

مكتبة الأستاذ الدكتور محمد بن تركي التركي

مخطوطة

معاني الأخبار

المؤلف

أبو بكر محمد بن أبي إسحاق إبراهيم بن يعقوب الكلاباذي

الملاحظات

• أصل هذه النسخة في المكتبة ولي الدين بتركيا.

شرح السند لا يبي اسكنه المكلابادى البخارى

كتاب معاني الأخبار للعلامة
 قمر الدين محمد بن أبي بكر
 من الحديث
 توفي في يوم الجمعة تاسع عشر
 من جمادى الأولى سنة ثمانين
 وخمسة مائة في حجة

دخل في سلك ملا الفقير شيخ محمد
 المعروف بقاضي زاده

ثم بعد ذلك دخل في سلك ملا
 الفقير شيخ محمد المعروف
 بـ زاده

كتب الفقير شيخ محمد
 عفا عنه الصمد

كيد الكيد كبير



٧١٨
 ٧١٤

بسم الله الرحمن الرحيم
 قال الشيخ الامام ابو العباس الرازي العارفي ابو بكر بن اسحاق
 الكليني باذن الله تعالى حدثنا ابو الفضل محمد بن احمد بن
 بزرج حدثنا محمد بن عيسى الطوسي حدثني محمد بن يحيى
 وعلي بن جعفر قال حدثنا هشام بن يوسف عن عبد الله بن
 التوفلي عن محمد بن عيسى بن عبد الله بن عباس عن اسحق بن حمره ابن
 عباس رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم
 اجبتوا الله لما ارادكم به من نفع واجبتوا في حبه الله
 واجبتوا اهل بيته في حبه قال الشيخ رحمه الله يجوز ان يكون
 قوله عليه السلام اجبتوا الله خبرا عن محبة اياه وان كان لفظه
 لفظ الامرو قد جاء مثله في كل العرب مثل قوله عمن
 رجبا تر حبا اي ان تعش رجبا تر حبا لان العيش
 ليس له انسان فيؤخر بان يعيش ومثله ما روي عن ابي الدرداء
 رضي الله عنه وحدث الناس اجبتوا ثقله بغناه ان خبرني
 فليتنم بدل عليه قوله وحدث الناس ان كان له ما وحرف
 اننا سنعينه ان خبرني فليتنم وكذلك قوله اجبتوا الله بغناه
 انما تجبتوا الله لانه ايق عليه فاجبتوا له حبه كما
 قال غروجل محبة ويجتونه اخبر عن حبه قبل حبه له
 وقوله اجبتوا في حبه الله اي انما تجبتوني لان الله اجبتني
 ومنه فيك محبة كما جاء الحديث اذا اجبت فلينادي حمره
 اني اؤتغلنا فاجبتوه فينادي جبريل في السماء ربك عز وجل

الخيار
 في حقه
 في حقه

نسخة

هذا الحديث
 في حقه
 في حقه

حجت فلانا فاجبتوه في حبه اهل السما في توضع حبه في
 الارض وفي بعض الحديث العارفي تلقى عليه في القبة قال حدثنا
 احمد بن علي بن محمد بن علي بن اسحاق المازني حدثنا علي
 بن حبيب حدثنا ابو مسعود الزحاح قال سمعت عبد الرحمن بن الحسين
 بن محمد عن شميل بن ابي صالح عن ابي عبد الله رضي الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث فاجبتوا الله
 اجبتوا الله في حبه في حبه في حبه في حبه في حبه في حبه في حبه
 على فلانا لان المحبة اذا كانت بشرط النفع كانت معلولة
 ناقصة وكان موضوعها الى حفظ المحبة الى المحبة والنفع
 كلها او اكثر مما لا بد من النفع لا بد ان او ما يوجد في
 اليها ومن اجبت الشيء للنفع والرفق في غير الاله والمكروه وفوت
 حفظ النفس كل عن وجل ومن الناس من يعبد الله على حرف
 وقوله في محبة زليخا لموسى في حبه حقيقة لا فلانا كانت
 معها شقة ومطالبة حفظ النفس الابرار الى قوله ورؤدت
 التي هو يتنم عن نفسه فلما لم يخطا عنها وما فيها حفظا منه
 اثبت الله على اهلها فقاوت لئن لم يفعل ما امره ليشجنوا
 من الضمير فلما النية فقبيل عن حفظ النفس
 ولاه فمن حني قطعت ايد من في حبه في حبه في حبه في حبه
 لما تنكرت فلما كانت لان حبه في حبه في حبه في حبه في حبه
 اقترت على نفسها وشهدت له بالبراه في هذا دليل ان محبة النية
 محبة لله ومطالبة حفظ النفس فان حمل تاويل الحديث

جمع
 الله

نسخة

الساعة بالسر

يُؤْتِر عَلَيْهِمْ حُقُوقَهُمْ وَيُزِيدُهُمْ وَيُنْذِرُهُمْ حَقَّ حُظُوظِهِمْ مِنْ
 نَفْسِهِ وَلَا يَسْتَوْفِي مِنْهُمْ حَقَّ نَفْسِهِ وَلَا يُطَاوِلُهُمْ بِحُظُوظِهَا
 فَأَجْرُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ كَمَالِهِ هَذِهِ الْحُضُولَةُ مِنْهُ الطَّيِّبُ
 وَالنَّبِيُّ وَذَلِكَ أَنَّ الطَّيِّبَ مِنْ حُظِّ الرُّوحَانِيَّةِ
 مِنْ خَلْقِ اللَّهِ وَهُوَ الْمَلَأَ بِهِ وَلَيْسَ لَهُ فِي عَرْضِ الدُّنْيَا غَيْرُ
 الطَّيِّبِ حُظٌّ فَاجْتَبَتْ عَلَيْهِ السَّلَامُ الطَّيِّبُ أَيْضًا
 لِحُقُوقِهِمْ وَحَسَنَ مُعَامَلَتِهِمْ مَعَ غِنَاهُ عَنْهُ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ
 السَّلَامُ كَانَ أَطْيَبَ رَحْمًا مِنْ كُلِّ طَيِّبٍ الدُّنْيَا حَبِطَتْ
 أَبُو مُصْبُورٍ مُحَمَّدٌ بْنُ نَعِيمٍ حَ ابْنُ جَعْفَرٍ الْبَزْزِيُّ حَ ابْنُ
 جَدِّهِ خَيْدٌ مِنْ أَسْنٍ قَالَ مَا مَسَسْتُ جُودَهُ وَلَا حَزَا
 إِلَيْنِ مِنْ كَيْتٍ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَا تَفُتُّ رَاحَةَ
 قَطُّ مَسْكَ وَلَا جَنِينَ الطَّيِّبِ لِرَاحَةِ مَنْ رَاحَةَ رَسُولِ
 اللَّهِ مَا رَحِمَهُ اللَّهُ مِنْ كَانَ مِنْ هَذِهِ الصِّفَةِ لَمْ يَسْتَعْمِلِ الطَّيِّبُ
 لِنَفْسِهِ وَكَانَ بَلَغَ مِنْ حُبِّهِ لِلطَّيِّبِ لَمْ يَكُنْ أَمْرًا عَلَيْهِ أَنْ
 يُجْعَلَ بَيْنِي مَهْرًا بَيْنَتْهُ فَاظْطَهَرَ الطَّيِّبُ حَبِطَتْ رَاحَةُ مَنْ
 عَمِيلٌ حَ حَيٌّ مِنْ أَسْمَعِيلَ حَ حَيٌّ الْجَحْمَانِي حَ خَالِدٌ مِنْ عَبْدِ
 اللَّهِ عَنْ الْمُنْدَرِجِ يُعَلِّمُهُ عَنْ عَلِيٍّ مِنْ أَجْمَدٍ أَنْ عَمِلَتْ
 تَوَرَّجَ فَاظْطَهَرَ عَلَى أَرْبَعِينَ دَرَجَةً وَمَا يَنْبَغِي دَرَجَةً فَاظْطَهَرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 أَنْ يُجْعَلَ ثَلَاثِينَ الطَّيِّبُ فَهَذَا حُظُّ الرُّوحَانِيَّةِ مِنْ
 الْخَلْقِ بَلَغَ النِّهَايَةَ فَيَكُنْ أَجِبَتْ أَنْ يُؤْتَرَ عَلَيْهِ حُظُوظُهُمْ
 فِي عَشْرَةِ النَّبِيِّ وَمُعَامَلَتُهُمْ أَضْعَافُ الْخَلْقِ إِذْ لَمْ

الطَّيِّبُ حُظُّ الرُّوحَانِيَّةِ
 حَقُّهُمُ الْمَلَأَ بِهِ

حَ هَذَا أَحَدُ رُؤُوسِ دَلَالَةِ الْحَقِّ
 أَنْ لَا يَسْتَعْمِلُ لَمْ يَكُنْ
 مَرَّةً الْقَبْضُ جَائِدٌ

أَضْعَافُ تَرْكِيبًا وَأَفْضَلُ عَمَلًا وَارْتِيًا جِينًا وَأَفْضَلُ عَلَى النَّبِيِّ
 الرُّجَالُ فَأَجْرُ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ جَبَّتْ إِلَيْهِ فَجَبَّتْ إِلَيْهِ
 مُعَامَلَتُهُمْ وَحَسَنَ تَعْنِي مَعَ ضَيْقِ اخْتِلَافِهِمْ مُعَامَلَتُهُمْ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ أَحْسَنَ مُعَامَلَةٍ حَتَّى جَمَعَ بَيْنَ الضَّرَارِ وَهُوَ
 سَبَبُ الْمُشَاقَّةِ وَالنَّشِيطِ جَدُّ وَقَدْ يَدْرِي الْخَلْقُ
 حَتَّى يَدْرِي مِنْ حَسَنِ مُعَامَلَتِهِ أَيَّاهُتْ أَنْ تَجَابِتْ
 وَتَوَلَّجَتْ وَبَلَغَ مِنْ رَفَقَةٍ بِهِمْ أَنْ عَابَتْهُ اللَّهُ
 فَقَالَ يَا هَذَا النَّبِيُّ لَمْ يَحْجُرْ مَا جَعَلَ اللَّهُ لَكَ تَبَتُّغًا مِنْ صُنَاةٍ
 إِنْ وَاجِبَكَ عَنْ كَامَتِ مُعَامَلَتُهُ مَعَ النَّبِيِّ هَذِهِ الْمُعَامَلَةُ
 فَمَا ظَنُّكَ بِمُعَامَلَةِ الرُّجَالِ وَكَانَ مِنْ حَسَنِ مُعَامَلَتِهِ مَا حَدَّثَنَا
 جَعْلًا حَ حَيٌّ حَ الْجَحْمَانِي حَ يَتَّبِدُّ عَنْ أَحْسَنِ الْحُكْمِ عَنْ
 أَسْرَ مِنْ مَالِكٍ وَضَى اللَّهُ عَنْهُ قَالَ خَدِمْتُ النَّبِيَّ عَشْرَ سَنِينَ
 فَمَا قَالَ لِي شَيْءٌ جَنُوعَةً لِي جَنُوعَةً وَلَا قُلْتُ لِي شَيْءٌ لِي أَجَنُوعَةً
 إِلَّا جَنُوعَةً وَلَا رَأَيْتُ رَكْبَةً قَبْلَهُ رَكْبَةً جَلِيسَةً قَطُّ وَلَا
 يُجَابِتُ طَبَا مَا قَبَّحًا وَلَا جَبَانِيَّةً أَجَدُّ قَبْطًا نَتْرَجُ يَدَهُ مِنْ
 يَدِهِ حَتَّى يَكُونَ الْمُضَافُ هُوَ الَّذِي يَنْتَرَجُ وَلَا أَضْفَى إِلَيْهِ
 أَجَدُّ بَرَاءَةً فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ رَأْسُهُ حَتَّى يَكُونَ الْمُضْغَفِيُّ هُوَ
 الَّذِي يُنْجِي رَأْسَهُ وَلَقَدْ شَمِتَتْ رَاحَةُ طَيِّبِ الرُّجَالِ وَالنَّبِيِّ
 فَمَا تَمَّتْ رَحْمَةُ قَطُّ وَلَا رَاحَةَ أَطْيَبَ مِنْ رَحْمَةِ رَسُولِ اللَّهِ
 وَلَا يُذَوِّقُهُ وَبَلَغَ مِنْ حَسَنِ مُعَامَلَتِهِ خَلَقَ اللَّهُ أَنْ لَا يَسْلَمَ
 لَهُ الشَّيْطَانُ حَتَّى تَجَاوِزَ حَ حَيٌّ الْجَحْمَانِي حَ جَوِيْرٌ عَنْ

المشاقة بكسر
 المشاققة بكسر

وَارْتِيًا جِينًا وَارْتِيًا جِينًا
 حَقُّهُمُ الْمَلَأَ بِهِ

قال يونس عن ابيه عن جده عن عبا عن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الا وقد فعلت له قريته من اجن قالوا وياك يا رسول الله قال
 وياك الهة الله اعانني عليه فاسلم واختلف معي قوله
 انيكم ففعل استسما ففعل اسلم انا منه وقيل صار مسلما
 فان كان استسما فمدافاة جسد المعاملة حتى اقام له العدة
 واستسما وان سأل عليه لسلالة من جسد معاملة بعد
 جسد ربه سأل منه لانه فاية الرفق والتوفى وان اسلم ودخل
 في السلام فلا يستنكروا سلالة واحد من بين اجمع كما يشكروا
 كنف واحد من من مع الملائكة مع قوله لا يعصون الله ما امرهم
 وقضوا ما نهوا عن
 (الرد من الاستسما) استنكروا ما روت ويكون الواحد مستنكرا من بين اجمع
 المينى لا استسما للعرب وان لم يعلم وجه الاستسما فمدافاة المعاملة من دياره
 ان اسلم الشيطان ففعله لما جئت الى من الدنيا الطيب
 والنساء وجعلت قرة عينى (الصلوة عبادة عن بلوغ الفلانة السجدة كما قلنا
 ولا كان اصل اليهودية اخصلت بين اللتين ذكرناهما من قطع قدر
 الله وجسد معاملة خلق الله وكان احدى اخصلتين اخرج
 من العزى وهي قطع قلبه فلذلك ندمت تحبيها اليه حتى صارت
 قرة عينه فان قرع العين فاية المحبة فكذلك قلنا جئت الى الدنيا
 اليهودية لله لا غير فبعض الروايات من دنيا فيكون فداشاه
 الى انه ليس له فيما حفظ ولا اليها ولا حرمه عند خجل وانما بغيره
 رأيا والذك جئت اليه فيها فاهولته على **جسد** **جسد** حرمه
 اواليث نصريح او عنى محمد بن عيسى سورة ح قتيته عن كذا قال

في بعض النسخ انه اسلم
 جسد ربه سأل منه

وهو ابليس

نقد

وحشا نصبح ابو عيسى ح ابو عيسى ح اسحق بن موسى اللفصادى
 ح يعقوب ح مالك بن عمرو بن ابي عمرو عن اسحق بن رسول الله طلع
 له اخذ مقال هذا جبل يحبنا ونحبه الله ان ابراهيم حرمه ملكه
 وانا اجده ما بين له بيتها ملك الله يجوز ان يكون معنى قوله
 هذا جبل يحبنا اهلنا ونحبه فكانه قل اهل هذا الجبل يحبونا
 ونحبه وهم اهل المدينة كما قل هو زجل واسأل القرية التي كنا
 فيها والبير الى اهل القرية واهل البير ويجوز ان يكون ذلك اشار
 منه الى حب الله اياه وانه جيت الله اجبت الله فليكن
 ما اختار من خلقه من حيوان وجماد وقد قل فليس البلاء اذا اجبت
 الله عبدا امير جبريل فنادى الله اهل السماوات والارض الله اهدت
 ملائكة فاجبوه فيجبته اهل السماوات فيضع يده في كل شئ او ذكر لنا
 ولى حرمنا احمد بن علي بن عمرو ح علي بن اسحق لما ذكرنا في حرمه
 مالك ابو يعقوب الزجاج وابنه عبد الرحمن بن احسان عن معمر بن سفيان
 الى صالح عن ابيه عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان الله تعالى اخلاقت عبدا نادى جبريل عليه السلام انى حب فلانا
 فاجبوه فينادى جبريل في السماء ربكم عز وجل يحب فلانا فاجبوه فعند
 ذلك تلقى عليه القبولة الارض ويقع على الماء فاجبوا فاجبته
 فليكن محبة كل شئ حتى اسكن محبة ابعد الاشياء من صفة المحبة
 وهو اجميل فيكون ذلك ابلاغ المحبة منه كما ذكرنا في الحجارة والخران منها
 ما يتجر منه الا انها ردت حتى فيخرج منه الماء ويحبط من خشية الله
 مع فبعد ما من اوصاف الذين بالجنة في ذكر فتوة الكافرين فليكن

هذه النسخة الى ما ذكرنا

نسخة
 في شرح البر والناجى في حب الله
 والاعاجير والافاض عبد الله

ذكرنا اني عليه محبة اجبل اياه مبالغة محبة الله له حتى وضع
 في اجبل محبته وقد وضع الله محبته في اجرج حتى حق له لما فاته
 شوقا اليه ومحبة نجر ابو عيسى محمود بن عيلان محمد بن
 نوس من عكرمة من عمار من اسحق بن عبد الله عن اسرار رسول
 الله صلى الله عليه وسلم خطب الى الناس في جنة فاختار له من
 فخطب عليه فحين اجتمع جنين النافق فزل عليه السلافة فبسته
 فسكن في دواء اخر فاجتضه فاجبر ان من محبته اياه حتى الله
 تراه تقول فاجتضه فسكن فكان يسكنه حين مسته او اجتضه
 وقوله عليه السلام ومحبة يجوز ان يكون محبة النبي عليه السلام اجبل
 على الخا زاه وذلك ان من اجب شيئا مقبلا فله من اجب ان ترون
 حق من يؤنرك ويجوز ان يكون مناه له من اجب رسول الله
 ما الله عز وجل فلان كتم يحبوا الله فاتبعوني يحبكم الله فاذا كان
 اتبافه موجبا محبة الله فكيف محبته ومن اجبه الله اجبه
 اجبا الله والنبي عليه السلام سيد اجبا الله منوا حق ان محبة
 من محبة الله ويجوز ان يكون معناه اشارته الى محبة الله له
 عليه السلام ان اجبا موضع الاشارة الى محبة الله اياه فكانه
 عليه السلام اجبا من محبة الله له يعوده محبة واجبر عن محبة
 له عز وجل بنوه ومحبة واجبل فاسطة من اجبتين كما كانت
 الشجرة واسطة بين الكليمين والله اعلم **حديث** احمد بن محمد بن اسحق الراسدي
 محمد بن الصوفى محمد بن كثير التميمي عن يمين بن الربيع عن عبد الوهيد
 زيا بن ابي عن عبد الله بن يزيد عن عبد الله بن عمر عن رسول

من الخطبة
 في الحديث

من الخطبة
 في الحديث

علم

الله يدعوا الله اني اسالك الصبغة والبرقة والامانة وخير
 الخلق والرضا بالتقدي وكل ربه الله الصبغة في اقامه الله واخير
 والبرقة والامانة عن الزواجر والامانة ربح الجوارح وخير الخلق
 تتحل اشكال الخلق هو محبة النبوة والرضا بالتقدي مشافعة
 النبوة **حديث** احمد بن محمد بن اسحق الراسدي عن احمد بن داود السعدي
 عبد الواحد بن غياث عن صالح المزي من هشام بن حسان عن
 محمد بن يسير عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ادعوا الله وانتم موقنون بالاجابة واعلموا ان الله لا يستجيب دعاء
 من قلب كاذب ولا يستجيب الله له من قوله وانتم موقنون بالاجابة اي كونوا
 على حاله فيستجيب الله له من اجابة من يحضرون اليه حتى يكون
 معروفا في الملكوت حتى يقال صلاتهم مقبولة دعواتهم مستجابة
 الى الله في اجابة اوابيه واجتناب مناهيه وقبول احكامه
 غير متبجح في يرفعه ولا يكون في يترفع فيه الى يراه تعالى وجاء
 قبل منيب اي راجع اليه عما سواه في يكون مضطرا اليه قد انقطع
 رجاؤه عما سواه لا يرجو الى غيره وقوته ولا الى غيره قال عز وجل ان
 محبة المضطر اذا دعاه قل بضع المضطر الذي اذا رفع الى الله يره
 لم ير نفسه عملا فاذا كان كذلك ايقن باجابه دعوته لان الله وعبد
 اجابه من دعاه لا يخلف الميعاد **حديث** احمد بن محمد بن محمد بن
 يعقوب عن حماد بن اسمعيل عن الحسن بن محمد بن خالد بن سعد التميمي
 عن ابي ذيب عن ردد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سعيد
 الخدري عن ابي رطل عن النبي عليه السلام يا رسول الله اني اذا خير

من الخطبة
 في الحديث

من الخطبة
 في الحديث

حرمه متقدما استعدان
 وحرره متأخرا استعدان

ادعوا به في صلواتي فقال نزل على جبرئيل فقال ان خير
 الدعاء ان تقول صلواتك الله كما احبك الله وكل الملك كله
 وكل الخلق كله واليك يرجع الامر كله اسئلك من احبك كله
 واليهود بك من الشتر كله قال نعم اسئلك الحمد كله موضع الصفاء
 ولا تقطع اليه وكل الملك كله موضع الكفاية به والتوكل عليه
 الخلق كله موضع الاعين به واليكون اليه واليك يرجع الامر كله موضع
 الاصل هو واليقرئ اليه اسئلك من احبك كله موضع الوقوف
 به ولا تنجا اليه واليهود بك من الشتر كله الرجوع الى نفسك
 واصنافها **حديث** عن عبد الله بن محمد بن محمد بن
 ابراهيم بن محمد بن اسمعيل بن موسى بن جعفر بن عبد الرحمن بن
 ابي بكر الملقب عن موسى بن عقبة عن نافع عن عمران بن ابي
 اسيد قال من اخذ من الله ما يشاء فتحت له ابواب الجنة وما
 يسأل الله شيئا احب اليه من ان يسأل العفو والعافية في
 الدنيا والاخرة قال السالك هذا هو هذا الحديث فيقطع قدر
 الدنيا والنبية فيقطع المنية وشرف المنزلة فيعطى العبد
 ما يسأل او يمنه وذلك ان من اخذ من الله ما يشاء فقد جازى الحق
 اليه وصرفه عن غيره والجاره الى كنفه وصحة اليه ولا حجة
 به وشغله به عن غيره لانه جرف قلبه بالارغبة اليه وشغل لسانه
 بالشكر عليه وزرع جوارحه بالمشغول بين يديه فما قدر ما رزقه
 فنع عندنا فيعطى الملك كله لكان فيعطى اليه اكثر على ان المثل
 الذي لا شك بحجاب لقوه اذ عني استجيب لكم هذه يسين

قال اسئلك ما احب اليه
 من حسنه عن الله وما
 احب اليه من سببه عن
 نفسك

فلو على

شئ التوكيد وهو يقوم مقام القسم عند احكام المعاني قوله
 اني احب المصطفى اذا دعاه فيه اضار ان الله يحبه
 لا غيره وقال تعالى والله الا بئس الحبيب فاذعوه بمعاذ
 دعي باسمائه واثنى عليه بصفاة لا بد ان يحبه لان
 تركه له جابة به يهوى القلة اليه جل الله عن ذكره فالى العبد
 وموافق بعض علماء اللغة له جابة به نواف قد يكون بالمعاد وقد
 لا يكون ولا يستحابة ليس الا اجابة عن المراد وروي عن النبي
 عليه السلام قال من اعطى الدنيا لم يحبه الله ولا كيف
 لا يحبه وهو يحب جمعه ولوله ذلك ما فتح عليه الله
 في عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن عبد الله بن اسمعيل بن موسى
 بن جعفر بن سياف عن بكر بن خنيس عن ضرار بن عمرو عن يزيد
 الرقاشي عن ابي قلابة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
 احبب الله عبدا حببت اليه البلاء حببا وشيئا عليه شيئا
 فادعوا ما كنت الملاك به صوت معروف وقال جبريل باق
 عبدك فلا تافض له حاجته فيقول دعوا عبدك فاني لهيت
 ان اسمع صوته فادعوا ما كنت يايت قال عز وجل ليبيك عبدك وبعبك
 لا بد عوني لشيء الا استجبت لك لا تيسر لني شيئا الا اعطيتك
 اما ان اتجلى لك ما سالت واما ان ادخلك عندى احضر
 عندك افضل منه واما ادفع عنك من البلاء وما هو افضل
 من ذلك قال المصنف رحمه الله احديث لا تدعوني لشيء
 الا استجبت لك كما قال عز وجل استجب لكم في بعض الروايات

ادعوني

لانه ما كان كان لا بد كانه يقول له تملكون بطونكم
 فان كنتم لا بد فانيها فاملوا التلث بالطبع ولا تزدوا ^{ماليت}
 عليه واذا كان النهاية ثلث البطن فاذان تكون الحقا
 نصف ذلك هو البندب في يقصر اليه من من هو الكبد
 شبا فبصير شبع البطن فكانه ياكل شبع ما ياكل المملئ ^{حده}
 الذي بصير بطنه شبع وقا على الكافر فلا يكون بطنه
 شبع وقا كما انه شبع اخلق واخرى ان شهوات الطعام
 تنفع على سبعة اشياء منها شهوة الطبع ^{او غايه} وشهوة النفس
 وشهوة العين وشهوة الفم وشهوة الاذن وشهوة الانف
 ولا ضرورة بها فاعلم ان لكل للضرورة وهو الخوف الذي
 لا بد من تسليته ويترك الانسان البطن فيشتهيه فياكله
 ويستلذ الطعام فياكله ويسمع بذكر الطعام فيشتهيه
 فياكله وكل هذا بعد ان يكون بدا استوفى من الطعام
 ويشتهي احياء من والخلو والمذاق فياكله لشهوه
 طبعه فاما شهوة النفس فاما لا تعرف ودكيات المذاق ^{الوقت}
 كما يعرف لا قتلاية ويشتهي ما يشتهي ويحب الطعام
 لو كان مستقبل فالدك ياكله للشهوة ^{اي لا تكثر} وما جمع هذه
 الشهوات كلها والمؤمن لا ياكل للشهوة لكن للضرورة
 وهو شبع ما ياكل الكافر والله اعلم **حد**
 سمع من السير من اخضرها كما فط ^{ابو جابر} شهد من مشاؤنيك
 محمد بن محمد بن ابيسين ^{ابو جابر} في محمد بن ريار عن محمد بن

واشهد شيخ من اهل مرو عن ابي امية عبد الكريم
 عن مجاهد عن ابن عباس عن النبي عليه السلام قال قال من
 مؤمن الا وفيه جسد ويستوطن وطيرة فذهاب
 جسده ان لا يتبع اخاه غايله وذهاب سوء طبعه
 ان لا يحققه بقول يقول وذهاب طيرته
 ان يرضى لحاجته ولا يترده الطيرة ^{لما قال} الكسبي
 رحمه الله المؤمن متعادون في احوالهم ومقاماتهم
 ودرجاتهم فمنهم الضعيف لمانه ومنهم القوي ومنهم
 العاني فيه ومنهم البادي وقوله ما من مؤمن الا وفيه
 كذا وكذا فجمع من المؤمنين الا ان لكل واحد من
 من هذه الخصال التي عدها اخبر على ما يليق به وبجمله
 بمجمل فالدك وصف النبي عليه السلام هذا الحديث
 المتوسطين من المؤمنين بقوله ذهب جسده ان
 لا يتبع اخاه غايله واجسد الذي يتبع اخاه غايله
 اجسد المذموم الذي يعرف المؤمن من نفسه فجا بهدا
 بان لا يتبع اخاه غايله ^{نق} لان صفة اجسد ان يقال
 اجسد محسوسه فكان نفسه قطا لانه بان يتبع اخاه
 غايله ^{نق} بما عدها وكذلك ايتا طبعه باخيه فان نفسه
 قطا لانه بان يتبع القوي فيه والاعلى به ثم كلفها
 والطيرة تتبعها جملها عن المضى ^{نق} حاجته عن المضى
 حاجته فهو كما عده نفسه ولا يتبعه الطيرة

الطيرة عن وجهه بل مضى فيه هذه جهة اوساط
 المورخين فاما من علت رتبته وارتفعت منزلته
 وجلت جلالته فانه يكون في هذه احوال غير
 انها لا تكون قد موبه وذلك انما يكون في
 اسباب الدين والخلق اسباب الدنيا ولا لغيره
 وهو ان يكون حسيده في فضيله يراها في لغيره
 وخلقه من خلال اخير بجدتها فيه فيتمتها
 لنفسه كما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عيسى بن ابي عمير عن سفيان عن الزهري
 عن سالم عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الله في ايتين رجل اتاه الله ما لم يوسق منه انا
 الليل وانا النهار ورجل اتاه الله القرآن لموسم
 به انا الليل وانا النهار فيسمى هرا حسيدا فخرنا
 حسيدا من علت رتبته في اليها الدين عن حرمه
 اوليك ويؤلفه يكون بنفسه لا بغيره من المورخين
 هو ليسوا ظنه بنفسه مخاف عليهما مع حسن عمله
 كما قال عمر بن الخطاب والدين يؤتون ما اتوا وقلوبهم وجله
 اي يفعلون من اخير والطاعة والبر والخافون
 انها لا تغيب مله ليسوا ظنهم فانفسهم انهم قهرا وان
 وشرف عليه الذي وجبت له الله كذلك في عنه عليه السلام فيما
 ح خلف بن محمد بن احمد بن محمد بن الفضل والحيد بن

اي وروى

عمر قال حسان بن ابي عمير عن سفيان عن مالك بن
 ميقول عن عبد الرحمن بن سعيد بن وهيب التميمي
 عن عاصم بن ابي سبابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الذين يؤتون ما اتوا هم الذين يشرون الحبور ويسترون
 قال لا يا بنت الصدوق ولكن الذين يعلون بصوته
 ويتصدون وهم يخافون ان لا يقبل منهم اوليك
 يسادعون في اخيرات واما الطيرة فاما تكون في
 في اسباب الدنيا اذا فتحت عليهم قبطر والاف
 هم فتنة ويسبب الله شغل عن ذكر الله تعالى ويؤتون
 يسبب المغيب كما قال فلما ينشروا ما ذكرنا به يتجنا عليهم ابواب
 كل شيء الاية وفي بعض الاخبار اذا رايت الغنا مقبلا فقل
 خبت فجلت عفتته فخذ طيرة هوذا ويسو ظنهم
 في الذين فان الذين جفاهم الله لفسده وانجهم لو لا يته
 وجعلهم قسمة كل خفا له مجرودة ومن حركته على ما
 نجحت وعامة صفاته صفات للبدن وان كانت عامة احوال
 المورخين لا يكون على حالة واحدة **جد** بن محمد بن
 ابو عيسى بن محمد بن سليمان بن ابي عتبة بن محمد بن عثمان
 بن محمد بن ابي ليلى بن سليمان بن رجا عن صالح الموري عن الحسين
 عن ابي سعيد الخدري او غيره قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا يدخلوا الجنة الا بالاهل ولكن دخلوها من اهلها لا بغير سلامة
 الصبر وورقة المسلم من ولا السوء الله انما يسمى ابراهيم لا ثم يرون

وقلوبهم جلته

وإذا رايت الغنى مقبلا فقل خبت فجلت عفتته فخذ طيرة هوذا ويسو ظنهم

ابا عتبة بن محمد بن سليمان بن رجا عن صالح الموري عن الحسين

النبي عليه السلام والصدوق والسيد كاهن والجاليلين الذين هم
 رسول الله من المهاجرين النبايين الا وليسوا الانبياء ان يعرف
 الله مع العذاب من اهل الارض بعصيا في فان النبي عليه السلام
 كان اما في امته ما هو من اجل واما كان الله ليقتلهم وات منهم
 من يؤمنه واهل بيته ما علم الله عليهم اهل بيته امان لا متى وقد
 عليه السلام اوصى في امته لا متى اذا ذهب اوصى في امته
 امته ما يؤمنون فلما قبض الله تعالى هو كذا الى رحمة من
 في كل عصر وحين تتركه مني على حبيب ما يدق باهل ذلك
 العجز فيكفهم من اهل الارض فتقوله في يد اهل الجنة بالامم
 يعني بالخرافات الظاهرة فانهم عسى ليسوا اكثر صلوة وصيا ما وجها
 ونقطة من غيرهم من صافي المومنين ولكن دخلوها هذه
 الصغائر التي تتركها ولا بها عن غيرهم فتكبحوا ان يكون في عصرهم
 من هو اكثر عملا منهم وتقل عليه السلام في ذكر رضى الله عنه انه
 لم يقض ظلمي بكثره يوم ولا صلوة ولكن ينسى وقته في قلبه فتقوله
 في رواية كان
 يسئله الا ينسى اى يسئله انما بنوات ما دون الله وسئل فيه
 الجسد من البكوة الى غير الله ما هو من اهل الله بقلب
 سليم قيل سئل ما دون الله ورحمة المسلمين الشفقة
 على خلق الله في قلوبهم وتخفيف مؤمنهم عنه **جواب**
 حديثنا محمد بن جابر القمي اكسرت من مؤمنهم روضة رجا جهم
 سمعت ابا التياح يقول سمعت ابا بكر رضي الله عنه يقول
 صلى الله عليه وسلم انه قال يسئرون ولا تعبثوا ولا تسكنوا ولا تشقوا

البركات

وفي رواية كان
 الشبان لم يقط
 ما عندك لا يقط
 ما في عنك

جواب

شعبة قال

سمعت ابا التياح

صلى الله عليه وسلم

في السحر رحمه الله يعني قوله يسئرون لا تشقوا الله الى اهل قوا بوجه
 الى الله في الرقبة اليه وردت في طلب الحوائج الى الله وذلوه في
 جمع احوالهم على الله فان اليأس كله عند الله ما هو من اجل يريد
 الله بكم اليأس الا به وما يريد الله ليكمل عليكم من جرحه ولا تشقوا
 اى لا تتركوه الى المخلوقين في طلب الحوائج من الله
 من عندكم فانهم محتاجون الى مثل ما يحتاج اليه الله في
 فكما في يتجادون شيئا بينهم كل يريد لنفسه فيخسر
 عليكم الوصل الى ما يتجادون به بينهم فتقوله يسئرون
 تصدق لما قلنا له ان يكون هو البطا الذين في وعد
 عز وجل الا تذكر الله فطمئن العلو فلا يزال ذلك
 المومن في اضطراب في نيل ما يريه وذكر ما يريه حتى
 يرد الى الله فهاك يسكن اضطرابه ضروره واختيار
 وكذا قوله لا تشقوا اى لا تشقوا قوه في دلائلهم على
 الله وادعهم الى من يحولهم فيفتقدون في المداهي
 وتختلف عليهم المسالك والبطون في طلب ما يريدونه
 والثناء في فرقة والبطون جموع وكان معنى قوله يسئرون
 اى رددوهم الى اليأس ولا تعبثوا ولا تشقوا الى
 العجز وسكنوا الى اجمعوهم ولا تشقوا اى لا
 تشقوا قوه في الله عليه السلام من اوضح وهم
 الدنيا شئت الله عليه امره ومن اوضح وهو
 الا خبره جمع الله له شمله فضا فمن اراد الدنيا

والأخوة فما ظنك فيمن أراد أن يثبتها يدل على صحة هذا
 التاويل ما حدثنا محمود بن اسحق الخزازي سميذ بن ميسود
 ح جعفر بن عون عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة
 رضي الله عنها قالت ما خير رسول الله عليه السلام
 بين امرئ إلا اختار الذي هو أبين كوزان يكون
 معناه اختار الذي هو لله فانه إذا أراد الله مقدا
 اختار الذي لا يبدل الله يريد اليقين **حديث**
 ح أبو الحسن محمد بن عمر البجلي ح إبراهيم بن عبد الله
 البجلي ح مسلم بن إبراهيم ح هشام بن عمار ح علي بن
 أبي جعفر عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 منجى بآب لا يشكر فيمن حقوة الوالد وجدة المسافر
 وروي دعوه الولد وجدة المظلم فكذلك مسلم بن إبراهيم قال آباء حقوة
 الولد على والده على السمع نعم الله فيه إشارة إلى
 التبري عما يورث الله والاقتطاع إلى الله والسفقه على
 خلق الله وذكر لك المسافر مستوفى مضطرب قل
 ما يسأل شيئا أو يوافق حاله ولا نه منتقل المكان مختلف
 العشرة من الأهلان على وجه من جوارح الزمان
 كثير الدروع إلى الله تعالى قدرنا انصل بسيرة العباد
 انصل سيرة بالحج رفصا سيرة فابن عتلة جاب
 إليه ادادع والمظلم مضطرب على عدو وجل اترحيت
 المضطرب ادادع والمضطرب منتقل إلى الله والوالد

ويعي دعوه الولد
 على والده معكرو
 دعاه الوالد
 والمسافر المظلم

استغفرت
 ادعاه
 عن مولات

مشتق على ولده مؤثر لحظه على حظ نفسه فبجيت سقطته فاجبت
 دعوته والولد مخلص دعا والدته **حديث** حدثنا أبو الفضل
 علي بن الحسن بن احمد بن ابي جابر بن خنيس وابو محمد احمد بن محمد بن جابر
 حدثني عبد الله بن محمد بن يوسف بن خالد البجلي ح محمد بن اسحق بن عمار
 عبطان بن يسار بن محمد بن من ميمونة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال
 من اذل لي ولما مقد استحل وما تقرب لي فبديك مثل اهل دار فربض
 وان اليعبد لي تجتبت التي بالنوافل حتى اجبت فاذ اجبت كئت
 رجله التي عشت بها ويدة التي يبطش بها ويدا أنه الذي يتكلم به
 الذي يعقل به ان سألني اعطيت له وان دعاني اجبت له وما
 ترددت من شيء انا فاعله ترددي عن موته وذلك انه
 يكره في وانا كره فيسأله قل السمع او كره في الله كرهه كوزان
 يكون معنى كئت رجله ويدة ان سأل الله الى كئت حافظا لافعه
 وا عجم جوارحه ظاهرا وباطنا ان يتصرف في محاسن لا نأذا
 لهبه كره له ان يتصرف فيما كرهه منه بقوله ما تروه دت محمد
 ان يكون هذه عبارة عن الفعل بالصفة فيكون المراد منه والله
 ما رد دت شيئا مما يريد ان افعله بعبدك كما رد دت عليه
 اذ اكره الموت عنه وذكر ان المؤمن اذا كره الموت رد دت
 الله عليه احواله مختلفة حاله بعد حال ومرة بعد مرة مما يحب
 في قبيبه واسباب تجدد له مرة مرة حتى يشاء لذلك
 حيوة فيتمنى الموت كما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال
 اهدك ان تبتى إلى قبر قرابتك أو ذى لهه يقول بالشيء مكانك

اليعبد
 من ميمونة
 عن النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم
 قال
 من اذل لي
 ولما مقد
 استحل وما
 تقرب لي
 فبديك
 مثل اهل
 دار فربض
 وان اليعبد
 لي تجتبت
 التي بالنوافل
 حتى اجبت
 فاذ اجبت
 كئت
 رجله التي
 عشت بها
 ويدة التي
 يبطش بها
 ويدا أنه
 الذي يتكلم
 به الذي
 يعقل به
 ان سألني
 اعطيت له
 وان دعاني
 اجبت له
 وما ترددت
 من شيء
 انا فاعله
 ترددي
 عن موته
 وذلك انه
 يكره في
 وانا كره
 فيسأله
 قل السمع
 او كره
 في الله
 كرهه
 كوزان
 يكون
 معنى
 كئت
 رجله
 ويدة
 ان سأل
 الله الى
 كئت
 حافظا
 لافعه
 وا عجم
 جوارحه
 ظاهرا
 وباطنا
 ان يتصرف
 في محاسن
 لا نأذا
 لهبه
 كره له
 ان يتصرف
 فيما كرهه
 منه
 بقوله
 ما تروه
 دت محمد
 ان يكون
 هذه
 عبارة
 عن الفعل
 بالصفة
 فيكون
 المراد
 منه والله

هذا الحديث في نسخة
الشيخ محمد بن عبد الله بن
الشيخ محمد بن عبد الله بن
الشيخ محمد بن عبد الله بن

ولا أقاين ما أقاين جديته محمد بن عبد الله بن
سليمان بن أحمد الواسطي أبو يعقوب النخعي أبو العباس
من أبي هريرة قال قال رسول الله الخبير ويطلع من تحت الموت
الضريح نزل به الأثرى إلى روى عن علي بن أبي حمزة أنه قال بالحديث
ما يجيب استقامها إن كُتبت هذه من هذا وأما ربه إلى ربه
معدن تمثله للموت لاقتله في عيشته عليه وأذا هم له في إلهال
مختلفة منه سبعة يقابل التاكثين ومرة يقابل التنايطير مرة
يقابل الماتين من الجمال إلى جيبين ومنها إلى الله وإلى خلفه
وعيشته له وكل هذا مما نردده الله عليه حتى بلغ من عيشته الموت
ما ذكره وقد تجردت الله في قلوب عباده من الوفاء مما عنده
والشوق إليه والمحبة للقاء ما يشاق إلى الموت فضلا من
نوال البراهمة عنه له فاعبر انه يكره الموت يسوءه إلى ويكره الله
ميسارته فيزيل عنه كراهة الموت لما يرد ذ عليه من الإلهال
فيأرتبه للموت وهو له مؤمن وإليه مشتاق وتبردد قد
يحور ان يكون معنى ردد ان شاء الله فعد جاعلهم فعد ومعد
وتدبر وددت وتعد وهدد فيكون تبردد بمعنى ردد والله اعلم
جبريل في أبو الفضل محمد بن أحمد بن النضر أبو سعيد البغدادي
الحسين بن علي محمد بن عبد الله بن أبي الضمير في فيمن من سلمان من
عن أبي ذريرة عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم أما أهل النار الذين هم أهلها فاعلموا يموتون فيها وأما قوم نريد
الله في الرحمة فاعلموا أن الله حتى يارذن بأحوالهم فيدخلهم

في نسخة
الشيخ محمد بن عبد الله بن
الشيخ محمد بن عبد الله بن
الشيخ محمد بن عبد الله بن

الجنة بفضل رحمة آيا في قال الشرح منه انه يجوز ان يكون أكله حيا
عن تقييده آيا في من آلهما فيها ولا يكون ذلك موتا على الحقيقة
فإن الغم قد يغيب من كثير من الآله والملائكة وقد سماه الله وفاة
معه الله يتوفى الله فيسحق من موتها والتي لم تمت حيا بها فهو وفاة
موت في الحقيقة الذي هو خريف البرزخ من البرزخ وكذلك الضمير قد
غير الله بها من الموت فقال فيصير من السموات ومن الأرض إلى
من شاء الله وأما من موسى أنه خرف جفعا ولم يكن ذلك موتا فغير أنه
لما جفبت عن إلهال الشاهدو عن الملائكة والآله لم جازان
يستمى موتا يجوز ان يكون معنى أكله غيبته من الآله وهو إحياء
بلطفه بخبرها الله فيهم كما جفبت النسوة اللائي قطعن
أيديهن بسا هيد ظاهرا عن فغبت فيه عن الآله من
ويجوز ان يفسر على الحقيقة فيها خبره إرواه فيكونوا
أمواتا على الحقيقة مع قوله لا يموت فيها ولا يحيى إن
أهل النار على الحقيقة وليسوا بأموات لأن الجحيم
أدخاله وصف بالحياة فهو موصوف بالموت ولما
لا يكونوا فيها موت في إحياء فاذا جازان يكونوا
أحياء مع قوله لا يحيى جازان يكون الموحدون فيها
أمواتا مع قوله لا يموت فيها ومعنى قوله لا يموت فيها ولا
يحيى أي لا يموت فيسترى ولا يحيى فينتفع بحيوته
فإن قيل فما معنى إلهالهم النار وهم فيها غير متألمين
قيل يجوز ان يدخلهم النار تأديبا لهم وإن لم يقدح

على الحقيقة

أحياء

فيها ويكون صرف نعيم الجنة هل مدته كنعيم فيها عقوبة
 لهم كالحيويين في السجن فان ايجلس عقوبة وان كان
 معه على ولا قيد ويجوز ان يكونوا مسلمين غير ان الله لم
 يترك اخف من آلام الكفار لان آلام المعبدين هي
 موتى اخف من عذابهم وهم احياء ملك عر وحل قصته
 ان فرعون انما اذ يعرضون عليها غدوا وعشيا ويوم تقوم
 الساعة اذ خلوا ان فرعون اسبب العذاب فاخبر ان
 عذابهم اذ اوتوا اسبب من عذابهم وهم في قبورهم بعد الموت
 معذبون وكذلك الموحدون في الجنة في النار ويكونون
 متساوين وهم موتى ويكون عذابهم والله ثم لف من عذاب
 الكفار على ان قوله لا تلوث ولا يحيى في صفة الكفار لانه
 تعالى قل لا يحبها الله شقي الذي يصلي النار الكبر
 في لا تلوث فيها ولا يحيى والله شقي الذي يلف شقاوته
 فيها بيها وهو الذي لا يسعد ابدا وهو الذي يخلد فيها
 فاما الموحدون وان شقي من دخله يدخل فيها فانه يسعد
 بخروجه منها فهو وان شقي فليس باله شقي فادان قوله
 لا تلوث فيها ولا يحيى حتى الكفار حتى الموحدون منها محرو
 ان يموتوا ولا يكون ذلك خلا فالدله وان قيل بان المخلدين
 فيها ليسوا بصفة الاحياء ولا الموتى في يتعد فان الجاد
 لا توصف بالحياة ولا بالموت فان لا يكونوا احياء ولا موتى
 خلق الله فيهم آلام السبيلين ويكونون في قديين ابدا

الشفاعة

سورة

الله يدب بأسبق العذاب وقد خلق الله الجهاد الآلام وهو
 الجنة الذي كان يحطب النبي عنده لما اتخذ له المنبر حتى
 حينئذ الناقه حتى نزل فاحتضنه فيسكن والمناجاة
 حزننا على تغارقه رسول الله والمحسن الى وحلق الكلال
 في الجهاد بقوله تعالى فالتا اثنا طابعين فاداجا وهذا
 فيما لا توصف بالموت والحياة ^{ادفرت} جازان خلق في اهل النار
 الذين هم الكفار الآلام والبدن ابدا لا يدركون احياء
 ولا موتى والله اعلم **حديث ابن** جازان عن عيسى بن يحيى
 اسمعيل الجاني عن عبد العزير بن محمد عن ابي حميد عن اسمعيل بن
 محمد عن ابيه عن جده بسعين قال قال رسول الله عليه
 السلام بعبادة لا من ابد ملته وشقوته لا من ابد ثلثة
 من بعباده ابن ابد المرأة الصالحة والمسيكين الوايس والمركب
 الصالح ومن شقوته من ابد المسيكين البتة والمرأة
 البتة والمركب البتة قال الشيخ ان شا الله بعبادة
 الدنيا دون بعباده الدين والعبادة بعبادتان مطلقة
 ومقتدة فالمطلقة العبادة في الدين والدنيا والمقتدة
 بما قيدت به وهذه بعبادة مقتدة لا فها ذلكت ^{ابن ابي} شيئا
 معبودة فكان من رزق امرأه صالحة وميسكة
 واسيعا ومركبا صالحا طاب عيشه وقصا بقاياه وتم
 رفقته بها لان هذه الاشياء من مرقق الابدان وقصا
 احياء الدنيا وقد يكون السعيد في الدين ومن عبادة الله

لا به جنة ولا ينبت بعد لانه جيد الله فاحادله حضوره
 الجيئين وصوله عند الحديث على الصلوة في حضوره الحديث
 وهو اعطاه من عند الحديث على صفة حديثه
 حديثنا ابراهيم بن بشرويه بن علي حديثنا ابو علي صالح بن
 محمد حديثنا علي بن محمد بن الجعد اخبرنا مسلم بن خالد الزنجي
 عن الجليلي عبد الرحمن بن ابراهيم عن ابيه عن ابيه عن ابيه
 مالك بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة
 وعمر بن الخطاب بن مالك بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة
 في الولاده وابنه الجليلي بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة
 شريفا بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة
 وابنه بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة
 محمد بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة
 كعب بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة
 والمسلم بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة
 اهل الجنة اهل الجنة اهل الجنة اهل الجنة اهل الجنة
 روح النبي وفاضله من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وروى عنها ما اذا كان هو الذي كان هو الذي كان هو الذي كان
 الاولين والآخرين وفاضله من العبد صاير العبد
 الشريف من ربيعة بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة
 وروى عن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة
 فصحة ان علة الشرف الدين فكان اجيب في الجاهلية

شرف قوام

هو الشرف في الولاده اذ لم يكن له دين ملأ
 اظهر الله الدين ولجنته الاخيار واولادها خبير
 الدين هم وجاهة في الاصل في الارحام سقط
 شرف الماضين منهم اذ كان شرفهم هو صاير الشرف
 في الاصل الذي كان سيبا لشرف الجاهلية وهو الدين
 فصار الاصل والادنى الذي كان بالادنى بالدين
 الا انه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان
 فيمن انتمى واقتضى بالادنى في ما حديثنا عبد العبد
 محمد حديثنا محمد بن ابراهيم حديثنا ابو ثابت حديثنا عبد
 الله بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة
 المعتمد بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة بن ربيعة
 صلى الله عليه وعلى آله وسلم ملك الله تعالى ودا
 عنهم بمجيبه الجاهلية وفخرها بالادنى روى
 الناس رجلا من مؤمنين نقي وفا جدا شقي انتم بنو آدم
 واجمع من تبارك ليذعن رجال فخرهم باولاد انما
 هم فخر من فخرهم اولادهم انهم انهم انهم
 من الجاهلية التي قد نعت بانفعا النتن بعد اخبر
 بان الشرف باولادهم قد سقط في كات العبد
 قبايل مكل كان ينتمى له لهداها فصار ينفوت
 الموردين بذل قبايل العبد ومراثة الدين بذل
 شعوبها ملك الله تعالى التايئون العابدون الاديه

ابنه عن

يحيى الصوفي حدثنا زيد بن جباب حدثنا سفيان
 الثوري عن مجاهد بن جبر افضيه عن محمد بن القاسم
 عن ابي بصير عن ابي عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله
 وسلم كاد التقدر يكون كفرا وكاد الجسد
 يغلب القدر فلا سلاح له معه بحوزان يكون
 اراد كفا النعمة الذي هو صيد الست كجود كفا
 المحمود الذي هو صيد الايمان وهو ان العترة
 من الله تعالى على العبد لانه سيبت الريح
 الى الله والالتجاء اليه والطلب منه وهو جليله ^{والانبياء}
 وزر الا وديان وشعار الصالحين وزياد
 المؤمنين بقدر روى الحديث اذا رايت القدر مقبلا
 فقل مرحبا بشعار الصالحين وروى ان القدر
 اذن بالعباد المؤمنين من العباد الجسد على خبر
 الغيب وما كان كذلك هو نعمة جليله غير انه
 مكروه مؤلم شديد المتحمل فقال عليه الصلوة
 والسلام كاد يكفد نعمة التقدر لتغل تحلها
 على النفوس وقوة عليه الصلوة والسلام كاد الجسد
 يغلب العبد اي كاد الجسد يغلب قلب الحاسدان
 يغلب على رايه القدر فلا يرى ان النعمة التي هبة
 عليها انما هبات بعد الله وقضائه ولا تروى هبة
 الا معطاء الله وقدره وعبره الجاسد ومبراه

وشهوته زوال نعمة المحسود الا يرى الى روي النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال قال من مؤمن الله وفيه
 في ملكه ما يحب حبيبه ان لا يشقى اخاه غايته فاخبر
 ان الجاسد يعمل ازالة النعمة المحسود ولو تحقق
 بالقدرة المحسود ولله الى الله لا يسلم والاعتقاد
 لحكمه ورضى بقدره الذي يعلم انه لا يردده الا بعد
 الجسد ملك يحولان يكون المراد منه التقدير العلم
 وهو التقدير في ظن فان الجهل اقرب الى الكبر
 فان بد صبيحيا ظن كجمله ان سجود المخالفة تحية
 فكيف حديث اخر حدثنا محمد بن
 الحارثي حدثنا عبد الجود بن الفضل حدثنا عبد
 الله بن يزيد المقرئ حدثنا جيمع بن شريح حدثنا
 سيار بن عتيق ان انه سمع بدراج ابي اليمح والسميت
 ابا الحيثم قال سمعت ابا سعيد الخدري قال سمعت
 الله صلى الله عليه وسلم يقول يقول من بالله من العبد
 والدين مثل رجل ايا رسول الله يقول العبد بالدين
 نعم قال السلام له كوزان يكون المعنى فيه ادان عبد
 المذنون الدين وان كجبه لان العبد جود حوله الله
 تعالى والافكار صاحب الدين جود حق العباد
 جود حق العباد جود حق الله تعالى يكون انما
 اموال الناس وان لم يتجزها جود الحق المعنى الجود

وروى بوليه

الا تلتفتن الى وجه المنة فكانه حجة الدرك ان النبي
 صلى الله عليه وسلم كان لا يصلي على من مات وعليه دين
 بتركه وفاء ويصلي عليه اذا تركه وفاء او ضمن الدين ضامن فاما
 من لم يحد الدين ولم يرد المنة فانه لا يجادل الحنفية
 في امة تعالى وتوعد ذلك طائفة عامين محمد حذسا ابو الحسن
 على بن جابر حدثنا عبد السلام بن عامر البراذلي اخبرنا جعفر بن
 عبد الحميد عن منصور بن المعتمر عن زياد بن عمرو عن هند
 عن عمران بن حذيفة قال كانت يمينه تدان فتكثير
 ما له فله ذلك ولا فوجها ووجدوا عليها فكانت لا تترك
 الدين وقد سمعت حليلى وبتى صلى الله عليه وسلم يقول
 على حديثان دينيا يعلم الله انه يريد فضاه اذا جاء
 الله عنه النبوة السخية الله سمع منصور بن عبد الله
 العبدي يقول سمعت محمد بن جابر بن عبد الله يقول
 كنت عند احمد بن حنبل ربه وقد اجتمع فقيدت سمعت
 تلا مدته فيسأله عن مسألة ففتح عينيه وهما تدرقان
 بالدموع فقال يا بني كنت ابيت اذق من دجس مسجرات
 بسنة الا ان يفتح لي فلا ادرى بشي به بالسجادة ام بالشقاوة
 في البعث عن عيونه ويسأله فاذا غرغره جلوس فرفقه راسه
 الى السماء وقال اللهم انك جعلت الدنيا وثيقه لا رباب
 الا موال في الدنيا وانا دهن بين اظفارهم فان كنت تريد اخذ
 الدهن منهم فاذا ايلهم جعوتهم فاذا جاز يذق الباب فتجوا

سألته
 سألته
 سألته

ايت

الحديث في تمام الحديث

فاذا دخل على نعله وبعه جراب فنزل ودخل وقال
 ان غرغرا احبذ فقالوا نحن فاذى اليهم ما كان عليه
 ومات احبذ رحمه الله فمن اذان على الله اذى الله عليه
 ومن تركه وفاء بما عليه وهو غير جاحد ولا مبطول
 خرج من هذا الوعيدان شا الله تعالى حديث
 اخبر حذسا ابو محمد حذسا ابراهيم بن اسمعيل حذسا
 حذسا محمد بن مستار حذسا قيس بن الراس عن ابيه
 عن عبد الرحمن بن ابي عبيدة عن عوسجة عن البراء بن
 عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذتوا
 القرآن باصواتكم قال السخية الله معناه اذتوا
 اصواتكم بالقرآن فان القرآن يرن من صوت المؤمن
 لقوله من احسن الناس صوتا بالقرآن يا رسول
 الله قال من اذ قرأ رويت انه نحشني الله حذسا
 محمد بن جابر حذسا محمد بن رجاء اخبرنا
 حيان اخبرنا عبد الله حذسا نوري بن يزيد
 عن الرهري قال بلغنا ان النبي صلى الله عليه
 وعلى اله وسلم قال ان من احسن الناس
 صوتا بالقرآن الذي اذا سمعته يقرأ رويت
 انه نحشني الله ملك السخية الله فقراء القرآن من
 الخاشية فيه لصوته فكانه يقول ويتواتر تك بالخشية
 لله وحيتنوا اهلهم بقرانه القرآن على خشية من فلو يعلم

وكان الدين عليه سجادة

محمد بن محمد الي

رجاء

طس

روى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذلك فصار كما
 من الجن وهو حدثنا عبد العزيز بن محمد حدثنا عبد
 الله بن حماد حدثنا يحيى بن بكير حدثني يعقوب بن
 عبد الرحمن عن سعيد بن كمال صاحب غفر الله له هرو
 الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 قال صلوا في بيوتكم ولا تجعلوها قبورا وروى
 بالقران فان الشيطان ينفذ من البيت الذي تقرأ فيه
 سورة البقرة **حدثنا** عبد الله بن
 محمد بن يعقوب العقيلي (نزيل) محمد بن نعيم بن عيسى
 اسحق بن محمد بن اسحق الخمي حدثنا ابي عن يوسف بن عبيد
 عن الحسن بن اسد روى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وعلى آله وسلم رايتم العقل بعد الايمان التودد الى الناس
 قالوا نعم له معنى التودد الا يتان بالافعال التي
 توددك الناس ويحبونك من اجلكم **التميم**
 صلى الله عليه وآله وسلم (ازهد مما في ايدي الناس بحسب
 الناس من زهد فيما ايدى لهم وبذل لهم ما عندهم وتحمل
 اتقا لهم ولم يحملهم حملها من نفسه وحسب اذاه
 عنهم وتحمل اذهم وانصفهم ولم ينصف منهم وانما
 ولم يستعن بهم ونصرهم ولم ينصر منهم فخذوا
 العقل اي هذه وامثا لما من اتي هذه الاوصاف
 وتخلق بهذه الاخلق واكتساب هذه الافعال

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته

بذلك قد فيها هو اعظم منه مقوله ان افضل الجنة ليرقن افضل
عليه من محارون الكعبك البدوي في اقن السماء وان ابا بكر
وعمر منق وانما وكل صلى الله عليه وسلم وجعل المسجد
وابوبك وعمر احداهما عن مينه والاخر من سبابه وهو اخذ
بايديها فكل هكلا بنعت يوم القيامة وقد تبارك في كل
الجود وغيره من الاخبار انه اخبرها ولو كان قوله
يا علي لا تخبرها حفظا لما وضع العنته عليها في خبرها
وكيف خاف عليها العنته وهو يعلم انها تحفه الضيفه
والمعتون لا يستحق هذه الفضيله ولو ما هود ونها ومن
بلغت في تبت هذه الدتبه عجب من العنته
واله حجاب النفس لا الا عجاب من الملهات ومن كان
معه الضيفه لا يجوز ان يفصل وقد اخبر النبي صلى الله
عليه وسلم عن ما اخبرها به من هود ونها من الفضيله
مثل عكاشه حين ملك رسول الله صلى الله عليه
وسلم يدخل من امتي الجنة سبعة من العايفر حساب
قال عكاشه ادع الله ان يجعلني منهم فقال انت
منهم وقال لبلال رضي الله عنه سمعت خنثيا من الجنة
يقول لك وكنت من اصحابه بشرهم في الجنة ولم يحفلهم الغنم
لعله انفق بعضهم من العنته لئلا يراهم الله في كل
وهما رضي الله عنها حيث لا يدانها في الفضل (جدة من
الناس من المقلين والا خبر من بعد الانبياء والموسلين



عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته

والمد سليلين **حديث** خبر جبتا احمد بن عبد الله
الخرقي اخبرنا ابو بكر جعفر بن محمد الفريابي حدثنا ابو
بكر بن بكير بن شيبه حدثنا عبد الرحمن بن محمد الجارقي
عن عبد الرحمن بن ابي عن ابيه قال قلت لجابر بن عبد الله
حدثني محمد بن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله سمع ارويده
عند مقال جابر كما هو رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجندق
فيخبرني فليثنا لانه ايام لا قطع وشيا ولا تعدد
عليه فخرت في الحنون كذبة حيث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
الله صلى الله عليه وسلم قلت هذه كذبة قد عرضت في
في الحنون وقد شئتنا عليها لما فتح رسول الله صلى
عليه وسلم وبطنه فيصوبت بحجر فاخذ بالقول ثم رمى
كما في ضرب فبادر كعب بن اشيم ملك المشركهم
فصيب النبي صلى الله عليه وسلم بالحجر على بطنه عند الجوق نحو
ان يكون ليعاقبه كانت للعبد اياهل المدينة انهم يفعلون
ذلك اذ اخلت لهما فمما رأت بطونهم شدة واعلمها
حجبا يعتمدون عليها وكان اصحابهم الجوع يفعلوا ذلك
ففعلة النبي صلى الله عليه وسلم من افقه الحو وليعلم اصحابه
انه ليس عنده طعاق استل ثوبه ذو نفع واراهم خلا
جوفه كخلا اخوافهم وان كان هو عليه السلام محمول في الحو
عن الضيف الذي يلجهم عنده فانه قال عليه (الصلوة والسلام)
اني اظن هبدي في طبعي ويستوي اجرامه محمول ما يرد
اطل الظلود
وركنها شتى

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أحب الله وأهل بيته أحب الله وأهل بيته

من الله ما يعتنيه عن الطعام والشراب وكان ذلك
على المنيا واهل له والمواقفة معهم الذين على ذلك ما روي
في الحديث الذي حدثنا بضره حوتا ابو علي حدثنا عبد
الله بن زياد حدثنا سيار عن سهل بن اشلم
عن سعد بن ابي منصور عن اسير بن مالك رضى الله عنه
عن ابي بلحة قال شكاونا الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم الجوع ورفعنا عن بطوننا عن جوع
فجد فرجع رسول الله عن حججنا الى ايرك الخ فمنا
شكاونا الى الله الجوع اظهر لهم ما اظهره له فقلنا
لا نرى كدومنا خرجا الى المسجد ليلنا فخرج
عليه السلام فزاعها فقال هما ما اخرجكما
هذه الساعة فقالا الجوع فقال والله ما اخرجكما
لخبرهما ما شكاونا الى الله من نفسه تطيبا لنفوسهما
ونفوس اصحابه وانه لم يجد طعاما كما لم يجدوا ميوتا
ذلك لسهل عليهم واظهرت لنفوسهم وارضى لهم باحوالهم
وحوالهم ان يكون يعني غضب الجوع منه على بطنه صلى
الله عليه وسلم اشارة عنه لهم الى ان القوام الذي
بالطعام ليس هو من الطعام ولكن القوام بالله عز وجل
لان الطعام انما يكون من القوة والقوة انما يحصل من
الجوف فبعد عليه السلام الى ابعاد الدنيا من معاني
الفكرية فربطهم من خارج يرفعهم ان هذا يقوم

والله اعلم

تقاء الطعام الذي يصل الى الجوف فيكون منه القوام
ليقبله ذلك عن الا غنا في حال الجوع على الطعام
ويصبرهم الى الله تعالى التقوية ما شاء من الطعام
او غيره فيكون اعتمادهم على الله بدون اعتمادهم على
الاشياء يكون اول من فعل ذلك يكون ذلك من
فعله تأتيا به فيجلى بركة الله يتوجه عن الجوع الذي
حلت بهم ولم يأت الا خبار ان عيونهم انضمت ففعلوا
ذلك لانهم ابدوا اشبارته في ذلك ولذلك
لم يربطوها على بطونهم والله اعلم وبحر ان يكون
ربط الجوع منه مقابلة اصحابه ما اظهره من الضعف
والعجز والاحتياج الى الطعام فقابلوه بمثل
من نفسه من ضعف البشرية وعجز صفة الاشياء
وانه يحتاج الى ما يحتاجون اليه من الطعام
على حيلة له قدره وخلق ذرئته وارفع عزته
عند ربه كما قال الله تعالى وما جعلناهم جسد الا
ياكلون الطعام وما كان ارسلا فتلك من المرسلين
الذين لم يلبسوا كلون الطعام في ما اظهروا القوة من
نفوسهم بالوصلي الداعي طيعفكم في احوالهم وعجزهم
في نفوسهم فتأني عنه فقالوا انك لتواجهل مقال
ليست كما جدد ان دنى يطعمهم ويستقيني واصل
عليه السلام حتى انبأ في الشهر لو اقبلت فقال

نبي

فما لو دام في الشهر

صلى

الكلالة

مات الحديث كالمثل كل حين اظهر ما قوته من العيش واعلم
انه محمول عن صنف او صنف البشرية وعجزها بالوارد
من ربه الله يراه بقوله ليست كما جدد **حبيب**
حدثنا الحسن بن علي البطاني حدثنا ابراهيم بن عبد الله
الجلبي حدثنا وكيع عن ابي عثمان عن ابي بصير عن ابي بصير
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل عمل من اجب
الجسنة عشر امثاله لا سيما به ضعف ما الله تعالى الي
الصوم فانه في وانا اجزيه يدع طبعه وسهوته من اجل
للصائم فرحان فرجة عند افطاره وفرحه عند لقاء ربه
عمره ورجل وخلق فيه اطيب عند الله من راحته
المسك الصوم حنة الصوم حنة ولا الشاح ربه الله
يعني اضا الصوم الى نفسه جل الله بخود ان يكون لبعده
من الرياء والسمعة لانه لا يكاد يقع عليه ايضاد الاخرين
فيدخل فيه الرياء ويجوز ان يكون على معنى ان الصائم لا يطعم
والله تعالى وصف نفسه فقال وهو يطعم ولا يطعم وكان
الصائم اتصف بصفة من صفات الحق على قدر ما يليق بشريته
وكما له تعالى على استحقاق الروية كما ان الاعمال منها والذكر
والرحمة تتصف بصفة يشاققها الله عز وجل وللعبد فيها
نسيبة على قدر البشريته فلما كان كذلك يجوز ان يكون
خصوصه الاضافة للصوم الى نفسه لذلك قوله انا اجزيه
اي على كره الروية لا على استحقاق اليهودية كانه يفعل ان

في الصائم
الخائف تغير راحته
الوجع في الخاء
لا غير

الذي ابيته من الا ميسلكا على الطعام ليس من صفتك
ايما هو من صفتي فاني انا الذي لا اطعم وغير انك تكلف
من اجلي وتركت طبعك شريك فانا اجزيه على
قدرك وقال الشريفة ابراهيم بن العلوكي الحمداني
احتصى بالصوم لنفسه ليس له من العبد ان نفسه
لانه لا يطعم بما لله ويسلم من الخصوم ان يار خذوه عند
الجباب فاذ استوى الخصوم اعلى المومن ولم يتق له عمل لحد
اخره الله له ديوان صومه الذي هو لله دون العبد فاجزيه
على ذلك على استحقاق الروية لانه له وثوابه على
قدره وتلك ابراهيم بن العلوكي انا اجزيه اي انا
الجزاءه قال ابراهيم بن العلوكي في الجزاءه وحسبه
ذلك ما شئ يدريتها ولا يتلغى وقوله عليه السلام الصلوة
والسلاة للصائم فرحان فرجة عند افطاره بخود ان يكون
فرحة على حصول صومه فلا يتطعم عليه موت او علة او انه
نوبس ذلك ويجوز ان تغفر انه حصل له شئ هو لله
لان الله حكم ذلك فقال الصوم في معنى من تغفر شئ هو لله اياه
على صفة على الاله ويجوز ان يراد بافطاره مع خوضه من الدنيا
فان المومن قد صاح عن جميع لذاته وشهوته المحببة عليه في ذلك
يوم وفطره في لغير الدنيا واداهرت الشمس اظفر الصائم
وان لم ياكل فلو من ادا اجرت شمسين حصة في الدنيا
افطر من صيامه عن شهواته وذلك حين فرجة

في قوله
الاجابة
الاجابة
الاجابة

في قوله
الاجابة
الاجابة
الاجابة

حذرا جاء حذرا حتى حذرا في الحما في حذرا
 عن الامم عن عزاله صالح عن عزاله هديره صلى الله عليه وآله قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اتاكم اهل البعث والقيامة
 وارث ائمة الامان واليمان والحكمة والبيان
 الكفر قبل المشرق والسياسة بعد الله وصفة صلى الله عليه وآله
 وسلم بلين القلوب وقوام نبي الامان والحكمة
 ائمة كانت اجبراق بناء الامان على السقفة على حق
 الله والبرقة عليهم اذ كان ذلك صفة من نسب
 الامان بقوله صلى الله عليه وآله وسلم الامان ثمان والحكمة
 هي الاصابة لما يرضى به الله والحكمة ويزك ما يشك
 ويكرهه ولا ينال ذلك الا بركة القلب وصفاته
 فيشهد فيه واحد الحق لا رفا هو الله تعالى فكل
 كلب من من كان (صغى قلبا فاد اجسب اذرا كالاك
 الزا جروا شدا اجابة له لذلك بسبب الحكمة الى من
 روق قلبه ويكون ذكبا القلب والغواذ عبارة عن
 سى لا جدي وجوزان يكون الغواذ عبارة عن بلجن
 القلب فان الحكمة والوا الصدور خارج القلب والغواذ
 فوجبت القلب بالبين والشئ اليتن يشئ فيعطف
 وهو القلب وشئ القلب لا به متقلب بل لا
 صلى الله عليه وآله وسلم القلب قلبا منه متقلب بل لا صلى الله عليه وآله وسلم
 عليه وسلم مثل القلب مثل ريشه بفلا من الارض فيقلب

يتن
 واه شدة

الرياح ظهرا ليظن والمتقلب تغلب على كذا الى كذا مكانه
 وصف اهل اليمان بان ثلوه الين واكثر قلبا وتثني
 وان تثنيها وتقلها الى الامان والحكمة اكثر منها
 الى غيرهما لا ان ائمة الحق في الحق فحق الحق هو الحق
 لا ان الشئ الدقيق انشد في خلال الاشياء الماينة
 والحجب الباطن من الشئ الغلط ومن حوق
 الحق اذكر الى الامان وحقيقته والحكمة التي هي
 التكلم عن الله ويجوز ان يكون اشاد بلين القلب
 الى خنصر الحناح ولين الجلب والادنتي والادخمال
 وتترك القلوب والترفح لا في هذه الا فبالا اما قظير
 ممن كان ملكه وفي اوصاف الطاهر واشار برفه
 ائمة الحق الى شقيقه على الحق والرحمة له والراية بغير
 والتعريف عليه والنباح له وان فيبوا الحق فيجبون لانفسهم
 وهذه اوصاف الباطن فكانه اشار الى الحق اجسب اهل الحق
 ظاهرا وباطنا وقد قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اهل الحق
 ايمان اجسب خلقا وفقه الايمان يان والحكمة يمانية الى
 اهل اليمان كحل الناصر ايمان ويكون الحكمة من اوصاف من
 كحل ايمانه ويثبت ويجوز ان يكون وصفه بلين القلوب
 اشارة الى تبوء الحق لان اهل اليمان اجابوا الى الامان
 بالدعوة دون الحماية واقتال فقبلوا الحق للين قلوبهم
 لان من فسى قلبه لا يقبل الحق وان كثرت دلائله

ومانت حجة قال الله تعالى قلنا اجزوه بعضها كذلك في
 الله الموت في يومك اياته لعلكم تتقون في قسيت فلربك من بعد ذلك
 في كالحجارة او استحييتوه اجبران من قسيت قلبه لا يرجع الى الحق
 وان ظهرت اقله في الايات لما يتقلا من كانت صفته
 ضد صفة القيا سبه فلو في ذلك نسب الايمان اليه لا في
 قبلوه من غير غنى وسميهم الى الحكمة لان الحكمة في
 الاجابة به الحق فاجابوا الحق فامثوا للذين تلوهم ومثاليهم
 وتوهم للحق ويجوز ان يكون معنى قوله ارق افئدة
 اشارة الى ثوبهم في مشاهدات القلوب في منازل
 الدويرا وذلك الحق قالوا ان العواد غير القلوب
 اشارة الى ان في نظيرهم الى اجوال الغيوب رقة
 وانهم هذه الصفة ليسوا بذلك وبذلك تشهد اجوالهم
 ويعبر فيها من شاهد في كانه اشارة الى الحق في اجوال
 الظاهرة اقوى منهم من الاجوال الباطنة والله اعلم
 ويدل على ذلك حديثنا عبد العزيز حدثنا محمد حريصا
 اسحق القنوي حدثنا ابن الزيادة عن ابيه عن ابي
 عن ابي هريرة رفع اليه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اتاكم اهل اليمن في اضعف ملوكها وادنى ائمتهم
 النعمان والحكمة يمانية ويدل على ذلك اجابة الكثرة
 منهم الا يسود العباسي وطليحة اله سدي لما
 تنبأ بعد النبي صلى الله عليه وسلم وذلك لرقه تلوهم وضمف

افيد

في كالحجارة
 او استحييتوه

تؤيه افيد في لان العواد عيّن القلب فلما صفت
 ايضا رتوهم في شاهد واما ايجا نواله اول من
 من بجة بنو محمد صلى الله عليه وسلم اما دفا في غير اجابوه
 وهذه صفة عواد في كانه خواجه في فرق افيد في
 فنفدت في خلاه الحق فخرقتا مشاهدات القلوب
 ففوى ايمان في ثبتوا عليه وقوه راي الكفر قبل المنق
 يجوز ان يكون المراج منه كغرا النعمة لا كغرا الجود
 وذكر ان اكثر الغنى التي كانت في الاسلام ظهر من
 قبل المنق وهو العواد واوراة ما في الجمل هو
 من كان في الاسلام بعد مثل همان رضي الله عنه كان بالفر
 وكذلك الصفتين والنصوات ومثل احسان في الله
 بالعراق وفيها كانت فتنة ابن الزبير بن عدي
 بن مروان ومضجيب من الزبير نسر بنين
 الجحاجي قالوا قتل فيها حمير في من قراء التابعين في
 فتنة الى مسلم كان ظهوره من قبل المشرق هو
 وغيرها من الغنى والافراد الكثرها كانت
 قبل المشرق ويبس العنقه وارقة دماء المسلمين
 كغرا نعمة الاسلام ويجوز ان يكون المراج الكفر
 الذي هو ضد الايمان ويكون ذلك جزوة الرجال
 فان اكتبوا الروايات على ان خروجه يكون من قبل
 الشرك والله اعلم حدثنا حاتم حدثنا في حريصا (الحجاني)

في كالحجارة
 او استحييتوه
 اجبران من قسيت
 قلبه لا يرجع الى
 الحق

دسته الحج

حدثنا علي بن ميسهر عن عاصم بن كليب عن ابيه عن
 ابي هريرة رضي الله عنه انه قال اقموا الناس ان رسول الله صلى
 الله عليه وسلم حدثنا ان اقواما من رجال مساجد الضلالة
 يخرجون من قبل المشرق في حديث سبابة **حدثنا**
 حدثنا حاتم بن عتيق حدثنا يحيى بن حمران عن ابي حنيفة
 ابو معاوية عن الامام عن ابي صالح عن ابي هريرة رضي الله
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا يعقوب الله
 انا عند ظن عبدي بي وانا معه حين يذكرني
 فان ذكرني في نفسي ذكرته في نفسي وان
 ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خفي منه
 وان اقرب الي شبرا اقربت اليه ذراعا
 وان اقرب الي ذراعا اقربت اليه باعفا
 وان اتاني ملأتي ايتته هزوله **قال السري**
 من العزو والعبء والله بخود ان يكون معنى قوله انا عند ظن عبدي
 اي بالصفاء اذ ايتته صفائي والكلالة له
 اذ ايتته صفائي والله قبالي عليه اذ اناب الي
 والادبانه له اذ ادعاني والقبول منه اذ اعمل
 لي والمغفرة اذ استغفرتني في هذه الاوصاف
 لا تظهر من العبد الا اذا جئت بالله ظنة
 وقوى يقينه وقوله فان ذكرني في نفسي ذكرته
 في نفسي بخود ان يكون معناه ان خلا بذكرى

في العزو والعبء
 من العزو والعبء

اخليت سيرة عن سواي وان اخفي ذكره لي
 اجلالا لقبدي وقسطا لحقي وغيره على الذكر
 اخفيت في عيني فلا اطلع عليه الا احبائي
 غيره عليه حتى واخفيت في عيني عيني
 فلا يكون لشيء اليه طروق فيشفله عني فيكون
 سبدي بين خلقي كما كنت سيرة من خلقي وفي
 بعض الروايات من ذكرني في نفسي ذكرته
 في نفسي كما انه يقول من ذكرني في نفسي هو
 الذي ذكرته في نفسي كما انه يقول من ذكرني
 في نفسي هو الذي ذكرته في نفسي اي في عيني
 قبل ان يجاذي له وقبل ذكره لي وقبل كل قبل
 في ازل الازل وسابق العلم وان ذكرني في
 ملأ افتحاري وابدأ لا تن خلقي ذكرته في
 ملأ خير منه مباحها به وتقطعا لبقدره
 ملا يلقى الله هو افضل ممن ذكرني فيه وهو
 المؤمنون ومجود ان يكون معنى قوله ملا خير
 منهم اي خير مني خال لا ان الملايكة اجواهم
 خال له واجبه وفي الحاله المرضية بقوله عود
 بسبحون الليل والنهار لا يفترون ولا يعصون
 الله ما امرهم ويعملون ما يؤمرون والمؤمنون
 سعادون جواهم وتحتل اوقافهم لمن طاعه

الادب عبادته عن الوجود الذي
 لعجز العقل عن ذكره وادب
 ادبه مما فيه من الحكمة

وضدّها وتجبير توفير وجدّ ونشور ما وليك الملك
 الذين هم الملايكة في احوالهم خير من الملائكة
 الذين هم المومنون وان لم يكن الملايكة في الفضل
 ومعنى قوله وان اقترب التي اي بالتقصد والنية
 شبرا قربته مني توفيقا وليس في ذراها وان
 اقترب التي بالنعيم والاهلها ذراها قربته مني
 بالخداية والرعاية باعاً وان اتاني مقرباً عن سواي
 متشبيهاً او شبهة الى كني فيقول من اجبض عماً
 ابراهيم او طريفاً اليه كانه يقول من اجبض عماً
 بينوكي لله واقبل على الله فيسر عا خوفاً ان يدركه
 شيء فيقطع عنه من يسه الى الله واقباله
 على الله اقربته اليه وحملت بينه وبين كل
 قاطع فسبقت به كل مانع والله اعلم وعلى
 الرواه الا خوك وصوماروك من اقترب ملك
 شبرا بالطاعة ومن اقرب مني ذراها ومن
 اتاني متشبيهاً معناه والله اعلم ان الذي اقرب مني
 شبرا بالطاعة هو الذي اقربته من ذراها
 بالتوفيق والذي اقربته مني ذراها بالادخال
 هو الذي اقربته من ذراها بالجذب ومن اتاني
 مشابهاً لي هو الذي هو قلوب اليه برفع ايتاد
 العيوب بيني وبينه فيكون من بعني الذي ويكون

اي من اجبض عماً
 اي من اجبض عماً

اي من حايلا

اي لاجزاء

من اقترنت اليه اي الى

من اقترنت اليه

قوله اقترنت الله خبراً كما قال النبي صلى الله عليه
 وسلم من كنت مولاه فعلي مولاه معناه علي مولى
 من كنت مولاه كذلك قوله من اقترنت اليه وهو ان
 بعاني وهو العيب رات كانه سيواله وجواب كما قاله
 تعالى لمن الملك اليوم لله الواحد القهار وكان الجواب
 الذي منه السوال والله اعلم **حديث آخر**
 حدثنا عبد العزيز بن محمد حدثنا محمد بن ابراهيم البكري
 حدثنا اسحق بن الفزاري حدثنا ابن ابي الزناد عن ابي
 الزناد عن موسى بن ابي عمير عن ابي عمير عن
 هريه ان رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال
 خلق الله ادم على صورته طوله سنون ذرا اعاك
 او الزناد ولا اهل الا ان الا عبره حتى نللك
 السراج محمد بن علي بن ادم خلق الله ادم على صورته اي على
 صورة ادم التي كان عليها يوم قبض لم يكن خلقه
 بمخضفة بمعظماء متشبهواً بالجماع طغلاء بالغا
 أشبه في شياي اي لم يخلق طورا بل خلق على
 الصورة التي كان يقال خلق على صورته فكان
 في الارض حين انعبط اليها على صورته التي كان
 في اجته عليها لم يتغير صورته ولم يتغير طوله ولا
 يلبس ثوبه يذل قوله علمه الصلوة والسلاط طوله
 سبنون ذراها اي على هذا الطول خلق لم يكن اجته بطول

منه
 منه في الارض ولا اقل نوراً ولا ادفى حالاً
 في الجنة ويجوز ان يكون معنى صورته اي صورة حاله وان
 يكون متفاوفاً في الخلقتا يوا الوصف فيوصف منه
 بالانوار وصوره بالحواريه وصوره بالعبسان والنور قال
 الله تعالى وعصى ادم ربه فغوى ثم اجتبه به به تبار
 عليه وهدي ووصفه بالعباده وبالجهد لفرق فقال
 وعلم ادم الاسماء كلها وقال وحملها الا نشان انه كان
 طلوفاً حولاً وهو الى ساير احواله في تبيينها
 وادبافه في تفابيرها في ما ذكره به من فضله
 واجتبه واجتلفاه واستخلصه واجتبه
 وكان خليفته في ارضه يقبله ملايكة في قسم
 اهل ناره وجنته علمه الاسماء والحمد لله
 والثناء وكان خلقه عنده جل هذه الاوصاف
 وعلى صور هذه الاحوال وهو الحامل عنده
 ويذون مختلفين الى من ربح ولكل خلقه وقال
 وما خلقت الجن والانس الا ليعبدني فلو كان
 خلق الله ادم لهذه الامور وما لا يجبي من العلم
 فيه فكان معنى قوله خلق ادم على صورته اي
 خلقه لتكون صورته حاله هذه الصورة وخلق
 ساير الخلق على حاله واحده الملايكة للطاعة

الاسماء كلها
 والحمد لله
 والثناء

الاسماء كلها
 والحمد لله
 والثناء

والله اعلم
 للطاعة لا غير والشياطين للوعيان لا غير
 وباب ابد الحيوان للتشهير لا غير ومع
 انه خلق ادم على صورته الرحمن اخبرنا ابو العباس
 الرحمن بن محمد بن احمد كالعجلي اخبرنا عن منصور بن
 فخر اخبرنا ابو جعفر بن محمد بن محمد بن عبد الله
 حريصاً عن علي بن عبد العزيز حريصاً اسحق بن اسمعيل
 جبرئيل بن عبد الحميد عن الاعمش عن جندب بن
 ابي ثابت عن عطاء بن ابي رباح عن ابن عمر رضي
 عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقبلوا
 الوجوه فان ابن ادم خلق على صورته الرحمن فان كان
 محفوظاً كور ان يعناه والله اعلم اي خلقه على
 الصورة التي ارتضاها الرحمن ان يكون له ادم
 ادم في خلق الله خلق على صورته البنية
 والجمال ادم الملائكة على حاله واحده وانيه اهل
 بصوره بنيتهم غير ان الاجنار ورجل
 بانه لم يكن قبله شيء من المخلوق على صورته
 وخلقته قال الله تعالى لقد خلقنا الانسان
 في احسن تقويم وييل ان قوله خلق ادم على
 صورته كان معني قوله لا تقولوا فتح الله
 وجهك وقال ادا ضرب ادم حاديه
 فليجنب الوصه قال فان الله خلق ادم

في صورة الدواب والخلق
 خلق ادم على صورته
 الرحمن فان كان محفوظاً
 يكون معناه والله اعلم
 اي خلقه على الصورة التي
 ارتضاها الرحمن ان يكون
 له ادم في خلق الله خلق
 على صورته البنية والجمال
 ادم الملائكة على حاله
 واحده وانيه اهل بصوره
 بنيتهم غير ان الاجنار
 ورجل بانه لم يكن قبله
 شيء من المخلوق على
 صورته وخلقته قال الله
 تعالى لقد خلقنا الانسان
 في احسن تقويم وييل ان
 قوله خلق ادم على صورته
 كان معني قوله لا تقولوا
 فتح الله وجهك وقال ادا
 ضرب ادم حاديه فليجنب
 الوصه قال فان الله خلق
 ادم

اصحاب الشريعة
 في قوله خلق ادم على
 صورته الرحمن فان كان
 محفوظاً يكون معناه والله
 اعلم اي خلقه على الصورة
 التي ارتضاها الرحمن ان
 يكون له ادم في خلق الله
 خلق على صورته البنية
 والجمال ادم الملائكة
 على حاله واحده وانيه
 اهل بصوره بنيتهم غير
 ان الاجنار ورجل بانه
 لم يكن قبله شيء من
 المخلوق على صورته
 وخلقته قال الله تعالى
 لقد خلقنا الانسان في
 احسن تقويم وييل ان
 قوله خلق ادم على صورته
 كان معني قوله لا تقولوا
 فتح الله وجهك وقال ادا
 ضرب ادم حاديه فليجنب
 الوصه قال فان الله خلق
 ادم

من قتي ^{أد} بونس عليه
 في نيت من الانبياء التي
 امه الروس غنتي عليه
 كرا دكة عراس
 الثعالي

سزاوارت و امتداد

سلطان ص

ابد في منزل البر
وهو القرب

الحرب العوان شافع مسقع
جاءه مجدى

له لا يعلم الا الله **جد** بيت **الحج** حياء حرمنا
 الحيا في شريك عن ابن موهب عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى يحب اذا انعم على عبده
 فقه ان يدرى ان ينفق عليه **والسبح** بعد الله كونه يكون
 حتى انزعا الشك لله بالعمل الصالح فيه والثناء عليه والدكر له
 ظاهرا وباطنا والا فضا له منه والعود على الا غيا والعباد
 على الجار والافاق من فضل ما عنده **والسبح** والافاق منه ووجه
 القرب كما قال الله تعالى عروجه في قصته قارون اذا قال
 له موته لا تغد الى قوله واخسن كما احسن الله اليك
 وهو ان تبدأ بالافاق منه على نفسه في على عياله وولده فيرى
 اثر اجده عليها زيا وانفاقا وشكوا لله تعالى بالعدل
 الصالح والثناء عليه باللسان هو في النية التي هي سعة
 المال ما قاله الله الدين في قارون واوتي وهو من اوتي علما
 باستعمال علمه ورتبه جوارحه وتخصيب اخلاقه و
 وديا فيه نفسه ولين الجانب وحفظ الجنات والجليل
 عن السفيه والافاض عن الجاهل وحشية الله
 تعالى قال الله تعالى اما تحشي الله عبادي العلم
 في تعلم الجاهل وتنادي في الفتنة وبسبب العلم في اهله
 ووضع في حقته مواضع ولين وبرد واسفاق وممن
 انعم الله عليه بالعلم للمسلمين بالدق عنه والنظر لهم
 والافاض في ما بينهم وبسيط اهل العدل والحق بالعباد

عباد عند الموضع
 وسبوه الاخلاق

عن النبي صلى الله عليه وسلم

الى سائبة يحب عليه وهذا يدخل ان ساء الله
 تعالى في كل ينعم ائتم الله بها على العباد كما
 يطول شرحه **جد** بن اضرع عبد العزير
 بن محمد حدثنا محمد بن ابراهيم البجلي حدثنا
 محمد بن اسماعيل حدثني ابو حمزة عن ابن محلان
 عن القعقاع عن ابي صالح عن ابي هريرة رضي الله
 عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الدين
 هي النصيحة ان الدين النصيحة ان الدين
 النصيحة قبل من يارسل الله قال الله وكذا به
 ولرسوله ولا منه المومنين ليعامهم **والسبح** وحمده
 والاحسن من ابي ذر رضي الله عنه في الجملة عندي
 هو فضل النبي الذي به الضلالة والملازمة ما هو من
 النصيحة وهي السلوك التي تحاط بها وتبصر بها
 نصيحة رسول الله صلى الله عليه وسلم في نصيحة واتي
 مخطط ونصيحة النصيحة نصيحة اذا خطه وانما
 اختلف النصيحة في الاشياء لا حلال في احوال الاشياء
 والنصيحة لله عز وجل هو وصفة ما هو اهله ومن نصيحة عما
 ليس باهل له فعلا وقولا والعتية شظيمة والخصوة
 له ظاهرا وباطنا والرغبة في محابته والبعد عما يخطئه
 وموالاة من اطاعه ومحاباة من عصاه والجماد
 في رتب العاجين الى طاعته مولا وارادة والنصيحة

لكتابنا اقامته في الاوله وفي حبيبته عند القبره وتوفي
 ما فيه واستعمله والدمع عنه من تادويل المحرفين وطريق
 الطابعين والنبينه للرسول من اربته وتخصرته
 والحجاية من ذويه جيتا وميتا واجيا ويستنته بالطلب
 واجيا بطريقته في بت الادق وتاليف الكلمه
 والتخل بالاخلاق الطاهره والنبينه للامه معاودته
 على ما خلفوا القيا به تبيي عن عبد العفله وتوفيه
 عند الحفوف وسيل خلت عن عبد الحجا به ونصرته
 جمع الكلمه عليه ورجع الغلوب النافره اليهم والنبينه
 لجماعه المسلمين السقيه عليه وتوفيه كبيرهم ورجع
 صغيرهم وتغبر في كبيرهم واليسع فيما يعود فتوه
 عليه في الاجل وجعوه في الى ما يسعدهم وتوفي ما يغفل
 هو اطرهم ويعتج باب الوسايس عليه وان كان نفسه
 حقا وحينا ومن النبينه للمسلمين دفع موته بدنه ونفسه
 وجوابه منه **حديث** خبر حدسان
 العاصي ابو عيسى محمد بن عمرو بن عثمان بن صفوان الثقفي
 البصري حدثنا روف من اسم جدنا سنداد ابو طلحه
 البراهمي عن ابي الوارث عن عبد الله بن فضال عن ابي
 النبي صلى الله عليه وسلم ان رسول الله اني لا خير في قتال انظر
 ما تقول قال والله اني لا خير في قتال ان كنت
 تحبني فاعبد للفقر تجعنا فان الفقير اسير الى من

التحسان
 در في ادب
 بر بستوان

تجبتني من السيل الى منتهاه والاسير بعد له يجوز ان يكون
 معني قوله عليه الصلوة والسلام فاعبد للفقر تجعنا فان
 ابعيت جعوك حيره ومن ادعى شيئا بطول باليتنه
 عليه فكانه قال انك مبطالك بكمه دغريك
 باله ختبارك بلا صبر تحت اقبال الفقير فخل
 من خبره وقدره فخصبه فاستجد لذلك فان خلك
 كائن وهو يدل ان ذلك كذا قوله عليه السلام له انظر
 تقوه كانه نبضه على ان ما اجد عيه من محبته اياه
 عليه السلام انما له قور وليس خك محبتين وفلم عليه
 السله انه انما يقول عن غفله ليعط ما اجد عاه هو حسان
 منه وسلامه صدد وليس بقوله على التيقظ والعلم
 ويحق معناه انه ترك ان في الحديث ان رجلا اتاه رجل
 على انه ليس من عيله ارجاه ومن الدين لم فضل العلم الله
 ويجوز ان يكون معني قوله فاعبد للفقر تجعنا فان
 وجت على العلم واستبعاد الفقير يوم اجساد كانه
 يقول لا تتجمل على ذلك واعمل كيلا تاتي يوم القيا به
 وليس لك عمل صالح كما قال يا فلان ابنه محمد استترك
 نفسك من الله فاني لا املك لك من الله شيئا يا ضيفه
 محمدا شترتك نفسك من الله فاني لا املك لك من الله
 شيئا جت على العلم وترك الغريبه فيه ارجاه على
 اليسب منه عليه السلام ويجوز ان يكون النبي صلى الله عليه

وسلم على من الرجل نظر الى نفسه والى اوصافها بعين البصيرة
والا تكال عليها وهو عليه السلام وان دعاه الى عمل لغفر
يوم احسب وعمله بصفته فانه دعاه اليه جلا ولا صراحا
وجعاه عنه اتكالا عليه ويسكنوا اليه ويدل على انه اراد
به فقير يوم القيامة قوله عليه السلام اعبد الغفر تجعافا
والجفاف لما يكون لرد الشئ والحول بيده ويدرك
وفقر الدنيا لمن احب رسول الله حايثه من الله وعطاه
وعطاه الله وجايزته لا يرد فذل قوله اعبد الغفر تجعافا
اي بفقر يوم القيامة ليصرفه عنك والله اعلم وبحجج
ان يريد الغفر الذي هو قوله الماء والضوء وعلم المرافق
وهو الغفر المعروف ويكون معنى قوله عليه السلام واعبد
الغفر تجعافا اي تجعافا تصونه به وتدرع عنه ما يقدر
فيه من الجوع فيه والتكبر له والتشوق لمزارته
فان الغفر حايثه الله لمن احبني وخلقته وبره به
والا امله وخفته اياه وجزيل الثواب منه على
جليل قدر هذه الصفة عنده وذلك ان الغفر ذي
انبيائه وحليته اولى به وزينة المودع شعا
الصالحين فكانه عليه السلام يقول له ان هذا كائن
من الله لك فاستعبد لغفره ولا يستقبل له ولا يستعبد
لذوق ما يقدر فيه من الجبر فيه والشكر عليه والصون
له والفرع عنه تعظيما له واجلا لا تعبد به فكانه صلى الله عليه

ويعتق الغفر وشوق الماء
ويعتق الغفر

وسلم وان ذلك الغفر من جميع المكاره فانه لا يرد به
خصوص الغفر الذي هو عدم الاملاك وله كنه اراد
جميع المكاره ولا يرد المحن والبلايا لانه عليه السلام
قال لا اله الا الله تعالى عبد اجبت عليه البلايا
ويجته عليه سجا ومن له رسول الله اجبت الله
فالمراد من الغفر المكاره والبلايا من اي وجه كان
وليس ذلك خصوص الغفر ولا كنه لما كان من عظم
المكاره وجليل البلايا عتبر عن البلايا والمكروه
به الدليل على ان اجاب النبي عليه السلام الاجل منه
والجبار لم يكونوا لخصوصه من الغفر وعدم الاملاك
ولم يكونوا لخالق من البلايا العظم والمكاره الشداد
فان عائشة رضي الله عنها توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم
ولونزل بالجنات الرايا في نزل باي لخاصها
حدثنا ابو جعفر محمد بن محمد بن عبد الله البغدادي
حدثنا الملا بنى هو عبد الله بن روح «حدثنا ابو شابة
عبد الجبار لما جئتوني عن عبد الوهاب بن ابي عمير
عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها وقيل عمرو بن
عمران ان ارميس لها وخرج ولقي علي بن ابي طالب
كان يصبو بالبلاء مراد به اكسرت عمره ولقيت
عائشة فالتقت بالجل وطلحه وزينة قتيل وقوت
ابو ذر بالبدره وحيدا فريدا وعمرا وحسين

الغفر الكسب
بعد الجبر

الارضاء
لا عودك

ملا
من
الله
والمو

أخبرني علي بن إبراهيم بن محبوب ثلثين سنة وخباب مرض
مرضاً طالت مدته فيها حتى أكتوى سبباً بطنه
ولذلك عاقبه إصابته لقول من البلاء يا ولدي البلاء جازي
وهو كدم المخصوص من شدة المحبة لرسول الله ولم يثقلوا
كله بالعقد خاضه ولكن بانواع البلاء وقد جرت يدك
البلاء خبرني خبر حدثنا أحمد بن سهل صالح بن محمد
حدثنا حميد بن عمرو حدثنا يوسف بن زين أبو معشر
البراء أخبرنا سبداً بن سعيد عن أبي الوارث جازي
عمرو عن عبد الله بن فضال قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا جيك فلان فان كدت للفقر تجف ما كان البلاء
أسرع الي من جبن من البسئل الى حتهاه خبرني
خبر حدثنا أبو جعفر محمد بن محمد بن البغداد ذي
حدثنا غنيد بن محمد بن إبراهيم الكشي روى
الضئاعي حقا عبد ربه بن عبد الله بن عبد
ربه العبد عن أبي رضاء عن شعيبه عن أبي
اسحاق عن إسماعيل بن علي رضي الله عنه أن جبريل
عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم فوافقه فغما
فقال يا محمد ما هذا الغم إراة وجهك ملك الحسبي
أصابها عين ما قال يا محمد صديق بلعيني فاه العلي
حق وذكرنا حديثه في السبع روى عنه حماد بن عمار
يكون معنى البسئل الذي تجوز منه الامكان والامور

أي ذكرنا حديثه
في السبع روى عنه
حماد بن عمار
يكون معنى البسئل
الذي تجوز منه
الامكان والامور

عند
الله
ص

الحق وهو انصاء القدر واليساق والكتاب الذي
يتن الله عز وجل فيه ما حكم في خلقه وعلى عباده وما
يخص به من المكافاة والمجابت والآلاء والملازمة وما يؤمنه
من الحير والشك وسائر احواله وما قضى الله ارضاه
وسمايه وكانه يفعل له عليه السلام صديق ويحقق ما
الذي اصابه بقضائه الله وقدره وان ذلك شيء لم يحد
في الوقت كما قال النبي صلى الله عليه وسلم العبد حين قال له ارايت
ما فعل الله العبد على امره تنفك وامر قد فزع منه فقال
على امر قد فزع منه فكذا قوله له عليها السلام صديق بالعين
يعني صديقاً بالتقدير ومعنى قوله صديقاً بالتقدير كأنه يقول
له انت صديق بالتقدير بما هذا الجزل الذي ظهر منك
فليس على معنى انه يابوه بانواع يكن هو فيه وهذا كما يقوله
القال لمن فعله الله يقدر له ذلك شيء يقوله له اعمل عملك ولا
تفتر ك هذا فكذا قوله صديقاً بالتقدير انه استع
خصديقاً ولا تفتر ك هذا فكذا قوله صديقاً بالتقدير انه استع
يعا فيها ويجوز قوله صلى الله عليه وسلم اجابها عيني هي الامور
التي هي تصيب الانسان عند استحقاق احد شي
من فعله او نفسه او بدنه فيصيبه على ذلك
الوقت وذلك فعضاه الله وقدره لا ان تجوز الباطل
في المنطور ففعل فانه المجتهد لا يفعل غيره ولا ما
يفعل في نفسه محلة قدرته فقال له جبريل عليه السلام

جَبَدَتْ تِلْكَ الْعَيْنَ الَّتِي هِيَ الْقَصَا، وَالْعُودُ فَافْخَاقُ
 وَهَذِهِ الدَّفْعَةُ وَالْعِلَّةُ تَرُدُّهَا وَتَقْوِذُهَا تَكْرَارًا وَكَدَرًا
 الْحَدِيثُ تَسْكِينُ الْعُلُوبِ الْإِبَادَ وَتَجْفِيفُهَا إِنْ أَلْزَمَ
 أَصَابَتِ الْمُبِينِ إِنَّمَا أَجَابَهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى الْإِتْرَى بِهَذَا فَكَيْفَ
 بِاللَّهِ وَقَدْ كَانَ بَعْضُ النَّاسِ أَنْ الْعَيْنَ جَاءَتْ تَقْرِضًا وَعِلَّةٌ دَلَّاتٌ
 كَانَتْ تَسْمَى عَيْنًا وَلَكِنْ كَانَتْ الْعَيْنُ تَكْثُرُ الْإِبْرَاطُ
 الْعَبُورَ وَالْجَهْلَ الْغَدَايَ هَذَا الْبَدَاءُ يَقُولُ وَمَا بَعْضُهُ أَنْ
 النَّاسُ إِذَا نَظَرُوا إِلَى شَيْءٍ فَاسْتَجَابَتْ حَتَّى تُغْفَلَ عَنْ حَكْمِهِ
 اللَّهُ تَعَالَى فَلَمْ يَرْصُدْ إِلَى اللَّهِ وَالْإِلَهِيَّةِ بِتَجَنُّبِهِ أَحَدٌ
 اللَّهُ فِي الْمَنْظُورِ عَلَيْهِ وَيَكُونُ نَظَرُ ذَلِكَ النَّاسِ فِيهَا يَتَوَلَّى
 اللَّهُ بِحَنَانِهِ يَنْظُرُهُ إِلَيْهِ عَلَى عَقْلِهِ مِنْ ذَلِكَ اللَّهُ تَعَالَى كَأَنَّهُ هُوَ الَّذِي
 فَعَلَهَا بِهِ وَهَذَا كَالضَّارِبِ مِنَ الضَّارِبِ بِالسَّيْفِ يُجْرِي
 اللَّهُ الْجَرَّاجَةَ فِي الْمَضْرِبِ وَالْإِلَهِيَّةِ أَوْ خَرَدَ الْبُرُوقِ عَلَى أَنْزِهِ
 وَيَكُونُ هُوَ الْقَاتِلُ وَالْمَخَارِجُ وَإِنْ كَانَ مَوْتُ الْمَضْرِبِ وَالْمَلِكِ
 فَعَلَّ اللَّهُ وَلَيْسَ بِفَعْلِ الضَّارِبِ وَلَكِنْ لَمَّا كَانَ الضَّارِبُ مُنْهِيًا عَنِ الْمَرَّةِ
 فَيُجَرِّقُهُ لِحَقِّهِ الْوَعِيدُ الَّذِي أَوْعَدَهُ اللَّهُ بِهِ وَاسْتَجَابَتْ بِحَنَانِهِ
 وَهِيَ الضَّرْبُ فَكَذَلِكَ النَّاسُ يُفْعَلُ عَنْ نَظَرِهِ إِلَى شَيْءٍ مِنْ
 الْأَشْيَاءِ عَلَى عَقْلِهِ وَمُسَيَّانَ ذَلِكَ اللَّهُ تَعَالَى وَكَانَتْ هَذِهِ
 حَنَانِيَّةً فَيَجُوزُ أَنْ يُجَدِّدَ الْمَنْظُورَ عَلَيْهِ تَوَخُّدَ النَّاسِ
 بِحَنَانِيَّتِهَا **حَدِيثٌ** أَخْبَرَنَا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْبَقَاءِ
 حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي جَعْفَرٍ الْفَارِسِيُّ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ سَلَامٍ الْبَطَايُ

وَمِنْهُوَ إِعْلَانُ
 الْعَيْنِ وَالْإِلَهِيَّةِ
 وَاللَّهُ تَعَالَى
 فَكَيْفَ الْعَيْنُ
 وَالْإِلَهِيَّةِ
 وَاللَّهُ تَعَالَى
 فَكَيْفَ الْعَيْنُ
 وَالْإِلَهِيَّةِ

يَتَنَبَّهُ سَدَّ الْأَهْلِ
 عَلَى الْعَقْلِ الْأَمْرِ
 فِي الْمَنْظُورِ عَلَيْهِ
 لَا يُؤْتِيهِ النَّاسُ
 مِنَ الْعَيْنِ

الْأَعْوَدُ حَدَّثَنَا ثَوْرُ بْنُ يَرِيدَ الشَّامِيُّ عَنْ حَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ
 عَنْ مَيْمُونِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دَفْعَةً وَالْإِسْتِجَابَةَ أَعْلَى فَجَازَ
 الْجَوَاحِ بِالْكَهَانِ فَإِنَّ كُلَّ ذِي نَفْسٍ يُجَسِّدُ وَلَا الشَّيْءَ
 لَحْمَهُ إِنْ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ أَكْتَمَلَ جَوَاجِكُمْ وَلَا تَرْفَعُوا
 إِلَى النَّاسِ فَإِنْ أَنْ رَفَعُوا إِلَى النَّاسِ رَأْيًا يَكُونُ
 الْمَرْفُوعُ إِلَيْهِ بَعْضُ حُسْنِ إِجْدِكُمْ فَلَا يُجِبُ قَضَا الْحَاجَةِ
 لَكُمْ فَيُجَسِّدُكُمْ عَلَى نَفْسِ الْقَصَا فَيَمْتَنِعُ عَنْهُ أَوْ يُجَسِّدُكُمْ
 عَلَى النِّفَمِ بَأَنَّ لَا تَكُونُوا مُجْتَاجِينَ فَاذًا ظَهَرَ حَاجَتُكُمْ
 سَمِعْتُ بَعْضَ رِوَايَةِ الْفَرَجِ وَالْجَاحِ الْحَاجَةِ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
 فَإِنَّهُ يُجِبُ قَضَا هَذَا إِذَا كُنْتُمْ إِلَيْهِ مُقْبِلِينَ وَدَقَّاعِيَّةً
 رَاضِينَ وَعَلَى كَمَا أَنَّ جَوَاجِكُمْ وَضُرُورَاتِكُمْ جَوَابُونَ وَجُودُ
 أَنْ يَكُونَ مَعْنَى قَوْلِهِ اسْتَجَابُوا عَلَى فَجَازَ الْجَوَاحِ بِالْكَهَانِ
 أَيْ اسْتَجَابُوا بِاللَّهِ عَلَى فَجَازَ الْجَوَاحِ فِي جِلِّ الْكَهَانِ كَمَا
 أَيْ كَوْنُهَا كَمَا تَمَيَّنَ وَاسْتَجَابُوا بِاللَّهِ عَلَى فَجَازَ الْجَوَاحِ
 وَتَحْوُنَ الْإِبَادَ الْمَوْصُولَ بِالْكَهَانِ بِمَعْنَى كَقَوْلِهِ عَزَّ وَجَلَّ
 وَاسْتَجَابُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ أَيْ اسْتَجَابُوا بِاللَّهِ فِي جِلِّ
 الصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ أَيْ اسْتَجَابُوا بِاللَّهِ وَكَوْنُوا جَوَابُونَ مُصْلِحِينَ
 وَكَانَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِشَارًا إِلَى الصَّبْرِ وَالْعَزَمَةِ
 وَالرَّصَافَةِ كَمَا أَنَّ الْحَاجَةَ مِنْ لَحْمِهِ الْوَجْهَ إِمَّا أَنْ يَكُونَ
 رَاضِيًا فَلَا يُرِيدُ عَنْهُ جَوْلًا رَضِيَ مِنْهُ فَقَضَا رِثَتَهُ أَوْ
 يَكُونُ قَافِيًا يَسْتَمْلِكُ عَلَيْهِ فَيَحْمِلُ الْإِلَهِيَّةَ فِيهِ لَدُنْهِ إِنْ خَتَبَ رِثَتَهُ

وَالْعَنَاءُ
 وَالْعَصَا

له اوصاف برآه بتجرع في غصبه رجاء ثواب الله تعالى ومكان
اجري هذه الخصال فيه ما لا يقتضي له حاجته مقضية لا
الراضى انما يريد موافقة الله وقد اصابها رضاها والعا
الما يريد اختياذ الله له وقد اصاب ما احتاد الله له
قنا حقه والصابر انما يريد ثواب الله وقد اصابه بصره لقوله
عروجه انما يؤتى الصابرون اجرهم بغير حساب وكل هو الى
ينج من الله تعالى جليله على عبادته وهو عليها فيسجدون من البرق
والريح واما الوحي فتمامها لنفسه كما قال لا حسب الدلائل
حديث احمد حدثنا ابو العباس من احمد بن سنان بن
الوصاح اخذني حدثنا محمد بن الصنوء حدثنا عمرو بن عوف
الواسطي حدثنا خالد بن ارجل بن المستب من ابيه عن
مجيبة بن سعد عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله
استد بلاه في الانبياء في الدنيا والآخر في الدنيا والآخر في
عن ثخن جنيته فثخن بلاكه ومن ضعيف حينه ضعيف بلاؤه
على الشيخ رحمه الله اكثر البلاء من وجهين شلح المحبوب وحمل المكروه
والمحبوبات تسلكون اليها ومن ساكن شيئا شغل به اقبل
عليه والمكروه محبذ وبه حنا ومن جرب من شيء ادر عنه
والانبياء عليه السلام والاولاد احياء الله والله خبيث
والجديت يحب حواجه حبيبه له بوجهه واقباله
عليه في حليته فيسلك المحبوبات والمكروه لا يضره
لو هوهم عليه ويقبل بقلوبهم عليه فاحدا اقبلوا عليه

اي قولي

ابلاهم به **حديث** احمد حدثنا ابو اسحاق الرازي
من احمد بن يوسف حدثنا عبد الصمد بن الغضنير حدثنا
عبد الرحمن المحض ومحي من خيرة بيت محمد بن ثابت
بشاعة عن ابيها عن عائشة رضي الله عنها قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اطلبوا الجوارح الى حسان الوجوه فحارس
الاخلاق وما لك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله جميل
يحب الجمال **السنة** بعد ما يحولان يكرهن حسان
الوجوه اي الدين وجوههم طلعة فيثنته فيسقطه
فان ذلك يدل على سوء صدره وخيشة اخلاقه
وتجوز ميسرة الناس ومن اشبه صدره لا يقبض
عليه فصار كالحاجة لاجنه ومن اجس خلقه ايتجا
من البرة ومن اشبه صدره يشكو ما في صدره فان
البخل من ضيق الصدر لانه يخاف بقاءه الى ما يطلب
منه فيتمسك به ضيقا لاجته اليه يضيق صدره عن
تحمل اخضا به ان دفع اليها ومن تحرك ميسرة الناس
ويطلب دحا قع وفضا حواجه ميسرة وتحقق
الدليل على ذلك ذلك كحديث في من الاخلاق في بعض
الروايات اطلبوا الجوارح عند حسان الوجوه اي وجوه
اصولهم كانه يقول خالطوا الذين خيشت لوانهم في
بما علمت الله في قضاء مرضه واجتناب مناهيه فعمل
افكاره في خيشت فيما علمت عباد الله في

اي حيل اليعمال

خيشت

اذا جمع وطلب فاجتمع وكف الاذى عنهم كانه يقول كونوا
 عند الصالحين من عباده كما قال عز وجل اتقوا الله وكونوا
 الصالحين من عباده صلى الله عليه وسلم اطلبوا الجوارح
 كانه يريد الخلطة اي خالطوا الابرار من الناس وكونوا
 معهم يلقون على ذلك قوله خالطوا العلماء يكون معنى قوله
 عليه السلام اطلبوا الجوارح عند حسان الوصوه اي
 اطلبوا الجوارح من الله وكونوا عند حسان الوصوه اي كونوا
 مع الصالحين وقوله عليه السلام ان الله جميل يحب الجمال
 الى جميل الافعال بكم حيث انظر لكرم نرد لجمالهم
 جميل المعاملة معكم يرضى بالقليل ويثيب عليه الجزل
 يقبل الحيات المبرقعة عليها ويعفو عن السيئات
 المشكون اليها يكلفكم اليسير ويثيبكم عليه ويعطيكم ولا يعطيكم
 الجزل ويتكبركم عليه فهو يحب الجمال منكم اي الجمال
 منكم فلهذا اطلبوا الجوارح الى غيره فانه فاع لكم بها وما
 روى عنكم زوها فظنوا لكم نارا دية اخبر بكم نتجملوا
 فيما بينكم ولا تشكوه الى غيره باظهار جوارحكم من جميل
 النبل بكم فحسب التحمل منكم ويجوز ان يكون معنى قوله
 ان الله جميل يحب الجمال انه جميل النبل فخلقكم كما خلقنا من ذلك
 قضا حاجات الخلق فيجب منكم قضا جوارح اخوانكم
 وبه الجمال لكرم ويجوز ان يكون معنى قوله اطلبوا الجوارح
 الى حسان الوصوه اي اطلبوا جوارحكم من الله بحسنكم عند

الدخيل
 العيب

عند حسان الوصوه وجوارحهم اي اذا كنتم عند الصالحين
 من عباده يلحظ والخذلته واللاخذلته والخلق باخذلته
 شجب الله ذلك لعم وقضى جوارحكم كما قال لو نكلمكم
 على الله حتى تتركوه لبرز قبحكم كما يترك الطير تغذ وقفا
 وتروح بطانا وكما قال في قوم لا يشق في جليلهم حد
 اخذ حذوا نصبتن العتج حذوا اوعيسى حذوا قتيبة
 حذوا عبد العزير بن محمد عن يمينه من الى صالح من ابيه
 من لا يهزله رضى الله عنه رسول الله صلى الله عليه وعلى آله
 وسلم لا تقبح اطله يكة رفقته فيها كلب ولا جدر يش
 قال الشيخ رحمه الله قد ورد الخبر بان جبريل عليه السلام
 قال للنبي صلى الله عليه وسلم انا لا بدخل بيتا فيه كلب ولا
 صورة اما الحداب يجوز ان يكون تشديد زها للملاكة
 وهي اعني الحداب المودخيه للناس وليس اجساها
 فائدة لا لما شيعه او جند مما كان لغير ذكرها ميساها
 بقدرها ونجا يستهان من غير فائدة معصية الله تعالى وكذلك
 الصورة فان النبي صلى الله عليه وسلم قال من صور صورة
 كلف ان تنسخ فيها الروح وليس بفاعل لا في فيها حاد
 الله اذا الله تعالى هو الخلق المصور وفيها اجساد
 التشديد من الوعيد وهي معصية عتية يكون
 تحلف الملايكة عن البيت الذي فيه كلب او صورة
 لا جل معصية اهل البيت لله تعالى في ذكر والجورس

انما يعلق على اعناق الجمال والبواب للبرعاية والحفظ
 ليحفظ سائر دها وقوفها وقبورها عن الطريق بمنته
 ويسببه او يسبها على سبيل الطريق وقد يسكن قلوب
 الرقعة اليها فادانوا يستمعون بوعته فيستحلون على ذلك
 ويسكنون اليه والملايكة حظه للمسلمين من الاوقات
 من بين ايديهم ومن خلفهم فلا الله تعالى معقبات من بين يديه
 ومن خلفه يحفظونه من اشرار الدنيا ان يستحق السابك بالليل
 او نطير سائر النهار فاذا اطلت قلوب الرقعة وسكنت
 نفوسهم الى صنف الجرس الحفظ لجه سائر الجمال والدواب
 انقطعت بقدر سكونها اليه عن الله تعالى يجوز ان يكون الله
 عذوهم في كلهم الى ما تعلقوا عليه ويصير عليهم حافظة
 اذا زادوا من عند انفسهم حظه والجرس ليس كسائر
 له سباب التي يتخذها الناس حاجزا بينهم وبين الاوقات
 من الابواب والمغاليق والادوية فانه احب ما يتخذها
 الناس من ذلك فيها فوايد اخذ سوك التجوزها عن الاوقات
 وليس الجوز كذلك هذه الغاية التي اتحدوا الناس
 بها ان زالت عنه لم يتق فيه معنى غير القلبي بصوتهم لمن
 استلذه والذكي يستلذه وليس بليث حذسا جائع حذسا
 بجي حذسا الجاني حذسا سليمان هو امن بلال عن العلاء بن
 عبد الرحمن عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
 قال الجوز من زنا الشيطان اذ املس الجوز معنى الا التجوز

سائر

الاوقات ولا تحاله عليه التجوز الدابة والتجوز معنا يكون حذبه
 الملايكة الذين في المعقبات ويسب استحضارهم ذكرا الله
 والتوكل عليه والاعتناء عادونه اليه وترك الدنيا على
 سواه من محبة ومجاد **حديث** اخبر جرسا
 جاء من عتيل حذسا من حذسا الجاني حذسا من عتيل
 عن هشام بن عروة عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
 يا رسول الله صلى الله عليه وسلم اعقت ارمين تجوزك الجاهلية
 قال فقال صلى الله عليه وسلم اسلمت على ما سبق لك من خير ولا اسلم
 رحمه الله يجوز ان يكون قوله عليه السلام اسلمت على ما سبق لك
 من خير الى ذلك سابقه خير لك باعده من اسلمت
 فتشابه على ما سبق لك من ذلك الخير وتنجح كذا ذكر الى
 ما يقبله والاسلام ويجوز ان يكون اسلمت على ما سبق لك
 من خير الى يركه تلك السابقة من الخير هذا كذا الله من
 الامان به والاسلام له فيكون فيه اشارة الى ان من ظهر عنه
 خير فان ذلك دليل على بيادته تعبدت له من الله تعالى
 وان عاقبه من كان فيه فضل وخير وخلق جيسن فبعض
 جميل تكون له خير وان كان في الوقت كان يدل على ذلك ما
 حذسا جاء حذسا جسي **الحجاني** حذسا جسي من نوم عن الومين
 عن ابي صالح فيما يروي عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قيل للنبي
 صلى الله عليه وسلم ان الرجل يلقى بالليل كله فاذا اصبح
 سبب قال سبب ما فعل فقل حذسا جسي (السلام الى تلك)

سبب

الفضيلة التي فيه وهي جلالة بالليل يَشْدَى من الله على ما سبق له من
 البتة كما دانه يروح الى الله ويتوب اليه **حديث**
 جدهما جاء من عتيد حلتا في حلتا الجاني حلتا من المباد
 عن الاوزاعي عن ربيعة بن مردد الاشقي عن عبد الله بن الديلمي
 عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول ان الله تعالى خلق خلقه في ظلمة في ظلمة في ظلمة من نور
 اياه من نور ذلك اليوم متى وقبلا هتدي ومن اخطاه ومقد
 ضل ملك عبد الله بن عمرو بن قحافة قال جئت العلم على علم الله
 السبح رحمه الله يجوز ان يكون معنى قوله خلق خلقه في ظلمة الى جحالة
 عن يمينه فعبث من الجحيم بالظلمة اي انهم لم يكونوا يعبدون
 الى عبادة الله تعالى من حيث لا يشعرون لا يعبودية لا تدركوا البرقة
 لا المعبود من الاشياء كما يدخل تحت الجوارح ويدركه
 الا قوام الله تعالى عن ذلك غلوا كجيرة الا ذن وليس للعبد
 ان يعرف الله من حيث العبد لما يتعرفه باجبات الله المعونة
 له به يتعرف الله يتعرفه العبد جسد وهو معنى قوله في العلم
 من نوره اي هتدي من شأ حنه فعبث عن الهداية بالنور لا
 يرى يقوله لمن اياه من نور ذلك اليوم بقدر هتدي اجهل
 لا هتدي الى معرفه الله الا بالله فالبدوي والاعلام التي في
 الاقطار والانس لا لذام الحجة وليست باسباب الهداية
 بمجردها ولو كانت اسبابا للهداية لا هتدي بها كل من نظر
 اليها وقد نظروا اليها كل من له عقل سليم ولم يهتد الا من شاء

الله تعالى قال الله تعالى في الله يدعو الى دار السلام
 ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم وقال نضل ومن شا
 ويهدي من يشاء **حديث** جدهما جاء جده
 يحيى الجاني جدهما ابوالاحوص عن منصور عن
 سفيان بن ابي الجعد عن ثوبان رضي الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايستعملوا اولي
 قصبوا واعلموا ان من خير اعمالكم الصلوة ولا
 تحافظ على الظهور والاراة مؤمن ما الشا
 رحمه الله روى في النفس في قوله تعالى ان الذين
 قالوا ربنا الله ثم استغفوا قال استغفوا على
 قول لا اله الا الله والاد يستقامه هي الدقاعة على قول
 لا اله الا الله بايتا حقيقة ورفايه حقة جده داد
 حقه استقامت يظلم ما يسوي الله عن سرك
 وهوان لا تخاف غيره ولا يترجوا سواه
 ولا تراعي الحقيقة وكل حق اوجبه الله تعالى
 هو من حق الله تعالى واذا في جوده افاضه
 ما اوجبه حق هذا القول وهو اذ اوجبه
 ولا تتألم عما في عنه والرضى ما يكون منه وقوله لن
 تحبوا قتل ولن تحبوا ثاها وقيل لن تطيقوا
 اي لا تستطيعوا ان تستعملوا او يفساه لا يستطيعون
 نحوكم وقوتكم واجتادكم وايستبطا عتكم بل

بالله تطيقونه ولا تحرك أن لا تطيقونه وإن بدلكم
 محمودكم أريتم عجزه في إجازة حق الله ويجوز أن يكون
 معنى قوله أيسقوا على ما قرره في الدر الأول جيني أجمع
 ربي يقول كما في حين قال لهم اليست بكم أي أيسقوا
 على قولكم عبرة لا فاس من فراقه إلا فاس من ولا تحسبوا
 عتبه أناسكم ولا تطيقون فراقه خواطرهم وكيف جوي دونه
 يستقيمون من فم عن أوصالهم في روية إلى استقامه
 وأقام مع مقامه لا ضبط ولا عجز البشريه ودفعهم على
 لا فتقار إلى الله طلب الاستقامه وأنه أعل وقوته
 أن من جبر أعمالهم الصلوة بجودان يكون معناه أن من
 أتى أهملهم وأفضلها حلاله على الاستقامه الصلوة
 أفعالهم إلا أفراد بالله عمادون الله ولا تقطع إليه عما سواه
 وفه نزع الجوارح وحجز البصر والسمع على الله والخصاف
 عما سواه والاستقبال به عن دونه وقوله ولا تحافظ
 على البطور إلا مؤمن بجودان يكون المراد البطارة من
 الجبروت وهو الضوء وفي رواية أخرجه ولن يحافظ على الضوء
 إلا مؤمن وهو رواية الحسن عن سالم عن ثوبان حدثنا أحمد بن
 محمد بن زكريا حدثنا إسحق بن أحمد حدثنا يثقل عن الأعمش
 عن سالم عن ثوبان ولن يحافظ على الضوء إلا مؤمن
 ذلك أفضل أهملهم ويجوز أن يكون معنى قوله البطور طمورا
 وباطنا وهو أن يحافظ على طهاره سره من النظرات إلى

الدر الأول الحلق
 والخلق الأول
 في أخرا الله تعالى
 قوله فاد أخذكم
 الله

في جود الله
 في جود الله
 في جود الله

الذرية
 اللطيفة
 سارة
 موصوفة

الدر الأول
 في جود الله
 في جود الله

غير الله كما يحافظ على طهاره ظاهره من لحدث وقوله
 لن يحافظ دليل على صحة تأويل قوله ولن تحسبوا أي
 لن تطيقوا لأن الحافظة على وزن المجهول وهو أن تحافظ
 من الجاهل ك أن تكون غالبا مره ومغلوبا أخرجه وانت
 تحفظ وتنبه بهود ك في الجهاد وكذلك الحافظة
 وذلك أنك تحفظ جعده وطاقت ك تطهير سر ك
 في ثقل عليه في تحفظ في تصبغ مره حفظه ومرة صيغه
 وانت بأذن مجهود ك حفظ سر ك أي لن تطيق
 إلا استقامه ولكن تبذل مجهود ك فيه فيكون مره
 كذا ومرة كذا كما أن الحافظة على الوضوء ليس أن لا يجتهد
 ولكن كلما اجتهد في تطهير يكون المؤمن بين هاتين
 إلى البصر إلا استقامه بين عجز البشريه وبين استظهار
 البرؤيه فيكون بين هاتين وإعمال وتبين تقصير وإعمال وتبين
 برأيه وإعمال وهو ما بين جسد وقصور كما أنه بين جسد
 وطهور **حديث** أخرجه عن عبد الله بن محمد
 بن يعقوب الجارثي حدثنا داود بن أبي العوام الوحاشي
 حدثنا عبد الصمد بن النعمان حدثنا عبد الملك بن حبيب بن
 وهو النخعي عن سبل بن كليل عن أبي جعفر رضي الله عنه عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال قال جابر بن عبد الله
 وخالف الجاهل كماله في شغل عن سبل بن كليل عن أبي
 جعفر وخالف الجاهل كماله في شغل عن سبل بن كليل عن أبي
 جعفر وخالف الجاهل كماله في شغل عن سبل بن كليل عن أبي

كثير

في
 في
 في

ابو عوانه الا يشقوا ابني حنسا ابو عمر اللعاق حنسا
 بريد حنسا ميسر قال السراج رحمه الله كوزان يريد صلى الله عليه
 وسلم بقومه جالس الكبراء ذوي الالبان والسيوف الدرر
 تجار بريد حنسا عتقهم ويسكنون حنسا
 اذا لم يزلت عن حق الصبا وجره السباب
 واجلوا التجار بريد جالسهم تا جيب بادا بريد وانفتح
 بتجار بريد فكان بريد حنسا ووقادهم جاحزا لمن
 جالسهم وزاجرا لهم عما يتولد من جلباءهم ويتبرك لهم مقب
 قال عليه السلام البركة في الكبر والبر بقرتهم
 بقوله عليه الصلوة والسلام من لم يوقر كبرنا وليس منا
 ونجوزان يريد بقومه جالس الكبراء اي الكبراء في الحال
 ومن لم يوقر الدين ومن لم عند الله تعالى وان لم يكن بغير
 في الدين وال كبر في الحال هو الذي جمع علم الوراثة الى
 علم الدراسة مقب قبل من علم ما علم ودته الله تعالى علم ما علم
 يتعلم ففقد شرط الوراثة هو العلم العلم علم الدراسة الذي هو
 علم الاكتساب وهو علم الاحكام مع العلم علم التوحيد هذا
 علم الوراثة وعلم الوراثة علم اوقات العشر اوقات العلم
 وخبره الغيب وخبره الدنيا واخباره من علم ما علم
 الاكتساب ودته الله علم ما علم وهو علم الادب والافعال
 التي هي النظر نور الله مقب على الصلوة والسبيل اتقوا
 ثرايه المؤمن فانه ينظر بنور الله من ثرايه الله هذا العلم فهو الذي

حنسا

حنسا

حنسا

حنسا

حنسا

سراج الله جنده للاسلام فهو على حود من ربه قال صلى الله عليه وسلم
 النور اذا دخل القلب اشهر واغشى مقبل ما علمه ذلك
 التماخي عن جوار القوم والانا به الى دار الخلود والاستعداد لذلك
 قبل نزوله ومن تخاف من الدنيا كغف عن ربه الحنسا فساد
 الغيب له شهوة اقل كاذبه عزفت عن الدنيا فاما
 فساد لا يسهل ليلى فساد في عيش ربي باردا وضو
 الحنسا الذي حنسا به خلف من محمد حنسا صالح من محمد حنسا
 اسمعيل بن ابراهيم الترخماخي حنسا يوسف بن طبطبة
 الصفا حنسا ثابت البناء مني عن اسامي الله عنه انه قال
 بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم عشي اخا اسبقه شاب من
 الا فساد وعال له صلى الله عليه وسلم كيف اصبحت بالجاره
 فقال اصبحت حورنا بالله حقا قال انظر ما تقول فان
 لكل قول حقيقة فقال يا رسول الله عزفت عن الدنيا
 فاسهرت ليلى واطمأنت فساد في عيش ربي باردا
 وكافي انظر الى اهل الجنة يتزاورون فيها وكافي
 انظر الى اهل النار يتعاضدون فيها سأل ابيته فاذن
 عبد نوره الله الايمان في قلبه فقال يا رسول الله اجهو الله
 بالشهادة فبدا رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنوذي نوا ما خيل
 الله اركبى مكان اقل فادرس ركب واقبل ما ريس ما يشهد
 مبلغ لثة فجات الى رسول الله معاك رسول الله اخبرني
 عن ابني فان يك في اجته فلن ابجي ولن اخذع وان

معي التا وضع الحنسا
 النسخة الى المرحوم
 اسم ربه وحور
 حنسا

اساد الدهار والارض
 الى اليل والمار حنسا

التماخي والتجا
 من عوانه حنسا

حنسا
 حنسا
 حنسا

حنسا

به غير ذلك بكت في الدنيا ما لا يحاط به
 انما البست بكت وكنا حته في جنات والمجانب القدر
^{الوجه او القصة} الذي في فوجت وفي تفجرك تقول في كذا حارة فاجبر
 في هذا الحديث ان من علم ما علم نورا الله قلبه كوشف
 عن كثير من احوال الغيب وعلم عالم يتعلم من جهة
 مما تعلم الا انه يعلم شيئا من الاجزاء او غيره من غير
 احدها في تعلمه حتى يعلم القرآن والخبار وسره
^{منه كنهه بمسقة} الله واحكام الدين من غير تعلم ليس كذلك ولكنه كما شق
 له وتنتهك الحجب تنزهه وبين كثير من احوال
 الغيب فلا تعرفه الشكوك ولا تنزعها الحواجز
 في الحق ونيانه كما قال عليه الصلوة والسلام ان لم ينطق
 على لسان عمر بهذه اوصاف الكبرياء وما كان هذه
 الصفة بجل قدره على اهل زمانه فيحلس بالتوقي والجلال
 والتفطير وزعم الجوارح ومراقبه الحواجز فان اهل
 الصلوة لم نور يقفون به على كثير من احوال انبأه قال
 عبدالله بن عبد الجبار كذا اذا جالست اهل الصدق في اليوم
 بالصدق فانه جواسيس العلوب يتخللون في اسرارهم
 ويخبرون من هم في كذا لا يعرفون علمهم في احوالهم ولا يبادون
 شيئا ولا ينكروا عليه جاك ولا ينكروا عليه جاك ولكن
 يستر عليهم حتى يكونوا في الدين يفتنونهم ما بالقيس
 عليهم كما قال القضاة لموسى عليه السلام فلا تبارك من شيء جاك كذا

يتفهمون
 جلتهم

الحق

في الدنيا

اجبت لك منه ذنبا ولما تجلس الى كبرياء في اوقات
 يكون منهي البداية ولا تدن ولا يخلون كل وقت
 فان اوقاتهم في فيما بينهم وبين الله تعالى لا يتجلمع فيها فيفترق
 النبي صلى الله عليه وسلم الى من الله وقت لا يسكن في غيره هو
 حال النبي صلى الله عليه وسلم في الصلوة واليتلاء وحاله انفع
 من ان يتعلم او يعبر عنه واهواله ساير الكبرياء على
 قدره بل هو في احواله فيقولون تبارك وتعالى
 برونه لاهولهم في علمه بلجاء المرادين وكشفهم في يتجرون
 من كثير مما يحاطونه من فتن الزمان وسر اهل
 ومكاييد العبد وبلاد النفوس قال النبي صلى الله عليه وسلم
 ان الشيطان ليغزو من ظلم عجز وقال النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلك ما يروك من الله تعالى في النعم لا يشق جليسه وقوله
 وخالف الحكماء في احواله واختلافهم في كل وقت
 فان الحكماء هو المصيب في احواله والمتميز في احواله والمجتموع
 في احواله لمن خالفهم وذا احواله اخذ مما بين احوالهم
 وانتفع يا صاحبهم في احوالهم وتحدثت في مختلف احوالهم
 وقوله يسائل العلماء تنبيه منه عليه السلام على احوال الامور
 واجله فيها بينه وبين الله تعالى وفيما بينهم وبين خلق الله
 كما انه يقول قدر العلم على العمل فيكون اهل الكمال على عجزه
 بعد توفيقه العلم بها نتجته وقوله يسائل العلماء في يجعل له
 وقتا دون وقتك نه يقول كن ابدا عالما وسائلا مفتيلا

في الدنيا
 في احواله
 في احواله
 في احواله

والعلم اذا اُطلق فيجوز النفاذ لانه العلم اذا اُطلق اراد
 به علم الفقه الذي هو علم الاحكام ومعرفة الحلال والحرام
 او سائر العلوم فانه معيّن يقال علم الحلال وعلم القرآن
 وعلم الحديث وعلم اللغة وكذلك جميع العلوم فافهم معيّن
 بذلك محضه وكذلك العلماء اذا اُطلق كان المقصود به
 الفقهاء فاما سائر العلماء سائر العلوم فاما يقال هذا
 قوله المتكلمين وقال فيه المعشرون وكذا يقولون
 وقال النحويون وقرأوا القرآن فينبئ اهل حق قوله
 من العلم الى ما يتجمله والعلماء اسم يخص به الفقهاء
 عندنا لا يطلق فيجوز ان يكون قومه سائر ارباب ما قلناه
 من علم الاحكام فان البلوك به اكبر والخاص به ايسر
 والله اعلم **حديث اخر** حساك بن محمد بن محمد بن
 جبرئيل ابو جعفر احمد بن علي الخزاز عن جده ابي زيد
 دينا قال حدثنا محمد بن عبد الله الخوافي عن عبيدة
 عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وعلى آله وسلم ما ينبغي لمسلم ولا يصالح ان يجنب
 الا انا وعلى ما لا يساهى به الله بخوزان يكون ذلك
 لان بيت النبي صلى الله عليه وسلم كان في المسجد بيت
 علي كذلك وان كان البيتان في يكونا في المسجد فجعلنا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال ما ينبغي لمسلم ان يجنب المسجد الا
 انا وعلى وان اجنبتنا فيه فاننا في بيوتنا فيكون معناه

من المسجد

لا ينبغي لمسلم ان يجنب المسجد ونحن لما جئنا بيوتنا
 ليس المسجد والذي يدل على ان بيت علي رضي الله عنه كان
 في المسجد فحدثنا عبد العزيز بن محمد حدثنا محمد بن ابراهيم
 حدثنا محمد بن اسمعيل حدثني عبد الله بن سنان عن ابي شهاب
 عن سائر عن عبد الله بن مالك بن ابي رحيل عن علي بن وهبان
 انهما كانا خيرا فقال له عبد الله بن محمد هذا بيت رسول الله
 وانشأ الى بيت علي الى جنبه فيمكن يكون في المسجد عليهما
 وذلك الحديث فلم يكونا نجسنا في المسجد وان كان
 بجنبنا يتبعها ويوتجها من المسجد كان اوابها فيه
 وكانا يتنظرون في حال اجنابنا به حدثنا قنبر بن
 العتحة عن ابي عيسى حدثنا علي بن المنذر حدثنا ابن فضال
 عن سائر عن ابي جعفر عن عبيدة عن ابي سعيد الخدري
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصالح
 ولا يتجمل الا بعد ان يجنب هذا المسجد غيرك وفيه
 ما نصه ما اوتى عيسى بن علي بن المنذر قلت لابي جعفر
 ما معنى هذا الحديث قال لا يجمل الا بعد ان يتنظروا جنبنا
 وعيذك فذلك هو على ان ابواب بيت النبي صلى الله عليه وسلم
 كانا في المسجد فكانا يتنظرون في المسجد اذا خرجا من بيوتنا
 في حال اجنابنا به ما لا يساهى به الله بخوزان يكون معناه
 ذلك الخفيفا انما كان النبي صلى الله عليه وسلم خضع لشيء
 فكون هذا ما خضع به خضع النبي صلى الله عليه وسلم عليا فخرجوا

كما كان بيت النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد

له فيها ثم خرج غيره وان كانت ابواب يتوقع المسجد
حتى ابريت بها الا باب على رضى الله عنه حسا خاتمة من
عقل حسا يحي حسا الجاني حسا ابو على حسا حسا
هو انه عن ابي بلح عن ابن عمرو عن ابي عباس قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم يستدل ابواب المسجد كلها الا باب
على وحده ابو الفضل محمد بن احمد البرقي حسا محمد بن عيسى
الطبري شوي حسا ابو جعفر النعماني حسا مسكين بن جعفر
عن شبيب عن ابي بلح عن عمرو بن شعوب عن ابي عباس رضي
عنها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يستدل ابواب
الا باب على فخصه عليه السلام بان يترك بابه المسجد
مفتوحا فكان فنجب يفته ويتده في المسجد وما يكون
والله انه قال لا تثقين في المسجد باب غير باب الى
بكر حسا به المزدكي حسا محمد بن عيسى حسا اسمعيل بن ابي
اويس حسا مالك بن اسر عن ابي النضير عن عبيد بن جبير
عن ابي سعد الجذري عن ابي عبد الله وسامان ذكره
واسه ابا ابوباب يطلع الى المسجد خوفا و ابواب النبوت
خارجة من المسجد فاستدل تلك الخوفا فابا يطلع
وترك خوفا ابي بكر فصبه في ذلك رواية اخرى
قال يستدل واكل خوفا في المسجد الا خوفا ابي بكر حسا
القواريري حسا جازي حسا سهل حسا محمد بن عبد الرحمن ابو
بكر بن اخي الحسين الجعفي شرح ريد بن يحيى بن عبيد



يطلع

الحزاعي حسا مالك بن اسر عن حسين بن عبد الله عن عكرمة
عن ابي عمار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يستدل كل خوفا للمسجد
الا خوفا ابي بكر وقال غيره يستدل الا بواب المعتوك الى المسجد
واتركوا ابوابه بكف فذل هذا ان تترك الابواب في ابواب
النبوت التي يتركون فيها وتخرج منها ولما كانت خوفا
يطلع الى المسجد كالجوى والمشاي وباب على كان
باب البيت الذي يدخل فيه ويخرج منه بما قال عبد الله بن
محمد بن ابي عن ابي بيت على الى جنة بيت النبي عليه السلام
وبيت النبي عليه السلام في المسجد فذل ان بيت على رضي الله عنه كان
فيه وقبله فذل ان عبد الله بن يقطين قال في هذا المسجد
حديث اخبر عبد الله بن محمد بن محمد بن
محمد بن ابراهيم حسا محمد بن اسمعيل بن جعفر حدثني ابراهيم بن
عن نوري بن عبد الله عن محمد بن ابراهيم عن عيسى بن طحان عن ابي هرون
رضي الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا استيقظ
احدكم من منامه فليتوضأ وليستثر ثوبا من ثوبه فان
الشيطان يبيت على خياشيمه مسند احمد الله
بحر وان يكون ذلك ليقيه من مواضع التعبد فان العين باب
النظر الى خلق السموات والارض قال الله تعالى في انشعاع
فلا تبصرون وقال عليه الصلوة والسلام انظر الى الكعبة
عبادة وهي باب الجحيم والى باب الذخيرة قال الله تعالى
فاذكروا الله لعلكم تتقون في الاذن بات سلك ذلك

تبعوا وسمعوا ذكرا للرب العالمين قال الله تعالى الذين يستقيمون العقول
 يتبعون اجيئته وليس الخياشيم شيء من هذا المعنى يجوز ان
 يكون اقرب الى الشيطان من الانسان وموضع مدخله فيه اما
 من طريق الوشوش او جبريانه فيه فذلك على الصلوة والسلام
 ان الشيطان يجري من ابن ادم مجرى الدم وقال في التناوب
 التناوب في الصلوة من الشيطان ما اذا تناوبت بعد الصلوة
 فليكن ما استجاء وقال فان الشيطان يضلك في جوفه ما خبر ان
 الشيطان يدخل في جوف الانسان فيكون قد دخل فيه
 من طريق الخياشيم هو هو الباب ويقول الناصبي لمن استحق
 ابر او ظهر منه كبر في الشيطان في منجبه قال الخا في خطبته
 يا اهل البيت يا اهل الشقاق واللفاق قد فرغ الشيطان في
 منا خديج حتى قلغ مات الخا في غفلة وهل يزجوا الخا في
 الخي كلة الا بعد الموت وهو باب ظاهر ليس له طين
 والذين في الفها طينان وما دون الا ان يستوي من الميلى
 فلا يجد البعد الى سبيلا الخا لا يجد الى البقاء اذا وكي
 والى الباب اذا افلق سبيلا خدسا جاء خدسا مجي خدسا
 الخا في خدسا حاد من شبيب من الى الذي من جابر رضى الله
 عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كنت فافلق الباب واوك
 السقا وخمد لانا واظفى السراج فان الشيطان لا يفتح
 غلغا ولا يجل وكاد ولا يحشف انا فان الفؤ يسقه فيصير
 على الناس يفتح فان لم تجد فاجبره فاقبض عليه ولو بعد

غنة
 اي ما دام ما مات
 الخا في 2

في قوله
 لا يجد الى سبيلا
 الخا لا يجد الى البقاء
 اذا وكي
 الى الباب اذا افلق سبيلا
 الخا في خدسا حاد من شبيب
 من الى الذي من جابر رضى الله
 عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذا كنت فافلق الباب واوك
 السقا وخمد لانا واظفى السراج
 فان الشيطان لا يفتح
 غلغا ولا يجل وكاد ولا يحشف
 انا فان الفؤ يسقه فيصير
 على الناس يفتح فان لم تجد
 فاجبره فاقبض عليه ولو بعد

لا يفتح
 الخا في خدسا حاد من شبيب
 من الى الذي من جابر رضى الله
 عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذا كنت فافلق الباب واوك
 السقا وخمد لانا واظفى السراج
 فان الشيطان لا يفتح
 غلغا ولا يجل وكاد ولا يحشف
 انا فان الفؤ يسقه فيصير
 على الناس يفتح فان لم تجد
 فاجبره فاقبض عليه ولو بعد

ولو بعد واحد كما سمى الله **ح** يت اخبر خدسا
 جاء خدسا مجي خدسا الخا في خدسا حاد من شبيب
 من الى الذي من جابر رضى الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله لا يخذل
 ولا يبيخ لان ينادي الخفض القبط ويرفعه باسطة يده
 يرفع عمل الخيل قبل النمار ومثل النمار وقبل البيل حجاب النمار
 لو كشف عنها لا جدت شيئا في جهه ما اجدك بجزء
 في قوله ان يورك من في التار ومن جودا خدسا
 نعيم من نعيم خدسا الى خدسا فمات من الى شبيب خدسا
 فبئس الله من موسى خدسا سفيا عن حليم بن الدليمي
 من الى تركه من الى موسى نحوه وقال حبابه النخا وقوله
 عليه السلام ان الله ينادي من في النوق الذي هو ينادي
 من النوق والنصب والله تعالى عن ذلك لم يست
 الا يستراح له بصفه والنوم غفلة والله تعالى عنها
 ونفي قوله ولا يبيخ له ان ينادي جواره عليه اي لا ينادي ولا يكون
 عليه النوم لا نه افه والافه جفت ليس عروصل بحل
 الجوادث تعالى عن ذلك وقوله الخفض القبط ويرفعه
 بجود ان سيد ترفع اهل القبط وسوا العبد ويضرب اهل
 الجود اي يرفع قدر اهل العبد في الدنيا بين الناس بالثنا
 الجيوس والمجسط الخ والعون الخ والاهل بالثواب
 والدرجات فيضغ اهل الجور في الدنيا بالفضي الخ
 من الناس والى قبة الزكية وبالله خبير بالقوة وخفة

القسط باللسان
 والقيس جودا

الميزان فلا يقع لوجع الميامين ورنما فكانت كالحفظة اموال
 لا جل القسط لا في تركه ولا يعملوا به ويرفع اموال اجل القسط
 لا في عملوا به ويجوز ان يكون معناه كحفظه بالقسط ويرفع بالقسط
 ومعناه برفع اموال الدين والدنيا بالعلم والعلم والحداد
 والامان ومبرائته ويضع الخبرين بالثبوت والفضل والفضل
 والحفظ وهو ذلك فاجله غير ظاهري ولا جابر عليه
 لان الظاهر لا يكون منه والجور لا يجوز عليه لانه ليس تحت قوله
 فاجد رولا فوقه آبر ولا زاجر يكون فيكون ظاهرا لا اله الا
 او جابر من ينشئ الحق تعالى الله من حركه ويجوز ان يكون معنى
 كحفظه القسط الى ينقضه بعد ذلك الارض بغيره
 العدل واجله وقد كان القسط والعدل والامان غير
 موجود ولا معروف بغيره بغيره وملا ربه في بسط
 الله تعالى بالرسالة موسى عليه السبلة في ظاهرا الجور والعدل
 حتى ارسى محمدا صلى الله عليه وسلم فبسط القسط والظلم
 الامان والحق كالحفظ في حال عليه الصلوة والسبلة
 في سائر المحمدية فيملاء الارض قسما وعدلا كما
 ملئت ظاهرا وجور وقور عليه الصلوة والسلام باسطة يده
 ليسى البيل ان يتوكل الى النهار اليد صفة الله تعالى
 وصفه بخاصته ولو لم يرد اليه في لجز القوت به
 لانه من الصفات المتشابهة لها ورجا السمع وجب
 التقدير له والامان به وتاويله على ما يليق به ونق

لغلبة الجور
 ويرفع القسط
 به

التشبيه والوصف كحديث عنه فقال اهل الحديث وسائر
 الميثية انه يد لا كالبديك كما انه تعالى موجود لا كالموجود
 وشي لا كالمشاي وقال بعض الميثية الفاضل بغيره
 وليست بيد خارجة ولا جود ولا يعين كما ان داره ليس
 لجميع ولا جود ولا عرض قال الله تعالى يذللون ايدى
 وقال ما منيكم ان تعبدوا ما خلقت بيدي وقال بل يراه
 بتسوطتان وورد في الخبر بقوله باسطة يده فبسطه
 القوت فوجب تصديقه والقول به على ما لنا من قوله
 عليه السبلة باسطة يده ليسى البيل الى النهار يجوز ان يكون
 معناه ان لا يثبت ايساره في د يوانه ليلته ونحوه
 الى النهار كما حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا الحسين بن
 الفضل حدثنا عبد الله بن محمد السهمي حدثنا بشر بن
 مكي عن القاسم عن ابي امامة رضي الله عنه ان روى
 الله صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم ايدى على
 صلح الشمال واداعى العبد الحسنه كبتا له عشر اش
 واداعى سية قال صلح اليمين السمال امسك
 فيمسك عنه سبع ساعات من النهار وان استغفر
 لم يكتب عليه وان لم يستغفر كتب كية ووجه ما خبر
 انه لمسك عن اثباته في د يوانه لم يستغفر فعلى سبط
 يده يعنى بالدمع والامان ليتوكل فان تاب الله عليه
 واثبتها حينئذ ود يوانه فلا الله تعالى ما ولي كيند الله

لصاحبه

سياتي جينات فان لا يتب ديولنه سته واحده والتوبة
 مبسوطة له الى ان تغير هذا الموقف والسفاعة يوم القيامة
 ان لا يتب منها والرحمة من الله وسعت كل شيء وكسها اللين
 يقولون ويوتون الركوة لاديه قوله يرفع عمل الليل قبل النهار
 بحولان يكون معناه يضعف من راحة الليل بالمال الخلق
 2 الليل الى السار قبل النهار وطاير كنه النهار بالمال الخلق
 2 النهار قبل الليل وبحولان يكون معناه يقبل اعمال المؤمنين
 المحلصين ليلا قبل النهار وفي فخارج قبل الليل يكون فيه
 معنى ينجح اجابته لمن دعاه وحسن قبوله لمن عمل
 له او شرفه اقباله على من اقبل عليه وقوله بحاجته الدار
 بحولان يكون معناه اي يجب الخلق عن ادراكه
 والتوجه له والفرجة فيه بسلطانه وجبروته
 وكبريائه فلا يحيطون به علما وقوله لو كشف عنها حوز
 ان يكون يريد لو كشف الحجاب من خلقه وهو حجاب
 لطيفه من اوليائه والمؤمنين به وحجاب الغفلة عن
 اعدائه ومن حجبته وحجاب الله عن سائر الاشياء من
 جميع خلقه من حجاب وهي فطرته جلالة وهيبته
 وقبحه لتلاشت الاشياء كلت واصحلت وقبئت
 وغابت قال الله تعالى فلما تجلى لربه الى بان له سلطانه
 ومظلمته فصا وترابا بل تلاشا وذهب في وقال
 عليه الصلوة والسلام ارح الله تعالى اخا تجلى لشي من

العزيمه تردد
 الروح في الخلق

خلقه خشيخ حلتنا محمد بن علي بن الحسين ابو علي
 الا يسفر ايدي حلتنا احمد بن علي بن الحسين حلتنا
 احمد بن عبد الله بن عبد الرحيم البزقي حلتنا
 د حيت بن ابراهيم حلتنا مؤاقل بن اسفيل
 عن حماد بن زيد عن ابي عبد الله عن ابي قلابة عن العمان
 بن شير يقبض من المقاتل عن ابي ابيون قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله ان الشمس والقمر لا ينكسبان
 لموت احد ولكن الله تعالى اذا احل شي من خلقه
 خشيخ فاذا انكشف واحد منها فصلوا شي في صوره
 مكتوبه جليتموها احب ان الله سيبا
 حجب عنه ولو كشف الحجاب عنها تلات شت
 ومعنى التحلي اظهار الكنه والجلاله بغير
 قذر ما يظن من ذلك يكون ذهاب الاشياء
 وعلى قدر ما يحجبها يكون تقاربها ومعنى
 ما جازى لواء الهوى بحاجته النار بحول النار
 عبارة عن الشغل اي حجب الخلق عنه
 بشغله وجا جات من ضرورات الموت
 ولو كشف هذا الحجاب فمع بيان له هيئته
 وسلطانة تلاشتوا رفقا ومعنى ما شئت
 وجهه اي افنى جلالة وقبحه وهيئته
 ما اذركه بصره ومعنى ما اذركه بصره اي
 كل شيء خلقه واحيته من الجدر في الترتي

كور لم يكره عبارة عن الحلاله
 والامه لشر السبعه
 الله تعالى ولا طلاق ولا طلاق
 ومعنى قوله لا طلاق

لانه عباده عن كل موجود سواه وليس
 ما ادركه بصره على التجديد والتجديد
 يكون دبرا ذلك شيء موجود بل هو مستوفى
 لكل موجود سواه وذلك انه قد خلق
 لا يبعث عن بصره شيء ولا يستشعره مخلوق
 ولا يتوارى عنه يحدث تعالى الله من ذلك
 خبر حسنا الحافي جنتنا او معاوية حسنا اسما
 عبد الله بن كثره عن سعيد بن جابر المقبري
 عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم سألت الشفاعة لا حتى يقال لك سمعوه
 الغائبون اجنحة غير حساب فقلت يارب
 زدني قال مع كل الف يدخلون اجنحة غير حساب
 جعلت يارب زدني قال لك هذا فحشا يارب
 الحثيثه قبضه وعن عينة وعن شماله قال ابو بكر رضي الله عنه
 من الرب اي قبضه ما رسول الله فقال عمر رضي الله عنه جرح رسول الله
 التراب مضه عن لنا ما احسن الله لنا فقال ابو بكر رضي الله عنه
 عنه وعن يساره انما حثيثه من حثيات ربنا فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم صدق ابو بكر ما السبح لله في حثيثه
 النبي عليه السلام عن عينة وعن شماله يقيناً
 الكثرة ولا اختلاط وذلك ان من حثا عن عينة
 وشماله لا يكثر ولا يكثر دفا خد شي ويور
 شي احر ولا يحر يا خد حثيثه قبضته من اي

في ذلك
 في ذلك

شيء كان وعلى اي صفة كان ما كان من العبد اعلم
 كان النبي صلى الله عليه وسلم تحثيثه ان الله
 الله فيم تحثيث العبد كثره ولا صفة جماعه
 مكانه بقوله شقني الله في امني بغايه من الكثره
 لا تحثيث عذره ولا يعترف او صانه فيسبب
 او تحثيثين ايجاب صفاير كانوا او كباير نزل
 على ذلك قوله شقني من اهل الكباير من امني حثيثا
 به بكن حثيثان حثيثا محمد بن نوح الكذبى حثيثا
 او عاصم النبيل اخبرنا ابن جهم اخبرنا ابو الرقي وسكون ابا الميمون
 عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت الشفاعة لا حتى يقال لك سمعوه
 لاهل الكباير من امني حثيثا جامع حثيثا في حثيثا
 الحثيث في حثيثا نوح بن قيس الحثيثي عن زيد
 ابرق شيء عن اسر رضي الله عنه قال قيل يا رسول الله
 تسع قال له صواب الدعاء والاعطاء فني هذا اجبت
 دليل على انه عليه السلام اشأ وتحثيثه اي كثره
 عذره واهله فلهواهم وتبايرن اوصافه وقول ائلكه
 الله عنه انما حثيثه من حثيات ربنا وتصدق
 النبي عليه السلام اياه اجبا ومنه ان الكثير من النبي
 عليه السلام تحثيثا وز العبد والاحصاء كيف
 بالذي يعلم الله به حثيثه فني قوله اي كثره
 شقني جميع امته من اهل الايمان الا تراه يثون

الكذبى مع الكباير
 ومع الداه الميمون
 وسكون ابا الميمون
 في حثيثا
 الحثيث في حثيثا
 الحثيث في حثيثا
 الحثيث في حثيثا

حَبِيبُنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِي قَدْ ابْتَوَيْتَ وَقَوْلَ عَمْرٍو
 اللَّهُ جَعَلَ رَسُولَهُ اللَّهُ يُحِبُّ لَنَا مَا نَحِبُ لَكَ مَا نَكْرَهُ لَكَ مَا نَكْرَهُ لَكَ
 أَنَّهُ لَا يَذَرُكَ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا وَهُوَ أَعْلَمُ بِكَ وَأَذَرُكَ أَوْ يَكْرَهُ لَكَ مَا نَكْرَهُ لَكَ
 عَلَّمَ أَنَّهُ أَخْبَارُ عَنْ الْجِبْرِ حَتَّى لَا يَتَّقِيَ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَا يَكْرَهُ لَكَ مَا نَكْرَهُ لَكَ
 فَأَمَّا الدَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ فَحَدِيثُهُ الْأَخْبَرُ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَامِدٍ
 الْقَوَارِيرِيُّ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ نَصْرِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْيَشَابُورِيُّ
 حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا أَبُو مَعَاذٍ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ صَالِحٍ
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لِكُلِّ بَنِي دَعْوَةٍ يُسْتَجَابُ لَهُ فَيُعْجَلُ وَإِنِّي أَخْبَارُتُ
 دَعْوَتِي شَفَاعَتُهُ لَمْ يَكُنْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَهُوَ نَائِلُهُ
 أَنْ شَاءَ اللَّهُ مِنْ كَاتِلٍ فَشَرَكَا بِاللَّهِ شَيْئًا وَحَدَّثَنَا
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا حَمْدَانُ بْنُ ذَكِّ النَّوْنِ وَعَبْدُ
 الْبَصِيطِ بْنُ الْغَضَلِ وَأَحْمَدُ بْنُ أَحْسَنِ بْنِ الْوَاحِدِ عَنْ مُحَمَّدِ
 بْنِ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَبُو جَسْرٍ يُرِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْأَوْدِيُّ
 مَا سَمِعْتُ أَبَا نُزَيْدَةَ إِلَّا شَحْرَةً فِي رَأْسِهِ ابْنُ الْمَيْلِجِ الْبَصْرِيُّ
 عَنْ أَبِي مَعِيذٍ الْأَشْجَرِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَسَيِّدَاتِ لَوْعَةٍ مَنَزَلًا فَتَزَلُّوا فَخَنَانُهُ نَفَقَتَنَا رَسُولُ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَرَجْنَا نَطْلُبُهُ فَاطْلَعَ عَلَيْنَا
 بِتَبَسُّمٍ فَلَمَّا انْتَهَى إِلَيْنَا قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ كُنْتَ
 مَا أَنَا جَبْرٌ فَخَنَانِي بَنِي بَنِي يَدْخُلُ بِنَصْفِ أُمَّتِي
 الْجَنَّةَ وَيَبْنِي بَنِي يَتَقَبَّلُ شَفَاعَتِي فَمَنْ مَكَافَا خَيْرَتِ الشَّفَاعَةِ

مع القاموس والراو
 والكلام المكسورة
 بعد الالف فلهذا
 النسبة الى العواريد
 وهي عمل العارورة
 او بيعها

مَلْنَا انْتَشَعَ نَمَا قَدْ شَفَعْتَ لَكُمْ فَلَا كَثْرَ
 عَلَيْهِ التَّائِيرُ قَالِي مَنْ قَالَ لَوْلَا اللَّهُ مَخْلَصًا
 وَقَدْ صَرَّحَ هَذِهِ الْأَخْبَارُ بِمَا تَضَمَّنَتْ أَشَادُهُ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَبِيبَتِهِ وَأَنَّهَا جِبَارٌ عَنْ اللَّهِ
 تَعَالَى بِأَنَّهُ شَفَعَهُ فِي جَمِيعِ أُمَّتِهِ وَأَنَّهُ لَا تَخْرُجُ
 مِنْهَا إِصْحَابُ الْكِبَابِ وَالْعِظَامِ وَمَنْ يَفْعَلُ سَوْى
 إِلَّا مَانٌ حِينَ أَخْبَرْنَا أَنَّهَا حَبِيبَتُهُ مِنْ حَبِيبَاتِ
 الرَّبِّ وَمَعْنَى أَحَبَّتْهُ مِنَ اللَّهِ عِبَادَهُ بِمَا تَكُنُّ إِلَهُ
 أَعْلَمُ حَدِيثُ أَخْبَرَنَا السَّيِّدُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
 عَلَى ابْنِ نَصْرِ مُحَمَّدُ بْنُ حَمْدٍ وَفِيهِ مِنْ سَمْعِ الْمَطْوِيِّ
 فِي الْمَجْمُوعِ سَنَةً ثَمَانٍ وَعَشْرِينَ بِهَذَا دَارِطًا وَ
 وَمَوْيِنُطُورٍ كِتَابُهُ قِيلَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
 إِدْرِيسَ قَالَ حَدَّثَنَا يَسْفِيَانُ بْنُ عَمِيْنَةَ عَنْ عُمَرَ
 يَعْنِي ابْنَ دِينَارٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَرْهَابٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
 عَنْهَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَجَبْتُ
 مِنْ لَوْسِفَ وَمِنْ صَبْرِهِ وَكَرَمِهِ وَاللَّهُ يَغْفِرُ
 لَهُ حِينَ يَسْئَلُ عَنِ الْبَقَرَاتِ الْبَقَرَاتِ الْبَقَرَاتِ
 أَخْبَرْتُ حَتَّى تُخْرِجُوهُ وَحَبِيبَتُهُ مِنْ صَبْرِهِ وَكَرَمِهِ
 وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ لَوْ كُنْتُ أَنَا مَكَانَهُ حِينَ
 أَنَا هَ الرَّسُولُ لَيَذَرُهُ الْبَابُ وَلَكِنْ لَرَادٍ
 أَنْ يَكُونَ لَهُ الْغُزْرُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ فَامَّا مَا لَبِثَ

آله ص
 خير امر

في السجن فالتفت قال السلام رحمه الله اخبر صلى الله عليه
 وسلم عن جبريل الكبر من الكبر يوسف عليه السلام
 ويسكنه في جلاله ورضاه وتم كبره وسكنه به
 تحت بجاري اقصيه الله تعالى فقله اضربه
 وانتظاره حكمه ربه في العز والحق هو فيه من
 غم السجن وكبره وعجب من شانه
 جبره وكبره ورفع من قدره صلى الله عليه وسلم
 واجبر عن نفسه انه لو كان مكانه لبارك
 الباب وهو صلى الله عليه وسلم ارفع جلاله واشد
 تمحيا واجل مديدا وهو عليه السلام افضل
 الانبياء وخير البشر هو اجبره بالصبر الكبر
 وحق تمهين الحال فليس اخباره عن نفسه
 بما ذكره الخبر ان شاء الله تعالى فظنوا
 من اجله ولا يستتبطا للعز ولا لقله التمكن
 ولا اضطراب منه في الحال التي جنى اليها واجتهت
 اخبار منه بارثا وحق الله على جبر نفسه
 ان يوسف عليه السلام كان رسولا لله وقد بعث
 القوم الذين هو بين اظهروا وكان بحسب الله الى
 الله وقد دعا اهل السجن الى الله تعالى خبرا عنه
 يا صاحبي السجن اريد ان تبين خيرا من الله
 الواحد القهار وقد جمع على صدقه المعجز من لايه

وهو على القين الذي لا يعلمه الا هو ومن اوقفني من رسول
 فقال لا ياتيكما طعاما تزدقانه الا بناه قها بتله ويله
 قبل ان ياتيكما الاية ولم يكن له طريق الى دعوته
 الملك الى الله ان يارتوه به ترقى وقدر عذابه
 وبرا قها بما شئت اليه من اراقة السوء الذي رفته
 امراه العود بها اذ تقول ما جوار من اراد ما هلك
 سئوا وقد عليه السلام الرسول قال ارفع الى ربك
 فاسئله ما بال النسيه الذي قطع ايديهم الاية
 فلما يترانه بقولهم جاش لله ما علمنا عليه من سيور
 فعالت امراه العز من انار اذ دته عن نفسه وانه
 لمن الصناديق فغلب ذلك اجاب الملك وخبره من
 السجن فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت مكانه لبارك
 الباب معني لا يصل الى دعوته الملك الى الله تعالى لو حوب
 حق الله تعالى وتاجدا باجب الله له بقوله فاجبر
 وقوله بلع ما انزل اليك من بينك فاجبرانه لو كان مكانه
 لا ترحق الله في دعوته الملك الى الله على براه نفسه اعراضا
 عنها واقبالا على الله في اجراء حقه وجمع ذلك من مريضا
 السلام شئت التقصير لا تترك الى قوله عليه السلام والله
 فغفله وقما يدل على ان ذلك على الاشارة لا التقصير
 قوله في حديث اخبر لو لبثت السجن فلبثت في جاني الرسول
 اجبت في قال صلى الله عليه وسلم رحمه الله على لوط ان كان

قال الغرار فاجبر
 قومه اظهر دسك البرود
 صدعت الى السبي اجبر
 جبرها ملت صحاح

ان هذه محققه من المشقة

ليبارك الى ذكرك شديد قال ما بعث الله من بعده نبيا
 الا في ذروره اخبرنا به نصير العاص جدينا انا وعيسى
 جدينا الحسين بن الحويث الخزازي جدينا الفضل
 موسى عن محمد بن عمرو عن ابي سلمه عن ابي هريره رضى الله
 عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله عليه السلام
 ان كان ليبارك الى ذكرك شديد اشارة الى
 تعجبه عند قوله لو ان لي بحكم قوة او اوى الى ذكرك
 شديد كانه يقول قد كان يبارك الى
 ذكرك شديد وهي الرسالة والنبوة وهي احد من
 العشي فلك ذلك قوله لو كنت انا محبته حين
 اراه الرسول لبادرت به وليس معنى القصص تعجبه
 في حال يوسف عليه السلام ولكنه تعجبه خلق النبي
 محمد عليه السلام ان لو كان ذلك منه لكان قصصا
 وان لم يكن من يوسف تعجبه لانه ارفع جاهه
 ايان عليه الصلوة والسلام عن ارتقاء درجة عن
 يوسف وان كان يوسف لو كان من النبي محمد كان
 ذلك منه تعجبه وان لم يكن من يوسف تعجبه لانه اظهره
 عند الملك من واجب حق الله لانه كان اول
 الله ورسوله لا يتكبر في ربه ويشب اليه ورضي
 الرسول مثل ما دعي به اذ راى على الله ورسوله وكذلك
 قول لوط عليه السلام او اوى الى ذكرك شديد

ذروره من قوله اي
 عشي من قوله

فلا اقبل لا جعل الى قضاء حق الله في الدنيا الى الله ولم
 يكن ذلك منه ومن يوسف عليه السلام طلب خطوط
 النفس فما وان لم يقصدا خطوط انفسها فغيب ذبت
 عن انفسها وخصومة عنها وتقدم ذلك على البراء الى الله
 يشبه القصص حال من يستطير فنيته وخطوطها
 وهو النبي صلى الله عليه وسلم وقيل لو خرج يوسف قبل ان
 ينبذ بينه لا يحتاج الى طلب العذر من الملك ما رعى به
 فلما تدبى حتى بدت ارضه اعتمد اليه الملك بقوله
 انك اليوم لدينا مكين امين وقوله ولولا كلمة قالها
 ما لبثت السجن ما لبثت بقيل الكلمة التي كلمة ما لها قوله
 للذي نجا منها اي من جبري السجن اذ ذكرني عند بك
 جدينا محمد بن عبد الله العتيق جدينا ابو اسحاق الجسجاني
 جدينا احمد بن ابي الجواردي جدينا هير بن عباد
 وعبد الجود بن عمير قال دخل جبريل على يوسف عليه السلام
 في السجن قال فعدته يوسف فقال له ليا ارحا المنذرين قال
 اراكم بين المذنبين ملك السلاسل اراه قال اما ترى
 كاسيرين اخاطين قال جبريل باطون من البطايعين
 ان الله تعالى حقيق بوبائكم وهو يتدبر السلاسل
 ويعمل لك اما استحييت ان استعنت بعيري وهزقي
 كذا لبتك السجن مضع بنين قال فقال يا جبريل وهو عتيق
 وارضع نعم قال اذ لا اباي فان كان هذا صجلا موافقا

الى الله الى الله

راوده

المطهرين

استغفرت
 استغفرت

بعد تعلق وان كان غير ذلك فجوز ان يكون الكلمة
 التي قاما قوله دبت السجدة احب اليهما يدعوني وقد
 نوى بعض الاخبار انه قال ان البلاء موكل بالقول
 ولو لم يقل دبت السجدة احب اليهما لم يكن هذا
 او كلاما هذا معناه فحانه لما كان ذلك من قدر
 الله وكتابه على يوسف عليه السلام اجري ذلك على
 لسانه ليلا يتبين الاذواء ان البتة في السجدة
 عقوبة على ذنب او معانته على تقصير ولكن على
 اختياره انه اثر لم نفسه وعمها على ارتكاب ما روى
 من معصية الله فهو شجرة منه واطهار فضله فليكن
 في السجدة مئة مائة رقيقة له واظهار مشرفه وخلق
 من الله وارفعه من بينه وقد روى بعض الاخبار
 انه حقه على من ابتلى باليق والعبودية افاقصة في حق
 الله وايوب حقه على اهل البلاء وسلمان حقه على الملوك
 وليس جود على الانبياء والرسل جلوات الله عليهم ولا
 ما ابتلى به الانبياء والصدقات من المجرى والبلايا
 عقوبات ولكن تحف وهدايا وخلق ملك النبي صلى الله
 عليه وعلى آله وسلم اشده الناس بلاء الانبياء في الامثل
 فالامثل وقال الا احب الله عبدا احب عليه البلاء
 جبا ويحب عليه سجا وقد يجوز ان يكون معنى قول
 النبي عليه السلام لولا كلمة قاما يقصر في معنى الكلمة

منه

الى القصة والحكم والقدر لا قول في سابق علم الله ان يثبت
 يوسف في السجدة ما ثبت فيكون معناه لولا كلمة الحق جل
 اسمه ما ثبت يوسف في السجدة ما ثبت لقوله ولولا كلمة سعت
 من ربك لتضي بينهم وقوله ومثت كلمة ربك صبرا وعلا
 وقوله ولست كن جوف القول مفتي فيجوز ان يكون معنى قوله
 معصية في الله وان لم تقدم قبله اسمه لقوله تعالى انا انزلنا
 في ليلة القدر فكما يت الهاء اشارة الى القول وان لم يتبين
 له ذلك قوله الله ويجوز ان يقصر في الله في قوله
 القول بقصدا الى اليمين المذكور في قوله والله يفعل له ويكون
 الفائدة في ذات البت يوسف في السجدة ما ثبت لم يكن عقوبة
 للذنب كان منه ولا ذلة سبق ولا عتاب ولا تقصير
 في حق ولا حزن لفظا يستحق وقلة لما مضى فيمنه التذنب
 والحكمة منها ما ظهر والذى استأثر الله بعلمه كشد والله
 اعلم **باب** اثبت اخبر جديا على من يحتاج
 جديا على من عيب العنيد جديا على من عيب الجيد الخ
 جديا جدير عن منصوب عن ابي اسحاق عن عاصم بن ضفدة
 عن علي رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
 تعالى وتبر يحب الوتر فاوتروا يا اهل القوان قال
 الشيخ رحمه الله الوتر هو الفرج والفرد هو الذي لا يزدوج
 فالوتر هو الذي لا يشغف والله عند جل وتر لا تشغف من
 خلقه اذ هو الفرد الذي لا يزدوج من خلقه اذ هو

كذلك

قوله

في قوله

ولولا كلمة

على تقصير

الفرد الذي لا ينجح بشئ وكل ما يسواه من الافراد
 فانه يزد روح بشئ كل او يضيف وكل وتر غيره يشغ
 بشئ بخلافه او وفاق والله تعالى وتر لا يشغل له
 ولا ضد وكل وتر يسواه فهو بنفسه ليس بفرد بل
 هو شفع لانه مبرك ويقبل التركيب والله يتقانى
 عن ذلك فهو وتر واحد لا يوصف بما يوصف به
 خلقه وجهه من الوجوه من جهة الفردية والواحدية والحدية
 فهو واحد متوحد بزد متفرد بحد متجحد بمكون
 ان يكون بمعنى قوله ان الله تعالى وتر يحب الوترى هو
 فرد واحد يحب من عباده كل فرد لا يزد روح بالمجذبات
 بمعنى السكون اليها والتشتت والافتراق هما والعكس
 عليهما بل تتعدد عن اخلق فلا يشك في الله معنى الصبر
 والرفع وعن الدنيا فلا يمين اليها وعن حظوظ نفسه
 فلا تشغله عن واجب حق الله تعالى والله عز وجل
 ايضا وتر الى فرد يتفرد بخلق عباده فلم يكن له
 معين ولا ظهير وتفرد بعبادته من حده من غير
 شفع ولا وزير وانعم على المؤمنين ما لو عبدوه لم يجزوا
 تفرد بكل ذلك وحده من غير علة فيجب من عباده
 كل وتر متفرد بعبادته له مقبل بخلقته عليه
 قاصد بنيت به بخوره ناظرة حيرة احواله اليه
 شغف عن حيرة خلقه به لا يفتح في سيرة اليه

التبعة
 استاذن

اليه على شئ من الاشياء ولا يوافق حاله من الاحوال ولا
 تكون الدنيا منه على بال تكون وتر الوتر فردا العزدي قوله
 فوتر و ايا اهل القدران يجوز ان يستبدل به على الحجاب
 الوتر كانه يتقوه من كان من اهل القدران تملأوه له
 واما نابه فليوتر ما وجب الوتر كالحجاب قراه العزدي
 فيحوز ان يكون معناه افرد والاهمال لله ولا تشق
 برياء ولا شغفه ولا خلق طوها اراجه دينيا ولا شغفه
 حفظ نفس قال النبي صلى الله عليه وسلم انا الاله بالنيابة
 وانا لا تبرى ما فوقى من كانت هجرتة الى الله ورسله
 فهجرتة الى الله ورسله ومن كانت هجرتة الى دنيا فضيلتها
 او امره ينحجها فهجرتة الى ماها جوا اليه ووال رسول
 صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى انا افنى الشركاء عن
 الشرك من عمل عملا اشرك فيه غيرى ما نأمنه بركى
 وهو من عمله له جيلنا عبد العزدي من محمد حقا
 محمد بن ابراهيم حسا اسحق بن محمد الفروي حجتنا
 ان اى زياد عن عمرو بن لا عمرو عن المقبري عن
 هديره رضي الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال قال الله تعالى وذكر الحديث مكان معنى
 قوله عليه السلام اوتر و ايا اهل العزدي اى اخلصوا
 العمل لله تعالى ولا تبرأوا منه ولا فزجوا له اعمالكم
 والله اعلم **حيدر** اخبر حسا حاتم حيد

يحيى حيثما ارجأ في حتمنا الواسع وهو كما رزق من
 الحسين الخبيث عن يزيد الرقاسي عن اسرطس
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من قلب ادعى الله
 وموئلا جبهتين من اصاب الله تعالى فاذا شاء ان
 يثبت ثبته واثباته ان يعلبه قلبه واثباته
 القلب كمثل ريشة فله في ربح عاصف تعلها
 الرياح فلا الساع له الله وصفت النبي صلى الله عليه وسلم
 الرب باله صانع كما وصف الله تعالى نفسه باليد
 والسمع والبصر وقامت الدلائل على ان يده وسمعه
 وبصره ليست بجوارح ولا اعضاء ولا ايمان ولا
 اجزاء اذ هو صمد وحل واحد فرد صمد بعيد عن اوصاف
 الحوادث وعن شبه المخلوقين بما وصف نفسه به ونفى
 اوصاف الجبث وتنزهه عن التشبيه والكيفية
 والبدن الا من حيث الاثر زبه والايمان والصدق
 له فلكا وصفا به رسول الله من الاله صمد فاعلمنا
 التسليم له والايمان به والصدق على انها صفة له
 على ما يستحق ويليق به من غير كيفية فيه ولا ادراك
 ولا تشبيه اذ هو عليه السلام اعلم الخلق به
 واكثرهم اوصافه قال عليه الصلوة والسلام انا
 اعلمهم بالله وقال الله تعالى وما ينطق عن الهوى
 ان هو الا وحى يوحى فالا صمد صفة لله ومن صفاته

باب في صفه
 نار صمد

العدل والفضل فجو ان يكون قوله بين اصبغين اي بين
 صفتين من صفات الله تعالى ويعنى بالصفتين العدل
 والفضل بقوله يقلبها فيكون القلب من جاليتين
 مختلفتين الى هذا مرة الى كذا كما قال في حديث
 اخبر ثعلبنا الدج طير البطن فاذا قلب قلب عبد
 الى هدى فهو فضل منه واذا قلبه الى ضلال فهو
 عدل منه وكان عليه الصلوة والسلام يحكي ان
 يقول يا قلب القلوب ويسأل الله التثبيت والله
 تعالى يقلب قلوب العباد فيعدل له والعدل صفة
 له وهو يقلب قلوب من حله الى حال وحله الى الشر
 وهو والضلال له بقوله اوليك الدار بئرا الله ان
 يبطر قلوبهم وهو يجعل قلوبهم الموضع وتقلبها
 من الموضع الى الزرع ومن الزرع الى البرزخ ومن الدار
 الى ان يجعلها احسن ومنها الى الطبع الى الخبيث
 وذلك كله منه وهو فضل من يشاء ويهدي من
 يشاء قال الله تعالى قلوبهم موضع فزادهم الله موضعا
 وقال لما زافوا الزارع الله قلوبهم وقال بل ان على قلوبهم
 ما كانوا يكسبون وقال وجعلناهم قلوبهم احسن ان
 يفتقروا وقال بل طبع الله عليها بكفرهم وقال حتى
 الله على قلوبهم وهو عز وجل يفعل ذلك بالمناقبين
 والحقايق دون المؤمنين المخلصين وله ان يفعل

ما يشاء، ويحكم ما يريد، فيملأ هذا القلب بلوابة عباده، ومن سبقت
 له من الله الشقاء، فحقد وحقد واشترك وناقض فخلق
 الله من ظلم عباده غلوًا كبيرًا ويعلم قلبه أودياه
 بفضل من جاله إلى حال إراة أخيرا كما لم يقدر
 ويؤمنوا ويريدوا إيمانًا وإيمانًا قال الله عز وجل ليزدادوا
 إيمانًا مع إيمانهم تثبيتًا لهم كما قال يثبت الله الدين
 آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة، مقلوب
 أو هي آية المؤمنين المخلصين الذين سبقت لهم ما لغيرهم
 يتعلت من الخوف والرجاء واللين والشد، والوجل
 والبطلان، والبغض والبغض والبغض والبغض
 واللايسر والحيثية والله مقلوب بفضل الله عز وجل
 وجل الدين إذا دل الله وجلت قلوبهم وقال في تلك جلودهم
 وقاومهم إلى ذلك الله وقال أولئك الذين آمنوا بالله
 قلوبهم للفقوى وقال له تارخه في حيا بأنه
 دين الله وقال له بلك الله بطلين القلوب المن
 شرح الله جذره لله بسلام فهو قلوب نور من ربه وقال
 والله آمنوا أشد حبا لله والله يتقضى ويتسقط
 يتقضى قلوبهم بالخوف منه ويتسقطها بالدين به
 والذكر له مقلوب عباده تتعلت بين هاتين الصفتين
 البعد والعقل وهو يقبلها له الخلق والدم من ماله
 الكفدي والضلال ومنه التثبيت والادافه له احكام

الدين في الدنيا والآخرة

واليه المصير، فقلوب عامة المؤمنين تتعلت بين اجوار مختلفه
 بين يقين في اضمحلال وعقله، فيتقضى ويسكن إلى الدنيا
 ومثل إلى الآخرة، من « إلى هذا ومنه » إلى هذا قال عبد
 الله بن عباس رضي الله عنهما انا سمعنا القلب ملبا لادته تتعلت
 على بعض الحكماء ما من شيء أشد على العبد من حفظ
 القلب من ما هو يحول حوله العبد حتى تراه خوف الحزن
 وقال سهل بن عبد الله انما على العبد ذرة اجوار
 وحفظ حروب الله وحفظ النفس عن شهواتها
 فاذ انفل ذلك حفظ الله قلبه واصبح يستمر وبعض
 الروايات من اصبح بذا انبى اصبح الله جواربه
 معناه من اصبح ظ بصره بذره الجوار وحفظ
 حركاته اقامه الله على حفظ قلبه قال بعض الحكماء
 استجلب نور بدو له الحزن واستعجز باب الحزن
 بطوله الفجر واطلب راحة البدن باجماع القلب
 واطلب راحة القلب شدة خلط السقم وقيل موت
 القلب بالحق وخيمه القلب بالعلم حذرا موسى بن محمد بن
 سماعة الفقيه حذرا إلى حذرا الحسن بن محمد
 البصري حذرا عبد الوفاق اخيرا بعد عن قلبه
 عن أسرار قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان القلب
 يذب بين كما يذب السيف وإن جلالة ذ حجابته
 في كل شيء وحذرا حيا حذرا إلى حذرا
 في كل طرفة

الدين في الدنيا والآخرة

حصار ما يكون لا ما ينبغي ويكون سهو الى ما سئل له من
 من صحة او مرض او قوت ما لا سبب له في جأ
 الترخيف فكم من المصائب والجوارح والتخايلات على شرط
 التعاون يصح والمتوكل يفعل هذه كلها لا يجبر بها فعلا
 نفسه لحن لينفع الاغنياء ويصون به عرضه وجيئة
 وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من طلب الدنيا حلالا
 استغنى عما من الدنيا له ويسعى على عبده وتبعها على جاره
 لقي الله تعالى ووجهه كالقمر ليلة البدر ومن طلبها حلالا
 محانا مغاخر لقي الله وصو عليه غضبان وقد اخبر ان
 تناول الله بسباب لصقون الدين والعرض وفتح الغنى
 ما ما يتجزأ به من الافات هو غير مدققها الله
 انها كادون فيها لا ما يتجزأ به من افات الاختيار
 فتوهم عليه الصلوة والسلام قبيح وتوكل لما قال
 له ذلك انه كان يريد التوكل ليعمل نفقة
 وكان توكله للتجوز من الحق لا ليعصون الى القدر
 فاحتاط له النبي صلى الله عليه وسلم في التجوز فقال له قبيح
 لتخلي الغد في التجوز وتوكل ليلة توتق ان اوتيت
 من جهة الخلدن وهو ان ترد الى فعلك وتجزأ
 فتكون قد اجمعت من الوهم من جميعا وكذا الولد على
 كل مستشار ان يحتاط للمستشير ويبدله على حكم
 الا مورد لا وثق الا بسباب يعبد من مولاهم الترافق

السجدة
 المشرقة
 السجدة

المستشير طالب للارتقى به مؤثر له خائف من ضيقه
 لم يستعمل قوة التوكل واليه يكون الى ما قدر له فهو
 كما مضى لا يدري انه لكبت ملك بق عليه بعض
 ما له وقال لبليل انقش بلان ولا تحترق من ذي العرش اقلا
 فقال له فيما خباؤه له انما يخشى ان يخسف الله به نار
 جهنم وكان خباؤه له شيئا من مولا النبي صلى الله عليه
 وسلم كان يستعمل التوكل ساكنا الى ما له عند الله غير مضطرب
 فيه ولا ملقظا حظ نفسه من كان نظره الى ما يريد الله به
 سواء كان فيه رفقة او غيره وفيه من كعبت ملك فبذل
 الى رفقة واشار الى خطبه فقال له بق بعض ملك ليلة
 مضطرب سيرة ملكك محمود من امته حين قال اقتد
 او اتوكل كانه يقول يا ايها المحتاط لنفسك القيد والتوكل
 فقال بحلى الامم بتم يسعونك ولا يضطرب
حديث اخبرنا عبد العزيز بن محمد حدثنا
 محمد بن ابراهيم البجلي حدثنا محمد بن اسمعيل بن جعفر
 حدثني عبد الله بن مسلمة عن سعيد المقبري عن ابي
 هديره رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم سمع الخوثة المنا حنين
 فقال له اياك ان تخبر احد من حتى اذن لك فتتولى الولد
 الله صلى الله عليه وسلم ولم ياذن الخوثة حتى كان ركن من
 الخطاب فقال له عمر رضي الله عنه انشدك الله انا سمي في ذكره
 لك سورة الله فقال له والله لا ابيك من رجل

اي نراها الى
 الحديث وهو قوله قال
 له لا تخبر اسما
 المساجد حتى اذن

في ذكره
 فليست

يعبدك بالسمع بعد ما يكون معنى قوله سمع لك اي وصف
 لك صفته فاكون ممن وصف اي صفاتي من اوصافه شيء وقد
 يجوز ان تراد بالسمع الصفه لان الاسم يدل على المسمى وكذلك الصفه
 وقد تعرف الشيء باسمه وصفته فلما كان كذلك جاز ان توضع
 موضع الاسم مكان غير رضى الله تعالى عنهما اي استخار جده عن صفته
 المتافيتين ليتورقما وان كانت فيه ازالهما عن نفسه فاما التناقض
 فانه قد كان متحققا متيقنا ان لا يفسد فيه في الوقت متافقا ولا
 يجوز ان يكون متافعا بما بعده لبشاره النبي صلى الله عليه وسلم
 بالجنة فيكون من نفس واحدة متافعا والمتناقض في البركة
 لا يخل من النار وخبر النبي صلى الله عليه وسلم بالصلوة والسلام فوجوه
 التعبد لله والشك فيه كغيره وقد يجوز ان يكون في المؤمن
 بعض اوصاف المتنافين وان لم يكن متافعا وانما اراد عمر رضي الله عنه
 ان يعرف صفته من اوصاف المتافين التي ايسرها النبي صلى الله
 عليه وسلم والصلوة والسلام الى حديثه او صفته على حد نفسه
 يسمى له النبي صلى الله عليه وسلم من المتافين فان كانت فيه ازالهما
 عن نفسه وتجزأ منها ان لم يكن فيه وهذا كما قال عمر بن عبد العزيز
 رضي الله عنه رحم الله امرأته القديرة اي عيني اي تخبرني عيني
 فأتواكم هذا يعني حديث ان سألته تعالى عن
 حديثه على من يحتاج حديثا على من عباد البعير حديثا على من
 ابراهيم حديثا على من ربيعه بن عمرو وابراهيم حديثا على
 ايحق من اجادته على رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم

قال من ملك ذابجا وراحله يملأه الى بيت الله تعالى فليتح مالا
 عليه ان موت يهوديا ولا نصرا ولا ذكرا ان الله تعالى يقول ربه
 على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ولكل من اراد
 معنى قوله فلا علمه يجوز ان يكون سبيلا سبيلا قوله يهوديا او نصرا
 بجنه ان سألته تشبیهه وتعبه وليس حكمه كانه يقول براه
 عليه ان موت على شريعتهم اليهود والنصارى وذلك ان اليهود
 والنصارى لا يعتقدون الحج من شرائع دينهم ولا يتعبدون
 الله به ولا يتقربون اليه به ويجحدون ان يكون الحج من شرائع
 الله التي اوجبه على عباده ويتعبدون اليه بنظمه بالصلوة والصوم
 والصدقة والطهارة وغيره من شرائع الاسلام ان كانت على
 خلاف ما عليه المسلمون من اقله من المسلمين شرائع الاسلام
 وترك الحج من غير عذر لا يستطاعه الى البيسب اليه
 وحانه حبه وان اقبل عليه فانه ليس شرعا للحر او لليهود
 والطاهر الا اقامه ما اقر به او تركه والتارك للحج
 لا يستطاعه من غير عذر متشبه باليهود والنصارى
 ومن تشبه بغيره فهو من غيرهم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
 معنى قوله هو من اي يعبد فيهم ومنهم الناس انما يعرفون ظواهر
 المخلوق ولا يعلم سوا ربه وبواطنهم الا الله تعالى من الماودة
 على فضل او موقع زيارته وفعله عذوه منعه وجعلوه منه
 وحجوا عليه لحجهم وقوم عليهم السلام فلا علم ان موت
 يهوديا او نصرا براه ان مات قبل ان يحج ولم يتركه

فكانت على شرفه اليهود والنصارى وذلك الموت
فيه على التوقيت فان عت الخ موشة وفوائده بالموت
فاحامات مقب فانه فكانت ترك تركه هود وكنار
لانه قبا قاء ساء بر التبريد التي اقرها فلما برك هذه
لا محان فكانت معروض عنه يستعين به يستحق الحق
فصار كالجحيد والمنحجر وهو فعل اليهود والنصارى
فتنبه لهم فعبدهم ومنع الله اهل حبر بن لجن
حدثنا عبد العزيز بن محمد حدثنا محمد بن ابراهيم حدثنا محمد بن
اسماعيل حدثني ابو عمرو عن ابن فضال عن ابنه عن
ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يسير مع لصي به اذ سمع رجلا يلغى ناعته بالبيان
مع النبي صلى الله عليه وسلم شيئا قل اني اللقي ناعته فقال
الرجل ان هؤلاء يا رسول الله قال اخبروها عنا فقد اجبت
فيها ما السلك بعد الله يجوز ان يكون معنى قوله قد اجبت
فيها اي حكم الله عليه ببطر جها وايضا جها فان اللعن
هو الطرد عند اهل اللغة وكان الرجل لما قال لواقبه
لعنه الله او حب الله بطر جها وايضا جها عقوبه
له او تارة ديتا يعوب لمنله وهو ايدل على ان اللاعن
ناعته كان له عند الله جاله جيسنة لهن في احسين
اد العن الرجل افاه او شيئا فان كان ذلك اهلا له
والا رجعت اللعنه على ما جها اي اللعن هو اعل حجت

عنا راسي

ليلا

فما لعن هذا الرجل ناعته تكن الناقة اهل اللعن ولم ترجع على
اللائق لانه لو كان اهلا له لرجع عليه ولو رجع عليه لجرده
اسه واخبرته من بينهم فلما اعال اخبروها عتا على انه لم يرجع
عليه ولو رجع عليه لقال له اخبروها عتا فلما لم يرجع له ذلك
وقال اخبروها عتا جارا كان اكل وحب عليها وليس
الناقة من اهل الخطاب فيقع عليها اللعن من الله ولما
وجب اكلها بطرد جها على الرجل فصارت متروكة
مطرد وده جعوبه لا يجوز الا شغلها من ركوب او
تبع او نجس فخرجت بعثا ناعته له وقال بعض اهل اللغة
اللعن التركي والمليون المبروك واشهر
افطيم على تدلين من تلف جازت لا مؤمن ولا يكون
عقوبة له بحديثه تبعية تبويبه متشابهة ملعون
يصف الطرقت بقوله انه متروك لا يشك فقهه قد
اجبت فيها اي قد اوجب الله عليه تركها والاشعار
بها واطن ان بعض الروايات فحط عنها رجلا فها
تسير لا يقربها احد او كلاهما هو معناه حدثا جهم
حدثنا يحيى حدثنا يحيى بن جهم بن حماد عن ابي عبد الله
قلا به عن ابي المحلب عن عمران بن حصين قال بينا النبي
صلى الله عليه وسلم يقض ايمانه اذ اسمع لعنه فقال
ما هذا فقبل قلا به لعنته رجلا فقال ضجوا عنها
فانها ملعونة قال فوضعت عنها مال الراعي فكان في انطباعها

خطوا رجلا

ناقة و زقاة في هذا دليل على انه حاكم عليه بطلها
 وتركها والادعاء بها في ملعونه اي من تركه فخلد
 سيدنا **ح** است لعن عبد الله بن محمد بن
 يعقوب الخارقي حدثنا الفضيل بن عمار بن عمار بن
 يحيى المدوني حدثنا اسمعيل بن ابي اوس
 جدي عن ابي عن عاصم بن محمد عن عبد الله بن زياد
 توفي عن محمد انه قال استشهد لي سمعت سائلا يقول
 ما عبد الله بن محمد رضي الله عنها قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم انه لا ينظر الله تعالى اليه
 يوم القيامة اختلف بعد العصر كاذبا و قد من
 الحذر والمان بما اخطى في السنة به في حوران
 يكون تحصيل الوقت بالخلف كاذبا بعد
 العصر اذ به ختم عمله لان بعد العصر هو لغير النهار
 وخلفه كاذبا بعد العصر حتى عمل فصار بعمله
 وقد ملك عليه الصلوة والسجدة اما الاله بالحوار
 وقال ان الرجل يعمل اهل الجنة حتى لا يكون منه
 وثيقه الا قيد شبر فيسوق عليه الكتاب فيعمل بقدر
 اهل النار فيدخل النار وهذا الخلف بعمل من
 اعمال اهل النار وعيسى يكون هذا اخرها و هو
 فيكون اخر عمله عمل يسي فلا ينظر الله اليه
 وكذلك من الحذر لان من اذ من على عمل قائم

في الحذر
 في الحذر

اي اعتباد

في اخرها قد
 في عملها

عليه اذ وكفه الموت كان ذلك لغير عمله بلعن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عاصم الحذر وتقتصرها
 وجايلها والمجرك اليه وباعها ومشتريها وكاتبها
 وشاهدتها وشايعها والمذموم بها جامع هذه
 الاربعة فهو جامع لهذه الملام من كلها واقام عليها
 ولم يتعمل منها فاذا وكفه الموت فحتم له به النيران
 بما اخطى فنادع الله بصفته التي لا يستحقها غيره
 لان ما اخطى لا يستحقه الا الله وحده لا يخطى
 من ملك نفسه ويخطى ما يخطى من غير وجوب فان
 الله تعالى ليس بواجب عليه فعل شي اذ له ان يخطى
 وله ان يمنع فاذا اخطى من غير وجوب لا يخطى
 من ملكه لا من ملك غيره استحق الامتنان فاما
 من جوده فانه اذا اخطى اخطى من ملك غيره لا من
 ملك نفسه لان ما في ايدي العباد في ملكه على
 الحقيقة لله تعالى وما اخطى اخطى بوجوبه لان الله
 تعالى اوجب عليه العطاء ومن اخطى ما اخطى
 من ملك غيره لم يجزله ان لم يخطى على من اخطى ومن
 اخطى ما وجب عليه لم يستوجب للمنة فهو اذ امتن
 بما اخطى كانه اذ عي ليعقبه الملك والحورية واسق
 من العبودية ونازع الله في صفته فلا ينظر الله اليه
 قال الله عز وجل يا ايها الذين امنوا لا تبطلوا صدقاتكم

المنة

بالمتن والاذى وقوله لا ينظر الله اليه اي لا يبرحمه ولا
 يتحنن عليه ومعناه اي ان لا يبرحمه رحمه لا يتعدى
 ويرحمه رحمه لا يخلد مع النار ويجوز ان لا يبرحمه
 عند الموت ولا يتحنن عليه فتشعر له المدة بلكه بلا خوف
 عليه ولا اية يحزنون ويرحمه اذا اذخلوا جحرا
 وتب قيل ارحم ما يكون الله يعبد اذ لا دخل خفته
 ورجوع عنه مشتقوه ويجوز ان لا يبرحمه في قبره ويرحمه
 في العباد ويجوز ان لا يبرحمه القيامه ويرحمه شفاعة
 النبي صلى الله عليه وسلم ويرحمه بعد ان يرحله النار
 في برحمه بالماضي فيخرجهم من النار وقد استحسنوا على
 ما جازت الحجة وقوله في الخبر الاخر فيقول اهل
 النار انا هو اللفظ والجود والشكر الذي لا يجوز
 ان يغفر الله له اهل النار على الاطلاق في المخلدون
 فيها ولا يخلد في النار الا كل كفار اثم فاما
 اهل الصلوة في اهل الجنة على الحقيقة لا ينفكوا اليها
 صابرون وفيها مخلدون وفيها حور مجترة النار ابيت
 لهم وتطهر في تلك النعم الله عليه وسلم اهل
 النار لا الذين هم اهلها فاما لا يموتون فيها وانهم
 يريد الله في الرحمة فاما القوا فيها اذ تقع الله اجرت
 فاحذر ان اهل النار هم الا شقون الذين يصلون
 ان والكبر فلا يموتون فيها ولا يحسبون وهم الكفار
 واما اهل الصلوة

التحنن
 الرحمة

اهل الصلوة فليستوا من اهل النار بالحقيقة فاذا كان اهل
 النار هم الكفار كان عمل اهل النار على الاطلاق اما هو
 الكفندسيان لما صي دون الكفندسيان من عمل اهل النار على
 الاطلاق اذ قد يجوز وقوعها من الاوصياء وافاضل المؤمنين ولا
 يجوز وقوع الكفندسيان اذ لا يجامع الكفندسيان ما قد
 يجامع للعصبة التي هي دون الكفندسيان قال الله تعالى خلطوا
 عجلانكم واهل بيتي وقال يا ايها الذين امنوا اتوبوا الى الله
 تسجوا وقال يا ايها الذين امنوا لم تقولون ما لا تفعلون وانما
 في العباد حكمة والله اعلم **حديث** اخبر قال
 حدثنا ابو العباس احمد بن سنان عن الوضاح حدثنا ابو عبد
 الله سليمان بن الاوصم حدثنا اوسعيد بن عبد الرحمن
 الراعي البرقي ولقبه جدي بن اليتيم حدثنا الوليد
 حدثنا الدورقي حدثني اسحاق هو ابن عبد الله بن طلحة
 الانصاري حدثني جعفر بن عياض حدثني ابو هريرة رضي
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تفوقوا واما الله من القدر
 والقله وان تظلم او تظلم قال السلي بن محمد الله العبد على
 وجوه منها عدم المال والمداق وخلق اليد عن الاملاك
 ومنه عدم العلم وهو الجهل وهو الغفلة والاعطاش ومنه عدم
 اللذة وهو الخسوف المنيق فاما عدم المال وخلق اليد
 من الاملاك اذ اقامه الصبر وصح التوكل على الله
 والرضا بما قضى الله فهو حلية الانبياء وزينة الاوصياء

الصالحين الذين المؤمنين فيها اوحى الله تعالى الى موسى عليه
 السلام اذ ارأيت العبد تقبلا مقل موحبا شيئا صالحا
 وعن النبي صلى الله عليه وسلم العبد اريد بالمومن من العبد
 الجيد على حد الفرس وقال عليه الصلوة والسلام اللهم
 من اجبتني فاولئك له ولده واذا خلا الفقير عن هذه
 الخصال وكان معه الشيخ جاز على الله والتبوع لما هي عليه
 عنه والجزء فيه هو العبد ليس الذي اجز النبي عليه
 السلام بما دنته بقوله يا ذا زوالا له حال خبيث
 ههنا مغلدا ويسمى نفسه غنى فطغيا وفقر انبيا
 ومونا مجتهدا والله اعلم ببيات اجبت وهذا كوردان
 يكون العبد الذي اجز النبي صلى الله عليه وسلم بالادب يتبعه
 منه هو هذا العبد ما عجم العلم وهو الذي قال النبي صلى الله
 عليه وسلم كاذب العبد يكون كقبحا فان الجمل اقرب
 سى الى الكعب يفوذ بالله منه واما فقد الاغفر هو
 ما جاء في اجبت اتدرون من المغلس قالوا المغلس فينا ما رسول
 من لا يرج له ولا شئ فقال عليه الصلوة والسلام
 المغلس من اعنى من ياتى يوم القيامة بصلوة وصيام
 ودعوة وياتى قد شتم هذا وقدف هذا واكل ما هذا
 وسيف كرج هذا وضرب هذا فيقعد فيقتل هذا
 من جبناته وهذا من جبناته فان قيت جبناته قتل
 ان يقتل ما عليه من الخطايا اخذ من خطايا فطرح

٢٩٣

عليه ثم طرح في النار جوتا نصر من العتج حوتا ابو
 عيسى جوتا قتيب من سعيد جوتا عبد الجود من محمد
 من العلل ابن عبد الرحمن من ابيه من ابي هريرة رضي الله
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتدرون من المغلس وح كبد
 اجبت هذا العبد الذي يجوز ان يكون النبي عليه الصلوة
 والسلام يمتاه وامر باليعود منه مع ما دكتا من الصالحين
 والله اعلم فاما العلة فموردان يكون التكثر بالمبال
 والا يستغفر بالثروة واليسكون اليه والافتقار عليه
 قال الله عز وجل قل متاع الدنيا قليل وقال الحكيم من استغنى غاله
 قل ومن استغنى اعتر مخلوق ذل فمن ائتمن
 استغنى بالليل واستغنى بالندرا الحقيق وكوردان
 يكون العلة العلة من اللها الصالح وما عمل منها مخرج
 فيها ما الله عز وجل في صفة يوم لا يدركون الله الا قليلا
 قلت اذ كان مع واقع منها مزايا والعلة مع الاضلال

كثير ما الكثير بدون الاضلال من قليل ولها التفرز بالمخلوق
 والا يشترط بالنا دي والعشيرة بالله تعالى فليدع عن الاضلال جوتا هو ما
 نا ديه وقال الله عز وجل لا تجز حن الا لعل منها الا ذلك عن الاضلال جوتا هو ما
 وللة العزة ولرسوله والمؤمنين كان الا ذلك هو الا عن الاضلال جوتا هو ما
 عند نفسه بكثرة اتباعه وانصاره وقال عليه السلام قال سالت جوتا هو ما
 الصلوة والسلام من اعتر بالعبادة لله الله وقال الصلوة والسلام من اعتر بالعبادة لله الله
 الحكيم من اعتر بمخلوق ذل ومن اعترى براه ضل الاخر ما هو ما
 اجبت سري عن الاضلال جوتا هو ما
 اجبت سري عن الاضلال جوتا هو ما

ما ذلّه في التخذ من لا يملك لنفسه ضراً ولا نفعا ولا
 ملكاً من قناره حيوة فهو كما قل الله تعالى ضعف
 البطالة والمطلوب بحوزة ان يكون الذلة والشذوذ
 عن الجماعة والافترال عن السواد الاعظم واتباع
 الهوى لمصلحة الكتاب والسنة والاتباع لغرض سبيل
 المؤمنين وقد قل الله تعالى فمن تشاقق الرسول
 فمن بعد ما تبات له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين
 فاولئك ما تولى في قصة. فجمع الآية فان اذ لم يمت
 نجا الى نفسه الفاعل بالسوء وانفرد في متابعه هو
 وظله دأبه واعتبط عن له القوة فان العزة لله ورسوله
 والمؤمنين ومن اعتبط عن الله ما عراضه عن كتابه وارضاه
 عن روجه بتركه يستتبه وخالف اوليا الله باتباعه
 غير سبيل هو الوحيد الفريد الشريد الطريد المحترق
 الذليل والنذر القليل جليس الشيطان وبغيض الله
 قال النبي صلى الله عليه وسلم الجماعة فان النبأ انما ياخذ الشاذ
 والعاصية فيكون ان يكون الله التي ابراهيم عليه الصلوة
 والصلوة والسلوة بالتقوى فيها هو متابع الهوى
 دين الله والتعذر بما دون الله وقوله ان تقطع او
 تقطع ما تقطع انوار منها الشرك وهو اعظم الظلم
 قال الله تعالى ان الشرك لظلم عظيم ومنها ظلم عبادة
 الله وهو الاقل يسر يسر الله والمصير الى عذاب الله ومنها

ظلم المرء نفسه وهو كجيرة يوم القيامة ولا عليه الصلوة والسلوة
 ان الظلم ظلمات يوم القيامة بان من ظلم نفسه يومها
 حقيقا الذي اوجب الله له من ايمان ما ابراهيم به فاني
 اتيتموه خلقي من الاعمال التي نزلها يسعي بين ايديهم والما
 بقي في ظلمه فان قيل له ارفع يدك والتمس نورا فقد خاب
 وخيب فان تبادلك الله برحمته اضاء له امانة وانار
 له توحيدة وذلك فضل الله والله ذو الفضل العظيم
 فمن ظلم فانتبه اخبرته التي اليها معاجزة فحينئذ
 مبينا وضل اننا رضلا لا بعيدا واضر بها فتوقش
 وقلوب او رجمه الله برحمته التي وسعت كل شيء
 وان ظلم اخل بنيا التي فيها ما شئ فشتق وتعب
 او يرفق الله به والله رؤف رحيم فاني ابراهيم عليه الصلوة
 والسلوة بالتقوى من ان يظلم او يظلم اشارة الى ضعف
 الجسد وفقره لانه لا بد له الدنيا من جرافقه التي تقطع
 بها دينه وتقوى بها نفسه ويصنون بها جرحه قال
 الله تعالى وخلق الانسان ضعيفا ولا بد له في اخيه
 ما يرهح اليه من ربه الله وشفاعته رسول الله وعمل
 صالح قدومه لينا بفتاوب الله فك الله تعالى بها
 انما ين انتم الفقراء الى الله والله هو الغني الحميد
 حديث اخبرنا عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
 عيسى حرسا مؤندا اخبرنا عبد الله اخبرنا خالد بن الوليد

عن عبيدة عن ابي سعيد الجذري رضي الله عنه قال قال رسول الله
 الله عليه وسلم كيف انزع وصاحب القرن قبل النع القرن ولا يفتح
 الاذنت متى توتر بالنع فيفتح فكان ذلك ثقل على اصحاب النبي
 عليه السلام فقال لهم قولوا حبيبنا الله ونبي الوكيل على الله بكلنا
 قال النبي نعم الله هذا الحديث اشارة من النبي عليه السلام لاصحابه
 الى الوجه الى الله والالتزام به والتبرك من حول والقوة البطر
 الى انفاهم ولا اله الا الله على ايمانهم ولا يكون الى شيء دون الله
 في ايمانهم الا الله الخ لما تحيوا ولا يقوا باليد مع وتقاتلوا
 في نفعهم لا يدعهم على عمل من ايمانهم ترجع الى الله ولا ابرهم
 يفتل شي من ايمانهم يعتمدون عليه بل رجح الى الله وصرهم بها
 بوايه فقال قولوا حبيبنا الله اظهاوا لله ففادوا ارا
 بالاضطرار لانه لا نجاة من الله الا بالله ولا مقوم منه
 الا اليه قل الله تعالى ففروا الى الله اني لكم نور مبين
حديث اخبر جده محمد بن اسحاق الخوافي
 حديثا سعيد بن مسعود المزوري حديث اسحاق بن منصور
 السكوني وعبد الله بن مسعود بن عبد الرحمن بن
 المنال عن عبد الله بن ابي ريث عن ابي هريرة ان شأ الله
 قال قيل يا رسول الله ففعلت است سافق لا بؤيك فقال في
 لثاف هما اقبطت او خيفت وما ارجو هما قال الله
 عليه يجوز ان يكون ارا دتوله شاف هما في الدنيا وذلك في
 ان فحيلة الله عن الا يستغفرا رهما بقوله ما كان للنبي بالدين
 نجاة

النع حوس عرس سدن
 اي ثقل البطم لا
 ثقل الشرع اي كرهوا
 بالطمع لا بالشرع
 ولا اعتقاد
 في قوله حبيبنا الله
 في قوله حبيبنا الله
 في قوله حبيبنا الله
 في قوله حبيبنا الله

امنوا ان يستغفروا للمشركين اذية وهن كما استغفروا ابراهيم
 عليهم السلام لاديه بقوله ولا ففعل الى انه كان من الضالين قوله
 وما ارجو هما لان استغفاره هما كان بعد موتهما فارجحهما
 اذ ما تا على غير الا بسلام ولا يستغفروا رقة عليها وقفا
 رجمها اذ لم تدركهما فيجس ففعلتها ويصا حنك الدنيا بعدوا
 وكان استغفار ابراهيم لاديه في حيوة له على عبده وعربها
 اياه بقوله يا يستغفرك لبي فلما علمت تبت له انه
 عبد لله تبارك منه لانه مات على شريحه ولم يتب منه
 تبارك وتركه الا يستغفروا له والنبي عليه السلام على من اوبى
 ما علم ابراهيم من ابيه غير انه ارا د فضا حنك منهاه
 الله عنه ما تهي صلى الله عليه وسلم واسه اعم حبيب
 اخبر جده محمد بن اسحاق بن محمد بن اسحاق بن محمد بن اسحاق
 (ابو داود حنك) اوسين الشيباني في عن جيبه في
 عن ابي جراح عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله
 الرحمن يقول الله في قبره فاد اطلع عليه الحجة ذلك
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم له ارجو ان ابراهيم السراج
 الالهانية ملك السراج رحمه الله يجوز ان يكون يسر رة الذي
 يرجو عليه يسر رة بتوصيق الله اياه على ارجل
 يسر رة وان الله عز وجل جعله من الذين حشنت
 يسر ابراهيم وما ظهر منها فيمكن قباخ وفضاخ وكثير من
 الناس يعظفونه اذ اظهرت يسر ابراهيم لا ففعلت

عليه السلام
 دافه
 الراجح

المتن

تباح استن وها مما بينهما وبش الله وان جيت
 ففدا اذا ظهرت سيرة الله واقفت علانية واستنرتا
 2 الجيت ستن بلذ لا فقامن اوصاف المومنين اعني موافقة
 السيرة العلانية على ما يرضى الله فيكون سيرة على جيت امانه
 وتوفيق الله اياه بتجيب العمل في السيرة كجيت عمله
 2 العلانية فيكون ذلك امانه الامان قال النبي صلى الله عليه
 وعلى آله وسلم من سرت الله جيتته وسيا الله سيته
 فهو موافق فيكون سيرة لله دون ان يكون لجيت
 سيرا من الناس او يغتبط عندهم او اجلا ل
 آيتمهم ويجوز ان يكون معناه ان العمل اذا
 صح 2 اوله في يضره فيساد يكون بعبه لانه الربا
 موما فعله الله العبد من العمل ليواني به الله
 فيكون ذلك قصبة وعباده وما كان كذلك يكن لله
 تعالى وما لم يكن لله تعالى محبط باطل قال الله تعالى
 لا تظلموا صديقاكم بالحق ولا ذي كالا الذي شفق قاله
 ويار انسان فاما ومع من العمل لله واداره
 الاخره في يضره فيساد يكون بعبه ولم يحبطه
 شئ دون التبر فيعود بالله منه عند الله السنة والجزاء
 لقوله تعالى خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا
 ولو كان العمل على ما يرضى المعتز له من احباط الطاعات
 بالمعاصي بجوا حلال طها واحكامها فيكون قوله

ايمان اي ان عمل السيرة قد خلص لله تعالى ملايحه
 فيساد ديسروده بجيتته اذا ظهرت جيتته اخري
 فصا له بدك اجران جيتته اخري
 2 جيتته اخري جيتته اخري جيتته اخري
 واحد قالوا جيتته اخري جيتته اخري جيتته اخري
 يسماعه عن الوراثة عن قره عن الزموني عن ابي سلمه
 عن ابي هريره رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم طرحت اسلحة المبر ترحه ما لا يعنيه قال
 الساجد لله كوزان يكون معنى قوله تركه ما لا يعنيه
 من اوصاف الناس وانعامهم فلا يكاد يذبحهم
 ولا ينظر الى عبودهم ولا يتعذر عليهم ولا يهملهم
 قد اسلمهم الى الله فيكون الله هو الذي يطالبهم بصدقته
 2 انعامهم ورحمة انعامهم ويقع انعامهم فيهم وشوقهم
 ويقبل طرا صرح ويكل سيرا نرجي الى الله تعالى بها
 ليست محققين فادان كذلك سائر المسلمين من انعامه
 ويبدو بجو الميسر والادب لاهل صفة والجيت لا يسل
 صفة مهورا جيتته اسلحة الله اسلحة خلق الله
 الى الله تبرك ما لا يعنيه من الحق عن سائرهم
 ومطالبه الصدق اذا والافاض عن مخلوق احوالهم
 لا مما يندوه فرص امر معروف او لمع من مكره
 رقي لم وشقيقه عليه واداره الصلابة في وجود

اي جيتته اخري

اي يكون له من ذلك

اسراره وصوفيه
تولوا الناس جيتته
ويصل باقرب اليه

صلواته طواجره

ان يكون حينئذ اسلاط المرء حينئذ تسليمه وحكمه ان
 الله تعالى قل ان الله استمدى من المرء من نفسه وامواته
 الله فقد استمدى الله منه نفوسهم فاعلم تسليم الجميع
 وقد يسع الباع المثل فيلقون تسليم المسير حتى يتدبر
 المشرك منه حق السبع فاما من حينئذ تسليمه
 يسلم المسير او فاما كان واقفه في يسعه من صدره
 وطيبه من نفسه خاضعه اخذ العلم انه اسلم حتى
 التمس الضعاف اضعافا ضعافا في التقه من
 حينئذ اسلاط المرء حينئذ تسليم نفسه الى الله
 تعالى غير ملتوي ولا متبرص فالله تعالى خليله
 اسلم قال اسلمت لربك اعلمين من حينئذ
 تسليمه انه لا يعترض على الله في احكامه عليه
 وقضائه به فيما يسار ويسر فان الاعتراض منه
 على الله في شئ قط قصاؤه والتأذي لتبعه احكامه
 هو الذي لا يخفيه لان المشركي لها اجبت
 فيما اشترية من قبله بغير او تدير شي منه او تقض فيه
 او ابراه فاعتراض الباع فيه ولا يعنيه من قوله
 لم فعلت ولا صنعت كذا ولو فعلت كذا ولتكن
 صنعت كذا ذلك مما لا يعنيه فحصل من قوله عليه
 السلام من حينئذ اسلاط المرء تركه فالا يعنيه على
 هذا الموضوع الرضا ما جكا في الله تعالى والتلفي بالبشر
 مؤ

المرء حينئذ اسلاط المرء حينئذ تسليمه وحكمه ان
 الله تعالى قل ان الله استمدى من المرء من نفسه وامواته
 الله فقد استمدى الله منه نفوسهم فاعلم تسليم الجميع
 وقد يسع الباع المثل فيلقون تسليم المسير حتى يتدبر
 المشرك منه حق السبع فاما من حينئذ تسليمه
 يسلم المسير او فاما كان واقفه في يسعه من صدره
 وطيبه من نفسه خاضعه اخذ العلم انه اسلم حتى
 التمس الضعاف اضعافا ضعافا في التقه من
 حينئذ اسلاط المرء حينئذ تسليم نفسه الى الله
 تعالى غير ملتوي ولا متبرص فالله تعالى خليله
 اسلم قال اسلمت لربك اعلمين من حينئذ
 تسليمه انه لا يعترض على الله في احكامه عليه
 وقضائه به فيما يسار ويسر فان الاعتراض منه
 على الله في شئ قط قصاؤه والتأذي لتبعه احكامه
 هو الذي لا يخفيه لان المشركي لها اجبت
 فيما اشترية من قبله بغير او تدير شي منه او تقض فيه
 او ابراه فاعتراض الباع فيه ولا يعنيه من قوله
 لم فعلت ولا صنعت كذا ولو فعلت كذا ولتكن
 صنعت كذا ذلك مما لا يعنيه فحصل من قوله عليه
 السلام من حينئذ اسلاط المرء تركه فالا يعنيه على
 هذا الموضوع الرضا ما جكا في الله تعالى والتلفي بالبشر
 مؤ

واليسر والموت القضا الصبر تحت اثم الوجود
 ولا يستسلم ولا لا فتياد بذل العبودية للملك
 القضا رها بخرية من احكامه في خلقه من ارضه سمايه
 وفي نفس العبد بما يؤمله وتلداه او يشوه ويحزنه
 قال عبد الله بن مسعود واما الله فاهول الله الغنا والفقر
 واما ابائي يا ايها القديس فاعلم ان اسلاط الله
 فاعلم من حينئذ اسلاط الله ان لا يعترض على الله ولا
 تحت تسليمه لنفسه اليه وقضائه لوجه اليه
 بما ندى النبي صلى الله عليه وسلم مما حدثنا جازم
 حدثنا يحيى حدثنا النجاشي حدثنا شريك ورايوال
 عن ابي اسحاق عن البراء قال النجاشي حدثنا شريك
 عن عبد الله بن جثش عن البراء ان النبي صلى الله
 وسلم قال لرحل اذا اوتيت من شرك مقل اليك اتي
 اسلمت نفسي اليك ووجهت وجهي اليك والجار
 ظهري اليك وقوضت حركي اليك رغبة وزهية
 اليك لا ملجأ ولا منجى منك الا اليك امت
 بكتابك الذي انزلت فينبئك الذي ارسلت
 فاكلت متمت على الفطرة وما د ابوالهوجس
 وان اصبحت اصبحت خيرا قال الله تعالى
 وقوله اسلمت نفسي اليك تسليم للمبيع الى المسمى
 طوعا وقولا ووجهت وجهي اليك هو الاقبال عليه والاعتراف

اسلمت

اصبح

عما دونه وقوله الجأت ظهري إليك فماد عليه
 وقوله فوضت أمري إليك هو التوكل عليه رغبة إليه
 دون ما يسهو من ملاقة النفس ومراقبتها ورغبة حذرها من
 لاد النفس ومكادها لأن من سلم نفسه وفق ض
 أمره مطاعه حنوط نفسه واشياقها لغيرها لا يعينه
 إذ ليس ذلك له واليه ومن توجه إليه وأقبل عليه
 لم يلبثت إلى شيء دونه ومن كان كذلك لم تكن بعينه
 في شيء دونه لا يريد غيره ولا يظلم ولا يظلمه
 والعزبة منه والذل لغيره ومن اعتكأ إيمانه
 عليه وتوكل فمات طوله به عليه فقد اجتهد من
 جمع المحاباة بل تقع منها له فلا تخاف شيئا يسهو
 ولا يرهب إلا منه لأن ما عنده باق وإنما ينفذ عند
 غيره بعد العبد لا يرى غير ربه ولا يظلمه غير
 سيده ولا يذلل له مولاة فكانت ليس الرار
 غيره ولا الملك يسهو قال الله تعالى لمن الملك اليوم
 الوليد القهار اليوم يوم وعدا يوم والديام
 كلها يوم واحد لا يجرى فيها إلا واحد
 لا فب ترفيقها إلى واحد فله الملك اليوم ففعل
 خلقه ما يشاء من تصرف عباده وتغير الأحيوان
 في بلاده ويعين فهم ما يشاء فيهم ما يريد له
 الخلق والامور تبارك الله رب العالمين وله الملك

فالمالك

عبدا ذائقي عبادة وطوى بالذلة لا أحب نيازقه ولا
 فحيت تحاوده اليوم وعبر الله الواحد القهار فلا ملجأ
 منه ولا منجاء إلا إليه منه المغفور واليه المفضل ففعل إلى
 الله أن لا يمنة بيد من تبارك الله رب العالمين
 حبيب آخر جاء بهي الجاني بحبيب على
 الجعفي فمن بجمي الأضبار فكل سمعة يدرك عن
 سعيد من بركة عن أبي ترخة عن أبي موسى قال جئنا
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم المغنبة فلنا لو
 انتظرنا حتى يضي مع الغيا ما استطدناه فخرج علينا
 فقال ما رلتم ههنا قال قلنا بجم ما رسول الله قلنا
 بجمي معك العت قال أجيئتم أو اجئتم ثم رفع
 رأسه إلى السماء وكان كثيرا ما يرفع رأسه إلى
 السماء وقال النجوم أمته لأهل السماء فاذا ذهبت
 إلى أحيائي ما يؤعدون وأحيائي أمته لأمتي فاذا ذهبت
 إلى أمتي ما يؤعدون قال السراج لهم انه حوران
 يكون قومه عليه الصلوة والسلام النجوم أمته أي
 انها لا تنقطع ولا تنشق ولا يموت أهلها فدامت
 النجوم فيها بأمتيه فاذا ذهبت إلى أهل السماء كما
 يؤعدون لقوله تعالى إذ الشمس تحورت من ذلك النجم
 انكبدت قال راذ السماء كسحبت وقال إذا السماء
 انطوت وإذا الكواكب انتشرت فهذا دهاب

والاعمال التي بها يبرهن
 والاعمال التي بها يبرهن

رسلها

التي هي
التي هي
التي هي
التي هي
التي هي

والاعيان والطبقة الثانية الى المائتين اهل البر والتقوى
والطبقة الاخرى الى العشرة المائيه اهل التزاور والتواجد
والطبقة الاولى الى الستين وعشرين اهل التقاطع والتلازم
والطبقة الاولى الى المائتين اهل المحرم والمجرب
تربيه جرد في ذكر الرمان خير من تربيه ولد
لما الله العلم يتبين الشيء كما هو والامان التيقن وهو التصديق
له فالعلم للقلب من البصر للرأس فما ادركه البصر سمى نويه
وكا ادركه القلب سمى علما واليقين للعواجد من العلم للقلب
وكا ادركه العواجد سمى يقين والعواجد داخل القلب باطنه
والقلب ظاهر الصدر ساحة القلب محو زمان يكون معنى قوله
فطقت طبقة ايمان اهل العلم والامان اي هم ارباب القلوب
واصحاب الحقائق والمجاهدين لان العلم بالشي لا يقع
الا بعد كسفي للمعلوم وظهوره للقلب كما ان الرؤية بالبصر
لا تقع للبصر الا بعد ارتقاء الموانع واليسوا تربيته وتبين المردى
واليقين شهود العواجد للشيء المعلوم فقد يجوز ان تعلم الشيء
ويحترضه فيه الشكوك والخواطر اذ بعد عن شهود العواجد
له كما ان المردى يعترض فيه الشكوك والخواطر لبعده عن
البصر وعله تجددت البصر وكان المردى مجردا له
كيفية فاذا شهد المردى المردى شهود حضور ولم يحدث
البصر علة والى الشيء كما هو واليقين العلم عن الشهود البصر
فاذا شهد القلب المعلوم وابصره بعين العواجد الذي هو

التي هي
التي هي
التي هي
التي هي
التي هي

التي هي والتعقبات عنه العواجد والشكوك فصدق به فالعلم صفة
للقلب السليم والقلب السليم هو الذي ليس له الى الخلق فطر ولا للمعقبات
خبط ولا الدنيا صفة اثره الله عود جعل الا من اتى الله قلب
سليم واليقين صفة للعواجد الشاهد وال الله تعالى والى السمع وهو
شاهد قيل سمع العواجد ان راي له كما هو فالعلم والى القلب
العواجد والى فوصف العواجد بالروية المحققه التي لا تشوبها
خاطر شك ولا عارض ريب فالعلم والامان صفتان للقلوب
السليمة والافئدة الشاهدة فدل حكمت على ان قوم اهل العلم
والامان اربع ارباب القلوب السليمة التي كسفت لها استار
الغيوب حتى صار الغيب سهوفا وانما اصحاب الغيب
الشاهدة اجازة لما كسفت لها الموقنة بها المصدقة
لها كاتفا لها جازة وهي ما شاهده وقدرها حاشه رضى الله
عزفت نفسى عن الدنيا فكانى انظر الى عرش ربي بارى الكافي
انظر الى اهل الجنة يتفقون والى اهل النار تغدون والى
الله ان عمرانا كن نبتا الله في ذلك المكان معنى في الجواب
على في اسلماس كانه ينظر الى الغيب من دون سبب رقيق حله
او صاف او سبب اصح بلى صلى الله عليه وسلم ليس عليه ما
ظنك المصدق الا خبره والغارق عمر وذكى النور لا نور وعلى
الذي نظر الى سائر العشرة المشهورة في اصحاب الشجرة للبرضى
عنه حلا خلق من محمد حلا صلا من محمد حلا من الجود
اخبرنا ابو بكر بن عياش بن عاصم عن زر بن جندب عن عبد الله بن
مسعود رضى الله عنه

فلان الله تعالى نظره قلوب العباد فوجد قلب محمد خير
 العباد فبعثه نبيا وادخله الجنة وادخله الجنة بالرسالة ونظره
 قلوب العباد فوجد قلب محمد خير قلوب العباد
 فجعله وزرا للنبي يتكلمون على دينه فما رآه المسلمون حسنا
 فهو عند الله حسنا وما رآه المسلمون سيئا فهو عند الله سيئا
 اهل البر والتقوى اية الخوارا بطل الغفور والمجا هذاب
 المعاملات والمجاهدات فالبر هو صدق المعاملة لله والتقوى
 حين المجاهدة لله قال الله تعالى ليس البر ان تولوا وجوهاكم
 الى قوله المتقون فاحذر ان البر هو صدق المعاملة لله وهذه
 اوصاف ارباب المعاملات قاله والدين عاجز وايقنا لنجدتهم
 يسئلنا وقال واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان
 اجته هو المأوى وهذا حين التقوى وكان عليه الصلوة والسلام
 اخبر عن الطبقة الثانية الخوارا بطل المعاملات والمجاهدات
 المجاهدات ووصفه الطبقة الثالثة بالتواضع والبراهم جليل
 على الخوارا بطل الله تعالى ووايطة النساء العزوف عما والتمس
 حيا ووايطة الحلق بالسفقة عليهم والبدل هم تحت الطبقة
 بالمعروف فبدلوا الله يتحمل اثمهم وانفسهم في المثلون
 بين يديه وانفسهم بالخديعة ولم يلقوا حرجا الطبقة الاولى
 مشاهدات القلوب وسخت الطبقة الثالثة بالانسان فبدلوا
 الحلق الله سفقة عليهم ونظرهم ولم يلقوا حرجا الطبقة السابعة
 بدل الغفور وكما اول ما رآه الله على صنفين فصنف سخي

وايضا لخصه

اي الغفور المطمئن

المثل

عننا نفوسهم من كوها لاربابها ووصف سخيها ايرحم
 فبدلوا لطلابها بالصف الاول اهل تواضع لا ينجس ما تركوا
 واهل صوامعها يسلمون من التقاطع اذ كان بسبب المعاملات
 مجاذبه الدنيا بينهم ومن ارغمهم بها وتقاتلهم عليها ولم يعمروا
 الله عند توقف على منزله فاحذر من كان معه با نفع فقال ما
 لك هذه خبايا التي تتأخرون عليها فاحذر من مجاذبتها
 بينهم بسبب التقاطع فتركها لطلابها بسبب التواضع والصف
 الثاني اهل تراحم لان الانسان اجعلت ايرحم من رزقها
 لحق الله سفقة عليهم ورحمة لهم مع اهل البراهم بما بينهم مكانة
 عليه الصلوة والسلام وصف طبقة وطبقه ارباب الخوارا
 القلوب لهم ارباب الكاشفات والمشا حذرت فوصف
 الطبقة الثانية الخوارا بطل المعوفين والمجا هذاب
 والمجاهدات ووصف الطبقة الثالثة اهل اهل بدل وسبي
 وشقوة ووقا والطبقة الرابعة اهل تسكر وتخاذل
 فبادروا اهل تواضع وتدابير لا ينجس ما قبلوا على الناس فقطعت
 عن الهمم وانقطعت الهوى التي اوجها الهام بتناهي
 على الناس وتنافسهم وما وا بدوا عن الهمم باقيلام عليها
 حسنا عبد الله بن محمد حسنا عبد الصمد بن العليل واسمعي
 بشير والاحسن حسنا من ابراهيم حسنا ههنا من سعيد من
 شهاب من عترة من الزبير من المسورين بخوضه على النفي
 صلى الله عليه وسلم والله ما انفق اخاف وعليهم ولكن اخاف عليك

ارفعوا ما في قلوبهم

المبسر

ظ
فاله
مر

البروط
شبابگاه سیده

التقاطيع

والكليل البصري رحمه الله روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ينبغي للمؤمن ان يكون خلقه كاخلاق الكلل في ذلك الكتاب سماه اخلاق او همانا يكون جاعلا ابدا وبعث من اخلاق الصالحين والثاني ان لا يكون له امر او شيء وكل ما سواه الصالحين والكليل لا ينافي بالكليل وهذا اصل الصالحين والاول ان اخلاقه في سقوله مرآت وهو ان الصالحين والنجاسات ان لا يفارق ما هو صحيحا صافيا
وان لم يوحده في اليوم ما يه مفرق وهذا من وفا الصالحين هو

قال سمعت عبد الله بن مسعود قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
يقول لله أنبأني بتوبه عبد من أهل نزل بدويته
مخلقه معه وأجلته فأضله فطلبها حتى أجدها الموت
والبطش فقال أرحه إلى مكان رجل فاموت فيه
فبرح فنام فاستيقظ فإذا راجلته فوق رأسه عليها
بطيامة وشرا به ^{إذا لمعها} والناس ^{رغم الله} الغرغ ^{الغري} ويكف ^{عقبت}
خون وكأبيه ونجم واكثر ما ترد لفظه الغرغ
إثما ترد عقيب اهتمام وخون ولذلك قالوا من ترجه
ألا ويمد كما فرجه فذلك الحديث إن الله يغفر توبه
العبد وده الحزن على الذي قلناه لأن الذي أضل راجلته
د قومه مخلقه وأضل بطيامة وشرا به يكون غايه
من الحزن والديف والهم نادا وحدها يستد برك عايد
اليسر وفعبر عن فظم اليسر والذي هو بعد عن الحزن
والحكاية والهم بالعبث في كان اليسر عباره عن بسط
الوجه ويسعه الصبر واستناره الوجه وإنما قيل يسر
لأن اليسر بالشيء يستنير وجهه وتبين أسنانه
وهي غروقه والغرغ معظم اليسر وغايته والنبي صلى الله
عليه وسلم وصف الله بالعبث فهو صفة الله تعالى على ما
يسأله ويليق به بخلاف ما يعرف من الخلق ومخلاف
ما يقع كالأضامنا وتبدد كعقودنا ومخوذان بكوه
ذلك عباره عن بسط الرحمة من الله جل جلاله وإفانته على

السيرة والسيرة
خط يشاء في الحسنة
جماعة والاساءة
الجم

على العبد وخيّن القبول من الله يعبد وابقبله عليه واكرمه
له بيرة اياه اذا قتل عليه العبد ورجع اليه يعني لكرت
ان شاء الله تعالى اخبار عن كرم الله وفضله ^{لعبده} ^{محبته}
المؤمن وكراسته عليه وعظم من لته عنده وجليل قدره وعجله
منه حتى يكن له اعراضه وخفايه عنه ونجته منه
اقباله عليه وخذ ثوبه منه وايشاره اياه لاق من
اخذ واجلته وطعامه وشربه في اجابها اقبل عليها والزمها
قربها وجعلها فضيب عينية وادرجت على نفسه
حفظها وخماها عما ينقذه عنه فاخبر النبي صلى الله عليه
وسلم ان الله عز وجل لمحبته لعبده المؤمن مكره
دحباب عبده منه واعراضه عنه مع غناه عنه وحاجه
عبده اليه وانه لا يترحمه عصبانية واعراضه
ودحابه عنه بل يردّه اليه ويقبله عليه وهذا
معنى قوله فطلبها ان شاء الله وانه اذا رجع اليه
ولا يرضى عما يسواه واقبل عليه قبله الله مكرها
يعظما قدره مقبلا عليه من حبا له وجعله
حفظه وكنفه ورعايته وعصبه عما ينقذه عنه
وعما يزيد الرهاب به من غزور الدنيا ومكاييد
العدو وحده النفس وقتته اكلق ويجعله
من خواجته ويجول بينه وبين ما يرد به ومن محبته
لعبده المؤمن تريد منه اقباله عليه وعواجهته

قال
ع
المراد

آياه وفطره اليه ولا يتعاظمه دينه وان كثر
وعصيانته له وان عظم اذا رجع اليه واقبل
عليه ان يغفره له وقد اخبر النبي صلى الله عليه
وسلم بهذا المعنى حيث قال ان الله يحب المقتس
الثواب حذابه بكثرته محمد بن حذان حذابه
الفخر الا ذرق حذابه الواقدي حذابه الراهي
اسماعيل عن عبد الله بن يحيى عن يونس بن بكير
عن محمد بن الحنفية عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
ان الله يحب المقتس الثواب والمعتس الثواب
مقبلا على الله ورجله راحه كل وقت الله كلما جهرته
عنه فتته رقة ته اليه ثوبه والتوبة هي
الرجوع الى الله وكذلك الادب والادب اليه غير ان التوبة
تقال عند الرجوع من المناسخ والمعاصي لا يستغفار
والادب اليه ما اكثر ما يقال عند الرجوع من حال الطاعة
الى الله بالشكر والحمد والعبد من حال طاعة
وحاله معصيه وما يصفتان للعبد لا يحد منكم
منها والعبد ما روى بالرجوع الى الله تعالى وكل وقت
وعن كل حال قال الله تعالى وتوبوا الى الله جميعا انما
المؤمنون لعلكم تفرحوا الى الله من صغته التي هي
المعصية وتوبوا فكل الله تعالى قبضه ابو بلنا وحذاه
صانرا نوح العبد لانه اواب طلق بالموصوف بالمعصية ما روى

واما الى الله
الله تعالى
توبوا

بالدعوة الى الله تعالى بقوله استغفروا ربكم انه
كان غفارا والموصوف بالطاعة ما يورث الرجوع
الى الله بقوله الحمد لله وذكر ان اقامه على صفة
التي هي المعصية ولم يرجع منها الى الله هو محض ومن
يسكن الى صفته التي هي الطاعة ولم يرجع منها الى الله
هو اقا برائي ومن فطر الى نفسه او محض ومن اراد
او مشرك من نظر الى اكله في حال الطاعة هو زائر
ومن نظر الى نفسه هو محض ومن اراد بما عوصا
غير الله هو مشرك ومن في حال المعصية الى الله بالخوف
والرهبة والحياء ويرجع الى الله بالندم والاستغفار
هو جليل الله قال الله تعالى ارح الله يحب التوابين
ومن نظر الى الله في حال الطاعة بروية المنة
وسهوه التوفيق بالشكر والثناء عليه هو جليل
الله فهو محض والله يحب المحسنين في هذا دليل
على محبة الله للمؤمن لانه المحبة تحت اقبال بحسبه
عليه ونظرة اليه ويكره اهرأضه عنه واستعماله
بدونه ونظرة الى غيره فالبه عز وجل من محبته لبعده
المؤمن يكره نظره الى غيره واستعماله سواه
وان كان فيما ابد ونبت اليه ويحب له رجوعه
اليه واقباله عليه وان كان فيما في غيره ورجوعه

الى قول الحمد لله

منه ولا النبي صلى الله عليه وسلم بما روي عن الله عز وجل عبدك ان
لقتني بقلب الارض حبيبة لعيت حبيبة بغيره
قال الله عز وجل قل يا ايها الذين آمنوا على انفسكم لا تقنطروا
من رحمة الله حيثما جاء حيثما يحب حيثما ايجب حيثما
يجب ان منصور عن ليش من بعد محمد بن قيس عن ابي بصير
عن ابي ايوب الانصاري قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
قوله تذبذبا جاء الله بقوم او مخلوق تذبذبون فيغفر
لهم ذلة هذا الحديث على ما قلناه من محبة الله للمؤمن
لانه اذا ادبنا اعتدرا اليه وتابوا قبل عذبه وتضرعوا
واستكانوا وتلقوا له فالدعاء يقاى بحسب هذا من
العبادة والمحبة من الله ولا يقدر اوصاف العبد المحب
الضعيف الحقير اوصاف العبد اللطيف الخبير
حسب حلتنا بكسر محمد بن المزدني حلتنا
أحمد بن الحسين الباصياني في الشرح الصالح حلتنا
عبد الله بن الجواد حلتنا عبد الملك بن عمرو بن سفيان بن
يسيد بن محمد بن المنذر بن محمد بن عبد الله بن علي بن محمد
ابن النبي صلى الله عليه وسلم قال النبي صلى الله عليه وسلم
ما كان مني ما الساجد له كوزان يكون معنى الدنيا في قول
الحديث ملاذ النفوس وشهواتها وجميع حبها ورجوعها
وإدراكها لله فوه ذنب لنا بسحب الشهوات من الدنيا
الاية وحسب البقاء فيها فتكون هذه الاية شيئا معي
الميلغز

وجنايته لا تغدو
2 محبته له لا في
الجنانية من العبد
ص

بكره الميم وهو لذة بين
البحر وفقرته وفيها
قلعة حصينة وفيها
محاسن

قربان من اتقى الشرك ان قبل الله صلواته فضلا من
الله ورحمة ويجوز ان يكون معنى قرء الصلوة قربان كل تقى ان
الصلوة من اتقى المقدم تقوم مقام الضحايا والانسايك
والصدقات وان لم يجد كذا تلك نيته ان وجد وقد
قال النبي صلى الله عليه وسلم ان العبد يبيع ما يحسنه فيك
له حسنة وان لم يعملها وان عملها كتبت له عشر افضلا
تقوم له مقام القربان لانه بذل بمهروجه في التقرب الى الله
وقوم والحق جهاد كل ضعيف الجهاد يحمل الاكراه بالبدن والمال
مع بلوغ أقصى الغاية فيه ومو بذل الروح وبذل المال
والحق يحمل الاكراه بالبدن والمال دون بلوغ أقصى الغاية
فيه اذ ليس فيه بذل الروح وكل المال فهو جهاد اضعف من
جهاد المجاهد سبيل الله من قولك جاهد بينك الروح وحمل
المال فله الله تعالى ان الله استترك من المؤمنين اضعف امولهم
بان لهم اجنة فيماتون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون ومن ضعف
عن هذا الجهاد لزم اية او عذر فالج لجهاد اذ فيه تحمل بعض الاكراه
ببذل بعض المال وجيش التبع من المراه تحمل الاكراه فيما يمكنها
ويشق عليها فتؤمنها جهاد اذ لا جهاد عليها قتال وقوم عليه
الصلوة والسيالة الداعي بل عمل كالراعي بلا وتر الراعي بل وتر متمنى للذكر
وليس يترك اذ لا يمكنه الرضى من غير وتر وكذا متمنى ان يرمى فان غزم
على الرضى فلا راحة ابد التورع رضى فكذلك الداعي لا عمل متمنى بلوغه
فانذره فيه وليس عريدا لما يذوق ولا عان على الطلب له وعرضه عليه



هذا الجهاد لزم اية او عذر فالج لجهاد اذ فيه تحمل بعض الاكراه ببذل بعض المال وجيش التبع من المراه تحمل الاكراه فيما يمكنها ويشق عليها فتؤمنها جهاد اذ لا جهاد عليها قتال وقوم عليه الصلوة والسيالة الداعي بل عمل كالراعي بلا وتر الراعي بل وتر متمنى للذكر وليس يترك اذ لا يمكنه الرضى من غير وتر وكذا متمنى ان يرمى فان غزم على الرضى فلا راحة ابد التورع رضى فكذلك الداعي لا عمل متمنى بلوغه فانذره فيه وليس عريدا لما يذوق ولا عان على الطلب له وعرضه عليه

وعرضه عليه عمل صالح تقدمه بين يدي دعوته وقوم من
ايمن بالخلف حاج بالعبودية الحلف خلفان ثواب الله
وعوض في العاجل والآخر وعدما جميعا قتال وما انفق
من شيء فهو تحلفه بهذا عوض العاجل وقال مثل الدين
ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة امنت سبع
سنان الدية فهذا في ثواب العاجل والعوض العاجل
تحلف الله عشره بواجبه لقومه تعالى من جاء بالحسنة فله
عشر امثالها او بداره لدى الباقي فيقوم الواجد مقام العشره
وينوب الواجد من باب العشرة من شأه هدم من الحلف بغير
قلبه ايسر الى العبودية لان العبد فخر العبد وقوله
حجبتوا اموالكم بالزكوة قال السخري رحمه الله لما لم يستحقوا المساكين
والاجوات فالبطلان بحق المساكين هو الله تعالى والواجب
ياقنى بها القدر وهي بيد الله تعالى فالمراد حق المساكين
معرض لله تعالى فيجوز ان تجرى الله تعالى المقادير على
منع اجوات فيها فقد قال يجوز الله ما يشاء فيثبت او يجوزها
على وقوع اجوات فيها فيجوزها عنده وقد قال ما عنده
من بعد ما عند الله باق وتحلف منها وتبيع البصر عليها
وتبيع الثواب فيها بالزكوة حصصهما ان بقيت عنده
وهي كما ايجز ان حصلت عند الله تعالى وقوله
فاما امراء اقتصد بجود ان يكون معنى قوله اقتصد
قصد فيكون معناه من قصد الله بالثقة به والتوكل عليه

لم يوجهه الى غيره بل قام بكفائيته ويسد خلته فقد قال
 عروجل ومن توكل على الله فهو حسبه وقال ومن يتوكل
 يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب كوران يكون
 معناه من يتوكل في الادب على الله والاعراض عن سواه
 يجعل له مخرجا ويرزقه من عند الله وقال عليه الصلوة والسلام
 لو توكلت على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير الخبير
 عن قصد الله بالتوكل عليه والثقة بما يصيبه غيلة
 والبقية اختلال الحال والرجاء الى التماس بقوه العبد
 المعيشة كمال العيش شيان مبدء الالهي وحسن الحال
 هذه المبدء والتقدير في التوسيط بين التفتيش والتدبير
 قال الله والذين اتوا الله ليسوا في شئ من نعمه الا انهم
 محضاه العيش والمغتر الجرد محضاه ما يملكه في عالمه
 والميسر في حيزه ثواب نفقه اجله والبركة في
 على اجله وبغوات البركة والمضاه فوات حيزه الحال
 في حصوله حسن الحال وحسن الحال اجد نصيغ
 العيش والحال استكمال حقه الالهي وقوه التوكل في العقل
 كمال العقل اقامه العبودية لله تعالى وحسن المعاملة مع خلقه
 فاقامه العبودية شيان الوفاء والرضا والوفاء بالبر والدار
 والرضا في الحج والعمرة وحسن المعاملة كفت الذي ونزل
 الذي من كفت اذاه وبذل بذاه وجهه (لنا) من فضائه
 من اجتناب معاملة خلق الله فقد جاز نصيغ العقل فان اقام

العبودية لله تعالى استكمال جميعه وقوه الحق بنصف
 الحق ضعف ليس بذاته قوه لانه انخلل الحق وهو اخا
 انخلل في تعقد الحق ويضعف ضعفا يجوز ان يكون وراة
 قوه ما لم يخل الحق فاذا جعل الحق القوي هو الضعيف الذي
 ليس بذاته قوه وان لم يكن وراة الحق لما بذت القوه والحق
 اذا انصف الضعيف الذي جميعه انخلل الحق وفيما بهما قوه
 قله العيال اجدا اليها دن اليها اضعف العيش واليسر
 فيه وهو نياة الدخول فيه على الخرج فمن كثير دخله
 وفي عياله فضل له من دخله او وفي دخله خرجه من
 من دخله وعياله وفي دخله خرجه او فضل من دخله
 مخضوع عيشه ويسد قوه من اجتناب والذنه
 فقد عظمها المتوق قصيد الجفاء بالادبوتن ومن اجتنابها
 ادخال الالهي عليها والجنون الممن اجتنابها من عيش
 قصيد الجفاء فقد الالهي والالهي فعوق وقوه من ضرب
 يد عند المصيبة حبط عمله ثمرة العمل فبانه وثاب
 المصيبة في الجبر عليها الله تعالى لما يوق القادرين
 اجتناب من حجاب وقدر بليد عند المصيبة خزع ومن
 جنح لم يستحق الاجر فالجنان مبطل ثواب المصيبة
 ومن فاته الثواب على عمل فقد حبط عمله لمسكوقه
 لا تكون المصيبة الا عند ذي حبيب في دين كماله تطهر
 الرياضة التي النجيب الغرض الرياضة الوصول الى مالى المرفوض

من البغ من غير اذكي وتعب في النجيب من الدواب
 والمهر نجيب فلا يغ فيه فريضة لا تقيد معني وتتعب
 الرايض والعرض من الصبيحة نواب الادل وشكر
 الياجل من قصد بصيغته نواب الادل اصطنع الى
 ذي دين فبان به دينه فيقطن بها نوابه ومن
 قصد شجرا لياجل اصطنع الى ذي حبيب فبان
 به غرضه فحسن سن حبه ومن اصطنع الى غير هذين
 مكانه لم يقصد الغرض الصبيحة اهل يرضى بها دنيا
 ولا عرضا ومن لم يقطن الصبيحة دينه ولا غرضه
 فكانا لم يقطنه اليه وقوم ينزل الرزق على قدر المؤنة
 ان الله تعالى جعل لهم لكل ذي رزق رزقا من غير اكل
 او ملك او جميعها فمن حصل عنده ذووا الدواب حصل
 له الرزاق معني ينزل البصر على قدر المصيبة
 الانسان الجوع قال الله تعالى ان الانسان لخلل هلكا
 وادامته الشر منوها اخبر منوها من هو حبه
 وصفته الجوع واما الصبر فبالله تعالى يكون قال الله تعالى
 واصبر واصبر ان الله من عظم مصيبة نزل البصر
 على قدرها ولو لا ذلك لظهر الجوع من هو حبه وصفته
 فقه معينان تشجيع للبطاب ان مصيبتك ان عظم
 نزل من الله صبر على قدرها وتبين للصابر ان صبره
 على عظم مصيبتك بالله تكون له وقوم من قرد

٨١
 وذوقه الله ومن يذ ذريعة قليل النقص المصيبة
 تبديروا وحشيتها في الطاعة تعبد من اطاع الله موضع
 المعق في حقا اتقاه ومن اتقاه رزقه من حيث لا يحتسب
 ومن لم يطمع الله بنفق من غير حقه مقبضاه ومن عساه
 لم تخلف عليه الدنيا ولا استحق الثواب العقبى مع خدم
 المبتد نواب الادل وظف الياجل وذوق المعق داخل
 في العاجل والنقاب الادل وقوم الهامة تجر الرزق الهامة
 زنة الجوار وكذا النسر من السموات وهو الثقي والتقي مرور
 لاه الهامة تستجلب القلوب الى نفسه ولا حيا ته تفوقها
 واجيانته تجذب القرد واجيانته قضيه الجوار والافهاك
 في السموات والعقبى والحاجه الى غير الله تعالى وقضيه
 الجوار ومتابعه السموات الهام من الله تعالى ومن
 له صبر الله اقبل على غير الله ومن اقبل على غيره انقصر
 دفع له مقبره قال الله تعالى ما لها من ربح العبد الى الله
 وقوم لو اراد الله بالقله صلا كما انبت ما جانا خاف قال
 الملك مسكنها تحت الارض وارضه ارض من الاثبات لرفع
 يساكنها فاد اظهرت علوه الارض تعرضت للاثبات
 قال الله تعالى ملك على ما النمل اذ خلوا مساكنهم لا يحطون
 سليمان وصنوه فاد انبت ما جانا خاضت للظلمات
 على ضعف يستعبطت ما فغرت ونا نارا جرت
 اومي مع طابك ما بلغها او بعوت عن مسكنها ولم تحدد اليها

في هذا ايضا دها هلا كما ويجوز ان يكون ذلك مثلا لكل متقد
 طوره ومجاز قدره سطره الى نفسه بمقوه مجدها الله تعالى
 له من عمرا والاه فالله تعالى انما على الحق ليرجاء والاثا وقال الخبيث
 انما ندع به من مال وبنين ينسارح لوجه الخيرات الاية وفيه
 لو ارج الله بالناله صلا كما انبت لحي جناح دليل على بطلان
 القول بالاجل ودليل بان الله تعالى يفعل شيئا ما سائر
 او غيره لا ينسارح عما يفعل وهم ينسارحون والله اعلم
 لحيه ملك الساعه العام رحمه الله حسنا محمد بن محمد لا ربه
 ملك حسنا محمد بن يوسف ملك حسنا سمر بن حماد ابو قتاد
 حسنا لحيه بن نافع قال ح او حيان اليتيم عن ابيه من قال
 لبي طاب ربه الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه الله
 تستحيه الملك اليه عليهم ورضي الله عنه قال الساجد رحمه الله
 نقائه نقاء اجيا والحياء فروع بتولد من اجلال من شاهده
 وتحيي يساهبه من نفسه فكانه رضى الله عنه
 غلب عليه اجلال الحق تعظمه وازراءه بنفسه ونظر
 اليها معين التقوى والتقصير ربهما من حليل خصال
 العباد الدين هم اخصيه بجاه ومن قربه الحق الى نفسه
 وادنى منزله منه بل قد رضى الله عنه وقال ربه الله
 فاستحي منه خالص الحق من خلفه وخصايصه من عباده
 كما ان من احب الله احبته اولياؤه ومن خاف الله
 خافه كل شئ فقد جاء بحبيب ان الله تعالى احب عبدا

وان الله تعالى يفعل

خصايصه

اميرنا دينا في اهل السموات الى ان الله تعالى
 احب فلانا فاجتوه من احبه الله احب الله عز وجل
 ومن احب الله احبته خاصته واولياؤه وكذلك قيل
 خاف الله خافته المتخوف في الحديث ان النار تقوله
 جزا بامر فقد اطفاء صور نورك لحيي وكذلك من استحي
 من الله استحي من خاضعة الله وخاضعة من خلقه
 الذي يرك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل عليه فمان وحده
 عطاها حيا من عمان وقال الله استحيي من استحيي
 الملائكة والحياء ان حيا من الله وحياء من الناس
 فاحياء من الله قاله النبي عليه السلام ووضعه مما جردناه
 حاتم بن عقييل ملك حسنا حيا من اسمعيل قال ح يحيى الحياي قال
 حسنا مروان بن معاوية ويقل بن زبيد عن ابن اسحاق عن
 البجلي عن محمد بن مبره عن عبد الله رضى الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم استحيي من الله حق احيا فلان
 الله انما يستحيي قال ليس ذلك ولكن من استحيي من الله حق
 احيا فلان يا رسول الله انما يستحيي قال ليس ذلك ولكن
 من استحيي من الله حق احيا فلان لم يحفظ الرازي وما حوى
 ولم يحفظ البطني وما حوى وليذكر كماله في الحديث
 والبلي ومن اراد الاخرة فليترك ربه الدنيا لم يفعل ذلك
 فقد استحي من الله حق احيا فلان احيا من الله
 ويستغفبه مما بعد انشا الله تعالى وحياء من الناس هو

في قوله تعالى
 من احب الله
 احبته الله
 احب الله عز وجل
 ومن احب الله
 احبته الله
 احبته الله عز وجل

وهو قوله تعالى

ان يتخلف عن اتيان ما يشينه وضوح الاخلاق
اجبته فبحسن يساومها فقد قال النبي عليه السلام ان
تأجرك الناب من كلاء النبوة الاولى اذ لم يتسكن
فما صنع ما شئت وقال لكل من خلق وان خلق الله سلا
اجبته وقد كان حقيقة الا سلا فحين اخلق قلب
النبي عليه السلام احملا للوحيين امانا اجبته خلقا
اذا ما احب ان يترك القبايح والسيئات لانيان المي اسير
والخيرات في هو خلق اليمان والاسلام ولدك قال النبي
عليه السلام احب اخير خلقه خديف
لخبرك الشاه الامام ابو بكر محمد بن عبد الله بن
محمد بن يعقوب احب ربي قال حدثنا محمد بن منصور
البلخي والعض من عمير المروزي قال حدثنا ابو
الوليد الطيالسي قال قال ابو هوانه عن الامام الحسن عن
بجاءه عن محمد بن عثمان رسول الله صلى الله عليه وسلم
من اتى اليك بعد فافكا فيوه فان عجبوا فاجعوا
ومن سالك نابه فاعطوه ومن استغنى فاعطه الله
فامعنه ومن دعاه فاجبه قال نعم الله امر النبي عليه
السلام مكافاه من اتى اليك معروفا فامكافاه
مقابله مثل ما اتى به اليك لان المكافاه هي المساواة
ومن اتى اليك من النابس معروفا واصطنع اليك
صنيفه فانه محتك الى مثل ما اتى اليك كما جئت
الي ما اصطنع عنده لان اصطناعه اليك في نفع جرة
ط

ان لكل من
خلق الله
حكما لسانه

من سالك نابه فاعطوه ومن استغنى فاعطه الله
فامعنه ومن دعاه فاجبه قال نعم الله امر النبي عليه
السلام مكافاه من اتى اليك معروفا فامكافاه
مقابله مثل ما اتى به اليك لان المكافاه هي المساواة
ومن اتى اليك من النابس معروفا واصطنع اليك
صنيفه فانه محتك الى مثل ما اتى اليك كما جئت
الي ما اصطنع عنده لان اصطناعه اليك في نفع جرة
ط

افتر يدفعه عنك وخله يسد لها لدهود وخله
مثلك ومحتاج الى نفع يدفع كانت فان بالمتة مثله
وايتت اليه مثل ما اتى اليك فقد يساوتك والنوع
عليك لا ذن له باصطناع المعروف اليك فامنع عليك
فما هو الله والشكك الله عليك مرض وامر في الشكك
رويه النوع من المنع والترام الوجودية لله تعالى الطاعة
مما امر ونهى واحمد الله بالثناء عليه والامانة فريده
التقصير في شكره لان شكره لله نعمه من الله عليك
بحسب عليك شكرها وهذه ليست له غاية ولا حد
فالاعتراف بالتقصير لازم فيه فحق الله فيه الشكر له
له على هذه الشريعة وحق المصطنع مكافاة مثله
فان تجرت عن مكافاة ما لا جاك على الله ومساوئها
له فكاك تفعله انا عاجز عن مكافاة وانت عليه
فاجد في كفافة غني وجازة به ومو معنى قوله عليه
السلام اذا مل الرجل اخيه جزاك الله خيرا فقد
ابلى في الشاه حدثنا محمد بن عمر البخدي قال حدثنا ابو
ميسلم البخدي قال في سعيد بن سليمان العطار قال
في موسى بن عبيدة الزيد عن محمد بن ثابت عن
ابي هرون عن الله عليه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا قال الرجل اخيه جزاك الله خيرا فقد ابلى في الشاه
وقوله من يسالك الله فاعطوه فيكون البا معنى

ط
واحد الشكر
والله

بعض روي العاصم بن
نفسه واطهار العاصم بن
علي بن سفيان العاصم بن
لا يجزي

هذا الحديث في الشكر
بعض روي العاصم بن
نفسه واطهار العاصم بن
علي بن سفيان العاصم بن
لا يجزي

الكلمة في الكاف
والحج المستدقة
هذه النسبة الى
الكلمة وهو احب
اشهر هذه النسبة
او يسلم

اي من سبائك طاعة الله وفي اقامه امره
 وفي اظهار منار الدين وسبل الخير ما عظموه
 اذ ليس حب المصائب السائل اذ كان معصية
 او فصوله فمن سبأ بالله فيما ليس عليه ولا عليك
 فرضه فاعطوا ولا اياه لا خلاص الله ففقطه
 وليس عليك بحتي ولا فرض ومن سبأ بما وجب
 عليك او على السائل فرضه فاعطوا ولا اياه
 فرض عليك ولا زعم لك بحور منعه وقوه
 ومن استعاض ذلك بالله عند ضرورة حلت به
 او ظلم ليحقه فاعيدوه فان افاته الملهو وصر
 واجب والادعاه وامطار السائل من ورجل
 الكفايه التي تستطع عنك اذ قاه به غيرك ومن
 دعاه واجيبوه بخود ان يكون معناه من حكام
 للاستيعان به بما يجوز اعانه واجيبوه كما قال
 كما قال الله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى ولا
 تعاونوا على الاثم والنجس ويجوز ان يكون معناه من جعل
 الى طيعا واجيبوه حذرا قال حذرا يحيى قال
 حذرا احتيا في قال حذرا عن هشام عن ابن سيرين
 عن ابي هريره برفعه قال اذا دعي اليك الى طيعا
 يلج ب فان كان مفطرا فلياكل وان كان صائما
 فليصوم ودوايه تليصل وهذا تجيبه الى وجهين احدهما

لا يكون سبأ في طاعة الله ولا في طاعة رسوله
 ولا في طاعة امرائه ولا في طاعة اهل بيته
 ولا في طاعة اهل بيته ولا في طاعة اهل بيته
 ولا في طاعة اهل بيته ولا في طاعة اهل بيته

ان من دعي الى طيعا تختلف الداعي له وكان المقصود
 فيه المدة فوفيله اجابته ولا يسعه التخلل عنه لان فيه
 اضرازا بالبدني وربما اخذته ولا يجوز اضرازا للموثر
 ولا تخوفه وان كان المقصود خيرا فالتكليف
 ليسوا به ويسعه التخلل عنه انما الله تعالى حذر
 احذر ما اشكح الله او يكلف له حذرا محذرا من
 معروف قال حذرا ابو عبد الله بن ابي حفصه قال سئل
 بن ابي ابي مالك حذرا الذي من سبأ قال محذرا من
 عن ابي هريره رضي الله عنه قال سئل الله صلى الله عليه وسلم
 لا يسكب الله عروجه من لا يشكنا لنا بين ملك الشراخ
 بحمد الله نعم الله تعالى على عباده لا تخفى قال الله تعالى
 وان تعبدوا لله لا تخبوا من شيء فانه عليم
 ومنها ما جعل بينه وبين المنع عليه وسبأ بيا
 ووجب عروجه حق الوسايط وقطع الاسباب
 فاقول ذلك الوكيل ولا نبي عليه السلام او حذرا الله
 عروجه الايمان مع والطاعة مع فقال عروجه يانها
 الذي امروا بطيعوا الله والطيعوا الرسول وعالجه حله
 والطيعوا الله ورسوله ان كنتم حور من مع الوسايط
 مما بين الله وخلقه الدعا اليه والدلالة عليه والسفوف
 بينه وبينه البلاغ عنه واجاب الامير والفوق
 لا حذرا له الى الله وليس الى الرسول غير البلاغ والبيان

لا يكون سبأ في طاعة الله ولا في طاعة رسوله
 ولا في طاعة امرائه ولا في طاعة اهل بيته
 ولا في طاعة اهل بيته ولا في طاعة اهل بيته
 ولا في طاعة اهل بيته ولا في طاعة اهل بيته

ولا الله تعالى على الرسول الا البلاغ وانكر لا تجدي من
اجبت ولكن الله يجدي من يشاء قال وانك لتدعي الى صراط
يستعمل اي انكر لتدعي الى صراط مستقيم ولا وجه حق الوالد
بقوله عروجه ان اشكرت ولو انك لا تجعلها سبيلا
ولا وجه حق العباد اذ جعلهم سبيلا لما علمه ولا يعلم الا الله
هو الله تعالى قال الله تعالى وتعالى ما يسمعون ولا يعلمون فقال
تعالى علم الانسان ما لم يعلم وقال تعالى علم الغولن ولا وجه
حق السلطان اذ جعلهم سبيلا للاشياء بلاده والحكمة بين عباد
قال الله تعالى اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم
فيلزم العباد وقيل هم الابرار وكل حق واجب وعرضه في
فكركم اذ ارفع عليكم بواسطه عبد من عباد من نفع لكم او
دفع عنكم اوجبت عليكم شكره والمنع اجمعه هو الله تعالى قال
الله تعالى وطاعكم من نفعه من الله واجب عليكم الشكر لله
فما ارفع عليكم فوجب عليكم شكره من جعله سبيلا لنفع النعم
والدفع والشكر لله اذ له رؤيه النعم بالعلب من الله قال
محمد بن علي الترمذي الشكر انكشاف العطاء عن العبد لشهود النعم
والاكتشاف انكشاف الشكر عن الالهيان لوجود النعم
والشكر دويه العبد للنعم من الله تعالى والشكر عليه
بالبيان والطاعة له لا كان في الا عتداف ودية التقدير
عن بلوغ شكره لارت الشكر له نفع يقال له شكر ولا شك با
لدي ا جسطيعتها واخذ ما يتقى على الشاكر الذكرك وكان

السلطان
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

والامر بالمعروف والنهي عن المنكر
والامر بالمعروف والنهي عن المنكر

والامر بالمعروف والنهي عن المنكر
والامر بالمعروف والنهي عن المنكر

بعض الكبار يقول في مناجاته الله انك تعلم شجرتي عن شكره
ما شكرت نفسك عني فغايه الشكر لوجه العبد عن القيام
الشكر بعد بذل المجهود في اسباب الشهادة والقيام
بالوفاء والادب بها بالثبات والشكر على من جود النعمه
على يديه المكافاه له والثبات عليه ومعنى الشكر الشكر
الحمل عنه وحسن الظاهر له من قدر كافا ومن حجب
فالمكافاه مع العبد والثناء عند العبد الشكر
شكر الله وشكر العباد فمن ضيق شكر العباد
العباد الذي هو اسر الشكر ان كان لشكر الله الذي
مواظفها قدره ولا يقدرها مواظفها اذ يصح مكانه قال
يكون ما ما بشكر الله مع عظم شأنه فليكن من
نعم بشكر التايس مع حقه محمله وبحودان يكون
يعناه على التنبه على رؤيه العبد عن القيام بشكر الله
فما انعم لي بما في اجدها ان المعروف الذي يصطفيه
التايس وان كثير يعرفه متناهي ويعد الله لا تحصى
عبدا ولا تناسي حذرا لا يناسي وان كانا المصطنع
اليه فلم يقطع فضيله السبق ولرب يدركه المكاني
ابدا مكانه قال لا يشكر الله اي لا يقدر على شكر
الله في نعمه التي لا تحصى من لا يقدر على شكر التايس
في العبد والمجدود المحصى وحدها محمد بن عبد الله بن
نوفيل الختاني قال في عبد النعم من نعيم ابو سعيد قال

والامر بالمعروف والنهي عن المنكر
والامر بالمعروف والنهي عن المنكر

ما خذ الا حصل
الله الضيق فلا يخذ

حدثنا الجوزي عن ابن عثمان النهدي عن أسامة بن زيد رضي الله
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشك الناس لله قدر
 أشكهم للناس بعينه أن من القياح بشكر الله على
 الوسع والبطالة بقل الجهد فيه والجهد بطالبته الشكر لله
 من نفسه في طلب مرضاته والوفاء فيما أمر وفي حتى يرضى
 به إلا إلى ذلك الجهد من شكر الناس لا يجاب الله ذلك
 من كان للناس أشك كان في إيمان حق الشكر لله تعالى
 من نفسه ليس لله أعلم **باب** في شكر الله تعالى
 الله حدثنا حماد بن عيسى قال قال يحيى بن الجهم قال قال أبو
 هريرة عن ابن عباس عن النبي عن أبي هريرة عن النبي عن أبي
 مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم
 أم القريش ما يشقون فإن لله فيهم حاجة ولا يسأل الناس
 في شئهم **باب** في شكر الله تعالى الله بغير ما يشقون
 فإن لله تعالى فيهم حاجة أي خصالهم ونجسهم وفيهم كبرهم وفصلهم
 مما علمه منهم وعندهم من وادعها إياهم والحق فيهم فلو علمه
 لما كانت قد شئت خيرة الناس بعد خلقه **باب** في شكر الله تعالى
 فيها وكل خير كان من في المواطن التي أهلها الله من فيها
 خيشت كانت البقية من الذين لله منهم حاجة على ما قال النبي عليه
 السلام أي هو صفوه من بني من أراد الله به خير
 من هذا مع الإيمان بظهوره وجمع أسرارهم وأدعاه من
 وقربهم إليه وإن أبطأ في الوقت وتأخرت في البقرة والآخرة

حدثنا الجوزي عن ابن عثمان النهدي عن أسامة بن زيد رضي الله عنه

أنه لا يكون منهم في حيوة النبي عليه السلام مناقب ولا بعد موته
 السلام منهم ثم قد عرفت في النبي عليه السلام **باب** في شكر الله تعالى
 عليه السلام وأرقت **باب** في شكر الله تعالى وأرقت
 ولا إحد منهم على كراهيتهم الدخول في الأسلان وتأتيهم عنه
 للمدة الطويلة وتبرئهم بعد العتج حتى يخلص لهم جده أرفع
 أشهر ملك الله تعالى فيسبحوا الأرض أرفع أشهر وكان صفوان بن
 أمية من بني أسلم فحسب أسلامه وعلمه من أني جعل معب
 على وجهه فبذل من الأسلان وكراهته له حتى بلغ الجحيم وله
 رقبته في بلغ من حسن أسلامه أن لما جد إلى أرض الشام وقيل
 شهيداً وحدث يوم اليزموك وخطب خطبة بليغة فيغش عليه وشيئ من
 بلغت من الناس مبلغاً كان سبب العتج وكذا صعبان عمرو وهو الذي كان معه
 من أمية كان يسأل الله الشاهد أعز الدين وبلغ من حسن أسلامه ما كان
 وحكم من جذاع باع دارة من معاوية بستان الفا
 قتلوا غنمك والله معاوية قتال والله ما أخذ قضا
 في الجاهلية إلا بريق من خمر وشهدكم انفا في سبيل الله
 والمساكين والرقاب نائبا المعبون وحاشي من محبته
 والميسور من خبره وجميع ميسله العتج وإن أبطأ
 مع المدة وتأخر خولهم لا يسأل في قلب بلغ من حسن
 أسلامه مع المبلغ العلي فيمن الدين قال الله عليه السلام
 فيه حاجة أي لله فيهم إرادة خير ومشيئة وفضل
 ووديع تودعها الله تعالى أسرارهم وأنوار أجملهم

أنه كان إذا نشأ للبعث
 رسول هذا الكلام وفي
 فيغش عليه وشيئ من
 وهو الذي كان معه
 يوم الحديبية ما كان
 وبلغ من حسن أسلامه

انصار اور ان کے اہل بیت علیہم السلام کی خدمت میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دعا فرمائی کہ

تانی

1

2

3

جاء

عزیز

100

۱۵۰

سید

و

المغف

كان

—

...

مش

ش

五

8

2

7

2

ووجدت مع ابراهيم راجلا في ابيته حتى اني اريد من هذا فقال
 ابني عليه السلام نبع في كل واحد منكم ان كنت لمعاجلة
 باليسف قبل ذلك فقال رسول الله عليه السلام اسمعوا الى ما يقول
 سيدكم انه لينور ولا نفا غير منه والله اعلم مني بهذا هذا
 احدث على انه اراد معاجلة العقوبة قبل وقتها لغيرته ولم يخف
 التبعة فيها لشرفه وقوته فكان الشيخ عليه السلام اخبر الله من سيد غير
 ولا شرف ولا يسلو دجا منه ومو يتي الى الجدة الغيرة ولا لعل
 بالعقوبة والشخص الذي شرفه ويسود دة من حبه الشخصية
 بالنور الذي ديا دلا لذاته اولى ولاحقه في الدنيا من المتر ففوز
 او شرف ومن علم قدره من علمه من قوة سلطان او شرف
 مال واتباع وتكون بغيره فموا وتر ايدوا بالعلل والاسباب
 يحبون ان يغزوا في افعالهم التي يجوز ان يلاخوا عليها ويلزمهم
 التعيين فيها والتكبر من هو وقته ادهم تحت قدره غير وفوقه
 ابر ورا حو وهم جبر ولا يجوزهم في وقتها واقبدا لا يتبعها
 فربما يفعلون الفعل الذي يلزمهم اللوم عليها لهذه العلل وهم يحسبوا
 ان تعدوا الى الناس افعالهم لانه اللوم عنهم والتعبد لهم
 والتكبر من فوقهم عليهم فانه عن جهة جلاله وقوته وتكبره
 وقهره خلقه بلى العز واما يفعل خلقه من عوق فخلله اوعى
 يتلوه فقال عز وجل في ابراهيم واظلم الله ولكن قالوا انهم مظلون
 وقال جل جلاله وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين وما ظلمناهم
 ولكن ظلموا انفسهم وقال تعالى ذلك جدينا هم يغيثهم واشبهاهم

ان كنت لمعاجلة
 ان كنت لمعاجلة
 ان كنت لمعاجلة

لح

كثيره فقال تعالى اوديانا في جنتكم عنكم ليبتليكم ولنعرف
 عنكم فقال تعالى واوديانا سبيلى وقال تعالى ولا تحسبن الذين
 قبلوا سبيلى امواتا لا اله الا الله وقال الله جل جلاله
 فبضئكم الله وقال تعالى وما اصابكم يوم النقي الحيمان
 الا به وقول ولين قل الله سبيلى الله او مع لغفوه من الله
 خير مما يجمعون هو عز وجل يتلى هذه الا غفارة فيله وقد
 بعث الله نبياء عليه السلام مبشرين وعذرين لئلا يكون على الله
 حجة بعد الرسل وليلا يقولوا يوم النقي انه انا كنا عن هؤلاء
 فاولين او يقولوا لو انا انزل علينا الكتاب لكنا اهدى الناس
 واما هما كذبت فابلى هذه الا غفارة الى خلقه واصب
 ابلا العز في فعله مع غناه عن ذلك اذ لا يلزمه عز وجل
 في فعله لوم ولا يلحقه تعيب ولا من غيره عليه تكبر ولا
 حيلة فيما ورده ومو ينعى ما ينعى ملكه وهو جليل عالم قادر
 يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لا يشاء له ما ينعى ولا يشاء له
 فمعياني بحسب العز وفضل الله منه وكما واهلا لا لغفوا وادب
 وبراءة ولبطاعه اكثر من حبه للاجله والا تبرا من الذين
 هم اسما من علون وعباد بر وون وهو اجليل يعطي
 الرب الكبر ويجوز ان يكون معناه انه يحب العز من
 عباد الله وهو ان يعتزوا اليه من جناتهم ونقيضهم
 فيغفروا لهم ويبت المرسلين ليحشوا على ذلك وليتلىوا اعداء
 عباده وتشفعوا لهم قال عز وجل الذين يحملون الصليب

ومن قوله الى قوله تعالى ما غفر للذين تابوا الاية وقوله
 عليه السلام ولا تشخصوا اجبت اليه المبدع من الله
 ومع المبتدعون المبتدعون يحبون ان يبرجوا وتثابروا عليهم
 واصنافهم في انفسهم واصنافهم في مكان غيرهم واصنافهم في فعل
 غيرهم ومع واصنافهم في قوة مجتهداتهم من له القوة والقدرة في غير
 ويستحق عليهم النواب منهم المبدع في الشئ عليه رتبة
 في ثبوت الرتبة فضل يرفعه فيهم ومع منه عوارض والدة عز
 وجه المبدع اجبت للشئ عليه استبداذ هو المستحق للمبدع
 اذ هو عز وجل رفيع الا واصناف جميل الا فينا وهو المنع المفضل
 في الجاه والجاهل هو مجتهد المبدع من عباده له والشئ عليه
 والجهد والمشكك له لثبوتهم عليه افضل النواب فيهم عليهم فضل
 النعيم والملك بعد اجتهاد المبدع بالفضل واللفظ والبرزخ لا
 يستحق عليه شئ ولا يجز عليه فعل هو متحقق فيما وعد من اجتهاد وبها
 فاجبت ان يمدح بما يمدح المتقصد اجتناب الفعل الجميل والوصف
 ومع هذا ايضا على المبدع له والشئ عليه والشكك له اجتهاد
 وتوابعها وبها وما اعدت مما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا
 خطر على قلب بشر هو المبدع اسجد جنتا من الاشياء ليعلموا ان
 هو المبدع اوله له الحق بتبارك الله المبدع في اوصافه
 المجدد على افعاله المنع على عباده للمتقصد البرزخ الرفيع
 حرره في الشئ الا انما او بكر وجه الله حدثنا
 ارايت نصر من العتق ملك او عيسى بالخ تقيته قال ح

تتميم من استبان في هذا المبدع من الله تعالى

اروعوانه عن قتاده وعبد العدين صاحب عن ابي
 رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال تشخصوا
 فان في السجود بركة قال السجدة لله سجدة سجدة
 يكون معنى البركة الزيادة ومعنى الرابدة السجود
 على وجهه فمنها ان يكون زيادة في القوة على صوم
 النهار ويثقله جاء في بعض الروايات انه قوة
 على صوم النهار وجبته ابو الفضل محمد بن احمد المبرج
 قال يعقوب بن ابي خيران ملك في احداث من
 مسلم عن عبد الحكيم عن ابي رضى الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تشخصوا فان في السجود
 بركة وقوة ويجوز ان يكون الزيادة في ابا حجة الطحاوي
 والسجرات لمن اراد الصيام وذلك انه في يده
 الا ثبات الصيام اذا كان في صوم عليه الطحاوي في ابا حجة الله
 تعالى الاكل والشرب في طلوع الفجر لقوله وكلوا واشربوا
 حتى يتبين لكم الخيط الا يفض من الخيط الا يسهل
 الفجر فابا حجة الاكل والشرب عند الاضطرار ومورد حجة
 من الله تعالى علم الله انكم فيكم انكم تحتانون انفسكم
 كتاب عليكم الاية وقدمنا النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب
 ان توفى برخصه كما يحب ان توفى بعقابه فيكون معنى
 الترخيف السجود ترخييا في قبول الرخصة التي يحب
 الله ان ينافها ومعنى البركة فيه الزيادة على الاباحة بحور

من روى الصيام في السجود

ان يوفى رخصه كما يحب ان يوفى بعقابه

ان يكون ريادة في العمر لان البحر احيوه الى الابد الموت
الذي اذا جاء لم يستأخرون بسلامة ولا يستقرون
وهذه المدة فيها نوم ويقظة والنوم موت واليقظة حيو
قال الله تعالى وهذا الذي ينوبكم بالليل ويوم ما جدحتكم
بالنهار في بيوتكم في قال الله يتوكل في الدنيا حين تقف
معمل الوفاء التي هي النوم موت واليقظة حيو ونشور
يقول تعالى في يعلم في يومه احيوه عنيان الكتاب
الطاعة للرب والافتقار الى المواقف للمعاش ومن المواقف
الكل والشرب قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اكلوا
واشربوا باجاء في السحور يقظة وهي احيوه مع ريادة
في اكل الشرب الطاعة لان من ارجى السحور فاما تطهرت صلى
فان قبض بسم الله تعالى وهذا فان عقله الذي وكسب
من الصلوة فان اكل والشرب لبيت الصيام طاعة
ففيه ريادة احيوه وريادة البرق وريادة الطاعة
وهذا هو العز في السحور ريادة في البحر يكون الفرق
في السحور ريادة وقت السحور على الاوقات الفاصلة
للمرغوب فيها وهي اوقات الصلوات الخمس فافهم
اوقات الوضوء في اليوم والليل ومعه فيها اوقات السجود
وتنزل الرحم ويستجاب فيها الدنيا ووقت السحور كذلك
قال الله تعالى ولا تستغفرون الا في سجدات وقال ويا ايها الذين
يستغفرون قال عليه السلام اذا كان الثلث الاخير

ماستحب

من الليل يقول الله تعالى هل من داع فيستجاب له هل من
مستغفر فاعفوا له هل من سائل فافضله ويسئل الله عليه
السلام اي الليل ايسر مقال الثلث الاخير وقتا عليه
من النجدة يا خير السحور اراج ان شاء الله ان تقع
في الثلث الاخير من الليل ليكون فيه دعوة واستغفار فجاب
وسواء جاء به فيقتضى وقت السحور ريادة على الاوقات
المرغوب فيها وهي اوقات الصلوات الخمس
اذا ما السحور ريادة في القوه وريادة في ابا حبه الاكل
والشرب وريادة في الرحمين التي يحب الله ايتاها
وريادة في احيوه وريادة في الفرق فيها وريادة في
الكتاب الطاعة وريادة على الاوقات التي تستجاب
فيها الدنيا وتبدر في الحديث ان الرخصة برحمة وهو
انه لما نزلت اية التيمم وكان السبب فيه ان فقدت عاقبة
رضي الله عنها قلادة لها في بعض الغزوات فاقام رسول الله
عليه السلام على طلبها والناظر على غير ما فنزلت اية التيمم فيقول
يا الله رضي الله عنهما هذا باول بركتك يا الله اني بكرمك
الرخصة في حال الحرب برحمة ومحور ان تركه له انه لو حب
فنه ما علمه التلاذد اربع دقائق لا يجاوز العبد منقته
على واليه وعلى عياله وعلى افطاره وعلى سحوره وعلى السجود
فيقول منه حيصول النية للصوم من الليل فيقول الله عليه
وحياله اهل الكتاب في الحزن على حمله السلام ففضل ما بين صيامنا

يكون

اكله السكر بالضم هكذا في نسخة

وصيائه اهل الكتاب اكله السحور في نسخة مساحنا
السحور وقت النجاة قال الله تعالى نجينا هم سحور فقه من عندنا كذلك
نجي من شجر كما نه جعل السحور وقت لربادة نجره ونجاة
من نومه والسحور يكون في هذا الوقت فينقطع اليه سحر
كل الوقت هذا من هلك ونجا من نجا وقيل فيه قال النبي عليه
السلام باريك لا مقي في بكورها فاجيبك ذلك قتال يسحور
فان في السحور بركة معناه بركة البكور والله اعلم
لغيره في السحور الله او بركة الله حدسنا قال في نسخة
ح (الحا في قال في نسخة) وابن المبارك عن سفيان عن عبد الله بن عيسى
عن عبد الله بن ابي عبد عن ثوبان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الرجل ليحج الرزق ذنب فيصيه ولا يرد القدر الا الله اعلم
في العمد الا البر قال الله ان الله تعالى لطيف بعباده
المؤمنين ليصرفنهم وجهه اليه ويتقبل بقلبه عليه اذا شغل عنه
بانتك مشغول واستغاث بهم لا الله تعالى يحب عباده المؤمنين
والجست يحب اقبال محبوبه عليه وسواجسته له وانجيل في الله
ويكره شغله عنه لغيره واعراضه عنه فالمؤمن اذا شغل بغيره
ورجع الى شغله واقبل على غير مولاه جوفه مولاه رزقه
الذي اليه ضرورته وبه حاجته مما به قوامه في معاشه
وقوته على امر حاجه فيكون ذلك زجرا منه له وجدا اليه
مما قبل عليه وصرفه عما شغل به الى من شغل عنه وتاجديا
ان لا يعوج الى مثله كالطبل الذي ترقوه الله فيعوض
ماء

الذنب

في نسخة

عنها ويبدوا الى ليقو فيغثروا الى الله ما كيا ويلتج اليه الله
المؤمن يصيب الذنب لشهوه قتلته وفيه لا يقاومها فيجده
رثه رزقه ومنعه رزقه فينتبه فيعذر من شغله
ويرفض غمته ويتقبل على مولاه والذي يفضله الله تعالى عن
والشرك معه غيره واعرض بقلبه عنه فانه يرد ما شغل به ويصرفه
عنه بفضالة وقت الله تعالى انما نلح ليردادوا انما قال
تعالى ولولا ان يكون الناس امة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن
ليدفعنهم فينفعنا من فضله الا به ليشغلها عنه وينبأهم منه قتل
اليه كفاه حواجه وسهله له مراجه رزقه من حيث لا يحتسب
كما قال الله تعالى من تن الله يجعل له نجوا ويرزقه من حيث لا يحتسب
ومن يتوكل على الله فهو حسبه ومن تن الله في الاستعانة
عنه يكتفه موزنه وتخرجه مما يصرفه عنه ويقوم بكفايته ليل
يسخله عنه شغل من يكون شغل به وجهه اليه ومن شغل
بغيره اجتهه فحرمه رزقه ومنعه رزقه فيقبل عليه ويرجع
عما شغل به اليه والرزق الذي يجتمع الرزق مما يملكه ورواى ملكه عنه
وان يلتوى عليه اسباب رزقه فيعذر عليه ويحسر عليه بطله وبحور
ان يكون معنى الرزق الشك لله تعالى قال الله عز وجل ويجعلون رزقكم
انكم تكذبون قيل في النفس رزقكم شككم انكم تكذبون
فيكون جبان الرزق جبان الشك على البغية فيجزم الريادة بحزن
الشك لمن لا يكن الريادة فهو السعيا من قوله عليه السلام
لا يرد القدر الا الله البها يجوز ان يكون القدر سبق بالها كما سبق

يبتدئ يتيه فلما فرغ من بنايه امره بان يذهب اليه عباد
 فقال واخذ في الثامن بالحج يارتوك رجلا وعلى كل ضار راحة
 فدهاج فاجابوه فبح يا تون سكل ووت وحين متوجها من نحوه
 فاجبين اليه يقولون ليك الله ليك فاد اكلوا لبنا به وانا خوا
 بسا به ففتنهم واد نافع وصالح يده التي هي ليجر فقتلوا
 ولا النبي عليه السلام ليجر من الله التي يصلح بها خلقه اخبرنا
 ابو جابر احمد بن محمد بن عبد الله البزاز البجلي ثوري جرتنا
 محمد بن اسحاق بن جهمه حدثنا الحسن بن محمد الرضا عن ابي حنيفة
 سعيد بن سلمان حدثنا عبد الله بن المودع قال سمعت عطا
 بن محمد عن عبد الله بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا
 الركن يوم القيامة اعظم من ان يفسر له لسان وشفتان ايتهم
 عن من استلمه بالنية وهو عن الله التي يصلح بها خلقه
 ثم خرجوا اليه يتعوضون لما عنده ويطلبون ما وعدهم بقوله
 ليس دوا منافع فاعطاهم ما يسالونه ويلتقم ما ملوه وزادهم
 من فضله انه لندو فضل عظيم فكل قد اهدى على قدر وسيله
 وبلغ طائفة توبيل وقربه منه مقتبدين استغروا فلوهم النوى
 فزحوا ليناك واهبوا الجديا فتقبلها منهم بقوى قلوبهم فقال
 لن ينال الله لحوها ولا جهاها ولكن يناله الله النوى مع فكانت
 النوى هي الدافعة لئلا يصدوا اليه كما كان الحكيم الطيب صاعدا
 بالعلم الصالح فلما قبلها منهم وجاهها لذية وصارت له وحصلت
 اخذ له ضيافته ونصب لهم ما يدرهم جميع علمها واطمعه مما عنده

وفيله

وصوما تقتربوا به اليه وتبأكم عن فضادكم مقتوله ^{ادخل}
 عنها وخامسة تبصر فتح فيها ذوباء ميسا كتبه اليها فاجلها اياهم
 وجائها عليهم فبح في ضيافته اياهم من التي هي اياهم المتروك
 وهي ملته اياهم تمام الضيافة حدثنا حاتم حدثنا يحيى حدثنا ابي
 اخبرنا من المبارك عن عبد الحميد بن جعفر عن سعيد بن ابي
 سعيد المغيرة عن ابي شريح الكوفي قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم للضيف جائنك يوم ليلة والضيافة ملته ايام فالدع
 وتوقع ثوابا واحصل ضيافته طعنا وبشر ايامه ايامهم
 بعد ذلك عياله بخير علم مده جيتهم ومن منه الملوكة الخوا
 اخبرنا ضيافته ^{الاسم} اطمعن على الباب كما يطمعون في الدار والكعبة
 يبتدئ اكله البرار وسائدا قبطا والارض باب الدار ورفع الله
 عز وجل اجمع لضيافته فقالوا فكلوا منها واطعموا البائس العقب
 فكلوا منها واطعموا الضيف والليت ترى النابذ ابدان وادراج
 فاطعم الله ضيفه ومن على باب بقوله فكلوا منها فكلوا ابدان
 وادرج ارجلهم من فوائها بقوله فاذا قضيت مناسككم فادكروا
 الله يقول وادكروا في ايام متدود ايت فاطعموا والبشر هذا الملوكة
 وذكر الله عز وجل عند البرواح لذلك امره بالادراك وليكون
 عزرا لادراجهم كما امر بالاكل والبشر والادراج ليكون عزرا لادراجهم
 لذلك قال عليه السلام اياكم الشرب اياكم اكل وشرب وذكر الله
 اخبرنا حاتم حدثنا يحيى حدثنا ابي حنيفة اخبرنا خالد بن سفيان
 صفيان يعني ابن ابي ريد عن القبط عن ابي هريرة رضي الله عنه قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمع غبار في سبيل الله ورجل خان
 جهم في جوف عبد الله ولا يجتمع الشح والامان في قلب عبد
 ابراهيم السبح لله الشح اشتد البخل فان البخل اكثر ما قال
 انما نقال العفة واعسا كما قال الله تعالى سيبوطون ما
 مخلوا به يوم القيامة وقال من بخل فاما بخل من عيشه حال
 في الشح اشح على الخير او ليكره لورعوا وقال من فوق الشح
 فالشح ينبي عن الكرازة والامتنان والثاني وقلة للموتاة
 وهو الصدق ومن الصدق تصديق الله فيما تكفل بالمعقبة
 به من الارزاق فيما وعد من الخلف على الامان والتوابع
 البقي والبخل يكون من ينو الطن وينو الظن بوهن التصديق
 والامتنان وقلة الموتاة والثاني قد يكون مما بين العبد
 واما برادة وفروضه واجلها وما بينه وبين خلق الله في
 ترك الثاونه لهم والشك عليهم والنصح لهم والامتنان والثاني
 عند الامانة بوهن التصديق بقولها وضعية الاقنية وقلة
 للموتاة بوهن التصديق بالقدر وقال عليه السلام لا يؤمن عبد
 ملك مريد حتى يؤمن بالقدر من صديق بالقدر انقاد
 لله كما في امر كان محتيا فليل المعاونته تاو كالنصح للمؤمنين
 غير متفق عليهم فكانه ليس صحيح قال عليه السلام المؤمن
 كالبنان يشد بصره بغيره وفك وادبه لا تؤمنون حتى
 تحابوا والشح من حبه ووجهه يخالف الامان وحقيقته

الكنز الوثاق
 يعني حسن احواله
 بان داره

بالله ان لا يخلف عليه
 في كل حكم التوابع
 من فله فالبخل بالماز
 من ينو الظن

وحقيقته فله كمال لا يجتمع الشح والامان في قلب عبد ابراهيم
 والمؤمن من الامان حقيقته الامان الذي هو حقه وموجبه
 كما اجبر جاراته عن نفسه من حقيقته الامان فتمكن التصديق
 من قلبه بما اظهر الله عنه حتى جاز كانه يشاهد منه
 عيان من تحقق امانه وصدق بايقانه يسهل عليه ترك
 النساء والعرف عنها كما قال النبي عليه السلام من قبل
 لمن سبر الله صدره لا يسلكه من نور من ربه ما
 عليه السلام اذا دخل النور القلب اشبح واضمح
 قين وما علامه ذلك قال التجاني عن جدار العرو والادبه
 الى جدار اخلاصه والامانة مستعجاب للموقف قبل نزوله فاجبر
 ان من نور الله قلبه بالامان وشبه صدره للاسلام
 يسهل عليه الا عروا هو الدنيا من علف عليها وبخل بها ويسكن
 اليها وشح عليها في تحاير حقيقته الامان فله من نور
 وان اقر ليسانه ولا ينطق على تكديسه عقدا فهو من
 صنيف الامان فله عليه السلام وذاك اضعف الامان وصف
 الامان بالضعف ولا ينبغي كذلك قوله لا يحتمل الشح والامان
 اي لا يحتمل الشح وقوة الامان في قلب عبد ابراهيم
 لحد حسا حاتم حدسا حتى في الحمان في حكم من استعمل
 عن ابي بكر بن يحيى عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى
 الله عليه وآله قال نبي من الانبياء تحت شجرة فلبثت عته
 غله فوجوه فامد بجواره فاحبب من تحته وامد

استعمل ثقله من تحت الشجرة
 الى مكان اخر

نشرت بها فاجرت بالتا و فادحى الله اليه ففلا غله واحده
وروى حديث لغير انه من بني من آل بنياء بعثيه او
مدينه اهلكها الله اهلها فقال يا رب قد كان فيهم
مسيبان وجواب ومن لم يفترب الدين فهو الذي نزل
تحت الشجرة فلدقتة الغله ملك السراج رحمه الله ان
كان هذا النبي الذي احرق قرية الغله هو القليل فقد كوز
ان يكون الذي جرى عليه من احراق قرية الغله تنبيها
له على اعتراضه على الله وذلك ان الله تعالى يفعل بياديه
ما يشاء من رحمه وعذاب لان الخلق مخلقه وملك خلقه
وليس فوقه امر ولا له زاح ولا يكون له ان يخالف امره
او يحدث فكله بغيره ذنبل هو القادر الذي لا اله الا هو
خلق الخلق حين شاء لما شاء فان لهم نعم ونعمهم فهو
المنفصل ذلك ان قد نعم والخلق هو العبد الذي لا يجوز
وله ان يفعل ما يشاء ملك الفخ على الله عليه وسلام لوان الله
عذب اهل السما والارض بعد نعم وهو لم يغير ظالم فهو
لا يسأل عما يفعل ومع يسألون فانما يسألون من هو تحت قدره
بحره وموتاه امين وله شأن يسأل له يسئله ويتن له طريقه
وامره ومناه وجهه له جبروك فان جاوزها او عبده عما يسأل له
من الشئ وخالف الامر واراد ان يفترب عليه السؤال وكان
في ذلك جأيزا وظلما فالله تعالى لا يسأل عما يفعل وهم يسألون
فيجوز ان يكون هذا النبي ما قال في الاثر التي اهلكها الله

كان ذلك منه شبهه الا عتراض على ربه ولم يكن له ذلك وسال عما
لو بنى البيوت عنه ابتلاه الله تعالى بالغله التي حصته فاحرق
فقال الله تعالى له ففلا غله واحده كما قال انك عبد مأمور
منه جئت عليك وله واحده فاحرقته الله منها فكيف تفترب
على ما لم تفعل في ملكه ما يشاء ليكون ذلك زجرا له عن مثل ما
اتى به من الاعتراض وقادريا فيما تعبدك من طوبى والعنوة
ولم يستسليم لله الملك انتاج واجبا والظاهر ويكون
احراقه اياها نوعا من الاغناء والقتل مع جواز ذلك
شريعته فلا يكون ذلك منه ارتكاب ذنب وجناية
على الله لا ذنب لها كما كان تنف الرش والتعديت
بالنفس الطيرة الذي ليس عليه امر ونهي جأيزا السليمان
الصلوة حين توقف العبد فقال له ففتربته عذابا شديدا
اوله ذنبا لله الا به وكما جازى شريعته انلاف الخيل الحجاد
التي ضربت احناقها ويوقها لا للقران ولا ذكرا كما يدر
الهماء لان تنافعها وقدا بر (بنى صاعا الله عليه وسلم تقتل حسن
في الحق والحجيم من غير حنايه وهي النار وروا الحجة والعقد
والغراب والكلب العقور وخبر ابره والحجادة وقال
من مثل حية مله كذا ونها عن استنجاها حذرا حاتم
حذرا احماني حذرا رين جناب اخبرني جاوز من افي
الغزاة عن محمد بن يزيد العبدى قاضي خراسان عن ابي
الا عيين عن ابي الاخير الجشمي انه سمع من مسعود رضي الله عنه قال

فاحرقته فقال الله

الاستنجا رده كذا

١٢٢٢
 ١٢٢٣
 ١٢٢٤
 ١٢٢٥
 ١٢٢٦
 ١٢٢٧
 ١٢٢٨
 ١٢٢٩
 ١٢٣٠
 ١٢٣١
 ١٢٣٢
 ١٢٣٣
 ١٢٣٤
 ١٢٣٥
 ١٢٣٦
 ١٢٣٧
 ١٢٣٨
 ١٢٣٩
 ١٢٤٠
 ١٢٤١
 ١٢٤٢
 ١٢٤٣
 ١٢٤٤
 ١٢٤٥
 ١٢٤٦
 ١٢٤٧
 ١٢٤٨
 ١٢٤٩
 ١٢٥٠
 ١٢٥١
 ١٢٥٢
 ١٢٥٣
 ١٢٥٤
 ١٢٥٥
 ١٢٥٦
 ١٢٥٧
 ١٢٥٨
 ١٢٥٩
 ١٢٦٠
 ١٢٦١
 ١٢٦٢
 ١٢٦٣
 ١٢٦٤
 ١٢٦٥
 ١٢٦٦
 ١٢٦٧
 ١٢٦٨
 ١٢٦٩
 ١٢٧٠
 ١٢٧١
 ١٢٧٢
 ١٢٧٣
 ١٢٧٤
 ١٢٧٥
 ١٢٧٦
 ١٢٧٧
 ١٢٧٨
 ١٢٧٩
 ١٢٨٠
 ١٢٨١
 ١٢٨٢
 ١٢٨٣
 ١٢٨٤
 ١٢٨٥
 ١٢٨٦
 ١٢٨٧
 ١٢٨٨
 ١٢٨٩
 ١٢٩٠
 ١٢٩١
 ١٢٩٢
 ١٢٩٣
 ١٢٩٤
 ١٢٩٥
 ١٢٩٦
 ١٢٩٧
 ١٢٩٨
 ١٢٩٩
 ١٣٠٠

سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قتل حيته مكانا
 قتل كافرا حبسا محمدا حسن الاذنين في حبسا اوهاج من
 محمدا محمدا عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في احيايت ما يسلنا نحن مند حاربنا نحن من ترك
 من خيفة فليس منا وامر بقتل الكلاب ولذلك يجوز ان يكون
 قتل الفل كان غير منهي عنه او ما موراه في شرب بقرته ذلك انني
 عليه الصلوة والسلام وكذلك الا حرق اذ ليس الا جوارق
 الا الا هلاك والافناء بالاداء وقد امر النبي عليه الصلوة والسلام
 باجبار بعض الكفار في دفع عنه مكان امره به سائفا جارا
 ولولا ذلك ابربه ثم نسخ ذلك النسخ عنه ويحمل اقلين قوم
 وقطع ايدفع وارجلهم وتذكرهم في الشمس ^{التي} يشقون
 فلا يشقون حتى ماتوا ثم نفي بعب ذلك عن المثلثة وكذلك
 يجوز ان يكون مباحا اهل هذه الامم التي هي الفل
 كما انه مباح قتل ائم خمس واهلاكهم وكذلك يجوز ان يكون مباحا
 اجبارا ما جاز اهلاكه فيكون ذلك النبي عليه الصلوة والسلام
 اهلكه لاني ما جاز له اهلاكه وافتاده بالي النار كما جاز
 اهلاك هذه الامم بالي القتل وما يدل على ذلك قوله فعلا
 فله واحده انما ثبت على انه فعل ذلك باقية لم يجز منها
 الا واحده فتعوله الا غلله واحده دليل على انه
 لواحد واحدا منها لم يثبت عليه وانما عوتب ان
 شأ الله على انه فعل ذلك لا تنافي لنفسه والتشيع هما

التفتيح
 في بيان
 ما رواه
 في بيان

١٢٢٢
 ١٢٢٣
 ١٢٢٤
 ١٢٢٥
 ١٢٢٦
 ١٢٢٧
 ١٢٢٨
 ١٢٢٩
 ١٢٣٠
 ١٢٣١
 ١٢٣٢
 ١٢٣٣
 ١٢٣٤
 ١٢٣٥
 ١٢٣٦
 ١٢٣٧
 ١٢٣٨
 ١٢٣٩
 ١٢٤٠
 ١٢٤١
 ١٢٤٢
 ١٢٤٣
 ١٢٤٤
 ١٢٤٥
 ١٢٤٦
 ١٢٤٧
 ١٢٤٨
 ١٢٤٩
 ١٢٥٠
 ١٢٥١
 ١٢٥٢
 ١٢٥٣
 ١٢٥٤
 ١٢٥٥
 ١٢٥٦
 ١٢٥٧
 ١٢٥٨
 ١٢٥٩
 ١٢٦٠
 ١٢٦١
 ١٢٦٢
 ١٢٦٣
 ١٢٦٤
 ١٢٦٥
 ١٢٦٦
 ١٢٦٧
 ١٢٦٨
 ١٢٦٩
 ١٢٧٠
 ١٢٧١
 ١٢٧٢
 ١٢٧٣
 ١٢٧٤
 ١٢٧٥
 ١٢٧٦
 ١٢٧٧
 ١٢٧٨
 ١٢٧٩
 ١٢٨٠
 ١٢٨١
 ١٢٨٢
 ١٢٨٣
 ١٢٨٤
 ١٢٨٥
 ١٢٨٦
 ١٢٨٧
 ١٢٨٨
 ١٢٨٩
 ١٢٩٠
 ١٢٩١
 ١٢٩٢
 ١٢٩٣
 ١٢٩٤
 ١٢٩٥
 ١٢٩٦
 ١٢٩٧
 ١٢٩٨
 ١٢٩٩
 ١٣٠٠

لا يدر سبق وكان الفعل مباحا غير منهي عنه والله اعلم
 حديث لجزء حاي حنسا يحي حنسا الحاني
 حنسا عبد البدر عن العلاء من عن ابيه عبد الرحمن عن
 ابيه عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في المين الكاذبة متفقة السلفه محقة كسب
 قال الساج رحمه الله يعني ان شاء الله تعالى ان المين
 الكاذبة في السج انه اقبل بالسلفه كذا وكذا شق السلفه
 في جيبان احلف وظنه كانه يعذر في نفسه ويطلق
 انه اذا حلف على ذلك صدقته المشركي فاقطعه ما
 كما اراد فان كان القدر من الله تعالى قد سبق له ذلك
 وكان الله يعلم ذلك فانه محقق يسلفه ما اذا لم
 يكن سبق القضاء والقدر لم يكن المين متفقة للسلفه
 وكذلك اذا حلف على انه استبرأها بكلا وصوكا ذبت
 فانه يعذر ان يدعي عليها بحسب انه يصدق عليه
 وينطق ان عيشه على ذلك مما ثبتت نفس المشركي
 فرما كان كما قد روي ما خالف تقدير الله تقدير الحالف
 في نفسه فان وافق تقدير الله ظنه وتقديره في نفسه
 بناء السلفه ما حلف عليه محق ذلك كسبه واذهب بركه
 كسبه اما تلف لمحقه او متفق في غير ما يوجد نفعه
 عليه في الياجل او يري ثوابه في الله فان بقيت عنده
 حبه نفعه وورثته من لا يحبه ويقتد على من

٤
 تنقته
 تنقته

لا يعذره فأي شيء يحسبه الكرم ذلك واشتبك يعود بالله
 من الخذلان **ج** يشاء أحد حبسا جاما حرتا
 بحبي حبسا الجاني حبسا عند العبد من العلاء عن أبيه
 عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما نقصت لعبدا صدقة من مال ما زاد الله رطلا يعفوا
 الله عز وجل ما تواضع أحد لله إلا رفعت الله بها ^{أو بعده} قال الشيخ
 رحمه الله هذا تشجيع من النبي صلى الله عليه وسلم للعبد فيما
 يحوله وتسهيل منه ما يعسر عليه وإزالة ظن العبد بالله
 عن العبد وتكذيب للشيطان فيما يعبد العبد من العبد
 إلا نفاق الصدقة نقوله ما نقصت لعبدا صدقة من مال
 يجوز أن يكون معناه أن يراجه بالصدقة الزكاة المعروضة
 الزكاة لا يتصدق من مال العبد شيئا لأنه إذا حل الحول على فاق
 جرح يده وجب حق المساكين خمسة منه فكان ماله
 الذي يجوز له التصرف فيه ويطلب له أمساكه عنده ما به ^{بجسه}
 وتيسير لأن الخمسة منها حق المساكين وإخراج الخمسة يتبع
 من المال الذي هو نصيبه من المائتين وهو المائة والخمسة
 والتسعون والذي أخرجه كانه لم يكن ماله وإنما كان مال
 المساكين يده فاجتبه إليهم ورجعه عليهم لم يكن ناقصا له
 من ماله شيئا ويجوز أن يكون معناه إن الله تعالى يخلف عليه
 مما انفق منه أو يصدق عنه بما هو خير منه وأكثر وأطيب وقد
 يقال ما استغنى من شيء فهو خلفه ويجوز أن يشارك في الباقي



فيمنوب الباقي عنده منابه ومناب ما انفق وتصدق
 فهو خلفه وإضافته فإن خرج من هذه الوصوه فقد حصل
 له عند الله ما انفق موله عند الله من جهته فكان له الجوز
 واستثنى ثمة يحفظ له والصون مما يغنيه ويذهب به
 فقد قال تعالى ما عندكم ينفذ ما عند الله باق أخا ما ناقص
 ما ينفذ ويغني لا ما يضمان ويتق واليعفو هو التجاوز عن
 الميسر اليك والجاني عليك فيسحق إلى روح إلا نسان أن تترك
 إلا انتقام ممن أساء الله وعقوبة من جنى عليه ذل
 وهجر وهو أن يلحقه وليس لك الملك بل الله تعالى يزيده للأك
 عزرا بأن يتق له من الميسر الله ومنتهى من جنى عليه فهو
 العبد الذي لا أقر عنه فإن فعل الله ذكر له الدنيا عليه ومن كان الله
 فقد زاجه عزرا هو أعز من اعتزازه في نفسه والانتقام منتهى له
 والعقوبة أن أخبر ذلك إلى الأخرى ما قصص من الجينات
 الظالم له وطوبى للسياق على الجاني عليه ذل الظالم
 ذل لا ذل منه فيكون مثل الذرة يبطأه أهل ويظلم
 الظالم بدله في النار أو يستوجب الله عز وجل جنابه
 الجاني عليه وظلم الظالم له فأي عجز يبلغ عز من يستحق
 منه ما كالمملوك ويستبد الساجد ورتب الأرباب والحق
 القيوم في يعقظه على ما جنى عليه مالا عين رأت ولم أذن
 سمعت ولا خطر على قلب بشر ومن تواضع لله الدنيا رقا
 وعبوده في اتقارابه وأتاه خفيه ولا يستيلا لجلمه

ويستجبر له من الجاني
 الله
 منتهى له
 المحشر ص

رَفَعَهُ اللهُ فِي الْأَجْرَةِ عَلَى سِرِّ خَلْقِهِ لَا يَنْفِي وَمِنْهُ كُلُّ شَيْءٍ وَمِنْ تَوَلَّاهُ
 لَهُ فِي الْأَقْمَالِ مَوْجِبُ خَلْقِهِ كَفَاهُ اللهُ كُلَّ مَوْجِبٍ وَتَوَلَّى أَمْرَهُ وَتَوَكَّلَ
 لَهُ فَإِنَّهُ رَفَعَهُ تَبْلُغُ هَذَا وَارِثُهُ مَرْتَبُهُ تَكُونُ مَرْتَبُهُ مِنْ تَكُونُ
 اللَّهُ وَكَيْفَهُ وَتَتَوَلَّى أُمُورَهُ وَمِنْ تَوَلَّاهُ اللَّهُ فِي قَبُولِ الْحَقِّ
 حَتَّى جَوْنَهُ قَبْلَ الدَّخْلِ مِنْ طَاعَاتِهِ وَجَازَاهُ بِقَدَمِ هَيْبَتِهِ
 رَفَعُ جَرَاجَاتِهِ وَمِنْ تَوَلَّاهُ اللَّهُ فِي كَفْظِ عِبَادِهِ وَالذَّبِّ عَلَيْهِ
 دَفْعَهُ بِمَقَاتِلِ حَمَلِهِ مَا يَنْزِلُ بِهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ بِأَمْرِ اللَّهِ
 وَجِبْهُ سِدْنِهِ مِنْ إَهْوَايِهِ وَيَتَوَلَّى إِخْلَالَ عِلْمِهِ لَهُ مَعُولُهُ
 إِنَّ عِبَادَ اللَّهِ لَيْسَ كَعِلْمِهِ سُلْطَانُ مَنْزِلِهِ أَرْفَعُ مِنْهُ وَأَجَلُ قَبْدًا
 مَنْ يَكُونُ اللَّهُ مُتَوَلَّى الذَّبِّ عَنْهُ وَالنَّاصِرُ لَهُ سُبْحَانَهُ مَا
 الْبَطْنَةُ بِوَجْهِهِ الْمُؤْمِنِينَ وَأَجْمَلُ ثَوَابِهِ لِلْمُحْسِنِينَ وَاجْتِنَابُهُ
 عَنِ الْمُنَافِقِينَ **حَدِيثُ** رَحْمَتِ اللَّهِ
 أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الْبَغَوِيُّ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ مَنِصُورٍ الرَّفَاعِيُّ
 وَمُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْبَرْقِيُّ قَالَ جَاءَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَتَابٍ حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ نُوَيْرٍ
 حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ هَمَّانٍ الْبَلْقِيُّ عَنْ عَزْرَةَ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي رَافٍ
 عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ زَيْدٍ عَنْ أَبِي طَالِحٍ عَنْ الْبَرَاءِ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ قَالَ اللَّهُ لَهُ إِنْ لَمْ يَرَأَى
 قَدْ جَاءَتْكَ الْمَوْتُ قَدْ أَتَوْنِي فَأَجِدُ نَفْسِي فِي حَتَّى أَشْهَدَهُ
 وَأَجْعَلُ عَلَيْهِ قَلْبِي يَتَلَوَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفْسِي يَنْفَعُ حَتَّى
 تَوَلَّى وَجْهَ عَلَيْهِ الدَّلِيلُ وَكَانَ عَمَّا قَالَ طَالِحٌ إِذْ فُتِنْتُ بِالْحَقِّ
 مِنْ قِيٍّ وَلَا تَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ فَا فِي إِخْلَافِ عَلَيْهِ الْيَهُودَ فَإِنَّ عَلَيْهِ

اسْلَمَ فَوَقَفَ عَلَى قَبْرِهِ وَصَفَّ النَّاسُ مَعَهُ ثُمَّ رَفَعَ نَزْلَهُ وَقَالَ اللَّهُ
 ائْتِنِي طَلْحَةَ يَضْحَكُ إِلَيْكَ فَضَحَكَ إِلَيْهِ وَالشَّيْخُ حَمَلُهُ الصَّكْرُ
 سَمَى كُنْهَهُ بِالْأَنْبِيَاءِ مَنْ يَتَى بِسَائِرِ أَحْيَوَانٍ وَمَعْنَاهُ اسْتَمْعَاهُ
 يَسْرُورٌ يَحْقُقُهُ فَيُفْهِسُ جُلْدَهُ لَهُ عِبْرَةٌ قَلْبُهُ فَجَبْرُكَ الدَّمُ فِيهَا
 فَيَقْبِضُ إِلَى سَائِرِ عُرُوقِ نَفْسِهِ فَيَقْبِضُ فِيهِ حَرَارَةً فَيَنْفِطُ
 حَمَاهُ وَجَمَّةً وَتَلَوَّ الْجَرَارَةَ فَأَهْ فَيَضِيغُ عَنْهَا فَيَنْفُخُ
 شَعْتَاهُ وَتَبْدُو السَّيَّانَةُ فَإِنْ تَزَايَدَ ذَلِكَ يَسْرُورٌ
 يَكُونُ فِي الْأَنْبِيَاءِ مَا يَضْبِطُ نَفْسَهُ (سَاحِقُهَا) الْغَرَضُ
 فَضَحَكَ حَتَّى يَفْقَهُهُ وَلَدَكَ قَبْلَ بَصْنِهِ أَلْبَنَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَيَسْلَمُ وَضَحَكَ كَمَا كَانَ تَبِيًّا لِأَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ لَهُ يَسْتَحْقُهَا
 الْيَسْرُورُ فَيَقْبِضُ نَفْسَهُ وَهَذِهِ الصِّفَةُ عَنْ اللَّهِ نَفْسُهُ وَجَمْعُ
 أَوْصَافِ أَحَدٍ ثَمَّاءُ فِي اللَّهِ ذَلِكَ فَلَوْ كُنَّا كَبِيرًا وَقَدْ وَرَدَتْ
 الْأَهْوَادُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ نَوْصِفُ اللَّهُ بِالضَّرِيحَةِ مَنْ دَكَرًا
 حَقًّا حَامَةً حَمَلًا حَمِيًّا حَمَلًا فِي حَمَلٍ أَيْ الزِّيَادِ
 عَنْ أَبِيهِ عَنْ الْأَعْوَزِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ
 اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْضِي اللَّهُ إِلَى رَاحِلَتَيْنِ مَقْتُلَتَا هَامَانَ
 كَلَامَهُمَا دَاخِلًا أَجْنَهُ نَقَاتِنَ هَذِهِ سَبِيلُ اللَّهِ فَيَقْتُلُ
 اللَّهُ وَيُسْتَشْهَدُ ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَى حَقْلٍ فَيُنْبِئُ فَيَقَاتِلُ
 سَبِيلُ اللَّهِ فَيَقْتُلُ فَيُسْتَشْهَدُ وَحَدَّثَنَا أَبُو مُحَمَّدٍ أَحْمَدُ بْنُ حَبِيبٍ
 لِلْمَرْثِيِّ حَدَّثَنَا أَبُو سَعِيدٍ بْنُ مَوْسَى حَدَّثَنَا أَبُو هَارُونَ السَّمْعَلِيُّ
 بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ كَيْسٍ قَالَ قَالَ أَبُو هَارُونَ السَّمْعَلِيُّ

عن فضيل بن محمد بن شبيب عن جليل عن بكير بن عبد الله
 ابن الاشج عن سليمان بن يسار ان قوت بن ابي حذاف
 وهو اخو بني عوف قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما يرضى الرب من عبده ولا عيشة يكره في سبيل الله
 جابر بن جابر جدها كان عليه في شدة على القوم معتل بشرا
 كثيرا ما قيل فادار جئت الاخبار من رسول الله
 هذه الصفة وحسب علينا الايمان به والتسليم
 له ونفي اوصاف الحديث عن الله تعالى والتشبيه
 له بخلق من روجب عن معنى هذه الصفة على ما يليق
 به ويجوز ان يحمل معناه على الرضا من عبده واحتصاصه
 له لان الضحك لما يكون من السرور ومن سرور شيء
 رضى به واختصه لنفسه وآثره يذل على ذلك قوله
 ما يرضى الرب من عبده اي ما يرضيه منه ويجعله اثيرا
 عنده فبذلك عليه السبيل على ما يرضى من افعال عباده
 ويجعله من خصايصه والمودتين له وهو الجهاد في سبيله
 وقتال اعدائه مخرجا عن نفسه يستحقها
 وهو معنى قوله جابر وقد قال الله تعالى ولا تحسبن
 الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند
 ربهم الاية اخبرنا عن عنده وانه اختصه بما
 يختص به غيره كما قال في تعبد جنتك عند ملك
 معتدرو كما قال اتيته رجة عن عندنا وقال وانه

عن فضيل بن محمد بن شبيب

عندنا ليرثي وحسين كاب كل هذا اشار الى الاحتصاص
 والاشارة يكون معنى قوله يرضى اليك اي يسر بقدومه
 عليك ونجبت لقاءك ويرضى ثوابك وقضائك الله ترضى
 عنه وملتقا بالقبول ونجبت لقاء كما قال من احب
 لقاء الله احب الله لقاءه ويجوز ان يكون معنى الضحك
 من الله تعالى التجلي لعبده وكشف الحجب عنه فيراه رؤيا
 عيان كما وردت الاخبار به وكما قال في قوله وجوه
 لو بعدنا ضرة الى رعا ناظره يكون معنى الضحك الى
 التجلي له وذكر ان الضحك تعبيرة من الظهور وتعالى
 ضحك العجوة اي ظاهرا وضحاك السحاب احوال انكشف
 فابدى عن السماء وضحاك الشيت برأيه اي ظهر بعد
 بغيره قال في قوله لا تعجب يا مسلم من رعد ضحك المشيت
 من رايته فبكى معنى قوله يضحك اليك اي يتقدم عليك
 فرحا بملقايتك يسرور باقتدومه عليك وتضحك اليه
 اي تجلي له وتكشف الحجب عنه فيما كان بينه وبينك
 كما قال حديث عمر بن حذاف حيث قال كان من عبادة الله
 ما كمل الله له من ورار حجاب وانه احيا اباك
 فكله كفاها ويجوز ان يعنى الضحك من الله اخبار
 الرحمة على عبده كما تدر السحاب المطر على وجه الارض
 فتدفع الى الضحك السحاب احوال حيث قال واطبوا لان
 الماء السحاب كما من فاذا اجبت في مظهره وبدا

او قوله

وتقدم على المسيح يا ابا ابيك يسى وقدم على صليبي
 ادا ايطر من الشا عرضا به صا جنة لا فارة تفقبت شرا الصلح والبا
 وحدثنا عبد الرحمن بن محمد حدثنا محمد بن ابراهيم حدثنا ابو العضر
 النبيرة حدثنا اوثابت بن محمد بن عبيد الله المديني حدثنا
 ابراهيم هو ابن سعد عن ابيه قال ثنا انا حاكم بن محمد بن
 عبد الرحمن ادا عرض شيخ "جليس" محمد بن سيرة له بصره
 بعض الضعيف فيعش الله حبه فلما اقبل قال لي يا ابن اخي اوسع
 له يتي ويتك فانه قد حبب النبي صلى الله عليه وسلم في بعض
 اسفاره فاجلسه يتي ويتك في مال الحنيف الذي ارادوا
 سمعته من سيرة الله في السبب ملك سمعت لسيرة الله الحنيف
 صلى الله عليه وسلم يقول ان الله يتك في السبب فيضرك
 احسن الضحك وينطق احسن المنطق فيضرك السبب صفة
 المارة فقد عرفت من صبت الماء بالصليبي نحو وان
 فيجبر عن صبت الدم واذا رها عليه وسجها على
 العبد من الله تعالى بالضحك وعن استبشاد العبد بغيره
 رحمه الله واذا رها عليه وفرحنا بالضحك منه وان كان
 الضحك المسموح فما يتن صفة العبد والسبح لك وصفه
 الله تعالى الله عن صا في المحبتين علوا كير ويجوز
 ان يكون معنى الضحك من الله قبوله عمل عبده ورضا
 به ورضى كالعبد الذي رضى بتوابع الله تعالى بغيره
 به كما قال ارحمني الى ربك يا ضيقه مرضية الى راضيه

النور من الاضداد
 النور من السفوط

بتوابع الله مرضية افعالك عند الله ويجوز ان يكون معنى
 الضحك الحسنى والبهجة والضحك كما يقال ضحك الشيطان
 اشترق ضوئها وضحك النور واذا اضاء وضحك الخوض
 ادا اهتزت بالنور والنبات تل الاقشى مضاجع الشمس
 منها كوكب شروق موزون نعيم البتة فكل من يكون
 المعنى منه حبيب التوابع من الله وفطرته كانه يضي
 الى العبد وحسنى عمل العبد واخذ منه له وطهراته مما يدرسه
 كانه يضي الى الله في الله افعالك ما اراد به ربي افعالك
 ما اراده والله عرو يتعالى عن شبه المخلوقين واصناف
 المحبتين علوا كير قال قد يكون الضحك من المحبتين
 ادا طال العبد يتيها وتعاظم ولا هم المحبت المحبوبة
 وكما يحبته له وشوقه الله وصبا به في يتي حزنه
 وله اقشى سيرة الى غيره ومحبوبة يعالج ذلك منه ويجل
 لذلك قدره عنده ويعطي موقوفة منه وقد كان يحد
 الى حبيبه فاين يدره شوقا اليه وصبا به له ومحبة
 له فاذا التقيا نظر المحب الى الله وقد عرف لما كان فخره
 والمحبة ضلوقه عليه ويصلى اليه قبوله وتغظما بغيره
 ولا يذبه على ذلك فيضك المحبت يتهدد برويه محبوبة
 فينفسى بذلك بغير ذلك كان يتيها ويظهر الشوق الذي
 كان يحس عليه ضلوقه وقد بدد له بغيره محبوبة كسيرة
 به وقبوله ورضاه عنه فلا يرد على الضحك الى محبوبة افعالك

المحب به شبه السق

ويكن

وَحَبِيبَةٌ مِنْهُ وَتَعْظِيمًا لَهُ فَيَكُونُ مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اللَّهُ أَلَوْ طَلَحَهُ يُضْحِكُ إِلَيْكَ فَظَهَرَ ذَلِكَ كَانَ تَحِيَّةً مِنْ
الْمَحَبَّةِ لَكَ وَالشُّوقِ إِلَيْكَ وَتَضَحُّكَ إِلَيْهِ تَعْلِيَةً تَعْلِيَةً فَيَعْلَمُ
لَهُ وَرِضَاكَ بِهِ وَهَظْلًا مَوْثِقًا مَا قَامَ بَيْنَكَ وَكَثْمَةً مِنَ الشُّوقِ
إِلَيْكَ وَالْمَحَبَّةِ لَكَ خَفَاءً وَبَسْرَةً عَنْ الْأَعْيَارِ غَيْرِهِ عَلَى الْإِجَالِ
كَمَا قَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ تَعْلِيمُ بَيْتِهِ مَا أَخْبَى الْحُجُومِ مِنْ قَرَّةٍ أَهْلِيْنَ قَالَ
"بِحُورَانِ يَكُونُ هَذَا مَا أَخْبَى الْحُجُومِ مِنَ الْأَعْيُنِ السَّاطِعَةِ وَالْأَشْيَاءِ
الشَّاهِدَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ" **باب** أَخْبَرَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ الْقَاضِي حَدَّثَنَا أَبُو جَعْفَرٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَبِيبٍ الرَّارِئِيُّ
حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ الْقُرْمَشِيُّ عَنْ عَمْرِو بْنِ حَارِثٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ
مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ يُصَلِّي عَلَى صَخْرَةٍ مَكَّةَ
فَأَتَى نَاجِيَةً مَكَّةَ مَكَّةَ مَلِيًّا ثُمَّ انْصَرَفَ فَوَجَدَ الرَّجُلَ
يُصَلِّي عَلَى جِلْدِ فَحَمَّ يَدَيْهِ عَلَى رَأْسِهَا النَّاسُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ بِالْعَقْبِ
مَلَأَتْ مِرْبَاتٍ فَإِنَّ اللَّهَ لَهُ مَلَكٌ حَتَّى تَمْلُؤُوا وَحَدَّثَنَا جَاهِلٌ حَدَّثَنَا
يَحْيَى حَدَّثَنَا الْإِمَامُ أَحْمَدُ بْنُ يَعْقُوبَ عَنْ عَمْرِو بْنِ حَارِثَةَ عَنْ
حَارِثِ بْنِ عَمْرِو بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِرَجُلٍ قَالَ السَّخَرُ لِلَّهِ الْمَلَكُ
"سَكَبَتْهُ" يَقْرَأُ الْكِتَابَ مِنْ عَمَلٍ مَكَّةَ مَا ذِي يَلْحَقُهُ مِنْهُ
وَقَبِيبَةٌ يُصِيبُهُ فَيُصِيبُهُ عَلَيْهِ وَيَتَحَمَّلُ النَّصِيبَ مِنْهُ حَتَّى
يُضْجِبُ وَيَسَاكُ فَيَتْرَكَ ذَلِكَ الْعَمَلَ اسْتِثْقَالًا لَهُ فَيَقْرَأُ
تَضْجِبًا مِنْهُ وَسِتًّا مَاءً لَهُ وَهَذَا شَيْءٌ يُعَوِّضُ لِلطَّبْعِ
بَعْدَ إِثَارَةِ النَّفْسِ وَرَفِيقَةٍ فِيهِ وَهَذَا جُفَاءً الْإِسْنَانُ لِلطَّبْعِ

الخطوط الدوہ کا نام

و(صلوات) مفاتيح

على طباع الخلق واصناف بنيانته واخلاق متباينهم
والله اعلم من هذه الاصناف ويتعالى عنها فالملان
ليس بضعف له ولا يجوز فيها المعروف عندنا من اوصاف
من يلحقه الملان من المحذرين عليه وهو ضعف الانسان
المطبووع الذي يصف من يحمل ما يعرض له ويثقل عليه
الشئ ويؤخذ به بمعنى قوله ان الله لا يملئ حتى تملوا
ليس على الغاية والتوقيت فيضع هو تعالى بهذه
الصفة في وقت او عندا مبدل هو على النفع عنه والتميز
له منه يجوز ان يكون بمعنى قوله حتى تملوا وتملوا
بئ تملوا اي لا يملئ وتملون ولا يملئ من تملون
كما انه يقول الملان كل ضعف وهذه الصفة له حقيقة بكم اذا
تكلفت الاعمال واكثرت علىها فتوهمكم وتحملي كما
يلحقكم من التعب فيه وصبركم عليها بنو شئ ان يصف
عنها قوام فليست تتعلوها وتضجوا واحدا فتدفعونها
استغناء واستعدادا منها ورغدا فيها ورغبة عنها
وبغضا لها فلا تقوى واليها والله تعالى لا يقصيه
عنه الا فاته ولا تعتبر له العوارض فلا
يصر فيكم عما تكلفون ولا ينهيكم عما تملون
ولا يحول بينكم وبينها ويؤذيكم عما تملون كراهة
لها واستغناء منه اياها وبغضا لها بل يصيبكم ذلك
فتكون عبادة ربكم وتستظلون خدعة موليك

واطمأنه اله المجد من قود لا طر
 لا يغتر ما يك من امار الطمع وكرمه
 حتى تنصوا بالملك الذي سوي بعدكم
 عما نوبكم اله من طاعته واطمأنه
 ولا تصحح عند من سواكم
 فيما امرتم به
 فالتمسوا
 كما امرتم به
 منكم ولا تطعوا
 اهل بيوتكم
 والعامة
 على الشبه
 فاما

بسم الله الرحمن الرحيم

دُبْنُفُزُون طَاعَهُ لَا تَبْجَحُ كَمَا قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِنْ هَذَا الدِّينُ مَتِينٌ فَأَوْفِلَ قَوْمٌ بَرَفَقُوا لَا تَبْغِضُوا إِلَى نَفْسِكُمْ
 عِبَادَةَ اللَّهِ فَإِنَّ الْمُنْبِتَ لَمْ يَرْضَ قَطْعُهُ وَلَا ظَهَرَ أَيْ حَرْمُهُ
 أَجْنِبِينَ مِنْ عِلَى الْإِعْطَارِ مَا حَدَّثَنَا إِبْنُ أَبِي حَسَنَةَ حَدَّثَنَا
 خَلْدُ بْنُ مَخِيٍّ عَنْ الْمُتَوَكِّلِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ يَسُوقَةَ عَنْ الْمُنْكَدَرِ
 عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقُولُهُ عَلَيْكُمْ
 بِالْعَصَبِ كُفْرَهُ التَّيْمُونِ وَالْعِلَاقَةِ فِي الدِّينِ مَا قَامَ مِنْ جِبِلَّةٍ لَخَلْقٍ
 عَلَى الضَّعِيفِ وَمَا فِيهِ طَبَاعُهُ مِنَ الْمَلَالِ وَالْبَيَاضِ أَنْ يُغْفَضُوا
 عِبَادَةَ اللَّهِ وَيُسَيِّتُوا طَاعَتَهُ وَتَمَلُّوا خُدَعَتَهُ فَابْزِعُوا
 بِالْأَسْتِجَامِ وَالْأَسْتِجَامِ لَا يَسْتَبْرَأُ الْعَوِيُّ وَنَعَالِ
 الطَّيْجَرِ وَيَكُونُ ذَلِكَ إِذْ عَمِيَ لَوْ لَا جِئْتُمُ الطَّاعَةَ لَدَى
 وَحْبَتِهِ اخْلَعْتُمْ لَهُ وَأَلْفَ عِبَادَتِهِ كَمَا قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
 لَكِنِّي أَصْنَعُ وَأَفْطِرُ وَأُجْزِلُ وَأَرْقُبُ وَأَتَى النَّبِيَّ أَلَهُ
 فَمَنْ لَقِيَ بَسَنَتِي فَلَيْسَ مِنِّي أَلَهُ وَكَلَّ قَلِيلٌ مِنْ سَنَتِهِ خَيْرٌ مِنْ
 كَثِيرٍ مِنْ بَدْعَتِهِ وَقَدْ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لَعَبْدُ اللَّهِ عَمْرٌ
 رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ حَقٌّ وَلِيَدُكَ حَقٌّ وَلِيَدُكَ حَقٌّ
 عَلَيْكَ حَقٌّ وَكَتَبَ سَلَمَانَ إِلَى أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنْ يَأْتِيَهُ
 وَأَقُومَ فَأَحْبِبُّ نَوْمَتِي كَمَا أَحْبَبْتُ نَوْمَتِي فَيُؤَدِّ وَأَحْبِبُّ
 نَوْمَتِي طَاعَةَ اللَّهِ وَخُدَعَتَهُ لَمْ كَمَا أَحْبَبْتُ صِيَانَةَ صَلَواتِهِ تِيَانَهُ
 لَا رَحَ النَّوْءُ حَقُّ الْبَدَنِ وَقَدْ وَصَّى اللَّهُ صَاحِبَهُ فَأَيُّهَا
 أَيُّهَا بَنِي عَمِّهِ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَفِي تَوْفِيقُهُ اسْتَجَابَ الْعَوِيَّةُ

وَأَنْ يَنْفَضُوا طَاعَتَهُ

أَوَّلُ الدَّرَكِ الْمُنْقَطِعُ عَنْ السَّيْرِ لَا يَنْقَطِعُ الْمِيَانَةُ وَلَا يَنْقُتُ مُتَرَكِبٌ

خَوْفًا عَلَيْهِ

الْوَحْشَابُ لَوَامِطُ حَاسَتِهِ

بسم الله الرحمن الرحيم

الْقُوَّةُ لِقُوْمَتِهِ وَتَشْيِيقُ الطَّبَاعَةِ وَجُثَامُهُ لِنَفْسِهِ
 عَلَى طَاعَتِهِ رُبَّهِ وَتَحْيِيْبُ عِبَادَتِهِ إِلَى نَفْسِهِ لَا تَقِ
 أَحَبُّ مِنْ عِبَادَةِ أَنْ يُحْبُوهُ وَيُوَثِّرُوهُ وَيُقْبَلُوا بِهَا عَلَيْهِ
 وَلِلَّهِ مَا كَلَفَهُمْ إِنْ هُمَا لَيَسْتَقْبَلُوا بِهَا عَمَّا دُونَهُ وَيُقْبَلُوا بِهَا عَلَيْهِ
 وَيَتَوَجَّهُتُوا بِأَدْبَارِهَا إِلَيْهِ فَإِذَا تَخَلَّلُوا مِنْهَا فَوْقَ طَائِفَةٍ مَلَأُوا
 فَتَرَكُوا مَا فِي تَرْكِهَا تَرَكَ الْقَبَالَ عَلَيْهِ وَالْوَجْهَ إِلَيْهِ وَاللَّهُ
 تَعَالَى غَنِيٌّ عَنْ أَعْمَالِ عِبَادِهِ لَا يَزِيدُهُ طَاعَتُهُ وَلَا يَنْقُصُهُ
 مَعْصِيَتُهُ وَلَمَّا أَرَادَ مِنْهُمْ أَطْعَامَهُمْ رَفَعَهُمْ إِلَيْهِ وَرُؤْيَاهُ أَضْطَرَّ لَهُمْ
 وَعَجَزَهُمْ لِيُغْنِيَهُمْ وَيُقَوِّمَهُمْ وَيَجْعَلُهُمْ مَلُوكًا خَالِدِينَ وَأَهْلِيَاءَ
 لَا يَنْفَقُونَ وَاقْوِيَاءَ لَا يُضْعِفُونَ سُبْحَانَ اللَّطِيفِ بِعِبَادِهِ
 الرَّؤُفِ يَكُونُ دَانَ يَكُونُ مَعْنَى قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ اللَّهَ
 لَا يَمْلِكُ حَتَّى تَمْلُوكَ أَيْ لَا يَنْتَكُ ثَوَابُكَ وَالْأَقْبَاكَ
 عَلَيْكَ وَقَوْلُهُ لَا يَمْلِكُ الْمَرْضُوعُ فِيهَا مَا يَمْلِكُ طَاعَتُهُ
 وَتُسْتَشْقَى خُدَعَتُهُ وَتُغْفَضُوا عِبَادَتُهُ كَأَنَّهُ يَقُولُ
 أَنَّهُ يُعْبَلُ عَلَيْكَ وَإِنْ قَصُرَتْ فِي عِبَادَتِهِ وَيَقْبَلُ تَسْيِيرُ
 أَعْمَالِهِ وَيُنْتَبِذُ عَلَيْهَا الْجَزِيلُ مَا دُمْتَ فِيهَا رَاجِحِينَ
 وَمَا مَدِيدِينَ وَبَنِيَانِكُمْ أَيْهَا فَاصِدِينَ وَإِنْ تَمَلُّوا أَرْبَابَكُمْ
 فِيهَا وَمَقَابِدَكُمْ مِنْهَا وَلَمَّا يَنْتَكُ ثَوَابُكَ وَلَا قَبَالَ عَلَيْكَ
 وَالْقَبُولُ لَكُمْ إِذَا عَرَضَتْ فِيهَا وَمِلَّةٌ حَسْبُكُمْ
 جَلَسَا عَبْدُ اللَّهِ مِنْ مُحَمَّدٍ أَيْ حَدَّثَنَا عَنْ عَمْرِ بْنِ سَعْدٍ
 الْحَدَّثَانِيَّ وَبَارَكَ مَنْ رَدَّ الْمَوْجِبَ وَاللَّيْثُ تَنْ حَبْرُوِيَّةُ

ابن ابي ريثون قالوا حدثنا الفضيل بن عازم عن ابي
 حازم عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله
 عليه وسلم رجل دخل فقال يا نبي الله اصابني الجحش فاستسجد
 الى نبيائه فقلن والديك يفتك باحق ما عندنا الا المأثم قال
 اي رجل يضيف هذه الليلة رحمة الله فقال من لا يضاف
 انا رسول الله فدخل على اهله وقال اكرموني ضيف
 رسول الله قال والله ما عندنا الا ثوبت البصية
 قال فاذا ارادوا العشاء فتوسموا ولا تذكرني ضيف
 رسول الله بشي في بيوتي على البصرة فاطفئنيه فقال
 على رسول الله فقال رسول الله فليظنوا بطوننا الضيف
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عجل الله من فلان وفلان
 على رسول الله فقال قال فانيه الله تعالى فيها ويؤثرون على انفسهم ولو كان
 رسول الله صلى الله عليه خصاصه الا في قال الشاعرحمد لله العجب استيعظام
 عليه وسلم صح الشئ واستكباره لخرجه من العجب وبقعه من
 العجاذه قال الله تعالى حكاية عن اجنت انا سمعنا قرنا
 حجابا بعدى قيل بديعا يسمى مثله وذلك انه لما كان
 خارجا عن اوصاف كلام الناس في المجهول المجتاز
 وصفوه بالعجب فكل ما خرج من فاحه الناس ويؤيد
 من فوضي استعظم ذلك الله تعالى عظم اشياء في كتابه
 فقال في ذلك القياض الذي يظن اوليك الحق بتقوتهم ليعم
 عظيم وقال رب العرش العظيم وقال ينبغي انك هذا عظم

نصف هذا الله
محمدا

فمنعك ثقل
على رسول الله فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم صح

قال الشيخ الامام ابو الحسن محمد بن ابي جعفر
 في كتابه في الصلوات ان هناك حكمة عظيمة في
 قول الله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين
 وقال في كتابه في الصلوات ان هناك حكمة عظيمة في
 قول الله تعالى ان الله لا يهدي القوم الضالين

الشئ بقل

محمدا
صلى الله عليه وسلم
صلى الله عليه وسلم
صلى الله عليه وسلم

والا يستعظم من الله عز وجل ان يسمى الشئ عظيما واما كان
 العجب استعظام الشئ واستعظامه وكان التعظيم
 جازرا على الله تعالى جاز ان توصف الله بالعجب كما وصفه به
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد وصف الله تعالى نفسه
 بصفة العجب بقوله بل عجبت ويسخرون قراها الامم
 والحجوة والحقاني وجامع من القراء يرفعون القراء
 وكل ما قراها القراء ما كثرها ما تورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم اذن فقرأ هو الحزب برفع التاء يجوز ان تكون
 قراءة النبي قوله وقراءة عليه السلام تنزل الله لقوله انزل
 القرآن على رسلي بالعجب اذن من الصفات التي
 ورحمها البصر من الكتاب البسته ومن قال عليه الصلوة والسلام
 حين اتي باقره متخفين باليلة سئل - فامنا بتمسك رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وقال العجب الله من اقوام يتأذون الى اجنه
 باليلة سئل ومعنى قوله عليه السلام لقد عجب الله من فلان
 وفلان يجوز ان يكون عظم ذلك منها وعظمها بذلك الفعل
 وعظم مقدارها واجل قدرها ما فيلاد من يدبر الامر
 وهو ايتا زعمنا ضيف نبيه عليه الصلوة والسلام على
 انفسها وهو الفعل كما روي عن عاذه الدائس وكوران معنى قوله
 عجب اي قبل اي قبل الله منها ما اتيه ورضي ما ولاه وعظم
 ثوابها على ما فيلاد ويجوز ان يكون على معنى العجب منها للمؤمنين
 بقوله لعن الله تعالى انها ايتا من الامم العجب العجيب البعيد

اي من قوله عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم

عن اوصاف الكثر التماس وقد يكون التعجب من الامور البديعة الذي
 لا تخبر البعوضة فيستعظم على ذلك على وجه المبرح لمن جاء به
 والبرضا به والا سبحانه له قد يستعظم الشيء على جهته
 التي لمن اتى به واستعجاب ذلك الفعل والافكار على من
 فعله قال الله تعالى وان تعجب مما نجح قوتهم اينذا كنا
 ثرايا اينذا لغني خلق جديد البكر الله تعالى ذلك القول ورسله
 منهم وهو انهم انكروا ما اقرؤا ما هو اعظم منه واستعظموا
 على جهه الانكار ما هو اقربا ما هو اعظم منه وهو ابتداء
 الخلق من الماء المهيمن والبركة التي من العدم الى الوجود
 وخلق الشيء لا من شيء انكروا ما جئته بعد انما يستعظم
 الله انكارهم ذلك ومجيب لرسوله من محجوبه قدره
 الله انكارهم ذلك ما هو موجود في فطر العقول ويجوز
 ان يكون معنى قوله محجب الله من اقوالهم يتبادر الى
 اجتهاد السيل السيل اي اظهر محجب هذا الامر حقيقته ويدبر
 هذا البيان وهو ان اجتهاد التي اخبر الله تعالى بانها
 النعمي المعني والعيش الذي فيه والخلود في النعم المعني الذي
 من حكم من سمع به من ذوق العقول ان يسارع اليها ويتذلل
 بمجوده في الوصول اليها ويتحمل المكاره والمشقات
 ليثابها وهو لا يستغنون عن ذلك ويرغبون عنها ويريدون
 فيها حتى يتجاوزوا اليها بالسلاسل كما يتبادر الى المبدء العظيم
 الذي ينزله الطبائع ويألم منه البدن ويحسوه

حيث حجب

النفوس وتكون ان يكون معنى قوله محجب الله من اقوالهم اي
 رضى عن اقوالهم وقيل ناسا ورفعا اقدار عبادهم وعظم
 منزلة من صفتهم المعنى يتبادر الى معنى انفسهم وقوت
 اغنيهم بالسلاسل تاتيهم على الله واستغاثته ونفوسه
 عنه يخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل محتاج من
 خلقه من يشاء ويقتل من يريد ويصطفى بعلمه من غير
 فعل يكون منه ولا يباينه تعدت منه فيقود الى احب
 من تمتع منها ويتقن من النار من هو على شفا جرف
 ما بل من يتهاون فيها تهاونت العرش النار
 قال النبي صلى الله عليه وسلم مثل من لم يزل يمشي في النار
 فحعل العرش يتهاون في النار وهو لا يدرك
 فان اخذ بالحجب ثم رايته تتهاون في النار ويجوز
 ان يكون منه احببا ومن عظم فضل الله وجيل كرمه
 انه بنى دارا وجعل فيها انواع النعم وملاذ النفوس وتقرت
 الدارين ودعا اليه باللطيف دماء وبذل لها بايسر وبرد
 مؤلفا بعد رض عنها اقوالهم وانوارها ونفوسها ففادهم
 اليها بالسلاسل فكان هذا فضلا وكرمه مع امال هؤلاء
 فكيف لا يكون فضله وحجته وبره واجيبانه باقوالهم وقيل
 خدمته وتجاهل المشقات والمكاره طلب مرضاته
 وسأله ما اعطاه باليسنة الافتقار وطلبوا اليها
 طلبا لها ايدي الاضطرار واستغاثوا وجهه من عذابه
 الكرم

باليسنة

الا ليم ونا رة التي تتخافت منها اقواله فيرد في عنارحه
 عليهم ونظرا لهم فكيف يطرح فيها من يهتد منها
 ويستفيد به من الوقوع فيها وكلف تجرد من يساله
 بالطف البتوال ويطلب اليه ببدل الجهد منه دارا ليقوده
 اليها باليسار يسر من يهتد منها ويغرض عنها
 ان ذلك لا يلق بغضله وكرمه انه ذو فضل
 عظيم **حديث** احمد حدثنا جام حنسا
 يحيى حديثا يحيى اخبرنا حماد بن زيد عن ابى عمر اى
 ترجمه عن الادفيد المزي في رجوع من اجاب النفا صلى
 الله عليه وسلم وكانت له ضجبة قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قلبي فاستغفر الله
 في كل يوم مائة مرة **قال** الساجد رحمه الله الغين شى نفسي
 القلب فينبطية بغض التنبطية ولا ينجى عما يشاهده
 وهو كالغيم الرقيق الذي يغتر من في الهواء فلا يكاد
 ينجى عن الشمس ولا ينجى ضوءها فالنبي صلى الله
 عليه وسلم ذكر انه يعيش قلبه يا هذه صفته وذكر
 انه يستغفر الله في كل يوم مائة مرة **تكملة** شيوع
 الصوفية وكبارهم معنى هذا الحديث المنع من جعل
 هذه احواله حاله تمليض وخفض واسار الى
 بغض الحجة وورى شتى منها ومنهم من اجل تدر
 المصطفى عن الحجة واسار الى انه كان يتقن من

الحجة

النفوس والروح

حال الى ما هو ارفع منه فاذا رفع الى درجه راي
 ما نزل عنها تفصيلا في وارب حق الله تعالى فرائى ذلك
 عينا بجلاله يستغفر منه وتكلموا بما هو اذق
 من هوى ولا كثر واذا الى ولا يخرج اشارات في
 ورموز من الصواب والجملة ان النبي صلى الله
 عليه ارفع اخلق منزله عند الله واعلام جرحه
 واقرن في وقد علمه الصلوة والسكينة بما حوتا
 جاء حديثا يحيى حديثا يحيى اخبرنا يحيى بن ابي
 عن عبايه بن ربيع عن ابن عباس قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان الله قسم اخلق قسمين فجعلني
 في خيرهما قسما فذلك قوله اجاب اليمين وراى
 الشمال فانما من اجاب اليمين وانا خير اهل
 اليمين ثم جعل القسمين انكنا فجعلني في خيرهما لما
 فذلك قوله اجاب اليمين وراى ب المشاهدة واليسار
 اليسار بقوله وانا خير اليسار فليس في جعل الانه
 قبايل فجعلني في خيرها قبيله فذلك قوله اجعلني
 شعوبا وقبايل لتعارفوا ان اكرم حتى عند الله تعالى
 فاننا اقر ولد ابدع واكرم حتى على الله ولا تخجل في جعل
 القبايل يبقا فجعلني في خيرها قبيلا فذلك قوله الباريد الله
 ليذهب عني الرجز ان البيت الام فاحسن انه
 خير اخلق كلهم وروينا عن ابن عباس عن النبي صلى الله

الحديث عند المصنف
معنى التفسير

انه قال ان الله فضل محمدًا على اهل السماء وعلى الاله بنينا
 وصوفا حدثنا بكر بن محمد بن حبان حدثنا عبد الجمد بن الفضل
 حدثنا جعفر بن عمر ابو حجر البغدادي عن محمد بن حبان
 الجعفي عن ابيان عن عكرمة قال سمعت ابن عباس
 الله عنهما يقول ان الله فضل محمدًا على اهل السماء وعلى
 الانبياء قالوا يا ابا عبد الله من لنا فضل على اهل السماء
 قال ان الله تعالى قال لا اله الا الله محمد رسول الله
 اله من دونه طوبى لذلك بخذيه جميع ذلك بخوف
 الظالمين وقال الحمد لنا فتحنا لكم فاني جبيننا الاله
 قالوا يا ابا عبد الله من لنا فضل على الانبياء قال ان الله
 تعالى قال وما ارسلنا من روله الا بلسان فوه وقال
 الحمد وما ارسلناك الا كاه للنا من فارسل الله
 الرولى الا نزلنا من السماء الله تعالى فبلى على فضله
 وهو قوله وما محمد الا رسول قد خلت من قبله
 رسله ما من رسل الا ما رسلنا من رسله
 فكلما رسلنا من رسله ما رسلنا من رسله
 صلى الله عليه وسلم الحمد للمحمد بن المن استحق من المخلوقين
 اسم احمد فهو عليه السلام احمد ومن استوجب الحمد
 من المؤمنين فهو صلى الله عليه وسلم او في حق من كان
 من كانت هذه صفته مجمع اوصافه بصفته المبررة
 اولى ونعوته باحباب احواله ودرجته كل يوم وسائر

هذا الحديث في فضل محمد
 صلى الله عليه وسلم
 وهو من اشد ما يثبت
 في فضل محمد
 صلى الله عليه وسلم
 وهو من اشد ما يثبت
 في فضل محمد
 صلى الله عليه وسلم

د ابراهيم بن كنيه
 عبد الله بن عباس

اعلى ورتبته كل حال اسبغى فهو عليه السلام يرقى
 به كل وقت وسبغ به بل عند كل نفس في كل طرفة
 اذا فالغنى الذي يعيش قلبه ويغنى سيرة صفته
 مودع ونعت شرف وليست فيه غضا فيه ولا خفق
 بل فيه رفعة بوقته وخلق درجة وحالة ضلي الله عليه
 وسلم اعلى من ان يشرف عليها الله الله او يغنى
 كنهها غيره فانه اعلم حقيقة ما كان على قلبه عليه
 ولما يتكلم كل على قدر ما يستحق له وعلى مقدار حظه
 منه وشي به فيه فيكون ان يكون ما يفتان على قلبه
 فكره نعتة وخاطرا يفته من ابراهيم ما اجمع
 عن الامم الكائنة فيه والغنى الواقعة بينهم
 فيصير ذلك غنيا على قلبه شفقته عليه ولا رفته
 مع ورحته اياه معبد كان عليه السلام حقيقا عليه وورفا
 مع عروا عليه عنده اخبر عليه الصلوة والسلام
 عما يفته من ابراهيم فقال اخبرنا رب يعق شاعرا
 لا متى وقال محمد بن ادم ونوح وابراهيم وموسى عليه
 السلام انهم يقولون نفسى نفسى واقول احبى فكان
 عليه السلام احدى عروضة سيرة احواله انما للذكر وعيش
 ذلك المعنى قلبه فيستعبر الله في كل يوم ما به ويحود
 ان يكون الذي يفتان على قلبه وهو السكينة التي احب
 الله تعالى له انزها عليه ويقول تبارك الله سيكنته

نقطة

عليه وإثمه بجنود لم تروها وقال في أنزل الله
 يسكتة على رسول الله وعلى المؤمنين فالذي ينزل
 على المؤمنين البطاينة إلى موهوب الله
 في البصر والحج والنفذ على عودهم والنبات عند
 اللقار والنصر عند الباس والذى ينزل على
 قلبه علمه السلام ما يلقى بحاله وما يجدت الله
 تعالى من اللطائف التي تجلها قلبه ونودها
 صدره وقد مك عز وجل ما كذب الغواص ما رأى
 وقال لقد رأى من آيات ربه الكبرى (أخبرنا)
 عن الأوصاح بقوله العجبري وقد وصف النبي صلى
 الله عليه وسلم السكينة بالبطاينة فيما جرتنا
 حاتم حرمنا حتى حرمنا إجماني أخبرنا أبو بكر
 من عاصم عن زر عن أبي سعيد بن جبير أنه أتى
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أتى كيت أقرأ
 البنا رحمة سورة الكهف فجاءني حتى غبط
 ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ملك السكينة
 جاءت تسمع القدان فوصف النبي صلى الله عليه
 وسلم السكينة بأنها تغطي الخواص وأخبار الله
 يُفان على قلبه والذين من البطاينة وأخبار الله
 أنه أنزل على قلبه السكينة مجازاً أن يكون الذي
 يغطي قلبه يكون هذه السكينة ويكون السكينة

هي ما أودعها الله قلبه من اللطائف التي تجلها
 ٢ قلبه وينزلها على سيد لا يعلمها إلا خبيرها
 عليه فقد نال عليه الصلوة والسلام في مع الله وقت
 لا يسكن في فيه خيرة فأخبرنا أوقاته خارجه
 عن أوصاح إخلق وكانت السكينة هي بني
 أسد بن التناوت وكانت إذا صعدت هدر
 بسبب بالطف والنجى والعرج والعلو والذى
 ينزل على قلبه المؤمن كان معها البطاينة
 والنبات وموهوب الحسنى من الله عز وجل والذي
 نزل على أبي سعيد بن جبير استمعت القدان ملكه
 الذي ينزل على قلب النبي صلى الله عليه وسلم يكون معها
 من اللطائف التي تجلها الأوصاح عن أدماء ربحو
 القلوب عن كنه حرمها وتخليص الإفهام والنفذ
 عن الوقوف عليها ويكون إلا سنيغفاً ومن علم السلام
 يقينها أظهار العبودية ورؤيته لا فتقار وأشاره
 إلى الوقت لا بالعبودية لله الغفار لأن من أصب
 أوصاف العباد إلى الله أظهار التقدير ورؤية
 الوضطر إلى الله وهما سمي العبودية فكان استغفاً
 أظهار فقره والافتقار بالعبودية ليستد له أن هو
 محجوب ذنباً أذنبه أو خطيئة الكسبية الأثرية
 الله تعالى لما خاطبه بأجل المحاطبة وأمره بأعلى

هو من الطيب
 دون نية

الحنون
 تمان شدة

الى امره وصلى العلم بالله تعالى اتبعه بالامر بالاستغفار
 فقال فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذنوبك بالعلم
 بلا اله الا الله اجعل احواله واهلي موافقة وارفع درجته
 وهو فضل تفضل الله به عليه فكان علمه بلا اله الا الله
 بالله لا به كما كان صبره بالله لا بدائه في قال الله تعالى
 ولا صبر وما صبركم الا بالله فاتبع جليل هذا الغطاء وكلم
 هذا اجبا الذي هو العلم بالله الا يستغفار ليكون
 اظهار العبودية عند ظهور الرتبة الى الذي
 اتي ما روي في الحديث قال في ذلك الغاية فيستقبلني
 اجبا زفا خير يساجرا فيقول يا محمد تل تستشع واشتبع
 تشفع ويسئل تقبض فيقول يا رب امني امني فيقول
 اذهب من وهدتك عليه شفاء دونه نصيب حبه
 من شعير فا دخله الجنة فا ذهب فامير وا دخل
 من شاء الله برحمته ثم اذهب فا خذ حلقه اجبه
 فيستقبلني اجبار فا خير له يساجرا خلا ذلك
 احببت برة بعد اخرى حدثنا عبد العزيز بن محمد
 محمد بن ابراهيم حدثنا محمد بن اسمعيل حدثنا عبد العزيز بن
 ابي جابر عن سميد بن ابي جابر عن زياد الحميري عن
 اسير عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث طويل
 فاجبر عليه السلام انه كلما احب الله اليه كرامة احدثها
 حضورها مكر كذا الحديث الله به من لطائفه من انزال السكينة على

امره اعمال
 الامام

في حديثه ان سائر الناس

قلبه له وث عندنا حضورها باظهار الامانة بصفه الاستغفار
 وفي الاستغفار معنى لغير لطيف وهو استغفار المحبة من الله
 لانه تعالى قل ان الله يحب التوابين وكان عليه
 الصلوة والسلام يحب في كل حاله ليس توجب من ربه
 المحبة فكان استغفاره اظهار رغبته وتوحيده استغفاره
 محبة وجود ان يكون معنى تعشيش السكينة قلبه عليه
 السلام ليعلم ما ينال به اجيب حبيبه كما كان تعشيشها
 فم اسيد ليعلم القن كان يشع من اسيد ومن غنى ما
 ينال به النبي صلى الله عليه وسلم ربه تعالى لا يشع من غير
 فاستمع السكينة لما جاءه قلب النبي صلى الله عليه وسلم
 اولى من استماعها لبقائه اسيد وهاجور ان يكون فاجاه
 القلب حبه عليه السلام مسموعة ما روي انه كان اذا قام
 الى الصلوة سمع له اذن كاز بن المذجل فاذا جاز ان
 يشع الكا من من قلبه جاز ان يشع السكينة من قلبه
 عليه السلام فيكون تعشيشها قلبه ليعلم ما جاءه حبه
 كما كان تعشيشها فم اسيد ليعلم القن كان فيكون
 تعشيشها قلبه ليعلم ما جاءه حبه الله كما تعشيشها
 فم اسيد ليعلم كذا الله تعالى والله اعلم خبر
 لحد محمد بن محمد حدثنا محمد بن نضر حدثنا محمد بن
 يحيى الرضائي حدثنا ابو جابر احكام بن موسى حدثنا
 هقل سمعت ابا ذر حدثنا يحيى بن ابي كثير حدثنا

عام

المرحوم
 دكره من

حدثنا

ابو سلمه حديثي ربيعة من كعب بن الاشلم قال كنت
 ابيت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتفت لي فقلت يا رسول الله
 ويا جنة فقال لي سئل فقلت اسألك عن الجنة فقال لي
 فقال او غير ذلك قال قلت هو ذلك قال فاعطني على
 نفسيك بحكمته البجود قال الشرح رحمه الله يجوز ان يكون
 معنى قوله او غير ذلك انه عليه الصلوة والسلام على من
 ربيعة انه نريد من ربيعة الجنة رفعة درجة فيها
 وقلق من ربيعة منها فيكون ربيعة في الجنة الدرجة
 فقال له او غير ذلك من اجل الرفعة والدرجة فان فراقني
 في الرفعة والدرجة لا شأنا في شأني مع دوني في الدرجة
 اي ليس حكمه في الجنة فلا هو ذلك اي اريد ذلك ربيعة في الجنة
 يعقبه الى الله تعالى من كثرة البجود له فيدخل
 الجنة من الله تعالى وشفاعته النبي عليه الصلوة والسلام
 ويعاود ربيعة فيها بكثرة بجموده تغربا الى الله
 فيقترب به الله منه بكثرة البجود فانه تعالى قاصد
 وقال عليه السلام ابرئ ما يكون العبد الى الله اذا قال
 في سجوده رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي وكانه قال عليه
 الصلوة والسلام له تغرب الله بكثرة البجود فتعلق
 به درجته في الجنة فتكون ربيعة بها وان لم تكن ربيعة
 على الدرجة ورفعة المنزلة يقرن على ذلك ما جاء عن ابن مسعود
 رضي الله عنه كان يقول اللهم اني اسألك لما نال من ربيتك وفيها

في ربيعة

في الجنة

لا ينعد وموافقة النبي محمد صلى الله عليه وسلم في الجنة
 النبي في الجنة الخلد ان يكون ربيعة في ربيعة فيها
 اذ ليس لا يجوز فيها ما في النبي عليه الصلوة والسلام في ربيعة
 فيها والله اعلم **حديث** في حلسا حاتم جلدنا
 يحيى حلسا حاتم في حلسا عبيد العزيز بن محمد بن يزيد بن الهادي
 عن محمد بن ابراهيم عن كعب بن اشلم عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله يقول يا ابا ذر ان النبي
 حين يصوت بالصوت يتغنى بالقرآن بحمد الله والثناء له
 رحمه الله الا نبيان اذا اصابته في حاجته ان يتسلى في او
 ضائق صدره من امر فاراد ان يتغنى او اصابته حشة
 فاجتار ان يتغنى في حوائجته وهو ان يتغنى في حوائجته
 صوته شيء من الشجر والرجل والمنطق من الكلام
 ويطلب لذلك في ربيعة مما هو فيه من الوضوء
 او الكبر والتمسك والابناء والرسول عليه السلام
 وانما فعله الا وبيد البصير يقول هو في حوائجته المباد
 وكنتهم كبر الدين وحشة في حوائجته من الله وضيق
 صدره مما يشغل عن الله في حوائجته لا يتغنى من
 كبرهم الى ذكرهم ولا يتسألون من عموهم وهو في حوائجته
 الى نكاحهم فيسجدون احوالهم بقوله القرآن
 الذي من حبوتهم براء واليه يعود بحسب من قلوبهم
 حوائجهم من ائذنتهم فينزلون بحسبهم في حوائجهم

من الاطراف كوش اسن

ان نباه

الا شتيان تجو على خبده فحين ذلك اصواتهم لان حسن
 الصوت بالقران هو قرانه على خشية من الله وحبه وشيئ
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم الله من احب صوتا بالقران
 قال من اذا قرأ رزقته انه كخشي الله فاحذر ان حشيت
 الصوت بالقران قرانه على خشية من الله تعالى بقوله
 عليه السلام ان النبي حين الصوت يفتي بالقران يرد به
 ان شاء الله قرانه على خشية من الله وخشوع في نفسه
 ورقه من فواجه وهي قرانه الانبياء وانا فعل الدويان ليس
 ترجيع الصوت وتحييت الانبياء وتحريك الحنك كغير
 من يلهي بخلله المحدث الذي يريد به اثاره السموات
 الحفية بقلوب لاهية وانفذه سباهيه يترنن للناس
 ولا يطرد اخنايس وينادي الوسايس من رزق حسن
 النعمه وخشيه القلب ورقه الفواجر بقران القرآن
 خبرك له مؤجرا يا حق جروعه فلك الكمال الذي اوتي من قالا
 من مزامير آل داود كما قال النبي صلى الله عليه وسلم حين سمع قرانه الى حسن
 موسى فقال لقداوتي ابو موسى من امان مولاي آل داود وقال حسن
 ابو موسى وعد قال له النبي صلى الله عليه وسلم قد سمعت قرانك فقال اما لو سمعت
 انك تسمع قراتي لخيرتها لخيرها او من رزق حسن النعمه والى
 بما يسواها من الشرايط لا يخرج ان شاء الله تعالى من صفة من يادق
 عليه السلام الله تحسب صوته وقوله ان الله لشيء اذن لشيء اى فاضى من السموات
 شيئا هو ارضي عنده ولا يحب اليه ولا آتد لديه من قرانه القرآن على

ما اذن

ان الله يحب من قرأ القرآن
 من يقرأ القرآن من غير ان
 يكون له اجر

قرانه القرآن على خشية من الله تعالى الله تعالى موصوف
 والبصير والريه والا بدراك وهو السميع البصير والسميع
 له على الحقيقة دانه خلاف ما يفكر من اسمعاع المحدث
 تعالى الله عن صفات المحدث علوا كبيرا هو سميع السموات
 على الحقيقة سميع هو له صفة وليست بخارج فاذن الله
 لقداه القرآن وهو تعالى جده لا توصف بانه اسمع لشيء
 منه لغيره ولا توصف بالسماع الذي هو حو الفجر والحضاد
 السبق والقاء السمع فذلك حمل معنى تحصيل سماع القرآن منه
 على الرضا والمحبة والاباء بشا وقول النبي صلى الله عليه وسلم من يسمع
 بالقران وليس منا بخود ان يكون معناه من لا تنفع من غفوه
 ولا يترك مما له من كبره فيسليه عن هومه ويظن
 وحشانه بقرانه القرآن والتفكير به والتدبر له فليس منا
 جمع
 اي ليس ذلك من اوصافنا ولا تشبه بنا جلية وصفه وان كان
 محله قوله في قوله من لا يفتق بالقران فليس منا مقنيان
 لهما ان من لا يكن هو هو هو البعاد وحشيه من لوطيات
 المحدثين فليس منا لارح التيسر بخلله الله تعالى انما يكون من
 كبر السن والقوم التي تكون الله فيكون التيسر منها عام من الله
 فاما هوم الدنيا من حمه فواتها وييلها وخشيه اخلوه من القرآن
 والاخباران فاما يطلبهما الملاهي وترجيع الاصدات بالقران
 والبعث الاخر ان من لا يشا ينش باله والذكا وه لا يرجو الى الله
 عند صبره ولا له ولا تكم صفاته عز وجل حامله له عن وصفه صفاته

الحال

فوالله لقد اطلعنا نافع وعجبي فما وعامر بن عبد الله كان
 الشيطان يمثّل له في صورة حية في موضع سحره فكان
 اذا اراد ان يسجد سجّاه يده ويقول والله لو لا نبتك
 لم ازل اسجد عليك فقال بعض اكابر ولدان الله
 امر بالا ستعاده من الشيطان واستعدت منه
 ولونا بهوه واستعدت له ولا تعبوه تعباً لا يقرب
 منه الا يرك الى كاريك احديث اخلاق الودعة
 اجد الشيطان وله خصائص مكن يقبده
 له حركاته تعالى مستعبد به من غير ان الا نبيا عليه
 السلام والا كابر من دفعه لا يبالونه ولا يفكر في
 منه فهو يا ومنه اهتار بالله فيدنو منه ويرى من
 ما يروى من غيرهم فلا يضربهم فيضرب نفسه الا ترى
 الى كاريك احديث حد عيسى بن مريم عليه السلام وهو حديث
 محمد بن محمد بن محمود حديثه من ركن حرمنا محمد بن
 الحسين حديثه من الفضل حديثه من اسحاق قال
 كان ابليس لما ذكبت قد اعتصم عيسى عليه السلام وهو
 في ثنية اتيق فسد عليه الطوبى فقال له انت
 المسيح بن مريم فقال له عيسى نعم انا المسيح بن مريم وروى
 الله وكلمته ومن اسماني في عبد الله وابن
 امته فقال له ابليس انت اله الارض بلع من عظم رؤيتك
 انك تخلق الطير من الطين تشفي المرض وتجي الموت فقال

سنة ١١٢٠
 م

سكان الله عما سواه بل العظمة الذي خلق وحلق سحر في دنا ذن
 سحر شفيته ولو شاء امر مني ساق احسن الى ان قال له
 ائبد لك الشيطان وامرهم بالاعتذار والمجود
 فيدفع بنوا جمع فيقتنون كرا السجود فتكون آله الارض تلعن
 عيسى ذك من قوله فقال سكان الله عما تقول وكلمه سنان الله محمد
 سنان الله ومحمد بل سنان الله وارضه وعبر خلقه ورضاه
 لنفسه وبليغ علمه ومنتهى كلمته ووزن عرشه ولما قال ذلك
 عيسى علم السلا نزل جبريل وميكائيل واسرافيل عليه السلام
 جبريل بن عيسى وبغ ميكائيل ابليس نعمة يطمع منها على وجه
 نحو مطلع الشمس لا يملك من نفسه سبياً حتى جبريل عيني
 الشمس عند طلوعها فخر خضيداً تحتها وابتعد ابليس
 حثيثاً فصدقه صدمه لجرى نحو معرفتها فذهبت مطم
 بها على وجهه لا يملك من نفسه سبياً حتى اذا ابر بجبال
 عيسى حيث فارقته قال لقيت منك ما من مبرج فخبام
 لم تكن له ناهيه حتى وقع في البين الجحيم التي تقرب منها
 الشمس فغرد منها بسمه انا لا يقدري ان يتخلص منها كل اطله
 منه شيء عيشته الملكة حتى تخلص بعد سبع نكاد ووداد
 عيسى فله كماله قال له هائلاً فلة على ان دثوه من عيسى عليه السلام
 من مكر الله لقله التفت عيسى اليه واستغاث به فامنه فدنا منه
 فاهلك نفسه وكل من آمن سبياً فوه الله تعالى وهو قاهر
 منه ونو حلاله بلفظ المحدث يستعمل آمنه ذلك الحرف

ورجعوا بطلب رضاه او طالبوا رضاه
 ورجعوا اي كثر من اي طالبوا رضاه
 من طلب رضاه

الصدوق يروي ما كوسر كاريك
 صفة لشدة من حضره

البطح ابنا ستي حاه

اغتراباً
 الكثر من

عبد الرحمن الحارثي من حبشاه وعنه عن الربيعي عن الخضر
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم لا يروى في الزمان
 وهو حين تروى من روى ولا يسرق الشارح وهو حين يسرق مودع
 ولا يشترط المحر وهو حين يشترطها مودع ولا ينبت فقهه اخذت
 شرف يرفع للمودع من اليه بها انصاره وهو حين ينبت بها
 مودع من قال ملت للزهري فان لم يكن مودعا فقهه قال مودع من
 ذلك ونما لك خبر ولا الا حديث كما استرها من قبلكم فان
 اصحاب رسول الله امروا بها والاسرار به له قول الزهري
 امروا ولا جاشت كما استرها من ملك فبطلت لاشرا الله تعالى
 وانما ذلك لرسول الله عليه السلام وقصدت قوله وانما ان
 فيما علم روي وتروك الا عتراض على له ورسوله والحق
 عليها بالحق والضعيفه والافهام ايماننا بالله ورسوله
 وتصديقنا بها وتوكلنا على تاييدنا بها الى الله ورسوله
 فالقبول منه ابو بكر وعمر وعبد الله بن مسعود ومعاذ بن جبل
 وسلمان رضي الله عنهم وكثير من العلماء كما لزهري والاوراعي
 والكر وسفيان الثوري رحمه الله وكذلك فقه الاصباء
 المتشابه لا يرد فيها لا يزد ونفا ردة منك جاجد ولو تياتوا بها
 تاويل متعلق متعلق بل يؤمنون بها ايمان متيقن متيقن
 ويروونها رواية فقيه متيقن وقد تاول قوم من
 الفقهاء من الهجاء والتأيعات وسائر فقه المسلمين وعلماء
 الدين على ما ملق بالله ورسوله من غير تشبيه لا تعطين ولا تذكر

الافهام والافهام
 او ما شار

السياسة
 رقة العقل
 رقة

بكرمتنا ويل طلبا للحكمة فيها على قدر افعالهم ومثلهم عقوباتهم
 ونور انوارهم وشرح صدورهم واستزاد التاء ويل من الكتاب
 والسنة واما ويل ففقهه الاية وعلى قدر احكامه التي فقهه الله
 منها من يشاء ويؤتيها من يريد ومن اوتيها فقد اوتي خيرا
 كثيرا فيكون ان يكون تاء ويل قوله لا يروى الذي حين يروى
 وهو مودع من اي لا يروى وهو حين يروى حين فافهم في فقهه
 ايمانه فشاهد لمن آمن به بايقانه بل هو في وقت ففقهه
 ذلك من حقيق ايمانه بخوت وبغلبه شوقه عن شهود
 ايقانه ففقهه فاما ايمانه في قلبه من جهة العقلا ثابت ونور
 ايمانه من جهة التقين كطموح لاشرا المودع من الايمان
 على تلك طمأنينة منهم ناطق بكلمه الاضلاع من نحو العولت
 عن صديق الاضلاع من فهو مودع من العلمانية كافر البسيرة قال
 الله تعالى يا ايها الذين امنوا ائمنوا بالله ورسوله وناطق بكلمه
 التقوى منطوق في ستره على صدق الدهوى اقر بليسانه
 واخبر بلسانه مضطرب بحاله مما يؤجبه ايمانه قوله
 بالحجة موصوف في خبرك بالكشف معروف لم
 يلبس ايمانه بنطق ولم يجزده سقيم سمود وحقيقه
 علم هو مودع من العلمانية مودع من البسيرة محط البخل
 قال الله تعالى ولا ترون اعمروا بذكورهم خلو اعملا صاكي
 واخبر بسيا قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا لم تقولون ما لا تفعلون
 يا ايها الذين امنوا افوا بالعقود بلولب هو بوفاء فاصحت

الايمان ومسلم
 الا سلام الا سلام
 كعسى الايمان

واخبر بجواره من رحمة الله ان جوارحه بصيغته
 في الطور فيكون قد دخل في جملة قوله كل نفس ذائقة
 الموت وقد اقصوا الاجر من حبه استغاث الله بقوله
 فصبيح من في السموات في الارض الا من شاء الله
 فيكون ان يكون موسى ممن شاء الله ان لا يصيبه الله
 فيكون معنى صلواته قبره اذ اخرج على الصلوة التي
 القياح والركوع والسجود وهو في الدنيا على انه لم يمت
 وجوزي بالصيغة فان حمل على الموت وقيمت
 الاخرة من النبي صلى الله عليه وسلم فمخاضا ليس
 الدنيا حيا وان كان فيها كونا من حبه الله عليه الصلوة
 والستة في قبره وقبره في الدنيا كما ان اهل القبور
 في الدنيا من حبه كونه با حيا في الدنيا وفي
 الاخرة على معنى انه قد ارتفعت كل احكام اهل
 الدنيا وظهرت في الاخرة واحكامها وادبها
 فيكون صلواته دما وشا وذلك دون الركوع والسجود
 التي هي العبادات لانه ان مات فقد جازى حكم الاخرة
 وليست الاخرة بدار عباد وكنها دار العباد
 والعباد ومع دار الدارين والدار ما لا
 تباقي تحييتهم يوم يلقونه بسلام او قاله قالوا الحمد لله
 اذ صب لنا اخونا حبيب لفر حذنا
 نجر حذنا اوفى حذنا ها روز نرسا في الهدى

حذنا عبقه عن هشة من عروقه عن ابيه عن عائشة
 عن ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدور وهو
 الكلمات التي اورد بك من فتنه اننا وعودنا
 وحذنا القبر من شر فتنه الغنى ومن شر فتنه الفقر
 ومن شر ميساج الرجال الله انفس خطايا كما انما التاج
 والبرق دانت قلبي من خطايا كما انقبت الثوب الخفيف
 من الدين وباهديني دين خطايا كما يا عبادت بين
 المشرك والمسلم الله اني اعود بك من الكسل والمعصية
 والمعصية قال الله له قوم اعود بك من فتنه الكفر
 والفتنة تصرف على وجوه اهدها وسوالا ليقول
 المكان هي التضيعة والتضيعة يقال بعدد
 متعة اذا اذخل النار فتغنى عنه اجنت ويقال
 للصابغ الفاتن لانه يفتن الذهب والفضة اي
 يضيئها بالنار ويبرق اجنت لها قال اهل اللغة
 من ذلك قوله الله تعالى ولقد فتنا سليمان معناه جونا
 وجفينا اي على انا هديناه وادبناه وبنينا
 ان يكون معنى قوله اعود بك فتنه النار ان تكون
 تصفييني وتطهريني بالنار وتطهريها وذلك ان
 الخطايا والدنيا يبسطها الله بالمحن والبلايا
 في الدنيا والمصائب لا يبرأ من قال الله عليه السلام
 لا يزال الملك بالمرء حتى يحس عيشه على الارض

ولا تروى وطهرها
 م

سَعْنُ مَعَادٍ وَخُزْنُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَّحَ رَسُولُ اللَّهِ
 نَبِيَّ النَّاسِ مَعَهُ طَوْلًا كَبِيرًا مَكِينًا نَابِيسًا مَعَهُ مَقَالًا رَسُولُ اللَّهِ
 بِمِيسَةٍ قَالَ لَقَدْ قَضَى عَلَى هَذَا الرَّجُلِ الصَّلَاةَ قَبْرَهُ حَتَّى تَرَحُّهُ
 اللَّهُ عَنْهُ يَكُونُ هَذَا مِنْ مَنَّةِ الْعَبْرَةِ الَّتِي اسْتَفَادَ مِنْهَا رَسُولُ اللَّهِ
 وَلَيْسَ هَذَا مِنْ عَرَابِ الْعَبْرَةِ لَأَنَّ سَعْدًا مِنْ قَاضِي الْأَمْرِ وَالنَّاسِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَرَضَى عَنْهُ وَعَدَا عَلَى السَّلَامِ لَقَدْ ابْتَدَأَ الْمَلَأِيكَةُ لَدُوهُ سَعْدًا
 وَاهْتَرَلَهُ الْعَرْشُ قَالَ النَّصْرِيُّ شَيْمِلُ الْأَهْوَارِ وَالْفَزْزُ وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ
 السَّلَامُ وَمِنْ مَنَّةِ الْعَبْرَةِ وَمِنْ مَنَّةِ الْعَبْرَةِ حِكْمَةُ الْعَبْرَةِ هَذَا
 وَتَرَفُّهَا بِالنَّبِيِّ وَذَلِكَ أَنَّ الْعَبْرَةَ هَاهُنَا الْأَبْلَاغُ وَالْأَخْبَارُ
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَصَلْنَا بِمُضَى لِبَعْضِ مَنَّةٍ وَقَالَ شَائِنُ هُوَ فِي وَفْتَاكَ
 فَتَوْنَا إِيَّاكَ خَيْرًا وَابْتِلَانًا وَالْأَخْبَارُ وَالْأَبْلَاغُ لِلْمَوَاسِي
 وَالْأَنْبِيَاءُ الْأَصْلِيَّةُ وَارَادَهُ الْخَيْرُ كَمَا قَالَ فِي سَائِرِ مَوَاسِي
 وَفْتَاكَ فَتَوْنَا وَجَادَ وَسَلِيمَانُ وَطَرِيقُ جَادَ أَعْلَاهُ
 وَلَقَدْ فَتَنَّا سَلِيمَانَ اخْتَبَرَهُ وَابْتَلَاهُ لِيُخَدِّعَ وَيُضَيِّقَ وَابْتَلَاهُ
 لِلْكُفْرِ وَالْجَاهِدِ ارَادَهُ السَّبْرُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُ
 قَوْمَ فِرْعَوْنَ فَقَالَ إِنَّا فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ إِيَّاكُمْ فَتَنَّا فَرَدَّ أَنْ
 إِلَّا خَيْرًا يَكُونُ لَرَادِهِ الْخَيْرُ وَالسَّبْرُ مِنْ ارَادَةِ اللَّهِ بِالْخَيْرِ كَانَ
 الْعَبْرَةُ مَنَّةً لَهُ إِيَّاكَ اخْتَبَارًا لِيُطَهِّرَ مَعْلُومًا مَا عَلِمَ اللَّهُ مِنْ طَلَبِهِ
 سَبْرَهُ وَصَفَاءَ قَلْبِهِ وَقَلْبَهُ نَظَرَهُ إِلَى النَّاسِ فَلَا تَقْتَنِي عَنْ حِينِهِ
 وَلَا يَسْغُلُهُ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى مَا كَانَ يَحْكُمُ عَنْ نَبِيَّةٍ وَسَلَامَانَ عَلَيْهِ
 السَّلَامُ هَذَا مِنْ مَنَّةٍ لِيُتْلُو فِي أَشْهُبِ الْأَعْرَابِ وَالْأَعْرَابِ

إِيَّاكَ
 أَعْلَاهُ
 الْعَبْرَةُ

وَالْأَنْبِيَاءُ

اللَّهُ بِهِ الشَّرُّ فَتَنَهُ بِالْعَبْرَةِ فَانْتَبَهَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى حَكِيمٌ قَارُونَ
 إِنَّمَا أَتَيْتُكَ بِحِكْمَةٍ مِنْكَ وَقَالَ فَتَنَّا عَلَيْهِ إِيَّاكَ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا إِيَّاكَ
 فَانْتَبَهَ فَتَنَهُ إِيَّاكَ اخْتَبَارًا وَابْتِلَانًا الْخَيْرُ وَالسَّبْرُ كَانَ مَا لَا هَوَا
 مِنْ أَنْ لَا تَقْتَنِي بِالْعَبْرَةِ إِيَّاكَ تَبْتِلَانِي لَهُ ارَادَهُ السَّبْرُ فِي وَكَذَلِكَ الْعَقْدُ
 فَلَمَّا كَانَ الْعَبْرَةُ وَالْعَقْدُ سَبْرًا وَخَيْرًا وَهُوَ يَلْوِي وَارْتَبَا وَاسْتَبْرَأَ
 مِنْ شَرِّهَا وَلَمْ يَسْتَعِذْ مِنْ عَيْنِهَا لِأَنَّ عَيْنَهَا قَدْ يَكُونُ خَيْرًا وَكَذَلِكَ
 قَوْلُهُ مِنْ سَبْرِ الْمَسِيحِ الْبُوجَالُ فَتَنَهُ وَارْتَبَا لِيُزْجَرَ لِمَنْ
 الْمُؤْمِنُ بِاللَّهِ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قُلَانَهُ الْجَوْدُ وَإِنْ بَلَغَ لَيْسَ بِأَعْوَدَ وَقَالَ
 مَكْتُوبٌ تَنْبِيْهِ كَانَتْ فِي رُوحِهِ كَبِيرٌ يَقْبَلُهُ كُلُّ مُؤْمِنٍ
 فَارْتَبَا الْمُؤْمِنُ يَقْبَلُهُ وَالْكَافِرُ لَا يَقْبَلُهُ فَيَقْتَنِي بِهِ قَالَ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ شَرِّهِ وَذَلِكَ الْمَسِيحُ وَهُوَ قَوْلُهُ الدَّجَالُ
 لَا تَأْمَسُ بِلِحَافِهِ مَسِيحٌ هُوَ رُوحُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ وَجَبَّتْهُ وَفَسِيحٌ
 هُوَ عَقْدُ اللَّهِ وَفِيضُهُ وَإِعْيَانُهُ وَاهْلُ الْكَرْبَةِ يَقْبَلُونَ بَنِيَّهَا
 يَقُولُونَ لِلدَّجَالِ الْمَسِيحُ بَكِيرُ الْمَمِّ وَتَشْتَدُّ السُّبُورُ وَاهْلُ اللَّهِ
 لَا يَدْرُونَ ذَلِكَ شَيْئًا وَنُؤِيدُ قَوْمَهُ نَقِيْبُ الْبَنِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْمَسِيحُ
 بِكَ الدَّجَالُ وَقَوْلُهُ اللَّهُ أَعْيُنُ خَطَايَا عَمَّارِ الْبَرِّ وَالْبَرِّ وَالْبَرِّ
 يُعَافِي عَنْ الدَّجَالِ وَالْبَرِّ وَطَيْبُ الْبَرِّ بِالْبَرِّ وَهُوَ صِدْقُهُ بِكَرٍ
 وَلَدَكَ قَالُوا لِلْبَرِّ وَالدَّجَالُ قَوْلُهُ الْعَيْنُ وَاللِّغْمُ وَالْجَزْزُ سَخْنُ
 الْبَرِّ وَهُوَ أَحَدٌ وَإِسْكَالُ الْبَرِّ عَفْوٌ وَبَرُّ الْبَرِّ حَدَّثَنَا هَامُ
 حَدَّثَنَا جِي حَدَّثَنَا إِيْمَانِي حَدَّثَنَا جُنْدُ رِيْدُ عَطَارِ السَّائِبِ
 عَنْ اللَّهِ عَنْ عَمَّارٍ عَنِ الْبَنِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَعَا طَوِيلَ يَدِهِ وَإِسْكَالُ الْبَرِّ

سَعْدُ سَعْدِ الْعَبْرَةِ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ فَاسْتَعَارَ
 اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
 الْمَسِيحُ هُوَ صِدْقُ الْعَبْرَةِ
 لِلْمَسِيحِ وَهُوَ صِدْقُ الْعَبْرَةِ
 لَهُ مَسْمُوحٌ أَحَدٌ
 الْعَبْرَةُ

المحضر
اركانه

ببدا الغطاء واسالك بزد الغنى بعد الموت وقيل الخطايا تحيضها
 وكما زتها ويكون ذلك بالجن والملكيات في الدنيا ويكون الشدايد
 والافلاك في الالهة فقد يكون بالدار ويكون بالعبودية والنجاة
 فيعتبر عن ذلك الثلج والبرد والبرد هو الدود والمحبوب والمكثير
 الخطايا بالعفو روي ورحمة محبوب كما قال اهود بك من فتنه
 التبار وكل واحد من هاتين الحكمتين تؤيد بها جنتها والتاويل
 الذي دعتنا اليه فيما نيكون قوله اهود بك من فتنه الباد اسعاده
 من ان يكون الكفار بها فقولهم ايسل خطاياي بما المالح والبرد انه
 اراد بكيفها بالعفو والفضل والنجاة من غير الم وشق من خزانة
 اي اجنته بحس المكاره في الدنيا ووجه الدار في العقب قوله
 وقوله عليه وانق قلبى من الخطايا كما انقبت النوب الخوض
 من الدين الغيب الا يضر مظهره اثر الدين واد كان النوب
 مصبوها بلون الجردون البياض ولا فكاد يظهر به الاثر
 يجوز ان يكون معنى قوله وانق قلبى من الخطايا اي اذهب
 اثارها ومزاجها وشهواتها من قلبى بعد كفيها ملائمتها
 في قلبى اثر من الله لك الخطايا وشهواتها وان كان الخطايا
 مكفورة بالعفو والنجاة واما اذا دعتت سموه المقصيه
 ولدته من العلب كان ثمتا ان لا يعو اليها مقوله اذهب الله
 اللغو في سموه الخطايا اثر قلبى كما اصبحت انا والدين في النوب
 الا يضر اذا فسل ملا اهود اليها اخلا لا بد وقوله باقد يلقى
 ويتى خطاياي كما با عذقتى المشرق والغرب يؤيد هذا التاويل

وهو كقوله اذ قنتي نود
 معوك فيمن عن العفو
 بالمح والبرد

الوجه
 السار
 الى
 توفد

المكفوة

وهو دليل على ان ما
 سئل من اعمال العباد
 فعل الله ان العمل للثواب
 افعالنا ودها والامر الذي
 سئل من العمل في الله
 السلة الى الله تعالى مقوله كما
 اذقت النوب لا ينص من
 الدين

اي كما لا يلتقي المشرق والمغرب كحقان كذلك اجمع مع خطاياي
 ولا يكون لي من التقاء يعني العود اليها ابدافقوه الله
 اني اعود بك من الكيسل والمجهول والكيسل فتور الانسان عن الواجبات
 فان العتور اذا كان في الفضول وما لا ينفع قلبه وكيسل بل
 العيبه واذا كان في الواجبات وهو الثقل وكيسل والعنور عن
 القيام بالواجب هو اكله في حال الله تعالى ولكن كره الله
 ان يفتق قلوبهم وهاتين الموريتين التاثل من الواجب
 والفتور منه قتال ما بها الدين امنوا ما لك اذا قتل لك الفتور
 في سبيل الله اتي قلبه الى الارض والمجهول فتور من ضعف
 بحق ما لا يمان فلا يكون به مخلص فتور المجهول فتور مجبور
 وفتور الكيسل فتور تنبيط وتا خيرا يستعاذ عليه السلا من
 المفتور اذ ارا حقوق والعلم فاصبح الحق من الوصل جميعا
 جهه فحذ عنها ضرره جوار من منافع الامكان والماتى تضيق
 حقوق الله والمفرد تضيق حقوق العباد فاستعاذ عليه السلا
 من تضيق حق الله وحق عبادته وجوز ان يكون الماء اتيان
 المناعي والمفرد ترك الا وامر فان الفواحه انما تلد من العباد
 قضيه ما استترعى فكانه عليه السلا استعاذ من ان يكون مؤكلا
 لنواهيته ومضيقا له وامن الله اعلم **حديث** لابي
 حمزة عن محمد بن محمد بن حمدان عن ابي عبد الله المكي عن محمد بن ابي
 عمير عن يمينان عن القمي عن عبد الكريم عن زياره عن يعقوب عن عبد الله بن
 مسعود عن ابي عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال النبي لله

قال الله تعالى معنى التوبة الرجوع وكرهك التوبة والالتفات فتاب و
 وانا ب معني واحد وهو الرجوع قال عليه السلام آيئون تاييرون
 لربنا جاعلون قال الله تعالى وانيبوا الي ربكم وقالوا قولا الى الله تعالى
 غير ان تحت كل لفظه خاصية وريادة فادركه بالكثر ما جاء ذكر
 التوبة في كتاب الله تعالى ما جاء في الرجوع عن العاصي قال الله تعالى فان
 تابوا واتقوا الصلوات واتوا الزكوة اي رجعوا عن التورك الى التوحيد
 الكفائي الى ايمان وعمل انما التوبة على الله للذين يعملون السيئات بما هم
 من قريب وقال الذين لا يرجعون من الله انهم الذين لا ياتون
 عملا صالحا والاولى بالكثر ما جاء في حال البطالة والاعمال لما في قوله
 له تعالى انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اوجب ما ان تكونوا
 صابرين فانه كان للواقين عند الله ثابة وهو العمل بالاسم تعالى
 وما عليه منيب وقال وانيبوا الي ربكم فاجابة رجوعا الى ربكم
 بعد اذنكم ونيابكم واستيصالا لاصحابه واولوه بطوا جهرا وبخفا
 وقال واذكبت عن عاد اوبك خال لا يدانه اوجب وقال فاستغفرت له
 وخرت راكعا وانا ب استغفرت ليسانه وخصه باركانه وانا ب بحسنه
 فالراجح الى الله من اوصافه الذميمة وافعاله المشيئة ثواب بالدراج الى الله
 من اوصافه الذميمة وافعاله المشيئة ثواب بالدراج الى الله تعالى من
 اوصافه الحميدة وافعاله المرصية اواب بالدراج فكلية الدراج كلها الى
 بته منيب فحجرا الثواب استغفرت الله ورجع الى اواب الحمد لله
 وهجرا المنيب الى الله الله التوبة عن الرجوع من حال العصية
 الى حال الطاعة ومن المالكه الى الواقعة والميامي الى المالكات منها



ما بين العبد وبين الله ومنها ما بينه وبين خلقه مما بينه وبين الله
 فصيغ اوايه واركانات منها هي وما بينه وبين خلق الله فاحذ
 امواله وخلق احواله والذم هو التلحق على ما بين
 وتمنى ان يكون تركه والحيثية على ما ترك وتمنى ان
 فعله عن عصى ارتكابه ما هي الله تعالى وسعي احواله
 خلق الله وتنازل ما حرم الله تعالى في رجع عن ذلك الى
 الله تاركا لما هي الله تعالى عنه ناجدا على ما كان منه في ذلك
 فليس عليه الا الاستغفار لنفسه مما ارتكب في رده عز وجل
 والا يستغفار له فانه فيما استحق من عواضله فقد قال عليه
 الصلوة واليتلك فما حدثا بحضرة من مجرد حدثا ابراهيم
 اسمعيل حدثا ابو الفضل العباس المديني بالابصر حدثا عيسى
 الخ وهو عن ابا ن عن ابي جابر عن سمعيل بن سمعيل السلمي عدي
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل القباب اهل راحة
 فليست تغفله فانه كفارته في السبعين سنة وهذا انما الله
 فيما لم يبلغ القباب عنه فاما اذ ابلغه ان يسترضيه من فعل ذلك
 هو تائب صادق محضر والله يحب التوابين وهو غفور
 رحيم ومن عصى الله في نفسه واجبه وترك فرائضه وظلم عباده
 من اعدا امواله وضرب ابشاده رجوع الى الله تاركا على ما
 فوط منه يستقبل اذ افرضه واقامه اموره باذله
 فحجوه في قضاء ما فوط منه من فرائضه وارضا بحاجاته
 تائب مخلص صادق ومن استقبل اذ افرضه واقامه اموره

جميع عواضله

جميع مشق
دست

استغفرت
الله
تعالى
من
جميع
ذنوبه
وارجع
الى
الله
تعالى
بالتوبة
والاستغفار

وترك ظلم عباده ولم يسع في قضاء فوائده وارضاه خبويه وهو
 تمكن من ذلك ليس ثبات عباده من يقوله بالوعيد والوعيد جابط
 ولا ينفعه ما استقبل مما يلف هو تاييد مما استقبل عاجز فيما
 منع عليه من ارضاء الخبوع وقضاء الغرض عند جماعة الرايين ومن
 يقول بالمشيه وهو من الدين ويتوجب عليه في الدنيا قلة الله على اهل
 اهتر فواذنوه في ربه فزجى التوبة عليهم والمغفرة لهم اياها قال النبي صلى
 الله عليه وسلم وقيل له ان ملا ناصلي بالليل ما لا يصح يصرى فقال
 عليه الصلوة والسلام فيسبها ما تقول فزجى التوبة عليه هو
 معنى قوله عسى الله ان يتوب عليه ومن لم يتوب من قضاها
 فانه من فرائض الله تعالى وارضاه عباد الله لزمانه او ضيقه ومعت
 فان البدن بجوده توبة عند عاصه افضل القبله (طابقه يسره) او قل
 قال النبي صلى الله عليه وسلم من مات وهو غفر له الموت تاب الله او قل
 عليه ويعلم ان هذا الوقت ليس بوقت ثلاثي ما فات فليست الغفوة
 له التوبة في هذا الوقت الا التوبه بالقلب والرجوع الى الله مستقيما
 يستغفر بلسانه ويقبل على الله قلبه فاجبت التوبة عليه ان مات
 في مثل هذا الوقت تاب الله عليه ومن تاب الله عليه لم يغفره
 قال الله تعالى ومن يفعل ذلك يلق اثاما الا ان يستغفر الله الباب
 كما اوجده ويبدل سياته جنته فلا الله تعالى ما وليك شدة
 الله سياته جنته ومن بدله الله سياته جنته قبلها
 واجبت له اقبل ضوعف الثواب عليها ومن نسي الله
 بالمبايعة والاداء لم يثبت منها فانه في مشيته الله تعالى نسي له

حطوا على صالحا واكثر من
 لرسول الله في العفو

يستغفاره

في وقت الموت
 في وقت الموت
 في وقت الموت

ويخلف عليه اما البجاء فلقوله النبي صلى الله عليه وسلم ما شئتوا شئنا
 الكبايد من احق بخود ان يتجاوز الله عنه شفاعه النبي او يغفر
 عنه بعضه فانه ذو فضل عظيم وقد شرط مشيئة في عفو ان
 ما دون الشريك فقال ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر
 ما دون ذلك لمن يشاء وقال النبي صلى الله عليه وسلم مما حدثنا
 محمد بن احمد البغدادي حدثنا اسماعيل بن اسحاق النخعي حدثنا
 هناد بن حماد بن يحيى بن ابي حنيفة حدثنا ثابت بن النخعي عن ابي
 اسحق بن ابراهيم بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من وعده الله على عمل
 ثوابا فهو متجوز له ومن اوعده الله على عمل عقابا فهو فيه مكين
 اما ان كان له نية ورجى الاضمار ان قوما يتركوا التاديب
 ثم تجوز شفاعه النبي صلى الله عليه وسلم التبتل حتى يخرج منها من قل
 لا اله الا الله ولا يقبل حينئذ فيها ولا الاضمار فيه كثره جمعة
 وحدثنا محمد بن اسماعيل حدثنا احمد بن حنبل حدثنا حبان بن ابي
 حنبلان البصري او على الاضمار او هو لا البراءة في حديثنا
 ثنا ابن من قرة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال حين انا
 من كتاب الله تعالى سورة النساء خير للمسلمين من الدنيا
 جميعا ان الله لا يظلم مسلما اذرة وان نكر حسنة يضاع عنها
 الاية وقوله ان تجنونا كبايد ما تنف عنه الاية وقوله ولو اوج
 اذ ظلموا انفسهم جازى الاية وقوله ومن قتل سورا او يظلم نفسه
 الحية وقوله ان الله لا يغفر ان يشرك به الاية جسدت لفر
 حدثنا محمد بن اسحاق بن الخزاعي حدثنا احمد بن حنبل حدثنا ابي اسحاق

في وقت الموت
 في وقت الموت

ولو اوج اذ ظلموا انفسهم
 واما الحرف فلو لم يظلم
 فقالوا وحدثنا محمد بن
 وحدثنا محمد بن اسحاق
 وحدثنا محمد بن اسحاق
 وحدثنا محمد بن اسحاق

حدثنا القتيبي اخبرنا عبد العزيز عن حميد
 الله عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله الى من لم ينجس
 شئ من رايه واما كاذب وقيل من هو فليس هو
 الساجد لله صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كثير من الناس من لم ينجس شئ من رايه واما كاذب وقيل من هو
 ما هو ارضى الله عنه وجره ما نه اياهم رحمة التي وعت
 كل شئ ويجوز ان يكون ذلك لثقله اخذ ارجو
 ان تكاف ما ارتكبوه وارتب ان ما اتوه وان ذلك كان
 شريه يرى في در منع شئ لله فيمنع عقله مبالا لا في رد اه طبع
 ان الدنا انما يكون من غلبه الشهوة على الانسان فمنازعتها
 اياه وحبسه عن فقا وشرها والصبر عليها ودلك انما يكون
 2 حال السباب وحبذا ان ليسن وقوة الطبع وضعف العقل
 وبقية الحال وقلة العلم فيكون اسباب العصبية قوية
 واسباب العفوية دوما فينقلب العبد فيوافق المنهج
 واما الشئ فيكون خلل في هذه الامور فلا يكون له قوة
 الا عزاز وقدم عقله وقوته حاله وبلغ علمه ويسكن
 حبه شهوته وضعف قوة طبعه وقوته من جوارح
 العقل والادب المتشاء وضعف القوة الهوى ودوام
 الشهوة فارتكابه في هذه الحال ما هي من الدنا لا شئ
 الاستخفاف وقلة المبالاة ورجاء الطبع وقسوة القلب

من هو
 من هو
 من هو

2
 2
 2

شريه يرى في در
 ان الدنا انما يكون

وانما ينظر نور الجدي واهواضه عن رفايه عن المولى
 فيجاء فيه في القيامه ان لم يكن يبتغى له من الجبني
 فيعوض عنه في الاخره كما عارضه الذي كان عدي
 الدنيا والكذب كما يكون من الايمان لرفع مصر او
 لحلب منفعه فما يحتمل اليه كحاف شيا مما يجبه
 ان يفوته او يترجوه ان يصيبه ويحتمل اليه ان احدا
 من الناس يحجوه عنه او ينفعه منه فيكون ذلك اعني
 الكذب رجبه من ايمان او رغبه فيه فلا فيكذب
 والامام ليس موقه من الناس احذر رجوه او خافه ولا عذر
 له 2 كذبه فكل به ليسو طبعه ورجاه حاله واسمها
 بحسب الله في الوقوف على جوده فبجاء فيه ربه يوم لا ملك
 لعينه تنف ولا ضرر على سواد يسود له حين ملكه الله
 ومخفته من حفر كثير من المضاد عن نفسه وحل المناف
 اليها ما جوده من رغبه واثاره من يسلطه والزهو هو الترفع
 والتكبر والادراك عن جوده والاستخفاف بعباد الله
 واولا في هذه الاسباب الاستغناء وقلة الحاجة
 والا مكان من تلوع ما تمناه ويقل ما يشبهه وحاجه
 الناس الىه ورجبته فيه وخبرته اياه واستكثاره
 له فيدعوه هذه الاسباب الى حفظه الى نفسه ولا يحا به
 بها فيتره هو واليها وهو العقر ليست له هذه الدواعي
 ولا معه هذه الامور فلا عذر له في زهوه ونزوه وترفعه

سيرة

الذي ياتى من الله تعالى

وبالله البصيرة مما يكتمه ومنه التوفيق لما يحب ولا يجوز ولقوة
التي لا اله الا الله الذي ليس كمثله شيء وهو السميع البصير والله الخالق البالغة
على جميع الخلق وله المشيئة في عفوان الجبابرة والتجاوز عن الخذاير
اليه في الغفر فضل منه وكذا والمعقوبة على الصغار ولكن افتر بشبا به
شهواته في جنائنه عبدا منه يبيح له من ظلم عباده علوا كبيرا
حديث اخبر حذيفة بن اليمان عن عبد الله بن مسعود عن ابي
البراء وروى عن محمد بن مخلد عن التميمي عن حكي عن ابي صالح
عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ افاض الناس في
ما غيبوه كلمة فان في احد جناحيه شفا وفي الاخر جناح واحد
يبدل بالذي فيه البراءة والشك معه الله بخزان يكون معنى هذا البراءة
والشك على معنى الطب الروحاني وقد يتعلم مثل ذلك الاطباء بعضه
اصلاح الاخلاق وتعويد الطائر وتحذير العبادات والسيئات
باستخراج الفاسد منها وشرب البهجة منها واصلاح ما تشكر
اصلاحها اذ جاء الاخلق في العبادات فخير بالادب ان وجار الاصل
يفضل بالادب ويمنع الا بدلان تكفير الخطيئات ويمنع الاخلق توفيق
البيئات فحوزان يكون معنى البراءة في احد جناحيه الحكمة والترقية
من استبهاجه ما ابا حنة الشريعة واجلته اليه فان اليه قد اجت
ما مات من اهلها لم يبق له من سائر وزدق الرخصة فيه وقال
ابن ابي عمير رضي الله عنه ان الله تعالى يحب ان يوحى اليه
بما كان الانسان اذا استغذوا ابا حنة الشريعة من جهة الترفع
عنه والتعظيم فيها كان ذلك فينا ذرا لرينه عظيما وتقدّر

ومجوز

لنفسه ودماوي يدرك البطيخ او اهلوا في ذلك الشرب
الذي وقع فيه الذباب فيوجد الى تحريك اهل الله والترفيع من
الله وارضاعه نعمة الله فامر النبي صلى الله عليه وسلم ان يمتنع الدباب
لانا ليندجب عن نفسه ترفعها ويقش فيه كبرها فيكون في اذن ووعدها
تقدّر النفس لها والشك في لها من جهة الطبع والكبر من جهة البصيرة
والشريعة هذا هو الدار الذي نولد في الانسان ما ذكرناه من تحريك ما
الله والترفيع عن رسول الله وارضاعه نعمة الله ما خلا غيبته الكبر النفس
على استبهاجه ما ابا حنة الشريعة واستبطائه ما اذت فيه اليه فكان
في ذلك قهر للنفس الا ما باليقين وفقضا للدين من لواحق ما يكاد
يقتضيه من قهر النفس الكبر الذي هو منازعة الله في الله كما يكون
بعض الادوية المسهلة تقض الايدان عما يجتمع فيها من فصول
الاعذية الفاسدة التي تودث شقما للابدان وما من شئ خلقه
الله تعالى الا وفيه حكمة كثيرة منها ما يعلم ومنها ما يحكم
وقد ضرب الله بالذباب والبعوض مثلا والعنكبوت
والنمل فقال في المشركون ما قالوا استخفوا بهذه الاشياء
من خلق الله وجهلا بما فيها من الحكمة لله حتى قال الله
تعالى ان الله يستحي ان يصنع مثلاما بعوضه فما فوقها
ويقال ان بعض الحكماء وظهر على بعض الملوك وقيل انه
ابن السماك دخل على ماردون فقال له ماردون الفائدة
في هذا الذباب ولم خلقه الله تعالى فقال ابن السماك
ليدل به الجبابرة وجوز ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم

في بعض النسخ

بدن

كما في غيره من النسخ

اراد ان لا يغيب ولا يضيغوه ولا يرموا به تجسبا واستقرا
 بالباب الواقع فيه فصرح في مثل طيب به نفوسهم من قدر
 ما ليس بجبر الشريعة وعلى ان النفوس تارباة والطبيب تعامة
 فقيده بالتجيب نفوسهم من رجا السلافة وخوف العذاب
 فحرفهم الباري ابدانهم ان يرموا به قبل العيش ورجاه الشفاء
 غيبه ولو امر من قبله قبل العيش عسى ما يتبدل من فيه فته
 بعين وتوقع وتكبر فكان يرى بالطباء قابر غيبه ورجا
 الشفاء لينبأ بالطباء ونقاء شريعة الا يشهد ويجوز ان يكون فيه
 داء يضر بالبدان وشفاء للبدان الذي فيه علم ليس له الله واقفا وان
 لا يتبين لنا ما يتبع ذلك الداء والله اعلم **حديث** لجز
 حدثنا فخر بن ابي العزم حدثنا ابو عيسى حدثنا سفيان بن عيينة قال اخبرنا
 ان المبارك بن عبيد بن شريك حدثنا سفيان بن عيينة ان الوليد بن
 عيسى التميمي اخبره انه سمع ابا سعيد قال ساء ما اوعدني ابي العزم
 عن ابي سعيد انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا
 تصاحب الا مؤمنا ولا يأكل طعاما الا تقي قال السجدة له لم يور
 ان يكون المراءى قوله لا يأكل طعاما الا تقي يريد به الموالكة التي
 توجب الدنفه وتؤدي الى الخلطة فان الموالكة او كذا ساء
 الا انه وادعى في الخلطة واوثق في المداخله
 والاد يستينان من حاله من ليس شقي ولا مستينان من والد له
 منه تيسد الا ينان وتخل بالبدن وتذهب للمزقة وتوقع
 2 البشاهات وتؤدي الى تناوله الميراث وكانه عليه الصلوة

الطعام و...

القبله واليتلاف جدد مخالطة الا شرا وضرر عجا جبه الفجار
 لا تخالطه الفاجرة تخلص من نيبا يلحقك منه اما متابع
 له فيما ياتي به فيذهب الدين واما يتساهل في الاغصاء عجا
 روحه حق الله تعالى من امر يعرف او يعجز عن مكدره استخفاف
 بنجوه فان من لا اله الا الله كثير لا يحصل ذلك عيبه
 وصغر عند غيبه فان ساء الا ينان من هذه الاشياء ولا
 يكاد يسكن الله من عجزه الله فلا تحطيه فتنة الغير ثم
 المايل على هذا التاويل قوله لا تصاحب الا مؤمنا
 اي لا يكون من ليس هو من عقدا وقولا لك بصاحب
 من الوجه ولا من تركه اذ ابى الايمان وشراطة صبا
 لك وقت من الاوقات الا هشركه يعاشره على شرط
 النصيحة التي اوصيت عقوقه الايمان في تحدد من افه
 تلحق البدن او تعبد في المرقه وليس قوله عليه الصلوة والسلام
 ولا يأكل طعاما الا تقي ان شاء الله على معنى حوران ذلك
 اطعاما ومناولة من ليس بتي مقدا لجمع النبي صلى الله عليه وسلم
 المشركين والاصطي للمؤلفة قلوبهم المايرين من الابن والولف
 من الشاه وغيره وكان مضطرب الى البر والفاجر ويا من
 به حدثنا جاتين عتيلا حدثنا حاتم بن عميل حدثنا يحيى
 الحماضي حدثنا يهود بن عيسى بن عبد الملك عن جعفر بن
 محمد عن ابيه عن حرقه على احسان رضي الله عنه قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اجتمع المعروف والمعروف من هواه الى

اي ليسدول به غيره
 في حاله ذلك الشرير
 ويتبعه

في الحديث

والذي من ليس أهله فان لم يكن من أهله فليس من أهله محضاً
 يدل على انه لا يورث بقوله لا ياء كل طبعاً ما لا في ان لا يورث
 الله تعالى وانما اراد المولى الذي توجب له الله والحكمة فكيف
 يورث من الطبع ما ليس من الله ولا من الله بقوله ولا يورثون
 الطبع على جهة شريكنا وسماء واسيدنا فالله سبب اراد
 الا يسلله مشركه فانه الله تعالى على من الطبع المشركين فكيف
 عن الطبع من كان من جملة المسلمين ويجوز ان يكون المعنى
 التوريث والقصد كانه يقول لا يورثون ما طبعاً ما لا يقع
 ولا تقصده به الا البس الذي يتقوى به على طاعة الله
 والعبادة له والشكر له فيكون معاً على البس والتقوى
 مما قال تعالى وتعاونوا على البر والتقوى فيقول لا تقصده
 ما طبعاً ما لا يجوز الذي يتقوى به على عبادة الله واثامه
 تكون معاً وتعاونوا على البر والتقوى وانما ان من تحقك اطاعه
 وطالب له واختار فليقصد اصل البر والتقوى ومن
 قول طبعاً في يسمي طبعاً به فليدفع التحريم وليطو
 من قصده ولا يجوز من الله فليست له الا الله
 سمعت بعض مشايخنا يقول كان ابي من اصل
 يثني رباطه بشاوب من قعدا شبيبا وكان العود
 يتأمله وهو يتأمله فصاره اجمع فاذا كان الليل بسبب
 يسقوته للا يسلله في تمنع من ثقله من المشركين
 وكان يطمح فيقيل له في ذلك فقال ان يشكك في

والحكمة

رابطه

ذكر فعلت منك فعلت اطعمت من اطعمت وقامت
 من امتت وقيل لا في العاصي احكيه الله الله تعالى
 لا رجاء من طبعه الباطن واسبقه من لا يصح من فاجور لكل
 من في الرباط فيقيل له ذلك قال في اجد فيه من لا يسوي
 من خير هذا عند البذل والتخار وذلك عند التجرى والافكار
 والله يعلم المعنى من المصلحة ولكل امر ما نرى والله يحكم الحيسر
 حديث اخبر حدثنا عبد العزيز بن يعقوب بن
 عبد الرحمن عن سفيان عن ابيه عن ابي هريره رضي الله عنه
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من تقوى قوماً تغير
 مواليه فليعلم الله ان الله لا يملك له ان يقبل منه من الله
 عبد ولا اسحق الله من المتقوى تغير اذن مواليه ومن احب
 الله به عليه كما قد للنعمه جاجد الحق طالع الله وضع
 الولد في غير موضعه ويستتر منة منة ومن كلفه
 عباد الله فهو كخفان في الله اجمل وكاف من الله
 ومولى الشكر غير منة طالع وتبدل الله عود جل
 له لغيره الله على الطالع يجوز ان يكون من اللعنه
 هاهنا العذاب والويل واللعنه في الحق
 والمؤمنين حول النار للثابت دون اللعنه التي
 هي الطرد والايام من رحم الله تعالى ما اكلت
 الا به في الحق في الطرد ولغيره الله انما به اياه
 عن الدماء والا ستغفر له والحق يتبركونه من استغفار

في الحديث

وكان كان يقبل قبول جزاء وثواب لا ان الله تعالى لا يظلم
عباده وشقال دونه وان بكر حيسه ايضا عفا بكيف لا يقبل
فبرضه من اذ بها بشرايطها على قدر رويها بل يجوز ان تقا
على موصيته ان شاء ويثيبه على اجاء خريسته لا محاله
ولو عاقبه على موصيته ولو يثيبه على طاعته لكن مستوفيا
حق نفسه من عبده غير مؤثر فيه حقه من نفسه وهذا
غير لا تق باله وحججه ولو كان الابن كما يدعيه من يقو
ماله جباط من الموت له لم يكن لغوه خلطوا بحالها والحق
سواء معنى لان اعماله الصالحه اهل الحب طمنا السيئات فلم
يقو الا السيئات فان لو السيئات الصفايد عندكم
لم يستغ لان الصفايد مغفورة ما حنفا بـ الكفاير والمغفورة
لا حبان يكون مقيتة اذا فصاحب الكفاير وطاعة
لمع عندهم لان الحبط طاعة ومجتنب الكفاير لا
يخصه له ولا ديب لان الصفايد مغفورة ما حنفا الكفاير
فمر هذا الذي خلط عملا صالحا والحق سيئا وقومهم الاصحاب
ينبغي ان يكتبون في ثوب الوذن يوم القيامة وينبغي ان يكتب
وايات من القرآن كثيرة يظلمها قومه لان الكفايرين
لهما يكتب الحسنات والافرن السيئات والافرن هذا
جاءت في الورد انما هو الحسنات والسيئات فمن
ثقلت موازينه بالحسنات نجاة من ثقلت بالسيئات
وخفت الحسنات هلك فاذا لم يحتمل العبد حسنات

اسه له فان الملائكة يستغفرون لمن في الارض والسموات
يستجرون كجد الحج ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا
الذين يستغفرون للناس من المؤمنين الى قومه فافعد
للذين يؤمنون ان يكون لعنه الملائكة لهؤلاء وان كانوا
من جملة المسلمين تركهم الا ستغفروا له واما الصفة والعباد
فقبل اختلف الناس في تفسيرها فقال بعضهم الصفة هو الغريضة
والعباد التطوع وقال بعضهم الصفة التطوع والعباد الغريضة
وقال بعضهم الصفة التوبة والعباد الغريضة من جملة على التوبة
والغريضة فيكون معناه في الارض لا يقبل عنه توبة في الارض
ولا غريضة الى ان تكون له غريضة ولا يجد غريضة يقبلها
نفسه ولا يقبل توبته ويمكن ذلك حقول له تعالى
لا تنفعها شفاعته اي لا تستغف لها شافع ثم لا تنفعها شفاعته
لكذلك قومه لا يقبل عنه غريضة اي ليس له ما يقبل له نفسه وتوبة
في الارض لا يقبل فان التوبة انما يقبل في الدنيا ويجوز الله
الحسنات ومن قبلت حسناته فقبله الله بافضل الا حيان
من الهوى والنجاة وقد جاء الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقما يدعى على انه اراد بالتوبة والغريضة في الارض ما جاء في رواية
على ذلك من انه عن النبي صلى الله عليه وسلم من والى قوما بغير اذن
مواليه فقبله لعنه الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه
يوم القيامة بغيره ولا عذر ومن حبل معنى الصفة والغفران على العبد
والتطوع فان معناه ان لا يقبل من فضله قبول رضا وتوحيه

سورة
مر

وليس على من سأل
لها سأل

المراد من قوله لا يقبل منه يوم القيامة بغيره ولا عذر
المراد من قوله لا يقبل منه يوم القيامة بغيره ولا عذر

وان كان يقبل قبول جزاء وثواب لا ان الله تعالى لا يظلم
عباده وشقال دونه وان بكر حيسه ايضا عفا بكيف لا يقبل
فبرضه من اذ بها بشرايطها على قدر رويها بل يجوز ان تقا
على موصيته ان شاء ويثيبه على اجاء خريسته لا محاله
ولو عاقبه على موصيته ولو يثيبه على طاعته لكن مستوفيا
حق نفسه من عبده غير مؤثر فيه حقه من نفسه وهذا
غير لا تق باله وحججه ولو كان الابن كما يدعيه من يقو
ماله جباط من الموت له لم يكن لغوه خلطوا بحالها والحق
سواء معنى لان اعماله الصالحه اهل الحب طمنا السيئات فلم
يقو الا السيئات فان لو السيئات الصفايد عندكم
لم يستغ لان الصفايد مغفورة ما حنفا بـ الكفاير والمغفورة
لا حبان يكون مقيتة اذا فصاحب الكفاير وطاعة
لمع عندهم لان الحبط طاعة ومجتنب الكفاير لا
يخصه له ولا ديب لان الصفايد مغفورة ما حنفا الكفاير
فمر هذا الذي خلط عملا صالحا والحق سيئا وقومهم الاصحاب
ينبغي ان يكتبون في ثوب الوذن يوم القيامة وينبغي ان يكتب
وايات من القرآن كثيرة يظلمها قومه لان الكفايرين
لهما يكتب الحسنات والافرن السيئات والافرن هذا
جاءت في الورد انما هو الحسنات والسيئات فمن
ثقلت موازينه بالحسنات نجاة من ثقلت بالسيئات
وخفت الحسنات هلك فاذا لم يحتمل العبد حسنات

الكفاير

مرحوم
السطح
مر
حسب
كشفا
وتنوعا
للشارع
على الطاعة

يوم القيامة

ما معنى الورد وما لذلك وزن ومن الذي استوفى حسنة
 دستيانه فصار من اصحاب الاعمال والاحبار في الورد
 وانه ميراث له هكتان موضع في هذه الحيات وفي
 الاخرى الستات كثيره طيحه تبطلنا القول بالاجاب
 ومعنى قوله تعالى لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي
 الى قوله ان تحبط اعمالكم معناه عندنا اي لا يتجاوز على
 تجاوز النبي ونسب اليه ولا تستر شاد منه ولا خذ
 عنه والتعلم منه بالمنا طيه له اذا لفت اصواتكم فوق
 ولوا نعم حفظوا اصواتهم عند النبي صلى الله عليه وسلم
 لا يتبينوا على ذلك ثوبا كثيرا واقطوا عليه اجرا عظيما
 فحافهم ان يظنوا جودهم ونسبوا ثوابهم وابطلوا اعمالهم
 برفع اصواتهم فوق صوت النبي وان لم يبطلوا اعمالهم فكله
 قوله تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالحق والذكي اي لا تقوتوا
 انفسكم ثم ثابتم ولا تذهبوا بها جودكم على الصدقات بالحق
 بها والاذكي فيها والله اعلم واما عقول الستيات باحتساب
 الكبار فيكون المراه بال كبار الشكر فيكون ما دون الشكر
 كونه عقولها وكور العقول عليها مده معلومه في يتلون
 بحسنتهم وايضا ثوابا دائما وقد قرأ بعضهم ان يحبوا كبير
 ما تهون عنه فيكون معناه الشكر والكفر كما قال الله تعالى ان
 الله لا ينفذ ان شكر به وينفق ما دون ذلك لمن يشاء فيكون
 ما دون الشكر مغفورا اما المشيئة واما الشفاعة واما من هو في

كل هذه
 الاشي
 يبطلها

ما معنى الورد وما لذلك وزن ومن الذي استوفى حسنة
 دستيانه فصار من اصحاب الاعمال والاحبار في الورد
 وانه ميراث له هكتان موضع في هذه الحيات وفي
 الاخرى الستات كثيره طيحه تبطلنا القول بالاجاب
 ومعنى قوله تعالى لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي
 الى قوله ان تحبط اعمالكم معناه عندنا اي لا يتجاوز على
 تجاوز النبي ونسب اليه ولا تستر شاد منه ولا خذ
 عنه والتعلم منه بالمنا طيه له اذا لفت اصواتكم فوق
 ولوا نعم حفظوا اصواتهم عند النبي صلى الله عليه وسلم
 لا يتبينوا على ذلك ثوبا كثيرا واقطوا عليه اجرا عظيما
 فحافهم ان يظنوا جودهم ونسبوا ثوابهم وابطلوا اعمالهم
 برفع اصواتهم فوق صوت النبي وان لم يبطلوا اعمالهم فكله
 قوله تعالى لا تبطلوا صدقاتكم بالحق والذكي اي لا تقوتوا
 انفسكم ثم ثابتم ولا تذهبوا بها جودكم على الصدقات بالحق
 بها والاذكي فيها والله اعلم واما عقول الستيات باحتساب
 الكبار فيكون المراه بال كبار الشكر فيكون ما دون الشكر
 كونه عقولها وكور العقول عليها مده معلومه في يتلون
 بحسنتهم وايضا ثوابا دائما وقد قرأ بعضهم ان يحبوا كبير
 ما تهون عنه فيكون معناه الشكر والكفر كما قال الله تعالى ان
 الله لا ينفذ ان شكر به وينفق ما دون ذلك لمن يشاء فيكون
 ما دون الشكر مغفورا اما المشيئة واما الشفاعة واما من هو في

ان الكفيل الشكر ككلا كبايد مكلنا شكره وكور ان يكون
 قوله كبايد ما تهون عنه الشكر ويكون معنى الجمع بمعنى وفان
 الخطاب لان الخطاب ورجع على الجمع بقوله ان يحبوا وقوله
 تهون عنه يجوز ان يكون جمعا لكبايد للملك لان كبايد كل
 واحد اذ جمع الى كبايد صيغة جارية صارت كبايد
 وان كان الشكر كله على واحد اذ كان كذلك ولا يكون معنى قوله
 لا تقبل الله منه فريضة ولا تامله به بل تقبل فرائضه ونفائله
 قبول ثواب عليها وان لا يقبل قبول ثواب عليه ما وكور ان يكون
 معناه اي لا تقبل فرائضه تقبل قبوله في حقها هذه السبعة
 التي هي التولي لغيره اليه وان كان صلاته مكفرة لغيرها
 من الستيات لان النبي صلى الله عليه وسلم قال الصلوات الخمس كذا
 ما بينها وما رسوله الله صلى الله عليه وسلم ارايت لو ان رجلا
 كان له بعتك بئر من حنظل وعقله حنظلها فماذا اطلق
 الى عقله عمل ما شاء ما جابه الوشج او العوق وكما مر من
 اعميل ما يتقى ذلك من حنظل وكذلك الصلوات كلها عمل خطيئة
 او ما شاء الله في صلوه فزها واستغفرت عقولها ما كان قبلها
 حقا ابو عمرو عامر بن محمد حنظل من اوف ابو كذا والبلا
 عجر حنظل سبيد من ابي مريم حنظل حنظل من ابي حنظل
 عبد الله بن قريظ ان عطا من ميا رجلاه انه سمع ابا سبيد

او راوي من الروا

الحزوري جرد في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 ذلك فقد قل عليه السلام احمجه الى احمجه كجارة لما يتها يكون
 معنى قوله لا يقبل الله منه فريضة اي لا يقبل صولا تكبرها هذا الذي
 كان يقبل صلواته وعرايقه لا تكفي الله بها هذه الخطية وان
 كان مكفرا بها ما شاء الله من الخطايا وفي بعض الروايات
 ملك الصلوات كجارات لما يتها ما اجتنبت الكاثر او كذا ما فعل
 معناه يجوز ان يكون هذا من الكاثر التي لا تكفيها الصلوة
 فكانها في ثبوت منه في كماره هذا الذنب لا به في وحده المعنى
 الذي نراجه منه من القبول هذا الذنب فان وجد ذلك
 سياتي الذنوب معنى الكاثر عندنا ان من الذنوب حينا
 هو الكبر من غيره عند الاضافة اليه فان البنات في المسجد
 خطية وهو ذنب ثلثين كشيء يسيل وشتم المسلم خطية البنات
 وليس كما خذ ما له واخذ ما له ذنب وليس كشيء ذنب
 فكل ذنب من هذه الذنوب اكبر من صا جنتها وطها جنتها
 اجبر منها وان كانت الذنوب كلها حبا يد من حله
 التي عنها وكل ما دون الشرك صغائر في جواز عندنا
 فيحور ان يكون هذا الذنب من الذنوب الكبار التي لا
 تكفيها الصلوات وما يهواها من الفرائض ولا تحوها
 فتبدلها حينا بل لا يكفيها ولا تحوها من ديوانه
 الا التوبة منها وان فات غير تائب وفي القيامه
 وهي مثبتة في ديوانه فاما ان يغفرها الله له فمفضله

يقول عماره
 المفسر في الخطية
 الحزوري
 ام قال
 كلامه
 معنى
 معنى
 معنى

لا فاحضون حشيتيه بقوله ومنعنا جود ذلك لمن شاء او يغفرها
 يشفا عنه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله شفاعتي لا هل الكاثر من
 او يدخله النار فيظلمها في يخرجها الى رحمة ويدخله
 جنته بفضل رحمة وامانه ولله الحمد الباقية وهو ذو
 الفضل العظيم حديث اخبر حدثا جاني من عقيل
 حدثا مني حدثا الجاني حدثا صفوان من اني الصفه
 اليتيم عن بكير بن عتيق من يسلم من ار عمر رضي الله
 عنها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى انا
 شغل عبيد ذكرك عن ميسا التي اعطيت افضل ما اعطيت
 البتة يملن قال الساجد رحمه الله بجود ان يكون معنى قوله اذا
 شغل عبيد ذكرك في وثاؤ علي وتنزجعه في عن ان
 يسلم في جوارحه التناذا بذكرك وانيساني حتى
 يقضي ما يتبادر له في ذكره في من توفيق اياه
 على ذكره في ويتسبى له الذكر في واطلاق في يسانه
 بالنساء على وشري صدره بنو الا يسلاه وطمائنه قلبه
 بالذكر واستهاد في فواجه حتى كانه يرا في يساه عند
 نفسه وذنيه فاهوض عن نفسه ورفض دينه وشغل
 عن سوي الله بالذكر فان حقيقة الذكر ان يغني الذكر
 ما سوي المذكور ما له تعالى واحد كذكر احد انسيه قيل
 احسنيت سوي الله عند ذلك يكون حاكما لله وكان معناه
 افرد نفسك قال عليه الصلوة والسلام بين المفردون حدثا

صدره بنوره وإطمار قلبه بذكره وشهد بذكره بستره
 فذكره له أنيس وهو لربه جليس تذك بذكره والمشار عليه
 فشغل عن سواه والطلب إليه ما لله تعالى ولدان
 الله أكبر كونهان يكون معناه ذكر الله أكبر قدرا
 في قلب الدال من أن يرفع عنه إلى خطيئته وسؤال
 حاجاته فيعطيه الله فضل ما يعطى السائلين يسألهم
 وهو وهدي كتابه فقال ما ذكرني أحكمه متى يبلغ
 السؤل السائلين ما وعدهم إذا يسألون يسألون محذرا
 مخلوقا والله عز وجل وعد الراس له بالخلق والخلق
 لأن ذكره عز وجل صفة والله عز وجل بصفاته ولم
 ينسأ في محمل يكتنه وترفع أقذار في بين خليفة وبنوة
 باسمه ملكوته وذكره بقلبه مقفلا لربه مساهل
 لقبه في بذكره عن نسيان حين جرد بذكره اللسان
 فكان كما قال
 ذكرنا وما كنا لننسى من ذكر ولكن نسي القربى فبعض
 أبسكتته هيئت وأخر يشه حشيتة أجل الحق
 أن يذكره بلسانه ولم يغف عن ذكره الخطه بجانبه
 يترك ذكره له من حيث هو فقله وشاءه عليه فصفا
 نفسه ذله قال الله تعالى ولدك الله أكبر قال بعض الكثر
 ذكبت الله أكبر من أن تحرك به إلا لست على ما ستحقه وتبلغ
 إلا وهات على ما بلغ أو يحويه العقول على مدركه (الله)

رواه جليل

وهو ذكره

التبوية
لقد تدد
كرد اينده

وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا أحصي شأنا علي
 كما اثبت على نفسي ففوقه (أخفوا ذكره من الأفيار
 والريوم فإخفي ثوابه عن الميا رب العنوم فقال فلا
 على وجه نفسي ما أخفي ربي من قدره إلهي وكل الذي صلى الله
 روايه عن الله أقدمت لعباده الصالحين لا يفتن رأت
 ولا أخت سمعت ولا على خطيئته على قلب بشر وقال عليه
 الصلوة والسلام روايه أيضا من ذكرني في نفسه ذكرته
 في نفسي فأروا على أذكاره فقال على أوصافه خباياه
 في غيبه وأنبأه في خلقه وأخر شأنا ذكره
 ربه له في أنه حيث لا يشوم ولا يفهم ولا علم ولا
 مقام كإنما موجود في علما أذكروا بعدد بين ربنا
 فكانوا مذكورين ولا ذكرهم ويعلمون ولا علم لهم وفراذين
 ولا أركبه لهم وخلقوا من لا طالب لهم ومحتار من ولا احتيا
 لهم لما شأنا هذه الأعمال استبطوا عن الطلب
 واليسول فكانوا في حيث وجودهم كما كانوا في عدمهم تسليما
 لهم وتركوا لا فتره عليه فالطقة الأولى فتذكر من
 وأثابته ذاكرون والباكنه مذكورون والله من ورأه محيط
 حديث لغير حدثنا بكون مسعود بن رواد
 حدثنا أبو سليمان محمد بن منصور الطنجي حدثنا كثير بن
 شيان الأبي جاني هو أبو شيان الراشدي حدثنا الرشي
 بن العرجي حدثنا أبان بن أي غياش عن أنس بن مالك رضي الله
 عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

أو متكلمة الذكر

من التي جلباب الحياء فلا غيبة له قال الشيخ رحمه الله
 يجوز ان يكون معنى قوله لا غيبة له اي لا غيبة عنه في
 الفعل الذي اظهره من نفسه والتي جلباب الحياء فيه يجوز
 ان يكون الغيبة عنه فيما يترتب ذلك من غيب هو فيه بستره
 على نفسه اذا ذكرته به فان ذلك غيبة عنه لانه انما لم
 يكن ذكره ما التي جلباب الحياء فيه غيبة لكون الغيبة
 انما هي عنهما ارجاء الله من جهة الاذني الذي
 يلحق المختاب عنه والذلي الذي يصب فيه لانه يثبت
 عند الناس غيبه فهو يستره على نفسه كداهه
 ان يتضح وينتفع بستره او يكره ذلك الغيب من نفسه
 ولا يتجاوز غيبته في ازالته عنها اما اذا اظهره للناس
 والتي بستر الحياء عنه فثابت فظهر انه ليس بيا بان
 بان يعرف ذلك منه او نذكر فان ذكرته به لم يلحقه
 الهم ولا اذني مكانه لم تذكره بسوء وقيل ايضا انه ليس بغير
 ذلك الغيب من نفسه وانه ليس مغلوب به ولكنه ممتنع
 عما لم يكن له فيه اذكي ولا كداهه لم يكن ذكره ما اظهر
 من نفسه مفتابا ويكون اظها ذلك منه وذكره
 به فائدة ونفع وهو ان يعرفه من لا يعرفه به فيجتنبه
 ويتجاني عنه ولا يداخله فيتأذى به حدثا او كذا
 محمد بن عبد الله بن يوسف العماني حدثنا اوشاج احمد بن
 محمد بن النيسابوري حدثنا الجارود بن يزيد حدثنا

محمد بن يحيى عن ابنه من جده رضى الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم انتم غفون من ذكر الغائب ذكره مما
 فيه حتى يغفره القاتل من هذه فائدة ذكره وانما ما لم يظهر
 من نفسه فانه يتأذى به ولعله يحذر ذلك من نفسه
 ويحبب لضلابة من نفسه فلا يتأذى هو به وهو كالمكره
 فاذا ذكرت ذلك منه هتكتته واذا ذكرته واذا ذكره
 من غير فائدة دبت كثير فذلك يكون ذكره بما
 يستره على نفسه مفتابا والله اعلم والغيب انما
 يكون اذا ذكرت ما فيه من غيب او يستره لا يجب ان
 يطلع عليه فاما ذكره باليسر فيه فهو محضان عليه
 والبعضان من الكماير قال الله تعالى سبحانه هل
 محضان عظيم وجبتنا احمد بن محمد بن المنهال اخبرنا
 هو ابن زر بن رزح عن العلاء عن ابيه عن
 هرون رضى الله عنه قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم
 عن الغيب قال ان تذكر احوال ما يستره قيل
 يا رسول الله وان كان في ما اقول قال فان كان
 فيه فقل فقد اقبلت وان لم يكن فيه فقد هتكت
 والله اعلم **حدثنا** احمد بن محمد بن ابراهيم
 احمد بن حبان التميمي حدثنا الحسن بن عبد الله القطان
 بالرقعة واسحاق بن ابراهيم بن اسما عيل بن يونس
 محمد بن ابي هاشم بن ابي كية في آخرين قالوا حدثنا هناد بن

معنى روى عن وزيد الوراق
 والرواية من هرون وسدون

غمارة حسنا اجمع من هشا حيتا حيتا من سعيدين
 اباي القديس عن ابي نوره عن ابي خلايد وكاستله
 فحبه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادا رايته
 الرجل المؤمن قد اطمع زهدا الى الدنيا وقلة المنطق
 فاقبلوا منه فانه يلقى اجملا ما السعد لله الله اجملا
 الا جابا بالقول و اتقان العمل والرهف فوله العبد
 من الدنيا ومن زهد الدنيا منور القلب مشرور
 الصديق قال الله تعالى امن شرب الله صبره ولا يسلع
 فهو على نور من ربه يجوز ان يكون الا يسلع هاهنا
 اسلكه النفس الى الله تعالى ومن اسلكه نفسه الى الله
 في يتغل بالدنيا لا الدنيا انما تراجد للنفس من اسلكه
 بنفسه الى ما فيها لا يفتح الى الدنيا وقال النبي صلى الله
 عليه وسلم اذا دخل النور في القلب اشرق وانبع
 قيل ما علامه ذلك قال التجاني عن خازن العروق والاضواء
 الى دار الخلود لا لا استعداد للموت قبل الموت فاجبر
 ان التواني عن الدنيا ولا زهد فيها خيرا دليل على
 نور القلب من استناد قلته اجاب في منطقته
 لحيط في قوله ويكون ايمانه متيقنه وانما له حكمة
 لا يدرك علمه شيء كما هي فلا يلبس عليه الامور ولا
 تشابه عليه الا جهالة لا نه ينظر لنور الله ومن نظر
 بنور الله من ينظر نور الله ابصر السم كما هو فاجاب في

فاجاب في منطقته واذكره الرشيد في اشارته فن
 قيل منه اجاب ورشد وقلة المنطق دليل على اجاب
 صاحبه لان من تحرك الصواب في عقله والصدق في قوله
 قل منطقته لذلك ابرار شاك الله رسول الله بالقبول
 عن اطمع زهدا الدنيا وقلة المنطق للاصابه الحق
 من هدايته ومن قبل الصواب والحق رشدا
 الموتى حيا لغير حسنا عبد العبد من محمد
 المرزبان في حسنا عبد الله من حامد الله فلي حوسا حيتا
 في حيتا حيتا في عبد الرحمن عن عمرو بن المظفر
 عن عاصم رضي الله عنه انها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول ان المؤمن ليذكره بحسن خلقه وبره
 الصباي القاء ما السعد لله الله الصباي والقلم نجاهلان
 انفسهما لان الصباي والقلم محالها النفس في النفس حطن
 واستماعها بالمطامير والمشارب والاشكال والاصباغ
 يمنع هذه الاشياء والنفس اماره بالسوء تدهوا الى
 هذه الاشياء وهذه الاشياء تنفق هذه النفس
 والنوم تبتو وتبعوا والفتية بمنع النوم فالصباي
 والقاء نجاه كل واحد من نفسه ومن جمعها قايما
 مجاهد نفسا والله فبقية قدره وقيل وتبته
 لما هدته نفسه قال الله تعالى ولا من حاف مقام
 ربه ونهى النفس عن الهوى فان اجته في الماوي ومن

ومن حيث خلقه فانما جاهد نفسه في تحمل افعال
 يسارى اخلاق الناس لان احسن الخلق هو
 الذي لا يحمل غيره ثقله ولا تحمل افعال غيره وهو
 جاهد كبير قادرك هذا احسن خلقه درجه الصيام
 الثاني لانه يجاهد نفسه كما يجاهد الصائم فاستوى
 في الرتبة لا يستولوا في الفعل الذي هو مجاهد النفس
 وحدثنا احمد بن محمد بن عمرو بن حنبلنا عبد الرحمن
 ابراهيم بن يوسف حدثنا ابي عبد الله بن مسعود الجبوري
 حدثنا اسلمان الضبيعي وحدثنا محمد بن اسحاق الرشادي
 حدثنا محمد بن فضال عن حماد بن عيسى عن سليمان
 عن عبد الله بن الحسن بن علي عن ابي جابر عن
 عن ابي البراء ابي البراء عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 اشق ما وزن في الميزان يوم القيامة الخلق احسن
 هذا الحديث رفق هذا الخلق احسن فوق درجه
 الصيام الثاني لانه يجاهد نفسه في تحمل افعال
 الصائم ولا يخسر الله السالك ان حيث الخلق اتقى
 شيء يوضع في الميزان فهو اقل في الميزان اشق من الصيام
 والقيام وذلك لان الله لما حكرنا من مجاهد النفس
 فالصيام التام يجاهد نفسه واجله ومع نفسه وذو
 الخلق احسن يجاهد نفسه وانفسا كثيرة مع ما
 ويقاشره في تحمل افعال نفسه واثقال غيره فلذلك

في
 ان
 في
 في

ان شاء الله تعالى ميزانه والله اعلم حبيب
 حدثنا عبد العزيز بن محمد الدقاق حدثنا محمد بن ابراهيم
 ابي حمزة ابي العباس حدثنا محمد بن اسحاق بن جعفر
 حدثني عبد الله بن سلمة عن جعفر بن رستم عن ابي عبد
 عن ابي حمزة عن ابي عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال ان الله يرضى لكم ثلاثا ويخط لكم الا ان يرضى لكم ان تقبلوا
 الله يرضى لكم شيئا وان يفتخروا بحبل الله جميعا
 وان تناجسوا من دماء الله ودمكم ويخط لكم ثلاثا
 القيل والقيل وارضاعه المال وكثرة السيولة قال
 الساجده لله في العبادات الله من غير ان يشرك بها فخره وحده
 وارضاعه العمل لله والافتخار بحبل الله الاستعانة
 دين الله وتبذير العمل لله وفناجه ولادة الاقرب
 السفة على خلق الله وحيث المعونة يعباد الله والعتل
 والقيل التملك من الله وارضاعه المال وضعه
 غير من الله وكثرة السيولة الا ان يرضى الله ما حور ان
 يكون معنى قوله يرضى لكم اي يرضى عنكم هذه الا فاعل ويرضى
 منكم ان تكونوا بهذه الا وصفات تخلقوها ولا يرضى
 طلبها ولا بد لولا مجهودكم في طلبها تروا رضا الله فيها
 وكذا ان يكون معنى قوله يرضى لكم ان تكونوا بهذه الا وصفات
 فيوجدوها فيكم وتوفقكم بها ويستعملكم بها لا بهجكم والحيث
 يحبكم الله ارفع المنازل على الدرجات والحيث

وقالوا له ما اريدنا ان نعلمه

وهكلك

فبين امة وهلك كما استكبر ابليس فلبس فوسم
 الله الملايكه بالخشية والخشوع والخوف فقال
 الله عز وجل ولا تشفعون الا لمن ارتضى ومن حشبه
 مستحقون وقال مخلوقون لا تمنع من فوقه الله ووضعه
 على بن آدم الباكى ولا ختبا وقال عز وجل
 وتبلىوكم بالشئ الخبيث لئلا تعلموا الاية وما خلق
 الموت والحياة ليبلوكم ايكم احسن عملا ووضع
 على اجن الصغار والذئ فليجعل منكم رسولا
 ولا علموا ولد نبيا ولا يعيتا ولا يخاطبهم على الفراء
 ولعن ابليس والشياطين فابعدكم واقتضاها وبعثها
 وخص بساكن الا شيا بالتيشير فقال ويخوض لكم الليل
 والنهار والشمس والقمر والنجوم يسبحون بافواه وبسبح
 لكم الليل والنهار ويسبحون لكم فامى السموات فامى الارض جمعا
 منه فلما سمع اذنه هذه الاية فضم السموات استجابت
 الا شيا وكلما وخصيت وانقادت واستجابت
 على ما اراها منها سكان ايجليم البليغ ثم انه تعالى حجب
 خلقه من كنه جلاله وقدر سلطانه وقهر ربوبيته
 وعظيم هيبتة ولولا ذلك لتلاشت الاشياء
 وانجملت وتبليت وبادت قال عليه السلام اجابته
 النادر كشف عن حاله جودت سبحات وجهه كل شئ
 اذكره بصره وى روايه حجابته النصارى وى روايه اخبره

وقل وتبلىوكم
بشيء من الخوف
والجوع

اما راقى وعلا ما ذكره
مؤمن ان مجلى
شهود كوسد
سكان امة

غلامه عن محمد الموحدين

وسبح ان الشمس والقمر لا ينكسفان ثموت اجلا
 ولكن الله ادا اتجلى شئ من خلقه خشع فاذا انكشف
 واجبد منها وصلوا حاتم مبلوهم محتوبه صليتموها
 قال السلك بعد له ان الله لما خلق الاشياء ولو جرها
 واخرها من البعد الى الوجوه ظهر كل شئ من ذلك فلو
 وشموه ورفع لمعرفتها بانها له ولانه اوجدها ولها
 ميسوبه اليه وجعل كل شئ حاصيه بمعنى فانتهت به
 قالت الملايكه وكن سبحان محمدك ونفدس كرك وتجاقت
 اجنة والتاد واقتحرت كل واحد عما خصت
 من نعم اودياريه ولا نقاح من اعداياه واتجبرمت
 الجبال على الارض لما فادت الارض فادسها
 بالجبال فلو ان عباس رضى الله عنها لتفتخر على الارض
 الى يوم القيامة قال ابليس خلقتى من نار وخلقته
 من طين فكل شئ كان امتحاره بالله نجا ومن افتجو
 بوجهه ونظر الى دله هكذا ابليس وكن لشيء عرف
 انه مقصود رب كل شئ ليس كمثله شئ لان فتخر
 به ويعلو نذره وقبل قصده الحق بالاكاد وخاطبه
 بكى وخصه بمعنى فلو ادرك الله وبم كل شئ حسنة
 منكمات العبوة وخذل اخلقه ونجى النبى
 وما خص كل شئ من خلقه شئ لشيء
 بانها واستجرت نجبت فيسقطت

لما شئ
بانه اى
بكبر

من الجحيم

جاءه النور وحده خلق من محمد حسنا نصر من دكره
حده سابعين من عبد الوطيم العذري حسنا من
اراهي حسنا موسى عن عمر بن الخطاب عن عبد الله بن عمرو
من ان جازيه وعن سهل بن سعد قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من الله سبعون حجابا من نور
وظلمه وما من نفس تسمع شيئا من حسن تلك الحجب
الا زهقت نفسيها واخبر صلى الله عليه وسلم ان ثقاء
الاشياء كلها وقيا بها باوصافها وثبوتها على ما هي
مجبته عن عظم سلطان الله وقهر رتبته
قالوا نبي والملايكه وانا من الاولياء كيف لطف الله
نبيه بقاءه في الشياطين في حجاب اللعنه والبطر
والا قضا والبعد وسائر اللورين ستر الوجه والا عباد
في حجاب الظلمه وسائر الاشياء في حجاب الغفله والنجس
كشف الحجاب اظهار القدره وابداء الهيئه والجلال
فاذا كشف الله الحجاب عن شيء من الاشياء ازال ذلك الشيء
وفهمته فلا شيء منها ما ينعت عن اوصافها وينور من
بنيتها على قدر الكشف وظهور اوصاف الجلال قال الله
تعالى فلما جرى ربه للجبل جعله جبالا من عن صفة وتغير
بنيتها فصارت ترابا وهباءا فبعد ان كان شامخا
محواضليا وقلا النبي صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما اعلم
كشجرتي مليلا ولبيكني كثيرا وخبركم الى الصعد
الطريق

تجا دون وفي بعض الاخبار ان الله تعالى خلق ذرة
فقطبها اليها قذابت فصارت مباءا تجري لا قرار له
ولا يكون من هيئه الله فاذا ابتدئ الله من سلطان
ما شاء ومن صفات قهره وجلاله ارايد تلاشت
الاشياء واخفيت وغيت فتجبر السما كما لم تزل والجلال
كالعفن المنفوش فيسيرت وكانت سوابا وخيف
المعروفات والنجوم وقطعت السموات حالت الاشياء
ولالت ذلك ان الله شديدا البطش عظيم السلطان
جليس القدر لا يتدور قدره ولا يطاق قهره ولا يدرك
بحرودته ولا يحاط به علما فنقول النبي صلى الله عليه وسلم
اذا تجلى لشي من خلقه كسحبحو زان يكون معناه اظهار
انوار القدره وعت السلطان وقهر الربوبية فكشف
من الاشياء ما تجلى له وكشف الحجاب عنه وتطهر من
وتواضع عن اوصافها وتحوّل من يغويها وبنيتها
تقويها للعباد وتغير لاهم ملكه من وجهه وطوره
باله يات لا تخوفنا مكشوف السيمر الغر لتجلى اوصاف القدره
فما بنظور اقلام عت السلطان عليها تنبئها للعباد
وتجدي لاهم ان الذي ظهر منها وكشف عنها من ستر البطش
وحجاب الوجه فبترها من جلالها واذهب نورها وضياءها
على عظم بنيتها وروى مكابا في الحديث ان السبعين تشرق
من السما لا يابيه ظهرها الى الدنيا وقد جفها لاهل السموات

ومثلها مثل الذين انزلت بهم من السماء من الله في القرمات
 ما في ذلك من مثله وصفته ما شاء الله فاذا جعل بها من
 اقدارها من ظهور سلطان الله بها ما جعل نيكف ما من ادم
 الضيف الينيه البغير القدر التليل التمايكة تصير عه
 اللجطة وتوذية المسلة لا يصبر لمار اللطف
 يتاوي جفات الدرجة من ربح تهب او رقبه يرفد
 او يوق يلمع فامر عليه انقلوه واليتلام اذ اظهرهم من
 حيسوفها او حيسوف اجد بها شئ ان يعزها الى
 الخشوع ربه والخشوع له والالتزام اليه والتوجه نحوه
 والاقبال عليه فقال عليه الصلوة واليتلك فاذا انكشف
 منها فسلوا حاتم صلوه محتوبه اذ الصلوة حضرة
 وحشوع والتجارة والاقبال والتوجه ودرجتي صلوه
 الكسوف اخبار كثيرة على وجوه مختلفة منها اربعة ركعات
 في اربع سجداً ركعتين ومنها ست ركعات في اربع سجداً
 ومنها جماعة وفي اربع ركعات في اربع سجداً
 وحوادث ركعات على صفة صلوه الظهور والبصر والفتا الحيرة
 فان هذه الصلوة اتمها ومعنى البصر وان كان صلوة الفجر
 والمغرب تاتين بنفسها فان صلاة ركعتين كصلوة الفجر
 فهي تامه وان صلاة ركعتين اتمها ومعنى البصر اذ هو واجب
 المكتوب اكثر من ذلك اتمها والخشوع لتجلى صفات العز
 وظهور السلطان يتجلى الله للشمس والقمر ما شاء ويتجلى

وتمام سجدة ركعة

لعباده بوا بسطة الشمس والقمر لطفاً منه بهم ورحمة عليهم
 ونظرهم اذ لو تجلى لهم من غير بسطة لجلهم في
 جل ما جعل من تلك شوا وفنوا فلطف بهم ولطف عليهم
 بان الله رؤف بالعباد جميل النظر لهم لطيف حد
 حدس اب حيدر يسعود حدسا ابر سليمان محمد من منصور
 حدسا القيني حدسا شعبة عن منصور عن ربي عن
 حراش عن ابر يسعود رضي الله تعالى عنه سئل الله صلى الله عليه
 وسلم انما اذكره الناس من كلام النبوة الاولى احرام
 تسليح فاجبت ما شئت فلا المسح ربه الله النبي صلى الله
 عليه وسلم قد رده هذه الكلمة واجتها واقطع شافها مكرها
 من حلك الانبياء ليس كما قلت العبد يحكمها وفطرتها
 وحولان يكون قوله كما اذكره الناس من كلام النبوة اي انها
 كما اوحى الله الى الانبياء اولها اوحى في ذلك بحوي
 النبوات حتى اذكرها العزب على افيها ما اوحى الله
 تعالى الى الانبياء عليه السلام يدل عليه رواية مفضل بن
 فضال عن منصور عن ربي عن ابن مسعود قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم انما نبي من النبوة الاولى كانه
 يقول هي ما اوحى الله الى الانبياء وليست من احبها الحكما
 وكلامه الغضبي رفعا من قذرها وقنطها لثباتها لافها
 كلمة جامعة لخبر الدنيا والاخرة وذلك ان احيا ربي
 يتولد من اهل الابد من يسبح منه وتقديره في نفسه

يث

من منصور

واذراها يستصعب نفسيه و اوصافها عند شهود من
 تجل قنده عنده فيلج جبره فيمنعه جبره عن كين
 يحسن من افعاله بكيه مما يفتح من احواله ما يبدى شراي من
 الله وهو اجل ناظر اليه لا تخفيه منه شي ولا يحكي عليه
 شي من حقه اجماع الحق وقدره اجله الا قداره
 براه في حق احواله وعلى كل افعاله وهو انما يراه خلق
 الله في كين من احواله من اجل اقتداره عنده من ملكه
 كراه او خاف من الناس وعاد وهو قبيح في تحفظ
 في جميع حركاته واكبر اوقاته من ان ترى منه خلق
 خيمه او فعل يفتي فيجلى افعاله حواما ان يلحقه
 لونه مما يترجحه من فعل مشي او فيما يعبر من حق
 من فعل مرضي في يكون حافطاً لخواطوه مباعياً لخواطيه
 مراقباً لا تناسيه ان يحكمه بسره وخطوبه بيا
 ما يستعبط من غير من هو ناظر اليه او يفتنه فيه من
 هو عليه قاذر ويستطيع ظاهراً ويصنف باطنه فعنه
 صفة من وصفه باحيا مال الله صلى الله عليه وسلم
 احيا خير كله حلتا محمد بن نعيم حلتا اوجاه
 البرازي حلتا الانباري حلتا حلتا حلتا حلتا حلتا
 اني يتوار عن عمران بن حصين رضي الله عنهما مال مال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم احيا خير كله
 رعن كان بضربه هذه الصفة التي هي احيا باله

كافار به العلم باله
 الله بركه

متبين

لا يحل عنده تدوناظر من تدبر وحديثه نيا لي ان يلحقه
 شين او توصف بذيي ولا كافت من فوقه ولا نيا لي
 من سعه وهو خايرة عن اوصاف الناس فانما يفتن ما يدور
 اليه نفسيه الا كاره باليسوء ويا تي كما نزيته في عينه
 من قبح افعاله البعد وكاهة يقوله اذ لا يكن لك
 بركة او حين لا تجزك حاجه ولا يمنعك مانع صنف
 سبتك كتمت عليه وفيه اورجيت وجران
 يكون معناه اذ لا يكن اوصاف احيا قافل ما شيت من
 عمل فلا يمتك لعلك ولا خير فيه له من الحق ربه
 في ملكه عبادته فليس معه من اوصاف الامان شي
 فاقا عليه الصلوة والسلام احيا من الامان حلتا
 محمد بن محمد بن عبد الله بالبري حلتا حلتا حلتا حلتا
 حلتا حلتا حلتا حلتا حلتا حلتا حلتا حلتا حلتا
 من منصور بن راذان عن احبس في اي بصر قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احيا من الامان في كل حال
 على اوصاف احيا فكانه اجل قدر نفسيه ويستحق
 بقدر سيده فيعلم في عينه قليل عمله ويصفق عنه
 كبره فيمن على الله بطل عته ويصفق عنه عظيم
 تعصيته ويزدري كيعباد الله اهل لا لقدور نسيم
 ما يستصفا لا لقدور من سواه لا احيا اهل لا قدر
 الناظر اليه واستصفا ونفسك ما كان على فلا

سكاك من دور من الامان
 وقال ربه له سوا علم

بال فلان اذنه ويقال ذاك ايضا لمن استغفل انسانا وتيقه
 على غفلة ويقال ان جابته فرق الحجرة دون الحلب له
 اذنان سوادا وتان خاف منه لا يصد فاذا رآه لا يصد
 يستخدا رعا وتناوع خفا منها يحي هذا الدابة في
 في اذنه فيموت لا يصد فحان من عقل عن الله ونسي
 ذكرا لله على الشيطان واستضعفه وخدعه فترث
 النوم ومحبته المضجع وطول عليه الليل فما توسر الله
 مقب جاز في الحديث ان الشيطان يقوله للعبد اذا اراد
 ان يمتنع من الليل في مان عليك ليلا طويلا ويجوز ان يكون
 يعني قوله بال الشيطان اذنيته اي ايسيه فكذلك الله
 واخذ سمعه عن نداء الملك الذي جاء في الحديث انه اذا
 كان قلت الليل الاخير نادي مناد من السماء هل من داع
 فيستجاب له هل من سائل فيعطى بينوه هل من مستعجل
 فيغفر له فالذاكر لله والتعاون له بالليل سقموا
 ذلك اذان ذاك من مالا يسجد ويستغفرون له يسألون
 واليه ولا فيمن تيا ما غا ثمين وركعا خاضعين
 ويسجد متعرجين فكان من غفل عن ذلك استجاب
 النوم واستغفل القيام كان في سجدة روي دون
 قبله مما من تنير الشيطان له واخذه عن نداء الملك
 يسمعه فيسوي سته اليه لا الو سوييه كلام خفي
 واكثر ومنه فكانه شغله بحديثه عن سماع نداء الملك

يسود اذان
 من نور اكله

واحيوا
 قلوبهم واسماعهم
 الذراع وقاموا لله

كثرة كبره
 والحزن الحسنى سرار نشانه

وهو العين قد ربح في فافيله بحسنه واهله قد ربحه
 مثبتة فهو داسغل سمع عبيد عن الداعي شهوة
 نفسه ويوسوسه اليه في خبيثا من الاله من رحيما
 من البصه مكان كانه باله اذنه يسأل الله القون
 عليه والعصه منه فانه لا حول ولا قوة الا بالله
 حرسا محمد بن احمد البغدادي حدثنا العباس بن محمد
 حدثنا شاذل بن النعمان الجوهري حدثنا حشيد بن
 نبانه عن معشاة بن حبيب عن بشر بن عامر عن ابيه
 انه يوت اليه عمر بن الخطاب رضي الله عنه ليستغفله على
 بعض الصلوة فاني ان يخل له وقل سمعت النبي صلى
 عليه وسلم اذا يقول اذا كان يوم القيامة اتي بالوالي
 فيغفر على جسر هنيئ فيا مر الله بها فينقض به
 استغفاره يرون كل صلح معانه في الله العطاء
 فترجع الى اما كنهنا في يسائله فان كان له مبيعا
 احذيه واعطاه كملين من ربه وان كان له عاصيا
 خفف به اكبش فيقوى به هنيئ مقدر سبي
 خريفا فقال عمر سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال وكان سلمان الغابسي وابودر الغفاري جالسا
 فقال سلمان الى الله يا عمر بن الخطاب مع السبعين
 سبعين حرفة واد من نادر تلتبب التها با فقال
 بيده على جبهته انا لله وانا اليه راجعون من يا خذها
 اي يا خذها الامارة والولاية

شخص

الحفظ

اي اعلمه
 كبره من سلكه
 دسلة جهان

الحق والحق
 لى سدن وادمان

بسم الله الرحمن الرحيم

قَالَ كُنْ فَاِذَا نَفَخَ فِي سُوفِ السُّجُودِ

ما فيها ما سلطان من سلك الله انفعه اي قبحه
 وشوة خلقه لان من نزع انفعه من وجهه شوة
 خلقه لان معنى السلطان المسخ والاذخايت ومعنى
 الصق خبته بالارض اي اذله واطماه اي يكون لغزاه
 ذلك الى تلك الحالة تكون عاقبة وعدا عليه الصلوة
 والبنك تحسرت جبرون امثال الذر يطاير في القفاة
 الناس باقيا معي كان يعني قوله سليمان لا ياخذها
 عك وابت في الآمن برحبت فما ظلمنا للخلق
 واراجه الوفاء والتسليط على عباد الله ومرايا
 خلقه الارض ونسبا جا ومن كان كذلك كانت عاقبه
 امه في الافره وانتهار حاله في القياحه الى ما اوحى
 الله المتحير من على لسان نبي عليه الصلوة والبركة
 الحق يحسرون امثال الذر ويسوة خلقه وتعب
 صوره لانه لا يغفل ما فيها من غير ضرره اليها الذين
 كان طالب للخلق في الارض والغيب في البلاد والترف
 على العباد المبرك انه لم ترغب من احكامها الذين
 احرو حتى اناه معقولا وحتى لم يجد منه بولا وها والفتنة
 وعمر من الله استخلفه اولئك وعثمان رضي الله عنه اجمع
 عليه اهل الشورى وعلى رضي الله عنه اجمع طوعا وهو
 مبيع حتى جات عزمه حديدا حديد الحق حديد
 الكد من حديدا حديد من حديدا حديد من حديدا حديد

التشويه
التقبح

عنقه
استوازي كاري
امر حلاص

هذه النسخة الى كده ومواسع
لجلد الاعلى الى العباس

السيد وسى عن الحسن عن قيس بن عباد ما سمعت
 عليا رضي الله عنه يوم الجمل يقول لما جفن معي عثمان
 رضي الله عنه وهو الناس يساء لوني البيعة فعلت الله
 اني مشفق بما اقدم عليه حتى جات عزمه
 مبايعة فلما قالوا لي يا امير المؤمنين فكلنا جديع
 وامسكت بيدي في فعلت الله خذني لعيمان
 حتى يرضي ان كنت طالما عليه فهو كذا الحلفاء والراشدين
 لم يتعلدوها الا جبرده حتى لم يجدوا بدلا من ذلك
 هو فامن الفتنة وسفقه في دين الله وحذبا على عباد
 الله لا وغبه في الدنيا ولا طلبا للعلو في الآخرة
 فساد اجمع المال يقول سليمان من سلك الله انفعه
 اي انما ياء خذ احتيا لان غير ضرره من سلك الله
 انفعه بانه لم يكن يارخذها حيوة عمر رضي الله عنه وعمر مشفق
 بها وامض الناس بوجيد الامن وغيب في الدنيا وطلب
 العلو بها ومن كان كذلك هو من الميست جبر من الدين
 يشق في الهم صوته ويطاير الناس ذلة وهوان
 وكور ان يكون معنى قوله من سلك الله انفعه اي ياخذها
 عند الضرره اي يبعد من نزع الله الكبر والعلو وطلب
 الرقة والتسليط على عباد الله منه والروحة النواصح
 في دين الله والسفقه على عباد الله منه فقد يقال لمن تكبر
 وتفرغ واستطال على الناس شيئا انفعه فليحذر ان يكون سلك

ما حفظ

الضد
سكان

صلى الله عليه وسلم في سفر فكم احملونا
 كبرنا ما لعلنا الصلوة والسلام انما على
 انفسنا وذكره ويجوز ان يكون معنى قوله انما
 انت فانا ديك اي اناني صفة البعد عنك
 والاقصا او بصفة القرب والادنا كانه يقول
 باعديني عنك واقصيتني عن بابك يحط
 على فانا ديك جارها وادعوك جاهر حقيقة
 من يدرك ولا يعلق منك او ادعيتني منك فترتني
 اليك قبوله ورضا عني فانا جيك بجوى المقربين
 وادعوك دعاء الميستانين فحانه اراد بعبده عن
 وقربه منه وان كان لفظ الخبر على لفظ مقرب الله عنه
 وقربه منه لان من تعدت عنه فقد بعد عنك او
 ادعيتني منك فادعيت الله اليه انا جليست من ذكر في
 حاته يقول ان علامته من قرينته منى وادعيتته
 الى ان يكون ذا كراي من وجد نفسيه ذا كراي
 فيعلم اني قرينته منى حتى كافي جليسته مكانه
 عن سوجه بلطف له وراؤف في تعلق عليه فاجله
 عن اوصاف القرب اذ كان عليه السلام معتربه
 وفضبطاه وكليله وختباه وزوى عنه اوصاف
 البعد فلم يخبره بعلاه من باعده عنه كما اخبره
 بعلات من قرينه منه عطفا عليه ولطفاه به لعل

وقرينة
 بعد قرينة
 وكما قال
 البعد عنك

بوحيته اذ كان عليه السلام عيسى لا يطق ان سمع باوصاف
 البعد وعلامات الاقصاء واما رات الطرد ولده
 السلام لم يكن بعيدا منه ولا كان عليه اوصاف من باعده
 اكثر من نفسه ويحتمل ان يكون معنى انا جليست من حلف اخبره
 بقربه منه وتقرينه اياه كانه يقول كيف تكون باوصاف
 البعد منى رات لي ذاك ومن كان لي ذاك كنت له
 جليسا اخبره بانه منه ما بلغ عايات القرب اقصى
 الذنوب اليه كانه يقول له انت منى بالقرب والذوق
 منى له المبر من جليسته ولم يقل في الحديث ان من ذكرني
 جليست منه لو كان كذلك لكانت احواله ملكيته ولم تكن
 جلاله اخصوص والافضل على من ان الله تعالى
 اجل من ان نزل مجاليسته والذوق اليه من حيث البعد
 ولما ذكرناه هو جليست اظها لافضلته ونحوها الى عبده
 ولطفنا بذكره كما قال تعالى ما يكون من نحو بلية الا هو
 لا يسمع ولا هو حميسه الا هو يسمع وكما قال يجمع ونحوه
 ٢٢ جل الله البر الروف بباده اللطيف الخبير
 حسا على من عبدا البرر حسا حسا سبعة عن ابي
 اسحاق عن ابي الاصبغ عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال لو كنت متخذا خليلا من امتي لاختوت
 اما بك خليلا في حديث اخر لو كنت متخذا خليلا لخيرت

متخذا خليلا
 متخذا خليلا
 متخذا خليلا

ابا بك خليلا جديا خلف جديا ابراهيم من مفضل حذرا محمد بن
 اسمعيل حذري عبد الله من محمد جديا ابراهيم حذرا فليح
 جديا سبيل "ابو النصر عن نبي بن سعيد عن ابي سعيد
 الحذري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديث له في بيان
 جديا خليل الله سمعت محمد بن عبد الله من يوسف القماني في
 يقول سمعت محمد بن اسمعيل يقول سمعت محمد بن قيس بن ابي
 الصديق في قال سمعت محمد بن ابي الحسن يقول سمعت عبد الله
 شقيق يقول قلت لعائشة رضي الله عنها من كان لهيب
 رسول الله قالت ابي بكر ثم قلت ثم قلت ثم قلت
 ثم ابو عبيدة بن الجراح قال الشاه به الله اخبرني عن جديا
 ان ابا بكر كان جديا رسول الله واخبرني في الحديث الاول
 انه ليس له خليل غير الله وفي حديث له ان ابي بكر لما
 الى رسول الله فاجابه رضي الله عنه وقال في حديث له
 في الحديث الحسنين الله اني انا فاجبتهما فكان ابي بكر
 يقول له جيت رسول الله فوجدت الاضياء انه اجبت
 اقراكم في تخلف اهل من الناس خليلا وتبينت حالي سؤي
 الضوئية اخله والمجبة فشرف بعض اخله وشرف
 الاخر من المجبة وقالوا كانوا ابراهيم خليل الله ومحمد جديا
 الله وتعلموا الله بظلم كثير وعدود اخبر بذلك
 واخله فتنصرت بعني والمجبة فتنصرت بعني لغير ما مجبة هي
 الايتاد والمواقف والاتبال على المحبوب وخبا بيقينه

وفي بعض النسخ
 قال الحذري

ملحوظ

(الذي هو في الله
 الرضا عنه)

ابراهيم بالمجود والوقية له عبد الميسر اليه والاتبال عليه
 ولا يثا وله واخله في الاحتجاج من المبدأ اخله هناك
 خلك اصابه اذا اذخل بعضه في بعض وخلق الحنة اذا اذخل
 اصابه فيها جديا محمد بن حامد القواريري جديا جديا
 سمعت جديا علي بن مضر بن علي واخله في قال جديا
 عتيق الله بن عبد المجيد حذرا دفعه من جديا عن سبيل
 يقول عن عكرمة عن ابي عمار عن الله عنها ما كان جديا من
 اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رضي عن ينظر منه فخرج حتى
 اذا جديا مني سمعت بيتا كذا في سبع حديث في مقال بعض
 ان الله اخذ من خلقه ابراهيم خليلا وقال لغير ما ذكر
 ما جيت من ان كمال الله موسى تكلم وقال لغير في حكمة
 الله وروحه وقال لغير اجمع اصفاه الله فخر النبي
 عليه السلام وقال قد سمعت حكمة في رجب في ان ابراهيم
 خليل الله وهو كذلك موسى نبي الله وهو كذلك وعيسى روح
 وحكمة وهو كذلك وادم اصفاه الله وهو كذلك ولان
 جديا الله ولا فخر وانا جديا لوار احمد يوم القيامة ولا فخر
 وانا اول شافع واول مشفع يوم القيامة ولا فخر وانا اول
 من فخر في خلق اجنه مع الله في فيد خليفته وبعي
 فقرا للمؤمنين ولا فخر وانا اول شافع واول مشفع
 يوم القيامة ولا فخر وانا الكرم الاولين والآخرين على الله
 ولا فخر قومه ولا فخر اي لست انتجوز بذا عليك فخر

وهو

مما عطل

تَعْلَمُ وَتَرْفَعُ وَتُحِبُّ وَلَكِنْ كَانَ فِخْرُهُ بِاللَّهِ فَكَانَ
 الْمُتَخَالِفِينَ مِمَّا خَلَنَ مِنْهَا فِي وَقُوفِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا عَلَى مَا
 يُشِيرُ بِهِ خَلِيلُهُ وَيُطْلِعُهُ عَلَى مُغِيبِ خَلِيلِهِ وَخَافَتْهُ أَجْرُهُ
 فَمَا يَسْتَدْرِ عَنْ غَيْرِهِ وَلَا يُطْلِعُهُ عَلَيْهِ إِجْلَاسُ النَّاسِ وَهَذَا
 خَاصَّةً لَخَلِيلِهِ وَعَلَى الْحَكِيمِ
 قَدْ خَلَلَتْ مَسَالِكُ الرُّوحِ مِنِّي وَبَدَأْتُ بِالْخَلِيلِ خَلِيلًا
 فَاذَا مَا نَطَقْتُ لَكَ حَيْثُ وَأَخَا مَا يَسْكُتُ كُنْتُ الْغَلِيلُ
 نَحْوُ زَانٍ يَكُونُ مَعْنَى قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَوْ كُنْتُ مَعَكَ مِنْ
 أُمَّتِي خَلِيلًا أَوْ لَوْ كُنْتُ مُطْلِعًا إِجْلَاسُ مَنْ أَمْنَى عَلَى سِرِّي مَوْفَا
 إِجْلَاسُ غَيْبِ الْغَيْبِ وَمَا أَجْرُهُ فِي ضَمِيرِي لَا يُطْلِعُ
 عَلَيْهِ أَبَاكَ وَلَا حِينَ لَا يُطْلِعُ عَلَى سِرِّي إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ
 وَلَا أَطْلِعُ مَا أَيْسَرُهُ وَلَا أَسْفُ مَا أَضْمَرُهُ اللَّهُ وَجِبُّهُ
 لَا فِي خَلِيلِهِ وَإِنَّمَا يَقَعُ عَلَى سِرِّهِ خَلِيلُهُ دُونَ غَيْرِهِ قَالَ
 النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَأْسِ اللَّهِ وَحْدَهُ لَا يُسَبِّحُنِي بِهِ غَيْرُهُ
 أَوْ لَا يَتَكَلَّمُ بَيْنِي وَيُسَمِّي بِي دَجْلًا ^{أَنْ يَكُنَّ} وَاللَّهُ أَنْ يُطْلِعَ إِجْلَاسُ
 مِنْ خَلْقِهِ عَلَى مَا أَيْسَرُهُ إِلَى خَلِيلِهِ وَجِبُّهُ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَبِسْمِ اللَّهِ وَوَلَّى إِلَى عِيْدِهِ مَا أَوْفَى سِرِّهِ عَلَى الْعَالَمِينَ مَا أَيْسَرُهُ
 إِلَيْهِ مَا أَوْجَبَهُ عَلَيْهِ مَا تَعَالَى فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى
 أَعْرَاجَ عَنْ أَلْوَحِيٍّ ذُنُوءُهُ إِلَيْهِ وَطُورُكَ عَنْ الْأَفْهَامِ سِرُّهُ
 إِلَيْهِ وَارْتَوَى بَأَنَّ يُبْلَغَ مَا أُنْذِرُ إِلَيْهِ جَدُونَ مَا تَعَوَّفَ سِرُّهُ
 إِلَيْهِ وَقَالَ بَلِّغْ مَا أُولَى إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ فِي يَقْلٍ لَوْ مَا تَقَوَّنَ

Handwritten text in a cursive script, likely Persian or Urdu, covering the majority of the page. The text is dense and appears to be a continuous narrative or a list of items.

[illegible]

الملك
حماد بن عبدالمطلب

211

به ابيك تركي عن جعفر بن محمد ذلك في زدي عنه ايضا قوله
 تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل فكلوا اطعمهم لغيرنا ما
 ايسر لنا اليه لا خذا منه باليمين في لقطتنا منه الوقت
 اذ لا يجوز ان يدخل من اخلايلنا كس او يقف على ستر
 المحبتين لهدى البركة انه لما اصررت بستره معنى الغيرة واخفى
 في نفسه بستر الجنبه فاراد الله عليه ان يكون له بستر
 سواه فقال وكن في نفسك يا الله متبديه وتحشى الناس اظهر
 للناس يا اخفاء في نفسه غيره عليه ان يكون في
 بستره غيره وبستره عن الخلق كله ابراه من عظيم
 اياته ولطائف حكماته فقال لغداي من ايات
 دبه الخبيري اني كنت اذ كان في الحلق في العود
 على معنى قوله الخبيري فطوى اليه عن الحلق ما كان
 وبستر خليله محمد صلى الله عليه وسلم فاحبب عليه السبله انه
 لا يجوز له ان يطلع على بستره الا اخلايل ذلك هو الله الجليل
 فقال لو جازني ان اتخذ خليلي ليقف على بستره لا تحدث
 اما لكان في رضى الله عنه اقرب الخلق سرا من ستره
 رسول الله الا تركي الى قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان ابا بكير يفضلكم بصوم ولا صلوه ولكن شئ
 وقبوني فبكم طوى عن الناس بستره لي بكم كما طوى
 عن ابي بكر بستر نفسه وبذل المحبة عنه للناس
 فقال اني اجتمعا فاجتمعا يعني اجتمعا وابسامه

والله اعلم

حما يطل

حدثنا محمد بن احمد حدثنا اسمعيل بن اسحاق العاضى
 حدثني شاذل بن جندب في معتمرو قال سمعت ابي حدثنا
 ابو عثمان عن ابي اسامة بن زيد عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه كان يا اخذه ولا يحسن ويقول الله اني اخذتها
 فاجبها او كما قال واخبر انه يحب اخذها فقال هذا
 جندب يحبنا ونحبه فاجبت الا غيار ولم يتخذ
 خليلا غيرا يجتار فكان حبه الا غيار اشار
 لمن احب على غيره واقتبالا وميلا بمعنى البرقة
 والرحمة اليه وجيبته الذي وجدته به وشوقه
 اليه وسيره معه هو الذي ليس كمثله شيء وهو السهم
 البصير **حدثنا** ابي جعفر في حديثنا جامع حديثنا
 جعفر حدثنا ابي جعفر في حديثنا جامع حديثنا
 عن ابي داود عن جندب عن ابي اسامة قال قالوا
 يا رسول الله لا يتخلف علينا معال ان سئل
 عليه السلام من بعدك في عصبته خليفتي فوالله
 في قال ان تولوا هذا الامرا بانكر تحذوه قويا
 في ابن الله ضعيفا في بدنه وان تولوها محبة
 تحذوه قويا في ابن الله قويا بدنه وان تولوها
 عينا وان فعلوا في بدنه تعاد يا محمدا يا يسلمك
 بك الطريق المستقيم فلا تسلكوا سبيل الله صلى الله
 عليه وسلم افطن الخلق كنههم وابعدهم عما يحل



بافعاله يسمع الله يقول جكايه عن كليمه حرقاله
 لا خيه هارون اخلفني في قومي وكان معه ما كان
 من عباد الله العظمى وكانت قوتهم اقل طه قوته
 قال الله تعالى فاقبلوا انفسكم فجزر عليه السلاله في
 الاستحلاف فانزل بقوم موسى عليه السلام فاستخلف
 الله عليه فقال الله خليفتي من بعدك فيكم فاستخلف
 الله ابا بكر فهو خليفة رسول الله اشارة وخليفته
 الله بيانا فانا الله في واهبنا النبي صلى الله عليه وسلم
 ان ابا بكر ضعيف بدنه قوي في امر الله وان عمر قوي بدنه قوي في
 امر الله واهبنا اصل السنة والجماعة ان خير الناس بعد رسول الله
 ابو بكر ثم عمر فقال ابن عمر رضي الله عنهما كنا نختار بين الناس فان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاختار ابا بكر وعمر واما
 ما خلفت حديثنا ابراهيم حديثنا اسمعيل حديثنا عبد
 البر بن عبد الله حديثنا سليمان عن جعفر بن عبد الله عن ابن
 عمر انه قال ذلك وحديثنا خلف حديثنا ابراهيم حديثنا محمد بن
 محمد بن كثير بن اسفيان حديثنا جامع حديثنا راشد حديثنا
 ابو يعلى عن محمد بن الحنفية قال قلت لابي اي الناس خير
 بعد النبي قال ابو بكر قلت من قال قلت قال ابن عباس وحديث
 ان يقول عثمان قلت من قال قال انا الا رجل من المسلمين
 كان ابو بكر خيرا من عمر وهو اضعف بدنا من عمر وعمر اولى بامانة
 وكلهما قويا في امر الله فدل ذلك على ان الفضل ليس من جهة القوة

فنا والله

حدثنا

ولا يكثره الا عما لا يمكن ان ياتي به قوته في امر الله
 ان يكون اكثر مما لا بد له ذلك ان كثرة العمل لا توجه ^{العصر}
 ولا ما توجه العمل صحة العمل ومعنى في البتة بل انما يكون
 العمل لمن فضله الله تعالى ولا له لا يفعل شيئا بغيره ولا
 يفعل ما يفعل بالمشية تحت ركن من ركنه وتفصيل من يريد
 في جعله ملب من فضله واحتار به مغبنا يكون قوله
 علما لفضله وجلا على احتيارا لانه كما قال النبي صلى
 الله عليه وسلم ان ابا بكر في فضلكم بحسنه صلوه
 ولا صياحه ولكن سبي فقره ملبه فاخبر ان قوته القلب
 هي التي يعتد ليس قوته القلب وانما يقوى القلب
 موضع نظر الله عن وجهه قال الله صلى الله عليه وسلم
 ان الله لا ينظر الى صوركم ولا الى اموالكم ولكن ينظر الى
 قلوبكم واعمالكم والله انما ينظر الى ما يحب ويكره ولا
 ينظر الى ما يبغض قال الله تعالى ان الذين يشترون مهدي
 الله الاية وعلى الله السلام ان الله تعالى لا ينظر الى
 الدنيا منذ خلقها فغضاها فاخبر انه انما ينظر الى ما يحب
 ومن يحب فاحب الله من شانه لا يجعله في نظر الى ما احب منه
 ومما عمل فغيت القلوب ينظر الله اليها فاشبهت واستنارت
 وترتفت فطارت الملائكة شوقا الى من نظر اليها
 لانه تعالى لما نظر اليها نظرت اليه فوحيته وشغلته
 عما سواه فطارت الملائكة شوقا اليه فوحيته امام

امام القدس فاخذن مما سميت فكلها فوحيته وايضا
 فابصرت البسما السحرية فسكت ورد ما بالوان
 الفوايد وانوار الدوايد ولولا ما البسما من السكينة لطارت
 شوقا وتلاشت مشاهير توحيد الله وميدت
 تحت اوار هيبتة قال الله عز وجل هو الذي انزل
 السحرية فلوب المومنين الى به فبدل فوحيته
 الا يسلو وصفت القلوب في اجرت دلالة ان
 الله تعالى تحت راسه قال الله تعالى وري خلق
 ما يشاء قال الله تعالى وري خلق ما يشاء ومختار
 وموعد على فضل من ارادني سائق على عشيته وارادة
 لا بقوته بدن ولا بكثره عمل والعلل انما يقوى الجبدته
 به ويؤدجه اياه بعد احتيازه له وفطره اليه الله
 بفعله ما يشاء ويحب ما يريد ويصطفى من يشاء ومختار
 ما كان حبه اخيره وقوم عليه السلام ان تولوا ما عليا
 حين تغضي اخلافة اليه وتصير له ولن تفعلوا خبر عن
 الغيب الذي اطلعه الله عليه كرفع لا يفعلون وكان كما
 اخبر امر قوافيه فرقا واصفوا على اهما ولم يفتدوا
 ولم يسلكوا الطوبى المستقيم بل تشبثوا وصاروا
 شيعيا ففككت طابفة وقسطت احوى ومركت
 وعصت لامة ولو ولو كما اياه واجتمعوا عليه لوجوه
 هاديا ليع الى الطريق الواضح والحمد لله البائن مظهر

الحق

سحابة وماء كرم

في نبيها لا يسلك من الطريق الى الهدى ومن المناهج
 الى اولادها ويسلكهم الطريق المستقيم الذي كان رضى الله
 يسلكه ويهدي اليه ويستقيم فيه ويعم عليه حديثا لمجودى حديثا
 جاد من سمع حديثا سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حين رآه من قوة ملك ذلك الحسن البصري على من الى طلب رضى الله
 فقال اراهم السيل واثاقهم الدين اذ يتبعون مكانه قال اذا
 افضت الخلافة به وانتهت الخلافة ان وليتموه اميركم عند
 ذلك يسلككم على الطريق المستقيم ولستم لا تفلتون ولا
 يرد ان شاء الله ان تولوها اياه يهدي وعلى اثرى فيكون
 اول قائم بعدى لانه عليه السلسلة وقيم على اخلفه فقد وفاته
 بالابرار بالامامة في حياته وحياته فامروا اباكم فليصل بالناس فقال
 عليه السلسلة جياه لئلا الى المبله فقال من من نصلي
 بالناس فقال عبد الله بن ربيعة البجلي قلت في يا عمر بن الخطاب
 بالناس فقال قتادة قال جئت عمر بن الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 عمر رضى الله عنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فائتني او ليكن فائتني
 الله ذاك والمسلمون حديثا به فخذ من محمد حديثا فخذ من
 وكذا حديثا حديثا بسم الله جئتني محمد بن اسحاق
 عن الواقدي عن عبد الملك بن ابي بكر عن عبد الرحمن بن هاشم عن ابيه
 من عبد الله بن ربيعة بن اليعقوب بن المطلب بن اسيد بن مالك
 استخرج بر رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا عنده وذكرا حديثا بطويل
 فذكر ذلك على انه لم يرد به قوله ان تولوها عليا اي تولوها معا بعد

معاوية

حين

عن عبد الله بن ربيعة بن اليعقوب بن المطلب بن اسيد بن مالك

محمدا

بعد وفاته وعلى اثرى فيكون اول من يعوم سبدا بالخلافة
 بعد النبي صلى الله عليه وسلم وانا ارا ان تولوها
 عليا حين تعفى اليه الخلافة وتبصر له الخبرة وتنتهي
 اليه الولايه والله اعلم **حدث** لغير حديثا
 ابو محمد محمد بن مسعود بن رداد التاجي حديثا بعد
 الجاهل بن الفضل حديثا المتشكي عن حيوة عن بكر بن
 عمرو الجاهلي عن مشورج بن طعان الميافري عن عقبه
 بن قاسم الجاهلي ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول لو كان بعدى نبي لكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه
 اخيرا النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم فقال لي ان لو كان كيف
 كان يكون لقوله ولو خلت عن عبادتي وانما نفعوا عنه وهم لا
 يردون ابدا ولو ردوا والباذ والى خبزه وانفكاك دون
 بقوله ربنا اخبرنا منما فان قدنا فانا ظالمون فنهى ابانه
 جندهم وقتلهم على الله وان كثرهم وتكلمهم الايمان
 ورسوله كان عنادا رجودا على بصير بمواضع الحق
 ويتنات من القدي لا لشبهه عرضت فكف لكعود
 النبي صلى الله عليه وسلم لو كان بعدى نبي لكان عمر بن
 ابا ناه على الفضل الذي جعل الله فيه عمر رضى الله عنه والوصف
 التي تكون في الانبياء والنفوس التي في المسلمين وخبر
 ان في عمر اوصافا من اوصاف الانبياء وخبايا من
 خبايا التي تكون في المسلمين وقرب حاله من احوال

كانت يرويها عن ابي عبد الله

والله اعلم

الانبياء ٥٩ . كما وصف النبي صلى الله عليه وسلم ركباً
 اتوه فقال حكماء علماء كادوا يكفون من العقبة انبياء
 ويجوز ان يكون معنى لغير وهو ايضا ان النبوة ليست
 باسحقاق ولا بملء تكون القبله يسبح بها النبوه ويسبح
 الرسل هو اختيار من الله والاضطغاف قال الله
 ولكن الله يحب من يرسله من يشاء وملك الله
 لما الى الله يضطغف من الملائكة رسله ومن الناس وقال
 لو لا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم اذ
 يعشرون رحمه ربك وكان عليه البتلاء اشبار الى
 اوصاف الرسل والانبياء عليهم السلام وانه عجز
 جمع منها كبر لو كانت تلك الاوصاف موجهة للرسل
 لكان عمر بعدى رسله وحمايد على ذلك ان خاصية
 الاوصاف التي كانت عمر التي تغرر بها من غير ثبوت
 دينه وبدنه وبيته وقبيله بلطهاردين من الله وعرضه
 عن الدنيا وانه كان يبطل ظهور الحق والقرآن الدرس موقن
 الحق والباطل وذلك سمى الغادى وقال عبد الله بن
 مسعود رضي الله عنه كان اسلاف عمر فتيا وكانت امة
 رجمه وكانت حجة ته نصر اولاده ما يستطعن ان
 تضلي بالبيت طاهر من حتى اسلم فلما اسلم فامام حتى
 جليثا حذاه محمد بن اسحاق الرشادى حلسا
 عبد الله بن محمد بن جليل حد ثنى الى حلسا وكى عن

وقالوا

يشعب المسعودى عن القاسم بن عبد الرحمن قال قال
 عبد الله بن مسعود وذكر الحديث فالحق ان الذى تظهر
 للمحقق من اوصاف الانبياء الصنف لله والمقنة بالله وان عظم
 بما دون الله وذلك في صدق النبوه وشيخه العلي وسما
 النفس قال عليه الصلوة والسلام لو كانت على يد
 شجرة فانه كذا وكذا ليقا لقسمة ما يتسبح في لا يجد في جبا
 ولا كذوبا ولا تخيل هذا معنى احدث فله على ان هذه
 الخصال من اخبر الاوصاف التي تظهر للناس من الانبياء
 وباتين ويترى الله لا يطهر عليه الا الله وجدة قال وجدة
 اكثر هذه الاوصاف الى بكره على رضى الله عنها اكثر مما
 وجدة عمر والصدق من رضى الله عنه والدة لو خشيتم ان
 تاء كلنى السيلك هذه القربة معنى المدية لا تغدق حش
 ايسامه وانه بان الحق من الباطل بعد النبي صلى الله عليه وسلم
 بمقاله اهل الرقة وبذله جميعه قال له عليه السلام
 ما ذا خلفت لحيالك قال الله ويسوله والصدق من الحق
 اوصافه وسيايد اوصافه التي لا خفاء بها وعلى مرفى الله
 اوصافه بالباء من النبوه والافاض عن الدنيا فانه هت به تم
 كبحر النبي صلى الله عليه وسلم ان لو كان نبوه نبي لكان ابو
 بكير او علي بعد ولكن قال ذلك لعمر لتعلم ان النبوه بالمشية
 والا يضطغاف لا باله يسلب وقوله لو كان بعدى نبي
 لكان عمر لو صلب يكون عمر افضل من غيره لانه لا يرضى

نبيا ولو كان نبيا كان افضل من لقي مني فاما اذا لم يكن نبيا
 جاء وان يكون خيرة افضل منه وهو ابو بكر رضي الله عنهم اجمعين
 حديث الخبر حدثنا محمد بن احمد بن معروف حدثنا
 ابو بكر محمد بن عيسى البجلي سوسى حدثنا عبيد الله بن محمد
 حدثنا حماد بن عمار بن اسحاق عن محمد بن ابراهيم عن سلمة بن
 ابي البطيخ عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلي يا علي ان كنت ابي اجننه وانك ذو قرينة فلا
 تتبع النظر النظر فانما الاولي لك وليست لك الثانية
 قال السلي رضي الله عنه ان يكون معني قوله انك ذو قرينة
 اي انت ملكك المخصوص بالملك كبر فان لك ملكا
 في اجننه فلكلما كان ذو القرينين فمخصوصا ملكك
 الا رض كلكا بضر من مشورتها الى جنتها ملك الله
 تعالى حتى اذا بلغ مقرب السعير وجدها تغيب عن
 جميعه وقال حتى اذا بلغ مطلق السعير وجدها تطلع
 على قوم فاخبر الله تعالى انه بلغ مغيبها ومطلعها
 وقال انك محسنا له في الا رض الله يا اخبر انه ملكك
 الا رض كلكا بضر من اوها الى اجننها وكذلك علي بن ابي طالب
 له في اجننه ملك هو مخصص به من ثلث سائر الملوك
 فان اجننه ملوكا كما ان في الدنيا ملوكا قال النبي
 صلى الله عليه وسلم لا انبياء في ملك ملوك اهل اجننه
 قالوا بلى قال كل اشعث اخبر ذي طمرين لا يؤمن به

يدعيت

هذا هو الخبر
 الذي رواه
 ابو بكر محمد بن
 عيسى البجلي

به الدين اذا استأذنتوا على الامراء لم تؤذن لهم فوجوه
 يتلجج في جندره لوقته نوره يوم العيا فيه بين الناس
 لو سمعني حديثاه قبل الله من محمد بن يعقوب
 البخاري في السنن مؤلفي رحمه الله حدثنا محمد بن
 عبد الله بن حاكم البجلي حدثنا قتيبة بن سعيد
 حدثنا جيعد بن سليمان الضبيعي عن عوف
 الا هواني عن اخيه البصري قال قال ابو هريرة رضي
 الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
 عليه الصلوة والسبلة ان في اجننه ملوكا وعلي
 من اخبرهم ملكها وانه ضمن له ملك
 في اجننه كلها كما كان لدى القذائف ملك
 الا رض كلكا ملك الله تعالى وقالوا الحمد لله الذي
 صدقنا وفده الله يا اخبر ان من اهل اجننه من
 ينزل فيها حيث يشاء ويساكن اهل اجننه في
 درحات معلومة ويساكن في قدره قال عليه
 الصلوة والصلوة والسبلة ان من اهل اجننه من له كوا
 كرا فاكبر ان ملك علي فيها وفيها ليس ملك
 محمد بن منت ولكن ملك في حمة اجننه
 يتنوا فيها حيث يشاء وقوله ان لك
 كنز في اجننه يكون معناه انك كنز
 بن هولك وقوتك متوكل على الله في امورك

هذا هو الخبر
 الذي رواه
 ابو بكر محمد بن
 عيسى البجلي

الكلية

يُسْتَهْلَكُ بِاللهِ جَدُّهُ حَوْلَهُ وَقَوْلُهُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ
أَخْبَرَنَا كُنْزُ الْحِجَةِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ
الْعَظِيمِ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَبْتَةَ أَخْبَطْتُ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَوْنٍ حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ
عَنْ أَبِي سُرَيْجٍ عَنْ طَلْقِ بْنِ حَبِيبٍ عَنْ شَيْبَانَ بْنِ كَعْبٍ الْعَدَنِيِّ
قَالَ لَوْ أَلِدْتُ أَرْضِي اللَّهُ عَنْهُ قُلْتُ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وآلِهِ وَسَلَّمَ هَلْ لَكَ فِي كُنْزٍ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ مِلَّةٌ نِ
قَالَ لَا هَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فَغِيْبُهُ مَعْنِيَانِ أَحَدُهُمَا
أَنْ مِنْ تَبَرُّدٍ مِنْ حَوْلِهِ وَقُوَّتُهُ فَقَدْ اخْتَلَفَ كُنْزُ
الْجَنَّةِ كَمَا قَالَتْ حَلِيفَةُ لُجَيْنِ الْكِنْدِيِّ وَفِي رَأْسِ الْجَنَّةِ
لَا هَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ يَعْنِي تَوَلَّاهُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ
مَنْ تَلَوْبَهُمْ وَجَدَتْ مِنْ تَوْسِيعِ هَيْئَةِ تَبَرُّدٍ مِنْ
حَوْلِهِمْ وَقُوَّتُهُمْ فَتَكُونُ لَكَ فِي الْجَنَّةِ كُنُوزٌ وَعَلَى
رَضَى اللَّهُ عَنْهُ مِمَّنْ تَبَرَّأَ مِنْ حَوْلِهِ وَقُوَّتِهِ فَلَهُ الْجَنَّةُ
كُنْزٌ وَيَعْنِي لُجَيْنُ بْنُ النَّبَرِيِّ مِنْ الْجَوْلِ وَالْقُوَّةِ
وَالْإِسْتِغْلَالُ بِاللَّهِ عَلَى الْأَشْيَاءِ مِنْ كُنْزٍ
الْجَنَّةِ أَيْ لَا يَكُونُ هَذِهِ الصِّفَةُ إِلَّا مَنْ كَانَ لَهُ
الْجَنَّةُ كُنْزٌ وَعَلَى هَذِهِ الصِّفَةِ فَلَهُ الْجَنَّةُ كُنْزٌ
كَمَا قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَوْ تَبَيَّنَتْ خُلُوتُهُمْ
سُورَةُ الْبَقَرَةِ مِنْ كُنْزٍ تَحْتَ الْعَرْشِ قَوْلُهُ لَمْ
يَتَّبِعْ النَّظَرُ النَّظَرَ قَالَا الْوَدَى لَمْ يَلِدْ

أَوْ هَلْ لَكَ
تَرْغِبُ

لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى تَمْنِي لَمْ يُولَدْ
النَّظَرُ إِلَى مَا فِي رُءُوسِهِ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ
عَلَى قَصْدٍ وَقَوْلُهُ إِلَى مَا فِي رُءُوسِهِ فَلَيْسَتْ لَهُ بِلَا
عَلَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ هِيَ الْوَدَى قَالَا الَّتِي فِي لَهَا وَلَيْسَتْ
عَلَيْهِ هِيَ الَّتِي لَا يَتَعَبَدُ وَإِنَّمَا قَصْدُ النَّظَرِ إِلَى مَا فِي رُءُوسِهِ
لَمْ يَتَعَبَدُ قَصْدُ النَّظَرِ إِلَى مَا فِي رُءُوسِهِ مِنْ عَيْنِ قَصْدٍ
مِنْ ذَلِكَ فَيَقُولُ عَنْهُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَقَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
لَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَلِدْ إِنْ يَسِينَا أَوْ أَخْبَارَنَا وَقَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ رَفَعَ عَنْ أَمْتِي الْخَطَاةَ وَالنِّسْيَانَ وَالنَّظَرُ
الْوَدَى هِيَ نَظَرَةُ خَطَاةٍ مُعْفَوَةٍ عَنْهُ مَقْرُونَةٌ لَهُ
وَلَمْ يُولَدْ خَلِيفَتُهُ وَلَمْ يَلِدْ عَلَيْهِ يَتِيَّةٌ قَالَا الْوَدَى
الْجَنَّةُ كَانَتْ الثَّانِيَةَ نَظَرَةُ مَقْرُونَةٍ وَقَصْدُ مَقْرُونَةٍ
تَعَبَدُ الْخَطِيئَةِ وَقَصْدُ الرِّكَابِ قَالَا فِي هَذِهِ كُنْزٌ
عَلَيْهِ يَتِيَّةٌ لَا يَجُوزُ إِلَّا شَبْرًا يَطْرُقُ مِنْ فَرْجِهِ وَكَفَارَةٍ
أَوْ تَأْخِذُ حَبِيبٌ وَرَبُّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِيهَا الْمُسِيئَةُ الْعَاقِبَةُ
عَلَيْهَا وَالتَّجَاوُزُ عَنْهَا وَهُوَ عَزَّ وَجَلَّ غَفُورٌ
رَحِيمٌ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ
يَحْيَى حَدَّثَنَا الْحَمَّادُ حَدَّثَنَا الْأَوْعَيْنِيُّ عَنْ أَبِي
نَجِيحٍ عَنْ أَبِيهِ إِبْنِهِ إِبْنِ سَمْعَانَ رَحْلًا مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ يَقُولُ
سَمِعْتُ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ يَقُولُ مِلَّةٌ يَارَسُولَ
اللَّهِ قَالَتْ أَلَيْكَ هِيَ مَعْنَى قَالَهُ هِيَ رَحْبٌ

كُنْزُ الْجَنَّةِ

الى منك انت اعز علي منها فلا الشا رحمة الله
 المحبة صفة المحبة تنشأ من المحبة للمحبوب
 والاعز صفة العزير يبدو فيه على من يقول عليه
 عليه هي اجبت الى منك اجبار بصفة مجزولة
 عليه الصلوة والصلوة لعاطفه وهي قوله "بجزها فيها
 ويمن" ايها وجبت عليها ليس بها شي من ذلك
 فعل ولا دما في محبة عليه الصلاة هما صفة والطريق
 المحبة اثر والتعريف بها فيسببه لانها تكون لعل
 المحبة لما يسبب او يبر او يستحيي ان طبع او شهوة
 نفس او الشهوة وكلها يبدو من المحبة للمحبوب وكل
 ما كان للتفسير فيه طوبى والطبع فيه اثر فيقول
 نقوله هي اجبت الى منك يعني انا عليها اجبت
 وهما اثنان ونفعا اشيد وجرلا وانت اعز علي منها
 اي انت اعظم خطرا عندك واعز قدرا وانا بك
 اضمن بصفه هي لك معنى هو فيك لا يوجد حد للمعنى
 فيها وليست تلك الصفة بها والاعز على من قد
 عليه العزير ليس للطبع فيه اثر ولا للتفسير فيها فيسببه
 بل ينشأ من العزير فيقف نفيس من يقول عليه
 ويقل طبعه فهي اعز من العلة والصفان جميعا
 اعني المحبة والاعز فعل الله المحبة والعزير عيان
 اجدهما قد تكون معلومة وهي المحبة للمحبة فيه

والمعنى
 ان الله
 اعز علي
 من الله

والمعنى
 ان الله
 اعز علي
 من الله

والمعنى
 ان الله
 اعز علي
 من الله

معلول
 او محمول على
 موصوفه بالحق

تعلوه والاعز اعزهما من العلة واعلاهما من القدر
 تمها فكانه عليه السلسلة لضراوة فاطمة لهب اليه من على
 والله حبها اليه والطبع فيه اثر له ترى انه لما قبل
 لهذا ابنيها احببني والحسين قال له فاني احبته يارب يقول
 الله قال لا والحسين ارحمه اي ارق عليه واجدب عليه
 واخبر ان عليا اعز عليه منها والله تعالى حوله
 عن راعنده لمعني اهله في على ووضعه فيه فجل الله قدره
 عنده وعظم سموه فوقه منه وضئ به وليس للطبع
 فيه اثر وهو من العلة اعز والله اعلم حديث
 حنسا محمدين فيم بن ناعم حنسا ابو جاعة محمد بن ادرس
 البراري حنسا الا ايضا روى حنسا ابو العلي حنسا ابو
 عثمان النديك وكسمعت سليمان الناصبي يقول قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله جنى كثر يستحي اذا
 رغب اليه العبد بدينه ان يرقها جفرا حتى يضع فيها
 خيرا فلا الشا رحمه له احيا من اوصاف الكرام واليهم السلام
 يستحي والحياء يجمع معاني كثيرة فمنه الامتناع من
 العفن الذم والوصف القبح ومنه الترفع مما يشينه
 ويده عليه ومنه الخشية من ان يوصف بالقبح من
 الوصف او يفتب الى الذم من العفن وكل هذه الاوصاف
 من اوصاف الكرام والحياء فلا يحاد يستحي من له قدر
 وخطره ومن لا قدر ولا خطره فقل ما يستحي منه والبر

المتحقق بأوصاف الكبر يدع ما يدعه تكملة ما في

نفسه ويفعل ما يفعل فضلا من عنده ولا ينظر الى
 ايتساحي منه فيعطى من لا يستحق ويدع عقوبه
 من يستوجبها لانه يرى من صفته الجبروت والاشاعه
 نفسي جيا ويغضي من محابته فما يعلق الا حين يتسنى
 فوصفه باحيا في تنكده عقوبه من يستوجبها اعطاء
 من لا يستوجبها لانه يترقب من صفته الجبروت لمن
 يسار له ويتعبد من عقوبه من يتعبد
 للعفو منه ولما كان احيا ومن الكبر جاز ان يوصف
 الله به لان الله تعالى جود متفضل عفو عفو
 جواد شكور فاذا دفع العبد اليه بديه سائلا
 منه وطالبا فضله يتكدر عن ان يحرمه منها
 ويتعالي عن ان يردده وان كان لا يستوجبها اعطاء
 ولا يستحقها العفو وكان حق وجه سائح على عبي
 راض منه فهو تعالى يتفضل من عنده فيعطى من يستوجب
 الكرم ويعفو عن يستأهل العفو كبريا
 منه وفضلا لانه عز وجل لا يرضى حرمان عبده وقب
 مبد يده اليه سائلا منه متعبد اليه متعبد لفضله
 مما لا ينقصه ولا تؤذيه ويعفو عن يستوجب
 العفو وهو غير راض عنه ولا قائل به وهو يفعل حكم
 عن كحل عنده قلده ويعطي ليدية خطره وهو المورن

والله جواد كريم

المصطفى له المعق له بالوحدانية المذموم له بالعبودية وان
 كان ياتي من العبيان ما يستوجب به العفو ومن الغنى ما يستحق
 به الجبروت وهو عز وجل يحل قدر عبده المعق ان يرد بديه جوا
 خائبتين وقد دفعها اليه وهو عز وجل يفي الكرامة والحا
 له والمشيئة معه غير يرضى ما يسار له كبريا منه وفضلا
 وتوحد عقوبته ولا يبارح له بها اذ دفع اليه ليدية
 سائح عليه فبغض له معترض عنه استدرار لا كرامة
 عليه وازا جبه السور به لا لجلاله ولا لقدره عنده وكذا
 عليه بل لانه جواد كريم متفضل حليم قال الله عز وجل فاذا
 مسك الضم منكم اذ اوردت منكم نزع شركون ومثله غير
 فادراك ان الله عز وجل لا يرد يد من دفعها اليه جفرا وهو
 عاجز ولا كبره تارك وعن اذ اعطوه مقبوضا فاطمحو
 عن دفع اليه يديه متعبد اليه متعبد لانه متعبد لله
 مقبلا عليه يسال له يسوال المضطرب ويرفعه جفا الخوف
 ويتعبد من اعطوه يعرض من لا يسأل له لنفسه جالا ولا ركا
 لنفسه عملا لا يرهوا له فضله ولا معتدلا على كبره
 الكرم ذك العظم العظمي يعنى احيا ومن الله الشكر
 اعطائه من يستوجبها احكام عند سوله منه ورفع
 يده بخوفه وترفعه عن حرمانه من لا يتعصه وتجاوزة
 عن معيسته من يستوجبها وقد تعرض به وامتناعه على العقوبة
 والجبروت والله عز وجل قد دل على حد ما عباد الله من يعقوب

كما قاله في الجبروت والاشاعه
 وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 اعطاهم منها
 في يوم كذا

ويعتدلا
 الغنى

الحاجي حنسا احمد بن محمد بن نعيم حنسا يردن حادون اخيرا
 عبد الله بن علي بن ابي الميسرة عن حماد بن ابراهيم حنسا جلتة
 زكريا عن حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والذي نفسي بيده ليدخلن الجنة الفاحش حتى دنيه
 في عيشته قال الشيخ رحمه الله هذا يمتثل بعينين احدهما
 اخبر عن سعة رحمه الله وعظيم مغفرته الى بطل من
 رحمه الله حتى يغفر من كان فاحشا دينه اي متحللا من
 في العاصي من كمال الكفاية مضيقا للفقير متعتيا حادوا
 هذه الاوصاف كلها تدخل في معنى الفجور لان الفجور من
 عن الاستعانة بالفجور عن يمين الحق والفجور والكذب
 ايضا يقال بين فاحشة الى كاذبة فاحشة الى فاحش
 جعلتم قبيح جارتهم من لاهمها تخلفون به فجورا الى
 كذا ومثلا عن الحق وقال الاموي في عمر رضي الله عنه يستعمل
 فلم يحمله اغتذ له الله ان كان نجبا الى جاد وما
 فيكون معنى الحديث ان الله تعالى ان الله تعالى يغفر
 للحاير الماييل عن طريق الاستعانة المذكور الكفاية فوله
 والحق في المعيشة هو الذي لا يضيق السمع في موضعه ولا
 يوقر الحق على اهله المبتد راعي دونه المفق له في غير وجه
 اذا كان جاد فاحشا لانه مائة موجه له غير مستر به ولا
 جاحب له وتبخره اجته اما باليقين واليقين او بالمغفرة التي
 هي معنى مشيئة بقوله وغفر ما دون ذلك من اشار او

كما قال عليه السلام
 الحسم اوسع
 صفة الفلاح

شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم كما في شفاعتي
 له هل الكاين من احق وقد قال عليه الصلوة والسلام وقيل
 له من اسعد الناس شفاعتي قال اسعد الناس
 شفاعتي من قال لا اله الا الله وقيل ما سئل الله من
 تشفع قال لا يجاب الله ولا يعطى حنسا جات حنسا
 يحي حنسا الحناني حنسا نور من ميسر الحناني عن يزيد
 الرقاشي عن اسير رضي الله عنه قال قال رسول الله اجبت
 قال رحمه الله او يدخله الجنة بعد ما ظهره من اجناس الذين
 وارتادوا خطايا بالنار كما قال حنسا من النار من كان
 قلبه مشغلا حبة من خردل من امان وحانه قال يدخله
 الله الجنة اجاب اجنايات من حصه الدين والدين
 فضلا منه رحمه والمعين الاله تبيته للحق واخبار
 ان الله تعالى يدخله الجنة من شاء بعضه ورحمته
 لا يحال كما قال هو كبر في الجنة ولا ابا في حوران يكون
 بعينه ما اتوه من صفات وكما يروى فاضيقوه من
 الحقوق بعد الايمان في التوحيد كما قال عليه
 الصلوة والسلام لمن يدخل احدكم عمله الجنة قالوا
 ولما انت رسول الله قال ولا انا الا ان شفي في الله
 منه فضله ورحمته حنسا عبد العزيز المبرزاني
 حنسا محمد بن ابراهيم البكري حنسا ان ثابت حنسا
 ابراهيم بن سعيد عن ابن شهاب عن ابي غنيد حنسا

الحناني

عبد الرحمن بن عوف عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لن يدخل احدكم عمله الجنة الا حنقه الحنق فيه
ايانه ان الله تعالى يدخله الجنة من يشاء رحمه الله وفضل
له عمل صالح ويدخل النار من تشاء عدله منه لا عمل سي لا
ما حكم ولا خبر وهو الصاديق في خبره مقال ان الله لا
يقبض ان تشرك به ولا قال ان الله هو قاطع على الكافرين
على الكافرين فهو لا يدخل الجنة كافر ولا يغفر لمشرك
وهو لا دون ذلك عاقل لمن يشاء ويدخل الجنة
من اراد وفضل رحمه وفيه معنى لغير وهو ان الله
تعالى يدخل الجنة الفا جوتي جديده المستحق بدينه
الباذل لها من غير تمييز المبلغ منها من كل يوم
الذي لا تحزنه فوائدها كبير جزي ولا يغفره
يملأها كبير فريح الذي لا يقع الدنيا في قلبه كبير جوتي
هو احمق فيها لا يباي بها قلت عنده او كبرت لئلا
عليه قوله عليه السلام في حديث اخبر رت فاجر
اخبرني في حبه احمق في موطنه يدخل بسما حبه الجنة اخبر
ان الاستهانة بالدنيا والا استهفاف بها يتلوه في العبد
لا يبلغه كثير من الامال والانه يتي وزعمه معها لا يتجاوز
من الذنوب مع انبارها ولا حبت لذن المساكين
اربع استهانتها بها قد وافق الله في استهانة ما كان عند الله صغيرا
قال النبي صلى الله عليه وسلم لو وزنت الدنيا عند الله

حناء موضعه ما يستحق كافر منها ثمرة ما حدث
جنتا ابو حامد احمد بن محمد بن عمرو بن حنبل ابو عبد الله
عبد الرحمن بن ابراهيم بن يوسف حنبل احمد بن عيسى البصري
حنبل ابو عاصم الحنبل جاني عن الفضل الرقاشي عن محمد بن المنكدر
عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
بيننا اهل الجنة فيهم اهل الجنة فيهم اهل الجنة فيهم اهل الجنة فيهم
البرق قبل ان يشرع عليهم فقال السلام عليهم يا اهل الجنة وذلك
قوله يسلم قول من رتب ارحم فادنا نظروا اليه يسقوا
يعم الجنة حتى يحجب عنه فاذا اراد حجب عنه بقي نوره
وسرته عليهم وفي جوارهم كل السرور لله الا شراف صفة
من ينطبق الى الشئ من مكان ربه او حال فيهم يعاك مشرف
على احوالك اي عبد فاضل ربه من حبه الرفعة وعلو
الدرجة كما يقال هو مشرف عليك اي يطلع من مكان عال
والله تعالى لا يوصف بالمكان من حبه الجلال والتمكين
وهو على عرشه من حبه العلو والرفعة فاذا انظر الى اهل الجنة
نظر انهم رتبة ووصف بالعلو والرفعة غير
عنه ما لا يشراف ليس معنى الا شراف كبريد ولا مكان من حبه
الجلال يقاوي عن ذلك والله عز وجل ما يزل في العلم والكل
له صفة ذاته لا يزل ولا يزال وهو يسلم عليه سلا
هو قول حنبل كما قال سلا مولد من رتب ربه واكد النبي
صلى الله عليه وآله له المنزلة عليه تارة لا ينزل الشئ في

السالك منه وانه قول متوله وكلامه في كلامه على ما يليق به
 عتر وجل وقوله فاد نظروا اليه يسوا يعي اجته اي شغلوا
 عنها وجعلوا منها بلذ النظر الى وجهه وذكر ان ما
 دون الله لا يقاوم تجليبه ولولا انه يثبت في يقينهم
 لجل به ما جل ما جل حتى تجلي له ولحقه قولي فاد
 لا تورد شي ولا تمنع عليه شي فهو في بيتي وسوقه في بيتي
 اليه ويستوي لته النظر عليه فتبين كل نعيم كما نأمله
 لا نعيم لذلك كانوا منظرين والى ذلك كانوا متطلعين والى
 كما نأمنشتا فين والجنة لا حله طالع ذلك كما نأمن
 مبشرين ولذلك كانوا موعودين بقوله عز وجل فيها
 ما تشتهى الانفس ولذات الاعين وقال ولحم فيها ما تشتهى
 ولكم فيها ما تدعون وقال ورحمة يومئذ باصرة الى بعضنا
 بقوله الذين احسنوا الحسنى وزيادته فاذا ذلك يقينهم وكلت
 بطلبتهم وذكر ان من اجته مبرادج فاذا انظر هو اذ
 هوها يسواه كافق موصي ويسوا ذلك كله اجمعين
 وشغلوا بما تكد اقيمتهم ما تشتهى نفوسهم بجمع من فلا
 صفة لم عنك غير اخو اليه ناظرون وله شاهدون واعلا
 يسامعون معتنون بهان من تفضل على عباده المومنين
 واوليائه المنجيين ما لم يكن يتلقه هم جمع ولا تبطل اليه
 او كما في فادج ما لا خطر على القلوب ولا يذوكة
 العقول فضلا منه ورحمة انه ذو فضل عظيم ومعنى قوله حتى

قوله حتى تجتنب عنهم بكونه يكون معناه حتى يزدج هم
 الى نعيم الجنة الذي يشتهونه والى حظوظ النفس وشهواتها
 يسوا عنها فاشغفوا بغير الجنة الذي وعدوه لم وتنعموا بشهوات
 شهوات النفوس الغفيرة الذي اعدت لهم وليس ذلك ان
 شا الله على منى الدار حتى اب عن لانه تعالى لا تجتنب شي وانما
 تجتنب عن نفسه بزرجه اياه الى السع والبدان وشهوات النفوس
 وليس معنى تجتنب عنه ان يحولوا له ناسين وعن شهوات
 محجوبين والى نعيم الجنة يساكنين مكث كنه عندهم بوجت
 المرید واد الكرامه وحق القرابة والمحبة وهذا الشهود سلب
 النعيم وموتوا الى يسلبهم فاما تفضل به عليهم ولكنه تعالى نزلهم
 الى ما يشتهونه ولا تجتنب عما شاهدوه حجة غيبية وايستشاد
 يدرك على ذلك قوله حتى نوره وبرحمته عليهم وفي ديارهم والنظر
 اذ اجمع والجنة اذ ارقعت والوصلة اذ امتت ما يكن من نظر
 البصير وشهود البصر فرق ولا كان في حال الشهود والغيبة
 بكون من تتق الحقائق وتتساوى الاحوال فيكون كل حال
 شاهدا وبكل جاحه ناظر ولا يكون في حال محجوب ولا الغيبة
 مؤصفا حتى عن قيس المحزون انه قبل نزولك ليلى قال
 وهل غابت عني فتدعى ميسل له انجبت ليلى فقال المجتنب ذريعة
 الوصلة وقد وقعت الوصلة وانقطعت الدفعة فانا ليلك وليلى
 انا ليل واشهد في بعض الصوفية شعر
 شغل قلبي ما الذي فاما تنك طوله احيو من منك

من يُعَذِّبُ في القبر وان كنا لا ندرى كيفية ذلك ولا ندرى
اخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواية الامم من
من جفده اخبار مجرنا عن علم كيفية ذلك فعليها النبيل
والصدق ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في تحقيق
وتجمل علم كيفية الى الله اذ الله لا يُعَذِّبُ شَيْءاً بِرَبِّهِ
ولا عتق عليه شَيْءاً يَشَاءُ وهو الحكيم القدير ومخوّر ان يكون
فيه معنى القبر يشهد له الاصول ان طاق لفظ الخبر معناه
من جهة اللغة وهو ان يكون معنى قوله يؤذيه في قبره من
كان يؤذيه الميت في حياته اذ كان حياً مملوكاً لمعنى
الاسم ويكون كان مضارع الظاهر كانه يقول يؤذى الميت
في قبره من كان يؤذيه الميت في حياته فقد ورد عن النبي
صلى الله عليه وسلم ان الملك يتبع عبد من الرجل عند
الملك به يكذبها يبلين من نثر ما جاء به من محلا من
الا ذى الذي يلحقه يتبع عبد عنه وكذلك كل محصيل
لله يؤذى الملك الموكل به فيخوّر ان موت العبد وموت
خبر على ما جاء في الخبر تأييد منها ولا يحضر عنه صلاياه
ولو تحييه وتطهره فما لم يمت في الاذى من تعذيبها
الملك اياه او تعذيب اياه وقد حار في الحديث ان
الميت اذا وضع في قبره نأته رجل حسن الوجه حين
الثياب طيب الريح فيقول اشرى الذي سرى هذا
يوم الذي كنت تؤعد فيقول من انت فوهره الوجه
الذي

عن الآذى
يا

عن البخاري يقول انا عمرك الصالح والكافر يا لله اجل قبيح
الوجه قبيح الثياب شئت المرح قال فاشئت بالذي
يسوءك هذا يومك الذي كنت تؤعد ملك فيقول
من انت فوخرتك الذي جئ بالشر قال فيقول انا عمرك
اليسى حسنا به حاتم من عتيل حسنا به حسنا المتحامي
حسنا الى حسنا الا فمشر منها من عمرو الى عمر زاذان
ما سمعت البراء يقول ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسمعت حسنا بطويل في هذا الحسنة حلاله انه يؤذيه
في قبره ما كان يؤذى به الملك بيته ويؤذيه في قبره ما
كان يؤذى به الله بيته فقال الله تعالى ان الدين
يؤذون الله ورسوله الا في الحديث تحذير عن
ارتكاب مناعى الله وايتان يحاصيه مكانه قال
لا تؤذوا الله في حيواتكم واودعاه متوذكرون في
قبولكم حديث ابن حنبل حلف محمد حسنا
ابراهيم بن عتيل حسنا محمد بن اسمعيل حسنا عبد الله بن
ميسرة عن مالك عن عبيد القدر عن ابن ابي سلمة عن عبد
الرحمن انه سأل عاتكة عن النبي صلى الله عليه وسلم في صلوة رسول
صلى الله عليه وسلم في رمضان فقالت كان يركع ركعتين
ولا غيره على احدى عشرة ركعة يصلي اربع ركعات
فلا يسأل عن حسنهن وطلوهن في يصلي اربعاً
فلا يسأل عن طلوهن وحسنهن في يصلي ثلثاً فقالت

يا رسول الله تنام قبل ان تؤتى قال تنام عيني ولا تنام
قلبي وقال امير المؤمنين بحق من لي له الميسترى قال لا
عليه الصلوة والسيالة نائمة بعيناه ولا ينام قلبه ولا
الا نبي عليه السلام تنام احبهم ولا تنام قلوبهم ولا السك
منه الله الا نبي عليه السلام وبيضا يطبق بين الله تعالى
وعباده يبلغون عن الله او ابوه ونواحيه فظواهرهم
مواظقة باوصاف البشر قال الله لرسوله قل انا بشر
مثلكم وبواطنهم محمول باوصاف الحق عن اوصاف البشرية
اذا لو كان ظواهرهم محلا فواوصاف البشر يطبق
الناس شقا وحقا والقبول عفو الا ترى انه لما قال
المشركون لو لا انزل علينا الملائكة او نرى ربنا قال الله عز
وجل يوم ترون الملائكة لا تبشرون بوحيد المحمدي اي اجمع
ان تراهم ما تراوا اذ اتوا على بشرهم فلا تبشرونهم يومئذ
وقال لو كان الا رضى ملائكة عشرون مضطربا لفرنا
عليهم من السماء ملكا رسولا فاخبرنا ان البشر لا يطبق مقادير
الملك فليفتح اوصاف الحق وتجليته وكيف تطبقون
كله قال الله عز وجل لو انزلنا هذا القرآن على جبل
لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله وقال انا ينزلني
عليكم قوله تعيله ولو كانت اسرار الانبياء كظواهرهم
لما شئت ان تجلت قولها عند تجلي اوصاف الحق بها
ولو كانت ظواهرهم كبواطنهم في تقادير البشر اوصافها

١٦٢
ويعطى القول عينا فاجعل الله ظواهرهم بشرة
حيثه ليطبق البشر القول عينا لمشاكلة البشر
وبواطنهم جميعه ملكية عرشته جلوته تطبق
حمل ما يرد عليها ويكاشفها قال الله تعالى
ما كذب العواذ ما راى وقال ما راعى البصر وما طغى
عز وجل باطن نبيه بصفه القوة لرويه ما يحجب البصر
عنه وكانت ظواهره الا نبياء بشرية تطبقها
الانسان وتجليها العايات وتجري عليها التلوين
من ضعف وقوة وانف وسلامه كسرت ربا عية
التي صلى الله عليه وسلم وشي وقال اني قد بلغت
فلا تسبقوني بالركوع والسجود الى خير رب
وتوكلت قدماه لطول القيام فكل هذه ايات
لجنت ظواهره في اضر عن بواطنه كلف هذه الصفه
واخبر انه لا تبشرون الا قالت ولا تجل العايات ولا
يجري عليه بجري على ظاهره وقال تنام عيناى ولا
ينام قلبي وقال عليه الصلوة والسلام اني لا ريب
وراظري حذرا حذرا من يهدى حذرا فسر سلا قيس
فتبينت اني سعيد حقا ما لك عن اني الزيادة عن
الا عود عن اني هديره وهي اسعنه ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم هل ترون ما قبلتي هذه فوالله لا تخفى على
ركوعي ولا يسجد الى الاربع وراى ظاهري ونفسي

عن الوصال مقيم له انكر لتواصل فقال اني لست
 اني اظن عند ربي يطعمني ربي وسقين وقال عليه
 الصلوة واليتك له ليست اني سبي ولا يحني انسي ليست
 في فاحبر عليه الصلاة هذه الا وصاف عن سيرة وانه
 كان فطاهره وارح الا فات التي تحل طاهره
 من ضعف عند الجوع وورم عند القياء وشهوة
 في صلوة ونوم من صلوة لا تحل شي منها باطنه
 وسيرة فقال تمام عيناى ولا ينام قلبى لان النوم
 افه ولو حلت الا فقه قلبه لما كان يحل سائر
 الا فات من نسيان وحى ونوم فيه وعفلة عنه
 وسبأه منه وفرغ من منعه عن واجب فجمع الله
 موضع الخاطر عن الناس عن حقوق هذه الا فات
 سيرة بقلبه لقوله تنام عيني ولا تنام قلبي فتاح
 صلح الله عليه وسلم عن صلوة العجوة حتى طلعت الشمس
 وحللت الله تعالى ارا جان فكم الناس قاداتهم
 اذا ناموا عن الصلوة فامسك عينيته وانا محض
 ليصير ذلك بسنه فمن غافته الصلوة عن وقتها
 وليجلى ان النوم ليس بتعديط فقد قال عليه الصلوة
 والسلك ليس النوم تعديط انا التعديط يعظم
 ولا يقل رسول الله اني لا انا ولا تنام عيناى ولا
 ينام قلبي فانما ناسه الصلوة لنوم عينيته الذي

الصلوة
 بالصلوة
 طاهره

سبحانك
 سبحانك
 سبحانك

قال كان ربي له عليه وسلم اذا نام فطه وكان
 عليه الصلوة والسلك يتوضوء اذا انتبه من منامه
 فكان ينام ظاهره ولا يكن ينام قلبه عن مقامه
 له كان عند مرجه تارخه بسنه ولا نوم في حيث
 لا نوم هناك الا تزيده يقول اني ابنت عندك
 وقال اظن عند عبد الله انما ارا بقلبه لان قلبه تحت
 العرش عند ملك مستدر هناك بحالة ولا يشك
 وقراره وليس في نوم وبدنه في الارض بتر اصى عند
 ارضه في حيث يكون فيه النوم وسائر الا فات
 منام عينيته عن الصلوة ولا ينام قلبه محلى الصلوة
 لان الصلوة حركات البدن والنوم يحل في البدن
 وليس الصلوة مقام القلب ولكن الصلوة مقامه
 قال عليه الصلوة والسلك جعلت قره عيني في الصلوة
 ولا يقل جعلت قره عيني في الصلوة فكان في الصلوة
 مقام لقلبه كانت قره عينيته فيه فلم يبع القلب
 عن ذلك المقام ونامت الغالب عن حركات
 الصلوة كما لم ينس له نسي ومعه انسي ان
 تحرك على ظاهره احوال النسيان لا يحوي عليه
 لقوله ليست انسي لان النسيان عفلة وانفلة
 انه مقرب بان اتى الله له يحوي على ظاهره دون
 باطنه وكان يشهو ولا ينسى لان النسيان عفلة وليس

اليس هو مفعلة فكان يشهد في جملته ولم يكن يغفل عنها وهو
 شغل قريب فكان يشغل من حركات الصلوة فاني
 الصلوة فيتعبد او يوحى شغلا فيها لا فعله وكذلك
 كان يباح عنها ليكون على الناس وسنة الله فيه ولا
 عما فيها ليكون فعله منه والله اعلم **حديث**
 حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن عبيد بن خالد حدثنا
 محمد بن عثمان البصري حدثنا محمد بن الفضل بن محمد بن سعيد
 ابي جثية عن المقداد بن الاسود قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يعبره آل محمد براه من النار ووجه
 آل محمد جواز على الصراط والوفاء به لآل محمد فان من
 العذاب قال الشيخ رحمه الله اخلف الناس الدار
 فقال قوم هم اهل البيت وقال اخرون هم قوم الدار وقال
 قائلون آل فرعون اهل ملته وقال قوم وولد الدار ونبله
 وحدثنا محمد بن احمد البغدادي حدثنا ابو العباس الكندي
 حدثنا محمد بن الطوفان حدثنا بشر بن عمار عن الامام
 عتيان قال سألت زيد بن ارقم عن آل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال آل النبي وآل علي وآل جعفر وآل محمد
 رضي الله عنهم وحدثنا جابر بن محمد بن جابر عن
 ابيه عن سعيد بن ميسرة عن زيد بن ارقم عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تغفلوا عن آل النبي وآل علي وآل جعفر وآل محمد
 ولا تغفلوا عن آل النبي وآل علي وآل جعفر وآل محمد

هذا حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

هذا حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

من اهل بيته قال آل علي وآل جعفر وآل عبيد وآل عباس
 وذلك قاله آل الرضا ولده ونبوه واشهد بغيره

باب

فيعود على آل الوحي حق يقومون جوديا بها بالمقارن
 قال الشيخ رحمه الله فعوله عليه السلام معرفة آل محمد براه من
 النار يجوز ان يكون معناه معرفة حق آل محمد وبغيره
 ما يجاب حقه لان المعرفة حكمها ان يعلم الشيء بالبرهان
 ما سمعت ابا القاسم الحكمي رحمه الله يقول المعرفة معرفة الاشياء
 بصورها وبما تقا والاعلم علم الاشياء كحقيقها فاذا كانت
 المعرفة علم الشيء بصورته وسهته كان معرفة آل محمد حضورهم
 وسهته ارفع الى علي والعباس وجعفر وعقيل وافهم آل النبي صلى
 الله عليه وسلم وكان من عرفهم فانما عرفهم بالشيء ومن عرفهم
 وجب ان يعرف النبي صلى الله عليه وسلم وعلية عليه السلام والرسول
 والاعض على جميع الخلق فاذا عرفه ذلك عرف جود حقه
 ولان الله تعالى اوصى حقه والزم حرمته وفرض طاعته
 فاذا عرف ذلك وعرف الله به عرف حرمته واحب حقه حق
 النبي صلى الله عليه وسلم ومن عرف حق النبي صلى الله عليه وسلم
 الله به وعرف ما اوصى الله عليه له من عظيم حرمته واوجب حقه
 وفرض طاعته اذ اياه ذلك الى القيام بما اوصى عليه النبي من
 فوايض الله تعالى وبيته ومن كان كذلك كانت له براه من النار
 ومن قصر في القيام بواجبه فعلا وصدق به فعلا واقرارا كانت

هذا حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

براه من الخلود في النار فكانه يقول معرفه حتى الى معرفه
 حتى ومن عرف حقه عرف حتى الله تعالى النبي صلى الله عليه
 وسلم و احسن صلى الله عليه من اجتهاد مقبدا حتى ومن اجتهاد فقد
 احب الله تعالى ومن انفضها مقبدا بغضني ومن امضني مقبدا
 انفض الله تعالى كان حبت آله حبه وحبه حبت الله كذلك
 معرفه حتى آله معرفه حقه ومعرفه حقه معرفه حتى الله معرفه
 الله براه من التنازول حبت آل محمد جواز على الصراط له
 صلى الله عليه وسلم عند الصراط حبتنا فصرنا العرش حبتنا او فصرنا
 عبد الله من الصلوات اهلنا بنمي حبتنا بذل من الحيات حبتنا
 جادف من مئون اللغات اهلنا خطاب حبتنا النضر من
 النبي صلى الله عليه وسلم فاكمل صلى الله عليه وسلم قال سالت النبي صلى الله عليه
 ان يشف لي يوم القيامة فقال انا فاعل قال قلت يا رسول الله
 ما بين اطلبك قال اطلبني اول ما تطلبني على الصراط قال قلت
 فان لم ائتك على الصراط قال ما تطلبني عند المير ان قلت
 فان لم ائتك عند المير ان ما تطلبني عند الموضع فاني لا
 اخطي هذه السلاية المراطين و اذا كان النبي صلى الله عليه وسلم
 على الصراط اجاز له ومن احب آله مو من آله
 ومع آله ملك النبي صلى الله عليه وسلم السرور المروم من احب من
 احب آل محمد كان معهم وصو لهم البتلاء على الصراط فهو
 لا نوتر عليهم بل نوترهم حبتنا احمد بن عبد الله المحمدي
 حبتنا اراهم بن محمد بن الحسين حبتنا حاد وجن رشيد حبتنا عبد

الله بن جعفر عن حميد الاخرج عن محمد بن ابراهيم عن
 الله عنها قال اتني خيتان من بني اجداد من عبد المطلب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا استعملنا على الصلوة
 فحييت فحييت الناصر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان الصلوة لا تجل لمحمد ولا لآل محمد ولكن انظروا احدا
 اخذت حلقه باب اجتهاد هل اوتى عليكم هذا الحديث
 افصاح من النبي عليه السلام بان آل محمد بنو هاشم وقد
 اخبرانه لا نوتر عليهم عند باب اجتهاد اي باد خا حبتنا
 فلكل عند الصراط لا نوتر عليهم با جازبه وهو مطا ع
 في اجس وقوله الولايه لا ل محمد فان من العذاب الولايه في
 المواضع ضد العبادات قال النبي عليه السلام في علي
 رضي الله عنه الله وال من والده وعاج من عاجاه والولايه
 الصداقه والولايه المجالفة قال الله تعالى والذين عاهدت
 لما في قالوا الحلفه والولايه النضره قال الله تعالى وان
 الكا من لا مؤتي هم اي لا ناصرهم والولايه الاصحابه حبتنا
 النضره والحلف الصداقه اصحابهم ولا اصحابهم بال
 محمد وبصا جفتم ونضرهم حبتنا النبي عليه السلام حبتنا
 النبي صلى الله عليه وسلم وبصا ومواحه النبي عليه السلام توص
 ولديه الله الله تعالى مولايه الله تعالى توصب اللعان من
 العذاب العذاب يكون في القبر ويكون عبره العياض
 ويكون بالنار ومن العذاب الله كل وصم ومحوران

يكون معنى آل محمد ما جاء في الحديث قيل آل محمد كل بني حنينا
 محمد بن عمر المحدث حدثنا عبد الله بن محمد البغوي حدثنا
 شيخان فرقخ "حدثنا نافع" أبو عبد الله عن أنس رضي الله
 عن عن النبي صلى الله عليه وآله قال قال رسول الله من آل محمد قال لعبد
 يسا لعنني عن النبي ما سألني عنه المسلمون فبلى آل محمد
 كل بني قال الحنفية يا أبا حمزة كل نفعي من آل محمد قال كل نفعي
 من آل محمد مني رواه قيل يا رسول الله ذلك قال كل مؤمن
 نفعي نفعي محمدي العلب فادكا كان كذلك يعرفه الأتقياء محالهم
 ومبدأ خلقهم ومن خالط قوما فخلق باخلاصهم وافتدى بأفعالهم
 ونسبته بأحوالهم ومن تشبه بفهمهم فهو منهم وكانه قال
 من خالط الأتقياء وافتدى بأفعالهم كان له براءة من النار
 وحدث آل محمد جوازهم على الصراط قال محمد كل نفعي من آل محمد
 الأتقياء كان معهم لقوله المزمع من البيت وأخبرني أن
 المحبة توجب محبة أو جوار المحبة فكل من أحب آل محمد
 أو جواره أو خاله أو من أحب سائر أئمة آل محمد وجارده وجار
 ويسعى في تحصيله عنده مكان من أحب الأتقياء أحب
 أفعالهم وأخلاقهم أفعالهم بسعي تحصيلها وأفعالهم التقوى
 من جعل التقوى موصفا وقبلا لله تعالى في نفعي الله
 اتقوا فصح جوازهم على الصراط والولاية للأتقياء إلا حضارهم
 معهم والمضادة لهم معهم والمضادات معهم وهذه الأوصاف
 توجب الأتقياء بصفته ومن اتصف بأوصاف الأتقياء فهو

والمصدقون آمنون من العذاب فلا اله تعالى ومن سقى الله فكثير
 عنه سيئاته وفقط له أهل ومن كفرت سيئاته وأقبط
 أجزأه سيئاته أمين العذاب كجمله والله الموفق ومن شوك
 الأتقياء تولاه الله **حدثنا** أبو
 سعيد خاتم بن عتيق حدثنا يحيى بن أسامة عن حماد بن يحيى بن عبد
 الحميد الحماني حدثنا أبو الورد عن أبي حمزة عن أبي بصير
 عن أبي بصير عن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت النبي
 صلى الله عليه وسلم يقول من جفا على ظالمه فقد استجر
 قال السلك مع الله كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مشفق على
 أمته عطفوا عليهم رحما فجمع كما ذكره الله في كتابه لقد جاءكم
 رسول من أنفسكم الآية من سقته عليهم ورافته فجمع كان
 بحت العفو من المظلوم عن الظالم ويحب الظالم
 ويحبه الله لا يتجاوز ولا استقام للفتن ولا خضوعهما وكبت
 البسائر على المسلمين فله عليه الصلوة والسلام من يسائر
 على أخيه المسلم يسائر الله في الدنيا والآخرة وقال عليه
 الصلوة والسلام ما عرف رجل من خلق الله إلا رآه الله
 عز وجل أو قال يا معشر من أسلم بليسانه ولم يفيض إلا ما كان في
 قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تغيروا وجههم ولا تتبعوا أفعالهم
 فإن من يتبع عقوقه أهله المسلم يتبع الله عقوقه من
 يتبع الله عقوقه يفضحه ولؤي جوف أهله حنينا
 نضر من القح حنينا أو قليس حنينا **حدثنا**

بحوائجكم ولما رزق
 الله معاذ فلا حدسا
 الفضل بن موسى

عن أبي بن جهم عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي
صلى الله عليه وسلم كل ذلك من النبي عليه السلام
شفقة على المؤمن والمؤمنة بهج مكان بحيث العفو
وترك الاستعداد من الظالم للمظلوم وبت ما ترك
المظلوم الا استعداد من جهة الاستعداد على ظالمه فبره
ولا يطالبه بمظلمته ولكن يدهو عليه ويريد ان يذوق
الظلم وبالله ابره وهو هذا يرى انه قد عفا عن ظالمه
حيث ترك الاستعداد عليه والا سقاه منه لنفسه بل جبر
عليه الصلوة والسلم مع الداعي على ظالمه منتصر وليس
يعافي ولا متجاوز ومن عفا وجب له على الله مكانه
لغيره المنتصر بده وليس له والميتة عليه
قد استوفى حقه من ظالمه فلا سبيل عليه انتصاره
ولكن لم يجب له على الله والى الله تعالى ومن
انتصر فادليك عليه من سبيل وقال من عفا واصبح
فأخوه على الله وقال فامنعوا واصبحوا وقال وليعفو
وليصغروا لا يحبون ان يغفروا الله له فقول
مقوله عليه الصلوة والسلام من دعا على ظالمه
فقد انتصر تعريض منه لظلمه الا انتصارا واثارا
الى العفو الذي يندب الله اليه ولذلك قال ليا بينه
وسمعهما ترفع على سائر من سبها فقال لا تسبني عنه
برعايك عليه وعنه عبيد الرحمن محمد

١٩٧
محمد بن عن سفيان عن حبيب بن ابي ثابت عن عطاء عن
عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه
او عبيد قوله لا تسبني عنه لا تخفني مقول النبي صلى الله
وسلم لعائشة لا تسبني عنه زجرها عن الاستعداد
والاستعداد من السب ان غير انه ايتها من لطف
الوجه لا يفاك في اول ما اجابها فقلقت بذلك
فلا رخصت فحشي النبي صلى الله عليه وسلم انه ان صرح
بها ان لا تدعوا على سائرها وتقف عنده تسبني
للكم في ثبوتها فاجبرها انها تخفت عنه برعايك
عليه وهي ترى انها قد ثقلت عليه وتريد ان تنقاد منه
بالخط العقوبة واشد العذاب فقال لها تريد من التعليل
وانت تحقين برعايك عليه ليظمت نفسها بترك الدعاء
عليه فلا ترفع عليه وهي اذا ركت الدعاء عليه والتبجح
له واخذ الظالم منه وقد فقت عنه فوجع على الله
واسفح عليه السلام عليها واجبت ان لا تجرح اجرها
على الله واسفح على سائرها ان لا اخذ بحنايته برعايك
عليه فصرخا عن الاستعداد والاستعداد بالطف الوجه
ودعا الى العفو الذي اجبه الله ورسله وليس قوله لا
تسبني عنه كراهة ان تخف عنه بل فيه اشارته الى العفو
وتدب الى التجاوز وكف يخفه التحفيف عن الظالم
وهو اني ذكر يرفعو وعليه يحث لقوله عليه السلام ما

عنها رجل عن مظلّمه إلا زاده الله فصا جزا وتلقوا عليها
ما نزل الله عليهم من قوله وليعقّبوا وليضفّحوا إلا يحبّون أن
يعقّب الله لهم وقوله وإذا ما غضبوه يغفرون وقوله ولمن
جبره وغفّر إن ذلك لمن عزم الامل وقد قال عائشة رضي الله
عنها ما رايت النبي صلى الله عليه وسلم مستبصر من مظلّم
قطر غير أنه كان إذا انتحك شيء من مجامع الله كان
أشدّ به في ذلك حتّا حاتّ حتّا يحي حتّا ايجاني
أخبرنا قيس وحماد بن شعيب عن منصور عن الزهري
عن عروة عن عائشة رضي الله عنها حدثني
حتّا أبو بكر محمد بن مخلوف عن ابن عباس البازي حتّا
أحسن يزجاد بن يستاد بن حينا والنجار همدان
حتّا ابن طريف حتّا المجازي عن فطاء بن يساب
عن سعيد بن جبّار عن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل أخبر بآء رداني لا عظي
الزاري من نار عني وإجل منها الخبيث في النار ما
الساح رحمه الله يجوز أن يكون الرد أن شاء الله عبارة
عن الجبال والحقا والبهار والذوار عبارة عن الجبال
والاستبابة والحجاب كأنه يقوله لا تحمل البكر يا ولو حسن
باجل إلا بني دون من دون الله فضيحات أجبت
له دون وبه العجز عليه ظاهر ولا مقتا ولا اضطراب
عليه بين فكيف يحمل الخبر بآء من لا ينفك من تحت

وصفا للحدب

والله صراط ر واليعجزوا لا فتقاً ^{دليل} نخل ^{ذكر} بالقد والتعظيم
القوى ^{عجلة} اجبار الغنى العلى الواهب ^{الوحي} سميانه ليس
شيء والازاد عباره عن ^{الاست} والحااج لا متناع
عن الا ذراكه والذاجابه به علما والكفية لالة وصفاته
كان معناه ^{مجت} خلق عن اذراك ذاتي وكيفية صفات
بالعظمة والجلال ^{مقد} خبيث ^{لا} ليس عن كنه
صفاته ^{وخبيث} العقول عن نفوته ^{وحسوت} الا ^{مكاه}
عن حقائق صفته اذ هو الله الذي ليس كمنه شي وهو
ومعنى المنازعة ^{للهوى} قوله ^{لوهباره} "والا منها ذفيل" ^{واشبهه}
والله اعلم بحقيقته ^{المعنى} والمراد منه ^{باسم} ^{للهوى} ^{بشيء} ^{لهي}
لخذ حسا جات من عتين ^{حسنا} ^{يجي} ^{حسنا} ^{الحما} ^{اخيرا}
خالده من شقين ^{من} ^{اسيه} ^{عن} ^{ابى} ^{هرون} ^{رضي} ^{الله} ^{عنه}
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبا غضوا
ولا تنافسوا ولا تبايزوا وكونوا عباد الله اخوانا
قال ^{السلك} ^{لهم} ^{الله} ^{وقوله} ^{لا} ^{تبا} ^{غضوا} ^{اشارة} ^{الى} ^{الله}
من ^{الله} ^{هو} ^{آية} ^{المضلة} ^{والا} ^{ذرا} ^{المختلفة} ^{ونهي} ^{عن}
ال^{نخل} ^{التي} ^{تحالف} ^{كاعليه} ^{الاستواجد} ^{الا} ^{عظم} ^{وتجوز}
من ^{الاسته} ^{النا} ^{بطقة} ^{والكتاب} ^{المحكم} ^{لانه} ^{المخالفة} ^{الان}
هي ^{العلة} ^{الموجبه} ^{للتباغض} ^{وليس} ^{فادونه} ^{من} ^{ساكن}
المخالفات ^{انواع} ^{المنازعات} ^{خصومات} ^{الا} ^{نفس}
ومظالم الاموال ومطالبات ^{الحظوظ} ^{والولايات}

بسبب التباغض بين المؤمنين في الموضعين المتجعين
 لا تملك بطالبات خطوط النفس وخصومات
 الاموال والجنايات يتبع مبلغا لوجوب التباغض بينهم
 الا ترك الى ما كان بين الصيابة من المنازعات الخلاف
 والمخالفات الولد به لم يبلغ مبلغ البغضاء بينهم قال
 رضي الله عنه اخواتنا بفوا علينا وقال ايضا قتلا هذه
 الهية ان الذين سقت لهم من احسن اولئك عنها
 فبعدون قتال انما من واولئك منهم وعمره والذين
 منهم وطلحة منهم وعثمان منهم وعبد الرحمن من عوف منهم
 وقال يبعدون راقمت الصلوة قتله وهو ليعول
 لا يسمعون حبيبها حذرا او رجاء احمد بن داود
 حذرا بنصر من احمد حذرا احسن بن عوفه جليبي
 محمد بن احسن عن ثابت بن ابي سليم عن من عجم العمان
 بن بشر عن العمان بن بشير قال سمعت
 علي رضي الله عنه قتلا هذه الهية ان الذين سقت لهم
 من احسن وقال معاوية في علي ما جلدنا محمد بن
 عبد الله بن يوسف العماني ومحمد بن محمد بن الازهر
 الا شجيرة ما لا حذرا ال محمد بن علي قال العماني
 وحذرا محمد بن عثمان الميموني ببصري وقال
 الازهر بن حذرا وهب بن عمرو بن عثمان وهو
 الصواب حذرا عن اسعيل بن ابي خالد عن عيسى

يعاني

ابي جازم قال حذرا رجل الى خذوا به منسالة عن منسالة
 فقال يسل عنها عليا وهو اقل مقال اريد جوابك يا ابي
 المومنين فيها مقال وحجك لقد كرهت رجلا كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يغوره بالعلم غير اذ قال
 له رسول الله صلى الله عليه وسلم استغنى عنك حارون الطائر بركه اذ
 من موسى عليه السلام ولقد كان عمر منسالة فنيا خذ عنه
 وكان اذا استكمل على عمر بن شريك فقال دعاه على يد لا
 اقام الله رجلا كرجل اسمه من الدوان هذا الى
 كثير من الاله حذرا بن ابي عبد الله على ان منسالة الخلفه
 ومجاذبة الولد به لم تودع الى التباغض ولقد
 علمه السلالة لا تباغضوا الى لا تختلفوا في الخلق والادب
 ولا تباينوا للمازاج والادب هو ارفق غضا حذرا
 لا ابدعه في الدين والاضلاك عن الطريق المبيت بعم
 نوح البقصر عليه وتترك الموالاة به فلا
 سالي ومن شاق الرسول من بعد ما تبين لكم الهدى
 الهية وقال لا تتخذوا عروقي وجودكم اودياء وقوله
 ولا تتأيسوا الى لا ترو غبوا الى الدنيا ولا تجرؤوا عليها
 ولا تضلوا لها لان المنافق اذا كانت في العلم
 بالله والعبادة لله والفرح من الله كانت واجبة
 مرفوعة اليها لا تكون مرفوعة مرفوعة عنها
 اذا كانت في الدنيا وقد ورد اخبر بقوله من طلب الدنيا

او يريته بالعلم غير
 الطائر بركه اذ
 اطلع الفجار حذرا
 زاد موعجه را

العماني

حللاً محاشراً مغافراً التي الله وهو عليه غضبان فالمناخية
 المنقح عنها هي المناخية الدنيا وحطاطها والمناخية
 فيها تؤدي الى الجحيم عليها والجمع هما والاشتراك
 والاضيق فيها فتقوله لا تنافسوا مني عن هذه الارباب
 وزجر عن هذه الاوصاف قوله ولا تبدأ برؤاى لا تخاذلوا
 ولا تغتالوا ولا يتبع بعضكم لبعض غايلاً بل تتعاونوا كما
 امر الله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى وقال ولا يغتبت
 بعضكم بعضاً بغير حق فكونوا عباداً لله اخواناً اي لا تتراصفوا
 ولا تتعاضدوا فانكم تخلق عباداً لله تقوى اخواناً
 يدل على ما قلناه التدابر لان التخاذل هو العوض كل
 واحد منها عن صاحبه وهو التدابر لان كل واحد اذا
 اقترض عن صاحبه كان ذنبه الى صاحبه فليست هذه
 صفة الاخوة بل صفة الاخوة التباين وان يكون وجه كل
 كل واحد منها الى صاحبه قل الله تعالى اخواناً على سرر متقابلين
 فوضعت للاخوان بالتباين وهو ان لا يقترض كل واحد منها
 عن صاحبه وان لا يتخذ له ولا يجعله عن ذنبه ولا يترتب
 بسوء قوله فيكون عينه او فعله فيكون بغياً والله اعلم
 حديث ابن ابي حنيفة عن احمد بن محمد بن عبد الله الجعفي
 جيتنا ابو الفضل احمد بن محمد بن العزبان حدثنا جيتنا
 عبد الحميد حدثنا حماد عن عمر بن دينار عن جابر عن عبد الله
 رضي الله عنه قال لما نزلت هذه قل هو القادر على ان يست

عليكم عدايا بين فوقهم او من تحت ارجلكم قال هو ذو
 لوجه الكبر على من لث او يلبس في شيعاً ويدن بعضكم
 بايس يقترض قتال هذا الصون قال السجده محمد الله فوه تعالى او يلبس
 شيعاً بين شيعاء يجعلهم منفردين ويجوز ان يكون العرقه والاول
 الذي توعده الله هذه الاشارة ان يلصقه فيها وبينها المناخات
 ومطالبة في طوط النفس من الاولاد والخلافه وايضا الدنيا
 فتكون العرقه فرقة البدان واختلاف في النفس من ادنى الدنيا
 وبما ذبه الملك منها وطلب الرفعة والعلو فيها وجمع حطائها
 والله يستبالي على الامم مما جردت العرقه والله حنون في
 الدين والتباين ان هو المصلحة والافاء المغوية التي
 تجرد الى فني دابة عذو حق او تبطل صفاته الذي يبره
 اكثرها الى اخوة من الملة فقد نوك ان رحلاً جاء الى حوايه
 تعالى له جيتك من عند الكذب الناس والجبين الناس انخل
 الناس يعني عبياً رضي الله عنهم واعطاه جعاً وية واكثر له ثم
 خلا به فقال له ويحك كيف قلت الكذب الناس وموافق
 من صدق لسوء الله واقل من امن بالله وموال صدق الاكثر
 وكيف قلت اجبن الناس وقد علمت العجب انه ليس بها
 اشبح منه وكيف قلت انخل الناس وما جمع قطره صعباً
 ولا ييضاً او كلاهما معناه فقال له الرجل فان كان كما تقول
 فبلا فقتلته فقال معاوية على ان تجوز جليته هذا الحاي في
 الارض وقد اضر ان قتاله واختلافه عليه ومفارقة آياته

والماء خور المطوي عيني ولبيد هو البحر للذي قل الله تعالى
يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ فَخَبْرُهَا تَحْمِلُ
وَتُرْفَعُ وَتَبْدُلُهَا غَيْرَ مَا تَحْمِلُ عَنِ الْقَبْضِ الْبَاطِنِ وَالْبَحْرِ
لِلدُّعَى وَتَبْضُ الْبَنَى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَابِعُهُ وَبَسَّطَهَا رَدَّ
عَنِ الْفَضْلِ وَالْجَمْعِ كَالْإِنْسَانِ إِذَا حَكِيَ أَيْسَانًا بِالْجُودِ بَسَّطَ
أَصَابِعَهُ وَنَشَرَ كَفَّهُ وَإِذَا خَبِرَ عَنِ الْخَلِّ وَالْإِسْكَالِ جَمَعَ
كَفَّهُ وَضَمَّ أَصَابِعَهُ وَإِنَّمَا تُرَدُّ بِهِ الْعَبْضُ وَالْبَسْطُ وَلَا
يُرَدُّ بِهِ جَمْعُ الْجُودِ وَالْخَلِّ كَذَلِكَ قَبْضُ الْبَنَى صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَابِعُهُ وَبَسَّطَهَا عِبَارَةٌ عَنْ قَبْضِ السَّمَوَاتِ
وَجَمْعِهَا هُوَ إِشَارَةٌ إِلَى الْمُتَوَضُّعِ وَالْجَمْعِ الَّتِي هِيَ السَّمَوَاتُ كَمَا
حَكَاهُ عَنْ يَدِ اللَّهِ الَّتِي فِي صِفَتِهِ إِذْ يُدْأَى اللَّهُ تَعَالَى لَيْسَتْ
بِحَاجَةٍ وَلَا حُضُورٍ وَلَا جُزْءٍ وَلَا كُفَيَّةٍ لَهَا فَتُوصَفُ
بِالْقَبْضِ وَالْبَسْطِ الْمَعْنُومِ عِنْدَمَا كَأَيْدِي الْمَجْدُودِينَ
تَعَالَى اللَّهُ عَنْ أَوْصَافٍ لِحَدِّثٍ عَلَوًّا خَبِيرًا وَحُورًا
أَنْ يَكُونَ بَسْطُ أَصَابِعِهِ وَتَبْضُهَا إِشَارَةٌ إِلَى الْجَمْعِ
هُوَ الْكُلُّ كَأَنَّهُ يَقُولُ جَمَعَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ يَعْقُبُهَا
كُلُّهَا وَيَقْبِضُهَا أَصَابِعُهُ لَا يَتَّعَابُ وَلِجَمْعِ يَعْقُبُهَا لِذَلِكَ
كَمَا يُدْرِكُ إِلَّا مَنَاسِكُ يَدِهِ فَيَبْسُطُهَا وَيَضْمُنُهَا إِلَى نَفْسِهِ
يَحْتَمِي بِذَلِكَ الْجَمْعِ وَحَرَكَةِ الْمُبْدِي حَتَّى يَجُودَ أَنْ يَكُونَ لِحَرَكَةِ
وَيَسْوِيهِ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهَا وَجَبَّكَ الَّتِي تَكُونُ مِثْلَ
كَالتَّوْحِيدِ الَّذِي يَكُونُ مِنَ الْإِنْسَانِ بِالْأَمَالِ وَالْثَنَيْنِ وَحُجْرَةٍ

الرائس عنده استعطاء النبي والخلق عنده ما يكون عليه من
 حيز او حيزه فياخذ المنيح كركته عليه السلام ويحزن
 يكون حركه المنبر من معجزات النبي وعلى مات شوقه
 وايضا ريباكة فكان المنبر يتحرك تحت النبي عليه السلام
 والقتل هيبه الله واجل لا لما يسمع من صوته وسر
 الله لا من حركه رسول الله كما كان احيى فحين اخذ
 الذكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم والبراهم ما اراد رسول
 امتا الله وجهه وانه لا تشبه شيئا ولا يشبه
 شيء وانه منزه عن اوصاف الخلق شيئا انه ليس بحله شيء
 وصدقنا رسول الله بما قال وفيما تلخ وانه لا يقوله
 الله الحق **حديث** جردنا ابو جعفر
 محمد بن البغدادي سمعته حديثا عن ابي عثمان بن
 صالح اليهم في بعض حديثا عبد الغفار بن داود
 حاشا عبد البررات هو ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 عن الربيع بن خثيم عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لانه لا يكون راجح
 الجنة رجل اذني الى عيرايه ورجل كذب على
 ورجل كذب على عيئه فلا الشك رحمه الله يجوز
 ان يكون معنى قوله كذب على عيئه اي ربح انه راجح
 المناه كذا وكذا ولحمه يدور عليه حديث اخر قال
 عليه السلام والقتل من تحلم كاذبا خلف ان يعقد

كاهه تاو لظلاله
 من السحاب اوده
 لمسه

بين شيعتين وليس مغاير ولنا حفظت عقوبة من كذب
 على عيئه في الروايات جردنا ابو جعفر عن ابي عبد الله
 كذب على الله او على ملك الرواية والكذب على الملك كذب
 على الله لان الايمان انما يصدق ويتخذ بالرواية
 الصالحة التي هي منزلة من الله ولا يكاد يتحرك
 بالرواية التي هي خلق من الشيطان او حديث
 التي هي من اصفاث اهل في مقدمه صلى الله عليه
 الرواية من رواية بشك من الله ورواية تحسن من
 الشيطان ورواية حديث الرجل معيضة فصاره يراه
 ليلة جردنا احسن بن علي البطاوي وعمر بن جرد
 هذا الله بن ابي ميسرة حديثا البغدادي عن
 الجبالي حديثا مهابدي بن عمرو بن هشام بن خشان
 عن محمد بن يسير بن عن ابي عبد الله عن رسول الله
 الله عليه وسلم بذلك والرواية الصالحة بشك من
 الله تعالى قال الله تعالى لعل البشر في الجحيم
 في الاجرة فيسلكها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بالرواية الصالحة جردنا فخر بن جردنا ابو عيسى حديثا
 محمد بن بشير بن جردنا ابو جردنا جردنا جردنا
 شيد اذ جردنا القبطان عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 عن ابي مسلمة بن عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 يساكن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله في الخبر

في اليوم الدنيا في الزور يا الصالحه يراها المؤمن
 او ترى له قال حديث حديثي يحيى فاخبر
 عليه الصلوة والسلام ان الزور يا الصالحه تسبى
 من الله مكان من تكذب الزور يا انما تكذب
 الصالحه منها والزور يا الصالحه من الله تسبى
 لعبد المؤمن فكان ان الله بشره بكذبي وليس
 كذلك هو كاذب على الله والكاذب على الله يستحق
 كل عقوبه ومعنى اخبر وصوالت النبي صلى الله عليه
 وسلم قال زور يا المؤمن جوده من سته واربعين
 جزءا من النبوه حديثنا ابو سعيد جعفر بن
 محمد المحدث حديثنا محمد بن ايوب البرازي حديثنا
 محمد بن سعيد بن يسار حديثنا ابو جعفر هو الرازي
 عن حميد الطويل عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه
 وسلم بذلك قال الكاذب الزور يا عتبي تزلج
 جزوا من اجزاء النبوه ومن البغي جوده من شي
 ليس بمثل هوله كن ادعي جميعه وقوله
 ان يعقبتين شيعتين وهو حديثنا بصر حديثنا
 ابو عيسى الجافظ حديثنا بنابر حديثنا عبد
 الوهاب حديثنا ايوب عن علي بن عنان
 عن ابي عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من كذب
 قال من تحلى كاذبا خلف يوفى القيامه ان يعقبت

بين شيعتين من لئ يعقبت يتنهما هو يكلف ما لا يستطيعه
 فيعقبت عليه ولما دعي الى غير ايه كاذب على
 الله ايضا فانه يقول خلقني الله من قاهر فلان ولما اخرجه
 من صلب فانه هو كاذب عليه عز وجل حديثنا
 حديثنا عبد الله بن محمد بن يعقوب الحديثنا حديثنا محمد بن
 علي بن طرخان حديثنا الحسين بن يزيد حديثنا جعفر بن
 عياض عن ابي بن اسلم عن ريد بن ادطاء عن ابي
 امامه رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عذبة الدنيا خير له من ان يؤذنه له ركنين بضمها
 قال الساجد رحمه الله ان افضل ما يؤتى العبد الاجتهاد النظر
 الى الله بالبصر قال الله تعالى وهو يومئذ ناظر الى
 اعمالكم وقال الله تعالى للذين احسنوا الحسنات ورياده قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ريادة النظر الى وجه الله
 حديثنا محمد بن عبد الله بن يوسف حديثنا اوسى بن ابراهيم
 بن هاشم البغوي حديثنا الازرق بن علي حديثنا
 جستان بن ابراهيم حديثنا عبا بن كثير عن ثابت البناني
 عن عبد الرحمن بن ليلى عن كعب بن جحزة قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للذين احسنوا الحسنات
 ورياده قيل يا رسول الله وما الرياده قال النظر
 الى وجه الله وقال عليه الصلوة والسلام اخبروا
 الى الله يسوا بغير اجتهاد قال الساجد رحمه الله فالنظر

الى الله اجته افضل ما اوتوا فيها والمضى مناجاة لربه
 منيا وله ما وذن له الرضوخ على الملك المتولى
 يس يدية نعتت له باليسجود ثم الله تعالى وسجدوا
 وهي اقرب حلة الى النظر الى الله مع دول عليه الصلوة والسلام
 اقرب الله كانك تراه فالمضى كانه يراه واذا كان
 افضل ما اوتي العبد اجته التي هي دار السلام
 ودار الخلد النعيم ودار الله البرت الكبر
 النظر الى الله تعالى كيف لا يعمد المناجاة له
 والمتولى من يدية والمواجهة له افضل شي اوتي
 الدنيا التي هي دار البلى ودار الفناء والدار تنافس ودار
 الشيطان ولو لا ان الله تعالى اقبل اوتوا ربه في الجنة افضل
 مما اقبل في الصلوة في الدنيا وموالاتي في الله تعالى فلا
 يعلم نفس ما اوتي من قوة العين والادكات صلوة
 ركعتين الدنيا افضل من نعيم الجنة لان نعيم الجنة
 حطة النور في الصلوة قوة الا عين والقدرة
 الى الله تعالى غير ان الذي في الصلوة الدنيا على السبق
 من الذي في العقب وليس هو عيبه وسورة ربه الله تعالى
 فان المصلي كانه يراه والبراني له في الاخرة راي اعلى
 التحيات كما انه نظير عيان رزقنا الله تعالى النظر
 الى وجهه عنه وفضله **حسب** بل من حسبه
 عبد الله حسبا احمد بن محمد حدثنا يحيى بن عبد

المتولى
 العبد

الباه
 في

يحيى بن عبد الحميد اخبرنا ابن المبارك عن موسى بن عبيدة
 عن اجمان عن ابي هرون ربه اسلمه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 في كل شي زكوة وان زكوة الجسد الصوم والشه
 ربه له الزكوة طهارة المال فان الله تعالى خذ من اموالهم
 جلفة فطهرهم وتنزكهم بها فالزكوة طهارة وتنزكية
 وان تركية التطهير ايضا وقد يكون تركية مركة وتو
 وريادة ويكون شارة حينئذ فالزكوة طهارة المال كما مال
 عليه الصلوة والسلام ان هذا السبع يحضره اللغو
 والكذب فتشبه بالصدقة ارا جان شانه ان
 يطره الصدقة في الزكوة تنقص من عبد المال وتريد
 فيه معنى النوايب تنقص ان الجسد من فضول ما
 يتولد من فضول الجلاء والشراب منه الا تترك
 الى دونه عليه الصلوة والسلام ما يحشر الشبان عليهم
 بالبراءة فانه اغفر للبعض واجب للغير فمن
 لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء فا خبر
 ان الصوم ينقص من فضول الشهوة التي تولد
 الا فخر به الجسد فالصوم يتوجه من فضول
 البذر كما ينقص الزكوة من فضول المال ويريد
 في قوة النفس القلب حتى رزق حكمه الا حلاق
 لانه يمنع من السيف والمستائمة والا تنصارت قال
 النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم صوم اهدركي

وتريد معنى الزكوة
 ولا لصوم ينقص
 ويريد معنى

الوجاه
 رقت عروق
 الخبيثتين

ملا يرفث ولا يجهل وان حصل عليه احد اثنى اشروها في
 حيا حاتم ^{السماعة} حيا يحيى حيا اجماني حيا ابن
 عن الامام عمن عن ابي جراح عن ابي هديره رضي الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان في خير لانه منع من الرفث
 والجمل والمقابلة به وهذا من كرم الاطلاق فالصوم يقص
 من فضوله الجسد ويريد فيه من كرم الاطلاق والركوة
 تنقص من فضوله المال وتزيد تركته وكذلك كان اليوم
 ان شاء الله تعالى زكوه الجسد والله اعلم
حاشا لك اخي حاتم حيا يحيى حيا
 اجماني حيا حاتم حيا حاتم حيا حاتم حيا
 ابو هديره رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الذي يرفع راسه قبل الايام ان تحول الله راسه راس حاد
 قال الساجد رحمه الله قد بين الله في كتابه حقيقة كثير من الذنوب
 والمعاصي كقوله ومن يفتن مؤمنا منعدا فجواده جعني وقال
 مان الركوة والدين يكتن من الذهب والفضة الا به وقال اكل الربوا
 الدين ياكلون الربوا الآية وقال اكل مال اليتيم الدين ياكلون
 اموال اليتامى ظلمنا يا رب كلون بطونهم ناراً وقال
 النبي صلى الله عليه وسلم العوس ندع الديار بلا قع وقال
 عليه الصلوة والسلام الدنيا بورد الفقر وانما
 كثير مما يشحقه من تكبوا المعاصي الدنيا والآخرة مما وجد
 الله به وكذلك الذي ترفع راسه قبل الامام يستحقون بالعقوبة

في الدنيا ان تحول الله راسه راس حاد ^{قليل} الخشي الى ان
 هذا جزاء في الدنيا فان لم يفعل الله ذلك به فهو فضل منه
 ورضه ولد ان تنقص على من يشاء ونعاقب من يشاء ويرحم من
 يشاء ونعاقب من يشاء الا الخشي هذا هو ان يكون شيا الله
^{ان} هذه العقوبة ويا خذ هذا من اجنهم ويجوز ان يكون هذا من
 العقوبات للذين من شيا الله ان نعمتهم على الله
 يقول الا الخشي ان يفعل الله به وحكك الاخرة فيترك هذا
 والله اعلم حاشا لك اخي حاتم حيا يحيى
 حيا اجماني اخي اجماني من عمر عن يحيى بن ابي كثير
 عن ربه سألته عن حله بمطوّر من عند الرضين شير
 قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان العشياق هم اهل النار
 قالوا يا رسول الله وما العشياق قال النساء قالوا يا رسول
 الله او ليس اجماني واخواننا وبناتنا قال بلى ولكنهن اذا
 انقطعن لم يشككن واذا اقبلن لم يصبرن قال الساجد
 رحمه الله فيقول النبي في هذا الحديث من لم يشكك العطاء
 ولم يصبر عند البلاء وقد قال الله تعالى وميل من عباده
 الشكور فاحذر ان الشكور في العباد قليل فحذر ان
 يكون قوله تعالى وميل من عباده الشكور اي الشكور
 من الناس لميل الى المؤمنين في الدنيا وميل في النار
 عليه وسلاما اذ لم ابعث في النار فيقول يارب
 وبعث النار فيقول من كل الف تسع مائة وتسعة

والذي مر

وتيسر من التباد وواجب في اجتهاد والواجب من الالف قلنا وقال
 النبي صلى الله عليه وسلم ما اتم في التماس الا كما
 في الشجرة الا ينضج في جنب الثور الذي يهود
 فيحلى هذا الشكوك المومنين كلهم والمومنين بالجمع
 ويجوز ان يكون الشكوك من المومنين قليل ذلك الشكوك
 هو المبالغة في جبهه الشكوك يمكن سالكه وشكوكه
 شكوك الذي يشك في كل حال ولا يكاد يكفر فحده ما وحده
 هو المومنين قليل فكلهم شاكرون والشكوك فيه كثير
 والشكوك يكون يمكن فاعلم المومنين سالكين لا شكوك
 منه قليل لا في الله تعالى ولا قليل من عبادي الشكوك بياي
 الاضافه وهذا يخص من الله كانه خص من العباد
 من اضافة الى نفسه فكله عباد من حصه الملك بمعنى
 تفصيله الغيبيات بالنيابة على الاطلاق هو ان يصفه كغفارة
 العباد وترك الصبر عند البلاء من اكثر لا نقص في نقصان
 من الى الشكوك والصبر وحليتها ^{وذلك هو الدين والعقل}
 فقد قال عليه الصلوة والسلام ما رايت من ناقصا عقل
 ودين اقبلت لقلب الرجل منهن وفيه نقصان
 دينه بالحيف ونقصان عملته بالشهاجه والشكوك
 والصبر من اوصاف اهل الدين والعقل من رقى دينه وسخفه
 قل شكوكه وقبزه ومن ترك الشكوك اكثر الاصول والصبر
 في اكثر البلاء فقد خبي من اوصاف اهل الدين والعقل والناز

كون صر



والصلوة

ماوي من لا دين له ولا فقل ملك الله يملح جبهه الناس
 قالوا في شكوك المومنين وطرح طبع الميسكين فصار من باب الدين
 وكنا نخوض مع احوالهم وكما نلذذ بعلوم الدين فصار من
 باب العقل فكانه قال اللاقي لا يتكدر العطاء ولا يقصر
 في عاقبه او قاتلته واكثر جالا تحسن من الدنيا فيشاق
 والفيشاق في النار وقد قال عليه الصلوة والسلام في عاقبه
 باب النار فاذا عاقبه من نزلها الدنيا حذرا محذرين
 نعم حلتا ابو حاتم الرازي حلتا الاضاد وهو حدة
 خليفه قال حلتا سليمان التيمي والفضل الاضاد ان
 ابا عثمان النهدي حذرن عن ابيهم بن زيد ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال في علي باب اجتهاد فاذا عاقبه من نزلها
 المساكين وقت على النار فاذا عاقبه النبي حذرن
 حلتا ابو القاسم احمد بن محمد بن العباس بن عبد الله بن طاهر البكري
 حلتا ابو بكر احمد بن حنبل في حلتا احمد بن محمد بن الحنفية
 حلتا بقية بن الوليد حلتا عثمان بن زفر الجعفي
 عما رآه يسدي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم راس الحكمة خفاة الله والاسرار حليتها
 الحكمة اصكاه الامور وموانع عمل العمل بحيث لا يدخلها
 واصكاه الامور الاخذ بالاصح والاولون ومن اراد الاخذ
 بالاوثق والاصح على اخافه اكثر مما تعلم على الربا
 فكانه يحاسب نفسه على كل خطر ونظره ويحاذر

مخطوطها ص

يحق لله تعالى فان الله تعالى يقول ويغفر ما دون ذلك لمن
 يشاء فبشرط العيشة الغفران ما دون السبوك فان وافق العباد
 وهو من اهل المسنة فيكون مغفولا له ما لقي ازجاء متوقفا
 ومخافته درجه وتوابا وان كان من اللدن نجاسه يظلمون
 بالولاب عليه لا يكن فخره بل كان معه من الاممال الصالحه
 ما يقتضيه بها بيتاته والحكمة ايضا من النفس من صولاتها
 يقال العبدية التي تكون في فم الدابة من الجاه حكمة لا فقا
 هي الواقعة بالدابة والميسرة لها تسمى حكمة حكمة
 ملك النفس الاستيلاء عليها والقدرة على ضبط الواقعة
 بها عند شبهات الامور ومشكلات الاجوال وعند
 الاغتيال في المعاصي والتوسل في الشهوات ومخافة الله
 تعالى او كذا اسباب المنع للنفس الكف عنها عن الشهوات
 والوقوف فيها على غير شيد الامور ولذلك كانت مخافة الله
 راس الحكمة عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا عن محمد
 الطاهر بن حنبل او غيره ابراهيم بن عبد الله السجستاني
 ابراهيم بن بشير الرقادي حدثنا جعفر بن جردنا
 زيا جردنا عن ابن ابي عمير قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم طلب العلم فرصة على كل مسلم ويستعمله وقال ان للاب
 تضع احسنها اي تخضع وتتواضع للعلم واهله فقال
 لوجه المتواضع لمتذلل الحق خافض اجنحة تلك الله
 لبنته صلى الله عليه وسلم واخضع حنا جردنا لمتواضع

قال
 طالع العلم صاما
 الشيخ محمد بن عبد الله
 معني نصح الله

فوضع اجنحة عبادة عن التواضع واخضع وانما تفعل ذلك
 لا تفعل البيا خاضع من شئ سائر عما لله لا الله تعالى البزها
 ٢ اجمع عليه السبله لما اخبر الله تعالى الملك اني جاعل في
 الارض خليفة ايت تخبرت ويساكت الله تعالى على
 جهه الاستغناء وفي بعض الروايات الكثرة من الكلام
 كاندل على ان يتواضعا كان على جهه الاستغناء ان خلق
 يكون منه الفيساد ويسعد البراءة يكون خليفة
 قال الله تعالى اني افعل ما لا تعلمون وعلم الله تعالى اجمع
 الامم ربح ما لك اليك انبؤني بايما هو لك راسي انك
 لا يعلم لك الله ما علمنا فقال يا اجمع انبؤني بايما هو فلما
 انبؤني بايما هو تصاعرت الملك اليك في انفسها ورايت
 فضل اجمع عليها والبرها الله اخضع له واليسجود
 فيسجدت له خضعنا متواضعين فتا جرت الملك اليك
 بذلك لا جب فكلما ظهرهما على في شئ خضع
 له وتواضعت وتذللت اخطا بالعلم واهله ورضا
 منه بالطلب له والشغل به وفضل البطل ب من كلف
 بالجهاد فيهم والربانين من جردنا الله من
 وينبغي له وجلو له انه فضل عظيم حديث
 جردنا عبد الله بن محمد بن يعقوب جردنا
 محمد بن خاتم بن المنطقي الكندي جردنا سليمان
 بن جادج المنقري جردنا اسمعيل بن ابراهيم عن

له

فراغته عن كل شيء عن ابي هريره رضي الله عنه قال جاء
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه قباة شامية
فصعد المنبر وهو يومئذ مثل عتبات قباة منجزة
الله واتى عليه ثم قال انا بعد من طلب الدنيا جلالة
استغفنا عن المسئلة ويستغفنا على العيال وتبطفنا على
الجار ولقي الله ووجب كالف ليلة البدر ومن طلب
الدنيا جلالة متاخبا نورا كما نرا لقي الله وهو عليه
غضبان ولا السالك له هذه اجديت دلالة
بينه ان طلب الدنيا واخذها لا ينبغي الا للضرورة
ويكون شأنا كما تناول المضطر الميتة لان النبي
صلى الله عليه وسلم شرط لاخذها من وجهها شروطا
ثلاثة كلنا ضرورة وصولا يستغفنا عن المسئلة ويستغفنا
على العيال ويعود على الجار والمضطر الى الميتة
هو الذي بلغ الجهد ما به تحشى على نفسه التلف فتر
يترك امين التلف والجلال او لا اخذ من الميتة
فهو ياخذ منها قبرا ما يسير فيحقه على تكبره فان
اكلها على وجه الشهوة والا يستلذذ في الحز وكذا لك
المستغف يترك امين عند ضعف كحل به ويحل بدنية
من يسأل او يسأل الناس الذي هو يوم القيامة كدق
وخوش وطلب الدنيا التي هي غيضة الله والغدرة لها
وهي سحابة قال جاك ذلك بعض الروايات هو يطلب الدنيا

وهي

العود
قائمه رسانيد

تدبر ما يستقر به ويصون وجهه ودينه على قكده
للا حبيب والمحببة هما والله بها وعلى نوق من سبها وحز
من غبورها فكانت يشرف اليه مخافة وكذلك السبأ على
العيال يتن امين انا ان نصنع من فرضه عليه او يطلب
لحم وقب جاز عن النبي صلى الله عليه وسلم كفى بالمرء ان
يضيع من يقوته وهو اذا خاف ان يارتي بتضييع العيال
اضطر الى الطلب في القياح بحقه قدر الكفاية فهو
وكذلك المتعطف على الجار وهو من يركى لنفسه من القوة
ولا مكان ما يحز منه جاره من العود على نفسه فليدبر
توق جاره كما لرحمة فرضه عياله مقبلا مضطرا الى ان
يسعى بقدر ما يعود على الجار الجاهل قويا عليه
اليتامى بفضل قوته ويعود على جاره بعض ما عده
من لا يمكن له عياله ولا جاز يفرج عن القياح كما كان
فيه من الصبر والقناعة ما يستغفنا من البتوال يكون
كما قال الله يحبسني الجاهل احنيا من التفتت قربة
يسألني لا يسألون الناس الجاهل في طلب الدنيا
في تحل طلبه لها من اجل ذلك السبأ الخطأ الله اخبر
عليه الصلوة واليسلوه ان من طلب الدنيا لما عدها
الحب لا فيها اذا خرج طلبه من هذه الضرورات
اذا ان يكون طلبه لها للمفاخرة بها والمفاخرة لها
هي المناقسة التي خافها النبي صلى الله عليه وسلم

لها

حلا مفاخرة

فما ذا الجمع اياها والطالب لا يستحقها وهو عبد بغير
 الله عليه ومن جعلت عند غير طلب فهو كمن لم يترك
 هالك الا من اقبط عينا وشماله وراى ولا يكاد يبقى
 المال في العبداء هذه الصفة وقيل في بعض الغل سعة الزجر
 افتخر بالعتى وبالمال قتال ما افتخر ان يسي قطبه البخت
 ويحفظه اللوم وفعله السخا وقيل ولا يراى اهل معجوز
 بالمال قتال ما افتخر ان يسي يتلفه الجود ويمسك بالكل
 انشدني ابو القاسم **الحسين** رحمه الله
 ملائت من الدنيا ما لا وما طعموا العواذل في اقتصادي
 ولا وجبت على زكوة مالي وهل تجب الزكوة على الجواد
 قال الشيخ رحمه الله كفا في وكنك بفضل ما تبها ان ذ المال
 يحتاج الى التظهير لولا التثديس به في تظهير الزكوة قال
 الله تعالى خذ من اموالهم صدقة تظهيرهم وتنجزهم بها
 وقال عليه الصلوة والسلام ان هذا البيع يحضره اللغو
 والكنز فشؤوه بالصدقة ولذلك تجب الزكوة على
 الانبياء وعليهم السلام لانهم في تبدل ثيولها لا ينفك كانوا
 حتى ان الله لا يملكها بالمال كالمعين بها وكذلك
 الاطفال لا تجب عليهم الزكوة لانهم في تبدل ثيولها وسائر
 المكثرين منها يحتاجون الى التظهير من اذناهم والغير
 من اقدارها والمتخلى منها طاهر من اذناهم بلية من
 اقدارها غنى عن التظهير بالزكوة منها انى من الوعيد

مالحفظ ويزن

ابو القاسم
 كنهه

بكي اجباه والجنوب بها والجناب على اجرامها وانما
 على الجلال فيما واحمد لله رب العالمين وقيل في ثلث
 الفتى واهله كما با جماعا يشتمل على الاخبار والخبار
 المرقية منه والحق الكثير من جهة الخبر والمطر ومعاني
 الاخبار والتي وردت الغنى ما افنى عن له فاجده
 ها هنا وبالله التوفيق ومنه الجود والقوة **حسن**
 حسا خبير من القبح حسا ابو عيسى حسا الحسن بن الحسن
 المروزي حسا ابن ابي عبد الله حسا حميد بن عيسى
 رضي الله عنه وله في النبي صلى الله عليه وسلم المدينة اناه
 المتحابون فقالوا يا رسول الله ما رأينا قوما اذل من
 كني ولا احمس مؤايساه من قليل من قوم نزلنا في
 لظنهم لقد كفونا المؤنة واشد كوننا للمنتار حتى
 لقب خنثا ان يزجروا بالاجر كله فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم لا ما دعوت الله له واثبت عليه علمه قل الشيخ
 رحمه الله هو الحديث بطله على ان العقي بذكر بقوله
 ونيت ما نذكر الغنى بفضول ما له فان الانصار نزلوا
 اموالهم وقا يهوه اياها حتى خاف للمهاجرين
 ان يغفلوه ويفوتهم ما يبطي الانصار على فقارهم وبطل
 اموالهم ويصل معنى قومه خنثا ان يزجروا بالاجر كله
 اذ الاجر هو الثواب والله واسعه غنى لا تغني حوائيه
 ولا يتقهر له ولنا معناه ما لنا انفع نفضلونا باجود

في الاموال

نقعاتهم فيكون ذلك جونا مقالا لمح النبي صلى الله عليه وآله
لا الى ليس هكذا كما فطنون اى لا يفضلونك ولا يفوقوك
ما يعطون من اجور نقعاتهم وبذل اموالهم فيعطون على الاقار
والنساء من الاجرة فيعطون على المعقة والبطاء وعنده ايضا
وجوب مكافاة المعطي وبجأزه المحسوس ومعونه العسر المنع
اعني فضل الا فضال له فضل الشرف وان كان المسع والمعطي
والمحسوس لا ينبغي له ان يعجز بما جباله بخاذه من احسن
اليه ومكافاة من فضل عليه والله اعلم **حكاية**
جدا بصرى العتق حلتا اوعى حرتا هتاد حرتا
وكن عن الوتر من صبح عن يزيد بن ابان وهو الزقاني
عن اسير في الله كنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كانت
الفرقة هشة جعل الله في قلبه مجمع له شكلة واتته
الذنب وهي رايته من كات الشكسلة جعل الله
سب عينته وعن قوله عليه شكلة له يارته من الذنب
الذ كاذرة له قال السكسلة رحمه الله هو الكسفة معينا رايته
التي فيب الرقعة الدنيا والارض عننا والرهبة الارض **الاصالة**
عليها والستجعة ترك الشكسلة الا نفاق محرم لله
والارض عنها من ليس عنده كانه عليه الصلوة والسكسلة
يقول من العوض عن الدنيا واميل على اللزج ذرق الغبار
والسكسلة وجمع البير فاتته الدنيا اى الرقن فيها والمختار فيها
فيكون له المختار دون الشغل والرفق من غير تعقب هو غنى

ما دعاكم الله له وشاء
عليهم نعم منكم نعم
نعمهم

الشكسلة

وان عجزه القوت من اقبل على الدنيا واقرض من الغنى
سجل كمال تجدي عليه وتوجب فيما لا تغني عنه فتزاد
الدنيا عنه بغير لادته لا يجهت منها الا المقدر والمقدر
لا يغنيه وان كثر الغلبة الجرح عليه والتأنيث
فوت كانه قد زله مع تعجب الطلب والحبيبة في
التعجب فظومير وان ملك الدنيا والمعنى الاخر تبينه
وارشاد في الرصود الى الله والاقبال على الله وانما سير
الثورة بيليت القبطه وان افعاله شع ليعمل الله به والافا
انما يكون بالله فيكون العبد ما هو دافع او صابرة بغيرها
عن نظره الى افعاله مختار كما يعجزه فقيرا ما ضطراره عالما
بغير رايته وامتناده كانه عليه الصلوة والسكسلة يقول
انما قلعت الارض همة من جعل الله العنك قلبه وجعل له
شكلة لانه يعجز على اللزج الا من ايسغني عن الدنيا
فان الدنيا حجاب للزج فاذا انقوا ايجاب غنى بغير
العجب لاي اللزج نعم ايتانه ومن نظر الى اللزج
شغل عن الدنيا فاذا شغل عنها جارت جبر موصيه الله
متروكة عنه قال كارتة عرفت غنى عن الدنيا فكان في
انظر الى اهل كنه احدث من افتممه من
الدنيا بالزقل فيها والرهبة عنها جارت اللزج همة
لا الا لينا من حمض والنفيس رافعة اما ترقت الى الدنيا
او الى اللزج فاذا جئت عن الدنيا بالزقل عنها وال

انفتحت الى الاخرة ورغبته فيها قبل التحيز عبد العزيز لما
افضل الخلافة اليه قلده هذه الدنيا امير المؤمنين فقال
ان لي فيها تراثا نامت الى الدنيا لما اجابته ثاقت ان لا افر
من حمل الله الفتي قلبه وجمع له سره بالا ستغفار عن الدنيا
وخطاها صارت محبة الالهة وقاتل له من الدنيا والرفق
فيما تاتيته في راحته من بدنه وفراخ من سره وحمل معنى قوله راعية
اي تارتيه من غير طلب لما لا يفاقل ما تراثي طالعها الى جسد
وطلب لها حيث فاذا اجأت من غير طلب وكلها جات
راعية صاغرة ذليلة ومن حمل الله فقرة الى الدار وحمله
عن الاخرة يسله الى الدنيا صارت الدنيا نصب عينيه والدنيا
فقر كلما لان حاجته الراغب فيها لا تنقص فهي كبد
العطاش كلما ازداد شربا ازداد عطشا من كانت الدنيا
نصب عينيه صار العجز بين عينيه وتعتق سره واعلم
طوقه وتشيت همته وقعب بدنه وشركه بعينه
وازداد الدنيا عنه بعد الا انه لا يارتيه حقا الا للقبور
واللقبور منها لا يعنيه كانه يقول من كانت الالهة حمة
هو الذي حمل الله عناه قلبه وجمع له شمله ومع كمال الدنيا
حمة معا الذي حمل الله فقرة بين عينيه وقرق عليه شمله وكل ذلك
بقوته مقبوره من الدنيا بته عليه الصلوة والسلام على محمد
الينويته كانه يقول من احبته الاخرة فليس تفضل الله عليه
وضع الفتي قلبه حتى يفض الدنيا واقتل على الاخرة ومن احبته

رسيد
النفاء

١٠٠

الموافقة

دو نوعی همان محوود تا ریهو بر صورتی
الکرمی همان حوود کی حوود اریهو نند

الدنيا فليفتقدنا الى الله تعالى بالذبح والادبته والرجوع
 اليه والتقوى والاقبال عليه ويستغفرت الى الله بالدعاء والتمسك
 والرجوع اليه في ازاله العقدة من بين عينيه واخوض من قلبه
 والشغب من بدنه والشغل من قلبه فكانه عليه الصلوة والسلام
 جن على الامتداد الى الله في الاموال كلها فمات رضي الحمد لله
 ورغبه الفضل من عباده والرفقه اليه في الشياخ عليه والتمسك
 ولدينا عزيد وقال ليس شككم لا يزيدن في فيما نكره
 الا يستغفاره والدم سقائه في فقله مما يكره الى ما يحب
 قلنا حال استغفاره بكم انه كان عمار بن زبيل السامى عليكم
 حذارا وقال لا يستغفاره لثمن يحب المضطرة اداؤه
 ويكشف السيوف الاربعة **حدثني** ابي حنيفة عن ابي حنيفة
 يحيى حدثنا الجاني حدثنا ابو معاوية عن الاعمش عن ابي صالح عن
 ابي هريرة رضي الله عنه **حدثنا** ابو اسحق عن ابي اسحق عن ابي اسحق
 كسيت مثلك اني اظن عندني في طيمني ويسقين وحدثنا
 حاتم حدثنا يحيى حدثنا الجاني حدثنا ابن فضال عن حماد بن
 القيس عن ابي زرعة قال سمعت ابا هريرة رضي الله عنه يقول
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم والوصال بلسان من لم
 فانك توافي يا رسول الله قال ليس في ذلك مثلي اني انت
 رقي فطمني يستغفرتي فكلفوا من العمل ما يطيقون قال السج
 رحمه الله الظل واليكتوته يعبران عن الزمان كله
 ونحوه ان بالذبح وقد اخبر عليه السلام انه عند ربّه حمزة

صلح كل الناس واصلوا
بصلح ذكر السي مر

فالحق قوام العمل
الكلمة شيفخة مشن

وكل ليله فكانه يقول انا ابدًا عبد ربي ومن عنده
 لا يستكبر من عباده ولا يستخسرون يستحقون الليل
 والتمنا ولا يغترون وقال عليه الصلوة والسلام في حق الله
 وموت لا يبعثني فيه غيره معناه وموتى حله مع الله لونه قال
 اني اظن ربي عبد ربي وابتدئ من كان معه لا يكن للاختيار
 اليه طريق ولا للخلق نفع الا يشراف نظرهم ويحدث
 وانما ربط الخلق بظاهره ليعلموا خدائهم اذ اكل البصر
 واوصاف البشريه لموافقته ليعلموا ذلك ليس للخلق
 الاخذ عن الوسايط الذين مع الانبياء قال الله تعالى قل انا
 انا بشر مثلكم يوحى الي قال فلما رسلنا قبلك من المرسلين
 الا انهم لياء يكون الظالمون ومثول في الايوان اخبروا
 ان طواغيتهم لا يبالون بالبشرية وبشيتهم يثيرون
 جواريت نفوق الانبيائية وتبطل قضا امانات
 اجذب حقايق التي هي واطنهم محموله باستظهار الروايات
 واوصاف الحقيه فلا يقدر فيها عجز البشرية وضعف
 الانبيائية فهي محموله ما يرد عليها من الحق حل اسمه عن
 طوق الاله عليها وعجزونه عن تاثير اوصاف الجود
 فيها من ضعف جوع وطيش او فتور سمع او عجزه ولا
 لتدوا يقول لا يناء قلبي وراي اذ يكلم ذلك ليعلم ان
 جميعته قائمه باوصاف الحق للحي وظاهره على صفه
 البشرية للخلق فكل صفه ظاهريه وبشيره وظاهره بغيره

سام عسائي ص

واهه جئت على انبياء نبيته من قوله تعالى وتخشى الله
 وقوله تعالى عفا الله عنك لمن اذنت له وقوله تعالى
 صلى الله عليه وسلم انا بشر اني بشر اني بشر كما تفتنون
 ورابطه الحق على بطنه ويثبته وعلوته ويسار
 احواله التي تشبه ذلك حفظ الله عيار منه ونصيب
 الملق فيه لونه عليه الصلوة والسلام اقم مقامه انما
 فعلا قوله الله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا
 وحى الوحي وقال تعالى وما رحمت اذ رحمت ولكن الله
 ربي مضاف تعالى اغيا له واقتاله الى نفسه وجعل
 اخلاقه اعليه السلام اوصافه عز وجل فقال للمؤمنين
 روي ربي وقال انك لعل خلق عظيم ملك عالمه
 الله عنها كان خلقه العظم القدان يرضى ويستخيط بسخطه
 توحيده ذلك قوله تعالى فلما قضى ريد منها وظهر
 زوجنا كما الايه اخبر ان ما جري عليه نصيب
 الخلق وقدره الاله قال عليه الصلوة والسلام الحمد لله
 حين مشى اليه ذرب لسانه اين انت من الانبياء
 فاني استغفرك الله في اليوم مايه متي حيتما احدث
 الوضاح جئنا ابوالا هو من عن ابي اسحاق عن ابي المنذر
 عن جزيته قال شكوت الى رسول الله عليه الصلوة
 والسلام ذرب لساني فقال اين انت من الانبياء
 فاني استغفرك الله في كل يوم مايه متي متي فظاهر الانبياء

مسلم ص

منزله للخلق يتجرون فيه ما يحب عليهم وبواله في حجب الغيب
 لذلك قال عليه الصلوة والسلام لم يستكنك الله ولا اله اعلم
حديث ابراهيم حتما محمد بن موسى حتما ايجات من
 ابي ايساه حتما عبد الله بن بكير السهمي حتما حتما
 عن محمد بن يسير عن ابي هرون عن ابي الحسن في تكذيب
 ابراهيم غير ذلك قوله اني سقيم وقوله بل فعله كبيرهم
 وبنيهم هو يسير اذ نزل في ارض جبار فاني اجابده
 فقتل اقبلها هنا رجل معه امواه من اهلين التامير فامرسل
 اليه فاته قتال ما هذه المراه منك قال اخني ودك كاذب
 وحتمنا خلف حتما ابراهيم فيقتل حتما محمد بن اسمعيل
 حتما يسير بن تليد الزمخشي اخبرني ابن وهب
 اخبرني حاتم بن حازم عن ابيات عن محمد بن عمار
 هروزي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكذب
 ابراهيم الا ملتا ما السبح لله الله حتما الكذب
 ما كان محجوزا خلف حتم وقول ابراهيم اني
 سقيم كقول ان يكون عباده من حاله قبل يانها
 ظهر له في السهمي والعمري والكوكب فانه نظر اليها
 مستلدا والمستلدا بن اموث حتى مع استلدا
 على ما استلداه فكان عليه الصلوة والسلام
 في تلك الحال يتركه بن ما يرفيه توجهه وبن
 عرفه بغيره وكان يتبني محقق ما عرفه

السهمي

بالفطر من جهة دليل العقل ولا يكون شكل من معرفة الله
 بالوجدانية وانه لا يبرهن له وانما كان في طلب دليل الحاجة
 لقومه وازاله عوارض الشكوك التي تحجب الحواطر
 ولا يكون دفع له ذلك فغيب عن ضعفه ما استدل له بما ينبغي
 وقد يقال للعلة انك لا تطرده في مباديها هذه علة
 يقيمها اي ضعيفه وقد قال الله تعالى في ضعفه قوم شعورا
 فيما انا مع به النبي عليه السلام في قلوبهم مرض فقل
 والشك ضعف فكان ضعفه هو من جهة الشك
 وضعف ابراهيم عليه السلام طريق الحاجة فاداره الله
 دليل الحاجة بالكوكب والشمس والقمر بما قص الله تعالى
 في قوله لا اجد له دليلين وقوله لي في محرفي في كوكب
 من لقوم الضالين ثم الحج له افعل الشمس والقمر
 الحديث فيها واستحكمت الدلالة على حديث دون الله
 وعلى قديم الباري وتعالى له من اوصاف الحديث بقوله
 يا قومه اني بركي مما شهدكم الحق اتي وجهتي وجهي للذي
 فطر السموات والارض حنيفا وما انا من المشركين
 ناهي بالخالق له لما استحكمت له دليل العقل
 وانه الخياح بعندها قال اتحاجوني في الله وقد هذان
 وقال ابن الله يارني بالشمس من المشرق فاتي بها من المغرب
 الآية فاجوه في امة فجمع فصار قوله اني سقيم وقوله
 بل فعله كبيره خلق فعل كبيره يكون النطق منه

كانه يمتلئ ان كان كبيرهم ينطق وهذه الالهة ح
ينطقون مخوفين كبيرهم فخذوا على التنكيت لقومه
ان الذي لا امتناع له من كسره ولا ينطق فيه له خبار
هم فمن به كيف يكون الحما يقيد وربا يترقى قتال
ان كانوا ينطقون منعقل كبيرهم وهو اجترق من ابراهيم
عليه السلام لا ان يخبره لا يكن خلاف خبره لان الالهة
لا يكونوا ينطقون وقوله عليه الصلوة والسلام
ليساره (حتى يبعث الاله يسلله وهو في احداث متعبد
لانه لما قال له هذه المرأة منك قال حتى قال اذهب
فاز من بها ثاني يساره فقال ان هذا يتسالى عليك
فاخبرته ايضا اخنتي فلا تكنت بيتي عنده
فانك اخنتي وكتاب الله وليس الالهة منسلي
غيرك وفيه من كل لغة جديت اي هرس
الذي ذكرنا انسابه اوله فاخبر انه اخنته في الدين
وصلى عليه السلام قال الله تعالى انما المؤمنون اخوة
مقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يكذب ابراهيم الا ملنا اي
لا نيكلم الاله على هؤلاء الكذبة الالهة الثلاث
فانها على التوجه من السام ايضا كذبات وان لم تكن
احقيقة كذلك وجوز ان يكون كذبات فكننا لما كانت
البلغ من الدين في تكن معصية بل كانت مباحة
فقد قل عليه الصلوة والسلام لا يحل الكذب الالهة

روى عن
الحديث

روى عن

ملك محرق الرجل امل انه يرضيها والكذب في الحرب والكذب
في الحرب والكذب ليصلح بين الناس جديتا نصر حدثا
ابراهيم حدثا محمود بن عيلان حدثا بشير بن السري وراحم
قال حدثا سفيان عن ابن خزيمة عن شهر بن حوشب عن ابي
بنت مدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل الكذب
وذكره فاحذر عليه الصلوة والسلام ان الكذب يحل في
الحبيب واصلح الدين بين المبراه وزوجها والدين عن
الدين اكبر من ذلك والكذب في الحرب من جهة الدين
وفي معنى البرايات يكذب ابراهيم الالهة كذبات
ذلك لما اخبره عن دين الالهة فهدا كذبت جليل حدثا نصر
حدثا ابراهيم حدثا ابن ابي عمر حدثا سفيان عن ابي خزيمة
عن ابن فضال عن ابي سعيد اخبرني قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم حدث السفاة اذ دعوا الى ابراهيم فيا تون
ابراهيم فيقول اني كذبت تلك كذبات قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما منها كذبت الا ما حل بها عن دين الله عز وجل
حدث اخبرنا ابراهيم بن عبد الرحمن بن محمد بن المزدباني
حدثنا ابو الفضل محمد بن ابراهيم البكري حدثنا ابو عبد محمد
اسماعيل بن جعفر بن ابراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله بن جعفر بن
ابي طالب قال حدثني عبد الله بن ابي جعفر عن سهل بن ابي
صالح عن زياد النخعي عن ابي اسحق عن ابي اسحق عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال انا اول من تغلق الالهة عن حجته يوم القيامة

كاسه سر

ولا فخرنا سيد الناس يوم القيامة ولا فخرنا ومعى لولا
الحمد يوم القيامة ولا فخرنا اول من يفتح له باب الجنة
ولا فخرنا فاقبل فخلق له الجنة فقال من هذا فاقول الحمد
فيستقبلني اجارا فاقول له يساجدا بقوله يا محمد قل
تسمع واسمع تسع ويسع فاقول يا رب امتي امتي
يقول اذ هب من وجدته قلبه متعال حبة من شعير
من ايمان فاذهله الجنة فاذهب فامير واذهل من
شأ الله برحمته في ارجو فاقول فخلق له الجنة فيستقبلني
الاجار فاقول يساجدا بقوله يا محمد قل تسمع واسمع
تسمع ويسع فاقول يا رب امتي امتي يقول اذ
من وجدته قلبه متعال نصف حبة من شعير من ايمان
فاذهله الجنة فاذهب فامير واذهل من شأن الله
برحمته في اذ هب فاقول فخلق له الجنة فيستقبلني اجارا
فاذهله يساجدا بقوله يا محمد قل تسمع واسمع تسع ويسع
تسمع فاقول يا رب امتي امتي يقول اذ هب من وجدته
قلبه متعال حبة من خبز ايمان فاذهله الجنة فاذهب
فامير واذهل من شأن الله برحمته في يتق فوقع في يكونوا مشركون
بالله سياتي بقوله في ناس من المشركين ما اعني عنكم ايمانكم دالة
معامي الناس ويقول الله عزتي وجبروتي وعلوكم في اذ
اجرا كان لا ينزله في شأن الا اخرجته من النار فخرجوه
فيجعله في فخر يسمى فخر احيوه فينبئون كما ثبتت الجنة في

في رواية اخرى

بحسب السبيل هل ترون ما يلي الخلق منها اجفد وما يلي السموات
اخضر قالوا كان رسول كنت بالبا ديه فقال اني كنت
بابا جيه في يدخل الجنة فيقول اهل الجنة هوية الحفصيون
فيقول لا تقولوا الجاهليون ولكن قولوا اعتقاد الله من النار
والشاح ربه الله قوله عليه السلام انا سيد الناس يوم القيامة
هو سيد الناس من الدنيا والاخرة ويعني تحصيل يوم القيامة كقول
اسماعيل بن ابي حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام ان الله
عز وجل قد اجمع في يوم الملك في الدنيا فيوم يمد قديم كل قد اذنت
واقاد وزال ملك كل ملك وسلطان فلا احد يقول انا ملك
قوله انا سيد الناس يوم القيامة لا سودد لاجل يومئذ
لا السيد هو الذي يفتح اليه القوم اذ اصابته نايبة او حل
مع امر لا يقومون فيتحكم منه ويقفون بايسابهم ويتحكم الحكام
منهم ويثبت عنهم ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم
يأتي القوم خاد من لانه يكفهم منكم ويتحكم عنهم فانه
وقد قال عليه الصلوة والسلام انا خليفكم اذ اوفدتكم
وانا شيعتكم اذ ارجعتموا وانا مبشركم اذ ابلستكم اولا فخر
حلساه جاني حلسا يحي حلسا اجماني حلسا عبد السلام
عن ليث عن الحسن بن الحسن بن احمد عن ابي عبد الله عليه السلام
عليه وسلم وحديثا حلت حلسا اراهم من مفضل حلسا محمد بن
اسماعيل حلسا فيسجد حلسا او عوانه عن قتادة عن ابي
رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع الله تعالى الناس يوم

في رواية اخرى

يطبقونه

التي منه فيقولون لو استسقمنا الى ربنا حتى نرجعنا من
 مكاننا فياتون اجمع فيقولون انت الذي حملت بك هذه ومنع
 فيك من روجه وادبر الملائكة فسجدوا لك واسمع لنا عذرتنا
 فيقولون لست هناك ويدرر خطيئته ايتوا نوحا اول
 رسول بعثه فياتونه فيقولون لست هناك ويدرر خطيئته
 ايتوا ابراهيم الذي اتخذه الله خيلا فياتونه فيقولون لست
 هناك ويدرر خطيئته ايتوا موسى الذي كلمه الله فياتونه
 فيقولون لست هناك ويدرر خطيئته ايتوا عيسى فياتونه لست
 هناك ايتوا محمدا فقد عذله ما تقبل من ذنبه وما تأخر
 فياتوني فاستاذن على ربي فاذا رايتني وقت
 فيدفعني الله في يده ارفع راسي واسكن في طيبة واسمع
 تسبح فادفع راسي فاحمد ربي بحميد يعلمني ثم
 اسبح فيحلبني جلاعه اخرجني من النار واجد خلة احسن
 في الجنة فاقع بسا جلا مثله في الجنة والراية
 حتى ياتي الناس والامم من اجلي القدران فكان
 قتاده يعلو عند هذا اي وحب عليه اخلوه فكلوا
 اليسود وهذا السيد يقول في معنى لواؤ احمد مجود
 ان يكون معنى لواؤ احمد اي لواؤ النصارى كانه يقول
 لواؤي لواؤي في اخلوا من ان لواؤ احمد والنتار والملا
 والرضاء لانه يقول القيامه للناس الوية فلا اله الا
 صلى الله عليه وسلم لكل فاجر لواؤ عند استنحي تحير

بعد ربه حتما جاتي حتما يحي حتما اجماني حتما
 يقسم عن الاعمش عن اي وادبر عن قباب الله والى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل فاجر لواؤ يجر
 بلوايه عند باب ابي وقال عليه الصلوة والسلام
 عند ذكرا يري القيس يده لواؤ الشجر يجر
 الى التا حتما اتوا العباس محمد بن محمد بن الحسن
 القبايس من ولد الرشيد حتما محمد بن عبد
 الله بن الثابت الاششاني حتما احمد بن محمد بن
 جليل حتما هشيم عن اي الجمع عن الزهري
 عن اسلمه عن اي هرويه رضى الله عنه ملاك رسول الله
 صلى الله عليه وسلم امير القيس صاحب لواؤ الشجر
 الى التار فيقول القيامه للناس الوية في الوية حوي
 الا تويه تقول عند ابي يكون افع له واشين ثلواؤ
 النبي صلى الله عليه وسلم لواؤ احمد اي لواؤ النصارى والذين اذ
 كانت هناك الوية حوي وشين فهو عليه السلام محمد
 المبالغة في جده احمد وهو احمد كل مجود من اخلق ثلواؤ
 لواؤ احمد يكون كمال احمد له وتفتح له من احمد والنتار
 على الله تعالى ما في فتح لا جد وقول ولا فخر كما تقول
 لا فخرى بالعباد بل الفخرى بالمعطي قول عليه السلام
 فيستعقب لي اجاز يحي بالبر والاكوار والرضاء والقول
 فقال دخلت على الامير فاستعقبني بمحل جميل احلا

وَأَدْنَاهُ وَسَمِعَ مِنْهُ فَكَلَّمَ قَوْلَهُ فَيَسْتَقْبِلُنِي الْجَبَّارُ
 مَعِيَ يَكْبِدُنِي وَيَنْتَهِي وَيَسْمَعُ مِنِّي وَجَبِبَ ذُعَايَ
 وَيُعْطِيَنِي سُؤَالِي يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلَهُ قُلْ تَسْمَعُ وَاشْفَعُ تَسْمَعُ
 وَيَسْتَقْبِلُنِي فَيَجُوزَانِ يَكُونُ الْوَسْطَاءُ مَعِيَ الْقَبُولُ
 مَقْدَحِي فِي الْكَلَامِ اِسْتَعْمَلُ مَعِيَ فَعَلْ لِحَاكَا اِسْتَعْبَدَ مَعِيَ
 قَبْلَهُ يَمَالُ فِي الْمَلِكِ اِسْتَعْبَدْتُ رَجَالَكَ اِسْتَعْمَلُ مَعِيَ

مَحَلُّ الشَّارِحِ شرح
 وَقَدْ يَكُونُ مِنَ الْمُسْتَعْمَلِ الْوَزْلُ ^{حاجة} ^{مقصود} ^{اوله} مَدْبُورِي الْمُنَانِي
 وَجُوزَانِ يَكُونُ قَوْلُهُ فَيَسْتَقْبِلُنِي الْجَبَّارُ اِي
 يَسْتَقْبِلُنِي اِيْجَابًا وَقَضًا يَحَاجُّ وَاشْفَاعًا اِيْ قَوْلَهُ
 مَتَعَالِ جَبَّتْ مِنْ سَعِيرٍ مِنْ اِيْمَانٍ اِيْ مِنْ عَمَلٍ اِيْ اِيْمَانٍ
 وَفِي هَذَا دَلَالَةٌ عَلَى اَنْ اِيْمَانًا اِيْ اِيْمَانًا اِيْ اِيْمَانًا
 وَجُوزَانِ يَكُونُ قَوْلُهُ قَبْلَهُ مَكَانَهُ يَقُولُ عَمَلًا
 بَنِيَّةً مِنْ قَلْبِهِ كَقَوْلِهِ اِيْمَانًا بِالْاَشْيَاءِ وَجُوزَانِ
 بِرُيْدِهِ بِهِ رَحْمَةً عَلَى مَسِيحٍ وَوَقْفَةً عَلَى يَتِيٍّ خَوْفًا مِنْ اِيْمَانِهِ
 وَرَجَالَهُ وَتَوَكُّلًا عَلَيْهِ ثَمَّةً بِهِ هَذِهِ وَرَأْسًا
 تَمَاجِي ١٠ اَفْهَامُ الْعَلْبِ جُودُ الْجَوَارِحِ وَالْاَدْلِيلُ عَلَى
 اَنَّهُ اَرَادَ بِالْاِيْمَانِ مَا مَلَأَ اَوْ لَمْ يَرُدَّ تَجْزِئَةً اِيْ اِيْمَانٍ اِيْ اِيْمَانٍ
 مَعَ التَّوْحِيدِ وَفِيهِ الشَّرْكَاءُ عَنْهُ وَالْاَخْلَاقُ مَعَهُ لِقَوْلِهِ
 اَلَا اَللّٰهُ اَنَّهُ تَمَالُ قَبْلَهُ يَتِيٍّ قَوْمٌ لَمْ يَكُونُوا يَشْرُكُونَ بِاللّٰهِ
 سَبَّحًا اِيْ هُوَ مُوَحِّدُونَ وَلَيْسَ مَعَهُ مِنْ اَحْيَا شَيْءٍ يَدْعُو اِلَّا اِيْمَانًا

بِاسْمِهِ وَالتَّوْحِيدِ لَهُ يَدُلُّ عَلَى مَا تَمَالُ وَتَمَالُ مَا حُدِّثَ اَبُو النَّضِيرِ
 مُحَمَّدُ بْنُ اِسْحَاقَ الرَّشَاقِي حَدَّثَنَا اَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ عُلَيْسٍ عَنْ
 الطَّرِيقِ طَبِيعِي حَدَّثَنَا نَفْعِي بْنُ خَمَادٍ حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيمُ بْنُ اِبْنِ اَبِي
 عَنْ اَبِيهِ عَنْ اَبِي قَلَابَةَ قَالَ كَانَ لِي اَخِي يَسْمُوهُ السَّدَادُ
 فَمُرَّضَ فَبُيْعَتْ اِلَيْهِ لَيْلًا اَنْ اُحْقِيَ فَاثْبَتَهُ فَبَرَأْتُ اَيْتُوجِدُ
 تَدْفِينًا مِنْ اَبْنِ اَخِي مَعَلَّتْ اَللّٰهُ هَلَكُ اِنْ اَفِي مَا طَلَعَ اَيْضًا

مِنْ اَللّٰهِ النَّبِيِّ فَقَالَ اِحْدَاهَا لِحَاجَتِهِ اَنْزَلَ اِلَيْهِ مَنَزَلًا
 فَلَمَّا نَزَلَ تَنَحَّى اِلَّا يَسُودَانِ فَبَاءُ قَسَمِي قَاهُ فَقَالَ مَا اَرَى فِيهَا
 فَقَالَ لِحَاجَتِهِ اَنَا لِدَّةٍ رَجُلٌ مِنْ اَمْتِ مُحَمَّدٍ لَيْسَ مَعَهُ مِنْ اَحْيَا
 شَيْءٍ وَبِحُكْمٍ عُنْدَ فَاظْطَرَّ فَبَاءُ قَسَمِي قَاهُ فَقَالَ مَا اَرَى فِيهِ مِنْ خَلْقٍ
 ثُمَّ عَادَ قَسَمِي مَعَلَّتْ فَقَالَ مَا اَرَى فِيهِ جُودًا فَبَاءُ قَسَمِي رَجُلِيَّةً فَقَالَ
 مَا اَرَى فِيهَا جُلُوهً فَقَالَ وَبِحُكْمٍ رَجُلٌ مِنْ اَمْتِ مُحَمَّدٍ لَيْسَ مَعَهُ مِنْ اَحْيَا
 شَيْءٍ ثُمَّ اَصْبَغَ حَتَّى اَنْزَلَ اَنَا فَنَزَلَ اِلَّا خَبْرَ قَسَمِي قَاهُ فَقَالَ مَا اَرَى
 فِيهَا جُلُوهً قَالَ ثُمَّ عَادَ فَاخْبَرَ لَيْسَانَهُ قَسَمِي مَعَالِ اَللّٰهِ اَلْبَيْتُ
 اَرَاهُ قَدْ كَبُرَتْ تَكْبِيرُهُ فِي سَبِيلِ اَللّٰهِ يَرِيدُهَا وَجْهَ اَللّٰهِ بِاَسْمَاكِيَّةٍ
 قَالَ ثُمَّ فَاَضْبَتْ نَفْسُهُ وَشَمَّتْ اَلْبَيْتَ رَأْيَهُ الْمُنِيرُ فَلَمَّا
 جَلَسَتْ اَلْعَبْدَةُ قُلْتُ لَا هِيَ الْمَسْبُودَةُ لَكُمُ فِي رَجُلٍ مِنْ اَحْيَا
 وَجَدْتُ شَيْءَ جَدِّتِ اَفِي لَمَّا مَلَعْتُ بِدَبِّ اَسْمَاكِيَّةٍ فَالْوَالَتُ
 هِيَ اَسْمَاكِيَّةٌ وَانَّمَا هِيَ اِبْطَاكِيَّةٌ مَلَتْ لَدَا اَللّٰهِ لَا اُسْمِيَّةً اَلَا
 كَمَا يَسْمَاهَا الْمَلِكُ فَاجْتَنَبَتْ تَكْبِيرَهُ اَوَّاجًا وَجْهَ اَللّٰهِ وَهَذِهِ
 التَّكْبِيرَةُ كَمَا سَتِ سَيُوكُ الشَّهَادَةِ الَّتِي هِيَ مَتَابَعَةُ اَحْيَا اَلَّتِي

فقد ذكر في شرحه
 قولاً ما اراه في صوغه
 كما في حقه في قوله ما اراه

معال عذ فانظر معاد في قوله
 معال ما اراه في قوله ما اراه
 في قوله ما اراه في قوله ما اراه

اسلم

هي الايمان بالله فذل انه اريد ما حديث ان شا الله
 متقال اجته من سعي من خير بعد الايمان بالله فسما
 رسول الله لا هذا الجايد من المؤمنين ومن كان موافقا
 شيء من اخير الذي ليس معه مع الايمان خير في الدين
 يفضل الله عليهم فيخرجهم من النار فضلا وكرما
 وعبرا منه حقا وكلمة صدقا جعل الله الرؤف بعباده
 اللغني بوقته تعالى علوا حيدا **حديث** اخر
 حدثنا عبد الله محمد بن موقعب الجاوي في حديثنا عيذ
 البدر بن الفضل ومحمد بن ابي رجاء فالا حديثا عبد الله
 يزيد المقرئ عن عبد الرحمن بن زياد بن ابي عن عبد الله بن
 يزيد عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه ان رسولا
 صلى الله عليه وسلم قال توفي بالرجل يوم القيامة ثم
 توفي بتسعة وتسعين سجلا كل سجة حب البصر بها خطايا
 وذنوبه ثم توفي بالميزان فيوضع في كفة فيخرج له غفران
 مثل صراره واشاد ابو عبد الرحمن المقرئ باصبعه واخبرك
 بما بهامه على نصف اصبعه الرعاء منه شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فوضع في الكفة الزهرك
 فيخرج بخطايا وذنوبه ما السجحة الحمد لله على ان سانه
 تكون الشهادة التي هي سوك الشهادة التي يخرج من الكفة
 الى الايمان هو يكون قوة من سبق الايمان منه في يكون هذا الموت
 منه بعد الايمان على معنى الكربة والتعظيم فيكون ذلك طاعة

باصبعه

منه اراجه وجه الله ورجبه وهو قبل ذلك موافقا لا هذا
 لو وضع على الشهادة التي هي الايمان بالله وجهه لكان هذا
 في كل موافق في يترفع اليك موافقا لله لا الله تعالى يقول
 فمن عملت عملا زينة فاولئك في المفلحين ومن افلح بوميد في
 يدخر وقال تعالى فاما من عمل عملا ذميمة فهو عيشه
 قد هدر ورجت الجناب بوزوج كثير من المؤمنين اننا وراي
 يخرجون منها بامانج ولا يخرج منه الا بعد الدخول
 وول يخرجون من النار وقبلا متجشوا فيجعل في حجر سمي حجر
 نهار الحياة فيثبتون في الاخلافة ودرءا ما لا ايمان النار
 وخروجهم منها كثيرة لا تنكر ما ولا يوردها الا بعد ذلك
 يجب ان يكون هذا القرطاس الذي فيه شهادة ان لا اله الا الله
 الله وان محمدا رسول الله شهادة مؤمنين سبق ايمانهم قبل
 هذا القول فيكون هذا القول منه زيادة ذكر حسن
 فيه فيكون طاعة مقبولة قالها على خلوة وحقيقة
 من الخلق من فكون له عند الله وديعة تود ما عليه
 في ذلك اليوم فيعظم قدره قد رما فيجلى موقعها فيخرج
 بخطايا وان كندت وذنوبه وان عظمت فله الفضل
 على عباده تتفضل على من شاء بما شاء وحردان كونه
 هذه الكلمة هي اخر كلامه في الدسا فقد حدثنا ابو رجاء
 احمد بن داود حدثنا اسحاق بن احمد البستاري حدثنا
 ابو عاصم حدثنا عبد الحميد بن جعفر حدثنا مباح

وقال

علم

برأى عيسى عن كثير من ماله عن يماض جيل رضى الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له امر عليه لا اله الا الله وجبت له الجنة وقيل من سب ابي ابي طالب
 المتحتم استوت جنة من استوت جنة فلوكا مت هذه الشهادة
 هي شهادته الايمان بالله لا يجوز ان يكون مؤمن يستوي
 جنة الله يستوي له لا يورى الايمان شي من اليقين
 ولا يترج به فيكون هذا من استوت جنة يستوي
 لا يترج الله له بعد الوقوف الطويل والجلوس عن اجتهاد
 والخوف الذي يلحقه من جنة فيكون ذلك تحيضا
 للرغبة فيجف دونه وتشت ميراته فيدخل الجنة وان جمل
 على الشهادة التي هي الايمان فانه يجوز ان يكون خلا من كان من
 اهل المشيئة التي ذكروا الله بقرينة ونفرد ما دون ذلك من يساء من
 مشاء الله ان يغفر ذنوبه ويحرم من ان جنة الله الصفة
 ومن مشاء ان يغفر ذنوبه ويحرم من ان جنة الله بشرط
 المشيئة وقال الله لا يغفر من يساء ويغفر من يساء
 وهذه الشرطية التي هي المشيئة للمؤمنين والكافرين لان الله
 يقول لا يغفر ان تشرك به فاد اخرج المشركون والكافرون من
 المشيئة في تيسر المشيئة الى المؤمنين فيغفر من يساء منه
 فلا يغفره ويظهر من يساء منه ما يشاء فله الحكم والامام
 و يجوز ان يخل هذا على الشهادة التي هي الايمان ويكون ذلك كل
 مؤمن وكل مؤمن ترجح جنة ووزن ايمانه كما يكون يساء حنانه

سورة
 الانعام

جنة واما انه ترجح جنة كما جأني الحديث فيدخله النار
 بعد ذلك ويظهر من دونه فيدخله الجنة بعد ذلك وحده
 قوم يقولون ان كل مؤمن يعطى كتابه ثم يقرن مؤمنين
 وتياقون قلوبهم من ثقل موازينه فاولئك هم الغفرون الى ان يكون
 من الخلود وفي قوله عيسى راضيه يوما وكذلك يقولون قوله
 عليه السلام من كان له امر عليه لا اله الا الله وجبت له الجنة
 ضابطها انما لا يحال اجابه من ذلك راضيه لا يحال فيجعل الله ما يشاء
 ويحكم ما يريد له الحق ولا بد ان يسأل عما يغفره وييسألون جنة
 جنة نصر من الله الصالح جنة اوعى حنانه فيجزي جنة
 رشيد بن يعقوب عن ابي هاشم الخزاز في عن عياش الجوري
 عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال يا رسول الله اني اقفو عن اخادم فضمت عنه
 رسول الله في قال يا رسول الله اني اقفو عن اخادم قال كل يوم
 سبعين مرة قال صلى الله عليه وسلم رحم الله قوما عليهم السلام سبعين مرة
 ان شا الله عباده عن الكثرة وليس على التكرار فيكون كراه
 السبعين عن يعقوب عنه كانه يقول اعفو عن اخادم ابداه
 يجوز اعفو عنه من سورة يا ايها الذين امنوا جنة عليكم
 ما اذا كان ذلك هتك حرمه الذين او جنابهم على احد من
 المسلمين او يعصيه الله فانه يجوز اعفو عنه من جنة التباين
 عليه ولا خدبه كما كانت عايشه رضى الله عنها ما رايت النبي عليه
 من جنة من عظمه تجب غير انه كان اذا اشتهى شي من هجاوم الله

عياش

الصمت بعد انتظار الوحي

كان أشد هم في ذلك وقد وردت أخبار بذكر السبعين
 في مواضع كثيرة كلها تدل على الكثرة لا على التجديد والناية
 وكذلك كتاب الله تعالى مما قومه استغفروا له ولا تستغفروا
 ان يستغفروا له سبعين مرة فمن تغف الله له ليس هذا
 على التجديد والناية لانه لو استغفر له مرة حيوته لم يغفر الله
 له امني المناقير الذين نزلت فيهم كافر من الله لا يغفر
 من كفر به وقد قال عليه السلام حين عاقبه عمر بن الخطاب
 على جنازة عبد الله بن ابي لهب اخبرني بالمرافق خيرت
 فاخرت في قلبه استغفرت له ولا تستغفر له الا
 لو اني اقل اني لو ذبت على السبعين غفيله لزدت
 حذرا محمد بن محمد حذرا فخر بن وكذا حذرا عمار بن الحسن
 حذرا يسلم بن الفضل بن محمد بن اسحاق بن عبد الله بن عبد
 الله بن عتبة بن مسعود بن عبد الله بن عباس بن عمر بن الخطاب
 رضي الله عنهم عن النبي عليه السلام فاخبر ان قوله سبعين
 ليس على النائية والتجديد ولكن على الكثرة وكذلك قوله
 2 يسلمه خبرها سبعون خذها موهبا وه عن الطول
 وليس هو على النائية ان شاء الله ان لا يكون اطول منه لانه
 منه لانه من العذاب وعذاب الله للكافرين لا عليهم
 ولا نفايه طول والما كما ثوابه للورعين لا عليه له ولا
 بحايه مرة ذلك ولله لقوله تعالى فلا تقيم نفسك ما
 اخبرني من قوله اعين وقوله ولدنا من يد حذرا محمد بن حامد

اليسرى بن فاطمة حذرا سعيد بن زيد عن ابي الياس عن عيسى بن
 مكارم الصدوق عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله
 الله صلى الله عليه وسلم لو ان رجلا صام هذه الاشهر الى
 حجة ارسيت من السماء الى الارض في ميسر وحسن ما لم يله
 بلغت الارض قبل الياس ولو انما ارسيت من ديار السيل
 ليارت الى عيسى حذرا الياس والناية ان تخرج اجلا
 او قال قبحها وحذرا محمد بن جابر حذرا احمد بن رضوان بن عيسى
 بن زيد حذرا عبد الله بن اخبرنا سفيان عن نيسابور بن علقم
 انه سمع نوحا يقول في قوله ذرهما سبعون خذها ما كل
 ذراع سبعون باعا كل باع ابعدا يترك بين مكة وهو
 نوية فجد الكوفة وقال كعب ان حلقه من السيل
 التي قال الله تعالى ذرهما سبعون خذها ان حلقه منها
 من حلقه حذرا لداود وروى الاخبار من ذلك منها
 قوله اني استغفرت الله في اليوم سبعين مرة وجاء
 في حديث اخر اكثر من سبعين مرة حذرا عبد
 الاحد بن محمد حذرا محمد بن ابراهيم حذرا ابوتات
 محمد بن عبيد الله حذرا عبد الله بن رجب اخبرني
 بنوش من ابن شهاب اخبرني اوسيلة انه سمع ابا هريرة
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله اني لا استغفر الله
 واكثر من اليوم اكثر من سبعين مرة وحذرا ابو ايعاز
 احمد بن سباع حذرا محمد بن الضو حذرا عمرو بن عوف

الواصلية حلتها اولا لا جوب من الى اسحاق عن الى المغيرة
 من حرمه رضى الله عنه قال شكوت الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ذكيت ليسانى فقال من انت منى الى المغيرة
 فاني استغفرت الله في كل يوم مائة مرة وقد قال سبعين مرة
 وقد قال الكثير سبعين مرة وقد قال مائة مرة فقلت انه
 في يرقه اليه كثيرا وقال حدث اخرا فان كان به عايبا هو
 في البنا وسبعين حرمها وقال من يسلان لعمد واستعظم
 واستعظم ذلك واستعظم ذلك فذكر مقال الى والد له عمر
 ومع السبعين سبعين وواحدة ذكر سبعين
 وكثيرا عباره عن الكثير لا احبا وعن خطابه ووجه
 تحصيل السبعين من يتسبب اعداء عند العباد
 من الكثير ان شاء الله ان العبد قليل وكثير والليل
 ما دون العلة والكثرة العلة نه فافقها واجنى الكثير
 العلة وليس لا قضاية عاية في العبد رصا لو كان
 شفع ووتر والشفع اول النوعين قال الله تعالى والشفع
 قالوا تروا قل لا شفع اشان واول الاوتار العلة
 والواحد ليس بعدد الا نرى انك احضرت واحد
 في واحد في حرمه هناك عود وقال محمد بن موسى كتاب الحسب
 والمقابلة الواحد ليس بعدد وانما العود حيا في مركبه
 وهو ان يكون العود ما هو من العود كان العود
 في العود عود الواحد اعاده احسب من لا ينفاد الواحد مترات فيضيه

هذه هي السبعين
 في السبعين

في السبعين

عود والشفع افاجه الواحد مترات والوتر افاجه ثلث
 مترات هو اول الال شفع واول الاوتار الواحد وتر
 وليس من جهة العود ولكن من جهة انه غير خذو
 لذلك قال الله صلى الله عليه وسلم ان الله وتر يحب الوتر
 لا الله ليس وتر من جهة العود ولكن من جهة انه فرد
 لا يزدوج ونسب كما انه واحد ليس من جهة العود ولكن
 من جهة انه ليس بمثل شى في السبعين اقل جمع الكثير من
 النوعين لان وترها اوتار مائة واشعا مائة فاول
 اشعاها اشان في الاربعه الستة واول اوتارها العلة
 في الحسب في السبعين لان الواحد ليس وتر من جهة العود
 كما قلت في السبعين تحت كثر العود وكثر النوعين
 اللذين هما نوفا العود ثم العشر كمال احساب لان الاجاد
 منفرد كل عود منها سبعة الى العشر كقولهم اشان مائة
 واربعة الى العشر فاذا جا وز العشر فهي اضافة الاجاد
 الى العشر كقولهم اشان مائة وعشرون وعشرون الى العشر
 والعشرون مائة والعشرون مترات وثلاثون تكديرا
 قلت مترات مائة والعشرون مائة والعشرون كقولهم
 في الاجاد والعشر كذلك الالع وليس بداره اسم الحسب
 بل هو اعاده الالف مترات وتكريرة فاليه عود
 يجمع من الكثير والنوع والكثرة منه وكما ان احسب
 والكثرة منه والنوعين من الحجاب والكثرة منها الحدة

لانه عشير مراتي شيعه وهو كمال احساب الله هو
 كاليسعه في الاجاد واليسعون اذ في الكثير من العبد
 من كل وجه ولا يقبل لا غاية له فغير عن الكثير الذي
 تجاوز العبد المستعين لهذه العلة ان شاء الله واذا
 يقول في الكثير قالوا شيع ما به قال الله عز وجل مثل الذين
 يفتقون اموالهم في سبيل الله يحمل حية ابتذلت سبع سنين
 في كل سنبل ما به حية والله فضاغف لمن تشاء فاخر
 عن الغاية والنهاية وما الله على الله عليه وسبيل الحية
 الماشي بكل خطوه كرا وكرا حسنه من حبيبات
 الجبرم بين والحبيات اجرم قال كل حسنه بسبع ما به
 كانه اراد المبالغة في الكثير فغير عن ذلك البسبع
 والله اعلم وما يسوكم ذلك من الاعمال التي جائت
 العبدان في حبس فها تجدودة متناهية وخلق
 العبد فحضور على ما ذكر من قوه يسع ليا في ثمانية
 ايام حسنة وقوه تلك حسنه كماله وقوه فتح حقيقت
 ربه ارعاه ليله وقوه تدبر الاجور من السما الى
 الارض في يعبر اليه يوم كان فعبد ربه حميد
 الغنية فمات بعد من لا يقبل كاتر السما والارض
 حسنه تجدود فاحسن الله ان هذه يسعه فاتها
 نزل وصعد واما ورده في الدنيا فبعد ما في الارض
 الى السما ميسره حميد ما به قوه تعدد الملائكة

والروح اليه يوم كان مقداره حسنه الف وهو
 يكون ذلك اليوم على العدد لانه يوم مقتناه اخوه
 دخول اهل الجنة واهل النار واخلود فيها الى فهايه
 والله اهل الجواب حسنه لغير حرام خلق
 محمد حلسا ابراهيم بن يعقوب حلسا محمد بن اسمعيل
 هي من موسى حدثني عبد الرزاق اخبرنا محمد بن
 طاهر عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه قال
 ارسل ملك الموت الى موسى عليه السلام فلما جاءه
 صلبه رجع الى ربه فقال ارسلتني الى عبد لا تريد
 الموت قال رجع اليه فقل له يخضع يده على متن قد
 فله بكل ما غطت يده بكل شجرة بينه قال اتي
 دت في ما ذى ملك الموت قال فاذن قال فسان
 الله ان يدينه من الارض المقدسه رفته الحجر
 قال ابو هريره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلو كنت
 ثمة لا ديتكم قبره الى جانب الطريق تحت الكثيب
 الاحمر قال واخبرنا محمد بن عمار حلسا ابو هريره
 عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وقال ابو عبد الله بن ابي
 جعفر حلسا ابي اخبرنا محمد بن الفضل عن محمد بن سعد
 عن جبير بن سيار الا بصاري قال حلسا ابو هريره رضي
 الله عنه قال قال ابو العباس صلى الله عليه وسلم اتي ملك الموت
 موسى عليه السلام ليقبض نفسه فاجله لجملة ففتق

عَيْنُهُ فَرَجَ مُلْكُ الْمَوْتِ دَبَّهَ وَهُوَ أَهْلٌ بِمَا جَنَعَ قَالَ نَبِيٌّ
 أَتَيْتُ عَبْدًا مِنْ عِبَادِي لَا يُرِيدُ الْمَوْتَ فَبَصَنَعَ هَذَا بَيْتِي
 قَالَ بَرَدُ اللَّهِ عَيْنُهُ وَقَالَ أَتَيْتُ عَبْدِي فَخَبَّرَهُ أَنَّهُ بَصَنَعَ
 يَدُهُ عَلَى حَلْدِ ثَوْرٍ فَأَرَاتُ يَدَهُ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يَبْدُو
 نَحْمًا سَنَهُ يَمُوتُ قَالَ مُوسَى لَا بَلْ لَكَ يَأْتِيكَ أَنْ
 كَانَ لَا يَذُوقُ بَلَدًا رَضِيَ الْمُتَقَدِّسُ قَالَ فَذُقْ مِنْ عَذَابِ الْكِبَرِ
 لَا تَحْمِلْهُ لَوْ أَنَّ كُنْتُ عَنْدهُ لَكُنْتُ أَيْتُجْ مَكَانَ قَبْرِهَ فَفَلَا
 أَيْضًا أَحْرَأَ حَمَادٍ مِنْ سُلْمَةٍ عَنْ عَمَادٍ مِنْ أَيْ عَمَادٍ وَمَا سَمِعْتُ
 أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 إِنَّ مَلَكَ الْمَوْتِ كَانَ يَأْتِي النَّاسَ عِيَانًا فَأَتَى مُوسَى بْنِ عِمْرَانَ
 فَلَبَّطَ مُوسَى فَقَالَ عَيْنُهُ فَذَكَرَ بِحُجُومِ الدَّلِيلِ قَوْلَهُ قَالَ
 السَّاحِرُ رَحِمَهُ اللَّهُ رَوَيْتُ أَنَّ هَذَا أَكْثَرُ مِنْ وَجْهِهِ
 وَوَضِعُوهُ كَثِيرٌ وَبِكَيْفِهِ وَهَبَّ لَوْ أَنَّ نَوَاتِهِ وَاسْتَبْطَفَهُ
 قَوْمٌ مَحْبُودَةٌ وَانْكَرُوهَ بِرَدِّهِ لَضِيقِ صَدْرِهِ وَتَقْصُورِ
 عِلْمِهِ وَقَلَّةِ مَعْرِفَتِهِ بِكِبَرِيَّتِهِ وَهَذَا حَدِيثٌ أَخْبَرَهُ
 2 (الْبَصِيحُ) 2 وَرَضِيَ إِيْسَاجُهُ أَهْلُ الْعِلْمِ بِالْحَدِيثِ لَهْزِ
 الْمَجْدُوفِ بِالْبَدَلِ وَتَحَدَّثَ أَهْلُ بَصِيحٍ مِنْ جِهَةِ الْقَلْبِ
 بِحَبِّ قَبُولِهِ فَإِنْ كَانَ مِنْ بَابِ الْمُنَوَاتِ فَانْهَ نَوْصُ الْعِلْمِ
 وَالْعِلْمُ وَإِنْ كَانَ مِنْ بَابِ الْأَحَادِ فَانْهَ مَانُومُ الْعِلْمِ
 وَلَا نَوْصُ الْعِلْمِ وَهَذَا أَحَدُ رَوَايَاتِ مَنْ كَانَ مَحَالٍ نَوْصُ
 الْعِلْمِ وَهَذَا بَعْضُ النَّاسِ فَانْهَ مَانُومُ الْعِلْمِ لَوْ كَانَ مِنْ

بَابِ الْعِلْمِ لَشَهْرَتِهِ فِي نَفْسِهِ وَفِعَالِهِ زَوَاتِهِ وَبَصِيحُهُ إِيْسَاجُهُ
 وَمَا كَانَ هَذَا بِسَبِيلِهِ فَانْهَ وَإِنْ كَانَ لَا يَوْجِبُ الْعِلْمُ
 فَانْهَ لَا يَحْتَاجُ رَدِّهِ وَإِنْ كَانَ فِي رَدِّهِ تَكْلِيْفُهُ
 وَجَبَتْ تَقْدِيرُهُ الْأَمْرُ فَانْهَ وَاسْمُتُ أَبَا مُحَمَّدٍ أَحْمَدُ بْنُ قَبِيلٍ
 اللَّهُ الْمُتَقَدِّسُ يَقُولُ لَوْ أَنَّ الْأَمْرَ لَمْ يَلْقَ إِلَّا خَبَارَ الْمُتَشَابِهِ
 فَانْهَ بَانَ لَهَا هَذَا أَنَّ الْأَمْرَ لَمْ يَلْقَ فَانْهَ كَأَنَّ الْمُتَشَابِهَ
 الْقَدْرَانِ حِينَ يَقُولُ وَالْأَمْرُ لَمْ يَلْقَ الْعِلْمُ يَقُولُونَ أَنَّهُ
 بِهِ عِلْمٌ مِنْ عِنْدِنَا أَيْ كُلُّ مَنْ عِلْمُ الْحَقِّ وَالْمُتَشَابِهِ مِنْ
 عِنْدِنَا وَقَدْ اسْتَأْثَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِعِلْمِ الْمُتَشَابِهِ فِي
 هَذَا الْقَوْلِ فَلَا يَلِيقُ إِلَّا اللَّهُ قَالَ لَوْ أَنَّ الْمُتَشَابِهَ مِنْ
 أَخْبَارِ الرَّسُولِ إِذَا حُجِبَ عَنْهُ عِلْمُ تَعَالَى وَبِئْسَ أَمْرًا
 وَبِئْسَ مَقَامًا قَالَ وَوَحَلْنَا عِلْمَ تَعَالَى بِئْسَ أَمْرًا إِنْ لَمْ يَلْقَ
 أَحْمَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَلَسًا الْعَاسِمُ بْنُ زَكْرِيَّا الْمُخَرَّمِيُّ بِجِهَتِهِ
 مُحَمَّدُ بْنُ الْبُشَّاطِ حَتَّى الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ الْأَوْدَاعِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ
 الرَّهْزَوِيَّ عَنْ بَعْضِ الْأَخْبَارِ الْمُتَشَابِهِ بِهِ وَقَالَ مَنْ رَأَى الْعِلْمَ
 وَفَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ الْبَلَاءُ وَفَعَلْنَا التَّسْلِيمَ أَيْضًا وَلَا يَحَادِثُ
 كَمَا جَاءَتْ وَتَلَقَّاهُ اللَّهُ مِنْ نَافِئِ شَيْءٍ فَكُلُّ مَنْ أَسْرَعَ عَنْ نَفْسِهِ
 الرَّحْمَنُ عَلَى الْخَيْرِ اسْتَوَى كَيْفَ اسْتَوَى فَعَلَهُ إِلَّا اسْتَوَى غَيْرُ حَقٍّ
 وَالْكَفَى عَمَّا يَقُولُ وَالْأَمْرُ بِهِ وَاحِدٌ مِنَ السُّؤَالِ عَنْهُ
 بِدَعْوَةٍ وَكَأَنَّ الْأَمْرَ ضَلَالًا هَذَا أَحَدُ رَوَايَاتِ الْعِلْمِ
 قَالُوا وَالْمُدَّخِرُ الْعَاقِبَةُ أَنَّ الْأَمْرَ لَمْ يَلْقَ الْعِلْمُ لَوْ كَانَ مِنْ

والبحث عن متشابه التزليل وراخبار الرسول واصب
 لا بول والعقول في ايمان فبطلان الصفات في التشبهات
 تلك والتقية في هذا المذهب وعلى وان جبارا من رضى الله عنه ومن
 ما به من قهرا لا يرفلنا ويعونه الحكم والمتشابهة في الحكم
 الناجل من المعضول والاعمال من المنع والحق في
 من المتعجب من ايق الا يحدث على ما جاء في
 حين النبى عليه كنهه معقد فتنا لم يوقها رجلا مكنز
 جاجد بل امين واستسار واتقاد وو كل علم
 انه فوق كل ذلك علم علي ورجلا اخبار المتشابه
 من العوان طوق سمل يستوى فيه العالم والجاهل
 والسفيه والاعمى ولا يثبت في فضل علم الرجال
 وعقوله العقل بالبحث والتفكير واستحقاق الحكم من
 الحكم من الاية والسنة وحمل الاخبار على احوالها
 فيجب في العقول وهو الحديث في كتاب الله فصا فيطير
 قال الله تعالى خبر موسى وهارون عليها السلام رجع موسى الى
 قومه غضبان اسفا الى قومه واخذ براس اخيه بجوده
 اليه وقال يا ابن اء لا تأخذ بلحيتي ولا براسي وليس
 الجتر اليك لكشونه والغلظة باقل من الدفع عنك
 لكشونه والغلظة وهو الصمد فان اللطيف خضع عنك
 بغلظه وخشونه فيها يسوا وليس هارون عليه السلام
 باذن مني له من ملك الموت بل هو اجل قدرا

المتعجب من التكرار
 جليل في الكلام
 في الكلام في الكلام
 لا عراب الجمله

فكانت له خاطرة
 حكمه في الحكم والادب
 الطاهر من سوء الخلق
 وراى له وعنه
 فاستل

العلماء
 في الكلام
 في الكلام
 في الكلام

منه واهلى مرتبه وايتن فضلك عند اكبر علماء الامم
 من افضل النظر والادب لانه هارون عليه السلام بنى قوس
 قال الله عز وجل في ارسيلنا موسى واجاه هارون باياتنا
 وسيلطان الى فرعون فعليه وهو مع جليل قدره نبوته
 وغلظه ورحمته ربي الله اخو موسى لبيته وامته والبر
 سنا منه وقال النبي صلى الله عليه وسلم في حق كليل
 على صغيره كحق الوالد على ولده فاذا اخبر الله تعالى
 عن موسى انه اخيه براس اخيه وبحيته وجوه
 اليه بعنف وغلظه حتى استعطفه عليه واعتذر
 اليه وقال يا ابن اء لا تأخذ بلحيتي ولا براسي
 اخشيت ان تقول فرقت بين بنى اسرائيل
 وقوله ان القوم اين يضعفوني وكادوا يعتلونني
 الاية ولولا ذلك عسى كان يكون منه اليه ما هو عليه
 رجا صنع به في الجدي الكتاب يدل على عتاب
 الله ايا ولولا على توبته منه ولو كان ذلك منه صغيره
 اورله لظهر ذلك فضلك الكتاب او حلاله كما ذكر
 الله تعالى ردت الانبياء ومخائنته اياهم علما وتوتهم
 منها الى الله ورجوعهم اليه واستغفارهم اياه واعترا في
 على انفسهم بالظلم بما كان في قصه ادم عليه السلام الى
 انحكما عن تلحا الشجرة خلا عتابه انا هاهنا امتاها
 من الايات وقالوا هاتوا روتها دتنا فلما انفسا الو

وقال قصبة نوح فلا تيسر ان لا ييسر لك به علم الا به وقاله
 اعترافه وقوته دبت اني اعود بك ان ايسر لك ما ليس لي
 علم الا به وقال قصبة جاد وظن جاد انما فتناه
 فاستغفر ربه الا به فغفرنا له ذلك وقاله قصبة موسى
 وقتله القبطي هرا من عمل الشيطان وقال دبت اني
 ظلمت نفسي فاستغفرتني فغفرنا له ولو كان جنة اخاه
 اليه واخذك برأيه ولحيته زنة ^{منه} لظلمنا اعترافه
 على نفسه وقوته الى ربه او جماعته الله اياه فلما لم يكن
 دل انما لم يكن منه مقصده ولا زنه ^{كذلك} صلكه ملك
 الموت ولطه اياه لا يخفى فتناك احدها الرفع عليك
 والاخر بجد اليك الى كد ما من على الله لهما رسوخ
 والافهم ملكك وكما لم يرد في الكتاب عتات ولا خكر
 توبه واعتراوت قصبة طردن كذلك يرد في الكتاب عتات
 ولا توبه واعتراوت قصبة الملك ما جاز في الكتاب من
 التاويل سماع حكيم اخبر ان شاء الله تعالى في الما
 يكن فعله طردن عليها لاسلامه مع ^{عصم} جوعته لبوته
 ورسالته واخوته وقرباته وحق سنه ربه ^{كانه}
 عليه السلام غصبت الله تعالى ركة لنفسه وكانت رحمة
 وفضبت وحقه وجهه كلما الله والله لا انرك الى قوله
 وايجلك عن قوتك قاله ^{او} لا على انرك ومجلى الملك
 دبت لترضى اخبر ان عجلته كان طلبا لرضاه كذلك

جدته وفضبه على اخيه وصنيعه به الا تراه يقول
 ما منعك ان رايتهم فملوا الا تبتغي افصيت اجرك فكانت
 تلك الجدة منه والفضبت فيه صفة مبدوح ^{له} لا فها كانت
 الله والله كما كانت رافة النبي صلى الله عليه وسلم ورثة
 صفة مبدوح ^{اذا} كانت لله وفي الله ثم كان فضبت
 حتى حمر وجهه وتلبس ^ب عبودته لله ^و في الله ^ف الله
 وصف الله المؤمنين بقوله اشهد او على الكفار
 زجارتهم وقال في له على المؤمنين اقره على الكافرين
 وقال لا تادخذكم بما دارا في دين الله فلما كان الغلظة
 والشدة لله وفي الله كذلك الفضبت والجدة
 من موسى لله وفي الله والجمع صفة مبدوح ^{ونبت}
 ثناء الا ترى الى قول النبي صلى الله عليه وسلم في مبدوح
 اني بكم رفته ورحمته وتشبهه اياه بابراهيم ^{اذا}
 يقول بخا دناني قوم لوط ^{ان} ابراهيم ^{الحكيم} اقواه
 منيب ^و قال فمن تبعني فارتبه مني ومن عصى فاني فانك
 عفو رحيم ^و يعيسى عليه السلام حين قال ان تعدوا
 فارجع عبادكم وان تعذبهم لا يه وقوله عليه السلام
 في عمر وعنده له غلظة وشدة لله ^{الله} وتشبهه ^{قوله}
 بنوح ^{عليه} السلام حين قال تند على الارض من الكافرين
 يا رافا وصاب الانبياء والرسل او صاف مبدوح
 ويعوق نعت ثناء فموردان يكون صلكه ملك الموت

ولبطه آية لم يكن ذلّه لا فحاحا لكن لنصيب نفسه وانما كان
غضبا لله وشدة اجبر الله وحمة الدين الله وحكم الملك
اتاه صورته انسان يكون موسى عليه السلام لم
يقترعه انه ملك رسول الله كما لا يعرف النبي حسن خبره ان جاء
بشأله عن الايمان ولا يشك ولا جبان حتى قال صلى الله
عليه وسلم هذا خير من اني اكون ليجمع بيني وبينك والله
ما اتاني في صورته قط لا وقد عرفته فيها الا في هذه الصورة
فلكم موسى عليه السلام بجواب ان يكون اتاه الملك صورة
في يافته فيها قبله فلم يقترعه في ارجاء قبض دونه الملك
ان يكون انسان يبره روح قبض روحه كلع الله ورسوله
فصكه ولبطه انكارا ورد عليه انه ملك والله ريسه
وامكر عليه اذماه ما ليس للبشر من قبض ارواح الانبياء
ومن ادعى بذلك من البشرب هو كاذب على الله فغضبت له
فصكه ولبطه لا تترك انما عاذا اليه فخيره بين ان يصرف
بره على جنب تود وان موت له حتا لا الموت استبلافا
لله ورضا بحكمه وقصديعا لرسوله واما فتاة عينه في
يكن فيك لموسى وان كان على ابر لبطه آياه وصكه ذلّه
وانما كان ذلك فعل الله تعالى اجد ثمة الصورة التي
اتاه الملك فيها وذلك ان الانسان عندنا لا يفعل في غيره
وانما يفعل فجلا في مجل قدرته وما تجببت بعد ذلك من ال
عند الضرب وموت عند قطع الاوداجا ودحباب السمع بعد

الروح وعين ذلك مما يظن بقدر حركات المحدث في نفسه
فانما كلها افعال الله تعالى احدثها واختارها وكذلك لا فرق
عند استعمال التاوة لخطيب والجمع بينهما والبر في العلم
وفي ذلك كلها افعال الله تعالى يخلقها ويختارها اذ
شاء وحسن به وان كان ذلك على احدثها كانت المحدث
في نفسه والفتاة انما جعل في الصورة كافي الملك كافي بنينه
الملكية وخلقته ليس من الاشباه والطبائع المختلفة
التي قبض الكون والفساد وتحتها الا فاقته حيزه
فيها افعال المحدث لا ينفذ ولا يتوالدون ولا ينفذون
ولا ياركون ولا يساء ثوب ولا يساء حيز ولا ينفذون
وكل هذه افات والفتاة افة وهي كالمجمل الا فاقته
فالفة التي هي الفتاة انما جعل في الصورة التي جاء الملك
فيها كافي في الملك ليس الملك كافي في الصورة التي جاء الملك
انسان بصورته وحواجه ولا يكون الا بشأه انسان
لخواجه دون صورته التي هي صورته الناس فانه ان
وجدت خواجه نوع من احواله احيوان في توجد صورته
فليس ذلك النوع انسانا حتى توجد بنينه الا انسان
وصورته وخواجه والملك ملكه خواجه دون صورته
لان صورته مختلفة وخواجه واحد فمنه من هو على
صوره الا بشأه ومنه على صورته الطير ومنه على صورته
اليساء ومنه على صورته لا ينفذ وكله ملكه وله اجتهاد

واما الملك في ملكه
ووه صوره في صورته
مختلفة

على عباد متناوثة قال الله تعالى الحمد لله فاجل السوا
 ولا أرض جاعل الملايكة رسلنا اذ لم يخفنا من شيء ونزلت
 ورابع ثم قال كيد الخلق مايت وقيل في حمله الجسد
 انفع اربعة املاك في اجسادهم على صورته لا ينسان
 يشفع الى الله في اذواقهم والثاني على صورته لا يشفع
 يشفع الى الله في اذواق الطير ودفع الاذى عنهم والملك
 على صورته لا يشفع الى الله في اذواق السمك
 ودفع الاذى عنهم والبارع على صورته لا يشفع
 الى الله في اذواق البهائم ودفع الاذى عنهم فيصلي
 ذلك ما جعلنا محمد بن حامد العقار يروي عن جده
 حامد بن سفيان جدهنا هناد بن اليسرى جدهنا
 غنمك عن محمد بن اسحاق عن يعقوب بن عتبة
 عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال صعد رسول
 الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم امته من ابي الصلت
 بيتين من شجرة قال بصفت الجذ من شجرة
 وجذ وثود تحت رجل كمينه والبيت للاخرة وليث مكانه
 فقال رسول الله جدد قال وقال شجرة
 والشمس تطلع على اخبائلكم حمدا يضيغ لوفا يتعدد
 نارني فما تطلع لنا ريسها الا معذبة ولا تخال
 فقال رسول الله جدد فما كانت الصوره ايسر وتور ويطير
 وانسان وهو ملك وان الملك في بكن ملكا للصوره والماض

صحة

هو ملك خاصيته التي خاصيته ولا فسان انسان
 خاصيته وصورته الا يرى ان جبريل عليه السلام كان
 ياتي على صورته جنية الحلي وهو عليه السلام
 بصورته التي هي صورته كما شا الله من خلقه
 وحجب صورته حدثنا حنيفة بن محمد حدثنا ابراهيم بن
 حدثنا محمد بن اسمعيل حدثنا ابو النعمان حدثنا ابو الورد
 حدثنا الشيباني قال سمعت الزرعي عن عبد الله
 في قوله تعالى وكان قاب قوسين او ادنى الاية
 قال ابن مسعود انه رأى جبريل وله ست مائة خيل
 وحدثنا محمد بن محمد حدثنا نصر بن ركبيا حدثنا مجاز بن
 الحسين حدثنا سلمة بن الفضل حدثني محمد بن اسحاق
 عن فصل بن عيسى عن حماد بن ابان الرقاشي
 عن انس رضي الله عنه قال قيل لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم يا بنى الله من هو الذي استثنى الله
 عروجه قال جبريل وميكائيل وملك الموت
 فيقول الله تعالى ملك الموت يا ملك الموت
 من بنى وهو اعلم فيقول سي اكره الجلال والاع
 بنى جبريل وميكائيل وملك الموت فيقول الله
 الموت يا ملك الموت خذ نفيس ميكائيل فيأخذ
 فيقع صورته التي خلقه الله مما مثل الطود
 العظيم فيقول وهو اعلم يا ملك الموت من بنى

زور حيش

يتعبد به سبحانه نكاح الجلال لاجل كرام بنى حبرين وملك
 الموت مت ما يموت حتى حبرين وهو من الله ^{بالملك}
 الذي كرامك سقود الله يا حبرين انه لا بد من ان يموت ^{متفق}
 ينادي محقق بجنائيه يقول سماك ربي محمدا كنت
 ابني الداء وحبرين الغاني الحالك الميت فياخذ الله
 روحه متفق على حيكاييل وان فضل خلقه على خلقه فيكاييل
 كفضل الطود الباطم على الطوب من الطوب الباطم فيك
 الله كما كان ليس نعمة من اخلاق ما شاء الله ليس لا جد
 من العباد على ما هو ما كنت في حلس لحي
 ان النبي صلى الله عليه وسلم راى حبرين على البساط
 على صورته قبل سيد الوقت حدثا المحدث حدثا
 محمد بن يحيى بن سليمان حدثا سعد بن سليمان حدثا
 سعد بن قتادة عن داود عن الشعبي عن عيسى بن
 عن عائشة رضي الله عنها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 رايت حبرين من خطيبا من السماء يسادا عن خطيبهما
 بين السماء والأرض هذه صورته التي هي عليهما في باني
 النبي صلى الله عليه وسلم على صورة دحية وهو اذ قال
 حبرين في الحصة يقول الله عز وجل تدل به الروح الامور
 وماك عز وجل انه يقول لولا حبرين ما تدار بالعدوان
 والوي وهو حبرين على الحصة والصورة صورة دحية
 وقال سمعت بعض سيرة التكليم يقول انه كان خلق الله

والنور في ملك الموت

تعالى في ذلك الوقت انبساطا وبشرا وهذا لا
 يستقيم وهو وقع منه وذلك انه لو كان كما قاله
 كان قول المشركين صدقا حيث قالوا
 انما يعلمه بشد والله تعالى يقول علمه سد
 القوي ذو جبر وقاد تدل به الروح لا يبين
 وحبرين حبرين وان كانت الصورة صورة
 انسان اذا فالصورة ليست ملك وان كان
 الملك في تلك الصورة وقد جاء في الحديث عن
 النبي صلى الله عليه وسلم في ما حدثا جاتي حدثا
 يحيى حدثا يحيى حدثا او معاوية عن عبد الرحمن بن
 اسحاق عن السمان بن سعد عن عاصم بن ابي ابي عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة ليقف فيها شري
 ولا تتع ولا صور الرجال والينسان اشبه صورته
 فيها فاخبرنا الصورة هي الذي يدخل فيها وكذلك
 الصورة التي اتى حكم الموت فيها موسى في صورته اذ كان
 الله الملك فيها فالتقاء انما هي الصورة حق الملك هو
 ان يكون الله تعالى اذ هي في الصورة عند الموت
 وكأنه ذلك الوقت صورة رجل اقور كما كان حبرين
 يأتي النبي عليه السلام في صورة رجل ليس اجنحة ولا ذلك
 الباطم الذي كان له مشه على صورة دحية هو عرقه
 كذلك حكم الموت التي موسى عليها السلام حبرين الله على صورته

وهو على صورة حبرين
على صورة حبرين

عن النبي صلى الله عليه وسلم نقله الله تعالى عنده ليحيا موسى على صورته
 انسان فثقت بحقيقته وهو ملك كما هو قيل اسقله الى ابدى
 الصور ثم لا يفتل من الملك حية الى لا ينامية والبشرية
 والله تعالى في ذلك لها (فهي الصورة) دون موسى والله في
 ما يشاء ويجلي ما يريد وهو عز وجل بحقيقته افعاله وافعاله
 كلها حكمة لانه لا يفتل عيبا ولا سقطا تعالى الله تعالى عن السفه
 والعجب خلقا حيرا فافعاله كلها حكمة ومبطل لان جملة
 وجه الحكمه فيها او فلي حديد (في حقا جارية)
 حقا يحي حقا اجماع حقا سنان من حادون عن محمد
 من اسراة اذ جيبه او فيها ما كنت النبي صلى الله عليه وسلم
 ما رسول الله المراد الموت في وجهها فتدفع بعزده وركا خيل
 ثم توتلن في تلك حقيقته خلقا كان منها في حديث ابي
 لا خير ازوجهها حقا خلق حقا فخر من ذكرها حقا حقا
 حقا حقا والوالدين شمس عن ابي بكر بن ابي حمزة عن عبيدة بن
 قيس بن ابي جابر عن ابي سنان خطيب ابي الدرجاء حقا
 ابي الدرجاء قال سمعت ابا الدرجاء يقول سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول للراة لا خير ازوجهها اجمه وما كنت
 لا خوار ابي الدرجاء في السجدة بعد الله محمدا ان يكون النبي صلى
 الله عليه وسلم عرفت من اليسايله ايضا تريد ان تعرف انها
 يكون في الاخره لرسول الله كما كانت في الدنيا فان هذا
 الحديث عن ابي جيبه والها في اليسايله را حديث لا خير
 اذية

عن ابي سلمه وكلتاها كانتا تحت رجل من المسلمين في
 تروجهما رسول الله عيسى خنطريال اليسايله ان زوجها
 لو كانت لكانت اجمه اخرا دهرها ولما مرق بينها
 الموت فضا رقت لرسول الله فيسها استفتت ان يكون
 بزوجهما الا قول الذي لولا الموت لكانا على فكا جها ما سجنه
 النبي عليه الصلوة والسلام ليعتد عندها انها تكون
 في الاخره كما جازت في الدنيا فاجبه رسول الله اشاره
 اذ ركت المراد بها فيه قوله لا خير منها خلقا ولا خير
 زوجها خلقا معها النبي صلى الله عليه وسلم لانه لا خير
 خلقا منه عليه السلام يقول الله تعالى واركع على خلق
 عظيم وسيلت عاصه رضي الله عنها عن خلق النبي صلى
 الله عليه وسلم وكانت كن خلقه العذر مقوله عليه
 الصلوة والسلام اليسايله لا خير منها خلقا اي است
 في خبره كما است الدنيا ولا خبر في الاخره واصلها
 كذلك كان يقول لها است اذ النبي صلى الله عليه وسلم
 اخبر ازواج نساء لانه لا يجوز ان يكون لا خير منها
 النبي عليه السلام زوجه سواه لقوله تعالى وما كان لكم
 ان تؤذوا رسول الله ولا ان تنكحوا رواجه من بعد
 ابداء قوله وازواجه امهاته فاذا كان اخرا وواجهها
 النبي كانت له يجوز ان يكون قوله المراد لا خير ازوجهها
 يمين مرق فيهما الطلاق لا الموت لانه الطلاق اذا لم

هذه ما رويته
 اسهلها
 اليسايله

لم يكن بائس منو ليسوا الخلق لقول النبي صلى الله عليه
وسلم ان انقض الحلال الى الله الطلاق وحراما حاتم
وحراما يحي حراما الحما في حراما اسمعيل بن عياش عن
حميد بن مكيه الجمحي عن مكيه عن معاذ بن جبل قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ما خلق الله تعالى على وجه الارض اجرة
اليه من العتاق ولا خلق الله شيئا ابغض اليه من الطلاق
فاذا كان الطلاق مما ينفذه الله فان المومن لا يكاد يفعله
لانه من بائس فاما للمراه ذبح وفترق بينهما الطلاق من غير
بائس كان ذلك لسوء خلق يكون في الرجل وعلة برارات
فاذا كان الرجل رجس خلق كانت فيه برارات ع
امراته فيستمتع بها ويتحمل سوء خلقها ولا يفترق بينهما
الطلاق يدل على ذلك ما حرمنا من غير حراما ابو عيسى حراما
عبد الله بن ابي رباب حراما يعقوب بن ابراهيم بن سعيد
حراما ابن اخي ابن شهاب عن عمه عن سعيد بن المسيب
عن ابي هريره رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان المراه كالظلع وان دحضت فمما كسرتها وان
وان تركتها ايتمت بها على نحو ما خبرنا ان الرجل
انما يستمتع بالمراه بتحمل ما يكون منها من الامور جاح
مريكون ذلك بالمباراة وخير الخلق فاذا جئت
خلق الرجل لا يكاد يفترق بينه وبين امراته الا الموت
ان توت عنه يكون اخرا ازواجهما احييه خلقا معها

فيستحق الجنان حراما لقي حراما احمد بن حنبل
الهيروي حراما احمد بن محمد حراما يحي بن عبد الحميد
حراما عبد العدين عن شريك بن عبد الله بن مزعل عن عطاء
بن يسار عن معاذ بن جبل ان النبي صلى الله عليه وسلم بعثه الى
الي اليمن فقال معاذ اوصيني يا رسول الله قال عليك بقومي
الله ما استطعت واذا كذبت الله عند كل شجر وجحر
واذا عملت شرا فاجتنب الله قوة اليسر باليسر
والعلاء به بالعلاء به قال السليمان رحمه الله عليه الصلوة
والسلاوة عليك بقومي الله ما استطعت قول اوجب
مما اوجب باجب الله موافق لله قوة وفعل
لا يتعد بين يدي الله ولا يتأذى عليه بسمع الله يقول
منزلة عليه موحيا اليه فاتقوا الله واستطيعوا ما امر الله
الصلوة والسلاوة كما قال عترة رجل فاجعل ان يكون معنى
قوله ما استطعت اي على مقدار طاقتك ومبلغ
قدرتك فانك لن تطيق قدره ولا تقية حق
تسارته لانه يقاكي فيك حق عبادته ولا يطاق
اقامة حقه على قدر ما يستحقه ولكن على قدر القوة
ومبلغ البطاقة ويجوز ان يكون قوله ما استطعت
اي بجميع استطاعتك واستغفار طاقتك وبذل
جهودك حتى لا تبقى مما تستطيع ولا تستطيع مما تطيق
شيئا لا بذلتك تقوية طلبا لموضاة ووفاء بعهد

يخلق قوماً يذنبون فيغفركم كما أنه يقول خيبري
 اجد المتأبون والله اعلم وقال بعض الكبراء ان الله
 تعالى خلق الانسان وفيه شمس وخلق وخلق وهو
 ينظر الى نفسه ابداً والله عز وجل خلق العبد المومن لنفسه
 وخلق سائر الاشياء له واجبت الله من المومن نظره
 الى ربه واهرامه عما سواه لذلك سخر له ما في السموات وما
 في الارض جميعاً منه ليرجع من مصالح نفسه والشغل بها
 الى ربه لانه اتقاه بمصلحته حتى اذا فتح استبدت قوة الله
 واحدى بمصلحته واعلم بمراقبته من العبد وجعل له
 حفظه من بين يديه ومن خلفه فيعقبه فكماله ربه
 على مؤنة جليته ودينه وقته بعث دسوة وانزك
 كتابا ولاق شريعة ونصب له دفاة وجعل له شغلا
 من حلة عبادة وكلام ملائكة لينفتح العبد
 لربه اقتبالا عليه ونظرا اليه وفل عت وجلانه
 مع هذا كله ينظر الى نفسه ويعين عليها الحجاب
 بها وعقوباتها فكتب عليه يصبر فله اليه عز
 له ما يشغل به اذا سئل عنه وجرى عنه من سئل
 بقوله ويؤا ياريتي ومقصية تركها وكيفية
 يوافقها وصيرة لا يتبع بها منها لينتبه لنظره
 اليه ويتبعه على اقتباله عليه تعالى الله عن
 التعايب ويحب المتطهرين وقال وتوبوا الى الله

جميعا وقال فانينوا الى ربكم وقال عليه السالمة افرح بتوبة
 عبده من اجدكم بمطالته بجدتها بارض فلاة وقال
 الله يحب التواب وقوله اليسر باليسر والعلانية بالعلانية
 اخبر ان اليسر الذي يقوله على ضربين من جالين يسرا ومهرا
 السر فاعل القلب والعلانية افعال الجوارح كأنه عليه الصلوة
 واليسالمة يقول اذا عملت شيئا سيئا فاجتهد توبه
 يسيرا واذا عملت شيئا بخوارك فاجتهد توبه بجوارحك
 فافعال اليسر من الذنوب فيما بينه وبين الله تعالى طوعا
 غير الله وبخافه امنه ورجاه اليه ومعاداة اولياءه
 وموالاه اعدائه قال الله لا تتخذوا غدوقا وعدوا اولياءا قال
 لا تتخذوا بطانة من دونكم اولىا فيما بينه وبين عباد الله
 حبس المؤمن رقة البري وبعث على يسره وحقق قصده
 وشؤ ثوبه به وما يسو ذلك مما هو من افعال القلب
 فعليه ان توبه منها يسرا ما كتب له من توبها وثبتت
 اضدادها لان يسائر افعال الجوارح من جوع وصدارة
 وحزن وغزو وامثالها لا تجتهد عليه كثيرا فمع منها مع
 فيساد اليسر وبجاسسه القلب ثاب القلب لا يكاد يظفر
 بافعال الجوارح قال رحمه الله استبد في ابوالعاص اسمان
 محمد ابيكم في بكيا الوران شمع
 ان الجبل انقلبت باب الحفرة فالعلم لرس بفتح افعاله
 ان القلوب تجتنبها طلبة فاليسر غير منجها افعاله

[illegible]

الى الله والوسيط البذل فاذ اجعل الله هذه الامة شهيدا
 على الناس يوم وعيد^{البعث} يح الله بقوله امة وسيطا اي عبدا متبها
 البذل مقبولة لا ترو ذوا الجحيم ولا حب في القضا فاذ شهد
 على انسان بصلاته قبلت ذلك وان كان الامير المغيث ^{عبد الله}
 واذ شهدوا على انسان منياد قبلت شهادته وان
 كان الامير المغيث غير ذلك لان على الجحيم القضا منهاجه
 البذل فبذلك الامة شهيد لله عبد جميع ورسله اذ
 بقوله ويكون الرسول عليكم شهيدا وقال تعالى حق خير
 اية اخبر جنت للناس تاء مودون الاية موصيهم الله بحده الصفة
 وقال غيرهم انا وشؤون الناس بالبر وتقيس في انفسكم في غيرهم
 تاء مودون الناس بالبر وهو الايمان الله ورسله في لا يرو منوه
 ومع اليهود وبعض مشركي قريش والمود منون محلاف ذلك فمع
 ياء مودون بالعدو ويقونه وينعون عن الميثا كد وحثبتونه فمع
 عدول جناد قون بتعديل الله جميع وهم اركيا جسد يتقون
 بتركيبه رسول الله جميع موجب الغضبية منها دتج وقال النبي صلى الله
 الله عليه وسلم وجنت وجنت اتي شهيدا اذ الله الارض
 ويعني قوله في الارض انه اوجب على الحثا القضا بشهادته
 في الدنيا والقرية والاعمال على ما يعلق الله منه فهو عز وجل
 يكلم بها جثا على ما يعلق منه وقوله وجنت الشاة الذين
 صويبت من الله وتجارا عما علي من المشق عليه وذلك
 فضل من الله وكذا قبلت منهاجه اذ يايه ليلاد مع اي منها

حين يفتخر الخبز وحسين لا يفتخر الا برضي الله الله وكذا
 كثر حديثنا في العترة حديثا ابو عيسى حديثا محمد بن
 بشير حديثا ابن ابي عمير عن حميد عن ابي بصير رضي الله
 تعالى الله عن ذلك وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى لا
 يقاتل في الارض الله الله وقال عليه الصلوة والسلام يذكي
 الايسلانة قريبا وسيكون قريبا كما يذكي فطوى للفرع
 قين ومن الغد بارك في الشراخ من القبايل فاداجها
 لا يذكي هذا كان المؤمن من كالمؤمن وقت النبي عليه
 فار الشراخ من القبايل يحاجب مغارق اهمل وعاله
 ووجنه مؤمن بالله فصدق به وبرسوله والله هو
 وحل مدح المؤمنين بما فاع بالغيث يؤمنون بالغيب وكان
 ايمان ابي ب رسول الله قريبا وشهودا فاع ائمة الله
 ولا يوم الا خبر عينا وامنا بالنبي شهودا وعينا نا ينزك
 عليهم الوحي ويرون الايات ويشاهدون المعجزات والبر
 هذه الاية يؤمنون بما امر به او اياته فيتبارقون عينا
 بما امر به او اياته شهودا وهو ما فاع بالنبي صلى الله عليه
 وسلم فاع لا يشاهدون النبي عيانا ولذلك جاء روا
 انجب الناس ايماننا كما حديثنا القواريري حديثا جاهد
 شهيد حديثا قتيبة حديثا خلف حليقة عن عطاء
 السائب عن من جته عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال من احب الحق انا فاع الملائكة بارسل

راجع

الله قال وكيف لا يؤمن الملائكة وهم يؤمنون الا بربهم
 فالتفتون يا رسول الله ما وكيف لا يؤمن النبيون والبر
 ينزل عليه الا من من السماء قالوا ما جهاك يا رسول الله
 قال وكيف لا يؤمن بالله (صحا) وهو يرون ما يرون ولكن
 احبب الناس ايماننا قوم بجيتون من بعدك يؤمنون
 حتى لم يوتوني ويصدقوني ولم يؤمنوا فاولئك اخواني
 قال الله رحمه الله في كان المتسقين في هذا الزمان
 بالدين كما قال صلى الله عليه وسلم للمسيح يعني عند الله
 امتي كالتقاضي علي احمد حديثا هلفن محمد حديثا
 جاهد من شهد حميد من علي البخاري حديثا جاهد
 محمد حديثا اواساق البزار عن غيره عن ابراهيم من
 لا يورد عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال مؤمن هذا الزمان فبسته من الاذي
 على امانه ما كان فيصيبه اية من الاية هذا الخبر فاع
 وجبت هذه الحجة التي وجبت على ايايها جاز
 ان يشا ووجع الخيرة فيكونوا في اخيرته كمن
 ويكون معنى قوله عليه السلام خيرا الناس ترضي خيرا
 في قوم بينهم دون جميع كما قال ابن عمر كذا قول علي بن
 رسول الله ابو بكر وعمر وعثمان لم لا تقضوا جردا اوكلما
 هذا يعني فاحبنا فاع كانوا يشعرون من اصحابه دون
 المشيئين ويعلمون ان قرضه عليه السلام كله لم يكونوا خير

الناس فقد كان فيهم ابو حنبل وامية بن خلف واني
 وسائر المشركين ومسيئته الكذاب وطلحيه الهسيدي
 المتبنيان الحذبان وانما كان خيرا لنا من قترني فاذا
 كان ذلك بعض دون بعض جاز ان يكون حين الناس
 ابن بكير وعثمان علي فاقلا ان يحسبوا وهم وعلى رضى عنه
 على فاعليه اكثر اهل البر والنظر من الغرورين وفخرهم
 فيكون من سوادهم يجوز ان يساويهم رضى بعده الامه وهم
 الذين يتلون القرآن وينصرون عليه السلام وهم ايضا
 النبي صلى الله عليه وسلم واخوه الله قال عوف بن مالك الاشجعي
 قال عليه الصلوة والسلام لا يؤا كيتني لعيت اخواني
 ولنا يا رسول الله او ليسنا باخوانك امتا بك وهما جريا
 معك اتبعناك ونصرناك وصديقناك قال بلى وعاد فعدنا
 في عا د فعدنا قال بلى ولكن اخواني الذين ياتون من يدي
 يؤمنونني كما فاعني ويحبوني محبتكم ويصبرونني كنصرتكم
 ويصبرونني كنصرتكم فيا كيتني لعيت اخواني وفي حوت
 لفر ولنا ولايسنا اخوانك قال لا اية اهي واخواني قوم
 يحيون من يدي وقال ابو ثعلبة الخشني قال في رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ايقنوا بالمعروف وتهاهوا في المنكر
 فاذا احتيا مؤثره وشي مطاعا والحجاب كل ذلك راى برأيه
 فعليك نفسك لم يمسك بوقيد عن الدك اية عليه كاجر حسبي
 عامله قالوا يا رسول الله كاجر حسبي عامله منه قال لا بد منكم

ان يكون اخوانا من هذه الامه من
 او يملكه اخيرا رهنا
 او يملكه اخيرا رهنا
 او يملكه اخيرا رهنا

حدس اخلف بن محمد حدسا محمد بن الفضل المقيت حدسا
 جامد بن اسمعيل حدسا عيسى حدسا اخلف حدسا احسان
 الوضاح والحيثين رضي الله ما احلسا عجيف بن ادع حدسا
 محمد بن سلاله حدسا عيسى بن نوح بن ابي مبرع عن ابي
 المنسوب مطر بن يزيد عن قبيد الله بن زهير الكندي
 عن علي بن يزيد عن القاسم عن ابي اسامه رضى الله عنه
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان لكل
 شئ اقبالا واخبالا وان لمصلا الدين اقبالا واخبالا
 وسباق حدسا في وصف له من الدمان ان قال
 من يسلك بالمرء يومئذ كتب له كاجر حسبي من راف
 ويسمع مؤمطي امر في وجد قبي فاخبرني ان في هذه
 الامه من ينفق او يملك الثياب والاخر فاذا كان يوم
 اخر هذه الامه اكثر ثوابا من بعض اوليها حادان يكون
 او اخبرها ثوابا او يملك الا جرد الاخير وما كان
 على التمدد حدسا احسان بن عمر بن سعدي البصري
 حدسا سليمان بن طريف عن مجاور عن ابي رجا رضى الله عنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم على آله وسلم خيرا امتي
 او ثما واخبرها في وسبها الكدر حدسا عبد الله بن محمد
 حدسا محمد بن حاد بن حماد الا زدي حدسا عيسى بن عوف
 البرقي حدسا صفرة بن ربيعة عن مرزوق بن نافع عن صالح
 جبير عن ابي حمزة رضى الله عنه قال ملنا يا رسول الله هل

عشر اجزاء اتمرت عليه ولا ينال يتعبد اليه بالعبادة
حتى اجيبه فاذا اجيبته كنت له يثقا ويصرا ويبرا
يزدقوني ويستحيي لي ويستحييني فاقبح له وان من عباد
لمن يريد الباب من العباد فاصرفه عنه لراه ان
يجت في نفسه ذلك وان من عبادك للمؤمنين من لا يظلم
امانه الا المقدور اقلنته لا فيسده ذلك وان من
عبادك المؤمنين لا يضلح امانه الا الحق لو اقرته
لا فيسده ذلك وان من عبادك المؤمنين من لا يضلح
امانه الا البهجة لو استتمته لا فيسده ذلك وان من عبادك
المؤمنين من لا يضلح امانه الا الشيع لو اجمعت لا فيسده
ذلك اني اذ بر امر عبادي يعلمي تتلوه اني اعلم
خير من الشيخ رحمه الله اولى الله حضايقه
الذين اهلوا في اذله قبل ان توجد في وانتهج واستقام
واستطاعوا لنفسه مثل ان يكون في حبه حبس او جرح
عن او شئ الله ومصره انما رغب في ضلالي وعيره
عليه ذنوبه او صافه وحليته بنفوسه في علماء حكما
كراه صادقون رعا حكما قبله مؤمنون في بكيتي
من او صافه مؤمنون وباسمايه ونفوسه مؤمنون
قلوب بصفاية احوالي واصاف في نفسه اوصاف
فقال في تتلوه ولكن الله تعالى وما فيكم من ادراك
ولكن الله ربي قائل من اعباءه واستجبت في حق عاياه

فهم انصار الله قال الله تعالى وينصرون الله ورسوله
وقال ومن انصارى الى الله من احواليون في انصار
الله فلما كان انصاره يتقاتلون من اجد في اسيارهم
ويضا جوع من اشد ك به ويذون عن دينه
ويقاتلون مع ريسه جعل اخاهم مبارزته
واها انتم منجابتهم فقال عز وجل انما جزا الله
بما كانوا يعملون الله ورسوله يتما في محاربتهم لما اذوا
اوليائه في سلب اموالهم ويسفح دماهم واخاذه
يسبيلهم وخلكهم لما كانوا خباياهم من اذاهم فبق
يا ربنا الله اى اظهر مخالفه الله لانه فعل في خلاف ما فعل
الله في وارادهم في اراجه الله به اكره في الله تعالى
فاها في المودى في واذا في الله في اراجه الله المحي في
فصاروا لله محاربتهم في بالعباده بارزين وحكمه
فيهم مخالفين وقول ما ترجمت في شئ انا فاعله
اى ما ردت شئ بوب شئ فما فعلته كخلق كما
رددت فخلق لا جواب على عبدك المؤمنين في ازاله
كراه الموت عنه بلطائف محبته له ويظهرها
عليه محبت الموت ويساع احيوه كما فعل ابراهيم عليه
صلوات الله عليه حين جاره ملك الموت ليقبض
روحه فبكي ابراهيم فذهب ملك الموت في هاد
اليه في صوره شح كبير فيجعل ياكل العنب عنه

وما العيب يسئل لحيته فجعل ينظر اليه فقال يا قبيد
 الله كما اتى له فلك بد مثل سين ابراهيم فاستل ابراهيم
 عليه السلام الموت فبعث روحه ذكرا فلك حاد عن
 ابي عمران اخبرني عن عبد الله بن رباح عن كعب بن
 لطيفة اخبرني ان الله اخبرني ان الله اخبرني الموت عنه وقد
 ذكرنا لها فطايرو من قبله وقوله ولا بد له منه وذلك ان
 الله تعالى خلق المؤمن لنفسه وخلق سائر الاشياء له
 وقد سخر له في السموات والارض ما اراد من وجه
 ان يحل المؤمن في جوارحه ويترك له دار كرامته ويحب له
 فلكه ويجعله باقيا ببقائه فلكه لا ينفك فلكه حيا لا يموت
 ابل لا يزول كل محليه كرامته ويلتذذ به برويته ويكرمه
 بالنظر اليه وحكم عز وجل هذه الكرامة له في دار الآخرة
 الموت وهو عز وجل لا يبدل القول لديه ولا يجد البدر
 عليه فلكه لا يمكن له بقاء من الموت ليصل الى هذه الكرامة
 الجليله والترتيب السني والدرجة الرفيعه مع ذلك كره
 الله ميتا في ذلك فادها عنه بلطائف محبتها له وفيه
 يسكن الله طيف بعباده المؤمنين وقوله ما تقرب عبد عن
 اداء ما افترضت عليه ليس من قدر العبد ان تقرب الخالص
 وسنة العبودية عليه ظاهره ونفوس اجوبه به بقره وحقارة
 البنية له لا وفه فباي صفة تقرب الى من ليس كمثل سني
 وكيف تقرب الى من لا يحتاج ولا يطيق فليس له ان

الحور والكسوة
 المصدر والحق
 الاسم كالمراج
 والمناج

يتقرب اليه من حيث هو وانما تقرب به الله منه
 ويتقرب ببلطفه اليه وامره باجراء ما افترض عليه
 وجعلها على من ساق على تقرب اليه من اداء
 وامره وادى فرائضه تقربا اليه واتقائه وامره في
 اليه واخبرني ان العبد وان توفي ملكا بد من ان يتدبر
 بالخطايا ويتلطف بالمعاصي والله عز وجل قد يرضى طاهر
 لمحدث ان التقرب لا في لا يقرب الا قد يرضى طاهر
 الله عبادة للمؤمنين باجراء ما افترض عليه ليظهر بها
 من اداء من اللذوب ويتنصفوا من ارجاس العيوب
 فقال ان الحسنات يذهبن السيئات وقال وخذ
 من اموالهم جبقة فبطرهم وتزجهم بها وقل ان الله
 يحب المتقربين ويحب المتطهرين فاد اموالهم هذه الفرائض
 فبطرهم وافضلوا لدار البقاء له وقربهم القدر من وقوله
 ولا يران يتقرب الى بالنوازل حتى احبته لما في المؤمن
 الوجه الذي جعله الله سببا لجلاله والعماد الذي هو
 من قربته الله منه وهو اداء فرائضه باذنها جمهورة
 وكانت الفرائض اوقات معبوده تيسار في تقرب العبد
 منها الى اثنائها من الاعمال واشياءها من الاعمال طلبا للارادة
 من السبب المتقرب اليه واليسر لداره عليه من اداء الله حجة
 الى تقربه منه كما ارجاد البعد فيبدا في حلا حرة من
 العبودية اداء ما لزمه فان مثل البعد اجراء الفرائض

اداء الفرائض

المكاتب كاتبة معلاه على ما وجد به اليه بخوة فاذا اذبح
 عليه عرق ملك العبد اوجب الله عليه فروضا والوصية امورا
 فجد وجدة لموقفه فاذا اذبحها خرج من رقبته هو الى ان ياتيه
 فقتل في غير عتق حيلة والى ان يستقبله فرفضه فان خرج
 فمن تقبلني حال الحرة شوقا الى مولاه استحق المحبة كما ان
 من تعبد له حال الرق استوجب العزة وقوة فاداه الله
 كتب له سعة وبصر ويدا ومور بذا حاله الله عبدا
 احب به جباله فحببت الله كما احبه الله قال الله تعالى
 يجمع ويحبونه والمحبوب محبت والمحبة مخرج من صفة شهادته
 خارج من صفة صفة لان المحبة اذا استولت على المحبة
 وسلبت من صفة صفة واستطقت من نفوذه فاجتته
 وانما ومن جمع الا شيئا به ائلا ما لا يصلح له فله سلم
 من حبك السعي اياي ويضع حلتا جاء حسا محي
 حسا المحاني حسا من المبادر عن ابي بكر من عن خالد بن محمد
 التميمي عن بلال بن ابي عراف الدراجي عن الله عن النبي صلى الله عليه
 وسلم في ما يحب في ما يبذل الجوارح بصاد ويضع عن
 اجتمعت المحبة من تيسر وجه من راي حب حب تودت وقال الله
 وكف طويلا عن رفايته والمحبة في وفيه التسلل كما الباء
 ويقتل لقتل المحبون اذ حب الى قتل لا قيل ولا قال
 المحبة ذريعة الوصل فاذا وقعت الوصلة سقطت الدرع
 فانالي ولي انا قال السك نهمه وانا اكل عن عباد

الا فيار
 القية وقال الله
 بعض
 الباء

روي ارايتما رايت فماداي النائم امراه حقيقة
 تمشوقه عليها ملاحة ومها شعدا رايت على امراه مثله
 طولا وقلحا وسجوا فحش الى انصاره تشد اشعار
 فكتبت حفظت منها اياتا في انبيتها معلت لها وحر من سرور ادش
 اخبرني عن فليس معلت كان عنوان حتى وكتبت
 مئناه الذي قام به فلم يكن له حل توصف ولا كانت له
 جعة تغت في كلام كثير حفظت منه هذا مادا
 هذه احوال المحبة من لهبة الله صفة عن الاشياء اليه وابل
 به عليه ما حببت الله كما احبه الله فقال لحيه ونجوته والحد
 لا يطين حن اقيار المحبة لا فيها تغيبه فاداه الله
 اسم عن نفسه اساء الله المحبة له خلقا جديلا فاغاده
 يمتعا بذل سعة وبصر بول بصره ويدل بذل يده وايد
 اقوى من ايده فلا يتصور الا دية ولا يسمع الا منه ولا يبطل
 الا له ولا يتوكل الا فيه الا تراه يقول يدعوني فاستجب له
 ويستجني فاصح له لانه لا يعقب له مولى ولا وني
 الا اياه ولا يرى في الدارين له غيره من يدعوه سواه ومن
 يحب الا هو اذ ليس عنده محبة الا دية ولا مدقولا
 الا محبة وقوله يستجني فانصح له لانه يستقط عنه
 اختياري ومات فيه سهولة وبطلت منه ارادته
 قد دخل عن (وصافه وسئل في محبة محبوه عن نفوته
 هو لا يندى الى مصلح نفسه ولا يندى الى مصلح حوله

بطله

تَوَضُّعُ امْرَأَةٍ اِلَيْهِ وَالتَّقِي نَفْسَهُ يَسْ بَدَنِهِ وَاقْبَلْ بِلَيْتِهِ
عَلَيْهِ كَمَا قَالَتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنْ خَلَا فِي حُلَاةٍ
الْوَلِيدِ فَخَلَا اِسْتَنْجَاهَهُ لَهُ هُوَ تَعَالَى يُصِرُّ مَسِيَّتَهُ وَفِي دَوَالِ
بِقَضِيَّتِهِ وَيُخَوِّطُهُ بِعَجَبَتِهِ وَيَجْعَلُهُ فِي مَحَابَةِ فَظَلَّ الْوَلِيدُ كَوَالِدِهِ
نُجْبَةٍ لَهُ وَقَوْلُهُ اِنْ مِنْ عِبَادِي مَنْ مَرَّ بِابْنِ اَبِي كَوَالِدِهِ وَابْنِ
مِنْ الْعِبَادَةِ فَاجْعَلْهُ عَنْهُ كَرَاهَةً اِنْ يَدْخُلُهُ صُلَابُ
مَحَبَّتِ نَفْسِهِ ذَلِكَ هَذَا مِنْ نَجِيحَتِهِ لَهُ وَذَلِكَ
اِنَّهُ لَا يَتَجَرَّفُ فِي شَهْوَاتِ نَفْسِهِ وَلَا يَسْتَعِجِلُ بِخَطْوَتِهَا
وَاِنَّمَا سَخَّلَ مَوْلَاهُ وَتَجَرَّفُ فِيهِ فَيَمَازُضِيهِ فَيُحَوِّرُ
الْبَابَ مِنَ الْعِبَادَةِ نَعَزَّ بِأَلِيهِ عِنْدَ غَلْبَةِ الْأَشْتِيَاقِ
عَلَيْهِ وَهُوَ حَبِيبُ اللَّهِ وَيُحِبُّوهُ وَاللَّهُ حُبُّهُ وَالْحُبُّ
يَفَارُ عَلَى حُبُّوهُ اَنْ يَنْظُرَ اِلَى غَيْرِهِ حَيْضُ يَنْبَغِي اَنْ تَرُدَّ
اِلَى سِوَاهُ وَالْجِدْلُ لَغَلْبَةِ الْأَشْتِيَاقِ عَلَيْهِ يَقْصِدُ الْبَابَ
بِاخْتِيَارِهِ وَارَادَتِهِ فَيَعْرِضُهُ اللَّهُ عَمَّا اخْتَارَهُ اِلَى مَا
اخْتَارَهُ لِأَنَّهُ لَا يَكُونُ رَاجِعًا اِلَى غَيْرِهِ وَلَا نَظَرَ اِلَى نَفْسِهِ
مِنْ غَيْرِ تَدُّ عَلَيْهِ وَحُبَّتِهِ مُتَرَلِّقًا يَسْ بَدَنِهِ لَا يَدْعُهُ
اَنْ يَنْظُرَ اِلَى نَفْسِهِ اَوْ رَجِعَ اِلَى اخْتِيَارِهِ وَاَنْ كَانَ ذَلِكَ مَطْلَبُ
مَرْضَاتِهِ وَاجْتِهَادِهِ عَمَلُهُ لَكَ اَنْ الْفَخْرُ هُوَ النَّظَرُ اِلَى
نَفْسِهِ بِغَيْرِ اِلْتِمَاسٍ وَمِنْ سَجِيحِينَ تَقِي سَعْفُ نَفْسِهِ
اَلَهُ هُوَ يُصِرُّ مَا يَسْكُنُ لَمْ اِلَيْهِ وَيَكْتَفِي عَنْهُ
لِيَكُونَ شَفْلَةً وَيَسْكُنُ اِلَيْهِ وَقَوْلُهُ وَاِنْ مِنْ عِبَادِي

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

المؤمنين من لا يصلح ايمانه الا الفنى ولو افترقه
لا يفسده ذلك هذا ايضا من نصيبه له ودلالة الله تعالى
انما هو للمؤمن لا يمانه لانه لما اصبته كتب قلبه الايمان
وحبته اليه وكره اليه الكفر والفسوق والعصيان
هو عز وجل يفرقه عما تحل بايمانه لئلا يتجرح في حبه
اياه وقد خلق الله عباده على طباع مختلفة واصناف
متفاوتة فمنهم القوي ومنهم الضعيف ومنهم الرقيق ومنهم
الكشف ومنهم الوضيع ومنهم الشر من علم الله من
قلبه ضعفا لا يحتمل الفقر اقله اذ الوافقه
لا يشاء فقره اياه والله يعينه فيقتربه بذلك منه
ويؤذنه فيصونه بعنايه من ان يتصرف بحاجته
الى سواه قال الله تعالى عليه وسلم يا ابا ذر ان الله
خمس غنى مبطيها وفقر مئسها وهو مقيده
ومرض مفسده وموت مجهول فاذا كان الفقر
لبعض الناس مئسها جرف الحق من عطف ذلك
منه الغنى لا انه لا يحب ان يتساهل في حبه
ان ينظر الى فيه قربه وكذلك يعلم ان لا
ايمانه الا الفقر افقره لا انه تعالى يعلم ان
يبطيه وان الفقر لا يئس به بل يشغل لبيانه
والثاني عليه وقلبه بالتوكل عليه ولا تتأثر اليه
والرسول صلى الله عليه وسلم اذا اجبت الله عبدا صلت عليه البلاء

جبنا وبيحته عليه شيئا فاذا دعوات الملائكة صوتا
 وقال حبريل قبلك فلان اقض له حاجته فيقول دعوه ^{عبد}
 فاتي لهيب ان اسبح صوته واذا قال يا رب قال الله تعالى
 عبدك وسعديك لا بدعوتي شيئا الا اسبحك ^{لبيك}
 شيئا الا اعطيتك ايا ان اقبل كد ما سالت ولما ان اذبح
 لك عندك امض منه ولما ان اذبح عنك من البلاء ما هو
 من ذلك والفقر اسبب البلاء وما هو من الجحيم فانا ينعزل الله
 دكر يقبده الذي له يدهوه فبسع صوته داعيا له ويساله
 فبدهاه مستغفرا اليه وكذلك السبع هو من البلاء ^{مستغفر}
 الله حبيب له ليدعوه في الدنيا فيجيبه ويساله فيعطيه
 ويستغله به عما يستغله عنه ويجيب عليه في الآخرة
 الا جبر جيبا كما يصح عليه في الدنيا البلاء شيئا قال النبي صلى الله
 عليه وسلم ينجب المولى يوم القيامة فيوتى باهل
 المصطفى فيقول اهل بيته بالمولي من يوتى باهل البلاء ولا نجب
 له فيلان ولا ينسب له ديوان فينجب هم الا جبر جبنا
 بغير حساب حتى يتمنى اهل العافية انه كانت تقوض
 بالمتاريف (جيبا) دعي محابه اهل البلاء من العضل حقا ^{توت}
 عبيد الله بن محمد العقبة حنسا جبنا ^{حنسا} عبد الله
 حنسا عفيف بن ساج عن يكتن خنيس عن ضرار بن عمرو عن
 الرقاشي عن انس رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال السبع له هو عروجل انا يسبح عبده الذي يجبه

نجبه لذلك كذلك البكة من علم الله تعالى منه ضمنا
 لا يحتمل التسقيح ^{صحيحة} ليكون له عابدا وبن يديه راكبا
 وساجلا وبغضل قوته فيه حاهدا فيكون مائلا بين
 يديه ومقبلا عليه لان الله احبته فجعله ^{مقبلا}
 محبته في جميع احواله ان كان فقيرا يساله
 وان كان غنيا اقربضه وان اسقته تضرع اليه
 وان صححه مثل ين يد يه يصبغ امانة ليضلع له
 يلبته بعمله انه علي حبيب وفي ما يشاء قد يوفو
 عروجل الحجة له يفعل به ما يصرف وجهه اليه وتقبل
 بتلبه عليه وليكون في كل حال شئ يديه مائلا وعن
 الا شيئا ما يلا وفي الا جواب كذا اليه ناظر او كذا
 له ذاك راو ذلك انه تعالى له محب وعلمه مقبل وله موثر
 والله ناظر وله ذاك كرحم ان يكون حسبه له كما هو حسبه والبلاء
 لا يطيق ذلك ولا تتك الله فهو تعالى يفعل له ما يريد
 منه ان فعله تعالى الله البر الكريم اللطيف الحكيم خاتمة
 حنا احمد بن عبد الله الهروي حنا ابراهيم بن هاشم
 النخعي حنا امية بن بسطام حنا مريد بن اذينة
 حنا سارون بن القاسم عن العلاء عن ابيه عن ابي هريرة
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^{ما}
 المتكس قالوا يا رسول الله المتكس من لا جرح له ولا متاع
 قال ان المتكس من امتي من ياتي في يوم القيامة مصابا ^{مصلوبا}

مخلية

وصدقته ويا، تي قلظ هذا واكل ما هذا وضرب هذا
 وشك هذا فيقول فيقول هذا من حسناته وهذا
 من حسناته فان فينت حسنة قبل ان تقضي الذي عليه
 من الخطايا اخذ من خطاياهم فطرح على طوبى
 في النار والاسكحة ربه انه اكل هذا الحديث طائفة
 من المتعقله الذين اتفقوا الصواب بغير هوى من الله
 اجماعا با برأيه وتجيها على كتاب الله ويشقه رسوله
 يقول ضعيفه وافضل ضعيفه فقالوا لا يجوز كلمة
 وهذه ان يضع سياط من اكتسبها على من يكتسبها
 وتوحد حسنة من عملها فتجلى لمن يفعلها
 وهذا جوذا ربحوا او اذ لو اقول الله تعالى ولا ترزوا ربه
 وزرنا خبري وقوم وكا ظلمة الله وامعاهما من الايات
 ما قالوا ما قالوا قد اخبر الله انه لا ترزوا ربه وزرنا خبري
 فليكن صريح هذا الحديث وهو مخالف طاهر الكتاب وسليق
 2 العقول ملك السوء ربه الله عز وجل في بين امور الدين
 على عقول العباد ولم يعبد ولم يؤخذ ما يحمله عقولهم
 وتذكر كونه باثنا مع ويعتسونه با برأيه بل وعبدوا وعبد
 عشيتيه وارادته وامر ونهى وعلمه ولو كان كل نذركه
 العقول موزودا لكن اكثر السبل يستجيب على موضوع
 عقول العباد وود ذلك ان الله عز وجل اوجب الخليل
 كبره المتني الذي هو طاهر عند بعض الصا به وكثير



الشرايع يستجيب على موضوع عقول العباد وود ذلك ان
 الله عز وجل اوجب الخليل كبره المتني الذي هو طاهر
 عند بعض الصا به وكثير من فقهاء الامه ووجب عسيل
 الا بطريق من الغايظ الذي لا خلاف بين الامه وسائر
 يتقوله بالعقل من غير ما على بنا يسته وقد اذنته بكتبه
 واوجب روح روح يخرج من موضوع المحبث ما اوجبه
 يخرج الغايظ الكثير انما حشر فباي عقل يستقيم
 هذا وباني راى بحت يساواه روح ليس لها غير
 قاعه لما يقول فينه ويزيد على الروح نلتا وقذاره
 وقبله ووجب الله تعالى قطع عين مو من يسلقه عشرة
 بدراهم وعند بعض الفقهاء سله دراهم او دون ذلك
 في يسوي بين هذا القدر من المال وبين كاية الف دينار
 القتل فيها يسوا واصطلى الله لا في من ولدها النذ في
 ان كان للموتى اخوة جعلها السبد من غير ان يرد الا خوف
 من ذلك شيئا فباي عقل تذكر هذا لا يتسليما وانقيابا
 ولو تتبعنا كثيرا من الاحكام كان سبيلها سبيل
 ما ذكرنا في الوعد والوعيد وعبد الله ما لا فين رأت ولا اذن
 سمعت ولا خطر على قلب بشر من العقاب الجليل والدين
 المتي على ما بعدت البند وحلقه فيه واوحده منه
 عندنا واما ان عليه باجماع فضلا منه وكما وهو خوف
 فضل عظيم ولابدك استبطا فته له عندنا ولم يعصى
 باطاع

عند الجمل الممر

مجزءه فتنطهر ولا يضرة ولا يؤثرة عقابا ولا محالة يقول
 شكوه فيه واجد كاله من شدة المله وفطير امه وعند
 البجرة اجباط عمل سبعين سنة وطاعت ما به سنة واكثر من
 خمسين دراهم وعشره دراهم او قدف لمجفن او تحطنه
 وذلك لا يضرة للمقدوف لا قدح فيه والثا بيك النار
 والعذاب المشد على شدة حره من الحرج المان باسمه
 واخوف منه والبطا له مبره سبعين سنة مع فرعون
 الذي بار الله واجدى الربية لنفسه وقتل انبيا وافيد
 في الارض ما به سنة فيا عقل تستعجل عقل واي حكمة من
 من اوصاف العباد توجب هذا وقد يستسلم المومنيون
 لذلك كله ان كان يعتقد لله مان واقفا دله وجوز
 ذلك حكمة الله ولم يحكم فيه عقلة فكيف لا يجوز
 البسيات من يكتسبها ويطلب الحسنة من
 عمل ودفعها الى من لم يعمل وهذا الحق حقة
 وابسر مما يستسلم له على ان يترك جوار ذلك عقل
 هذا المتعقل فيقول ان الله عز وجل اوهد على كثير مما
 نه عنه بانواع من الوعيد الا ذوه والوان من العقوبات
 في الدنيا كما برح الدنيا قبل الا حسان وجلد ما به لمن لم يحسن
 والقطع للسادق وتغزير المخلص المستحب وغير ذلك
 من الا حكام والبرود التي اوجها الله تعالى في الدنيا وما بعد
 عليه في الاخرة كونه تعالى اكله اليشامى الذين يكون اولاد

اربع م

ايتامى ظلمانا ياكلون بطونهم نارا وقاله اكل الرما
 الذين اكلوا الرما لا يقومون الا كما يتوخى الذي يتجسطة
 الشيطان من الميسر وقاله ما نبي الركون والدر كنز
 الرما في الفضة ولا ينفقونها سبيل الله فبشره بعباد
 الله وكما اخبر الله تعالى بعقوبات هذه اجنات كل كافر
 النبي صلى الله عليه وسلم بعقوبة الظالمين ما خذ امرهم
 وبشرهم بشراهم وشراهم اعبوا فيه الخوفا بقول بالعقوبات
 التي اوعدها الله تعالى في هذه المطايا التي اكتسبها المظلوم
 فيما قبل المطايا تلك العقوبات ما اكتسب من الظلم
 الذي فعله الله عنه فيكون ذلك عقابا لفعل الكسبة كان قد فعل
 عنه ما يبتغى فيما قبله تلك العقوبات به ولو جلد حسنة
 بمعنى انه لا يثبت عليها الا ان تراها استحق عليه فيكون كمن
 اكتسب كمال الدنيا بجمع منه وكانت عليه ديون فاخذها
 جميع ارباب الديون فلم يبق في يده شيء من ذلك ما اكتسب
 هذا المطايا من صلوه وصياحه وصدقه فاستحق تواضعا
 على الله وكان يحصل له لولا ما جنى من تلك المطايا فلما
 قوبلت حسنة ببيات مظلمه راجت سيئة
 فاستوجب العقوبة على ما زاد من سيئة واستحققت
 حسنة تلك المطايا ولولا حسنة من صياحه وصدقه
 لكان يما قبله ما مظالمه ما ابد الله للظالمين مكوت
 هذه احوال وهذا الفعل من الله به نوقا من العقوبة التي

اعدوا للظالمين على ظلمهم ولا يكون ذلك كما زعم هذا الراعي انه
 يفاقب لما يكتسب من الذنب بل عقيب ذنبه اكتسبه
 وبجسبه فلهما وكان قلوب حسنة الظالم اجرا للظلم
 ما اقبل الله له وقلبا على صبره عند ما ظلم كما قال ولئن صبر
 وعفوان حكمت عن الامور يكون ذلك الواسع لا سيما
 ما اكتسبه من صبره ومصلحا راجحه الله من عنده فمضرا قد
 انشئت على عجلة والظالم عقيب على فعله ومعنى هذا حسنة
 وطرح البسيات نوع من العقوبة لا حرام الله للظالمين
 معذور به هذه الوارز ووزره لا وزر غيره وقد ملك
 قتلى من اجل ذلك كتبت على بني اسرائيل انه من قتل
 نفيا بغير نفيس ولا انكسر الله عليه وسلم لا يقتل
 نفيس الا كان على ابن ادم الا ولد كفن منها حلسا حلف
 ابن محمد حلسا ابراهيم من يقتل حلسا محمد بن اسمعيل حلتا
 نبينا حلسا سفيان عن الامم عن عبد الله بن مسعود
 عن قيس بن فرقة عن عبد الله بن النضر عن النبي صلى الله عليه وسلم فاذا حاز
 ان يكون على من مات من الالف يسعين اثم من حله بعد
 ما عمل كذلك حوز ان يطلع من سيئات من عملها على من
 يغفل فابن ادم انما قتل نفيا بغير حق الى يوم القيامة
 وحكم حلسا ففعله كان الله يتالي جعل عقوبة ابن ادم
 النار اشته واثاء القاتلين ان يكونوا خد يدين
 غيره ويقاوت على فحسبه في فعله كذلك الظالم جعل الله

حلف

وادخله فظلم عليه اثم كل من قتل نفيا

عقوبته ان يعاقب ما شاء من ظلمه ويكون ذلك عقوبة له
 على ظلمه وعلى ما اكتسبه لا ان يكون مواكرا بذنبه عاقر او عاقبا
 بما لا يجزئه فحسب له عفو الله ان يجازي المظالم على
 ظلمه نواب حسنة ظلمه وذلك جزاءه الذي جازاه
 الله وهو من ما اخذ منه او حنى عليه وثواب صبره
 على ما احببه مقبل قال الله عز وجل انما نفعي الصابرون اخرج
 غير حساب ويقاوت الظالم بذهاب حسنة وعقوبة
 ما جنى المظالم وذلك جزاء ظلمه وعقوبة ما جنى
 يده وليس له وليس ذلك ظلم ولا جور ولا القول ولا جاب
 كما يقول المعتز فانه يقولون بان من اتى كبيرة ومات
 عليها جبطت حسنة التي اكتسبها مدة عمره ولم يتفقه امانه
 مدة سبعين سنة ولا بطاعة التي عملها بل هو النار
 خالدا في النار فمرومون وهامان وقانون واما الذي قلناه
 فان هذا الظالم في يخط اعماله بل يستقطب حسنة
 عنه عقوبات كثيرة الا تركه ان اقتضى منه فوفت
 حسنة بجنائاته او تقطعت جنائاته وراجف
 حسنة تدخل الجنة وان راجف جنائاته فلما
 يقاوت في النار بقدر ما راجف من جنائاته فيكون
 فتعينة اتم وقدره كبته في النار اقل ولو لا
 حسنة لبطال كبته في النار واستدقت عقوبة
 بها والله لا يظلم متعانا حله وان لم يحسنه

وَتَوَقَّعَ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا حَتَّى بَلَغَتْ أَجْرَهُ
 حَتَّى مَا يَحْدُثُ عَمْرًا مَعْدُودًا حَتَّى مَا يَبْرَأُ مِنْ مَعْقِلِ حَتَّى مَا
 تَتَبَّعَهُ مِنْ سَعِيدٍ حَتَّى مَا يَتَّقُوهُ مِنْ عَبْدٍ الرَّحْمَنِ عَمْرًا
 عَنْ أَمْرِ رَحْمَةِ اللَّهِ وَكَانَتْ أَخْلَعُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَيْهِ فَلَكَتْ أَيْمَنُهُ كَثِيرًا يَقُولُ اللَّهُ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ
 الْهَمِّ وَالْحُزْنِ وَالْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَالْبُخْلِ وَالْجُبْنِ
 وَضَلَعُ الدِّينِ وَفَلَبَتْهُ الرَّحْمَةُ قَالَ السَّخِيُّ لَعَنَهُ اللَّهُ
 الْحَمْدُ وَالْحُزْنُ هُمَا الْكِبَابَةُ وَالْفَقْرُ وَاللُّبُوبُ عَمْرًا
 أَنَّ الْحَمْدَ الْمُسْتَقْبَلُ وَالْحُزْنَ الْمَاضِي فَالْحَمْدُ هُوَ
 الْفَقْرُ لِلْحَمْدِ تَكُونُ لِلْإِنْسَانِ فَمَا تَخَافُهُ أَوْ تَرْجُوهُ
 قُلِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَجْلِ وَهْمَةِ الدُّنْيَا
 شَتَّى اللَّهُ عَلَيْهِ سَمَلُهُ فَاحْبِسْ أَنَّ الْحَمْدَ
 الْمُسْتَقْبَلُ وَقُلِ تَعَالَى لَعَنَ تَحْزُونًا عَلَى فَاتِكُمْ وَقَالَ
 تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ أَنْ لَا تَخَافُوا وَتَحْزُونُوا عَلَى
 مَا خَلَقْتُمْ فَاحْبِرَانِ الْحُزْنَ فِي الْمَاضِي فَحُزْنُ أَنْ
 يَكُونَ أَيْتَعَاذُ مِنْ الْحَمْدِ هُوَ الدُّنْيَا وَمُضَاهَا
 الْغَيْبُ الدَّلِيلُ جَرَى الْمَقْدُورُ مَا هُوَ كَأَنَّ فَعَلًا أَنْ تَوَكَّلَ
 عَلَى اللَّهِ لَهُ بِهِ وَلَا يَكُونُ فَلَبِثَتْ وَهْمُهُ وَقَصْبُهُ وَشَعْلُ
 قَلْبِهِ مَصْنُوحٌ نَفْسِهِ وَجَمْعُ دُنْيَاهُ وَخَوْفُ الْعَقْدِ
 فَيَكُونُ فَرَعًا مِنْ تَخْوِيفِ الشَّيْطَانِ لَهُ مَا اللَّهُ يَقْتَضِي
 الشَّيْطَانُ يَعْدِي الْعَقْدُ إِلَيْهِ فَكَانَ أَيْتَعَاذُ مِنْ اسْتِغْيَالِ

للفكرة

فدرا في التفسير ان لا تخافوا من الدرك ولا تخرجوا من

ويقوض امره الى الله ولا يتم
لغيره مما تكفل الله به

تَخْوِيفِ الشَّيْطَانِ عَلَى قَلْبِهِ بِاسْتِغْيَاذَتِهِ مِنَ الْحَمْدِ وَمِنْ
 تَعَقُّقِ سَمَلِهِ وَأَنْ يَكُونَ الْعَقْدُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ فَقَدْ قَالَ اللَّهُ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَتْ آخِرُهُ هِمَّةً جَعَلَ اللَّهُ
 عَنْهُ فِي قَلْبِهِ وَجْعًا لَهُ سَمَلُهُ وَأَتَتْهُ الدُّنْيَا وَهِيَ الْهَمَّةُ
 وَمَنْ كَانَتْ الدُّنْيَا هِمَّةً جَعَلَ اللَّهُ فَقْدَهُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَقَدْ
 عَلَيْهِ سَمَلُهُ وَفِي يَأْتِيهِ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا مَا قَدَّرَ لَهُ فِي
 اسْتِغْيَاذَتِهِ مِنَ الْحُزْنِ اسْتِغْيَاذَةُ مَا مَضَى اللَّهُ عَنْهُ
 فِي قَوْمٍ لَهْطًا تَحْزُونًا عَلَى مَا فَاتَهُمْ وَكَانَ اسْتِغْيَاذُ مَنْ
 اسْتَفْعَلَ بِاللَّيْنِ الْمَاضِي وَالْمُسْتَقْبَلِ وَأَشَابَ إِلَى
 الْأَشْيَاءِ بِهَا وَكَوْنُهَا بِكَوْنِ الْحَمْدِ وَالْحُزْنِ بِأَبْلِ الدِّينِ
 وَامْرُؤٌ لَا فَرْجَ وَهُوَ أَنْ فَهْمُهُ فَوْتٌ لَا يَبْطُلُهُ مِنْ آخِرِهِ
 وَمَا يُرِيدُ وَيَقْصِدُ مِنْ جَاهِهِ أَيْتَعَاذُ هِمَّةً فِي اسْتِغْيَاذِ
 أَسْبَابِ الْبَطَالَةِ وَأَنْ يَسْتَدِرَّ أَجْرًا لَهَا عَلَيْهِ فَقَدْ
 عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِذَا احْبَسَ اللَّهُ عَبْدًا اسْتَعْمَلَهُ
 حَتَّى مَا يَتَّبِعُ حَتَّى مَا يَبْرَأُ حَتَّى مَا يَبْرَأُ حَتَّى مَا يَبْرَأُ
 حَقِيقًا حَتَّى مَا يَبْرَأُ حَتَّى مَا يَبْرَأُ حَتَّى مَا يَبْرَأُ
 بِهِ خَيْرًا اسْتَعْمَلَهُ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا اسْتَعْمَلَهُ قَالَتْ
 تَوَقَّقْهُ لَعَلَّ صَبَاحَ بَنِي حَوَيْتَ وَكَانَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
 اسْتِغْيَاذُ مَنْ قَوَّيْتُ اللَّهُ أَمَامَهُ وَقَوَّيْتُ تَوَقَّقْهُ أَيْتَعَاذُ
 وَيَقْوِيَّتُهُ وَتَقْوِيَّتُهُ بِالْبَطَالَةِ لَهُ وَيَسْتَعِيدُ مِنَ الْحَمْدِ
 الَّذِي يَحْزُنُ عَلَيْهِ كَانَهُ اسْتِغْيَاذُ مَنْ أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ

محرم

استعماله

أَوْ تَأْتِيهِ خَالِيَةً عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَطَاعَتِهِ لَهُ نَجِبٌ عَلَيْهِ
 النَّمْعُ وَالْجَزْءُ فِيمَا سَلَفَ وَالْحَقُّ فِيمَا اسْتَقْبَلَ مَكَانَهُ سَالٍ
 إِلَهُ عَمَّارُهُ أَوْ قَاتِلُهُ عَمَّارُهُ وَطَاعَتُهُ وَيُسْتَعِيدُ مِنْ أَصْدَادِهَا
 الَّتِي تَوْجِبُ الْجَزْءَ عَلَيْهَا وَالْحَقُّ فِيهَا وَالْعَجْزُ سَلْبُ الْقُوَّةِ
 وَتَحْلُفُ التَّوْفِيقُ مِنَ الْعَيْبِ لَا رَجْعَ فِيهِ الْمَجْدُ الْعَجْزُ
 وَإِنَّمَا يَتَوَكَّلُ بِقُوَّةٍ يُحْفَظُ إِلَهُ لَهُ وَفِيهِ لَا يَسْتَعِظُ عَلَيْهِ
 أَيُّ رِيَاضَةٍ وَكَسَاوَةٍ أَيُّ جَيْلِهِ وَخَلْقُهُ يُؤْتِيهِمَا إِيَّاهُ مَكَانَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ اسْتِعَاذُ
 مَنْ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى أَوْصِيَانِهِ فَإِنَّ الْعَبْدَ إِذَا رَجَعَ إِلَى أَوْصِيَانِهِ
 فَقَدْ خَلَّيَ وَلَا خَاوِيَهُ إِلَى نَفْسِهِ فَقَدْ خَلَّ وَكَانَ يَسْتَعِيدُ
 أَنْ يَذِلَّ وَيُضِلَّ وَالْكَيْسُ مَتَوَرٌّ وَتَشَاوُلٌ وَهُوَ قَرِيبٌ مِنَ
 الْعَجْزِ غَيْرًا أَنَّ الْعَجْزَ يَكُونُ مَعَهُ إِمَّا كَانَ الْعَيْلُ وَالْكَيْسُ يَكُونُ
 مَعَهُ لَا مَكَانَ مِنْهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ وَلَا يُؤْتُونَ
 كَيْسًا أَيْ تَقَاتُ فَلَمَّا أَنَّهُ يُقَالُ بِهِ لَا مَكَانَ لَمْ يَخُفْ أَتَوْهَا
 وَلَوْ كَانُوا عَاجِدِينَ هَتَا لَمْ يَكُنْ تَشْكِيهِمْ إِيَّاهَا وَقَالَ تَعَالَى وَلَكِنْ
 كَرِهَ اللَّهُ ابْنِائِهِمْ فَثَبَّطَهُمْ وَلَوْ هَجَزَهُمْ هُنَا بِالْمَنْعِ مِنْهَا لَكَانُوا
 مُجْتَرِدِينَ كَمَا كَانَ الْبَحْثُ وَنَ إِذَا جَاءُوا لَمْ يُولُوا إِلَهُ
 يَسْتَحِيلُونَ لَهُ فِيمَا يَجْعَلُونَهُ عِنْدَهُ مَا يَحْمِلُهُمْ فَزَجَّوْهُمَا إِلَيْهِ فَعَلُوا
 إِلَهُ تَعَالَى فَقَالَ لَيْسَ عَلَى الْإِضْغَاعِ أَوْ عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الذَّنِّ لَا
 يَجِبُونَ مَا يُتَّقُونَ حُجْرَةً وَقَالَ وَلَا عَلَى الذَّنِّ إِذَا مَا أَتَاكَ
 لَتَحْمِلْهُ إِلَّا يَهْ مُقْبِدٌ عَلَيْهِ مَا كَانُوا عَاجِدِينَ وَلَا يَشْكِيهِمْ الْحُجْرَةُ
 مَعَهُ فَكَانَ اسْتِعَاذُ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ الْمُسَامِحِينَ وَهُوَ التَّنْذِيرُ

أي روضة وكساوَةٍ
 أي جيله وخلقه

أي يشكي إلى جواره فواستش

وَاسْتَعْلَى وَالْكَوَالَهُ لِيَفْعَلَ الْخَبِيرُ وَالْكَتَابُ الْجَبَّارُ وَالْبُخْلُ
 هُوَ الصَّنُوعُ بِالْمَالِ عَنْ الْإِفْقَاقِ فِيمَا إِبْرَاهِيمُ بِهِ وَنَبِيٌّ إِلَيْهِ
 وَلَا يَشَاكُهُ عَنْ الْبَذْلِ فِيمَا جِثَّ إِلَهُ بِهِ عَلَيْهِ خَيْرٌ مِنْهُ
 وَخَوْفًا مِنْ فَوْقِ الْخَلْفِ عَلَيْهِ وَقَدْ قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ
 عَنْهُ يَتَسَلَّى السُّبْحُ الْبُخْلُ جِدًّا مَحْدُونٌ رَجُلًا الْبُخْلُ ذِي حُدٍّ
 جِدًّا جِعْفَرٌ مَحْدُونٌ شَاكِلُ الْجَبَّارِ جِدًّا عَاجِمٌ مِنْ طَلْحٍ
 جِدًّا الْمِسْعُودِيٌّ عَنْ حَارِ بْنِ شَدَّادٍ عَنْ أَبِي الشَّيْثَانِ
 قَالَ قَالَ رَجُلٌ لَابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ إِنِّي
 أَخَافُ أَنْ أَكُونَ قَدْ هَلَكْتُ قَالَ وَمَا ذَاكَ قَالَ سَمِعْتُ
 اللَّهَ يَقُولُ وَمَنْ تَوَقَّ شَيْئًا نَفْسُهُ فَأُولَئِكَ فِي الْمَنَاجِزِ
 وَأَنَا رَجُلٌ شَجَاحٌ لَا يَكُنْ بِكَ حُجْرَةٌ مِنْ يَدِي شَيْءٌ قَالَ
 لَيْسَ ذَاكَ السَّخِخُ الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ فِي الْقَدَرِ وَلَكِنْ
 السَّخِخُ أَنْ يَأْكُلَ مَا لَمْ يَكُنْ يَحْتَاجُ لَكِنْ ذَاكَ الْخَلْلُ
 وَيَبْسُ الشَّيْءِ الْبُخْلُ فَاسْتِعَاذُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 مِنَ الْبُخْلِ إِذَا كَانَ يَبْسُ الشَّيْءَ وَهُوَ يَسْتَعِيدُ لِكَيْ الْجَبَّارِ
 وَالْجَبْرُوتِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ
 وَالذَّهَبَ وَالْعِضَّةَ لَا يُفَقُّوْنَ نَفْسَهُمْ بِسَبْلِ اللَّهِ وَهُوَ
 سُبُّ الظَّنِّ بِاللَّهِ وَسُبُّ الظَّنِّ بِاللَّهِ كَعَدُّ وَذَلِكَ
 بَانَ إِلَهُ وَهَدَى عَلَى الْإِفْقَاقِ خَلْفَاءُ الدُّنْيَا وَتَوَابَا
 فِي الْهَوَى مَقَالَةً لِحَلْفٍ وَمَا اسْتَعْيَى مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ كَلْفُهُ
 وَكَانَ التَّوَابُ مِثْلُ الدَّانِ يُتَّقُونَ أَوَّلَهُمْ يَسِيلُ إِلَهُ

الموعود
 أحمد
 حد

كمثل حبة آية وقال النبي صلى الله عليه وسلم انفق ببلالا
 ولا تحش من ذك العبد من اقله لا حلتا محمد بن عمر
 حلتا ابراهيم بن محمود بن حمزة حلتا محمد بن اسحاق
 الصفا في حلتا موسى بن داود حلتا المناء كن
 فضاله عن لويس بن غنيد عن ابن سيرين عن عمار بن
 رضي الله عنه النبي صلى الله عليه وسلم ذلك من اسر
 عن الانوار خشيته المقدر والا فلا كلكه في حلتا
 الله ورسوله قوما وللله والنبي صلى الله عليه وسلم والى
 داود بن النخل حلتا ابراهيم بن اسحاق بن محمود بن اسحاق
 كداه اروسه در سواد الهمداني حلتا محمد بن اسحاق بن
 الحنظلي حلتا ابو عبد الرحمن عبد الله بن محمد بن اسحاق بن
 حلتا ابراهيم بن عبد الله اخيرا اسمعيل بن ابراهيم بن عبد الله
 حلتا الحجاج بن ابي مهلب عن ابي الزبير عن حاتم بن
 الله الانصار بن رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 من سئل عن يابني سلمة قالوا اجدا بن قيس وانا لنجمله
 قال فانه جدار اذ كان من النخل من سئل عن محمد بن الجهم
 وكان عمرو بن علي اخراجه بجاهلية وكان يروي عن رسول
 الله اذ انزله فلما كان النخل يجيم العبد الحلف
 الدنيا والتعبد الاخره ويشي خطه بالله وتذنيه
 من الكفد استيعاد منه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلكه
 وذلك ان اجبت امياله النفس والضيق بها عرج
 الحق والنخل امياله المال والظن به عن ولج الحق فكل

اية تدخل في الخيل متلك الامة داخلها الجبان والجنين
 يريد على النخل يعني لان الجبان اذا في جننه وقوى فزع
 الفقير والجاهل حله وهاله الا ساق محافة العقير كما
 لا قدار محافة الهالك والموت والجبن كما عهد الله الذي
 التسليم والقيمة واهل الله لا حله كما عهد الشهداء
 والجبان يجبر خيرات النفس خيرات البدن وخيرات
 الدنيا وخيرات الدين فاما خيرات النفس فهي العفة والجودة
 والجمي فالجمي تمنع النفس من شهواتها المنزجية
 لها فالجبان لجنته لا يتقوى على نفسه في منافعها
 اياه في شهواتها فتغلبه نفسه فيتنج هو اهنا
 متفوقه العفة والجودة هي الاقدار على مخالفة النفس
 بقدر قل تنك راما في خاف مقام ربه ونهي النفس عن
 الهوى فان اجته في الماروى فالجبان لا يفاوم نفسه
 فتجلبها والجودة ايضا اقدار النفس على مولعة الاوفا
 مما يسهل ومخالفة الا عبادا فيما يستوي ومن يوال اوديا
 الله في مخالفة الهداية فليس لله نبي واجبان لا يفعل ذلك
 فيفوتته الجودة واما الجمي فهو الصواب والتوف
 والعقل لا ينال الجمي واجبان لا يفقه له ولا
 جملة يفوتها الجمي هذه خيرات النخل حلتا
 المستند النفس طول طه والجمله ان خيرات
 النفس مكارم الاخلاق ويحده يتفياها وهي
 امر الامر البرد

بحر م

فالعفة

الفاعل المستند
 والجمي
 والجمي
 والجمي

المفسر

كلاما وقد قال النبي ان الله يحب
 كلاما لا خلاق كلها

جنصاتها اذا فالجبان بغض الله واما خيرات اليد
 فالجمال والحسينة والشدة فالجمال في حسن الحال السيرة
 في حسن العشرة وحسن العشرة احتمال الموت وبذل المعونة
 والجبان لا يعوم بقلابه له والشدة موافقة الادوية
 ومخالفة العباد وادبى غزو المرء نفسه التي يتى
 جنته قال النبي صلى الله عليه والهوى الذي هوى به الجبان
 لا يقدر على هذا فلا سعة له واما خيرات الدنيا والنفس
 بالجيور الى ختم الاجل وذكر الامور البصيرة والرفق والجبان
 خائف فلا آمن واخاف يقيم فلا يحكم والسقيع يرق
 بما هوول فلا رفق له واما خيرات الدين بالبطافة لله والوكل
 على الله والرضا بما قضى الله والجبان لا يتأوه نفسه فخصو
 بطيعتها ومن اطاع النفس فليس عبطع لله والمتوجع
 آمن والجبان خائف فليس هو متوجع على الله والرفق
 بما قضى الله له جلد شجاع لا ينالى عبد القصار وحلوه
 واجبان ضعيف سخيف فليس هو براعى بما قضى الله فهو
 بالله من اجتن لذكر قال النبي صلى الله عليه واله وسلم
 ما ليعتقوني خيلا ولا جباناً ولا كذوباً براء الله عز
 وجل عن حبل وصف ذني وكل خلق ردي وحكم عليه
 الصلوة والاسلام هذه الخصال الثلاثة اذ كانت افصح
 الثامر واسمى او جفاف الخلق وكانت استيعاذته من
 هذه الاوصاف ابانه من قبحها واخبرنا عن دناءتها

وحسن الحال في
 الكسب الطيب والافاق
 الجود والجبان لا
 يطق ولا جمال له
 والهيئة حسن
 السيرة وحسن
 له

الاولى ما ذكره كبرس

وزجوا عنها بالطف الوجوه وامرًا باجتنابها وايقافا منه
 على التجرد منها بامع ايجصون او ثل لا يجار وهو لا تقا
 الى الله ولا وكي اليه ولا يبعثه عنها به وضلع الدين ثقل
 الدين واضل الضلع المثل ولا فوجاج يعال ضلع فلان
 فلان اي ميله اليه قال النبي صلى الله عليه وسلم امارة
 خلقت من ضلع فان ذهبت تقيمها كبرت تها وان
 تركتها استميتت لها على فوج «فالمثقل يتفوح في
 شيعته ويتلوى فيها وفير عن الثقل الضلع وهو
 الا فوجاج فاستيعاذ عليه السلام من الدين الثقل
 الذي يقوى به ولا ينح ما عنده ما عليه فيثقل عليه حقون
 الثامر وتذهب عهده امواله وكان عليه الصلوة والاسلام
 يتعوز من الكفر والدين قليل له اتعبد الكفر بالدين
 قال نعم وعد ذلكناه وايسناذه فما قيل فاجبر بعض
 ابراهيم وكان عليه الصلوة والاسلام لا يضل على
 من ترك ديناً ولم يتركه وفائدة من عمره في ما فتح الله
 عليه تكفل بالدين وصلى عليه مقال من ترك كالا لمورثة من
 ترك ديناً فادى انا اولي المورثين من ابيهم وقال
 بعض المورثين بقلته يديه حتى تقضي عنه حد ثا عبد الله
 محمد حمداً محمد بن ابراهيم حمداً ابوتاً حمداً ابراهيم بن
 يسعد عن ابيه عن عمه عن ابي سلمة عن ابيه عن ابي هذيرة قال
 ربه الله صلى الله عليه وسلم احديت بجوران يكون

مئناه يستحق الموت من حلقه يستوفى غضباً من دينه
 حتى يقضى الله عنه أي أنه مشغول به لا يطالب ولا يكون
 فارع اليستر لما ينبغي وصوم دون ولا الفراع نفعه كبيرة
 غيب منها كثير من الناس وحوزان يكون معناه أن روحه
 للمؤمن بعد وفاته بعلة من مكانها الذي أخذها حتى يقضى
 عنه أي أن روح المؤمن لا يستقر في ربه وليس حتى يقضى عنه
 جنة ويستعاض عليه الصلوة والسلك من الدين للذكر وبحور
 أن يكون قوله وضيع الدين نريد به إجماله لغير وجهه فصول
 لا يحتاج إليه فقد قال عليه الصلوة والسلك لفته يقضى الله عنه
 فذلك الذي نحاش على نفسه الغزوة ولا يجد ما يترقى به قبل
 فيدان فيترقى والله الموت عند ميسر فيدان لكفته والذكر
 يتران للجهاد فاخبر أن من إذا كان وجهه وظهره يلحقه
 والله يقضى عنه إمامي الدنيا وإمامي الآخرة فبذل الله الذي يبدان
 للفضول مع الذي يقبل الكفاح الذي يتركه فتارة لا الكفر
 جود حق الله وتلاف بال المسلمين جود حتى الجهاد
 ولذلك عاقلة فالذي يكان لوجهه ويريد إجماله وسع الله
 ذلك من فله هو على الاستغاثة والله لو فله عنه أو
 الدنيا ولا في الآخرة والذي لا يريد إجماله ويعلم الله حكم من
 قلبه فليس ذلك على الاستغاثة هو موجبة فائز من طرق
 الحق فبا هذا الله منه حسنا عبد العبد من محمد حسنا محمد
 إبراهيم البكر حسنا محمد بن إبراهيم من حمزة حسنا عبد

لا بد أن
 شاع هو يستحق وثاء
 حبيد

حسنة من ذلك

حسنا عبد العبد من محمد عن ثور عن أبي الفيت عن أبي
 رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أخذ
 أموال الناس يريد إجماله أجاب الله عنه وعن أخركا
 حسنا الله فما اتلفها الله وكان عليه الصلوة والسلك
 استأرقوه ضلع الدين إلى قصد إجماله أموال الناس
 فاستبعا ذن البذل الذي هو إجماله أموال الناس فغيبه استأرق
 إلى يعظم حق عباد الله وعظم الدين الله فله حقوقه
 فحذر ذلك بالطف التحذير فغلبه الرجال بحوران يكون
 بابل الدين كما نكتهد أمرا من أموال الدين فيغلبك الناس
 ويغيبونك عن حكمه حسنا لغير وجهه الرجال وهو أن
 تقص ولا تستطيع إقامة الحق وإطهار الدين ومنا د
 الأيسل وجوران يريد بغلبه الرجال أن يكون هو العاك
 ليجر غير حق خصومه وجدة واستضعاف المسلمين بكنس
 فيهم ويغلب عليهم فارق من أو صاف المؤمنين التوافق الحق
 وتوقيف الكبير ورحمة الضعيف والعطف على الحار وجعفر
 الجانب والتدلل المؤمنين فلا تعالى فيسوق شأني الله
 يفتوح الجميع ويجوز إجماله على المؤمنين الحق على الكافر
 وماك التي عليه السلام انفض الرجال إلى الله لا بالكف
 حسنا حسنا من محمد حسنا من محمد حسنا حسنا حسنا حسنا
 حسنا حسنا من محمد حسنا من محمد حسنا حسنا حسنا حسنا
 عن عاصم رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال حكمنا حسنا

عليه السلام عن صفته التي توجب البقعة من الله تعالى
 في الحديث دليل ان استيعاده النبي عليه السلام من هذه
 الاشياء اياه عن فتح هذه الاوصاف في زجر عنها
 وني عن الاوصاف لها وامر بالتجرب عنها لا مستبدا
 بالله منها و اشار به الى الاتي الى الله من اخذ لان وان
 رجل العبد الى اوصافه فان هذه الاشياء التي استبدا
 منها كلها صفات لا نسيان فان وكل العبد الى نفسه
 هذه للاوصاف تلك الله تعالى وتخلق لان ضعيفا هذا
 العجز وما لك اذ قيل لكم انتم راعي سيئ الله انا قلتم
 الى الارض فخذوا هو الكيس وقال ان لا نسيان خلق
 هلوها اخاسه الشبر جندما هذا هو الجحش واما
 ميسه لخير منوما هذا هو البخل وقال ان لا نسيان
 للنفور من بين هؤلاء هو جود لحي والافجوا جري الدس وقال
 وكان لا نسيان للنفور من بين الكثر شيء جلا هذا هو
 القلبية وقال الحق والحقون لكيلا تجوزوا على قايكم
 ولا ما جبابكم وكل هذه الاوصاف لا نسيان فيجوز
 ان يكون استيعاده بالله ان يحمله الى نفسه ولا جافا
 وسال الله العبد من اوصاف النعس وان مجمله متعلبا
 باوصافه فيكون بدل العجزه وبذلك البخل جودا
 وبذلك لا فوجاه عجزه وبذلك الكفران شكرا وكل ذلك
 اما يكون بالله لا بالعجز قال الله تعالى لنبيه عليه السلام

سلاسان

واجنه وما جبره كالا بالله وتعالى النبي عليه السلام
 استيعموا ولن تجزواي لن تطبيقا من حيث ايم بالله
 يكون استيعامكم والله اعلم حديث لفر حنسا محمد بن
 حامد القوايبري جيتسا جامدين شين حنسا ابراهيم بن
 عبد الله بن محمد بن شيبه جيتسا معاوية بن عمرو جيتسا
 زياد عن يماك عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي
 صلى الله عليه وسلم ان الرجل اذا غور جعد هجان اقزكاة
 واسه عجزه شجرة اشبه انساب به عتق الجدي بن
 فطين من هلك فانه اقور والله ليس باقور والشاح رحمه
 قد رجعت من اخبار الكثرة عن النبي عليه السلام روايات مختلفة
 في الرجال في صفة وما يدعيه وانذر النبي الناس را خبراته
 ما من نبي لا وقدا ندر قومه ابراهيم حنسا خلف من محمد
 ابراهيم بن جعفر جيتسا محمد بن اسمعيل جيتسا عبد الجبر بن عبد
 جيتسا ابراهيم بن جابر عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله بن
 عتبة الله بن عمر بن الخطاب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الناس
 فاشي على الله ما هو اهل في ذكر الرجال فقال اني لا ندر كونه
 من نبي لا وقدا ندر قومه ولكن سيقول لكم قولا فيه لا يغله
 نبي ولا قومه الله لا اقور والله ليس باقور ما نذر النبي اياه
 ليعطي فنته وفطيع ملتبه وليست ليتش وفنته
 ان شاء الله وخوف النبي عليه السلام على ائمة منه من
 قبل شبهة تأخو للموقنين العارفين بالله وبقائه فاقه عروفا

لعر

جعد حنسا مولى نادر
 هجان ووقه هجان
 ابا سفيان بن ابراهيم بن
 حميد

الله محبة لا يتخاها جهة فيها الظنون ولا يعتز به السبب انه
 تعالى في نفسه شيئا ولا يشبهه شيء انه ليس كشيء شيء ان اوصاف الحيف
 عنه متبعية سبحانه عن ذلك وانما اندر امته به يكون خبره شدة
 من الزمان وعشرين من الجاهل ان الناس في صفة شدة وانه يستوي
 على امومه ومواسمهم بجوانب يتبعه اقواله بابلان ويصدقوه
 بالسنن وان عرفوا تلويع كذبه وان الله ليس محتمله شيء ويكون
 تصديقهم اياه واتباعهم له ^{تحت} على حسان تاويل قوله تعالى
 الا من اكره وتلبه منطعن بالامان ويجوز ان لا يكون مقدرته
 قوته ^{اي هو} رخصة كما جاز غيره بقوله الا ان تتقوا منه تقوه من
 بعه من الله قلبه ولم يقبل منه ايمان قلبه بالله ولم يعذله
 ٢ تجتنبه فانه في يات شيء من الاخبار يعلمه رخصة
 ٢ اتباعه تعية ويجوز ان يكون شأن الرجل واتباعه له
 ٢ المناهي التي سجد الله فيها ولم يجعل فيها رخصة وان
 من اتبعه لم ينعف امانه واتباعه تعية واندر النبي عليه السلام
 قوله وخاف عليه من الله لذلك وقد قال تعالى لما راغزو
 ازل الله فلولهم وملك حصص المناهين منهم من عاجل الله
 الى ان قال فاعجبهم فتاقي فلولهم الى وجه يلقونهما خلفوا
 الله ما قدوه فاعجبهم لما فعلوا ما هو الله من فاسد
 فلولهم عن الامان كذلك يجوز ان يكون من اتبع الرجل تقوه
 فما عنده ورجبه منه صرف الله قلبه عن الامان به
 فيكف كما جعل فلولهم السنين من مخرجها فتنة لا تقبل بغيرها

الوجه
 في

ايمان من لم يكن امن من قبل وان كان ذلك جاك التقه
 والبعث والامكان من الغيب وما يدل على ذلك انه عليه السلام
 لما استبطع امن الرجل حين ذكره النبي عليه السلام قال
 غير الرجل اخوف على عليكم ان تخبروا وانا فيكم فانا
 حاكمي دونكم وان كثره وليست فيكم فكل امرئ حاكم نفسه
 والله خليفتي على كل مسأله حقا بغير حقا ليس حذوا على
 خير حقا الولد من منسب وهو الله من عبد الرحمن من مدني
 جابر دخل حبيب له رجلا حقا الا جبر عن حاكم حاكم الجاهل
 عن عبد الرحمن حينئذ نفي عن التداين من سيمان الكلاقي
 عن النبي عليه السلام حديث طويل وكف بحق المومنين المؤمنين بالله
 شبهة في ابره وهو عرفوا الله معجزة فنقول عنه اوصاف
 الجدة والتسبية مكر وجه والرجل انسان بصورته
 وبنيته تدل على كذبه وجبلة وصوت شره مثل ضيق
 خلق من جاز يحين فقل من نطقة الى علقه الى خضقه وسائر
 احواله في كان طفلا الى ان تلج جبهه الذي هو فيه فانه
 نيا هذوا هذه الاوصاف في جمع البشر وبنيهم الرجال
 ببيتهم بكم حكمهم فكل يعتنون به من جهة الشكل و
 ظن انه صادق فيما يدعيه اذا ثبتوا على ايمانهم بالله ولهم
 يترخصوا بخصه الثقة فيه ويطروا انفسهم على الصبر في
 الشك والجوع وما ينعله لهم من التلذذ وما شيطا عليهم
 منه بتمتع الله وجفوه في اعينهم الا ترى الى ما روي عن

فانبري

النبي عليه السلام ما حسنا نضرة حسنا اوعى حسنا عبد الله
 ان نضاعيه الجحيم حسنا حسنا من سبيله عن خاله الجلاء من
 عبد الله بن شريك من عبد الله بن شريك عن ابي عبيد بن
 الجراح رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول الله لم يكن نبي بعد نوح عليه السلام الا انزل الله
 قوله وانى انزلتموه فوضع لنا رسول الله فقال لجله سينزل
 بعض من رانى اوسمع كلامي فقالوا يا رسول الله فكيف قلوبنا
 لو رويد قال قلوبنا بغير اليوم او خيرة فاجابوا قلنا كيف قلوبنا
 نعم بربنا بعد فتمت بالله وزوال الشبهة عنها ووجه ان
 الله قلب قلوبهم فها هي تفتتتوا به لانه تعالى وقلوبهم
 وابصارهم وعلى عليه السلام يا فقلب الخلو بلا بصار وكما
 قالوا ان كانت قلوبنا ترجل كفى اليوم في فتنتن به ورجلنا
 المظنون لو رويد كما يتجلى اليوم وراه وضعت النبي صلى
 الله عليه وسلم الرجل عا ووجه به من شبهه بجيد العزى وانه
 وانه امر جيب وانه اقرو وهذه الاوصاف وغيرها ما ذات
 علامات اجوف وتالكينى اوصاف اثار الصنعة فيه
 وان يتبينه كافيته الدلالة على خلقه وان له محجراتا قدما
 ليس كمثل شئ في الله تعالى يشير به اياتنا الى ما في
 انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق وعلى الاخر ايات المؤمنين
 في انفسهم افعلا فخير من بديده ما يدل على جوده وان له
 محجراتا لا يشك الله شئ وذلك كما ظاهر الله بالحق في كتابه على
 من طاهر كداسه عساره

الجحيم

نصروا

ربوبيته وقدره ووحدانيته بقوله قل الحمد لله وسبلالة
 على عباده الى قوله جبار ذات فحجة فان هذه الدلالة
 وهذه الحجة كافيته معنى فوالشبهه كما رفس فيها شبهة
 عليها افتراض انك منها جوابت فلم يكسب الله لها حتى اخبر
 بعدك باخواتها من الدلالة لا بقتال لئن جعل الاخرى قبله
 وجعل خلاها انما رايه فلان لئن يحب المضطر اذا داه
 ثم قال لئن بعد بكم وظلمات البر والنجس ثم قال لئن
 يتبدل الخلق ثم يفيذه ذلك المهاد ربوبيته وجلاله
 الهيته ومن اياته ان خلقكم من تراب ومن اياته
 ان خلقكم من ايتسكم ازاوجا ومن اياته خلق السموات
 والارض واختلاف الليل والنهار ومن اياته منامكم
 ما ليس في النهار ومن اياته تريك البرق خوفا وطمعا ومن اياته
 ان تقوم السماء والارض بامره وقال المهاد القدره بحج
 الخلق وتب حيث المحدث من ابراهيم كالمون التي تخلقه
 ام نحن الخالقون ام ابراهيم كالمون ابراهيم الما الذي تشرقون
 ام ابراهيم النار التي تودون وقاله تب حيثهم ام يقولون شاعر
 نبر بعضه ريب المون في قال ام تاء مروج اخلا من هذا
 محضه الا يات الى لبرها كل هذا لئلا كيد الحق عليه قبليته
 وان كانت اجدها كافيته في نفسها فتعنى في معناها
 منزلة للشبهه فيها فكل ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ظاهر من ايات
 البذالة على جود البرجك بقوله المون بعض ايض شديدا

بن سحان الذي ذكرنا اننا جده قبل فيا في القوم فيهم
 فيسلكه بونه وورج ن عليه قوله فينجره ف منهم فينبه
 اموالهم ويصحبون ليس ايد بهم شي ياتي القوم فيهم
 فينحجبون له ويصحبونه فيا في السائر ان تخطي
 ويا مرثا ارض ان تثبت تثبت فشرح عليهم سائر جهه
 كما يكون يا كانت ذري و ابيهم خوارجه و اذره و رسته
 وقال كم ياتي الخزلة فيقول لها اخبرني كثر فينبه
 منها فينبه كيف يسيب الخيل في ذفر رجلا شابا فينبه
 باليسف فيقطع جريه في يدوه فيقبل و يجهه
 فيضحك و يساق لجديت وقال ابو عيسى هذا حديث حسن
 صحيح قال النبي صلى الله عليه وسلم في من كان فينبه
 واما نابه لما يرى مما يظن من تثنته و ما نحن
 اختبنا لا وابتلا فليعلم انه امور محسوسه العيان
 ايمنى او اليمنى كما في عتبة طائفة على تثنته و كونه
 و احداث فين لنفسه كيف يطبق اخيلا الموت
 و انبات النبات و ياتيها ذلك في اجداث و انما
 ذلك كله على التخييل كما يغفل المستعبدون بالبحر
 و الجبوة و ليس لهم من ذلك حقيقة و كانه قال عليه السلام
 لا يخافن من نور من انه يفعل به شي لم يبره الله ذلك به
 لانه لا قدر له على شي و ان من حذبه و قيسك الدين
 و صبر على ما يصيبه في ايامه فانه لا يضرب شي الا يطيق

١٦٥
 ١٦٥
 ١٦٥

و هو له عدد
 ص

انما كان في اسان
 فينبه

فينبه

به امرا ولا يسلب عليه ومن رآه في ناره التي تخيل انما ناره
 جعل الله ذلك عليه ما باردا حلسا حلف بن محمد حلسا
 ابراهيم حلسا محمد حلسا عيلا ن اخبرني ابي عن عبد
 عبد الملك عن ربي عن خراش عن خراش عن النبي صلى الله عليه
 وسلم قال الدجال ان معه نارا امانه ما باردا و ما رة
 ناره و حلسا حلف حلسا ابراهيم حلسا محمد حلسا ابراهيم
 اخبرني سفيان عن الزهري اخبرني عبيد الله بن عبد الله
 عتبة ان ابا سعيد اخبرني قال حلسا النبي صلى الله عليه
 وسلم لو ما حلسا لا طويلا عن الدجال و كان فيما حدثت
 انه لما ياتي الدجال و صوفه حلسا حلسا حلسا حلسا حلسا
 ياتي بعض السباخ التي تلي المليم و نحو الم يومئذ اجل
 و صوفه الفايرو من خيار التا من يقول اسعد اكد
 الدجال الذي حلسا حلسا حلسا حلسا حلسا حلسا حلسا
 ارايت لو قتلت هذا احييتة هل تسكون في الاجر فيقولون
 لا يقتله في حبيبه فيقول والله انك تبتلي سيد
 بصيرة متى الود في يد الدجال ان تقتله فلا يسلب عليه
 فذل هذا اجبت على انه لا يشد رجلي ما يبيد و اما فيهم الله
 عند حركه الدجال في نفسه و جعل قدرته ما سأل الله ان يفعل
 له تبارك و تعالي انما له ملك مرهله في يده و يحس
 حلسا حلسا حلسا حلسا حلسا حلسا حلسا حلسا حلسا حلسا
 حلسا حلسا حلسا حلسا حلسا حلسا حلسا حلسا حلسا حلسا

حج الثقت و سوال الط
 ٢ الجبل

و انما

يصدقهم والمؤمن الذي اراد الله بيبثته على امانه
 فيكذب به ويستجيب بفعله ويعلق ان السماء انجلت
 وان الارض انبتت فاذن الله وان الدجال اخرج
 من ان يقدله على ذلك فان سلط عليه حتى قتله احياء
 الله فيمكده يقول ما كنت فيه اشد بصيرة ^{التي}
 فيتحرك المؤمن ويؤمن الكافر الضال الذي اراد الله
 قتله فيجذبه بقوله انه قتله واحياء في برهان قتله
 فلا يسلط عليه فان كان ما فعله على التحصيل من العجز
 قال الله تعالى تحيل اليه من يحدهم انها تسبح على
 الحقيقة ليست بيا عيه فجايز ويصدق ذلك قول
 النبي صلى الله عليه وسلم وهو اهدى على الله من ذكرى انه
 خفي معه ولا كاه وانما يرونهم ذلك محجرا وتعبه
 وان كان ذلك على الحقيقة فغير بعيد ان يفعل الله
 الا ما عيل كلما وحدث هذه الاحداث عند جركت
 متحركة الدجال في نفسه وتحت قبلته كما فعل الخوار
 في العجل الذي جاعه اليها مرة فنته لمن اراد الله ^{الصور}
 فتنته وايضا قال من اراد الله هدايته كما قال
 كلمه ان هي الا نتفك تضلها من نسا وتهدى
 وقد اقدر الله تعالى اليه على ان يحرك من ان ادم محجور
 وان يارني الناصر من نسا يدفع ومن خلعه عن الماخذ
 وعن شمائله ومن يحرك من حيث لا يدركه لا يضركه ولا تمنع

بل الله الضاق الشاف ولا يقدر على اضلال احده واخواته
 الا من اراد الله اضلاله واخواته وان لا سبيل له على من استخلصه
 الله لنفسه واستحبه لينا جته كما تعالى ان عبادي لمن
 لك على سلطان الا من ابغى من الغاوين ويسط على
 هذا المؤمن المؤمن فيقتله ثم يحويه الله فيظن الظالم
 ان الدجال احياء ويؤمن المؤمن المؤمن ان الله هو المحيي والميت
 ويؤيد ذلك قول هذا الرجل الذي يحياه الله يقول يا الله ما كنت
 فيك اشد بصيرة متى اليوم فيؤمن المؤمن قوله امانا بالله ويصدق
 له وتكذبا للدجال ويحفي له ولا سمع ذلك من قوله المقتدرين
 كما انه كتب الله بين عينيه حاجته بقراءة المؤمن وتعلم عنه
 الكافر حلسا محمد الحسن بن علي الا زركيا في حلسا وموت
 يعقوب التماسي حلسا عمرو بن مرزوق اجنبا شقيقه عمر بن جابر
 عن ابن ابي اسلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من نسي الا وقد اندر
 افته لا عور الكذاب ان الله لم يعمد حلقه بتر عينيه
 كافر يقرأ كل مؤمن بحوزة الله في الدجال كحوزة المتنبى لانه
 لو ادمي كافر باسائه نبي لم يفعل الله ما يفعله الدجال في المتنبى لو
 فعل الله عند فعله ما يخرج من العادة لا وحيد كل شهرة
 ولم يثبت النبي من المتنبى منها بفتان في الصورة والركيب
 ويستبجان في المنظر والما يتن الصادق منها ما يتحدث الله على
 ملكه من المعجرات فلو حدث عنها على ابدى الكادس في بحر
 ان نوصي الله بالقدرة على اظلم الكاذب من الصادق وهذا

غير حابر ما الله تعالى يعطي الانبياء عجائب تتبين بها صدقهم
ولا يعطي الكافرين فيثبتون كذبهم فاما الذي كان يدعي الهو ما كان
شبهه "لانه يدعي الروحانية واثار الحوت منه ظاهرة واهل الامم الصنعة
منه يتبينه والله تعالى لا يشبهه شيئا ولا يشبهه شيء ولو افترده
على اهداب عالم فاجدانه في رجب ذلك سمع المؤمن والله لا يفترده
على اهداب موضوعه مادونها وهو اخون على الله من ذلك فحاز فيه
ما كان بحوزة النبي عند بعض الناس وليس ذلك بعيدا ان الله
تتليط الله تعالى اياته على هذا الرجل الذي معتله من
تحييه الله ابتلاء للخلق كما جاء في مستحق السمع من
الشيء بل ان سمع الكلمة فيلقها الى الكاهن فيخلط
معها ما به كذبته فيقول الناس اني لم يفلح مع كذا الا كان
كما قال فيكون استراقة ما يبلد ولا خبثا ولا يهلك فيه
الهايك تلكه يولد ان يسلب الرجل على واحد يقتله
وتحييه الله في لا يسلب بعد ذلك عليه ولا عليه على غيره ان
يسلب على غيره لم يحييه الله الا في الاخرة فتكون ذلك الوارد
بليته وفتنه على الهايك وسيا نازياحه بغير المؤمنين ولا
الجنرال الصالح الذي راجع في فعله هذا الرجل الذي يحييه الله وما
جاء في حديث النوارس نجان من قول النبي صلى الله عليه وسلم انه يا قوم السما
تقطر ويا من لا من تنبت لم تجز قلا جاعلة الا على التخييل واليحيى
واما حوز من حوز ذلك من المتكلمين لانه لم يجدف شربه كما يتنا
والله اعلم ويفعل الله بعباده ما كنت من اضلاله وارشاده

مقتله

مقد قال فضيل من يشاء ولعبدى من يشاء وقال من يريد
الله ان يفعله ينسج حنوده للاسلام ومن ربح ان فضله
بجعل حنوده صيقا جرحا مقول النبي صلى الله عليه وسلم انه اخو
والله تعالى ليس باعور تشجيع المؤمنين كما قلنا لانه قال
كيف يفعل بك ما لا يريد الله وهو لا يقدر ان يفعل بنفسه
ما يؤهل تشويبه خلقه لانه مشقة الخلق محسوسة العين ان
ان موضع الجدة منه محسوسة فله عين ولله في احدى شقته
والشق الاخر موضع العين منه مثل جهنمه ليس فيها اثر العين كما
يكون للفقير من الناس هزلة بعض تفسير من فسره
محسوسة العين اليمنى وهذا عاينه التيتونه وقبح المنظر في الحديث
الاخر كما ان عينه محبة طامية كما لها خارحة نارية وهذا
ايضا فتح وتشويبه من لم يقدر على ازالة التشويه من نفسه
واحداث العين لها كيف يقدر على غيره فتحدث به فعلا
والنبي صلى الله عليه وسلم قد علم الناس ما يحتررون به من شربه
في حديث النوارس من اراه منكم فليقتلوا فواتح سورة الكهف
وفي الحديث قلنا يا رسول الله وما لبثت الارض قال اربعين يوما
يوم كسنيه ويوم كسنيه ويوم كسنيه وسائر ايامه كما قال
قلنا ما رسول الله ارايت اليوم الذي كسنيه يكفينا فيه
كلمات يوم طاق ولكن اقدروا له قال قلنا ما شرفته
الارض قال كاعنت ايتبد نرة الدج انظر الى الحظ
الله تعالى بالمؤمن انه ينسج بر عليه هذه الحجة التي تلخص

جمع
اعور

ان كان
المراد
من قوله
صلى الله
عليه وسلم
انه يا قوم
السما
تقطر
ويا من لا
من تنبت
لم تجز قلا
جاعلة الا
على التخييل
واليحيى

والوارد
لكم في
الحديث
انه ما
مرح
سعيد
البنو
معهم
ان ربحا
وعبد
كثير
عبد
الله
رسول
الله
صلى
الله
عليه
وسلم

عَنْ مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْقُرَشِيِّ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِمَنْ رَجَعَ الْوَلَدُ مِنْ رَحِمِ الْجَنَّةِ
فَالسَّحَابُ رَحْمَةُ اللَّهِ بِحُزْنِ أَنْ يَكُونَ قَالَ ذَلِكَ وَلَدُهُ وَهُوَ
فَاطِمَةُ وَابْنُهَا وَحَكِيمٌ حَتَّى تَمُوتَ مُحَمَّدٌ عَلَى بْنِ أَبِي حَسِبٍ
حَتَّى تَمُوتَ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْخَطَّابِيُّ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَلِكٌ مَلِكٌ رَسُولُ اللَّهِ مَا لَكَ إِذَا
قَبَّلْتَ فَاطِمَةَ إِذَا حَلَّتْ لَيْسَ لَكَ فِيهَا كَأَنَّكَ تَلْقَى الْعِيسَى
قَالَ يَا عَائِشَةُ لَيْلَهُ إِشْرَى بِي إِلَى السَّمَاءِ فَأَدْخَلَنِي حَمِيمٌ
الْجَنَّةِ فَنَادَنِي تَفَاجِهَ فَبَصَّارَةٌ فَطَفَعَهُ وَنَوَّارٌ
فَبَلَّغَنِي فَنَزَلْتُ فَوَارَقْتُ خَرَجَ فَاطِمَةُ مِنْهَا وَكَلَّمَ
أَشَقَّتْ إِلَى الْجَنَّةِ قَلْبًا يَا عَائِشَةُ وَهُوَ جُورَاءُ إِيَّائِهِ
وَرُويَ أَيْضًا مَا حَتَّى تَمُوتَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ مَعْقُوبٌ حَتَّى تَمُوتَ عَلِيُّ بْنُ
مُحَمَّدٍ عَبْدُ اللَّهِ السَّمِيعِيُّ السَّخِيُّ حَتَّى تَمُوتَ مُحَمَّدٌ فَيُضَاهِ
حَتَّى تَمُوتَ مُحَمَّدٌ عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عُزَيْدٍ عَنْ أَبِي جَاوِمٍ
عَنْ لُؤْلُؤَ بْنِ رُوَيْحَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَأَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ تَمُوتُ لِعَنْابِ بْنِ أَحْمَسَ كَمَا يَمُوتُ الْحَلَالُ الْقَسِيُّ فَمُوتُوهَا
صَلَّى كَارِوِي مِنْ قَوْلِهِ كَلَّمَ أَشَقَّتْ إِلَى الْجَنَّةِ قَبْلَهَا
كَانَ كَانَ يَجْلِسُ فِيهَا وَفِي لَدِيهَا بَلَحٌ ثَمَّ وَالْجَنَّةُ مَكَانُ
كَانَ يَجْلِسُ مِنْ وَكَلَهَا رَحِمُ الْجَنَّةِ وَهِيَ أَيْدِي عَلَى حَكِيمٍ أَيْضًا قَوْلُهُ
الْوَلَدُ الْبَارِحُ رَحِمَةُ الْجَنَّةِ ثُمَّ لَعَلِّي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَبَا
مَنْ رَأَى أَحْسَنَ

ما كلتها
بر

الحسنی

الرجا نين حبتا ابو بكر محمد بن يعقوب اليه حبتا
 حبتا الحبتا نني حبتا حجاب بن عيسى عن ابي حنيفة حبتا
 جعفر بن محمد عن ابيه عن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه
 يقول لعلي رضي الله عنه قبل موته ثلاث سلام عليك ايها الرجلان
 اوصيك برحمتي من الدنيا فليس قليل يتصدق بركها
 والله خليفتي عليك قال فلما قبض رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ما علي هذا الحد ركني الدار ما
 رسول الله فلما مات فاطمة قال علي هذا الركن الثاني الذي
 قال في رسول الله فقوله الولد الصالح رحمة من رجا
 الجنة كوزان يكون اشارة منه عليه السلام الى ولده
 ويكون معنى اوصيك برحمتي من الدنيا الى الدنيا يكون
 من يعني فيكون ان رحمتي الجنة له الدنيا ويجوز ان
 يكون يعني قوله رحمة الجنة الولد من رحمة الجنة لكل موطن
 ويكون كل ولد صالح رحمة من رجا حين الجنة لكل عبد
 صالح وذلك لان الله تعالى خلق حواء من ضلع ادم الجنة
 في احسب صلوات الله عليه عيسى حواء الجنة وولد
 له قيثا وتواء منه الجنة ولد له قيثا قيثا هائل وذلك
 انه امر ادم قيثا ان يترك اخاه قيثا قيثا هائل وامر
 هائل ان يترك اخاه قيثا قيثا هائل لذلك هائل
 ورضي واني خلك قيثا وحبوه تكملة عن رحمة هائل
 ورضي باخيه عن هائل وتلك رحمة لا بد الجنة فيها

من ولا جده الا رض وانا ارحم الراحمين حدثنا المحدثون
فمن زكيا حدثنا عمار بن الحارث حدثنا ابو العاصم حدثني محمد
اسحق عن بعض اهل العلم قال له نفاي خلق حواري اجنه فنبول
اذع من نسل الجنة وحدثنا الشريف ابو الحسن محمد بن
الحسين حدثني جعفر بن محمد بن فضال حدثنا احمد بن
محمد بن الحسين ميسري اخبرني ابراهيم بن سفيان عن ابيه
ابراهيم بن ادهم قال انما نحن نسل من نسل الجنة سبنا
ابليس الخطيئة فضل لا يسير من راحه الا ان رجعا الى الدار
التي يمشي منها اذا ولد المؤمن من اجنه كان المؤمن من اجنه
جاء واليه يولد فلو له راحه من اجنه فراحه راحه اجنه والما كان
ذلك الولد ان كان الولد من نسل اجنه كالولد كان الولد استعاد
الولد هو اخذت عهدا بالاجنه لا يتبدل نسل باؤضاد اهل الارض
ولا يتنجس بالخطايا وان بلغ والتسبب خطيئات فانه اقرب
من ابيه انه جاء والى في يمين تليس اجنه في عجم وعمره اقل من عمر
اسمه مجنايته وهذا كما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان
يتحدث بالمطر حدثنا جهم حدثنا يحيى حدثنا الجاني حدثنا جعفر بن
سليمان عن ثابت بن ابي رضى الله عنه قال فطرنا على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم فخير قومه عن ظهره فقبل له لم
صنعت هذا يا رسول الله قال انه حديث عبيد بن جهم عليه
السلام انه قال المطر بالذي ينزل احدث عبيد بن جهم من الماء الذي
في الارض وان كان الذي في الارض مما نزل من السماء ابتداء منه فذلك

كانت تراه هذا يعني الحضور وقوله فان لم يكن تراه فانه يراك
 هذا يعني العموم الذي توجه اليه الايمان فيقين العموم الذي هو خلو
 الايمان فذهب الحنات على معنيين هما ان الذي على
 قلبه يقين الحضور تذهب الحنات سلع من يقينه فانه
 يتكسف له الحجب فيشاهد الغيب كانه راي عيان فان
 يتاتيه مكفورة وهناته خارجة بيقينه والمعنى الآخر
 ان المكاشف ما ورد به الخبر من الوقود والوعيد تذهب
 عنه يقينه اكتاب الحنات واجتهاد السيئات
 مشاهد الوعد والوعيد بحول يقينه وتكسرها عن موافقتها
 كانه من كان محضه الصفه كانت شهواته ميتة لا يستل
 لا اخوف الوها عليه وكانت نفسه ترعونه فلا تارة
 باليسوء بال الله تعالى ان النفس لا مارة باليسوء الا مارم رتي
 ومن كانت فيه شهواته ولم تارة بره نفسه باليسوء وال الله
 تعالى ان النفس لا مارة باليسوء لا يكاد يقع منه الحنات
 ولا يكون منه السيئات وحدها حلت عن محمد حسنا محمد
 الفضل المغيرة حسنا احمد بن الفضل ابو حفص اخرا
 عيسى بن مريم عن عبد الله بن كيسان عن ثابت عن ابن
 ان معاذ بن جبل روى عنه انه دخل على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وهو يلى فقال له كيف اصبحت يا معاذ
 فقال اصبحت بالله مؤمنا قال عليه السلام ان لكل
 قول مضد اقول لكل حق حقيقه ما مضد اقول ما تقول

المضاد دليل الصدق

عن محمد بن عبد الله بن كيسان عن ثابت عن ابن معاذ بن جبل روى عنه انه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يلى فقال له كيف اصبحت يا معاذ فقال اصبحت بالله مؤمنا قال عليه السلام ان لكل قول مضد اقول لكل حق حقيقه ما مضد اقول ما تقول

قال يا نبي الله ما اصبحت صبا جاقا قط الا ظننت ان لا ابي
 وما اصبحت صبا جاقا قط الا ظننت ان لا ابي ولا خطي
 حطوة الا ظننت ان لا ابي ولا خطي وكاني انظر الى كل
 اية جانيه تدعى الي كيا معطيا بديها واذا ثابها التي
 كانت تقيد من دون الله فكاني انظر الى عقوبه الله
 لنا رد فواب اهل اجنه فله السلام عرفت بالذم
 شاهد معاد بيقيني قلبه الذي صوالتيه ما لغير الله
 من قوه اخبر الذين ظلموا وارواحهم وما كانوا يقيدون من
 دون الله وقوه وارزفت اجنه للتيقن ببرزت الحجم
 للنا ومن وسع باذن قلبه قوه فاذا جاء اجله لا يسا
 يساه ولا يستعدهون وقوه وما يذرك نفس ما كانكس
 غدا وما يذرك نفس ما ورك ارض تموت لمن كان هذه
 الصفه كيف يروح الى شهوات نفسه فينوافقها والى
 هواءه فيتبعه ومن سلع من هوان سلع من الحنات
 والله نوق الخيرات ويقص من السيئات حسنا
 حسنا احمد بن سهل حسنا ابراهيم بن علي الترمذي حسنا
 محمد الكوفي حسنا عبد الرحمن بن محمد المجازي عن ابن
 عن جرح الجرحي من عبد الله بن عمرو بن العباس
 قال الغفلة في ثلاث الغفلة عن حكم الله والغفلة عما
 طلوع الفجر الى صلو الفجر غفلة الرجل عن نفسه والدين
 السجده لله الغفلة نوم القلب والناح لا يذكر الله وذكر الله

هو ان تشهد جافطاً لك قيباً عليك فاما عباي كمن غفل عن
 هذه الاحوال ليس من ابد الله تعالى وان سبنا بليسانه وهلك
 ومن كان حقيقاً في هذه الاحوال هو ذا كذا ان سكت عنه
 في الغفلة عن ذكر الله والغفلة الدائمة هو نوم القلب هذه الساعة
 وذلك ان هذه ساعة انتباه لا بد ان يهتف اليه ويوقظ
 النفس من منامها من ناع قلبه ووقت انتباه جميع الاربعة
 هو اربع النعم من انتبه قلبه في ذلك الوقت كما انتبهت نفسه
 ذكر الله بليسانه وزعم جوابه بالمشغول يشكركه وشهد
 بقلبه جنة الله عليه ورحمة وجهه الى بطنه ومن ناع في ذلك الوقت
 تفردت له فاهج وتشتت همه وقد يلبث نفسه
 هو حال يقظة في نومه ميت كما قيل جيفة بالليل
 بطل بالنها وحسنا عبد الله من محض يعقوب حذرا
 اسمعيل بن شير حتما مقابل من ابراهيم حذرا نوح من ابي جوح
 عن جعفر بن محمد عن ابيه عن حماد عن علي رضي الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تحجت الا روض الى دجاجة من شيء
 كجنتها من ثلاث من دجاجة شغل او غشيل من دنا
 او نوم عليها قبل طلوع الشمس من ناع في ذلك الوقت فقد
 نامت نفسه وناع قلبه وسياير اجزائه فهو الحي المثلث
 اليقظان الغافل القائم ومن غفل عن دينه فقد خسر
 الدارين وذلك هو الحيسر الملبس في الغفلة الذي على
 نوعين الجمل باس دينه فلا يعرف ما ياتي ولا يقا ما يذر
 واليه عا سعي مصعبا با عن اتيان ما يجب فما اصابه وركا

طالع العبد
 طالع العبد

فاهج
 نام صر

لما غفل لبيب كره النفس عن شهواتها وغرور الناس بخلافها
 وهو افصح النوعين نعوذ بالله منها جميعا حذرا محمد بن
 موسى البراري حذرا اجدف من ابي اسامة حذرا الحكي من موسى
 حذرا الوليد عن سحر من كليب يكتفي باني محمد بن سبيع ملك
 تحتك ان ابا الدر جاد رضي الله عنه ما قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كيف انت يا عوف عذرا اذا قيل لك
 بوع العياية اعلمت ان جعلت فان ملت علمت قيل لك
 بما دأمت مما علمت وان ملت جعلت قيل لك ما كان
 عذرك بما جعلت لا تعلمت حذرا حذرا حذرا
 ابو صالح حلف من محمد حذرا فصر من ركبيا حذرا عبا
 من عبد القليم الغنبري حذرا مبيح من ابراهيم حذرا
 موسى عن عمر بن ابي حازم عن عبد الله بن عمرو عن ابي حازم عن سهل
 بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دون الله
 سبعين حجابا من نور وظلمة وامن نفسي شئ من الدنيا
 حيث تلك الحجب الا زهقت نفسها والاسود دها
 حذرا السبعين امساء الله من النبي عليه الصلوة والسلام
 ليس على جني الجود والنهاية والنهاية التي لا حول ولا قوة الا بالله
 اكثر منه لا هو عبارة عن الكثرة لان الحجاب كان كاستلها
 حجابهم وجبنا سائرهم الخلق والواحد منها حجابهم والله
 لا يحجب شي وانقره كانهما لم يخاله عا به ولا تقع عليها الا عباد
 ولا يدخل تحت الحجاب وان كانت الحجب عبارة عن الحجب

كليب

في ٤٤

والجلال والبر والبر والبر والبر التي هي من صفات الله تعالى
 فانه قد ابدى صفاته من صفاته وانما اياتها من صفاته اذ
 فذكر السبعين عبارة عن الكثرة وقد ذكرنا معنى تخصيص
 السبعين من بين سائر الاعداد عند العبارة عن الكثرة
 قبل هذا وما يدل على ان ذلك السبعين ليس على الغاية والعدد
 ولكنه عبارة عن الكثرة كما حسا عبد العزير من محو حلتنا من
 ابراهيم حلتنا ابراهيم حلتنا حلتنا حلتنا حلتنا حلتنا حلتنا
 ابيه عن عمر بن الخطاب عن عبد الله بن عمر بن الخطاب انه قال
 والذين نفسي الله ان دون الله يوم القيامة لسبعين الف
 حجاب ان منها الحجاب من ظلمه ما يغفلها من شيء وان منها
 الحجاب من نورها ما يشتمل عليها من شيء وان منها الحجاب من ما
 ما سمع حلتنا حلتنا حلتنا حلتنا حلتنا حلتنا حلتنا حلتنا
 الا حلتنا حلتنا حلتنا حلتنا حلتنا حلتنا حلتنا حلتنا حلتنا
 ان شاء الله تعالى ان الزاوي لما جرت المفاد ان يبال ان يبال
 سبعين او سبعين الفا او مائة ذلك ان القدرة بحسب
 هذا واضعافه ابدى والخلق بحسب الوجود منها وما ذلك النور والظلم
 محاور ان يكون ذلك عبارة عن الاجسام اجزاء والاجزاء
 اليباتة لان النور والظلم جسمان وان كانا ارق من
 كثير من الاجسام وكان احدهما ارق من الاخر فبقية ابانه عن
 الحجب والافعال اجزاء وانما لا تجب بن واقعها وانما تجب
 القدرة والمشية لان النور والظلم متضادان فان حجب

وان كان له
 ابدى

لهذهما جان ان يكشف خبده والنور من صفاته ورقته وضيائه
 وانه سبب ابدى الاشياء وزويتها بحسب الاشياء كما تجب
 الظلمة مع كثافتها ومنعها عن ابدى الاشياء وزويتها وكذلك
 الماء مع جريانه وانه غير متيسر ولا ساكن فهو اضطراره وحركته
 حاجته طمع وحاجته قاطع لك ليقيم انما تجب الحلق القدرة
 والمسيرة ليس الا حساس الكثيفة والافعال اللطيفة وانه
 تعالى انما يحس خلقه عن تجلج كنه عظيمة وطوره كبرياءه
 لهم وكشف هيئته وجلاله وقهره وعظيم سلطانه لان
 الخلق لا يقوم لهيئته وجلاله وقهره وكبرياءه وحسب ما
 سئل ان يكون لهم بقاء الى الابد المضرة ولا وقتا للمعلوم
 ولولا جبرهم لئلا سئلوا وفنوا وبأدوا الا ان كان تعالى لما
 تجلج بصفه من صفاته للخلق جملة دكا وقد قال عليه الصلوة
 والسلم حجاب الله لنا لو كشف عنا لا حترقت شجائب
 وحده كل شيء اذ لك بصره فاحببنا بحسب الشئ وضده
 لنفاذ المشية وكما القدرة وبجوان يكون النور عبارة
 عن صفات الله تعالى والظلمة عبارة عن صفات الخلق
 وانما يحس خلقه عن ابدى الاشياء وتخصيل صفاته جلالة
 وكبريائه وهيئته وسلطانه وقهره ومجده عن خلقه
 وضعف البنية وبجانب الحجب فاذ بها والخلق ظلمة
 الا ترى الى قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق خلقه في
 ظلمة ثم القى عليهم من نوره فصفاته الحلق ظلمة وصفاته الله

وحركاته

نور وضيا، اذ به استنادك الاشياء واضات بالنور صا
 عن الكبرياء والعز والبطية واليساطان لا يركى الى قوله
 حبابه الناذير على ذلك قوله ما يستطيعها شيء كانه يقول
 ما يستطيع مقارفة قبحه وعظمته وسلطانه شيء كانه يقول
 ما يستطيع مقارفة قبحه وعظمته وسلطانه شيء كانه يقول
 عن اوصاف الحق التي هي العجز والحدوث والبطية
 وذلك الخلفه وظلمه البتية الانرى الى قوله ما يغفلها شيء
 اى لا تجاوز الحدوث فكله والخلق طوره كانه قال
 جميع عن اذراكه والظلمه الى ولا جلمه به والوقوع عليه
 ضعفه وجسسه وقلة وجوده وجلال الله وكبرائه وعظمته
 سبحانه ما اعظم سلطانه وانور نورها انه وبحور ان يكون النور
 حجابا للعارفين به وللوحدين له عن التوهم له والفكره منه
 والتشبيه لذاته والكيفيه لصفاته وهو الذى انبج صدره
 واستنارت من تلوذج كما قال الله تعالى ان من شئ الله صدره للاسلام
 وهو على نور من ربه فقال من ربه الله ان محصيه شرح صدره للاسلام
 وقال مثل نوره كسكوه فيها صباغة الى قوله نور على نور ايه من حجب
 عن نوره الذى مر شرح به صدره عن تشبيهه ذاته وكيفية صفاته
 امن به ايمان مؤثر والعق ايقان مؤمن بانه الله والجلل المسمى
 ذاته عالم فله حكم قديم سمع بصياله الاسماء الجشني والصفات
 الظلي لا تلجذ صفاته ولا تشبهه ذاته ويكون الظلي حجابا
 للما حذر له والمسركن به والمجد من اسمائه المكد تير لا نبيا به وحى

الظلمه التي ضافت لها جند وزعم وحجيت فها تلوذج في
 عن معرفته اكنه وعن الايمان به والتوحد له حجبته قال
 الله تعالى عن نوره ان يضلله يجعل صدره ضيقا حيا حاله
 وما اركطلات تحركي يعشاه موح من حجبته ظلمه
 التي جعل الله لها جند صبيحا جوا حد ذاته وشبهه
 خلقه واسره به غير واثبت معه الازل بسواه موصفا
 لا يلق ونوعه ما يستحقه فشك ذاته واحبده صفاته
 فحج هو لا مظلمه الضلال من معرفته والايمان به وحجب
 اوليك بنو الخدك عن التوهم له والفكره منه سحابه يغفل
 مايساء ويكلم ما يدرك لا يشال فما يقبل وهم يسالون وكواي
 يكون معنى قوله حدن الله سبعون حجابا الى ان الله تعالى
 انما يقرون من وراء الحجب لا نه تعالى لا تذكرك باحواس ولا يشاهد
 بالابصار وانما يعترف بتعريفه الى من ساد من عبادته وبما
 نصيب من الايات والدلائل على جبرانيته وكل من فطر افعال
 اليه فاثار لحدوث عبديته وحلا من الخلقه منه ظاهرة
 واعلام البرئيه فنها قامة قال الله تعالى وفي الاضواء
 للموقنين في انفسكم وقال بينهم اياتنا في الافاق وقال
 ان لا ينظرون الى الاصل كيف خلقت وكل الاجسام والاعراض
 الخلق منه دلائل البرئيه قامة وسواهد الواجراية منه بنية
 فثيرة وكل هذه الاشياء مما يثيرة مستشقة كالسموات وما فيها
 من الشمس والقمر والنجوم وما فيها مظلمة سيانته كالا ومن

و يسار الا جياة التي علينا من اجبال و هي ما دنت الا عراض
 هو نورانية من ايمان المؤمنين و توحيد المؤمنين و حدة من
 ايمان قلوب و شقوا هدا قلوب العارفين و منها طمانينة مثل كعد
 الكافرين و حود الجاهدين و شركه المشركين فان الكفر مباح
 متنافض فاسد ليدل تناقضه و فسادا على جنته و ان له
 محجبا اخذه و اظهره فيساجفة و وضع في عقول العقلاء فتكاه
 و تناقضه فهو حلال على الله كما بان المؤمنين فاك الله تعالى
 يجتنب الكفر الا ايمان و ربه في قلوبكم و حقه اليكم الكفر الفسوق
 و العجيب ان ما خبر انه هو الغافل لذلك فذل هذا المصنف على ان
 له فاعلا ليس كمثل شي يحوز ان يكون النور والظلمة عبارة
 عن هذه الاحياء و لا عراض التي ذكرنا و ايرادها لا يفرضها الله
 و لا يجيبها عنهم و انما يعرف الله من وراء هذا الجواب هو
 اجل من ان نذكره كجوايس او يشاهد بالبيان تعالى الله عن
 ذلك علوا كبيرا فاجب ان جيت بعض هذا الجواب فيطو سعة
 خلق و لا يتاونه فيفس من ابي خلق الا خرجت بعينه او
 يرتبط الله على عليه و يتثبت فواجبه و الله على ما يشاء و قد
 من لا يتاوم جيت فحدث مخلوق بمتنوع كليل اقل مثله
 كلف يطبق معرفة جيت به متبقي قضا و لا شبه له ولا نظير
 و لا زوال له ولا تغير فلا سبيل الى معرفته الا به ولا طريق الى الايمان
 به الا بتوقيفه المحل و السكون و هو الوحي المحيد حشد العز
 حشا او اسحاق محمود من اسحاق بن محمود الحنظلي و حشا او عبد

كتاب التوحيد
 في بيان حقيقة التوحيد
 و توحيد المؤمنين
 و حدة المؤمنين

الرحمن المبارك و حشا من حشا ان الجاهل عن كعد
 و ايل عن الزهري عن ابي عبد الله لا غير عن ابي جعفر و رضي الله عنه
 قال قلنا يا رسول الله هل لنا بيننا قال نعم هل تضارون في العيس
 ليس و هذا يجاب قلنا لا ما هل تضارون في العبد ليله البدر
 قلنا قال فانكم ترونه كذلك اذا كان يوم القيامة جمع الاولون
 و الاخر من ناصي من كان كان فيعبد شيئا فليكنه فترفع
 لمع الحشيم التي كانوا يعبدون فتمضي و يتبعون حتى يعبدون
 النار و يتبع فيها من اقواها يقال لمع فالكلم ذهب الناصر
 و بقيت مع مقولون لنا ان لم نره بعد قال يقولون هل
 يعرفونه يقولون ان يتبيننا و يتبينه ايه اذا رايناه يحوزناه
 قال فيكشف لمع عن يساق فيجرون له يستجد من كان
 نظيره طباق و يتبع اقوام ظهروا هم كصياحي البقر
 و تدرون السجود فلا يستطيعون ثم ضرب الصراط
 بين ظهري في حصن وهو تحت السيف بجائيه
 جيتك السعدان هل رايتم السعدان و لنا نعم
 ما رسول الله قال فانه كذلك و لكن لا يعلم عظمه الا الله
 و حلاي حشته قباح على ذوابه الصراط الا على يقولون
 الله سلم سلم فيقال لمع انجو النجوا بقدر اهل
 مع كالطرف و منه كالبرق و منه كالريح و منه كالظلم
 و منه كالجبل و منه كالسحاب و اخبر من يجد يراه و يلقى
 رجلاه و يجد رجلاه و يلقى يراه و يجيب النار

هذه صورة

كتاب التوحيد

حتى اذا جازا قبل الله لوجهه الى التار فيقول تارك
 الذي انجا في منك بعد ما رايت منك رايت فيمكث
 يقول يا ربك صرف وجهي عنها وقل قشيب لرحمها
 او قشيبتي واخبرني ذكها فيقول ربها اني سياتي
 بعد ما انجيتك تماريت يقول يا رب لا اسالك غير
 يقول لعلك انك قطيت ذلك سال غير فيقول رب
 عموما ومواثيق فيقول ربها عنها وترفع له بجره
 عند باب الحنة يقول يا رب بلغي عزة السمكة
 في ظلمة فيقول اني اقيمت يا ابن ادم وحجك يا ابن ادم
 يقول يا رب هذا ولا اسالك غير فيقول ربها فيقال لعلك
 افلا وتيت هذا قسالا غير فيقول لا ولعزتك فيقول ربها عموما
 حوايين فيبلغه الله اياها ما دانت اليها افقحت
 له لجنه وما فيها فتستوفى له نفيسه اليها فيقول يا رب
 فادخلني لجنه فيلما هو فيها اذ قاح بها مبتهرا فيقال
 ابن واسمت وحجك يا ابن ادم وحجك يا ابن ادم
 اهدرك فيقول هو لا اسالك غير فيقول ربها عموما
 ومواثيق فيقول فادخلني لجنه فيلما هو فيها اذ قاح
 مبتهرا فيقال له مالكة قسالا فيقول يا رب قد سالك
 حتى استحييت واقسمت لك فيقول له ربه فيزنيك
 ان اعطيك مثل النساء يوع خلقت الى يوع افنتها وولها
 معها قال يا وسعيد اخبرك الى جنب الى حدره

يقول يا ربك

ادم

يهدره رضي الله عنه قال يا ابا هديره وحسن افعالها معالي اوهده
 وعشرين امثالا فقال ابو هديره ما حفظت الا مثلها بعينها
 فيقول يا رب اتقوا ربك في رات رب العالمين فصحك رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فيقول الرب اني لا اخذ لك
 قاذران اعطيك لك فيقول يا رب فالجني بالناس فينتها
 هو عيسى اذ رار طوقا فتجبر له يا جارا فيقال له مالك فيقول
 اليس هذا لي تجلي لي فاذا هو برحمة فيقول لا هذا مني من ماله
 ولانا قهره من قهرها لا منك ولك مثل العنقصران في
 عسى اقامه فيدخلها حتى قصوره لا سرف على مثلها انفذ
 بصره اقبحي مملحة ومملحة مسيرة له وكان ابو هديره
 رضي الله عنه اذ ذكره في القيد اتقوا ربك في رات رب العالمين
 فيحك حتى تبدوا اضرابه فقال رجل من القوم يا ابا هديره قد
 حدثت هذا الحديث مرارا كلما انتهيت الى قول الرجل له اتقوا
 في رات رب العالمين فيحك فقال لا افكرك اذ فيحك رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فيحك لا فيحك له اله اله فيقول ابعد
 ليه اتقوا ربك في رات رب العالمين فيقول له اله اله فيقول رب
 تعالى حايده بالابصار والاحز من جهه العقول وباب القياس والجهه
 من جهه الخبر من طريق الكتاب واليسه قال الله تعالى وهو
 يومئذ ناضرة الى دقا ناضرة وقال كلا اني عن ربك عليم خبير
 فاذا كان الحفار مجحور كان المؤمنون كما سئلت فقال
 تعالى للذين آمنوا الجحش فيناجه فيستأ النبي صلى الله عليه وسلم

هذه الدياته بالنظر الى وجه الله روايات صحيحة عن
 واحد من الصحابة وزوي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في اثبات رؤية ضيعه عشر نفسا دخل اكثرها في الصالح
 واحمى اهل السنه سلفا وحلفا الى يومنا هذا على ان الله
 تعالى يرى في الآخرة لا يبارى وضاكوا كل من فاعها من فوق
 فالناني لبارايت على الله وعلى ريسه وعلى علماء الاقمة واليه
 الصالح وجانه للبعقود السليمه التي هي حجة الله ضالك
 فضل فاعها لثاها ذنا الله من جمع العبرة وعلمنا من الآخرة
 المضلة والآراء الفاسدة عنه ولولا رؤية الله تعالى لاجنه
 والامه باطنت اجنه كاديب الله واجعل المعرفة ان لو
 وحال صته من خلقه الدنيا لا صون عن الله مثل ذنوه
 بجاري اقصية الله يسلمه صوره عن الغل فقيه قلوب
 عن الغيا دلا تبا يدون ولا يتبا عضون ولا يتبا قسور هذه
 الخصال التي في اجنه لان المطامع والمشارب وسائر
 خطوط النفس قل ما ينظر اليها اهل المعرفة بالله ملوكة الروح
 لله في اجنه ولا يمكن بينهما وبين الدنيا عده ولا فتنة لان
 الله تعالى قد اذن كثير من اولى بوضاه عنهم معار لغرض الله
 عن المؤمنين اذ بنا يعونك تحت الشجر فخرج احدا نالوا وضا
 الله من المؤمنين ورضوا عن الله في اجنه حلسا محمد بن اسلم
 حلسا محمد بن جعفر بن محمد حلسا ابو علي احسن بن علي بن شبيب
 حلسا احمد بن ابي الجواركي حلسا زهير بن غيا ح البرقايت

روا

حدثني السور من حيان عن عبد الواحد بن زيد قال
 الرضا عن الله باب الله الا عظم وجته الدنيا وسائر
 ايعاد من الرضا عن الله في اجنه وهم الدنيا فلو
 رعية الله في الآخرة لا يمكن بينهما وبينها فرق عند
 جناح من محمد حلسا عبيد الله بن محمد حلسا منصر القباري
 اجنه عبد الواحد بن زيد سمعت احسن يقول لو علم العباد
 انهم لا يدون ربح ولا خسر لكانت قلوبهم في الدنيا غما وفول
 النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم حل قضايق في العيش العمد الى
 قوله فانكم ترونه كذلك في قوله كذلك تسببه الدعوة ليس
 تسببه البري بالبري يقول كما ترون السم والحق من غير شك برحمة
 في رؤيتهم بها وضروا ليجتمع فيه ولا يحتاجون الى انقضاء بعض
 الى بعض فذلك يكون رؤيتهم له جل وعز لا تسبون اليه
 راؤون وباقيينكم له فيجوز قوله وتبع هذه الاثمة فيها
 منافقوها ما ناتيقي المناقون فيه لا فيجوز قوله الدنيا مع رؤيتهم
 انهم مع وانهم بعدون مقبوعهم الذي هو الله فاذا كان يوم
 القيامة اوانوار المؤمنين وايقنوا بانهم هم الفائزون
 فيلزمونهم ويؤنونهم فيجوز فيهم ومنهم كما كان الدنيا يبعثون
 فيهم ومنهم وذلك لجهلهم بالله لا يعلمون ان الله لا يخاف ولا يخشى
 عليه خافية كما ان المشركين يجهلون الله يحلفون اليه في يكونوا
 مشركين ما تقاني في ما تكن قسمة الا ان قالوا والله قسما
 ما كما مشركين فاجله بالله ترون انهم مصدون ولو علموا ان الله علم

يسرع ونجوع ويطلب ما نكس صبورهم في كلوا كاد من فلكه
 المتأقون نرون الخي تحادعون الله كما خا دعوا المؤمنين
 في الدنيا ينتفعونهم بانوارهم حتى يضرب بهم من المؤمنين
 يسويله باب باطنه فيه الوجه وظاهره من قبله العذاب
 وقوله يقولون لنا رتب في نزه بعد في قوله بعد في الخي
 منتظرين ذلك الخي على ان رتب عز وجل وعبرهم مما انزل
 عليهم من كتابه الذي لا ياتيه الباطل من بين يديه من ولا من
 خلفه وما اخبرهم الرسول الصالح الذي لا ينطق عن
 الهوى الخي نرون في الدار الآخرة باصباحهم فصدقوا الله ورواه
 فيعلم ان الخي في ما وعدهم الله والخي نه يترجم نفسه لللك
 يقولون لنا رتب في نزه بعد وقوله عليه السلام ان يتنا
 وثقه ايه "جودان يكون الا في معرفته انه لا كيفية لمجوع
 ولا ما يثله وانه ليس محدود ولا في مكان ولا يجوز عليه الزواك
 ولا احركه ولا لا شقان وانه ليس كمثله شيء فيقولون اذا اياها
 من حقه صفته عرفنا انه وينا وجميعه حيودنا والحقنا
 لا نفع كذلك كانوا عرفوه وهم في الدنيا بتلوه شاهده فاذا
 راولا باصباحهم من عرفوه بتلوه عرفوه الدليل على هذا
 التاويل ما حدثنا الجودي حدثنا محمد بن قيس حدثنا محمد بن
 خالد حدثنا محمد بن سلمة عن علي بن زيد عن عماره العتيبي
 عن ابي نوحه قال حدثني ابي قل سمعت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يقول اذا كان يوم القيامة مثل لكل نفع ما كانا بعد
 صور

من دون الله في الدنيا فذهب كل موم الى ما كانوا يعبدون
 الدنيا وبقى اهل التوحيد يقال لهم ما تنظرون وقد ذهب
 النائم يقولون ان لنا دينا كنا نعبده فانراه قال وهل
 تعرفونه ولم تروه قالوا انه لا مثيله له فيكشف الخي عن الحجاب فيطرد
 الى الله فيختارون له يستجلا كجودان يكون معنى الايم الخي
 انما عرفوا الله بتلوههم (الناس من غير كيفية ولا تشبيه بتقدمه
 اياهم نفسه لا الخي عرفوه بصفاة خيتم ولكنهم عرفوه بانه
 احببهم لبطايف عرفهم بها نفسيه فيعرفوه قتل
 اياهم يقولون يتنا وثقه انه هو الجود فينا لوريقه فضلا
 منه وطولا واجاز الوعده الصادق الذي لا خلف فيه
 كما عرفنا نفسه فضلا منه وطولا باجداته معرفته فينا متنا
 منه وفضلا فاذا رانا نفسنا عرفناه كما انه لما عرفنا
 نفسيه عرفناه يدل على هذا التاويل ما حدثنا محمد بن جهمد
 حدثنا السري عن عباد حدثنا ابراهيم بن عبد الله بن حنبل
 عبد الله بن المبارك اخبرنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن ابي
 الزبير عن محمد بن مسعود رضي الله عنه قال يقال لهم من تعبدون
 فيقولون نعبد الله ولا شريك به شيئا فيقولون هل تعرفون
 فيقولون سبحانه اذا عرفنا لنا عرفناه وقوله في حشف
 الخي عن ساق جودان يكون معناه يذل عنه الخوف والرهبة
 الذي كان غلب عليهم والهو الذي كان غلبهم عن كثيرين
 اجادهم وصفاة كما غافوا عن رؤيتهم عود الخي روي عن

اذا رايته يقولون
 نفع صياك كيف تعرفونه

ومما روي في سواد الخي
 نفس في الدنيا فلكه
 الذي يترسنا من الله
 قال الله الذي يترسنا
 من

ما ذا كشف ذلك الحقول والخوف عنه فتعلمين
 قلوبهم عند ذلك تجلي لهم فيخرون له سجداً ويجود
 ان يكون كشف الساق على ما قلناه هي الاية التي
 بينت لهم قبيته كما في قولون اذا ظهرت لنا هذه
 الاية وهي البظاينة والامن علمنا عند ذلك انه تعالى
 متجلى فاحداً تجلي لنا بقرناه وجوزان يكون معنى كشف
 عبارة عن التجلي كما يقال كشف وكما يقال كشف الجوف
 عن سائر ما الى ظهرت وبذلك من غير ان يكون هناك ساق
 هي صورة الى جسم ولكن بغير منه عن الظهور وكشف الساق
 فالشاعر يصعب اجراء شجرة قد شجرة عن ساقها حسناً
 حسناً عند العرس محمد حسناً محمد بن ابراهيم حسناً محمد بن اسمعيل
 نوفل بن عثمان النوفلي ما سمعت حسناً بن عروة يقول
 كان عبد الله بن الزبير يمتلئ كل حيلة منها ما كان يمتلئ شجرة
 تدبر ارجلك ضرب لا عنق وامت اجرب بناء على ساق
 وقوه وبتق اقول ظموا البقرهم المناقون يريدون البقر
 كسود للورمين فلا يستطيعون فيميزون عند ذلك من
 الخيل بين الله شجراً حتى له يقاتلهم وامت اقول
 النوع اثم المحزون وقوه ونضرب الجمل بين
 ظهري ههنا يجوز ان تجلب الله الجمل وهو
 الجيسر الذي ملبق فوق جميع كخته الله نوع العا
 وجوزان يكون قد خلقه الله تعالى حين خلق جميع

الصفة ما مضى وبقية الصفة
 لا بد ان يكون في قوله
 وحكماء قلوبهم غور
 والذين ينادون بالظلمة
 والذين ينادون بالظلمة
 والذين ينادون بالظلمة

فيكون قومه ويضرب الجمل اي يؤخذ قومه المدور عليه
 كما يقال ضرب الامير بعثته وجهه كذا اي اخذ في باخونه
 الى حكم الوجه وامر به وقوه وظهر يكثر قياته يقولون الله
 يسلم هذه كلمة من الله وفضل للورمين للورمين
 له خلق الله ملايكه لا يعصون ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون
 كذا ما بؤره يستحقون السيل والنهاية يعتقدون وخلق دارا جعل
 معاجد للورمين اليها فيها من العوان النعيم في ما تشتهي النفس
 وفيها ما يرقون لا يعلم فيفسد ما اخرج لهم من قوره اعين وجها
 اليها عبادة اللورمين به اللورمين له ويشن منيته الى هذه
 الدار التي فيها اليها بها كذا او فغارون وشار واطهار
 واصولاً من هذه الدار التي خلقها فيها لهم فيها ابدال وتريد
 من شياطين الجن والانس وسائر الماعط التي فيها
 مخلصه بابلهم ونفوسهم وادياهم ومخا في البرزخ الذي
 بين الدارين ومنها العوض التي معها الدار التي فيها هم
 اليها يجعل هؤلاء للملايكه الكثرة البراه قوامهم والحوال على
 اسياب النجاه من تلك الممالك وحفظه من تلك الماعط
 والحوال على الاعباء ومنه حفظه لهم من شر ابدلهم ومن خلقهم
 فالله تعالى له عقوبات من يتر لا يله وجه كما با
 لهم كفظون عليه لا يستعقون لحظه الجرح فيها افسس الجرح
 ويريد من فضله وخبره يستعقون لهم حوك العرس شجون
 محمد لهم ويستعقون للذين امنوا ومنه جبرين لهم

ببلا لا تب بل علما منه ما ان تقض ذلك العبد اولى من
 الوفاء به والجنث ملك للمسلم افضل من ابرارها لان
 ينواله ربه افضل من ابرار نفسه فقد علم حكم ربه على ايمان
 نبيه صلى الله عليه وسلم من خلف على عين برار غير
 خيل منها مليات الذي هو خير خير منه في اي حق قريته
 فهذا العبد قد علم ان ينواله ربه خير من السكون
 عنه فيجنثه عينه وينقض عهده وبارقي الذي هو
 خير منه وقول الله تعالى له ان عنودك اينا من منه
 له وبسطه منه اياه انشا الله وقول العبد الحقزوا
 في وانت رب العالمين في "لا يستهزا بالذي لا يجوز
 على الله كانه يقول اقل لا تقض ولا تكذب وقولك
 لك من الدنيا ومثلها حرام وعشره ايمانها حرام" ولكن
 العجب من فضلك وبرك حيث احييتني وقد كدت
 اهلك في ابطيتني ولم ايتاهل وحلمتني ولم ايتحق
 في ترويتني هذا ولكن تفعل هذا لا تكذب العالمين في
 لا لك قوله الحقزوني الف في على هذا التارويل لقوله
 اعملوا ما فيكم اليسر من اجني لا تفعلوا ما فيكم اليسر
 من هذه الكلمة اعني الحقزوني كلامه "تبسط" متدلك
 قد علم مكانه من ربه وحله وقول "تبسط" متدلك
 اذ لا في متوار فيجنثي اجمالا يقال له مالك يقول
 اليس هذا اني تجلي لي فاذا هو رجل قائم ليس بحوله للرجل

هذا هو الرجل
 الذي هو قائم
 ليس بحوله

العاي الذي هو قهره انه ولا قوة اليه هذا في اساره عنه
 وكيف يكون ذلك وهو لله توحيد وبه عارف يعلم
 ان ربه ليس كمثل سى ولولا ذلك لم ينح من النار ولا
 جاز الصراط فاك الله تعالى ونذر الطلبي فيها جثيا
 ولا دخل الجنة التي قل الله تعالى ولا يدخلون الجنة حتى
 يلج الجمل في سم الخياط ولما سجد لله الذي ليس كمثل
 وقوه اليه هذا في تجلي لي جودان يكون معناه اليس هذا
 الضوء علامته تجليته لي كانه يقول اليس هذا النور
 والضياء يكون تجلي لي اليس هذا تجلي لي
 لا نه قبل علم حين دخل الجنة ان الله تجلي له وانه
 يستطوع نور من قبل ان تجلي له لا تترك الى قول الله
 عليه الصلوة والسلام في حبيب محمد بن عبد الله
 عن جابر بن عبد الله اهل الجنة فيعيمهم ان يستطوع لهم
 نور من فوقهم فاذا البوت قبل اشرف عليهم سجود
 العبد جودان يكون استنداء منه روية الله تعالى
 ودهك انه سمع الله يقول وفيها ما تشتهي لا نفس وتلد
 الا عين وكل ما تشتهي وكل ما تشتهي وقال الله
 لا تسبوا النبي وزياده وقد اجاب الحسني وهي الجنة
 وطلب الريادة ما نمت شهوة نفسه الا تراه يقول
 قاح منبجها لا نطباع امانه وكانت هذه حدة له
 الا عين بعد هذه شهوة الا نفس وعبد الغض وهي الريادة

سمي في الدرر اعوا
 ودرر الله

ارفعه وحاصره

وسوالمطر
 كما انصاه
 نوره
 وحسنه
 بصره
 الزهراء
 باطر

عقيب هذه الجزاء وهي الحسنى فلما انجز أولي العبدتين
 استنجز الثانية غير انه استنجز عبده الأولي شيئا
 لا حيث لا يخالفت عبده جوار الامان واستنجز
 الثانية تعديلا لا يخالفت عبده فضل الجوار يطلب الفضل
 يتوقع ويغير من له فتعرض للردية بالسجود وقوله
 ليس هو الذي تجلي في لم نشر بقوة هذا الى غير ما قبل
 اراد به داتا موجود اطلب احبته مع منهوه نفسه تجر كما
 غير فحتم لا يخالفت عبده مخلوقة كهي وجوار عمل
 التي به وهو الامان وطلب فيه الله القدر الكافي الذي
 ليس حمله مع وهي زيادة فضل تعديلا وحتم
 لا يخالفت من جوار بل فضلا بهذا العبد من محبته لربه وشوقه
 الى لقاءه اذا استطاع له نور ولا ح له ضوء كخرج شوقه
 فيرى ان وراه يكون تجلي ربه له فالحزن باحدا شك
 لا بخازنه وقوة ونيسارعه الى استنجاز الموجود
 لانه لما سكت نفسه وامن روعه انبعثت المحبة
 التي جعلها الله له قلبه اذ يقول تعالى بحتمه والمحبونة وقوله
 والذين آمنوا اشد حبا لله فهو شوق عن فعل احبته ويكون
 كالتأني عنها وانما يتطلع الى ما تلد به عينه لانه قد نال
 ما استحقه لنفسه هذه صفة من حزن وحلا ويقلق بزا
 فكيف يصفت من جود كالطرف وهذا لغت اخبر
 من يدخل احبه ما طمك بالصادق اليها الداهل فيها
 بعين حساب وقول البطل لا هذا من من منازك

كحل الصراط

ما كان

في بعض المخطوطات

وانا قهر فان من قها رمتك لك مثل الف قهر فان
 انما هو ان شاء الله تعالى على سبيل ايقار النفس
 وابتداء بها حظها وانما لها ما تشتهي ثم يعطى بعد
 ذلك الله العن والى الله تعالى ومنها ما تشتهي في نفس
 وتلك الا عين فبدل يحفظ الغيوب لانه لو اقبل ما يلد
 به عيته وهو النظر الى الله تعالى قبل شوقه نفسه
 لسمها عن نعيم احبته وخفت عنك جميع نعيمها
 ولما ملئت بشوقه نفسه فيها لا ترى الى قول النبي صلى الله عليه
 عليه وسلم فاذا نظر الى الله يشوق نعيم احبته حتى يحجب
 عنه هو تعالى يعطيه شوقا ان يتشبع ليلته ولا
 بها ولا نوات لا عما به ويعطيه فالتدنية ايقينه زيادة
 من عبده فضلا منه كما ملك للذين آمنوا الحسنى
 ورياسة للذين آمنوا احبته توابا ليعلم وزيادة من
 عبده النظر الى الله سبحانه المتفضل على عباده بآلائه
 الى دار البسطة اللطيف مع عباده الى المحسن الذي قبول
 قد خولهم المالح الجواب بالجوار الحسنى مع الصادق بوعده
 نعم البر مع بالزيادة من فضله له وقوله ومملكته مسير
 سنه وقال اوله اعطيتك مثل الدنيا ومثلها معها وقال
 ابو سعيد عشرة اثنائها مملكته مثل الدنيا وذلك ان من
 ميسر كنه كوزان يكون معناه ميسر من كنه كنه
 الاخره وذلك كالف كنه من سيني الدنيا وكوزان يكون اقصى

ملكته التي هي تحت قعر فان واحد ميسره لانه وله الف
 قهر وان ملكه تحت كل قهر وان من المملكه ميسره
 يكون جمع مملكته ميسره الف كنه ومعنى فذكر النبي
 صلى الله عليه وسلم عند قول العبد لربه اني اتق
 رب العالمين يحسن ان يكون على التقرب من ان يسايط
 العبد لله بعد كان من جاله ما وصفه الحديث من
 جوارحه على الجوارح ووقوفه في تلك المواقف تن
 احسنه والنادي يبلغ من ان يسايطه ما يخلط ربه فخلا
 الحبيب الخطاب ففقه قوه ايمان هو العبد
 المخلط ودينه المترك لم يواته المضيق حقوق
 ربه ليتغلب ان الايمان والمعرفه بالله لا توهمها حقائق
 العبد وميسرته لان الله تعالى كتب الايمان في قلوب
 المؤمنين وما كتب الله الا بحوه شئ ومعنى لغير ان هذه
 بسببه مؤمن من خلط ما ظنك بموحي فستاق اليه
 محب في غيب الدنيا عين ولا نظير الى سواه حبيب
 لغير حقا حلف من محمد حسا لعمد محمد عمر حدثي
 ابراهيم بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن محمد بن
 عبد الوهب بن حبيب بن محمد بن حبيب بن محمد بن
 عن عمرو بن دينار عن عكرمة عن ابي الحسن عليه السلام قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما مؤمن من اصله طيبة
 خبصا جته فان لم يستطع ان يلع خبصا جته فليست

صالحه

فانه الى جملة القرآن فان ير من جملة القرآن اهدا فليست
 فانه الى ذوي الايجاب فان فيه سبعة تبدل على الله
 فاك السور بعد الله كتمان الخبصا جته من الناس رفقها الى
 وسوال منه اياه كسفا بالطف سوال فان لا يسأل ضعيفا
 لا يطيق تحمل الخبصا جته ورفقها الى الناس شحوا الى ذي
 خبصا جته مثله فهو كمثل استيعان بدقه فاذا كتمها
 الناس قضيته او سئل هو الى علم الله به ويعرفه بقدرته
 على كسفا منه وارادتها عنه كان ذلك تعرضا لادبها
 وكسفا هو كسفا الذي يتعذر من ولا يسأل وقدا بر الله
 تعالى باعطاء المعتر مقال واطمأن القارئ والمعتز
 فانه اولي ان يعطى من يتعذر له ووراء عليه الصلوة
 والتسليم من استغنى افناه الله ومن استغنى الله
 الله وفي قصه ابراهيم عليه السلام قبل ما وضع في المنجنيق
 به اتاه جبريل عليه السلام معال هل من حاجة قال اما اليك فلا
 فقال له جبريل عليه السلام لا تسأل الله فقال ابراهيم عليه
 السلام جيبى سيواي عليه بحالي مؤلم لما لك فلا كتمان
 الخبصا جته ويسوال الله بالطف الوجه الى لا حاجة الى اليك
 و لكن حاجتي الى الله وقوله جيبى سيواي عليه بحالي سوال
 ايضا بالطف كانه يقول الله حاجتي ولا يستطيع تحمل ما جفع الله
 وهو كالي عالم فان ارادها عنى متقد رفق في وان جنت في
 لتحملا فخور رفق في من كتم خبصا جته فهو شئ اهدى

شعير

طوم

ومن قضيته يصبى الله

الحسينين اما ان ان يدلها عنه ويكشفها عنه او يحيدت من قوه
 لتجملها فكذلك والت عنه ويعقوبه عليها افضل منها وان
 افعل رضى بحاله مقدا بخلق الله جنته في حيوانه مقدا
 قيل انما جنت الدنيا قيل الرضا حبه الدنيا وميتة
 فتوله فان لم يستطع ان يكرم لا يسان على طباة مختلفة
 وثوى متغافه منهم قولى وضعيف فنقول به كتم ومن ضعف
 عن كتماننا راجدان يستحقوا فليست بحج الى حمله القرآن امر
 عليه الصلوة والابتلاء بشكايه اخضاجه الى منزله القرآن
 فكما نفا من الناس مان عجز فالى من يحمل القرآن لان حامل
 القرآن يتلقى ما خلق الله واهلته للاق القرآن مالت
 عايشه رضى الله عنها ويستلكت من خلق النبي عليه الصلوة
 والابتلاء معالت كان خلقه القرآن يرضى بخاهه ويحيط
 بسخطه - والله تعالى كرم "بر" رجم "فصولا يدع عبده
 خضاجه لا يطق حملها فهو نيلها عنه اما يكشفها عنه
 او يصبره على تحملها او يرضه وطا ثم يثبت عليها افضل منها
 وحامل القرآن يتصف بصفات منزله القرآن فهو تليق
 ويترد بزم وقوه فان لم يرض حمل القرآن هذا على ما قلناه
 من معنى حامل القرآن انه المخلق باحلاق القرآن ليس القارى
 له لان القارئ للقرآن كغيره لا يكاد يمتدحى كايديهم
 اهذ ولكن المخلق باحلاق القرآن احد من الكبريت
 وقوه فان نفع - يبعه "تدور على الايمان بحوزان يكون هو الشيعه

منتصف

الشعبه هي احياء مقدره عليه الصلوة واليسلم احياء
 شيعه من الايمان والحياء بمنزله من البرق فالحج لا يكاد
 يتردد سايلا وهو يقدر على قضاء حاجته والحياء عنه
 من ترك تغير خضاجه يراها باخيه وهو يقدر على
 اراقتها عنه لان احياء انزواء النفس عن الخلق الذي
 والغفل التبع والاتباع الكرم لويه اخضاجه مع الغفلة
 على كتمانها وهو لا يفعل فالشيخ رحمه الله اسند في عبد
 الله بن محمد بن صاحب الجدي يقول سمعت ابا خليل بن
 احمد القاضي يقول اسندني ابو علي القاسم قال كنت
 على اخواني وكان اديت ثوبا وشما فتها تبتدان
 اسندك من حكمها ان يكتب ما يحتاجه النواظر قال نعم
 احيين من نور كل زهر ومن وجل يعقب حجب
 جد راي خله "بحر" فيستد كافي خفي سيرة
 فعال احيين وقام ترفض فاذا كان حشها هذا
 احيين ففتح حبه ها على قدر ذلك ولها يدور مدرا التي
 مضده في احياء من جبه الكرام فان الله لا يكاد مستحي
 قال النبي صلى الله عليه وآله ان الله تعالى جبين كرم فترن
 احياء بالكبر والشدائد احمد بن عبد الله المرواني
 عن محمود بن محمد الرافعي ما اسندني احمد بن ابي
 ومدر ذلك الاقوال قبلي بينهم واخوتهم فاقني حياء
 فاخبر ان احياء من جبه الكرام من الناس ولا يكاد يحصى

الحواري
 بيتان

النساء
 فاستدته

الحنفي الغبزدق
 الاكاد

الاخذ
 وايضا
 من الجرح
 الزم في الميا فضا
 اذ الترم

الحبيب الكرم وقد جردان برودن در حساب الدين
 لا لمساب الالباء ولا جردان احساب الدين خصاله قال الله
 التاريون العابدون لا يه وقلان للمسلمين والمسلمات لا يه
 قبل الفلاح المومنون فامثلها هذه احساب الدين وانساب
 فمن كانت له نسيبه من هذه الانساب هو حبيب فان لم
 يكن لا يشك في اب ومن انتمى الى هذه الاحساب فهو
 كرم والكرم جبي وذو ابياء لا يرد يسائلا ولا يدع اشكاه
 الا شكاه ازاله السكاه **شكاه** الله اهل الجنة
 علي بن موسى العمري حلتا احسن علفه حلتا محمد بن فضيل
 القديسياتي حلتا احسن علفية عن ابي سنان عن عبد العزير
 اليماي عن عاتقه رضي الله عنها ماتت فقالت النبي صلى الله عليه
 وسلم خات ليله فاتيته فاطمته فاطمته فاطمته فاطمته فاطمته
 علي رايه انوار الله فلما قضى صلواته قال **حجيم** من هذه
 ملت انا عاتقه يا رسول الله **ما هي** الايت الانوار
 الثلاثة قلت نعم يا رسول الله مقال ان ايتا ايتا من
 ربي فبشرني ان الله تعالى يدخل اجنه من ايتا ستيين
 الفابغير حساب ولا عذاب في ايتا في النور الثاني ايت
 من ربي فبشرني ان الله يدخل اجنه من ايتا مكان كل
 واحد من السبعين الفاستي الفابغير حساب ولا
 عذاب في ايتا في النور الثالث ايت من ربي فبشرني ان
 الله يدخل اجنه من ايتا كل واحد من السبعين الفالفا

هذه نسيبه الى رفسا وحي بلده
 ما خبره ورسول الله صلى الله عليه
 وسلم الفاف

الفاف
 الفاف

سبعين الفابغير حساب ولا عذاب ملت باريت
 لا يتلخ هذا ايتا ما يتلخ لك من الا عذاب ولا فضل
 ولا يضع قال الشرح رحمه الله احتل الناس في الفاف من هو قال
 قوم لا اله الا الله وقال اخرون كل يتفوق الله وكل
 من لرمته الحقة باللهوه وكوزان يكون الا عذاب الدين
 يتكلمون ليعلم من ايه من لرمته الحقة والاف الفاف
 وكوزان يكون لا اله الا الله كل يتفوق الله ولكن يحمل الله
 عنه من ثوابه وفيه لم يجب كاهل الا ديان من اهل
 الكتاب وسائر المشركين هو لا يتكلمون اجنه حتى يلج
 الجحيم يسم احباط ومنه من جعي فاجاب اللهوه ولم يش
 من جهه استعمال ما لوجه الا جابه هو مو من اجابته الى فاعني
 اليه من توصيد الله ورساله النبي وباجابه الله حتى فان لم
 يستعمل ما لوجه تشاغل عنه وخال عتة وفحور ففول من ايت
 اللهوه ولا جابه وليسوا من ايتا تباع ومنه من اجاب
 ما جعي وايتعمل ما لوجه فضل من ايت اللهوه ولا جابه ولا تباع
 فيجوز ان يكون هو لا عذاب من ايت النبي عليه السلام
 من طريق الا جابه له ايمان بالله ورسله وباجابه ولم يستعملوا
 ما جابه فليس هو لا من لفته على معني الا تباع لا جعي يتفوقه
 ولم يار تيسوا ولم يتكلموا بطريقه فمعني يتكلمون كمن لا عذاب
 اي ممن امن بك ولم يتكلم استعمال ما جعت به كان قوله
 عليه السلام لا يتلخ هذا ايتا وقوله يتكلمون كمن لا عذاب

الفاف
 الفاف

يُثَبِّتُ إِلَى أَنْ حُورَ الْأَعْدَابِ لِمَنْ أَحْتَمِلَ مِنْهُمْ أَنْ يَكُونَ
 عَلَى مَعْنَى مَا قُلْنَا وَمَعْنَى قَوْلِهِ لَا يَبْلُغُ هَذَا مَتَى مَعْنَى مَنْ ابْتِغَى وَابْتِغَى
 فَلَا يَتَعَدَّى لَا يَبْلُغُ هَذَا الْعِدَّةَ مَنْ ابْتِغَى اسْتِغْلَالًا مَا جِئْتَ
 بِهِ مَقِيلٌ لَهُ يَكْمَلُونَ كَمَنْ الْأَعْدَابِ الَّذِينَ لَمْ يَتَّبِعُوا (اسْتِغْلَالًا)
 مَا جِئْتَ وَابْتِغَى (حَابَةِ الْإِي) وَدَعْوَتِ الْإِي يَزَالُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ
 مَنْ لَا يَبْلُغُ وَلَا يَصْفَحُ هَذَا كَأَحْبَبِ ذَلِكَ حَتَّى أَكْسَابِ عَلَى
 الْعَبَّاسِ وَحَتَّى أَوْرَاقِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَلْبَلِ حَتَّى وَكَيْ عَنْ الْكُتُبِ
 عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَوْ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ
 شَاكِلًا عَمَّشَ قُلُوبَهُ رَسُوْلُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَدْرَأَ
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَالْإِي رَسُولُ اللَّهِ مِنْ لَفَتْ إِلَهُهَا غَيْرُ شَاكٍ
 لَمْ يَجْعَلْ عَنْ أَجْنَةِ حَدِيثٍ أَجْرًا حَسَنًا أَحَدًا
 سَمِعْتُ حَتَّى أَوْ عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدَ بْنَ صَالِحٍ مِنْ سَمْعٍ حَسَنًا وَهَذَا
 يَقِيهِ حَتَّى أَوْ سَمَاعِ بْنِ عَمِيلٍ بَرَهُ مِنْ عَمِيٍّ حَتَّى يَقُوْزُ مِنْ بَعْضِ
 عَنْ سَمْعٍ مِنْ مَسْلَمٍ الشَّامِيِّ عَنْ أَبِي مَسْلَمٍ الْحَوَافِي عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لِمَا لَيْتَهُ لَا تَكْتَبُوا عَلَى عَبْدِي
 عِنْدَ فُجْرِهِ شَيْئًا وَلَا الشَّيْءَ وَجَعَلَ لَهُ حُوزَانٌ يَكُونُ هَذَا الْفُجْرُ
 الَّذِي لَا يَكْتَبُ عَلَيْهِ عِنْدَهُ شَيْءٌ فَجْرُهُ مِنْ صَبْرٍ عَلَى
 تَحْمِلِ مَا يَحْتَمِلُ أَوْ يَتَّقِي يُضْنِيهِ أَوْ جَوْعٍ نُضِغُهُ أَوْ غَمٍّ يَكُونُ
 وَكَأَشْبَهُ ذَلِكَ مَا يَحْتَمِلُ بِالْبَعِيدِ مِنْ غَيْرِ كَيْسِهِ وَلَكِنَّهُ قَضَاءُ
 بِقَضِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى هُوَ يَتَصَبَّرُ فِيهِ وَيَتَحَمَّلُ شِدَّتَهُ وَيَتَجَرَّعُ
 فَجْصَهُ حَتَّى يَفْجُرَ التَّجَبُّرُ وَيُضْعِفُ الْبَلَاءُ وَيَفْجُرَهُ

فَيَفْعَلُ شَيْئًا أَوْ شَيْئًا فَيَعْلَمُ لَا يَكْتَبُ اللَّهُ ذَلِكَ عَلَيْهِ تَجَاوَزًا
 عَنْهُ عِلْمًا نُضِغُهُ وَيَعْرِضُهُ بِحَالِهِ فِي تَجَبُّرِهِ وَكَانَهُ
 ضَعِيفًا لَا يَطُوقُ تَحْمِلَ الْمَكَارِهِ وَلَا يَقْدِرُ عَلَى الصَّبْرِ عَلَى الْأَعْدَابِ
 مَعْوِيَتُ كُلِّ تَحْمِلٍ وَالصَّبْرُ عَلَيْهِمَا فَيَضْحَكُ الصَّبْرُ يَقُولُ
 أَوْ يَفْعَلُ فَعَدَا إِنَّمَا يَضْحَكُ الصَّبْرُ لَيْسَ إِلَهُ إِلَّا هُوَ عَبْدُ صَابِرٍ
 وَالصَّبْرُ يَنْوُفِي لِحَرْمِ تَغْيِيرِ حَيْبَابٍ وَاللَّهُ يَتَجَاوَزُهُ عَنْهُ مَنْ
 ذَلَّ لَيْسَانُهُ وَفَعَلَهُ وَيَسْكُدُ جَبْرُهُ لَا يَبْرُكُ إِلَى مَا رَوَى حَتَّى
 إِيْرَبُ الْبَنِي عَلَيْهِ السَّلَامُ حِينَ قَالَ حَمْدُهُ لَيْسَ شَيْءًا
 اللَّهُ لَا ضَرِيْبَكَ مَا يَتَضَرَّبُ وَأَقْسَمَ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى قِيلَ لَا تَحْذَرُ
 بِيَدِكَ ضَرْبًا وَضَرْبٌ بِهِ وَلَا تَحْذَرُ لَمْ تَخْرُجْ ذَلِكَ فِي صَبْرِهِ
 وَمَا رَوَى مِنْ مَنِيهِ لَمَّا أَصِيبَ إِيْرَبُ تَوَكَّرَ إِخْلَاقًا
 وَضَعَهُ عَلَى رَأْسِهِ وَمَا لَيْتَ أَمِيٍّ لَمْ تَلِدْ فِي رَأْيِي لَمْ أَكْ شَيْئًا
 فَيَسْتَرْجِعُهَا عِنْدَ اللَّهِ فَيُصِيبُ إِلَى الْإِسْمَاءِ فَإِنَّهَا تَوَقَّتْ قَلْبَ
 يَسْبِقَتْهُ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ خَيْرًا عَنْهُ مِنَ الْبَلَاءِ وَإِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ
 ضَرْبًا مِنْ طَوْلِ الصَّبْرِ لَا نَهْ كَمَا أَنَّهُ مِنْ الْخَيْرِ مِمَّا أَصِيبَ مِنْ
 مَالِهِ وَجَبِيْدِهِ وَمَوَاشِيِهِ حَمْدُ اللَّهِ وَمَا لِلَّهِ مَا أَفْطَحَ وَلَهُ مَا
 اخْتَلَفَ لَمْ يَزَلْ كَذَلِكَ صَابِرًا فِي كُلِّ مَا يُصِيبُهُ حَتَّى أَجْرَكَ الْفُجْرُ
 فَقَالَ مَا كَانَ وَفَعَلَ مَا فَعَلَ تَجَاوَزَ اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ لَمْ يَأْخُذْ
 عَلَيْهِ بِشَيْءٍ عَلَيْهِ أَحْسَنُ الشَّيْءِ فَقَالَ أَمَا وَجْهَهُ صَابِرًا نَفْسًا
 إِنَّهُ أَقْرَابُ مَعْدُومٍ تَقْبَلُ أَفْجُرَهُ الصَّبْرُ عَلَى الْبَلَاءِ وَنَفْسًا
 وَلَيْسَ بِجَارِعٍ مَا مِنْ أَفْجُرٍ مَضَى لَمْ يَجِدْهُ وَتَشْطَرُ

أَوْ حَلَّتْ قَائِلًا لِلْمَصْحُفِ قَوْلُهُ
 حَلَّتْ مَرْغَبًا كَرِهَ وَفَضَّلَ حَتَّى
 بِرَدِّهِ الصَّبْرُ
 وَأَنَّهُ عِلْمٌ

القضاء فيه وتخرج من البلاء فلم تتحمل ولم يصبر عليه فقال
 فإيساء القول أو فعل فإيساء الفعل فإيه محبته بحره
 ثواب خبيته وكتوب عليه قوله وفعله فإيه به
 أو يفتق عنه والله عفو عفور حشداً يخرج من
 محمد صالح من محمد حشداً عظام من عامر الدمشقي من جند
 خالد بن حمار قال سمعت سليمان بن عامر قال سمعت أوسيط
 النخعي على منبره يقول يا أيها الناس انظروا في رسول
 الله صلى الله عليه وسلم عام من أول بني آدم هو ثم خشيته العبد فبكم قال
 قام فينا رسول الله عام الأول فباني وامي هو قال سئلوا
 الله العيافة فانه ما أوتي عبد بعد تين حيلة من عباد الله
 السحر والسم واللعن واللعن واللعن واللعن واللعن واللعن
 ودار الغم والهم والهم والهم والهم والهم والهم
 والشكر على النعماء والرضا بعت القضاء وحك سيد
 تحمله طيب برأيه والعبد ضعيف عاجز لا يتما لك
 فوعده الله تعالى على صبره ورضاه وسكنى لنوايه ثواباً
 جزيلاً ونعيم طويلاً وأوعده على إصداها وعيداً مؤلماً
 شديداً يخبر صاحب كتابنا طي وجعل له إذا نا
 واهية وإبصاراً ناظراً ولم يجعل الخيرة العود كالنظر
 قال النبي صلى الله عليه وسلم ليس الخبير كالمعانين وجعل
 للقلوب أسماها وإبصاراً كما جعل للرأس كما أدركه
 لا يسان ببصرها سه قولي عليه وما أدركه ببصر قلبه كان

سمعت

ذلك أقوى عنده وأوثق لذاته ببصر العبد هو العبد
 فمن أوتي يقيناً فيما أخبر الله تعالى عنه شاهد
 المخبر حياً ناظراً وسكناً ولم يضبط في
 سمع بأذن رآه من خبر الله تعالى عنه أبصر بطلان
 فلما سمع الله بعوده أبا بؤقي الضاريون لبرهم بغير حساب
 وقال واني صبرتم هو خير للقباب من شاهد يقينه
 الذي هو بصر قلبه ذلك لا خبر فيسهل عليه تحمل ما
 أوتي من خبره فبصره وأبصره للموعود في السكر على البشارة
 مشكلاً فقال الثواب الذي هو بغير حساب ورضي
 عن الله فيما قضى له ورضي الله عنه فكان كما أخبر حارثه عن
 نفسه فكان في النظر إلى عرش ربي بارزاً وكان في النظر إلى
 أهل الجنة يتنعمون وإلى أهل النار يتعذرون وكما قال عباد
 كافي إلى كذا فيه حاشية تدل على كتابها وكان في النظر إلى عقوبة
 أهل النار وتواب أهل الجنة وكما احتسب أحمد بن عبد الله
 حلساً أسما من إبراهيم الأناطلي حلساً أحمد بن أبي الجباري
 حلساً سليمان قال دعاؤه من ثوبان ابن ثوبان فقال
 تعش عنك فقال من ثوبان فمما زال ينتظره حتى أصبح
 فلما أصبح نقيه فقال له ابن ثوبان لو لم يعادك ما أخبرتك بذلك
 عرض لي أني لما صليت العتمة ملئت أوتري من أن
 أجيبك ولما كنت أوتر عرضت لي روضة خضراء
 من الجنة فما زلت أنظر إليها حتى أصبحت هكذا

نظم

اوتى بيتنا فنظير الى رايض الجنة عاب من آلام الدنيا
 ومن آفات فان ابتلي مشهد ثواب الصابر من فيلذ بالبلل
 وان اجاب بكروحة شهاب القضا من ربه وتنع
 بكروحة القضا من فائتة هبوط حاله لم يحد على
 بلاء مؤلم ولا رضى مكره ومن سخط القضا وجوز
 عن البلاء جبط عمله ما على سخرى الله عنه سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صبر بكرة عند
 المصيبة جبط عمله وفيما اوحى الله تعالى من علم
 برض بفضائي ولم يصبر على ما لم يشك على فغاضى بطل
 وبما سواي ممن لم يرزق اليقين الذي يترك به ثواب
 الصابرين وفيما درجات الراغبين فلا شئ خير
 له من المعافاة ليسلم بها من عقاب الجاهلين وهو
 من وعيد استا خطين قال النبي صلى الله عليه وسلم من
 جبرل عن الله تعالى ان من عبادك المؤمنين من
 لا يضلح ايمانه الا النسي لو افقدته لا تيسره ذلك
 وان من عبادك المؤمنين من لا يضلح ايمانه الا البصحة لو
 ايشقته لا تيسره ذلك والنسي والبصحة اذا خوطب العبد
 فيها من المعافاة فما اوتى من حرم اليقين خير له
 من ان ينجاني فلا يهلك المسلمين يسأل الله اليقين
 والمعافاة الدنيا ولا خوة انه جواد كريم فمن شهد
 ضعفه وحزنه وعلم انه لا يغا لما يتحمله لا يصبر على



عظمه بعوضه ويغفر عن قريضه برقوته وهو
 المسكين وحزوه لا نه خلق ضعيفا ادا حسه الشرح
 وادامته الحيز منوها فكيف يتحمل العبد الضعيف
 ما يتحمله الجبار الملك القهار فلا ان يطقوه ويعقوه
 فقد قال تعالى لا لكم خلقه والدمع واعلموا ان جبر
 وادامته لا باله من علم من نفسه كجز البشر والضعف
 البلي فليستعد بالله من ان يتحمله ما لا يطيق كما
 كما علمه ربه وتبارك تحملا ما لا طاقة لنا ونسأله
 المعافاة كما امره النبي صلى الله عليه وسلم وليقل الامم
 اني اسألك العفو والعافية والمعافاة الدنياء والاخرة
 فان جعل به مكره واجابة ام فليقل لا حول ولا قوة الا
 بالله وليستعين بالله على قضاء الله فنيح المولى ونعم النصير
 حتى تدبر حزا عبد العبد من الموزبا في خدنا محمد
 ابراهيم البكر حزا ابوتاب المذني حلنا من رجب
 قال اخبرني سعيد بن ابي انوب عن عبد الرحمن بن بزرج

قال سمعت ابا هريرة رضى الله عنه يقول سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول يا اخاف على امتي الا ضعف اليقين
 قال الساجد احمد الله اليقين عني الغلب والاعاج والبر
 وحنف للمؤمنين الايمان بالذيت فقال لو خفف الغيب
 ولا يمان التصديق ولا يصدق الا بيمان بالشي الذي يقدر
 عنده ولا يمان لا يصدق بالخير حتى تقدر عنده فيجيب

بزرج
 مع ابا المعجزة
 ويد خازا
 ولا يساكنه
 وهو عبد الرحمن بن بزرج
 القار من مولى ابي جبير
 رضى الله عنها
 روى عنه
 روى عنه ابو داود

كما لما هبته المشايخ بالعلب هو الذي قال النبي صلى
 الله عليه وسلم ليس الخبز كاللحمان فاذ ضيقت البصيرة
 لم يعب من السعي كما هو قاذ ضيقت عين الفوائد لم يعب ^{الغيب}
 الذي يجب الايمان به من توحيد الله واجلاله وتيقنه
 وتبليغه فلا يكون عبادته له كانه يراه ولم يعب ^{الغيب}
 الا خيرة التي هي المتقلب ولم يعب التواب ^{الغيب}
 اللذين يتبعان على الطاعة اداء امره واحتجاب فغيبه
 فاذا لم يعب العبد هذا كله فليبه لم يتعب وان اقر ^{الغيب}
 وجبت من خطيه الخبز هو غمزه وغشاه كما في الجرد
 ان الملك يقول للعبد اذ اوضح لي بحره ما تقول في هذا الرجل
 مني النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذ رى سمعت
 اناس يقولون شيئا فقلت له لا بد ريت محذرا من ظلمه
 في عيني قلبه وعشا لي بغير فواحه فاذا ضيقت العين
 الذي هو عين العلب ضيقت الايمان ^{الغيب} ذلك قال النبي صلى الله عليه
 وسلم كما لا خاف على امتي الا ضيقت العين وانما ادمقت
 الديانات والنحل وتفرقت الالهة واليسل لضيف التغير
 وذلك لعم كانه في الاقرار بوحدايته الله تعالى من طريق
 الخبز ولم تزل مع الحال الى من الخبز وهو حيايته
 فتد دوانيه واضطربوا ورجعوا الى عقولهم يتسألونه
 واجسادهم يخونهم يسلبت عقولهم اهواءهم وجبت شغلهم
 افهامهم فتجيزوا في ظلمة نفوسهم وضيعت ابصار قلوبهم فاعلم

في هذا الخبر
 ما لا يخفى
 من عظم
 الخبز
 في حياة
 العبد

يتصور واما اخبر الله عنه ورسله فتشكروا فيكم انتم
 ومحقوقه وراز حب الغيوب البطل اليها ^{الغيب}
 ولا تعتمد عليها فقلون في كنه اخلاصه وعلمه من الذنوب
 ولم يعبه الى الله فضلوا عن سبيله من قوى تيقنه
 ايمره بتبليغه ما اخبر الله ورسله عنه فاجاب الى
 قال الله تعالى لا يدرك الله بجمال القلوب ^{الغيب}
 عن بصيرة استباز العيوب مستبدا الغيب عيانا
 فيسكن اليه واجلاء من به فلم يتجلى شحوك الظنون
 فاستقام على طريق الكتاب والسنة ولم عمل عنه عيشا
 ولم يلبس عليه المنهاج الواضح والسبيل البين لعقوبه
 قلبه الذي هو اليقين فنادى واهتدى بتوحيده ^{الغيب}
حسب الله حلتا نصرت الحق حلتا اوحى حلتا
 هناك حلتا اولاه وجه عن ابي اسحاق عن جوتي
 النبذتي عن رجل من بني شليم قال غدرت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بذي او يدو التسبح نصف الدين
 والمجد عملاه والتكثير عملا ما بين السماء والارض البصير
 نصف الصبر والبطل ونصف الايمان قال الشيخ رحمه الله
 فنادى العبد لله تعالى على شئ من المعرفة لله ولا متعار
 الى الله فصفا يعرفه الله ^{الغيب} فما تجشع الحوايل وعماق
 عليه النواظر وكما لا متعار الى الله ان ترى نفسك
 قبضه الله يصدر قبح كيف يشاء فترى اقولك وافعالك

ذكر كنه

كما هو على طالع
 لو كثر العطاء ما الله

امر به عظم وعظمه

بالله وتبصر فما الى الله فتايرة التزبه سنجان الله فمن قال
ينجان الله على يقين من قلبه فقد جنت معرفته الله
ومن قال الحمد لله على بصيرة منه قد جنت معرفته الله
الى الله لانه رآه اقواله وافعاله بالله ولم مرها من نفسه
لا ح اوله الحمد لله اي بالله كان فله الحمد على الوحي والبرهان
ثلاثة من جوله وقوته والى الله جنت فما لانه قال الله بعد
برئ من العجب والرياء والعجب فحق من الله بآله والى
الله عودا يجوز ان يكون معنى قوله التسليم نصف
الميزان لانه نصف العبودية والحمد لله عملة لا كمال
العبودية وقوة التكبير عملة ما بين السماء والارض
العمل نظم في نفسه الى السماء والارض كان
رزقه في السماء قال الله تعالى ورسولكم لا يلهي
قوته وعلمها وادراكها ولا الله تعالى وقدرها اقوالها وقال
جبل الارض ترار وكل ما يدخل عليه مما يحل بعبوديته لله
من نظرها الى غير الله يعني الضعة والنع ومن خوف ممن
يسواه ورجاء لغيره ويسكون الى ما دونه فذلك المنطور
اليه والخوف منه والرجاء عليه كان بين السماء والارض
فادرك الله أكبر على طبعه يقين انه تعالى أكبر من ان
يرتد قضاؤه او يخلف مشيئته او يضره ضار او ينفع
دونه نافع فكانه لم يزل بين السماء والارض وفيها شيئا لا
الله وحده فادرك الوسايط بينه وبين ربه لتجفيفه دون

الله ملك الله له ما بين سماءه وارضه نورا لكلامه وجعل
ما بينهما قنونا وخداياه وسجنه لا خلى العبد مما بين
الطيفين لربه سيرة فلك الله تعالى ما بين الكونين
لعبد به وقوله والصوم نصف الصبر العبد خلس
النفس مما جبرم الله تعالى ان يواقعها وجنسها على ما امر الله
ان يوديه والصوم جنسها عن شهواتها وشهواتها من الله
قال الله تعالى واما من خاف مقام ربه ونهى النفس الهوى
فالجاني قد اتى بنصف الصبر الذي هو جنس النفس عن
شهواتها التي هي من الله فان صبر على اقامته اوامر الله
فقد اتى بجميع الصبر وقوله الطهور نصف الايمان
الايمان تطهير النفس عن انجاس الشبهة وتطهير الجوارح
عن عبادة ما دون الله وللعبد نصفان ظاهر وباطن
من تطهير الله فقد طهر ظاهره ومن طهر باطنه اتى
بنصف الايمان فان طهر باطنه فقد استكمل الايمان كونه
الطهور للصلوة تطهير البدن من الجسد والافكار
للقوف بين يدي تعالى وفيه اشار الى تطهير النفس من الجوارح
والايمان للناس جاء به الله فلك الايمان ظاهر وباطن فطاهره
اقراره بتسليمه وباطنه اخلاجه وقصدت فلا دور والتسليم
طهارته الظاهرية لا الاقرار بملكه الا الله البراه بما دون
الله في التسليم لا بملكه تركه لا يستكبر على الله من امره بالله
لا يستسلم لله فقد تطهر من انجاس الشرك فطاهر ومن صدق

رواه الشيخان في الصحيحين

والله لا تمنع من الرجل ان زوجت لذلك وطلها طابت
 لم يكن منها اشياء "فامر بطلها فاحلها لكان
 نفس زوجها منها في الولد شيء" فامر بطلها فاحلها
 اخبرانه كشي تتبع نفسه اياها قال له استمع لها
 ودع ففعلها وبجود ان محل ذلك على انه النكاح
 اعني نكاح زنا فامر بطلها فاحلها اذا كانت
 كذلك كانت رايه "وقد قال الله تعالى والرائية لا
 ينكحها الا ان يحل له ان يشاء الله تعالى
 ينكحها نكاح زنا الا ان نكحها وتكبر الله انزاعا
 على المؤمنين ونكاح الرائية اذا لم يكن سينا جانا وكان
 بنكاح وان كان حايلا في الحكم فليس ذلك من صفات
 المؤمنين واخلق في فكره عليه السلام ان عيبك
 رايته من جهة الا جب فلما اخبر من نفسه ان تنكحها
 قال له استمع لها كانه يقول حد خطبك منها وكل
 امرها الى الله تعالى فليس عليك من وبال ما تاتى
 شيء اذا كنت لذلك كاذبا واما عن ذلك ناهيا
 بالحفظ لها فقيبا فامر بطلها فاحلها شفقة عليه ان
 تمنع من ما يشكوها اذا ابتغى نفسه ولم يطلع فاعاومتها
 وبجود ان يكون قوله استمع لها اي استمع بالكف عنها
 تتبعها بها وكفها عنها وترق وان كان ذلك عليك
 سديدا وكانت نفسك لغوا فاحلها كارهة فاحلها

السك

والله لا تمنع من الرجل ان زوجت لذلك وطلها طابت
 الطاهر وكما له طاهر الباطن والله الموفق حشر
 حديثا محمد بن حاتم بن محمد القواربي حديثا حاتم بن سهل
 يحيى بن اكرم القاضي حديثا الفضل بن موسى السيني في حديثا
 الحسين بن واقد عن عمارة بن ابي جعفر عن عكرمة عن ابي عيسى
 رضي الله عنهما قال اني ابني صلى الله عليه وسلم قال يا رسول
 الله اني امره لا تمنع يدك من قول الله تعالى طلقها عكرمة طلقها
 فقال يا رسول الله اني احشي ان يتبعها يعني قال ما سمعنا بها
 ودع والى الله ما يكون من قول الله لا تمنع يدك من قول الله
 يعني انها متبرجة لا يستتر من الرجال فتكشفه في ثيابها
 متبرجة وميتا وكانت هذه عادة بني العير قبل
 الاسلام الا ترى ان بين النبي كثر من تحت جبين من الرجال
 قبل ان يضرهم عليهم الحجاب غيبتة بن جابر عاصمه
 الله عنها فقال من هذه الخبيث وفيه قصة ثم انزل الله تعالى
 ايه الحجاب فاحجبتن فجوز ان يكون هذا الرجل شكا الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تمنع يدك من قول الله
 متبرجة فاحجبها لا يكرهها فامر رسول الله صلى
 بطلها فاحلها فاحلها فاحلها فاحلها فاحلها فاحلها فاحلها
 ذلك من الرجل فتقوى عليها لا تمنع من ان حال المرأة
 التي هي النكاح لكان فاحلها فاحلها فاحلها فاحلها فاحلها فاحلها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحلها فاحلها فاحلها فاحلها فاحلها فاحلها

على ذلك رفق كما أنه يقول استبدل بها غيرها وفارقها
 بها رفق بها أنه يكرهها على فراقها ورفق بها
 بملك غيرها ألا ترى أنه أمره بطلاقها ثلاث مرات
 فقال طلقها فامره بطلاقها ولا يستماع بنفسه رفقاً بها
 وجهها لها وجوز أن يحمل قوله لا تمنع يداً مني من أن
 كانه يشك هو خرقها وقلة حفظها لما روجها فامره
 بطلاقها إذ علم أنه يكره ذلك أن أخبره بذلك رسول
 الله استبدل من عنه أياه بطلاقها فقال طلقها على حملة لا ذن
 له بطلاقها لأنه عليه السلام كان يكره الطلاق وقد قال
 انفض الحبل إلى الله الطلاق فاذن له بطلاقها ولم يكره
 له ذلك لأنه إنما كان يكره إذا لم يكن من بآيس وهو
 عاصيه الله تعالى على الصلوة والسلام للمرأة راجية
 ما رويها وهي يسوء له عنه فادأرت ذلك في
 عاصيه ولا يكره طلاق عاصيه فلما أخبره أنه كسب تنوع
 بعينه أياها أمره بأخسها وتحتل بأيسك منها فقال
 استمتع بها أي خذ حظك منها وتحتل موته خرقها فاذا
 فادأرت رضى زوجها خرقها وإرضاء لها لم تكن عاصية
 إذا كان الخرق ولا ضاعه غير حصية حسب
 حملاً عبد العبد من حملاً من الزيادة عن أبي الزيادة
 عن أبي عروة عن أبي هريرة رضي الله عنه أن ابنه شجرة
 يسير الوالك في ظلمات ما به سنة لا يقطعها وقال رسول الله

الله صلى الله عليه وسلم ما رفق لم يزل حياً قط لا حله
 إذا أنا مت فاحرقوا وأخذوا بضعه في البر ونصفه
 ٢ الحرق الله لين قلبه الله عليه ليغدر به عذاباً لا يحبه
 أجداً من العالمين فلما مات فعلقوا فامر الله الحرق
 فامره ثم قال لم فعلت هذا من خشيتك يا رب وأنت
 أعلم ففعله قال السبح رحمه الله جردان يكون قوله لين
 تدر الله على أن قدره جلم أن يعتدني فانه تعد بني
 أشد العذاب كأنه فله أن الله مثبته لأنه كان
 لله مؤجبا وبه موثقا وأبغضاً له عارفاً أنه كان
 مشيراً على نفسه مضيقاً وأمره فخر جلم في فراقه
 لم يأت من عاصي إلا عان ينسج فان أخذ تنقيطه
 وتركه أوبره عذبه أشد العذاب عذبه منه
 وإن عذب له بما به فذلك فضله فشرط العذر
 على تقدير العذاب والجفو وليس على القدر لأنه
 لو كان ممن كان لا يعرف لله قدره على بعثه
 وإن ذري رماجه لم يكن لله عارفاً ولا به موثقا
 وتقدر وتقدر بمعنى واحد وقراء القراء إلا إمرائه
 قد رابا بالتحفيف وقد رابا بالتبديد وكذلك قد رابا
 وظن أن ابن نعيم عليه ولن نعتد به عليه وها من
 التقدير جود القدره ملكه كقوله أن قدر الله على
 مؤناه لو قل بالله على العذاب ينعن عذابه أشد

اسم من راجع
 من راجع لوصف

عذاب عذاب الله لا يعلم جزوه فيعلم الله ذلك منه وانما
 فعل ذلك خوفا من ربه ورجاء له ففقد له بصيرة ايمانه
 وهو فيه من الله ورجاء له فانه خافه من جهانه لا من
 خيره ورجاءه بايمانه وغضبه لله على نفسه وحقيقته لها
 حتى باجواقها وتدريبه رما دها وكوزان يكون عرف
 ان الله تعالى تبعث الخلق ويجزيهم بعد الموت ويجزيهم
 فيثبت الخبيرين وبغائب المني وطمح انه يجوز ان لا يجزي من
 شأ فظن انه يجوز ان لا يجزيه الله اذ افعل ذلك لنفسه كان
 كان على نفسه الحرف التام ورجاها ان لا يعذب ايمانه
 ولم يرها اهلا ان يتأب وتدخل اجنه اذ لم يكن علم
 حيزا لا يسو جيب ثوبا وطن انه كوزان يفعل الله به كما
 يفعل بالهائم ومن شأ من خلقه ان يجعل ترابا يبدل على ذلك
 ما حاكمي روايه لفرى لعل اخل برى يعني اقوته كانه يقول
 ان تركني فلم تبعثني فقد ضللت اى فتى وقنت
 وتلا مشيت كموه تعالى وقال ايد اظللنى الى ارضى الى
 تلاميذا وذهبت فيها مكانه قال ان قدرا الله عليه
 الخوف عليه باسيد العذاب وان عزله تركه
 ولا يجزيه فامر ما جرافه حشيه من الله وفعت الله
 فيعلم الله ذلك منه فتقوله فقال لم فعلت هذا ما
 من حشيتك فغفر له ما يمانه وحشيتك منه وهذا امر
 في الحديث الذي حدثنا محمد بن احمد العاصم حسنا احدث

انصر

الخفاف حدثنا عمرو بن علي حدثنا حماد بن مسعوده حدثنا عمرو بن
 العاص عن الحسن بن اسحق بن ابي رافع عن ابي عبد الله عليه السلام ما زلت
 اشفع الى ربي ويشفعني فاشفع فاشفعني حتى اقول اى رب
 شفعني فمن قال لا اله الا الله فيقول يا محمد لست لك ولا لغيرك
 معذرة وعزتي وعلمي ورحمتي لا ادع في النار عذرا بال لا اله الا الله
 بعد العبد قال لا اله الا الله ولم تعلم خيرا قط فغفر الله لمانه ولم
 النار الحشيتة وحشيتا فظنته اجانه ان لا يحشر لا تحضر
 من الايمان وان ذلك جهلا منه لا نه عرفه واقره بالا عابه واليق
 والنوار والعتاب لا يراه يقول ان قدر عليهم ليند به عليه
 محدا يده على انه كان تعلم الا عادة والثواب والعقاب ولكن
 طمح انه كوزان لا يحشره الله من بين الناس كلهم مقله عمله
 وجهله ولجعله ما امر ما جرافه بعد الموت وتركه تعالى
 للموتى فيه فظن ان ذلك ثافه ومنجيه من عذاب الله تعالى
 واجبه الله تعالى من عذابه لحشيتة منه لا ما جرافه نفسه
 والذكي يذه ان جعله كوزان تركه من بين جميع الخلق لا يجوز
 من الايمان ان الاعاده انما وجب الايمان به لا كخبر
 ولو لا الخبر لكان من باب الحوانة من باب الوحي
 ولما جاء من باب الوحي ما حبا والله تعالى انه
 يعيدهم كما بدرهم واخبر الله لا يجوز الشك فيه فقال
 العبد لم يسكت الا عاده التي اخبر الله عنها ولكن كان رجلا
 جا هلا فظن انه كوزان لا تبعثه الله من بين جميع الخلق اذا

اخرج تركها بغيره لا عجز عنه والله اعلم حتى
 حلتا عبد العزير بن محمد المورزيان حلتا بمحمد بن
 ابراهيم حلتا ابونا ب محمد بن عبد الله المديني حلتا
 ابراهيم بن عبد عن ابيه عن عبد الله بن مسعود عن
 النبي صلى الله عليه وسلم ان كان النبي صلى الله عليه وسلم
 لحناء في سبيل عنده فان اثنى عليها حين اقام فصلى
 عليها وان اثنى عليها غير ذلك قال لا هلك شاة منكم
 بها ولم يصب عليها ولا السجدة بعد الله كورا ان يكون معاني
 ترك النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة والسلام على من اثنى عليه شبر
 على وجه الناجية لا خيار ولا زجر عن مثل ما اثنى
 على الميت وما تبتليت من يقول مثل ما اثنى عليه والوعيد
 له ليتأتى من يقول مثل ما اثنى على الميت عما يمتنه
 ويتوقى غير ممن لم يقل عن ائمة ما اثنى على الميت
 الذي ترك الصلاة عليه وليس ذلك على معنى انه يخطئ
 عملة محلوقة عليه بالخلود ولو كان ذلك كذلك لم يكن
 يدع من يصلي عليها حتى يصلي عليها ولا يثنى عليها كان
 الله عز وجل يثني بديته والمؤمنين معه ان يستغفروا
 للمشركين وامهيا باب الحجة فقال ما كان للبعث والدين
 امنوا ان يستغفروا للمشركين لا يه فلهي الله تعالى النبي
 والمؤمنين جميعا من الصلاة على امهيا باب الحجة والقائم
 وان لم يكن مشركا هو من امهيا باب الحجة عند من يقول

عبد من يقول بالوعيد لا حبل ولو كان الذي ترك النبي
 صلى الله عليه وسلم الصلاة عليه بما اثنى عليه هو من امهيا
 بالحجة لهي عن الصلاة عليه كما ترك هو الصلاة عليه ولما
 لم يثني علم ان ذلك لم يكن له من امهيا باب الحجة وكان
 كان ذلك كونه على الزجر والتأديب والتبليغ ويجوز
 ان يكون ترك الصلاة على من اثنى عليه بالمكروه يعلم عليه
 السلام بان من حكم الله على هذا الميت ان يطهر
 بالنا و يدخله اياها وان يكون كان الله امر الله
 عليه السلام بان لا يصلي على من حكم بان يدخله النار
 وان لا يغفر له الا بعدا يطهر بالنا و اجملة المقدره عليه
 السلام وتعتقلا انه عليه السلام اذا صلى عليه واستغفر
 له ويسأله ان لا يدخله النار وحكم الله قد سبق
 النار وغناه عن الصلاة عليه ولا يستغفروا له لئلا يكون
 يكون مغفرتهم استغفار النبي صلى الله عليه وسلم فيكون فيه
 ترك الاجابة ولا يبيح له قضاء حاجته وفيه كونه من
 المؤمنين من الصلاة عليه ولا يستغفروا له من اهل القبلة
 ومن وجبت الصلاة عليه بايمانه وانه ليس ممن يحل له
 النار فيكون من امهيا بالحجة لان من ادخله الله النار
 من المؤمنين وانه ليس من امهيا بالحجة على الاطلاق ولحقه
 بل هو من اهل الجنة لان بعثته في النار حدة يهيمه
 وبغاد في الجنة ابد لا بد من فحوى من امهيا باب الجنة لذلك
 ما النبي صلى الله عليه وسلم (ما اهل النار الذين هم اهلها)

لا سماع
 لا سماع
 لا سماع

فانما لا يموتون فيها واما قومة مريد الله بهم البرحة فاذا
 اتقوا فيها اما تعلم الله فيتمى انما النار والمخالب من دون من
 تخبر منها وان كان فيها وحوذان يكون معنى اننى عليها
 خا الى اننى عليها او صاف المومنين فان اننى عليها غير
 ذلك معنى او صاف المنافقين ويكون ذلك قبل ان اهل الله
 المنافقين فانه عليه السلام لم يكن تعلمهم من قبل ملك الله تعالى
 لا يعلمهم نحن يعلمهم ثم اهل الله بعد ذلك بقوله ولتعدنهم
 في نجر القوار وبقوله جهل الكفار والمنافقين وكان اهل
 اننى عليها ما وصاف المنافقين فاعلم انه منافق ترك الصلوة
 عليه ويكون معنى قوله شيئا فكم بها اي واروة وادفونه
 ان يكون ابرأ بالصلوة عليها كما قال العلي رضي الله عنه حين
 تلى ان عم حمار فقال قد مات يعني ابا طالب فقال عليه
 الصلوة والسلام اخذت قوله فكله كمن قوله شانه في
 تعالى واروة وحوذان يكون اننى صلى الله عليه وسلم كان حقيقا
 عن الصلوة على المنافقين دون غير المومنين لقوله تعالى
 قصص على اهلهم مات ابرأ وادفع على قنن ويكون غيره ممن لم
 يعلم بنفاته غير منى عن الصلوة عليهم ولم يكن على النبي ان
 يعلم ائمة المنافقين لا تزل انه اهل حذافه وبتما هو له دون
 غيره من الصلوة واجبه ان لا تخبر اهل مكان حذافه كما
 على اهدات منم وانه منى عن الصلوة عليه فدل ذلك ان ترك
 الصلوة على المنافقين لما كان على من علمهم دون من لم يعلمهم

هذا الحديث في
 ترك الصلوة على
 المنافقين
 في قوله
 لا تخبر
 اهل
 المكان
 حذافه

علم المنافقين
 في قوله
 لا تخبر
 اهل
 المكان
 حذافه

يكن من علمهم ما خود اعلمه فمضى غيره عن الصلوة عليهم وكذلك
 كان النبي عليه الصلوة والسلام ترك الصلوة على من اخبر
 منه باوصاف المنافقين لا ينهى غيره عن الصلوة عليه الله
 اهل **حديث** حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن
 ابراهيم حدثنا اوس بن حذاف عبد الله بن وهب عن
 من سجد عن ردى بن ايسلم عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة
 رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما خلق الله
 ادم عليه السلام مسح ظهره فسقط من ظهره كل شئ لم يكن
 الى يوم القيمة فوضعه على ادم فزالت في وجهه كل راحة وبقيت
 من نور فراى راحة من له وبقيت الخبيثة فقال من هذه
 يارب قال هذا من ولدك ابوه داود قال في عمره ما ريت قال
 ستون سنة قال زجه من عمره اربعين سنة قال اخذت بكتف
 قال فلما نبت عمر ادم الى اربعين التي رهبها لداود جاتاه ملك
 الموت فقال ادم انه نقي من عمره اربعين سنة قال اخذت بكتفها
 ابنك داود فمجدت دريته ونسي منيت حريته
 وخطى الخطيت حريته فزال عنه القول والضعف
 والفني والعقير والصبي والمبتلى فقال يارب لا سويت
 بينهم قال اردت ان اشفق على كل السخيمة لانه اخبر
 الدرته من ظهره ادم الكفا فقال الله تعالى واداه
 ربك من بين يدي من ظهره وخرقته ونفسيه من اننى صلى
 الله عليه وسلم في غير حديث وروايات مختلفة روى كثير

سنة

محمد

من الامة هذا الحديث في تفسير قوله واذا خذ بكم
وتلقونه الامة بالقول الا شر ذمة قليلون لا يعجبونهم
وعليه عامة اهل الحديث والكنز المنيته اقربا واحدا للذمة
من ظاهرا ادم كما جاء انه اخبرهم من قبله مثل الذرة
واخبرهم الميثاق انه وضع بقوله البيت بركم
فاجابوه بيلي قالوا وحي الفطحة التي فطر الناس
عليها قال النبي صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة
فابواه ففوقه داره وينبذ به او يمجسسه او يمجسه وهي التي
جاءت حسب لغة رواه عن الله عز وجل خلقت الناس
حنفا فاضلتهم الشياطين او كما قال وحسب الله
حرا من ركبنا حلسا حمان حلسا يسلمه حنفي
محمد بن اسحاق حلسا حيس من ديننا وعن متاجه من
مطبق بن عبد الله بن السني عن عياض من حمار
المحاشي وكان يقال لابي من حنفي النبي صلى الله
عليه وسلم وهو خطب منا يقول ان الله ابر في ان اعلم
ما جعلتم ما علمني يومى هذا الا ان كل ما لي خلقت فبدي
هو الا الا واني خلقت عبداي حنفا كلهم وان السابطين
انهم فاجتلتهم عن دينهم وجرئت عليهم ما اذلت لهم وابغى
ان يسبوا في ما لم انزل به سلطانا قال السجدة له ماله تعالى
احد الذمة من ظاهرا ادم وقبره في مرقبه واخلد الميثاق عليهم
بالحقيقة ورجعهم رجليه كيف شاء وكما شاء والله على ما

وفي رواية فاجتلتهم

هذا الحديث في تفسير قوله واذا خذ بكم وتلقونه الامة بالقول الا شر ذمة قليلون لا يعجبونهم وعليه عامة اهل الحديث والكنز المنيته اقربا واحدا للذمة من ظاهرا ادم كما جاء انه اخبرهم من قبله مثل الذرة واخبرهم الميثاق انه وضع بقوله البيت بركم فاجابوه بيلي قالوا وحي الفطحة التي فطر الناس عليها قال النبي صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فابواه ففوقه داره وينبذ به او يمجسسه او يمجسه وهي التي جاءت حسب لغة رواه عن الله عز وجل خلقت الناس حنفا فاضلتهم الشياطين او كما قال وحسب الله حرا من ركبنا حلسا حمان حلسا يسلمه حنفي محمد بن اسحاق حلسا حيس من ديننا وعن متاجه من مطبق بن عبد الله بن السني عن عياض من حمار المحاشي وكان يقال لابي من حنفي النبي صلى الله عليه وسلم وهو خطب منا يقول ان الله ابر في ان اعلم ما جعلتم ما علمني يومى هذا الا ان كل ما لي خلقت فبدي هو الا الا واني خلقت عبداي حنفا كلهم وان السابطين انهم فاجتلتهم عن دينهم وجرئت عليهم ما اذلت لهم وابغى ان يسبوا في ما لم انزل به سلطانا قال السجدة له ماله تعالى احد الذمة من ظاهرا ادم وقبره في مرقبه واخلد الميثاق عليهم بالحقيقة ورجعهم رجليه كيف شاء وكما شاء والله على ما

يشاء قدس ومعنى قوله اني خلقت عبداي حنفا كلهم
بحر ان يكون حين خلقهم من نطفة وعلقة ومصنعة اي
خلقهم على ذلك قرار الذي يثبت منه حين قال لم يثبت
بركهم قالوا لي فمع ذلك اقرار حنفا وعلى ذلك خلقهم اقرار
انما خلقهم بقوله ان الشيطان ايتهم بحوران يكون بعد البوار
فاجتلتهم عن دينهم الذي صولا لا يسلم الذي خلقوا عليه
نبدعتهم الى الشرك بالله وجعل الاولة دله ولا يحاجد صفاته
ما زينت لهم من اتباع الالباء فقالوا انا وجدنا ابائنا على امة وانا على امارهم
فجرحت اهل الامة لم يجد ان يكون فاجعلوه من الحية
والتيانية والوصيلة والحامي بقول النبي صلى الله عليه وسلم
نراي ادم انوار الانبياء والاودياء وفاقه المؤمنين على مباديهم
وساير احواله وتختلف صفاته ثم من الضعيف والقوة
والاخرة واليسلام والفاقة والغنى وسائر اوصافهم على ما قسم
الله لهم وشاءه لهم فرأي نور جواد فاجتبه وعلم ان
ذلك نور عمله الخالص وذكره الصافي وقلبه السليم انفسه
الزكية فيقال من عمره فاجتبه ان عمره مستور منه فاجت
ادم عليه السلام ان يطول عمره ليكمل عمله وينزل
بطاعته لله تعالى وعبادته بقطر الله واجلاله له وجبه
ان يطاع طاعة يرضاهم وعباد الله عبادة يتقبلها
ويذكر ذكر الحجة الله تعالى ذكره من عمره ارضاه
لي جاد به طاعة وعبادة وذكر ابيهم خبصه خلدوا

وسالوا الله ان يخلقهم على امة واحدة
المراد من الماخذ اذ ادى الى هذا
المراد من الماخذ اذ ادى الى هذا
المراد من الماخذ اذ ادى الى هذا
المراد من الماخذ اذ ادى الى هذا
المراد من الماخذ اذ ادى الى هذا
المراد من الماخذ اذ ادى الى هذا
المراد من الماخذ اذ ادى الى هذا

يتقبلها

من شئ سائر الا نبيا ر عليه السلام بالنور جوزان يكون لعل كان
احتجب به من شئ سائر الا نبيا ر عليه السلام بالنور جوزان يكون لعل كان
غيره كما خفي ما علم من صفة لبوس محقق من الباء من اويكون
خفي بفتوة على عمل من اهل الصلحة التي شاركه فيها غيره الا
انه كان اكثر استعانة للذكر وادوم ججدا عليه واستبد احتجابا
فيه كما كان النبي عليه السلام احتجب بعتال المشركين وان كان غيره
من اهل النبيا فماتوا اهداهم الى النبي عليه السلام بفتنة بالسيف
وكان انما نبي المصاحمة وجوزان يكون العمل الذي خفي به جگاه
من حشيه الله فياني بقدر زور بكا و داود بكار
سائر اهل الحق لها وجوزان يكون ما يفسر عليه من الاكر فقد
زور عن النبي عليه السلام ان داود كان يارب بالدراب
ان يفسر فيقول الزور قيل ان نفعه عنه او كلا ما هذا
معناه وجوزان يكون ذلك نورا براته وحشيتها جلتا عباد الله
محمد حسنا عبد الله ومحمد بن محمد عبد الله بن نوبختي السعدي
حسنا العباس بن الوليد بن مزيد بن رافع بن رافع بن عبد الله
بن عامر قال اقطع داود من حبس الصوت ما لم يقط اهل قط
ان كانت الطيرة والوحش ليعتلف جولة حتى يموت عطشا
وجوزان ان افكار لتعق وتوفي قوله اذ انكبت وتحت
ولا تبدل اي سراجك خضرة به ولا حكاك مقدره لا
بتغير ولا تبدل وقد مضى عمره وحكم به وحق عليه فلا
يبدل ولو كان يجوز هذا كان عمر داود ما به منه وكان ذلك

السنن في كبرى السنن
مكتبة المجمع والسنن ببلده بين
جامعان وجوز البركة

مكتوب عليه وعمره فتوة منه فلا تبدل وجوزان يكون معناه
ان اجبت الى ذلك صار مكتوبا عليك يكون لكرهها زحفي فلما
استوفى اجمع عمره الا اربعين منه اتاه ملك الموت فقال قد
توفي من عمرى كذا وكذا فقبل له اثم تعبه لا تنك داود قال فخذ
جوزان يكون معنى الحمد ان الحجة لم تنقض لا تملك علم
ان اهل الضرر بحتوم عليه ومكتوب لا تبدل علم ان
هبة لم تنقض انه لا يعقب من عمره ولا نراذله عمر داود ما خبر
ان الحجة لم تكن على مني الخاتم تنقض لم تنقض ليس على معنى انه لم
يقبل ولم يخط كانه قال وهبت فلم تنقض الحجة فكا خفا
لم تكن له عليه السلام علم ان هبة لا تنقض من عمره وان
عمر داود لا يواضيه لا مكتوب تحتوم عليه لا تبدل فان
كان عاش اجمع الف سنة الا اربعين منه وتوفي فلان اجل
اجله المكتوب المحتوم عليه كان ذلك لا انه استقبض هبته
وان كان عاش داود ما به منه وان كان عاش داود ما به
سنة فلان عمره المكتوب المحتوم كان ذلك لا انه
وحيث منه حسنا محمد بن عمر المحدث حسنا احمد بن حنبل
تجربة البطالتي حسنا عبد الرحيم بن حميد حسنا
بنية بن الوليد بن عيسى بن ابراهيم القبرسي عن سلمان بن
محمد عن نيسله بن عبد الله الجعفي عن عمته عماري الدرا
رضي الله عنه قال ذكرنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم زيادة
العمر الدنيا قال رسول الله لن توفى الله نقيضا اذا جاء

مكتوب

اجلنا ولكن زيادة العبد في الدنيا ذرته وصاحبه يندثر
 الله العبد يندثر له بعد موته بالحقة خفاه في قبره وذلك
 ما روي في زياده العبد فاخبر ان العبد ينادى على جمل المصيبة
 والوقت المكتوب وما روي في حديث العبد انه يكون عمره
 ثلاث سنين يجعله الله ثلاث سنين في بيته ابو يه او صلبه
 رحمه ويكون عمره ثلث سنين في بيته فيجعل الله ثلاث سنين
 بتطهيره رحمه او كل ما هو من موافقه فان حلكل من كان حيا
 ان يندثر الله العبد اجلا ثلث سنين في بيته ويغفر له ذنوبه
 رحمه ولو لم يندثر برة وصلته لم يندثر عجرة الا ثلاث سنين
 فهو ان يكون معنى الحجب من ادم انك بان يكون عمره
 منقوصا كهيته لا انه حجاب كهيته ومعنى نفي الحجب عن
 ادم وانباء الخفية من الخطية والسيان هو ان انباء
 الحجب يخرج منه ويغفر في حله والخطية والسيان
 لا يخرجان فيه ولا بعد جان في النبوة والملك وحلك
 ان السيان ليس من فعل الانسان ولكنه من فعل الله به فهو
 لا تولد ما لم يكتبه فاما الخطية فافعالا تنسقط العبد
 من عبي الله ولا يخرج من مولا الله اياه لا ما ينسقط
 العبد بالاصرار ونزك القبة ولا عراض عن الله الا قبيل
 على نفسه وشهواتها وليست الخطية كذلك بل الخطية
 زلة وتلكها العبد وانما تلحقه وصحة
 يصدق قروته وشهوته ونفسه فيندفع من جبر عتبه

نبوة

وينجى من تلكه بتوبته بخبره وندم بالحقة وانذاره
 بها على نفسه وهي سبب الوضوء للانبيا والاديب
 بالقدرة الى الله تعالى ما الله عز وجل وظهر ان داود
 انما فتاه في قال وان له عندنا لدني وخمين ما فاجبر
 ان رلة كما في سبب قهرته وقال ابو سليمان الداراني
 رحمه الله ما حمل داود عليه السلام عمله ان فعله من الخطية
 ما زال يعقوب منها الى ربه حتى وصل اليه فخطية
 للعبد سبب القدر الى الله من نفسه ودينه ودينه
 ولا تتجرا اليه من عذوقه ما الله تعالى ان الله يحب
 التوابين وما عليه السلام كل ان ادم خطا وخيبر
 الخطا بين التوابين وقال عليه الصلوة والسلام لو لم
 تذبذبا لجاء الله بقوم يذبذبون فيغفر لهم وقال ان
 الله يحب التوابين المغفرين التواب وقال ان الله
 كتب على ابن ادم خطية من الزنا اجدك ذلك كما نزلنا
 ايتين النظر وانا اللسان المنطق والنفوس تفتي وتشتي
 والنفوس يصدق كل ذلك ويكذب وتلك هي هوسه جف
 الفلم عاتق فاختصر على ذلك وذكر هذه الاخبار
 كلما تدلى على ان العبد لا يتبع عن الله الخطية والزلة
 يتبعها بعبادة الله على المعاصي والمبارزة لله بذلك
 جاز انباء الخطية والسيان على ان نبيا على ان زك
 لا نبيا على حمة الغلبة والسيان والتاويل ليس على القصيد

الغلبة

والحمد لله رب العالمين قال الله تعالى فني لم يجد له عزرا
 وآما الحمد فانه مكافؤ "واصله" وقصيدة عروية وقوله
 وكذب وافتراء وهذه الاوصاف يتبعها اوصاف
 المؤمنين فكيف بالعليه منهم وآما ان نبيا والوحي يتوحي
 ذلك عليه خطبة عظيمة ومعنى اذ قد ان اشكبا
 ان شا الله هو ان شئ اخلق فاما وتا وطبا بهم مخلقة
 وسراهم فتباينة "واوصافهم شتى ففهم الغيظ
 الحكيم والمنطق السليم والعارف بالجاهل والافتى
 والما قبل فاما اهل المعصية بالله والعقل عنه والعلم به فانه
 يشكر من الله انه اهل ان يشكر وهو اهل الحمد والثناء
 والعارف متيقظ فطن يشكر الله على كل حال
 فاما المنطق السليم العتيق فانه ينبغي ويذهب عليه ولا
 ينطق بمواضع الشك حتى يتيقنه عليه ويوقف
 لذاته ويحس كونه فيه يجعل الله بين عباده تفاوتا ومن
 خلقه تما تباينة اوصافه والبنية والافق والسلامة والعنى
 والعقل ليتبينه العارف ويشكر الناس ويغبطون العنى
 ولا يخفى عن اوصاف السالكين ولا يغيب عن الكافرين
 ليستوجبوا الزيادة كما اجمع الله عليهم ولا يستحقوا العذاب
 الا ليم ومن شكك فاما يشكر لنفسه ومن كفى ما ان
 عنى كبره **س** الحمد لله حمدا لقوارب
 حمدا اجبر من على اجمالوا فنى حمدا يمدن بدارون

يشكره

الحمد لله رب العالمين

الحمد لله رب العالمين

حمدا محمد بن اسحاق عن داود بن الحصان عن عكرمة عن
 ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 كعب الى الله تعالى في كنيهية السمحة والسمحة
 ربه الله جودا ان يكون معنى قوله الى الاذيان الى خصال
 الدين كعب الى الله تعالى اوصاف اهل الدين كعب
 الله لانه لا دين تحبته الله غير الا يسلمه والى الله تعالى
 الى الدين عند الله الا يسلمه ومن يتبع غير الا يسلمه
 ديناً فليس منى فليس مع الا يسلمه دين تركضه الله
 وتحبته فيكون الا يسلمه كعب الى الله المحبوب والاخر
 فكان اليسان يسأل عن اوصاف الذين الذين تحبته
 الله وهو الا يسلمه وكل اوصاف اهل الدين تحبته الله
 وهو الا يسلمه وكل اوصاف اهل الدين بته الله وكل
 خصلته من خصال الذين الذين هو الا يسلمه تحبته الله
 واحتمل الله كنيهية السمحة التي تمثل العبد الى الله
 الا شيئا كلها وكنيهية اخذت من احوالها
 احوال رحمة الى الاخرى فالا حنق لا ميل واجتيف
 الماين يقول اجب اوصاف اهل الدين الى الله ان ميل
 العبد قلبه الى احوال كلها الى الله ويجوز له كلها الى عباد
 الله وهو معنى قوله لا اله الا الله كعب الى الله
 وهو الا عرطن عما سوى الله فلا قبالة بالكلية على الله تعالى
 الكلمة المدحوا اليها معنى كنيهية ومعنى السمحة السمحة
 او كل الاخر

كعب الى الله
 وطاهر الماين لوصف حذوف
 العبد

حوز ان يكون الدنيا ههنا مع الله ولا نقياد ولا يستبدل
 له وهو ان يكون سخط القيا لله بما ليس ونفح سمي
 بنفبه فيما قد وقضى يتقاد الى لا موطوعا فيا يتق
 ويتقاد الى الهى طوعا فيترجى ويسمى بمقت العصار
 فيصير ويسمى بحلوه فيشكك فيضه كنه او صفت
 اقل الدين الى الله تعالى وهو كما جاء عنه في حديث
 لعروة بن حلفا عن عبد الرحمن بن محمد بن حاتم عن ابي
 محمد بن اسمعيل بن جعفر حقا عبد الله بن عبد الرحمن المزني
 ثم الاوى حقا ان شهاب عن عبد الله بن عتيق بن
 عمير عن ابيه عتيق بن عبد الله بن عتيق بن عبد الله بن
 وسام بن قيس له قال لا يسلم يا رسول الله ما اطعام
 الطعام وطيب الكلام فقتل له قال ما ان يا رسول الله
 قال السماخ والصبر فالسماخ ما ذكرنا والصبر حسن
 النفس الى كبحها عن الميل الى غير وهو الحيفه لان
 البلاء اذا طهر عما دون الله فقد قبل على الله واذا
 حلس نفسه عما سواه الله فقد ملك الله وهذا الحديث
 يده على ما تاؤنا عليه الحديث لا قل من قوله الى
 الا جيان دل حيت ان معناه الى اوصاف اهل الدين
 الى الله تعالى لانه عليه السلام لما سئل عن لا يسلم اجاب
 عن افضل خصاله واجبت اوصافه الى الله وهو اطعام
 وطيب الكلام ولم يجبت عن غير لا يسلم الذي اجاب

اجاب به جبريل حين قال له ما الا سلام فقال يقيم الصلوة
 وتؤتي الزكوة اخبروك ذلك اجاب حين سئل عن
 الايمان باجبت اوصاف اهل الله وبافضل خصاله
 ومواسمها والصبر ولم يفعل ان تور من الله وطل بكته
 كما قال في سوال جبريل في قوله الى الا جيان اجبت الى الله
 اجاب عن افضل خصاله لا يسلم واجبت اوصاف اهل الله
 الى الله ولو كان السؤال عن غير الدين لكان الاجاب
 ان يقول لا يسلم كما قال الله تعالى ان الدين عند الله
 الا يسلمه ويجوز ان يكون معنى قوله الى الا جيان اجبت
 الى الله يسوالا عن اجبت اوصاف الدين فارفع خصاله
 لانه عليه السلام اجاب عن افضل اوصاف
 الايمان وارفع خصاله لا يسلمه لان الايمان من
 يسو الله ولا يقال على الله اجبت اوصاف الايمان
 وهو التصديق بل الله قوة ونيته وايقان انه لا
 دافع ولا نافع ولا يعطي ولا مانع الا الله وحده فاحص
 العبد ذلك وايقن به فقد اعرض عما دون الله واقبل
 على الله وهو معنى الحيف واجبت اوصاف لا يسلم
 لا يستسلم ولا نقياد عن الامور الهى واستسلم
 للقضاء والقدر فقد سمح وهو معنى قوله عليه السلام
 حين سئل عن لا يسلم فقال اطعام الطعام وطيب
 الكلام يتبرك من معنى السماخ لان لا يسلم اطعام

اشارة الى البذل وطيب الكلام كذلك فطيب
الكلام السماح بالنفس وهو ان يقول لا اله الا الله
اعرفا عما سويك الله وان يقول لا حول ولا قوة الا بالله
لا قوة على اجراء امير ولا حول عن شره تعالى عن هذا ما به
وان يقول الحمد لله شكرا وانا لله صبرا فحصل طيب
الكلام والطعام السماح للمال لان الطعام احب
الا شيئا الى الحيوان من بني ادم وغيره حتى يتغذى
والله تعالى ويظهر في الطعام على حبه وقال عليه
الصلوة والسلام لا تنفق ابرة من بيت زوجهما الا باذن
زوجهما قالوا يا رسول الله لا الطعام قال ذاك اوضح
لو اننا حدثنا محمد بن عبد الله البراءى حدثنا ابن
القاسم المينعى حدثنا صالح اخوارى حدثنا اسويد
عياش حدثنا سرجيس بن مسلم الخولى في قال
سمعت ابا اقامة ابا هاشم رضي الله عنه قال خطبنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فقال ذلك
من سمح ينفذ الطعام كان ينفذ ما دونه ايم وكل
ما سوى النفس والمال يتبعهما من ارض غنم مقدر
ارض مما سوى الله مقدا قبل على الله ومن اقبل
على الله فهو احنيف السمع وانما كان مادون
النفس فالله تعالى ابراهيم اللات والاعزى
الى قومه ان يتبعوا الا الطن وما تحوى الا نفيس

بذلك

فقد ايسر الله امره
لا فتن الا النفس

نصف الحنفى العشر
نصفه ويطهر
من المعصية

عن الله لا يسلاه كانه والا تحب الله من لا يان
 الا لا يسلاه والى الله تعالى ورضيتكم لا يسلاه
 ديننا ويعني الحنيفه الى التي كانت عن اليهودية والنصرانية
 وعن يسائر الاديان كلها هي مستقيمة ولا الله
 وان هذا الصراط مستقيما فاتبعوه وقال ما كان ابراهيم
 يهوديا ولا نصريًا ولكن كان حنيفا مسلما وبعثني
 اليكم السحابة الواضحة التي ليس بها اصاب ولا سابر
 الا ديان ومشتقة سائر الملوك بل هو دين سمي
 سمي لا شدة فيه ولا مشتقة فالله تعالى ولا
 تجل علينا اجلكم حملته على الارض من قبلنا وقال
 اني عليه الصلوة جعلت لي الارض مسجدا وطهورا
 فحيثما اذكر كني الصلوة تمتجج جلوت واهلت
 الى المنام ولم تحل ليقوم يسود الرؤوس قتلهم وهذا
 عبد الله بن محمد بن يعقوب رحمه الله حرسا عبد الله بن
 محمد الطائي وبعثني حرسا عبد الله بن عبد الرحمن
 المديني حرسا جيسان بن ابراهيم الكوفي عن موسى
 بن كثير عن ابي بصير عن خثيم قال قال ابن مسعود
 رضي الله عنه شغلنا انما كنا ونحن نؤم
 عن اخير فوالله لو كان دون اجنة وفيها حمار
 من نيل ن تاحح فيقول لنا انه لن يترك هذه اجنة
 الا من خاض هذه النيران على يديه ورجليه لكان ليج

اي الناس
 ٥٥ الف
 يجمع
 سواد
 الدارين

ان يفعلوه نكيف هو دين الله ولا يسلاه سبله الى الله
 ويستتبه الواصفة الدين المستقيمة او بدنيه ولا هو
 ولا شدة فيه ولا جنة فينفي الله توحيد من النار
 غيرا ويدخل به اجنة ويفقد فيه بالعمل الصالح والنية
 الصالحة الذنوب العظام وان كانت اعظم من
 السموات ولا رضى وعقد باستغفار مرة واحدة
 ذنوب العرصة وان كانت بلغت المشرق والمغرب
 وجوزان يعني قوله لا ديان الى الله الحنيفه
 السمي الى لا يسلاه الذي هو دين الله قديما وحديثا
 جيب الله من الاديان واجتبه الى الله الذي اتت
 وهو اليمح فانه كان الدين في الاثم كلها لا يسلاه
 قال الله تعالى ومن يتبع غير الا يسلاه ديننا فلن نقبل
 منه وكان جيب الله من الاديان والسمي التي اتت
 محمد صلى الله عليه وسلم اجتمعا الى الله وهي التي ليس بها اجرة
 ولا حلفه ولا مشتقة كانت من قبل قال الله تعالى ولا
 تجل علينا اجلكم حملته على الارض من قبلنا وكان دين الله
 الذي لا يقبل دين غير ولا يرضى سواه الا ان كل ما هو لا يسلاه
 عيرانه كان فيه ومعه اجلكم وحلف قال تعالى وتوبوا
 الى با لا يركم واقتلوا انفسكم وكانت قبة بني اسرائيل
 من بعض بعضا وسائر ما كان فيهم من ثقل السبلان ولط
 الا حكام فجاء النباي بالدين الحنيف الذي جاءه الرسل

ح يسهوله ويسماحه ولين رفيق وكان ذلك لاجل الله
 لئلا يراه وارضاه حلالا لاجل الله الى الله ورسوله
 لاجل الله الى الله واليه واكرمهم عليه فاعلم الله بالحق
 واليسوله واليسماح فقال فاقموا الله ما استطعتم وقال
 وما جعل عليكم الدين من حرج وقال في اية خلت عليكم
 وان يسئل اليهم سورة وصفة بالرحمة واللين فقال للمؤمنين
 رؤوف رحيم وقال فما ربه من الله لئن لم يرحم وقال
 ان يسئلناك لا رحمة للعالمين والله اعلم حيث
 يشاء ومن احسن الله من محمد بن يعقوب حسنا احسن من
 حسنا محمد بن الحسن بن علي عتاجا لاهي حسنا داود
 المجتهد حسنا الحسين بن جهمان عن يحيى بن ابي حمزة
 سلمه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
 ويسئل من ربي على اية الله احسنه ومن ربي على الدنيا
 الله النار قبل وكيفية الدنيا قال يترك للناس ان يشاء على
 الا حبه ويسئل على الدنيا وما خلق الله تعالى خلقا بعضه
 من الدنيا وما خلق الله تعالى خلقا بعضه من الدنيا
 بعضه خلق الله تعالى من اهل اديانك وسفل اديانك
 وهو عباد الله وشعاع منه وخال بينهم وبين الله
 والاقبال عليه وهو افعال عذوق الله ايليس قال الله تعالى قال
 ربنا انما نؤمن بك ولا نؤمن بالارض ولا نؤمن بالسموات
 لا تقدر على ما لا تقدر على ما لا تقدر على ما لا تقدر

تجاذ

يترك الناس

خلقهم وعن ايمانهم ومن شايهم قال عرو جلاله الدرس
 لو خذون الله ورسوله ليعلم الله الدنيا والارض وقال
 والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما كنهم
 فقد اهتملوا بهتانا واثما مبينا في وصف الدنيا ما فيها
 عذارة فقال لا يفر بكم احيوه الدنيا وما احيوه الدنيا لا متاع
 القورود وقال تعالى ان الدنيا دار للناس حيث المتهاوت من الدنيا
 الا به فلما كانت الدنيا متعة فيه لا وليا به جارية الى الله
 شاعله مؤذيه ثم بذلك صارت ففيضه الله وارضاه
 الا شيئا اليه لا فيها تؤذي اوليائه وتدعو المتقين وتشتغل
 العباد المتجربين وتحول من عله المؤمنين ويمن السبي
 الى الله وتبصر بوجهه كثير منهم عن الله في الجنة ومجنة
 لا وليا الله للكبائر مؤذيه وللخارج اديانك وللعالمين
 شافله وللديدين خايكه وبعادة المؤمنين فليجعة وللعباد
 قابله ومن محلكه والله تعالى لا وليا به ناصح والمؤمنين
 ومنه وعلى نجيبه عيونه وهو تعالى يحول بينها وبين من
 لاجلهم واضطيقهم واجتباهم من انبيائه المضطيقين
 ورسله المضطيقين فليس لها اليه طريق ولا منها عليهم
 يسئل وهو محمي عنها اديانك ويدرك عنها اديانك
 بلا يتنبد يسون بها ولا يتلبطون بقدرتها ولا يتشترقون
 بفضيلتها وان كانوا يريدونها قال الله تعالى الله يسئل
 ان الله ليحكي عبده الدنيا وهو حجة كما تحبون خرفانكم

الحمد لله

دقيقه يقره اتيها يتجده فون وبامره يتضوع ولا الله عليه
 السلام رواه ان العبد ليتجيب الى ما للنوام حتى
 كاد اجبته كس رجله التي تشي بها ويدها التي
 بها وليسانه الذي يتكلم به وقلبه الذي يعقل به لذلك
 قال النبي صلى الله عليه وسلم جالس الكبرياء ما تركها لشي
 فقط واما العلماء فامرو بمسك ياتيه واليها حتى البطة
 فالمجايبه لهم انما تكون بالتوفيق والبرعظم ولا جلاب
 ولا تباد لهم ولا ينسليم لامرهم وتركوا غير الله مما يساء
 ويسترون فيما علموا وحملوا من حالهم وجب عليه الاستمرار
 لهم ولا يتباد لهم ولا تباد عما ينهون عنه من غير اهتزاز
 عليهم ولا يتولوا نعمه لا فيما اذ نوانيه والست حوت مما
 يسكت منه حبه تبا احمد بن خالين قيس الكنت
 حدها موسى بن وهيب جدها سفيان بن عبد
 جدها علي بن الحسن بن شقيق احسننا احسان
 وافي عن محمد بن زياد عن ابيه رضي الله عنه سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا ايها الناس كتب
 عليكم الحج مقام فكا شيه من تخشين فقال الحج كل
 عام يا رسول الله فقال لو دلت نوري جيت ولو جيت
 ثم تركتموها لضللتكم انيس كتوا عني ما سكت عنكم
 فاما هلك من كان قبلكم بكنهم سيولهم واخلاقهم على
 انبياءهم فانزل الله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تبادوا

استاد
ديريه

في
القول

صوت
عزيمه

سأله
عن
الشيء
الذي
هو
الشيء

عن اشيا ان تبدلكم تسورك الاية ولا حتى الكليف
 ما شاء الله وقطع اليه وجزم اليه والرياحه جابه
 حاجه والناس من معاته ولا خبار ترك الكلف ولا حتى
 على احوال والسيك ولا ضياد وهو كان اليه التكليف
 كينه من ذلك حليف لغوم وهو حلسا حلف من محمد
 ابراهيم بن يعقيل حلسا محمد بن اسمعيل حلسا عبد الله بن محمد
 حلسا عبد الرزاق اخبرنا محمد بن اسمعيل حلسا عبد الله بن محمد
 وكثير من كبر من المظلل من الى وجده تبيد ادها
 على الاخر من بعد من جبر من اسر بها من رضى لغيرها عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال برح الله ام اسمعيل لو تركت
 رزقي لو لم تقف من الاما لكات رزقي مقينا وذلك
 انه لما ظهر رزقي جوضته ان اسمعيل من ذلك حلسا
 احمد بن عبد الله الهروي حلسا محمد بن نصر بن منصور
 الضمان حلسا ابراهيم بن حمزة الزبير الكلباني حلسا
 ما كبره سيف بن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكا زيد
 طعانه على ذلك اميابه هو اليله وهو اليله فكا طعانه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فكا طعانه وتوكت التي
 فكا او حله فلهو نوق فحيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فكا
 لي اذنه فاعطت لا استطيع مرهعت فاذا التي يقول
 قب قب معلت قد اهرق طعانه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فذهبت انظر فاذا التي قد غلى الى ثدييه فاحند

صباحها

التي
خيد

من احسن من علي من اشر حجة عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه
قال دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلي فاطمة
من الليل ما يفتننا للصلوة وارجع الى بيتك فاصلي هو يا
من الليل فلم تسمع لنا حبسا فنرجع اليها وانقظنا قال
قوما فضليا فجلست وانا اغتركت عيني واقول انا والله
ما يضلني الا ما كتب لنا انما انفسنا بيد الله فاذا شاء ان
يبعثنا بعثنا قال فوحي رسول الله وصويضه بيده
ويقول ما يصلي الا ما كتب لنا وكان الايمان احسن شي
جللا كرهه على الصلوة واليساليم ذلك من قول علي وان
كان كما قاله لان فيه حاجة واعتراضا والعبد يحج ويلبس
محج ثم من الاعتراض ما هو على الله ومنه ما هو على رسول الله
ومنه ما هو على ابي الله ومنه ما هو على فعل الله وما حجة
في خلفه من اعتراض على الله تاريبا وتحكي عليه ونظر الى
نفسه كان من الكافرين كالبليس لعنه الله اجمع الله باليهود
لا دم فقال انا خير من وقال انه سجد من خلقت
طينا يا الله تعالى ولا يستبكر وكان من الكافرين من امره
فتكلفا ما ليس له سائلا عما ينبغي له ان يتلى وعذب
كما ابليت الهلاكه حين علوا التحمل فيها الاية والاربع
والاربع التي اعلمها معلون قبل بعض الروايات الكثيرة
فارسل الله على طائفة منها فاجروا في حقبة هاروت
وهاروت وادبها ما عبر لجهنم لسان بني ادم بيان

اراما حوجه من اكراب
من افواه الشفاه

وحيثك دسعد الله فاجتهد في دعائه (أو انك لو توكلت على الله الى فيه
وأولئك وما قضى الله تعالى من قصته موسى عليه السلام والاعمال
ويحكي العالم ان اياه عن الاعتزاز عليه فيما يقوله وان لا يتبادر
بالسؤال مستحسنا حتى يكيد هو الذي تحبوه بقوله عروجل
فان انتقنتي فلا تيسر لي عن شيء من شيء عليك السلام من
العالم ما انكره من ابله واموال الناس والعرض هلاك كثير منه
2 حقه السيفينة وقيل نفس ليته قبل ان يبلغ الحلم
فترك السرط فخرم بركة بطنه وانقطعت الدارحة من
علمه وقوله لو ميتة تخلف عليه لجرى له هلاك من
ويترك فاك الذي جعل الله له وساء وددنا ان موسى كان صبر
فقط علينا من خبرها وما لاصاح الله موسى لو كان صبر
لقضى علينا من خبرها حلتا خلف حلتا ابراهيم حلتا محمد
حلتا علي بن عبد الله حلتا سفيان حلتا عمرو بن دينار حلتا
يحيى بن جابر بن عباس حلتا ابي بكر بن عبد الله عليه
وسلم بذلك موسى عليه السلام ونبيه والعبد العالم ابو جعفر
مختلف عنه ابي كان احب اهلها اود النبي صلى الله عليه
وسلم انه لو صبر عليه ولم يسأله لقتل الله من امرها ما ارجو دنايه
عليما وخبر انه انما اعطيت بركة دياره العالم اعتراف ومن
اعتراف وكراهية النبي عليه السلام بذلك حلتا عبد الله بن محمد
الحا رثي حلتا بقوله من ابراهيم حلتا عن ابي اسحق حلتا
حكيم بن حكيم بن عباد بن حنيف بن محمد بن عثمان بن عبيد الله
سما عن علي

ابي ايمن بن مريد عن عبد الله بن السعد عن قال محمد بن
 عنه كان النبي صلى الله عليه وسلم اخلا عطا في العطاء وقلت
 اقطعة من هو اخوة اليه متى حتى اعطاني مرة ولا
 اقطعه من هو اخوة اليه متى حتى اعطاني اقطعة اليه
 متى فقال هذه فاه ان تقول له واه ان تصدق به واه
 الله من هذا المال واهت غير متشرف ولا يسأل فخذ
 واه لا تتبعه تفنيك فابره بان لا يعترض على الجاه
 غير بدخله فابره واهتار على ما تحتادله وان
 كان ذلك في طلب الخير ومن ذلك حشاشي الدردي
 الله به يا حبيب المكذوبان الموت والفقير فقال ابن مسعود
 رضي الله عنه ما ابالي على اتي اكل من وقع من غني او
 فقير ان كان غني فان فيه الشكر وان كان الفقير
 فان فيه الصبر وقال الحسن بن علي رضي الله عنهما الى
 اجئنا الى ربي عروجه للعبد الا حثا وقال النبي
 صلى الله عليه وسلم لعبد الرحمن من شجرة رضى الله عنه لا تسيار
 الا براه فانك انما اعطيت بها من غير ميساله ائتمنت عليها
 وان اعطيت بها عن ميساله تركت لها فاجبر عليه الصلوة
 والسنة ان السكوف ولا حثا واهتار واهتار
 فان العبد ادرك الى نفسه واهتار به فقد خلد
 ما لا حثا من العبد تحكم على الله تعالى وليس للعبد ان
 يحكم ولكن عليه ان ترضى ويتسليم وليس له ان يختار

اي لا خسر واهتار الله

ان تحتار وكن عليه لا تظا بالليل ولا قنار وولا الله
 وركب خلق ما يشاء وختا فاه كان لهم اخيرة وقال تعالى
 وما كان للمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا
 ان يكون لهم اخيرة من امرهم هذا لا خيا وكيف لا يرضى
 ولا لا يرضى على الكبر وانه يذهب بركة الفقيه لو وجب
 الخير للمالك من الله ومن اجله الدليل على خلك شان
 موسى والعبد الصالح لما فتم اليه لا قنار من الله لفرته
 حرمته ووجبت له قضيته فقال فلا تسيار عن شئ كان
 عليه لا استيسار له وتذكر لا عترض على الله وهو لك كرم
 ولد رسول كرم والدك رآه منه ما لا يكاد يصبر عليه
 ادنى رجل من المسلمين من سيفك الله واهتار
 ولا يفسر فكل من حقه ما هو اقل منه ومنه حلت
 رضى الله عنه خير ما لعمر رضى الله عنه انى رايت ان اسخ العوان
 فقال كيف فعل سيار لم يقله رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال عمر رضى الله عنه مع شرح الله جبرك للملك شرح له صدر
 الى كبر فعملت انه الحق وله نظائر كثيرة واشباه جمعة
 في كل من شهد له قلبك مطح الحبال ومقارم الدين ورتبه
 فيما بينه وبين الله وحب عليك تعظيمه والجلاله ولا نقيا
 له والتمس له لا مبره فان رايت منه ما يقصر فحك ولا بلغه
 عليك حكمت على نفسك لا ذرار على فحك بالعصو ولا
 تجعل لا مكار عليه واهتار ما تدينه منه على حيل او ابا حله

اوقلت بيلا. بل تصبر عليه وتحسن الظن به وترح على
 نفسك بقصود فهاك فانكرا فاضلت رزقت برحمة
 ولم تخبرم خيرة ان كان كما شهد به قلبك وفتح
 لك من ابواب الخير ونجات البت بحسن ظنك وازراك
 لنفسك ان لم يكن كما شهد له قلبك وفيك شف لك اخيرا عن
 حاله ان صحت ارا بتركه وسلمت طويتك انظر الى ما
 اطلع اخوة يوسف عليه السلام بعد ما نزلوا على
 يعقوب صلوات الله عليهم قبل ذلك ان الله تعالى
 الله علينا وعن شوقه لا عثر احد على الكبر ما كان من
 ابراهيم الخوارج حين ائتمروا على رضى لسانه ابراهيم
 ولم يتجادوا له ولم يستسلموا له مع طواعيته له
 وكفهم معه وقتلهم اعداءه وتب عزوفه المطلق
 فيهم وانما على الحق ولولا ذلك ما قاتلوا معه من حلفه
 ولا اتبعوه على امره فلما ابراهيم باحكيما ولم يتركوا
 ما فيه ائتمروا عليه بازانج فاجابهم شوقه لا عثر احد
 عليه الى ان خرجوا عليه وشهدوا على انفسهم بالخوف
 وفي الله عنه وارجاه به بالكفد وقتلوا احياء الناس
 وفارقوا المسلمين فزقوا من الدين كما علق السهم من الرمية
 وجاءوا كلاب النار وشد قتل تحت اديم السماء
 قاله اواقافه عن النبي صلى الله عليه وسلم واما الكبير المذكور
 بحجة بقيادته والستة له امر وتركه لا عثر احد على

والشكر

محو الذي علم وحمل ما علم فالحق علم ما لم يتعلم من المعرفة
 بمكابد العبد وخبر النفس بحمد الدين وافات
 العلم من العجب والشكر الحفي الذي جاء فيه الحديث انه اخفى
 من ديب النمل المعرفة بعلم الآلاء والنعماء وعلى الموهيد
 التي يتبين العباد دين الله من علوم الاحوال بعد تصديق السوء
 وريا ضمتها والمالك لها وتغريب الا خلاق فما بينه وبين
 من الرضا بمو العظم والشكر بحمد النعم والبصر على
 البلاء والثقة بما وعد الله والتوكل على الله ولا يستعلا
 لا برأيه وفيما يتنه ويتن خلق الله من تحمل اذا لم يترك الاذى
 لهم والسفقه لهم عليهم والرحمة ليعا منم والنضج لكانهم والبدل
 لهم ورجع مورثه عنهم هذه اوصاف الكبر في ظاهر امورهم وما
 بينهم وبين الله من اسرار القلوب لا يطلع عليها الا الله من طهر
 لك منه بعض هذه الخصائص الواحدة في الدنيا انوا الكبر الذي
 ان جالسته متباد با باد به تعبد يا نخدة متفتحا بروح
 برهانية في رايته جل بعض ما شكره او اترك ما لم
 ترقه كثير نفع او اتسع في حال فذلك التوقف فيه تركه
 الا عثر احد عليه والرجوع الى نفسك بقصود فهاك عما فيه من
 النفع والخير والبركة فان احوال امثاله هؤلاء مختلفة واقوالهم
 متباينة لا تفضي لهم غيرهم ومقتلهم سواهم والله تعالى
 اخفى لو ديانهم ويضنهم ويغادر عليهم فيجب الاغيا رغبته
 بلطائف تحبها مما يقر عنهم قلوب العاقره ليلا يسفلوهم

عنه وليكونوا خباياها في خلقه وضنايته من عباده فلا يكاد
يُقبَّل عليه إلا إجماعاً إرثاً إراداً الله مع الخياء لينال به
مبا لغهم ويقرب درجته من منازله ويجعله من خصائصه
قال النبي صلى الله عليه وسلم المدينة كالكبريت تنفخ جهنم وتنصع
بطيئنا فادركت البقعة التي تشرف كضايض الله هكذا
حكمها غاظتك لمن تشرفت البقعة كذا خاكا ت هذه
عبرة الله على موطئ حبيبته ومها جردتية بنو صغية حتى تنفي
الحديث عنها فكيف تكون غيرته على إجماع جهنم واخوانه
ومن اساق الله قال واشوقاه الى اخواني والله انه
ليغار عليهم غير يكاد يخفي عن اجناسهم ويفتبر
عن اجناسهم فكيف ينجس للفتن وحتى يرقح الى الاقياد
ويكسغهم للاتباع ويشترهم هذه الدار بل يطهرهم عن الاناس
ويصنعهم عن الا رجاس وكيفية من الا شياجر ويضرب
هم لا عن الخواجة لا فم بن اخلق انبراره وعلى الاضواء
وكذلك اوتاجه وعلى البعد اجنادهم لله اولياء ولا نبي
خلفاء وفي الدين العلم وعلى السيرار وقباز او كبر جوب الله
لا ان جوب الله في العالجون حسب حلتها
عبد الله بن محمد بن يعقوب حسبا العباس سر جوه النسيابورة
حسبا العباس بن الوليد اخلاص الدسقي حسبا عا حزن
سعيد الحاشمي حسبا السليكي عن ابي جرد عن عطاء
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وعلى

آله وسلم ان لا اهل النعم اعداء فاحذروهم ما الساجد
الله الحق النعم واعظم المواجهات واكبر العطايا على
العبد نعمة الاسلام لله والايمان بالله والتوحيد له
ونعم الشكر عنه واحدى عذوقه على هذه النعمة
على هذه النعمة ان ليس ناصبك العداوة جوار ابدك
بجودك واقبى بغيره الله على اقوايك وان يا ذك من
شمالك ومن يمينك ومن يدك ولا اريد يدك من
حيث لا تدره وقد تغرغ لك من كل شغل فتشغل
بيك فقط وله عليك من نفسك فحين ومن
دينك الله وانت ضعيف سخيف سياه فانك
وقد حذر الله عداوته بقوة ان الشيطان لك
قدرة فاحذروه عذوا فان ظفد بك في برض مسلك
لا سلب هذه النعمة الكليله التي لها شرف
اولا كذا ولا خربك وقطعها قدرك عند
مولا كفايا كذا انما العبد ثم اياك احذر كل احذر
فانك عنه على اعظم الخطر وليف لك لا حذر ار
منه ومن لك بالتوقي عنه وهو لك مرصد
وقب علم الله ضعفاك عن تقابله عذوك محذرك
الى الا حذر منه مانع الحضور وفلك ما غفلة
منه يصنعه عندك وهو لا يستعاده بالله تعالى
منه والتوكل عليه فقال فاستعذ بالله من الشيطان
الرجيم

كما قال صلى الله عليه وسلم
"قال لا يسمع الله صوتا
ومر حلقهم عا انا هم
وعسا يلهي لاهي
المعراج المرسى
٢٠

في قوله
التي
التي
التي

انه ليس له سلطان على الذين امنوا وعلى ربح يتوكلون فاذا
استبعدت بالله فخذوا عذرك الله واحدا وكلت على الله بغير
على عذرك الله واحدا سجدت لله دعاءا لئلا عرق الله واحدا
او تت الى الله تباعد عنك فخذوا الله فخذوا الله فخذوا الله
وسلا حرك عليه وحضنتك بحسين وخفيرك الامين
قال النبي عليه السلام اخذ قرا من ارجح اية السجدة
فيجب احذر الشيطان يتكلم ويقول ابراهيم ابراهيم اية السجدة
فيجد قلبه اجنه وامرته السجود فبعثت على النار حلتها
احد من عبد الله الذي حلتها فمفرد من محمدا لزيادته حلتها
او خذ منه موسى من مسعود عن سفيان بن سعد عن الامام
صالح عن ابي حمزة روى له قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الحب في حق الحق بعد التوحيد لله والمعرفة له الخوف
له والمتوكل به عليه ولا ذن لك الاصول عليه والحقا
ايه والسؤال عنه والتعجب له والحق له وما اراكم من محابة
وهو ان الى ما يرضيه وتقبل منه ويتركك عليه من افواه
الغواص التي فرضها عليكم والنوازل التي فرضها لكم لصلواتي
في مناجاته والاصحوم الذي هو له ما متابعها واقرا عذرك
على هذه النية نفسك الامارة بالسوء وهي بين جنبتك يمازك
ليله وكما يحار ولا يسر ولا جها ولا قنابل كظوظها
وتجاديك الى شهور اقربا فتصدقك عن طاعة الله بطلب شوقها
وتشفلك من حمة الله كخوفه ذاتها ومبرك فقل لها عليك

احد من
الحسين

ظهير وهو ياتي الى اتباع مرضا تذاك شتي ورات
شيرة مليل الثمايبك عند شوقها فاستسئل بغير
لا نغيا ج الى لذاتنا وهي لك بالسوء اماره ومقامك
معها في دنيا مزاره وقد حذر الله منها بقوله ان
النفوس مارة بالسوء وقال يوم تاتي كل نفس تجا دل
عن نفسها وقال ان يتبعون الا الطين وما تهوى
لا تعش في لك بالسوء اماره وهي خذل الله بغير اماره
من ايسر من هاروت وماروت واعني
على الله متابعه هو امان حالوت ايت
عبر يسلم ضعيف يسقم وان استقلت عليك
فقطت بكل كل فذهب وان ريك كفات
اذت شبل متركب والتوت منها تسلمها
الى مؤلفها ولا عواض عن ميسا حبلها ومحقها
فبعد ما يرحمك بك فحول يثها وينك قال الله تعالى
تحكي عن خبره وسبع عليهم السلام وكا ايت الى
نفس ان النفس الامارة بالسوء الا ما رحم ربي فاحذر
ان من راحة ربه في تارجه بالسوء كنعينه وقال
عرو حبل واعلموا ان الله يحول شر البرء وقلبه قيل
بين العبد وهواه واعلم ربه بغيره في نفسه
لا من قال الله تعالى فليقلنا رب هذا البنت
الذي اطلعهم من جوع وامرهم من خوف فقال

تَجِبُ نَحْمُ وَلَا تَجِبُ نَحْمُ أَخْبَر بَعْضُهُمُ الْمَوَظِنِينَ هَذِهِ عِدَاوَةٌ
 لَكَ عَلَى نَحْمِ الْأَنْفَةِ وَالْمُجْتَبَةِ وَلَا خَوْفَ مَهْوُ نُودٍ وَالْأَصْدَقِ
 عَمَّا قَالَ إِيَّاهُ تَقَالِي وَجَدُوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا وَالْوَيْهَ فَجَسْتُمْ
 مِنْهُ وَيَسْلُوهَا عَلَيْهِمُ الْكُتَابُ هَذِهِ الْأَنْفَةُ وَالْقَتْنَةُ أَيْسَاءُ
 وَالْبَعْثُ الْمَوْجِبُ وَهُوَ الَّذِي قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ افْتَشُوا السَّلَامَ
 تَيْتَكُمْ فِي الْخِطَابِ الْمُنَادِي مَعْدُومِي فِي أَيْسَاءُ عَلَيْهِمُ
 تَحَادُّو تَحَادُّو أَوْلَادُكَ وَالنَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ لَمْ يَجِبِ اللَّهُ
 فَلَيْسَ مِنْهَا لَا فَمَا يَسْتَبِ الْأَنْفَةُ وَالْمُجْتَبَةُ وَمِنْ أَسْبَابِهَا الرِّبَاةُ
 مَا أَسْبَابُ عَلَيْهِمُ رَزَقًا تَرُدُّ جُنَا حَسَنًا مَحْمُودًا لِهَذَا الْبُخْدَاجِ
 حَسَنًا لِهَذَا مَحْمُودًا عَيْسَى التَّوْبَى مِنْ حَفِظِهِ حَسَنًا لَوْ تَقِي
 حَسَنًا طَلْحَةَ مِنْ مَرْدُودٍ عَنِ عَطَاةٍ عَنْ لِي هَدِيَّةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا
 وَاللَّيْ نَبِيٍّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِبَاهِدَ زَرْجًا تَرُدُّ جُنَا
 وَمِنْ أَسْبَابِ التَّبَادُلِ وَالْتِقَاؤُهُ وَهُوَ سَكَنُ هَذِهِ
 الْأَنْفَةِ مَعَهُ الرِّفْقُ وَالْكَفَايَةُ وَالْيُسْعَةُ فَمَا لَوْ كَلَّكَ اللَّهُ فَقَدْ
 حَا مَا لَمْ الْمُرَاقِقُ الَّذِي جَعَلَ لَكَ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بَنِيكُمْ سَكَنًا
 وَمَا جَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْعَالَمِ وَلَا يَغَامُ مَا مَرَكُونَ وَلَا يَأْتِ التَّوْبَى
 النَّجْلُ إِلَى قَوْهِ وَإِنْ تَعَدَّوْا نَحْمَهُ لَا تَجْصُوهَا وَمَا لَكَ وَاللَّهُ
 وَضَلَّ بَعْضُهُ عَلَى مَعْصِيَةِ الرِّفْقِ وَمَا قَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِمَا
 لِهَذَا اللَّهُ الذَّرِيَّةُ مِنْ ظَهَرِهَا جَمْعُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِيهِ الْعَقِيَّةُ
 وَالْعَفْخُ وَالضَّعِيفُ وَالْقَوِيُّ فَقَالَ يَأْتِي الْأَيْسَاءُ يَتِي
 يَتِيهِمْ فَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ أَرَجْتُ لَكَ أَشْكَدَ وَحَسْبُكَ

البرقي

قال
 وقد
 تكرر
 في
 هذا
 الحديث

عَلَى هَذِهِ الْأَنْفَةِ لَخَوْلُكَ الَّذِي هُوَ الْمُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْمُوحِدُ
 مَا لَكَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا مِنْ حَسَنٍ إِلَّا وَفِيهِ حَسَنٌ وَطَيِّبَةٌ
 وَيَسْأَلُونَ فَرَاهَا جَسْبُهُ أَنْ لَا تَقِي إِخَاهَ مَا بَلَّهَ
 مَا جَسْبُ أَنْ أَكَلَهُ بِحَسْبِكَ وَقَالَ كَادَ أَحْسَنُ قَوْلُكَ
 الْقَبْدُ وَمَا تَقَالِي وَمِنْ شَرِّ مَا يَسْبُدُ (أَخَاهُ حَسْبُ فَيْضُ)
 قَبْدُ الْأَنْفَةِ الَّتِي كَادَ أَحْسَنُ يَغْلِبُ الْقَبْدُ نَوَالِيهَا
 عَمَّا كَادَ مَرَدًا لَا سَتِيْعَادَهُ بِهِ مِنْ شَرِّ مَا يَسْبُدُ هَالِكًا لَنَا
 تَحْسَبُ ذُو الْعُضْلِ قَالَ اللَّهُ تَقَالِي لَمْ يَحْسَبُوا أَنَّ اللَّهَ
 عَلَى أَنَا هُوَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ سَمِعْتُ أَبَا الْعُضْلِ يَحْسَبُ اللَّهُ
 مُحَمَّدَ الْعَقِيَّةِ يَعْمَلُ سَمِعْتُ عَلَى مِنْ مَوْسَى الْقَمِيَّ يَقُولُ سَمِعْتُ
 مُحَمَّدَ بْنَ شُجَاعٍ وَذَكَرَ عَنْهُ مِنْ تَقْصُصِ أَبِي حَنِيفَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ
 مَا لَمْ يَحْسَبُوا وَشَرُّ النَّاسِ مَنْزِلُهُ مِنْ فَاشِئِ النَّاسِ وَفَافِدُ
 وَأَسْتَدْلِي بِهَذَا بَادِي نَوَاسٍ مِنْ رَأْيِ النَّاسِ لَهُ الْعُضْلُ
 مَثَلُ مَا قَدْ جَسِبَ الْعَامِيُّ الْمَلِكُ لَهْوَ فَجَسْبُ نَحْمِكَ مِنْ عَدُوِّهَا
 وَهُوَ أَسْرَدُكَ عَلَى نَحْمِهِ السُّعْلَةُ فَضَالٌ عَلَى الْغَيْرِ وَلَا تَقَالُ
 يَسْبُلُ أَحْسَنُ مَا لَكَ تَقَالِي أَسْفَقُوا مِنْ طَبِيعَاتٍ مَا كَيْسَتُمْ أَسْفَقُوا
 مَارَاقِنَا كِي وَحَدَّرَ عَدُوَّ جَلَّ وَتَرَكُ الْأَسْفَقُ زَوَالُ الْأَنْفَةِ
 وَشَبْدَةُ الْعَقِيَّةِ نَزَكَرُ لَهَا بِسَاطِحِنَهُ الدَّارُ أَسْفَقُوا الْيُسْرَةَ ثَمَّهَا
 مَضِيحِي قَالَ فَا نَطْلُقُ أَوْفِي يَتِي فَتَعْلَنُ آيَاهُ فَقَالَ
 تَقَالِي فَيُطَافُ عَلَيْهَا طَائِفٌ إِلَى قَوْهِ كَذَلِكَ الْعَذَابُ وَالْعَذَابُ
 الْأَخْرَجَ الْبُكَرُ مِنْ تَبِيْعٍ بِحَوَاحِ النَّاسِ فَقَدْ خَبَّرَ عَنْ النَّمَةِ

كذا
 في
 الحديث

التَّقْصُصُ الْمَقْصُودُ
 بِالْفَيْهِ وَالْوَفِيَّةِ
 حَسْبُ
 عَلَيْهِ حَسْبُهُ

كتاب راجع الى الله

النية للزواج والزوج على رضى الله عنه انه ملك وصيته
ما احسن الدنيا واتياها عبق من لاد باراقا لها
واهدى نفاذ العنصر باجانبه ولحظ من الدنيا لمن سبيلها
فان دا العرش جبريل البطار الخلف بالجنة امث لها
وحسن عبد الله من منظر عن تابت البنات في وشر رضى الله عنه
والى ما لى رسول الله صلى الله عليه وسلم احسنوا جوارى الله لا
تتبعوها فقلا رالت عن قوم فبادت اليهم وحلنا محمد بن
عبد الله العقبة حرنا او محمد عبد الله بن بريك الدققي
حلتا محمد بن ريدن حلتا محمد بن احسين معنى اليتيم حلتا
عبد الله بن يزيد او همان اخنصه عن اولادى عن عبده بن ابي لهبه
عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اقرب ما تحت
بالنعم لمنافع العباد يقتربها فيهم ما بدواها فاذا منوها
استمعوا من هذه النعم التي تخرجها الا بها قد لا يهول
ونعم الله على عباده طاهره وباطنه لا تخرجى عدا ولا تملك
جبر الى الله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وهولا الان
وعدد نعمة الله على عباده على هذه النعم وما ذكرنا وجه اخبر الله
ابى النبي صلى الله عليه وسلم بالاجابة بقوله ان لا هوى النعم
العباد فاحذروهم يصدق ما قلنا وحققه ما حسن عبد
الله بن محمد بن يعقوب حسن محمد بن اسامع بن زيار الدارنى
حلتا عمرو بن عثمان حلتا اسامعيل بن عياش عن ايان عن
ابى رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال

المومن من حين ينشأ ليدور من كسبه ومناق يتغضه وفوق
بغاله وشيطان يضلته ونفس يغويه فلا دفعه هولا
احداك على الحفيلة فهو نسلون حينك في حكاك حيك
هذا لك الدنيا والهم فالله تعالى ومن نعمة الله وكانا
حق من السائر الاله فالشيطان يريد حيك والى الله
ويريد الشيطان ان يضل ضلالا بعيدا وماك حق
الكافر ولا يراولون فاعلموا انكم حتى تخرجوا عن حيك
ان استطاعوا وماك المنافع في جوارى الوتكفون
كما كفروا وماك النفس ارايت من اتخذ الهه هواه
هولا احداك خالك كاد كما توامدون حيك ولا كما
المومن الذي يحبك فليس يدق حاك لا ته كسلك حيك
ولا يلدزوا له عيك ولا هو فوق نعمتك التي ليس
رفاها عيك تلغرك هلاك بل ان رالت النعمه
عنك تقاد نك الجبر وعبا جنت الشكر مات
فائق بثواب الصابر من الذل والى غير حساب
وان بقيت عندك بتواب السالكين فلو من وان
كان يحسبك فانه يواليك لا يعاديرك فباد
الى الله اهداك وخلق فيه من والآل ودار من حبيدك
وايستديم النعمه عليك بالشكر عليه بالافضل منه
وبالعباد على عباده الله والكشاف ما تفوز به في الدنيا
ولا خرم قال الله تعالى قصه قارون وابنه فما اتاك

الله الدار الاخيرة ولا تنس نصيبك من الدنيا لا يه
 هذه شرائط استبداد النعمة التي هي غدا لا تفرق
 والله نوفق لذلك غنة ثم وراى هذه النعم نعمتان
 عظمتان جليلتان غيب فيهما كثير من
 الناس وهما ما حلتا اليك حلتا محبتين
 ايوب الازلي حلتا يثمن عثمان حلتا عبد
 الله بن المبارك عن عبد الله بن سعيد بن ابي هند
 عن ابيه عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال نعمتان مخفون فيهما كثير من الناس
 الصحة والفرح ومن جلا له قدرهما بين النعمتين
 قال عليه السلام اهتم غمنا قبل حسن فذكرهما هاتين
 فقال نراهما قبل شغلنا وصحتنا قبل شغلنا وهما
 نعمتان لا يعرف قدرهما الا بذاهما عندك ونفوذ
 بالله من زوال النعم ونجاء النعم ولما غيب فيهما
 من كبري لا خفا تحت بكدهنك فيضيت الى
 الناس وهما الصحة والجوع فالفرح من التلذذ
 قال ابو الدرداء رضي الله عنه اورد الله من تفرقه
 القلب قبل وفاته القلب قال ان يكون لك كل واحد
 ماله حنسه محمد بن حاتم حلتا محمد بن رجاء حلتا
 جيتان اخبرنا عبد الله حلتا الازلي عن بلال بن
 سعد ان ابا الدرداء رضي الله عنه قال وزوي هذا الحبيب

جيتان

مرفوعا ما لشغل تغنيق العلى في الكثرة فيجب ان يكون
 ضيقه وهو الغرام في العلة التي هي ضيق الكثرة واما الجوع
 فقد دل عليه التلاوة بحسب ابن اجم اكلت نعمت
 ضلبي وقال اكلت من كلبه طيبين العرب البروار
 هو الاثم يعني الحمة فاذا كان الدوار الحمة كان
 الدوار صدها وقيل لما خلق الله الارض وقدر في اوقاتها
 دافعا دحبت البقرة الى البادية فقال الجوع
 انا معك فعند هاتين النعمتين اللتين هما الصحة والفرح
 الشبع والمغنى فاذا زلزلتهما الحمة والفتور والاف
 العاصم الحكيم رحمه الله حمت نعمة الصحة في طول
 الصحة فكيف تستمتع بنعمة الغرام في القلة
 فخذ رثا لا لك ويضيعت السينة ذويها بالغير من
 اولي النعم ~~حسب~~ حلتا ابن حلتا ابوبكر
 النقية محمد بن عبد الله حلتا ابوبكر محمد بن اسحاق بن
 علي حلتا ابوسمان العموي حلتا احمد بن الحارث
 حلتا امي ام الازهر عن سدره مولاها بن عامر
 قال سمعت عائشة رضي الله عنها تقول ان النبي صلى
 الله عليه وسلم كان اذا سدر عمة مسرعة على راسه
 ولحمة ويسمى صعدا وقال حسبا الله وبع الوكل
 يعرف بذلك شدة عمة قال السرح رحمه الله حلتا
 نوح مع مسرعة راسه سدره عليه السلام سلمنا الى الله

نفيسه وتفويضها لاجلهم اليه واستيلاها لجزءه وصا
 بقضائه وذلك كما شاع لاجل ان عبدا من كل من
 ملوك الدنيا فاذا اراد تسليمه اليه سجد له
 وجسده ووضع يده على ظهره كالمنوة ع رله فلك
 التي عليه السلام كان اذا احبها به ثم يسلي نفيسه
 ويسلمها الى مولاه ووجهه بحاله كانه يقول ليست
 لي بل انت نفيسه ويسلمها الى مولاه ووجهه بحاله
 كانه يقول لله بقضي فيك ايشاء ويجعل فيك
 سيد ليس لي في حكمه اعتراض ولا في امره تعلق بل له
 اجلك واليه للمصير وبعض تنفيسه الصبيد او شكاوه
 بته وخزنته الى مولاه كما قال يعقوب انما اشكو
 بشي وحنن الى الله فكل من يتنقش ولا يتكلم بل
 ما علم الله حنه ولا يعترض على حكمه يسأل ان يكشف عنه
 بل شقيش شلوى اليه اذا كان حزنه وفيه حزنه
 وفيه فكل من شكاوه اليه اذا حزنه فيه وله وقوه حسني
 الله ونعم الوكيل جواب تسليمه نفيسه وتفويضه امره
 بقول سلمك الى الله وهو حبيبك وفكلك اليه ونعم الوكيل
 هو ويجوز فيه معنى "البر هو ان الغنى اذا ملك من الغلب
 واجنوب اذا كظه العبد تو لدمه خا ارفقار الى
 الرايس فترما اثر فيه من تغيير بصيبت العقل اذا افق
 البخا د الدماغ ورتما جاز من ذلك كيمو سيا عليهما

ولغات

طوده

غلطا نفيسه بعض الجواين فالله تعالى يدرك يعقوب عليه السلام
 وايضا عينا من اجنوب فهو كظيم اخبار ان كظه
 اثر فيه حتى ابيضت له عينا فيجوز ان يكون التي عليه
 السلام اذا استدعته وضجعت الخا بل الى رايه ايستمر
 بحسب رايه كانه يعقبة ويستمر له بين جيره ونهنا
 وبركها كما كان عليه السلام اذا نادى فغشيه يديه وقرار
 وقرار قل هو الله اجد الميعود حيتي ومعها وجره وسائر
 بدنه مالت عايشه رضي الله عنها وهرنا حلف من محمد اجبر
 ابراهيم بن مفضل اخبرنا محمد بن اسماعيل حنينا اخبرنا
 عبد الله اخبرنا يوسف بن ابن شهاب اخبرنا عروه ان عائشة
 رضي الله عنها اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان اذا استسكى تحت على رايه بالمعوق ذات ويسكن
 عيشه يده فلما استسكى وجعه الذي توفي فيه طفقت
 انفت عليها بالمعوق ذات التي كان يفت واضمح يده
 التي عليه السلام عيشه فلما كان يتنكر بحسب حبيبه
 بها من شلوى جدها كذلك كان يتنكر بها باستنزال
 ما يصعب بالي رايه من الغم ويتسكى بها فيصير ذلك النار
 ديجا خبز من فيه عليه السلام بنفسه الصبيد فيكشف
 بنفسه خذنه فيقول حبيبي الله ونعم الوكيل لمن
 يسلم نفيسه اليه وهو حبيب من فوق امره اليه غم وبه يكون سكون
 ويجوز ان يكون فيه معنى اخبر وهو انه عليه السلام وهو حبيب
 الوكيل

عبدية

اخبرني

اي الله كان الكتاب
 غم وبه يكون سكون
 وهو حبيب ونعم
 الوكيل

جَبَّيْتُ لَهُ وَأَخْبَرْتُ أَهْبَاءَهُ وَلَوْ بَخْلَةٍ خَلَقَ إِلَيْهِ وَأَقْرَبُ نَحْمٍ مِنْهُ
 وَلَا نَجْوَى لَهُ مَهْوٍ عَلَيْهِ التَّيْلُ جَبَّيْتُ وَخَلِيلُهُ وَالْعِلْمُ السَّلَامُ
 لَوْ كَانَ مَخْذُومًا خَلِيلًا لَا تَحْدُثُ أَبَاكَرَ خَلِيلًا لَكِنْ مَا جَبَّيْتُ
 خَلِيلًا لَهُ وَهُوَ عَلَيْهِ السَّلَامُ صَفِيَّةٌ وَنَجِيَّةٌ وَالْحَبَّةُ إِذَا لَمَسَتْ
 وَالْحَلَّةُ إِذَا اسْتَحْكَمَتْ وَالْخَصِيصَةُ إِذَا بَلَّغَتْ نَحْمًا يَتِمُّ صَادِ
 حُكْمُ الْكَلْبِ الْخَلِيلَيْنِ حُكْمُ صَبَّاجِهِ وَأَوْصَافُ أَحَدِ الْكَبِيرَيْنِ
 صِفَةُ الْآخَرِ فَيَكُونُ قِيَامُ أَحَدِ الْكَبِيرَيْنِ بِصِفَاتِ كَبِيرِهِ
 لِيَسْقُطَ الْمُبَايِنَةُ بَيْنَهُمَا وَقَوْعُ الْمَوَاقِفَةِ بَيْنَهُمَا وَكُلُّ فِعْلٍ يَفْعَلُهُ الْكَبِيرُ
 كَانَ ذَلِكَ فِعْلَ كَبِيرِهِ وَكُلُّ صِفَةٍ وَصِفَةٍ لَهَا إِجْرَاهَا كَانَ ذَلِكَ
 صِفَةً الْآخَرِ لَا يَرَى أَنَّ الْمُسْتَوْدِعَ مِنْ شَيْءٍ فَيَسْأَلُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ إِذَا
 أَرِيدَ مِنْهُ يَسْكُونُ وَطَائِفَةُ نَبِيَّةٍ فَكَيْلُهُ يَلِي وَكَانَ إِذَا ذَكَرَهَا
 فِي كِتَابِهِ وَكَانَ يَدْعُو بِهَا جَبَّيْتُ كُلَّهَا وَأَخْبَرْتُ عَنْ عَمَلِهَا
 اِحْتِلَاطُ وَقِيلَ لَهُ ائْتِ بِي لِيُفْعَلَ لَهَا فَعِيلٌ وَلَمْ يَقَالَ لَهَا
 الْحَيَّةُ ذَرْنِي الْوَصْلُ وَقَدْ وَقَعَتْ الْوَقْلُ وَسَقَطَتْ الدَّرَكَةُ
 فَأَتَا بَنِي وَبَنِي أَنَا وَأَسْبَدْتُ فِي بَعْضِ الْعَرَائِقِ لِقِيَا شَرِّهِ
 وَلَقَدْ نَحِمْتُ بِمَقْتَلِهَا مِنْ أَجْلِهَا كَيْمَا تَكُونَ خَصِيمَتِي إِلَى
 حَتَّى يَطُولَ عَلَى الْعَمَلِ وَقَوْفُهَا مَلْدُوهٌ عَيْنِي مِنْ نَحْوِ الْمَنْظَرِ
 نَحْمٌ أَرْتَجُّ مَعْلَمَ رَحِي زَوْجَهَا فَادْلَمَحْتُ بِمَقْتَلِهَا لَمْ أَقْدِرْ
 وَأَسْدَدْتُ مَعْلَمَ بِنَا
 أَنَا مِنْ أَهْوَى مَنْ أَهْوَى أَنَا بَخْرُ رَوْحٍ وَحَوْلَا نَا بَدَنًا
 فَادْلَا أَبْصَرَ تَنِي أَبْصَرَ تَنِي وَأَخْلَا أَبْصَرَ تَنِي كُنْتُ أَنَا

وَهَذَا مَعْنَى
 وَهَذَا مَعْنَى
 وَهَذَا مَعْنَى
 وَهَذَا مَعْنَى

ارَادَ بَدَنًا وَاسْتَقْبَلَ النُّونَ هَذَا فِي مَجْدِ ابْنِ إِبْرَاهِيمَ
 تَسْلِيَةً مَجْدُهُ أَوْ جَانَهُ وَتَسْقِطُهُ عَنْ أَوْصَافِ
 نَفْسِهِ أَوْ جَانَهُ مَجْدُهُ بِهَ كَيْفَ لَمْ يَجِبْ الْبَاقِي الدَّلَامُ
 الَّذِي لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَارْحِمَهُ اللَّهُ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ وَقُلْ
 جَبَّيْتُ إِلَيْهِ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَسَلَّمَ مِنْ جَبَّيْتُ عَنْ اللَّهِ بِقَالِي
 فَادْلَا أَحْبَبْتُ كُنْتُ سَمْعُهُ الَّذِي سَمِعَ بِهِ وَبَصَرُهُ الَّذِي
 بَصَرَ بِهِ وَبَصَرُهُ الَّذِي يَبْطِشُ بِهَا هَذَا مَعْنَى لَيْسَ خَصُوصُهُ
 خَصُوصُ مَنْ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَا مَجْلَهُ كَلَّةٌ كَيْفَ أَخْبَرْتُ
 الْآخَرَةَ وَأَجْلَهُ لَا خَلَاءَ وَقَدْ جَمَعَ اللَّهُ طَائِفَةَ طَائِفَةٍ
 نَفْسِهِ فَقَالَ مَنْ يَطْعَمُ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَجَمَعَ أُمَّةً
 وَنَفْسَهُ أَمْسَى نَفْسِهِ وَفَعَلَ نَفْسَهُ فَقَالَ وَهَذَا أَنَا الرَّسُولُ
 فَخَرُّهُ وَفَضْلُهُ عَنْهُ فَاتَّبَعُوا وَجَمَعَ خَلْقَهُ بِصِفَةِ فَكَيْفَ
 عَامَسَهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَ خَلْقُهُ الْقُرْآنُ وَأَوْصَافُ خَلْقِهِ
 إِلَى نَفْسِهِ فَقَالَ وَارْمَيْتُ إِذْ رَحِمْتُ وَلَكِنْ اللَّهُ رَحِمِي
 كَذَلِكَ أَيْضًا خَلَقَ نَفْسَهُ يَدُهُ وَبَشَرَهَا إِلَى نَفْسِهِ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ
 يَبَا يَعْبُدُكَ تَحْتَ الشَّجَرِ أَنَا يَا يَعْقُوبُ اللَّهُ قَوْقُ الْإِبْرَاهِيمِ
 قِيَدُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ الْمَصَافِيحُ لَوْ بِالْبَيْعَةِ أَضَافَهَا إِلَى نَفْسِهِ
 وَكَانَتْ يَدُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَدُهُ قَوْقُ وَجَمَعَ كَمَا كَانَ أَحْبَبْتُ
 وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ السَّلَامُ هُوَ يَلِي اللَّهُ الَّذِي يُصَارِحُ بِهَا خَلْقَهُ
 حَسْبُكَ عَمْدُ مُحَمَّدٍ عَمْدُ اللَّهِ حَسْبُكَ مُحَمَّدٌ سَيِّدُ الْوَسِيلَةِ حَسْبُكَ
 أَحْسَنُ مُحَمَّدٌ الرَّحْمَنُ فِي حَسْبُكَ سَعِيدٌ سَلَامٌ حَسْبُكَ عَمْدُكَ

امة اناجيلهم في صدورهم تقرونه ظاهرا واجهلا
 ائمتي قال تلك امة اجدوني اريد اني اجدني لا لواج
 ائمة يا كلون الفتي واجعلها ائمتي قال تلك امة لجد
 قال يا رب اني اجدني لا لواج ائمة محملون الصلوة
 بطوبى ووجودهم عليها واجعلها ائمتي قال تلك امة
 اجدك يا رب ائمتي اجدني لا لواج ائمة اذ ائمتي
 لاهم بحسنة فلم تعلمها كبرت له حسنة ولهم
 عملها كبرت له كبرت له حسنة فاجعلها ائمتي قال
 تلك امة لجد قال يا رب ائمتي اجدني لا لواج
 ائمة اذ ائمتي لاهم بحسنة لم تعلمها لم تكنت
 علمه وان ائمتي كبرت له حسنة واجعلها ائمتي
 قال تلك امة اجدك يا رب ائمتي اجدني لا لواج
 ائمة يرثون علم الاقل ولا خبر فيقتلون قرون الضلالة
 المسيح الدجال فاجعلها ائمتي قال تلك امة اجد
 فاقبل عند ذلك خصلتين ما الله تعالى يا موسى
 ائمتي ائمتي على الناس برسالاتي وبعثتني
 عند ما ائمتي كن من الشاكرين قد رضيت يا ربى قال
 الشيخ رحمه الله ان العلم المغلي قلته الجليل خطرة
 الدفين ذكته ائمتي نوره فكان ينصر النمل على
 الجفاني الليله الظلمة مسير عشيرة فدايس جرشه
 الشريفة ابراهيم محمد بن علي الحسيني حلتا

الواجين

محمد بن سعيد محمد بن جدنا محمد بن احمد بن سليمان
 محمد بن جدنا محمد بن ميسرة جدنا حماد جدنا الحسن بن
 من محي بن وثاب عن ابي هديره رضي الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال لما تجلى الله لموسى عليه السلام كان
 يتجهر النمل على البصيلة الليله الظلمة مسير عشيرة
 فدايس هذا المصطفى الكرم على ربه لما راي صفات
 ائمة اجد المحمودين والكرام الملودين وجيب رب العالمين
 اقتبظهم على ما في السبق لا على السبق والدي والسبق
 هو المقرب قال الله تعالى واليتا بقون اليتا بقون
 اوليك المقربون وكان اقتبظهم اياهم على مقرب
 الحق ليجلا على السبق الذي هو صفتهم اغتبطهم على
 قصد الحق ليج مقربهم منه وادنايه اياهم فاعتبطهم
 على ما منه اليهم دون ما منهم اليه لان الشرف مما منه
 دون ما منه وكذا لقوله الشافعيون المشفق على اغتبطهم
 على ابي مشفوع لهم لان الشفع انما يكون المختص
 للمقرب الحكيم المحب وقوله انا اجيلهم
 في صدورهم اغتبطهم لانه جلاهم بصفته فهو دأرون
 ولا كلامه بلا ولا يبطلهم لوجه او حكمة تالون
 لما تبين بت غرورهم محبتهم ائمتي جئت بملوكهم صفة
 تبين بت تلعب اوليك جئت العجل وجبت لاهول
 الامان وذينة في فلوهم فم له تعالى اسد جيتا قال الله عز

في السبق

وجه والدن انما اشيا خيالا وقوله يا كلون الغنى الغنى
 هو الغنى ولا يقال لله والرسول اما نحن مقام نفسه
 رجوع الى اليك وكان آكلهم الغنى رجوعه وجعل الجدة
 في بطونهم تبو بها منهم اذا كانت الصدقة والغنى ينزل الله
 الله عليه نارا من عنده فتاكله وكانت النار يد الغنى
 يقبل بها صدقكم لانه تعالى قال هو الذي يقبل التوبة
 عن عباده ويأخذ الصدقات وقال عليه السلام
 ان الله يقبل الصدقة فياخذها يمينه يمينيها كما يلقى
 ليلكم فخره او فضيلة حتى تصير القيمة مثل اهلها
 بطونهم مقام تلك النبال التي هي القابلة عنه منهم فاختارهم
 على مكانهم من ربح ما يحب ان يكون منه وله وقوله اذا
 لكم ايدهم بحسنة كتبت له لانه حصل قلوب خرابته لما
 حصل خرابته حصل عنه وله فاذا عملوها عنده بجوارحهم
 جعل فعل جوارحهم فعل جمعها وجود جوارحهم عشرة
 وهو العيان والاذنان واليدان والرجلان واليدان
 كما ان ضعف الجوارح الى طاعة الله وذلك لما كان من فقرهم
 عنده لم يحصل عليه حرجا ولم يرد به عسرا مما فيك
 بهم من غير تكلف منهم حمله فعله وهو الحق الذي هو
 القلب لما جعل الله خلقهم في قلوبهم من غير تكلف
 منه له وهو البشر الذي ارادهم فاحارهم فخلقوا وتخلوا
 فيه اكنى عيشه شكك خلقهم فاحارهم اوله مقام



العشر وارضع ثواب الاله بسمايه وسيد الشاكرين
 من عند الحق لهوا ان تغفوا على ما كان من الله
 واذا هي بسببه كتبت عليه لانه اشرك قلوبهم
 موافقة رغبته فلا تجاز محالته موافقة مكان
 ولا يحل جبرته وما يكن هسه في محل والمحل محل الجبر
 والمكان مكان الموافقة فتلاشت المحال من زوال
 المكروه منه وبذلك ما سواها عنه ثم محبتها منه وتلقاها
 له ومحبوها عنه قال الله تعالى وتلقوا عنكم من سياتكم
 وقال فيما يليقكم وكف عنا يسيا تيا وتوقنا من الايراد
 الا به قلوبهم نرد تكبيرها لهم ما لفتهم وذلك لانه
 قال ادعوني استجب لكم فاحارهم فاحارهم واذا
 يساء لوه اقبطاهم لانه قال واساء لوه الله من فضله
 وما يذل على ذلك قوله كتبت له سنة ولهيه ولم
 يعن كتبت عليه وانما كادته لانه يذل الله بها حسنة
 قال الله تعالى فاولئك يندك الله سياتكم حسنة
 وقوله يروون العلم الاول والا خبر علم الاول علم البدن
 وعلم الا خبر انظر في الودت وقيل علم الاول علم الدنيا
 حين خابهم وتعدت الله بقوله اليس من ربح ما جاوه
 بيلى من علمهم به ويعرفهم به لانه تعدت الله بقوله
 اليس من ربح ما يبق من انا ومن ربحه ولكنه لفتهم
 ما لقنوا وقدرهم فغروا وعلمهم فابتلوا اخلوا على ذلك

واقرؤوا من بينكم ما ذكر ولا يشكوا لا نحر عن علم شديد
 بعينه اقرؤوا في علم الاقل علم قوله الست منكم واما الاخر
 قوله قولوا انما بالله وما انزل اليها اليه وعلم الاقل علم
 التوراة والابجيل والروا والبصير وعلم الاخر علم القرآن
 البصير جوامع الحكم (الشاهد على الكتاب والهدى على
 الامم فكل ما يدا له الما ضيه علم خا من وعلم هذه
 الامم علم عام وعلم افضل الكتاب علم فليس على الله ايتا
 وما اوتيتم من العلم لا قليلا وعلم هذه الامم علم كثير وقال
 الله تعالى ومن اوتيت احكامه فقد اوتي حيرا حكما وقال
 الله تعالى وما انزل الله عليكم الكتاب والاحكام الكتاب الثقلان
 والاحكام منه لغبوط قوم ووصفوا بصفات الحق وكادوا
 يكفون انبياء قل الله عليه السلام من حفظ القرآن
 فكما اجرحت النبوة بين جنبيه الا انه لا نوحى اليه
 وقال عليه السلام كادوا يكونون من الحق انبياء ويقولون
 قرون الضلالة ليسخ الرجال ما جئت معرثة بالله
 والاشهاد عنهم نفوها عن اوطاعهم بقوة معارفهم
 فلما ظهرت الفتن والفتن من كان من كانت معرفته
 بكنهه واقراره ايتا وانفوها بقوة بطشه وايد ايدهم
 فينا دهم كل مجور وشجر يا مومن هذا هو حدى واقفله
 فم تزلون من بليغ الشهادة العباد فم بالذي بالله علما
 وعلى الارض الله خلفاء وقول يا رب فاجعلني من

احبدا جتم عليه لا فم احبباء الله وابره لا فم اثره الله
 واحب ان يكونوا منه ويكون مني فاقطع الايمان منه
 والشهادة منه فم وقول فاقطع عند ذلك
 فضلتني فيه نية له كانه لما كثر امتيائه
 بقوله اجمع امتي اجمعنا امتي كان ذلك استجابة
 منه فم اوتي من النعم التي لا يتعم بشكها على طيشاء
 الله لغيره لا بد مقبل له اجمعيتك على الناس رسالا
 وبكلامي مع قمت بشكره فليست يزيد من فيه مقبل
 له فم ايتك من الشاكرين والى ما يرفع شكرك
 من لا تحصى نعمته ولا ينال كنهه حق مقال رضيت ربي
 بته عليه السلام فانتبه وحذر من كبر وقوفه على
 حله فوق واقم مقامه رضى ومعنى قوله اجمعني من امتي
 بجود ان يكون مناه اجمعني فم كانه عليه السلام بينك
 الله ان محي يثني ويثني ويجعله في عجزه ليحور فضيلة
 الى فضيلة تمتي اجملا الفضيلين كمن صلى الى القليلين
 وميل تمتي طوله العمر ليكون شح الشيوخ وليس مناه ان شمله
 من الرساله الى ما حو من اجمالك فان فضل هذه الامم ان
 جل فانه لا يطلع فضل نبي من الانبياء ولا يجوز ان يسأل
 الله رسول كرم ونهى اكلم ان يحول وليا من اوليائه
 وهو نبي من افاض انبيائه وانك هذا كرم فم من
 المتعقله ومن تتبع احوالها ويقول بارأها هذه العلم

قال فرسل الله اليه النصف وقالم فيصيحون فرشي
 موسى كوت بنين واهله قل وحقط واجبا به فلا
 بجاء مؤضع شبي الا قد ملاه ففهمهم ومهمهم
 وتنفخ ودم ناهم قل فيرعب عيسى الى الله واجبا به فترسل
 الله عليهم طير كالمعلق الصنت يتجمل فتطيرهم في المصيل
 قال ابو عيسى هذا حديث جيزت صحيح وحسن نسخة جدنا
 ابو عيسى قتيبة حله الليث عن ابن شهاب عن سعيد بن
 المسيب عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال والدي نفسي بيده ليتوشحن ان يزل فيكم ان جبع
 حكي فتجسطا فيكسر الجليل ومن اخبرني ويضع الجفوة
 ويغيث للملك حتى لا يقبله اهلك قل وهذا حديث حسن
 صحيح وزاد في رواية عيسى (جاءت حديثه) وزاد في رواية
 البهري الى لا يورده ما لا يمانك جدهما محمد بن الحسن
 حرسنا ابن عبد الله احسن من محمد احمد حقا اسما عيسى بن ابي
 جدهما مالك بن ابي جدهما محمد بن المنهج حقا عن جابدين
 عبد الله رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لكب
 خروخ الزبدية فقد كف بها انك على محمد ومن انك نزل عيسى بن ابي
 فقد كعد من انك خروخ للملك فقد كف من انك بن القدر
 خيره وشهر من الله فقد كف ان جعل اخبرني بان الله هو
 من لم يور من القدر خيره وشهر من الله فقد كف ولياخذ بها
 فاذا جاء كون عيسى بن مريم في اخره محمد وعيسى بن مريم

فذلك ان يجوز لو تقي الله موسى حتى يكون في اخره محمد
 وموسى بنى رسل والشريعة شريعة محمد بقوله اللهم
 اجعلني من اخره احمدا فيهم ويجوز من عيسى كما قال الله
 تعالى فاتوهم من حيث ابراهيم الله يعلى في حيث
 امر في الله اي الغنج وكفه من اوانه شد كالم
 الذين تدعون من دون الله اذوني كما خا خلقوا من ارض
 اي في الارض حيث دلل حرسا او هلي محمد بن محمد
 حقا ابو جعفر محمد بن عثمان حرسا محمد بن عيسى حقا
 يباذن هاني السكبي عن عبد الله بن الحارث عن ابي
 المكي حدثني لابطه بنت مسلم عن انها انه شهد
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر فقال يا ايها الناس
 غرابت قل لي انت مسلم قالوا نعم نعمنا انما غابت
 رسول الله ان سنا الله اسم هذا الرجل وان كانت اسما الغر
 اكثرها على ابي الطير والاحش مثل كلب وديب وثعلب
 وحمار وامرهم بالان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خمس
 فراسق تقتلن في الجحيم والعقر والعقرب والفاودة والجداء
 والكلب الفقور والغراب حلسا احمد بن عبد الله الذي
 حلسا احمد بن الحسن بن ابي الحسين الحسن الصوفي حرسا الجليل
 بسعود الحيدري حرسا محمد بن ثابت عن عمرو دينار عن ابي
 عن سالم بن عبد الله عن ابي عيسى النخعي صلى الله عليه وسلم لما كان القدر فاستأ
 بقول النبي وعد اسم هذا الرجل كره له اسم فاسق مع لسانه

بالاسم الذي هو صفته وهو لا يسلم قال بل انت مسلم
 كأنه يقول لست بفاسق بل انت مسلم وليس عليك
 على معنى ان الفسق تنافي الا يسلم لكن على معنى انه صفة
 الدم والمسلم لا يوجب بصفته النقص على الإطلاق الا في حال
 اكتسابه للمذموم من العمل كذا في عمود الخطاب ^{السلامة} رضى
 عنه غير اسم اني مسروق ما حدثنا حاتم حدثنا
 الجاهلي حدثنا ابوابنا منه عن ابي حازم عن مجاهد عن عامر
 عن مسروق بن عبد الرحمن حدثنا رسول الله ان لا يجتمع شيطان
 قال عامر كان اسمه الدومان مسروق بن عبد الرحمن فخر رضى الله عنه لما
 كرهه الا يجتمع لانه شيطان لا يقطع الا ذنبا على التطير
 بل على انه كرهه ان ينسب وجهه مسلم الى الشيطان فكذلك
 النبي صلى الله عليه وسلم كرهه ليدخل الاسلام وامر بالله ان
 يسمى باسمه واسم لا يقطع بالفراب كانت البؤس تفعلة
 فانه عليه الصلوات والسلام كان يكرهه الطبيعة وهي
 عنها حديث اخر حدثنا محمد بن احمد
 البغدادي حدثنا ابو محمد حنف بن محمد الجبالي عن عمار
 حديثا شئنا اخبرني علي بن مودع قال سمعت ابا عبد الله
 محمد بن حنبل يحدث عن عبد الله بن يحيى عن ابيه عن ابي ان لو طالب
 رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تدخل الملائكة بيتا
 فيه صورة ولا كلب ولا جنية قال الساجد رحمه الله وقد وردت الاخبار
 عن النبي صلى الله عليه وسلم النهي عن الصور والتماثيل وجاء في المصنوع

ذبح

في المصنوع وعبد شديد من ذلك جرسا نجرة جرسا او على
 حدثنا قتيبة حدثنا جابر بن عبد الله عن ابي عبد الله عليه
 عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صور
 صورة علكا لله تعالى حتى تنفخ فيها وليس ساخر ومن
 استمع الى حديث يوم يغفون منه جهنم اذ نه الا انك
 يوم القيامة وروى عنه عليه الصلوة والسلام انه قال انك
 انت من هذا يوم القيامة من يشبهه خلق الله فقال لحر
 احيوا ما خلقت ومن الصور اجسام غداك من دون الله
 قال الساجد رحمه الله فابغضوا المشابهة الى اولياء الله ما يقضي
 الله به والصور منها فمكونان لا تدخل الملائكة بيتا فيه صورة
 لبغضها اياها وكذا هتاهما ومكونان يكونان جوارا لاسد
 الكلبه واعظم الانبياء من سائر المعاصي لان فيه مضاهات
 الله تعالى في خلقه اذ الله هو الخالق المصور والكل المعاصي
 افلا وحركات من حينها ما هو مباح وليس من خلق الصور
 ما هو مباح ويساير المعاصي افعال والافعال احوال
 لا بقاء لها ولا تتق وقيل في تقضي منع ومقتها والصور
 تتبع منه بطولها فهي اسد من يساير المعاصي التي
 لا تتبى اثارها واكثر المعاصي شهوات تشارك النفس العبد
 اليها فهو لا يتناو لها فيعملها عليه شبه الصور والتصور
 مضاهات الله فيما خلق وحانه يتبع الروبوتة فعلا وان كان
 لا يدعيها قولا ولا اجسام التي تقيت من دون الله صور واما عبد

من الروي
 مني لوصف

في طاعة الله ويجوز ان يكون هذا فيمن احب من احتلام ومكة
 الغيب فلم يفعل فبات حينا من الاحتلام وذلك ان احلم من
 الشيطان فغلبه في اجبت احتلامه قط وقل عليه
 الصلوة والى السلام التشاف من الشيطان وفي الحديث
 كان ما بهر النائم ان يقول اللهم اني اهود بكن احلم ولا حلاله
 ومن تلعب الشيطان في القطه والمنام يحذر ان يكون
 الشيطان اذ يلعب به لم يزايله حتى يعتسب الملك بالخارج
 لا الشيطان في مكان واحد تلعب به الشيطان واقام
 على ما تلعب به وهو بعد على الاعتساف لم يفعل كما نه رضى على
 تلعب الشيطان به فاحتل به الملك الذي هو عدو الشيطان
 حديث اخبر حرسا محمدا بن احمد البغدادي
 حديثا يحيى بن زكريا عن ابي عبد الله عن ابي جابر (البحر)
 البطا عن اخبرنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن
 ابي رافع عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ان الله يقول ان ادم فوضت فلم تقبل في النار كيف اهو ذلك وانت
 رب العالمين الاستسقال عبادي ولو قيت له لوجدت ذلك عندك
 واشتطو تشك لم تقبلني ما وكيف وانت رب العالمين قال
 استطعت ان لا اكون عبادي فلم تقبلني فلو اطعتم له لوجدت ذلك
 عندك ولا السبح رحمة الله تعالى دفع اقربا والمؤمنين واهل
 مناتهم واجل احتارهم ولا حلال في الحول الرشح اختجعه لعنه واصبح
 هم واجلهم له وبه ومنه واليه يتوكلون باسمائه فقال السلام للدين

ثم قال ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات وما اتوا تعالى انه
 هو البر الرحيم ويتوكلون على الله لا يبرار فيهم وتسمى بالرحم
 وقال وكان المؤمنون ويؤمنون هم رحمة فقال رحمة الله عليهم ويسمى
 بالصادق فقال ذلك حزينا هم بيئهم انا لصادقون وسميهم
 به قال الصادق من الصادقات وسمي شاكلا فقال
 وكان الله شاكرا علمهم وشاهم شاكرين فقال وسبحي
 الشاكرين هذا الى كثير من اسماء التي تسمى بها عز وجل
 وسميهم بها اجلا لانهم وتوكلهم لقدرهم ورفعا لا خطا بهم
 وحليتهم بيموتهم وواجبهم بكثير من صفاته من العلم والاحكام
 والكرم والصدق والسكينة والقدرة فقال تعالى قللة الذين
 ولرسوله والمؤمنين لايه نسب اليه نفسه او صانه مع تعاليه
 عن اوصاف احب وارثا عنه عن يفتي بها الحق
 وتبرحه فمن لواحق الا فاق وجلول ايجادته فيه
 فقال جبرئيل وهو عن هذه الصفه منه وعن جلول
 الله متعالي جل الله تعالى علوا كبيرا تحببنا لهم وتقرنا
 منه اياهم كانه عز وجل اسقط الدينونة فيما بينه وبينهم فعمل افعاله
 افعاله والكتبا هم افعاله فقال فلم تقبلوه ولكن الله وتالي
 وقال لتامم يدهم وسيدهم وارضيت اذ رحيتم ولكن الله
 تلي وجعل خابجه الاجانب لي فجادعته فقال تخادعون
 الله والذين امنوا في قل وهو خادعهم وخادعني اياهم فخادعته
 فقال لنا جزاء الذين يخادون الله ورسوله وديت عنهم لما روي

^{لما}
 و اجاب عنهم لما سئلوا فقال عروجه قالوا انهم من كما ان
 اليه فقال اجاب عنهم فقال لا اله الا الله فقالوا انهم من
 الله لما قالوا انما نحن مستهزون فقال الله يستهزون به وهذا
 عروجه فقال فيسخرون منه فيسخر الله منهم لعلهم عن اوصاف
 الاستهزاء والسخرية فلم يجعل الله جوابها ولا اتركهم بخلاف انهم عليها
 لا يفتح لو جازوه في حالها ولا مستهزئين احياء في سخرية ولا مستهزاة
 والسخرية من الله ليس سيفه وقدره في الله السيفه عن المؤمنين
 بقوله الغاية لمن لم يهتد بها الا الله في السخرية والاستهزاء والسخرية
 ايضا من العباد بصفة معصية في سبب فاجل الله اقدار
 المؤمنين ان توصفوا بصفة معصية وفي سبب اسمه في سبب
 فلم يجعل الله مجازاة الاستهزاء والسخرية لبلال بل هو نواها
 المتأقنين الذين هم احياء في استهزاء وسخرية وتوحي المجازاة
 لهم بها عروجه فقال الله يستهزئونهم فيسخر الله منهم لان هاتين
 الصفاتين اخلا كات من الله تعالى لم يكن سفيها لا نه
 حكيم ولا حكيما لا يفعل السيفه ولا يلزمه ذلك معصية ولا هيئت
 بل يكون منه جوابا وحكمة تعالى الله عن البغض والعيب علوا
 كبيرا ومعنى العز في جوابه عنهم في البغض وفي اوقات
 والسخرية منه وعروجه عز وجل من الله الى نفسه وادهاوا فيهم
 الله قلوبهم بالاجواب عنهم والذبت عن انفسهم
 لما نواذعهم لا فيسخر الله بهم والله تعالى قد
 يسلطهم او يضاعفهم فجعلهم له لا لهم فذبت عن جرحه

حتى وعزوا جاب عن عبيده في جلال وجوده كما
 اجاب عبيده في حال عروجه اذ قال عروجه الاكبر
 ثم قال لا تتهم من شئ ايدع الله وقال لا هو منهم فقال
 عروجه ان عبادي ليس كلهم سلطانا فاقدر
 البعس فقال لا عبادك منهم المخلصين ولذلك امرهم بالنور
 عليه واليسلم له والارواح اليه لا يفتح له لا يفتح ولا يجد
 سواه فقال عروجه وعلى الله متوكلون ان كفي مؤمنين وقال
 يحكي قوتهم وقالوا حسبي الله ونع الوكيل كانه يقول على
 الله متوكلون ان كفي مؤمنين انهم له لا لغيره فقالوا على
 الله بولكلنا لا ناله نوحسبنا مدفن عنا ونقوم حوشتنا
 وكيفه موفع عروجه ولا يقوم حوشتنا وقد يسلم الله اوصافه
 ونفي عنهم اميناهم فقال في مقتلوهم وادهاها اليه قال الله
 ولكن الله قتلهم واقام ايدع التي هي جوارهم مقام يده التي
 هي صفته في قتل صدقاتهم وادهاها منهم فقال وهو الذي
 النقة عن عبادهم وياخذ الصدقات يا احدث ان الله اخذ
 الصدقة بيمينه فيزيتها كما نرى اهدك قلوبهم او فضيله
 احسب ايضا ارح الصدقة بيد الله قبل ان تقع بيد السائل
 فجعل قبول صدقة بعضهم من بعض وادهاها منهم فتوفه
 فادهاها فلما وصفتهم بصفاته وادهاها الله افعالهم واقام
 ايدع مقام يده وذبت عنه وقام حوشتنا اقام مقام الذبت
 عنه والنصرة له فقال وينصرون الله ورسوله وقال كونوا الصابر

فتوم
 اسكره
 ما ذكره

الله وقال ان تبصر الله ينصركم ويثبت قدمكم فاجابوا له بصغته فقال
موتوا وابست قلوبكم وابست بصركم لان الوصل اذا استحكمت
والوجه اذا خلصت والمجته اذا اجتمعت والوجه اذا
وقعت صاير في كل واحد من المتواصلين قبل الاخر وصوت
كل واحد من الوادين صغته الا خبر دفعت اجاب المجتنبين
اي خبر وصغته صغته انشدني بعض السيوخ الصوفي
لوح لي من ذرري التمانى لو ابح الودع بالتارنى
اشركت فيها الى قريب ظننت للتدرب استلنى
وانشدني غيره شعرا اذا وقع الوعد والفتنى
فلا الوصل ينهدنى عيى ولا انا اشهد شطرب ج
ومحت وفترت عني به فترج التواضل عني العبد
وما اخفى الله للمؤمن وخضه لنفسه وجعله له وقح واثم
من الملك فقال له وذا بين عنه ما الله تعالى وسخر لكم ما
في السموات وما في الارض جميعا عنه وقال الذين يحملون العرش
ومن حوله الاية وقال والله يثبتون الحمد لله ويستغفرون
لنفسهم والذين وقال له معقبات من بنى عليه ومن خلفه يحفظونه
من ابراهيم وقال النبي صلى الله عليه وسلم رجل للمؤمن ستون
وما به ملك نذر عن عنه حم نذب من ضعفه الشاء الذباب
في البصر الصائف ولو يدرككم لغايتهم على كل معمل رجيل
وكلني باسط يدينه فاعبوا فاه ولو رجع العبد الى حسنه
طرفة عين لا خبطه الشيطان جلتاه عبد الله من

في قوله الاية وقال والله يثبتون الحمد لله ويستغفرون

محمد بن يعقوب الجاني رحمه الله حرمنا محمد بن عيسى بن مريد حرمنا
ابو الهيثم حرمنا عقيمن مجد ان عن سيلي بن عامر عن ابي امامه
البايعي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احدثت حبس اخبر
حرمنا ابو بكر محمد بن عبد الله بن جاد العقيده حرمنا ابو محمد
عبد الله بن مريد الدقيق حرمنا محمد بن مودن سعيد حرمنا
اي حرمنا محي بن مودن بن عطار حرمنا سعيد بن الفضل القدر
عني محمد بن عكرمة عن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لو ان الدنيا حيل للمؤمن من العجب ما خلى الله بين مؤمن
ومؤمن ختب ابدا ملك الشجر رحمه الله المؤمن حبيب الله
وخا لسته من خلقه هو يرضى به ويصونه ويصرفه عما
يقصد الى ما يصلحه والمؤمن يرضى الله تعالى بالانبياء
الله عليه وسلم رواه اربعه تعالى يستجيبني فاقبض له
هو عز وجل يصرفه فيما خيره ويصرفه عما هو شر له وحرم
او مشاء له ما يرجع الى الله وشبه ما له ما يصرفه عنه والعجب
بصرف نوبه العبد عن الله والدنيا يصرفه اليه والعجب
يقبض به الى نفسه والدنيا يقبض به على به لان العجب ينتج
الاستكثار والدنيا ينتج الاضطراب والعجب يوقى
الى الاستغفار والدنيا يوقى الى الاستغفار والاضطراب
العبد الى الله اعتقاد العبد اليه وارضى الاحواله جاله
الاضطراب اليه قال الله تعالى اني نجيت للمضطرب اذا دعاه
ويكفي السوء وقال يا ايها الذين امنوا اني العتق الى الله فيه

اشارة الى انك اذا ارادته فقتل في اليه امنك به عن سواه
 ومحمد لم يترك ذلك فكنتم عند وجوده اذ اتمت اليه العترة
 مردودين وابتدعوا لاجل المؤمن ما يؤدونه اليه وتقبل به
 عليه والعتبة يؤد المؤمن الى الله ملك الله تعالى فغفر الى
 الله حمداً ويصطبر اليه قال اثنى بحب المصطفى اذا كان
 والدنوب للمؤمن سبب الوضوء لا نه يغفر منه اليه ويؤدونه وتقبل
 عليه فامره تعالى فغفر اليه وتبر الدنوب فيا تبه ثم يثبته
 عليه فينوب اليه تكلما وقع حبيب فاجد الى التوبة حيا
 وكما سئل عنه انفس اليه فلا يزال كذلك حتى يصفه اليه
 ونوديه الى كنفه وتقبل عليه فيعصمه ويستغله به عن سواه
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد العبد ان يتوب الى الله عليه
 في ان عاج فتاب الله عليه في ان عاج فتاب الله عليه
 قال الله تعالى ملايكته ان عبدك عوفلا له ربا يغفر الذنوب
 اشهدك اني قد غفرت له جميعا عفا الله عن محمد
 حمداً محمد بن الاشعث بن السلمي حمداً الحكيم بن المباركي
 حمداً عيسى بن ابي عيسى عن محمد بن ثابت البجلي عن ابيه
 عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وحدها فصر حمداً ابو عيسى حمداً حمداً حمداً حمداً حمداً
 عن الامام عن حمادة بن عثمان عن احادث بن سويد حمداً
 عبد الله بن محمد بن ابي عبد الله عن نفسه والاحادث بن سويد
 صلى الله عليه وسلم وعلى آله وسلم قال عبد الله بن المؤمن

يرى ذنوبه كأنه في اجل جبل يخاف ان يقع عليه وان
 يرى ذنوبه كغبار وقع على الله قال به هكذا خطاب
 وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لله انفرج بتوبه
 احدهم من رجل يارحمي ذوق به خطيئته معه رجلته
 عليها طيماحه وسرايه وما يضلحه فاضلها فخرج في
 طلبها حتى اذا ادركه الموت فلما رجع الى مكان في
 الذي اضلقتها فيه فاموت فيه رجع الى مكانه فقبلته
 عينته فاستيقظ فاذا راجلة عند الله عليها طيماحه
 وسرايه وما يضلحه فاموت من الذي يرى ذنوبه كأنه اجل
 جبل يخاف ان يقع عليه يكون عايه اجدد الخوف والرهبة
 قد ايس من نفسه ولا يقبل من كل سبيل لا يجد لنفسه حيلة
 ولا يركبها طائفه في جف فاختافه من مضه قد انقطعت عنه
 العلائق وانقطع قلبه عن الدنيا سباب لا يرحل الى الله ولا يلو
 يسواه بعد عبد فقيل على الله مستطع الى الله البحر
 الى الله عما يسوي الله ما يده جاله في اتي من هذه وهو لا راد
 الله تعالى من عباده الا ان يكون له هذه الصفة في ان يجل
 هو العبد من الله واقبال الله عليه ومحبتة له وايتاه اياه
 وحفظه له ومباهاة به في المنع الذي صره رسول الله تعالى
 لله افترج بتوبه احدهم فاني شئ افترج للعبد من الدنوب الذي
 تؤد به الى هذه الصفة والى فرج الله توبته الله من حبه حلت
 هذه اجماله وصرقت هذه الصفة اعني التوبة التي ساق العبد

١ اليه ادنية وقادته اليها خبيثة والى سليمان الوراق
 وحده الله ما عملك اوجد عملك انزل له من الخبيث ما زال يجر من
 الى الله حتى اتصل بالله فتخلص الله بن المؤمن والدين ^{لنصله}
 الى هذه الرعدة وحمله هذه المرتبة فجذب به الى نفسه
 الى كنفه ويضوه عن كوله ضيقنا به وحيدنا عليه وحنا
 له ولوم نحن بن العبد وبن الرب وينقى المومنين حاجات الله
 ولا يترادى من طاعة الله واكتسابه او امر الله وحقه طلب من
 الله لكان يرهو الى نفسه فيدحها قامة ^{بوظايف الله شامية}
 ٢ طاعة الله وترك ليانه دالوا الله متقيا على الله وترك قلبه
 مطويا على طاعة الله نفا الخجب لنفسه واستجب لاهله
 واستكن اهله افعاله وقد سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول من سترته
 حبيسته وسترته سيئته لو مو من مكان يشر ما يورى من
 حبيته فيبطل من عيسى الى افعاله ويرجع الى نفسه فيسأ كنهها
 والى طاعته فيلا حظها فيكون قدامه من الله الى عمله العظم
 الحقير القدر الضعيف التوكة الدنية الصفة الكارة باليؤد
 اللوحة التي هي قندن الافات وموضع المهالكات ورجوع
 ملا حظها او جاز الله من رحمة وعفوه وحضله وبره وهلالته
 متبسيه الى ملا حظها افعاله المرفوعة واوصافه الدخيلة
 وطاعته التي هي بالمعيا هي اسبه ومواقاة التي هي الى اللوكة
 اقرب وهو من كنف الله وحفظه وجيا طمته وصونه له الى الضميمة
 لا تكن من حق الهدى ولا من يزد البرجى هو المرصحت عبقلة

٢ ايمانه بالله وتسلية له ومعبرته بان لا يتيسر طاعة الله
 سوسق الله ولا يكون ابرو الا مستيقه الله ولا حول ولا قوة الا
 بالله لا نه يرك افعاله بنوعى الله وطاعته بشتيراه واهله
 ما جرات القوة من الله فينط الى افعاله مدبر الاستي بان
 فيصينها بعينه كمن اجابته عين فاملغته حقد على افعالهم
 ليكلو العجب آصابه العجب العك بالعين وقد قال الله النبي صلى
 الله عليه وسلم ما جعلنا عبد العبد من محمد حلتا فحدث
 لراهم حلتا اراهم من حمزة الربيعي حلتا على بن ابي علي
 الكنتي عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه واله في نفسي بيده ان العبد ليقول
 القبر واجمل القدر فاخبر ان العبد غيب الانسان هكذا
 فيئن المبر عمت افعاله وتبطل طاعته فاما من يقول بالتعوض
 ويرى ان المبر اليه فانه يفعل ما شاء وترك طاعته بحوله وقوة ولا
 لله عليه بته في ابدان القوة فيه وحلق الاستطاعة له الا كسها
 فاما يدخل عليه الحاجة اعظم محاضيه عليه العجب افعاله ما كان
 العجب هو سبيله وهو سبب الخفاف عن الله والاقبال على
 الله وسبب الاستغناء عن الله والركون الى ما سوي الله والاقبال
 على غير الله يصرف الله للمؤمن عنه ويحول بينه وبينه ويصرف عما فوجيه
 الى هذه الحالة وان كانت عبادته كما قال النبي عن جبريل عليها
 السيل عن الله تعالى وان من عبادي لم يريد الباطن العباد
 فاقرب من كراهية ان يدخل عجت فيفسده حلكا خاذلث

يُوَدِّعُكَ إِلَى الْبَيْدِ إِلَى اللَّهِ حَيْثُ مِنْ عِبَادِهِ تَجَنَّبُ عَنْ اللَّهِ وَخَطِيئَتُهُ
 تَعْتَبِرُ إِلَى اللَّهِ حَيْثُ مِنْ طَائِفَةٍ يُغْنِي عَنْهُ كَلَامُكَ
 إِنَّ الدِّينَ حَيْثُ لِلْمُؤْمِنِ مِنَ الْعُجْبِ مَا حَلَّى اللَّهُ تَبْنَ مَوْعِنَ دِينِ
 حَيْثُ أَبْلَا عَلَى الْقَاضِي الْأَمَامِ جَلَّ الدِّينَ الرَّيْفُ مَوْعِنَ دِينِ
 لَمْ يَرُدَّ بِهِ إِبْرَاهِيمَ الْكَبِيرَ لِلدِّينِ لَمْ يَدَّ حَيْثُ الدِّينَ الْكَبِيرَ إِذَا
 قَوْلُ بِالْعُجْبِ كَانَ وَبِالْإِثْبَاتِ دُونَ وَبِالْإِثْبَاتِ هُوَ كَمَا قَالَ
 يُوسُفُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ دُونَ السَّجْنِ لَمْ يَرُدَّ فِي السَّجْنِ
 بِحَبْرٍ طَبْعًا وَكَلِمَةً إِذَا قِيلَ بِالْفَاحِشَةِ كَانَ مُنْقَعَةً السَّجْنِ
 دُونَ وَبِالْإِثْبَاتِ حَيْثُ لَمْ يَرُدَّ حَرْفًا مَحْدُودًا
 اللَّهُ الْعَقِيَّةُ حَيْثُ ابْنُ الْقَائِمِ الْمُنْبَغِي حَيْثُ ابْنُ الْعَقِيَّةِ عَبْدُ
 اللَّهِ الزَّيْبِيُّ حَيْثُ ابْنُ الْعَقِيَّةِ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ فُلَيْدَةَ الْمُخْزُومِي
 مِنْ عَشَائِرِ بْنِ قُرَيْشٍ عَنْ أَبِيهِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ
 اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ **الْمُتَّقِينَ الدَّرَقُ خَبَايَا**
 الدَّرَقُ قُلُوبُ الشَّيْخِ رَحِمَهُ اللَّهُ بِعَيْنِ خَبَايَا الدَّرَقِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ
 الدَّرَقُ وَاجْتَرَفَ فَإِنَّ الدَّرَقَ يُطْرَقُ فِي الدَّرَقِ بِعَيْنِ الْبَرَابِ
 هُوَ خَبِيرٌ فِيهَا كَانَهُ خَبَايَا جَبْنَ دَفْنًا مَكَانَهُ
 قُلُوبُ الدَّرَقِ الدَّرَقُ الدَّرَقُ وَاجْتَرَفَ رُوحَهُ اجْتِنَابَهُ
 اجْتَرَفَ الدَّرَقُ مِنْ بَيْنِ رُوحِهِ لَمْ يَسْبِ بِجَوَانِ
 يَكُونُ لَوْ أَنَّ اقْتَرَبَ الْأَشْيَاءُ مِنَ التَّوَكُّلِ عَلَى لِقَاءِ وَاجْتِنَابِ
 الْقَعْدَةِ بِاللَّهِ وَابْتَعْدَ عَنْ رُفْقَةِ الْجَوْلِ وَالْقَعْدَةِ مِنْ قَبْلِ اللَّهِ
 فَإِنَّ الدَّرَقَ وَإِنْ كَانَ يَسْقُ الدَّرَقُ وَيَكْتُمُهَا وَيَسْقُهَا

الدَّرَقُ
 سَأَلَ كَرْدَهُ
 مِنْ بَابِ وَعَلَى بَعْدِ

وَيَقْدُمُ عَلَيْهَا وَتَحْتَاطُّ طَرَحَ الْحَبِّ وَبَرَّرَهَا فَإِنَّ إِذَا
 دُونَ الْحَبِّ طَرَحَ إِلَى دُونَ يَبْرَأُ دُونَ كَرْدَهُ كَرْدَهُ
 وَقُوَّةُ وَبَعْدَتْ حَيْثُ وَحَرَكَاةُ عَنْهُ فَلَا يَدْرِي لِنَفْسِهِ حَيْثُ
 إِبْرَاهِيمَ الْحَبِّ لَمْ يَشَأْ هَبْ مِنْ نَفْسِهِ سَيَافِيَةً فَتَقَطُّ
 مِنْ حَيْثُ وَاسْتَبَا بِهِ وَهِيَ حَرَكَاةُ دَائِقَالَهُ وَإِنَّمَا يَنْطَرِقُ
 الْقَضَاءُ وَالْقُدْرَةُ وَهُوَ اللَّهُ دُونَ غَيْرِهِ فِي أَرْسَالِ السَّمَاءِ
 عَلَيْهَا وَدَفْعَ الْأَفَاتِ عَلَيْهَا وَتَجَنَّبَ الْهَوَاءَ عَلَيْهَا وَاشْتَرَقَ
 السَّمْسَ وَسَيَرَاتُهَا وَسَيَاتُهَا إِلَى سَبَابِهَا الَّتِي يَكُونُ بِهَا
 حَيْثُ الْإِبْرَاهِيمَ وَبَنَاتُ الْحَبِّ مِمَّا دَحِيلُهُ لَمْ يَكُنْ
 مِنْهُ وَلَا قُوَّةُ عَلَيْهِ وَالدَّرَقُ أَمَّا الْمُنْبَغِي وَالتَّوَكُّلُ عَلَى اللَّهِ بِالْحَبْرِ
 وَالْعِلَاجُ خَالِ السَّيِّئِ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَيِّئُ التَّوَكُّلِ عَلَى اللَّهِ بِالْحَبْرِ
 وَالتَّوَكُّلُ حِينَ تَوَكَّلَ لِرُفْقِهِ كَمَا يَدْرِي حِينَ التَّوَكُّلِ وَقَالَ اللَّهُ
 تَعَالَى وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ فَأَمَّا يُطَالَعُ الدَّرَقُ مِنْ مَوْضِعِهِ
 وَمَوْضِعُ السَّمَاءِ حَيْثُ الدَّرَقُ وَاجْتَرَفَ مَا دَخَلَ إِلَى السَّمَاءِ
 وَقَلْبُهُ مَعْلُوقٌ بِاللَّهِ وَلَيْسَانَهُ سَيَّالٌ وَيَدُهُ مَرْمُوقَةٌ إِلَى اللَّهِ
 وَهُوَ أَيْسَرُ مِنْ غَيْرِ اللَّهِ فَجَبَّ الْأَيَّاسُ فَمَا جَدَّ اللَّهُ أَوْ
 لَمْ تَقْبُدْ وَهَزَمَ عَلَى التَّوَكُّلِ أَوْ لَمْ يَجِدْ نَبْرًا وَجَافَ
 التَّوَكُّلِينَ وَتَقَوَّتِ الْوَاقِعِينَ وَجَبَلَهُ النَّاجِلِينَ إِلَى
 اللَّهِ أَيْسَرًا يَلْبِغُ مِنَ اللَّهِ الرَّاهِلِينَ إِلَى اللَّهِ الْمَطْمَئِنِّينَ
 بِاللَّهِ فَإِنَّ قَصْدَ خَلْقِهِ التَّوَكُّلُ عَلَى اللَّهِ وَهُوَ الَّذِي
 قَالَ أَوْسَلَهُمْ أَنْ رَحِمَهُ اللَّهُ كُلَّ الدَّوَالِهَا وَجَهَ وَقَضَاءُ فَيَرُ

التوكل فانه وجه بلا قصا يعني انه اقتبال على الله وفطر الى الله
 وثقة بالله لا غير **حسن** دافع حذو حلف بن محمد
 نصر بن احمد حدثنا محمد بن يزيد الا جدي حدثنا عبد المجيد عن
 ابن جوح عن الوهلي عن اسحق بن اسحق عن اسحق بن اسحق عن رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم قال من حضر ضئضئ على اجودا حتى حق القذاه بحجرها
 الوهلي من المسجد وعبر ضئضئ على د فوفى حتى فلم ار دنبا اعظم
 من له او سورة جعفرها روى في نفسها قال الساجي رحمه الله ان الله
 تعالى لا يضيع اجر من احسن عملا بغير ذلك احسن الناس
 او فظم غشوب كحله فان العبد فان العبد انما تجاري على
 مر ربيته وقبضه جرحه اهرسه وتبرف طاعته معذ قال النبي
 صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى صوركم ولا الى اموالكم
 ولكن ينظر الى قلوبكم فاذا كان القلب منه فغطم اجبر الله
 عظم الصغير من العمل وجوزي عليه الكبير من الاجر
 قال في تحويز القذاه من المسجد انما تحويزها تقطع
 وتبرف باليت الله وخوفه للبقعة التي نذكر منها الله
 ويقيد الله فيها والله تعالى يوتى اذن الله ان ترفع
 الابه فاما اجبا العبد اجبا القذاه على نية وان صغر
 ذلك المدة اعين الناس وهو عند الله عظيم لتفطيم فاعله
 ابر الله وخوفه يثبت الله واما نسيان الاله او السورة فبد
 جفطها فانه يكون ان شاء الله من تسفل عنها فغفول او تالي
 عنها بل هو كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا ف غفول خوف

لا بد من سبب النسيان

والفرق بين النسيان والجهل

خوف لجهلك يتجلى حتى يريه خير له من ان يمشي شعرا
 حدثنا نصر بن احمد حدثنا محمد بن سلمان بن ابي حنيفة حدثنا
 يحيى بن حاتم سفيان القوي عن اسماعيل بن خالدة عن مروان
 بن الحارث عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه
 عليه وسلم قال لا تذاهبت ولا الساجي عنها استغفانا
 بها وتبليا عنها فعلة مبالاة بها فيقطع قدره هو الله
 عند الله لا يستهان به العبد فكلهم الله تعالى وشا فله بغيره
 والاراضه عنه واستخفافه بقطع قدره وجليله خطره
 واي شئ اعظم من كلام تكلم الله به منه بدلا واليه يعود
 مو صغفه في نفسه لم يزل قال عليه الصلوة والسلام
 من جفط القرآن فحالا جرحت النبوة شئ جنبيه
 لا انه لا يوحى اليه من لم يفرق قدر هذه النعمة فيبطلها
 فحقق ان يقطع حكمه من دينه ويكبر من معصيه وكفى شيئا
 عقوبه العلى ترك حقبة والتساغل عنه ولا مستغفانه كان
 النسيان ليس من فعل العبد وانما هو فعل الله به روى عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يقولن احدكم نسييت الله
 كذا وانما نسيي ونسيان القرآن عقوبة وليس له نسيان
 الذنب فليكتبه الا نسيان او يفعله احتيارا دون ما فعل
 به ونحوه عليه اضطر لا انما سمي النسيان صلى الله عليه وسلم النسيان
 ذنبا لان سبب النسيان كان منه وهو التذاهبت عنه والتساغل
 عنه بسواه والاراض عنه فسمى العقوبة باسم الذنب الذي

من خاطب ار حط
 ودان من قارون دنبا ما رقى
 عملا لم يعد الله ابدا

عن سياسة النفس والخلق والنعمة فاما نطق بها ودعاب عن تميز
بجانبها وعقله من الخلق واداب العشرة وخرقها بما ملته
ع سلامة الدين من اجمل ما يلزمه من الفروض وسلامة الصدر
عن الهوى والمزج به هو من اجل اجنه الدين له عند الله المرد
فيجوز ان يكون البسلة هم هو له الدين هذه او ضا فيه فقد حار عن
النبى صلى الله عليه وسلم في ربه استغث اغبر ذكى طمور لا نوبة
له لو اقمهم على الله لا برة وجاه عنه ان من ملوك اهل اجنه كل
ضعيف مستضعف ان غاب في يفتقد لان هو ضا لم يستشهد
وان شفع في يفتق وان خطب في يلكه وفل عليه العيلة والسلام
المؤمن من قوسكم والمنا من خب ليلى وهو المؤمن كاجل الانف جفا
قند انقاد وان ايج على طموره استناخ ومحو لان يكون البسلة
هم الاطفال والباين اقا اطفال المسلمين نعم ابانهم اجنه ولك الله تعالى
الحق لم خد يتهم واما اطفال المشركين ففي باب الجوان لان الجوار
قد صلت مع من ذلك حلتا جاتم حلنا في حلتا اجماع
حلتا سدين نذرت عن نوس من احسن من اله سوره قل عذونا
مع النبي صلى الله عليه وسلم فتنا ون بقض الغوم الذرية معالي النبي
صلى الله عليه وسلم ما بال اقواه في نزل في القتل حتى تملوا الذرية معالي
ما رسول الله انما هي اولاد المبكرين فقال ان حيا دكم اولاد المبكرين
ان كل نسمة تولد على الفطرم حتى تغرب عنها لسانها حلتا حاتم
حلتا في حلتا اجماع حلتا ان فيئنه من الزهد عن عبيد الله
بن عبد الله من عن سوطي الله حلتا حلتا الجعوب والى حلتا رسول الله

والسك من حلاو دى على
سوكند اولاد

[Faint, mostly illegible handwritten text in Arabic script, likely bleed-through from the reverse side of the page.]

إلى أجل لكم رضواني لا تنزى إلى جبرته هو له وعمله ودفع
 عن أفضله ما أتى رضى الله عباده فالوا ليس رضى أفضله من أجله
 بل هو لا يغفل ما هو أفضله من ذلك بل هو رضى أفضله
 من حله وعده من كثرة من النظر إليه ولما يدرى أنه
 بأصاذه بقوله للذكر عيسى بن الحسن في زيادة قيل للنبي صلى
 الله عليه وسلم في الريادة ملك النظر إلى وجهه كلما محمد بن عبد
 الوهاب العياشي حدثنا إبراهيم بن هاشم البجلي حدثنا الأزرقي
 بن علي حدثنا حبان بن إبراهيم حدثنا عثمان بن كثير عن بكت
 البناء عن عبد الله بن ليلى عن كوف عن محمد بن فضال عن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية للذين أحسنوا الحسنى وزيادة
 فقيل في الريادة والنظر إلى وجه الله تعالى وهو وجهه
 ما ضربه إلى ربه نظر ما أحسنه معهم في جنب النظر إلى الله
 والرفقة بالبصر وحدثنا أبو علي الهذلي بصيرا شقي حافظ
 حدثنا أبو بكر أحمد بن الحسن بن الحخير عن المقبري حدثنا أبي الحسن بن
 أحمد بن محمد حدثنا أبو داود بن محمد حدثنا محمد بن محمد
 عن الحسن بن الحسن بن أبي أسامة قال سألت أبا عبد الله عليه
 وسلم عن ربه عز وجل ما و ما جزاء عبدا خال سبيلته في عبادة
 نفسه لا يخلو في جاري والنظر إلى وجهه قال كفى بعبدة
 الحسن بن الحسن بن أبي أسامة قال سألت أبا عبد الله عليه
 وسلم عن ربه عز وجل ما و ما جزاء عبدا خال سبيلته في عبادة
 نفسه لا يخلو في جاري والنظر إلى وجهه قال كفى بعبدة

(الملك المصور)

يستقيه في الواحه بعمل كل باعنه في كل من أجله والابن يقول
 ما من في بيته من أجله ورايت رجلا ساجدا بوجهه يخفي
 العرش وقد استعمل صورها وولدها وقصورها واسماها وكل
 وهو لا يطرف في سائر رضى من الذي يطعمه ملك وسقيته
 قال ذلك بشر الحافي مات جايغا عطشا في فوكل الله تعالى ملكين
 في طعامه وسقيته فقلت بالرجل الشاخص بصره نحو العرش
 قد استعمل من النعم وهو لا يطرف وهو معروف في الكرمات
 شتاتا فابا حبه الله النظر إليه فقد استعمل عما سواه فالذي
 افعل هذا واقبل على حبه من حفظ نفسه من الطعام والشراب
 والحور وهو ابله قال عمر بن عبد الله بن الخطاب في حديث
 يعني انه ترك المعصية لله استغفار بالله ولا للاحق له خوفا
 من عقوبته فكان في حديث ان النبي صلى الله عليه وسلم
 ما تحبى ابله انه افعل ما هو افضل منه ومعنى قوله ان النبي صلى
 الله عليه وسلم كان عرضة من رضى الله ولقائه فانه يسأل الله الجنة اذ
 انه سأل الجنة فوافقه الله ان الله يحب من سأل قوائمه
 ويستعان من عقابه ملك عليه الصلوة والسلام فذكر في حديث
 محمد بن ابي حمزة الثماليني حدثنا إبراهيم بن اسمعيل حدثنا
 موسى بن حمزة جرج عن الحسن بن علي بن صالح عن أبي عبد الله
 عليه السلام قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل مات
 في الصلوة ولم يستد ثم أقبل الله في أسألت الجنة والود
 بكفى التاد فقال (ما والله ما أحسن حذرتك ولا

قال أبو عبد الله عليه السلام
 من سأل قوائمه

أدله أبا عبد الله عليه السلام

وهو عز وجل يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد وهو الحكيم العليم ما فيها
كلها حكمه اذ لا يحور عليه العبت واليسف تعالى الله عن ذلك
علوا كبيرا والله تعالى توفى احكامه من يشاء ومن توفى احكامه
معدا اوتى حيرا كبيرا فينبذ احكامه بقدر عقولهم ومبلغ انما
حكمهم اشياء كما يفعل الله على مقاديرهم وما عساه جدير ان
فيكون ان يكون من احكامه يستلزم الله عن خلقه ماهية الروح وكيفية
انه وعن رجل خلق بني على طبقات وركب فيه العقول التي
يتذكر بها الامور ويتكلمون عن خواص الامور وقيل
له من ذلك من لا يقف حيث وقفت به ولا ينه عن احد الله
فيكون له بل يتعدك بطوره ونجا وزجته في طراد ذلك ليس
من معرفته صفات الله وقوته والطلب والحث عنها
فيقولون وانما هم فاعلم الله بحجهم وضعفهم باجرات
الروح فيهم ويستبر ماهيته وكيفية علمهم ينبتهم لذلك
الذي يعجزون عن ماهيته خلق تحت كان بعد ان
لا يمكن وضعه فيهم ومعهم واطهرهم افعاله ويتن كواثانه
وذكرى علمه ماهيته وكيفية فلم يذكره بيقوه لهم ولا
عرفوه ما فيها ثم لا نه تعالى لم يضع فيه علم كيفية له وجه من
الوجه وكيف يتفنون من لا تقع عليهم النواظر ولا يدل كحت
الامعاء والخواطر وليعلم ان لا يعرفونه حتى معرفته ولا
يعرفونه كنه صفته الا كما يقف اليهم من انبائه وتوحيده
ووصفه بما ابرز لهم من صفاته كما به الذي انزل وعلى

بيان نبوته الذي ارسل فخاله ان يتفوا حيث وقف لهم
ويتنوا الى احب الذي بتن لهم معرفته منهم بعجنا البشرية
وضيف الخلقه وجلالك كبرياء الله وعظم جبروته وقهر سلطانه
قال ابراهيم ربه له عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول كل شيء ذات لله جمعي وقال عليه الصلوة والسلام
انا اعلمكم بالله والهيئات لله سبحانه الله وتعالى عما يتنون
الظالمون علوا كبيرا وعوضنا من احديهم هو اقرب صلى الله
عليه وسلم ما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف
ووصف النبي صلى الله عليه وسلم المرواح بالتعارف والتساكن
وذكر الايتلاف والاحتلاف بمعنى التعارف كقول
يكون لما تقتف اليها هنو جن حين جعلها جنودا
بحفده يتعرف اليها بصفاته منها ما يقف اليه
بالجلال والعظمة ومنها ما يقف اليها بالحيية والسيطرة
ومنها ما يقف اليها باللطيف والبر ومنها ما يقف اليه
بالمحبة والوفا ومنها ما يقف اليه بالصبر والشجاعة
سائر صفاته التي ابرها الله لخلقها واطرها لصفاته
في اوجده الله هذه الارواح الا جساد الى اهل موقت
وحدة معلومة ما يتلف الى جساد التي تقتف الى ارواحها
بصته من هذه الصفات وكل روح عرف من الاخر
ما تقتف اليه به اليه من صفاته الف جسد وكل روح
لا تعرف من الاخر ما تقتف اليه به اليه من صفاته حالك جسد

جسده

ومن الارواح عالم متعريف اليه بالقرينها والارواح خبايا
يعترفه لا يعرفه من وعليه كما قال الله تعالى وليس سامع من
خلقه ليقولن الله وقال ولله سجد من السماوات والارض
طوا وكركا هذه الارواح تتناكر ولا تتعارف فيما بينها
واجسادها لا الفة يتناكر الفة طبعه فله الله
تعالى تحييتهم جميعا وقلوبهم شتى والتناكر والتعارف
لله روح والارواح والارواح تتعارف للقلوب والاحتياج
والافتراق للابدان الدليل على ذلك ما حدثنا محمد بن اسحاق
الخزازي عن حماد بن سعيد بن مسعود حدثنا جعفر بن محمد
حدثنا ابراهيم بن المهاجر عن ابي الا جوه عن عبد الله بن
الارواح هو هنود مجند ما لا يلقى منها تسام تسام تسمات
الحيث وما يتعارف منها اتلف وما تناكر منها اختلف
ولوان مورقنا جا الى مسجد فيه ما به ليس فيه الا نور من واحد
جاء حتى جلس مع المورق ولوان منا قفا جاء الى مسجد فيه
ما به ليس فيه الا مناقق ولهد لجاء حتى كليس معه فاحضر
الى البيت لا هيباد لذلك كحي المورق من الى شمس عليه
والمناقق الى خيلته فارواح الاوليا يتعارف بالادب وصاب
التي تعبد الحق اليها قلوبها تلوذ وتجمع واهيسا
وارواح الا هيباد تتناكر الارواح الاوليا من متخيرة الى ان
تدري متخيرة مثله متختم ابدانها لانه لا الفة بين قلوب
لا عدو ولا تعارف بين ارواحها وان اجمع ابدانها ولا تعارف

بش قلوب الاولياء ولا تنكروا بعد اركانها اجمعين الدلالة
 واقترقت على الله تعالى واخذوا بغيره الله اذ كنتم اعداء فالتفت
 بين قلوبكم فاجبتكم بسمته اهلونا وقالوا انفتحت على الارواح جميعا
 فالتفت بين قلوبكم وكنتم الله اذ كنتم تبينهم فلما انزلت كتب اليهم
 في قلوبهم كالمكالمات بينكم فكان لا يخرج مكتوبة كذلك خلقت
 مودعة وقال في الاصل اذ كنتم اعداء وقال في الجسد حيا
 وقلوبهم شتى فتدري ابداننا محتملة وقلوبهم متفرقة وتدري
 اجسادنا متعارفة ولا رواها متناكرة وتجذر ابدان
 الاولياء متفرقة وقلوبهم مجتمع واوراها متعارفة
 واشباحهم مودعة فلولان مودعة بالمشقة ووصف له مودعة
 بالمغرب لا يجبه ولا لغة حتى اذا التفتيا كانا اهلان
 متلاقيان متعارفان لا تدرى الى مصته هجر من حيان
 واو من القدرى فما حلتا عجيبة من محمود حلتا ابراهيم
 اسمعيل بن ابيته قال هجر من حيان قد غشت الكوفة فلم يكن
 هجر الى باوس القدرى اطلبة واپسال عنه حتى سقطت
 عليه نرد على ونظر الى فعلت ذلك الله يا اويس وعقد
 لك كيف انت برحمتك الله في خفتني العزة من حياياه
 ورقتي له حتى بليت وبلي قال وارتدت في الله
 يا هجر من حيان كيف انت يا اخي من ذلك على ولا
 قلت الله والاك الاله الله قال رشا ان كان عبد ربنا
 لمفعولا قال كبت حين عرفني وبتما في والدة ماراثة

ماراثة قبل ولا واني قال طلت بن عرايد عرفت
 اسمي واسم ابي وما رايتك قبل اليوم ولا رايتني قال
 بتا ربي اليك الخبير وجرنتك روي ذوحك
 حين حلت فتكلى نفسيك فان لا زواج لها النفس
 كالنفس لا جيسا جوارت المؤمنين ليخفف بعضهم
 بعضا ويتجاثبون بروح الله وان لم يلتقوا ويتعارفوا
 ويتعلمون وان نارت بهم الدان وتفرقت بهم المنادان
 قال الله تعالى والذين تبوء الدار والايمان لى ان قال
 ولو كان بهم خصاصة قال الله عطا الله عليه وسلي
 للمؤمنين من المؤمنين منى لى الدار من الجسد حيا
 حلتا ايمانى حلتا ايمانا من الاغنى عن النعمان من
 رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن من
 المؤمن كمثل الجسد اذا استكى الرجل لراسه يداى له
 سائر جسده فاما سائر اعم الشر كهم اعداء بغين
 بعضهم على بعض ويقتل بعض بعضا من غير منارقه
 في ملك او مطالبه بزرع بل في قلوبهم متنازع واهولهم
 مختلفه فجملة الحقيقة المودعة والمسلمون وان كان بينهم قتال
 ومحاربة فليعلمه اما تجا ذب ملك او منارقه
 سلطان فاحل استسلم لاهلها لصاحبه ارتفع القتال
 بينهم ورجعوا الى الالفة التي في قلوبهم في اجمع متالفون
 حال النبي صلى الله عليه وسلم ما حلتا محمد بن عبد الله بن يوسف حلتا

محمد بن عبد الله بن سليمان الحذرمي حسان علي بن محمد
حكما ارجحية عند الملك بن ابي كريمة من اس جوده من قضا
عن حارون بن سويل الله عليه وسلم ملك الف مائة لوف ولا حير
ممن يالف ولا يواف وخير الناس من افهم للناس حرك
حكما او يكف محمد بن عبد الله بن يوسف النيسابوري حكما احمد بن
اخيل البغدادي حكما بنو عبد الله بن ابي حسان علي بن
ميسر بن ابي يحيى القتات بن مجاهد عن اربعة من اهلها
قال ملك رسول الله صلى الله عليه وسلم من عشق فحق وكتم مات
مات شهيدا والسرور لله له السباحة هي الدرر والاكتم من
النبوة قال الله تعالى واولئك الذين افهم الله عليهم من النبوة
والجود عن والشهد والصابح والصلوة واليتام
اثبت حواء فليس عليك الجنب او صديق او صديق ورفق الله
من اقبل الاستدراك حتى قال له احياء عند بيع وقال عليه الصلوة
واليس له اذ ملك الشهدا حصول طير خضر تشبه
في اجنه قتل ما يقتل في الشهادة فيكم معلوا العتق في سبيل
قال ان شهدا رافعي اذ القليل في حبة سبعة هي القليل
في سبيل الله للبطون والبطون والخرق والغرق والخدم
والمرأة توفت جمع وفريسة السبع الشاة واخبر
عليه الصلوة والسلوة ان هو لا الشهادة والمعتق
في سبيل الله قاله هذا الحديث ان من عشق فحق وكتم مات
شهيدا ثبت صليح العشق هو لا والعشق اسم شينع وهو
فريسة الشاة او كسيرة الشاة

فم لجام وفتح اجمع وسد
الناس المنقطة

يجمع الى لفظه وفتح
الى ما في مظهرها
ولها

جودا يشانه
احتياط من
الشكر ان
فريسة
الشاة هو لا
فريسة الشاة
او كسيرة
الشاة

وهو الساجد لكنه اشرف في صدره اسراف على الحق والجود
 قال احمد بن عيسى المصنف معنى المحبة الاقبال على الشيء والطاعة
 له ولا يستيناس به فاد اكل معانيه ينشأ من حكم الوجد
 وهو ارادة الوسايط من المحبوب من الوصية والادب
 فاد اكل حكمه ونشأ من معانيه ينشأ من حكمه وادب
 العبد من كل شيء غير المحبوب فاد اكل حكمه ونشأ من معانيه ينشأ
 منه الصبابة وهو امتلأ القلب وفيضه فاذا اكل حكمه واستوى
 على العبد ينشأ منه المشتق وهو تنسج روحه والحق قرب من
 محبه فاد اكل حكم الروح في القلب وضيق القلب ينشأ
 منه الشغف قال هو من حلق القلب وهو قهر في قد شغفها
 جفا بالعين وسفها بالعين وهي القراءة وسمعت احمد بن محمد
 عبد الله المزني يقول الشغف بالشيء القلب والاشغاف شغفه
 والشغف وفاء القلب وقيل غشاة وعين بجلده
 وعين سؤيلا قلبه وعين وسطه وقال شاعر
 حرم فتوه على الله ان يحبك في سواد العواد وسط
 قال فاذا نقشاه اجبت من راس القلب هو الشغف
 واذا نقشاه من وسط القلب هو الشغف وقال الحسن
 الشافعي حاجب القلب والشغاف سؤيلا القلب وهو
 العكف البسود ارمي جوف القلب قال فلو وجب اجبت
 الى الشغاف معنى سؤيلا القلب لما انت وقال قرق عيني
 اجبت الشغف يكون مشغفها والشغف بالعين ان يكون
 قد بطر حاجبه

الشغف
 شغف سدر
 والشغف
 حوسن مثابه
 دل سبدن

ما قوله اذ في بعض احوال عاشقة ولا ذن تقش
 وقال ابو عمرو بن العلاء سنفها اي خرق حبه شغاف
 وهو حاجب القلب قال بعض الادباء اقل ما يتولد
 عن النظر والسماع ولا سكتان ثم يقوى فيصير موقه
 والموقه سيب الوراثة ومن وجد انسانا قد ان يكون له
 خلا ومن دة عرقا وقد ان يكون له ملكا في يقوى الموقه
 محبه والمحبة سبب للطاعة وفي ذلك يقول شاعر
 تعصى لاله وانت تعظم حبه هذا مجال القياس
 لو كان حبك صادقا لبطقت ان المحبة طبعه
 قال في تقوى المحبة تنصير خله وفي الحلة بين الوجد
 ان يكون محبه اهد ما قبلت من حاجبه حتى استقطت
 اليسر بينه وبينه فصار متجلا ليس له مطلقا على
 صائره قال وفي هو يقول اذا كنت الصدوق اخاه سبر
 سلك الناس عن خن وفي مقال الى هذا سبيل
 تيسر ان تفوت نوحه حين تان اجرة الدنيا قليل
 وقال ان الحلة اخذت من حلق الوجه بين العظم
 والحجم واحتل بها بالبح والبع فاذا قوت الحلة
 اوجبت الهوى قال والهوى اسم لا يخطا بل المحب
 محاب المحبوب التوجهن اليه بغير تالكه ترتيب
 في تقوى الحلة الهوى تنصير فستق وقال رجل من الحكماء
 كبريت ندم المسوق بطوع متولدة القلب ويجمع الله مولده

النداء في حقيقته
 موضعه حاجته

ما فضل الصدوق على
 العذوق

ان تولى فقلنا
 في حلاله
 في حلاله
 في حلاله

من الجبص فكلما قوى ارد ارج صاحبه اهتبا
 وقلنا وشهدا قلنا له الجفرا فنجرق الدم
 فيستحيل الدم والجفرا فيجبري يسودا وفلده السودا
 وطينا به تعسب الف حركه فير هو لا يكون وثقى
 فالتيم نيوذى حركه اجنون فرما القتل العاشق
 حال طغيان اليسودا عليه نفيسه وربما مات فجا وكلا
 وربما اراد ان يتنفس فخنق نفيسه فنامود قلبه
 وينضم عليه العلب لا ينفذ حتى يموت واما
 ارتاح وتسوق الى من ينجت فياها فخرج نفسه نجاة
 فاحبر علماء الامه احسن الى عمره وبعض الادباء
 وطافه من المتعلمين وجماعة من الغلاة بنفهم ان العشق
 يقتل ما اوردنا من اقوالهم وان سبب حركه فساد
 الطيبان والاحتياط الامشاح وحركات العلب من الامشاح
 والافعال وليس شئ من ذلك من افعال العباد ولا الكسالى
 لكن البعدا لا كقلبه فاعلم الصلوه والسلا كما نطير
 الى امره ويد يا معلى العلوب ثبت قلبى لانه عليه
 الصلوه والسلا فاحبه قلبه حاله لم يكن على الملك فالت
 عايشه رضي الله عنها حلتا نجر حلتا او عيس حلتا محمد بن امان
 حلتا ان اى قوتي عن داود بن ابي هند عن الشعبي
 عن مسروق عن عاصم بن عاصم فالت لو كان النبي صلى الله
 عليه وسلم كانا شيطانين الوهي لكن هذه الاية واذا

الاسماء
 الرأى كالى كستن

لادرياه
 سادشوق

تعمل لللى انعم الله عليه وانعت عليه الا حقا
 خلف بن محمد حدثنا ابراهيم بن محمد بن محمد بن محمد
 حقا اكراب من كح حلتا ابراهيم حلتا هشام عن ابيه عن
 عاصم فالت كح افاد على اللافى رهنى انفسه لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم وافول القهب للمرة ففسحها فاما انزل
 الله تعالى ترعى من ساء ممنون وتوى اليك من ساء ومن
 ابتغيت ممن عزلت فلا حنا عليك فالت طازى بك لا
 نيسا رعى هو ان فلع تفل عايشه ذلك الا وقد علمت لك
 هناك ارجه وهو من النبي صلى الله عليه وسلم والله تعالى
 فعل ذلك به وقد قل عليه الصلوه والسلا ان القلوب
 بين اصبعين من اصابه الله نيلها كيف يشاء فافعال
 العلوب اكثرها ضرورات وانما يؤخذ العبد ويلازم
 بما اكتسبه من افعال الجوارح وان كان اباعته عليها
 خواطر العلب لللى فاعلم الصلوه والسلا من هو
 بسببته في تكتب عليه لانه شبهه الضمير ولذلك لفق
 العلماء ورق الادب بالمن ائلى بخله البلاء حتى شفع
 منع شافع ويسا عبد فمالا باءى من ميسا عبد ولم
 نحو جوار من القدر للوقع الى التغير واللغو فتمت
 شفع فيه سيد الى بيده مما حلتا محمد بن احمد بن العدي
 حلتا او حلف محمد بن عبد الله الحضرى حلتا عمار بن محمد بن
 ابي له قال حلتا هشير بن مشير حلتا خالد بن احمد
 حلتا

المرسل الى رسول
 ديت العالم محمد
 صلى الله عليه وسلم
 شفع لمينى الى
 بديده

المنافع والمضار لانه نفع ويصعب ما عليه الصلوة والسلام جنبك
 الشئ نفعي ويصعب ما قل عليه انه نذير الملح والحم وتقبل الجلد والعظم
 شاكرا ليلها اجبت ملك كذا في السنن اذ احضرت
 ملاحت حتى بلغها اجبت الهوى .. فظا ملك حتى تبتين ^{برايها} كذا
 ويا ه خلك الوسايس من كلف بنا ^{تجمع كاس} وتجو من حتى لا يجيب خلدنا
 واجبت من هذا موك الا حذر شعير
 بانوا فصار اجيتم من بعدهم فانصير العين له فينا
 ما في وجهه انلقتهما اذا راو في بعدهم ^{تجمع كاس} حيا
 واحلنا منهم ومن قوهم .. طاهر السن له شيا
 ولم يكن بنا هذه الاشعار وروايت هذه الاشعار وان
 لم يكن خاليه من فايده واستبدنا كبار السامخ قبلنا واما اونا
 ملك تبتينا لمن عيسى تسمى همتا الى الامير العظيم من محبة من ليس
 كمنله شئ فيرى عقله مناه له منها مشام الارح من شاهد
 ذلك من نفسه فليعد من نفسه على احوال هو كذا شاف
 فحدث لا يضرو ولا نفع وسمعت بعض اصحابنا يقول سمعت
 السبلح يقول وذلك قيس المحنون فقال كان اذا سئل
 عن ليلي يقول انا ليلي وكان يغيب ليلي عن ليلي حتى يتقى
 مسجد ليلي وتغيبه عن كل جوعى ^{الاشيا} سيوك ليلي ويشهد
 كذا ليلي فلك تدعي خيقتن ليس كمنله شئ رات ^{الاشيا} جها
 محيتر تروح الى اوقالك وكا لو فالك وخطوطك لم تبد
 مجهودك معبودك ولا زهدك ذرة منك ما ارا بدك

المحمود للمحبوب اذ في ذنبه عند القوم والله تعالى يقول
 والذين آمنوا واشتدوا لله وقال بعض سيوخ الصوفية
 ان الله تعالى لنا امين الباس بالهوى ليا خذوا انفسهم مطاعه
 من يحوونه ولسن عليهم يخطه ويستريح رضاه فيستدوا
 ذلك على قدر طاعه الله الذي لا من له ولا نظير له وهو خالق
 غير محتك الله ودارهم مبتديا غير محتك عليه فاذا
 اوجبوا على انفسهم طاعه من سيواه كان هو كرو وجلا ولى
 واجبك ان تبتغ رضاه ومن شرط المحبة وارضاه موافقة
 المحبوب مخالفة الحب حتى يحب بفضله اذ احبه محبوب
 ويغض الحبيب اليه اذ ابغضه محبوبه حتى يوحى ذلك
 الى نفسه وارضاهما فيعين من هذا اذ ارضاه هذا محبوبه
 وتعين عليها اذ ارضاهما محبوبه موافقة الله لا شغلا
 قال بعض الشعراء ^{شعر}
 لهد الملاء في هوان كذبه خبال كبر في ليل الملووم
 وقف الهوى حيث انت في ليل متاخر عنه ولا متقدم
 اشبهت اعدائي فحزرت اجتم اذ كان جنحى منك خطى من
 ولا هتلى فاهنت بفسى صاير فامن فحون عليك محتك كبر
 هذا بعض اوصاف المحبة التي كوزان يكون معها خطوط النفس
 ومطالمة السهون لعون له تعالى فاضة ابراه العبد وراوده
 التي هو في نفسها عن نفسه مع قوله قد شفقتا ثم اترت الله
 ائها وصبرت الللا اليه بقى رها فاجوار من ارا دهاك

يَتَوَّاهُ دَعْوُهُ وَلَيْسَ لَهُ نَفْسٌ مَا أَفْتَرَهُ لَيْسَ كَيْفَ وَلا يَكُونُ
 مِنَ الصَّاحِبِ غَيْرُ مَا كَانَ هَذَا الَّذِي ذَكَرْتَهُ إِصْحَابُ الْحَقِّ
 إِلَى هِيَ عَمَلُهُ كَطَوِيلِ النَّفْسِ وَأَطْلَلُ بِالْعُسْقِ الَّذِي يَتَوَّاهُ
 مَعَهُ شَهَوَاتُ النَّفْسِ وَتَفْنِي حُطُوطُهَا فَإِنَّ مِنَ الْغَضَبِ
 مَا لَمْ يَجَالِئُ نَفْسُ قَالَ النَّفْسُ كَمَا لَمْ يَكُنِ الدَّمَاعُ وَالْقَلْبُ
 الْكَبِيرُ فِي الدَّمَاعِ مِثْلَهُ مَسَاكِينُ الْخَيْلِ وَهُوَ مُتَقَدِّمُ الرَّاسِ
 وَالْفِكَرُ وَهُوَ وَسِطُهُ وَالذِّكْرُ وَهُوَ مَخْرَجُهُ وَقَالَ وَلَيْسَ
 بِحَسْبِ مَا جَدَّ اسْمُ عَاشِقٍ حَتَّى يَكُونَ إِذَا فُلِقَ مِنْ نَفْسِهِ
 لَمْ يَكُنْ مِنْ خَيْلِهِ وَفَكَرُهُ وَذَكَرُهُ وَمِنْ قَلْبِهِ وَكَيْدِهِ
 فَيَمْتَنِعُ مِنَ الطَّيْعَةِ وَالسَّرَّابِ بِاسْتِفَالِهِ الْكَبِيرُ وَمِنْ الْيَوْمِ
 بِاسْتِفَالِهِ الدَّمَاعُ بِالْخَيْلِ وَالذِّكْرُ وَالْفِكَرُ يَكُونُ
 حَمْرُ مَسَاكِينِ النَّفْسِ قَدْ اسْتَعْلَتْ تَتَّى لَمْ يَسْتَفْلِ وَتَتَّى
 الْعِرَاقُ لَمْ يَكُنْ عَاسِقًا وَهَاجَهُ الْعُسْقُ التَّلَفُ وَذَكَرَ
 الْحَوَارِثُ الَّتِي تَنْشَأُ مِنَ الْبَطْنِ مِنْ عِلْبَتِ الْخَيْلِ شَتَّى
 تَجُوزُ حَاجِبَ الْقَلْبِ فَتَصِلُ أَحْوَارَهُ إِلَى الْعِلْقَةِ السُّودَاءِ
 فَتُذِيئُهُ فَتَيْسَلُ مَمُوتٌ صَاحِبُهُ وَمَعْنَى قَوْلِ الْحَسَنِ الْبَصْرِيِّ
 لَمَّا رَسَدَ لَوْ لَوْ لَحَبْتُ سَوْدَادَ قَلْبِهَا لَمَاتَتْ وَلِلْمَلِكِ رَقَرَارٌ
 وَدَسْفُهَا جَبَابًا بِالْعَيْنِ إِلَى جِهَادَتِ سَعْفُونَةٍ وَمَعْنَى مَا
 فِي الْعُسْقِ عُرْفُهُ مِنْ جَنْبِهِ وَهُوَ مِنْ عَجَلَانٍ وَحَاجَةُ يَطُوقُ
 ذَكَرَهُ وَيَقُولُ بَعْضُهُمْ مَعْنَى عُرْفُهُ الْبَعْدَرُ أَنْ تَنْتَ الْيَوْمَ
 وَهُوَ مِنْ عَجَلَانِ الَّذِي قَتَلَهُ هَنْدٌ وَمِنْ الْمَسْهُورَةِ ذَكَرَ أَحَدُنَا

مُحَمَّدٌ بْنُ مُحَمَّدٍ حَتَّى نَفْسُ رَكْدَايَا حَسْبَا حَمَارًا لِحَسَنِ حَتَّى نَفْسُ
 الْفَضْلِ حَتَّى مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ يَعْقُوبَ بْنِ عُثَيْبٍ عَنْ
 الْأَخْبَرِ سُرَّتِي عَنْ بَنِي شَهَابٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي خَرْدَدٍ
 الْأَسْلَمِيِّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ كُنْتُ لَوْ مَعِدُ عَنْ بَنِي خَرْدَدٍ عَنْ
 مَتَّى السَّيِّدِ صَاحِبِ الْمَكَّةِ وَهِيَ خَيْلُ حَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ فَقَالَ
 لِي مَتَّى وَصَوْرَةُ الْيَسْتِ وَقَدْ جُمِعَتْ يَدَاهُ إِلَى عَقْدَةِ بَرْمَكِ
 وَنَفْسُهُ مَحْتَمَاتٌ عَيْنُ بَعِيدَةٍ يَأْتِي دَلَّتْ فِيهَا هَلْ الْجَبَلُ
 أَنْتَ اخَذْتَ لِحْزَهُ الرُّقَّةَ فَقَادِي نَحَا إِلَى هَوَاةِ السُّوهِ
 حَتَّى أَقْبَضَ الْيَمِينَ حَاجَتِي فِي تَرْخِي بَعْدَ خَلْعِ مَتْنِي مَوْلِي
 مَا بَدَأَ لِي قَالَ قُلْتُ وَابْنُهُ يَلْبَسُ مَا يَسَالَتُ وَاخَذْتُ
 فَقَدْتُهَا بِهَا حَتَّى وَقَعَتْهُ عَلَيْنِ فَقَالَ اسْلُمِي خَيْلِي عَلَى
 نَعْدِ الْعَبَسِ سَعِيدِ

دِيْنَا لِي الْعَمِيْرُ بِالْكَبِيْرِ الشَّارِقِي
 وَبَنِي رَايَ يَسْخَرُ الْبُؤْرِي
 وَبَنِي رَايَ يَسْخَرُ الْبُؤْرِي

أَرَأَيْتَ إِنْ جَاءَ بَنِيكَ فَوَجَدَكَ خَلِيفَ
 أَلَمْ يَكُنْ جَاءًا يَتَوَلَّى عَاشِقٌ تَحَلَّتْ
 فَلَا دَنْبَ قَدْ دَلَّتْ إِذَا خَلْبَانِي
 قَائِي لَا يَسْرُ الَّذِي أَحْبَبْتَهُ أَدْعَتْهُ
 عَلَى أَنْ كَانَ ابْنُ الْعَشِيرَةِ شَاغِلٌ فَلَا حَكْمَ لَهُ أَنْ يَكُونَ بَاقِي
 مَا كُنْتُ قَائِلًا فَجِئْتُ عَشِيرًا وَسَبْعًا وَتَوَلَّى قَائِلًا نَدَى
 مَا لَمْ يَنْفَرْتُ بِهِ مُقَدِّمُ فَضِيحَةٍ عَقْدَةٍ وَحَسْبَا مُحَمَّدُ هَلَا
 نَفْسُ حَسْبَا حَمَارًا حَسْبَا سَلَمَةً فَكُنْتُ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ عَنْ أَبِي
 وَابْنِ سَنَابِلَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ

قالوا مات اليه حين ضربت صفة فالتت عليه بما رحمت تقبله
حتى ماتت عنده وحملها احمد بن عبد الله المبروك حنينا محمود بن
محمد المراقبي حنينا سلمان بن يوسف حنينا الحنيني بن عدي عن
عيسى بن عرفة عن ابيه عن اخيه عن النعمان بن بشير رضي الله عنه قال
يسئني محمد بن ابي عثمان رضي الله عنهما نصدا الى ابناء قضاة من عذرة
ولما رتب سليمان وضربت ويأبى سعيد فحكيم فقبضت
الصيغة من اصلها واقلت لما سرت بل ج عذرة
فقال لي بنو هذيل فبئنا انا اجد قبح اذا انا بيت حنينا
فيمنته فادار رجل يمشي ويجوز عند الله لما اخرجني يجر
في كل صوت ضعيف شجيرة
جئت لاعتاد اليما حكمة وعتاف حنينا شغبي
فقال سقا الله والله فانا ما صحت مكال الصلح بدان بعينتي
ما اوفيت نزل المتظلم انما فيهما فنيهما الا هما تكفان
كان قطاة خلقت حنا حنا على كبدك من شدة الحفان
صليت هذه من هرا وهاجلا فعلت هرا الكدم الجيد
عمره من حنينا العذري وانا والدة وانه اصلا بنة
عم له فعال دنا عبرا واسوت له انة مند يسته حتى
كان صبر هرا اليوم فاني سموت رسول شجيرة
من كان من اثماتي كليا ابدا فالوع اني ارا في اليوم
ايشيئني به فاني غير يسايعة ادا علوت رقاب اليوم
في سق سفة حنينا فخطت فارايت عنه فلك

هذا هو الذي ذكره في كتابه
في تاريخه في كتابه في تاريخه
في تاريخه في كتابه في تاريخه

لا تتع مات ابني باجالة وابتراح من تيار حنينا
فصل لك في لا جبر قلت ما ذاك فالت تقيم وتقيت
على اسراه ماتت حتى حننت وصليت عليه في السجدة
ولو تبتعت ما وقع اليك من اجديت واحكامه من ايات
التمه واسل لا دب لبطاك وانا اردنا تصحيح هذه اجماله
شهاجده الذي يولد لصاحبها الشهادة في قوله من عشق لعزتي
في مات مات سمعيل لاسنهاجده الرسول بالسهادة فعلقه
في البقرة والكمان البقرة عفتان عمة عن مرقعة الفاجشة في كتاب
المحظور قتل ما يكون هذه الصفة في العاشق لانه يكون ودان
شهاوت النفس من كانت وجانه ما ذكرنا لا يحاد يكون منه
الشهوة وجرحات الطبع وميل لا عذري من بني عذرة ما
اليسق عندكم قلب يحول اجسم وده جفنه اللون ونفس شتابه
وحيث و اجوات لا ياتلف ودموع وتصح واهشاء
تخرق قلب و الفسق عندكم في الحضر فوصف شيئا
نقال لا عذري ليس عذرا يعاشي هرا طالب ولد والبقرة
اننا نيه حبس النفس عن الاستماع بالنظر والمجا اليه ولكن
والدثون من مواضع الاستراحه بنوع من التاويل فان
رما كان سبب الواقع في المحظور ومن الاستماع ما اسبغ في
محمد بن عبد الله بن يوسف قال اسبغني ابراهيم بن محمد بن عيسى الازدي
في مد ظفرت من اهوى ينفقني منه الجيا وخوف الله الجذر
في خلوت من اهوى ينفقني منه الفحاهمة والتجدي والنظر

محمد بن طوية

أقوى الملاح واهوى ان نجاليهم وليس فساد منهم وطير
 لذلك لجت لا اتيان معصية لا خير لدة من مغرور سجد
 ملكهم الله لعمرى لير كان قد حو في الحياء وخوف الله والجور
 ورفض الله جنداً من جند سقر فقبداً في الحيا ^{في التقدر} الحيا
 لمجاوى القدر وفي الوقوف فما عليه جطر وعنه زجر قد
 روى في الحوت من كان يوم من الله واليوم الاخر فلا يتجر من
 للبلاء ولا يتفرق مواقف التهم والبيعة التي اشار اليها
 النبي صلى الله عليه وسلم ان شاء الله هي البيعة عن اتيان
 النفس حياها طلباً لراجه قلبه ومتابعه هو نفسه
 وان كان غير مجرب وان كان صاحب هذه البيعة
 لا يارث حيداً محمد بن محمد الله الحافد حيداً اسحق
 ابراهيم القبطي حيداً منى من محي السامى حيداً
 ابو مسلم عن هيام بن عذوة عن اسع عن عائشة رضي الله عنها
 قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل الهوى مغفور ما لم يعمل
 او نيكهكم هذا اذ لم يعمل به ونهى النفس عن الهوى لو مغفور
 له ما كان من الهناه في طلبه يستراجه ويستحي ويعد
 الله بقوله ولما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى
 الجنة هي المأوى وله من مرتبة الشهادة مرتبة رفيعة
 لا ينال الا برحمته وفضله وفضيلة كاطله اوليته شا
 وانما يتوارق جفاف القليل سبيل اوجان من تحت عن حفظ
 النفس وطلب الحيا اشار لموضاه الله فان القتل سبيل ^{مغفور}

٣٢٠
 متجسس عن نفسه يذله عما له وخدمة مقبلاً غير مدبر
 مجاهد الى الله من جواده والذى تمت عن طلب
 لراجه النفس اتيان الحق الله على هوى نفسه ورضاه على
 رضاهما فجاهد نفسه في محي الله هوها طلباً لمرضاة الله
 ولا جلالاً لحيته فقيطها لخدمته فانه ينادي نفسه في
 اشغالها بدونه وفطرها الى سواه وتلقها لا فها سبب
 خلوق مجبه محبة ف مخلوق محل مختلف قديم
 خلوق سمع بعض مسامحنا يقول في بعض بعض
 الكبار فخلق قلبي شجر من هذه لاني من التي تظهر
 في حذبت به بحقيقتي فلم ازل اجبت عليه البلاء
 حتى قتلته قلت ومن جبهه الحب ان يقتل محبوب
 قال ايست لولا حني العبد من محبته من عزم على
 البيعة عن النظر وتساغل هما بيعة منه من الفكرة برب
 هرب لحدوا واجتنب مواقع التلف ما قد ردت
 هاهنا على وجهه شارد اودعهم على جاله مجاهد
 كما فعل ابو الغريب الصماني وهو احد العقراء المحذرين
 سمع ابا القاسم فارس في الفوارس البعادي نقول كنا
 بمجبة جماعة من العقراء ومجبة ابو الغريب وكان يارثنا
 الجاني حيدت من ابناء ابي اسحق موقفة قلب الغريب
 فكان اذ راه تغير واحد خلد لاسيه في مبرقة لا ينظر اليه
 فقلت له يوكا يا سبطه لعله كف عنك قد كف عنه كالبسائر

وهو عنه تجبض العتي اليه خاتمة فليست به ابو الغريب
ودعيت العتي واخبر ابو بذلك فادرك الى ابو الغريب
يسترد خاتم ابنه فادخل ابو الغريب اصبغه في فيه فخرج
الخاتم فامتنع عليه فلم يملك نفسه ان يقطع اصبغه بسنانه
ووضعه مع الخاتم وكف الرسول وقام فخرج ابو العباس فخرجنا
في الغد في بعد سنين فاحلانا في بعض بلاد الروم فمات
كف مجدك فقال كما كنت فعلت وكجك ففاز من العج ومات
فلو دمت معنا فقال والد له لا دخلت ديار لا يسلاهم
وسيرك غير الله مشغول فخر الله هرب عن مواضع العتلة
وشجها على نفسه مما لا يستحيل مساهمة المسلمين
في ديارهم معنا لنفسه وقضيا واحلا لا بد ان يستحل
يسره بسواه وجاههم من يعتكنا حية ويلتزم ذابيه
ويارلف يساويه نزم جوارحه ويراقب سيره
فاوقات حيلك لا تظايسه وفراقت ولا حظه
عبادت وشرا به لا ينف وطعامه الحرف وبها
اللف جاهه عند الخلق داهيت وهو نفسه عالجيت
وفي جاهه من الله راجب لا يطالب عوضا على بلواه ولا يرو
اجابه لا يثواه ولا يثا الى اخبر سكواه محب الا حلال
وتوك الا وطان ومبت الا خدان وهو وطنه فميت
سل من صدره مرث في حبه او تاته كنيث فان تداركه
انه فليطه فليطه ولم به بركة قدره فيمنع بخواه فكسف

عنه بلواه قفل سائلا ولا جبراما وان قصرت يامه
وانت من الدنيا انظره وادركه في جاهه جهانه
ظافيا لجهنم ان يكون سميت وعند الله حيدا وفي جاهه
كشيد لا قد صرح اوصاف الشهداء التي عتوا اخبر وتعل
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاثر فخر اذ عرفت
وكي ورما ينف هذه العتة من لا تكة فخر منه او طلبا
للخفيف عنه اظهار جاهه الى اقترانه وبنته جنة الى
احوانه او ترم شعبه خلا او سكب حبيبي في طه فيتفق على
جاهه الاربع فيعزده او ينفذك عند العت الى اهل
فيعد له حدي او بكر العاني حلتا او سلمان حاودن محمد
خالد النقي حلتا حلال من العلاء البرقي حلتا محمد بن عمرو
الباهلي ولا سمعت الا بصبي يقول بينا انا اطوف بالبيت
اد نظرت فاذا انا جارية متعلقة باستا والكعبة معونة
متحلا لا يشعل الله من مشوقته قمل يوما وعاسقها عشان مجبور
ليست عا جورة من عاسقها لكن عاسقها حاك جوار
قال فعلت يا جارية فطعن في البيت وتعاون من مثل هذه
الحيات فعلت اليك اني ما بطلان لا يكبره كالحسن
قارب ما احب فلت هو والله له مكنون لكن الناب
في احوان قد خته يراكي وان تركه توارى اسات تعرف
يتخون نوافم دما فممن برييه كظبا ومكة صيد من حرام
يحيين من ليس الكلاء ذوايا ويضد من عن الحساء الا بسلام

يلحقك
تعود

هذه هفت لم تكن واختفا احسن غزرا منها سمعت ابا بكر
 يقول سمعت عمر بن علي الرضائي يقول سمعت عن ابي الجحاف
 قال اني والله لفي الطواف وقد مضى السن الليل وخت الجمع
 فادانا بامر كاهن سمر على قضيب فدرس كتيب وهو يقول
 راي الهوى بجل اهل اجتماع الوصل وعثر على الحزن ان لا يكون
 ومن لم يدق الحجب طعمه ما به ... اذ ان علم لم يذر ما الوصل
 وقب دقت طمته على القدر النوى فابعد قل وافر نه خيل
 في الفت فبراه تني معات يا هذا ظن خيلا فان من
 ضعفت قوته عن حمل شئ القاه طلبا للراحه وفرا را
 من ثقل المحبة وقد فبطت ما علة الله واجاهه عن
 ملكان فان نفع من اهل السراير الكذ فيه وان
 بيا تبوا فبا خيئة الدينين ثم كنت ما رانت ذرا قط
 يلح به فانتثر من تناثر دموعها فاعتزلت خوفا
 ان يصبوا قلى اليها هذه هفت وسرت وكنت
 لا نعلمها ما تجد ففجرت عن فتاومه فظهرت من
 خفاء وشروط الشهادة في العفاف والكمال قد خرجنا
 الى الاكثار والاديهاب وعبرنا عن الاحاد الى
 الاطناب ودخلنا فيما لم يكن من شرط الكتاب والذكر
 حملنا على خلك خطاب بعض النوايب من المقدم
 ومن انجب بحاله ما يوجب حقيقة النظر جملا منهم
 بحار القضا والقدر وقلة معبته بالزود والبدر

فلا موا المجدور او الما جود عاقبتوا المغفور ونحن نستغفر الله
 فانه ردت عفود برهغ الان الى ما يده الحبر قومه فغفرت لكم
 مات شهيد مقول الشهيد على ما ورجبه الحبر سبعة يسوي
 الشهادة التي هي المعتل سبل الله تعالى مقبل غير مدير والذكر
 في هذا الحديث تا يسوع الفريث عاشم من منظر نك او صاب
 الشهيد وصفه هذا الذي نحن تذكركم هو هذا المعتل سبل
 هو الذي اناه سمي فابن او طين درج شا هذا وضرب
 سيف باثر وهو كعقل غير مدير موثر ارضاء الله لا لشراد
 روحه ونفسه وطه والذكي حكره بهم القر ومجرب
 وريح الجبر مشرب ويسيف البلاء مدوح اجود من
 عن حظوظه نفسه بغير وكم فابن رضا الله على راحة نفسه
 ثم هو على طلب رضا الله مقيم ومن متابع هو نفسه سيلم
 والثنائي ما جب احرق وهو الذي اجر قته نابر الله الموقرة
 التي تطلع على الافيدة والالك الغريق وهو الذي
 غبطة امواج البحار وعش ثه مياه الاضار وبانت
 عن العلامت يده وركت عن الاقرا وقداحه وهذه
 غبطة امواج اجن وتكسرت لبحارة السفن فليس طه
 فقت ولاه فيما مة مقدر والبراه حاجب الجبر وهو الذي
 تكسرت دعاهم جيطانه فحسرت سقوت بنيانه
 وهذا مقدم عليه المبطلون وهو الذي ذاب جسمه
 وبق غظه وتقبح جت جسوته ففسدت بنيته

الجشده والحسوة
 الاب ش

هذا اخبرني اوصاف المأثم الضعيف الحائى والسياس
 المطعون وهو الذي اجابته من الجحش وخبره واخره
 نصيبه من الرجز مقبلة عليه الصلوة والتسليم فتأد
 امتي بالطعن والطاعون فقبل هذا الطعن فتر مناه
 الطاعون قال وخبر اعدائي من الجحش في حيلهم
 صفة تارانه من بغاء الرجز فاذوق ما رضى وأتم فيما
 فلا تخرجوا منها وان كنتم خارجين فلا تدخلوها
 الحديث هذا الحائى الضعيف وخبره قبل ربه
 هو اسبطه حبه والسياس فرسية السيرة وهو الذي
 واخطفه مخلبه وهو فرسية مخلب الضبابه والى عليه
 الصبر نابه والتا من المراه توث جمع وهذه قد
 انقطع منها النياط وانجل في جوفنا الرياط وهو قد
 انقطع انجده واسيله الى الجده صبره ومن الشهدا ايضا
 الحديث مما حدثنا الشريف ابو الحسن محمد بن علي بن الحسن الحسيني
 وهو له حدثنا موسى بن سعيد القشيري حدثنا موسى بن سهل
 النيسابوري حدثنا محمد بن الحسين حدثنا محمد بن عبد الله بن عثمان
 عن الحسن بن ابان عن وهب بن منبه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤثرا لوجه الغريرة شهاجة فاذا
 اختضر فرمى ببصره عن عنقه وشماله فلم يزل الا غريرا وذكر
 اهله وولده فتفيس فله بهل نفس تفيس بهلجو الله
 به الف الف سنة ويكتب به الف الف حسنة ويطلع

الوطر حيلة

اوصاف
 المأثم
 الضعيف

هذا اخبرني
 اوصاف المأثم
 الضعيف

يطلع الشهدا اذ اخبرني نفسه هذا العزيز عن الوطن
 ما ظلمك بالفتنة والوكلين وهذا من فارق لغزيبه
 اهله وولده فما ظلمك من فارق حضرة روحه حسنة
 مقبلة عليه هذا العبد بعقته وكما به الاوصاف التي
 وجدت للمتهاجروا اخوانه مخترى ان ينزل منازل
 وينزل باعظم اجود السعداء وكل هؤلاء عنظر الخلق
 نالوا في جاههم بساهاه الدكر وفارقوا بين الخلق مشرف
 القدر وهذا مما استعملوه من اجورهم وان كان ما عند الله
 لا معي يعني ولا سعد وهو كره خباياه في خلقه لا يميز
 على اجورهم الا الله وحده ونظر الله بين المذرور
 ولا يدركهم اهلك بؤرا ولا خطر ولا ياكلوا من اجورهم
 في الدنيا فاخلقهم ان يكونوا من اعظم الشهدا عند الله
 قدرا واكثرهم عند نوابا واجرا ويحسن شأن الله العفو
 والبر فيه والبرافاة في الدنيا والاخرة ويستغفر الله
 ويخبر فانه عفون حميد شكور مجيد تمت القطعة

من شرح المستند في الحديث للشيخ الامام
 ابي بكر بن ابي اسحاق البخاري
 الكلا بادي رحمه الله
 تعالى



