

# مكتبة الأستاذ الدكتور محمد بن تركي التركي

## مخطوطة

المعتبر في تخريج أحاديث المنهاج والمختصر

## المؤلف

محمد بن بهادر بن عبدالله (الزركشي)

## الملاحظات

• أصل هذه النسخة في مكتبة الإسكوريال - إسبانيا - رقم 337.

كلمة المعنى في تجميع  
احاديث الامام زين العابدين

والمختصر

فانك تعلم

بما في الكتاب

من احاديث

الامام

زين

Cod 7689 1211

فمن الله الرحمن الرحيم ربنا ربنا  
القول في علم اصول الاحكام بالنص في مذهبنا ما بيننا وبينهم  
والصلوات والاسلام والامان والايمان على سبيل الخصوص بالمقام المخصوص  
فصل في النسخ في الامور والاعمال والاعمال والاعمال ما هو عام  
واريد بخصوصه بعد ذلك ان كتاب سبيل النسخ والامان على اصول  
والجدل في النسخ للامام ابي عمر عثمان بن عفان المعروف بان كاح فدا جلا  
ببدا في الابواب والاصول الفقهية عن الابواب وابرز عن قوله في النسخ في النسخ  
وتحريمها في اصول الفقه في كتاب مناج الوضوء الى علم الاصول في النسخ  
للامام ما في قصة بلاد فارس ابي عمر عليه السلام في قوله في النسخ في النسخ  
ومر الجوز في النسخ في قوله في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ  
آثاره في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ  
وصاله كان من علمه لم يطلع بدورها كما لا ولا افي لفتح الحجة في النسخ  
بعد ذلك ما عرفت في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ  
مولف غير مشهور ولم يرجع على الصحيح الما تورد فاسد الى دفع هذا الجند  
بالحجة ونصه للعبث بعد الاثر واخرجه من عدم الى الوجود وخرجت من  
عوائدها كما عرفت في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ  
وورد على النسخ في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ  
مشرا بعد الاثر في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ  
حيث وقع للاصحاح كذا في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ

او احدثت غالبها واجمع طرق الاحاديث في موضع واحد مع غير ذلك من  
الفوائد والبيد المستعان وهو شفا على ثلاثة اشياء  
للاحاديث والآثار المعرف بحال الرجال الواجب فيها ضبط  
للاقط واللغات كذلك وكما للنايد وسمم للعائيد وهذا يقع النسخ بوجوده  
شاركت في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ  
نسخ النسخ المحرر لثوب الادري قال الكافي ابو عمر بن عبد البر الفهيد  
٢٤٥٠ ما بيننا وبين الله اخبرنا حلف بن القاسم اما ابو الجيمون ما ابو زرعة حدثني  
الوليد بن عتبة حدثنا اليهم بن حميد قال سمعت مالك بن انس يقول سمعت ابي  
سالم قال في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ  
وقال ابو نعيم في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ  
احد من كل ما حدثني وطال عن ابي عبد الله قال سمعت ابن مهران يقول قال رجل  
مالكا عن ابن شاذان قال لا احبها فقال الرجل اني ضربت العكر من كذا وكذا الاسالك  
عنها فقال مالك اذا رجعت الى مكائك وبوضعك يا خبيرم اني قلت لك اني لا  
احبها وقال السهلي في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ في النسخ  
محمد بن عبد الله الصغار يقول سمعت عبد الله بن احمد يقول سمعت ابي يقول  
سمعت الشافعي يقول سمعت مالك بن انس يقول سمعت محمد بن عجلان يقول اذا  
اغفل العالم لا ادري اصيبت مقالة وفي هذه الحكاية فابده وهي رواية احمد بن  
الشافعي وفي فتاوى ابي عاصم العمادي من السافعي قبل ابو حنيفة عن ابن شاذان  
قال لا اعلم اجدها اطفال المشركين الثانية وقت الختان الثالث الختن

عنه

الذي له الف الرجال والنساء الرابعه حذفتها من كلامه فلا تاد هذا الكلامه حذرت  
لقيم قشور الجهد من غلة الوقت وفي الباب سنة اخرج الكلامه مستدر كع  
عبد الله بن محمد بن عجيل عن جبر بن جبر بن مطعم عن ابيه ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وآله  
فقال يا رسول الله اي البلدان شر قال لا ادري فلما اناه جبر باطرا وجبر باي  
البلدان شر قال لا ادري حتى اسأل ربي فاطلني جبر باي فكنف ما يشاء الله ان يكت  
م حافسا ان ياكل شاة اي البلدان شر واني قلت لابي ادري اني شئت وكي  
فقلت اي البلاد شر فقال لتواترهما مال فداحتما جبر باي برواه الا ابن عجل  
وهذا الحديث لحد في قول العظم الا ادري وروى ابن عمار عن مالك عن داود بن  
ايحسب عن طاووس عن ابن عمر قال العلم ثلاثة كان ناطق وشبه فاه ولا ادري  
قال الهروي في كتاب ذم الكلام كل من لم يدركه من الناس كان عندنا كحفظنا حصة ما شيا  
محدثه ومن هذا قال ابن شعوب ولا اعلم قلت للعلم وحاشا عن الشعبي انه قال لا  
ادري نصف العلم ونحوه في كتاب عظيم قدر الصلوة لمحمد بن نصر المروزي قال اني ذكر  
لابن حنيفة فوالله اني لا ادري نصف العلم فان سئل من يري لا ادري حتى يشك  
العلم قال كفى ومنه قوله لا ادري نصف العلم ان العلم انما هو ادري ولا ادري  
فاحد ما نصف الاخر ولم يدرك في المنياج في يومه للاجسام غير حدث انما  
الاعمال بالصفات وشياني ان سألته فقال دلوني في التخصر مبادئ اللغة  
ورجعت في المنياج بالخط الاول في اللغات وفيه احداث الاول عن ابن  
عباس وعلمه في القرآن المعرب واما ابن عباس فقال الفارسي في محرم في باب  
قيام العمل لله عز وجل ونومه وما فتح عنه من قيام البدن قال ابن عباس نشا

فان لم يكن وطأ موطا للقران وفي يمدون مردو به طه يعني بكشفه ما انشأه  
وطه بالنطية ما وجد ولما علمه فقال الفارسي ما فتى من شهره للاساقط عليه  
حب حطب بلغة اكنه رواه اخون بن راهويه في نثره فقال حدثنا ابو جبر  
الا شيخ حدسا وكيع عن عثمان عن عبد الملك بن الحارث عن عكرمة وروى ذلك  
عن علي بن طالب ومجاهد قتاده مشا وقال الفارسي ما فتى من شهره بونف  
وذلك في صيد الاربع بل كشيبة منكا ورواه انزي حاتم في نثره عن ابيه عن ابي عبد  
من عمان بن يحيى بن عثمان عن فضل فذكر وقال الفارسي ما فتى من شهره النور  
نعد عباس بن التمامي الشكاه الذي بلسان الجبنة ودلوه ايجام في التندور  
عن ابن عباس وقال صح علي بن ابي طالب وسجد هذا المنكر لاذني الصع  
بالبا وفي كتاب ابن حاتم سعد بن جبر باولع اصوب وهو تابعي قال ابن عبد الله  
حدثني مهمل ولا تفهمه وروى صالح بن سليمان عن سعد بن جبر فانما  
لا ادري لحد الا اني سألته في القرآن قال اني لم يرد ولا يد اعلم ان القاطرة العنة  
الفاظا وافق العاطرة في شوك العوب فاذا اطلقت العوب بها عن انها صارت  
به ذلك كلاما للعرب والقران من نزل ما فهمه ولا ما سواه السامع حث  
ابدوا ما بدأ الله به اعلم ان الامام مسلم في صحيحه قد روى هذا الحديث صحيح  
الحديث حث جابر الطويل في صفة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وفيه حرج من  
كتاب الى الصفا فمادى من الصفا فوا ان الصفا والمراد من صفا فمادى  
ما بدأ الله به فوا بالصفا الحديث وورد صحيحه في رواه ابو داود والبيهقي  
وارسله وما كان الموطا قال الامام ابو الفوارس في صحيحه ما كان شيخا في

من سعيد عن جعفر عن محمد بن سيفه بهداه واما لفظ حديث الكتاب بصيغة الاء  
وهي ابدوا وهي عند الدارقطني والبيهقي مستهيم وانما ذكرت ذلك لان  
بعض المتقاعوا لفظ الامر لو ايه سلم وهو منه وقد جعل هذا من الجوز  
لان الفقيه لان الحديث اما بظن في الاشارة وما سعادتي به والفقيه نظر  
استنباط الاحكام من الاقوال بعضها ولذا لا يقتصر اصحاب الاطراف على ذكر  
طرق الحديث على الفقيه اذا اراد ان يجمع حديث على حكم ان يكون ذلك اللفظ الذي  
يعطيه موجودا فيه حتى ان بعض المصنفين يجمع بين اللفظين عنى قوله ابدوا بما  
بدا الله به على نبيك الزين في الرضوان العجم بعموم اللفظ لا خصوص للنبى  
قال صاحب الامام والحدث واحد ومحمد واحد ولان اختلف اللفظ الثالث  
حدث من بطع الله ورسوله فقد روى في المنهاج والمختصر رواه مسلم  
حدث عدى بن حاتم ان رجلا خطب عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال من  
بطع الله ورسوله فقد روى من بعضها فقد غوى فقال له رسول الله صل  
الله عليه وسلم بين الخطيب لنت فل من بعض الله ورسوله رواه الحاكم في المستدرک  
وقال صحيح علي بن ابي طالب واراها باسند رآه على مسلم من طريق جوهرا  
والامام كثر مشاهير فوايد لا ادرى هو الخطيب هو ثابت بن شيبان  
وبعض خطيب النبي صلى الله عليه وسلم رواه ابو نعيم في معرفة الصحابة ببسائي  
صاحب الحديث طافدم وقد يرمى بم وناوى الاقرب من رواه الجوان التي صلاها  
عام وسلم فلم يحبه وقال يا محمد ان يدعى ابن ودي شيبان فقال رسول الله صل  
وسلم وان الله تعالى قام خطيب النبي صلاها عام وسلم ما سب من سب الله

التيم  
وم؟

وروي

لله

الثاني دلوا على علمه في صدر قوله تعالى واسم رسول الله احق ان يرضى  
انه عليه السلام انما دم الحطيت لانه وقع من اجسها ما دخل العماد  
في الرشد وهذا خلاف ما اجاب به ابن الجاب ان الدم لذك افراد اسمه  
تعالى بالنعظم مع مخالفة لظاهر الحديث لانه ليس فيه زيادة رقيب واعرب ابن العربي  
لا يوجد في قوله تعالى نزل من بعض الله ورسوله وقال لم يعوم اعرب فقال  
واحد في قوله هذا الرجل ولاوي عندك انه قال في ذلك دون اشهر وخيد  
انه فان سئل به على جواب المصنف انه قد ورد الجمع بينهما في قوله  
اسم الله ورسوله لا يورثه من حيث يكون له ورسوله احسا لبيها سواها بالكتاب  
ان احسا ما منع من الجمع بالجمع يوم التوبة من بعد قبول حاله الزلا وهو  
صلاة عام ولم يسمي خطيبا بل يقرن بمحمد النبي ولا يعرف ذلك الدم لوك  
البناء اشار الى قول النبي صلى الله عليه وسلم في القواعد وهو انما  
ما رواه ابو داود عن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب على المنبر  
بطع الله ورسوله فقد روى من بعضها ما لا يعرف الا في قوله فان سئل فقد  
قال الله تعالى ان الله وحده لا اله الا هو على النبي مجمع من ضم اسم الله تعالى وما لا  
ما جواب لزيد بن ابي عمير شريف ورواه ابن شريف من ثمانية اشخاص من قبل جليل  
الفرج كانه قال افسم بكبير من الملوقات ومنع من الضم بها ولذلك اذن الله  
في الجمع ومنه من العرف ان جعلنا الضمير للعموم وقد دللنا على ذلك خاصة  
ومدوا الا ان الله تعالى لا يملكه بل هو من الاول لاله الثاني عليه

هذا الحديث رواه الطائفة والاشارة الى قوله واسم رسول الله احق ان يرضى

الفائدة الثالثة فلا يفسد الفضل هذا الحديث فخره الكافي الذي فقد شد  
بلسر الشين مع اللفظ فاضل برشد ونحوها فعال العاري واللفظ فعال نحو روا  
شدا بفعال الاخر لعلمهم برشدون فاستخسنت هذه الجواهر منها فان الاول  
احص على الكسري المصدر على فعله وقد قال الهاء ان فعل الملة والعين  
ما يصدر الفعل ومنها والثاني اصح على الفتح على مصادره على برشد ونحوها  
انما هو مصادره فعله بفتح العين لا اشتدال الاول بالمصدر على فعله والثاني  
مما استدل بالمصدر على بفتح وا كما صرح في الاما منها ما يروى الرابع حديث  
الذي عن صوم يوم العدد لروى في الخبر في شغل كوز الشيء واحاخر اما روى  
الحاربي وسلم متروجا عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نعى  
صيام يومين لفظه يومين لا محض بل كما مر في الاستدلال دلون في حديث المدة  
رواه الحاربي وسلم بعرضه عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
واظنه لولا ان اتق على امتي لامرهم بالسواك عند كل صلاة الفلاحين  
واحد الاغز من قريشا ما لانا ذكره في الخبر في الاستدلال وفي المباح في الترادف  
شدا بفتح على التاكيد ومارعه بعض ما رويان اما داود رواه من الاغز  
عكرمه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا اعز من قريشا من سلب  
م قال ان سلبهم قال لا اعز من قريشا من سلبهم قال ان سلبهم ثم  
قال والله اعز من قريشا من سلبهم قال ان سلبهم قال هو لفظ اللفظ لا  
دلالة فيه على التاكيد لاحمال ان كان في مقصده ما تاء الحلف في نفسها الا  
يرى الى استثناء في ذلك وسلوبه في البعض انتهى وهذا عن فان با

هذا الحديث في نسخة اخرى  
رواه في نسخة اخرى  
رواه في نسخة اخرى

داود ذكر هذا الخبر الباطن وصدرا الباطن للفظ الموافق لضمود صاحب  
المصباح فانه حرج عن حميد جدا ما شريك عن شمال عن علمه ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال لا اعز من قريشا ولا اعز من قريشا ولا اعز من قريشا  
ثم قال ان سلبهم قال ابو داود فداشده عز واحد عن شريك عن شمال عز  
عكرمه عز ان عن ابن قنت اسنده ابن حبان في صحيحه عن علي بن شاذان  
عز شمال عن عكرمه عن ابن عباس من هو عا باللفظ الموافق لما جاء في المصباح  
ايضا ورواه ابو داود بن القطان صاحب ابن ابي عمير في صحيحه عن علي بن  
قنينة عن شاذان عن شريك في ذلك وقال هذا حديث حسن غريب وقد رواه علي  
بن شهر بن عرش مثل رواه ابن فضال وتابعها عبد الله بن داود الحاربي في  
الاعداد وعلمه مفوظ وقال ابن المديني في كتاب السنن وهذا الحديث يروى  
مرغوبه عن شاذان عن شمال وقال ابن ابي عمير في صحيحه عن علي بن ابي عمير  
لا شبه ورواه ابو شعور الرازي عن ابي يعقوب عن شاذان وقال ابو حاتم  
الرازي في علة ارساله هو لا شبه قال عبد الله بن ابي عمير في صحيحه  
الكلام لا يروى اسنده عبد الواحد بن كواكب في صحيحه النقاد عبد الواحد  
بن مسعود ما نشر وانما احلف قول ابن معين في ذلك في الاشب وطريقه القضا  
ومنازلة هذا الحديث ان الحكم لم يصل لانهم ثقات ومراهم الكدات  
الشر فها حيا باطل مكافحا باطل فنكا حيا باطل رواه الطحاوي في  
سنده وحدثنا اناكم والوصال اناكم والوصال هكذا رواه تعالي اما له  
مرحبا روى عن ابي هريرة وحديث الامم اعرف للجانبين وفي حديث حريصا منهم

هذا الحديث في نسخة اخرى

ذا الخلقه واخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال فيلذ في جلد اجنح ورجاله  
 حسن مران رواه الطبراني في المعجم في اثر ان اول قول ابن عباس  
 شرف الشيطان ابيه رواه البيهقي في سننه في حقه من جسد من كبر اعمى عمر  
 بن حمر عن ابيه عن ابن عباس انه قال ان الشيطان شرف في جلد الانسان  
 اعظم ابيه في القرآن لسم الله الرحمن الرحيم قال لا اذ في كافي عن ابن عباس  
 وهو منقطع وقال في المعينه ورواه غيره في اسناده عن ابن عباس  
 رحبه عن ابن عباس وكانه منقطع ذكر بعد وكافي او مكان في حقه  
 ورواه عن عبد البر في الاستدكار محمد بن عبد العزيز بن حمر عن  
 بن حمر عن ابن عباس قال شرف الشيطان من اعمد المنزله من  
 الكتاب او قال من كتاب الله لسم الله الرحمن الرحيم قال ابن عباس في  
 الناس كانوا الكبر في العلوه ثم قال عبد العزيز بن حمر ان كان  
 فانه مات في حمره الا فاعابه الثقات ومن شواهد ما رواه الدارمي  
 والحطاب في كافي في باب من ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يصيح الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم يقول من يلهي احدكم  
 من كلام الله تعالى من لفظها ورجاله اسناده كلهم ثقات الا انما عا  
 من حمر بن عثمان قال ابن حمر بعد وقال ابو حاتم شيخ حمر  
 ورواه الرندي في طبقاته عن اي خالده الوالي وقال اسناده من  
 بذلك واه حاله قال في ابو حاتم صاحب الحديث ودل على ان حمر بن  
 العاص السامي قوله مكتوب بخط المصنف قال السهبي في المعينه في

رواه في حقه

لما في حقه

ابو حاتم

ابو عبد الله الكافي حد ما ابو جعفر محمد بن صالح بن هاني حد ما الحسن بن  
 النضر البجلي ما هو حد من خليفه حد ما عوف بن حمر ما سمعوا من  
 مالنا ابن عباس في حديث لعنه بن عثمان ما حملكم على ان عهدتم لهما في  
 الطواك ورواه في حقه من حمر بن عثمان ما حملكم على ان عهدتم لهما في  
 ودعهما في النبع الطواك ما حملكم على ذلك فقال عمار بن سواد  
 وسلمان بن مكي الرومي من رواه السور دونات العدد وكان اذا انزل  
 التي يدعو البعض من كتب يقول صوا هذه للشبه التي يدركها الاول او  
 وكان لا يزل يراو اللطيف في الملذبه وبراءة من احقر القرآن وكان في حقه  
 منها مصر رسول الله صلى الله عليه وسلم يلهي من لفظها منها طسا انها  
 منها في حقه من حمر بن عثمان ما حملكم على ان عهدتم لهما في  
 عنها باه والاف الصحه عن ابن عباس ان كان رسول الله الرحمن الرحيم  
 الذي بعد صاع هذا الحديث عثمان بن عفان ثم ساق مسنده الى حمر بن  
 ابن عباس قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يعلم حتم التنون حتى يترك  
 الله الرحمن الرحيم قال مكلف سندل سنو اليه عثمان بن عفان رجوعه عن هذا  
 الذي لثبوعه بعد بل استدرك حمر بن عثمان ما حملكم على ان عهدتم لهما في  
 وهو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من حتم التنون وابنه حمر بن عثمان  
 الرحمه اولها حمر بن عثمان ما حملكم على ان عهدتم لهما في حقه من حمر بن عثمان  
 فقا لسم الله الرحمن الرحيم ما لفظك الكون الى اخرها وانما نزلت له لوطا  
 طاهرا وهو ما قال في حديثه لانك حمر بن عثمان حد ما في حقه من حمر بن عثمان

كان في حقه من حمر بن عثمان ما حملكم على ان عهدتم لهما في حقه من حمر بن عثمان

عصية منكم ولم تقابلتم بعد الرحمن في اول عام اخرهم ما كانوا يشربون  
على فادونياتي حدث عثمان بن عفان برئت منه برأه لم يزل معي اسلم الله  
الرحمن الرحمن لم يامرهم النبي صلى الله عليه وسلم ما كانوا يفعلون فاعلموا ان الله  
في الامم بعد رسالته الا اول خمسة بالخير والاصحى رواه احمد في مسنده في كتابه  
في مستدركه والسهي في سنته وحلقاته من حديث ابي حنيفة الكلبى عن عكرمة  
عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من علي  
وابيض فكلهم نطوع الونو والفخر وصلاح الهوى ابو حنيفة ينفه عن ابن ابي  
صعنة جماعة قال يحيى القطان لا اشترى الدرر اياه عند قال السهني كان يروى  
فمن صدق به برميته بالندليس وقال ابو زرعة صدوق يدلن وقال  
ابن الدورى عن يحيى بن معين او ابو حنيفة لست به بانى الا اياه كان  
يدلن وروى عثمان بن سعيد الدارمى عن ابن معين صدوق في الحديث صفة  
البيهقي في خلافاه وعنه ابن عدى من تكرارته السامى التميمي في كتابه  
مسوعه ما حدثت عن عائشة قالت لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بصلاة رابعه يدانى حال ابي ادر اذا لم يلا عليلك ان لا يهوى حتى يتشاك  
ابو بكر قال وقد علم ان انوى لم يكونا لينا من ابي يعزافه قالت ثم اري بالذ  
اسه من وحوالها ما بها النبي قبل لا رواه ابن ابي اسير بردن الحوى الدنيا وريها  
الابيه وان كس بردن الله ورسوله للاية حالت ثم فعل ارجح رسول الله  
صلى الله عليه وسلم مثل ما فعلت ووقع في الوضوء والنهية ما دللتني  
اكثر من واراوت ان يحار اواضه الفراق في وقت الفجر في ان اياه الله

ان

نزلت وكذا و هو بعد لسان من نوى رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
وذكر انما وردى ان كان من اهل البيت الصالحين العارفين  
فانما لا يعلم الا الله طالب صحت الحق الربى كور معها فتروحا فلما كان في زمن  
عمر بن عبد المنذر اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاد ما والا آخره قال  
الماء وردى في موضع اخر وكان فاهن بعد رجوله بها وى كما بانفس كان في  
اشرف لاف اب لاه من كمال بكرى السهني شافى فطلمه من العمار الاله  
احارب الله في الاما اعصارا بسى صلى الله عليه وسلم اروا في الثالث التمهيد  
رواه مسلم عن سعد بن هشام عن عائشة قالت قلت لعدي بن عاصم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قالت قلت لفران ما بها اللرس فقلت بل ففان كان الله  
اقرب من فاهم الاية في اول هذه السورة فاهم النبي صلى الله عليه وسلم حولا اوتوا  
تبعها انها السهني شافى التوا حتى انزل الله عن جبر احره من السورة  
فصلا في انما اللرس فاهم بعد في غيره وناو ما في الحديث واعلم ان كلام  
المصنف يسمى انما اللرس فاهم بعد في غيره وناو ما في الحديث واعلم ان كلام  
قال اللرافى في كتاب الفناح للاطهر انه غير وهو مختلف لما سوى صلوة  
المنوع ان اللرس هو الفهد الرابع الوصال يشفق على ما حدثت ابن عمر ان  
السجدة صلى الله عليه وسلم من الوصال قالوا المارح اهل مال التكب كل من لم ياتي  
انما يطعن في ابي يعقوبى رواه ابو هريرة وعابيه وانفس من اللرس في الامم  
لكونته هو مري في حقه صلى الله عليه وسلم فان قلت ان اللرافى في الوصال  
من الحاسر مطلق الوصال لا يصح لما في صحيح البخارى عن ابي سعد وهو عالم

واصحابه



اراد ان يوصل طموها الى التجر وان ياردهم مادة عما في الصحيفتين عن ابي  
 هريرة انه صلوا على النبي من الوصال فقال اني كنت لهما كرم فلما ابوا ان  
 يملنوا واصلن بهم يوما ثم يوما فلما قلت للراي في واصلته بهم لشي  
 من راي ابل لا يجر ومان الحله في بهم عيه لكون او عالم على راي يولد  
 على الاخصاص في راي كنت لهما كرم ومولد اذ افسار الليل رايضا  
 فعوا فطر الصايح الخامس الريادة على الاذيع متفق على انش قال  
 كثر رسول النبي صلواته على وسلم تسع تسع وروى الهادي عن عماد عن ابي  
 علي كان النبي صلواته على وسلم تدور على مشابه في الساع الواحد من الليل النهار  
 ومن احدى عشو قالت لانس وكان بطبعه حال كما يحدث انه اعطى نوع  
 لما بين قال البخاري قال سعد عن قتادة ان ات احدكم تسع تسع قال ان  
 بطلان هذا ان لا ينفذ من ثلثه لقوله من احدى عشو امرأة ولم يجل من  
 احوار الانس وهو محتمل في ابن مطهر من ثلثه لوجه الطاهر الا انما يشابه  
 انهي وفي قوله لم يجل من احوار الانس نظائر ذلك بعد نزول اية البهائم  
 ثم رفع ذلك ايضا لكون له للمنة عليهم ولهذا قال المصنف ان الزيادة على اربع  
 ولم يحصه المصنف بعدد السادس حدث صلوا اوله البخاري عن  
 مالك بن الحويرث قال ايضا النبي صلواته على وسلم وكثر شبيه متفادون  
 فافنا عند عشر من ليل نظرنا اننا استنفنا الى اهلنا ونا اننا من  
 نركاه من اهلنا ما خبرناه وكان ديفا وحمافا قال ارجوا الى اهلنا  
 صلواتهم وروى صلوا انما راي في راي اصلوا واد احررت الصلوات فليكون

فلا احدثكم ولو لم يكن البركم ورواه شعوب ولم يقل صلوا كما روى ابي  
 التابع حدث حدوا عنى ضا سلكم رواه سلم في حديث جابر الطويل  
 قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يروي على احلته يوم النحر وفضل  
 حدوا عنى سائلكم ما لا ادري لعلي اجم بعد نحو هذه الثامن قطع  
 من اللوع رواه الدار وطلبي عن عمر بن شعيب عن ابيه عن جده انه علم اللام لعم  
 بنقطع السائر الذي شرف رد اصنوان من المنصل المراد به اللوع وله  
 شواهد منها ما رواه ابن عمري من جهة خالد بن عمار عن ابي عن خالد  
 بن عمري عن لفت بن ابي شبيب عن محمد بن ابي عدي الا عرف هذا الحديث  
 الا من رواه خالد بن مالك وفي احاد شبيهة قال ابن جرير هو ثقة قال ابن  
 النظان في الوهم واللاهام وحاله نقي وعاله حمر من سلم لا اعرف حاله  
 الطاهر انه ابو محمد البراري كانت سلم ابن الفضل روى عنه محمد بن ابي بوب  
 بن ابي بصير بن ابي هاشم دلوه ابن لحام في كتابه ولم يبد منه حروفا ولا يفتد  
 ومنها ما رواه ابن ابي شيبة المصنف ما وبيع عن بشر بن محمد اللبني قال  
 سمعت عدي بن عدي يحدث عن رحاس جوه ان النبي صلواته على وسلم قطع  
 رحلا من المنصل وهو مرتك واخرج ايضا عن عمرو بن علي انها قطعان  
 المنصل وروى البيهقي عن علي بن ابي حمزة انها مالا اذا ترقع مطعوا منه من  
 الكوع قال ابن الاصلاح المنصل مع البهم لانه المادور في الكوع المبعوم  
 الطاهر لانه المعنى فله هذا اعيان عن اللسان فليس لكن المعنى في  
 المعنى على وجهين في واحد المنفاصل واما اللسان فبالكسر لا غير وينتقل

في نسخة اخرى صلوا على النبي صلواته على وسلم تدور على مشابه في الساع الواحد من الليل النهار

بالوجهين كالتا مما حط الصبر معاطن برحمة لوطها اللص  
 قال علي كثر الطبع كميل اراة اللتان واحد منهما صلا لافان وعلى روابه  
 الفتح هو ما بين الصورتين التاسع العشر الى المربعين روابه فتح عن  
 حدث اي همدانه نوحا فتكر وجهه فاتبع الرضوخ عند البينوكي  
 اشروع في العضم بدو البشري حتى اشروع في العضم مستوح برانته لم  
 عتل رجا الهى حتى اسرع في اتان في رجا البشري حتى اشروع في التانق  
 الى الخمس قال هل دار ابنت النبي صلى الله عليه وسلم وهذا هو الذي اشتد ل  
 كذب جابر ارضه على شمع امرا الماعل من فينه فانه ضعيف لا ستاد  
 العاشر حدث خلع . فعليه روابه ابوداود وان جزية وارجحان صحهما  
 والكالم وقال على شوط سلم عن اي سعيد بن اشول الله صلا الله على ختم  
 صلح معاه اذ خلع عليه فوضعها عن بيتار فلما راها ذلك النوم التوا  
 فاعلم فوافي رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوة قال يا حاكم على الغالب فاعلم  
 بالوا لا مال الغيب عليك بل قبينا نعاننا فقال رسول الله صلا الله على النبي  
 حبريد اباي فاخبروني ان فيها فورا ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على النبي  
 خلع الناس فقالهم ولما انصرف حال لما خلفه فالوا رانا الخلع خلعنا  
 قال ان حبريد اباي في حصرى ان بها جشاها التي واد احالكم كالمشيد  
 بلينقل فان ما في عليه ودرنا او ادى بلصير وليمان فيها كالمشيد  
 مولانا ارمم بالفتح تشلوا الفاع متووعا عن جابر لا الهل لنا مع رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ما نوح ملا ارضها عثره بر فخلع علينا وصا فتحدونا

بنو  
 ٤٤

فتح

بلع ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال ايها الناس احلوا ما لولا ان الله ربي  
 علك طار واظللنا هي فطينا التا وعلينا ما جعل الكلال الثاني عشر  
 سوال عمر ابا سدي العتل يعر انزال صالت معلنه انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ففنت لنا فلنا اما سوال عمر فوله الهواوي في شكل الاثار رحمه  
 الليث عن يزيد بن ابي حمزة عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله  
 قال يند لك الصابة عند عمر العتل من الجاهية فقال بعضهم ادا حاور احسان  
 سد جبال العتل فقال بعضهم الماد للما فقال عمر فداخلم وانتم لم تلحقوا  
 الاحار وكيف التانز بعدكم فقال علي بالمولد من ازاردت انا صلح  
 ما رسل الى ارواح النبي صلى الله عليه وسلم فلهن عن جبرك فانه مثل العتل  
 صالت الاحاور احسان ان احاز فقدر جبال العتل فقال عمر فند ذلك  
 نعم اصدا فقال للمار لا الاجعنة نكال اور وراه الطراي في الموعود رحمه  
 عبد الله بن صالح عن الليث عن يزيد بن ابي حمزة عن ابي عبد الله  
 في رفاعه ان زيد بن ابي حمزة كان يقصر فقال انقصه ادا حاط الرجل  
 فليمن ملنس عبا عن ابي بكر بن ابي طالب فاستغاه وانكر عبا فقال  
 نعم فلهما في فقال له علي ارسل الى ايهات المؤمنين فمارسل اليه  
 فقال لا اعلم فادسل اليه فبقيت فقال ادا حاور احسان فقدر جب  
 العتل وراه مسلم عن ابي بن مولى ان عمر هو الشاب وبعث ادا حاور  
 احسان ولم يحضر من هولاء ولما معها معلنه فلم يرد في حواله هذا السؤال  
 واهل التانق والنزدي وان طرجه عنها قالت ادا حاور احسان فقدر

وحده المتدملنه لباور رسول الله صلى الله عليه وسلم واعتلنا مال الزبير  
 معهم وقال في علله قال البخاري هو خطأ المأثور له لا وراعى عن عبد الله  
 ابن الحاسم من خلاف لم يثبت ان حبان اليه فاحرجه في محرم وولد ابن  
 النطان الثالث عشره من ولد محمدي حرجه الاله السنه عن علي بن  
 فخر بنول الله صلى الله عليه وسلم دان يوم شروا نبرقنا شارو وجهه  
 فقال لم ير ان يجرزا دخل على وعدي اتمامه ابن زيد فرا اتمه وولد  
 عليها طين وقد عطا رؤسها وبدن اقدامها مال هذا اقدام بعضها  
 من بعض قال ابو داود وكان لشمه استود وكان ربي ابي بن محمر بن  
 الجيم وريح الجيم ورايس محمدين الاولي يكون شدة وقبل معها كاه  
 المطالع قال عبد الصغى الصوان الكشي له حروا هو العربى اشكرى  
 قال ابو بكر بن بكارة ما فعله محمدا في كل ادا احدات بر اهل مكة او حكا  
 وفان محمدا كما نها شاله ورا بكنهم حكمة الرطوب هو ما دلر في  
 المحرط هذا الباب وفي المنهاج منه حديثان هو واعنى من اسلم وجعله  
 لنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتلنا وقد سفقنا راي المنهاج احاديث  
 منها الركون في حاله الكوف وهو في المعصية عن ابن عباس ؓ  
 ومنها راحه السورة في شان الرجم قال بعضهم وجليه ن فقال عبد  
 بن سلام لو لم يكن الرجم كانوا بالنوربه فشروها فوضع اجمع به  
 عليه الرجم فصار ما علم بعد ما حاله عبد الله بن سلام ارفع  
 بدل فرغ يله ماد الله الرجم نال فقال صفتا محمدا في ما بها التي صلته

كاتب

عام وسلم فجا الكذب وهذه المراجعة انما كانت لراهم الكذب  
 ولقد سهرت في ما نقله لا الرجوع الى الفعل ما في العار وخشونه امامت  
 الاحاديث كما في للاحاد الاصاح دلر في المختصر مول احمد في الاجام  
 فقد كذب وقد استند ابن حزم في الافضيه من المجلد الي محمدي عبد الله  
 بن ابي من حد ما عداه من احمد بن حنبل قال قال ابن زياد في الاجام فقد  
 كذب وما بعد بل اصل الثاني احاديث ما قال ابن حزم في الاجام كاذب  
 على الالبه وقد اعطانا انه ان تكرر الحن لسوا وشعوا الثمان وحكم حابه  
 فقلا في هذا المدعى اجماع اولي الا قلت واعني ارا قول الحن في  
 لاجام غيب الاول لا يجمع اقول على خلافه وروي في حديث اي من  
 لاشعري وانظر وان عثمان وانس ونحو واي بين واي امامه و  
 تعود حديث مالك رواه ابو داود في شرح مع عبد الله الحن في  
 عن مالك لاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجاركم ثلاث  
 خلال ان دعوا عليكم بعد علم فمهلوا جيحا وان لا يطروا اصل الليل  
 على اصل الحن ان لا يحسوا على لاله شكه عند ابوداود فهو حديث  
 واعلم ان النطان ما زال ياد اود ما فيه ما كره عوف ما كره بن عبد  
 اي قال بن عوف وقران اصل اسمع بن عثمان حديثا في نفسه  
 عن شرح به قال فبين به ان ان عوف لم يسمع من اجتهاد وانما  
 مكابه او حوته به انه كره وكثر في تصدقوا اليه صدوق لم يسمع  
 ابيه شيئا كما قال ابو حاتم الرازي قال ابن الواثق في نقد هذا الذي

كاتب

ابن

قال ابن القطان مرود فان كتبنا سجدات من عبادش هذا صدق عندنا  
 العدل روى عنه ابو زرعة الرازي وكثر من عوف الطائي وها الامان  
 جليلان وقال ابو عبيد للاخبري شاك عمر بن عثمان انكهي عنه فوثقه  
 وتسال عنه ابوداود فقال لم يكن بذاك ابي الكاظم اذ اثبت هذا علاج  
 دعوى انقطاعه لان كثر من اتهمه ببول حدثنا ابي وما وقع في الاشارة  
 عن كثر من عوف انه فراه في احد اشبهيل فانما استنطقنا على وجه الابل  
 عن اشبهيل وكان كثر هذا اذن بلابوع في الحديث بكابه ولم يسمع منه  
 كما قال ابو حاتم جنعا بين قوله حدثنا ابي وبس قوله هذا الامام قيل  
 هذا الامون منقطع ابل وهو منصرف قلت للشرح لم يسمع من  
 مالك قال ابو حاتم الرازي وحدث ابن عمر رواه القوي رحمه الله  
 المدني عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر فروعا لا يسمع هذه الامور على  
 طلاله ابد او مال عيب وشلمان هو عند سلمان بن عثمان قلت  
 وكذا قاله الدارقطني في علماء الكوفة وقال شاذان بن عثمان الجعفي قد  
 لسن بالقوي سجدت بالانبايع ما اكلم في المنذر روى عن جالون بن  
 المفري حدثنا المعمر بن سليمان عن ابيه عن عبد الله بن دينار عن ابن  
 عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجمع هذه الامور على الصلاة  
 ابد او مال يدانه على انما سجدوا السواد الاعظم انه من شذوذ  
 في النار قال الكاظم حاله من يرد هذا شمع ودم للعدا ومن يلو حنط هذا  
 الحديث يمكنه بالصور وقد اختلف على المعمر بن سليمان في شمع اوجه

فلا

سرواه خالد عنه هكذا ورواه بصوب ابن ابراهيم عن المعمر بن سليمان  
 حدثني ابوسنان المدني عن عبد الله بن مسعود عن ابن عمر بن رواه ابو بكر بن  
 نفع حدثنا المعمر حدثنا سلمان المدني عن عبد الله بن مسعود ورواه  
 بن الحسن الدرهمي حدثنا المعمر بن سليمان عن شاذان بن ابي شاذان عن ابن  
 عمر بن ابي عمير قال قال الامام ابو بكر بن ابي عمير كنت لحوت شاذان او الي  
 شاذان هذا ورواه خالد بن عبد الرحمن عن المعمر بن سليمان عن ابى الليث بن  
 عبد الله بن دينار قال الكاظم وهذا لو كان محفوظا لان من شرط الصحيح  
 ورواه يحيى بن حماد عن المعمر بن سليمان بن خالد بن ابى شاذان  
 سلمان بن عثمان المدني عن عمرو بن دينار ورواه ابو بكر بن نافع بن  
 بن سلمان حدثني سلمان بن عمار عن عبد الله بن مسعود قال الكاظم  
 فدا شذوذ الكلام استناد هذا الحديث المعمر بن سليمان وهو اصله كان  
 كثر من شمع اوجه لا سمعنا ان يحلم عليها ما بالخطا والابا صواب وقد لقت  
 شمع اما على الكاظم حكم بالصواب لقول من قال عن المعمر بن سليمان بن عثمان  
 المدني عن عبد الله بن مسعود وكثر اذا قلنا بهذا القول شذوذ الراوي الي  
 بجباله فوهنا به الحديث ولما نقول ان المعمر بن سليمان احد اهل الحديث  
 فقد روى عنه هذا الحديث ما شاذان سمع منها الحديث فالايدان لو  
 ما صدق احد هاهم وحدثنا له شذوذ لرواهنا قلت عن علي الكاظم  
 في الدارقطني في علماء الكوفة انه الصواب وحدث ابن عباس في الحديث الكاظم في  
 شذوذ روى عن عبد الرزاق عن ابي بصير بن محبوب اخبرني عبد الله بن مسعود  
 ان شمع اياه كثر ان شمع عبد الله بن مسعود ان شذوذ الكاظم

هذا الحديث صحيح  
 رواه ابو بكر بن  
 نفع حدثنا المعمر  
 بن سليمان بن خالد  
 بن ابي شاذان

جمع الله اني اوتنا من الله على الصلاة ابداء ورواه الله على الجماعة قال  
 وارهم هذا من عبد الله عبد الرزاق وابي علي وعبد الرزاق امام اهل البيت  
 وعبد بن محمد وحدثني في طرق منها ما اخرج من ماجه من محمد بن  
 من فاعده عن خلف بن عطاء الا عشر عن انس بن موهبا ومعان وثقفيان  
 المدني وابنه بن حنين وابو خلف الا عشر قال ابو حاتم منكر الحديث ورواه  
 ابو در الهدي في كتاب السنه ورواه قال معان في كتاب احلاف اهل البيت  
 ولا يوجد احلاف اهل الفقه ومنها ما اخرجها الخاتم عن مبارك بن محمد  
 عبد العزيز بن مهيب عن انس بن عمار قال سارك من انس في هذا الكتاب  
 لكن ذكره اصله في احدثه عن رواه ابو نعيم في تاريخ اصبهان في حقه  
 بنه عن عنبه بن حاكم عن ابي ابراهيم بن المنذر عن ابي عيون الا يصاري  
 عن عمرو بن محمد بن ابي ابراهيم بن ابي ابي الحسن عن ابي ابراهيم  
 قاتل ارايح الاحلاف عليك بالنواد للاعظم وحدثني ابي بصير رواه  
 ابن خيثمه في طريقه الكبري حديثا عام من علي سالت من محمد بن  
 ماني الخزازي عن رجل عن ابي بصير الصاري صاحب رسول الله صلى الله  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سالت ربي ان لا يخرج مني على صلاه  
 ما عطاها وحدثني ابي امامه رواه الا في كتاب السنه رحمه الله  
 عليه عن محمد بن وحدثني ابي شعور رواه الا في كتاب مجمع علمه  
 فهو ذكر من طرف وصحبه الطاهر في غير ابي شعور واعلم  
 ان طرف هذا الحديث كنه ولا علم من علم وانما اوردت ذلك ليقوي  
 بعضها بعض من شواهد ما في الصحيحين عن انس قال رسول الله صلى الله

بخان فاسوا عليها حبرا فقال حنين ثم سر ما خرى فاشوا فقال  
 وحيث قالوا اما رسول الله قلت لهدا وحيث ولهذا وحيث فقال  
 نهاده الفوم للومنون بنهد الله في الارض وفي لفظ مسلم من ابيهم  
 وحس له الحذر ومن ابيهم عياض وحس له النار ابيهم في الارض ملاما  
 التي حدثت معاد رواه ابو داود والريدي من جهة الحارث بن عمر ابن  
 ابي المغيرة بن حبيب عن ابي بصير صاحب معاد عن معاد ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم لما اراد ان يبعث معاد بن جبل الى اليمن قال نعم اذا  
 عرض لك فضا قال نعمي بكاب الله قال ان لم يرد في كتاب الله قال نعم رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال ان لم يرد في كتاب الله صلى الله عليه وسلم ولا في كتاب  
 الله قال لا حينه راي ولا الوضرب رسول الله في صدره وقال ابو بكر الذي  
 ووقف رسول الله صلى الله عليه وسلم لما روي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 واحرطاه اصاعق اناس من اصحاب معاد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال النبي في هذا الحديث لا يعرفه الا من هذا الوجه وليس استناده  
 وقال البخاري في كتابه في معاد عن ابي بصير صاحب معاد روي عنه  
 ابو عوزن الا يعرف ولا يعرف الا هذا من رسل وقال ابن خزيمة واما حديث معاد  
 فانه لا حور ولا حياج به لسقوطه وضعف شدة ودلال انه لم يرواه احد  
 فطال امر هذا الطريق واكارث من عمر بن محمد بن ابي بصير في غير هذا  
 احدثت لعلام هو عن رجال اهل حصر غير مشهورين ابي بصير في كتابه  
 منهم فله الحارث ابن عمر وهذا ثقتا ابو حاتم ابن خنسان وقد رواه الكافي

بخان

ابو بكر الخطيب كما لا يخفى والمنفقه وشي بعض الناس فقال عن عبد الرحمن  
بن عزم عن معاذ بن ابي عمار عن معاذ بن ابي عمار عن معاذ بن ابي عمار عن معاذ بن ابي عمار  
الكوفي وحدثه محمد بن ابي بكر بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار  
عنه زهد معاذ والطاهر بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار  
منهم وهو ثقة معروف مروى عنه من معاذ بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار  
وقال ابو العباس بن القاسم بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار  
شعبه وحده من ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار  
معاذ بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار  
عن الرواية كالخبر واما ابو عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار  
يزيد به اشجع من ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار  
سنة الزمان هذا حدث مشهور عن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار  
معاذ بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار  
واخرجه عن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار  
اخى المغير بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار  
بضعه واما البخاري بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار  
المغير بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار  
منهم حتى قال القاضي ابو بكر بن الخطيب في باب القبايل من كتاب العرب هذا  
وان كان من روايه الاتحاد او منقطعاً او مجهولاً بعض جملته ما يذهب اليه  
لا بد من قبول ولم يعرض على احد بل انكاره ولو قدح فيه فادع لطرد

واذا

واذا ما خلفه الامه بالقول اغنى ذلك عن ذكره ولم يقدح في شؤبه ما ذكر  
لان الامه لا يعمل في مثل هذا الاصل الا ما استحسنه عند حاجتها لا ان يطلب  
التدوير مع بيان الرجال في جواز المنع على الحسين وابنه لا وصيه  
لوارث ولا تنكح المراه على عمتها وخالتها ولا موارث اصل البنين عن من  
لا يحدث للثقاته بالقول وقال المنهري استعمل البعداء في كتابه  
الظاهر اجواب عن القدر في هذا الحديث من وقوع اخذها انه بروى  
منه هذا الطريق في روايه عباد بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار بن ابي عمار  
الماي بالاصل هذا الشأن ان جماله الراوي لا يوجب عداداً اذا كان من بني  
عنه ثمة فان روايته عند بلون تعدد الاله وافرد كمن طاهر المقدسي حواشي  
الكلام على هذا الحديث وضعفه قال نخعت عن هذا الحديث في المشايخ الكبار  
والصغار وشال عن العلماء فلم اجد غير الامه من احادها مدارها على  
الحايات وانا من اهل حمص هم كجهولون والثانية رواها من طريق النجاشي  
وهو ضعيف عن ابي شعيب عن رجل من نهب وهو مجهول قال وقد جاب  
الاحدث الصريح خلاف هذا فانه لما استدل عالم اهل نهب عن يونس  
فيه ولم يجهد كغيره وقد قيل من قصر البقر العتل فقال يا امرئ  
الذي صلا الله عليه وسلم فيما بيني وقد ذهب الى النبي صلى الله عليه  
وسلم ينادي عن النبي صلى الله عليه وسلم في البقر فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
رواه الترمذي وقال له النبي صلى الله عليه وسلم لا تصيبين ولا تصطلي الا ما تعلم  
فان اشكل عليك امر فتر حتى تلبسنا او كنت الي فيه رواه ابن ماجه

قال وعرضا كما يدل على انه على الصلاة والسلام يامر بالاجتهاد قال والجيب  
ان الجيب هو الفذرة في الاصول الفروع قال الحكام في القاموس والعمدة في  
هذا الباب على حدث معاذ انتهى وتبقى ابي بصير على طريق الفتح او بين  
على طريق المهديين مع كثر شواهد لحدث ادا الاجتهاد اكام فاما في  
اجوان الثالث ابن عباس في العول رواه البيهقي في سنة من جهة من  
انجو عن الزهري عن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن منصور عن ابن عباس  
وقال قال انور الذي اجبى رسل عالج عدد احوال في مال واحد نصفا  
ونصفا وثلاثا اياها ونصفا في مائة اثلث واربعة ارباع وروى ابن  
حزم في المجلد طريق وبيع ما ابن حزم عن عطاء عن ابن عباس الزايف  
لانور وروى عن سعيد بن منصور في سنة من عبيدة عن عمار بن ماري  
قال قال ابن عباس لانور وروى عن سعيد بن منصور ما شفيان من عينة  
فرضه وروى عن ابي عبد الله بن ابي العاصي ما على بن الحسين ما يعقوب  
بن ابراهيم ما الى عن محمد بن اسمعيل بن ابي طالب الزهري عن عبيدة  
بن عبد الله قال خرجت ليا وروى عن ابي بصير عن ابن عباس في سنة من  
عن ابن حزم في الزايف اثلث قال سجاد انور الذي اجبى رسل عالج عددا  
جعل في مال نصفا ونصفا وثلاثا النصفان فدد هيا بالمال ابن وضع  
الثلث فقال في رواية ابن عباس من اول من اعال الزايف فقال ان الزايف  
ان الخطاب للثقت عنده الزايف ورافع بعضا بعضا وكان ابراهيم  
وزعم ان ابي اسحاق ادرككم قدم الله عن جابر ولا ابيكم اخرجوا اجدا

انور

فرضه

انور

هو اوضع مران اقسام سلك الما ان يحصر فادخله في حوزة العول  
قال ابن عباس وانتم الله لو قد بوا ما قد بوا ما عانت في بعض فقال هذا  
اي ابن عباس من قدم الله قال ابن حزم في كتابه في سنة من سنة  
تد امانا قدم ولما انا احرك كل من يضا اوار الت عن فضا لم يكن لها الا ما  
بقي فذلك الذي اخرج فاما الذي قدم فالزوج له النصف فان دخل عليها  
يوزع ربع الى الربع لانها عنده في الزوج له الربع فان راحه  
والثلاثة اثار لاي اثارها عنده في الام لها الثلث فان راحه في دخل  
عليها حارت الى الثلث لاي اثارها عنده في هذه الزايف الذي قدم الله  
عن جابر الذي اخرج في بعض الاخوات والبنات لها النصف مما هو في ذلك  
الثلثان فاذا راحه عن ذلك لم يكن لها الا ما يبق فاذا اجتمع ما قدم الله  
اخر الذي ما تقدم فاعطى حقه كما يلا فان في كل من اخرج فان لم يبق  
شي فلاثي له في الاله زوا فاستعرا ابن عباس من ابن حزم في سنة من سنة  
قال هبته قال ابن حزم في سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة  
فاسم امر المصطفى ما احلف على ابن عباس من اهل العلم في سنة من سنة  
الرابع قول اي يوشى ان النوم لا يصح لرواه ابن حزم في سنة من سنة  
عن طارق بن اسحق البوي قال حدثني ضبيحة ابنة قيس عن ابيها ان ابا موسى  
كان امام يمشي حتى يخط فيقول هل معصوم بالحدثت فقول لا معصوم  
فيقول ووجهته رواه السهري في دعوى ابن حزم في سنة من سنة من سنة  
من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة من سنة

الام

انما حق العهد فما كنت على فروع ابن الحاجب ذكر بعض الخطا انه مع صحاحه  
من الصحابة وروى ماوى ابن الصلاح من لم ير ان تقض وضو النام الا اذا اخبر  
مخروج الكوث كاي يوصى وان المنبيلين مع ذلك عن بعد فان الاجماع  
لا يعتد بخلافها هذا ما كتبه الى عمرها ما ما بعد ما اذا اجتمع صلح  
خلافه من طر الاجماع بعد عصر الجمعة من كل يوم ليهم اجماع رافع كالأ  
وقد تضمنت في هذا الاجماع كبعد عصر الجمعة من كل يوم لا يرفع الكا  
فلا اجماع في هذه المنايا مطلقا وهو العهد الخامس عشر بعد الحلال ورواه  
سلم عن ابي عبد الله قال يدركت مع ابن عباس واهي هو في عنه اكل الالبوا  
قال ابن عباس في عهد الاجلين وقلت انا بالوضع قال ابو هريرة لما مع ابي  
فارضوا اكرنا الى ام سلمة ما خبرتم بخبر منعه للاستسقاء الى صلاة  
عاشية من اصحابها ما تها فحدثت مني وضعت حملها ورواه الهادي بن  
القصة ابو سلمة هو ابن عبد الرحمن بن عوف الرهوي قال انتم ليبي وولد  
عبد الله قال ابن عبد البر وهو لا مع عند اهل السنة وهو واحد فيهما  
المدينة وقد كثر في الاستسقاء هذا ما رواه مالك في الموطا عن  
ابن عمر انه قال عاتبة ما وجب الفل فمالت هل يدرك ما اكل ما شاك  
الا شاك الفروع فتعذر اليك تصحح مع اذا حاورا كنان الكان  
فقد وجب الفل وما لا هو مستند ما عبد الله من هب اخبري عمرو بن  
الكارث عن ابي بن علقمة ان ابا سلمة بن عبد الرحمن بن عاتبة قال عاتبة الرواه  
ان سالك عن شيء ما اسما في ثقات ما سلمه انما ان مثل الفروع تصحح

ع

ان

ان يصح من فضته ما كتبه الا عنه لما في عنده فقال له انما هو في العهد  
فانما اهلوا وكان فقد وجب العتق في المطالع الفروع بصحة الفلا فريد  
الضيق في نور الدجاج النقاد من حدث ان المدينة طيبة من حيثها اشق  
علي من جابر ان امرها ما تبع النبي صلى الله عليه وسلم على الامانة ما ان اعلى  
وعلى المدينة فقال ما في انما في بعض ما من قول الله صلواته على من جاءه فقال  
لما في بعض ما على ما في بعض ما في بعض ما في بعض ما في بعض ما في بعض ما  
عبرتها بالمدى كالكبر في بعض ما في بعض ما في بعض ما في بعض ما في بعض ما  
مداهو العهد وروى ما في بعض ما في بعض ما في بعض ما في بعض ما في بعض ما  
وانما الكلام في بعض ما في بعض ما في بعض ما في بعض ما في بعض ما في بعض ما  
مها وفي الحكم تصحح الشيخ من تصحح ما مع وجوب تصحح ما مع كلاهما  
على المثال الخامس من الكتب القوم الذين لا خاطبهم غيرهم وفي الثاني  
صعق بتأخيرها بعد ما وجد ثم خاد مع ما لا الصلوات في حال هذا  
النوع جميع الرواه في مجمع العراب تصحح اي تصحح ما في بعض ما في بعض ما  
لازم فانها رواه بضع من التلا في هو غريب طالا فالوجه ان ما في بعض ما  
قال ان تصحح الرجل اذا اطلقها في وقت وعمل تصحح طيبا ما في بعض ما في بعض ما  
لازم ما في بعض ما في بعض ما في بعض ما في بعض ما في بعض ما في بعض ما  
نلم يحوج عنها الا في اخر سنة والافند حرج منكم بعد وفاءنا بالعهود والامانة  
لانهم لم يكن يعرفوا على الجوع والفقار بعد الامن من امانه ما في بعض ما في بعض ما  
لا تقوم الشاعه حتى يهي المدينة شرارها كما ينبغي الكرخ في كذب وهو او اسلم





في من الرجال فكور كلفه من ذواته للسابع عليكم تنويعه ورواه ابو داود  
والزهري وانما عن البراء بن مازن قال حدثنا ابو اسود عن ابي بصير  
او صبيك متروى ليعود والشمس والطاهر وانما عن ابي بصير عن ابي بصير  
متروى اختلافا فاكر استعملتني عندنا الراشدين من الهمم من ابي بصير  
تكون ابا وضوا لعلها بالثوبين قال حسن وهو ورواه ابا بكر قال في الترمذي  
اعلم ليعاد وهو ايضا الكافي في الترمذي في ابي العباس الدغولي في  
وتخرج الهمم من ابي بصير في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي  
كوفت تقيتها كالاتي في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي  
وكانت من الهمم في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي  
ما الذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي  
عنه عن ابي بصير عن عبد الملك بن عيسى عن ابي بصير عن ابي بصير  
في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي  
عن ابي بصير عن ابي بصير في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي  
محول ومال ابي بصير في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي  
قال ابن الاصبغاني في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي  
لللك قال في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي  
صحة وحدثنا ابن شعور ورواه الزهري ومال غريب لان في الترمذي في الترمذي  
من الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي  
فقد وثقه الكافي في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي

صحة

3

والعامة وقال في حديث ابي بصير عن ابي بصير في الترمذي في الترمذي في الترمذي  
الكوزي في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي  
فقد رايته لداوي الضعفا الا ان جان فاشا هذا التماس في الترمذي في الترمذي  
كالقوم روى ضعف عمر ورواه جابر وانما عن ابي بصير في الترمذي في الترمذي  
سند وانما عن ابي بصير في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي  
عن عمر الخطاب قال قال ابن خزيمة في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي  
اصحابي من يروي في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي  
انما عن ابي بصير في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي  
ضعف عبد الرحيم وادناه فانما عن ابي بصير في الترمذي في الترمذي في الترمذي  
في باب الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي  
وابو ذر في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي  
معين لان ابي في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي  
روح الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي  
عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الترمذي في الترمذي في الترمذي  
تدوم الصدقة وسلام من شرب هذا وثقه العباد من ابي بصير في الترمذي في الترمذي  
القول في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي  
بروبه حسان الا انه لا يتابع على الحوادث من غير حصول الحال اللهم ان  
خرج ولا عدلتم انه منقطع فان البزار خرج في مواضع من سند جابر الا عن  
لم يسمع من ابي بصير في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي في الترمذي  
لم يسمع الا عن هذا الطريق وحدثنا ابن شعور ورواه هشام البزاز في الترمذي



سلمان بن حرب لم يرد عن جده عن الصادق عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
وما اوتيتهم كتابا من كتابي ولا عذرا لابي بصير في تركه فان لم يكن في كتابي ما يثبت به  
شيء ما ضيقه فان لم يكن في كتابي شيء مما قال ان اصحابي بمنزلة الفهرم في النخافها بالفتن  
به اعتدتم واختلف اصحابي لكم رجموه هذا الاستناد وضعف وقد روي  
بهذا اللفظ من طرق كثيرة ولا يصح ما رواه ابن حزم في رسالته الكرامية ابطال الهمام  
وهو خبر موضوع كذب باطل وقيل ابو عبد الله كره من خرج الفاسخ عن  
عنه في اصول السموات قال البزار واما ما روي عن السمعاني ورواه  
اصحابي كالتفريغ ما يميم اقتدم اقتدم بهذا الكلام لا يصح عن السمعاني  
وسمى وما لا يورثه الا انما لم ينكره عدو حقا ما يعارضه به فتبادوا معكم عليكم  
سنتي وسميت لثقتنا الراشد من الهويين زيجدي فعضوا على باب النواجز قال  
اليهني هذا الحديث فهو المثل وانما نبيه ضعيف لم يثبت في هذا الشأن  
قلت لكن يتعوى طرفة بعضنا بعضا لانهما قد اشتهرا به للامام احمد  
واعتمد على مخالفة الصواب كما رواه عنه اخلال في كتاب السنة قال  
العمري ابو بصير واجاب به بسند صحيح عند من شواهد ما روي في  
عن ابي بصير قال صلينا المغرب فمناجاة صلواتنا على من فذلنا لو جلتنا حتى  
نصلو مع الشافعي قال جلتنا فخرج علينا فقالنا انتم همنا فذلنا رسول الله  
صلينا معك المغرب ثم قلنا فجانح مني صلواتك الشافعي قال جلتنا لو اجتمع  
قال فرفع راسه الى السماء وكان كرا ما رفع راسه الى السماء فقال الجهم  
لانه الشافعي اذا ذهب الجهم الى السماء ما يورثه لانه السنة لا يصح ما رواه  
انما اصحابي ما يورثون واصحابي لانه ما يورثون واصحابي ابي بصير ما يورثون

وورد ذكر اليه في اكثر المشهور والمنقول لا يتبادر ذلك عنه روي في حديث  
مقطع مثل اصحابي مثل الجهم من اخلافهم من انفرادهم في الكون الفهم يورث  
بعض صحابه ولا يخلو من بطر بسببه كدرس استنابهم بهذا الحديث ما ذكره  
ابن عبد البر في التمهيد عن ابن ابي عمير عن الائمة انهم فتروا بالنقل ان ختمهم  
تقاتلوا بنون عدوهم في حوزة فوجب في قول ما نقل كل واحد منهم وسهوا  
على نعمة صلواته عليهم ولو كانوا كما فهموا في اراهم واجتهدوا اذا اجتمعوا  
في واقعة لقابل كل الاحكامه بايضا فقد روي في قوله فقد اهدى ولكن  
كان منهم طلب العفة والبرهان على تولد من الخلفين من جهة على الجهد من منهم  
وهو حصل الاتصال عن كثير من الاهل اذ كانت وطاهر كان ما وجد بعضه فانه  
لم ياصد كذا في روى في ايمانته فوجه وهو صحيح واشار الى انهم اعراب في  
مادتهم فلم يخرج فعاهم العاشرة وداشتر في بيان عن ابي بصير في ذكر ابن  
لا شرة في بابا القريب جلا استناده وروى في ابي ان له اما الذي اشتهر عند  
اكتناظ ان هذا الحديث لا اصل له في روى صحابته في هذا عن صحابي الجمع  
المروي وانه بنو كذا في ذكر ابي بصير باطل الا بعد ما في الصوم في من  
النساي قلب وحدث احر في النساي في هذا الحديث المشهور بل يوجبون  
عالي با جيرا التحيز ان بطر في اليوم واستناد صحيح اكا دي عشر  
موله ان اما الصدوق بنت الجاه عن النبي في علي في الامامة في الصلوة روي  
اليهني في نسخة عن زرارة عن جده عن النبي في علي في الامامة في الصلوة  
وسلم قال لا تصار منا امير ومنكم امير فاما ما روي في هذا الخبر لا تصار



فعلوا ان رسول الله صلا عليه وسلم امر ابا بكر ان يوم بالناس فيكم طم  
ان يمدم لبا لم يعلوا ان يمدم بالمدان يمدم اما بالمدان الذي في محضر سنة  
وما يدل للاجماع رواه البخاري في او اخر مجمع مسلم في الاستقالات عن  
سعد بن عبد الله بن ابي بكر الصديق لم يزل به حتى اصعد المنبر فبايع  
الناس عامه الذين يعلوا على دعوى الاجماع مخالفة على هي اية عن اولاد  
سلم عن الزهري عن عائشة ان قاله وانما من ابا بكر بلقيان برائتها  
التي صلا عليه وسلم فدلو الكرش الى ان قال في تصنيف طلبة وجماعة فلم يزل  
مانت فدنا على الاجماع بوذن بها ابا بكر وكان اعلى من الناس وجهه  
فلما توفيت انصرفت وجو الناس عن عند ذلك فقلت للزهري فكم كانت  
ما لم يمدم ما لم يمدم فقال هل للزهري ولم يبايعه على حتى ماتت عليه  
الله عنها قال لا احد من بني هاشم قال السهبي في سنة اخرجها البخاري وسلم  
م اشار الى فعلها فقال هذا القول في سنة الزهري في حديث ابي سعيد  
ببايعه على ابا بكر يوم بعثه العامة يوم التقيت اصح وجمع غيره منها ما  
بعد ثابته موكد لا اولي الا اذا كان وقع بسبب وحشة حصلت في  
ولا مني ما ثبت من بعده ان ينفذ ولم يكن يخافنا الا في ذكر في هذه السنة  
بلا كان صلحهم وبعثه عند المشورة يوم ذكر ابو عمر بن عبد البر ما ذكر  
واحد من علماء التابعين ان سعد بن جابر يخالف عن بعد الصديق حتى حو  
الشام فمات بقره في حوران سنة ثلاثين من الهجرة في خلافة الصديق  
قال ابن اسحق المدائني يخطب في اول خلافة عمر قال سمع ابا بكر

لا

ما ذكره لما معه الصديق فقد روينا في سند احمد انه سلم للصديق ما مله  
الخطاب في قريش ولما هونته بارض الشام لمحقق حوران فانك روى في  
باب رجم الجباري في الزنا عن عثمان بن عفان عن الزهري ومن معها فذكر الحديث  
ثم قال يبايعه المهاجرون ثم الانصار ونزونا على سعد بن جابر فقال قريش  
فقلت سعد بن جابر صلت مثل الله سعد بن جابر مهديا على ابي بكر بلقيش  
بعثوا واختلفوا في هذا قال نزونا على اي وقعوا على او وطبوع ومالك صلح  
الرومان ذكر الطبري ما من سعد بن جابر ابا بكر بكرها وهو وهو والاصح انه ما يبايع  
وانما خرج الى الشام فتوى حوران وقد حارب عن هذا ما من احد من  
ان بعض القوم لم يتفق عن البيعة ولم ينكرها واذا تكلم بعض العلماء في ذلك  
بعضهم لم يمدح من شك في ما اجتمع على التمسكون والسامى انه ما من  
ذلك العصر حتى اعند للاجماع بالبيعة من بعد عنه واعلم انه قد اختلف في  
امامه اي بكرت بالقران والاجماع فبقوله بالقران وهو قول الحسن البصري كما  
حكاه ابن ماجة في كتاب التيمامة والامامة معار حاشا المبارك في فضله ما من  
البروقان ليرشلفي عمر بن عبد العزيز الى الحسن البصري لخاله ابا راسول ليه  
صلا عليه وسلم استخلف ابا بكر معالي والاول الا هو استخلفه وهو كل  
اعلم بايعه واقبل له من ان يتوكل عليها لولا ما من اخوان ابن حبان في صحبه وابن  
حزم وجماعة وكلام اي دلو في التمسك بفضله واحتمل الحجاز والسنة لما  
القران فغوله فقال في الخلفين من الاعراب قال السهبي في الروض ان ابا بكر هو  
الذي دعا الاعراب للاجماع من حينئذ وكانوا اولي بايع من بعده ولم يقاتلوا



وانا فويلوا يبتلوا واكلن فالهم باسم الامام وشد طمأنينة فان طمأنينة  
 الله احب احبنا ما وجب عليهم الطاعة على كل وجه كانت الامم كالنصر على خلافتهم  
 الهرون في نزلها من قبلها وكانوا في حالها الذين امنوا الله وكونوا  
 مع الصادقين ومع اهل بيته واولادهم الصالحين فامر الله من نوا  
 الذكر والامان ان يكونوا معهم اي معاهم بحسب اختلافه في الصلاة بعد الصلاة  
 ولم يلبس في الصادقين من جهة الصدوق الا انما ذكره وكانت له خاصه من الصادقين  
 بعده ولما التفت فاحق ابوداود وماروله عن عبد الله بن ذر بن علقمة قال  
 اشتد رسول الله صلواته على ابي بكر واما عند في نفس من الناس دعا بالارابي  
 الصلاة على ابي بكر صلى الله عليه وسلم واذا امر في الناس  
 ابوبكر غانما نقلت ما علم من فضل ابي بكر في صلواته على رسول الله صلواته على ابي بكر  
 صوته قال كان عمر بن الخطاب يجهز ابا بكر في الصلاة على ابي بكر في الصلاة على ابي بكر  
 الله ذلك والمنتمون فبعت كل ابي بكر بعد ان صلى على ابي بكر في الصلاة على ابي بكر  
 وفي رواية فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم صوت عمر جرح حتى لم يسمع  
 راسه من حجره فقال لا ابي بكر في الصلاة على ابي بكر في الصلاة على ابي بكر  
 وفي هذا نص من علي بن ابي طالب في الصلاة على ابي بكر في الصلاة على ابي بكر  
 الصلاة على ابي بكر في الصلاة على ابي بكر في الصلاة على ابي بكر في الصلاة على ابي بكر  
 اخذوا الاسلام ومعه من موعدها وصحبا عن جسر من مطهر انتم اهل البيت  
 صلواته على ابي بكر في الصلاة على ابي بكر في الصلاة على ابي بكر في الصلاة على ابي بكر  
 الموت وتوهم علي بن حسان الخليل بعد رسول الله صلواته على ابي بكر في الصلاة على ابي بكر

ع

وعن عبيد بن جراح عن النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم الذي بدى فقيلت  
 واراها فقل لو ددت ارج الا انزلها حتى فاض على علي وادفنا فقلت خيرا  
 كاني بك ذلك اليوم مع من ساء ببعض من ساء بك قال انما اراها ما دعى بالارابي  
 واذا كان حتى انزلها في مكة كما قال في الحارث بن عتيق من يقول عليه السلام  
 والمؤمنون الا بالارابي السهوي هو الهادي من حديث الثاقم عن ابي بكر بن  
 عوف عن ابي بكر بن عتيق عن ابي بكر بن عتيق عن رسول الله صلواته على ابي بكر  
 اما ابا بكر واتي على علي بن ابي طالب لو فزع عن من كانا في الصلاة على ابي بكر  
 فزع منها ذنوبا او ذنوبين في تزغره ضعيف والله يغفر له ضعفه ثم  
 اكمال عن ابي بكر بن عتيق عن ابي بكر بن عتيق عن رسول الله صلواته على ابي بكر  
 منب الثاني يعطن والارابي قال هو ابي بكر بن عتيق عن رسول الله صلواته على ابي بكر  
 حتى روت الا بطلانها على السهوي قال الشافعي وما الاصل في قوله  
 رعه ضعف يعني من رعه صلواته على ابي بكر في الصلاة على ابي بكر في الصلاة على ابي بكر  
 الذي بلغه عن ابي بكر بن عتيق عن ابي بكر بن عتيق عن رسول الله صلواته على ابي بكر  
 بقوله دنوما او ذنوبين وهو شك في الراجح والملاذد موثان كالجاني بوجه  
 من غير شك ودهم اخرون الى ان ولاية لنت بنجر من رسول الله صلواته على ابي بكر  
 في الصلاة على ابي بكر في الصلاة على ابي بكر في الصلاة على ابي بكر في الصلاة على ابي بكر  
 نزع عليا وعلى غيره لم يقع المازعة بين الامصار والجمع ولد له حاطب الثاني  
 ما جعلوا لرجعوا لكن ما زعوا اولاً ثم انفقوا على ابي بكر في الصلاة على ابي بكر  
 للماء ان لم يجد في فاني ابا بكر ليس فيه من صلواته على ابي بكر في الصلاة على ابي بكر

بالغيب الذي علم الله انتهى مرر حج هذا البيهقي في شعب الايمان محمد صابغ  
وفقد الا اختلاف فعال ان ترك صدقك وهو خير من رسول الله صلاتك  
لا مع عدم ظهوره وانتشاره ولو كان النص بوجوده كالاتي فظهر كالتالي  
واعداد الصلوة وغيرها مما يقع به الباطني حين لم يكن نص استدلوا اما من  
التي صلاوة على من لم يباكر بالصلوة بالناس في مرضه على انما يمنع ما عرفوا  
كاتبته واستنهاه شرابط الامامة انتهى واحاديث شديدة عام الالام لم  
تختلف اذا ان النص عام وانا اشار الى ذلك فيه عام وهو حسن وهو مستند  
للإجماع في ان كل من عدم التصريح لنسبنا علم عام السلام ان امتداه من على  
ضلاله ترك الامر شورى عليهم حتى ان كلام يكون ما رواه وحسن على ما  
فان ولها احد ما تفارهم فاجمع فدعوا بها وبه وصاروا مستقين على  
نعتة خلاف ما لو عينها لو احد منهم ونص عام فانه قال اصنام الناس ان  
انهم لم يوصلوا للالام فمما واحب الشيخ على امامة على من عنده معه  
ارسله مرار مع امي بكر عام حجة سنة تسع عم دعا عليا فاستجد بالرفق  
لا سعي احد ان سلمي هذا الامر الارجال من اهل بيته رواه الزهدي حنة  
واجاب الجهور بان عليا لو فهم هذا القصة لاصح بها بين الصحابة لانه  
هو اختلاف امي بكر في الصلاة على من لا يذوق في التلبيح وادانوا من ان  
حكم الرضا له قوله من نفاذ حكم في ان عليا عنه من روي في اصحاب  
وانا لقلت هذا لانه من الالام ان كان يوجد مجموع في موضع هذا  
الما في عشر قوله ان محرم سمى الحزب من بيت الفاس من على وجه هذا

فر

في كتابه في تفسيره في النسخة  
التي هي في نسخة من نسخة

فدما ع فيه ان محرم لما الرضا العاصي ابو الوليد البا جى القول بالفاس  
قاربت ان محرم انه بالنصر اعاد الضمير في قوله فاندرج جنس على الحزب لانه  
يقر بذكره واما استدلاله بالوردى بها على جماعة الحزب وروى عن  
الضمير للمضاف وانه المحرف عنه دون المضاف اليه وقد قال في محرم  
الشم بالنصر وهو ما في الصحيحين من وعاء عن جابر فاذا ليه اليهود ان محرم  
عليه محرم للتسوية على ما عونها فانها لو اشترى ولو اشترى الله ان محرم  
لما ان اولي به فان ذلك الذي مرعته وروى في حكاية في حكاية الحزب وروى  
اراد ان الحاجب القياس بالفتنة الى الابد قوله او كما في حكاية في حكاية الفاس  
لا من روى في حكاية اوله العالم عشر في قوله وارا قه كوال تبرع اي  
بالماتن على التتمين من الرواه التي روى عن مهون فان وقعت  
في عن زمان من مثل التي صلاوة على لم عنها فقال القومها وما حولها كالي  
ما روى له ابو هاشم من الرواه الى ما رواه ابو داود في حكاية من الالام في حكاية  
في التتمين فقال ان كان صلوة القومها وما حولها وان كان ما يعانها  
تقر به رواه حديث من عن الرواهي عن تبعد عن جمع الذي رواه  
الحكم العنصر عن الرواهي الاول وقد ذكر في تاليفه وانقله في البيع من التتمين  
الامر وروى كان من الحاح لم يخلاف او روى في حكاية على التتمين قال ان  
عبد البر وروى انه ان لم يعد في القان كالا من الرواهي في حكاية قوله لو قول  
بعض اصحابه وما زعمهم ان لا يصروا القامات حتى مع بنقته لان كذا  
ما ورد فيه في حكاية يور الى هذا اثره في حكاية الرابع حكاية



ابن خنوز وابن عبان بن زوجه وامه واب هذا استند من شيبه  
 ابن خنوز وهو مشهور في كتب الفرائض كالمسرح اختلاف العهدين في  
 الولد ثم زال طال عبد الرزاق في صفة احبنا مع غيره ابو جعفر بن عوف  
 الثاني قال سمعت علي بن ابي طالب يقول اخبرني عن ابي عبد الله  
 لا يعنى من رأت بعد ذلك ان يعنى من عقلت في ذلك رأت في الكفاية  
 البنان في ذلك الفقه في ذلك على ان عليا رجع الى الكفاية بروى جاد بن  
 مودع عن ابوعبدين بن خنوز عن عبيد بن سليمان قال كتب الى علي بن ابي  
 شرح يقول اني اختلف في قضاة اكم يقضون يعني في ام الولد حتى يكون  
 الناس جماعة وليون كمان صاحبها والخطا في اختلاف الصحابة اذا  
 ضم بالانفاق ولفظ من العسر عاصرا ما عاينت في قول ابن ابي  
 هذا في اختلاف ابي جاد في العهدين والاول الثاني في قول ابو جعفر  
 داود وعمر بن عبد العزيز لكن قال ابن عبد البر القول بغيرها في الاول والثاني  
 عطف بطلانهم منهم داود ولا خلاف لعل ان عليا اطلق عند الفروع ذلك  
 وقد صح عن عمر بن الخطاب في العهدين المنع من من واصل الخلف الكفاية  
 اجماع الاعضاء السادس عشر في قول علي بن ابي طالب ان عثمان كان يزوج الكفاية  
 يعني صحوت لم يزوج من عبد الله بن شقيق كان عمر بن ابي طالب وكان يزوج  
 بها قال عمر بن ابي طالب قال علي بن ابي طالب لما اذنت لعنه مع رسول الله  
 علي بن ابي طالب والجل ولما كانا جادين في البراري استند ولا اعلم استند  
 عبد الله بن شقيق عن عثمان عن هذا الحديث وروى البخاري عن رواه

ابن خنوز

ابن

ابن

ابن ابي الحكم قال شهدت عمر بن عليا وعمر بن شيبه عن ابن ابي عمير  
 قالما راى علي اهل بيتهم بعد ما اهلوا الله بعمر وعنه قال ما كنت ادع عند رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال اهلوا جادين في البراري استند ولا اعلم  
 لا عدلت في كلام ابن ابي الحكم في كلامه من وجهين احدهما تقييد هذا  
 الاتفاق العهدين الثاني على احد فولي العهدين الاول انما بينهما لو لم يرجع  
 عمر وقد ورد ما عني بجموعه فروى الدرر فطحي في شئته عن كوفي عن  
 ما عبد الرحمن ابن حرملة قال سمعت سعيد بن المسيب قال سمعت علي بن ابي طالب  
 قال كانا بعضنا يطرف في بني عمر عن القنع بالعمه الى الكفاية فقبل لعل ان  
 قد نفي عمر عن القنع بالعمه قال بل في علي بن ابي طالب في قول رسول الله  
 عام في منع قال بل في استناد علي بن ابي طالب في قول عبد الرحمن في  
 بهنيم ومال ابن معين في حال الاجرم ان الحكم استند في قول علي  
 شرط من لم يخرجوا الثاني ان القنع في الكفاية بطلان علي بن ابي طالب  
 على الاعتقاد في ابي جاد في الكفاية وهو المراد بقوله تعالى لمن منع بالعمه  
 الكفاية كاحكامه ابن عبد البر وغيره والثاني في قول علي بن ابي طالب  
 ان نهي عثمان عن القنع هو المراد به الاول او الثاني وعلى كل منهما فلا  
 شق في شق الاول اجماع فان الاول يخالف فيه الكفاية والثاني كان في الكفاية  
 الكتاب والمحدثين والظاهر في ويدل الاول رواية الدرر فطحي في الكفاية في  
 علي واصحابه بالعمه وقوله لم يمنع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم منع  
 حال بل في معلوم انه صلى الله عليه وسلم لم يمنع من الكفاية واعتمد عن علم

قالوا في الامم النبوية في قول علي بن ابي طالب في الكفاية في قول رسول الله  
 في الكفاية في قول رسول الله في الكفاية في قول رسول الله في الكفاية في قول رسول الله

انقل بذلك قال اعلم ان من نوع عمر وعمره عن النعمه اما بفتح الكح الى الامم  
فيكون نهي للزوم او بالفتح بالعرض في شرايح فيكون نهي نديب قال ولما هي  
عن التران وحصل ان يكون اخصل الكح عن العرض شفر من ليكثر صاد البيت  
ومختلف على ذلك ابي هو اذ قال ويللا يفر فلان ان نهي الحليبه معنى انه  
الايراد لا يجوز قال وقوله ولكا كما خاسر من معنى افسح الكح وقال  
الطحاوي المعنى التي نهيها عنها عن فتح الكح الى العرض فذلك معناه فكانت  
معنى على عهد صلواتكم ثم نهي صلواتكم لوهالته في كتابه بقوله  
فتح ما لعم الى الكح وفعالها رسول الله صلواتكم على من في حال النهي عنها  
فانه نظري الصمم انزلت به للتصدي في كتاب الله تعالى ولم يزل قران يحبه  
ولم يسه عنها حيا من ذلك اياه ما سألته فقال ان ذلك من حق الله  
هذا يدك على ان الذي نهي عنه عمر هو الاحكام بالعرض في شرايح الكح عمر على  
حالا من جم على ان اللاد فتح الكح الى اللعمه او متعته التنازل ان سائر  
هاتين المتعنين لم يزل قران هو ان معنى عمر انما كان المشهوره وان كان  
خلافة السابع عن حوشكم بالطاهر هذا الحديث اسهولت التفتح  
واصوله وقد استندك حاصره كحاشا من المزى والذهب وفعالوا الا  
اصاله وانفادني حيا على الا ان يخطاى رحمه الله تعالى ان الكافه الاملا  
على نزار برهم من الناصم الكهروى رواه في كتابه ادا ان الحكم في حبه اللد  
واخفى الذي اختصه الى الذي صلواتكم على صلواتكم واصلا حيا الى  
فقال المنصى عما قضت على الكح في حال رسول الله صلواتكم على صلواتكم

٢٥

قال النجاشي

٢٦

ان

اضى بالظاهر والله ينزل السراب وله خواهدا حركه مارواه الفاري  
عن عبد الله بن عتبة قال سمعت عمر يقول اننا شاكنا انوا واحدون بالوحى  
على عهد رسول الله صلواتكم على صلواتكم وان الوحى قد انتفع وانما نأخذكم  
لان الله لنا من اعلم العالم الثاني قوله على السلام في حديثه لخلعنا عن نيلوا  
لان ان كان لي لهما شان وهو من الصمم الثالث روى البخاري عن  
نعمه ترعدا انما انا بشر وانما يتايلون الخيم فاعلم بعضكم بكون ابلع من بعض  
فاحبه ايضاً فاقضى له ذلك من قضيت له من صلواتكم فانها هي وطهره التنازل  
فلما فعلها اولينها ونرحم على التنازل وان الحكم بالطاهر الرابع في الصمم  
عن النبي صلى الله عليه واله وسلم في صلواتكم على صلواتكم على صلواتكم  
في اربعة فقره فقام رجل فقال اتى فقال ايها الرجل انت احق اهل الارض  
ان يلقى الله فقال خالد الا افر من عنقه فقال لا اعد ان يكون جلي والادوم  
من صلواتكم يقول بليثانه ما لشر في قلبه فقال رسول الله صلواتكم على صلواتكم  
او من ان اتعب عن قلوب الناس ولا اشق بطونهم هذا ما ذكر في كتاب  
الحف في هذا الباب وفي المصاحح منه سنة الاول والثاني والثالث  
والرابع والخامس والسادس والسادس والسادس والسادس والسادس  
عنكم الرحمن اهل البيت وقد روى من حديث عمر بن الخطاب وعائشه  
ووالله وام سلمه وسعيد بن عاصم وعمر بن الخطاب وعائشه  
شبه رواه الترمذي عن ابن جابر عن النبي صلى الله عليه واله وسلم  
الرحمن اهل البيت لله في صلواتكم صلواتكم صلواتكم صلواتكم

عظام بكفاه وعلى خلف ظهره ثم قال اللهم هو لا أصل حتى فادخبت عنهم  
الروح وطهرهم بطهرا قال ام سلمة واما معهم ما رسول الله قال ان عليا كان  
وانت على خير وما كان حتى روي الكاظم وقال محمد علي شرط الشبهين  
وماك البيهقي في الاعتقاد قال الكاظم حدث محمد بن محمد ثقات وحدثت عائشة  
رواه من عندها قال خرج رسول الله صلا الله عليه وسلم ذات غداة وعابراه  
رجل مشعر استودعها الحسن بن علي فادخلهم ما الحسن فدخل معهم ثم  
قال فادخلهم ما علي فادخلهم قال انما يريد الله الابه وحدثت سعد بن  
اصال لما تزكيت من الابه ما لو ادعوا اسما واسمك ادعى رسول الله صلاه  
علي وسلم علينا وقلنا وحتنا وحننا فقال اللهم هو لا اصل حتى روي  
الكاظم عن علي بن محمد قال بعد لما تزكيت علي رسول الله صلاه عايشة  
الرحمة فادخل عليا وطاهر وايضا كانت ثوبه ثم قال هو لا اصل حتى  
علي وحدثت وانما من لا يسمع رواه ابن حبان في صحيحه انه على السلام جالس  
على فراشه واجلس فاطمة عن يمينه وعليها عن يمينه وحننا وحننا  
بين يديه وقال انما يريد الله الابه اللهم هو لا اصل حتى قال واثله فقلت  
ما جبه اليك ولما ما رسول الله صلاه قال انت مراد علي قال وانما انما لراحمي  
ما روي في رواه الكاظم في سند ربه وقال محمد علي شرط مسلم والبيهقي  
وقال استناد صحيح وحدثت ام سلمة رواه ما لزيد في باب فضل فاطمة  
عن شهر بن حوشب عن ام سلمة عن الاول وماك الحسن وانا حسن  
هذا الكتاب ورواه احمد في مسنده باب شرط منة وحدثت ابن عباس

الرحمة

الذي اني سمعته اللبيري حدثت اي مائة عن عمرو بن سميرة عن ابن عباس في  
وحدثت عمر بن شعيب رواه ايضا من طريق ابن لهيعة عن عمرو بن مسعود  
حدثت المغيرة روي في حديث جابر وروي في حديث جابر ورواه الهادي  
انه قال انت رسول الله صلاه عايشة في حجر يوم عنده وهو ما في النصي  
خطب فسمعته يقول يا ايها الذين آمنوا ان احدكم لم يزل يصلوا بعد كتاب  
الله عز وجل وماك عتوت حسن وحدثت سعد بن رواد الزمكي ما لفظك ابن  
وراد بعد ان يصلوا بعد ما اعلم من الاخرى ان الله جل جلاله  
انما الى الارض في عسري لصلبي ولن يغفر فاحسني بردا على الجور فانظروا  
لبنك لغوي فيهما ثم قال حسن عرس ووي شدة عليه العروني وهو صحيح  
وحدثت زيد بن ابي عمير رواه مسلم عنه انه صلاه عايشة فام خطبا اصل  
ولما ادرك فيلغ ثقليني او لهما كتاب الله في الهدى والنور فخذوا بكتاب  
الله ثم قال اصل بني ادركهم الله في اصل بني فلان اصل حسن بن ابي عمير  
من النسب شاه واصل بن عبد الله بن شاذان من اصل بن ولبن اصل بن محمد  
الصدوق بعد ما لم يسمع ما لم ال عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن علي بن  
فكله هو لاجرم والصدوق قال نعم وانور الكاظم فاشهد له وماك محمد  
على شرط الثماني لا يروى علي هذا قول ابي بكر الصدوق رحمه الله عن  
عمرو رسول الله صلاه عايشة وبفضله الذي ثقات عنه فان رواه  
حتى للاعم وهو كونهم من نبي في الثالث والرابع للاجماع على الكاظم بعد  
اخلاف وكه يوم المنعة لما الاول سنون في الكاظم عشر واما الثاني فهو



ثم الى فروع الخلاف من ابن عباس ثم رجوعه فروي الترمذي عن كثر  
لعب عن ابن عباس قال انما كانت المنفعة في اول الاسلام كلن الرجل يمد يده  
لنفسه ليعرفه فيروج المراه بقدر ما يرى ان يقيم فيحفظ له مناعه وقطع  
له شاء حتى اذا تزك اد اتزك للاية الاعلى ارجعهم او ما سلكوا بها ثم  
قال ابن عباس كل من خرج من بيته فوجد رطل الترمذي واما تروى  
عن ابن عباس ثوبه في خصه في القعدة ثم رجوعه في قطع حبل  
اخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في روى البخاري عن ابي جهم سمعت ابن  
عباس سئل عن نعمة التنازع فقال هو الذي اتى بالاكل والشراب  
والتنازع في روى قال ابن عباس نعم الذي دعوى لعاقب اصل العرب البار  
على الحرم نظروا مع عن زفر الترمذي وجملة من حرم في المثل من جميع  
من الصحابة والتابعين ومن العجب قول بعض شيوخ النجاشي انه لو اجد بلية  
المنع وشرها وعتان كان نهي عن المنع م طارحوا في البلايا وشرها  
كلام ابن ابي حنيفة في كتابه في الامس عليم بالمتواتر الاعلم تقدم في اول  
الاجماع من حديث انش التنازع موافقة على الصحابة في منع بيع المتزلة  
مراجع شيوخ الخامس من قول للصفه رد بالمنع كمن رجوعه وهو  
مردود ما سبق تنبيه وقع في المنهاج في الباب الاول في قوله ان  
كانوا المحصورين ملاحا وهذا في نظر من المتذرك على بن عبد البر  
الطالعي عن ابي ودعه الراوي في شرحه من روى عن النبي  
صلى الله عليه وسلم فقال من مضطهد هذا شهد مع النبي صلى الله عليه وسلم

مع

الوجه

الوداع لشعور النفا وشهد معه نبوك اربعون الفاً وروى عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشافعي قال في روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
شون الفاتكون بالمدني وعله وملهون الفات في بابها الرب كعبه  
وروي في المنهاج في السنة بالباب الثاني في الاحاديث الاول قوله ما  
لدن والسنة وهم رواه الترمذي عن ابي بر عبد الرحمن عن ابن عمر عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال قلت لعن بك كانه ما قال في حديثه روى عنه في السنة  
وم انما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرحل مات جودنا ان النبي لعن  
منا اهلها واولادها المسكون بها وما حسن مع رواه في السنة بل في السنة  
لكب ولله في اول خطا في رواه له دهرا اما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
رسلم انه لعن بخطوته وعرا بعضهم لفظ الكتاب لروا به في السنة بل في السنة  
وم الثاني قوله في النوازل المصنوع لوفاج حاتم وعلى ابا علي في حديث  
عن النبي صلى الله عليه وسلم من روى في روى عنه في السنة بل في السنة  
مطالعه له ورواه في السنة بل في السنة بل في السنة بل في السنة بل في السنة  
ما عطاء الراية ورواه ابا ابن اسحق وعنه عن ابي رافع مولى  
النبي صلى الله عليه وسلم ان عليا هو اشد عنه دفع وانه من روى في السنة  
فساؤل يا ابا محمد كان عند الحسن فقتل من به اليان اسحق الفلاني قال  
رافع ولفظ راعي ما سعه اما ما منهم كمن روى في السنة بل في السنة بل في السنة  
نظيره في ذلك الكواهر لرواه في السنة بل في السنة بل في السنة بل في السنة  
اجمع لصل الاسلام على انه لم يبق في التنازع فارس ومن روى في السنة بل في السنة

حدثنا اجمع من الروي من العوام والاراجل اشجع من علي بن طالب وامامنا  
 نور محمد بن عبد الله بن عبد الطاي و اجود العرب الكاهل بلائه حام الطاي  
 وهم بن سنان وكعب بن اماميه وحام اشهرهم ذلنا ادرك مولد النبي  
 صلاه على من بعدنا من قبله و ابن عمه من حام الصحابي المشهور وكان الصحابي  
 له عيال من ان يطعم المالكين ويعتق الرقاب ويصل الرحم من قبله في ذلك من  
 اجري قال ابن ابي عمير رام امره طارده يعني المذكور الثالث اشتقاق القريش  
 من بطون النجد الصحوة من حاشا من بطون و ابن شعور وان عماس  
 الصحيفين وابن عمر بن مسلم و حذروا من درو اذا مال الوليد من كبر المورق  
 وقال محمد بن سنان محمد بن ابراهيم بن محمد بن النسيب عن ابي درج حدثنا  
 واكثر من خطيب القريش وحدثنا ابن رواه ابو القاسم بن عثمان بن محمد بن ثابت  
 عنه قال سمع ابي بصير في ابي ابي صلاه على من بعدنا من قبله في ذلك من  
 عمان فتزوجني بها التميمي وبنواهم في ابي ابي في ابي ابي في ابي ابي  
 حواء منهم من شواهد رواه البخاري عن ابن شعور كان يسمع شيخ  
 الطعام يوكل مع النبي صلاه على من بعدنا من قبله في ذلك من  
 وان عمر بن ابي وانش و ابن و بن و ام سلمة وعمر بن محمد بن  
 جابر رواه البخاري ان رسول الله صلاه على من بعدنا من قبله في ذلك من  
 نجره او كما فقالت امه من الانصار او رجل بار رسول الله الاحكام في  
 قال ان شيم فاجعلوا المنبر يوم الجمعة ذهب الى المنبر فاجت  
 الفاصح الصبي فترك رسول الله فيها اليه فكانت مانا بن الصبي

القول

عائز

صالح

المر

الذي سكت قال كنت على ما شيع را اذكر عندهما وحدثت من عمر و له  
 البخاري ان رسول الله صلاه على من بعدنا من قبله في ذلك من  
 اليه حتى اثناء منسفة فذكر حدثنا في رواه السهوي في الدلائل من طريق  
 ان الشافعي لم يروي عن عمر بن الخطاب قال قال الشافعي ما اعطى الله من  
 نبيا ما اعطى محمد صلى الله عليه وسلم فقلت اعطى علي بن المونى حاله  
 الكوع الذي كان يحلب الى جنبه حتى هي لما المنبر من الكوع حين  
 فقد هبوا الاثر في ذلك فقلت لعني الشافعي ان ائمتنا من شيعه عبادته  
 دلائل ابلغ من قمارها من ذلك شانه السادس تسليم العناب الذي حدثت  
 ابي سعيد وانشه ام سلمة و ربه بن ارقم و يعلى بن موه عن ابي عبد وعمر  
 محمد بن سعيد رواه البيهقي في دلائل النبوه من حديث خالد بن طهمان عن  
 عطية عن ابي سعيد قال سر رسول الله صلاه على من بعدنا من قبله في ذلك من  
 الى جبا فقالت يا رسول الله حلى حتى اذهب في ارضه خشيتم ارجع  
 فت رطبت فقال رسول الله صلاه على من بعدنا من قبله في ذلك من  
 فاندحها فقلت له فليها فامكثت الا قليلا حتى جات وقد مصتاني  
 من افرطها رسول الله صلاه على من بعدنا من قبله في ذلك من  
 له فليها ثم قال رسول الله صلاه على من بعدنا من قبله في ذلك من  
 ما اظنتم منها شينا وانشه في التسليم بل التحليل في جمع تسليم من  
 ما هو يطلع في الاعمال وحدثنا ابن رواه ابو نعيم في دلائل النبوه من  
 صالح المرثه من ثابته من انش و ذكروا وحدثت له تسليم رواه ابو نعيم

اجام

فام



في ذلك اليوم من الغيا حدث زيد وراه اليه في وجه الصبي من جهته  
 كثر من يدي ان ادم قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في بعض تلك المناسبات  
 فمد يدها اعزاني فاد اظليه مشدود الي الجنا فتكلمت بانه يقول ان هذا  
 اصطلاحني ولي خشيته في البرية وقد عرفت اللوح احلازا فلا هو يدعي  
 فاستخرج وابدعني فارجع الي خشيته في البرية فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم  
 من كل من صيبت قلت نعم ولا عدوي لغيره عدواي العشار والظالمين والرسول  
 صلوات الله عليهم اجمعين فابقيت ان كانت تلحق في شدة ما تقول لغيره عبادته  
 الحيا وافضل للاعزاي مع من نومه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلها  
 قال هي لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ادرك من اهل بيته  
 رايها سمع في البرية وهي تقول لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قال كليل في التلخيص عدد المجهولين في ذلك من ان شتم من شتمه  
 بعلي بن ابيهم الصديق شاق لما خطب في الكوفة فقال في الايام العجم  
 وابو كثر بمحصولان وحدثت علي بن ابي طالب في الكوفة عن ابن  
 الاصطخاني اما شريك عن عمر بن عبد الله عن علي بن ابي طالب عن جده  
 قال لما شتم النبي صلى الله عليه وسلم بلالا شيئا ما راها احد في بيت  
 طيبي كره فمدا يده معها ليعا به فلم ما راها شيئا اشبهت طارا في  
 فذعاله ثم خاف من علي بن ابي طالب حتى رجعوا الى اهل بيته  
 فقال ان هذا البري رسول محمد صلى الله عليه وسلم فاستعملوني حتى اذكريت اهل بيته  
 بغيري قال في خبره ان شتم من شتمه من فقال اذهب من هذا ما كان

اسد

تو

احسن في الحق من عبد الله من اطلعه انه سمع انفس من الاك وكره ذلك  
ورواه البخاري رحمه الله عن عمار بن ابي ابيان الذي صلى الله عليه وسلم ولما بكر  
وعمر كانوا يصومون الصلاة ما يجدونه رب العالمين وليس للبخاري في هذا الباب  
عهدا للفظ وليس فيه نزع بنو البني كما في رواية سلم لان ابي بكر  
العالم انتم للصور بنما ما وجدت سلم وكثيرا ما كانت الارب على ارجلها  
انما استناده كتابة لا يغير لثباتها ولا مرجعها وفاته ولد الكرم الثاني لوز  
فمنعته مدلس وهو الابيد لا يتفقه بمرجهما كحدث فانا نشهد بدين  
النسب وهو ان لا يدل نسبه فقد ولكن سمع النافذة للعارف  
كلا في ذلك عن انس فروي البخاري عن عمار بن ابيان قال قيل لابي بكر  
كنت وراثة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت لراحم فراسم الله العظام  
بديسم الله وعالم حسن وعالم صوم وروى في حرمه ما يصح به من انزل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم استخف ما بكر لوبالبت فقال لكانت في عن سبي  
لحفظه ولا نسا لني عنه احد في ذلك قال الدار فظني شدة معهم ومال من  
عبد الله حدثت اني السابق لا يخرج به لولونه واصطلا به واحلاف  
الفاطر مع تغار معانها وقد سئل ان من في الاعمال كبريت ونسبت  
عنه هذه للاجل ان اسامع بها التسعة على انه اذا نقل الواحدة ما  
يوصله راعى على في ان لا يكون لها من وصلها من الى ان النبي صلى الله عليه وسلم  
لما عد على لم هو ابر وهو اصحاح باطل وقد حسان الرها في انشور ما  
روي منها احاد فلما شاهد به والدي بدل على بطلان قولهم حدث

في

دي اليبين فلما انفرد بما اخبره النبي صلى الله عليه وسلم في حق  
ونوقف فسلما كان يحسن ما عدل بخبره به وهو ما ينور الدواعي على ذكر  
لكونه سطلون الصلاة قال البيهقي روى في المهران احاد احادي في انا  
الا انما يجتمع في اثبات سعي احد وهو ظهور المهران على شخص واحد وانما  
فصيح شخص واحد يحصل مجموعا العلم المكتسب بل اذ اجمع بينها وبين  
الاخبار المستفيضة المهران في الايات التي ظهر عن صاحبها في ذلك  
في هذا النوات الذي قبل العلم العروى العاشرا كما روى في خبر المغيرة  
مالك اللوطا عن الرهري عن عثمان بن عمار بن خروشد عن قيس بن ابي  
انه قال كان لكاهن الى ابي بكر الصدوق قال ما كان في دارك من  
وما علم لك في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا مما جئني لئس  
الناس في حال الناس فقال المغيرة من خبيرة حروف رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اعطاها السند في حال ابو بكر وهو في مكانه في مقام كبر في حاله في حاله  
قال المغيرة فاعلم له ابو بكر من حرمه ما لا يكون له في حاله في حاله في حاله  
معهم وروي عن حبان بن محمد قال ابن حزم في حرمه لا يصح الا في شتم  
بصيص لم يدرك بالباكر ولا سمعه من المعصوم ولا من غيره ولا روى عنه بعضهم  
ان ابا علي الطوسي والبرودي لما دراهم في حرمه في حرمه في حرمه في حرمه  
اكلا في عشر ايام في حرمه في حرمه في حرمه في حرمه في حرمه في حرمه  
اشتاد على عمر لانا فكانه وحده مشغول في حرمه في حرمه في حرمه في حرمه  
عبد الله بن حسن بن ابي ذر قال قد عابه طاب ما حمله على ما صنعت مال ما حمله

بعد اكل الثمين على هذا سنة اول فحان بل مخرج ما نطلى الى مجلس من  
 لا يصار فقالوا لا شهدك على هذا الا اصغرنا عام ابو سعيد الخدري  
 فقال كانوا بهذا فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه صلوات الله وسلم  
 الهامى عن الصنف بلا توافق وروى وايراه في رواية ولم انهمك والى الحديث  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم شديدا الى عشرة اثار عن جده  
 رواه مسلم عن الشعبي انه حدثه كذا في كذا من قول النبي  
 بعد قوله سلم بحولها ما تنكيح لا تنقيح كاحد الاسود بن يزيد لما روى  
 بصحة وقال ذلك كذا مثل هذا حال عماله كان رنا وشه  
 لقول امراء لادري كيف كان نبي رواه الفرمدي ورواه فكان  
 في بحولها التنكيح والنفقة الثالثة عند انكار عائشة خبر عمر بن  
 البكا على البيت سورة الاول الرابع عشر كان بعث الامام  
 ابو ابي ليبلع للاجرام هذا من قوله ان قد بعث معاذا وعليا  
 واما موسى كلاً اليمن واما عبيد بن اليماني وبعث الامام  
 والعامي بختة والمخوف من امره غالب من تولى امر ذلك الاجارة  
 الكاسر عند بوقفه صلوات الله وسلم في خبر دي اليرين منقوع عام  
 اصره روى عنه قال صلوات الله وسلم اصره صلوات الله وسلم  
 العشي لما الطور او العصر من ليعين ثم حرم على فم المشرق  
 اليها مفضا مخرج نزعان الناس في عام دي اليرين فقال يا رسول الله  
 افرض الصلاة كتيبة من صلوات الله وسلم مسا وشالا

بهم

فلا

قال ما يقولون الذين قالوا اصدق ولم يصل الا اربعين صلاة ولا عين  
 لم يكونم نخدم كرم رفع لم يرفع ولا واحدا من عمر بن الخطاب  
 وشيخه في قول من كان من اهل البيت ابو بكر وعمر ابو اوفى في حديث  
 كالتصديق والمجسول ولم يرد احصاها بالاحاديث بل على  
 ان المحرك من جنس وفي السجود واليوم لم يركبها ما ان يحطاه فضا  
 دل على انها من جنس المحركين الثالث عشر قول احاديث بن عباس  
 وان الزبير مع صفيرتها قلت روى الهادي في فضائل الزبير بن  
 عباس قال الخوفاي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما انزلت من عند  
 ربك المظلم وروى له لاسدي منه ولما انزلت من عند ربك  
 من الحسن البغدادي في كتابه مستله اما داود قلت ما صنعت يحيى بن  
 معين بقول في رواية ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول  
 روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم تسعة اجادث طاروا في عهد ابي ابراهيم  
 صلوات الله عليه وسلم واما ما ختمت من اربع عشرة سنة وكان الثامن يروي  
 فلا سمعت من غيرهم من قول من قال قلت لعنه الله من روى ابن عباس عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم ما قال عن اجادث وروى عن يحيى بن سعد النخعي  
 تسعة وقال احمد بن حنبل الصواب ان تسعة حين نزل النبي صلى الله عليه وسلم  
 حنة عشر بالذي عليه الترافل للاخبار ان تسعة اذ ذاك كذا عشرون  
 ولدى الشعب وكان من الهيم ثلاث سنين وقيام النبي صلى الله عليه وسلم  
 بالربيع عشر واما عبد الله بن الرواسي فروي تسعة عشر من الهيم



النفس التي حرم الله الا يحق واطل الرب واطل العدم والنولي يوم  
 الروح معدون المحسنات وكلام المصنف شعرا في نزع الجهر وهذا  
 وانزل ذلك لما سبوا عم راد ابو صهر وراك الهون فالاعراب ابو عبد الله  
 حاتم ماله حدثنا ابو عوانة عن عمر بن شاذان عن ابيه عن ابي بصير قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انما اوسع لولم يكن الاشرار ليعده وقال النبي  
 بعد خرا واطل الرب واطل ما البنيوم ومدون المحسنات انزل في الرحمة  
 والاعراب من الهجوع الى الاعراب بلم العشر من راد على الشريعة  
 انما يعرف من روايته وحا عن غيره ما حرج ابن حاتم في نعت من  
 نوتس بن عبد الاعلى اما من هب حدي ابو مخزوم رجل احبته عن  
 عمار بن خزيمة شمع عبد الله بن عمر بن العاص بن ماله قال سئل عن  
 عبيد بن عمير عن ابي عبد الله في الكبار ولم الفوا حشر من شيب الخيزر  
 الحاد ووقع على ليه وحالته وعنده واحرج النشاي عن شيب بن  
 لا يحكي سمع النبي صلى الله عليه وسلم في حقه لوداع بقول الا انما هي ارب  
 الاشرار لو لم يمدوا لعلوا النفس التي حرم الله الا يحق لا يرووا ولا  
 شرفوا الكادى والعشر من حديث اخر الله امرا رواه ربه من ثبات  
 وان من تعود كحدث زبدر رواه ابو داود والنرمدي والنشاي صحف  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لعرا ليراع مناعا حديثا في فطحة حتى  
 ييلم عينه فرب ما رفقة ليش بفقير حنفة النرمدي واخر حديثان هما  
 في ظهور وحدسان شعور رواه النرمدي رحمه عبد الرحمن بن عبد الله

من بعد عن ابيه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لعرا ليراع مناعا حديثا  
 مله كما سمع فرب ما سمع واطل حشر صحح ورواه ابن حبان في  
 صحيحه فرب ما سمع النرمدي ومدون شيب بن عبد الرحمن بن  
 وقال يحيى بن عيينة في رواية عن النرمدي عنده فاكول ابن عويين  
 ماله روى عن يحيى بن عبيد الله شمع من ابيه او من علي والامام محمد بن علي  
 النعمي مثلا عنده فقال ليعا النوري وشركا في قولان شمع من ابيه  
 وندروى عنده احاديث ما بنه من طريق اخرى بقول فرب ما سمعت فلطم  
 لكن لا يجد الاثبات لعدم ماله النعمي ليعا اذ قال هو سمعت ابا عبد  
 عبد الغنى بن شيبان في ادب الحديث في حقه ما روى عن ابي بصير عن  
 ثم قال مولود لثوا الوداع في ماله النبي صلى الله عليه وسلم في حقه  
 ليراع الله الكبريت احم ما روى في نضر ما صاد المجرور النعمي  
 النرمدي في الوجود في ما كتبه في المصنف قال من حبه وانفرد النعمي  
 ابو بلون في العزى فرب ما صاد اللهم الثاني والعشرون عن ابن شيبان  
 فاحرج النرمدي في عملة عن عاون قال كان ابو هبم النعمي والنشاي  
 ما يور ما كحدث في المعاني وكان القاسم بن شيبان ورجل حرم  
 بعد وبن كحدث في حرم وندرواه الخطيب في النعمي عن الاثبات في  
 الحسن والنشاي ما سان بالمعنى ولما ابن شيبان وكان على ما حبه من حرم  
 حرم ولما تالذ في رواه النرمدي في عملة منعم النعمي في حضور الاثبات في  
 سمعت عن ابن عبيد بن يونس قال يشدد في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم



في الباء والتاء كقولنا هذا الثالث والعشرون عن ابن مسعود قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اذا اخرج رواءه اكله اكله ابو بكر الصديق لما اكله من رداءه  
 ابن فضال عن يمان بن عمار قال كان علي بن ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اذا اكل من رداءه اكله اكله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اكل من رداءه اكله  
 هذا وكان يروي عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اكل من رداءه اكله  
 ما سمعته يحدث في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انه حدث يوما بربي  
 علي بن ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اكل من رداءه اكله  
 يروي عن علي بن ابي طالب قال ان شاة الله لما توفي ذاق رداءه ولما دون ذابوا اخرج  
 الشاة عنده ما حدثت لعبد الله يعني من تعود الصلاة الرضا على  
 اصحابها وهم في يومهم فاذا قال من رداءه اكله من رداءه  
 ما المعنى ان ابن مسعود نزل من الصلاة او حشا الله ولم يقصر على  
 الله جامع فقار به في المعنى جوابه ان منها نقا وما كان حتى يصلى اليه  
 واكثر اجزا كسوما لا يقضي بالا وشطر الرواية بالمعنى الترادف وعلى  
 تعدد الحوازل فلا شك ان رواية اللفظ اولى فقد يكون من تعود وكوي  
 لطلب التفاضل فدجا عن ابن مسعود امره عاروا به الحوازل احوط  
 روى الحسن بن علي بن مسعود عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 جبر من عبد الله من تعود وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اكل من رداءه اكله  
 ان تعود كما نتمه فقال اذا احاط احدكم بالمعنى فليؤثر من شاة الله  
 ما اخرج الطبراني في معجمه الكبير حديثا كفي عن ابن مسعود ما نتمه

في نسخة  
 في نسخة  
 في نسخة

عن اسلوب في الوليد بن مسلم الفلاسطيني حديثي يعسوب بن عبد الله بن  
 سلمان بن ابيهم اللبني عن ابيه عن جده عن ابيهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 واها اننا نضع منك الحديث فلا تقدر ان يود به كما نضعه ما لا نعلم  
 كلوا حراما وكذبوا حراما واصبوا ما لم يصبوا من رداءه الوادي  
 شدة من ابي عبد بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اكل من رداءه اكله  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اكل من رداءه اكله  
 لا تضعه قال اذا حدثناكم ما حدثت عن ابيهم يعني الرابع والعشرون  
 حدث من رداءه لواء لواء من رداءه عن ابيهم يعني ربيع بن ابي ابيهم  
 عن يمان بن عمار عن ابيهم عن ابيهم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 الشاهد قال سلمان بن ابيهم يعني من رداءه اكله عن هذا الحديث فقال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اذا اكل من رداءه اكله فقال ان كان يبيع اخبرك به عن يمان بن  
 عن ربيع بن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم  
 والعشرون حديث حتى تهتم من رداءه اكله عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم  
 عن يمان بن عمار عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم  
 رواء من رداءه اكله عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم  
 عباد بن العاص بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اكل من رداءه اكله  
 والفضة بالفضة والبر بالبر والنشع بالنشع والبر بالبر والنشع بالنشع  
 الاسواق عسا يعني من رداءه اكله اكله اكله اكله اكله اكله اكله اكله اكله  
 حدثت عن مسعود بن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم عن ابيهم

في نسخة  
 في نسخة  
 في نسخة





ما خبرني عن علي ما رايت به ما ابراهيم بن عمار عن عبد الرحمن بن علقمة  
عن علقمة بن يحيى بن شعوبان انه سئل عن رجل من بني النضير قال لا امان به ما وليع  
عن خفيان عن علي بن ابي طالب بن شعوبان انه سئل عن رجل من بني النضير  
فيسر عن هربه لاذ اخاه ارقم بن شرحبيل قال ان شعوبان قال لا امان  
لخيل يافني يدي لا فرج في فقال بن شعوبان ان علمت فكل صبحك  
بقطيعها القاصم والعشرون حدثت هربا حرجة للايمان التبعة  
التي صلتها وشيئا من الايمان التبعة احد لم يرحم من بني النضير يدي الا امان  
عن بعض بني النضير كان ارحم لادري ايرك يده ونقطه ثلاثا لم يرحمها  
الغاري ومنه لرهاني المتفق على صاحب العهد فقد وهم التاسع  
والعشرون حدثني نفع الدين رواه ابن ماجه عنه قال انك تروى  
صلاة على من لم يرفع يديه عند منبجيه حسن مع الصادق حين يركع حين  
تسجد ورواه ابو داود في صحيحه ورواه ابو داود في صحيحه ورواه ابو داود في صحيحه  
وجله حال الصبي حين يركع للصفت عند الركوع لا يرفع يديه الا اذا كان  
من الخلف عساو بين جنيته ووطن بعضهم ان مراده للافتتاح كما ورد  
حديثا هو في التنين انما السلام كان له ان يركع الى الصادق حين يركع  
في الصلاة المصنوعة من احاد الاحاديث قال اللهم الا ان يرفع الدين  
ما عدا ما كره للاحرام فان اولادك على ذلك احاد وروي عن عوي ان  
احادش الرفع في عدا الهرم ثم لم يبلغ سره التواتر وطور هاد في الصلاة  
في كتاب دفع البدن صحح ما رواه ذلك وقال البيهقي صححت ما كره

صلاة

لا علم منه انفق علي رواها عن النبي صلى الله عليه وسلم اكلنا الاربعين  
في يومهم من اكلوا الصيام على قريش في ايام بلاد السانعة في شهر ربيع  
قال البيهقي وهو قال اللاتون احاد من غير الرضوخ والفسد والكل في الصلاة  
الوارثون في سنة وبين عليهما الحادي والثلاثون لادروا الحاد والاشيا  
رواه الواقي مستندا وحيد من حديث ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم  
عن علي رواها بونم الكوفي سنة مضافا ما ان المخزي ما كره  
الثاني ما عن ابن كهي عن عمر بن عبد العزيز ان النبي صلى الله عليه وسلم قال  
ادروا الحاد وعن المنذر ما استطعتكم كان نجا نخرج كلوا شيئا  
قال الامام ان كطلي العفو حور ان كطلي العفو به رواه النوفلي  
من حديث عابدين والافعال موعا الامن من حور من ربيع من ربيع  
الاشقي عن الوهبي ويزيد بن ابي رباح ضعيف رواه وكيع عن يونس بن ابي عمير  
برقم وهو اعم الثاني والثلاثون ترك عمر الفاتح من الحاد في الصلاة  
لقبنا فيه رواه الفاري عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب في  
املاص الصلاة فقال البيهقي صلى الله عليه وسلم بالقرع عبد او امة فيهد  
كبر من سنة انه شهد النبي صلى الله عليه وسلم في رواه ابو داود في صحيحه  
ان عمر قال بعد الكيل اشبع هذا الصبا ابر هذا في لفظ البيهقي ان ايمان  
بشيء ليشمل هذا ابر ابا جده مع الطراي الكبر حدثنا احمد بن محمد بن ابي  
عن ابن عباس قال احسن في عمر بن دمار عن اوزن عن ابن عباس قال قال  
البيهقي قال ادركت من سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق الجنين فقام



قال الاصمعي المهر ان شرح منصور منتطال عظم كالمعروف هو صوابه العاش  
 لا يدور احد على كركه هذا مجموع مما في المتفرقة دلوي للمهاج الامام الثوب  
 وضع من شرح من زللوا وابتلوا و زاد احاديثا حدها من قولها  
 اتبعك من المؤمنين انهم كانوا اربعين حجرا في البراني في الكبراني  
 اسم تمام الاربعين فنزلت هذه الابه وقولها هذا اصل يدركوا  
 ملا رايه ويجمع عند رجلا مال الارباب لي اختلف فيهم فملا كتابه وملا عنه  
 وقال ملا رايه حديث اثنون جمع بعضهم من المتولين وقال الاصل وعند  
 المجتهد لان الذين حووا مع النبي صلى الله عليه وسلم في حروبه  
 فكانوا ملما بعد احوالهم لم يحركوا معه ثمانية رجال من المؤمنين  
 اصغر السجادة عليه السلام في حرمه من الكافرين واحرق عليهم  
 وكانت اهل الملا رايه ورواه في غير القامعي ايضا في غير موضع من حديث  
 اصل الرضوان واثباتهم في حرمه الاربعة في التتبع رعت ان الفرق  
 على امامه على هلاله انزل كوري في موضوعاته عن سلمان قال سئل  
 النبي صلى الله عليه وسلم فقلت في قولك بعد ان بعد ما سمعت على الامير ثم سلم  
 بعد نزل من الراس بعد ذلك وقال نعم اني طالب طالع ابو الفرج هذا  
 حديث موضوع وفي حاكم من غير طالع في نسخة في وقال الصدوق في الاب  
 ورواه الشيخ محمد بن محمد بن الفضل قال ابن المديني في حديثه  
 وذكر في حديثه ابو زرعة ودلوا كوري اشيا من هذا القول في  
 ومنها وروى في التتاي في مسند علي عنه كذا قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

رواه  
 في  
 الحسن

ابن عبد النبي الامارة عهدا ما صدق الله راي واسما ما استخلف ابو بكر  
 واسما ما استخلف عمر امام واسما ما استخلف عثمان فاما ما استخلف  
 حتى من عوانه العائت حدثت بنكدي بعبارة في المعنى من حديث ابو بكر  
 قال قول الله صلى الله عليه وسلم في آخر الرومان رجالون يلوون ما يلوون الانبياء  
 ما لم يسعوا اتم ولا اباليها ما لم والام لا يسولم الرابع طلع الطائر بعد  
 كثير من الاحاديث منها حديث العجز في نور شالجه لغيره الصدوق في حديث  
 معك من شال وفيه خلف في التاسع ومنها حديث عمارة خبر ابي موسى  
 في الاستبذان واسطان كحدث فاطمة عن عثمان كما نشر ارنال الصحابة  
 اخرج الكلام لحكاك العظم في سند ربه من حديث ابي اسحق عن البراء بن عازب قال  
 كل الحديث صحاه من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يروىنا من اهلنا وكما  
 شغلنا في رواية الابدان ما حدثت لوط في عموم اتفق السبوح وهو  
 صم على شوا السخفين ولسه في عمالي لغيره لغيره كل ما سمع حديث رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم كان يماضيهم واشغال ولكن الناس كانوا لا يكدون بوجود  
 محمد في هذا الغائب واحر حداثته ووجهه ابي اهرار الزهري عن  
 ثعبان الثوري عن ابي اسحق عن البراء قال هذا الاشارة مسهورة  
 رواه طالع في اسحق وقال بعضهم في حديثه وكالاته في حديثه  
 الدار فظن جزا في العمى بالدين بدوا عن انا بجزها عن صحابي في كثير  
 كذا في حديثه في طالع في جنب سمع من الفضل بن عباس في حديثه في النار  
 حديث الاثني عشر شاه رواه الثوري في حديثه في حرمه لوط في التتاي

تكون

في كل اربعين شاه شاه ولفارواه الكالم في المتندر كواثني هم وقال  
 البخاري ارجوا ان يكون محفوظا واسما في البخاري بحسب ما رواه البخاري من  
 ورجه في المنهاج ما قاله الثاني في الاوامر والنواهي الاول حدث اخا  
 امرني بامر فاعوانه ما استطع منفق عمار حدثنا هبة وانظر البخاري  
 بشي الثاني النهي عن الصلاة في الاوقات المكروهة متفق عمار حدثنا  
 هبة وعنه الثالث حدثني عن الصلاة فلا اراد حدثنا هبة عمن اذا  
 اذا اقبلت الحجة فدعي الصلاة متفق عمار وقل اراد حدثني عن الصلاة بلية  
 افرانك رواه النوري عن عدي بن ابي اسحق عن عمار عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال لا تتخاضع في الصلاة ابام افرانك التي كانت بحضرتك ثم تغتسل  
 وتقوم لكل صلاة وتصوم وقال هذا الحديث مرده بشيخنا وقال ابو داود  
 ضعيفا لا يعم ورواه الدارقطني عن سلمان بن يسار ان فاطمة بنت  
 حنيفة اذا اقبلت الحجة فدعي الصلاة مسوعا وقل اراد حدثني  
 دعى الصاه امام افرانك رواه النوري عن عدي بن ثابت السهمي  
 ام مثل ان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال فدعي الصلاة امام افرانك  
 تغتسل وتستنزه وتسوي وتصلي قال الدارقطني رواه كلهم ثقات  
 الرابع نهى الخافض عن الصلاة والصوم رواه البخاري عن ابي سعيد ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال للتائب يوم البعد البناء اجابته ان صلواتهم  
 قلت على قال ذلك نقصان وهو هذا الذي مر عليه كأنه من بعض النبي  
 ولا يوم نضا الصلاة وذكر في المنهاج في هذا الباب احاديث منها ما

بها

بها

بهاك وهو متفق عمار حدثنا هبة عن ابي اسحق عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 ابن عباس الثاني اذا لم يحضر فاضع ما ثبت رواه البخاري من حديث  
 شعور الثالث لا يروى الملة للملأه ما رواه الدارقطني في سننه حدثنا هبة  
 من البخاري عمار وما لا يعرف ورد في صاحب السمع مائة مشهور وهو عن  
 في نسخة حسان الرابع دم ابا سعيد الكوفي عن ابي بكر استجابته هكذا في نسخة  
 المشغف والمحصور وهو مشهور وانما هو ابو سعيد بن الجعدي قال قلت لابي  
 المنذر فدعا لي النبي صلى الله عليه وسلم فلم اجيبه فقلت يا رسول الله اريدت  
 اصلي فقال لم يقل الله تعالى اسعوا لله ولا تسولوا الله عما هم رواه البخاري  
 وذكر الشيخ في المذهب انه ابي بكر في بعض النسخ وليس كذلك عند رواه البخاري  
 الكشي عند الصدوق على ان لا يقولوا انوا الزكاة هذا الاجماع وروى  
 في قال البرد وهو متفق عمار ونور البضاوي كماله بين بكر او الزكاة بهذا  
 التي في قوله رواه ابو داود من جهة هبة عن معاوية العافري في  
 ملاه في معان من طوع طمع الايمان من طوع فبهاه ما له طيبة بها نية في طوع  
 الحديث ولم يعلق عليه وروى الطبراني في معجمه السادس مع الحساه  
 رواه في حديث ابي هريرة السابع النهي عن اللامع رواه البخاري في سننه  
 حدثنا هبة وما لا يخفى موطا من ذلك من حديث من النسب العام وكان  
 الاول امرنا ان نقاتل الناس منوع عمار عن هبة قال البخاري في سننه  
 ونسب واستخلف ليويل بعده وكفر من العرب قال في خطابه لا يركب  
 سيف معانك النبي صلى الله عليه وسلم امرنا ان نقاتل الناس حتى يهولوا الا الله

الذي هو من



ما هو سلم ساهمته اعطسها مولاه لمعونه من الصدقة فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
هذا اشترتكم بدمها ما لولا ان سجدت لكانت امة من امة الله ما اهل حرم  
طهر واهل الساي والنسوي وارواحهم عن ارضهم به من هو عاقل حسي  
صوم وعمره الى ربه وادب مع الاهل فقد ظهر النافع من ضامن  
مستوعب عن ارضه من صلواته على رسوله قطع في محن صمد بالله طام واما  
لونه نيب تزول هذه الاية فذلون جسم من الجسمين قال ابن القشيري روت  
طبعه من ابرق شارف الريح وقال القسطنطين اول رحلم بقطع في ايجاه  
الواحد من الجفون فامروا به بقطع في الاسلام فكان اول من شاق قطع في  
الاسلام والرجال الكبار من عدي بن نوفل بن عبد مناف وشارف مع  
سنان بن عبد الله بن عمرو العاصم وداؤد بن رواد وداؤد  
وانزاجه عن صفوان بن عبد الله بن صفوان بن ابي ذر  
بما حره ذلك صوم صفوان بن ابي ذر في المدينة فقام في المسجد فوجد  
رداه صفوان فاشاق فاحد رداه فاحد صفوان السارق فجاهد في  
صلاة رسول الله فاسر به ونزل الله صلواته على من ان يقطع به صلاته  
لم ارد هذا رسول الله هو عاقل قد عاقل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
سلك في ارضي به وليس فيه من الاية بل في الواحد في اشارة  
التزول عن ابن الكلبي اشارة في طبعه من الاية في شارف والمدح على كل  
عند قول ابي الطاهر في تسليم من هو ليس كما قال وانما نزلت في ارض بن  
الصانف رواد داؤد في وجهه انما هو عن عمر بن عبد الله بن جندب

بني جندب

التزول على عثمان بن عفان فقال له ان لا اكون الا حور من اهل الجنة  
اعطى الله كل من كان له اخوة والاخوان من اهل الجنة الا اخوة فقال  
له عثمان لا استطوع ان انفسهم اهل الجنة على ان يكونوا من اهل الجنة  
ورواه الهالك وقال لهم لا استطوع ان يكونوا من اهل الجنة الا اخوة فقال  
عنان بن علي بن ابي طالب فقال احكم على اهل الجنة الا اخوة فقال  
لانسان ما هو في حرمه ولا هو في حرمه الا من هو في حرمه فقال  
من يدركه من غيرك والى وحكم وها هو في حرمه الا اخوة فقال  
لنبيك بعضنا بعضا والاسان في قول هذا الاخوان اجمعين واما الكلام في  
مستند له عن ربه من اهل الجنة الا اخوة فقال ان الكلام في حرمه  
افق وروى عن عمر بن الخطاب في حرمه من عبد الله بن عمر بن الخطاب  
خوبيا ثبت فعليه طاب الله مني وروى ابو بن في الصانف تحت رسول الله  
اسم على من اشكوا اليه وهو كاد ليحيا فيقول اهل الجنة فانما هو من حرمه  
حتى نزل القرآن فوضع الله قول النبي صلى الله عليه وسلم في حرمه  
صلى الله عليه وسلم فالت لا احد من اهل الجنة الا اخوة فقال ان الكلام في حرمه  
قال طبع من سكا طاب الله مني عنه صدوق به قال ما في اهل الجنة الا اخوة  
ما رسول الله انا اعينه بعون اهل الجنة الا اخوة فقال ان الكلام في حرمه  
سكا وارجمي الى ابن عمك قال العرف سون ما عا ملا اودود وهذا هو  
رحمتي من ادم وقال ابن ابي اسحاق عن هذا الحديث ان من رواه بن  
هو مجهول الكمال فليس له انما هو من اهل الجنة الا اخوة فقال ان الكلام في حرمه



ما ورد في غير ما ورد في غيره وزعمت كونها لم يرد في غيره  
الدرابع عشر رقع عن ابي الخطاب والشيخان مدانه بهذا اللفظ راواه  
ابو القاسم النعماني ودل على النزول في الروضة قال انه حدثت حشر واقرب  
ما وجدته في غيره ما رواه ابو نعيم في تاريخ اصبهان وان عدى كالمير طريفي  
جعفر بن حشور في حديثه في ابي الحسن عن ابي بكر قال قال رسول الله  
عليه وسلم رفع الله عن هذا الامم فلانا ما كملوا النبي في الاثر بل هو على  
قال الحسن بن عمار ان ولما البدي فلا وعدت في علي بن ابي طالب  
لم اذكره في الرجال في قول اولاد ادرى لم غنوا عنه ولما اصابه من  
فلا يبدى فان اباه فدرككم فيه بعض مقدم لا يلم ارحمنا بروي عن غيره  
قلت في العنبيل في الصعنا وما في جفظة اصحابه في شرب كان يذهب  
الى المدد وحدثت عن ابي المشهور ما اخرج في غيره في المطلق في سنة  
عن كثر في المعشوق في كثر من الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن ابي جابر عن  
ابن عباس في حديثه عن ابي عبد الله في رقع عن ابي الخطاب والشيخان وما  
اشترك هو اعاد رواه الكافي في الضياء العدي في كتاب التفسير في هذا الوجه  
وكثر في المعشوق في ابي جابر وما في الاشارة في صالح واد طرف كثر في الخافض  
عنه صلى الله عليه وسلم في حديثه عن ابي الحسن في حديثه ان النبي صلى الله عليه وسلم  
دخل البيت ومعه بلال بن رباح بنظيره وانما ما غلظوا عليهم الباب  
فلا تفخروا بالاولاد في رقع في الاشارة في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
وعنه قال الحسن بن علي بن ابي عمير عن ابي جابر ان ابا عبد الله في حديثه في حديثه

مدونه

لغير

هذا الحديث رواه في غير ما ورد في غيره وزعمت كونها لم يرد في غيره

هذا الحديث رواه في غير ما ورد في غيره وزعمت كونها لم يرد في غيره  
مثلا لا احد شاكوه والظاهر السادس عشر صلى الله عليه وسلم في حديثه في حديثه  
ابو داود والترمذي عن ابي جابر في الحديث في حديثه في حديثه في حديثه  
عنه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
عن ابي جابر في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
الشفق وروي في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
عن ابي جابر في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
من ابي جابر في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
الشفق احوال الطرح في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
عنه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
على شرطها ورواه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
صه اللفظه التاسع عشر اما ما في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
انه ذكره في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
ما رواه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
والعدي في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
ما رواه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
احسن في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
عن ابي جابر في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
الباكي في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه  
كان في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه في حديثه



وليس يدعونهم اذ نام الا بعد ان يصوم من كان ولا يدعونهم  
رواه الهادي عن علي بن ابي بصير وعبد بن عبيد الثالث والعشرون  
بعت الى الاموي والاجر رواه بهذا اللفظ ابراهيم والادوية متروك  
حده فما بعد عن عبيد بن عمير عن ابي بصير قال سئل عن صلواتك  
اعلمت خنت لم يعطون احد فبالي بعت الى الاجير والاموي قال لا  
يصلوا الا بعد الاستدراك والاشق رواه عن جابر بن عبد الله  
في اجرة اشود الرابع والعشرون حدثت على الواحد على الجماعة لا  
تختص بهذا اللفظ ولكن معناه ثابت رواه التتاي والترمذي  
مالك عن ابن المنكر عن ابي بصير فقلت انبتت الي صلواتك وسلم  
في ثيابها حرف فبايم فقال اني لا اصالح النساء وانما هو الا بر واحد  
كروي لانه رواه وطال الترمذي حتى جمع احوالهم والعشرون حدثت  
ما هو هو تاسع الصحيحين وانه لم يورد في السادسة والعشرون  
تجزيه ولا اخرى احد ابي بصير منقول عن ابي بصير قال سئل عن صلواتك  
برده قال الصلاة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى علي  
ان يزدني جبره من الجنة قال نعم ولا يصح لغيره قال نعم فيك  
الصلاة فانما يدخل تحتها بعد الصلاة فقدم نفسك واصار خنته  
المسلم وفي رواية مثل ادكها ولا اخرى جبره عن ابي بصير قال  
ليس هذا من جصاص اني بوجه بل ارجس لهم في اجزا العناق  
الا حبه اربع او برده وعنده من علم وزيد بن خالد العمري وعولان

كفي

ن

طر

طهر للاشقر الاشقرى السابغ والعشرون فنزل ثيابه خرمه وحده  
قلت روى الهادي فقلت يروى عن الغراب عن خارج بن زيد بن ابي طالب لما  
سما المصاحف فقد سلمه من ثوبه الاجناب لث انتم رسول الله  
عليه وسلم فزاهام احداهم احد التبع خزيمه الانطاري الذي جعل نزل  
ابو الصديق عليه السلام بهادنه سمان وجبين والكبيسه رواها ابو داود عن  
الرحا عن جابر بن جرمه ان عمر بن الخطاب قال سمعته يقول  
الذي صلواتك وسلم ابتاعه فزيتا من اعرابي فاستنبح الي صلواتك وسلم  
لبغضيه من الفريش فاشرع الي صلواتك وسلم المشي وانطأ الا ابي فظنق  
رحال بعنوصون الا ابي فبينا ومونه الفريش ولا يسعرون ان الي صلواتك  
عليه وسلم ابتاعه صلاي الاعراب الي صلواتك وسلم فقال ان كنت متاعا  
هذا الفريش فابنعه والابنعه وعام الي صلواتك وسلم جبره وذا الاعراب  
فقال اظنق فوا بنعته من قال الاعراب الواسه ما بعثت الي صلواتك  
وسلم بل ابغضت منك فظنق الاعراب فنزل علم شهيدا قال هو به انا اسهل  
بابعته حال الي صلواتك وسلم على جرمه فقال لم تشهد فقال نعم فقال ما  
رسول الله صلواتك وسلم ختمها حرمه شهادة رجلين رواه التتاي  
كوه وانك اكرم في المستدر لقال علم الاستناد ورحاله ما اتفاق السهر في  
ولم يحواه وعمان حرمه وذلك هذا الكدر من اليه اصنام شافكوك  
رحمته يدور في الحار حرمه من ذلك الا ابن جابر بن خرمه وعلا في  
حرمه او شهد مع محبته وعان حرمه ذلك من جان في الثقات والادوية

رواه الشيخان في الصحيحين  
وغير ذلك في كتبهم

مختصر السنن يعرف علم الله في الصحاح ورواه اكارث من صالح اشياء  
وراد في احسن نود النبي صلى الله عليه وسلم الفرض على الاعرابي وقال اكارث  
ان في ما صرح من الغد شايها ورجلها التي مبنه ورواه ابن النعمان شارج  
النهارى ليدنزل بعد صلاة عام وشتم قال كونهما حلالا لانه لسان  
لاقد ورد في السابق التابق وقد علم الصواب وصحة في صحابه سواء  
والاعرابي اسمه سوا ان اكارث من طالم وقل هو ان في سنن البخاري في حال  
معه لم يجره وان فرض ليقدم المجر التماس والقدر في طالت لم يجرها  
نوى ليعده لوالا الرجال رواه النسابي في سننه عن عبد الرحمن بن  
ابن شعيب قال روى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفرائض كان ذكرا الرجل فانزل العبدان  
المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات وعراه بعضهم الى التزويج  
وهو وهم انما روى حديثهم ان النافع والعنودن كحسد في بعض  
الفرق والكسبي ولا يروي رواه عن علي بن عباس سمعت رسول الله صلى الله  
صلى الله عليه وسلم يقول ثلاث هن علي فرائض وهن لم تطوع الونور ولعنا الفروض  
التي وفه مندربن علي مضمون وسيدم في كسبه بدل النبي الفجر الملائكة  
مكرم الركن متفق على ما هو احد الحسن بن علي بن مريم الصدوق في  
عقيدته قال النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه في اخ ارم بها ما علمت انا انا انا العبد  
اكارثي والملائكة لياحه النكاح بعولي ولا يهدون متفق على في فضله  
بمعجزة في انزل قوله تعالى فلا يصح بدنها وطراز وجهها كها هذا  
طاصلا في المختصر وكره في المنهاج من الاول والثاني والثالث المحصر

الاول المراد بقوله الذين قال لهم ان الناس فبعهم بن متعود وكل  
البر في الاستيعاب لم يرحم فبعهم بن متعود فبدل الله الذي نزل الله على النبي  
ان الناس يصي بعضهم من متعود لني عند وجوده بالناس فيقول طاب من اهل الجنة  
ارسل الله ان يبين ليدنزل الناس وقال الله في الاشارة الى ان يكون  
ان الناس التي اليه النبي صلى الله عليه وسلم ان يبين ان بعض الناس في شئ  
طالكاف من ذلك ان معمار من الناس كقولك فلان برب الخيال ليس  
البرود وليس الفرض واحد وورد في هذا اختلاف ما اجاب به ان الاجاب  
ان الله انما في عن ابن عباس في حديثنا وانما في هذا احد في الرواية  
عنه وورد عنه في رواية اخرى انما في ابو موسى الذي في كتاب  
الفتوى لا سيما البر في حديثه في كان ما من عن عمرو بن دينار  
عن عطاء عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم حلف على عينه في اليوم  
بانه نزل الله تعالى ولا يعولن لشيء ابي فاعل ذلك هذا الا ان في الحديث  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ان بعث له طاب الله من هذا لا يثبت عن ابن  
عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث به في الثالثة في رواية الطبراني في  
الادب من حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم  
ما ابو معوية ما الا عشر من مجاهد عن ابن عباس انه كان يولي الاستثنا  
ولو بعد عشر من اوله في قول النبي صلى الله عليه وسلم هذا الا ان في الحديث  
يكره ان يثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الا عشر من مجاهد ما روى  
اللب من مجاهد قال الطبراني في بروه عن الا عشر من مجاهد ما روى





لا عدت الله في ذلك وحاو لا مانه جبريل على السلام حتى ارى حن الجبر  
مكرو ما لو اوعدنا كما هذا واليوم حسن عشقنا صبينا فما لا عسرا بنى  
ما شاءنا حتى احزن نزل الله صلواته على من لانت الروحى عنه وشوقها ما  
بنظم به اصله ثم جاء حبريا مناهه تنويه الكهف فيما عاصره اليه على  
جوزته عليهم وخبرنا شاعر عنه من امر العقيدة والرجل المطلق وهو الله  
عرو جبرئيل نالونك عن الروح بل الروح برامروى وما اوتهم من العلم الا  
ملاذونى صبح الهامى لى الهوى وشالوا عن الروح فزوت لى اى عسرا  
الهندى للسكاس حدث ظلم جامع الامن الطعنة ووله سم من  
حدثاى را اعصاى عن السى لاسعما رسم فيما روى عن جبرئيل بن  
ملاذونى لى حرمنا الظلم على منى حطنة نى ما سلم فلا صلهوا باعجاب  
ظلم حال الامن هدية فاسيدوى اهدى ما عاوى ظلم جامع الامن الطعنة  
فاسطهون الطعم الكدش بطول ووطن القاضى عكس الدين ان هدى لى  
لا حوب صال وانا الطالو قال ظلم جامع الامن الطعنة والظلم لى حوب  
ولو لم يكن حدثا لكان المحرم شىء انك حدث لى حوب الامن الطعنة  
اللفظ وبقرى ان قبل الله صله الامن الطعنة واما ما جده من لى حوب  
بصل الله صله بقرى ورواه مسلم الخامس حول ابن عباس كما صله  
ملاذونى تنفق على ابن عباس ما ك حرج رسول الله صلواته على من علم  
2 رمضان فقام حتى بلغ الكديوم اوطر واطر صلاه رسول الله صلواته  
معهون الا حدثت من احوال الهوى وكذا لفظ اخر لى حوب صله الامن

حجرت

لها

مدروا عن ابن عباس كما قالوا لى حوب انك قول الرضى فان الغدى  
فى الصوم لما زلوه كان حال الهوى واما ما خذوا الا حرم من الرضى الله  
عما وشم وما كان كمال الجهادى لى حوب كرفع لى حوب وقال الهوى وانا يقال  
نالا حرم لا حرم من قول رسول الله صلواته على من لانت الروحى وانا يقال  
م وهو الرواية الاولى من قول الامدى وانا عدا ان كمال لهم على كمال  
من عباس اذا كان الا حدث هو الحاضر انه قول صهارى لى حوب ما جبرئيل  
قول احد منهم التاسع لى حوب فمادون ختمه لى حوب صدق متفق على حدث  
لا تعبد العاصى ما سفت التبا العشر ورواه ابو داود والثانى عن ابن  
عمر فانه دلوا المصنف فيما تحبب السنة بالقران ولله الحمد وصلى الله على  
كسر من الناس ولله الشكر نعم دلوا الامن الطعنة او كما حدث ما امر من حوب  
حصرى ولله الشكر من صواتها واورها واشغارها انا ما وضا على حوب  
ثانيها البكر والبكر جلد ما به وبنى شدة ما دعاهم فى العبد وخرى كقولهم  
ماذا احسن فان اثمن فحاشه عليهم لى حوب على المحسنان من العذارى لى حوب  
عما ان الامن الطعنة الى المدينة بعد احدى حواء تاموسان منهن لى حوب  
عنه لى حوب لى حوب اصلها لى حوب رسول الله صلواته على من علم  
اصح ان من انما من لى حوب لى حوب ووزن لى حوب لى حوب لى حوب  
به من ذلك لى حوب لى حوب لى حوب لى حوب لى حوب لى حوب لى حوب  
لنى حوب لى حوب لى حوب لى حوب لى حوب لى حوب لى حوب لى حوب  
لنى حوب لى حوب لى حوب لى حوب لى حوب لى حوب لى حوب لى حوب



كانت اربعين فيها شاه قال ابن الصلاح في مثال الوسيط احتسب ان قول  
 الفقيه والاصوليين في تسمية الفهم الزكوي اختصاراً منهم للفصل في لفظ  
 الكون من باب الاصول والمحله ما خلا من النصب السادس عشر بعد عن  
 الروايات في فقه منفق على ما ذكر في الرابع من السنة السابع عشر بعد عن  
 الاسماء لفظاً كما هو مفعول ما انتهى محمد بن ابي سفيان عن الاستدلال  
 النبا ما استدبروها ما عاينها ولا بول واما بعد الاستدلال فقد استدل  
 على المصنف في الملاحق له في الموقوف استدبان للقب في البيان لا  
 الاستدلال كما رواه الشيخ كان عن ابن عمر ابيه في جعل الثام من تدبير الكعبه  
 لكن ابن حبان في صحيحه روى الاستدلال في الارب ورسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من قبل النبا سدر اثاره في قوله في شرح ابو الفتح الفتح في  
 مختار الحديث واحد ونحوه واحد والمخرج من محمد بن يحيى بن حبان  
 عن عمرو بن اشع بن حبان عن ابن عمر رواه عن محمد بن يحيى بن حبان  
 وعبيد الله بن عمر بن ذر الاستدلال والاستدلال ورواه لدر عن  
 يحيى بن ابي اسحق بن عمار وعبد الوهاب السعدي فقد اتفق  
 الكافطان يحيى بن سعيد وعبيد الله بن عمر على الاستدلال وجميع من  
 دلوا من يحيى بن سعيد على ذلك وحالفه كثير من علان في رواه عن يحيى بن  
 يحيى بن حبان عن واسع بن حبان عن ابن عمر وقال من قبل النبا  
 هذا حديث واحد اختلف فيه على من نقله الذي قاله انما هو واحد لما  
 الاستدلال او الاستدلال في روح الروح يحيى بن سعيد وعبيد الله بن

من عند ما في الحفظ على امره لان عند من فوجئ الحكم لها ولا ثبت  
 الاستدلال في حديث جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله  
 وانما في حديث جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله  
 والكاله وقال علي بن ابي طالب وقال البخاري هذا حديث صحيح وما هنا  
 بنو الهمدان في حديثهم في حديثهم في حديثهم في حديثهم في حديثهم  
 فاعينوا وخصوص البيان ورواها في حديثهم في حديثهم في حديثهم  
 ذلك في خصوص اولى واحباب ابن جابر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر  
 ليس بطريق العموم اللغوي بل في اللفظ متناول له بعد حيث لا  
 سئلوا الفقيه والاستدبروها ما عاينها والاستدلال واما بعد الاستدلال  
 لان ذلك في حكم اللفظ بالكلية بالنسبة الى الاستدلال واما بعد الاستدلال  
 كان ذلك حصصاً وذاك واحد من اللفظ اعني استعماله والاستدلال ورواها  
 لبعض ما دل على اللفظ والمصنف في بعض اللوازم اقل من اللفظ بالكلية مع لو  
 وحد لفظ واحد وما اول الاستدلال والاستدلال والاستدلال في احوال  
 الاستدلال حصصاً وما الاحرام البيان وليس لذلك فلت  
 وتسمى من هذا الاعراض على امرها كما يجب حيث جعل فعل الاستدلال  
 حصصاً للعموم وعلى اعراض اخرى وهو ان دلالة فعل الاستدلال في شروطه  
 ما يعرف انه صديقان الاحكام والشرع وهذه طاله ونعت خلق  
 ونظر من عمرها ونعت اتفاقاً وقد مالوا ما رواه في البيان بحسب الطمان  
 للعامة بعد فيه بالعلم والاملايد من الطمان بعد لرواها عن يحيى بن



ان كان من حلال ان كان عاديا على البيان والسوى من غير بركات  
حدث عن ابي ذر بن ابي لهب قال ان علي بن ابي طالب سئل عن رجل  
مكرونا ان سئلوا انما سئلوا انما سئلوا انما سئلوا انما سئلوا  
الفاء وقال الامام احمد انه حديث حسن وعلى هذا الاستقار يعني قول  
لا الفعل الثامن عشر هبة عن اشق العدم فها اما النبي فزواها ابو  
داود وابن ابي عمير بن جهم بن جهم عن ابي ثابت عن عاصم بن ضمرة عن  
علي بن الخطاب قال سئل عن رجل اصاب رجله من البول في الاصل الى  
مخارج لا يمتد ويرغم ان يخرج لم يسجد حتى يمس ذلك  
ففي نسخة اخرى بالسبع منه عاصم وثق العجلي وابن المديني وابن  
معين وما وافق تروى عنهم عن عائشة قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في عدة كانتا عن ثوبه او تافه فاستاذن ابو بكر ما دن له وهو على ذلك  
اخبار محدث مما استاذن عمر وهو فاذن محمد هو لانه يفتد ثم استاذن  
عثمان فجلس وتوى ما بين يديه فخرج ما كنت عائشة دخل ابو بكر  
فلم يالرم فصل في علم ساله في دخل عثمان فجلس في صوت عليل ما بك  
سلك الا اسحق بن حنبل سمى من الملائكة التاسع عشر حديث ابا  
اصاب دبع فعد طهر سبق في كتاب من العموم وحديث يكونه دما غنيا  
طهورها رواه البزار في سننه والبيهقي في الاماليات في حديث بصير  
من عطا عن ابيه عن ابن عباس قال ماتت شاه طغون في كمال الوجود  
وتم هلا استمنعتم ما هيا فان دباغ الاديم طهور قال البزار الفصل

رواه عن محبوب الا ابي عن ابن عباس في الاشعره اسود هذا لا يفرق امام نعم  
العلم بصواب محضه بعد رجوعه الى داره من اهل السجاء وقال انما سئلوا بعد احكام  
حدثه عن ابن ابي عمير بن جهم بن جهم عن ابي ثابت عن عاصم بن ضمرة عن  
علي بن الخطاب قال سئل عن رجل اصاب رجله من البول في الاصل الى  
مخارج لا يمتد ويرغم ان يخرج لم يسجد حتى يمس ذلك  
ففي نسخة اخرى بالسبع منه عاصم وثق العجلي وابن المديني وابن  
معين وما وافق تروى عنهم عن عائشة قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في عدة كانتا عن ثوبه او تافه فاستاذن ابو بكر ما دن له وهو على ذلك  
اخبار محدث مما استاذن عمر وهو فاذن محمد هو لانه يفتد ثم استاذن  
عثمان فجلس وتوى ما بين يديه فخرج ما كنت عائشة دخل ابو بكر  
فلم يالرم فصل في علم ساله في دخل عثمان فجلس في صوت عليل ما بك  
سلك الا اسحق بن حنبل سمى من الملائكة التاسع عشر حديث ابا  
اصاب دبع فعد طهر سبق في كتاب من العموم وحديث يكونه دما غنيا  
طهورها رواه البزار في سننه والبيهقي في الاماليات في حديث بصير  
من عطا عن ابيه عن ابن عباس قال ماتت شاه طغون في كمال الوجود  
وتم هلا استمنعتم ما هيا فان دباغ الاديم طهور قال البزار الفصل



عن احمد بن محمد بن محمد بن عيسى بن عيسى بن محمد بن علي بن ابي طالب عن  
 عن ابن ادم فانه راى كنه اوهده فاما عن فاذن على سبيل من الرجل ابي  
 وشيخ و قد سمع مني بن ادم وشيخ ابي الوارق بن جرحون حبان بن العباس  
 على بلور عاثر من عام من الورد عن زر عن علي بن ابي طالب  
 بعدى رواته بروون عبي الكوفة فاعرضوا عن ابن ابي العزاق  
 للفران بعد ما يوالم توافق الفران لا ما ضد ايه مهال جلالهم والعقبات عن  
 طاهر بن زيد بن ابي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه ابن جرير في كتاب  
 الايمان من حديث حسن بن عبد الله بن عبيد الله بن العباس بن ابي عبد الله  
 على من هو غافد كن وراذ فاناه وهو من النار قالوا الحسن بن عبد الله  
 ساهل تعلم بالزهد منها رواه الطراي اصار جليله عن عطاء  
 عن سالم بن ابيد ومحمد بن النائم حديثه فافروا فان الله واعينهم فان  
 وافق حبان الله فانا قلته وطلعت كواقي كان الله فلم اقبه الوصين قال  
 ان من سعت فيه ضعف وقال الخور جاني واهى الحديث وروى احمد بن محمد بن حجاج  
 ومنها روى الطراي اصار حديثه بروى مع عن اللاشع عن ثوبان بن ابي  
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فليكن منكم من يقول الله مال الله هو احدى على  
 الكتاب جلاو فخره هو مني وانا قلته بزبد مال الهمارى اجار بشه من اكره ضعفه هو  
 حكم وغيره وشاه من هدى وقال جوا انه لا ما سيج والخطابي يزيد  
 محمد بن ابي العباس بن جلاله وروى عن ثوبان بن ابي العباس بن  
 عن الحسن بن الرضى عن ثوبان بن جلاله وهذا الحديث ما خلا اصالة وقد حلى ثوبا

الباقى

الباقى عن يحيى بن محمد بن محمد بن علي بن محمد بن علي بن ابي طالب عن  
 في اول المعركة واما حديث وما حلى منى فاعرض من على كابل الله فان ائتمنا  
 قلته و ان جليله لم اقله وقال الشيخ ما رواه احمد بن محمد بن يحيى بن محمد بن ابي  
 وروى منتطقا وعن ثوبان بن جلاله فاعرض من جلاله ما كرهه كره عن جليل  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه دعا اليهود فنتا لهم يرحموني لينا كرهوا على عيسى  
 وحده النبي صلى الله عليه وسلم المنبر محط الناس فقال ان الكوفة حيث لم يكن  
 امام عن موافق الفران فهو عنى وما امام مخالف الفران فليس عنى قال السهوية في  
 لا يرون ما له وقد روى من اهل حله من عبيد الله بن جلاله بن محمد بن ابي العباس  
 حدث باطلا لا يصح وهو ينعكس على نقت بالبطالان فليس له دلالة على  
 عن من الحديث على الران وما لغيره فلو صح معناه اعرضوا الى محدود عن مخالف  
 للكتاب قال له نعالى وما لا اله الا الله في قوله وما ناله من عنته قال لا اله الا الله  
 انك تعلمون عا دية ونوعه عند السادس من قوله لا اله الا الله ما هو المشرك  
 السابع حلى على الواحد على الكما عند سوا الثالث والعشرون من العموم انما كان  
 حديث اى هرب في البولوع وعما خلافا ما احده من منتفق على ان السوا  
 لاسعيات ثم طارا ابا شرب الكلب في انا اصدكم وبلغت سبعا ولما اعلم  
 بخلافة فروى الطراي بن جلاله من الامار من نعيم ما عبد السلام بن جلاله عن  
 عبد الملك بن سليمان عن عطاء بن رافع قال اذا وقع الخطب لى الهما  
 فاهر فتمم اعني ثلاث مرات واحرمه الدارقطني رحمه عبد الملك بن جلاله  
 السهوية للمعترف في رواية عبد الملك بن جلاله عن عطاء بن ابي رافع



وأيضا في الثقات من أصحاب مطاير ورويه شعبة عن ابن عبد الملك لا يمانه  
ما يخالف فيه الثقات ولهذا أثر له في صحيح البخاري ومسلم في الصحيحين  
وكان في أخلاقيات من الدار فطني ابن الصمغ عن ابن حجر العسقلاني  
روى حماد بن زيد عن معمر بن سليمان عن يونس عن محمد بن بشر بن موسى  
كوهي ورواه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال النبي صلى الله عليه وسلم  
عبد الملك وأعلم أن صاحب المنهاج مثل عبد العجل الراوي خلاف  
العموم وليس بطابق لولا عموم في الحديث بل هو نزل به عليهم عدد  
ويعني عن الإمام علامه من السامعي إن كان مثل المتأخرين في الأصول  
بذلك في فائقين رواه ابن عباس مع أنه مع عندنا في الأصل الذي  
لا يدرى أيضا لا حال في لونه فحدث عن عمار بن لويس عن الأشعث بن عمار  
أما المدهين فلا يرون في باب العسر واليسر في التفسير في باب  
أما إياه في حديث جراد بن سليمان في المطاير مع أنهما روي عنه عن أبي  
عبد الرحمن بن حسن كان عابثا لا يحدث في علمهم بولها إلا ما عدا  
طريقه في كان موضع الترف في معنى لفته فغره أولى الثالث لا يقتل  
تتم بها في نبوغ العموم وليس فيها في المطاير المصدي في  
المجلد الأول والثاني حدثنا رفع عن أبيه في الأصول الأولى ظهور في  
الثالث الطوايف في بيت طوايف رواه الحاكم في مستدرکة عن الثوري عن  
عطاء بن السائب عن طاووس عن ابن عباس في رواية الطوايف في بيت  
صالح إلا أن الله قد أحل لهم في الكلام منكم فلا يتكلم إلا بخير وقال

بني

مع الاستناد ورواه عن بعض أئمة الاختلاف لأن من أجاز تخيار مع  
منه في الاختلاف في الصور فقد عارضه في ابن عباس الرابع في إجازة  
رواه شعبة عن علقمة بن علي السلمي عن أبيه عن ابن عباس في يوم صلوات  
عندكم شيء فقلنا لا نقول في إجازة ما لم يروا ما أحرف قلنا لا نقول  
أحد لنا جين طالارينه ولفظ أصح مما تكلموا به في الخامس في إجازة  
نقدم في الإجازة في المنهاج أحاديث الأول أصالة الأبناء في الكتاب تنوع  
عن جواد الثاني الأصحاب من كتب رواه الأربعة عن ابن عمر عن حفص  
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من لم يثبت الصام فلا فهو بالأصنام قال  
الزبدي ولا يفرق من وعاء الأبرص والوجه وقد روي عن ابن عمر في  
أصح ما في الثقات في الصور عندنا في موقف وقال السهري في اختلاف  
الرهي في استناده في رفعه وعبد الله بن بكير في إجازة استناده في رفعه  
وهو من الثقات الأثبات الثالث رفع عن أبي نبوغ العموم  
السائر والمكسر الأول والثاني هو في إجازة واعني صلواتنا  
في مواضع الثالث في الخبر كالمعانيه رواه ابن عباس وأبو جهمان  
عباس بن رواحة في المتن في إجازة ما رواه أبو جهمان في إجازة  
من جبر عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في إجازة  
ورواه ابن جرير في صحيحه عن الحسن بن سفيان عن شريح بن يونس عن جهمان  
به والطاير في الأوسط عن جهمان في إجازة ما رواه عن جهمان في إجازة  
عن جهمان به ورواه في إجازة ما رواه عن جهمان في إجازة ما رواه عن جهمان

عنهم بل في الالواح فلا عين ذلك التي لا الالواح ثم قال ابن عباس في الخبر  
المدح من قول من عم ان هذا الخبر قد روي عنهم من مناه الى ابن جواد اما ابو  
عوانة في ابي شوره ثم قال ابن عدي فقال ان من لم يسمع هذا الحديث من  
غير رواة بخلافه عوانة عن ابن عباس في حديثه وحديث ابن رواه الطراي  
على الاوسط من حديث ابن عبد الله الانصاري حدثنا ابي عن ثمامة عن ابي ان  
السبع السبع وسبع قال النبي لئن لم يكن كالعائز بنه وما لا يروى عن ابن الانصاري  
الاتحاد وليس كما نقله حوض ابن عدي في الكلام عن ابن عباس بن بكار  
سعيد الصدي بن عبد الوارث ما عظم عن قتادة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه  
قال لئن لم يكن الخبر طلعنا في ابي عبد الله بن موسى بن ابي بصير ابو بكر القاسمي الشامي  
حدثنا باجانب لا يتابع عليها وقد اخطا في هذا الحديث في نسخة من رواه  
عبد الصمد عن هشام بن سالم بن سعد بن سعد بن قانق واعلم ان ابن ابي  
الفتح وعمر بن طز ان هذا من الامثال الا حديثنا الرابع الذي في الحديث  
منه خبر عن علي بن ابي طالب في رواية له ما لا خلاف في ان  
ابن عدي في الخبر هو هاشم بن دوان بن ابي بصير ونوفل بن عمار الهادي عن حماد بن  
مطعم قال سئبت لبا وعثمان بن ابي بصير في حديثنا فقلنا اعطيت في الطلب  
خبر حماد بن عمرو بن ابي بصير في حديثنا فقلنا اعطيت في الطلب  
ولم يبق في حديثنا عن ابي بصير في حديثنا فقلنا اعطيت في الطلب  
عبد الله بن ابي بصير في حديثنا فقلنا اعطيت في الطلب  
اما ما رواه حماد بن ابي بصير في حديثنا فقلنا اعطيت في الطلب

عن ابن عباس في الخبر  
عن ابن عباس في الخبر  
عن ابن عباس في الخبر

بشر

٩

ومعها كالم استناده ورواه ابي الترمذي والتالي من حديث جابر بن  
وحدثني عن القاري انه قال قال ابي بصير في حديثنا فقلنا اعطيت في الطلب  
نروي عن ابي بصير في حديثنا فقلنا اعطيت في الطلب  
عابثة قلت اول ما يبدى في حديثنا فقلنا اعطيت في الطلب  
في النوم فذروا الحديث ثم قال حماد بن ابي بصير في حديثنا فقلنا اعطيت في الطلب  
افرا قال ما اناقاري فحدثني فقلنا اعطيت في الطلب  
قلت ما اناقاري فحدثني فقلنا اعطيت في الطلب  
قلت ما اناقاري فحدثني فقلنا اعطيت في الطلب  
خلق خلق الانسان في حديثنا فقلنا اعطيت في الطلب  
بدر بن خواتم التام من قال ابن عباس في حديثنا فقلنا اعطيت في الطلب  
ابن عبد الهادي لا يعرف قلت رواه الكافي ابو بكر بن ابي بصير في حديثنا فقلنا اعطيت في الطلب  
عن عمر بن حماد عن ابي بصير في حديثنا فقلنا اعطيت في الطلب  
بدر بن خواتم التام من قال ابن عباس في حديثنا فقلنا اعطيت في الطلب  
ادع لنا ريبك من انما هو في الحديث ضعيف واختر من هذا الطريق ما  
رواه ابو بكر الصديق في الاصول في كتاب الدلائل والامام حدثنا ابن عباس في حديثنا فقلنا اعطيت في الطلب  
ابو بكر بن ابي بصير في حديثنا فقلنا اعطيت في الطلب  
عن سعد بن حماد عن ابن عباس في حديثنا فقلنا اعطيت في الطلب  
خبر جدهما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان في حجة فقلنا اعطيت في الطلب  
خبر جدهما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان في حجة فقلنا اعطيت في الطلب

دنا ما لولنا من قبلك يا رسول الله قالان وانما شدوا على استهم فشد الله عليهم  
 ما ارهه دوش قال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة عن حماد بن عمار عن ابي بصير عن  
 محمدا بن ابي خالد قال سئلت عن من اعاد ما ارهه من الاصل  
 بفرض ما ارهه قال لا تعرف عنهم قال ابو بكر روى هذا ابي عبد الله عن علي بن  
 عمومة حتى قال في محبة قلت ورواه البيهقي في سننه من روى ما ارهه من  
 ادم ما لولنا من بعد اكداد احمد بن حنبل في مسنده عن ابان بن عثمان بن  
 عامر بن عثمان بن عمرو عن الحسن بن علي بن ابي عمير عن ابي بصير عن  
 وشيم قال اني سئلت ابي بصير عن ابان بن عثمان في احوالهم اولا حدث عنهم  
 ثم قال لا يغلب بروي عن ابي بصير الا بعد الاستناد وعباد معناه ابو جهم  
 والشافعي قال في الاصل في كتابه عن ابي بصير عن حماد بن عمار عن ابي بصير  
 في وثيقة له طريق اخر ذكره الكافي في الدار فطني عن عطاء الله بن  
 حدث محمد بن عثمان بن ابي بصير وعبيد بن سليمان قالان في احوالهم  
 ابي بصير عنهم لا يولد له وكان من احواله وارثه فقال لم انطلق به الى حج  
 موسم احوالهم قالوا فبهم ثم اصبح به صبيته عليهم في احوالهم في حج  
 مسلمون فقالوا والفضل منهم وعمار بن ابي بصير انفق في هذا  
 في ابي بصير موصى فانصح قالوا ما لولنا من قبلك فقالوا الى ابي بصير في احوالهم  
 فانصح به اليه ان اجد ما لم يلقى في احواله من احواله في احواله لاجرا  
 عنهم الكوفي فقال في رويته عن ابي بصير عن حماد بن عمار عن ابي بصير  
 وابن حجر عن محمد بن عمار بن ابي بصير عن حماد بن عمار عن ابي بصير

ان

ابن

ابن

وعبيد بن ابي بصير عن حماد بن عمار بن ابي بصير وانا رويته في كتابه  
 واما عن محمد بن عثمان بن ابي بصير ليس فيها ابو بصير في التماسع خمسة  
 ابن ابي بصير رواه الكافي ابو بصير بن ابي بصير في نفسه ما لم يلقه من احواله  
 ما لم يلقه من احواله ما لم يلقه من احواله ما لم يلقه من احواله  
 الكافي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 عطاء الله بن عثمان بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 دون ابي بصير في كتابه في احواله في احواله في احواله في احواله  
 وللملائكة وعيسى بن مريم ذلك في احواله في احواله في احواله في احواله  
 مثلا ادا هو لم يكن منه بعدون قالوا الله احرام هو ما فرغوا من احواله في احواله  
 هم قوم خصمون من فلت ان الذين سمعوا من احواله في احواله في احواله في احواله  
 ومن جهة اخرى الكافي ابو بصير في كتابه في احواله في احواله في احواله  
 الكافي في سننه روي عن ابي بصير في احواله في احواله في احواله في احواله  
 عمار بن عثمان بن ابي بصير في احواله في احواله في احواله في احواله  
 واما في الاستناد ورواه ابو بصير في احواله في احواله في احواله في احواله  
 ما استنبهان يعني الثوري عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 وما بعدون في احواله في احواله في احواله في احواله في احواله في احواله  
 وغيره وعن ابي بصير في احواله في احواله في احواله في احواله في احواله في احواله  
 عطاء الله بن عثمان بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 الذين سمعوا من احواله في احواله في احواله في احواله في احواله في احواله

ان يكون بها من عاصم احسن من ان يكون من اربع عاشر انما لا  
 سال الفان عنها الا ادركى اى فوهانم نالوا عن باهم جهوا فانها لا  
 ضاروا همى بالما نزلت ايدى وما بعدون من دون الله حسب حمتهم  
 فرش ما لو اشته المشا فها ان الربرى مال باله تصد اى لا كنهنا خاصة  
 لم لعل من بعد من الله ما الا بل لعل من دون من الله ان الربرى  
 وررعه النبى عن الامم التي برعم ان الملايا عبادا ما كون وان عسى  
 صالح وان يرب عبد صالح فهدى سوطه بعد الملايا وهذه النصارى بعد  
 وهذه اليهود بعد عباد الله اهل بيته نزل الله ان الربرى من  
 شاخنى اوليك منها بعدون الملايا وعزيرى عيسى قال فنزلت لما  
 من انى ربح مثلا اذا فومك من بعدون قال هو العاصم وقال كنه  
 اتفقوا كانى المعارى وحسن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المعنى  
 الويد من الجوى المنجى النفس من الكافة فمضى به من المنجى واحد  
 من حال فرش من رسول الله صلى الله عليه وسلم فمضى بها الكارث  
 فكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اخبرهم نلى علم عليهم انكم وما بعدون  
 دون الله حسب حمتهم انتم لها وار دون او كان هو لا الر ما وردوها  
 طارون بها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وانبل عباد الله من النصارى  
 بعد الله من الربرى الله ما قام النفس من الكارث لار عبد المطلب  
 بعدونهم كذا ما بعد من المشا حسب حمتهم ما عباد الله ان الربرى  
 انما بعد لو وحده كنهه فالواجر اكل ما بعدون الله حمتهم

من بعد من الملايا واليهود بعد عباد النصارى بعد عيسى بن مريم  
 من الوليد وكان معه المختار من رسول الله بن الربرى وادانته قد  
 باسم فذو ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم من رسول الله بن الربرى فقال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ان كل احد بعد من دون الله مع رعبه على انهم اما  
 بعدون من دون الله هو مع رعبه انما بعدون الشيطان وراى مع  
 عباد الله من الربرى الذين سبقت لهم ما اكنى اوليك منها بعدون  
 هذا الاواد الذين اوردوا ان الربرى بالارد لوجوه احدتها انما كان  
 انهم ما بعدون ما خلفك من بعدون وما تلى لوج العرب لا انما فلا  
 دخل الملايا من لوج وما ونعنى بعض كتب الاصول انما حلا الله  
 قال ان الربرى ما اهل ان يكونك ملايا لانما قال الشىء انما انما  
 بعد العلاءى عن محمى لو كان لولاك الملايا نراى انما من شىء  
 ما اكنى باللاية الا انما الذى ان الشورى عليه ما كطاب فوامع لعل  
 الذين بعدون الاضام انى لا انما ولم يكونوا بعدون المشرك الملايا  
 من لعل انما تناول غير الاضام ولها ما لا يعلم وما بعدون ولطفه  
 ما تبطل شواله فان لوج من العرب لا كنهه انما ذلك قلنا لاراد  
 انما كان من النصارى العموم المعنى الذى لوج انما كنهه العموم على ان  
 كان لوج بعدوا لوج ان يكون حسب حمتهم انما بعدون وجود الملايا وهم  
 ما حمت الفانى وجوده بعدوا ان الملايا وعزيرى من الربرى سبقت لهم  
 معاوا ما استوجبون بالانوار كانتو بيهم ومن الاضام اجمع من الشورى  
 ليع والربا والنجى الذى فاسها ان الاوثان حمار غير مكلول لا اطلقها  
 خلف حسب حمتهم انما لوج لوجها ولبس منه بعدى لاسمى العباد

بنته

الغنى

ل

٤٢

خلاف الملايكه ما لهما ان من عبده هو لا يزعمه فانه لم يعبد مع في الحقيقة فانهم لم  
 يدعوا الى عبادتهم وانما عبداً للثيطان وتوهم ان العباد لهؤلاء ولا يرضى بذلك  
 الا الشياطين ولهذا قال الله تعالى في يوم عثرتهم جميعاً ثم يقول للملائكة هؤلاء  
 انما لم كانوا يعبدون الا الله وهذا الاجوبه مسرعه من قوله تعالى ان الذين سمعوا  
 لهم ما اتوا به من العاقبة سمعوا فاطمه بوصفكم الله في اولادكم ولم يسمع من  
 معاشرة الامم الا بآيات متفق عليها عن عائشة ان فاطمة والعباس اسما ابنا بكر  
 يلمن ان ميراثها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهما جنيدي طلبان ارضها  
 زهدا وسهبا من حرمه فقال لهما ابو بكر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا  
 يورث ما تركه احد فدا ما طال لكم من هذا المال طال ابو بكر وابنه لا ادع  
 راي رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع فيما لا ينبغي من فاطمة فاطمة فاطمة  
 صحابته رواه الترمذي عن ابي بصير قال جازت فاطمة الى ابي بكر فسالته عن ميراثها  
 فقال اهل بيته وولدي طلب مالي لا ارض ابي فقال ابو بكر سمعت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يقول لا يورث وليني اقول من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يورث  
 على نعولته وانفق على من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يورث على نعولته  
 غريب وفي رواية له انها جازت الى ابي بكر وعمر فقال من اقرض رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فاقبلوا سمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اني اورث ما تركت  
 الا اكلها ابياتي ولم يتركها قال الترمذي قال علي بن عيسى معنى  
 اكلها بمعنى المراثي ابدأ انما صادقان قال الكافي انوا يحاج العباس  
 وهذا ما ويك فاطمة معي الصعق هو وحدت فاطمة على ابي بكر فوحده فلم  
 يتركه حتى يوفيت قلبه ولا يدري انك هذا فقد روى له في المتند ما يحا  
 من كره من شيبه قال حدثنا محمد بن فضيل عن الوليد بن جبير عن سالتنا

قال فابن رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسلت فاطمة الى ابي بكر وانشئت تقول  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا اله الا الله فقلت من شتم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
 فقال ابو بكر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اني اورث ما تركت  
 على نعولته وانفق على من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يورث على نعولته  
 غريب وفي رواية له انها جازت الى ابي بكر وعمر فقال من اقرض رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فاقبلوا سمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اني اورث ما تركت  
 الا اكلها ابياتي ولم يتركها قال الترمذي قال علي بن عيسى معنى  
 اكلها بمعنى المراثي ابدأ انما صادقان قال الكافي انوا يحاج العباس  
 وهذا ما ويك فاطمة معي الصعق هو وحدت فاطمة على ابي بكر فوحده فلم  
 يتركه حتى يوفيت قلبه ولا يدري انك هذا فقد روى له في المتند ما يحا  
 من كره من شيبه قال حدثنا محمد بن فضيل عن الوليد بن جبير عن سالتنا



الكتاب الثاني عشر من جروج الذي مر به لافشلوا المشركين لاجل الله  
 كتبه في صحيح البخاري عن ابن عمر بن الخطاب من قبل معاوية بن جندب  
 وانه لما توجهت من بين الف عام بالملك عشر من جروج العبد والملك  
 روى السمان بن فضال عن ابن عمر بن الخطاب وحدثنا بعض معاصري  
 عام وممنول فانتكر رسول الله قبل الفاشا والصبيان وروى ابو داود  
 والشافعي وابو يعقوب عن ساج ابن رستم لانه صلى الله عليه وسلم  
 من الوليد وقال ملك الغلام من ابيه ولا تخفوا بعض الاحاديث ثبتت  
 وهي المنهاج بينه من ابن الربيع وحدثنا ما نسب اليها العشرة ورواه الهادي  
 عن ابن عمر الطاهر والمولود الاول حدثنا عجلان رواه ابن ماجه والترمذي  
 وحدثنا عن ابن عمر عن سالم بن عبد الله بن عمر عن ابن جيلان بن سالم  
 وحدثنا عن ابن عمر عن سالم بن عبد الله بن عمر عن ابن جيلان بن سالم  
 قال الترمذي هذا رواه عن سمعت الوادي يروي هذا حديثه عن سمع  
 ما رواه سمع بن جهم بن عمرو عن الزهري عن محمد بن عبدان بن جيلان بن سالم  
 وعنه عن سمع بن جهم بن عمرو عن الزهري عن سالم بن عبدان بن جيلان بن سالم  
 فقال له لفرج بن قيس قال لو ارجس منك كما رجس مني فقال قلت لعمرك  
 عجلان الى رواه يروي عن هذه عاقوبة الا ان الحديث معر ساج احداهما حتى  
 الدار فظني ولقد اخرج ابن جهم بن عمرو عن ابن جهم بن عمرو عن  
 لابن جيلان والصواب لعمرك وروى عن ابن جهم بن عمرو عن ابن جهم بن عمرو  
 الفقه وحدثنا عن يونس بن ابي اسحاق عن ابن جهم بن عمرو عن ابن جهم بن عمرو  
 روى ابو داود والترمذي عن العمار بن ميمون عن ابي عبد الله عن ابن جهم بن عمرو  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

هذا اللفظ الترمذي وقال حسن بلاني وهو مطروقا بها ثبت ورواه ابن  
 جهم بن عمرو وقال البيهقي استناده صحيح وقال الهادي في الاستدلال  
 في اربعين شاه شاه روى الهادي في حديثه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 الصم في ثيابها الا كانت اربعين اليعسوب وما يروى ابو داود عن  
 ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الصدفة الكثرة وقد قال  
 في كل اربعين شاه شاه الى اربعين من الزمان اما لعله على نفسي ابو داود  
 فكان حيا طال طال بالملوك واما ابو داود الطيالسي في سنة فاشهد ان  
 يروى عن الزهري عن عمرو بن عثمان بن سعيد بن شعيب بن خالد  
 بن جهم بن عمرو بن ابي اسحاق بن جهم بن عمرو بن ابي اسحاق بن جهم  
 وان جهم بن عمرو بن ابي اسحاق بن جهم بن عمرو بن ابي اسحاق بن جهم  
 في هذا الباب القصة الكافية حديث اصحاب من ابي اسحاق بن جهم  
 البان لعمرك في المنهاج البنية الميوسم ورواه في المنهاج في الفصل الثاني من  
 لعمرك في الاستدلال بالانفاذ الاول حديث يروي عن ابي اسحاق بن جهم  
 نقله عن جماعة منهم البيهقي انه هذا اللفظ الا اصله واما الذي روى  
 وحدثنا البيهقي الاصل ورواه في بعضه فهو نقصان الذي وحدثنا  
 الذهب الا انه روى هذا الثاني دالا لعمرك في هذا فصار يروى في  
 وحدثنا عن ابن جهم بن عمرو عن ابن جهم بن عمرو عن ابن جهم بن عمرو  
 لعمرك لو ان ابن جهم بن عمرو عن ابن جهم بن عمرو عن ابن جهم بن عمرو  
 معصوم ما كان ان يبلغ ابن جهم بن عمرو ان يراه فحدثنا في شهر  
 ما روى ابن جهم بن عمرو عن ابن جهم بن عمرو عن ابن جهم بن عمرو  
 وحدثنا عن ابن جهم بن عمرو عن ابن جهم بن عمرو عن ابن جهم بن عمرو

عمر  
 حدث

هذا



اولاد من حولين كاملين قال الرضا ع اربعة وعشرون شهرا واكمل منه  
اشهر وقال العياشي في الحوادث قال اما علي بن شهر بن اشعث عن شمس  
اخبرني ما احب ان يروى عن ابي جعفر في حديثه في شهر ربيع يوم روي  
في جماعة من اهل البيت في حكاياتهم قال ابن عباس ان اهل البيت  
يخضعون في كل شهر وثمانين يوما والاولاد يومين اولاد  
حولين كاملين قال الرضا ع اربعة وعشرون شهرا واكمل منها  
وقال بعض المصنفين هذا الاستنباط وقع في رواية ابن عباس وسماه  
العلماء والاطلاق في رواية نقل الاتفاق عما اتوا به الرازي والكافي  
الملك حدثت لي الواحد قال البخاري في باب احكام الفرائض صاحب  
الحق فقال يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في الواجد على غيره  
قال شيخان غيره يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في الواجد على غيره  
فروى في انوار دار الجنان عن جعفر بن الشيرازي عن ابيه قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كل عرس وعقوبة واحرمه ابن خنيس في حقه والاطلاق  
في شهر الاقسط والارور عن السرمدا الايهة الاستناد ونفذ به في  
منها دليلها وروي ابو داود في سنن ابن ماجه في باب الفرائض  
قال العيني علم يتفق عام عن ابي هريرة الخامس حيدر بن ابي عتيق في حديثه  
ابو هريرة وسعد بن عمرو وابي الدرداء ومالك بن عبيد بن عمير في حديث  
ابن عباس بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يملك جوف احدكم قنبرا  
ويجوز ان يملك شعره وقال البيهقي مالك الاصحى يروي عن ابي هريرة  
يروي جوفه وحديث سعد بن ابي وقاص يرواه مسلم في صحيحه وحديث غيره  
البرازي في حديثه عن جده خلاد بن يحيى ما شفيان الترمذي عن ابي عبد

ابن

بن خالد عن جده ابي جعفر عن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا  
يملك جوف احدكم بها حواشي الا ان يملك شعره او يملك رداءه او احد من اهل بيته  
عن عمير بن جعفر عن جده ابو جعفر في حديثه في الاقسط يروي  
جابر يرواه بن هدي في الكافي حقه في حديثه في الاقسط يروي  
ما في حديثه في الاقسط يروي في الفروع والحديث في الاقسط يروي  
واخرجه ابو بصير في الاقسط في حديثه في الاقسط يروي في الاقسط يروي  
جابر وحديثه في الاقسط يروي في الاقسط يروي في الاقسط يروي  
معدان عن ابي الدرداء في الاقسط يروي في الاقسط يروي في الاقسط يروي  
بن مسعود في حديثه في الاقسط يروي في الاقسط يروي في الاقسط يروي  
واحد من رواه في الاقسط يروي في الاقسط يروي في الاقسط يروي  
غير ان يروي في الاقسط يروي في الاقسط يروي في الاقسط يروي  
ما يروي في الاقسط يروي في الاقسط يروي في الاقسط يروي  
خير من ان يروي في الاقسط يروي في الاقسط يروي في الاقسط يروي  
وحديثه في الاقسط يروي في الاقسط يروي في الاقسط يروي  
محدث في الاقسط يروي في الاقسط يروي في الاقسط يروي  
عن مالك بن ابي نعيم في الاقسط يروي في الاقسط يروي في الاقسط يروي  
في هذا الحديث ما في الاقسط يروي في الاقسط يروي في الاقسط يروي  
في حديثه في الاقسط يروي في الاقسط يروي في الاقسط يروي  
في حديثه في الاقسط يروي في الاقسط يروي في الاقسط يروي  
في حديثه في الاقسط يروي في الاقسط يروي في الاقسط يروي  
لو كان شرطه لكان لغيره فكانه لو احل وجه الحديث على الاقسط يروي







وكن ياملو وهذا واضح العاصم اما الاجال بالسابق دواه الامير مستدعي  
لبنهم رجعت عن الحادي عشر انما الولا لمن اهتمق متفق غير حدث عابثه  
وي اليها حارج من ذلك بطل العتيق علم وجماعه وفعالها بلون شهر مع حوله جولين  
كاتبين وبعثت شايه العتم للركوب وقد سبق في التخصيص في صدور رسالته  
وفرد واه عابثه وجمع الممدام واهوهم وجمعهم في عابثه واه الزوار  
والنشاى عن طاهر عن غيرهم في عابثه واه واه واه واه واه واه واه واه  
عيب واه الهم في المخطوط وبعثت عابثه واه واه واه واه واه واه واه واه  
وحدث عن روه النشاى و الترمذي واه واه واه واه واه واه واه واه واه  
كس عن الى ابي عبيد ان سئل عن عابثه واه واه واه واه واه واه واه واه  
بولي بل بولي له واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه  
الذي فضل العلم واحوجه من حبان واه واه واه واه واه واه واه واه واه  
اخوجه او داه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه  
ويزته اخوجه من حبان واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه  
الشهين في عابثه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه  
استاده اخطرت واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه  
كان بطل حدث اكل واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه  
اي هم من اخوجه اليه في سنة من شريك عن لث عن بكر من المنكر واه واه  
هم من عن السبع واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه  
وهو يخالف في كافي واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه  
الشمع في عابثه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه  
لما كتب النشاى لم صل ولم يوضحا ومنها حديث حادي استقبل البغاني

نور

الحادي و قد رد لفظ الحادي في غير ان شرط التسم ان يكون خطاب الناس في  
في النوراه امراد من شيوخ بنانه وبعثت هذا واه واه واه واه واه واه واه واه  
بحور الاحجاج بهما مع طرق التبعيد بل على انه قد انكر ذلك وهو في التبعيد  
في التفتير عن معويه ان من ان شلت حصر الصادق اطرا دم واه واه واه  
راقيه قال معاد اسمها ناهرا لا الهبط الى الارض ولدت حوى بها منها حيا  
عنا ما وهي اول من يعي على الارض من تباطس عليها في بابها هو اول من علم انها  
فايد فلما ادركها راسها حينئذ مالها جانبا واه واه واه واه واه واه واه واه  
فما ادركها راسها من راسها حورا اسما عابثه واه واه واه واه واه واه واه واه  
منه فعبت فابيد على اية وقال الا تشين منه وكنت احق بالقتال اني انا ايد  
اوحى اليك ذلك فتراد ما ناه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه  
عابثه ان عمر بها التماس في بابها واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه  
على اسمها واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه  
فكان وجوههم الى ان قام فاستحوذوا الى الكبر الكبر واه واه واه واه واه واه واه واه  
بالتوارث واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه  
لوالدين فاستحوذوا من ذلك ما كنت تعمل للوارث واه واه واه واه واه واه واه واه  
للابوين لاه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه  
والنسطور حتى الترمذي المامه ان لو قد اعطوا كافي في حوى واه واه واه واه واه  
لوازت الكاسر لهما الاستان بعد النسطور واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه  
كان حانما حصر الاما واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه  
نيس ان من هذه الاصل واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه  
طعام كالتوا لولكن انطلق فاطلب الاكلان واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه واه



مصحح الاستناد وفي رواية للاولين ان هذه الآية كانت في سورة الاحزاب  
 وحدث في رواية الطبراني في معجم اللغات عن نوح بن حبه عن ابي بصير  
 الصليبي انه كانوا عند زيد بن ثابت وهم يملكون في الصحابة فابوا على  
 هذه الآية السجدة السجدة اذ اذنيها فاجمعوها من الامم ورواه في حديث  
 ابي رواه ابن حبان عنه قال كانت سورة الاحزاب في سورة البقرة وكان  
 فيها السجدة والسجدة اذ اذنيها فاجمعوها البقرة وحدث في رواية الطبراني في  
 حديث صحيح امامه اسعد بن زهير بن حنف عن خالد بن ابي اسحق عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم السجدة السجدة اذ اذنيها فاجمعوها البقرة ما مضى والله  
 اعلم في حديث صحيح للائمة اذ اذنيها فاجمعوها البقرة من الرواية قال  
 قلت لعمري ان هذه الآية التي في البقرة والذين يهودون منهم ويدعون اذ اذنيها  
 الى يهود ابراهيم وفي نسخة الآية الاخرى فلم يلبسها قال فدمها ما من اذني  
 لا اذني شتان في هذه الرواية كذا حدثت عليه كان ما اذنيها فاجمعوها  
 بحوثا في عدم في التامع في المفهوم ولفظها كذا في معلومات الخوفا  
 الثالث عشر حدثت في رواية تقدم في الثالث والرابع عشر في قوله  
 كل ذي ناب من السباع رواه الامم للثقة عن ابي اسحق عن ابي بصير  
 عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 المحدثين في السنة في قوله قال ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير  
 قال ان يورث النوحه كذا في نسخة المحدثين في قوله قال ابي بصير  
 واحملوا الى المشوع هذا كان في نسخة المحدثين في قوله قال ابي بصير  
 وهو مذهب من في نسخة المحدثين في قوله قال ابي بصير عن ابي بصير  
 بالعلمين وهو في نسخة المحدثين في قوله قال ابي بصير عن ابي بصير  
 قال في نسخة المحدثين في قوله قال ابي بصير عن ابي بصير

حديث

بل



لا يفتقر له في رفع العلم لكن يفتقر لاشيخ الحادي والعشرون السنة مائة اربعون  
 هذا فنزلت انما نفي في الرضا له في السنة فنزلت كالنبي الفزان فنزل قال رسول الله  
 وانزل الله طيبا الكفار والحكمه فالكرام هو الفزان والحكمه هي السنة رواه البيهقي في  
 المدخل عن الحسن وروى البخاري عن امره روى عنه قال قال رسول الله صلى الله  
 وسلم ما من نبي الا اعطى ما يقدره الله من البشر وانما كان المراد بعبثه مجازا واه  
 التي يبي الا اعطى ما يقدره الله من البشر وانما كان المراد بعبثه مجازا واه  
 الثاني والعشرون قول ابن هبائن لبحران بفتح بحى الهم بلاخون تقدم في  
 العموم والحكمه ساعدوه من يهدى في كبر هذا ما في الخبر وفي المنهاج الثاني  
 والثالث والعاشر والحادي والعشرون والرابع عشر والعشرون وزاد في  
 تقدم الصدقة على البخري رواه الترمذي عن علي قال ما تزلت ما بها الذنوب لبقوا  
 اذ اصابهم الرسول فمذوا من يدي عوام صدقة قال النبي صلى الله عليه وسلم ما لم  
 يسارا ما لا يطيقونه قال الضيف دسار قال لا يطيقونه قالوا فاني قد ذكرت ذلك  
 النبي صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم حتى جففت اهد عن هذا الامه فنزل الصدقة  
 فنزلت التفتيح ان يذوبوا من يدي الله كما صدقتم قال حتى ينزل الصدقة  
 ومعنى بولر شععه اي وذل شععه من ذهب احمره البراري شنده وقال الانعلم  
 روى هذا الكلام عن النبي صلى الله عليه وسلم في الاحاديث والاعلي وقال عبد الرزاق اسما عن  
 ابوب عن جاهد قال علي بن ابي طالب والاحاديث في حديثه والاحاديث والاحاديث  
 الا شاع من يذوقها في البرار ما احمره الطرا في بجمه اللبيرة حجه ابن  
 ابي بصير عن ابي بصير عن ابن جعب بن شعور عن سعد قال قلت في ثلاث  
 امار في كتاب الله بولر عن من يذوقها من رجا لناعارضة وعارصني فعبثت لها  
 بشيخ فانزل الله انما الكفرة تزلت ووصيا الاثنان بوالدية وتزلت ما بها

الدين امنوا اذا تا جينم الرسول فغير مو اي يدي نورا كهدية فنزلت في  
 معان قبول الله صلاحه وامنوا اي من قبل ان يهدى من اول الاحاديث التي اشتمت ان يكون  
 بين يدي نورا كهدية اي في حديثه فانزلت في هذا من حديثه في العام الثاني  
 حدثنا الثامنة منقول جاب السالك لا يهدوا الطعام الطعام لهم يروى في السنة  
 وانما روى في غيره من عهد الله من الوجود في غير الطعام بالتمام مثلا  
 مثل الرابع من فاور عرف رواه ابن ماجه عن عائشة من نورا عارضا في اربع  
 رعات او فليس او يدي فليس من فليس فليس من لاسي لوللانو هو في ذلك كله  
 قال الدار فظني فظنا طرا صحاح ابن جوع يروونه من ذلك قال احمد هو الصواب  
 الخامس فاس الصيغة انت حرام على الطلاق والمسمى بالطهار اجعل من حرم  
 حلي في هذه المناسبات من عشره يولوا الذي يعاون بالكتاب من بلان في كل من عمل  
 ورد بين ثابت وان في امرنا ناطق بالانواع حلي من بلان في كل من عمل  
 ان يلمونه كما كان يبين رواه سلم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 بلان المحرم وان في امرنا ناطق بالانواع حلي من بلان في كل من عمل  
 حديث في شهر ردم في العام وحدثت بما ما عنده هو مروى بالعبث في حديثه  
 في الصحاح من الغضوب لاسي الكاح هو اللفظ ولورد الناس وانت اهل  
 في رمضان فقال اخوي رقيه هو في الكذب السنة لكن في هذه الصيغة ليا منه  
 الصبغ في جزاير ماجه التاسع اسعير الرطب ادا يبرق بالوانع والملاذون  
 رواه الاربع من حديث سعد بن واصور في شهر ردم في العام في العام الثاني  
 الخطابي في حكم بعضهم في استناده من جاهد ابن عباس في السنة الاسرار في ابو  
 عباس يولي في شهر ردم في العام في العام الثاني الموطا وهو لابر وخبث في برك  
 العاشر لما سالته الحسينيه عن جها من انها مال ايات لو كان على ابيك من

في

الدر



مفسر الكون من غير ان يعمد الي الاستدلال دون هذا الفاسق نعم في ما جرت  
 عنده من غرائب من اخذ الاستدلال كان مديف دستور لمدح ملامته من ممداه  
 البحر فامر ان لا يخرج من مالت رسول الله ان يرضيه ليج ادركت امره حاله الا  
 شطرح ان يركب امير الله وال نعم فانه لو كان على ايام من مفسره وهو اصاحني  
 الصبحي من ابن عباس ان امره من حبه فالت رسول الله ان يرضيه ليج ادركت امره  
 فلم يرحم من امت ما فتح عن انقال محي عنها اراس لو كان على ايام من مفسره  
 لكان ذلك مديف من فامر رسول الله من مديف عن امير ولا يلمن ان يقال مديف  
 التحسين لان داودها واصل ما شوط حبيبه وشمع لا يحسدان ان حبه هو ان  
 يريد من لث من سور استلم من الكافي من مفاخره وشمع هو ابن ابي ابي اوس  
 من عجز العوت من ملك من ملك من ردد من لثال الكافي عن رسول الله صلى الله  
 عليه وآله الصاب ارابت ان صفت لكان ذلك من ذلك الا المحفوظ منها انك لو  
 تضمنت من الامارات ما اجمالك مديف ما من ذلك قال في رده واوله ان اود  
 والشافى يوم من فقال هذا حديث منكر واعلم ان الجور من كلف هو حيا الينا  
 شلم وانما هو الامام الحسن السرخسي ورواه ابن ابي عمير في مستدرقها الا نعلم  
 دورى الا من عمر هذا الرصد وقال الامام محمد بن حنفى هو ارحم الراحمين هذا  
 من استند له كالم وماك من الاستناد على شرط الشخص وماك من ارحم  
 من الغامى عشر للراجل منهم والفاقد منهم انما ان يرد هذا من لفظه  
 وفرت مافه ما رواه ابو داود عن مجمع بن حارثه انه سأل الامام مسلم بن الحجاج  
 ما على الناس من ربه واعطى الرجل منها مال وحدته ان عمر اصغر في الاسباب  
 في الصبح فتم يوم جبر للناس من ربه في الرجل منها البالت عثر كعب القابل  
 لا رت منكم في المصنف الرابع عشر لا يفيض الغامى وهو عسان ولفظها الى

داود ولا يفيض الغامى من الارس وهو خصان الخامس عشر رجوع الصحابة  
 الى الصدوق قال في حبيبه على الزبون وقوله لا يفيض من صرف بين الملعوب  
 والربوب فقاسم الصلوه على الزكوة وهو مستوفى بها ويبدم في العام السادس  
 عشر فقول بعض الانصار يركب التي لو كانت هي الجنبه ورثت الجميع فتمت  
 عنها رواه مالك في الموطا عن يحيى بن سعد عن القاسم بن محمد قال انت اكدان  
 الى امير بكر الصدوق فاذا ان يحلل السند من التي من قبل الام وقال له رحمة الله  
 اما ايل رسول النبي لومات وهو كى لكان اياها رثت فحعل السند منها  
 وخرجه الورد قطري فاشتهر وسى الغامى رواه مر حبه متينان بن عيسى عن يحيى  
 بن سعيد عن القاسم ان حدثنا انما الى بكر الصدوق ام الام وام الابن اعطى  
 البراء ام الام دون الاب قال في عبد الرحمن بن سهل احويني حارثة ما خليف  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فدا عطيته التي لو اياها ماتت لم يرها محمدا ابو بكر ينها  
 يحيى السند من روى رواية له فقال له عبد الرحمن بن سهل من حارثة وكان يمشي  
 بدرا وقال في علله الكبر انفع ابن عيسى بقتله الرجل للانصارى ورواه جماعة  
 عن يحيى فلم يسمع ورواه ابن حزم وحصل الفصد مع عمر حارثه من طريق حنبل  
 وابن عيسى فلاحا عن يحيى بن سعيد واهى الزناد ان اما بكر ورف ام الام السند من  
 بلما كان عمر حارثه لكد ام الاب قال باليه في كات منى وشوه اسم الالف الس اذ كان  
 فلم يحد احد احسن ثنا حال الام منى حارثه لم لا نور فاما امير المؤمنين زهى  
 اللى لو تركت الدنيا وما فيها ورثها هذه لو تركت الدنيا وما فيها لم يتركها  
 نورها محمد بن ابن حزم فذرع للاجها ففها على اية انوث الا التي من قبل الام ورجوعه  
 بعد ذلك بعد الفاسق هي مديف وهو لا يوجب رجوعا فان ام الام ثوث ولا ثوث  
 بلا خلاف والعمد ثوث ولا ثوث بلا خلاف السابع عشر ثوث عمر الجبينة بالرائى

في  
 الاستدلال  
 على  
 الامام  
 احمد  
 بن  
 حنبل



كذا خط ابن الكاحب والصواب لعنه عثمان رواه مالك في الموطأ عن ربيعة بن بلع  
 اراه عبد الرحمن بن عوف في نسخة طلائعها حال لهاد اجنت وطرفه فادى في طرية  
 وهو مرض ولم يبق لها طلع مطلقا مات مورثا عثمان رضي الله عنه بعد انقضا  
 عنها وفيه اطعام ووصي ابو عبيد ووصي العاتق من سلام حال حديثا يحيى بن  
 سعيد السطلي ما خرج عن ابن ابي مليكة انه قال اني اروي عن الجنبوه في المرض  
 حال طلوع عبد الرحمن بن عوف امره للاصبع الكلبية ثم مات في عدتها مورثا  
 عثمان قال ابن الربيع واما انا فلا ادري ان يورث الجنبوه نعم في العلق  
 لعلى بن المدني ودد لوكي في حديث غيره عن ابراهيم بن عمر اطلق الرجل امراته  
 وهو مرض قال يحيى وكان هشيم يقول في الحديث عن غيره قال دودي عبيد  
 عن ابراهيم بن عمر قال يحيى في حديث غيره عن ابراهيم بن عثمان  
 هب من كتب التي شري في الذي يطلو وهو مرض وليس عن عمر قال لم يعرف  
 يحيى حديث عمر القاسم عشر موال على لير لما سئل عن رجل الكاعه بالواحد  
 اوقات لو اشرك نفسه في شوقه قال يحافظ حسن الدين الذهبي لم اظفره سند  
 طلب رواه الخطابي في عيب الحديث اما محمد بن هاشم ما الدر عن عبد  
 الدراق عن ابن جريح عن عبد الكريم ان عمر قال في الغيب الدر اشترى سبع  
 ثبوتانه كان بشك في الفود فقال له علي ما امير المؤمنين ارايب لو ان نزل  
 اشترى لو الى شوقه حرور فاصد هذا عضو وهذا عضو الت فاطم  
 نعم قال ذلك حسن اشهد في الراي قال الخطابي في اصل اشهد في السلام الكعب  
 واللعن والمعني ان رايه قوي في ذلك وانتم لوضوح الدلالة وهو في السبل  
 التاسع عشر نحو بعضهم احد ملاح ونصهم ثلاث اما بلاغ فرواه  
 الطالسي ما في بعض عن عمر بن ابي عن عبد الله بن سليمان ان علما كان يحل اشد

هذا الحديث في نسخة اخرى  
 عن ابي بصير عن ابي بصير  
 عن ابي بصير عن ابي بصير  
 عن ابي بصير عن ابي بصير

ولما الاب فرواه يورث من هارون ما حرم من سلم عن الشعبي ان ابا بكر واصل  
 عباس واسم الربيع كانوا المحلون اكد انا موت هارون وموت ما تحت في حرم  
 حرم العترة من علي بن الواحد صلى على الهامة من يوم في العام الحادي عشر  
 حدثت معاذ بن شيبان في الاجماع العاتق والعترة اذ راوا الكرد في الشبه  
 تقدم في الخبر المات والعترة من دلر اسد على نيل للومن يحيى اولم منهم لم  
 يعرف بهذا اللفظ ومعناه في الصحاح من طالوا اما رسول الله ان هو ما ماتون  
 ما لم يابدرى اذ لرو الاسم الله ام لا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تتوا على  
 وكلوا انتم في من اسيد ابي داود عن الصادق قال لا ينزل الله على من علم  
 ويحى المتكلم للال دلر اسم الله اولم يذره الرابع والعترة من باح العترة  
 حقا وفروا جعل القاسم ابو بصير ذلك قصة الحاربه المومسه التي احدثت  
 الحنين ورواه مثل اليها عمر بن الخطاب بعد ما كانه اشفاها الصابره  
 عبد الرحمن بن عوف انما انت يورث لا ادري عليك شيئا وقال علي ان يحيى يورث  
 عثك وانما احمد اخطا ادري عبد الله بن عثمان كان عبد الرحمن بن عوف في قوله  
 سبه ما يدبره للمسا حات التي لا تعف عنها ما وحصل الخاتم مع ابنه في بلادها  
 ما غيرت على وشك الفرف واما زان المساحات المطوية الايات التي كتبت في  
 التي في الوصوف عليها دون ما يورث في الاوائل انما كتبت في العترة لا يدعوا  
 الطعام بالطعام شوق في اول الباب السادس والعشرون من قوله فاقوله  
 رواه الحادي عن ابن عباس واخر في كالم اشهد له علي القاري وقال لير لم يخرج  
 هذا مجموع ما في الخضر في ما في القاسم وفي المنهاج منه معاذة في ما في قوله  
 ورواه في مجموع اسعس الرطب اذ حث في سؤال عمر عن الفناء العالم الا يورث  
 رواد امور الاول حصر ابي يونس في الامر القاسم هذا انما ورد عن عمر



الدار فطن ثم البيهقي في سنتها رحمه عبد الملك بن الوليد ان هذا عن ابيه  
 قال كتب عن ابن الخطاب الى ابي موسى الاشعري فذلولو له وقاله وفيها الفهم الفهم  
 في حقه بينه وبين صدره في حاله في كراهته وولاهم اعرف للاشكال  
 والامساك ففتن الامور عند ذلك ثم اعيد الى ابنتها بايجي وافرضها الى ابيه  
 عن رجله لونه في الجهد قال البيهقي هو كان مشهورا في بلاد القضاة من بعد  
 وقال ابن جرير هذا الحديث لا يصح عند الملك فهو لا الحديث لا خلاف  
 صحوا وهو الامساق من بعد وقد قال ابن جرير في صحاحه ذكره في المنزلة  
 من بين طاهر المنعدي في حروا في ذلك على فساد هذا الفقه ما لم  
 عن ابي شريح وساق في ذلك الى ابي بكر بن شيبه ما على من مشهور عن الشامي  
 الشعبي عن شريح ان عمر بن الخطاب كتب اليه اذ حال النبي في كراهته عند جده  
 ما نفي به ولا يفسد في الرجال فان حال النبي في كراهته فان نفي به  
 وسلم ما نفي به فان حال النبي فيها فانظر ما اجتمع على الناس بحديثه فان  
 اشاد صحح عن عمر وهو خلاف ما نقل عن في رساله ابي موسى فليكن لدار واداه  
 ابي شيبه عن ابن شريح عن الشيباني قال روى عنه عبد الواصد حلاف هذا  
 قال ابن شريح في طريق الكندي ما عرفت من اسعد ما عرفت الواحد من كبار  
 ما الشامي ما عاين قال كتب عن ابن الخطاب الى شريح اذ حال ما لم يعل  
 ايد فذلك فان ثبت ان محمد بن ابيك فتقدم وهو انوافق رساله ابي  
 وعبد الواحد صحح به سم ورواه الشامي ايضا رحمه شيبان عن الشيبان  
 عن الشعبي عن شريح انه كتب الى عمر بن الخطاب في ارضه ما في كتابه  
 وحله فان لم يكن في كراهته في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان لم يكن في  
 الله ولا في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان لم يكن في كراهته ولا في سنة

رسوله ولا في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان ثبت ان محمد بن ابيك  
 لان السلام وقد جمع الامام في المحصول من بعده معاد وابي موسى وحمله ما واصل  
 ولا تعرف التاكي حول ابي بلقيس الطالبي اخرج البيهقي في سننه عن يوحنا بن اسحاق  
 الاحول عن الشعبي بن عبد ابوبكر عن الطالبي فقال يقول في رواية فان كان صوابا  
 فراهبه وان كان خطأ فمضى من الشيطان اراه ما خلا الوالد والولد فلما اختلف  
 عن مال ابي لاسمعي من اهل ان يد شيا قاله ابو بكر واعلم ان حرم فقال شيطوع  
 لان الشعبي لم يدرك عمر له بعد ما لزم من عشرين اعوامه ما لزمه في سنة  
 وما كان في سنة من كراهته في الورد على المتقدم في ذلك روى عبد الرحمن بن ابي بكر  
 من حماد بن زيد عن سعيد بن اسحق صدقة عن كنف بن زيون قال لم يكن اصحاب  
 لما ابلغ بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من ابي بلقيس بن اسحاق بن ابي بلقيس  
 عن اهل انزلت ما في بكر في سنة فلم يكره في كراهته في كراهته في كراهته  
 اقول في رواية فان لم يكن صوابا فراهبه وان لم يكن خطأ فمضى من الشيطان  
 لما موسى الفاتر في عدم في الاول الرابع قال اعرف في كراهته في كراهته في كراهته  
 خيتمه في كراهته اللير ما ابره من المنذر قال ما لم يكن من بلقيس عن يوحنا بن اسحاق  
 ثياب وجدنا عروة ان من ان صدقة ان عمر بن الخطاب قال اني رايت في كراهته  
 رايا فادا رايت ان يسمع ما سمع فقال عثمان ان يسمع رايا يروى في كراهته  
 راى الشيخ فدل في الرواي كراهته البيهقي في سننه من جهة ابي شريح الشيباني  
 عن ابي يونس عن مرواه ان الحكم حدثه ان عمر بن الخطاب قال في ذلك الحاضر في  
 على رواه سعد بن منصور في سننه ما ابو عوانة عن يونس عن الشعبي عن عبيد  
 التمامي قال حدثت على الناس فقال شاورني عمر في بيع امهات الاولاد فرائف  
 اما وعمران اعني من عصا يا عمر حانه وعصى بها عن حانه فلما وليت رايته

الرواية

انفس مالك عبيد بن ابي عمير و علي بن ابي حمزة و ابي بصير و ابي بصير  
 طرف و مال عبيد بن ابي عمير و ابي بصير و ابي بصير و ابي بصير  
 عن الصحابي عن عبيد بن ابي عمير قال كان علي بن ابي حمزة في  
 عطية السند من لس عمر الى عبد الله انا كاف ان يكون قد احمقنا ما كذا فاعطه  
 الثلث فلما قدم علي هاهنا ما وطاه السند من مال عبيد و اباها في الجماعة  
 الى من راي احدنا مع الف من السادس فاشترى ابي بصير ابي بصير في  
 ابي بصير بن عبيد بن منصور في سنة انا خالد بن عبد الله عن ابي بصير عن علي  
 عن ابن عباس بن ابي بصير بن ابي بصير و لا ادرى انا اني و دلح الهادي جلفا  
 محو ما به قاتش و بد من عات ابها كار و عن بن منصور ما جاد من زيد  
 كسر بن من طبر عن عطاء بن ريد من عات ابها كار و عن بن منصور ما جاد من زيد  
 السند من ات مع قوله فلان هو ابصار و عن بن منصور عن ابي بصير قال  
 ابو بكر الصديق رضي الله عنه اي ارض قلني و اي شيا بطلني ان قلت في ابي بصير  
 يعر ما اراد و روي ابو داود في سنة عن علي لو كان ابي بصير بالرواي لكان اسند  
 احمق اولى بالفتح من اعلاه لفر ايت رسول الله صلى الله عليه وسلم على ظاهر  
 خفيه و روي الاثر في بعض الكس من ان منصور لا تفتوا شيئا بس لانه قد  
 بعد من و اطل عمر ابا الناس اهو الراي على الدين و روي الهروي في  
 كان في العلم عن الحسن بن ابي بصير و خلقه من طين و قال ابي بصير  
 اول من قال الشعبي و اهد لعل كدم المنايين لبحر من الحلال و اهل الحرام  
 و لما روي الطائفة عن سهل بن حنيف و عمر بن الخطاب انهما قالوا اهو الراي اجاب  
 عنده ان مرادها الراي الذي خالف كان اسد سنة و سولة فاما الاجتهاد و الاختيار  
 فيها فليس عطا و يوبده ما روي خالد بن ابي بصير عن ابي بصير قال قال عمر بن

الخطار

الخطار ما لم واصحاب الراي فانهم اعد السنن عندهم الاحاديث ان  
 كطوطها لعلوا اما الراي معلوا و اخلوا الثامن بعل هذه الامه و هت  
 ما لكان رواه ابن حزم في رسالة الدرر التي الى النيزي ما ذكره من خلقه ما ذكره  
 الحسن الا هوي ما ذكره من اللب ما جاز من المعاش ما جاد من يحي للاع عن  
 الهروي عن تعبد من النبي عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بعد هذه الامه فوجد بالكار ابي بصير بن منصور رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بالراي فاداعوا اما الراي فلو اهدوا حدث لا يقوم به محمد فبان قال في ابي بصير  
 كذاب و روي ابو حاتم صدقه و قال ابو بصير هو عندي من يكره و اعلم ان  
 موضع الحديث فحدث به و شاه ابن عدي و اما جاد فبالبخاري هم في  
 الشيء بعد الشيء قال بن عدي و سمعت بن جاد رسول قال الشعبي جاد من يحي  
 روي عن الهروي صدق ما مضى من هذا الحديث صدق العقول ان حرم في  
 ابطال الناس ما احمق من قاسم ما ابي قاسم ان محمد ما حدي قاسم و اصبح ما ذكره من  
 استعمل الترمذي ما نعيم ان جاد ما عد الله من المبارك ما عني من يوسى ما الحق  
 التبعي عن حمزة بن عثمان عن عبد الرحمن بن حمزة بن منصور عن ابي بصير عن  
 مالك الاصحعي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع قاسم بن يحيى و سمعت  
 من قد اعطيتها منه على ابي يحيى بسون الامه ما ابي بصير محزون الحرام و محزون  
 الكلال و هذا احد لا يصح مردان على نعيم بن جاد قال الكافط ابو بصير الخطيب  
 بهذا الحديث من نعيم بن جاد عند له من اهل الحديث كان يحيى بن معين  
 لا ينسبه الى المكذبات التي الي الوهم و قال التتاي ليس بشقة و قال ابو بصير و قلت  
 لحي بن معين في حديث نعيم هذا و سألته عن صحة فذكره قلت له من ابي بصير  
 قال يشبهه و قال محمد بن علي بن حرم المروزي سألته عن يحيى بن معين عن هذا الحديث



قال النبي له اصل قلت فنعم من حاد ما لنعم فقد قلت كيف حدث ثقة ما طر  
 قال شئنا الناس اخلاف امي رجع للناس هذا الحديث ما كثر السؤال عنه فوم  
 بعضهم انه لا اصل له لكن دللوا السهبي في رسالته الى الشيخ العبد عبد الملك  
 نسيب الاشعري قال فيه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم كذا و هو يدل على ان له  
 اصلا قلت قد سبق في التاسع من اجزاء حديث ابن عباس اخلاف اجماع الامم  
 وقال في المدخل الى السنن ما ابن بشران ما ان النفاق ما لم يرد من اسمي بالعدو  
 حيد ما معاد من هشام حدي ابي عن قتادة ان عمر بن عبد العزيز كان يقول ما  
 شرفي لو ان اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لم يختلفوا الا انهم لو لم يختلفوا لم يكن خصم  
 روى مستند عن شيخنا من افلع من حميد عن القاسم بن ابي بكر اخلاف اصحاب  
 محمد رجع له اذ لله وعن الليث بن سعد من يحيى بن سعيد قال اصل العلم توثيق  
 وما زال المفتون مختلفون فكل هذا وكبر هذا ولا يصح هذا على هذا وان  
 المتكلم ليرد على احد من هذه اعظم من الجار فادفع له بما بها قال ما هو  
 هذه قال السهبي سمعت الامام ناعرا العمري يقول سمعت ابا القاسم المروزي  
 يقول سمعت اخلافهم منه هذا في الفقه واخر في الكلام كاخلاف  
 هم اصحاب الكوفة في حريمهم كما في العباد وقد روى امر الخطابي قال  
 روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اخلاف امي رجع وقد اعرض  
 عن اصحاب احد من معوض عن علي بن ابي طالب ولا احرى من النبي صلى الله عليه  
 وهو اسمي من ابراهيم الموصلي فانه لما وضع كتابه في الاماني وامر في ملك  
 لا باطل في لم يرض بالبرود في انهاء حتى صدر كتابه بدم اصحاب الحديث ورجع عنهم  
 مرون ما لا يرون فقال هو واكاجظ لو كان الاخلاف رجع له انما  
 عدائهم زعم انه انما كان اخلاف لانه رجع في من النبي صلى الله عليه وسلم خاصة

فاذا

فاذا احلوا ما اهلوا اهلهم قالوا الكوايب عن هذا الاعتراض القاسم اهل  
 بلوم روى النبي رجع ان يكون صده عدلما قال ابيه معاد ورجع حمل الليل  
 والنهاسمي اللبار رجع ولم يلوم ان يكون النهار عدلما قال والاحلاف في الدين  
 على الاذ اوصد احد هاتي ايات الصانع ووجد انفتحه وانكاره ان رجع  
 والثاني في صفة وشيئه وانكاره ما يدعه والمالك في احكام الفقه والجهنم  
 فيها وهو المراد ما يحدث في اخلاف امي رجع انهم العاصم حدث الشوايه  
 منقوع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من رجع في عهد  
 وكان له مال فبلغ من العدو والاعداء عنونه ما عتق اكا دي عن رجع  
 جعل الاستيذان مسنوعا عن سهل بن سعد قال اطعم رجل من محبي محمد النبي  
 صلى الله عليه وسلم ومع النبي صلى الله عليه وسلم ثم روى في كل ما رآه فقال لو اعلم انك  
 لطعت بها عنك انما رجع الاسديان من اصل النظر التام في عورتنا بنكم  
 عن حكوم الامام في من اجل الدافد رواه شيخنا في المصنف في الاثني عشر  
 طبيا فانه سمع يوم القيمة ملييا منقوعا عن ابن عباس في الواجع عتق  
 انما رجع الطوائف من طوائف رواه لا اربع عن ابي قتادة ومحمد بن زيد  
 ورجع منه منده ما ان رجع من ما من كاد لونه في الذهب لا اربع الكاس  
 عتق طيبه وما ظهر رواه ابو داود والنسائي وارجع من حديث  
 فزان عن ابي زيد عن عبد الله بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 اجن ما في اداونا قال عند ما طيبه وما ظهر رواه النسائي في مواضع  
 وقال لم تقواي رجع وهو مجهول ولا يعرف عنه غيره هذا الحديث في طالع  
 رجع هذا حديث نسني صحه وابو زيد مجهول ولما قال ابن عمري وواد  
 ولا يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا خلاف العمان وما في قاسم بن



اصبح في صنفه قال موسى بن هارون هذا عندنا حديث طلال لا نعلم احد رواه  
 عن ابن شعور الا ابو ربه هذا او كونه من رواه عندنا موضوع لان عبد الله لم  
 يكن مع النبي صلواته على ابي الحسن وهو رجه له رسول لم يصح منا احد وكذا  
 اعلم ان ابو داود في سننه رسول علقه عن ابن شعور ما كان معه منا احد ونازع فيه  
 بعضهم وقال الرجل كمال الراوي حده واما التعليل فنوله وما كان معه  
 منا احد فجهل ان قصده ما كان معه حسن ذهب اليهم للبحر في الخبر الثار اليه  
 انه حط وابع من ان يباور رواه تبع اصواتهم وهو كالف رواية مسلم ان الصحابة  
 تقدموا ولم يعرف ابن شعور والاعتماد على الاحاديث الضعيفة والصدار واه ابو  
 داود على سبيل التعليل الفدرج ودل ان الراوي في شرح الترمذي ان ابا  
 روف و ابا فزان و رواه عن ابي زيد فادفع حمله عبيد وقال عثمان بن  
 شيبة كائنا لا عندنا بالكونه وقال الخور حامي منهم من شاه السابعة عشر اذا  
 اختلف النجاشي في غير الجف شتم بدرايد رواه مسلم حديث جاد السابع  
 عشر اكاره الفذوف على الشارب لوز الشدب طهنة القوف رواه الشار  
 عن علمه عن ابن عباس في الرجل الذي شرب الخمر فسا ولا وجاهد ابن عباس  
 ووافق عمر ثم قال ما ترون فقال علي اذا شرب سكر واد اشكر هدي واد اهتد  
 افتقرى على المفتري ثمانون حلا فامر عمر بجلد ثمانين الثالث عشر النبي  
 لحي بن شعور رواه مسلم عن ابن عباس في قوله لا يم فتقول بعض شراح النهاج  
 انه الذي في مسلم فقط وهو التاسع عشر حديث العرابا نسبو الاستدلال ابو  
 في النهاج الجليل الخامس الاول كان بعد كان تحت موعوم عن عائشة في  
 مالوحي وكان كلوا اعا حري وكان تحت اللماحي وان العدد الخث  
 الفصد الثاني من طم عن صاه او سها رواه مسلم عن ابن شعور صلواته على

له

والم

وشم قال اقم للصلاة لذوي له يذكر الفاري الابه السائر الرابع والخامس حديث  
 معاذ واصحابي كالجهم واقند واهل الدين من بعدى شيخنا الصادق من عبد الرحمن عليا  
 شرط لا اقتدا لمن تخين فلم يقبل وولي عثمان فقلت لعظمي ان هذا لا يصح والخطوط  
 ما رواه عبد الله بن احمد فها راد على المتخذ ما استبان من وكيع ما قيل عن ابن  
 ابن عباس عن عاصم عن ابي ابيان قال لعبد الرحمن بن عوف كيف ما قيل عن ابن  
 ونولم عليا فقال لم يرد يدوات بعلي فقلت ابا عبد الله على كل احد شبه رسول  
 وشم ابي بكر وعمر فقال فيما استنطق ثم عرفت ذلك على عثمان فقال مع و  
 سحر احري المتخذ ما الى ما استبان وشيخنا ابن وكيع بكلمة يوم وقال في ابو  
 حاتم وان عدي وان حسان ابن رواه ادخل على احاديث طهنة تحتها واهل  
 صم الحاري ولسان النيران عبد الرحمن بن عوف اخذ العهد على كل من عثمان وعلى  
 لس ولى بعد ان يولي في عليه يستعني وليطعن به بابيع عثمان السابع ماراه الملك  
 حشاشه عند الله حتى لم يرد من عا والخطوط وشم على بن شعور ولفظها  
 رواه احمد في مسنده ما ابو بكر بن عمارش ما عاصم عن زر بن يحيى عن ابن شعور  
 قال ان الله نظر في قلوب العباد بعد قلب محمد فوجد قلوب الصحابة خيرة قلوب  
 العباد فجعلهم وروايتهم فقاتلون على دينه فمراه المتكلمون حشاشه عند الله  
 حشش وما راد في شيا فهو عندنا في ورجه رواه الحاكم في مستدرقه في كتاب  
 الصحابة ورا دفتو قدر ابي الصحابة حشاشا ان سحلف ابو بكر وطال محمد لاقتاد  
 ولم تحواه ورواه الترمذي مسنده واليه في المدخل واللا انعم رواه الحسن بن  
 غير ابي بكر بن عباس وعبر ابي بكر ورويه عن عاصم عن ابي ابيان عن عبد الله زاد  
 اليه في رواية من عمارش اشبه فاسها رواه ابو داود الطائفي مسنده في الشعب  
 عن عاصم عن ابي ابيان عن ابن شعور فنوله الا انه قال عوض من عاصم ورجه ابي داود

رواه ابو نعيم في الحلية في النزهة من مشهور واليه في الاعتقاد والطرائق  
المجتمعة والمتعودى بصفتها روى الهه في مدخل محمد بن  
يزيد عن ابن شعور ديه وفي المنهاج منها الرابع والثلاثون ورواه  
الاول حدث لاخر ولا مرار في الاسلام روى جميع من الصحابة روى  
ابن ماجه عن ابي يحيى ابن الوليد ان عباد عن جد ابيه عباد بن الصامت ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في الامم روى الامم ان غارة اطرافه واطن  
ابو لم بدر ارض ومنهم ابن عباس روى ان جابر بن عبد الرزاق عن  
محمد بن جابر الجعفي عن محمد بن ابي عمار روى عا لاخر ولا مرار ولذا  
رواه عبد الرزاق في مصنفه وعند احمد في مصنفه وجابر الجعفي ضعيف منهم  
الحدري روى روى العالمين في السوء روى احمد في روى عن محمد بن يحيى  
المباركي عن ابيه عن ابي سعيد الخدري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا امر ولا امر  
من امر الله ورسوله في الدنيا وما ليعلم الا شئاد ولم يحواه ووهم عاه  
لان ياصد ومنهم ابو هريرة حوحد الدار وطى عن ابي بكر بن عمار قال روى  
على عن عطاء بن ابي رباح عن ابي هريرة روى عا لاخر ولا مرار وان عمار  
يخلف فيه وابو لبيد منهم ابو داود في الموطأ عن ابي جابر بن  
لبابة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا امر ولا امر ولا امر ولا امر  
وهذا اللفظ موافق للمنهاج ومنهم ثعلبي روى الطرائق في معجمه عن حوان بن  
سليم عن ابيه عن ابي مالك بن النضر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا امر ولا امر  
حاور روى الطرائق عن ابن ابي عمير عن محمد بن يحيى بن هارون عن محمد بن واسع  
بن حسان عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا امر ولا  
مزار في الاسلام ومنهم عابدين روى الدار فطن عن الروادى ما حار عن

منه

عبد الله

عصاه من سليمان من بعد عن ابي الرجال عن عمر بن الخطاب روى عا لاخر ولا  
مرار روى الطرائق وقال لا امر ولا امر روى عبد البر في الامم روى  
واحد يكون الجمع فيها وكذا وفيل ضعا وان فل يعنى العبد والتعاطف  
كالنار والقالي لا يفر احدًا ابدا ولا يمان ان يروى عن الامم والار  
الفضل الثاني حدث عن محمد بن ابي الطاهر في للاجماع الملك قوله بعد ما  
انشدت ابنة النفر ان الكارث لو صنعت ما قتلت روى الروي من بطون  
قيل انه الكارث لما استت ما كان من لوقت ورجاس الفنى وهو  
المعطر المنقى قال فرف لها رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دعت عيناها  
وما الاى بكر لوصف شعرها ما قتلت اباها ودلوا بن خاتم في التبرع عن  
من التخرج والايات بطولها الا انه ذرارة احوها واعتقد بعضهم ان هذا  
الصواب فاصح كلام ان الكاح حذر في باب الاجتناب فقال انفر من الكارث  
ما تشد به الله جعل الضمير في ابنته لعود الكارث فعلى هذا يكون احد التبرع  
يعود للنفر لاها اخلا ابنته ولها قال ابن ابي عمير الكبير ثم اشد  
فلب قال التبرع في الروح من العجم انها لاسه الاخذ ومنه قول الفول بن  
في روى الاداب وحلى عن الربيع ضعف بعض اهل العلم يعزى ايمان قتل  
في مضموعه وفيه لعم الفان قصير فيم والنصر فساد معي ما في يوم بدر وحل  
كان الا انه كان خويبر اللادى للاسلام والمثل قال ابن المنبر وهو روى السلام  
سعد ما قتلت لى مغازة الدم لاسه على السلام لاصول لا يفعل الاحسان ولا يمان  
لو صنعت فدى بهذا القول لقلت شعاعها وقد يمدح على حيا الشماخ بالفرع  
ولاشما الاستعطف ما لثمن كان محام للاخلاق صمى احسان الشا على  
مصده واستخفت من ابي عام اساه بعد هذه القطع في الحماه قول القائل

في كان منه ما يتوعد به على ان فيه ما يتوعد به الا عاد ما في كمال اخلاصه عزانه  
 حوادقها من المال اقباه وكاره اذا اراد ان يفي عن مقام النبوة ما لا يحوز شيبه  
 اليه من الفتوة على النفر من ان الاشياء للصدور من كرام الاخلاق ولا تتأخر والذ  
 وترتعدون لم يرد به الرابع من سوال الا فرغ عن كماله فقال لو كانت نعم  
 لو جئت رواء النشاي وهو في حسم فقال رحل ولم يسمه الا اجتهاد سيد مالك  
 عن ائمه من شيوخ اول الكتاب الثاني لو اشتقت من امرى بالاشدود  
 لم اشق الهدى رواء مسلم في حديث جابر الطيب الثالث با حره صلواته  
 عن احوال مقدم في سوال اصل الفهم وفي الضم عن علي ابن ابي لهيثة  
 عن المحرم في حبه بعد ما سمع بطيب فسطر الله في صلواته على وشلم ساعه نجاه  
 الوحى بم سرى عجنه فقال ابن الذي سألني فخر به فقال لما اطلب الذي بك  
 ما عتد ثلاث مرات واما الجبه ما عتدها م اصنع في العزم ما نضغ في حبل  
 وفيها عن سعد بن عبد الله صلواته على من صلواته ان يوم على المنبر وحلنا قوله  
 فقال رجل بار رسول او ما في الجبه بالشره صلواته على من صلواته  
 فقبال ما شاننا رجع النبي صلواته على من صلواته ولا يكلمنا في اننا انما نزلنا قال  
 فسمع الرضا قال ان الشايد الحديث الرابع قول اي بل لا صلواته منوعا  
 عن ما له قال حر ضامع رسول الله صلواته على من صلواته فاما النشاي  
 كان المتكلمين حوله قال في انت رجلا من البشر بين قود علاله وخلاص النار  
 قال فاسعد رت له هني ابي من اية فخره بالشفيع على جمل عاتقه فاجل  
 على فضي فضيه وحدث في الموت ثم ادر له الموت فخره بالشفيع على جمل عاتقه فاجل  
 الخطاب فقلت له ما ان الناس قال امر الله ان الثاني من صلواته على من صلواته  
 رسول الله صلواته على من صلواته فقال من صلواته اوله عليه صلواته على من صلواته

مقلت من شهد لي ثم حلفت ثم قال من قبل في الاول له عام منه فارتد على  
 فقت من قبل من شهد لي ثم حلفت ثم قال من قبل في الثالث فقت فقال رسول الله  
 عام وسلم مالك تا الما فتاده فاصصت عام الفصه وقال جابر بن النورم صدوق او قول  
 الله ذلك ذلك الفقيه عدى فادعني في حال ان يكون الصدوق لا صلواته الا لا  
 بعد الى ان من اسند الله ما ان من الله ورضو له فمطرا صلواته على من صلواته  
 الله صلواته على من صلواته اعطه اياه قال ابو قتاده فاعطاه صلواته على من صلواته  
 به كخرفاني في صلواته اول مال ما في في الاسلام قال الفقيه في الفهم الرواه للشهد  
 هاتما لم يدوا الفهم واداما الفهم والفتون الذي هو حرف حواب وقد نفعهم  
 بقرها وباستقاط الالف مزاج اهلون ادا مسويه وصورة القاضى استعمال  
 والمادري وعربها وقالوا الا صلواته ذاولها صلواته داود اصاب في الكلام  
 الكاسر علم سعد بن معاذ ممنوع عام عن شيخ شعيد قال نزل الجمل في صلواته على  
 حكم سعد فامر رسول الله النبي صلواته على من صلواته وقال ان صلواته على صلواته  
 سئل في صلواته وشي در ادرهم فقال النبي صلواته على من صلواته لقد قضيت حكم الملك  
 ورواه قال كالم الملك من حروف شمع ارفعده ولما لفظ المصنف لفظ صلواته على من صلواته  
 انما نحو في التبره ورواه اليه في صلواته على من صلواته من حروف شمع صلواته على من صلواته  
 بالثاني قال الخطابي في العرب ورواه ما لفاقد عدل طاب والملازم روية بعضهم  
 سمع فلاحود الكثر لان الملك ولسه ذلك في صلواته على من صلواته الفواصم  
 في صلواته ان الجهد غير صحيح فبب در المصنف لا امدى هو او ما في صلواته  
 على وفوع للاجتهاد في صلواته في عصره على الصادق والسلام وفه نظر اما الاول  
 لان طاهر الفصه ان الصدوق لم يبق ملاحم اذ ملك وهو سئل العول صلواته على  
 وسلم من صلواته فاستلنه واما الثاني فلان كمال النزاع حيث لم يوجد

صوابه

نصبت

ط

صحة

ما اذن وانا خلافة فانه صلواته على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضه الامير البيهقي واقفلا  
 لمنهم من ذلك حوار الاحياء بيغاديه مع السلام واصح البزار في مسنده على هذه  
 المشاهير ما اتته الى ابراهيم بن العاجو عن ابي اليربيوع عن جابر بن عبد الله عن ابي  
 عبد الله ع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعبد الله بن مسعود  
 ضم رمضان وملائكة امام ركزته قال اعودوا الله منكم يا عبد الله ع قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ما صنع ضم رمضان وملائكة ركزته قال لا افعل اسد ابراهيم  
 عن ابي اليربيوع قال قلت لابي عبد الله ع ان الرجل من الصالحين اذا فعل كما هو قوله  
 صلواته عليه فما هو عمله قال هو انه اذا لم يخطب لانه عليه ولو لانه لما علم  
 بعدم علمه ولا صوت النبي صلواته عليه فمعه قوله وفي طعن الشيخ ابي اسحق لم  
 يكن احد يقى محمد النبي صلواته عليه وسلم عمو الصدوق السادس عن علي بن زيد  
 وعما انهم خطوا وان عمار بن بكر العواجر خطاهم وقال من هانت من  
 باهلي باهلي ان الله لم يجعل في مال واحد صفا ونصفا وثلثا سنو في  
 للاجتماع معناه واحسن منه في الاجماع صدره اذا اجهد اجماع التواجر  
 فله اجر ان دان اجتهدا خطا فله اجر واخذ التابع لأعماله ملاوفا  
 مستوفى عليه عن ابن عمار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم يمكركم  
 لا يفتنكم شئ ولا يفتنكم ولا يفتنكم ولا يفتنكم الا من غرنا ولا يكالي حلاله  
 فلا العاصي الا الاخر فانه لسمه وبيوتهم وقال الا الاخر الثامن  
 انما هو العاصي او لا يريد فقال لا لا يدرك لو قلت نعم لو جئت زوايه  
 عن ابي بصير قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انها الناس في  
 فمن الله فليلد اجماع في افعال رجل عام ما رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
 ثلاثا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو قلت نعم لو جئت ولما استنظمت

واما النظر لا يريد فهم في هذا روايا يعرف فتح الحج الى الحرم وروى عن  
 انه صلواته عليه وسلم لما ارسلهم لفتح الحج الى الحرم قال فافتقد ابن مالك ما رسول الله  
 لعاصم اب لا يريد فقال لا يريد لفتح الحج لما ارسل النبي من الكوفة فافتقد ابن  
 في الثالث من الحج ما عدا ما عدا من الحج في الاستدلال العاصم لوتره اذ ان  
 من التسمية ما كانه عن عمر بن الخطاب ان هشام بن يحيى قال ما انزل الله رسولا  
 ان يبدا بذكر في التوراة لو لا ان كان الله سبحانه وتعالى ما جلال العظام لم يجر وامن  
 فيكم في ما احدم عذاب عظيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقدم في  
 عذابك اذ اني من هذه النبي وقال لو لا ان عذاب ما كانه الا ان عمر كان  
 فدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم للاخبار في القتل وانت انا في ما خذ عليه  
 السلام فقال ابي بكر بن عمرو وعملوا بما عمنه حلالا لطيفا وفي مجمع تبسم عن ابن  
 عباس بن محمد بن عطاء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابي بكر بن محمد بن  
 القدا قد عمن علي عذابهم اذ في هذه السورة من منته فانزل الله ما كان  
 لسي ان يكون له ان يني في معنى في الارض وهذا اجر للمواضع الذي في افق عزمها  
 ربه انما هي انتم كمنصون الي ولعل احدكم ان يكون انحرجه فوجدت  
 شي من الخير فلا ما حده فانما افطم له فطعه من ربه رواده ابوداود عن ابي اسحق  
 هذا اللفظ وهو في العاصين الثاني عشر انما احدم بالظاهر فعدم في  
 للاجتماع الثالث عشر ان الله لا يفتنكم العلم انتوا بها فتتعد من العباد  
 ولكن يفتنكم العلم يفتن العلماء حتى اذ لم يسمع العلم احد من اسماحي الافتسوا  
 فاصوبوا في علم صلوا واحلوا وامتنق عليهم حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب  
 الرابع عشر الا بوال طابير زوايه تبسم عن عمران بن حصين عن النبي صلواته عليه  
 وسلم قال الا بوال طابير زوايه تبسم على الحق طاهر من علي بن زنا واهم حتى

انك

واما

عامة الخرم الدجال ورواه حديثه وكان يلفظ لا يرطاب من ابي طاهر بن علي  
 الحولي عن محمد بن محمد بن حنبل بن ابي اسود وحم لذلك كما نشر عن اصحابي كالجزم  
 عدم في الاصحاح وفي المنهاج من اجتهد ما صاب فله اجران وواحد  
 ما حطاه اخر منفق مما عن عمر بن العاص يلفظ اذا حط الكاهن فاجتهد  
 فاصاب فله اجران واد ا حط فاجتهد ا حط فله اجران وفي رواية للحاكم اذا  
 ادا اجتهد الكاهن فاحط فله اجران واد ا حط فله اجران فاجتهد فاحط فله اجران  
 الاستناد وفيه ان ابا بكر بن عبد الله بن يونس كان في مكة في اجرة وعن المروزي  
 ان الذي استخافه عمر وعثمان لما الصدوق تصبه كبح الزان وفيه في عبد  
 عبد الرحمن لعثمان ما بعدك على كان الله وشبهه رسول الله وشبهه النبي  
 رواه الفاضل عن السور بن محمد بن الرضا الدنزي لاهم عمر اخوه اقا ورواه  
 فذكر الحديث قال فيما اجتمعوا في عهد عبد الرحمن بن عوف اما بعد ما عمل  
 فاني قد نظرت في امر الناس فلم ارجع بعد لولن لعنم فلا يحسن علي فخذ  
 سبيلا واخذ سعد عثمان وقال اما بعدك على كان الله وشبهه رسول الله وكلمته  
 من بعد فبا بعد عبد الرحمن وما بعد الناس التوجه للاول حديث ابي  
 زافع انه عليه السلام بروج مسمونه وهي عليها وهو حلال ليس الرسول  
 بينها ورواه الترمذي وحسنه فالودوي رشلا الثاني لم مسمونه و  
 حرام في الكسب السنة حديث ابن عباس بن روى البخاري عن سعد بن  
 المنب قال روى ابن عباس بن روى ان كانت خالته ماتت ورحمها رسول الله  
 عليه وسلم الا بعد ما اخل الثالث حديث مسمونه بروي رسول الله  
 وسلم وكفى حلالا ان يشرف هلذا ورواه ابو داود وهو في حط يلفظ  
 انه برواه وهو حلال الرابع روى القاسم عن عايشة ان يرس عثقت

كان روحها عذرا ورواه مسلم الكاسس روى الحربة ورواه للازيه عن الامير  
 بن يربوع عن عايشة قال كان يرس حوا فله عثقت حوا رسول الله  
 الله عايشة ومال الترمذي حسن صحيح ورواه الحاكم عن عايشة قال البخاري  
 وروى الحاكم من روى والاسود منتظم وروى ابن عبد الصاحب قال السهري في ادراج  
 سخيان هذه الكلمة وكان حوا روى عايشة ان انا من روى الاسود فثقت بها  
 فعلى ابو زرعة وغيره وهذا وجه اخر من التوجه السادس روى ابن عمر انه  
 مع السلام امر دمج روى مسلم ولما بلغه روى ابنه انش بالقران قال انه كان  
 متقرا بنوح على السيار ومن كسفاق وانا اخذ برمام نافذة التي صلاحها  
 نيل على لعانها السابع حدث بلال في الصلاة في الكعبة منق عن القاسم  
 حدث اسامة روى مسلم عن ابن عباس قال احبوا اسامة وريد من مات ان النبي  
 صلاصه روى ما دخل البيت في عاني نواحيه كل ادم صلي في حرج فلما  
 حرج رجع في جبل البيت لعين دلوا على ابي في شرح للانار عن اسامة  
 طرعه على وسلم على المشهور ما دلوناه وقال بعضهم طرعه اجمع اولى من التوجه  
 وذلك ان اسامة عاب في الكسب الذي صلاصه على مسلم فلم يمسأفوا الصلاة  
 فاشبه النبي شوعه رجعت فاحبوه ومنه بلال لم يبع فاحبوه وانما هذه  
 وعصه نار واه ابن المنذر عن اسامة قال روى النبي صلاصه على وسلم صوراني  
 الكعبة فكتبت اسماني بالاول فغضب به بلال للصورة مما ان يكون النبي صلاصه  
 صلاصه على في حال هي اسامة في طلب الكاوي المنهاج احاديث الاول  
 مولد على السلام لابي بلال على في روى الكسب قال الكافي الذي في هذا  
 لا يعرف قلت روى الثاني عن ابي بكر بالنبا لا يكون في ذلك صعب رسول الله  
 صلاصه على في قول لا يصح من اهدى في فضا بقصا بن وروى عن باب النبي عن ابن

وكان



بعض في قضاء ما بين وقال ابن حنبل في الاحكام وقد ذكر قولنا فقال قالوا  
 عما ذكره مؤيد علما و مر هذا في رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ابن عباس  
 في امر واحد فخصاين وهذه الفايده لسواك رجاء و هذا يدر هو يرف ما  
 وقع في المنهاج من حديث وان الصواب ابو بكر وانما في عام الاخطار الواحد  
 الثاني رحمه الله عليه خبر ما بينه على قوله انما المار الكافي في السنة العاشر  
 الاخير لم يحضر الشهود الذين يسهلونه فدل ان هذا ما رواه شيخنا عن  
 من خالده يعني الرابع حديثه ثم نقوا الكذب عن سيدنا الرجل فدل ان الشاهد  
 في الصحاح عن حمران بن عثمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير  
 الفرس عري ثم الدين لونهم ثم الدين الذين يلوونهم مهاي مرصد ثم يوم يهدون  
 ولا تشهدون وما دلون في المنهاج من الجمع من الكذب عن ابن حنبل  
 الترمذي ان المراد بالذي شهد ولا شهد ما شهد الروي مدلل في عام  
 نقوا الكذب عن سيدنا الرجل لا يشهد وعلى هذا ما رواه ابن حنبل  
 الكافي ما اجمع اكالات والحرام لا يعرف مرفوقا ورواه عبد الرزاق بن  
 موفوق في الطلاق ما بينان الثوري عن جابر عن الشعبي قال قال رسول  
 ما اجمع حلال حرام الا على الحرام اكالات ما ان تضمان ذلك في الرجل  
 بغير امره وعدم ادبها فابنه عار قها وقال الترمذي في سنة رواه  
 جابر الجعفي عن الشعبي عن ابن مسعود وحار و صعب والشعبي عن ابن مسعود  
 منقطع ومن هو احد من عايشه ما خبير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين  
 امره لا احار امره ما لم يكن ايمان كان انا كان بعد الثاني منه  
 منتقون مع السادس ادروا الكدود والتسبات فدم في القسم  
 الثاني الثوري في الرجال الواقفين والكابين الصحابة رضي الله عنهم

الذي

الكاتب الاديب ابو بكر الصديق جده من ابي حنبل واثم ابي حنبل في عام  
 من عرو من ابن عباس بن محمد بن ميمون بن ابي حنبل بن ابي حنبل بن ابي حنبل  
 وشم في يوم من اعياد من ابي حنبل بن ابي حنبل بن ابي حنبل بن ابي حنبل  
 وامر من ذلك ما رواه الترمذي عن عاصبه بن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر  
 عني رسول الله من يومئذ وهو اول من اتي في قول جماعة وانما الطهارة ابتلاء  
 ليمان وفاق لبيد انصف الصحابة على سببه الصدوق وخطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وشام قال عمر بن الخطاب لو وزن ايمان ابي بكر في يدي لوزن ايمان اهل الاندلس  
 لو حج وقال العمري عاتب الله الكافر في هذه الآية ما خلا الصدوق بقوله تعالى الا  
 تشركوا فقد نصر الله وكان اعلم فرش ما ثابها واحصل الكون بعد الفهم كانت  
 حلاله سنة وعقد من شهد او يوتي في حادي الثاني سنة بلان سنة عن ابن حنبل  
 قال البراري في احقر سنة الصدوق و ابو بكر كان اعلم الكافي رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عما رسم واندمهم له وجه ولكن انما في حد رسول الله صلى الله عليه وسلم انما  
 واشتعل بحال اهل الردة وعوهم ولداك ملكه روايته في كتاب  
 من نقل من حد العري الفرض الصدوق ابو حنبل اصموا على سببه الفاروق  
 وعوانة لول من يحيى دار المومنين لستم بعدا بعين رحلا وعشرون موطر به  
 للانسلام بلكه قال ابن مسعود ما كان الكفطع ان نعل في البيت حتى ينشروا لم  
 بول للانسلام بورد ادبه فرا و فقا و اورد الآية من امة طعة قول اولي علام الفوق  
 وفوق في صوطه بالملهي لو بلان و د من يوم الاحد فلال الحرم سنة اربع وعشرون  
 قال النووي الصحيح ان سنة من الصدوق وعلى وعاشته بلان فثون سنة صحت  
 من عثمان بن العاص من ابيه من عهد من ابي حنبل و ابو عبد الله و ابو علي فديم  
 الاسلام حاجر المومنين اكتبه م المدينه وروج للاسمن فدم ام طقوم



ولد له عال دو النور من ولم يعرف احد جمع من ابي موسى غره هاجر مرفقه الى اجنه  
 ثم توفيت امام يدور نسيها علمت عن عروه بدر ضرب له الذي صلوا به عاوم بغيره  
 وليس من روح ام كلثوم الى ابن يوفيت عنده بنسبه نسج وجمع حشر العنبر  
 بنسبه من حشر عزا وحشر في ثاود دلل عرزه ببول وناضه حمره ووال عبد  
 الرحمن بن محمد بن يفرح حيدر بن محمد الغزان ووجهه حتى قبل يد رقتة  
 دون المتاح حصره اكار حوز المارقون ما لدرية في دار شهرا او انتم قنوق  
 سيد يوم اجمعوا وطلب امام الشريفة وكان صامعا شيعه حشر ثالاش ودر فرغ  
 لبالا البقيع في ثشان حال له حشر لوب صم اكار وفتح اي البتشان وكون  
 ريد من اكار طال انز صعه وكان عمان اشتراه وراة في البقيع وكان حلاقة  
 اثني عشر الالبال واختلف في سنة ما بين ثلاث وثمانين الى تسعين واحلف في  
 قانم قبل الامور والنجيبين من اهل مصر وقل حبار الابه وقل خود ان من زمان  
 المادى حكاها حاج السهم وقال النفاحي تار اليه يوم من اهل مصر واللوف والبد  
 محصوه في داره وفيما كان من عا من الاثني وقال ان جرد شرا في قبا حاعرهم  
 حان من مصر الهسي وقصره الثاوي وعبد الرحمن بن عبد الله الثاوي وكان من اهل  
 مصر على من الطالب من عبد مناف من عبد المطلب من هاشم ابو اكرش و ابو تراب بن  
 علي بن المصعب بن زعيم واخيه مالوا اخاه وصحابه وابو السكيتي واول حلبه من  
 بن هاشم احوال اصبغ بالانسلام حتى مال حاعر من الصحابة انه اتيه قال الصديق  
 واحلف في سنة حال الانلام في زمان الى حشره عشر لم تخلف عن رسول الله صلواته على  
 في شخصه الاتي عرون نزل فانه حلف في اها وقال انت مني بداره هارون بن موسى  
 الاله لابي يهدى قال ابن عبد البر وهو خير بيت الاحاديث يبيع له بانحلاله  
 مغرا للمصطفى صلواته على ربه بعد قبل عثمان لكونه افضل صحابه وكان في

حلافه حشر سنين الا شهر او فبا عبد الرحمن بن بلج المرادى اصر الكوا وحشر  
 نسوم في حشره لبا اجمع ونومى بعد طعنه لبا لا احد ما نفع عشره من ان حشره  
 اربعين وكان له الولد اربعون الاول واو كان على اصغر اولادى طالب وكان  
 اصغر من حشره عشر سنين حشره اصغر من حشره عشر سنين وحشره اصغر  
 من طالب بن حشره وقال ابن علما وعفلا توما وكدل طال على ووحش على في  
 للرحم وكان اسم غير طالب وكلهم اعقب عنه وناضه حمر جمع الاله فيها  
 كالحما ليس لبتاي والمثقف لاي نغم وهو الذي دلوني حدره كاساده الي ابن  
 عا من مال له رجل شيخا لهد ما لفر من اقب على فضايما اني لا حشره بالاله لاله  
 وقاله ابن عا من الى طالبين المتلافب فما عسى لثنتان ان يقول حشره هذا  
 العباد له اسم جامع لمن اسمهم عبد الله وانما يطلق في اصطلاح المحققين  
 على اربع عبد الله بن عمر وان حشره وان الزهرو واس عمر ومن العاصم وحشره  
 منهم ما لا ذكر لكونهم ما خروا واحد عنهم العلم والرواية وقال الامام لعرفان  
 مشغود قال حشره العباد له قال الهادي حشره ان ابن مسعود قد رقت وفاته  
 وهو لا عا شوا حتى اصبح لعلمهم فاذا السوا على شي والواهد اقول العباد له  
 عبد الله بن عباس بن عبد المطلب من عم النبي صلواته على حشره وها حشره حشره  
 وروحان الغزان دعا له النبي صلواته على وصم فقال اللهم فقهر في الدين وعلم  
 التاويل قال مجاهد كان يسمى الي للثمن علمه بوني النبي صلواته على حشره وها  
 بلا ثغره حشره على حشره وعجزه وداره عنزل ابن النور ولم ساغ حشره  
 الى الطائف حشره حشره حشره حشره حشره حشره حشره حشره حشره حشره حشره  
 مات رماي هذه الاله ورا وطا نرا دخل الاله عبد الله بن عمر من الخطاب  
 من عبد الرحمن هاجر حشره ابو لفا قال المير في النهدي قال النور في حشره

حشره



انتم مع امه فله يلو عده وها حرفه فالله تعالى في الامم انما كان النبي خيرا في قلوبهم  
 صالح وكان واسع العلم والشكر والصدقة فالجابر ما من احد الا ما ليج  
 الدنيا وما ليعا الا ان يكون ان يفي حمله المستور لثي موافقة له وكان اذا  
 فاتته بلسه للاحرام اعنى رقبه ماتت خيرا ولسه عين عبد الله من  
 نزع غافل بحجر ابن حبه ابو عبد الرحمن الهادي مر كرا الصابره وشاد انهم دم  
 للاسلام قال لغير راسي ساد من ختمه وها جوار الى كثره بوني بالمعنى شانه  
 وثلاثين عن بصع وشين ابو نومي الا شعري عبد الله من نبي من خيرا الكوفي قال  
 ان دلالة فضيل البنت لا حدر الصابره بلات حوات مخرج من البر الى رسول الله  
 صلايه وسلم ملكه ومخرج مره الى الجثه ومخرج من الجثه الى المدينة فاستفهم  
 رسول الله صلايه وسلم على البري نومي شه اربع واربعين وهو ان نزلت  
 عبد الله بن الزبير السهمي ان اعركا ز له مكابه قال للاسلام من استلمهم الفتح  
 وحسن اسلامه واعذر عن ز لانه حنى اتي النبي صلايه وسلم ولسه ليرغب  
 وهو لست الزاي قال واحا البعير اللثري الشعري الراش والادنى ابو حريه  
 عبد الرحمن بن محمد علي الاصح عندا الجثه من نهم الهادي وابو عبد الحكام  
 وكان الدمياطي برح قول ظنين من حاط ان استمد عين بر عامر بن عبد ربي  
 اشري وفدا صنع التائبون حسب شاموا نسبة الى جونس مومع عمرا  
 ولا حدر ما من كاصل شه الا هذا الاشم ودر لوه الدولا في ما ركي ان النبي  
 صلايه وسلم شامه عبد الله فان مع هذا ملا بعد عشر روي عنه اربع  
 هرة كره فكاه النبي صلايه وسلم بما وكان لني في الحاصل ما الاشم واسم  
 عام جبر وسيدها وما بعد ما لك معي هو احط من روي عن النبي صلايه  
 علم وشم وكان نزع الصابره في صور عايشه وانها من الرضوخاله

بعضهم عليه في المعاملات وقرا في الامم انما كان النبي خيرا في قلوبهم  
 راوا جلي بعض من عصبي الختية في كرا فتمت بوي شانه فيهم وفلان في  
 وهم من حمن ثمان وشع من شه هدر من مع ما شكان المومنين احو شوه بنت  
 رمعه ام المومنين لايها وكان من ثنا وان الصابره انما من روي حاربه  
 التي صا صبا وشم ويولا وان حاصته ويولا ان من انتم النبي صلايه وسلم  
 على حش منهم الهادي فلم ينفذ حيا في دخول الصابره على وشم وكان  
 بنسبه الا الامير لذلك بوي دخول الصابره على وشم وانما ابن نفع عن  
 شه وماف نوادي الفري حمار ربع وحش من مال من رماح للودن بوي  
 الصدق وامر حماره من التائبين الصدق من ثلث حش وها نومي في حش  
 سلمان بن محمد الخزازي بعال اليها البياض لانه صلبت في كانه احد النكابين  
 علاق بن بطلان مطرنا كاح حعلون من نهم بدم الطالين وكه عن نهي  
 ما سلتين فصفان النبي صلايه وسلم ما حصار ان نهم بوي اخر خلا من  
 يدور في الدري وكه من انبا مارش وهو عامل الاشم والعنفي المدعي النوي  
 بالبر في اخر حبي النبي صلايه وسلم معال النبي صلايه وسلم في الرجل  
 الفاع فيرور وفل بل نهم في صلافة الصديق وهو بوي ابو احمد الحكام  
 بوي حلا من عقان هلال ان نهم بدم للاسلام احد الثلاثة الذين روي  
 عليهم والثاني كعب بن مالك والثالث مراد بن الربيع وطا طهم اول الثيام  
 ملدوا اخر اثنا انهم صله عايشه من الصدوق المومنين واحدا ووجه اليه  
 مان الصطفي صلايه وسلم وشم منها وهي بنت ثمان عشر ووفيت بالمدينة شه  
 كان من نهم ودفنت بالبقيع واوحى ان أهل عليها الوهيد وكان الصابره  
 رجعت اليها في الثاني الاحكام الساعون لربيع م شريح الفاضل ان

وهو لست الزاي قال واحا البعير اللثري الشعري الراش والادنى ابو حريه

صحة

العاصي بن ابي جابر بن قيس الكوفي العبدى ونسبها بالامية قال انى معين كان من  
 الذي صلا بعد يوم ولم يسمع منه اشتقوا الموضع ولما ابرهون سنة واتي  
 على نقيض كمنه من سنة وقضى بالبعث سنة وبعث الاشيع ما من ثمانين طيرة ما من  
 سنين وصاله من وعشرين وكان شاعرا لولا ما جرى ابراهيم بن الصالح بن  
 سواد بنده الى علي بن ابي طالب من عوده من فقه من سواد العاصي  
 قال شاعرا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انى اهل اديب  
 بالبزن حال ابراهيم بن قيس بن ابي جابر بن قيس بن ابي جابر بن قيس  
 وهذا السابغية والمسهور عن ابي جابر بن قيس الكوفي بن ابي جابر  
 محترم ونسبها الى ابي جابر بن ابي جابر بن قيس الكوفي بن قيس  
 اذ ان من النبي صلى الله عليه وسلم فلم يبق من نوى سنة تسع وتسعين سنة  
 مع الذين ممن عرفوا الشما بنى نفع البنين منكون اللهم ابوعلم من  
 سلمان الكوفي القبة كاد ان يكون حقا انتم ومن حمله بالبعث  
 عرف احد من علي وان يعود واشهر صحبه كما وعنه ابن جابر بن ابي جابر  
 والحقى ما من سنة اسير سبعين وقع دلون في المنهاج سعد بن ابي جابر  
 راسر للثابطين واقطعهم قال ابراهيم بن قيس واحده في الامية للشيخ  
 قال ابن المدينى لا اهل احد منهم او تسع علماء امية واحده من اهل  
 صحاح في قول جماعة نوى سنة ثلاث وتسعين وكان عالما له ان  
 لكن نزاع فيما منهم قال الدهى اما قول المدامى وفيه انه نوى سنة  
 وما به فخط منه وهو رواية عن ابن معين ومالك بن ابي جابر  
 قلت قال ابن جابر اكثر اهل الكوفة سعد بن قيس الكوفي ابو جابر  
 الاباء الاعلام كان ابن هاشم اذا اسمها اهل الكوفة يقول

النبي

الشريفة من ام الولا بنى بعد اقل الحجاج فانا اهل الكوفة بنى  
 وثلاثين والربع واربعون سنة اكثر من بنى الكوفة بنى من بنى الكوفة  
 الانام لاهل الاعلام ابا جابر بن قيس الكوفي والى القضاة من عهد  
 وما من رجب سنة ثمان مائة كمن من الامام المنذر بن ابي جابر  
 الورد بن قيس الكوفي بنى سنة ثمان مائة بعد اقل من ولد لوم من  
 ابو طرفة الهمداني الكوفي احد الاعلام اخذ من عمر بن عبد العزيز الكوفي  
 سنة ثلاثين من بنى الكوفة بنى واه النبي صلى الله عليه وسلم بالاخلاف  
 وليس كما مال قيس الكوفي بنى من يوم انه ادرك ابا جابر بن ابي جابر  
 لى بن الهمداني الكوفي بنى من بنى ابي جابر بن ابي جابر بن ابي جابر  
 هذان ولد في خلافة محمد كان اماما حافظا صديقا والى الكوفة بنى  
 معه وهو اكبر من الاى جندمان سنة اربع مائة كمن من بنى  
 من كبار الباقين قال محمد بن جواد العلم واصبح الكوفة بنى سنة ثمان مائة  
 ابو جابر بن قيس بنى من بنى ابي جابر بن ابي جابر بن ابي جابر بن ابي جابر  
 احد على العلم بنى ولاشوه احد بنى قال عمر بن عبد العزيز بنى احد  
 اصل بنى بنى سنة اربع وعشرين مائة الفذوذق هاشم بن  
 غالب الجاشعي الشاعره المشهور والتابعي يكنى ابا فروان بنى احد  
 هاشم بن وردى عن جماعة ذلون البخاري بنى ابو جابر بن ابي جابر بن ابي جابر  
 ابن جابر بن ابي جابر بن ابي جابر بن ابي جابر بن ابي جابر بن ابي جابر بن ابي جابر  
 وكان بنى ابراهيم بن جابر بنى سنة اربع وتسعين مائة من بنى الكوفة بنى  
 المنهاج بنى الفاضل بن جابر بنى سنة اربع مائة قال ابن جابر بن ابي جابر  
 روى عنه قال ابو جابر بنى سنة قال ابن جابر بن ابي جابر بنى

موضع شواحي البصر وفان الذي كان يبيع السوز في الصحاح البني الطيحي  
 مرفوع ومحمود واجمع مؤثر والبنوف والبنو الذي اجاروا وسعدوا اسلمت  
 ابن علي بن محمد بن عبد الرحمن والي النصارى بنى امية وولوا العباس وكان في بني الاموي  
 فل في حيفه ما في حيفه ثمان واربعين ومائة وخمس المقاتل القضا ابن ابي طه  
 مردونه وحسن المقاتل المديون ابن ابي قاسم بن مهران اناه ولما تايى راي  
 محمد بن علي بن جعفر وراي في زمانه وصلى ابن ابي عمير في الجبل وحاش  
 اسس اولاد في زمانه ابن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير  
 دخول اولاد في زمانه ابن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير  
 اسقط من الفرو والفر من عالم بسبب الجبل في زمانه ابن ابي عمير بن ابي عمير  
 بعد الانبياء عليهم السلام ادق دعواتهم في زمانه ابن ابي عمير بن ابي عمير  
 سنة خمس مائة للاصحاح في المديون ابن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير  
 اليه في الامام صاحب الفقه والفقير ابو جعفر مراع عنه للاولاد في زمانه  
 سمعت للاصحاح في زمانه ابن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير  
 سنة عشر ومائة بنى مستفيان بن جعفر الثوري ابو جعفر في الكوفي احد  
 له بعد الايام لغيره في زمانه ابن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير  
 بنى ما لم ينجح في زمانه ابن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير  
 وكان ابنه في زمانه ابن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير  
 ابن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير  
 بنى في الايام في زمانه ابن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير  
 بنى في الايام في زمانه ابن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير  
 بنى في الايام في زمانه ابن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير

ولبنها

ولبنها قال اموي بن راسوبه قال احمد بن محمد بن ابي اسحاق بن محمد بن  
 شافيا فامسى على الساسي فقال ابو مورار بن مثل القضا في ولا راي بنو مثلان  
 نقتد فوي سنة اربع وما ينزل منا فزجه كقودها الامه محوار بن حنينا  
 ودلوه الحافظ ابو موهوب الاصبهاني في كارت عوالي التابعين عمال اورديناه  
 فيهم ولزم بودله عن احد من التابعين لتقدم وكامه على وفاه اكثر من كتاب  
 من هذه الطبقة وطبار للديع العلم مال الذي ابن الحافظ فقيه المدينة اما اول  
 النعم ابو عبد الله للاصحاح في زمانه ابن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير  
 لولا مالك وان هيبته لذهب علم الكبار مولد سنة اثنين وثلاث او اربع وعش  
 وروي عنه تسع وسبع مائة ابو حنيفة العماني بن ثابت الامام للاصحاح في  
 العراق مولد سنة ثمانين وراي ابن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير  
 عن خطيبنا في زمانه ابن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير  
 وشكيب مال الصحافي الثاني في الفقيه عمال على اي حيفه فوي في زمانه  
 وما يروي في السنة الذي بها ابن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير  
 صداه الشيباني قال ابو ابراهيم الكوفي راس احمد كار ابيه فد جمع فيه علم  
 الاولين والآخرين وقال ابن المديني ان اسلم هذا الدين بالصدوق يوم الريد  
 كما يوم محمد بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير  
 في اليهود والنصارى والجبون وسمح الموضع الذي عرفت الناس للاصلاح في بيع  
 مقام التي الف وحمس مائة الف داود بن علي للاصحاح في البصراوي امام  
 احد الطاهر بنون من الامه المنيوعين في طبع ماله السع ابو ابي يحيى الثمرازي  
 في طبقاته وللثوري بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر بن جعفر  
 سنة اربعين ومائة وقال النيسابوري قال مال الدنيا في السنة الف الف الف قال

ها  
سرم  
الاربع

تعد كان داود دعنا اكر من جمل مال ان حرم اما عرفه بل اصحابنا في لان اصحابه  
وكان عرفنا قال ابو اسحق قبل كان في حجة اربع مائة ضاحك طلس ان يخف  
وكان من المتخصصين لثافي وصف في مناقبه واليه انتهت العلم بعداد  
وبما فيه وما في رخصه من حرم وما فيهم ابو نور ابو حرم طالع  
الكلمة البعدادى هو الصالح الا لم يشع ان عسده ووجها وطعمها وبعده  
ان الحسن بن مالى في روع حتى هار اذ ما قال العبد من خصاله من  
حسب من سنة في سالفه من النور وقال الثقات الى بعد ما يورثه من  
شبه اربع مائة في ريعها من عسده حال لم النور و كان الحسد في  
على نفسه الشبان النجاري ومستم كمن اسعد النجارين امام الجفلا  
صاحب القصر والتعريف ولد سنة اربع مائة وكان راسا في  
الذكاء والخطا والعمد والورع والتضاد حدث عنه لهذين والفتاوى  
فيما في حقه خارج العمدة قال ابن جرير ما كتبه من الشا اعلم منه  
ما كتبه ما كتبه من سنة ومات بن سنة من الخلف الامام الكاظم  
ابو الحسن ولد سنة اربع مائة وقال صاحب العمدة في راجد الف  
حدثه من سنة لهدي وسنة مائة اكا في ركن البيع ابو عبد  
الله الكاظم السابور في الحضر في سنة كافتتاح الكاظم السابور في الامام  
ابو ابراهيم الذي ولد سنة خمس مائة قال القائلون في راجد الف  
السطار لعله وكان را حيا وزعا حيا المرموه او لعله كان اجماعه  
صالحا له وسنة من روعه في سنة من روعه والسطار في راجد الف  
وما في من سنة اربع مائة في مائة قال ابو منصور البعدادى في  
اول سنة في روعه في الف سنة في روعه وفدا عن راجد الف الراك

بانهم

ما فيها راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف  
ابن شرح احمد بن روعه في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف  
لا تا طي وضع الحسن بن روعه في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف  
او انعم كان متفلا على جميع الامور التي على المرابي وان من سنة في راجد الف  
على اديله من سنة في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف  
الفقر دون دقاته في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف  
الما في روعه في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف  
ولما ابنه كمن في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف  
بطور عام الى العام من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف  
الملك الى العام من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف  
الكنون في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف  
وشرح الحسن بن روعه في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف  
من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف  
ان في روعه في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف  
على ابن روعه في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف  
الحسن بن روعه في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف  
ولما كان في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف  
ابو بكر العطار الكبر الشا في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف  
وزا النهروان في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف  
عده به وجهه وطاكت اليه في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف  
عنه في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف من روعه في راجد الف

ولا تروى بطائفة وهو من الصالحين فها هو قال لم يرد في نسخة طائفة اربع  
الكلام وقائه ندى كثر منه حسن وسنن في ثلثمائة مائة مائة وقال من اكرهه على انه  
كان طائفة عن الاعتقاد ما يراى الاعتقاد يرجع الى ذهب الاثني عشر وهذا قوله  
انترخت ما لم يراه كافي عن هذا الامام هو الرجل الاصول الاثني عشر في واحد  
الاعتقاد له قوله في الاعتقاد ما يراى في الاعتقاد وهو الواحد في الاعتقاد من راجع الى ان  
يلون راجع عنه في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
الكلية او عند الله كغيره من الخلق في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
ولا يترتب عليه ولا يترتب على الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
البر ما وراى النظر في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
لا يترتب على الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
المعنى الراى هو الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
والاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
بها وسمع من ائمة الاثني عشر في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
اسمها في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
الزوج في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
مفهومه في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
يترتب على الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
ابو يعقوب في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
لا يترتب على الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
نراه في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد

هذا هو الاعتقاد

ابو بكر

ابو بكر المدائني كثر من حسن الوثوق في الاصول في الفقه في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
او اتفق في مفهوم اللقب وهو اشتبه في قوله في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
الخطب وروى عن سائر اجداد في الكلد والقرن وقال الاثني عشر في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
في مفهوم اللقب في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
الحدث والسنن في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
اصلا الاثني عشر في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
في طائفة السان في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
لا يترتب على الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
اسمها في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
من الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
لانها في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
الامام في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
وهو في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
الرجح في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
اسمها في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
شكر الله في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
وثلثا في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
اربعين في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
لصون عن الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد  
وسواها في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد في الاعتقاد

هذا هو الاعتقاد





بول اصد من انا صنفه في عقول وشباهه فلان يعمل على الدنيا وشغل  
 بها قلب وكان بعض المتأخرين يقولون انما هو ذمالة المطالمة العالمين يومئذ  
 انظر منه منب وشمابه بهرله من اعمال حواشان ما لا تحرك في ما ركرك ولطف  
 والذهب الصنف الذي في الدنيا اصله ملكه من الذهب والفضة والفضة والفضة  
 وسحب بعض المتأخرين حكى في ما حرك الكون عن ان المحصر من النصف الايدي  
 فالي من ساجد بر كنه من عالم التعليم التي الكون المطالمة الاصولي روى عن النبي  
 لاي عند علي بن ابي طالب بن ابي طالب بن علي بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب  
 لما الفاتح من قبله في عالم الاملا في نبي في الاموم العمله قال النبي  
 عزله من ساجد اصدا ما في الدر من من كانه كحطت وما كان كخط الوصل  
 والتشغف مال اللام والاصوي من اثنون به انه كان كخط عشرين من صنعنا في  
 احد من الاما وصل الى الامم كونه في بلادهم ولا سا روى في حاشية الامام  
 فاهم بعد الامام في سنة علي بن ابي طالب اجتمع بالمفتوح في طهره في ابها  
 قال النبي في احد من حاشية الامم من عبد الله بن محمد بن عبد الله بن محمد بن محمد بن محمد  
 في سنة سنة اصد و لا من ويستجاب له كان شرع الومعة فيقول القلب في شابه  
 صدره انه ما في له كاه فط فلما اقام بدوشى بعث الى حاه فتقل عظام الفط  
 ودفن في نونيه بنما سبون وود من بالعرس من موشون وثما كان عمره او اعلى  
 فاهرب الى حاه محضاً ثم تحول الى موشى وكان اولاد الغادر بل هو من فلما  
 مات الملك المعظم ونولي الامم من اجتمع منها الامم البراي دلوم في  
 المختف في مجلس الكبار والفروع والازاد المختف انو يوسف معصوم من  
 ارضهم القامى من ولد سعد بن عبد الامام الذي العواي منع للاعشر وازانه  
 را شاع الكون عن اللب من سعد اول من لعنه في القضاء قال ابن

ما كانه كالنفس الساعية كجانبه قال القطب الجلي في ما حرك من صنفه في ان  
 وقبول العبد و ما انذ الغراي ما الخفيف سنة الى غلاله في يد طوم من الصم  
 التبريد من الغزال والجم يربداً الفتيح الحرفه المعوي  
 الحشر من شعور في الفوا الفوه الفقه الكا في ما حرك من عالم العباد وشو  
 التبريد والمصباح والهدى وتعليق المختف معه على العا من الكون  
 ووراله في ما ينه لعدد الصالح وكان ذا بعد ذكرو وما عدوا  
 ما كل نهر و صدها بعد له نسا رابها ما كزيف وكان ابو يعمل الغرا  
 او منجا ولما بلغ ثمانين سنة توفي سنة ثمان مائة بالمرى  
 اذ عن الكمال السمراني والحمد لله والاصول عن والده ووالده عن  
 ان اسم الامام من امام الكون من قال انو سعد الليلي احسوي ابن الطبايع  
 النفس عمرانه كان نفا حدها هو على كويوت ما من الشكاره وكان اذ عن  
 من كلفته ما في مكانه وبقية ما كان يعلم على ان السكاره كهد التمدد  
 له ان امام و حيفك ان توفي في مهول ما انما هو الواحد قال ابن الشكاره  
 مع على المنقل وكان في الجولان و بالهون مثالي ابو ذؤيب وهو امانى  
 احمر الباني فانه كان يات في الشكلات التي يعاصر على مال الليلي واحمر  
 ان الطبايع الفقه من بعضهم كان كحمر يدربه و كان من بعد افعال الا  
 نقرت كاشده مجلس الجولان والاشم التمدد حتى العرفه  
 مادناه وفريم بال كان على نفا سعا نرى كهد اهل البيت فلك اذا كان  
 السا حلاله في الاثوى قال وسئل الحسن و شامى بو ما وانا خارجا  
 افضل ابن الخطيب ام العزالي قال ابن الخطيب افضل من المفضولات ويقضا  
 العزالي في المفضولات وكان احمر وسما في عظم بهانه العقول وبعول

في الدرر النوراني كهي في حاشية الامم  
 في الكون عن الامم من اربع واصم في حاشية

ان

عبد البر كان عاصي القضاة عشر سنه بعد اذ اتم له خلافه الميراثي  
والآلهي والرشيد وما ان بعد ادسه من وتكاهن ما به حال الكلب في سبه  
ضع وثمانين قال ابن جنين كان عبادا الى اصحاب احدث ولقبنا عنه ولم يزل  
اصحاب احدث ملبسون عنده وهو صدوق وروى الارشاد للحملي كان سديا  
على الجمية وروى عن الصعنا واحاطوا به احداثا ولقبه عنه بعد حسل  
وكفى من بعضهم بوكا الرواية عنه وقال ابن حبان في المعاني ارجع الامور  
ورقرا لما سئل عن من هذا النها في الاخبار وروى عنه السبكي وغيره ولا  
النفاس للاحم ابن حزم وعنه من الرازي من كان له في حقه في حقه في  
شتم فانها ما بالصحة واصفه لرادها فاصرت له حقا من حقه في  
طس وجام نصره في ما سئل له عن بعض اصحابه من كان من الامم في احدث  
له هدية بجلسه شركا فقال له يا ابو يوسف كان ذلك لي هذا الفوم  
القول البني في هذا الوقت والهدايا اذهب فخطه فلبس وكان في عهده  
عن هذا بتوهين الحديث فعاد مال الهادي في محاميه انه لم يبع وكان يقول  
دو طلائه اللهم اعف عني لو الذي لا يخفى ووصول سمعت الخلف يقولون  
لا يخفى لا تفتاده لا يظلم محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني صاحب الرضا  
قال الخطيب اصابه في ربه تمني حوتنا وواه الرشيد القضاة حرج  
الى خراسان فمات بالري ودفن بها شبيب وكاف من مائه وهو ابن امان  
وحسن سنه ونومي في الايام الكشاي فقال الرشيد ده هذا اليوم اللغه  
والفقه وقال الشيخ ابو اسحق الكوراني لازم ايا حنيفه شتم في  
علي اي يوسف وشعر علم الهنيفيه قال الكوراني ما راي احدنا قال  
منها نظرا لا يتسرع وحصر الكراهة الا محمد بن الحسن علي بن امان بن

كاتب

صدور

صدور من موثني الكشي روى عن ابي حنيفة بن عثمان بن مهران روى عن ابي  
ان بن موشى زابده ويحيى الكشي وعنه الحسن بن مهران الخوارزمي وقال الشيخ ابو  
اسحق في الطبقات كان له في صحاب الكشي ثم علمت عليه الراي بعد علي بن  
الحسين واستخاره في بن التهم على القضاة في المهدى في رمضان سنة  
وثمانين ثم علمت انه من حجاب بن جابر بن جبير عن عمه البرور ورواه علي بن  
زبارة عن ابن مهدي قال ابو جعفر الطحاوي سمعت ابا خازم الفاضل يقول يار ابي  
لا هل بعد اذ حلت الادي من علمي بن امان ويثوب من الولد وكان رجلا تقي وكان  
يقول لو اريدت اتفعل في مالي ليقطعي مالي كحري عليه وقدم اليه رجل من عباد  
المهدى فادعى عليه اربع مائة دينار على علمي ما اذ علمت عليه فامر بها اللقط  
اجيبه وقال علمي اما الحسن فواجب والله الذي حدث لي عبد الله واما ما دخل  
رواه في مالي فهو كجيبني وقال الكشي في كتاب الاحكام من الطبقات في الامام  
ان علمي خطا في محراب الحسن في شارب من يدعي القدر على نيل الذي قصود الامام على  
البايعي في صرح فيها الخطبة في قوله في موضع اخوان علمي الثاني في مطلع ولم يصح  
كان في فني ما لوقا في طلب وهو الذي روى عن ابي بصير في المال المتعارف قال ابن  
القدم في الفهرست لعمري كان في رد دج الكشي في قوله اشر احدها وكان حيان  
في حيان في قوله الخطيب في ما ذكر انه قال كان يذهب الى العول فيقول ان  
ما سنه اصدى عشرين في ثمانين بالبعير بعد قدومه من خراسان واما ان  
ان جعلت هزمة اصلية ما لعه زامه كانه شمس من اهدى الرجل ما حدث اذا  
مدحته بعد موته اوزاع في سنة اذ انتمت بهو لم يصب في ان ورواه في قوله  
فقال في قوله اذا وانه جعله فعلا ما من سنه وحلمه اذا اعتمدت ان  
صمرا فاعلا واخره بحري بالاصح ان اعتمدت انه لا ضمير فيه وقال ابو





البيضا في شرح الايضاح اما ان ملا يعقوب لان الكرام الباق والبا واليون  
 تصح ان يكون زائدا في اسم رطل وانما العرف تسمية انه اسم على وزن  
 الفعل مثل الروم واختر وكثير ان يكون حوذا من ابناء ادا ذكر بنوا وراية  
 اذ لم يدر بعد بوزن وعلية هذه الوجود كما يكون النون اصلا والزم ما  
 الكبر والالف زائده فتصوهر سلامة وطعام قال في قوله الحوهر في ما  
 امر حله من ان اظهر وهذا يدل على انه معروف القاصي ابو خازم  
 بالكا والرا المعين في اللفظ في الاجماع وهو عبد الحميد بن عبد العزيز  
 الحنفى قال الشيخ ابو اسحق بن احمد البصرى في قوله الحوهر في  
 الصبر في قوله القضا ما كان واللو هو اللوح من بعد ان كان لما  
 طاهر الدبائس كان ان اصد عنه ودلوه ان الاثر في شيوخ الطحاوي في  
 ثمر الدرر للاول كان ابو خازم عبد الحميد البصرى في قوله الحوهر في  
 البه عبيد الله بن سليمان في قوله عن النبي فقال وعندهما في حكاية  
 مودى فاصل الروايات وذكره ابن القديم في الفهرست وقال في الكتب  
 الحاضر والتجارات وادب القضاء والرايعن قال الكلب بن سفيان  
 وتبعني وما تبين الا حوهر عبد الله بن الحسن بن دليم ابو الحسن اللادجى  
 يقع الكاف الفقه الحنفى يلبس الى لرفع حيران بعد اوله وما فيه  
 اسمعيل بن اسحق القاسم بن محمد بن عبد الله الحنفى روى عنه ابو جعفر  
 شاهين وغيره بنان بعد ادوله النصف المشهور في الفقه وعلمه في  
 المبرزون ومهما الرومان قال الشيخ ابو اسحق واليه انتهت ريبان العلم  
 من اصحاب ابي حنيفة وكان ورعا عنه احد ابوي الرازي والدامغاني وابو  
 علي الكاشي وابو عبد الله البصرى وابو القاسم السجوي مولد مشهور وما تبين

الذي

وتوفي سنة اربع مائة وثلاثين وثلاثمائة ابو بكر الرازي احمد بن علي صاحب الكرخ  
 شيخ للاصم وعليه الطرازي وعنه حماد بن الشيخ ابو اسحق وقال في  
 كثر علماءه وما من حقه من ثلثائه واليه انتهت رئاسة العلم لاصحاب  
 ابي حنيفة بغداد وعنه احمد بن محمد بن ابي اسحق بن ابي عبد الله الكرخي استناد  
 القدر في قوله الكلب بن سفيان كان يميل للاعتزال قال في قوله ما يور  
 على ذلك في قوله في الخبر في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 عن النبي صلى الله عليه واله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 والاشارة الى ان في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 نوى على سنة مائة واربعين روى عنه في قوله في قوله في قوله في قوله  
 ابو زيد بن ميمون او في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 ان كان في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 في الكلام على اللسان في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 بين حكاية في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 سماع قال ابن عدي في الكامل في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 في التشبيه بلسانها الى اصحاب الكوفة في قوله في قوله في قوله في قوله  
 في حصر ابن الحاجب في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 المحمد في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 داود صاحب الطاهر في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 المسعودي في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 ابو جابر في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله  
 عن عبد الله بن ابي اسحق في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

في قوله

كلامه المنطوق فاستحسن الناس منه ذلك وكان عالماً ادقاً فاشارة الى ما في  
 النوع مجازي جامع الصبر لاني وصفته كآثار الوجود وكلها في كمالها في  
 العبر او بعض اصل العبر مراد به نفعه وادبها احاديث من عباد من بحر  
 الدور وبلغته قال ابن شريح له في كلامه بطول فنه على ان كان للوجود مقدار  
 كان علمنا هو اقل من انما جرد او قال بطول فنه دخلت على انما جرد في  
 بارط الى التبرع في المطر وانظر الى دمج في المطر الشامي وارط الى  
 شعوان فوق عارضه كانهن نال حيا حاجي فقلت سبحان الله في القاسم  
 في القند وسعد في الشعر فقال منع ذلك التقوى و اطار هذا الهوى ما ح  
 شع ونعيس وما بين القاسم والتهرواني و لو هما في الحصر في القاسم  
 قال بعضهم لا يعرف لهما توجه و نالت الحاو طهر لهما الحسن الشامي في  
 عدل الذي فقال لا تعلم احد منها توجه فقلت لهما القاسم في فندره  
 الذي في مستند للجنة ويهدى ما مال النبي وقال ابو عبد الله محمد بن  
 القاسم في الاصباني روى عنه ابن مريم في روى في روى فاشان ابن  
 النهج واهلها وقد لزم السج ابو اسحق طيفانه في حيا اصحاب داود  
 وكاه ابو بكر وقال حمل العلم عن داود الابر خالف في سائل لير في الاول  
 والفروع ونقص عليه ابو الحسن بن المجلس في كان شماه القاطع للتحليل  
 الطابع ورايت كان اللام في اعلام لاي يطر العبرني وقد علم على لاي  
 انما احد القاسم في نفي القاسم من القاسم فانه سمع منه كلاما في  
 في عهده وكان باصدا املا لس اراه ما في معد في الى القاسم  
 فعل على نصح صلاه الكراه ما في اما العباس ابن شريح انهم وقلت  
 في حل ان الصلاح ما احده في شرح الزبيد الا شاد ابي شريح كان القاسم في

من اصحاب داود سعى القوم بالناس وكان يقول مدعي انه نصر الرضا على  
 الشافعي فبلغ ذلك ابا بكر العبرني فاتفق ان جمعها فجلس بعد اد فقال العبرني  
 لمعي انك تصعب على الناس في مجالسهم وقد اوردت على في المناقصات والعياب  
 ما يحج عن احمد كان مع العبرني في الرضا في مجالس الناس عن كلام اهل  
 الكتاب في التبرع وقال الشافعي ما علم تعرفه القاسم في فقال له ابو بكر  
 لا ينه عن في العاطل صاحب الكتاب ليق سمع على في مجالس الناس في واحص ذلك  
 التقصير وما اظهره فظ ولا راه احد بعد اد اصعب وقال ابن بطيخ كان  
 ابو بكر القاسم في على يذهب داود للاصحابي ثم اسدل الى هو هذا  
 صادر را شافعي وصفه لانه كما ولد في البيت على داود في ابطال القاسم  
 وكان اصول القاسم وكان دلائل النبوة واما الهرواني في الطاهر في تحريف  
 واصحاب اليا الا الواو في السج لهما الصبح في لو احسن من عند الهرواني في  
 اصحاب داود الابر خالف في القاسم في سائل فليام ولذا دلوه الامام ابو بكر العبرني  
 في كتاب الابر في جهام من لاي القاسم وكاه في مال ابو سعيد القاسم في  
 ود لو ان السجاني زهير بن مزي بن مزي بعد اد للعبرني في مشوا الى الاصول  
 سوابه لاني واصل من عطا كان عاشر الى الحسن في المظهر للاخلاق وقال  
 الحواج بن تليق من كتب الحمار وقال في الجماعة ارم يومسون فخرج واصل  
 عن الزبير بن عمار لا يؤمن من لا يفر وطوره الحسن عن حيا في حيا  
 وجلس اليه فحروا بن عسدر ففعل لهما ولا سا عها معصومه قال ابو بكر  
 للاخيد المشهور عند عامان ان هذا الاسم حدث بعد الحسن لان عمر بن  
 عبيد طامان الحسن و جالس فاده اعتر له عمر و فر بعد صبا فاده  
 العبر له واصل ذلك بعد فظهر قبله واليهما به وقال اصحابه ان الاعتر

القول

والحار

وصف مدحه لسه تعالى ط كانه هذا العا وحسب قباوه الطام ابو الخنزير  
 من جبار انى هالى المرمى اسم المعتزله المنكلم على مدهم وهو سح الجاحظ  
 واليه سته الفقه الطاميه من المعتزله وصار الى اشيا نبت بهذا الى الفقه  
 كانا رالعاش والاحام والخنزير المو اترو هذا الطعن في التزوير هذا مع  
 مان جوا الواحد بعد العلم وانما اطهر للاعتزال حوفا من ضعف الشرح وقال  
 المنفى في الغرر كان لير المدعو وانما اداه الى اداهه للباطل الذي نرجها  
 واسعد منه ندر فبقه وقال ابو العاش ان القاصح في حار الامصار لا صلا  
 كان الطام بوع انه لا حوران عال ان الله لا يعلم نقت على الخبيثه وانما حور  
 على الطار وان نزل الصلاه عامدا لا حاده عا وكان لاش الباتن تليسا على اهل  
 الحديث شنيعا وهو القابل روامل الاستفاد لاصل عندهم يحدها الاظم  
 الاثمه لعل ما يرى البصر اذ اعدى حاله اوجاع ما في الغار قال وكان  
 يرجع الى الفتق والحور يدس شوب الحور وهو الذي هو في الفقه  
 ما ركب خدر روح الفوق في الطب واستبد ما رغب في الحور بمعنى ايسر الى رومان  
 في جندى والرف برطاح جسم على روج وذكروا في الامور الاستعطف حوار  
 حكامه وهو كان يعقوب ابانواس وله زوجه متا طبعه واناه عنى ابو يوان  
 سوله فقال ان يدعى العلم فلتند حطه شيئا وعلا كات شيئا ما ركب  
 خلافة المعصم والواثق شنه لبيع وشور ومانين قل من شرط معرفه هو  
 شكران والنظام يشهد بالطا اظهر قال المعتزله لانه كان يظلم الامام والخوان  
 اما قبل الطام لانه كان يظلم الحوزي شوق البصر قال عبد الكار طفتان العنا  
 وكان اميالا يبر اولابكت الجاحظ عمرو بن محرابو عثمان الجاحظ البصرى وانما  
 قاله ذلك لان عدله جاحظان حدث عن بردين هارون وانووشف الهام

وعنه يوب من المراءج مكار المعتزله واليه ينسب الفرع كما حطبه واحد عن الطام  
 قال ابن القاصح الامصار كان محرفا الاجسام وان يكون العارى بوصفها ما لده  
 على اعلم الاعيان الاعلى معنى المرمى فنقص التاليف وانه لا بعد الكفار الى النار  
 انما هي كدهم بطبا عهم فاذا قلنا ما اذا دعنا الى هذا قال انه ليس بعد ان يخلد  
 في المار لم كعصر لهداود لوفبايح وهذا اجنسه وناق الاستناد ان يمشور  
 في الفوق بين الفوق وطعنه عمده تم مال وكان مع ذلك اسما في المحور والخاصه  
 صنف كان حلا للمصوم وكان عمن الصناعات وكاب النوايش والى اربوع علم  
 الناس بمن الحار والعشر الترقه قال الكاش عده لم سمح الخنزير سخا ما انما  
 كان الادون سح الجاحظ رحا يور عن لخم بنف وهو الفوق في كل كط لاجط  
 وقال الشريف في العر كان الجاحظ ملاذنا لمجد عهد المللك البرات ومحر ما عن لعدين  
 اداود للعداوه التي من كره واجه فلما مضى البرات هرب الجاحظ فعد له لم هرت  
 مال حنف ان اللون ماى اسر ادها الى السور فان البرات اذ طوع سورا كان صنع  
 لعرب الناس فيه وحلى اربعه تار حنه قال اس حاربه شورا اسعد اذ سادى فلما  
 صلح ما اشكر فقال لك صلح فرب لهدا كح اما دسنى ان اقبل الح الاستود صالحت الم  
 نتم قول نعال لم يلوما بالعبه الا بشق للانتش فالانز دبر وحدث له في كابل البان  
 لعمسا شنيعا قال كره من سلام قال سمعت بولس يقول ما حانا عن احد من رابع  
 الامام ما حانا عن النبي صلا سده عا شيم وانما هو عن النبي اعنى عمال النبي ولما النبي  
 صلى الله عليه وسلم ملا شرا هذا سلم والذى انه كان اصبح لكان بولد سته عشر شهين  
 وما به وبولى في المحرم سته عشر وحمش ومانين في الصفة مغلوع ووصفه للاختر من  
 ودفنى بر ما ركبى حنيه سدر من هات المرئسي المنكلم المشهور رعه على الى وصف  
 الناضى حاصه وسمع من جادش لم وعه واحد عن حسن البخار واليه ينسب الطاميه

الكتب

حدثهم

عكس

عاطاه

الونه

المدينة المرجية وانتم الكلام ثم حرد القول كلوا الفزان وماطر علي وكان جميعا  
 ولم يدرك لجم بن صفوان واما احدنا لندود دعا اليها واودى في خلافة الرشيد  
 بذلك قال بعد حصل سمع عبد الرحمن بن محمد بن امام صنع بشرو ما صنع يقول من  
 ان اسلم بكلم بوسي سيات فان تات وللانز عنده قال ابو علي سمع ابا هاشم  
 يقول ما طرت بشر ابي القزعة فذكرت حديث عثمان بن حسين مع ابي هذا فمار  
 فابى ابا الهجري العاصي فكيف لم يقل قال ابا عبد الله هذا احد واخر عنده  
 وكان ابي يهودا صاعا باللوقة وقال ابو ربيعة الرازي بشر المثنى وسدني  
 وكان سمعت في كاشي ابي يوسف فقال له ابو يوسف لا سموا وسد حشد يعني  
 نطلب ودلوا الكطف ما ربح بعد اد بر حرد هذا الفظ وحلي من احوال العمان  
 حرد بكفر ما ربحه بنت اومان عشو وما من عن سبعين والمثنى صح  
 الميم قال ابن السمعاني سنة وربعه تغلب حطالين حلكان قال ابا الهادي  
 زهير بن محمد المصري كان لاني حش من الشودان من بلاد النوبة والقبو ان اليه  
 منتب الروح المرجية وهي الحوي بعها قال ابو ربيع اهل بلاد وناها  
 وطهر ان النا بشر كان عدا هذه البلاد فانهم شون بعض عديم عسا اودوا  
 ان النديم في الفهرته وقال مالك البلخي بلغ من رعد ما كان بطار وجته ولتم  
 ملك حمار الشبهه وكان يري ان اسروج اراه الادون شبهه بعض حافة ان لوان  
 معها رصاع لا علم به قلت ما اشبهه باهل العراق شخون دم اخنوخ ومارون  
 عن دم العوض طر وكان شرب السد وقال لربي من اكنم نوما ان لي مجلسا  
 فنه جاعر فلو حردت فقلت فقال مالك بالام لايت اسد فريك مني رابن  
 العطر يطلب من المباد وقال لرجل ما اشبهك مع اهل كابل قال فنه دليل علي ان الاسم  
 عبر المثنى ابن كيسان عبد الرحمن بن كيسان ابو بكر الاصم من رواس المعنر له

واصله

دلي

ذكره هذا الجار في طبقاتهم وقال ابا علي ابو الحسن كان من افسح الناس ففهمهم  
 واوردتهم وله فنت عجيب وعنه اخذ من عليه دلون في المختصر على المختصر في الاضداد  
 ابن علي دلون في الف من المناجح هو ارضهم من استعمل من فنت الاشدى البصري  
 له اموال شالده في الفقه واصول له وطن من لا يحسن له انه اشعر اولئك  
 فابو استعمل من سوغ اثناعني واحر ويطبقها ولما اراهم هذا وكان اثناعني  
 بدمه ويول فنه انه خالف ابن علي في كل شي حتى في قول الله لا اله الا الله ما لي بقولا  
 البلا الله الذي كلم بوسي من ورا حجاب وهو يقول لا اله الا الله الذي خلق الهوا  
 لا ما اسمر بوسي وهو نكس عبد الرحمن بن كيسان للاصم قال صاحب الميزان  
 كان جميعا يقول كلوا الفزان ما ربحه ثمان عشو وما نبتن وعليه ام اشعل  
 وكان ابو بلون ان مال ابن علي عبد الله العنبري فامني البصر القادر ان بكل  
 كهد في الصليات صدق في قبول اصح به تلم في محو لكن بكلم في بعضه سبب  
 الدعوات سنة وشخص وما به ابو علي اكلاني محمد بن عبد الوهاب بن سلامه بن جلد  
 من حمران بن ايمان بن ابي عثمان بن عثمان رضي الله عنه كان ابو علي ريس المعنر له  
 مقالتهم اخذ عن ابي يوسف الشحام ريس المعنر له بالبصر وعنه اخذ الاشعري قال  
 ابن النديم في الفهرته اسم اليه الربانته في رمايه بلا مدافع ومار عبد الحمار  
 طبقاتهم كان اصحانا يقولون انهم صور واما اماله فو حردوه نحو من مائة الف  
 وحنين الف ورفند وهو الذي يصر لينا ابن الراوندي وعنه من اهل الانجاد وكان  
 يقول الكلام اسهل بي لان العدل يد اعاد ما طر في صباه صفرا وهو سح المحسن  
 قال لينا يقول ان الله خلق العدل قال نعم قال ايشنه بنوع العدل فاد انان  
 نعم قال انقول ان الله خلق الكور قال نعم قال فالكور ان يكون بنوع الكور حاربا  
 قال لا يصح ذلك فقال فالكور ان لا يكون بنوع العدل فاد انقطع صف محمد

ابن الحبير



الثامن مولود هذا الصبي بعد علام من اهل حيا وكان طول القامة مقصودا على  
 القدر حتى الصنيفة بحسب كماله او حرف مسطوع وكان من اجتناب الفتن وجمعا  
 وتواضعا واكرم بوعظته وركابته اسو الله ادم من عمل ما لا يبلغ وجامع  
 ما لا يكاد ولعمري اطلح بعد ورجوعه اصابه حراما وورثه عدوا واحبته  
 امه وما توزر وورد على ربه اشما خاض الدنيا والاخره ذلك هو اكثر ان البين  
 مات شعبان شه ثلاث وثلاثين واوصى الى ابنه ابي هاشم ان يدفنه في العترة في  
 الاحل الى حيا ودفنه عنده وخبيا سم ابيهم وسدد الموحد من ذك اليم ابو هاشم  
 عند السلام من محمد الجاني ولد لابي علي المدور قدم بعد اربعة عشر وثلاثين  
 وكان ذكيا حتى الفهم صانعا للامام بعد ابا بقر ابا يحيى والذبح فراعلى مبراه  
 بالعترة وله بعد حيا به وقبل اليم عند فراتة كان سوية ما شه احد وعشرون  
 وثلاثين بعد اذ والاشاد ابو اسحق في شرح الترتيب كان ابو هاشم احسن  
 المعنر له كمنقاي نقل المراه من بعد الفهم عموانة كان محر وثار اسد اليم  
 واخي منها وما عبد اكار في الطقار قال ابو هاشم ان العالم الابين بعد اعل  
 لحسن وايد وفي تاريخ الخطيب عن احمد بن يوسف اللادري سمعت ابا هاشم اكار  
 يقول سالي بعض اصحابنا عن شيخ فاجتبه عنها صالح ما انا هاشم لا رطتي الى  
 اعرف هذا بعد له الصاخي موضع رحلي الشكرين اعرف من الشكرين كموضع رحلي  
 نقتة يعني ان العالم اعلم بقدار ما كتبه اكاصل من اكاصل بعد ما كتبه  
 ابو عبد الله البصري اكنس بر علي بلورد لوه في كتب الاصول وحيث طالع المختصر البصري  
 الا ان بعد مولد باليم واستناله ابو القاسم بن مخلوبه على يد هاشم فله  
 فاصلا فيها من كمالا عالي الدر بعد على يد هاشم الوفاق فراعلى الى كبر الادي  
 وحسب ابا علي بن الحاد وراعلى الى هاشم بولد شه ثلاث دله ان الترتيب

عبد اكار من بعد اكار ابو الحسن الهادي فاضى اليه بالري سم المختار  
 شمع النج انا الحسن القطان وعبد الرحمن بن محمد اكلاب وعبد الهادي بن يوسف  
 عبد السلام بن محمد بن المفضل وابو القاسم علي بن الحسن السوملي وابو الحسن  
 الصمري وغيره اخذ من ابي عبد الله البصري وابي اسحق ابراهيم بن عثمان  
 وهما بلاندي ابي هاشم وكان عبد اكار يسمع ابا هاشم وسفر مدنه وكان جاد  
 الدرهم وانتع العلم وسفر الزان له من اعراب النفا شير واخيه وكان يشار  
 الذهب وله محسبات في الفقه على يد هاشم الثاني ما شه تسعين واربعين  
 بالري ودفن في دار وكوفي ابن النديم في الفهرسته ان بولد شه عشرين  
 وثلاثين قال في لوري بعض من جوار ان مصفاة اليم رايه مصنف ابو الحسن  
 البصري كبر على من اخطب من موثنا المعز له واجمهم الاعلام صاحب النفايت  
 العاقبة منها المعتمد من اصد الادي المحصول وله الصم للاد له كلدان احد  
 عبد اكار الهادي وشكر بعد اذ ودر من ابو هاشم توفي شه ثمان واثني  
 واربعين واصلى عليا العامي ابو عبد الله البصري قال الخطيب كان يروي حقا واحدا  
 شله عنه كدثيه من حظه اذ لم يسمي فاضع ما ثبت ابو الحسن الخطيب  
 من كبر عثمان بن محمد بعد اذ استاذ اللعي كان فتم ما صاحب حديث روى عن جعفر  
 بن حبيب وجعفر بن بشر قال السليج الحاشي كان من اهل الدين والورع والعلم  
 بالعلم بلغ في زمانه من العلم ما حاور فيه نظاوه وله كتب ما هلك بها حوده  
 وكان صاحب اخلاق جميلة كقطع على حقوق الاخوان كتب له من اكرهت وجالته  
 قال الخطيب قال ابن اسحاق كان في مجلس يوسف بن موسى القطان قال له رجل عن ابي  
 مولد هاشم بعد اذ حرا قال هو البلقع المحرود قال في حاشي ما واصلها واصلها  
 ما حاشي الى في الها واصلها قال ان السمعاني كان بعد مدنه القديبه

عبد اكار

والخطبة فرقد من المعنونه بسبب الخط الساكن ذكره في النهاية في الاصحاح انو الامم  
 الكعبى عبد الله بن محمد السليبي يعرف باللعبي للعربية واليه تنسب الطائفة الطيغية  
 كما قال ابن النديم في الفهرست والكعبية كما قال ابن السعدي كان يلبس زمانه ومنه كماله  
 اصغر عن ابي الحسن الخطيب واحد عن ابي الحسن عبد الله بن محمد الاصبهاني بعد اذ  
 وذكر الخطيب في تاريخه في اصفى الكلام كما كتبه واقام بعد اذ مدح طويبا  
 وانتشرت بالبناء عاد الى بلخ فامام كما الى ان توفي سنة تسع وعشرون وثلثمائة وثلث  
 من خط ابن الصلاح في ما وجد بخط الاستاذ الى ابي منصور بن حماد بن ابي  
 الفقيه عن سعيد الاصطخري انه قال طراب كافر اصل من الفاشم الكعبى  
 وقال ابن المطرف الاطرسي في الملاح والنكران الكعبى يدعى في بلخ علم ولم يكن ظم  
 الى سبي العلوم قال ابن النديم وكان يلقب لها بدمرواد نصر بن احمد ملاحا احد البلخي  
 في جابر اعتقل وبلغ عتق من على الورد بن فاسد من شخصه مولى بن عثمان بن  
 المعنونه مدبور في المنهاج والمحصل تحت اسمها اقليم الى السبي صلى الله عليه  
 من اصحاب الطعام ومع في بعض الاصول نون وراية في خط بعض النماذج  
 مونس مونس شدة م ستين والصواب انه يوشى مع الواو وبعد ما تالته  
 ما تثنى مررت كذا قد مرها كولا في الامالي وقال ابن ابي عمير الكلبى ذكره الجاحظ  
 وحلى عنه حكايات والله علم عباد من سلمان الصيرى كثره الجاحظ مع غيره  
 السيرة من اصحاب هاشم بن عمر الميمونى شانه من اللفظ ومد لولد وحالف المعنونه  
 في اشياء وكان ابو على الجثنى يصفه ما كثر في الكلام وحلى عنه انه كان شوقا  
 مسألة السور طاي البش فربما في العيشان الشوات وهو رطبنا ما سمى به غيره  
 ما سمى به غيره كما يمكن ان يكون ذلك مثل كل الاعتقادات فانها عباد فقلبت  
 ثمة الا الى صارا الى الشراب بظنه ما وجده ثمة بان يكون اذا جلا الى جبا

ظلمة

د

ان

الحسن بن عبد الله بن سينا الحلبي الهلالي ابو علي المرعسي الملقب بـ **العلامة** توفي في عام 1037 هـ  
 ملك السلسله في عهد ابي اسحاق بن ابي طالب صاحب التمهيد في الطب والفلسفة والمنطق وكان  
 ذهبا في تفوقه ذكرا سال انه احكم العلوم العقلية وهو ابن ثمان وعشرين سنة وكان عنه  
 اشياء كثيرة الشرا الا ان يدين بموتها سنة ثمان وعشرين واربع مائة عشرين  
 وثمانين سنة بالفولنج وذكرا الانباري انه كان حاضرا امام الحرمين وانه كان يذاكر  
 وهو عجيب طين بولده الامام سنة تسع عشر واربع مائة وفلان طوله حاله قبل موتة تار  
 ومصروف ماله وحصل بحكم القرآن في ثلاث لسان في عشرة هـ **هذا** **الشيخ** **المعروف** **بالعلم** **القرني**  
 وذر الكرامى للكاتبه اما النفس كالزجاجة والعلم شرايع وحيلة الله زينته  
 ما اذا شرفت فانك حري واذا اظلمت فانك ميتة ان الراوي تدي احمد بن يحيى بن  
 ابو الحسن المجلد را هله للذوق في كونها كانت في التوسع اليهود وقال ابن  
 القاسم الامصار كان لا يتفق على ههنا حتى صنف لليهود كتاب النصر على زعم  
 اهل الاسلام ما رعا به درهم حتى اخذ ما رجا به ودا ما راعا انما افضه المال انما لفظها  
 صواع طوبى ما تدي درهم فانك من النقص وقال البيهقي كان حاتم خراسان لم يكن  
 في نظريه احد في العلم والادب وكان ولا حشر النهر من المذهب لثرا كجائتم انما  
 من ذلك شباب عصف له فلات علم اكثر عقله وكان يقول ان اعداه وخرطوبى  
 ينزل على صبوته وفي يقوم فتورا اذا خلعها وقد حلى ان تار عندي بونه واعرف انه  
 اليهودى ما صار الى ما صار الارجحنا اصحابه واكثر لقبه كزبات الفها لاي علم الا هو ازي  
 وفي منزل رومى وذكروا ان يكون في المنتظمه باله كونه ليعرف قدر كونه وكان  
 ابو هودبا اسم هو وكان بعض اليهود يقول لا تدر هذا علمك كما لم كما افد  
 ابو علماء التوراه وعلم اليهود وقال قولوا عن يوسى انه ما الا نبي كعشر وكان  
 ملازم الروافض واهل الاكاد ما اذا عوتب قال انما يريد اعرف مواهبهم كما شرف

ونال

واطرى العظام والطعن في القرآن قال ابن عبد الجبار كان الحنفى ابو اوسى قد  
 نسي كتابه الذي اعترض به على الشريعة كما بالثنية وقد نفضه ابو على الحماوى  
 سسه بالفرج من جهة تقبيل العلم بالحواجر واهل العلم لا يعرفون من العلم  
 ما تادوننا فاضه بالثنية الى العلوم فطرا الحماوى انه اراد ما بالفرج اهل العلم  
 قال وقد وجدت في كلامه ما هو واخبت مما ظننت الحماوى حال ان الفرج في حقه  
 اذا راه الا في و ستاير الحياوات يكون حاله وكان قصدي ان الشبه بالثنية  
 في الكتاب يعنى المحققين واعتقد ان ما اوردته في شرح الشريعة هو في ما بين الفرج  
 في حدق الا فاعلى فانظر الى اشتقاقه في الاذرا الى الشروع قال في حقه ليعتد  
 ودر صنف الدفاع اي انه يرفع القرآن والفرج يترجم به على النبوات فلا يفتقر  
 ولم يفرق من غير غاب ولا شك كما قال ابن الكوز وقد رانت كما بالفرج  
 من العديان الفارد الذي لا تنتهض في شبهه وانما هو كمن يورد واورده كمن يصبه  
 ورقه من هذا الجنس ما تسمه ثمان في سبعين وما بين وقد اتفقوا وراوند فيم اللواتي  
 من قري خراسان ايده اللغ والفرج ابو عبيد ومع ذكره في الحنفى في صوم الحنفى  
 ولدا حكاة الامدى وحكاة الفاصى ابو بدير واما ام الحرف من عن اى عبيد وكلاهما طرد  
 اللقباما ابو عبيد فهو من المتى التسمى بالولا البصرى الفخوى العلافه روى عن هشام  
 ابن عمرو وعنه المازنى وابو حاتم السجستاني وابو عبد الله العامر ابن سلام ووثق  
 وان الروافضيه من له قال ابن قتيبة في المعارف كانت اشعار العرب اعلمت على  
 واحارها واما ما ومع ذلك من عالم نعم البند وكطلى اذا قرأ القرآن وكان بعض العرب  
 والفتى مثاليها وكان يرمى راي الخواج اقدمه في قوله الرشيد من البصرى في خداد  
 ومراعيه وكان ثمة في ما يرويه من فاسد كان الحماوى في القرآن وعمر بن الخطاب  
 ذكر الخطيب انه ولدت اللبلة التي ما في الحنفى البصرى وهي سنة عشر ومائة

تتمه عشر ومائتين واما ابو عبيد فهو الامام البحر القاسم من شلام البعدي  
 اللعوي صاحب المصنفات مع شكا القاسمي وابن ميسر واما عبيد وعبد الداري  
 وابن الدنيا وكان ابوه زويما شمل عنده ابن معين فقال ابو عبيد قال عبد القاسم  
 وماتت له سنة اربع وعشرين ومائتين الخليل بن احمد بن شيبويه عن  
 عثمان بن قتيبة ابو بشار بن ابي اكارث امام الفحو وسمى شيبويه لان وحنبيه كانا  
 تقام وقت من مالفار شبهه في النجاج اخذ عن الخليل وكروج به وزاد في الفحو  
 وبه فهد وكان الخليل لا يقربه الا وهو متور الوجه عنه لفرط جماله وزهد الخليل  
 مات شيرا في وقت ما لم يبع شيئا بين وماله عن ابيه في ثلاثين سنة قال الارابي  
 في تهذيبه ما علمت احد اوسع شيبويه كانه هذا الا لا يخف واشنع اليه الموت  
 قال المبرد كان شيبويه كثر ما يتمثل بهذا البيت اذا لم يرد اية ظن انه تجاوبه  
 الا الذي هو قاتل الاحفش يركور في المحرمانه انكر ذلك اياك الخطاب وللأخفش  
 الكس عبد الحميد بن عبد الحميد ابو الخطاب اشتاد شيبويه الذي كفي عنه  
 كنيته والمؤسطر متعدد من شعور المجاشعي يلمذ شيبويه الذي روى  
 كانه وهو الذي اشتهر عنه النقل في كتب القراء والفحو والتفكير والامور  
 مات سنة عشرين وثلاثمائة واليالك الصغير على بن سليمان يلمذ ابي العباس  
 ثعلب وقول ابن الحاجب في كافيته في ادا انكر العلم او بقي الاشيب وخالف  
 شيبويه للاخفش يصرافه الاخفش ولو رفع على انه باع او شيبويه يقول  
 لكان روى لان ابا الخطاب عن ابيه اذ اذنا فانه ذكر في شرح المنفصل ان هذا ابو  
 الجعفي وحمد ادا انتهى اياه اى الخطاب فابها كان يوردى الى اهل ابيه  
 القادي يركور في المختصر في اجتهاد النبي صلى الله عليه وسلم هو الحسن بن احمد بن عبد  
 الغفار ابو علي الامام الهوي صاحب التدقيقات في العربية ولد بعثام فارس

وقدم بعد اذ فاشنوطها الى ابن مائتين سنة سبع وسبعين وبلغها به اذ عن الرجاء  
 اولام عن ابن الشرايح وكروج به ابن حنبل والقاسمي وقال انه كمال العلوم الا انه هو  
 ابن مائتين سنة و اوصى بوصية عامه للجاه فاما ما امدته في نفيها قال ابو بكر يا  
 المبرور واخذت منها وكان يملك للاعزاز الفدائي حنيفة ابن حنبل ابو الفتح  
 عثمان الموصلي امام الفرس لادها ما على الفارسي حنبل و تشرف حنبل برع و صنف  
 التماثيل المثقنة وسكن بعد اذ وكروج به الحار كان ابن ميسر يقول ابن حنبل  
 يعني لادرا كماله ما لا يدركه غيره ما شمل سنن ونسب عين وديانته وولد في اذربايجان  
 وكان اعمور و ابو مملوك روى سليمان بن مهران في التمهيد في الحروف  
 فاسد فلان في حصى شلون ابا كاه منقول من قوله حنبل في الخطبة من حنبل  
 اى اشترى ولله في رفع خط التاج الكندي في احاد له على اللع لاس حصى مصوبا  
 بالسوس عبد القاهر بن عبد الرحمن الامام ابو مملوك الحواشي الهروي المكالم على مذهب  
 للاشدرى العسدي في حنبل في المختصر في اطار اصد الهوي بوجان عن ابن ابي الحسن  
 براخت للفارسي وصار الامام المبرور في حنبل به الصمعي وعنه والاصفان  
 الرايق منها المغني في شرح الايضاح نحو مالا بين مجلدا او للتقصد شرحه صايفا  
 في بلاد و اعجاز القرآن وهو اول من اعتنى بعلم المعاني والبيان وابرز فيه  
 العجايب في شدا صديقه واربعه ومن بعده كثر على العقل الاثرية  
 وما الى الجهاد ميل هائم وعش حار العشن بنجر فالسعد في طالع الهائم  
 صلا البراهمة يركور في المختصر في الامم للعقل طابع لا محذور في اخته الرشد  
 ودر بعضه انهم ثلاث فرق واحدة اعترفت بشيبويه ادم واحرى بنو ادم  
 واحرى الذين السوات اليه شبيهة يدورون في المختصر في اسد الوضع قال  
 السعادي هم طابع والمعتزلة مسون الى ابي هاشم ابن علي الكناي وهو دعم الكثر

قيل ان شيبويه كثر  
 في اذربايجان





المعصية ملك وفي هذه التسمية كلام بالنسبة الى العروسه فاما اذا استبنت الى انك  
وعون قلب يلقى وكان الصواب ان يقال انما عدلوا واعده لبالا  
مليس بهاسم ابن عبد المطلب الحسين بن علي بن ابي طالب  
قال الراغب في اللغات ان اسم هذا العبد علي المعاصي في معارف المتكلمين  
محمدي في قول المتقدمين جبرية وخبرية اشهر الكثرة قال ابو حامد في كتاب  
الزينة لقبوا بذلك لاحتمالهم كل خوروى من الاحداث المختلفة المساقضة حتى قال  
فيهم بعض المتقدمين يروون احداث و يروون بعضها ويدل ذلك بتوهم وقال غيره لان  
منهم المجتهد واكثره نحو فعلى هذا الفاس في الكثرة يملكون البتة اذ التسمية  
الى الكثرة وقدم قوم يخرجون ايات الصانع على طامرها ويعتقدون انه المراد منها  
مدلك لاهم كانوا الى جيل الحسن البصري فوجدوا يتكلمون كلاما شافيا فقال  
ردوا هو لا الى حشا الجلقه وعلى هذا الفاس في صح الثبوت وقال بعضهم  
التكلم في قدس الائمة كاحمد والداري واي حامد الرازي ان هذا الاسم  
مطلق الزنادقة على هذا الحديث ليطلوا بذلك مضمون الاحداث  
وانما حثوا لاقامه فيها وان اهلها هم ائمة الدين لا يميزون وقال الحافظ ابو  
عبد الله الحاكم على هذا عهدنا في اشعارنا واوطاننا كل من ينسب الى نوع من  
الاحقاد والبدع لا ينظر الى الطائفة المنصوية الا بعين الجفان وتسميها الكثرة  
ذكره ابو الفاسم الاصبهاني في كتابه الخطاه من علاه السعد اعيان الى  
الخطاب للاشدي كان يقول بالائمة خفف الصادق ثم ادعى للائمة لنفسه  
وكان يرمي ان الائمة انبياء ولي كل وقت رسول الى غير ذلك من الاحالات  
قال للواحد منهم خطابي وقال الرشاطي في الرافضة حطابون يتبعون  
الى ابي الخطاب وان لا ادري وهو غير انه كان يامر اصحابه ان يشهدوا

الصواب

ع

على مخالفتهم بالزور في الاموال والدماء والزواج وقال في دعواتهم وقتهم  
طال لالكه قال ان من سب الزيد بن رستم الزاي فبنيته الى يزيد بن علي بن الحسين بن  
علي بن طالب عليه السلام بالبركة في الامم والائمة صعد وولد فاعلمه اذا  
اجتمع فيهم شروط الامامة قال ابن ابي عمير والاشعري في تاريخهم ان  
شفاق بن عيسى وصاحبه بن يحيى وغيرهما التسمية عليهم صاحب المختصر والمنهاج في  
الاخبار بصم النبي وتزيد بن المطهر بن عبيد الاصلان يقولون بالشيعة وهم  
امامة العلم وفلكهم بالهند السوسطاسه قوم يطلون الكفانق ويقولون  
مكافوا الادلة واشتهروا على الائمة في التسمية في اشهر العالمين ولام ان  
الشيعة صفي ائمة هوسون قتل اليها لانهم نسوا الى رحمة عال له شوقه طمان  
هو اول من ابتدع هذه المقالة وقال ابن ابي عمير فاما راه لا يرجع امرنا  
فلتنته ونخلته فلما طلبها فقل لم يكن معك قط بغيا ولا قلت شيئا مما جعل لك ولا  
حقيقة له فقال لي فذكر ان لي بغيا وقلت شوق ولا بد من مرزها الى فضلك وحض  
سألني فقلت حسنة ورجعوا انه رجع عن ذلك ودد لو انما ابي ان هذه  
الحكاية في حال وقال الشوقه سوسطاسه والسفسطة لفظان ومعناها ما لم يوافق  
المخاطبة والشعبه وكذا قاله ابو العباس بن محمد لم تزل السفسطة الطامه  
مذهبا لاحد ولا كان في الوجود مفسدا شوقه سوسطاسه في الجفان والعلوم كلها  
وتابعه طائفة وفي نقل اهل المعالات ابا هذا اللفظ لفظا معربا من لغة اليونان  
واصله شوقه سوسطاسه اي حكمة فهو همد واللام الهوه هو الباطل من نفس الامم واللام  
ذكر له محمد بن ابي جعفر فاذا عرف الحق علم ان ما كالفه من هذا الكلام الموهوم  
هذا الباب سوسطاسه كان ذلك من محمد العلوم تسمى سفسطة كما سمى محمد العلم  
عن بوضعه في رطله لظهور وجهه الفرافطة الباطنية الشيعة بكثر النبي

قال ابو حاتم في كتاب الزينة هو لقب لعموم كانوا قد اتوا عليا كرم الله وجهه  
 في حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم كتمان واي ذر والبغداد وعما وعزم  
 كان عال لهم شيعة علي واصحاب علي ثم لزم هذا اللقب كل من عال في فضيلته  
 التي يومئذ اهلها وهو المراد حدث ونوع في لسان الاصوار والكلام قال  
 ويشعب من هذه الطائفة ثوب كثير لهم القاب كالرافضة والزيدية ومجا  
 في اللقب الفرقة فالابن نعال ان الذين عرفوا منهم وكان شيعا اي فرقا واجزا  
 وانما اهل شيعة فلان للفرقة التي يدعيها قال الكاسي الشايع عندهم القاب  
 المدربة بالعاف والبدال المسوحين على المشهور وصلى الاشراف ابا دى في  
 شرح الفصح عن نون شعث روي عن العجاج سأل الدال هذه التسمية  
 التي طاعة المعنولة بعمون راسه لا يقدر الشوا ان الخبر مرادوا الشوا بالمش  
 وان العباد يفعلون ما لا يريد الله ولذلك لقبوا به وروى ما جيل لم يكن ان  
 هذه التسمية مولد وقد نظر وهذا لقب قديم ودرى الامة فهم حديث  
 احمد بن حنبل واهل الزيدية مراد علي بن ابي طالب عن عكرمة عن ابن عباس وروى  
 علي بن ابي طالب عن ابيه عن عكرمة وروى عن ابي ابي عن عكرمة عن ابن عباس  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من غاب عن ابي ابي عن ابن عباس عن ابي  
 الفديرة والمجيب وقال في الطريق الاول حتى غرت وقال في الثاني  
 سلام بن برادر ليس جدتها بشي ولم يرد ابي بلان بعها القاسم ابن حبيب النخار  
 وعبد الله بن محمد الليثي كلاهما عن برادر بن حنبل ورواه ابن ماجه في طريقها  
 وهذه الطريق اخود ما في القاسم ابن حبيب وعبد الله بن حنبل وعنه في  
 وعبد الله بن محمد الليثي لم يكلم فيه ورد انما في التوسعة العلاء علي بن  
 الحور في اراده الحديث في الموضوعات وقال هذه المسانعات وكفى بالمرء

له يخرج الحديث عن ان يكون موضوعا وواجبا الحديث الثاني رواه ابو داود عن  
 موسى بن اشعث عن عبد العزير بن جازم عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله  
 قال الفديرة بحسب هذه الامة ان روى ما لا يعود وهم وانما لا تشهد وهم  
 وهذا استناد در حالة على شرط الشخص لكن ابو حاتم لم يسمع من ابي عبد الله  
 ورواه حنف الفريابي في كتاب الفديرة واه من طريق زكريا بن منظور  
 عن ابي حاتم عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله  
 بكلمة فيه ويهدا بجمع خطا من الجوزي في دلون له في الموضوعات وانما شيعوا  
 بالمجوش لصاها انهم في مولد ان الله خلق الخنزير ان الشيطان خلق النور  
 راي المعنولة هذا الدم سب اللقب ففوق عنهم وقالوا هذا الامة لا يروى  
 لعشواتم احق به لالهم يقولون الحنيفة والشيعة رايهم وقلنا الشرايين  
 بسب التي تسمى كذبة وقال السدي هذا عوبه واما الروم لاهم يصنعون التي اقيم  
 الفديرة عن محمد كعبه لله تعالى مدعى التي لنته اخرى فان بسب الله محمد  
 لغوه وانما فانما يتبعون هذا الامة بسب لنته فدره بوزن ولفظ تراشاد لها  
 البليبي واما من بسب الافعال كلها الى الله تعالى بعد عن شايعة المحوس  
 وقال الروابي الا حود اهلهم فهو ان ذلك لان صلوا من جهة الفديرة اللوامية ذكر في  
 المحص في جمل العقل بسبوا لا حوز لرام بالصم والتشديد لداقيد الكا فطاني  
 ماكولا والسعالي والخطيب البغدادي وغيرهم وقد اكد ذلك بكلمة محمد بن ابي بصير  
 وعنه من اللوامية محلي فيه وخفي من احد ما لرام بالخصف والفتح وذكر انه المعروف  
 في السنة شايعة محمد وروى عن ابي حاتم والسالي حرام باللسر على لوط جمع لرم  
 وصلى ذلك عن اهل نجران قال ابن الصلاح ولا بعدك عن الادب يعني تعبد الحفظ  
 وكان والده كحط اللرم فعليه اللوام واما قول ابي الصم البني الفقه فقه



الى خبيثه وحده والدرج من كبر لرام ان اللبس لم يوصوا محمد من لرام عن كرام  
 فهو محاسن و الصواب مستحق و اما دلوت هذا الى انك لست اراها من عطفون  
 في صطوره ولا بعدون فنه قالا قال ابن حبان في كتاب المحرر حين كان كبر لرام  
 حدثني النظر للدراب ارد اها ورا الا حاديت اوها ما مال ابو العباس  
 الشراخ سهدن الحاري و دفع اليه كان ابن لرام ينال عن حادثه فنه لرام  
 عن سالم عن ابيه عن وعا الايمان لا يورد ولا ينقص بلست ابو عبد الله على طر كابه  
 مر حدث بهذا استوحى العرب الشديدا و اكثر الطويلات عند حسن  
 و ما تبين قال ابن حرم في الملل فمعه ان الايمان قول باللسان و ان اعند  
 اللب عليه هو يوم من و نقل ابن السمعاني عن بعض اللاميه حوار وضع للاطاك  
 في ان النزوع و التزهيب المرجيه دلوم في المنهاج في الاستدلال بالفاظ  
 طاب من التدريه يقولون الايمان قول باللسان و دلوفهم ابو حاتم في الرويه  
 موعا المرجيه هذه الامور و قد اسوار هذا اللقب راعى ان الرمي  
 احو بالدي رغم ان الايمان قول و عمل و هذا جعل اللغه لان المرعي با حودس  
 لا ارجا و هو التاخير و المرعي من توحى العمل عن الايمان و قال ابو حنبله  
 شرح النصيب المرجيه نوم مدبهه لا ارجا و هم يقولون في اصحاب الناب  
 توحى ارجا الى الله و لا يحكم انهم من اصحاب النار و هذا الدرجه ارجا  
 هو مدبهه اهل السنه و قال الكوفي في الصحاح لقال رطرحى اي يوزن  
 مرجع و التثنيه له مرجح مثل مرجعي هذا ارجا و ان الم نهن فلت  
 مرجع كقط و هم المرجيه بالسدد و قال ابن بري في حواشيه هم صف  
 يقولون الايمان بلا عمل كانهم ارجوا العمل اي اخرو لاهم يرون ادم لوم  
 صلوا و صوبوا لاهم ارجا هم يقول الكوفي هم المرجيه بالتثنيه ان

اراد

اراد به ينسبون الى المرجيه بحفت البيا فهو صحيح و ان اراد به الطائفة فيها  
 فلا يجوز فنه شديد البيا انما يكون ذلك المتوجب لهذه الطائفة و لذلك  
 مدعى ان فعال مرجح و مرجح في التثنيه الى المرجيه و المرجيه بالاهم انتهى  
 و حل صاحب التثنيه في اللغه مرجح و مرجح في قولهم المرجيه بالتثنيه لان بعض  
 العرب يقولون ارجيت لخطيت و يوصفون لاهم و يابغون اخاه العبار راد  
 صاحب التثنيه و قد اختلفوا في اصل هذه التثنيه فقيل انهم اخروا بعض ما حك  
 عليهم ان يعدوا لاهم لانهم اخروا العباد و قيل انهم اخروا علماء الامامية و قدوا  
 ما خرج و اما لث الاخلاف لانه لث مدوم فكل فنه لاهم عن قضا و نرى  
 المرجيه لمن ارجوا فقد اخطا لانهم الراجيه فايده حيث وقع الامام في المختصر  
 فالراد الامام الكومين و اما كثر الذين الرواري فلم يشبهه لاهم عنه بغير ما  
 للامد و حيث وقع في المنهاج فالراد به كثر الذين الرواري كان لراد امام الكومين  
 فيه و حسب اطلاق في المختصر البعري فالراد به ابو عبد الله ابو حنبله و هو شبه  
 الى البعري و حل ابن مالك في مثلثه فيها سلب قال ابو عبيد و كثر في التثنيه  
 البهاج البيا و كثرها و قال في الحكم الكبير من شهاد التثنيه ان بعضهم و انما لم يكن  
 الفهم في التثنيه لثلاثه سمرى و حسب اطلاق التام في لث لاصول الاصحاب  
 فالراد به القاضي ابو بكر بن الطيب و حسب اطلاق في لث المعنوله او في لث اصحابنا  
 حكا به عن المعنوله فالراد به عبد الجبار الحماي الباني الثالث في  
 اللغات حروف اللات الاحان تصدرا جان فعال اجزنت لفلان لث و اوجرت  
 فلانا لث من عراه كحرف الكرم و يعني شوعت له و اختلف له و من عراه بنته هو  
 يعني اجرت ما اي شقته فالارصه او لما شقته و الاول اطروا شرفا لعضم  
 و اشتقاقها من الجاز فكان القراء و السماع هو الكسعه في باب الرويه و ما عده

باصلا

فان الاجزاء هو الاثنا ما الشيء يعال اجتزاف الشيء اجتزافا اذا التفت به و اجزائي  
 احوا كغايي فالصاحب المنفاد من الاجماع العزم على الشيء قال السدي في اجزاء  
 ان جعلوا في عبايه الجح قال المنفاد من مادته يرجع الى اصد واحد وهو  
 الشيء يعال اجعت على الامرا حاءا واحمته وقال عن الامرا فصع من اجعت  
 عليه وقال ابو الريح اجمع امرضه بعد نفيده وتفرقه ان يقول من افعال كذا  
 و من افعال كذا فانما عزم على امر واحد قد جمعه هذا الاصل في جازي  
 العزم حتى يصل على الاجاطة استعمال مافيه لحياطة فاله الواجب للافاد  
 بكثر الهمز ومما يقيد التبراني واسعملها ان كاح في الناس يعني  
 المناسبه وقال صاحب الشوق المعلم قلت الشيء خال جبالا ونحوه طينته واختلفت  
 فيه الخبير وكولت فيه حال اراء كحماسه وحلب اي شيمت وهو محل الخبير اي  
 خلبى له الاحصار عان عن قلبه العرض ويوصف الكلام انه طويل غرض  
 مبالغة يعال احسن الشيء اذا اخذ منه ما فعل والمحض منقول وهو ما خوذ  
 حصر لانتان لان العرب تصف نفسها بالصرد وقد اقتصروا الاداء في الصحاح  
 ادى حه مادية اي فضاها والاسم للادا وفي المنفاد من اصله واحد وهو  
 اعال الشيء الى الشيء او وصوله اليه من بلغا فت قال الخليل ادى فلان بودر  
 ما عليه ادا ومادته قلت وهذا صلاف قول الكوهي ادا اده اسم لا يورد  
 الادله جمع دليل لرعيه وارعه وهو من حموه القام وجمعه في المنفاد من  
 دلالة واعرض عما به فاذا قال ابن مالك لم يلبس فعابده جمع الاتم جئت على  
 وزن فعيل ما اعلم لله لمعنى الفبا من جازي في العلم المكونت كسفا جمع  
 شعبد اسم ارفع قلت ومحمد ان دلالة جمع دلالة لو شابه رساله ازا قول  
 المنفاد ما را المعاني الدهينه قال في الصحاح يعال هو ما ربه اي كداه ودره

اجعت

اي كخط

اي

اي جادينه ولا صوتك ان يبه ازل قول المنفاد ازل لادان صاحب المنفاد فلما  
 الازل الذي هو القدم فالاصل ليس بمانس وللمنة كلام مبدل موح حوا انما كان  
 لم ينزل فاراد والتببه اليه فلم يستقم فتبوا اليه لم ينزل مملوا السا من مملوا  
 ارنى كما قالوا في ذي نون حين منبوا الرجح اليه ارنى الاشتقاق قال الكوهي  
 اسعده لدا اي خالته ان تفسر لي والفتن البيان قلت والارض من على ديوان  
 المسى شوع لطيف الفتر وبعصم لعصم بالفتن للاشتقاق والفتن يبع  
 للارض هو وافر واد تفتن الماني اكله واكله للارض الجلبه وذلك عند  
 عور الما هذا اصلها تم جعلت عان عن مجرد التبع قاله المطردي للاشتقاق  
 اصل اشتقاق الما من العيز يعال سطر الما اذا خرج من اشعر ما سحر منه المدة  
 بفرط ذهنة وقوه فوحه من المعاني وفي العبد عن لفظ الاشتقاق الى اللفظ  
 للاشتقاق اشارة الى اللام في اشتقاق المعاني من النصوص من التي اعطيت  
 اعداد العلماء وارتفعت درجاتهم لان جاء الروح والدين العلم كان صوابا  
 بالما الاشتقاق صاحب المحلم هو في اللغوه في الشيء بعصر على بعض واشتقاق  
 لطلب الفعل وقد ورد للفعل فتد دون طلبه كوفروا اشتقاق عن اشتقاق  
 ومغناها واحد ولذا ان اشتقاق ليس المراد طلب بل فعل للاسطاخ العدره  
 والاطا فة على الشيء اصلها الطاعة وهي للافتقاد فان القدره لانا في الاعين مطاوعه  
 النفس ورواها قالوا في اسطاع اسطاع ينقطع كذا في التنا اشتقاق لا يطاع  
 الطالع العربي المحرجس ولوا هة ادغام السامي الطال به لا تنزل ان ينزل  
 بموضع حرته وقرأ جرم فما اسطاعوا ان يطروه ملا ادغام مجمع من كين  
 وهو نيلك هذه التبر الننا الدا حلتان في اسعمل مما دليل اللفظ المعاني  
 مراد الفعل وقد ورد ان للمحول نحو اشتقاق الحمد واسموا الطين للاشتقاق

شاه

من العار به لان البليغ يعبر المعنى العاطفا غير لفظه الموضوع له للاستناد قال المعري  
 كل لبت بالعرس ووزن افعال وقالوا في الكلام التمدد الامتناع في جمع اشياء  
 ومولون للصانع اذا كان حادفا لعل الشئ هو استناد به وفي الافتقار والافتقار  
 لفظه فارسي من العون والفرس يوعون على العالم بالشئ الماهر في الذي به  
 غير وثقته وسد بها في كلام العربي الرباني هو العالم المعلم الاسد لا طلب  
 الدليل من غير اوفياش وقد يطلق على نوع خاص من الادلة المختلف فيما التمدد  
 فلك انما هو دون او صمد القطع وان هزبه منطلبة من او لما في الامتناع من  
 الوجدان كان اتصاله بعد كمال العصبان السحر حشا والوالد يولد نشأ  
 والحكم الشريعي بدليا عنقلا والفرع بعض اصحاب الفقه منقطع من ادلة افتقار  
 الولد من الوالد والعرض من الشجر الامتاع للاسماط قال في الصحاح معار كل من  
 ايجته اي اسكنه من حوصبه او غيرها الافتقار افعال من معنى افعال  
 وحلم بالاصحاب والطلب وشتم في العفلا كواضي ويد مرعي الدين اي طلبه  
 ومعنى العفلا العام بمعنى المعاول وهذا الكلام بمعنى لذا اي طلب المعنى  
 الفلاني الاعتراف هو المدح في الدليل والظهور على الخصم قال في الصحاح  
 اعتراف بالان بلانا اي وقع فيه وعارضه ارجانه وعدل عنه وكانه من الاعتراف  
 الامان بمعنى الذم العلامة قال اذا طلعت شمس النهار فانها امان تشكيه عليك  
 فتلى طالع النور في شرح من الامان والامان باثبات النواحي وادبها في الامان  
 الامان جمع في المنهاج وقال الامان بالسابع الاوامر والنواحي وقد جمع الامان  
 ما سعمال هذا الجمع في الامر لقولهم او امر الله على الوجوب ولما في قوله  
 اكنفهم والماز بعد وامن جمع اكنفهم على خلاف جمع الماز معالوا جمع  
 الامرا دار يد به اكنفهم وهو القول المخصوص على او امر وادار يد به

الماز

المازة وهو الفعل او الثان فعلى امور وكان جمع الامر الذي هو اشتقيا  
 الفعل على او امر عندهم من الفواعد المشتهرة وفي ذلك بيان اجدها ان اصلا  
 من اهل اللعلم نشأ عنهم على هذا الجمع سوى الجوهري في الصحاح معال امر  
 بلذا امر او جمعه او امر واما الامر في فعال في التهذيب الامر الذي واحد  
 الامور ودلوا في شيد في الخلم ان الامر لا يكثر على نحو امور ولما امره المحو كطبه  
 لم يدلو احد منهم ان كمالا يكثر على فواعل مع دلوه الصيغ السادة والمسيب  
 وقد شبه لفظ الامام ابو الحسن الانباري في شرح البرهان ودلوا في قول الجوهري  
 شاد غير معروف عند ابيه العريدم دلوه عن نصيبه ان او امر جمع امرا قال  
 فاعل اما ان يكون انما او صفة لذل زمان كان اشيا فهو جمع على فواعل  
 وقد ثبت لغار من وفوارش وهالك وهو الك ملما فو ارض بلعدم اللبس  
 اذ لا يكون هذا صفة لوقت واما هو الك وكانهم عنوا به ناحية التفت فيل  
 ويرد على هذا ايضا ان تشبيه الامر امر على وجه النجور ان حقيقة الامر هو  
 المكلم به ونقلا الى المصدر مجاز جمع حشد على او امر على وجه النجور  
 قالوا ان ذلك علامة اكنفهم قال اللساني وقال بعض الناس الملاد الصبح  
 فانه قد شتى الصبح الامن نحو او او اذا كان المفرد فاعل جمع على فواعل  
 اسما كان المراد لفظه وفواعل او صفة ككاتبه وكوليت وقال هو ابيد  
 في النجور وليس هو المفضود هاهنا والالام في الامر اكنفهم في الالام  
 وقال ابن شيد في الخلم الامن الامر احد مصادر فاعل كالعاقبة والعاقبة  
 والحائنه وحشد يفت ان يقال ان الاوامر جمع امر التي هي معنى الاوامر  
 واستغنوا عن بلشيز استعمال معرجه بجمعها استغنوا عن جمع الامر  
 الذي هو مصدر مشهور وعلى ذلك ما اول قول الجوهري والامر البعيد

البيز لطان ابيه العوكلهم على عدم ذكر فواعل في شيء من لسانه الثلاثي مع كبره  
 ومعه من خذ ليو الثالث الذي لا يظن له الحق الثاني ان الامر مصدر المصدر  
 لا يدري لا يجمع الامن ان يكتف انواعه ولا الثقات التي بعدد الحلال ولذلك  
 منع تسيوتة ولم يكتف الى مصدر متعلما انه ولكن جمع الامر هنا يجب  
 بعدد انواعه لان امر الوجوب يباين امر التذنب ما عسار الدان لا اغفار  
 الثقات ولذلك امر الامانة والارشاد وفيه انواعه جمع هذه التكنة  
 لا يكتف بعد المتعلقات واولها اصله ودلوا للاصناف في شارع المحصول  
 بعض ما قاله الاماركي فيما تقدم هو ان عن بعضهم انه قال الاوامر جمع الجمع  
 بالاوامر والجمع جمع فله على آخره بورن اعلم جمع هذا على اوامر  
 نحو كلب واكلب واكالب فانه افاعل م والاصناف في بعد ذلك وفيها  
 لام في النواهي فان اللون ما الكلمة فعلية ان يكون دلل على التعليل  
 في العدا ما والعشا يا ويعلن رد نواهي ايضا جمع ما هي مصدر كاتقدم في  
 الامر وفيه لظان المصدر مشوعه ولا يدخلها الصائغ نعم اذا جمع الامر  
 كان اوامرا فاعل لاواعل لكن يجمع ما قاله الاصمعي ان لا ياتي ما  
 النواهي الا لوليات اشهر على الالته نعم اوله ويسعى ان يكون بالضم كان  
 الاول هو مبتدأ الصي الموشة الاولى كفاعل مفعلي مع جمع الاول على  
 اولها في مثل الاحرام قاله صاحب المقابيض الاما الاشارة قال اوامر  
 ووما واورماته كاورمات اليه واما قوله اذ اذ مال المحرق قد صدقة  
 واومنت اليه بالعيون الاصابع هه فانه ان اراد اوامر مخفف كحبيب  
 ابدال ولم يحد اليه من بين لانه لو فعل ذلك لا ملك البيت لان المخفف  
 من بين حكم المحففة وعن الكسائي اويا بابيا مثل اوامر وقرن ابو عبيد

مهما قال لومات الله بالعلم لو اكارا ما انك فاشربت اليه من الايمان  
 عدك واوامر بالبا ادا كان خلفك وايمر فاليه لتامر بالما خير عن الامور  
 قال الامان بالامر ولا تقول او مبيت الامان في اللغة الصدوق قال تعالى  
 انك لو من لنا اي مصدر لنا وفعلنا ضما لا بعد فعل الموز لانه يصدق با وعد  
 عبيد من الثواب ولازم هذا المطلق الامان على كل من صدق في حقا او بالطلاق  
 ولهذا قال صلى الله عليه وسلم حيا على ربه اصبح مع عبادي وهو مؤمن بربك  
 كاللؤلؤ وهو مؤمن بالوكل كقوله في الايمان الابد حصوا الامان بصدق  
 خاص فاحصوا الصوم فانك تحبوه من فقالوا الصدوق بالله وما جاز به  
 رت من احكام وامور للاخره وقول الشيباني في الامان الصدوق ما من احد  
 ان الصدوق لا يدان بكون في مقام خبر صادق وقد يكون عن نظر وفكر فاذا  
 نظرت في المنه وعرفت بها الصانع ائتم به ولم تكن صدقا كبر ادلا خبر  
 هناك فاذا احبب ما ائتم به واخرت صدق الخبر الثاني ان الصدوق  
 قد يكون بالقلب وان سالت في مثل حصول تمت الحديث صدقة والامان لا بد  
 فيه جمع اجماع اللزوم العقد لغة وشرعا بعد به بالبا وقد نوبع في  
 للادل مان الضمير لما عرفت بها الصانع كانت محرم بكن في الحال بل من  
 الصدوق الا في عابا خبره وافق لسان الحال فان قال الصدوق لا يكون الا في  
 من باب حصول الحال فمرا به هذا السدوق في الثاني بل هو المنفذ شرط  
 في صحة الامان لانه من حيث الالتماس لم يدخل الشيء واحدا ولا يخل  
 للالتماس كالمدرسة والدار وما في العلم ما كذا اي يوصل به اليه قال في  
 الحكم الناس معروف وجميع ابواب وبيبان كلهم واتواج ونيجان فيهم  
 الا في والتماني من جموعها بويه بلا زواج لقوله هناك واحببه ولاج

الاصناف في بعد ذلك وفيها لام في النواهي فان اللون ما الكلمة فعلية ان يكون دلل على التعليل في العدا ما والعشا يا ويعلن رد نواهي ايضا جمع ما هي مصدر كاتقدم في الامر وفيه لظان المصدر مشوعه ولا يدخلها الصائغ نعم اذا جمع الامر كان اوامرا فاعل لاواعل لكن يجمع ما قاله الاصمعي ان لا ياتي ما النواهي الا لوليات اشهر على الالته نعم اوله ويسعى ان يكون بالضم كان الاول هو مبتدأ الصي الموشة الاولى كفاعل مفعلي مع جمع الاول على اولها في مثل الاحرام قاله صاحب المقابيض الاما الاشارة قال اوامر ووما واورماته كاورمات اليه واما قوله اذ اذ مال المحرق قد صدقة واومنت اليه بالعيون الاصابع هه فانه ان اراد اوامر مخفف كحبيب ابدال ولم يحد اليه من بين لانه لو فعل ذلك لا ملك البيت لان المخفف من بين حكم المحففة وعن الكسائي اويا بابيا مثل اوامر وقرن ابو عبيد

الدينام

وهو من اركان الالتماس  
 وهو من اركان الالتماس  
 وهو من اركان الالتماس

المتبع وهو اسم فاعل منعت القوم بالكتبة عليهم نبعاً وبعاً بعد الفتح كانت  
تابع نيت خلفهم لومئذ معهم فلان دونه وادونه فالقانع فاعله شهاب كاف  
ومنه انواع الكلام كحسن بسن القائل مصدر اوله ما وبلا وبلا اوله ما ولا  
يعنى روى المناقش واو مل الكلام عاقبة حواله يور الى حاله منظره النما  
اي يور الى البير وف عنهم ونشورهم قلت وكان الناطق اللغز يور الى  
الرادنه ونحوه ان يكون بالابه روى التبانة فكانه سوسر اللغز الى ان  
سبح معناه المقصود منه وهو الراجح الا انما يتعمل التاويل في  
المعاني والسير في الالفاظ والزماني في معاني الالفاظ والتاويل في  
الكل بدمت مادده دنت بدل على التاخير والعقب ومنه الذئب والذئب  
وقوله ترتيب متعاضد منه الترادف ما خود من يراد به البهر وهو خله  
اسس فاكر على طرفها ورد فيها لذلك المعنى الواضحة يور به الالفاظ بعد  
شرواح الالفاظ الفندس وحسد مقبول المنهاج بعد وثمنه ر عطف  
لحد الترادف فين على الاخر وهو مطلوب في مقام التناظر للتاويل الالفاظ  
والخوارزمية اعم فان مادة الفندس بدل على الطير وهو نوع من  
التقليد لعلمى السعى على الشىء وليه به تعلد المدينة ان علمى اعلمى السعى  
اي اهدى ومنه التقليد في الدين وتقليد الزوايا الاعمال في الخلق بملدته  
لاسر الرمنه اياه وتقليد به اجتمعت له لذلك تعلد في النسخ التقليد الطامه  
حكاها ابو على النواظر والوافق معان والطا به على الامر مو اطاه اذا  
واوعد وبواطوا عليه وبوطواى فهو افقوا اما ليدفعوا ليه اطوا عدة  
ما حرم الله وروى بالهمز وثبتتها وحدها كل الاصععي هو من وطانه الى  
لحواد امر الحكم شها وكر مو ان كانه سهر او منه للاشما المواطيه وهي

الى

المتبع وهو اسم فاعل منعت القوم بالكتبة عليهم نبعاً وبعاً بعد الفتح كانت  
تابع نيت خلفهم لومئذ معهم فلان دونه وادونه فالقانع فاعله شهاب كاف  
ومنه انواع الكلام كحسن بسن القائل مصدر اوله ما وبلا وبلا اوله ما ولا  
يعنى روى المناقش واو مل الكلام عاقبة حواله يور الى حاله منظره النما  
اي يور الى البير وف عنهم ونشورهم قلت وكان الناطق اللغز يور الى  
الرادنه ونحوه ان يكون بالابه روى التبانة فكانه سوسر اللغز الى ان  
سبح معناه المقصود منه وهو الراجح الا انما يتعمل التاويل في  
المعاني والسير في الالفاظ والزماني في معاني الالفاظ والتاويل في  
الكل بدمت مادده دنت بدل على التاخير والعقب ومنه الذئب والذئب  
وقوله ترتيب متعاضد منه الترادف ما خود من يراد به البهر وهو خله  
اسس فاكر على طرفها ورد فيها لذلك المعنى الواضحة يور به الالفاظ بعد  
شرواح الالفاظ الفندس وحسد مقبول المنهاج بعد وثمنه ر عطف  
لحد الترادف فين على الاخر وهو مطلوب في مقام التناظر للتاويل الالفاظ  
والخوارزمية اعم فان مادة الفندس بدل على الطير وهو نوع من  
التقليد لعلمى السعى على الشىء وليه به تعلد المدينة ان علمى اعلمى السعى  
اي اهدى ومنه التقليد في الدين وتقليد الزوايا الاعمال في الخلق بملدته  
لاسر الرمنه اياه وتقليد به اجتمعت له لذلك تعلد في النسخ التقليد الطامه  
حكاها ابو على النواظر والوافق معان والطا به على الامر مو اطاه اذا  
واوعد وبواطوا عليه وبوطواى فهو افقوا اما ليدفعوا ليه اطوا عدة  
ما حرم الله وروى بالهمز وثبتتها وحدها كل الاصععي هو من وطانه الى  
لحواد امر الحكم شها وكر مو ان كانه سهر او منه للاشما المواطيه وهي

المتفق في كل الاسم وكل المعنى كالحوان فانه يقع على الانسان والهام والبط  
وهي بعض التباينة السواير من المتوازي وهي المتابعات كالجوهري والابون  
الموازي من الاشياء الا اذا وقعت معها فترو والافهمي مدارك وهو اصله  
قال اميرت المكتب سوانرت امي حان بعضها في اثر بعض وموا ويرار عبران  
ينقطع وقال الجوهري يقولون للمتابع مساوئ فهو همون فنه لان العرب  
سول حان الكل متتابعه اذا حان بعضها في اثر بعض لا فصل وحان  
سوايرها اذا ملا جفت ومنها فصل قال تعالى ارسلنا رسلا من قبلك  
من كل امة من قبلك وقال ابو العباس انما حان قول الكتاب هو ان يرس  
الكل يعنون ايضا لها وتالها على الاوجه له والصوات نوات وتالها  
التوليد وقال الباكر قال ابن الهاشم ونهتفد احد الاصل من زيادة  
تعرف على الاخر فحعل اصلا له فاذا هما لعان وقد التوليد انصح  
لمح في القران واصلا النجوه ومنه الوكا دجل شد البعر ولما كان  
الكلام به يبرضا بعد اجنال فقد شدة وفواه وافنامه معونه  
في الجوهري الادب ان يرس انما تياه الاساع وهو ما حان انواع للاشياء  
انما توافقها في اثر حروفها كقولهم عطان مطنان وجابج تابع وضع  
كنع وحسن بنق وسهم سمح وسهم وفرد صنف فنه انظر رن وان  
حاليه وشاهه الابناع والابناع ومنهم من اختم بالتوليد اللطيف طالا  
ادوات جط العيس الصعبي بوليد الاحمر من مع انها لا توافق اجبر  
الا في لام الفعل لان جعل هذه الاشياء بوليد منع موافقها الاصل في  
الترجوه في اولي من حالي القولان الركا في توليد ان الحار في شرح  
الهادي التهديد والهيد الخوف يقال هذه ويهذه ادا حوة

قول



حتى قال الواجب ولم يسمع فيه حال جلوس بمعنى نعد جهاها امر الحاجب  
 مبادي فين هو الذي لا يلم وحلي الكوري من الكلام ان الاختيار ان يقال للام  
 انعد للنام والناحد اجلس ودر عن بعضهم في تعليل ان النعد انما  
 من علو الى سفلا والكلون اسعال من علو الى علو ومنه سميت كذا كذا  
 لا رفاها وحلي عن ان صالوبه انه قال دخلت يوما على سيف الدولة فقال لي  
 انعد ولم اسأل احسن قال فبينت بذلك عملا لانه هذا ان الادب  
 والاطلاعة على اشوار كلام العرب وهذا ما غننا والاصل والاعلام ان الكتاب  
 وعنه منزل على الاستعمال العربي نظروا النور الكهول من النور ما خوذ  
 من قولهم جمهور للرمع المشرفة على احوالها وهي المجرى الحسن قال صاحب  
 المتابيت هو الصبر في الشيء والجمع اجانس قال ابن زيد كان الاصم يدق  
 مولا العامة هذا ما نشاهد في قول النسي لوري صمد وانما هذا عطله عن  
 الاصم لانه وضع كان الاجانس وهو اول من طاب اللحن في اللغة وحلي المطر  
 عن اصل اللغة ان الحسن اعم من النوع فقال الكواثر اجانس و لانها نوع  
 لانه احسن في قولنا حوان وان كان حقا ما نسبته الى ما كسد والمنككون  
 على العكس يقولون الالوان نوع والستواد جنس انهم قال بعضهم الحسن  
 قال الكرو والمنزل الفصل هو قال الكرو الميز والنوع هو المجموع الكامل  
 من هذين الكريتين فيقولون امتيا زال الفصل على النوع نعد على  
 عدم الكواخير الكهل ضد العلم سعدي حروف الكور يقول العرب حمل  
 بلان يعني نعدى قال الاكحل احد علماء فيقولون حمل الكاهلنا  
 الكون الاسود والابيض لمر الماي قوله سدنا نعد المشرفة منهم وسدي  
 اصبح الكون استودا من الاول قوله وصاحب النجونه ان بعض الان الثمن

سود صر نقيب والكونه الكامة المطالبه بالنار الجهد الطائفة المشرفة عليهم  
 وفيها قال الواجب من قال وصل بالفتح المشقة والضم الوضع الكوار اسم الاباه  
 وهي جمع الكلام كالالتكرير بول جمع حوامات واحويه وحط في ذلك  
 لان الحواب كالتهاب ونقل عن شيبويه انه قال الكوار لا يجمع وفولهم حوامات  
 كسي واحويه لسي مولد وانما فعل حواب لبي حرف لجا الكما كما حوين  
 الشين الذي منع احلاط احدما بالآخر سميه بالمصدر وقال صدر لانه  
 جعل له صدام من وحد الشيء الوصف المحط معناه الميزله عن غيره  
 الكففة فصل بمعنى ممولد وهو الامر كقوله اي ائبته او جفته اذا  
 كنت منه على يقين الحكم مصدر اذ اقضى طاله الكوهي وهي المتفانس مائة  
 مرجع للمنع ومنه الحكم وهو المنع من العلم وسميت حله الدابة لانها تمنع منه  
 الكوانر جمع حاشد وهي النوع التي ينادرك الاعراض الحشيه والكوانر  
 الخمس حرف انما الحامر المنفرد قال صاحب المتفانس قال حفت  
 فلانا سى خصوصيه الحما وهو الفانس لانه اذا افرد واحد فعدا وقع  
 فوجد منه ومن غيره والعموم بخلاف ذلك اخطاب مصدر خاطب بالكلام  
 خاطبه من ايته المتفاعل كحوصار بنه مرانا ولستح والعلام كالمسول  
 خاطبه بالكلام فلهون بلرا ازابل المراد منه نوجه العلم كوالفخر الخطا  
 اخطا معصوم ومنه لغة حكاه الفارابي في ديوان الادب قال  
 فخر الحسن من جعل من اخطا وحلي عنه ماله الخط وهو ضد الصواب  
 وانما عدى بالباي موله تعالى في اخطا به لانه في معنى غيرم او عاظم  
 واطا الطريق عدل عنه واطا الواجب العرض لم يصبه قال ابو عمدة  
 اخطا وخطا لعان بمعنى وقال الاقوي الخطي حاراد الصواب فصار

الى غيرهما والخاطي من فعل ما لا معنى حلف قول المنطقيين فاسم الحلف وهو  
حلف صحيح الحيا وسنلون اللام وهو كحلم وحب من احد هما ان يكون المراد به  
العدول عن الحق ومنه حلف بغير فداوم والثاني وهو الظاهر ان مراد  
به الخطا والفتا اذ قال في الصحاح الحلف الردي من القول يقال شكك القفا  
ونكلم خلفا اي شكك عن الف كلام بكلم يحط او نصب القفا اما على الطراف  
او المصدر ونصب خلفا على المصدر وقال ابن التقي في كتابه المنهجي  
بلا يصح الحلف هو الحيا وسمى به هذا الفاش لانه ينتج الحيا لانه ينتج الحيا  
الفرض وقد سمي به لان المنذر كانه ينوصل الى المطلوب من حلفه لان من ياب  
كما يفعل المنذر بالمنطق ويعبره فان الحلف بالحق المصوم وهو ما لا  
فان الحلف انما يكون في المواقف المتحقق كما يجهد مفوضه من دون  
شاكته ثم قام مفوضه من فاف بكشونه ملها ما يشاء كنهاف هو اسم الاله  
اصا واللاه الحربه ايضا فالله ان القطاع في الابنية ما الرماح المراد  
وقال ابن بلال قال لذلك خفتلها وهو الماشي في اسوره وقال اللور  
الحسن من صفات الداهية وكوران يكون اسما من الحلق الحلو في  
اللعنه معصان احدها ومنه قوله تعالى الكاف والناني اجد قال بعض  
النضلا والمسال الجامع ان الشقة اذا قدمت للجماط فاعبرها هذا القطع  
صالح يكون قسما مهدا تقدرها فادافها هذا هو المقاد احطها اذ  
نصوب من حلو الله تعالى علم وقد رتب في الاشيا قد وجودها وايجاد  
ابغاضها مرورها وكما حلقها لصورها وهو معنى قوله تعالى الحيا البابل  
المصور حرف الدال الدخيل مع الدال والحاء مع الالف قال ابن قتيبة  
الدخيل اي ملأ الساد وما في بعضه وكان القاسم في شمس الحيا كالحق لانه

يشبه

مدون

مغايا

مغايا التي تتعاقب اولى من الفاضل ومطابق على الترتيب في الترتيب فانها  
ايانكم حلالا مع الدلالة بوجه الحيا وكثرها في الترتيب انتم فلا يجوز في حيا  
ابتعاد لولا ان يسمي الراء وقال صاحب معجم اللغات الدلالة في الترتيب  
اصح وقرن قوم في الترتيب لانه اكد العلم من الدلالة مع الترتيب ودلالة  
وذلك من الدلالة بالترتيب جعلها من الصاعين ولولا ذلك لكان الترتيب بالترتيب  
هو ما يتوهم من الحيا في قوله الذي لدلالة الالبان على المعنى ودلالة الالبان  
والرهور واليا من العقود على ما هي عليه في الكتاب والبرهان والبرهان  
حدا منه ذلك في الدليل صالحيه وعلمهم في العلم والبرهان والبرهان  
الشيء من الدور اذ هو المتعادي التي صارت في وزن حيا في حيا في الترتيب  
مدل على الحركه في الحيا من حركه العين في حيا في حركه العين في حيا في حيا  
العكسي عن بعضه انما في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا  
عندنا مفيدون في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا  
الترتيب والبرهان في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا  
حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا  
ولذلك في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا  
التي في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا  
مير له صاحبها في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا  
التي في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا  
المعنى عن حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا  
ولذلك في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا  
مالا الاصلية كما قالوا انما يمكن ان يكون في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا في حيا

مصدر  
ترجم

كنهها بعض الكتاب بالآلام التي تمت الاضافة عند منقحها في هذا الاصل  
 فاجتمعت عند منقح النصوص التي فيها على ما في الالف والهمزة  
 الدهن معان الكانج واهل الكوهي ما لم يدر من حالها حتى ان  
 اهل مدل على الفوه معان ما به دهن اي صوبه والدرج الحظيرة للشيء واخذت  
 ولعل الدهن بمعنى بعض الوراثة بالما الذي قوله ما حده الكوهي الكانج ان يضم  
 بعد من الضم لاجل قول ان حى وعرف انه بالاسم الذي ان وبالضم اليك يقول  
 ذكر في الشيء الذي ذكره او جعله ددر الذي لها يشد لئلا يلبس بالذراع وكرت التي  
 جلدوا وانما من على لرو ودهن ولد التي البند في مسانهة الوحش في هذا الاصل  
 ملكة صمد والشيء من هلك وعلا ان يربط على دلو الضم اي على حاله وما  
 كثر اوله الذراع من هلك ولم تدر الوراثة بجمع دريعة وهي التي الذي  
 يوصف به الذي الذي واحد الدهن يصفون منقح في الالف والهمزة  
 به اسير الضم يورد في الوحش جمع ادرابع ودرج حركت الورا  
 الواو به قال في الصحاح البحر والبقول او الحار الذي يسمي على والعامه  
 نسي المراد راو به ودرج جاور على الانتعان والاصح ما دلناه وهذا معنى  
 قول المنهاج ودرج اشاع الى ذلك من المنهاج الوحش لسهولته واليه  
 رخص الشعر وهو ما كان اكا وضمها هذا صاحب الجاه والمنهوان  
 المحرر من الله تعالى في رخصه لضمها في الالف والهمزة في الثاني  
 فقال والعمارة لضمها في الالف والهمزة في الالف والهمزة في الالف  
 المنهاج في رسم الواو في الالف والهمزة في الالف والهمزة في الالف  
 على الالف والهمزة في الالف والهمزة في الالف والهمزة في الالف  
 بالوصوم ايضا لعدم الاطلاع على احرامها صحتها والاصناف لا

المتعم الاصله بكونه ما لم تمت الجمع المتكبر وهو المتكلمين في كل حرف حفاف  
 منها ما ذكرنا ومنها ادخالهم الالف في اللام على ان كانت كالمكسور ولا  
 ادخال ال على دي لانها من المهمات وادخالها بعضهم وانما كناه عن  
 النفس وخصيصة الشيء او عن الكانج والصفات وخرق الالف في الالف  
 النجاري معانها حامي الذوات والنحوت بربط الصفات في حرف الالف  
 منها على قول المتكلمين ومنها قال ابو النبي في قول المتكلمين في حقه الله  
 الذوات حال من يرها من حقه لا يصح الاطلاق في اسم الله لان اسماء  
 جلت عظمتها لا يصح في الكانج التاكيد ولهذا استقر ان يقال في علمه  
 مدان بمعنى صاحبه ما لم يولد والدي معنى صاحب وحلوا صاحب  
 الطالب هذا عن اثر المحوسم من قال وقد رد في موضع من الكون  
 العنبر وذلك دليل الكون والامور الثانية الثابتة في قولهم في ان  
 انه اي في الله كما قال في ان ربي ربي وعينه وعينه في حليل الالف  
 ودليل ان الالف وان الالف سار على وحال يلو مخرج في قال في  
 ابو البرق القندي ان في حرفين المتكلمين اسم اللغز والنفس وهو حقا  
 رخت ما وضمها في الالف والهمزة في الالف والهمزة في الالف  
 ملاحظ ان الثاني في الالف والهمزة في الالف والهمزة في الالف  
 ولعل الالف في الالف والهمزة في الالف والهمزة في الالف  
 منها ما لا يمتنع ان يقال الالف والهمزة في الالف والهمزة في الالف  
 الثاني لا يمتنع حشوا في الالف والهمزة في الالف والهمزة في الالف  
 في الالف والهمزة في الالف والهمزة في الالف والهمزة في الالف  
 في الالف والهمزة في الالف والهمزة في الالف والهمزة في الالف

بجها

شيا من الرشد لا يزدهر من خلق وان يروا سئلوا اي عود عطيلا يصح  
 التماس الطاهر المحبوب لو كان من صنفين من التماسين في الارض  
 صوابه ان يقرأ ان الارض بها الاثني عشر حلالا اما اثنى عشر  
 النذير والاعطاء والتصد صلهم الى جلالته من بينهم ولا ابصر ما بين  
 طرف في الاضال بطل محبته كثر الكاوكويه بحراو كونه بالعلم والاما  
 المستعمل في كونه بطل ولا يصح منه الصرح ولا يعمل به من حيث  
 كثر الصفة منه الى التماسين في الارض والاعطاء والاعطاء  
 العرف هو الاول والاعطاء في التماسين في الارض والاعطاء  
 الطرح والتبديل واعطاء ولا يصح من الاضال في التماسين  
 اذا اطلقوا اول التماسين ولا يرون من اعطاء الطرح والاعطاء  
 صالح اللمحوظه بعناء التماسين في الارض والاعطاء في الارض  
 الطرح من حيث هو من ارسلها كانت اسما كانه من طرفه ولما التماسين  
 في شان الشرح طرقت لادها قوله صلواته في السور في اعطاء الطرح في كتاب  
 ولها لقولون الاول الاول في الارض والاعطاء في الارض والاعطاء في الارض  
 ان يكون من حيث الارض والاعطاء في الارض والاعطاء في الارض  
 الطرح في التماسين والنون وجمعهم التماسين من اعطاء في الارض  
 الجوهري التماسين من اعطاء في الارض والاعطاء في الارض  
 والارض والاعطاء في الارض والاعطاء في الارض والاعطاء في الارض  
 طرفه في التماسين وجمعهم التماسين من اعطاء في الارض  
 العاين مع التماسين في الارض والاعطاء في الارض والاعطاء في الارض  
 محاسن ومزاك واما التماسين في الارض والاعطاء في الارض



لاكن

مكن من الاعطاء في الارض والاعطاء في الارض والاعطاء في الارض  
 عن التماسين في الارض والاعطاء في الارض والاعطاء في الارض  
 المزدني هو من التماسين في الارض والاعطاء في الارض والاعطاء في الارض  
 اما المزدني هو من الاعطاء في الارض والاعطاء في الارض والاعطاء في الارض  
 ان يقرأ في ارضها عن حاجه كالتماسين والاعطاء في الارض والاعطاء في الارض  
 في الاعطاء في الارض والاعطاء في الارض والاعطاء في الارض  
 لتمامها والاعطاء في الارض والاعطاء في الارض والاعطاء في الارض  
 كل واحد منهما يرد في الاعطاء في الارض والاعطاء في الارض والاعطاء في الارض  
 على ان يكون حرف التماسين في الارض والاعطاء في الارض والاعطاء في الارض  
 العاين عيان عن ما حصل كظم به عند لا يراى في الاعطاء في الارض والاعطاء في الارض  
 بل هو في رعيه التي كما كان صوابه في الاعطاء في الارض والاعطاء في الارض  
 والميزان هو الميزان في الاعطاء في الارض والاعطاء في الارض والاعطاء في الارض  
 الحروف والسماح حذره كما ان طرف في الاعطاء في الارض والاعطاء في الارض  
 وذلك في ارضه في النقص والاعطاء في الارض والاعطاء في الارض  
 مسبح لبي به على من ذكره في الاعطاء في الارض والاعطاء في الارض  
 من الاعطاء في الارض والاعطاء في الارض والاعطاء في الارض  
 في الاعطاء في الارض والاعطاء في الارض والاعطاء في الارض  
 الحق في الاعطاء في الارض والاعطاء في الارض والاعطاء في الارض  
 فان من الاعطاء في الارض والاعطاء في الارض والاعطاء في الارض  
 هذا وهو الاعطاء في الارض والاعطاء في الارض والاعطاء في الارض  
 التماسين في الارض والاعطاء في الارض والاعطاء في الارض  
 وان بها

المزدني هو من الاعطاء في الارض والاعطاء في الارض والاعطاء في الارض

يل

برادها ما فلكنا بالسنن وقال في المعاني ما ندر يدل على الافراد والمما  
 يقال شديدا منه وادوا وحل في المخصوص في معناه عدس في المصنف ان في المعاني  
 اشرف لعد العالم ومنه اسر لبط الساع عدوا كالحروف من الشروط وورد  
 معنى بالسور في قوله السوط كما في قوله العلامة الشرح في قوله ما في احل  
 العلم الطاهر ومنه شرابع للاسلام وهو في الظاهر الاضمار في الباري  
 الظاهر في شرايع القينة فتد اجام طاهي وهو في قوله سوط هذا  
 في قوله اشرف في كلام الفصحى هذا لصدوقه في اللغويين في حشر اليهود  
 لم يشرفوا الظرف في اصطلاح العلماء في الشكل في قوله السوط في قوله هذا  
 شكله في قوله سوط في الاستدلال في اللغة في قوله اشرف في قوله سوط  
 او كذا على هذه صفة وقد كانت العلمية في قوله سوط في قوله اشرف في قوله  
 لظفر في قوله اشرف في قوله سوط في قوله اشرف في قوله سوط في قوله اشرف  
 في قوله اشرف في قوله سوط في قوله اشرف في قوله سوط في قوله اشرف في قوله  
 اشرف في قوله سوط في قوله اشرف في قوله سوط في قوله اشرف في قوله سوط  
 في قوله اشرف في قوله سوط في قوله اشرف في قوله سوط في قوله اشرف في قوله  
 اشرف في قوله سوط في قوله اشرف في قوله سوط في قوله اشرف في قوله سوط  
 في قوله اشرف في قوله سوط في قوله اشرف في قوله سوط في قوله اشرف في قوله  
 اشرف في قوله سوط في قوله اشرف في قوله سوط في قوله اشرف في قوله سوط  
 في قوله اشرف في قوله سوط في قوله اشرف في قوله سوط في قوله اشرف في قوله  
 اشرف في قوله سوط في قوله اشرف في قوله سوط في قوله اشرف في قوله سوط  
 في قوله اشرف في قوله سوط في قوله اشرف في قوله سوط في قوله اشرف في قوله  
 اشرف في قوله سوط في قوله اشرف في قوله سوط في قوله اشرف في قوله سوط

على العهد

ما عوده لان النسخة في معاني الاعيان من المعنوية لا بالضرورة في المنظر  
 ولا يسمى شيا به في معاني الاعيان بل في المعاني من معنوية في معاني الاعيان  
 فاذا قولها ان من العلم المخصوص في معاني الاعيان في معاني الاعيان  
 في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان  
 في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان  
 في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان  
 في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان  
 في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان  
 في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان  
 في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان  
 في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان  
 في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان  
 في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان  
 في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان  
 في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان  
 في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان  
 في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان  
 في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان  
 في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان في معاني الاعيان

معداه

الاخذاد في كلام العرب ليست من التقديرات واصطلاحها في غير ذلك فابدا  
شيء من حال ان يكون اللغوي في لغته ودرجات الجوف والبيض من لغته  
ولذلك سموا بهذا الاسم وفيها اصطلاح الجاهل وعدم الساقط وهذا  
كما يروي ابن ابي عمير وغيره في بعض النسخ في بعض النسخ  
الطال الطال في كل موضع طالت الامان من صحتها وبعدها هنا ان تصم  
اجز الخبيرة ومجربا والاصح كما في غيرها فيفعال من العكس حال الجوهري  
وتحوي ذلك ما عدا التي التي اورد في الاصطلاح اعلم هذا وروى المتأخرين  
الطال الطال في كل موضع طالت الامان من صحتها وبعدها هنا ان تصم  
اجز الخبيرة ومجربا والاصح كما في غيرها فيفعال من العكس حال الجوهري  
وتحوي ذلك ما عدا التي التي اورد في الاصطلاح اعلم هذا وروى المتأخرين  
الطال الطال في كل موضع طالت الامان من صحتها وبعدها هنا ان تصم  
اجز الخبيرة ومجربا والاصح كما في غيرها فيفعال من العكس حال الجوهري  
وتحوي ذلك ما عدا التي التي اورد في الاصطلاح اعلم هذا وروى المتأخرين

طار

تجاوز النفاق على نفسه قال فعال فلو بهم وجه انهم الى دم واحسن ولما قوله  
تعالى وطبوا ان لا يطامروا به الا اليه فان كانوا يطعمون اسعدمان على الكلام  
لم وامام اوله فعال وطبوا انهم مواعونها فانهم لما ساهدوا احداه فقال  
وشعنا طعموا فيها حروف العين عتق الرجل بالنا المشناه انما ربه  
الادبوز وعثمونه الاقصون به واخرج السهني في كتاب الوقف من شئنه عن  
معتق بن يشار سمعت ابا بكر الصديق يقول على ساطع عتق رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وفي استاده من جهل قال وقد روي في بكر انه قال نعم الشيف  
في عن رسول الله صلى الله عليه وسلم العام حلالا الخاص قال ابن ابي عمير  
في العموم ولو كانت في العم لعم العامية قال البطلوني في شرح ادب  
الكاتب العام كما عد وجمعه عام على عن فيمن العدله قال في المتأخرين  
رجع الامر من محاضرات الاستواء والاعوجاج فالاول العدل من الناس  
الذين المنوي الطريقة واشتغل بطوط واحد للمز والمثني والجمع  
وقال في العدلان وهم عدوا في العدل في الاعوجاج عدل والعدل اي  
العوج قلت والظاهر انه من هذا الساني حار لا اشتغال في مقيد العربيه  
قال ابن ابي عمير في مقيد العربيه وكل منسوب اليه منسوب  
كقولهم عامر لوديه اي اللعد العربيه العزم هو المعنى الذي يظن  
ويحي ولقد اتمى المال في فعال يردون عرض الدنيا في الاصطلاح ولا ريب  
ما لا يدخل في حقه الجشم العدل قال في الجمل عند العبد على الشيء  
يوردان في فعل فعال عن عمى الامرا وانصرف فعدا موكد بلينا  
والعرب ما صابها اللوم ومنه قول ام عطية ولم نعزم علينا محسن  
الفلان اذ بر كذا جعلوه من الاخذاد وقال ابن عزمه المعيان ورجحان

الى مي واحد وهو انبدا الطلام في اوله وادمان في آخره فقال الخطابي قد  
 لهذا الاصداد وانكره الزجاج وقال طلمند في افعال كطلمند في ادمان وقال  
 المور في شرح شرح حال حموراهد اللغة معن معنن ادبر لذا انما صاحب  
 المحكم عن الاعرن ونقل الفراء اجمع للتشديد بغير طلمند وقال اخرون معناه  
 اقبل وقال اخرون هو الاصداد العلافه في افعالها كذا في النوازل عن ضبط  
 عنها ونا علة اللغة معن الفهم فانه ما الكسبي في الاجسام ومنه علاوة النطق  
 لما يكون في طمير حطير يعاونه وما المعنى في المعاني ومنه علاقة اكل مصدر عقلت  
 ووحى علاقة اي اجبت بها بحيث تدبر ما ما الاول يجمع على علاقات وعلاقي  
 واما الثاني فلا يجمع لانه مصدر قال ابو شهيد الرومي في اشعاره والنصب ولا يملك  
 ان لم يظفر في المعاني فان قلت كيف قالوا للمجاز علاقة قلت كما لا يملك  
 يكون مجازا مراد بطلاق المجاز في المعنى مجازا وافصح الهم الطور في معانيها  
 ما الكسبي في افعالها في الاصل ما المعنى الذي يقع كعلاقة السوط وكذا علاقة الجازيعة  
 محلي الخسفة وعلمها به وهو اسما الدير من بواسطتها عن محلي الجازي الى  
 الخسفة ثم اشار الى الفوا ايضا وما قلت والتفوت في هذا على العوج  
 فان نعم العيز في الاجتماع في الغرض كقول اي العطف واخنا لثرا  
 في الخطابي في افعال الدير الامور عوج قال يقال ينعوننا عوجا ولم يجعل  
 عوجا واما قوله فعال لا يرى في عوجا ولا امتي فيعلم جوابا من الكشاف  
 العلة قال العكزي في اللغة ما معر حكم غيره به ومنه قبل الهم في الالة  
 في حال الهم في عند بعض المتكلمين ما يوجب حالا والتب ان العابد  
 تناخر عن المحل كالزنج على القارة وقد قال النجاشي لم يظا لبع الا انب  
 واما السبب لا يتاخر عن سببه حرم الغير غاية كل شي منهاه وجمعا

في قوله تعالى لا يرى في عوجا ولا امتي فيعلم جوابا من الكشاف

عامات وعماي فانه في المحكم عن كل يوصف بها وسندى بها معنى نحو اوله في الصحاح  
 انما يجمع على اعمار ووقع في المنهاج تشديها واذا الالف واللام في قوله العن  
 المتعانة وقد حط في ذلك قال الجوهري في الدرر مدخلون على اعمير الة التعريف  
 والمحمسون من اليهود من يعنوننا ان الصدور التعريف محصنة يحسن بعينه فاذا  
 فلغير استعمال هذه اللفظة على الاحصى كذا ولم يعرف بالة التعريف  
 كما انه لا يعرف الاضا فمفلم يكن لادخال عاينا بده حرم الفاشية  
 في الفوى وهما اثنان بوصفان موضع الاقناع اعماني افا وفتيا وسوك  
 وفي شرح للاصباح المحرماني واما القوي فقد قالوا بالهم واليا والبر الاصل  
 الفنا واخذوها من الفنى والفنى لانه لا يبدل تشديها قال اصحاب الفنا وكان  
 صاحب الفنى يجمع الى راي قفا وفلذات ماض وقال صاحب المعنى  
 الثاب القوي الحديث واشتقاق الفنى من بلادهم جواز حادثه واحدا  
 حكم او يعو به لبيان شكل الجوب محور الطلام معناه حلي القوي والمدفاله  
 المعوي في اللامات من عرفت في القوي علايه اي فيما تشتم من سواه ما تكلم به  
 ما حود من الفجا وهو ايراد العدد في القوي قال صاحب اللغات في  
 للاصل الفنا ومنه المفضي للحدس الذي يحركها ومنها اسما في العوض للرب  
 اذ حبه اسما في حكي ذلك لان له معام وحدود او ما في حبه الحالم برهقه  
 وعرفا لانه في معاوم كالاير في الشيء قال ابن طريف في الافعال قال  
 فرض الله الشيء فيها اوجه وهذا يدل على انها مفرا دقان لغة وهي ابن  
 القوطية هو اذ فعال فرض الله الشيء فيها اوجه وايضا امره وايضا في  
 واما اجاع العسل ما يصار به من شين فهو لك اسود واسفر قال العارضي  
 في شرح مشوبه وليس منه ومنه الكاسه حروف الاثنا لان الفصل

صلح به شأواً والخاصة كلما خصصت به شأواً وانصلت فقد خصصت  
 قلت وهذا بالنسبة الى اللغة واما في الاصطلاح فليس فيها فرق العصب لغة  
 الفهم معارفه بالنسبة هو فائدة ادا فهم وهو مثل متعدد ومعها بالفتح فهو فائدة  
 ايضا ادا سبق غيره الى الفهم ونقده بعد العلم فهو نقده اذا صار العصب له بحجة  
 وهو فعل الاربع وهو اشبه الاسم الفاعل لان فاعلا فاعل في اسم فاعل فاعل  
 ووقع في كلام بعضهم انه احبوا فعلا لان فعلا للمبالغة فاستعمله في صرح الفقه  
 بحجة اولى وهذا عاقل اعني دعوى ان فعلا للمبالغة لان جمع المبالغة هي التي  
 كانت على صيغة فحوت عنها الى تلك اللفاظ للمبالغة واما فقيه فهو ما تفرق لان فعلا  
 مبيش فعل فهو مشعر فاعلموا فاشد من كويلا لان علمه وسبغ كان المكمل حولا  
 عن تاسع وعالم لغد المبالغة ولا خاص من هذا الا ان يدعى انه حوال لغد المعنى  
 ان الواضع حوله على المبالغة الفكر من اعمال القلب كالعلم والحفظ وليس  
 هو مصدر وجمع افكار ومنه افكر يفكر وفكر يفكر وتفكر تفكر والمراد به  
 التامل والنظر في الامر بالاعتكاف والفرق بين النظر والنظر ان النظر يكون  
 ويكون بديه والفكر ما عدا البديه النفس قول المنهاج في الاجماع يعتبر عالم  
 ذلك الفهم في الصالح النفس النوع وفن الرجل كذا تفننه في الامور في قوله  
 والفتون الانواع والامان الاتاليب افنتت النجوم كانت دان افنان ابي  
 اغصان جرف الغاف القابون قال في الحكم قانون كل شيء طرود وقاية  
 واراها دخا القارون الواحدة فليس سمع بذلك لا شعرا والمافها ولم  
 صاحب المتعاشق وقال كلام العرب فربان منه ما هو فاش منه ما وضع وضعا  
 في تعدي وحل الكلام فقد حرج وفي الحكم القارون ما نرفه الشرب وعم  
 لا لون بل الواح خاصة الفان قال في الحكم الران الثر ورف لم يفر حجان

نحو

القران

افنان الشيء بعين لاصرا ان آية وعندي انه على كفيف العين اشئ وفي المتعاشق  
 قالوا اشئ به كجهم ما فيه الاحكام والعصم عن هافيهن ولا بهن فالهم في قولهم  
 ما هو الفاقة مثلا لفظ اي ضمنه اليها وكورا ان يكون من الفير الذي هو وقت لانه  
 نزل في اوقات مختلفة حال المعنى وادام بهن احيدك جمن صدرها ان يكون الهم  
 نقلت حررها الى الهم صفت عند ذلك والثاني ان يكون من سبب الشيء  
 وقال القران في الجامع انكون فقوم انكون مشتقا وقالوا الوجوب ان يكون من ران  
 كل من قرانا وهذا الالهام لان العرب يدعرون الشيء باسم توجهه في الاستباق  
 يسمي كل ما كان فيه ذلك المعنى سواء ذلك الالهام لكن يوجب ما قالوا قول الشاعر  
 فوات على انما علم من عهد الله وكان يقول الران ثم وليس بهور ولم يوضر ران  
 ولكنه اسم للفقان مثل التوراه والاحكام من مران ولا هو القران وهذا يقتضي  
 انه ليس مشتق لانه لم يكن من قران القران قال في الحكم القران والقران الجفر والطرد  
 صده وذلك ان الوقت قد يكون لهذا ولهذا والجمع اقراء وقروا وقروا لم يحط  
 سوية اقراء ولا اقراء قال استغوا عنه بفعل وفي المتعاشق جمل هو من  
 لا يوحى طرها فاما قد جمعت دما في جوفها ولم يرعه وقدا اقراءها حروفا  
 مطهر الى جبر او حصر الى طهر قال في التوقف كون لهذارم ولهذارم قلت  
 وهذا يتدع في دعوى الاستتراك التقاضي للغة معني الا ان الناظر في الشارح  
 المسبة للاحكام انما يحمل على موضوعاتها الشرعية الاصطلاحية وهما في  
 الاصطلاح متعاربان التفسير من التقاضي معني الامان والاحكام لانها تحرك  
 على وضع الدليل لهذا شرطا منها التركيب من عهد مسين كما في عند الحكم  
 لسبب هذين التعليل المذكور في الاعراضا قال في الحكم الولد كويلا الشيء  
 عن جهته قلبه اقلية قلبا فاقرب واقلية عن اللغامي التباين حوران



انما هو في اللغة معنى التثنية والمخاواه ولم يذكر اللغويون غير الاول في  
الحكم فتسلسل ما صدر في الصحاح في الشئ بعينه وعلى غيره اسما  
وقاسا ما يفاض اذا قدرته على مثاله والرفقة لغة اخرى فتندامونه في  
المخايش القاف والواو والسين اصل واحد على يد سبي لم يعرف يفتل  
واوه ما والمعنى حسد واحد والقوس الذراع لانه مقدر به الدرر وهاهنا  
الموسى الذي يرمى عنهما قال الله تعالى فان ياتوني من قبل فاني  
اراد دراعين ومنه القاسم هو مصدر الشئ ما روي بعضهم ان القوس  
السبق وان اصل العاش منه قال ياتون فلان من فلان اذا سمعوه والاد  
دكون في مادة كرسى وذكر القزازي الحام في مادة قى من وقال يات  
السياسة في اذا قرنه بغير فقا منه به هو مشا او دونه او فوفه والعاين  
فعل القزازي في حديث الشعبي انه قفى شهادة الفايض اي الدرر فيس الشجاع  
ليعرف مقدارها فيحكم بها قال القيس هو له العدر مولد يقول هو مني من  
شبر اي عبي وبنه كلك امي وعجس من بعض شراخ المختصر حسب اعرف  
تفت هو القياس بالتقدير اذ ليس كل مصدر قاسا قال الله تعالى قدر  
نهدي اي جعل في نفسه داود ومخصوص وليس معناه قدره لغيره  
مدود قال الكلام في مع العاش لاني سمع التثنية والقوه قال  
الواعظ القوه التي تشعل للبهوا اكثر استعمالها الفلاسة وتكون  
على مخصصين احدها فعال طكار موجودا ولكن ليس مشتقا منها بل  
اي مع المعرفه ما كتابه لكنه ليس معناه والساني قال فلان كاتب  
القوه وليس يعني ان مع العلم بالكتاب ولكن معناه ان تعلم الكتاب  
حرف الحاف الكبري والصدي كثر في عيان المطوس والعره بينا

من القوم من يطالع فانه يراه

منه

ان

وقد تجروا منه بان في اتصال الابد والابد والاهل في قول هذه القولي  
وهذه يعني القوم وكذلك كثروا ابا نواس في قوله كان صغرى وكبرى  
فواتها واعني بعضهم بالقوم يخرج على قراة بعضهم وقولوا اللان من  
ونوزع فيه فانه مصدر كالتثنية وليس بصحة الكتاب بمعنى الزمان الا ان  
فيه للعلمه قال صاحب العباب في ذلك لما جمع في القصر والامر والنهي  
والامال والاشياء والمواضع وكل ما جمع في القصر والامر والنهي  
قال الفارسي في الاشياء التي يدخل فيها علم والكتبه وكيف كان  
الانف واللام عليها وعلى بعض ما كان في الامم من فوا ادب ان المتفهم  
قوله العلم اكثر من ان يوضع كل هذا البعض وان اللغوي النباش لا يفتل  
لان الانف واللام يدخل على بعض المعارف على معنى الاضافة ونحو ما في  
عهدني الخواص رابت الغنى التي كلبها الى الموت لكل عامدا واحدا  
ابنا واحدا له كتابه للاختصاص رتب بهم كالاختصاص على الحال وكونه بحري  
سرت بهم جميعا واد امارا تشابه على الحال مثلا في دخول العلم  
حرف اللام اللسان فعلى المختصر الاساق على ان المراد اللغه في قوله  
نعال واحلاف التنك لكن في الصحاح ان اردت الجارحه فجمع التثنية او  
النطق فجمع الشئ في الحكم فيكون جميعا على اللان من اشتهر جميعا  
النس قال فلان اللان من حيث لا عبرة اللغه قال الجوهري اصلها لغوي او  
لغوي بمعنى مردوات اليها او مردوان اليها وقيل والعا عود من جميعا  
لغوي ولغات والنسبه اليها لغوي ولا يفتل لغوي قلت حكى صاحب تصريف  
اللسان في اللام كما قالوا ابو يوسج الهمزة قال الا انما صعبته جوا حرف  
الميم الما صبه فجهه الى ما وقيل انها بائنة وهو اسم لما يقال عثرنا هو اعني

الكتب

منه

الكيفية وهو كقولنا الماخوذ من الجمل الاستفهامية كقولهم الكيفية  
والأبنة مركبة من أين قال الأصمعي في شرح المحصول أصله ان كلمة ما ينال  
بها عن تمام الكيفية وكلمة أي للتوابع عن المميز متواكفان فضلا او خاضعة ثم  
نسبوا الكيفية الى لفظ ما ينال به واكتوا به ما التيب المشددة فعاد اللفظ  
ماهيبة وما تية كبروية وعربية المآكة ما يد الشيء دخلت القافية للجبالفة  
قال ابن عطيبة وقال الخليل في كل شيء دخل فيه شيء وكثره مد يد مدأ قال  
علاء الدين بن عبيد بن عمير بن جعفر بن محمد بن قتيبة بن محمد بن قتيبة بن محمد بن قتيبة  
معنى و فرق ابن عطيبة بينهما من حيث جعلت للهداها غيرها وهداها  
جعلتها ذات مداد مثل حرف واحد في جمع مبداء او مبداء الشيء وهداها  
معنى وهو اول من بدأ منه فقدم قال في الخاتم وهداها الامر باللسان والهدا  
ابتداء وهو قول العامة البدائية موازنة النهاية كمن ولا نقاس على الخداما  
والعسايا الا لا منوعه بخلاف البدائية وقال الراغب مبداء الشيء هو الذي  
يتركبها ومنه يكون فاحرف مبداء الكلام واكتب مبداء الساب والنواة مبداء  
التحل المباح من الاباضة وهي الظهور يقال باع يبيعه اي ظهره وقل من ناحة  
الدار اي شيا خفي وفيه معنى السعة وانثقا العايق لان الناحية تتسع  
للتصرف فيها المتش فالجاء المقياس مادته ترجع الى الصلاة مع امتداد  
وطول ومنه المتن وهو ما صلب من الارض ما رفع وانتادوا بجمع متان لئلا  
المعنى في ذكرى حيث والتمن من البداية والاقان ان استفاد الظهور جمعه  
متون قلت وعلى هذا فاشغال المتن في مقابلة السند في جمع الامور ما  
لنوته فالله المقصود اوله في خط الكلام ويجوز حمل مد فيه الجحان  
الجمل قال ابن طريف اجملت الشيء جمعته عن تفرقه واجملت الكتاب اي جمعته

قال

وقال ابن دريد اجملت الكتاب لا احبته عربيا صحفا الجواز ينعمل حاتم  
السيكونه ادا بعداه فاداعدا باللفظ عن لوجه اصل اللغة وصفه بنجار  
معنى انه قد حاوزوا بيه عن موضوعه الاصل اوجاز هو مكانة الذي وضع فيه  
كالواقف مكانة غيره لا يتعداه الحال ما لا يمكن ان يصور وهو مفعول من غير  
الشيء ادا تغير مكانة زال عن وجهه وعن ابن الاعرابي احوال اذا تكلم بالحال  
وقال الفارسي الحال مفعول من حوالت كأنه حوالت عن الاستقامة والحال  
ضرب من الحال انه اجلي حوالت عن وجهه حكاية ابن جنيد في كتاب الفدا قال  
والعسكري و فرق بعضهم بين الحال والمنتهج بان الحال ما لا يجوز كقولهم  
كوالك الحسم اسود وابيض في حال واصدوا المسع ما لا يجوز كونه وكجوز صوره  
في الوم كقولك للرجل عشرة ايدا وقال الفارسي معنى قولهم لا حاله منعان  
التحول الحكم هو ما لا يتناول من التاويل الاوجها واصدا والمتشابه ما  
احتمل او جهل كما حكاها الماوردي في مسر عن ابن ابي عمير قال وكهمل ابن الحكم  
ما كانت معاني احكامه معقولة كلاف المتشابهة عداد الصلوات والخطب  
الصيام بومضان يوم شعبان المحنوسات كدا عير به في الجحيم عين  
المعلومات بالان يحسن وخطا وهم وقالوا الصواب الحثان انه قال  
احسنت الشيء وحسنت به فاما المحسوسات فمعناها لغة المفطولات  
علا حته ادا قطع وقال تعالى اذ يحسبونهم ما دنه فاما حسن بالمعنى الاول  
ملعة رديه وندانكرها ابن دريد توبه واسير للاولين عبد اللطيف البعدادك  
وقال هذا الكلام غلبت على السنة للعلماء وفيها وجه من الصبر لطيف لان اسم العاقد  
فدياتي بمعنى المعنى لا يبراد منه انه فعل شيئا مثل قولهم لاني وتامر اي عثية  
وعلى هذا قالوا الحاشية هم لا يردون انها تفعل شيئا بل هي فاعلها لا ذرا

الاصحح والاصحح والاصحح

ومسده فاذا اردت التعليل قلت احسن فهو محسن على اللغة العالمه وحسن هو  
حاش على اللغة النازله مثالك فنور المحصر بالكل العلم اى طرفها يقال  
شلك الطريق واستلكته شئ فيه والاصحح ينكر استلكته فانه انما طرفه  
الافعال المستفيض كذا يقوله المحرثون والاصوليون وزعم ابن بري ان  
المعروف فى اللغة حدث متفاض لان اسم الفاعل من اشتقاق مع اول قد حور  
حدث متفاض حتى جعل متفاض مصدر اى ذواته متفاضه وعام قول  
كشاحم ما كتبت له حتى فاض دى فصيحه حدثت متفاضه قلت  
وقال المعري ذكرى حدث اهل اللغة يعنون ان الصور ان يقال حدثت  
وهو من فاض الما فاذا قل سسر فحاه منتشر واذا قل متفاض فحاه  
منشور والفاضان متقاربان فالوجه ان يكون اشتقاق الحدث من فاضت  
اليه الامر ويكون اليا منتقلة عن الواو كما قبل المنعبر وهو من العون وقال  
صاحب تصنيف الاثنان يقولون حدثت متفاض من الصور بنيف او  
متفاض فيه مثل متعلم من السؤال لايها وصفت ان يقال عنها وكنيت  
مخفف النعم ولذلك يقال ويواروا صاحب النمامه وهكذا التثنية في النعم  
الاصحح وحرف واحد وهو قولون عن انما يكلم في شرح الايضاح للحرفان  
انما على كان سكر بعضهم وهو قولون انه كنى شلكه في قوله لا تحزن علما  
في شلكه بكيفك من ذلك ان الحرفين باليا وبينتقطس حتى كاد يوجه  
بذلك من اهل التحقيق وذلك لان كابه المهن باليا كان حور على ضرب من التثنية  
فلا معنى لنقطه بل كنى ان يكتب تحت صوت اليا او صوت صور النعم  
ليكون حرفا من هو ياءى اللفظ وينبأ هو همز وكذلك لفظ اليا ياءى صحايف  
ومجاز وشاخ عند اهل العربية وان كان تولع به العامة فالاجزائى

والاصحح

والدى كنى شلكه على قد ابوبكر العلاف وكان حيد القريحه وقد حكى انه  
صح الموقف في هودج فحاطر فقال الموقف اما ترى الغيم فريد فوق فقال  
ابوبكر كانه راحه الموضوع قد وفق لعمرى احسن توفيق قول المنهاج بيه  
متايد هو بالذم وكحور كخفيفا وحعلها بين بين اى من الازم وهو اليا واما  
التفخح باليا كما هو الدار على لسانه خطأ ومربح على خطاه النار سى  
الايضاح ولذلك شايرو النيران كصحايف ورسائل المقدمة عدم كى  
منعد ما وهو الكسر وكى لا رما انما يقال عدم بين يديه اى عدم فالله  
يقال لا بد من اى الله ورؤيه فعله كحور مع الدال من عدم ما عباد  
المفعولية لان النكاح كها مديها على غيرها وكثيرا ما عباد الناعا عليها  
تقدمت بين يدي المذكور بعدها العرب بتشديد الوا اصله اعجمى عرب  
اى اسعمله العرب على نحو استعمالها كلامها فقبل معرب توشط من العجم  
والعزى المفعول اسم للمفعل كالميتور للبشر وهو من جملة المصادر والوارد  
على مثال اسم المفعول المعنى بال العكوى في فروعده هو القصد الدرع  
به الهمزة على مصدر دون وجه نعال عبيده معنى والمفعل يكون مصدر او  
مكنا وهوها هنا مصدر كدخلت دخلا اى دخولا ولها قال ابو على  
المعنى هو القصد اى يقصد اليه كالمعنى القصد لانه مصدر وعذبت  
سعدى الى مفعولين مصدرها بنته وللأخرى كوز مفعول عذبت يداكدا  
والفامه هى مولاك يداك وال صاحب للمايش ولم يزد الكلمات فى معنى على ان  
قال معنى كل من كسبه وحاله التى جعلها من قال ان الاعاى معال ما عرف  
معناه ومعنا به مال ان فارس والذى يدل عليه فاض اللغة ان المعنى هو القصد  
الذي يبرر ويظهر فى الشى اذا كتبت عنه نعال فدا معنى الكلام ومعنى الشى

الذي هو من يكون ما يصحبه اللفظ ومدل ليعاقل العرب لم يعرف هذه الارض  
شيئا ولم يعرف ذلك اذ لم تثبت فكانها اذا كانت لدا فكانها لم تعرف شيئا ولم يعرف  
حزرا المله والراغب هو الفود الى الطاعة والادب للاعباد له وها  
بالذات واحد الى الدين هو الطاعة فيقال اعتبارا واعتبارا فيقولون انقاده  
الى الطاعة والملازمة اهلنا من اهلنا واعتبارا فيقولون الاعي اليها والشايع  
لها م لاونها بالذات واحدا فالله تعالى ذمها فاما قوله ابراهيم خبيثا فانه  
انه المله من المنهاج الطريق الواضح فانه في الصياح وهو قولهم الطريق  
يوزن خربت اذا اوزجت وبعده معقول فاقسمه ناسخ ومنهاج اذا اردت المبالغ  
فان يكون يسمى الكتاب يجوز ان المنهاج ما هو من المعنى الاول وان يكون  
من الثاني وهو احسن المصرا ب صيغة في الحكم وفيه بالنز على الارض الما  
حوى ودلر غيره خبيثا بقلها ما كما في نظائر وقد صلت من منع ذلك  
قال الصاغاني في العباب والجمع اذ اهرت ما ائرب ما ارب حرف  
النون السمي والفرافري في القاموس من شرح المحصول في الادب السوي  
يكن وانما هي المشوجه معول العرب مع الشيء كما في كذا اسوع ويحت المانه  
ولدها فالنانه مشوجه وولدها مشوجه وفعل دائما بيني كمان اسم فاعلا  
بلاي لذا حكاه نعلت في النصح وابن الفوطي في الاعمال وعرفها  
ابن الفوطي اخبر شاذ انما على البنا للفاعل فعلى هو ابان الولد  
معتا مثل الرمنة فهو مكروم وشمح فعيلا ابانلون من معول لفيام وحركة  
منهوله ومحرو وصد فلت وعلى الفزار عن اخليد مح مع النون والنا على  
بمع الفاعل جعلت العذب جعله صاحب العباس من موام رحل نذب  
اي خفيف الفريش الما من نفس العذب وذلك لان كالمه جسد ليس بواجب  
الدين

معنى

الشيخ

الفتح قال صاحب المعاصر احده واحد الا انه يحلف في حاشية معناه فاشد رفع  
شي وايات غير مكانه وقد فاشد هو يدب في شي ومنه سم الكتاب منه سماح  
الارضه والفون والسمجتي السمع ان يكون لها في الخليل من العند والنجار  
في احري النفس الروع مع الالاشطه تنفس العروش فتعدها على المنصوح  
الميم وهي كرسيا فتعرف من التناقاله المطردى والاشنعان منه للمعنى  
المصطلح عليه ظاهر النظر في اللغة معان يحلف بحسب ما بعد في  
قال في شرح المنصوح والمنظور اما من قولهم دو مناظره في شيابها لانها متغا  
واما من المنظر وهو الحث لان كلا ينطق فاما من المنظر وهو الوردية  
واما من المنظر وهو المثل الذي بعد المنع ومنه انهم يسمون المعقل لمعنى القمع  
النوع والفرب معنى و فرق بعضهم بدمه وبين الحس فاعل كل ما فرق بها  
بامر جوهرى وهو الحس وما فرق بها بامر عرسى وهو النوع وفرف  
العكوى فان الحس اعم فان اجماع المشقة سوا كانت ما يعتقد اولاد النوع  
اجماع المشقة من حيث الاعتقاد لهذا افعال المالكه بوع كمال حش وقيل  
النوع ما يقع حبه اجناس خلاف ما تقول الفلا مشقة ان الحس اعم وذلك  
ان العرب لا يعرف الاشيا كلها فتشبهها بذلك والاصحاب يقولون النوان  
جنس والنون نوع وشتعملون بالنفس الذات فيقولون بالنفس حش  
وهذا الذي جنس الفطر حرف الها الهديان قال ابن فارس كلام لا عمل  
كلام المعنوع قول المنهاج وان كان هذا ركام الناس في هذا الواقعة صدر  
الكلام فبذلك وضع غير شاربه شاربه اذا وجد ما يريد الانسان  
ورده الفارسي في المدكره لانه لو جارخلوها من معنى الانسان كما ان نجاو  
لف به من الدلالة على المكان وتمثيلهم هذا يقولون بالمورق هذا ما شهد

معنى

اعلم ان هذه على كل حال والحمد لله الذي سمعنا من الصالحات اللهم صل على  
 سيدنا محمد خير خلقك وعلينا وعلى اهل بيته اجمعين بخير كتابته لنتقنه محمد بن  
 سنان بن محمد بن عمرو بن ابي شيبان بن مولى الدوسي من اهل الكوفة يدعي بالاشعري  
 معتمدا على ابيه له ولوالديه وكاعه المنان عنه وكرم سره للسنة طرش  
 بطامس الحوزة في الرابع عشر من شهر ربيع الاول سنة 1040 هـ

محمد بن ابي شيبان

عليه وان ذلك يكتب ولم يشهد بعد لا يدل على هذا واختار في الجوار ان معاصما  
 التزييب ونقوله من قوله الحاضر نحو قد قامت الصلاة فقال هو اول من بعد  
 لقب اقامتها فذكر لوظة الماضي والمعنى الاستقبال حرم الواو والوجه  
 لغة الثبوت والسنون كذا في المحقق وفيه كلامان احدهما انه مع اورد اللزوم  
 ومنه وحال البيع ووجه الحق اي لزوم وهذا يرجع الى الثبوت بل هو فوقه فان  
 اللزوم ثبوت ورماده ولعل هذا السبب بالمعنى المصطلح على من غيره وثانها  
 ان ما يجب المقاس قال الواو واجم والها اصله ولا يدل على سقوط الشيء  
 ووجهه ثم يفرغ عنه بطلان وجه البيع وحيثما اذا حق عليه ووقع ووجه  
 السداد اشق وهو كذا في اذا وجبت فلا تبكس اليه وقال تعالى واذا جنبت  
 جنوبها انهم محمل ذلك انما حاجت من السون راجعا للسقوط الوهم  
 قال الكوهي ووجه الشيء بالفتح اهم ووجهها اذا ذهبت ووجهها اليه وانت  
 غيره ويوهمت ظننت ووجه في الختان بالكسر وهم وهماء بمعنى البراك  
 اذا غلطت فيه وقال الزنجشيري في شرح العاصم قوله وانت يريد  
 رادها لا يحاج اليها لانه تعالى وهم الى الشيء اذا ذهب وهم اليه كان ضبه  
 مسوحا ومصدره الوهم بالسكون كالوعد وان كان عدني الغلط  
 كان ما ضبه مكشورا ومصدره الوهم بالفتح كالغلط نعم حكوا عن ابن  
 الاعراب انه تعالى منه معنى الغلط وهم وهم بالفتح والكسر في الماضي على  
 هذا الحوزة المصدر وجهان حرف الباء وهم مولان يفتيان هو  
 يامشاه تحت م نون ويكثر على الالف يفتيان هم يامشاه م نون  
 هم يام نون وقد منعه الموقوف السعداوي في شرح العاصم قال فان  
 ابتنا معناه اتخذ بنوا واما القول ان يفتيان على كذا ووجه يفتيان على كذا ووجه

عليه