



## المكتبة الأزهرية

مخطوطة

تقرير الخفاجي على حاشية الصبان على الشرح الصغير

المؤلف

حسن بن رضوان بن محمد (الخفاجي)

شبكة



www.alukah.net

هذه التغیر العالم العلام الجبار النعائم الثانی  
حسن خنابی على حاشیة العلام

الصیان على ملوك

السلم عنی خشم

امین امان

امین

وامضت تغیرات على المذاهب المذکوره بوجه دفع وقى صدر  
العلامة الفاضل والراهن الخاطل ابن المعلمي المزحوم الشیخ ابراهيم  
السقا لازاد في درج اطعم برقی رحمة الله الرحمة واسطة امین

كتبهما لنفس العظیم رحمة مولاهم عصر

محمد امام اساتیث فی مذهبها

فتح الہم علیہ ولتفھم

ونفع به

امین



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَبِهِ نَسْتَعِنُ وَصَوْبَسِيْ وَنَمِ الْوَلَمْ  
الْجَدِلُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالْمُصْلَةُ وَالْمُلَامُ عَلَى أَشْرَفِ الْمُرْسَلِينَ سَمِّيَّ نَا  
مُحَمَّدٌ وَعَلَى اللَّهِ وَلَا هُنْ بِأَعْيُنِيْ اعْبُدُ فَهَذَا مَا وَجَدْتُمْ مُخْطَلْسَخَانَ  
إِنَّا أَنَّدَ النَّقْلَ الْمَابِدَ نَافِعَةً زَعَانَهُ وَفَائِعَةً أَوَانَهُ مَوْلَانَا الْحَفَاجِيْ الْجَنِّيْ  
رَضِوانَ سَقِيَ الْمَهْلَكَاهُ سَبِيبُ الْعَصُورِ وَالرَّضْوانُ عَلَى هَادِيْ حَثِّ الْعَصَابِ  
عَلَيْهِ الْمَلَوِيِّ الْلَّامِ فَقَصَدَتِيْ بِيْهُمْ حَفَظَانِ الصَّبَاعِ وَتَسْرِيْلَ الْمَوْلَمِ الْمُتَلَبِّلِ  
وَعَلَى اللَّهِ الْمُوْقَلِ وَبِسَمِ اللَّهِ قُولَهُ اسْأَرِيْلَكَ لَمَّا أَعْلَمْتُمْ بِيْجَتِلَانِ غَرْبِ الْكَيْ  
بِتَوَامِ ابْتَدَئِيْ بَيْانَ مَتَعْلِقِ الْجَارِ وَالْجَمِيرِ رَسَوَيْتُمْ بِهِ الْخَلَامَ اَوْ لَوْانَ عَرَضَنِمْ  
بِبَيْانِ مَاهِيْمِ بِهِ الْخَلَامِ حَمَائِنِ ذَرِّ وَهَذَا اَظْهَرَ عَلَى الْأَجْفَنِ وَعَلَى لَلَّاثَةِ  
فِي كَلَامِهِ إِلَى صَحَّةِ قَعْدِهِ الْمُتَعْلِقِ، فَعَلَوْا اسْمَاوَلَيْتُونَهُ الْأَسْرَادَ الْأَلَاقَ حَتَّى يَجِبَ  
عَنْهُمْ وَيَكُونُ فِي كَلَامِهِ شَاءَ إِلَى مَكَانٍ كَوْنَتْ بِجَمِيعِ الْجَارِ وَالْجَمِيرِ رَزْقَانَ مَعَاصِمِ  
الْمَذَلَّلِ وَعَدْمِ كَوْنِيْرِ قَاتِلَةِ مَاهِيْمِ فَقَاهِمْ ذَرِّ ذَرِّ تَشَدِّرِيْزَرْفَتْ ذَرِّ كَوْنِيْلَيْهِ  
فَتَالِلَّامَاتِ الْمَاهِيَّاتِ بِهِ الْخَلَامِ لِيْسَ خَفِيَا مَحَلَّلِيْفَ مَتَعْلِقِ الْمَاهِيَّاتِ اَنْ لَوْكَاتِ الْجَهَنِ  
الْأَرْجَعَ غَيْبَهُ كَانَ الْأَظْهَرُ إِنْ غَرَضَ بَيْانَ مَتَعْلِقِ الْمَاهِيَّاتِ اَنْ لَوْكَاتِ الْجَهَنِ  
اَنْهُ كَلَّكَهُ دَرَهُ قُولَهُ اَنْ قَصَدَهُ الرَّدُّ عَلَى مَنْ يَقْتَدِيْرُ لَذَنْخَنِ اَنْ لَوْكَاتِ الْجَهَنِ  
الْمُعْتَبِرِ فِي الْوَقْتِيْنِ الْبَدَأِ بِاسْمِهِ تَعَانِي لَكَانَ مَضِيَّ قَوْمِ مَثْلَالِيْسِ الْبَرِّيْرِيْسِ  
اَبْتَدَئِيْ اَنْ يَسْتَدِيْعَ بِاسْمِهِ وَهَدِهِ لَبَاسِهِ وَاسْمِهِيْغِيْرِيْنِ كَانَ يَسْتَقْدِيْرُ الْخَمْرَ اَوْ  
يَسْتَدِيْعَ بِاسْمِهِ تَعَالِيِّ لَوْبَا كَمِ غَيْرِيْ وَحْنَ كَانَ يَقْتَدِيْرُ الْخَمْرَ وَانْ يَسْتَدِيْعَ بِاسْمِهِ تَعَالِيِّ  
لَوْبَا كَمِ غَيْرِيْ وَهَدِهِ اَوْمَعَ اَسْمَهِ فَلَبِيْلَامِ حَالَةَ مَنْ اَنْتَهَ فِيْهِ اَظْهَرَ الْبَدَأِ عَنْهُمْ  
مَفَالِيِّ وَهَدِهِ اوْبَاهِمِ تَعَالِيِّ وَاسْمِهِيْغِيْرِيْ اوْبَا كَمِ غَيْرِيْ فَقَعْدَهُنَّ كَوْنِيْنَ الْرَّدِّ  
عَلَى مَنْ يَقْتَدِيْرُ الْمُكْتَبَكَهُ شَرْكَهُ بِنِرِ اللَّهِ تَعَالِيِّ لِرَقِيِّ الْعَدَاءِ الْمَهْرَ بِالْاسِمِ  
اوْدَهِ عَنْهُمْ تَعَالِيِّ لَوْلَذِيْ اَسْتَدِيْعُ الْمَهْرَ بِاسْمِهِ اوْرَادَ الْمَدَرِ وَرِمَتْ  
يَسْتَدِيْعُ الْمَهْرَ بِاسْمِهِ قَبْيَهِ مَضِيَّ ذَلِكَ اَنْ صَنَاكَهُ مَنْ يَقْتَدِيْرُ اَنْ الْمَلَفَ  
يَسْتَدِيْعُ بِاسْمِهِ فَقَالَ وَاسْمِهِيْغِيْرِيْ اوْبَا كَمِ غَيْرِيْ دَوَتْ اَسْمَهِ اوْنَرِدَهِيْ  
اَبْتَداَهُمْ بِاسْمِهِ تَعَالِيِّ اوْبَا كَمِ غَيْرِيْ تَعَالِيِّ صَمِ اوْبَا كَمِ غَيْرِيْ طَهَانِيِّ وَهَدِهِ  
وَلِيْسَ كَرَلَكَهُ فَعَلَمَ بِهِذِهِ الْقَرِيْبَهُ اَنَّ الْمُعْتَبِرِ فِي الْرَّدِّ صَنَاهُ هَوْلَهُ الْبَدَأِ  
بِاسْمِهِ تَعَالِيِّ لَانْفِسِ الْبَدَأِ بِذَلِكَهُ وَانَّ الْقَعْرَهُنَا رَاجِعَهُ لِلَّازِمِ الْجَلَهِ تَلَاهِي  
ماَنْتَضَخَهُنَّ الْجَلَهِ فَلَذِكَهُ قَالَ الْمُحَقَّقُ الْمَهْمَهُ اَنَّ قَعْدَهُ الرَّدِّ عَلَى مَنْ يَقْتَدِيْرُ  
اَلْقَاعِدَهُ طَلَبَ الْاَبْتَداءِ لَاَلْاَبْتَداءِ فَلَآفِيَارَ كَلَاهَهُ اَنَّ بِنَابَ لَوْكَاتِ  
الْمُعْتَدِيْرِ بِسِمِ الْمَهْرِيْنِ الْرَّاهِيْمِ بِطَلَبِ الْاَبْتَداءِ بِهِ فَقَاهِمْ ذَلِكَهُ فَانِهِ رَاهِيْ

يُنْهَى عَنْهُمْ عِرْفَتْ ذَلِكَ عَلَىٰ رَجُلٍ حَفِظَ اللَّهُ مِنْهُ فَأَقْدَمَ إِلَيْهِ  
مَصْرَحَ بِمِثْلِ ذَلِكَ قَوْلَهُ فِي طَلْبِ الْإِسْتِدَاءِ تَامَهَا بِمُعْلَقَ طَلْبِ الْإِسْتِدَاءِ بِالْأَمْ  
بِسْ طَلْبِ الْإِسْتِدَاءِ يَا سَهْلَ ابْنِ أَبِي ذَئْنَتِ الْفَلِيْسِ قَوْلَهُ فِي طَلْبِ الْإِسْلَامِ  
فَوْلَهُ شَرِكَةَ حَتَّىٰ يَكُونَ عَدْ خَوْلَهَا شَرِكَةَ فِيْيَ بِمُقْتَضَى عِبَارَتِهِ بِعَدْمِ مُحْكَمَةِ  
فَأَفْلَمْ قَوْلَهُ أَنْ قَصْدِيْرِ الرَّوْعَلِيْلَتْرِدَادِ اِرْسَادِ الْمَرْدَ وَانْعِبَرِيْلَتْ  
لِشَاهْتَهْ سَابِقَهَا فَاقْهَمْ قَوْلَهُ لِتَوْسِعِمْ فِيهَا إِيْ هَذِهِ اَعْلَمَ اِيمَانِهِمَا كُلَّ  
مَا هُنْ رَاحِمُهُمُ الْفَعْلَى مُعْنَى الْحَدِيثِ وَانْ كَانَ حَافِدَهُ ذَلِكَ اَعْبَدِيَا اَعْبَدِيَا اَعْبَدِيَا  
بَانْ كَانَ حَرْفَهَا فَلِيَنْعِيْلُهُ اَعْصِدِيَا يَعْلُمُ فِيهَا حَدِيثَ وَفَاعْمُوْضَرَا وَانْ كَانَ فَرْعَا  
فِي الْمُهْلَحَتِيْلَ بِالْتَّسْبِيْهِ اَعْصِدَهُ اَعْصِدَهُ اَعْصِدَهُ وَلَكِتْلَهُ طَلَامَ وَهُنْهَا اَعْصِدَهُ  
اَلْمَلَمَتْوَسْعَهَا اَعْصِدَهُ اَعْصِدَهُ اَعْصِدَهُ اَعْصِدَهُ اَعْصِدَهُ اَعْصِدَهُ اَعْصِدَهُ اَعْصِدَهُ  
مِنْ اَعْصِدَهُمْ اَنْ اَعْصِدَهُ اَعْصِدَهُ اَعْصِدَهُ اَعْصِدَهُ اَعْصِدَهُ اَعْصِدَهُ اَعْصِدَهُ اَعْصِدَهُ  
سَوَاءٌ فِي ذَلِكَ فَلَيَتَالْحَاجَهُ اَذْمَدِيْلَهُ اَذْمَدِيْلَهُ اَذْمَدِيْلَهُ اَذْمَدِيْلَهُ اَذْمَدِيْلَهُ  
يَعْلُمُ حَدِيثَهَا مُوْهَرَهَا فَاقْهَمْ قَوْلَهُ اَذْمَادِيْلَهُ اَذْمَادِيْلَهُ اَذْمَادِيْلَهُ اَذْمَادِيْلَهُ  
فِي بَيْنَ اَعْصِدَهُمْ بَعْلَهُ اَجَارِهِ اَجَارِهِ اَجَارِهِ اَجَارِهِ اَجَارِهِ اَجَارِهِ اَجَارِهِ  
فِي دَرْسِهِ وَلَوْجِيِّهِ اَجَارِهِ عَلَى مَا تَعْدِيْلَهُ اَعْصِدَهُمْ بَعْلَهُ اَجَارِهِ اَجَارِهِ  
اَسْتَهْلِكَهُ اَجَارِهِ لِيَجْعَلَهُ اَجَارِهِ اَجَارِهِ اَجَارِهِ اَجَارِهِ اَجَارِهِ اَجَارِهِ  
اَخَاهُ اَذْمَادِيْلَهُ اَذْمَادِيْلَهُ اَذْمَادِيْلَهُ اَذْمَادِيْلَهُ اَذْمَادِيْلَهُ اَذْمَادِيْلَهُ  
قَوْلَهُ وَادَّا كَانَ سَقْرَاهُ اَذْمَادِيْلَهُ اَذْمَادِيْلَهُ اَذْمَادِيْلَهُ اَذْمَادِيْلَهُ  
وَلَمَانِعَهُمْ فَتَمَسَهُ قَوْلَهُ صَوْمَاهَدِيْلَهُ عَامِلَهُ اَذْمَادِيْلَهُ وَقِيلُهُ اَذْمَادِيْلَهُ  
الْقِيلُ لِاِبْرَاهِيْمَ قَوْلَهُ سَابِقَهَا اوْهَا عَاصِمَا وَلَتْ عَلَيْهِ فَاقْهَمْ  
الْمَزَدِعَهُ اَهْلَهُبَيْهُ مَحْوِيِّهِ لِتَكَلُّفَ كَمَا لِاِيجَيْفِيِّهِ وَاسْمَهُ بِالْمَسْ  
اَزْرَسِهِ اَرْسِهِ قَوْلَهُ كَمَا هُنَاهِهِ نَظَرِهِمْ بِاِسْتِرَادِهِ اَذْهَبَهُهُ  
وَلَكِتْلَهُ اَسْرِيَنْ عَلَى مَلَاهِو اَلْأَطْهَرِهِ فَاقْهَمْ قَوْلَهُ لِهَدِمِ الْمَزَادِهِ تَضَنِّيْلَهُ  
لِلَا صَابِيِّهِ اَلَا تَضَعِّفْهُ لِهَنْهُ بِالْتَّسْبِيْهِ تَضَعِّفْهُ اَلْجَهِيَّهُ لِهِ قَوْلَهُ  
نَقْوَلُ لِوَسِلِمِ اَذْهَبَهُ اَذْهَبَهُ اَذْهَبَهُ اَذْهَبَهُ اَذْهَبَهُ اَذْهَبَهُ  
قَوْلَهُ وَاهِدِ الْأَمْوَارِ اَذْهَبَهُ اَذْهَبَهُ اَذْهَبَهُ اَذْهَبَهُ اَذْهَبَهُ  
يَعْنِيْلَهُ مُزْرِكَ الْبَدَنْ بِمَجْزِيْلَهُ اَذْهَبَهُ اَذْهَبَهُ اَذْهَبَهُ اَذْهَبَهُ  
قَوْلَهُ وَانْلَمْ مَعْوِيَّهُ اَذْهَبَهُ اَذْهَبَهُ اَذْهَبَهُ اَذْهَبَهُ اَذْهَبَهُ

ثم لا يجني ان المترتب في نفسه يستلزم المهر لامه بحسب ان يكون جانها  
 مانعاً فاصفه قوله وان جعلت سببية المؤذن على كل من هذين ان ازيد بجمل  
 الصفات ما صواعده كان التفسير ثم وفـد التتعلـل وبهـمـع ما امر  
 تعلم ما يـعـيـعـ اصحابـ قـطـلـ الشـرـ وـمـاـلـاـيـصـ فـاـقـتـمـ قولهـ قـتـيلـ المـدـونـ  
 الـمـصـنـعـ ذـكـرـ لـكـ لـأـنـ الـعـلـلـ اـنـ اـنـكـ لـأـنـ الـلـفـالـ لـأـنـ الـفـالـ  
 فـيـ دـرـسـ رـاـدـاـ بـهـ قـوـلـ بـعـضـهـ اـنـ وـلـكـ لـدـعـ قـتـيلـ الشـئـ بـنـفـسـهـ  
 اـذـ اـلـمـ اـلـمـ بـجـمـيلـ الصـفـاتـ ماـيـعـ اـلـدـمـ وـالـحـادـثـ فـاـنـ اـشـتـاءـ بـالـعـلـمـ  
 فـيـ قـوـلـ ذـكـ زـيـدـ عـالـمـ مـثـلـ شـنـالـ عـلـىـ اللـهـ قولهـ مـصـدـرـ فـيـ اـنـ اـسـمـ  
 لـاـمـصـدـ قولهـ مـقـنـعـ لـوـنـ ماـلـ اـخـلـ اـخـرـ اـخـزـ اـخـزـ اـخـنـ اـخـنـ  
 قولهـ وـوـصـفـ الـمـرـفـةـ اـلـلـاـهـاجـهـ اـلـلـاـهـاجـهـ اـلـلـاـهـاجـهـ اـلـلـاـهـاجـهـ  
 شـخـنـ  
 ماـذـكـ وـجـبـهـ مـدـحـاـلـهـ اـقـوـلـ لـلـلـاـيـكـ اـقـارـ اـقـارـ بـعـضـهـ اـنـ قـوـلـ  
 وـجـعـ بـعـنـ الـاـمـدـاـنـ اـنـ اـمـكـرـ وـلـاـجـنـ عـلـىـ الـمـتـاـلـ اـنـ اـلـدـفـوـنـ  
 حـدـقـ قـوـلـ ثـانـيـاـ فـتـدـبـرـ قولهـ منـ اـنـ اـنـاـيـ بـيـانـ لـاـقـوـلـ دـاشـخـ  
 اـلـثـانـيـوـيـ بـعـضـهـ اـنـ بـيـعـ المـقـصـوـدـ بـقـطـعـ اـلـشـخـصـ اـلـشـخـصـ وـلـيـسـ  
 لـذـلـكـ فـاـنـ الـمـعـتـمـ اـلـجـهـ اـلـجـهـ اـلـجـهـ اـلـجـهـ اـلـجـهـ اـلـجـهـ  
 بـيـنـ الـاـنـدـاـنـ فـتـدـبـرـ قولهـ وـاـنـثـانـ اـلـوـلـ اـلـوـلـ اـلـوـلـ اـلـوـلـ  
 ماـمـرـ فـتـبـهـ قولهـ كـيـاـيـ دـاـكـ كـيـفـ بـرـ ذـكـ بـعـدـ فـرـنـ كـوـنـ قـوـلـ ثـانـيـاـ  
 لـمـ دـخـلـ وـاـنـتـجـ ماـذـكـ اـلـثـانـيـهـ قولهـ وـلـاـيـضـ اـنـ ضـرـامـ الـمـعـلـمـ  
 اـنـ اـنـضـهـاـهـ مـنـ ذـكـ مـاـنـ وـرـوـ وـالـاـسـرـاـدـ وـلـاـعـتـارـ الـعـقـلـةـ  
 حـسـنـ قولهـ اـعـلـمـ اـنـ قـوـمـ الـتـارـيـخـ لـاـيـجـنـ اـنـ قـوـمـ الـقـارـيـنـ اـنـ اـنـاـيـاـنـ  
 عـلـىـ اـعـتـارـ رـوـاـيـيـ بـعـضـهـ اـلـهـ اـلـرـجـمـ اـلـرـجـمـ بـيـانـيـنـ وـبـاـخـدـهـ  
 بـرـغـ اـلـجـهـ قـاهـ شـخـنـ شـخـنـ شـخـنـ شـخـنـ شـخـنـ شـخـنـ شـخـنـ شـخـنـ  
 عـدـمـ اـلـعـاءـ قـيـدـهـ ماـمـتـاـفـيـعـ مـعـ اـنـ الدـلـيلـ قـاـمـ عـلـىـ الـلـفـاءـ حـاـ  
 لـاـخـنـ قولهـ وـرـدـ عـلـيهـ اـلـصـفـ اـلـخـمـ صـلـهـ اـنـ اـذـ اـكـانـ اـسـبـدـ وـضـمـ قولهـ  
 لـاـخـنـ اـذـ بـسـعـاـذـ مـثـلـاـيـ اوـلـ بـشـيـيـنـ مـنـهاـ فـضـلـاـ عـنـ اـنـ بـسـعـاـ  
 فـيـ اـوـلـ بـهـاـ فـلـاـيـوـصـمـ الـاـسـتـفـنـ اـعـمـهـ باـرـدـ اـلـبـقـ قـرـهـ شـيـخـ  
 شـخـنـ  
 اـلـخـافـنـ قولهـ وـصـدـهـ اـلـسـنـ اـلـخـفـ قـاـلـ شـيـخـ شـخـنـ قـرـ شـخـنـ شـخـنـ  
 وـصـوـانـ يـجـمـلـ الـمـسـوـيـ اـلـهـ اـلـهـ اـلـهـ بـعـضـهـ نـفـسـ الـاـصـفـانـ الـحـجـيـ  
 اـبـتـادـهـ نـفـسـ الـاـسـرـ وـاـنـكـاـتـ اـلـوـلـ هـقـيـقـيـهـ دـوـنـ الـاـصـاـنـ اـهـوـ

فـيـ دـرـسـ وـوـجـهـ عـدـمـ الصـحـهـ فـيـ ذـلـكـ اـنـ لـوـصـحـ بـالـلـامـ لـعـطـمـ الـمـفـنـ اـنـ  
 الـاـفـافـ مـعـ مـلـازـمـهـ لـهـاـ فـاـقـمـ قولهـ والمـفـنـ الـاـفـافـ لـلـاـيـفـيـدـ اـنـ قـوـلـ  
 مـثـلـاـنـ كـلـ لـاـسـتـرـاـفـ الـاـفـافـ لـهـ اـنـ الـاـفـافـ بـاـسـرـاـوـحـ قـفـوـلـ كـلـ فـرـفـهـ  
 يـجـتـاجـ لـجـمـيـدـ كـلـ عـنـ بـعـضـهـ مـعـنـاهـ فـاـقـمـ قولهـ اوـلـ اـنـ اـلـمـاـنـ قـلـبـ ذـلـكـ  
 الـاـمـرـ اـلـاـلـيـخـ عـلـىـ الـمـتـاـلـ مـاـقـيـ كـلـامـ صـدـافـ اـنـ اـلـمـاـنـ حـوـلـ اـلـفـالـرـ  
 بـالـبـالـ اـلـاـلـيـخـ عـلـىـ الـمـتـاـلـ مـاـقـيـ كـلـامـ صـدـافـ اـنـ اـلـمـاـنـ حـوـلـ اـلـفـالـرـ  
 فـكـانـ جـاـزـ اـلـفـوـقـ بـدـلـ قـوـلـ اوـلـ اـنـ اـلـمـاـنـ لـكـ بـعـزـيقـ اـجـاـزـ  
 لـاـسـابـ قولهـ اوـلـ بـاسـهـ وـلـمـ بـظـهـرـ وـجـهـ مـاـهـوـ ظـاهـرـ طـلـامـ مـنـ سـدـمـ  
 صـحـمـكـوتـ نـاـبـ الـفـاعـلـ بـهـوـ قـوـلـ فـيـ ظـهـرـهـ اـنـ عـمـدـ حـمـ كـوـنـ اـلـفـرـ وـالـاعـلـ  
 الـتـعـلـلـ فـيـلـوـتـ قـوـلـ فـيـ مـبـيـاـعـلـيـ حـوـلـ مـعـدـرـ قـوـانـيـنـ جـلـدـ اـخـرىـ وـانـ  
 الـحـمـقـ الـلـهـ بـحـثـ فـيـ ذـلـكـ فـيـ حـاـشـتـهـ عـلـىـ الـاـشـمـيـنـ بـالـاـدـافـعـ لـمـ اـلـهـ  
 فـيـ بـابـ الـبـيـانـ اـنـ شـتـ قـوـلـ بـالـفـاءـ الـقـيـدـ وـجـعـ لـيـسـ فـيـ مـعـتـبـرـ اـلـمـاـنـ  
 الـمـذـكـورـ وـلـالـلـهـ عـلـىـ الـبـدـعـ بـحـصـوـسـ الـبـحـلـمـ عـلـىـ اـرـيـاـنـهـ مـنـهـاـ فـاـقـمـ قولهـ  
 وـالـحـالـمـ عـلـىـ كـلـ اـلـلـجـاـخـ اـحـفـظـ اللـهـ تـعـالـىـ رـسـالـتـهـ فـيـماـ تـعـلـقـ بـذـكـ  
 حـتـشـقـ وـبـسـوـطـ فـاـنـ اـرـوـتـ غـاـيـةـ تـحـقـقـ فـاـجـعـ الـبـهـاـ تـعـلـقـ فـيـ مـنـتـهـيـ  
 اـمـالـكـ قولهـ وـيـكـنـ اـنـ بـقـالـ اـلـرـكـلـونـ قـدـ ظـهـرـهـ اـنـ مـاـسـقـ اـلـمـ  
 خـتـالـقـدـ شـرـطـ قولهـ اـنـ اـلـقـيـتـ اـلـبـاـيـ اـلـرـجـمـ اـلـجـمـ اـلـجـمـ اـلـجـمـ  
 الصـفـاتـ خـصـصـوـسـ الـسـفـاتـ الـعـدـمـهـ وـجـمـلـاـنـ تـاـلـوـتـ اـلـرـيـاـيـاـيـاـيـ  
 الـعـدـمـهـ وـالـاـخـفـ اـنـهـ بـرـ عـلـىـ طـاـبـلـ اـنـ اـبـتـ الـبـاـسـلـ طـاـبـلـ  
 فـيـ الـحـمـقـهـ وـلـاخـفـ اـنـهـ بـرـ عـلـىـ طـاـبـلـ اـنـ دـوـنـ الـفـيـرـ اـلـلـجـزـ  
 اـنـ اـلـفـيـرـ اـنـهـ بـرـ عـلـىـ طـاـبـلـ اـنـ دـوـنـ الـفـيـرـ اـلـلـجـزـ  
 مـنـ عـدـمـ جـبـلـ الـبـادـيـ قـوـلـ بـالـجـلـ صـلـهـ اـلـنـاـدـيـكـوـنـ التـعـدـرـ حـسـمـ  
 وـفـرـغـ بـهـذـهـ الـجـلـهـ فـاـنـ ذـلـكـ فـيـ حـوـةـ قـوـلـ وـقـرـنـ  
 بـهـذـهـ الـعـاـمـ لـاـنـ اـلـجـدـ صـوـصـ فـاـنـ اـلـخـيـرـ مـوـعـ اـنـ اـلـعـقـيـدـ  
 تـكـوـنـ ذـكـ لـاـجـلـ بـجـمـلـ غـرـ جـادـ مـلـبـيـوـحـ حـرـاـلـهـ فـيـ الـتـقـرـرـ لـلـجـزـ  
 لـوـصـوـحـ وـجـمـطـ الـعـتـدـ بـالـتـعـدـلـ حـوـلـ اـلـمـذـكـورـ فـلـاـخـوـ اـنـ تـلـلـ الـعـوـيـ  
 غـرـ مـكـوـعـهـ اـذـ بـعـضـهـ مـكـارـهـ وـقـلـامـ الـلـهـ بـعـدـ فـيـماـ تـكـيـهـ عـلـىـ قـوـلـ  
 بـاـخـدـلـ صـرـاـلـ مـنـعـ اـبـقاـهـ اـلـهـ اـلـهـ اـلـهـ اـلـهـ اـلـهـ اـلـهـ اـلـهـ اـلـهـ  
 فـيـ قـوـلـ بـالـجـمـلـ صـلـهـ اـلـتـنـاـوـارـ بـعـدـ جـمـلـ الـعـفـاتـ صـنـاـمـاـهـ اـلـهـ  
 كـاـنـ اـنـهـ زـيـادـهـ عـلـىـ مـاـسـدـلـ بـرـجـ اـلـحـمـ اـنـ اـلـتـعـدـلـ فـاـسـدـلـ اـلـهـ  
 فـتـدـبـرـ قولهـ اـنـ بـهـ اـلـقـيلـ قـيـدـهـ اـنـ حـصـدـاـقـيـدـهـ قـلـاجـلـهـ وـلـاحـلـمـ

فيما ذكرت قوله ولداته  
لقد لدات بأبيها صناعه

ما قال به سخنا ولا يخفى أن كل من ما أبدأ في نفس الأسر وان كان الـ  
حقيقة بكل من المعنين الذي ذكرها الحمّ والثاني بجاز فكان سخنه  
اعتبر الحقيقة دون المجازي فإن كلامه يعود بذلك فاقرئه **ذلك بدل قول**  
المعنى الذي يقصد قوله قبل وأثره إلى أن قوله صناعه وإنما كان ابتدأ  
أو على معنى وقد سمع شئي والإفهام، ابتداء بالاصافة إلى ما بعده  
ولم يسمه شيء فليس بجازي فقوله سابقاً بضم شئي أو لا يجري  
فلا يصح قوله بعد فهو اعم فرقه شيخ سخنا **قول** لأن الالتفاظ الموزع على  
أن مثل هذا التعدد لا يعتبره ارباب المرساة فإن عدم اعتبار لم يأت  
غير صحيح لا ترى الامر اعتبره في عدد كلمات الاواعي والا قامة وغير  
**ذلك قوله** منعك باشرافه على حذف مضارف كما سبّح المجرى وبه  
متعلقا بالتصدير فان قلت ما المانع من تعليقه بالتصدير على حذف  
مضارف كون النص صدر في مقام الجهد بالجملة الاسمية هو الواقع  
من المهم ومن الله تعالى كما لا يخفى على من سمع النظر قلت لافت  
ذلك بحسبنى انه اثر استصد بيرث مقام الجهد على التصدر في مقام  
غيره وهذا المانع فارغ واحد لا يزال لا ينتدبر قال بصفره ويصح  
ان يكون قوله في الجهد متلقياً بذوق حال في الجملة الاسمية وفي  
بعض من والكلام على حذف مضارف اعده من فسيخ الجهد او وباصر  
على المثل احنته فان كون بهذه الجملة من صيغ الجهد امر معلوم ولا  
فائدة له ذكره وما ذكر كون ايثاره في مقام الشجاعة من عدم اثير التصدر  
فائدة وهي توجيه صريحة في مقام الشجاعة من عدم اثير التصدر  
باصدري المثلتين على التصدر بالاخير بل اتي بالبسملة محتمله فقوله  
ناسباً إلى على حذفه وليس للأثير صياغة و قد تقدم لهم حل الكلام  
في الاستدلال على مثل ذلك فتنبه **قول** على التصدر مرتبطة باغتنام  
لوباب التصدر كما لا يخفى **قول** بحسب ايات الجهد الواقفال شيخ صناعه وإنما من عرب  
الاتفاق أنه صرور الجهد حسنة وأسوأ المبتدا المذكر **قول** ر  
هو الذي لا يضره إن دلالة الاسمية على التبصّر والحضور دلالة  
العملية على التحصيل دون الحصول فعلم شيخ صناعه شيخ ونارعه  
بعض الطلبة في ذلك فكتاب اخر يكلام عن ذلك بحسب اثبات الاسمية  
والمضارعية التي صناعه ولا يخفى أن هنف احمد احسن الدليل

ان تقول

ان تقول معنى احمد بثبوت تحصيل الجهد واما كون التحصيل يلزم  
المحصول فليس ذلك ابداً الذي ينتهي ارادته على المعنى افة الكلام  
في البيوت بقطع النظر عن الجدوى وصوملوك الا سمة واما الفعلة  
في دلولها البيوت على وجه الجدوى وكلامهم يدل على ذلك ولا ينفيه  
قولهم الفعلة تدل على الجدوى فاقرئه ذلك بدل **قول** ثم عن نسب  
ال مصدر الوجه ان ذلك بحسب قرئته على اراده الدوام مالم يثبت  
للأسمية الدلاله عليه من قبل ثم رأيت للعلامة الاعرج هاشم  
على ملوي السرقة مابو يرد ذلك فند بـ **قول** اقول لا اعتبر  
تاويل البيوت باثبات فطالع ذلك وقد تقدم لك انه لا حاجة الى  
التاويل وعلى عدمه فالمعنى ولو لشيء على البيوت بقطع النظر عن  
الجدوى دون الفعلة فانما تدل على البيوت على وجه الجدوى والدوام  
هو المناسب لا ول ما وقوف الدلاله وهو لبيان بعض المعارضه  
فتغطى **قول** حيث قبل الملاطف ان ذلك اما يعنى بالذوق ان  
لم يرضى ذكر الاسم المكرر والاعراض في ذلك كثیر جدا كالبرك  
والندى وتنبيه الكلب واحياءه به وذكر ما يسمى الجامع بجميع  
سنات الكمال وتنبيه ذكر الاسم اباجع لما ذكر النساء بجمعهن  
الكمال على وجه الاجمال اي غير ذلك واما انه يبشر بعلمه ما ذكر فلا  
يخفى على منتصف عمره نعم من بحثه الاعراض افاده العلية وكلام عن  
لامانع من اعتبار ايام ينتهي اعتباره انه قد صدر بالعدول حمل الحال  
على كل الاهوال ثم اعلم انه بعد سبب علمية الذات صناعه حدتها  
لزياره اقاد المحوود والجود على ذاته واحتلاوه بما لا يعتباره فان  
علميتها اما اهل بحسب الناطق وانه في الحقيقة الحال ذات  
الثابت للذات بقطع النظر عن جميع الصفات فهو المحوود على  
في الحقيقة فلا شأن والحال ذات صواب احتلاف الذات كما لو لم  
تختلط فيما كتبه على حفظ المحوود واصحه الحمّ عليه في بحث اليد  
فاقرئه واهدر ان لا تند **قول** علان لخط العم الاصدقاء الترقى  
بالسمة لعلية الصفات فتعذر لا يخفى **قول** رحمة الله تعالى وما يزيد  
الحزم بظهور وجهه ورواد ذلك فان افاده قوله الجهد ينفيه ليس  
غرضنا هنا كلام **قول** لاثاء الجهد بصفتها الوبقى من الباقي

على زيد حسونها وفمه ان المدح على الذكر ومحى الا ذكر عليه وبالمثل كوت  
 جملة احمد انشائية بالمعنى المقابل للخبر سوا كانت اسمه او فعلته لان  
 اصل وقدمت ذلك شيخنا عفظه الله تعالى في اول تقرير على فتح  
 العد وحاشية لحيه اتم تجسيف فاد اذرب الثفا صادر على هذه  
 الخاص والعام فارجع اليه قوله تعالى تما نقلت عن رواية ذلك شيخنا  
 عفظه الله فارجع الي تقريره المذكور هنا ان اروى قوله فيكون المقصود  
 هنا كلام انه مد هنا ترتبيه وليس كذلك الا ان يكون اعتبار القدر  
 على وجه الكافية قوله ومحاجة الحجى من الميت صوابه ومحاجة الست  
 من الى قوله لعدم شرطه اي شرط تامة وقوله وعدم ذكره في الاما  
 السن اي التي هي اسرى من غيرها ثم لا يخفى صدق التعليل وقوله  
 ععلم از قال تما نقلت عن اجاب بعده بضم بان المقصود ان لم يرد مقدما  
 بهذا القيد بل بغيره فهو فاتحة محل بحسب اعتبار العدد العارض حتى  
 يتم الجواب قوله وكون الناتج المقال تما نقلت عن اصحاب  
 ثانية في الواقع وكان نظر الى الناتج المعيينية بخصوصها فقال  
 ذلك ولا يخفى ان الكلام فيما هو عام كما يأتى على الاشراف قوله ويعقل الخ  
 مقابل ما قبله من حيث ما يختلف منه كونه اراد بالغرض هنا الاصطلاح  
 وعورتني بامر صنفه للمترسل اي اجمعوا ما نقل عن قوله على  
 هذا الاصناف او وجده الحفصي انه قال فيه وبالناتج ما يقرب  
 الى فاتحة يانها كانت على الاختصار الاول بالمعنى الاصطلاحي  
 فتحقق بالتصديق فما نقل عن قوله تما نقلت عن ما يجري المفاسد  
 اعتبر اصطلاح المفاسد حمل المفتر على ما هوا اصطلاحهم من ترتيب  
 امور معلومة او وجعل العلم بمن اعلوم تاملا لهم ووزع حمل  
 سرکبا والا حل العظر على ما هوا اصطلاح استثنائهم ونم يحمل العلم  
 تاما لذلك ولهذا ادعى الى ضرب تما نقلت عن الاستثناء بما  
 بالمربيين الآتين مع ما فيه على اعتباره فتفيد من قوله لا تطلق عند  
 التجوز المذى لا يقتصر مثله في التعاريف فتفيد من قوله لا تطلق عند  
 موافقها المطلوب في ذلك قوله وإن ما يعنى المخوز بزيد حسون  
 وكل سوان محرك بالارادة وكل محرك بالارادة حاس وكل  
 حاس نام ينفع زيد نام وقوله في واقيسة الـ وذكرا لان يعني

تعریف المخلوق للغراوي واقع دینی متریف جمیع الجواجم للنظر قوله فتحی عن  
 حد النظر ای لم يتم شمول جنس ذلك الحد لها قوله ولكن في الحالات  
 نحو هذا بيانه وكل بيان من مفرد البشر فيما اعتبرت للبشر قوله فهم تشكل  
 اد مقتصد هذا الفرض ان درستها في الحویات سمعنا غير قوله لا يدرك  
 الحویات اصلا وانطروها اليه في حكمه عليهما والله ان نقول ان يدرك  
 مجرد دليل مخصوصا فيعلم بالمتى رعايته الكل عليه فتاجر قوله  
 لا يدرك على العقل بعلم منه ما في صناعة الناصر فيما مر فيه قوله ناجي قال  
 شيخ شيخنا الروحه هذن عقوله فان شرفا ما زاد عن اصره يرجع اليها  
 سواء الحد والقياس انه و كانه اعتبر في التباص الدرك ولوما لا  
 من تتصدق بيديه فتقطع وان كل تصديق امر واعتبر الحد خلاص ذلك  
 يرسد ذلك الى ما اعتبه قوله قريبا وفي التصدقيات كما اذا اردنا على  
 اتفا عرض ادتها في فيه سياقها فتبيه قوله برب على المقربين اى  
 تزب الفر الذي هو والنفل قوله ان يدرك اى الفر وقوله بمعرفته  
 اى اد ما ذكره الله قوله وترتيبه وترتيب حملة اى وترتيب الليل  
 المعمومة ما ذكر و من الانسان والحيوان والدوشك بالارادة اى يجعلها  
 بحيث يطلق عليها اسم الواحد و يكون بعضها نسبة الى بعض  
 بالتقدم والتأخر على القابض المنطوى بان تحمل الحيوان محولا  
 على الانسان موضعه على المدرك بالارادة عطفه قوله وترتيب على  
 ما قبله من عطف الخاص اذا حاصل الترتيب هنا توسيط الحيوان بسبها  
 على وجه تخصيص هذا صنف الفر وتعريفه قوله انا والمراد بالاصوات  
 ما ذكر ويجعل ان المراد بالتوسيط توسيط تخصيص بحسب ما يحصل  
 تخصصات والمراد بقوله وترتيب حملة انا زرت العقنيات بهم  
 احد ادتها اى لآخر على وجيه التخصيص فليكون العطف في عطف الماء  
 لكن لا يخفى بعده معهون يلزم عليه عدم صحة قوله انا والمراد  
 بالاصوات اما ذكر فتدبر قوله اى التعدد بالسبعين ادا اتي  
 لذلك زرت تعدد الماء لكن اعمل لك اعد الماء جعل لك في صدره  
 قوله لأن تداول الماء في بيان السابب ان يقوى وانقد واعقل  
 كما هو ظاهر او شيخ شيخنا قوله شفتها الورقة عليه ان ذلك لا يصلح  
 ان يكون الله في سائر المركبات العقلية ويرسل عليه غير ذلك فتنقل قوله

المزاد بالحركة قوله في حاشية الناصر لما اشار فيها صراحتا ان ما ذكره  
 ائم للنفع مما اخذنا في القاموس والمحتر كا تقدم الشبيه عليه وشار  
 دعنا ان احضر عالى بطلق عليهما الفرق عند الاصوليين لم يجري تبنته  
 عدم صحة العزف الى الله ولبيان ما يطلق عليه الفكر عند المتكلمين اشار  
 الى ان كان المناسب للإمام بذلك حسبا ذكر معنى التصحيف في اصطلاحهم  
 وقد علم في ضمن ما ذكره الحشمت ما يتعلق بمعانى الفكر عند  
 الاصوليين ان النظر في اصطلاحهم احسن من النظر عند حكم المحدثين الذي  
 عذراته للفحص معاين له بالمعنى الثالث موافق له بالمعنى الثاني في باسم  
 بالمعنى الرابع او موافق لم بالمعنى الرابع فيما يلزم بالمعنى وما النظر  
 عند المتكلمين فما ذكره من الفكر عند حكم كا يعلم من ائم فافهم ذلك قوله  
 الاول الا فاطلاق الفر على حركة خصوصا على هذا ارجاع لا على رأى  
 الارقمي اى حركة كانت اى سوا كانت من المطلب الى بادره او عليه  
 ثم امراد حبس الحركة على اصحابه اي قوله وهذا الفر هو الذي يهدى المخ  
 اى حواله جرت العادة بعده من خواص انسانات كالاهروا وضع  
 بواسطه الذوق والهرفه اى واما ما بعد وان كان من خواص الانسان  
 فليس فهو الذي يهدى من الخواص ولا سببية في ذلك ثم في كل هذه تفصيه  
 على ان امراد بالمفهولات ما يقابل الحویات الثالثة للمجموعات والباقي  
 على من تأمل ان اراده المفهولات المقابلة لما يحمل المجموعات شائني  
 الرؤيد الارقى من انصاف عاشق السنان ضم توسيع الدارج او لاصفال  
 البجوز وان كانت بهذه اقامه ذلك بتفسير قوله والثالث الا فاطلاق الفر  
 عليهما من حيث تخصيص حواله افتقطن قوله ما يفيد  
 ان الفكر ليس بذلك على وجه مردود وهو ان المتربي هو قوله الفر  
 وما بعده تفسير للدرك والاثلاب يعني عدم افاده ما ذكره لذلك فتساوى  
 قوله المعرف بما ذكر اى بقول ابن ابيه النظر بالذكر الذي يطلب على  
 اوطنه قوله مجموع احركتين على صد احتاج اذا عرف الفعل الذي وقع  
 جسما باسم حركة النفس في المفهولات اى حركة كانت الا ان ساد  
 جس المراكب لم يصدق بمحض المركبات فتدبر ما هو رأى القول  
 بقيده انه لا قادر بالنظر فهو اكمل الارقى فعقول وصوف وقول على  
 المعنى الاول اى مجموع المركبات لا يحتمل قوله انه ازيد بالحقول الثالث اى في

قوله ويحتمل المقادير سبعة اقساماً هي انه يلزم عليه مطلق حرفي جر بمعنى واحد يعني واحد بحال واحد ولا يعبر بالاضافه عن دلالة اخر واحد في كثير من المجموعات ان المقادير المقادير مصادم للقاعدة المعلومة للشروع من ان البعد على فيه تذكرة الشامل وهذا ذكر من تصریح بعضهم بوجوب هذه شامل البعد قوله ولو قال اذا اي ذكر عكس ما صفهم قوله لا يجزئون مثابة الا فالمفروض لا تشمل عددهم قياساً الى في المسألة التي تتناول منها المطبيبة والمساواة والامساواة في ابيان مضمون فالمسائل الاصفاتية لا غير واللوغفيون يجزئون استعمالاً ماقسماً في غير ما يتضمنها من ثم انتسابه الى المخمور ومحقق الكلام المأمور به حذراً اصلاً منه سالمة شيخنا في اول افتقرت عليه انتسابه الامر على الملوكي فافهم قوله على المخمور الى ما يجوز في غير الفعل بان يجعل في الكلام استعمالاً بالكتابية والمراد خليله قوله والتعميم الالاجنفي ما فرض اذرة تحيطه تسببه ما هو شبيه شيخنا قوله قبل مذكوف اداه التشبیه المزعلي هذا تكون الاداء ایضاً من اركان التشبيه المطبي ومن الادلة تقييف ما يختلف بذلك فعلميه برأسه شيخنا في حدث كل امر ذري بالنظر باده قوله وتجزئه الى الاجنفي وده على من لم ياتي بمعنى اليسمه فانها في جوهر الفلك بحيث ان لغيرها اختصاصاً بالتشبيه المتشبه ومن المعلوم عدم اشتراك المخمور العقلى هذا المحصل ما ذكره شيخنا قوله وبه يندفع الى تقديم ما يدفع هذا التوكيم من اولاً الارجعية وكلامه هذا يوضح ان المراد بالمرتضى العلم وسيأتي على الاشرعنى اى ان المراد بما قال وهو يقترب ما يقترب قوله فيقتضى وجود الخط الرأى ان حفظ النقوص وتقدير معاشر

من عطف السبب الظاهر على وعدهن أن شارتم تعالى الله عطف معايسه  
فعدا ذكر نوعه أخراج التحديد بغيره من الأقوية مازاله الجواب باللزام  
لا في إيمان ذلك صوابه تقدمنا على ما صرحا بالظاهر من كل الشيئ  
والقرار على مصادقها الاستدلل على ذكره لله العزيم بالتصورات وبرهانا  
أم وبرهان حالات خصيصها اصطدنا بالقول الأذريحة وموهبة ذلك  
غلىة أسماء المعرفة في التصور دون التصديق وقد سبق من هذا  
الحلان المزاد بالمعرفة كل مرت بذكر الخطأ هنا بلونه في المعرفة معايسه  
نتائج القراءة فلهم انه ليس من تشيه الواحد بالطبع وإن اجتهد عنه بغرض ذلك  
وظهر ان لا يقال الذي يناسب اعتبار درءه ورؤيه هو المعرف لا المفتر  
ولما كان القول الثاني ينبع به المجهول شيئاً فشيئاً فانه بالمعنى زريدي  
عليه به يوجه وبابعده يتم عليه به دفعة اوندرية اعتبار مالثمة لكل  
مجهول تقدى اليها وإن الارالله تدرك بيت قفال وخط عنهم الا خلاف  
المقياس فان حزوح السجدة منه وفي قلم يأت فيه جمثال ذلك وبهذا  
ظهر انه لا اشكال في التدرج بوجه والعلقى من طبق النبي او المعلوم  
على علة الغائية فان حملت النتائج والتصورات وحملت المعرفة بعد على خلاف ذلك  
النتائج التصدقيات والتصورات وحملت المعرفة بعد على خلاف ذلك  
فهمتها صحيحة كل من الوجهين كان فيه كلام وان محنت في المعرفة فقط  
صح كل منها لكن فيه تلطف وحكم وان خصصت في الموضوع لم يصح  
الثانى وأصبح الاول لتحقق في معنى ثون ذلك بسبباً فانهم ذلك  
بتذربر  **قوله** اقول لا يخفى ان اخراج الله تعالى لنتائج القراءة  
لارازاته الجليل فادل او اسطع بين العلم والجهل وإن الخروج الازم للآخر  
فإن جرى على اعتبار ما صرحا الواقع من ان خلت الامور المتلازمة فهو  
في الواقع وهي لا ترتبي لايصح اعتباره على النبي في الواقع والاخراج  
مبينا على من يجب تأثير المسبب على المسبب في الواقع ولا عملة  
غايسه وان جرى على اعتبار ما صرحا به وعنه تعلمها من ان حلها  
ترتبى هي اعتبار كل منها مسبباً وعلمه غائبه وكان الاخراج اول  
 بذلك كما لا يخفى فاقرئ ذلكه وقال شيخ شيخنا ان كلام الحشمت مبني  
على ادلة الامام في حقه لرب الباقي الحمد لله العبد وبناته نوجوهه  
التي بارها بالنسبة الى اخراجها منسوياً بالامر من حيث الالك افتقد

بادرأك النسبة أولاً وقوفها لاذعات في عباد يعنى المناطقة  
يعنى قبول النسبة وجعلها كما هو في حبارة المتكلمين فاذا رأى الله وأنت  
على المثل ساق لهم قرداً لك شيخ شخنا فقل عن تحريم وغيره وقل لشخنا  
ابن معمره أن التصدق عند المتكلمين يعني الادعاء والليل وقول  
النفس دون المناطقة فهو ترايت الحجّ فيما يان فيه على ذلك وإن  
ادراك وقوع النسبة مثلاً يعني مجرد تصور ذلك لا ينفي عوده تصدقاً  
إذ الشك يقع منه ذلك فالوجه أنه لا بد من قبول النفس إن النسبة  
واقفه اعطاياً مطابقة للواقع فهذا فهو مراد المطبقين بالادعاء وهو  
غير الأدعاع بمعنى الميل قوله أى قبولها المظاهر إلا إدراجه إلى  
بياناته الثلبي بحسبها المتحقق في حضور النطق باستشهادين  
بل لا يناسب كما علم صاحر فتبنيه على أنه ينافي ذلك قوله فيما آتى وأعلم  
أن انطلاق الإلحادي في قال قوله قوله أى المتعارير يبشر هذا كالأخر  
على من لم ذوق بأن خط التعليم هو القاريء وهو كذلك شأن اعتبار ضميراً  
يقطع التذرع العقابي لقوله اعتبار إبعدهم وحاجة كاللجنى وأنظر قوله  
جعل قوله للتماس لا يبرأ من قوله اعتبار إلحاده عليه فلما لم يحيى  
غير حجاج إلى التخلف الذي يكتنف به الدين ما ذكر الحجّ على فرض صحته  
فأناهم قوله ولم يتصدر المحدث لايقى مانى دعوى ادراك  
ما صدره أدريات والإسلام ولذلك قال الحجّ بعد وعنى الحادث  
إذ لكن لا ينفي أن ذلك لا ينفع اصحاب فانه في عليه سخان اصحابها  
يهدى العين لا يصلح شبهة عدم الجبع بينهما وهذا شأن صدق المؤمن  
والله على المؤلف لا يتحمل اصطلاحه إذا حدث محمد على الآيات فتقد  
أو على الإسلام فتفقد فلا محل لقوله وذريتها المهم الذي يوجه كاللجنى  
عليك بالانصاف قوله ولذا كان الفالب الذي لا ينفي أن مالا يرى  
السمه لا يشرع المقلبة وكان منشؤه ذكر حاتم قوم ان كل ما يشرى إلى  
مناه الحقائق ذلك لا يغرس اعتباراته ويشتمل في غير حفنه  
الحقيقة ولا ينفي أن كل ما لا يشير إلى ذلك لهم سرير موافقة ابن  
الاحول عدم الاشتراك لكن الخط أن يخوض في ذلك من يرد فعل  
في حجّ حقيقي فنون قوله رداً على قائم ستره شخنا يعنى المفهوم الملا

الملزم وعواطفها رفعatum البر لم تكون المجزء والمفعول باعتباره منه او من  
نفس حزبه بينما يكتسبها على مختار العد وعنى المحقق  
عليه فارجع اليه أن ثبت قوله أو للتسلّم الإلزامي لاسترداد الملاطمة  
غير في الفعل وقوله احتقار النفس فهو في الظل على العازم بذلك  
قرنة الحال والأفلان وهم يكتسب المقام غير ما صرط كل ما من الجائز على  
كل حال فتضطرن قوله ولتحقيقه عملة الرتبة الأولى ثم تلقي هناك من  
الترتيب فاقسم قوله تلقياً بعد مطلعها الجهد المطلق ما خلا على المحقق دعليم  
والجديد باعتبار وصف ما استحق عليه فأصونه فإن المجزء عليه وإن حفظها  
الجذب وإن المطلق صوانتها لاجل جعل بدوره اعتبار وصفها غير ما وصف  
الشأن بحكم والمعتقد فهو التأكيد على ذلك بناءً على مختاره شخنا  
شخنا قوله إلا أن يكتنف بالشك فالاشتعاب شخنا وذلك عطف الرسول على  
شخنا قوله تأكيد الشك وإن كان التأكيد بالمعنى اللغو له تأهلاً شخنا  
شخنا قوله وضررها يقتضي بوضوح أنه لو كان ذلك مجرد دعيم بخلاف  
في تحفظ الإبران لفهم به وليس لذلك الوجوب على غير المفاسد  
في المقام فان المفهوم متصدف بنسبته الفنية على المفهوم  
إلى العدد متصدف بما صوانته منه ومستلزم له وصوانته  
لذلك والرد على مذهب الأئمة للتفصير بالأول دون الثاني مع كونه  
بصدق والجواب على ما يوحي به الأئمة كلهما وأساسهما على صاحر عن الله في  
كثير الأشياء إن الله نصر الإسلام بالاعمال مع كون الإسلام بظاهر  
على الانفتاد على المظاهر الذي تكون فيه النطق باستشهادين مع عدم  
الكارثية مما علمه الله بالضرورة اعتباراً بالآخر ضمنها المستلزم  
للآخر فتدبر ذلك لتعلم أنه لا يرد على تفسير الإسلام هنا إن تضمن  
إذ من مقطف باستشهادين ولم ينزل بأي من العلم من الدين بالغزارة  
ليس سلامة وإن ليس كذلك فإن مدار الأحكام الرفيعة التي موارها  
على الإسلام على ذلك شأن ذلك غفلة عن كون المقام تمام تضمن  
الإسلام المحور عليه وإن لم يدرك على فهم عباد الحجّة التي يعيان  
الإسلام الذي تربى عليه الأحكام الدينية فاقسم ذلك بشدّر قوله  
وتناهيه إلزاماً وقع لم بعض المناطقة من تفسير الصدق بالادعاء  
فلا يصح عدم إدراجهات المحققين من المناطقة فرقاً الأدعاع بالله  
بادرأك

تعالى البتين الشهور في المتعلقة باندخل عليه الباقي بعد حاده الا  
 جملة متوافقة متعلقة بذلك فارجع الماء من **قوله** من ان  
 الخبيان لما تبادر **قوله** لقيامها دونها في التعليل بذلك نظر فان  
 بعض المرايا لا يجري فيه ذلك عند من تدب الارض اما من استه  
 من الخسفل من اراده مع عدم قيامه على ذلك مجرد كونها فيها  
 لم نفسه موجب انه حصول المخصوص بها فازم ذلك بتدبر **قوله**  
 اما كونه شفلا ثم المرايا بدورها افضل كونه اقرب من الله واشد عظمه  
 بحسبه والمراد بالمرايا ما كان من كسب عمل الله عليه كل مكملاته و  
 وظائفها اذ ان اول قوله كما اوكيف على ظاهرها لا يتحقق الى اقتدار  
**قوله** على الله تعالى الى ادله فلو سمعنا ان التفصيل بحسب زيارة  
 لا يتحقق صاحب المقصriel بتفصيل من الله تعالى بهم الاعمار  
**قوله** لخلافه في قتل اما يصبح لوعبر من رسول اعظم فتأمل جدا **قوله**  
 وما زاد اذ ان بر دليلها ان البديل يحتاج الى التقدير **قوله** بعد  
 تعليل المذاه فكان العامل اختلافه وقوله على ما مر اي من اليراد  
 الذي ذكره قريرا فتنبه **قوله** رب الله تعالى وصن احبها **قوله**  
 من ذكره من سلطنه على ملوكها وكونه قيل جيئ بالتحذير والوان  
 من احبها اكبر من ذكره هذا اصر اعظم فتدبر **قوله** لان نبيا حال  
 الاربعين بغير شهادة على معلم خبر ولا بد عليه ان ذلك يكتبه  
 يكتبه ان نبيا في قوله تعالى وكان صديقا نبيا حال مع اذ ذكره  
 انه قبل النبوة لم يكن صدقا لانا نحول القربيتهم ماقعه من جعله على  
 سق ما هنافى الاربعين قىد **قوله** افاده مقارنة المجموعة لا يحيى  
 عليه ان قوله اذ ذلك يكتبه مثلا لا يزيد مقارنة الاربعين للنبي  
 على معرفة ان الرؤوب مع الجيئ حتى باعتبار او لم اذ غایة ما يكتبه  
 ان الرؤوب متحقق في جميع اوقات الجيئ وان تقدم او لم على الجيئ  
 ولا يحيى في ان المقارنة التي تعيدها الحال الى قوله تعالى وكان سقا  
 نبيا على ان نبوته حال حتى ان نبوته متحقق في جميع اوقات توثيق  
 رسوله وهذا اصل ادعه فان ادعا متحقق في جميع اوقات اذ ادع  
 فما ذكره وفي قوله الصريح تقييد المقارنة اذ كانت لا زمرة نظر  
 لا يحيى عليه اذ لم تتحقق عن صفات المقارنة الذي اراده ورجم

ان

اذ الحاله فمعنى عهود الفادي على جبله حالا بدون حد الماء ولمن  
 جبله خر اثابها ورقية صارقة خسما والكلام كل مبني على ان النبوة  
 انت سقطت من الرساله فلا تقدر الاول او اى لان الثاني موجود  
 بهما بغير كينونتها في الماء بالعقل فتدبر وما صدر به اى الاول  
 وقوله لا يحيى على ادعاها فيما لان السلاح فيه بذلك حقيق ولا يحيى  
 اذ مجموع الماء موجود به على ادعا لم يفترا الماء موجود به فتدبر **قوله**  
 المذكور الامر بها اذ الماء متعلق قوله في الماء بقوله الماء متعلق  
 اذ الذي في اخر ذكر الامر بها لا الامر بها لكن هذا اذ ان غرالي قوله اذ  
 دون قوله **قوله** وليس مشتقا الا اذ اصرخ في اذ  
 قوله الماء متعلق بالامر بما على قوله الماء بطبعها فتدبر **قوله**  
 واد اردت اذ قال شيخ شخنا ولد اذ اردت ذلك اذ قوله الماء متعلق  
 اذ لقطع سل شف الماء وعقد رمضان في قوله الماء متعلق بما اذ  
 ذكر مطلعها اذ صلاة الماء بقوله اذ طلب الرحمة بقوله اذ الماء متعلق  
 عليه بقوله **قوله** وكانت قال اذ الماء وقوله اذ ماضى اذ الماء كاهم  
 ظاهر **قوله** ومشتمل من محل اذ قال شيخ شخنا اذ لا يفهم هنا الا ان  
 اذ اراده من حيث تعلقها التجزئي اذ على القول به **قوله** تليق  
 بحاجه اذ حين يعطيها تعالى الله كالأيختي فلا يتوجه ان حاجه طلب  
 الصلاة على حالة لا تتحقق برواياته لذلك شيخ شخنا من حيث  
 المهدى **قوله** تكون بطلب الرحمة بماده الرحمة وباده الصلاه  
 كما في البخاري **قوله** رب الله تعالى واد الاوصياني الى ولكن عاده  
 الصلاه اذ اعتبراصطلاح الشرع **قوله** حتى قبل الموقف شيخ شخنا  
 عن شيخه اذ ذلك يكتبه ان يصلى كل يوم عشرة الف مرة ويوجبه  
 على ذلك سنة او يصلى كل يوم عشرة الاف مرة ومواظبه على ذلك  
 سنتين فان صلى بعدهما الاستئصال وصل في اقرب وقت وارجى  
 ذلك الصلاه الاممية اذ تم اشارته شيخ شخنا الى اذ در حضر المولاه  
 خير مكتبة على الصبح واد المكتبه حصول الانوار سو الحد  
 لم يحيى اذ **قوله** وضي لم تذكر بخصوصها في الكلام اذ لم تذكر  
 فيما مختصره بالذكر بعد على ذلك ما يصح فتدبر **قوله** ودھرواها عنهم  
 الى نحوها بما يقاد اذ الماء الصعبه وان لم تذكر على حد شخنا في

الشرط في الفتاوى يعلم من قوله بعد وابقاء لآخر في الجملة عند مرافقته  
 تصوّق الاسم اللازم اي الاسم ما هو واضح وظاهر عما لزوم الاسم  
 لها فلعلوا الحان وصوّر صوّف الاسم بما قوّله اللازم فالشيخ شيخنا  
 اي تصوّر الاسم ايه فنامنه قوله بحق ما يعذف حقه وهو بقاياه  
 وهي في اجله قوله في الجملة الوجه ان مطلوب في المعنى لقوله وابقاء  
 ولقوله في الجملة فان لزوم تصوّر الاسم ابقاء في الجملة للارجح الذي  
 اصر اثر المبتدأ ولا يخفى ان الغاء في جواب اما الذي لا يعترض بالغاء  
 مع الشرط اربع في الجملة الشرط وقد ثبتت ذلك من حفظ ابن المني  
 ولو في الجملة قوله ما صفتنا اي التي هنا قوله رحمه الله تعالى فاقول  
 بعد اذننا بذاته يكتب لفظه المتعلق بذاته بعلم الجميع يكتب  
 في ما يأتى بعلم الرواية بذلك قوله فاعلمني المخوض ومن حفظ العلم  
 بالمعنى لانه والخطب في ذلك يسر قوله ما سمعنا صوره وحده  
 استقباذ الخبر بالسبة الى الشرط وكانت مخصوصة الخبر امر تابع  
 على كل خلاف فلامعنى لتفصيده على ان الطرف من متطلقات الخبر  
 وتقديم لم الحديث في ذلك عن الفاضل الرواية بان الشرط هنا  
 لا متطلقة بل مجرد الربط فلا يتم ذلك قوله لوجهين المعنون اهل الان  
 الشرط وعلوم ان ذلك على شيء مطلق اقوى تحقق اقصى المعاقة  
 على شيء وكانت تقدير العقد المعمول جزءاً بهذه البعدية ادل على  
 امتثال طلب الدليل بالجملة والجملة من تقدير الشرط بما وتحتها  
 كلام تفسير يتطرق بذلك فيما كتبه على محضر العد وحتى المحض  
 عليه لا ذكر مو صنع الآن قوله اي مدراها اداراها كلامها اي لغير اداراها  
 به هذه التفسير من ان ليس المراد بالادرار الكل شخصون ما مات لهم  
 كلام مبرر اذن جرم على ما هو مشهور من انه الماطر يعني المتفرد  
 ما تقدم لك من اذن المطر الذي يخدم خواص الانسان هم حرمكم  
 النفي في المعمولات اي فيما يقابل المحسوس بالمعنى الشامل  
 للخصوصيات وقال ابن يوسف لما قاله شيخنا الادرار نوجيه  
 المفسر الى المعنون بما حاصمه وليس بهذا الفرز الا انسان اذن يخرج اهلا  
 له شعور به ولذلك مربى المثل على قوله الكلمة اخوه ولا يخفى ما في  
 عموم قوله وليس هذا الفرز الا انسان اذن ولهم انت لاصطف اهلا

دا اطنفي علوم العالى وجده عدم الفرز انها افادت من حيث انها مسائل  
 صحيحة لا من حيث انها مسائل والثانية الصعبة من حيث  
 انها مسائل صحيحة لا من حيث انها مطلقة مسائل لأن بعض الموارد  
 منها قد تم على صلح الله عليه وسلم مع امنها مصادق قوله وانها فلت المزاج  
 ولا يرد ما اراد حفظه في الآخر وحمل تقليلها عن الاما اذا لم يكن كذلك  
 شيخ شيخنا قوله فهو من باب الكلمية اي فالفرض المتعلق به من باب  
 الكلمة او فالحقيقة المثلثة عليه من باب الكلمة فإنه قات  
 قات على حرف ذلك اي قات على ان الحكم او المقصود من باب  
 الكل فيه مجوز ولذا يقال فيما ياتى لكن يقتصر فيه على التقدير الاول  
 على ما هو العلم من ان المقصود التي حكم فيه باعلى كل فرد لا يسمى  
 عندهم كلامه او الوجه ان يقول المعنون فهو نظر الكلمة بجامع انه  
 لم يقترب في كل حقيقة احتمالية ثم الحكم قد تعلق بذلك ولم ياعتشر  
 المجموع فيكون كلامه قوله يتعلق به بما يعبر عنه واخر على حرفه فيكون  
 كلية مع عدم اختلاف حالم صوره ولا تامة تامة الواحد على  
 كل احاد وهم في مسألة الكل فنظر قوله قوله حل العرض العظيم زيد  
 وعمر وبلكر وفالد ونقول فيما ياتى بما يقرب ذلك فنجد مرافقته  
 كاهرب فمقداران واحد عربى يعني سان العادة شيخ شيخنا  
 رحمة الله تعالى لان فصل الاول هذا لا يمس وقال الاخرين ما يكون جها  
 له شيخ شيخنا قوله اي العطف على الضمير في محله على حفظ الماء  
 التعطيل خاصا بالعقل وصوّر كاف لاحذ ورقمه اصله ولكن اذ تعلم  
 عرضا به وترجم الضمير الى ذلك لكن لا يقصد كون الضمير على  
 وكانت الضمير ضمير مخفي يعلم من قوله من غير اعادة التي وهذا  
 كله قوله ويمكن دفعه الى زمكاني المعنون نفسه بارجاع الضمير الى  
 الصيارة واليقوم بما على وجه التغلب ووجهه ظاهره شيخ  
 شيخنا بالدرس قوله اولا فهتم الانفصال اي بواسطه الاستعمال  
 عند ارادة ذلك قوله فرميما اخواي دام امامه نور او مقدرة وقوله  
 اللازم للشرط غالبا اي في حالي اخواي الماء وذلك الفايض على الماء  
 في قوله احتمالية طلبية وبما مداره فلا مفارقة بين المزاج والكلبة  
 ووجه لزوم الفراء لاما في جميع انواع الماء مع توزيعها اذ مازمت

إن المرأة الحرة بالفعل والآخر بجزء صحي المسوات فلابد أنها  
 لاحقة للإنسان بواسطته أنه حيوان ثم رأيت فيما يارى خلافاً في كون  
 المخرج بالارادة جزءاً من الحيوان ثم لا يخفى أنه سلاح حفظ  
 المرأة للإنسان بواسطته إن جسمه ماس لابوسطه أنه حيوان  
 أي جسم ناج حاس أو وبيتاني لذلك بما تدل عليه الملاكلة على رأي جمهو  
 اهل السنة يحقر المخرطة وليس من الحيوان على ما هو والظاهر  
 أنه لا ينفع الملاكلة فقد بررتم رأيكم في المذهب بمحنة الكلبات مانعهم  
 قال المقذفي كون الناطق ممثلاً للإنسان بما سواه أغا عومنه  
 من لم يجعله مقولاً على غير الحيوان أما عنده من جمله مقولاً عليه  
 فلا يكون الناطقة فصل للإنسان بالنسبة للملاكلة بل بالنسبة  
 لما تذكره في جنبه فإن الملاكلة عندكم ليست حيواناً لأنكم تقدم  
 برأيكم أو يكتنفهم ناطقة بعض تعرف وفي عدم حيوانكم  
 لعدم مرضهم وكامل لكم فيما ذكرتم **قوله** ما وعي لا يوجد  
 الشيء بدوره وإن وجدت عوينه في ذلك الشيء ويشير إليه  
 تعليم النبي بعد ولد ولد يخواه أن إدراك الملاكلة المقربة  
 السبب موجود في غير الإنسان وهو من التخييم قالت بات  
 التخييم لامتحن النساء امتحنوا بيات وجه ثوب الفضول  
 لامتحن النساء بواسطته أنه شكيب فقد بررتم رأيكم كتب  
 في محنة الكلبات على قول الله تعالى والخاصية قد تكون للمرجع فالشيء  
 لا يحيوان وقد تكون المفروغ كالصراحت للإنسان ما نقصه قوله  
 كالصراحت للإنسان أي بناء على ما ذهب إليه الحكم من أن طبع  
 الملاكلة والمرجع لا يقتضي النبات ولا الرياح ومن يقول بأن طبعهم  
 يقتضي ذلك عليه أن لا يجعل الصراحت من خواص الإنسانية فإذا  
 قال المقذفي قال بعضهم وعلى الأول يكوت وقوع الفحشاء والسبأ  
 منهم كافي بعض الأماراتي باقتضائه الطبع بل هو انتقاماً فلابد  
 نقصاً على المخالفة وهذا يجده أياً ويعني لا يدخل في أنه  
 هكذا أن النساء يفعلن إذا زادوا أو يسعوا ماتي لهم **قوله**  
 إن فقد بـ **قوله** فلان المساوى مستند إلى ذات المعرفة لا يخفى  
 إن المساوى بالمعنى الذي أشار له سابقاً وفقد بـ **قوله** بيانه لا يزيد

يقول على ما قاله وقال أقول إن لا يخفى أنه كما ينذر في اختصاص  
 الأنسان من بين الحيوان بتجهيز النفس إلى تمام المعرفة بناءً على  
 اختصاصه من بينهم بالإدراكات الكثيرة وبحركة المفسر في المعرفة  
 فقد بـ **قوله** ولا يخفى ما فيه من التباين في لاحق ما في علم في كلام آنفاً وهذا الحال  
 تكشف به إدراكات الآيات الكثيرة بأن يحصل ضرر آلة العزم من التي  
 كانت بدونه وذلك واضح لا يختلف فيه ما في **قوله** إلا أن يراد بذلك  
 لاحاجة إليه فاعلمت **قوله** كما أن الرب تعالى ألا يلتحق ما في ذلك  
 من البشاعة فهو شمع شخنا **قوله** فظهر الضرر على كل أن فتم حذف  
 آخر المصدر عنه وأبقاءه صلته **قوله** على إدراك الماء على غواصاته  
 ولذا في الآيات **قوله** يجهلها حرمة وأهانه أي جنة وحده لتلك  
 المسائل كما يصوّر وهي هنا لتو المسائل باختصار عن المعلومات الخبر  
 والتهدى دقته من حيث صحة المصادر إلى المجهل بولاية فقوله بعد  
 وهي أي الجهة المطلوبة الموضوع فيه نوع توصل إلى متعلقاتها  
 الموضوع في قائم واحد وإن لا تدرك واختلط كلام **قوله** بما على  
 أن الضمير عائد إلى المسائل من حيث موضوعها فتأمل وعمد  
 وصلة عرضية أو وصولها صاحبة الدخان عن عن النها وحيث عرضية  
 أي عرضية لا ينبع منها المقصودة لها أصلها وهي مطلقاً وهي صراحت **قوله**  
 من حيث أنها توصل إلى المعني الثاني لم يربما وفيه عدم صحة صنيع  
 صاحباً حيث قاتل من حيث أنها توصل دون أن يحصل من حيث  
 صحة أنها توصل وما تستقله عن حتم المطابع لا ينفعه **قوله** وإن هذا  
 وتصب بقدر في كلام لفظ صحة لم يستقر في المخطوط وأيضاً هذا  
 الترتيف غير صالح كاستئنه عليه عند آخر ما كتبه على قوله وهو من وجه  
 قاتل **قوله** بشرط أن كل هذه أحوال في العلم يعني المسائل بهذه عليه  
 شيء شخنا **قوله** فالتجهيز الظاهر أن المرأة التخييم بالفعل والإ  
 فلبي ما يأمر بالتفتف بل أخفى منه خصوصها وبهذا فلا يطرد  
 التخييم لاحقاً للإنسان وعارض له بواسطته إن إنسان ثم كون  
 لحقوق التخييم لم بواسطة إن إنسان يحتاج لبيان والذى ينفع  
 إن التخييم لاحقاً لم يجزه فتأمل وقوله كالمثلية بالارادة بظهورها  
 إن المرأة

معتمد

ذلك فاتهم ذلك بتدبر قول باعتبار موضوعه اي فحسته الى  
العلوم باعتبار موضوعه ومحصله فنسبة موضوعه الى نظرى على  
وقوله متصور او تصدق اي متصور مخصوص او تصدق مخصوص  
وسو عنوان هذا العلم التصورات اي الطبيعة غير المخصوصة بتتصور  
دون تصور وقوله والتصورات الطبية كذلك فالموضوع قوله لا ينطوى على  
تصور يشير الى علم الاسم فما تصورات ولذلك قبل انه ليس من العلوم  
لأن العام اسم للسائل واجب بأنه يرجع الى مسائل فهو مسائل صفت  
ويحتمل ظلام المذهب غير ذلك صفات او صفات الواو وعوضه بالتصور  
موضوعاتسائل مثلاً وهذا الذي قرر به سخنا فهم قوله  
اسال السائل اذا يصدق بكل من اعلى حدود قوله فالزوج حس  
الاول قال سمع سخنا بعلميه ان الرابع فيه ما يستحق عنه ولعل  
وجه الخلاف عدم القباده والرابع وهو المتباين فتأمل قوله رحمة  
الله شاء وحي الرا فادفع سخنا فيه فنظر ظاهر ان كان المنطق اسا  
للسائل الكلية وفرعها اي قال قربا قوله رحمة الله تعالى كالعرضي قوله  
والاعلة لم يقل ومتى هما الفرض والاعلة باعتبار قصد الناول فيما  
المقصود لا يجيئ بالقال في سخنا ابن حوش قوله رحمة الله  
تعالى بالمساحة الافا فصحة قوله لانا نقول ان المعايم ماضي هذا داعم  
اعتبار مخصوص من الفعل الفرجي قصد اولاً وهو وجده اذ وقصد حضر  
ما فيه ذريع سلسلة لاجل الماء فعنده من سبب اذ كان الماء  
علم عامة وعضا باعتبار الفعل الذي حصل ولا نظر الى كون ليس  
هو الفعل الذي قصد او لا كما الاستدلال فيه عند منصف في نفسه قوله  
فلا يعنى طلاقيل او تفريح على بيان انه حققة لوضعه بطرافت البطل  
قد تسرر قوله وابن امن الوضوع الشخصى الى اخر يتضخم الوضوع  
بتضخم الموضوع وخصوصه شخصي الموضوع قوله الاقراله  
او لافرق بين الموضوع وغيره فعدم اعتباره المقدر في الموضوع  
دليل على عدم اعتباره اصلاً وعنه نظر بعد ما اكتسبته قوله  
الموضوع قبل التقدير بعمل الموضوع له فهو غفلة عن الماء  
كالاخفي فتشبه قوله وانما فراس اشترى بانه عذر عالم بعد اشتراك  
الى تنتهي في المطولات من لكت الاسم بقطع النظر عما يزعم عارفه

ان يكون مستند الى ذات الموضوع او يجوز ان يكون مستند الى الازم  
اعم فتدبر قوله كاحكم الا الا لاد هنا الحركة بمحرك المفترض قد تتحقق  
الاوبيف بواسطة انه مركب من جوهرى وذوئي لكن على رأى المتكلم  
الذى يقولون بايجاده الوزر قوله وهو اعم اي مطابق وصوابي على رأى  
الحال الذى تتحقق مقولون خطط طبيعى قوله بل في المثبت اى في مجرد  
الثبت وكون ذلك الثبوت على وجه المروض والمفهوم بواسطه  
اصغر لابد منه في ذلك التبعة وقوله اذا حرارة المفهوم على فرض  
الارتفاع بواسطه الناس في المروض والمفهوم لا تستدعي عدم  
الظهور وعدم واضح فلو وحدت ذلك لكان اولى فتاعل قوله  
والتشخيص المؤرخ يدعى ان الطبع غير مبارى بحسب راجحه  
ومنها وذلك التنظر للخارج والصواب اعتبار المفهوم فالظاهر عرضي  
قبل القسمة لذاته طولاً وعرضياً فقط والجسم عرضي يصل القسمة  
لذاته طولاً وعرضياً فتدبر قوله فاعراض ذايم لا يفي بالاعمال  
القياس او القول اشيء لا يدخله من ذا او كمية لذا من المعلومات  
او جزء كمية مثلاً ابنته وكذا تكون من التعدد بغيرها كمية او اجزء  
كمية ثابت وكون موضع القسمة مثلاً كذا اتابت ولا ينافي  
هذا قوله اشيء بحسب مثال البجت الراكم الا يتحقق على من تأمل ادنى  
ناءل واعلم ان موضوع المثل اما ينفي موضعه العام  
الذى هو من اوجهه موضوعه او عارضه ذاى من عوارضه  
واما ينفي عن الشيء فنظر فانه مخالف للمفهوم من المؤيد بما في الخارج  
فأمثال قوله وشكراً اى مثال في ورود ما ذكر قوله فلا تابع لآخر ومن  
صها يعلم ان التعرف بالشيء غير ما يتحقق من المفهوم من المؤيد بما في الخارج  
الاشياء غير واجع للآخر اى فتنبه قوله واجب الراى كذا المحو والنظر  
فانه لم ي Deduce الموصي عن اذ قد عانت اذ ما يبحث عنه في اهل  
لام ينخدق موضوعه وغاية ما افاد اذ ما يبحث عنه في كل  
من العلائق عن الاصحاء وما يتحقق عليه الاصحاء وذاته  
صواهوا المعلومات التمهيرية والتصديقية اعني اصوله  
موضوع كل من العلائق الا ما يتحقق عليه الاصحاء باذاته  
للمنطبق يتصل صيغة الموضوع وبالنسبة للناس لا يشمل  
ذلك

في الوجود الخارج إلى المادة وقول الموسقى فإن مباحثه متعلقة بالواقع  
 على جهة الملايين قوله أقول إن المطلوب أن يمتدح أئمَّةُ ملائِمَةٍ وأشار إله  
 شيخنا على سخنه قوله أقول صراحتي شيخنا كلام الله على تقديره  
 مصنفاته وأدلة الأصول المتقدم المخصوص وذاك هو لفظ الرجاء قوله  
 وأثبت المؤسسة إنها لا تخيل فيها إلى القيد قوله حتى ظرفية المؤمن على حمل  
 محب الفضل والمعنى من واد واعده كدورها من قبل الآيات في هذا الوقف  
 وقوله ولتحمل غير ذلك أي مع تقديره بيات بعض مباحثه فيكون ناظراً  
 لقوله من ظرفية المؤمن وأهلي من ذلك أن تكون مطلقاً فيكون تأثيراً  
 لذلك ولتقديرات بين ولتاويله فيكون مثراً جواز زكرن الظرفية  
 من ظرفية الدليل أو الوجه في قدره ولآخر دلائله إن لا يقال في  
 الوجه فيه شيء على أنه ترجمة لشيء وزاد عليه لأن ذلك فهو متساو  
 ظن إذا زاده داخلة في محب الفضل فتبين قوله لأنها بمعنى لفظ الحمد الفضل  
 أعني أنه على لفظ الحمد شيء وزاده عليه بل هي الترجمة  
 ولجميع ما ذكر عبارة الأصوات في كلام هذه الفضل الحمد الموزان هذه الأصوات  
 إلا أن يقال مثلاً لأن بين مع هذه الفضل الموزان هذه الأصوات  
 ماذكر أعلاه في كبير الألام مثراً لم يتم به تقدير قوله على بعريضه أي مع  
 بصيرة شيخنا قوله وألا عرضي وعدهم احتياجهما إلى الماء في  
 أحواله شيء شيخنا قوله ووجه آخر دلائل العلم وسائر الأدلة  
 النفسية أفاده شيخ شيخنا قوله كالبحث عن أحوال الأفلال والعلم  
 تقتضي أن الأفلال والمعارض معاً مادة في الماء وعده بذلك فاسمه  
 لا تتحقق لمعرفة الحالات أو العنصر الذي يعتبار مادة ببساطة والماء  
 في كل أداء أعم من ابسطه والمركيه كما ظهر له فخر مسلم شيخنا مابعد  
 وأفاد أن به ذلك بعد عدم التركيز من أجسام مختلفها التي  
 مع كون كل جزء له اسم خاص وهو خاص وإن ذلك أحد معانيه  
 عند حصر ومنه أكون شيخه كل الشيء ما وباي جن ثم استدراي ترك  
 وهذا الكلام قال وجزء في قولنا في حشر المقدار أي هز وله قدر  
 أي فإن الماء مركب من الأصول والصوره وهذا مختلفه قوله  
 كما هي الماء مركبة فإنها متعددة بأجنحة المحيط المائي وذلك بحسب  
 في الوجود

في الوجود الخارج إلى المادة وقول الموسقى فإن مباحثه متعلقة بالواقع  
 على جهة الملايين قوله أقول إن المطلوب أن يمتدح أئمَّةُ ملائِمَةٍ وأشار إله  
 شيخنا على سخنه قوله أقول صراحتي شيخنا كلام الله على تقديره  
 مصنفاته وأدلة الأصول المتقدم المخصوص وذاك هو لفظ الرجاء قوله  
 وأثبت المؤسسة إنها لا تخيل فيها إلى القيد قوله حتى ظرفية المؤمن على حمل  
 محب الفضل والمعنى من واد واعده كدورها من قبل الآيات في هذا الوقف  
 وقوله ولتحمل غير ذلك أي مع تقديره بيات بعض مباحثه فيكون ناظراً  
 لقوله من ظرفية المؤمن وأهلي من ذلك أن تكون مطلقاً فيكون تأثيراً  
 لذلك ولتقديرات بين ولتاويله فيكون مثراً جواز زكرن الظرفية  
 من ظرفية الدليل أو الوجه في قدره ولآخر دلائله إن لا يقال في  
 الوجه فيه شيء على أنه ترجمة لشيء وزاد عليه لأن ذلك فهو متساو  
 ظن إذا زاده داخلة في محب الفضل فتبين قوله لأنها بمعنى لفظ الحمد الفضل  
 أعني أنه على لفظ الحمد شيء وزاده عليه بل هي الترجمة  
 ولجميع ما ذكر عبارة الأصوات في كلام هذه الفضل الحمد الموزان هذه الأصوات  
 إلا أن يقال مثلاً لأن بين مع هذه الفضل الموزان هذه الأصوات  
 ماذكر أعلاه في كبير الألام مثراً لم يتم به تقدير قوله على بعريضه أي مع  
 بصيرة شيخنا قوله وألا عرضي وعدهم احتياجهما إلى الماء في  
 أحواله شيء شيخنا قوله ووجه آخر دلائل العلم وسائر الأدلة  
 النفسية أفاده شيخ شيخنا قوله كالبحث عن أحوال الأفلال والعلم  
 تقتضي أن الأفلال والمعارض معاً مادة في الماء وعده بذلك فاسمه  
 لا تتحقق لمعرفة الحالات أو العنصر الذي يعتبار مادة ببساطة والماء  
 في كل أداء أعم من ابسطه والمركيه كما ظهر له فخر مسلم شيخنا مابعد  
 وأفاد أن به ذلك بعد عدم التركيز من أجسام مختلفها التي  
 مع كون كل جزء له اسم خاص وهو خاص وإن ذلك أحد معانيه  
 عند حصر ومنه أكون شيخه كل الشيء ما وباي جن ثم استدراي ترك  
 وهذا الكلام قال وجزء في قولنا في حشر المقدار أي هز وله قدر  
 أي فإن الماء مركب من الأصول والصوره وهذا مختلفه قوله  
 كما هي الماء مركبة فإنها متعددة بأجنحة المحيط المائي وذلك بحسب  
 في الوجود

العلم بحسب بيته لهذا الوصف من العلم وليس كذلك كالآخر على تناول  
 والجواب أن المأكانت صورة لمتعلقات العلم سموا بها سمه وصوته وإنما فلما  
 يتعنى أنها من صنف الحقيقة متعلقة بالطه ولم ينقل وذوق عليها الملا  
 يتوصى خلاف ما هو بار عليه من أن العلم ليس بجدر قدره فتدرك قوله إنما ينظر  
 إلى ذاته ونعم تفهم بعد الخبر على عقد هذه امرئي فاراد اخرين  
 حلمه تعالى بما هو معلوم الانتقام منه قوله ما اعترضت به صوره كان عليه  
 أن يرى في لفظه وقوع شئ شجنا قوله اي أن فلما من الأعلام شئ شجنا قوله  
 وهي كون الشاعر الذي يحيى سلوه ما قبله لأن الأصافحة نسبة الأول  
 إلى الثاني والمعن على العكس قوله بدور الأذاعان اي بدون ميل العاب  
 الذي هو شرط في التصديق على زعم المتن وقد تقدم المتن بطبع  
 وسيأتي للحمة ذلك بمعنى هذه الصور على ما هو مكتوب تصدق بأدوات  
 عندهم لكن تقدم ذلك أن الأذاعان الذي اختبر الماء صوره في المعني  
 أن النية وأقصى اي مطابق ل الواقع مثلاً وأنه لا بد للتصديق من ذلك  
 وأنه غير الأذاعان يعني صورها الذي هو معتبر عند أصل الكلام فتضم قوله  
 باعتبار الواقع هذا الاعتبار يكون تحت قوله والسبة الكلامية اشتات  
 ويكون تحت قوله وادراته الموصى به أو المحمول أو صوراً مصاحبة للكلام  
 وتكون تحت قوله أوضاع النسبتين بدور الأذاعان ست وكلون تحت  
 قوله والشكوك اشتات لكن انت اذا تأملت وجدت تحت المثلولة ثابي  
 صور وقته تكون الصور احدى وثلاثين فاء وقدر ذلك في بعض  
 الأوضاع فبالشجنا فنار فندق فناء فناء فناء فناء فناء فناء  
 كلام المتن حيث عدد رائنه الموصى به أو المحمول أو صوراً مصاحبة للكلام  
 والحقيقة هي مثلاً واربعون صوره بزيادة ادراته الموصى به أو المحمول  
 أو صوراً مصاحبة للسبة الكلامية الخبرية أو الإنسانية والمتكررة باستثناء  
 الخبرية أو الإنسانية مع الحاسنة بقطع النظر عن ادراته الموصى به أو المحمول  
 كباقي ادراته السبة الكلامية أو الحكيمية اذ لا يذهب من ذلك كالآخر في زباده  
 او ادراته السبة الكلامية او الحكيمية اذ لا يذهب من ذلك كالآخر في زباده  
 واذا انظرت متى التي كونت الحقيقة بدور الأذاعات والمدل اما براجعته او زباده  
 غير مطابق او مطابق راجع او غير راجع زباد الصور كثيرة واما بقاء ان يقول  
 وادراته

وادراته الكلامية مع المشكولة فان ذلك غير ممكن كالآخر في كل صفات  
 لصنيع المتن حيث اتفقنا على صوره وعشرة وعشرين صوراً اوجه  
 اسثنين تختتم ست صور منها مثلاً قائم تحتم صوراً الكلامية الانشائية  
 مع الحقيقة فافتتحت ان للانسانية حقيقة ولكن كذلك ادنى الماء  
 ان الانسان لا يحكم فيه وبالمثلة قد ذكر ما لا يصح دفعه وتركه ما يتحقق دفع  
 وقد جاري نهاده ولا يتحقق عليه اسقاط ما يجب استفاطه من ذلك وهذا  
 البليات قوله رحمة الله تعالى من غير حكم عليه اي من حين ادركه تبتو  
 شئ له او انتقام شئ غنم على وجهم الادعاءات والسائل فتصفح قوله ولو ستر  
 الى اشارته ذلك يقول بعد شجناه فالحق انه قد يلاحظ ان صوره  
 لهذا الثاني قوله لزم التسلل وذلك لاذ الحكم اللازم لم يستلزم تصريح  
 اجزء في مثلزم حكمها اجزء وهذا قوله مصور شجناه اي على وجهه  
 الادعاءات والليل على راي المتن وتبني لما تقدم قوله اي مطابقة  
 لنفس الامر لا انظر لهذا قوله وهذا اما ارتضاه المتن فيه نظر فان المتن  
 تقدم له دعوه احادي التصديقين عند الماء والليل وهذا يجيء حمل  
 اذ عند المتكلمين معتبران الادعاءات بمعنى الرضا والليل وهذا يجيء حمل  
 على ذلك فليحمل على ان الماء اذ لا يدمي قول المفسر ان النية واقعه  
 مثلاؤ ما كان ذلك راجي اوجاز ما غير مطابقه او مطابقاً لحاله او وافق  
 ما قاله الفقيه فما ذكره قوله وهو القول اي طابق او لا قوله وفي طلاق  
 اشارة الى انظر ما وجد ذكره مع كونه قد احصي الى تغير مضاف فان  
 قلت وجيهه صدق العذرية بالعقلية والبعدية مع المدعى عليه  
 مانفة من غير مدل ولا بد منها للتاء بدل اي فالوجه ان كلام المتن  
 ليبيان المدل من عند وياتي انه ذكره هو من ادلة المتن فـ لا فهو  
 كالآخر في اذ بالنظر تكون التعمير ادراكه مفرد اى ادركه ليس مهما  
 على شجنة حقيقة اي ليس متعلقاً برأي ما ذكر المتن بهذا ادراك  
 مفرد اى ادركه ما ليس شجنة حقيقة على ما ذكر في كبيرة والتصديق  
 او ادراكه نسبة حقيقة اي ادركه وقوع النية الكلامية وعدم وجاهتها  
 لا يقال ان المفسر قد مقدم على التصديق بالطبع والاعلم اذ لا اجهتها  
 لا ادراكها الى الا اجزء كما لا يتحقق على معه تأمل ادراكها وحال شجناه  
 التصديق من قبل المتكلم والمسؤل من قبل عدم المتكلم في المطرد

المفهوم يكون التصديق مقدمًا بالطبع فهو لا يجيء ماضي قوله ولو عاد وكالقول  
 بالنسبة إلى الحالات اختر فهمه، إنما مقام استدلال شيخ رضا حفظهما  
 الله تعالى قوله أى واستطاع يجب تقدم المز لا يجيء إن لا حاجة إلى أن يقال  
 صنا و فيما بعد وليس على ذلك معروض من قوله شرط وهو له شطر و قال  
 شيخ رضا كان عليه أن يقول ذلك اه فتأمله قوله م屁ل طا هو مقابل له  
 الأقوال والوجه أن القائل بأنه عين الموجود مطلقاً يقول باسم وهو انتبا  
 من كونه عين الموجود وليس انتبا على ذات وإن القائل يعني الموجود  
 مطلقاً وإنما أن يقول هو حاد مطلقاً وأما أنا يقول هو وجه واعتبار مطلقاً  
 وما أنا يقول فهو حال بالنسبة للحادث وجه واعتبار بالنسبة للحدث بحسب  
 وعكس ذلك بعيد جداً وإن القائل فهو عين الحدث غيره في الحالات  
 يقول فهو وجه واعتبار بالنسبة للحدث والعينية بالمعنى الباقي حال  
 بالنسبة للحالات واهد مع إنها تستعدي الموروثها على مقتضى ظاهر  
 من الحكم على حالة واهد مع إنها تستعدي الموروثها على مقتضى ظاهر  
 قوله القائل في مدرج الشيعي مصطفى المدرس لا غيره أن سرت بأيديه مطلقاً  
 وإن ذلك أدرك من جهة البحرة بالمعنى استدراكه قاطنة، وإن ذلك  
 من محبي مصطفى المدرس، ثم سالت بعض أهل المذاهب فقالوا إن الجني  
 عندهم ليس نور كما استفادوا من نور حاد لكنه قوله لأن المجرى محصلة  
 إن المجرى ثر الكواكب كبرى مظلماً صفيلاً وهو يستفيد النور من ذلك  
 بالطبع من رحاه فإذا كانت الشريعة كون المجرى من دفعه  
 الأعلى والذى يليها فهو المنفذ المظلم منه فإذا فرقها يمسى كات المفسدة  
 النير منه مفطم نصفه الأعلى مع بعض نصفه الأسفل وكلما زاد الماء في  
 استنار من الأسفل كل ما كان أول وأظلم من الأعلى إن العقى ما كان حتى يكون  
 النير هو الأسفل والمظلم هو الأعلى وذلك لليلة أربعة عشر ثم يحصل العرض  
 تيأ فأفيلاً لا يصر على عكس ما ذكر حتى يكون السر عدو الأعلى  
 والمظلم حاد الأعلى وذلك لليلة أربعة عشر ثم يحصل العرض  
 على الأشركت أول آذ حل أحد حاد على المفهوم فالآخر على حاد المفهوم  
 قوله وللحجج فيه مجال ذو المرض صاحب حاد المفهوم وحيث  
 على ذلك وليس العرض صاحب حاد المفهوم فإنه قائم وهو الموضع  
 أفاد ذلك أن المراد معرفة مطلقاً لا يجيء صاحب المفهوم هو سبع

من

في النظريات الأولى فيه ان هر وجهها على مادته مقتضى المفهوم  
 فإن النسبة إلى النظر الأصطلاحى يقتضى بحسب المفهوم هر وجهها والمحاب  
 أن صنائى باقتضاؤه مجرد المفهوم تكون النظر بالمعنى الأصطلاحى ولكن  
 اقتضاء مجرد المفهوم قوله لأن فيه المناسبة الأولى أن صنائى باشتراك  
 وجهه هر وجهها من النظريات وبين شرطى ذلك تأملت في قوله وبعده جعل  
 المذوق أى والوجه أن قوله وهذا أى عدمه فوق الإيجاب على ذلك  
 ونظرافهم قوله رحمة الله تعالى كان النظر الوما يقيمه كلام بعد  
 من أن النظر صنائى بالمعنى الأصطلاحى بل يعني أى خالى هنها  
 وسيبينه المحتم على ذلك لكن لا يجيء أن عوذه لا يتودى إلى صدقه على  
 الحس والتجربة فهو أصولى صراحته على صنيعه فاقرئ قوله لأن ظهر ارتباط  
 بينه وبين تسلخته في توجيهه الارتباط بينها لا يصح عذر من تأمل قوله  
 والذى يظهر أن الأقرب منه أن المعنى وج فوج بدلك التغير الذى  
 عرفته يجب أن يعنوا بالنظر صنائى في مقام بيان صفات النظرى ما فهو  
 أعم فاقرئ قوله هو عالم من النهايات ولو احتم فصدق بذلك وبالمراد  
 ولا يجيء أن المناسب أن يقول صوابه من التغريب والقياس لكنه  
 جازى كلام الله فاقرئ قوله إن الخلاف أى بين خواصه مع أصحاب  
 القولتين وبينهم بعضهم مع بعضه فيقرر قوله كل من العاملين الضيق  
 الجميع لا أنتنانية وأطراد بالاه فى قوله ما أراد الاصناف وقد  
 افتصرى العامل على ما يدخل في كماله وفي الصواب هذى قوله  
 صار من قوله لا ينبع أن يفهم بأصار ضرورة ما لا يجيء فاقرئ قوله أى  
 على قوله أحد اقسام اصحابه صوابه ما يدخل على صفات اللام ولا  
 يجيء أن اصحاباته لهم ليس قوله واحد وإن قال شيخ رضا بذلك فتدبر  
 قوله أقول فيه صاحبة اصحابه شيخ رضا قد اعتمد استعمال المجرى بمعنى  
 المفهوم أو رأى مجرد تصور العلم فيجوز أن يرى دينه صاحب المفهوم  
 وحيثما إلى التقدير بعد قوله القسم من المنظم فتأمل قوله فالحال  
 على الأشركت أول آذ حل أحد حاد على المفهوم فالآخر على حاد المفهوم  
 قوله وللحجج فيه مجال ذو المرض صاحب حاد المفهوم وحيث  
 على ذلك وليس العرض صاحب حاد المفهوم فإنه قائم وهو الموضع  
 أفاد ذلك أن المراد معرفة مطلقاً لا يجيء صاحب المفهوم هو سبع

فبقدر متلازمة ذلك ايف في قوله كالاتى في الكلام بعد على متلازمة هنا  
**قول** لا يعقل اذ يجوز عقلاناً بذاته مجرور المعرفة فما ذهب **قول** والمحاسن  
 هاتي امسرا وفيمه ان الامر لا دليل له في ولاية المعرفة فاللام في حال الثالث  
 بعض الفعل والا نوراً ان حصر الدلالة في ثلاثة باطل بالاعتقاد ولعمقها  
 وانما احتجد به بعضهم لم يكون الا دراكه بواسطه مجرور المعرفة العالى بالفعل  
 لابد وبانصر يكان صواباً بافاصحه **قول** سوا كان اى المبدأ اي ستوا كان  
 لحضور نفسك اولاً وربما المعرفة سهل مبدأ الاراء مبدأ الا دراكه  
 الذى هو نفس او الفعل وسلىغ غير ذلك كمبدأ الحركة المحسنة بالاعتقاد  
 وعبد اخوه اسحاق مجرور بخصوص مثلاً وهو للعنوان الذي اودعه الله فيه ويسوز  
 ان تأثير المعرفة في قوله سوا كان عائد الى الاشراف فيه **قول** والدلالة بالطبع  
 على الاول المبدأ فهو بالنسبة للبيان مبدأ للفعل الشخصي باح فادا  
 للفعل زيد ياباح دل ذلك المعرفة بواسطه معرفة مبدأ لثالث الشخصي  
 باح على وجوب صدر زيد خذ در **قول** وعلى الباقي المعرفة الظاهرة  
 لاسفل الدلالة المعرفة على معناه بطبعها اى بسبب حقيقة معناه  
**قول** وعلى الثالث التوفيق باهتمام المطبيعة على هذا اصرحها  
 المبداء داماً او اماماً على الا در فتارة يكون وجوب الصدر وتارة يليوت  
 مطلع الربيع الى غير ذلك ثم يظهر على الثانية حرج المقاولة بين هذا  
 التسم والتسم منه ولا يتم الجواب السابق كاقدام التسم عليه على  
 ان النفس او الفعل لا يتعلّق في الاول <sup>متلاعاً على</sup> وهي العذر  
 بل لا بد من اعتبار طبيعة المعرفة اى مبدأ الاشراف فيه جصدر عزم الذي  
 هو الفعل لوجوب الصدر فما ذهب **قول** سوا لحفظ المعرفة الشخصية  
 السر براسه حضارة الموصنون كافي ووضع العمل ووضع الصدر ووضعية  
 الوضع براسه حضارة الموصنون بالله كلية كافي واصناع المصنفات وكافى  
 قلت كلما تذكرت من حرج هذه على هذه الرات المتأخر فالمقصود  
 على كل حال حينئذ الان تارة بلا حفظ بخصوص و تارة بلا حفظ بالكلام  
 ولا ترى ان يكون الموصنون كالمواطنين بحسب الموضع  
 لهم خاصتهم اسحصاره بخصوصه كافي ووضع الاعمار على الموجه المجهود  
 او على الوجه المجهود لم بالاستاذ المخجوع الى ابتدء ونحوه الموصن بغيره  
 الموصن له او اسحصاره بالله كلية كافي وضع خبر مثل ووضع الفاجر

شجنا **قول** او العلم بالقرنية عطف صناباً ولبيطر رجوع التفصيل الى الفصل  
 وهذا المخطوط بكل الفعل ومرد المعرفة مطبقاً لاصحوص المرة منه  
 للخط باذن كاتب صدور الحقيقة المعرفة كما يرى في اذن صناباً  
 اللامة لا الدلالة عند احتجاج هذا الفن **قول** وما ادفهم من المعرفة المفاهيم  
 اما يعتريه الوضع الخديجي دون النها ولبيانها نخوا اذ كان تاو بليسا  
 بغيره تخييفي بان كانت القرنية لازمة للخط باذن كاتب صدور الحقيقة  
 المعرفة اعتبره ووضع المعرفة وضعاً لحقيقة لقيمه لم يدل على المعن  
 بضم ووضعه وصفاته ولبيان تقييمه لم يدل على المعن بواطن قرينة  
 فما ذهب **قول** والباقيات اى وكتها مما وصفت نوعي كالستقان  
**قول** اقول الا لآخر ان تعلمكم بان ذلك الجمل وحمل المعني في طلاق على  
 المفعلة والجز على ذي القرنية اللازمية يعني منه التعلم انه كالآخر  
 والوهدان دلالة المجاز غير معتبر عذر حكم كما هو معتبر تزويده بواطن  
 ومفتضي كلام السيد اسحق فهم ان كانت القرنية لازمة للفعل المفترض  
 دلالة عدم ايمانه ولا يرى ان المراد بالمعنى في تزويده الدلالة ما يتحمل المعني  
 والنوعي والجز مخصوص بال النوع لذاته المفهوم المفترض  
 والمجاز مخصوص بالوضوء والتاد على تزويده الدلالة المفهوم المفترض  
 يقتضي انه من كانت القرنية معتبرة للمعني اليه ازيد اى اعتبره التاد مع كونه  
 فتنبه **قول** والعلم بمعنى الافتراض او انظر ماذا اراد بهذه التاد مع كونه  
 لم يذهب في دفع الاشكال شيئاً اذ المدار على اعتماد المسوبي للدلالة  
 فان كلام المفهوم والمفترض وصف للدلالة فهو قال والمراد تكون الاول  
 فهم منه المفهوم المدروساً بالمعنى لخلافه فتنبه **قول** وفي عبد الحليم الراوى بهذا  
 لا ينظر قوله بعد ويشير على المعنين الى الا ان كانت اى الماء التي في  
 سبب في الماء او الاستفادة لا من دلالة على الماء الا عند المفهوم او اذ استفاد  
 بالفعل ضروري قوله عبد الحليم وكانه قيل على حادثة الربا اسباب ذلك فما ذهب  
 تذر **قول** فاما فقه هذه الاول وجوه لا يختصان بذلك من المعرفة وبيان  
 احر الفصل في ائمه ما يحيى نظره **قول** فالجواب الى الایام لهذا الجواب على الماء  
 بالطبع بل اداته وهو مبدأ ادراكه اى الماء على اصحابه يائى للجهنم  
 والثانى انه نفس بل لا يقيم على هذا اليه مصدر من ثانية وبيان خلاف في حين  
 المقلبة **قول** اى كلام المؤسوسه الى ذلك قوله ائمه قيل كلام غير ائمه

كذلك ودفع العذر لذكـر كلـمـة طـالـمـ قـوـلـ وـصـوـعـ الـحـقـيقـ الـأـطـاـءـ  
 أـنـ مـخـطـ التـعـصـبـ الـتـعـصـبـ خـلـافـ الـحـقـيقـ الـحـقـيقـ وـلـوـامـ الـلـبـ الـدـىـ صـوـرـ  
 الـبـصـرـ قـوـلـ كـاـنـاـفـانـهـ لـوـارـاـ الـبـصـرـ رـجـعـ الـسـرـالـ الـلـفـظـ الـبـارـزـ الـلـفـظـ  
 كـاـنـ الـلـبـاـرـ خـلـافـ لـجـيـانـ الـعـلـمـ عـلـيـ عـلـمـاـنـ الـذـىـ صـوـرـ الـأـصـلـ الـبـرـ  
 بـيـادـ خـلـافـ الـمـارـدـوـسـيـ الـلـفـظـ عـنـ قـوـدـ الـمـمـ فـاـوـ مـادـ الـأـنـ شـرـ حـدـاـ  
 الـبـسـ عـبـرـ مـهـزـ لـذـكـرـ اـشـارـهـنـاـكـ إـلـىـ بـعـدـ ذـكـرـ فـنـدـ قـوـلـ لـاقـضاـةـ الـفـنـحـاـ  
 إـلـىـ اـشـارـهـنـاـلـ بـاـنـ يـقـاـلـ الـمـارـدـ مـالـبـسـ جـزـ الـمـعـنـ وـلـاـزـمـ بـاـنـ كـاـنـ عـيـنـ سـوـاءـ  
 كـاـنـ بـيـطاـ اوـرـكـبـاـ وـلـاـخـفـ اـنـ تـكـلـفـ لـاـفـتـغـرـ مـثـلـ عـذـارـ بـاـبـ هـذـاـ الـفـنـ قـوـلـ  
 اـىـ وـافـقـ وـضـعـ الـلـفـظـ الـلـفـظـ عـلـىـ قـدـرـ مـنـافـ صـوـوـضـعـ عـلـىـ مـاـوـلـهـ الـمـوـسـوـ  
 لـوـ كـاـنـ قـاـدـ دـلـافـ الـلـفـظـ عـلـىـ مـعـفـ لـمـ بـرـ وـلـمـ يـقـمـ عـلـىـ مـاـوـضـعـ الـلـفـظـ  
 قـوـلـ خـالـفـ كـلـامـ فـيـ الـجـاـزـ الـمـجـمـلـ كـلـامـ عـلـىـ الـجـاـزـ الـذـىـ قـرـيـتـهـ عـبـرـ مـنـكـهـ  
 نـلـاـخـالـفـ مـاـسـلـفـ الـحـمـ عـنـ السـيـدـ فـاـنـ الـعـرـيـسـ فـيـ كـلـامـ جـمـولـ عـلـىـ الـلـفـظـ  
 لـكـنـ بـعـدـ حـدـاـقـوـلـهـ وـاـسـدـ لـلـرـجـلـ الـجـمـاعـ قـوـلـ اـهـوـلـ الـجـمـاحـ بـاـنـ اـوـلـ  
 الـنـعـلـ بـاـلـلـبـسـ وـقـرـهـ بـخـيـرـتـخـاـ بـعـدـ قـوـلـ بـطـبـرـهـ الـإـسـتـادـ الـمـوـجـدـ  
 سـهـ اـنـ قـوـلـ فـهـمـتـ اـنـ حـسـيـوـاتـ اـنـ بـعـدـ فـوـمـ تـامـ الـمـعـنـ كـاـلـخـيـ قـوـلـ وـنـ  
 فـهـ اـرـكـبـ اـىـ اـجـاـلـاـىـ فـهـمـ اـرـكـبـ مـنـ حـيـثـ اـنـ مـرـكـبـ وـقـوـدـ بـهـمـ اـهـرـاـمـ  
 اـلـلـتـصـورـ فـالـمـعـنـ فـهـمـ اـجـزـاـءـ مـنـ حـيـثـ اـنـ الـمـهـرـ اـلـحـقـيقـ وـاـهـدـهـ  
 اوـلـبـيـتـ فـالـمـقـمـ فـهـمـ الـاـهـرـاـ،ـ لـاـمـنـ تـلـكـ الـحـيـثـيـةـ كـذـاـيـظـرـنـ وـعـلـىـ مـلـ  
 الـعـرـضـ بـالـتـعـلـيلـ اـنـ لـيـسـ فـهـمـ الـمـرـدـسـاـهـ اـعـنـ تـهـمـ الـمـعـنـ الـذـىـ صـوـرـهـ الـمـرـكـبـ  
 اـجـاـلـاـىـ فـهـمـ اـرـكـبـ مـنـ حـيـثـ اـنـ مـرـكـبـ هـتـهـ حـرـتـاتـ الـإـسـتـادـ فـاـنـ  
 قـوـلـ قـدـ بـهـمـ اـجـاـلـاـىـاـىـ قـدـ بـهـمـ مـنـ حـيـثـ اـنـ مـرـكـبـ مـرـتـيـقـلـ الـدـرـصـ اـخـرـ  
 اـىـ كـاـرـمـ الـمـلـاـ وـلـيـسـ الـغـرـفـ بـهـمـهـ اـجـاـلـاـعـدـمـ فـهـمـ اـجـرـاـهـ وـعـدـمـ سـرـفـهـ  
 حـقـيقـتـهـ بـاـنـ بـهـمـهـ بـوـجـهـ ماـفـتـهـ قـوـلـ بـاـنـ مـيـسـلـزـمـ الـزـيـفـيـهـ اـنـ اـنـاـسـلـزـمـ  
 مـوـسـ وـعـوـدـ الـخـلـبـيـنـ وـصـوـرـ الـخـرـقـ فـيـ اـرـضـ بـقـطـعـ الـنـاطـرـعـ الـلـفـظـ وـجـوـهـ  
 فـيـ بـوـاسـمـ الـلـفـظـ وـحـدـاـلـاـخـالـفـ اـسـتـادـهـ عـلـىـ شـعـدـمـ اـخـرـ بـقـطـعـ النـاطـرـ  
 عـنـ الـلـفـظـ وـسـيـبـهـ الـحـمـ عـلـىـ ذـكـرـ فـتـنـ قـوـلـ وـالـوـجـدـ اـنـ يـكـلـمـ بـاـيـ اـرـبـسـ  
 فـيـ الـمـنـاـلـ اـبـاـتـ الـدـوـرـمـ الـخـرـقـ وـفـيـ اـرـكـبـ خـاـيـرـ الـاـسـرـاـمـ بـدـدـ فـهـمـ الـرـكـبـ  
 قـطـعـ الـنـاطـرـعـ اـخـرـ الـذـىـ لـاـتـعـلـلـ فـلـوـرـصـ بـهـ وـسـتـعلـمـ مـاـفـهـ قـوـلـ وـصـدـاـ  
 وـجـهـ مـنـ قـاـدـ الـوـرـصـمـ لـاـيـقـوـدـ الـعـقـلـيـةـ عـلـىـ تـحـضـنـ اـمـقـلـهـاـ وـالـاـ

عـلـىـ اـنـاـهـرـيـاتـ وـعـنـاـدـ اـخـرـتـ حـدـاـ اـخـرـتـ اـنـ الـوـضـعـ بـعـضـ الـخـصـرـ  
 وـبـقـيـ مـاـعـتـبـارـ الـمـوـضـوعـ وـالـهـاـصـ وـعـاـمـ بـاـعـتـبـارـ الـمـوـضـوعـ لـهـ وـانـ الـهـاـمـ  
 اـمـالـمـوـضـوعـ لـهـ عـاـمـ وـاـمـالـمـوـضـوعـ لـهـ اـصـدـرـ مـاـفـ كـلـامـ الـحـسـنـ  
 مـنـ اـبـرـاهـيـمـ خـلـافـ الـمـرـدـ وـالـتـقـصـيـرـ فـيـ الـبـيـانـ ثـمـ فـيـ جـبـلـ الـمـعـنـ وـالـلـفـظـ  
 مـاـسـحـيـطـاـ بـجـمـعـهـ مـنـ نـظرـ وـدـارـوـقـهـ تـحـقـيقـ الـمـقـامـ غـلـبـيـكـ مـرـسـالـتـيـخـاـ  
 فـيـ الـوـضـوعـ قـوـلـ بـعـيـ اـلـمـ لـاـخـفـ اـنـ مـعـنـ كـوـتـ دـلـالـهـ الـلـفـظـ وـصـعـيـةـ  
 اـنـهاـمـيـوـبـهـ اـلـوـضـوعـ مـنـ حـسـتـ اـتـ وـضـعـ الـلـفـظـ لـعـاهـ وـاسـطـهـ فـيـهـ  
 وـجـ بـيـرـاـ اـنـ قـوـدـ اـلـمـ تـوـسـطـ الـوـضـوعـ اـلـهـ عـنـ مـحـاجـ الـبـيـانـ بـعـيـهـ  
 قـوـلـ الـوـضـوعـهـ وـاـتـ اـذـاـتـاـمـلـتـ وـجـدـتـ عـدـمـ اـنـتـهـاـنـ كـلـمـ الـدـلـالـاتـ  
 الـدـلـالـاتـ بـالـاـخـرـيـنـ مـتـوـقـعـاـلـيـ اـنـ الـمـعـنـ بـتـوـحـاـلـوـمـنـهـ الـمـعـنـ  
 الـذـىـ دـلـلـ تـحـكـيمـ الـلـفـظـ عـلـيـهـ اوـالـذـىـ دـلـلـ تـحـكـيمـ عـلـيـهـ اوـالـذـىـ دـلـلـ  
 الـلـفـظـ عـلـيـهـ لـاـرـسـمـ كـلـ دـلـالـهـ بـاـنـ اـسـيرـاـهـ وـلـاـخـفـ اـنـ قـوـلـهـ الـوـضـوعـهـ مـلـيـعـ  
 ذـكـرـ فـاـعـفـ ذـكـرـ فـاـنـهـ قـدـ غـفـلـ حـتـىـ قـيـلـ فـيـيـانـ حـدـاـ الـمـقـامـ مـاـلـاـيـنـيـعـ  
 اـنـ بـقـالـ قـوـلـ رـحـمـ الـدـهـنـيـالـ وـاـهـلـ الـلـفـظـ الـخـيـانـ فـيـ الـخـلـافـ  
 فـيـ اـنـ الـلـفـظـيـةـ وـالـاـنـرـاـمـيـةـ وـصـعـيـةـ فـتـيـمـ قـوـلـ رـحـمـ الـدـهـنـيـالـ  
 دـلـالـهـ الـلـفـظـ اـلـلـاـخـيـ اـنـ اـدـلـالـمـهـنـسـ قـرـيـبـ فـيـ بـعـرـينـ دـلـالـهـ الـمـطـالـعـ  
 الـذـىـ لـتـحـمـيـنـ طـارـمـ وـقـوـلـ شـعـ بـخـيـاـنـهـ حـتـىـ بـعـدـمـ بـلـطـمـ وـجـهـهـ مـنـ  
 قـدـ قـدـمـ اـنـ قـوـلـ الـوـضـوعـهـ سـتـاـ دـاـلـيـنـ اـنـ الـرـحـمـهـ اـخـدـهـ اـلـمـ مـنـ مـاـ  
 وـلـوـجـمـ اـنـ اـضـاعـهـ دـلـالـهـ اـلـلـفـظـ عـهـدـهـ بـوـاسـطـهـ مـاـعـتـدـمـ فـيـ الـتـرـجمـهـ  
 فـغـلـ حـدـاـلـمـ بـيـتـ عـلـىـ الـمـعـاـلـمـ اـلـوـضـوعـ قـوـلـ وـعـلـىـ الـضـوـلـخـنـاـ  
 وـكـذـاـ اـعـلـىـ الـجـمـ حـكـمـ وـبـاـيـقـنـهـ مـثـلـ مـاـقـالـ فـيـ الـعـنـ قـوـلـ دـخـولـ  
 الـمـطـابـقـ اـلـخـاـيـ اـلـخـلـفـ اـلـخـلـفـ مـنـ عـلـىـ الـخـصـرـ باـعـتـبـارـ وـضـعـ لـرـنـانـ  
 دـلـالـهـ عـلـيـهـ حـ مـطـابـقـهـ وـبـصـدـقـ عـلـيـهـاـ اـنـهـاـ دـلـالـهـ عـلـىـ الـرـمـ مـعـنـاـ  
 مـعـنـاـهـ باـعـتـبـارـ وـضـعـ الـجـمـيـعـ وـكـلـ الـلـفـظـ تـحـكـيمـ عـلـىـ الـخـرـقـ باـعـتـبـارـ  
 وـضـعـهـ لـهـ دـلـالـهـ عـلـىـ اـنـصـوـاجـ الـتـرـازـمـ وـبـصـدـقـ عـلـيـهـاـ اـنـهـاـ دـلـالـهـ  
 عـلـىـهـنـ مـعـنـاـهـ ذـكـرـ وـكـذـاـ اـلـفـظـ عـلـىـ الـصـرـ باـعـتـبـارـ وـضـعـهـ فـاـتـ  
 دـلـالـهـ عـلـيـهـ حـ مـطـابـقـهـ وـبـصـدـقـ عـلـيـهـاـ اـنـهـاـ دـلـالـهـ عـلـىـ الـرـمـ مـعـنـاـ  
 باـعـتـبـارـ وـضـعـهـ لـاـهـ وـكـلـ الـلـفـظـ عـلـىـ الـجـمـيـعـ باـعـتـبـارـ وـضـعـهـ لـهـ فـاـتـ  
 دـلـالـهـ حـ عـلـىـ الـعـنـ قـنـنـ وـبـصـدـقـ عـلـيـهـاـ اـنـهـاـ دـلـالـهـ عـلـىـ الـرـمـ مـعـنـاـ  
 ذـكـرـ ذـكـرـ

فالافتراضية لم يتم تحضير العمل **قوله** فهم الحبر المزيج بالقول **الله** بات  
 الوحدة ان يكتب بهم المجزء مرتين مرة في ضمن الكل ومرة بمده وسيعودون الحجم  
 الله **قوله** المذكور قد مدحه بمنع تكذيب الوجهات لذلك وانت اذا اردت  
 ما تقدم عند تعریف الدلاله من ان المراد من العین الاستعایة عللت ان الحق  
 هي الحجم وعند الحکيم فانه لا يخفى عليك انه لا يامن من ان تلتفت الى الحکيم  
 بخصوصه فتلتفظ من اللطف بعد فهم الكل منه والتوقف على ذلك الاقناع  
 لا ينافي الا ظاهر الدلاله المعتبرة عند المناطقة كما لا يخفى **قوله** بالاضافه  
**قوله** سواء قلنا ان المترقب ينطوي وان كان فيه عن ذاته فتنبه **قوله** رحمة  
 الامر تعالى كعبته ومتنه عبد وبحبرى فيه التعليل حضوره في كلام  
 الحکيم كما لا يخفى فان المعتبر هو الوضع لهذا المعنى فتصدق مقولة  
 لأن بعض افراد لم يوضع لهم اللطف وقال شيخنا عن شیخه في التعليل  
 شيء بالنسبة الى اصره فنما **قوله** وان اجعلها اي دلاله العام على  
 بعض افراده **قوله** ففيه ان دلالة الكلام في دلاله المعرف لا في دلاله  
 المركب الابنوي قال فيه ان الكلام في دلاله المعرف على حدته لا في دلاله المركب  
 ورغم دلاله المعرف في صيغته من فرض تسلیم كل من التقى وارى في قوله  
 يضع المزباني سبب كلامها لكان احسن وارى فائدة فاجده **قوله** في دلاله  
 المركب الابنوي على خلاف ظاهر **قوله** اى وان كان الى اعاده فهذا ايسى بساخته وان  
 احد الافراد صلة دلاله **قوله** اي وان كان الى اعاده فهذا ايسى بساخته وان  
 متوجه القول في ثبت الدرس ما يكتب فيه وقت الدرس شلائق اي  
 علم صنف من الانواع **قوله** اى لانه جزء الماء افترض ما وجد متوجه الماء  
 كون صدرا ماء عاصم وجده كثرة غير اد من الافراد والذى يحصل ما نفاصها  
 فهو اعتبار الخطبة لا الكل فنذكر **قوله** اقول الواى فليس هذا اجل اتفاق  
 كما قد بيصح حضوره **قوله** حمايوده المحمل الشايد قوله ولا بد من المزوم  
 عطلابا ما يتسع الى **قوله** سواء كان انا تصورني كالمرء والسر وقوله اوصي بين  
 كالعياس ونتجه وقوله او اعاده حسا المكونة النسبة وطرفها وكتفها  
 الانسان اي الاجزاء المناطة وموقع نسمة النفقة الى الانسان اذ يلزم  
 من ادراكه صفهم الانسان ادراك ذلك ادراكه وصواريخ عن المفهوم  
 وبحبرى العالم وانه لا يامن من حيث فنذكر **قوله** اي مصورة المتصور حال  
 لاصحة كما لا يخفى ثم الحال غيرها لا يخفى ولا يصح **صدرا** التعبيه فالوجه

ان الباء

ان ابا المطابقة وهي صفات الملاسة زيد للحيوان ولاشك ان مطابق المدن  
 الادنى من اللازم البين المتصور بالمعنى الاعم اعم من نفسه من اللازم الذهن  
 ثم ما ينادي قولهم ما يلزم من تصوره ملزمه تصوره واقعه على اللازم ليس  
**قوله** وهو ما يلزم المؤمن ان اللازم بعد تصور اللازم واللازم لا ينفع  
 الى دليل حذف اصحاب الماء بذاتهم تصور اللازم وسينبه عليه الـ **قوله**  
 يقال ان تصور اللازم غير اللازم تصور اللازم واللازم فيستوي معا ذكره  
 فنذكر **قوله** الا اذا تصور صاحب الماء الانسان ومحاربه الفرس **قوله** لانه كلي  
 كهن في تصور اللازم المزما في قوله ما في البين فاعلمني وقوله من تصور ابنيان  
 لها وضمير قوله فيه عائد على تصور اللازم ومراده بالبين بالمعنى الاعم ضميرا  
 القسم المضار للبين بالمعنى الاعم ومحصل الكلام ان القسم المضار للبين  
 بالمعنى الاعم اشبى البين بالمعنى الاعم فاطلق عليه اسه ووجه الشبه  
 انه كما يجيئ في تصور اللازم تصور اللازم كهن في تصور اللازم واللازم  
 ولا علمني وتصور اللازم معتبر في البين بالمعنى الاعم وتصور اللازم  
 واللازم معتبر في البين بالمعنى الاعم اعني القسم المضار للبين بالمعنى الاعم  
 فالمعتبر في اى في تصور اللازم فيه وفي خبر ادري صوراً بغير بالمعنى الاعم  
 والمعتبر في عنوان المذكور غير قادر في تصور اللازم فيه فكان ذلك ماء ذلك  
 الغير وهو ادراك ذلك الغير لم يحصل عليه كلامه فلم يخرج عن عدم  
 شرطه وقد ذكر ان البين بالمعنى الاعم بالاظلاق الشائع شاملا للبيع  
 بالمعنى الاعم فصار القسم المضار له ماء بالمعنى الاعم فاطلق  
 انسان البين بالمعنى الاعم فاذكر ذلك **قوله** وفي كلام الشهادى في بيان  
 الطريق الشائع لا الاول كما لا يخفى على متناول **قوله** وبان يلزم ذهنا وخارجها  
 كذلك اي ادراك ان يكرر اللازم غير بين او بينا بتحميده **قوله** رحمة الله تعالى  
 والخارج اى خارج الاصناف وان لم يكن في خارج الاصناف بشرط الحال  
 والاعتبار فهو شيع شيخنا **قوله** اى تصور اللازم اللازم ادراكه على ادراك  
 في ادراكه واقعه على اللازم بغير الذمة فهو المعتزم فلا وجه لما ذكره **قوله**  
**قوله** اذ ادراكه يمسع اى بان تصوره بغيره الذي هو المعنوان المعنون  
 يلزم تصور شحنة راجحة الافتراض في ادراكه وانه يمسع **قوله** كما  
 عرفت اى هبته قال اهون في شواهد وبرى على التمهذب المغلق مقابل  
 قول الجهم وكفاية كونه لازما لا في الخارج فقط كما تونه فتنبه **قوله** يدخل

إن كلام المعم الموجعل صدراً لاصح حال لا يفهم طلاقه **قول** وإذا أخذ من حيث ذاته  
 أى بان كان التقى به غير معتبر **قول** الثاني المزاد انتزلاً ما تقدم من إنما  
 بالمعنى الالتفات علت أنه لا محل لها البت ولا حاجة لها وبيان عن عذر المكيم  
 قريباً ما يزيد ذلك فتنبه **قول** او اخذه انظر صورة ذلك **قول** فمن قوله  
 وحرمه لأن المعنى الذاهباً اذا في شربه حرمه لحفظ تمام من تعريف الطلاق  
 وما كوت المعنى ان كانت له لازم فلا دليل عليه فلا يفهم من كلام ان المطافحة  
 لاستلزم الالزام ولا يصح ان يقال ان المعنى ما ذكر بقرينة اى قوله وحرمه  
 على معنٍ ان يكانت لم يجزءها لا يخفى على من لم ادرى تأمل **قول** اى عدم ترك الماء  
 دون عدم الرب من اهام مختلفة الطبائع مع كون كل جزء له اسرار خاص  
 وخداعي الذي يصوّرني سأله المفاسد والآفلات عند الفلاحة كما في آخر  
 عن شيخ شيخنا ولا يكوت كل ائمّة مدارك رسماً وحرساً الذي  
 هؤلئك باسمه يخوّل الماء عند حكمها فنقدم عن شيخ شيخنا ونقدم عن ائمّة  
 الياض عند الاعنة لها معانٍ كثيرة **قول** ولم يدع الماء البسيط اس  
 بعده ما لا يركب لما صبيه من جنسه وفصل كافي فيه ما يدل على **قول** لاسلم  
 عدم ترك اليد من اصراء وفصيحة اى لست جنساً وفصيلاً وبراء  
 دلالة المفعون على وجوب ترك الماء مطلقاً فتدبر **قول** فيجاوز ما يقال  
 المؤذن على ادعيه من تعمّبه في الكتب ليس الاستدلال ما قاله ما يقال  
 ومجبر المقاومة لما في الوراء لا يصح في عدم التسلیم فتدبر **قول** وكواكب الوجود  
 فاذ شيخ شيخنا فيه اسأله االدب **قول** كونه اى الماصحة والاواعي كونها  
**قول** امّول الملاخفي صحة هذه الكلام واطفاله للرد الشافع وللاخفى  
 ان لا يرى حد صب لذاته ففوق شيخ شيخنا ان من رد على الغربيين بالاعتراض  
 عن مذهبهم فهو رد عليه برد مذهب فيه فنظر علم وكيف يستعمل بالاسلم  
 لم يكت ولام يكت منه تسلیمه لم فتدبر **قول** بالتصب لم يغير ائمّة ما لهم  
 المص شيخ شيخنا **قول** لجواز في هذه الاجوار نظر لاز تصور المركب لذاته  
 تصريحها كما تقدمة الاتارة فيه ونقدم عند تعريف الالزام الذهف  
 ان امراد بالتصور فيه الادراك فتنبه **قول** سياق المأخذ مما يحيى نفسه  
 من المسمى لا اعتراض منه على ائمّة الملاخفي **قول** رجده الله تعالى لتفوّقه  
 على صدقته عقلية اى على تبعيتها اذ لا يأن تصدّه المقدمة العقلية ثابتة  
 لما حصلت دلائل الالزام وليس المعنون لموافقها على فضل صنف المقدمة

وسائل

ومثل ذلك فيما بعد وهو لم يتم لازمه احمد ابيبي بالمعنى الاخير فتشبه  
**قول** كان الانساني وما قاله يصلح لتحليل كونها عقلية من حيث ذاته  
 الجزمية الذاهبة المذكورة حرمة المعنى امراً عقلياً مستخلصاً بالعقل فالمقال **قول**  
 بان يقول فهو الحضم فنه ان المعنى فهو حبس اعلى منه وهو الجوزي  
 فان على عدة احتمالات من اجزاء الاشياء كل جزء منها مدلول للمعنى  
 وقوله السادس فيه ان الخبر الذي يضم الى الحضم فهو المعنى وهو مدلول للناس  
 بالمعنى وشكلاً انتقالاً فيما بعد بما يناسبه **قول** لانك ذكرت بالمحاجة  
 الخبر الذي ذكرت به كل واحد منها بدلالة المعنى وان كان ذكر المعنى به  
 سراويل المفاتحة وصوّر واضح ومثله ما يعدد **قول** الاجراء اى كل اجراء  
 كباقي المثال **قول** اى من جهة الافتراض لا اطلاقها وقوله والايمان والاد  
 نقل من جهة الافتراض بل قد ناس اى جهة فلا يصح لان بحسب الدرايد من معاشر  
 الافتراض وليس في صدر المفصل **قول** رجده الله تعالى باستمرارية الامتنان  
 يجري الى الاعتياد ويزداده والعادة اذا استخدمت يتراكي حضورها فيما  
 يشأ به محلها فكانه قال واستدرك ذلك فاختبأه صناعي ومستقر كأنها هي  
 نفس بالخلاف متحملاً اى هارجية لادعى عنه اذا لا دخل ما ذكر في اقام  
**قول** على رأيه الجھوم ومرتضى بالتفسیر وما بعد وعلي رأيه غيرهم تعالى  
 اى مستعمل فهو الافتراض وخرجه عن ذلك المدخل فاقرئ **قول** اى ينطبق  
 به اى مستعمل **قول** والحقيقة لا لطلاق اذ المذكور في الجزمية صوره  
 وكل ايات كذلك فهو من حقيقة الاطلاق **قول** لا يعن ان ما في المعنى  
 وان لم يعين ذلك بتعلمه الاولى فتنبه **قول** المعنى عليه الراذ وهو متعلم  
 له **قول** لغز وهم من احسن الوضياع لزوجه في الحسني **قول** ان اعتبار المتن  
 ان زياده القصر وتفني شيئاً فالوجه ان الماء يدل باعتبار حالت المعرفة  
 جزءاً اذ فهو للمتن ادراجه **قول** على حصر معناه تعميم ذلك بذكر متعلم كما  
 قال الله فيما ياباني فاعلم ذلك **قول** وان اختبر اعم ما في حيث اختر اعم طبيعه  
 المعنى كذلك **قول** يكون ابكم ونابطه ابكم وعبد ابكم اعد ما كان المسوان اباً اباً  
 ببطلان احد المركب صناعي وحد المعنى بما افتقر **قول** فلا بد لتصديقهها الارزاق  
 العنصر غير مبنية شيئاً فان دلالة الابن باعتبار كونه صرفاً اقصدهه وقد عاك  
 اعم من ان يكون جزءاً او مزدراً فضر **قول** مد نيل كل امر الابن الى امر زر بمذكره  
 جعل جزءه على ضلالة المختصي فيما ياباني رالروا اورد انه اباً اهل علم والاعلى مني

ليس جزء مصنه والمترتب عليه صناعه بأصله  
وستلزم أنه قبل العلمية مركب وأنا أراد به ذلك مقوله فيما يأتى بناء على خلاف حققناه  
الذى يعود إلى إيمان باعتبار أحدى حاصله صناعه التي هي العلمية فاته مطلب  
ذلك من العلمية أو عدمها وإلى عبد العالى وإلى الحيوان المنافق كذلك بحسب  
حقيقته إلى ما ذكره صناعه قوله وأنا ما يتوافق المؤمن أن آخر العلام الراضع لا دلالة  
له على شيء في حالة العلمية فهذا الإدراك لا يتحقق على مساعدة على أن قوله اعتلاماً راجع  
إلى إيمان فما نعم ذكرت بتذرع قوله رحمة الله تعالى وأماماً يتوافقه من دلالة احتمال  
الاعلام الراضع اعجاً بما عيناً راجعاً إلى المخالفة لراصنة إى لورتها اعتلاماً وأمداده لا ينبع على  
شيء ستوا كان جزء المعرف أو لا ينبع صرامة قوله فلامفهوم المؤمن فلهذا يجعل  
قوله اعتلاماً غير راجع إليه قوله فسقط مطلب أجزئه وفي سنته المستقدم قوله  
إى بما يبيه إى المحقق قافية بمحاجة المعنيين قوله أقول الأولي الرسائلية  
شيخنا المقصود للثانية حل المعرف لا الاعراب والاغرب بكتاب الله والغير وحال  
من ساق قوله مادل للدالة إلى تعريف المعرف وهو فيه اعتصار بذلك في  
المركب وليس كذلك قوله ذر عنه المعرفة انه تقويم وقد تقدعت المعرفة وإن  
شيء شيخنا حلام المحظى قوله أما مفهوم إى المركب ولو صريحة بذلك لكنه أظهر وكافته  
قال فإذا المركب يوهر ما مفهومه فسيقدم قوله وهي ماهورة في تعريف المركب الذي  
لا ينبع صرامة التوجيه على من نامل صناعه الأخدوى التعريف لا داخله في المتعقل  
بل صرامة وقف عليه فما نعم قوله ومركب المؤمن قوله ومركب المؤمن من ضخم كلمة إلى آخرها  
كما يعلم مطلقاً ووصل كذلك أوكان محضلاً من ذلك كعبد الله علماً فيلس كجعل إيمان  
هذا ركيباً مبنياً على مخصوص من طبقتين أب وكم ولذلك كان لا يدخل جزءه على جزء  
هناه لا قبل العلمية ولا بعدها فتفتيكه ليس تفتيكاً لارضل والأكان جزءه  
والاعلى جزء مصنه إذا تم يكنى على مفتنبه وأفهم قوله يعني على خلاف ما حفظناه إذ  
على ما حفظناه لاعاجمة الله ورثته تقول يعني لاكتابه المذكر من المضاف إليه قوله  
لحوف النبي أذني بالرضا لـ لـ أذ الطاهر ببرأ الصالحة على ما هي به قوله إلا  
أن يتعال المؤمن لم عند قوله المصم وله المقطع على ما وافق أنه كتب على قوله  
إلى إيمان وأفتد ذلك للقطع ما نصبه فيه استائق إلى أن الضمير البارز في قوله  
المعنى وأفتد يرجع إلى اللقطع فليكون الضمير المستتر فهو راجحاً إلى ما والعلق  
وانصي على باعتبار المعني لأن كل منها مواتي لصاحبته بل من علمي هرمان العلم  
والصنف على غير ما هي له مع عدم الإبراز وصوغ على التحقيق معنى عند حفظ

لما صنعوا خلاف الاولى عند امنه فصنفهم في الموضعين مختلفين ولهم ماصنعاً خلاف الحق  
والله اعلم قوله ولو يصلحان لان يوصي بما ينافي ذئنه من الحكم عليهم وغير المستدل  
لما حكم عليه ويتعلق بهذه الحال ايجات كثيرة لا يخفى على من اتقن بحث المتعارف في علم  
البيان فتدبر قوله دون الحرف اعني به باعتبار وضعي كلٍّ وجزئٍ على الخلاف  
واعتباراتها الجرئش قوله اقوه هذه المؤذن لهم احتج ان المراد من المفرد لغرضه  
فقال ذلك وهو خلاف الظاهر ثم رد عليه معدذه ذلك ان ما صدق معناه الفاظ فيما  
الي النظر الى معرف ذلك الما صدق وصدق اتكلف لاقطيف لا داع له والوجه الاخذ  
بالظاهر من ان حكم على المفرد حمل على مدلوله خوزي بورجل وفادي الله ان انتقام  
ذلك المدلول بالنظر الى معناه عانياه ذلك وقد علت ان كلام المحن ليس فاسداً  
وقال سمعتني هنا الله فاسد فتدبر قوله حمل مواطنته حسوما كان على معنى حسونه جمل  
الاستعف ما كان على معنى حسونه وكذا قوله والمعلوم اي الخطأ يذهب الى جميع  
وقوه والجهود اى الذي يخطر بذهنه الى اسباب حفظه اعلى الواقع فان المون  
جهود اذ لو كان مسلولاً لما اهتاج الى مفترض والمعنى معلوم اذ لو كان مجهود لا  
لا امكن ثم الما صحيحة به قوله لتركت المجرى من كلية والتتحقق ستعلمه قريباً  
ثم المم تعالى ما يتعلّف بذلك فتنبه قوله انه متتفق على عدم وجوده خارجاً انظر  
لقد صد اربع الخلاف في وجود العقول فالطريقة الاولى هي الاخر قوله وفي  
الله لا وجود للكلين الامر دليله انه لا شبهة في ان الحيوان من جملة ما مفعوم زيداً مطلقاً  
ولا شبهة ان ما مستلزم به الموجوب الخارجين خارجين فلا صحيحة لما قبل ان الكلين جزء  
اعتبارات المجرى الاولى من تلوينه جزء اعتبره بالخارجى الذي صرحت به تقويم به  
وبغير معه على انه يلزم من الموجوب في الخارج حقيقة انها صحيحة زيداً زيد  
نفس مثلاً ان قالوا ان الشخصيات داخلة في المجرى او ان الموجوب في الخارج  
شخصيات زيداً اشارتهم عنه دون تبيين من زيد اف قالوا خلاف ذلك واللازم  
على كل حال باطل بلا شبهة ولا يصح لكون الموجوب في المجرى حصصه من الكلين  
لانفس الكلين كا قليل اى فيه فانه اذ اردت ان الموجوب في زيد مثلاً زيد من افراد  
الحيوان لا الحيوان عاد الكلام بهذا الفرد الذي في زيد وان اردت ان الموجوب  
في زيد مثلاً جزءاً الحيوان لا الكلين فلامعنى له كما لا يخفى فالمعنى ان الكلين  
ال الطبيعي له وجود في ضمن كل فرد على تاويل يائى قد يختار اليه في المعيار  
كوفى الشخص ان قلت لو كانت موجودة في الخارج فالشخص قلت  
هو كذلك لكن لما كانت تسميتها كلها باعتبار صورته الذهنية وتنظيم المعا

عن تشخصه ولذلك اخذت الصورة تصاكم كأنه غير شخص أصلًا  
 إن قلت ما في الأفراد يقطع النظر عن الشخصيات واحد في الخارج أو متعدد  
 كذلك أما الأول فباعتبار ضرورة أن الواحد في الخارج لا يكون جزءاً من كلٍّ  
 واحد من الأفراد اذ مقتضى كون جزءاً صدراً من ليس جزءاً منه فليس  
 إجماع التقى في وهو الحال وأما الثاني فباعتبار ادراكها تعمق متعدد  
 في الخارج مع عدم اعتبار شخصي اصلاحات عدم تعقل ذلك لتصور العقل  
 عن ادراكه ولعد نظر الامر انك لا تستعمل عدم شناخت ما هو موجود بالفعل  
 مع بشرى وذلك في صفاتي تعالى فإن ابيت ذلك ورد عليك ما سمعت ولا افطر  
 بما ودفعته ان فهمه فتدبره وتتبئ لما علمت ضعفها اعني انه لا يفهم انت تكون  
 الشخص من جملة البشر لأنك امراً اعتباري واحد في الشخصيات اينما  
 من اجلك لأن ما هو الا اعتباري ولا حاجة الى جعل البعض داخل  
 والبعض خارجاً من جزء ما لا شخص وبعده كيدز المخرج  
 المعنية فانها شخصية وتفهمه وإن كان ذلك بواسطته شخصياً الخارج كمحنة  
 عنه لكن لا يقال ان زيراً عرب من الحيوان والشاعر والشخصيات التي على اجزائه  
 التي صنحته كاللطف وعذابات تكون اهارى داخله وصوخر صريح ان عانى النزاع  
 في اخراج لكن باعتبار الافتراضات الى شخص فزيد مثلاً باعتبار عدم الامتناع  
 الى شخص نوع حيوان الانسان صورته وصورة فهو من عز ورخود واحدة شخص  
 تتطبق على الجميع ولذا افاد الآباء كل وعام وتأمل الجميع الافراد زيراً وغيره  
 وبالاعتبار الافتراضات الى شخص جزئي ذات النوع فانه قلت هذه القواعد ان الكل  
 لا يوجد في الخارج على الاستقلال وإنما اعتذر في وجوده في ضمن الجزر وهذا  
 يتحقق في اخراج على الاستقلال وإنما اعتذر في وجوده في ضمن الجزر وهذا  
 انه لا يوجد في الخارج غير شخص ومنها عند من ينزل مردو وبها تقدم ورخود  
 في ضمن الرزى وقع الخلاف ثم عند من لا يذكر باسمه بالشيء المزعج كما في قوله  
 انه لا كان الشخص بالمحظى العزيز وإن كان خارجاً عنه كان كأنه جزء من جزء  
 وحوب الاعتباري كلفكان النوع الكل كما هي ضمن الجزر **قول** ان اراد معناه  
 الى ما كان يجعل ابنته لهم من الشخصيات وجري على ان الشخصيات من سمو العالم  
 وقد علمت بذلك واما ان اعتذر يجوي زيراً لستك فيه بنوه ففيه انت هذا  
 مركب على انه لا يدرك شيئاً **قول** جزء من المبداء سعيد ابا شاهاته وهو هنا ابا سليم  
 دليل للجنس لا يدرك الذي يدخله عليه شرکة غير الشرکة الاصطلاحية قيد **قول**  
 او المقدمة اى المقدمة الخاصة على هذه حسب المبادر **قول** لأن المعنون

على لفظ المثا اليم اي معنى الكل اي مولدة المولود الحيوان الذي طهول  
**قول** اقول الا فيه نظراً لـ **الجمل** الاشارة لما لهم من التقى بسماحة ان لم  
 اصطلاحاً اهزه ولا شئ ان ذلك علم التقى وهي مخصوص التقى لا در حل  
 للتعليل فيما فاتهم **قول** لات البياض المولود يعني ان صدراً الملازم اعم فضل في عدم  
 ملزومه وتفصيل ملزومه لا يلزم ارتقاء التقى بسماحة كما توصله فتبه **قول** لا يخفى اهز  
 ان كانت عبارتهم كعبارات احتاج صدرها على هذا الى تطهير كالاخرين **قول**  
 رونه الملام المفقر انه ما ذرع ملأ ثم بذلك يدخل التقى في وصفه عائد الى معاواه اليم  
 التغير في صفهم فاتهم **قول** ان يعقوب وصواتهم الاشتراك وروح ذنه يجاج  
 الى الصفا انت كما لا يخفى **قول** ولم يتبه هنا اى وصفه عليه بعد فتبه **قول**  
 اهز زبه او مبغي على ابتعاد جزء على طلاق هزء اعم من ان يكون كلها او جرساً وحرواف  
 كان سابقاً لكن مقصداً بحسب الظاهر ثلثة ما في قوله والمعنى ما في **قول** الا ان تكون المقصود  
 بـ **اقعة** على كل ووحى يفسر ترتيب الفرض لصدقة بالجزء الا ان تكون المقصود  
 على هذا الاصطلاح ليس صور الكلى قدر **قول** والكل الذي يقتضى ذلك ان خلاف النظم  
 عدم اعتبار صدراً المقصود بان يكون اجزءاً اهارى داخله وصوخر صريح ان عانى النزاع  
 في جميع الاصطلاحات صور الكلى قدر **قول** المركب اما صديقة وانتفعه عليه بما يجيء  
 فهاد ذلك الا ان يدور التركيب في كلامه باسم الماكلات الماصدة فهو الماصدة اعتبار  
 الشخص في الخارج كامة منكم منها وعنه وكان كماله كل وحى بقدر **قول**  
 وما صدقة التي افراده وقال شيخ شخصه بعضهم والهمن من موسى ان مصروف  
 التي صنحته التي في الافراد وفتاح **قول** وجسر الكائن المفروم وليس جسر  
 لا يهم الا اهز المفهوم على رأس عز المكان والا فضل عليه قوله الكائن ولا يجاج  
 الى المحواب الذي ذلك المكان والافضل عليه قوله الكائن ولا يجاج  
 ومشاؤه انتقال المنظر فان لا استعمال بالنسبة للذرات ان اصوبياً باسمه **قول**  
 او لا فتبه **قول** قول المؤلمات ما تقدم ان الحق ما قاله الله فقد كروتبته  
 قوله بعد واعمل اهز فانه موري ما تقدم لذاته **قول** لات ما واقعه على الكل  
 ان كان وعده لذاته عنده صور النظر الى المعرف مقدار ما لا يسيطر له ذلك ولا ينفع  
 كالتحم وان كان عنده فلم يتبه ولا يفهم له وجه قدر **قول** رفعه الدعاوى لان  
 بالقوة او بالعمل هارج عندهما اى يوجد في غيرها فانه في الاول ما ذرع  
 المحب ومن المعلوم ان لغور ما شتمها فانه ضعف الثاني ثم فرق بينها ما يدعى  
 الاول **قول** فرج المد اما جرأ ذلك من ابتعاد ما على ما يدخل المفزع والركب ولا

ما ينفع منه قوله سألك اي والتمثيل للجنس الذي انتهى الى ذلك الاجماع حتى بالجهود بسب  
الذى وقوله فهو عرض المترقب على قوله تقدم انه راجح باحتى جنس الذى هو عرض للبسا  
فانهم خلوا لذى اذا فرقنا الى فالقول ما يخرج فهو القريب واخر ما يخرج هو البعيد ومرد  
الخلاف مسوٰ على والمنابع ان يكون ذكرها في الترتيب على سطح درر وجهها فاهم قوله اقول  
لوقت اذ لازم عبارته تقويم اعتبر جنس وفضل وانا من سنه لم يخنو ولا يكوى الا  
جنس والمحتم الناس بالنسبة للانسان او خصوه من الانواع وكلامه صريح على ان  
المتحرك بالارادة ليس من ذاتيات الحيوان والاورادات الناس يعيده عن  
الانسان ونحوه بحسبية اذ اذ اول جنس ثم متحرك بالارادة اذ الانسان  
مركب من ذلك ومن الناطق الذي هو فصله والفرس مركب من المتحرك  
بالارادة ومن الصاحل الذي هو فصله وهكذا اول جنس هو مساس  
في نوع المركب بالارادة نوع يقابل نوع اخر مركب من الحاس وشيء  
آخر وثالث جنس هو نام فهو نوع الحاس نوع يقابل نوع اخر مركب  
من الناس وشيء اخر فانهم قوله وما لم جنس المؤمن تامة التعليم اي  
والفضل المغير معهم فانهم قوله ويتبين عطف على بحسب قوله وظيف فصلهم  
العام تقوم بالافضلية اذ افال احسن من العام والخاص يبتعد  
من العام ويتبع معه وقوله من غير علس على قوله اذ اعلنت الزيجات بان فضلا  
حذف الوارد مع ما عطفت ولا يخفى وجود الفرقية على ذلك قوله الباقي اي  
حل قوله وتنبيه الانتهاء الى زوجي سباق اذ المقصود في تقليل ذلك النطاف  
قوله ويعنى على المعم اى بعد المحن التي ذكرها قوله وهو الاقدام على العمل صواب  
مع الاختلاف فمقطع لقطatum قوله باذ يراد المقتضاه ان التباين اجز  
ويطلق عنه على ما بين العام والخاص حكم ما وخصوصا مطلقا وذلك حيو  
مقدمة ما تشهد على قوله اذ يبعد في حضوره على قوله المقصود بالفخاف في مصدر  
احد حدهما وقال شيخ مخالفا ذكرها قوله وهو الاقتداء بالعمل فغال  
ان التباين تفاعل وليس موجودا في العام والخاص عموما وخصوصا  
مطلقا اخر وفي نظر طه فانه وان لم ينفرد الا احد حدهما لكن المخالف والمتباين  
نسبة من الجابين اذا بابين احد حدهما الاخر مبادلة بحسبية بحيث يحل  
مثلما على ما لا يحيل عليه الاخر ثبت مبادلة الاخر بحيث لا يحيل مثلما على ما يحيل  
عليه ذلك الاخر فاصفهم قوله واما باي فيه المواجه من المحن المذكورة هنا  
فلابد اذ ياتي فيه المواجه نحو هذه الكتاب وهذا المعاشر كل قضية قوله اذ

عمر و خارج عن المثال اى به للتفيد حاصوطة ولذا ما بعده فلا تعقل  
قول بالتقدم بالذات بان لا يحتاج تقدمه الى غيره واما التقدم الراقي  
 فهو البعد فيه يفهم ذلك صافر و شيخ شخصا بالدرس قوله انها الاعلى  
المقاييس على ما سبق فانه فيما سبق قال مابن سعيد ما يشبه هذه اقوالهم  
قول فغير موجود الى شهادة نفي غير معمول و المتى مقدم على النافى قوله  
عن ولوكان ان المخوم غير وحده شيخ شخصا قوله اى شخصا الذي يلخص  
المشهور من اذ الاشتات اما يحصل مدلول بالتلطيف او غير افراد  
يتول اى حكمها ويجرب في الكلام بعد على مقتضى ذلك فاقسم قوله الاذ  
يقال المؤمن ذلك لا يجوز في المقارف عند الماء الطاعة قوله وشىء في  
قوله بعد المقتضى ثم قوله سكت عنه انه مما يذكر لبيته عنده وهذا  
يشير بان ائم جار عليه فاقسم قوله ليوافق تعليم المتصوّر لكن بشغل  
النفس بالصندم قوله لانه معمور المكان علوا به قوله ان المكلف  
بـ صند المحسنه اى لا الاستفهام كا يقبل به فلا يقال لف النفس مقدر  
اينما فتنته فقد قيل هنا ما لا يبني قوله بان يكون موضوعا للطلب اى كل  
وجيد الاستفهام يقال ان قولنا طلب منا الذي ادى على الطلب بذاته وصونه فتنته  
قوله عند الحالة حال من فعل الامر قوله اى مع انه اى طلب الترك المغضوب  
اذ الكلام في تقسيم اللطف ما لا يخفى فتنته قوله منى اى دال على النهى او مرفوع  
منى وشكلا ما بعده قوله حد التعليم الذي فيقل بالبناء للفاعل لا بالنساء  
للمجهود والا كان توجيهها لا تستدلا لا فتباين قوله ويجعل قوله وضيق وحرمة  
الذى ولا يصلح ان يرجع الى طلب الترك كما لا يخفى ثم اصحاب هذا الادراج يدخلون  
ان معنى قوله امرا بحال على الامر و مدلولة امر وليس المعنى بحسب الامر  
وان كان هو يسمى بذلك عندهم وكذا قوله دعا والناس كما لا يخفى اذ لا معنى  
لادراج اسم في اسم وسيأتي لله ما يقتضى بعلم خلاف ذلك فتنته قوله الطلب  
اى المغضوب وكذا ايمان فتعابه ولا ينافي بهذا ان طلب الترك وطلب الفعل وقول  
اى بناء المقصري وان توهم ذلك فتنته فانه قد قيل هنا ما لا يبني قوله حرج  
الله تعالى بناء على ان طلب الترك اى النفس كابيسه المحظى الذي حصرها النهي  
النفس طلب فعل الصناديق النفس كابيسه المحظى الذي حصر افراد الامر  
النفس فالامر يحمل الغير على ذلك فاقسم قوله قوله فعل فا والوا اى علما من قوله  
اعدين الازلام قوله والخلاف الما ذ المعرض موافق على انه في النفس فتنته

**قول** العنكى لذا في سجنة المؤون والمناس لشخمة الله صنف التكاليف **قول** عام  
 مخصوص إلى لوحدهن **قول** عام أو قال سمحض المؤون ولكن تفسير اسراه من  
**قول** عام لكنه حناه الموضع كل جزء من جزئيات المركب كالآخر في وحشى  
 وكلام يوم خلاف ذلك **قول** رحمه الله تعالى فلا يصح أن يقتضي هذا البطلان  
 معنى قوله المقصود أصله مما يحيى وتقديره لم يابقينه إن دلالة المردود  
 دال على الامر ودل على الدعاء ودل على الاتهاء او مدلوله امر وحده اقتضي  
**قول** فالقصة المفترض المعم غير حاضر فاهم **قول** جمل الاستغراق بالمعنى  
 في ادراهم في الطلب اصطلها وعدس فلابيقال ما يحيى الاستغراق عند عنبر  
 فتنبه **قول** وجعل كثيراً ولا يجري عليه كلام المعم **الآخر** **قول** فادر جوا  
 الطلب الرأى جعلوا الانسَا معنى بتحمل الطلب والتبيه الذي فهو الانسَا  
 بالمعنى المقابل للطلب والخبر في الطريق الاصغر فاهم **قول** لا يضر القيمة ان  
 لا يسم الموصوع لم هو الطلب النفس والثعبان النفسي بالطلب الحكيم  
 والتسبب الحكيم فتدبر **قول** ما ليس نسبة خارج كذلك بان الممكن نسبة  
 خارج اضلاك بصريح الفم واما ان لا تقصد مطابقته ولا عدمها او ان ازيد  
 تتحقق الكلام في الانسَا والخبر فعلك بالذئبة شخنا على السهلة في تقويم  
 على امر اسر قدره **قول** تضمن مطابقتها في قضايا الابيات او عدم مطابقتها  
 اي في قضايا البد فان النسبة فيه الشبوب وبقصد منها عدم مطابقتها  
 الواقع فلا يرد مثاله المثل اهنت عليه **قول** وفي تحولات اذربايجان على ان  
 المضم شاكل لطلب الفضل وطلب التكاليف **قول** والاورد الذي قال شيخ شخنا  
 ان السعدم والتأخر من الصورة فلا يورد الاهتمام **قول** بغير من  
 تثير له هنا بل لم يثير ضماع عن عنق فان تصرحه غير حاضر فتنبه **قول** واما  
 شأنها الوراثة في المزاد كما صرحت **قول** فان اريد جماعة منهم اي باعتبار الابناء  
 باشاركت المخزون عن المزاد كما صرحت **قول** فالشيء شخنا غير **قول** والمزاد اي بذلك وقوله  
 كما صرحت فالشيء شخنا او اراد شخص واحد منهم افتضي بالقرارة على حلها **قول**  
 رحه الله تعالى فنوكل رجل اخ بشر تسليه بذلك الدال دلالة تكرار الواحد دون  
 ان يمثل بالدار دلالة المفرد على جملة اهزاء سماه باسم المجمع الى ان المجموعية من حيث  
 انتلس بالحكم لامن حيث دلالة المفهوم فتنبه **قول** والتاليت تحمل لها الامر بغير  
 ان يكون فيما لهم لها علة تستغل بالجمل فنرا لهم صورة المجموعة لغيرها شلوا  
 مجازاً ويوزان لا يكون فيما ذلت فنرا بمحضهم جميعاً اورادهم مجتمعة شيئاً

حقيقة

هىحقيقة ثم لا يخفى ان التقى الثاني مردوداً دلالة ادلة الله ادلةهم الاطفال  
 وبعد ذلك نعلم ان المحاجة مع اى فعما ياتى اعني قوله بخلاف الاول فتنبه  
**قول** عما اذا حكمت على المجموع اى المجموع من حيث انتلس بالحكم وقوله  
 من حيث ثبوت الحكم متعلق بحكمت وصفة الحكم لا ينافي ان دلالة المردود  
**قول** دلالة تكرار الواحد بحرف العطف كالآخر فتنبه وفي كلام اشاره الى وافر  
 دلالة تكرار الواحد بحرف العطف كالآخر فتنبه وفي كلام اشاره الى وافر  
**قول** دلالة تكرار الواحد بحرف العطف على المفهوم **قول** من باب عموم البد وذلك لأن  
 سور الطيبة اما يتحقق بدخول النفي فهو طارئ بعد تحقق النفي فلا يمكن  
 ان يعتبر حنون النفي عليه فيعتبر صدور اخلاع عليه فاهم **قول** بدخول المتن  
 علة لقوله متصلها بمحظ و هي علة ناقصة اذا الاتصال بيوقوف ايهم على  
 ايات تعيين الحكم للمتن فعلى تقدير الخبر صناعي تكون الاستثناء  
 منقطعها فتنبه **قول** فان دفع ما قبل الـ اعلم ان مبني هذا القبيل وهو من  
 المستثنى منه عموم صرadaتنا ولا وعكم وغايدفعه حنون التوهم ان عموم غير  
 صرadaصلولاً يكتفى بكون الاستثناء متصلة بدخول المتن فهم بحسب  
 الواقع فنكتفى من العام الرس اربوهما بخصوص خاجرى عليه المحاجة بدفعه  
 ان تجدهم صرadaتنا ولا احكاماً فنكتفى من العام المخصوص ولا يتحقق ذلك  
 في موضعه كون الاستثناء متصلة وكلام المحاجة بوضوح خلاف ذلك ولا يخفى  
 عليك بعد ما سمعت ما في قوله لبيان الناقص فاهم **قول** بالامكان  
 العام اى على كل التقدير وقوله والاقتدار الى احسن من حنون فهو  
 الحس لقول المترکي في امكانات الله كالآخر ومحالقة الموجدين لهم وحر  
 رد ذلك القول عليهم بكلمة الموحدان فيقال ان الامكان فتنبه فلنجل  
 والا لوضحة مقتضى عدم النفي بلا خفاء وهي مقتضية عدم الامكان  
 انتفاء ظاهر اهتماماً دلائل ان عدم الامكان ليس مما يحتاج اليه  
 وقوله على الاول فهو مقدر موجود والمفهنى عليه لا الم موجود وجوداً  
 غالاً واجباً ولا يجيء الا الله اى انه صد الموجود وعده لام الاصحى  
 على وجود وجوهه فالمراد بالنسبة للمتن صد اهون فردى ثبوت الوجود  
 بالامكان العام لتلك الادلة ثم لا يخفى ان امكان التي لا يكون الارجحها  
 وان الامكان متحيل عليه تعالى فالمعنى على الماء لا والله يمكن لمن الله  
 موجود بالامكان العام ولا يقال المعنى لا الله هلى امكاناً ما لا يجيء ولا يجيء  
 الا الله اى انه صد المحسن تعالى الله عن ذلك على اليسر فالاستثناء

مقطوع والمزاد بالنسبة للستين سنة احمد فردوي ثبوت الامكان بالامكانيات  
العام وبالنسبة لامكانيات احمد فردوي ثبوت الوجود بالامكان العام فاقسم  
ذلكت **قوله** من قصر الصفة حتى وجود الالام اى المعبد بمحف وقوله على التوالي  
صوات الله تعالى **قوله** وبين الكل اى الذي صوتهما قبل الحزن **قوله** لصدقة ما على  
اولسان فانه مركب وعاص **قوله** لصدقة ما على الحيوان اذ صوتهما عام وجزء من  
الاولسان وحيوه اذ لا وجود له على الاستقلال فاقسم **قوله** وانفراد الكل في  
الاولسان اذ صوتهما عام وليس جزءا من مركب منه ومن غيره وسيجيئ فيما **قوله**  
باخصوصه نوع بما مر وان كان يختص به قوله وانفراد المجنز الم متوجهها **قوله**  
المخصوص صفة المجنز واما تقييد ذلك لان المجنز الاخر من المجنز صوتهما  
وهو كل من وقد نقدم ما يتبين به ما يتصل بذلك فتنبه **قوله** وفيه نظر يمس  
نختمه ما يخصه قوله وفيه نظر يمس نخمة المؤلف فعله يكون بين الكل  
والجزء الفرع والخصوص المطلقا او حكمت قوله بهما اى لكن ليس بخط  
المؤلف فتنبه اه وحكمت قوله المحسن فعلية المفهوم ان المحسن اما يجيئ في المثال  
وينيز الى كل من الوض المخاص **قوله** لتركيبة المخ عمل ما فيه مما مر ثم رأيته على الطروح  
قبل قوله وما يفضل لم يتم شرح الاولسان وحيوه ليس جزءا من غيره واقرره  
المحسن صفات ذلك كلامه صناعته على القبيل كما لا يخفى **وانفراد الكل في الاولسان**  
في انه جزء من جزئيات الحيوان كما ان زيدا جزء من جزئياته ومن جزئياته  
الاولسان اذ جزء اى ما ترکب منه ومن غيره فاقسم **قوله** لصدقة ما على الاولسان  
المخصوص اذ صوتهما المطلق السخيف وجزء من زيدا مثلا وقد علمنا ان المحسن  
في المثال فتنبه **قوله** وفيه النظر الباقي بها من نختمه قوله وفيه النظر  
الابتداء ما نفهم بيهما من نخمة المؤلف اي في مفهومها الفرع والخصوص  
المطلقا تدركه حكمت قوله بهما اى لكن ليس بخط المؤلف وفي النظر الباقي  
**قوله** مجازا اذ المفهوم انتقاما لمن حصل عنده سلطان في القلم او القراءة  
حتم ان يسند اليه المحسن والتعريف عند المنطبقين نظرا ما صدر ذلك في المثل  
عن بعضهم والعلم ان ذلك لو سلم كان الشخص المضمون عند حكم ان يسند  
اليم المثل والتعريف اذ لا يخفى ان العول بايهم يقولون ان انساد المثل والتعريف  
ان التعريف متحقق والى الشخص مجازا في عادة المعد **قوله** وفي الاخر صولف نظر  
تصور المرفوع **قوله** كالتعريف على المزاد العلم لم يقل وتنبه على المزاد لأن ذلك  
لا يدل على اعتبار المجمل ولا تكون الجمجمة لا يعرف به اما يصرف لغرض تصوير المرفوع  
عن المضمن

عن الحقيقة اى علنا بضم الاشارة الى ولا يعین المراد هذا ائم انظر ما الذى  
يدل على المراد حتى يسلم التعریف قول وبحسب التصور الذي يراعي اعتبار الجمل  
ايمه قول لاحتواء المثل ونافى الى دفعه ذلك اما صریح قطع النظر عن كون  
الاستلزم صناعي ظاهر اى ان الاول يكون مقتضياً موجباً ومتضاهاً  
للثانية اليمعن عدم الانفكاك مطلقاً فاما هم قوله الى لوازمهما البينة اي  
الاحتى اذ الذى دخل هو ملزم عما هنئ قوله ويكون الارادة بحسب الكلام  
المهم فيما ياتى حيث قال ونافى عن المدح بفضل على ائم من علماء الملة وعائرين  
المتصدقين بالبينة الى لوازمهما البينة على ان التصديق ليس بخلاف رأى  
وقوع النسبة او لا وقوعها فتنبئه قوله يستلزم الازمة بناءً على المقدم من  
الاستلزم عدم الانفكاك مطلقاً اى سواء كانت الاول منشأ او لا قوله حصر  
المقصود اى المنشأ قوله لا يمكن تعریف المدح عبارة عن تعریف التعریف  
لئن سمعنا قوله الشامل للمدح وتقديم الموردة ان الاضافة لا يزيد عن  
ذلك اى التحول فاورد اراده قوله وانما ذكر الاول وتنبئه على اى حصر  
ما ذكر قوله وكما انه لا يلي ما كان ذلك لايحتاج الى افادته لكونه ظاهر اكان الامر  
حسو التكامل قوله كما اذا سئل ما ظاهر ان المعرفة حسو الكل المجرى وهو البعد  
ما عومنا معلوم من انه كل ما دام فعلم المراد ان المعرفة هو البينة المطلقة المقدمة  
سنه فتدبر قوله رحمة الله تعالى والحق الذي من عرف بغيره التعریف حتى المعرفة  
والمعنى بحيث السؤال بما يتحقق باصوص متعلقة بذلك فعليك بما قوله  
المعيين بصيغة اسم النداء والاكثر عن مسائل لا يعین بان يتأثر وعن  
اذ يوجه منه المخواص فلا يتأتى التعریف به وعن اقسام لا يعین بان يكون  
في ضمن اقسام الغير اليس من المخواص ايمه ثم الكلام بالنسبة لغيره ولذا  
حاطئ على معنى وكذا اما به ما ثلم حاطئ فتنبه ثم القول ان عدolle عن مقتضى  
الظاهر التعمير بالتفصيم الى التعمير باراقات اعشار بالملايين  
الحقيقة للمعرفة ثم لا يجعى ان المعرفة هو الانتقام الكلى الى الاف  
المخصوصة الذى يضم من التفصيم المجرى اذ المعرفة ذاتاً داخل فتنبه قوله  
لان ذكر التعمير المختصة نظراً اذ لا يجعى ان المعرفة ذاتاً داخل فتنبه قوله  
عليه ان يقول اذ لا يتأتى فصل بعيداً ثم في كل امر نظر اذ فعلم مني قوله  
التي فيما ياتى وهي التعریف بالعرض العام اى وساكته مخصوص عليه فتدبر  
قول بعد الجنس اذ يجعى صناعته بحسب الجنس كما قال الى بعد قوله كاف

المتبيه عليه فتنبه قوله رکم ناچن ای زنور صحیح معتقد به و بسی برای  
 لا بغير والاسدر اکت مرتبط بالتحمیه و کذا یقال فیما بعد فلا فهم  
**قول** و هو اکل من المرض العام والفصیل ومن الفصل وحدت بالاولی **قول**  
 کا تقدم بیانه تقدم للتحمیه ایض فیما کتبه علی قول اکت فی **قول** المصنف  
 و فصل و صویعی الجیس العربی ما یعنی التئی عن جنسه القرب و قوله  
 بناعلی جواز ذلك هورأی المتأخرین و قد تقدم له بیانه و ذلك المفهوم  
**قول** فانه بیسط ذیه شاعر فاعذر ذیه **قول** کا الجھواری المطلق الشامل  
 للهادی والجود علی القول به **قول** کا لان ای ای احمد اهو الحق الموقن  
 کا تقدم لاما فتنبه و تقدم للحشم ایه حیره من زیر مثلا و علیه لا یتم ذکر افظاع  
 له شیع شجاعیا بان المراد ذیه قوله امان بترکب عنده فی **ای** عین الذي جد  
 و یقال فیما بعد بما یاسب ولا خفی انه یلزم علی ذلك اذ یاون النقص  
 عمر حار فتنبه **قول** لابدا نیکون لما فصل و تقدم له ذلك فیما یكتب عنده  
 الحشر البعید علی قویم و سکنه **قول** لانه جعل المعرفی المفهوم انہ فی الکبر  
 مثل لسته بالمثال فقال کا اراشیل عن المثل فضع للسائل کلم فلا  
 مافع من ان پیش صندوق السؤال الى شکل المثل فیکوت السؤال بالایش  
 حيث ذلك على ایکل على ان المسمی سر دکوت المعرفی لا یکون بالخط و القول  
 لا یینی ان یقال به لان ذلك الامور الخ ولا خفی ان المعرفی بدیل علیه بالاکثر  
 و صوید علی المعرفی الدال على الامور المقدمة وباجمله فی وان لم یکن ای  
 یکار آیهها **ای** حسنه تعلی ان شاری دالها فی المعرفی الذي  
 و قوله و اما یکوت المعرفی لا یکون بالخط المقال شیع کا جھانت شاھد ایم  
 ان مراد ایه بی القول الا لفاظ و بالخط النقوش الرالم علیهاریں کذلک  
 بل مراده با القول المعمول علی عنین ای الجھول و فصویلکن وبالخط الرکم مطلقا  
 فی شکل الرسائل و المعرفی نفع ان یکون عین للمعمول بالمعنی السابی خطون  
 المعرفی فلا یاخت ای ما قال المعرفی المقال عاشر المعرفی عی المعرفی فانه حکم علی<sup>ک</sup>  
 خوشکل المثلث دروز داد الا لفاظ همدمبر **قول** و هو حقائق کلت لایکل المعرفی  
 با شکل و بالتفیم بعد ما تقدم فتنبه **قول** کان المناسب ای و حمیه ان المعرفی  
 للسته فی الماء سیان تدخل علیه الماء **قول** رجم الماء و قد فی هنا  
 لا تقدر عما تقدم **قول** ماحفظ الماء الموجم الا خذ المعرفی سام فی  
**قول** ما فیه ای ما یتعلق به لانه معرفی فتنبه **قول** و خاصه الام عدم المیان

پسی ای یجب بدیل مادعیه **قول** مطابق المقدم ما فیه فتنبه **قول** مقدم  
 الكلام الی ای عند قول المعم و نسبه الواقعا فلامعاني **قول** جواز التعریف  
 بالغز و صویع مرضی عند الاقدمین وان وقوع اولوه فی المثال المدار بالبعید الاقعد  
 ناطق **قول** مثل الجنس ای ای عین محتوى الماء الالوکان المدار بالبعید المضار  
 و سیلاته له بالجسم بینه خلاف ذلك فتنبه **قول** فالحادي الناطق  
 فالناس الناطق لساواة الماء للناطق فلا یکوت الناطق بعده مفیدا  
 فالم بعصرهم قال شیع شخنا بیجان بانه مبنی علی عدم الملوحة وان الملوک  
 بالارادة من ذاتیات الحیوان وان الماء یوحنی عینه **قول** بل یصح الملا  
 خفی بعد ما مراد دلالة الایران اذ یاون عند هم الایشت رکوت المزوم بینا  
 بالمعنى الاخت و لیست ذلك الدلالة باستعمال المقطعی الملازم فتنبه **قول**  
 لما یعرف صوابه کما یعرف والمولع کثیرا ما یکتیح الماء علی صیغه اللام  
 کانه ایکا اعلى الذوق **قول** مركب المؤخر الجھوار بسیط والجوھر الجود علی<sup>ک</sup>  
 المعرفی به **قول** ای اعتبار بالاقوک ای اعتبار ایه فی التھمیه لاین صیغه  
 المعرفی بذلك کا صویم فتعابی الایکرن یکوت ایض بصحیه المعرفی بذلك  
 ولا تقدر عن کوت المدار الایکرن من المحققین فالقابل اذ ذلك یکون المعرفی  
 به ولا یوافت فی التھمیه صوبای المحققین فلا تقادی ای اصل الاصطلاح  
 عدم صحة المعرفی بذلك فیکن کوت الایکرن و مقابله متفقون علی  
 الصیغة فاؤم **قول** ای عدم اعتبار المرضی الماء لاین یکون المعرفی بذلك  
 لاین یصح و یمیطع النظر عن المرضی الماء و بعد ذلك ای الاقدمین لا یکون  
 المعرفی بالغز وان وقوع تاولوه ولو قطعی النظر عن المرضی الماء لکان المعرفی  
 بعید و بعد ذلك ایه قول المسمی بعد ولا خفی ضعفه باردة لان اینها  
 ایه فی الماء بیشیه ای اصل الاصطلاح عدم صحة المعرفی بذلك کن  
 الدلیل الاول لا یکم اذ کان المدار الایکرن من مکفی المضار فی واصل  
 اصطلاح المتأخرین و على خلاف ذلك وان المدار بالجود والناطق لایکل  
 المتأخرین یقال ایه قوله لان اینها موضع ای اصل الاصطلاح و موضع  
 الجود و صحة المعرفی بالغز ویس کذلک لما یعلم الماء ایه فی المعرفی  
 او یقال علیه ایه ذکر ایه میکویم یمیطع صارک المعرفی فیھی المعرفی مغزا  
 و یکون علیه ایه ذکر ایه میکویت بالغز فی المعرفی ایه الماء بالكلام فی صحة الشریف به  
 بایکن ذکر ایه فاؤم **قول** بل رده المقدم لم یايجان ذکر ایه فی ما و قدم  
 التنبیه

والذى يراقب هؤلء الذى يأكله من واسطته ثم لا يخفى انه لم يبتل الذئب، بما مطرد  
فتنة قوله **قول** كما هو الحال فنهاية التبيه على تعريف المعرف قوله **قول** فمما يزكي اى فاعلاه اباطل ان لا  
يكون المعرف بادري تخدعه ودفناه لكن هذه الفهم شئ فان من المحدود ووان لم  
يدرك المعرف ما يدخل ضمن العام مثلا كما تقدم لله والمعنى العام في حيز  
فانهم قال شئخنا ستعنى كلام الله في العام والمحصوص يمكن ادخاله  
في المحدود ليس كذلك فاعتراض اباطل والانبعاث ما يكفي للحد ضابط وبالجملة  
لو قدم الاشتراط على بيان ان المعرف بذلك الماء صحي في الشهرين لم يتم من ذلك  
ايه ولا يخفى انه لو صحي كما صحي لم يتم فانه اذا ادرك المعرف بعد يقال عليه اذا  
كان هذا فهوحقيقة المعرف لا محل الاشتراط الباقي فتدركه لام لا يخفى انه  
يرد عليه منظرا او ردناه على الـ فتنه قوله **قول** يعني المؤمن به نظرهم **قول** من  
تقديم المـ اي من النـ يكتب ذلك قوله **قول** وللنجـ فيه مجال اذ يريد انه لا يخرج  
الاعـ عنه فعلـه حـقـيـقـةـ اـحـدـ حـاصـيـنـاـ فـتـرـوـقـ فالـ شـخـنـاـ لـانـ هـذـاـ  
مرـجـحاـ وـصـوـكـرـةـ الـاسـتـهـالـ فـاـحـدـ حـاـقـيـ وـقـرـنـهـ ذـكـرـ المـفـهـمـ اـنـ منـ المـهـودـ  
ما يـذـكـرـ فـهـيـ الـعـوـضـ الـسـامـ كـاـذـبـ دـهـ حـوـانـ لـمـ يـذـكـرـ المـصـبـ حـجـ دـخـولـهاـ  
فـيـ المـهـودـ فـلـوـ عـادـ المـلـاـرـ بـاـهـدـ وـمـاـ يـشـعـلـ الرـسـوـمـ بـغـرـيـبـةـ اـنـ الدـارـمـ عـلـىـ حـوـانـ  
مـهـدـ وـرـمـطـلـفـاـ لـكـانـ حـسـنـاـ فـتـدـرـيـ قوله **قول** وـعـدـ دـفـعـ هـذـاـ الدـورـ الـمـحـسـوـلـ  
اـنـ يـمـنـعـ دـخـولـ ماـ يـقـصـدـ اـحـكـمـ بـهـ عـلـىـ المـرـفـ فيـ تـعـرـيفـ المـرـفـ بـاـنـ يـكـلـ عـلـيـهـ  
لـلـرـوـزـ الدـوـرـ مـثـلـ اـنـ يـقـصـدـ اـحـكـمـ عـلـىـ الصـاعـوـ بـاـلـرـفـ وـيـدـ خـلـ فـيـ تـعـرـيفـ اـيـ  
احـكـمـ عـلـيـهـ تـقـدـيـمـ بـالـرـفـ اوـ يـقـصـدـ اـحـكـمـ عـلـيـهـ مـاـ يـدـرـ كـرـقـيلـ فـعـلـهـ فـيـدـ خـلـ فـيـ  
تـعـرـيفـ بـاـنـ اـحـكـمـ عـلـيـهـ بـرـوـكـ وـمـتـلـاـنـ يـقـصـدـ اـيـ اـحـكـمـ عـلـىـ اـيـ اـيـ بـاـنـهاـ خـضـلـةـ  
اوـ بـاـنـهاـ مـسـتـبـيـةـ فـيـدـ خـلـ ذـكـرـ فـتـرـيـنـ بـاـنـ يـكـمـ عـلـيـهـ بـاـيـمـ هـذـاـ صـورـاـجـ  
بـشـيـعـ ماـ يـقـلـوـ فـهـذـاـ المـقـامـ لـاـخـلـ اـنـ بـمـاـ يـقـدـمـ فـقـامـ اـنـ لـوـ مـاـ يـخـافـ منـ ذـلـىـ الرـفـ  
سـلـاقـيـ تـعـرـيفـ الصـاعـلـ منـ هـذـيـ اـنـ وـصـيـ عـامـ لـوـ مـاـ يـخـافـ منـ اـلـعـكـامـ  
فـاـنـهـمـ ذـكـرـ بـتـدـرـيـ قوله **قول** وـاـنـاـ اـقـتـلـ لـاـدـ وـرـاـيـ فـالـمـنـعـ لـتـيـ اـقـرـ لـلـدـوـرـ  
هـذـاـ مـرـادـهـ وـاـنـيـ اـلـوـحـ حـوـانـ اـحـكـمـ اـنـاـ يـكـونـ مـهـدـ الـتـصـورـ كـذـافـاـنـ  
شـئـ شـخـنـاـ وـقـهـ نـظـرـ ظـاهـرـ لـاـيـخـيـ فـمـاـ قـوـدـ اـلـجـيـ فـلـاـنـ اـلـمـاـكـوـمـ عـلـيـهـ بـالـخـلـ  
اـلـخـروـجـهـ اـنـ اـلـعـزـمـ اـلـذـىـ صـوـرـ اـلـخـفـيـ عـلـىـ وـحـيـ وـرـيـبـ اـنـاـ يـخـلـ  
بـرـ ذـكـرـ فـتـدـرـيـ قوله **قول** بلـ لـلـمـاـخـوـذـ بـاـلـ اـلـاـوـرـ عـلـيـهـ اـنـهـمـ اـنـاـ يـخـلـ  
حـدـ صـفـتـهـ وـاعـتـهـ الـمـوـخـ فـلـاـ اـصـ فـالـمـعـهـ اـلـعـصـمـ جـلـ عـلـيـهـ اـلـكـوـنـ الـكـوـنـ

الله فيه نظر فما ذكر من دأيامه وأحاديثه كثيرة يحتمل به وعليه مسالكى سرداً إن صنف  
غير مسلمة لجحده أفراد المشرق وقوله أما أولاً المؤمنة أنه حسو الذي جعل عاصمه العلم ما ذكر  
وأهل الله لا يروا فعنة على ذلك وبعدها صفت العائم على كونه مدار جهولان البصيرة التي  
هي بغير القلب في دعائنا المعاشر فلا تقتصر من العائم فقط وظاهرها التزور تكون مدراً جهولاً  
البهر جرد قاعة البهارات ولا يخفى الباجع بيسراً بعد ذلك وظاهر الرذيل قال في شخنا  
الدليل من العلم أدوينا يجهى أنه ليس بدلرس ان يكون حسو راد الحجم وقوله وأماماً سباً إلخ في  
أن شيخ شخنا أجاب عن صدراً باب محل دكته فأقام يكتب لغرضنا كما صدرنا فإن المرضي المفترض  
أو قوله وبالعكس فيه أن الكلوى من حيث حسو على غير المجرى من حيث حسو جزءاً والأكم  
ليس مختصاً ببابه وفعت المتابهة باعتباره على زعميه فما ذكره قوله رحم الله تعالى باصمه  
التي وقوله المختص به أهى ولو بآدلة صاغة إلى ماءد السبب به وأحصل التبرير منه وذلك  
بان المثبتة غير المثبتة وهو لم أدم المعنى الذي وكذا اتفاقاً في عذر المثال وبينه بذلك  
أن المثبت ليس حسو الأكم مثلاً وليس المرضي ببيان أن المفترض بالخاصية التي وفعته باعتباره  
المتابهة والاتفاق أو المعنى الأكم حسو الذي لم يفترض بنز من المستعمل بالمفهوم منه  
على مقتضى ما يبين به الحجج التي أاصد فائزهم قوله تعالى بعضهم أرق فالشريح شخصنا يحيى بن  
يسى الرازي ياردة في الرد على مطلع المناصب بتعريفه بتصریحه بأن المفعلن  
يكون اعم وأفضل وحكمه على القسر بالناس بحرارتهم باسم تعریفه لمعنى أبو واحم  
ما يقع في اعاده اشتراط الظاهر ورغم ذلك قوله وهي قولنا من درر الراوى المفیدان المنع  
وابجمع نعمتات للاظهار والاعظام قوله وقد كرر المؤذن حسو بالآخرى انتفاص  
مع مالته عليه حسو والتفصل فيما اتفقا وقد حرجوا بـ شخصنا على كتب صناع فتنهم قوله  
له اتصال بغيره لا يخفى على صاحب ادلة على أن الكلام في حسوه انما ينطوي  
في ازيد ولا يخفى ان الحق في الزند شوهدت بجزءها ولا يخفى ان المفترض الصحيح الذي  
ذكر الحجم لا يخفى الندرات اذهب وانت صاحبة الشيء لا تتبع من تعریفه وبينه دليلاً  
نهاياً الا ان حسوان ماظف فما قبل حصار دخلام الحجم لا يحوله قوله رحم الله تعالى شاعر المثل  
البليد اى الاتان البليد لا مطلاعاً والام يجيء قوله حسواناً الى خلاه يخفى ثم تكون دلالة المفترض  
خالياً عن العریفه لا يريم الا ان كانت العریفه التي المفترض لا يقدرها بما لا يخفى ولا افالى دلال  
على ان اراد بالشخص المطلق الفاسد نطقه قوله وقد يختلف اى بالمعنى والمعنى  
المطلقي ما حصل له كلام وما حسوس شهور لكن الحق ان المفهوم والمعنى بيسراً ما وجده اى امر  
ان قریب المخرج قد تعيين المراد ولا تنبع من المفهوم فتدبر قوله وحسو الذي امر موري خالدى  
برتبتين حسو الذي بواسطه تحيي ما يحيى في خدا المفهوم وجعل لهم بالمعنى فعلم

في سائل الله اذا ادراك قد لا يلبيون مرفوعاً له واجاب شيخ شخنا باصي تكفل  
 والمجموع الذي دعا ان الوصف حكم على الموصوف في المعنى لكن يقتصر كتصنيف  
 الوصف للموصوف انما يختصها ويكتفي الحكم بما يتعلمه باستثناء تخصيص  
 وحدة الاشياء خصوصاً ولذلك ان الوصف صفاتي تخصيص وبالجملة  
 الاخر من المذكور تجدر تفصيل اصوله ولتكن الفرض من بعد احمد الشيشاني  
**قول** وان كان صنفه الى فحاده موجهاً منتصباً ومحوه ليس مقصداً  
**قول** اعانتي خير الله اي كل منها مغير فاضلاً لما شئت فلا يقال او التي  
 للتحجيم لأن تكون الامام الطلب واما ما انتبه اليه من ماحصل في الفرض من  
 التربيع وهو توقيف المخاطب على المعرفة وافهامه اي انه فلا وهم لامر الله  
 وعلى فرض وروده فهذا الحال يدفعه **قول** ولعله صد الروف بعد كلامي **قول** اذ  
 الامام قسمه الى فحاده كذلك المولى وصوابه ثبته **الله** **قول** لا جواز بحال  
 الى الحق انه يمكن تفعيل المعنى بهذه ملاطفة العاظم من الفاتح ما يحضره  
 اللفاظ فاقلام **قول** ولا منه المناسب الذي يحب ظاهره فلا ينافي ان ما  
 صنفه الى بناءه اتف يحمل المعنى بحمل الاقوال التامة والنافقة  
 وغيرها وبعد ذلك **قول** بعد وقده اخوه **الله** **قول** لا جواز وعمرو فانه في اعد مني  
 شيخ شخنا **قول** ووجهه بعضه يوافقه من امر الله اى قال في التوحيد ان  
 اللفظ عرضي بزبول والاصناس الحقيقة متفردة مستمرة وازدواج المتعدي  
 ان هذا القول ان كل عرض ليس لمجتنب حقيقى ولا دليل على ذلك بل صريح  
 كلامهم يبطله كما يُعرف بالوقوف على قوائمهم تعالىت الامور الوحيضة كما يُحفظ  
 والبيان والزمن على انه عرض وغير ذلك مفهوم **قول** وما لم يوضع الضرم  
 انه لا يصح في الحقيقة بالمنظار اصلاً **قول** مطابقة نسبة الكلام اي تسببه  
 الحكمة باختيار الحكم بما ايعاهها او انتزاعها ولو يكتب ما يظهره المنظار والا  
 لأن التصديق والتکذيب امراً يكون بهذا الاعتبار اذ لا يقال لمن قال اخوه على  
 ان ادراكه صدقته او كذبته ويتقال لمعنى الذي يكتبه ولذا اخرج الجملة  
 المكرولة فيما يأن لما انتبه لا يكتفي بها وزنك لان الحكم ادراكه وقوع افسيه  
 او لا وقوفها مع الادعاء اى المدل بزعم الله او قوله انتهى ان النسبة وافهم  
 اولت بواضحة وان لم تزمن ولم تقل على ما هو احدث اذ ما المتعالي وليس الحكم  
 كرد تصور الواقع او اللاإلاؤقوع حتى يقال ان المتكلمة مهابة حكم ما هو مفهوم  
 تحفيف الجوابي ومن وافقهم فائهم ذلك يتقدبر **قول** ومفهوم الكبار ما في قرآن

المقصنة فلا وان تفهوم اهون شيخ شخنا لكن ان صدق تأملت عرفتها  
**سوانا** **قول** بيان الصدق المزاي حماه صواباً اقطع في كلامهم حالاً لاخفي وبما يحمله  
 انت عدل عن تفهومهم الصدق والذنب وبينه بذكر الاعراض والاجراء  
 على وجه صنيعه فافهم **قول** وانت خبير الزلزل المفترض الاعراض لما  
 علت فتنته **قول** ومخبر افضل المقصنة المتكلمة الاقفه انه ادراكه  
 على الواقع او اللاإلاؤقوع فعنها حكم النية اذا حكمت صحو الواقع او اللاإلاؤقوع  
 واصيب بان الصدق والذنب باعتبار الواقع والارتفاع وربما تزعم وربما  
 الواقع واللاإلاؤقوع صحو الواقع والارتفاع واما الاختلاف بالاعتبار  
 ضاعتبا راحصولة في الرفض صحا الواقع وانشراح وبرونه وقوع ولاؤقوع  
 على ان عدم الواقع والارتفاع لتجاذب الادلة وقد قلنا ما احتمل  
 الصدق لذاته ولذ المزاي حماه اعتقد فيها الكذب والامني او لي بالآخر في  
 كذا اقررت شخنا وفيه ما فيه وقررت لما ذكر ما يكتفهم فتفطن **قول**  
 للقصنة حتم مثاقله فتنته **قول** رحمة المتعالي وان احتمل ذلك للأزم  
 الى ما احتمل للقرنية لان الباقي مطرد الاتيات بالعادة لا الاتيات به  
 للذنب شيخ شخنا قبل المتباور اذ هم المحمل لذاته لا لازمه فلذا جاءه  
 الى قوله لذاته وحصونه حالاً لاخفي وقال شيخ شخنا لا حاجة الى قوله لذاته  
 لان المتباور احتمال لذاته ادراك لاخفي ان التعريف باسم التصنيف  
 فافهم **قول** اس للحفظ اي المحفوظ اى كما يدل على انها اس للحفظ المعمول  
 ادراكه **قول** مفهوم على اللقطة مطلقاً سراً و كان صادر ارض اللات  
 او معمولاً بالجنس والعلم ان الغرض منتهي لذاته ولذ ذلك لم ير دليلاً  
 المحتمل باسم كما يدل على ذلك بدل على انها اس للحفظ المعمول اس باسم **قول**  
 قام زيد تاطل **قول** لغاية سنه اه من ان المراد اللقطة ولو ماحظ طال الجنان **قول**  
 وقد قدم الرحبي قال وما زد على الاول من فقدم الحقيقة على المحار **قول**  
 وما احسب سؤاله ان المراد يكون اللقطة في صورة المفرد في ادراكه  
 بكل محلها احرجه من مفردات وينبغي المعنى بحاله فهو شيخ شخنا ولا يظهر  
 وجه عدم نهوض صحة الجواب وكانهم صحو الافتاء المعنى وكثيراً اعتباً حاملاً  
 وقد يبقى حاصل المعنى والا فالخلف اس الحكم في المتصلة كان لزوم اخراج  
 لاستر وجد صاربيون ملزم ومية التشرط للحرار وتس **قول** باسدار اى ابناء  
 والباب المصوّر اى ملماً مصوّر اباً وراثاً ثبتت تبيّن التي وفراً ماده

فالتغير ما يقع من دهول غير المعرف كاصحونه وفالشجاعون ائمہ غير مأبه وجوه  
او يتبعون شیعی على شیعی او رفعه اما المتملق وقوله ای رفعه ای المازنة  
وذكر الصفة لاكتسابها التذلل قول نقضن زید لزکد اخذت المؤلخ وصویه  
نقضن زید لزکد اذننا قصده زید لزکد حمله واما الشیء الامباء ان انتجه  
مطلاً الشوت قوله اول المهم ان القارئین شخصیة ای شخصیة غير طبیعته  
وقوله قطبیعة ای فشخصیة طبیعة عان الحق كما يائی ان الطبیعت  
من الشخصیة مقصوده او لا يقول کلمیة ای ازيد منها الا فراذه قوله ماذلم  
اولاً قوله ای يجعل ای الز قول المنویة الى الکرو معضم جمل الشیء  
الکم الاستفهامیة فتقرا على الصدیق بخفی المیم لأن الصدیق ای  
النسبة الى الثنای الصدیق الاخر بالکتفی شیع شحننا قوله والمراد  
ای لا يخدم مخصوص قوله عن تقدیر شیع زینی ای ایجا و الحکم متطل  
بالكون العام فان المنفی تقدیر متطل خاصی قوله ای ملابس الکافر  
لما صل المعنی ببيان معنی الشیء قوله اذ التحیل لزکد ولا بد من هذا اعنة اذکر  
جعل التسلیل للذراخ المقالة على الاصحاظ قوله واقول المعنی ذلك  
من حيث ان النکر في الاشتباہ لا يکون فيهما حتى يجيء الجرسية قوله اظفروا  
لکون النکر لزکد ذلك ليس بعض فان بعض لا يترجح بالوضاء  
لتوعلهما في الابهام وبيان المعنی ما يضيء ذلك فتوافق ما صر وبيان  
کون ليس بعض سوا الجرسیه فان ذلك اعتباراً بالغالب عند حکم  
لا يعبد اصل الظرفية والاضفند اصل العربیة بمقتضى قواعد حکم اهلها  
لارتفاع سور الجرسیة اصلاً ونانکون لمعنى الموجدة وللدلل الکافی  
کما ساق للث ولاحجزم ان نعی الموجدة ليس من الباب الجرسی  
وقد توکم المحتوى ذلك خاتم عرض على ای کما ياتی فتنبه وعلم من حکمها ای  
قول الله وهو ای ما ياجتاج الى اسقاط ای بارجاع العصر للنکر يعني  
ما يعبد بعض والاقعد بین ضرها اذا كانت بعد المعنی بمقتضى قواعد  
اصل العربیة بعد ذلك ما ياجل ما يابنه عهذا بمقتضى قواعد حکم وما  
البيان الای تعلیم التفصیل الذي يخصه ما يبرد علیم ان يكون عبد  
رجل ولا جمل في الموارد ای امرأة ما يرفع بمقتضى قوله ای الموجدة ای ما ياجل  
معنی الموجدة ونی الموجدة ونانکون للباب الجرسی بعد مر قوله مع ای عده  
غير حکم تفصیلا ای بمقتضى الانتفاء الای اذ يقطع الشطر عنهم لا تفصیل

الامن حيث النصية وعدمها ويبيّن ان هذا صوراً له فتنه ثم ان يبيّن  
شخنا نقول ان سعيد في بيان مراد الماءضة من قولهم التكذيف في سيادة  
النفس للسلب الكلى ما يواافق قوله غيرهم على مقتضى الاصفاء المذكور  
ولما في الفقه على ذلك ومحصل ما قاله كل ذلك في سياق الفرضي  
تحوّل الى بعض الحيوان عندى للسلب الكلى باعتبار المعموم وان كان  
مرجواً ما يحتاج العمل عليه الى قرابة فتنه قوله وما يبعض لذا الراى  
اما النكارة في سياق النفس عند البعض بغيره فهذا الكلام فعلى ابناء  
بيت قواعد اصول الفرمي يقولون فيه ما بين اصول المنطق وبين الاجلاء  
الذى علم امامه اما بعض كذا افضل اصول الوريثة ان ان قامت قرابة  
على تقييده فالشخصية مخصوصة لا جزئية وان كان في سياق نحو فهو  
ليس افضل بمقتضى قواعد قوى الوجهة فلا تكون على صدّ الاهمال  
للسلب الاجزئي حل للسلب الكلى فلا يظهر كونها للسلب الاجزئي على اصحاب  
ما تم تبنّيه ان ينظر الى الفرضي العمل على اصول الوجوهين السابعين فادا  
لم توجد قرابة كذا كونها كافية اظاهر من كونها نفس الوجهة واما اصول  
المنطق فقلّاها بعض الانسات عنده مثل ابراهيم موصي به وتم  
يقيدها بما اذا لم توجد قرابة على تقييده البعضي وقالوا الى بعض  
الانسان عندى مثلاً جزئية سالمية في الفرض اصول الوريثة في المحببة  
من حيث عدم المقيد وحال المعموم في الحالية بالرغم هذا صوراً من  
كلامه فافهم منه برفع الماءلة تذليل قدملاته وقد يقال كلام الماءلة في بعض  
كذا افالان كلام الخوبين فيه يحصل ما صرّح به ابن سعيد وكلام الماءلة  
في ليس كذا مخصوص بقرابة الاستعمال الشامل المتفق في تحويل  
بعض الحيوان عندى بغير ما كان النفس فيه البعض معتبراً خارج  
لا يخفى تبادره في اجزئية ولهم التبادر بواهله انه لو كان الفرض  
الكلمة او في الوجهة لاستفهام على ملخص الظاهر في الابيات بيفضّل توزيع  
الحيوانات مثلاً وقبل ما يبيّن عندي حيوان الذي هو مبادر عندهم في  
السلب الكلى في مقابلة نفس الوجهة لافي مقابلة السلب الاجزئي اذ  
يتم لا يفوقها بحسب ما قاله انت مع كونه اقرب الى اعتباري  
الوجهة من حيث استعماله على التنوع الدال على الوجهة دون تحرير  
ليس صغير الحيوان عندى مع كونه اعتبار وحده البعضي وهذا يقدّمه

عليه للإحياء وقوله وعنه بنو لاثما اى اختياراتها في الأصل اى قبل  
 النظر إلى اعتبار الحال على أحد صاعين متا وبين ما ذكره وقوله إنما يرى  
 اى تضمنا وجعل ظلام ما سمعت تعلم إن لا حاجة إلى قوله وليس مراده  
 أن فيه كل الروايات فيه شئونها وقوله على رفع اليمين الحلي التي ما  
 الصادق باللب الكلى وبالشبوة للبعضي وإن شداب عن البعض  
 وكل منها يدل لزوم ماعل الباب الكلى وعوله ان الاول قد يستعمل  
 : الباب الحلى اى بدلالة المطابقة وقوله بما ذكرنا نعم في المؤذنة  
 ان القلم لم تذكر فهم موظفون اختياراً المتبعين وقوله لأن بعضهم قاتل  
 شئون شخصياته وتعلمه في الابرار لا يكتب المترقب وقوله في ان يكون  
 الى يبعدوا بالاعنة مؤخرة على صرف الباب وقوله وإن يكون المترقب  
 الاعنة مقدم على صرف الباب بما عرض **قول** رحم الله تعالى المترقب  
 بما اى ولو بآيتها اذ قوله والورا المؤذنة والورا الكلى وجزئي فاعلهم  
**قول** وقد نصوا على إنما انقلاماً وجدهم معه لوناً آخر <sup>2</sup> عاصم معتبر  
 من العسايا **قول** تكون الشخصية شخصية قال شيخ زين الخفيف  
 من المحالوم فيه على الحجى الحقيق فلا صحة لذلك ونقل علام الجبصي  
 شاهد على ذلك ولا يخفى ان من يقول بان الطبيعة شخصية لا يفتر  
 ان يكون الكون عليه في الشخصية جزءاً حقيقة لامة الفرط غير  
 متفق عليه ذكره مذهب يذهب على ان الكل الحجرى صوراً لغير المجهوع  
 الخارجية وهو حجرى حقيق لا ينحو عنه يوم يوم يلزم  
 ان لا يوجد شخصية موضوعها غير صفر ولا يقول بذلك قائل وبيان  
 على الاشرق تصره العقول ما ينسى على خلاص فتنبه وقوله ويفهم فيما اذا  
 اربى كل فرد بشرط الاجابة انما الفرق بين هذا وبين الكائن المجموع  
 فهم اذا احتم صفات على كل فرد فالمحالوم به يخلص على حد ذاته خاتمة الاسر  
 لكنه الرزق والمحات ولذلك استظهرا الماء التي لا طبيعة هو كون  
 الكلية في هذه قضايا بعد اقراره بموضوعها والحكم في الحال المجموع  
 ليس على كل فرد بل على الجموع فالمحالوم به ليس يخلص فليس منه  
 الا فرق واحد اشاره إلى الجميع فيه وقوله واشنط الدستور  
 خارج اى نسأله اعتبر امر حار فانه نسأله من انتشار انتاد  
 الوقت والزمن وكل منها ليس من اجزاء الشخصية والمفعه انهم

من ابعد تكون البعث اعتباراً بصدقه بالقليل والكثير وقد يفتح  
 له هذا الكلام ابواب تحقيق المقام فتشير **قول** بل شيخ اضراب  
 انتشار في فتنته **قول** واقول اى علت انه لا محل لها الكلام وان  
 سلم شيخ شيخ انتشار على فهم ان نفي الوجه سلب بعديه وان قوله  
 فلا يفهم كون ليس بمعنى الى يبعث فلا يفهم اطلاق ذلك وان قوله  
 كان كونها كلية اظهر اى كان محل على ذلك والا هذه اظهر وذلك ان  
 قصر رسول الامراض الاوليات فلا يسلم هذا بليل المعني كان كونها كلية  
 اظهر وكونها اجزئية هو المتيقن فهو حدى المتيقن فيكون محظوظ  
 اذ لم ينما اجزئية محل اذ المفترض عليه كونها كلية والمنظمه  
 اطلقوا ولا يخفى ان كلام الماء على عرض رسول الامراض بدلالة  
 ظاهرة على ان المعني ما ذكر ققطع النظر عن القراءة الرائدة ظاهرة  
 في المرام والاعتراض ينفي ما فيه **قول** وبعده ليس يتحقق  
 السبوان ليس بناء **قول** بدل على رفع الابرار الحلى الذي الذي سيبينه  
 على الانزو ويبيّن صدقه باللب الكلى وبالاشارة للبعض واللب  
 عن البعض وقوله انما اى تضمنها ما لا يخفى على من امل اللسان على  
 ظاهره بالاشارة لقوله والدليالت بالعكس فتنبه وقوله وصحارة  
 اى فضل صورة من ادلول مطابق من حيث تحقق المدعى المطابق  
 فيما يقتضي ان الباب اكان مدلوه مطابق وقوله او قانون ثابتة  
 للبعض مناسبة عن البعض ولا يخفى ان هذا ليس سداً من ادلول  
 الباب المزكي ضمير الباب عن البعض فتنبه وقوله فليس كل  
 بيتلزم اى لا ينفكه عن الباب المعنى بالباب المزكي ويختتم  
 الدلاله على الباب الكلى والتغريب على تحفظ الباب المزكي على كل  
 صورة من صوره المدلول المطابق المتن ابداً حال الباب  
 والاخرى المتباعدة للبعض والاسباب عن البعض وقوله لعدم  
 وصفع المراد منها اى بقطع النظر عن اعتبار المحقق وبرهان المثلك  
 وقوله هذه اى ليس كل ويتحقق بالبناء الحجوج أو المعلوم وقوله ان  
 تلك اى المهملة وقوله اى الاصل اى قبل النظر الى اعتبار الحال على اخر حجا  
 للراجحيات وقوله متى وبيان دلاله اذ كل صفة امدلوه لها بالتطابق  
 لا يرجحه من الاصل على اخر مرجع واما جائتها دراحد مما من اعتبار الحال  
 عليه

من ذلك اذا كثر الحيث في السدا الراضي الذي فهو من العلوم الحكمة عاصي  
 من هذا القبيل ولا يخفى ان الحيث عن الوجه وخرقه من مقاصد الطالب  
 سوء الحيث في العلوم الحكمة عاصي من ذلك القيل بل بما اتى على غيره هنا  
 حاصل شيخ شخنا عن بعضهم لكن بوجع تصرفي لغرض ما وانت لا يخفى عللها  
 انه ليس معنى قول الطبيعية غير معتبر في العلوم الحكمة للعلمة المذكورة  
 انها ليست من مساحتها وارجحه غير معتبرة في اصحاب علم كان يعنى اذ اشارت جزاء  
 منه من عنوانها الى تلقيف الاعلمة المذكورة باسم العلوم الحكمة بل ارجح  
 للحق شخص ولانتظاف العلم بالسنة للخصوص فلا محل للحواب بين العلوم  
 هو اسائل المذاقين قوله او بنية اى تقديره قوله اداء اى هرف قوله لدلالته  
 على عين الايام فقط خرى الفعل على انه دال على النسبة وحيثما القائل وقوفه  
 غير مستقل اى لايهم على الاستقلال اى على صدره بل ارجحه ان الظرف وقوفه وطر  
 النسبة اى التي في غير معتبرة لذا لها بللتعرف حال طرفها وقوفه لم تتعقبها  
 اى لتوقف تقديرها ايا عينا التعرف بها وقوله على الظرف اى على كلامها وقوله  
 المتنين تقديرها وقوله ما هي ان النسبة اى التي توقف الظرف وفيها  
 التاوول سد فوارد المخواض من الاسما الاولى على نسبة متوجهة على تقبل  
 الظرف فتدبر قوله وللعمدة التفتت اى هنا اجاى ما يكتب به الحمد كما  
 ذكره شيخ شخنا انه توكياتة كان رابطه زمانية لانك قوله كل شئ ثاب  
 ثابا الى موئلها بعدن الساب كان ثابا وصوابا طلبه وحسب ادراكه كذلك  
 وانه ينطبق الى موئلها بعض الكائن شابا شيخ تقدير قوله بل اراد المفهوم  
 لا يقترب في قوتها اى زيدا صواعدا ان لفظها في التي فيه رابطة تكون بوزنه  
 ليست مما ينقوله واستهله للربط وانما يقولون رابطة ما ياتى به في  
 عبارتهم لامة عقول من مهناه للربط عند قوم هذا الصواعد يتحقق منه هذه الاجواب  
 فافتخارهم كلام بعض المذاقين تقديرها على اداء اهقر غير رأى ابدا نظره  
 ثم لا يرد على هذا الحواب ان المقرب من حيث تقويم لا يحيد لم عن لغة  
 العرب لاده ذلك اما يوجب بيات الدليل في لغة العرب باى طريق فاللغز  
 الذي يخرج به عن ذكره موريا صواعدا ذلك واما وضع لفظ المذهب بذلك عليه  
 في لغة العرب بمعنى اهز معظمه ببيان وان صداقه وضففه صور لغز فذلك  
 الشيء الامر فلا يضر حفظ اذ فهم ببيان الاول في لغة العرب - صخنا فاته قوله  
 ان المعنى بالرابطة صواعد انتفص وانا صو في بخوازيمه صور الالام  
 عظيمها على زيد فلاد حروف عن علم رابطة بخلاف ما اذ اتم يجعل ما يزيد المهم

تسام من اعتبار اتحاد المعلوم به المؤودي لا اعتبار مجموع اواه المعلوم عليه  
 فقصد بالبعض ف تكون جزئية كافلة عن يت وان المهم اذ  
 الكلام الاذ في ملوك انت المبنى على فهمه وقد اذ كلام يس المبني على  
 ان المجموع يصدق بالبعض فتبنيه وقوله تللوت مخصوصة الازاء ولو اذ  
 من اعتبار اتحاد المعلوم به لا ول ااعتبار مجموع الاشخاص فقصد  
 بعض افظللور جزئية وقوله شيخ شخنا معنى قوله جناس خارج فهم  
 قرينة خارجية لام من موضع المقصبة ولا فرق بين الكلبي المحبوب وكلب  
 شرط الاجتماع الالكتور ذلك فهو ما من الموضع ومن خبر اهون فانظر  
 اذا كان المعني واحدا فاذ ابصروا لهم من داخل وخارج من خارج واحد  
 ان لا يدرك قوله والموضوع اذ لا يدرك في ان الكلام في الاسماء الاصطلاحية  
 والا فالمعني واحد عند الجميع شيخ شخنا قوله رحمة الله والحكمة الوعبارية  
 في شرح قوله اما الاول فشرط الارجاح في صراحته واما المعلم ففي قوله ابره  
 وما المخصوصة في حكم الكلمة في جميع الاشكال وقولهم لانها تشنج في كلام  
 النكل الاول استدلال على كونها في حكم الكلمة الا ان ذلك يختص من النكل  
 الا وذاك الى بعض الارواع بل هي في حكم الكلمة وغير اشتغال بذلك  
 اذ ما ذكر هنا كذا قال المهم صناته والاستدلال ينافي في ثبوت المدعى في  
 صورة واحدة قوله لا يقتضي تيقن احكام المقدرات فربما مافعل من  
 الحكم على البعض قوله رحمة الله تعالى خبر كذا ازيد الوعبات اما الاخر في  
 الاشكال الاربعه وهذا امثالها من الاول وقد ذكر المهم صناته من الثاني  
 وسيأتي له امثالها من الثالث زيد صوان وزيد انسان فبعض اعراض  
 انسان وان شئها من الرابع زيد اساطيف ويزيد من الصاعده بزيد فعلا  
 شئ من الساطيف بصاصه قوله في العلوم اما الحكمة التي صد المقرب  
 الا زيد وقوله وقيل غير معتبرة ففيها اى لانها اما تبحث عن احوال المقرب  
 المتأصلة في المزبور والطبعية لا وجود لها الا اوضاعها ومتاده على حمل ذلك  
 ان المعرف والمعنى صواعد الطبيعة وأدلة المعرفة على المعرفات والتشخيم  
 كما ادراكه واجب بيان العلوم من المسائل او ادراكها او ملائكتها وعلمه  
 لم تدخل قضاها التشخيمات والتشخيصات فليس دليلا فيها ووسيلة ولكن  
 الحيث اذ يقال هي كات الفرض من العلوم الحكمة تحويل المعرفة بالمعرف  
 فلا وهم لفرض الراجحة ففيها اعا لا وجود له بالاعمال على اى ما يكتب عن كثيرة

وسبعين وجهه في قوله واما كونه لا يوجد في زيد عالم الرغبة بقوله **لهم**  
 لفظا فغير ان يخدم مقدوره فيها لا انتيس فيه وقوته وبل تزدهر الملايين  
 ما في قوله الصادرة وقوله سمعنا مني المجروب عنها معنى قوله سوا ذكره  
 سوا ذكره او لم يسمع ذكره ولا يتفق فيما صرافقه فان الفرض انها زرارة  
 اهتمام به لا يقترب ذكره لفظا على مواضع الانتيس بل يحوز ذكره  
 مطلقا كما يعلم من القليل ولعل اصل العبارة وليست ونية في كل موضع ولو لم  
 سو ذكره اي في كل موضع او لم يذكر قدره **قوله** قال ولو كانت المؤمنين هذا نجات  
 منه لظاهر كلام البعض فات ما تلقوت سببا وعمر على كلام ابن حزم  
 الى الربط فلا يقال عليه لو كانت المقصود انها لا يخفى وانما ذلك توبيخ لقول  
 المعنى ان المعنى بالراغب صريح المقصود فتشبه **قوله** مستفيضة لولا  
 العقل على النسبة **قوله** قبل الرضفه اما ان ما عدل به لا ينبع المعدل فان  
 ذلك اثنين صرفا مدخل المثلث والتعليق الصريح انها نظر الاصح  
 التي جرى بها فعل في الاستعمال على حسول دلائل على النسبة الى فاعل مقلع  
 عور ذلك القاعي مثلا او ملابسه على الموضع ولا يخفى ان الخط الذي لا ينسى  
 الارتباط فيه اذا هيكل العقل بعد على النسبة الى الفاعل مثلا حسان اسم  
 الفاعل **طه** وعمر دال على النسبة الى افعال مثل وان لم يصر هو بذلك  
 وربما يشهد لهم كلامهم في استعمال النسبة وباعتبار النسبة خواصها  
 الاصناف افتد ببرهانها لا يخفى ما فيها من الله سعده من ذهن برهان  
 خذ **قوله** بان قوله اوفيه ان خط اعني اضمه قوله وعمر ان الفرض يحيى  
 ذلك لا دليل عليه فالذى يناب به صرفا ذكره بقوله وارض **الله** واست  
 استعملت صيغ عائد على معلوم من القائم وهو المحبوب والمرء من عادات  
 شيخنا وصهره ظاهر لا يصح رجوعه الى الجهة ولعل مراده مطلب الاجماع  
 الا ستقلال كاصحه **قوله** الى محصله المحبوب اى فضلها بما لا يخفى اذ فرضت  
 قوله وكذا ذلك مع ملاحظة ترمي قبل وحيث ارد عن عاله وقال شيخنا قوله  
 لا تصرف المقدولة المحبوب اى سوا ما كانت مقدولة الموضع او لا غافلة الامر  
 ان حال الموضع يكون مسلكها صفة خد الاطلاق وكذا اعادته امور الذي  
 يدفع الشبهة ان تنظر في كلام الله حيث جعل التسمية بمقدوره من نبيه  
 على حيل ادأه السبب حزاء من المحبوب ثم قال بعد ورد برأه ادأه حزاء من  
 الموضع فسر العطفه صدورة الموضع او جزء منها فتحصي صدورة

فان عينه بلا سببها ان التسمية في كل امر نية على حاله است موجودة عند  
 التسمية في الصنف فتدبر **قوله** هذاما يقتضيه قوله انتي الرغبة نظر بالسمة  
 المقدولة وكذا المحصلة فان قوله الش والا على صورتي ذكرها صورا باقى قوله  
 عن الحال معلوم بان لم يجعل يعني اداه السبب هذا من احد الفروض او جعل  
 جزء من الموضع فمعطى وانا الذي يقال ان مقتضي قوله كلام انتي عند الظل  
 تصدق بالصورتين مع انة ليس كذلك وان قوله فرجح الملاييم ترتب على  
 ما قبله اذا يقتضي ارجاعها الى الامر من ذلك ما لا يخفى فان جملة قوله والا  
 المحصلة بعد صادق بالصورة الثانية ارجاع الاشكال الاول فقط فتدبر **قوله**  
 الى المقدولة المحبول او المحصله لا يضره تفرقة علامة جواب اصرها فيما اسر  
 فتنبه **قوله** فمتصنى وجود الموضع اى في اى حار حار وقوع الحكم في  
 ما ذكره الحكم بعد ونقح ائم فالوان فتنبه وجود الموضع حار وقوع الحكم  
 في احد الازمنة وانصافه فيما اذا كان موضعي الملاييم وبرد في الخارج في احد  
 الازمنة واطبعوا فتح قول انسان ملك في قياسه كلام انتي موضعه  
 وخصوصا موجود في اخار حار وقوع الحكم وانصافه في احد الازمنة الثالثة  
 وليس كذلك فتنبه **قوله** وقطع احكام الحكيم به او اراد به الشبه العلامة  
 ورجع الفضير قوله الى المحبول المذكور **قوله** في كلام الله وهذا الوحدة فرزه  
 شيخنا وعمر واتفاق عطون لارم وقول حار الى مطلوب في المعرفه  
 والمعرفه على **قوله** التي تقتضي وجود ادأه ادأه محبوبها موضعها  
 اختار في لبيان ذلك قوله قياس المقادير المقصودةخارجيه هو الحال موضعها  
 موجود بالمعنى احد الازمنة الثالثة او ادأه ادأه ادأه ادأه ادأه ادأه  
 في لغير الازمنة وانصافه فيما لا فتنبه **قوله** وذلك عن اراد الاعظم اللائق  
 كلام دويم مخلاف اراده كما قال سعيد شيخنا ولو قال ودلك فيما زاد على المفترضه  
 الاولى من مثاد يتحقق على اثره من قصصه فاقسم **قوله** اي الوجوب العقلى  
 فقوله انتي صيرت مثلا بعد استئران الانسات بواحديات الناطقه  
 وتسليم ذلك يجب عقلان انسانات صور اذ يتحمل عقلان بعضه بعضا  
 الناطقه ليس بمحض ادأه ادأه ادأه ادأه ادأه ادأه ادأه ادأه ادأه  
 القدر والتقدمة **قوله** وعمر ما لم يستيقظ ذلك من خلام فتنبه **قوله** والذى  
 ادى في معرفة الفعنة بالمركته اى في معرفة بعضها اى في معرفة الافتقر والشاعر  
 الذى ذكرها **قوله** فضرورة النسبة الباب الملاييم شيخنا وفؤاد  
 يقال فيما يابى **قوله** ما دامت ذات الموضع اى بحيث تكون شيا الموضع وفؤاد

العام ضرورة لا يخفى أن مجده وذاته يعنى قوله بالضرورة وإن كان قلمه جمال  
 وتفصيل دون قولنا بما هو ضرورة فعدم برهانه عنهما وعن احكامها إلى غير مجده  
 ذلك فلابد أنهم قد يحشون عن التناقض في عرضه شيخنا فضل مطلق  
 تأثيرها بعدد ما صوّل لهم لكن لم يجده المزوم المتّابع للارتفاع الذي  
 الكيفية كما يخفى ثم المراد به المصاحبة كلامي لدى خلل الاتّفاف قوله قوله  
 قال في شيخنا ما حصله بما يضاهي بباب عن هذا بأنه احتاج له ذكر السور في  
 بيان أقسام العقليّة إلى الأقسام الأولى فاقتبس قوله مخواطلاً على التوزيع  
 والارتداد للارتجال قوله قوله أي ربط بعض الارتباط والكلمة حتى متضاد  
 أي وقوع ارتباط فالنسبة الكلامية هي الارتباط والكلمة هي وقوعه  
 والكلمة صوراً راكناً ذلك الواقع وسيأتي أن الصدق والذكاء بخطابة الكلمة  
 للواقع وعدهما في الموجبة وبطبيعة سببها للواقع وعدهما في الاتّه والاتّخى  
 أن سبب النسبة يستلزم سبب الحكم وكان الناس لهذا اذ يطالع في الجملة  
 إن النسبة الكلامية هي ثبوت المحصول المقصود شرط أن المحصول سبباً ولذا  
 والنسبة الكلمية هي وقوع ذاته الثبوت والكلمة صوراً راكناً ذلك الواقع  
 فهو الواقع دليلاً والصدق والذكاء بطبيعة الواقع وعدهما في الموجبة  
 وبطبيعة سبب الواقع وعدهما في السالبة فعدم برهانه قوله وما المتعلق في  
 الحكم الذي هم من صدّيقها جعلت على بعضها التصور بعض التعلق على  
 ظاهره وما صدره المحاجة وانت في بيان عبارة المصطلح عن الكلمة دون  
 التكليف النام لرجاعها للعبارة التمهيدية وإن تلقي شيخنا بذلك المركب  
 الراجح كما يعلم بالتعامل في العبارة بين موافق المقصود فيما قبلها قوله  
 إن لكن لا يخل طلاق الاستفهام قد لا يعلن ما يبعد عنها شيئاً قبل قوله بالأخذ  
 أي موضع الدعوى قوله بطبيعة سبب الحكم الذي ذكر قياس الحلة إن  
 بطبيعة الحلة عدم وقوع الارتضاد والانقسام لمعنى الارتباط وسيأتي لاحقاً  
 إن الاتّه لا يحكم عنهما بالتعلقي بل لشيء قياسه قوله فالبعد إنما يكمن  
 قوله وشميتهما ألم يزعم تقديرها الذي يقتضي أن كل ما استعمل فيه أدلة  
 الانقسام حيث إن تكون أحد المغصلات التي دلت ذكر ذلك لدفع هذا  
 الارتباط يعني شيخنا قوله مع مناقشة المطلقة التي قد توقف رؤيتها  
 احد صفات انتفاء رؤيتها الارتباط تكون العقليّة مانعة جميع واد المتنون  
 فالناس متى كانت حتميّة او لا ادعى قوله بل اعترض عليه بحسب  
 الاربع وقال كما ي يأتي ان المعنون عند تقديم الرؤيا في قوله العذر اما في

الموضوع فلا يقال ان النسبة برهان ما دام الموضوع موضوعاً والكلمة مجازاً  
 او بمعنى شيخنا قوله ذات الموضوع اي افراده والمراد بوضم صوره باعتبار  
 عنوان فلوقت في المثاد مادامت انسانية فهي مشروطة في شيخنا فاطمة  
 قوله واما سميت اذا يوم ان فطح برهانه باسم لها على حدته ولنقط متعلق به  
 لها بذلك وليس كذلك بل الاكم مركب منها والجواب انه لا يحظى الاصل وقوله  
 حيث ضرورة اي بقصد عالم افراده فقوله بحسب الذات اذ  
 قال في سبب الذات ليضع قوله في المترافق والمترافق العامة الى اداء المترافق  
 قد حكم فيها بغير رده النسبة مدة دوام الوصف فكيف يقال على وجه الرد  
 عليهها لزوم دوام الموصى شيخنا وقس فيما ياتي قوله اذا لم يكن ذلك  
 اي سبب الذات قوله اي الفعل اي في الجملة شيخنا قوله بعض مفروع  
 اللاإذ وام ليس المراد بالمعنى المعنون بالمعنى المقابل للنطقو بالعكس  
 فلا يقال ما وجبه كون العامة بسيطة مع ان مفهومه هو انتفاء المقادير وصف  
 الموضوع لامنة دوام ذاته على ان المطرقة لا يفتر المعنون قوله قوله  
 المعنون الى اذلان الاول اذ ادعي ايات الثاني سلبالم في الجملة واد الماء  
 الثاني سلب الماء وسبب الارتجال سلب سبب السبب اي بباب قوله كما ياتي  
 الى كون الناس ان يقول دائماً كل ما تأتى الى ذلك اتكل على وضوح تقدير  
 ذلك اخذ من المقام شيخنا قوله لابنه ان عبروا كما هو مقتضى كلامي  
 قوله ولم تعيid الظاهر انه كان عليه ان يقول وبالإمكان عام او ما  
 فتات مقوله اربع موصيات فعل المراد اربعة اجراء لا ولا اضطرار ما ذكر  
 يزيد على الاربعة ففصلاً منه قوله والحقيقة الناس والمطرقة الحقيقة  
 ولذا اذن والحقيقة المثلثة فتدبر قوله قبل الفرق الى انظر على تقدم المقال  
 زباده على مقوله والحقيقة المطاطمة والمطرقة الواقية خواطر وآفاق  
 بالاطلاق وقت الكتابة فان ترك هذا مع ذكر ذلك لا يلزم من حلقة  
 واد المثلث بالفرق ما وجب قوله وامثلثة الواقية بعد ما قبله وما الفرق  
 بينهما والقول بالفرق مع الاسكان دون الاطلاق بعيد وعلمه  
 تكون قوله والحقيقة المطرقة في مفاهيمه قوله الى ان نظم المطرقة  
 الواقية والنظر على كل جانبه لم يقبل النوسن والمطرقة المسترش وضى  
 ما قبل اطلاقها بعونت غير معين اصلاً فان تركه هذا مع ذكر ما ذكر لا يلزم  
 من حكمه ولعل المراد المثلث وجمع بين الحقيقة المثلثة وامثلثة الواقية  
 لم يتبّع على ان التعبير بالمعنى ليس بالمعنى بالوقت فتدبر قوله او الامر

٢٣

أو غير مهواطم عليه بعانياة المزء وعنه تقديم العز حوا الحكم على بعانياة  
للزروع والمعنوم ما تمتغصات غنيمة المتنفسة اينه على مغايرها في  
المعنون الا انه طالع يكن لم فائدة لم يغيره انه ومن قاد لانتعكس يقول  
قولك العدد اما زوج او زوج معناه الحكم بالقادر بين الزوج والزوج وهذا  
المعنى حاصل قدم الزوج او المزء **قول** في القیاسات تتبع حعن الصيغة  
الى توجهه واقول الي يظهرى ان اوجهه ان يقال اما السبب الذى ليس له اثر  
من سبب واحد فهو من حيث خصوصه متلازم لمسببه ولا يتسبب الا عن  
سببه بلا سببه اخر فلن **قول** مراده بالسبب ما يلى لم يكن من سبب الظرف  
بتقريرته قوله يتلازم المقدم الثاني وعلم على الاكتفاء يقتضى ان تكون  
المرؤوسية تتبع في القیاسات على معنى قد تتجه وهو عبارة فذر **قول**

٣ **قول**

عندنا احترام عن الفلاحة القائلة بالتعليل والطريق امثاله **قول**  
وهى ما هي فنها يتحقق امثاله على تعمير تحقق، اتفاقيه سوا الزای مع  
عدم العدالة فالذين **قول** وتتحقق اینها الى المقادير ما زاده الشع  
في الصناديق تنتهي ولا يليها في المؤوب العناي اربها اذا كان ترکيزها  
كانا بابتين مائة المفعى والثانية ابراضه **قول** في كل قسم فيه ابراضه  
قوله في القرين الاولين وترکيز ابراضه ترکيز وع لا يلهم للتحفظ  
فـ **قول** اما مائة المفعى الى ذلك حق ان مائة المفعى ما هيكم فنها باب  
تحقق ابراجها على تتحقق الا اضره ونافعه النزوح ما هيكم فنها باب  
اصدحها بباب عدم تتحقق الا اضره والمعنى امام مائة المفعى اربع فنها بباب  
الشانى بين كرت الشين انسانا وكونه ناطقا بالصدق اى تتحقق  
لارهارا يتحققان في زيد مثلا واما مائة المفعى اعتبار انسانا  
الشانى ببابها في التكذيب اى عدم تتحقق لارهارا يتحققان  
اى لا يتحققت بي مثلا في ايجار مثلا وما المعتبرة المعاذرة يقول  
في الصدق اى لا يتحققت وعمره من المديحه صدقها اى تتحقق  
اى يتحقق تتحققها وقوله في المدعى اى الاستفهام اى عدم التحقق  
وقوله لا يتحقق اى ارثها اى ارثها اى عدم تتحقق اى يتحقق ارثها  
وعدم تتحققها فاعلم ذلك **قول** انه قد قيل هنا ما لا يفهم **قول**  
يرى اى على كرت العفيفية المذكورة مفصلة تتحقق **قول** وان  
كان قد يبعد لفظا اى بابا يكرت الدال عليه مجموع الفظيم فليس

العبارة

العبارة مراد كايعلم مابعد **قول** لا بد ان العائد مهد راهى لا يدرى ان **قول**  
يغدو ذلك التعبين عند المجزء وقوله في هذه المجزء اى المفتر  
نقبيضه وقوله ولا يحضر في المفتر اى المفتر مبنبيه وقوله لارهارا يتحقق  
اى التعبين **قول** ولذا ما افاده الجميع المعتبر ما يدار على صحة الافتقار  
عما يجزئ عن تاره وارسان ما الكثارة احرس التي فهمت من قوله متصفح  
اى وقوله اى ابد الى اى فاذا ركبت مائة المفعى اجمع من القرآن بمقابلتين  
ذلك الاكثر مائة المخلوق تغزو في صنع الجم اما ان يكون الشيء ايضه  
واما ان يكون اسود واما ان يكون ابراصه ابراصه وامان يكون الخلق امان يكتب الشيء  
عبرا يبيض واما ان يكون ضراوة واما ان يكون عمر اهرا فـ **قول** ف تكون  
الاقلام ستة اذ سياق في تلاميذ الموس ان ذلك عند قطع النظر  
عن الكيف والاقرب في ذوق العبارة اى تقطيع المطر عن المزء  
والعناد وعمل المحم اشار الى ذلك بقوله بالحرف ولكن اخطب في ذلك **قول**  
يسرا **قول** اذ لا يترکم الشيء التعبين فيه اولا لا يخفى ثالثا  
ليس اللازم استلزم الشيء التعبين بلا استلزم المفتيض وجود ادجع  
وجود تعيضه ولو فرضا او عمدا مع عدم تعيضه ولو فرضا ولو قاله  
او لا يمكن ان يستلزم الشيء المعتبر فيه تتحقق امر عدم تتحقق تتحقق  
ذلك الامر ولكن ان يستلزم الشيء المعتبر فيه عدم تتحقق امر عدم  
تحقق تعيضه ذلك الامر لكان هنا ولا يخفى بعد ذلك انه لا يزوره  
للفيل اراس حتى يخاف للجواب عنه بما ذكره على انه لا ينبع من فرض الحال  
فلو قال اذ لا يمكن ان يستلزم ادجع التفاصيل لركله تتحقق بمحاجج كلامه  
فتدرس **قول** اما كلها الجمل المراد منه انطلاق الاصناف المعمدة الافراد  
لا على فرض كونها ضل فاما تنتظروا فاصله يفهم ان تفاصيل  
المعنى وما يبعده فتكتسب الظرفية ف تكون لتفعيم الوضاء في تلك  
الحاله ففسر بعدها ذلك وبعد ذلك فيه شى وظاهره يقتضى اى كما  
يقتضى المعمدة الافراد اى اصل ثم فصلت بما فيها لتفعيم الوضاء  
لاكتسابها بعدها الظرفية من الاحيان المضافة الى بعدها ما يزيد  
الاصل اثنان عن اى الحين ما انتهى جزء المضافة وردها ما يزيد  
**قول** فتسلى المزاين لفظا يتحقق صوابه بقوله اسم سرطان لا يخفى  
ان محروم الوضاء من جملة غير افراد ما يعقل وهو معلوم بالراجح

وكة

www.alukah.net

لزوجهم سلا فلا يثبت كونه صناعي المد والذلة بشهادة المصو  
بهل بيتوتفع هي اعنيها صدف كل جزئيه من كل طبیعه من هذه البصيل  
وبنکن الحواب بيان ممکن كل مد ما تعيک كل انسان حيوان و خودك من  
بعض الحيوانات انساف و خودك على التوزيع و حکمة بسته بعلمه  
فيهذا الفعل على هذه الوجه يثبت الصدق في ذلك على ذكر الـ  
فثبتت كونه عذرا ماذكرناه قوله ولا فعل الا من يتصف المطلوب  
يتصفه هو الكبير والمطلوب هو بعض الحيوان انسان والعنقرى  
وهي كل انسان حيوان سلامة ولا فعل من حيث اقول اذ ليس المقال  
شيئه يتحقق امر الاصح بالتفصيل ما في المعرفه فادعه تفصيل المرء  
اى ايمان اعترافه وليس مراد التفصيل عمن القسم قوله وهو ز  
اختلاف المكان ايفي اي في هذا ايمان اى لا يضر في التهليل قوله اقول  
قاد شئ يتحقق ايمانه من قبل اختلاف الموضوع اذ الاصل عني زيه  
طويل بوزير على ليلة اده ولا يخفى انه يحب الاصل فيه الاختلاف  
بالموضوع وبآخر زيه وقد علم ان الاختلاف غير هنا على زمه لا يضر  
بالاصل عما يعلم من التهليل الا لتعزيز فائده قوله والاختلاف  
عطى على اختلافها قوله اقول ايمان ذكره احسن من قبل المكان عدم  
والعطاء على حربيل حوا صحن من حملها صلم والمعطر على مد خور  
خونها من قوله لأن هذا قسم اعترافه في كونه قرآن يكتفى به  
الاتيات بالكاف الذي هو عينه اعاده لخطأ خوفلا وجمه لغة  
وكأنه قاد فتدبر قوله الكافى بدون موسيه كافي حفظ المولى فهو  
غير مصاحب الشعريه قوله فالتفصير مصور اى على هر فرق تقدير  
اي ايار عليه وحياته لم حلافة قوله الى حد فم اى الى دهون حلاق  
قوله رفع الله تعالى وكاجوز الخ وبحوز ان يذكر الكاف اسم كاف  
ومحاجعه اى والبيهقى من صور بفتح الماء افضل حبر اعن حملها  
وان الجملة تضر بكتات قوله فهو الماء دهون على الاول من الفضل الثالث  
وعلى الثاني من الرابع قوله وبالعكس اى ما يدعى ايمان الماء يكتفى  
بعض انسان حيوان صوالبيان المد قوله لعلمه لغز بالكلس  
على حمله قوله اى ايمانه سببا وبالعكس اشاره الى ان الماء الماء  
الكتاف افاصيم قوله وان كانت مخصوصة ايمانه اعلى الظرفه التي

كما فهم من علام فلوقا اسرى سيد لما لا يعقل لا يقع طرقا في التعميل الوارد  
لا يعلم وجه الظرفه المظهر قوله قال العبد وكل القديسون فند قوله مع  
تصريح بهم وراجحه انه لا يدخل هذا التصریح في عدم ايمانه فان مدل  
الجبريل في بيان حقيقة المعرفه وقوله كما يحدرو اراده اعکد بذلك  
المعنى وقوله الارتيق الحقد يقال كون الماء من صفات معرفه لا يقصد  
له عن ايمان الماء اما بحسب بيات الدال في لغة الفرس باعتباره فانه يعنى  
عدم ذلك واما حوار ناشر الكلمة في الفتحة المترجمة كل اذارة يشير  
عند الترجمة ما حوى من احكامه في سائر المدن وزيارة يعنى  
لقطا اذ عناه ويجره اعنة ذلك مع ظهور الماء وان هذا المعنون  
من وصفه حوالى عذرا المطر في اراد المعرفه اصولا معرفه العرب  
غير بخلافها ومن اراد التفسير بهذا اصر على استخلاص دعوه غلام اعنة  
فهذا ليس فيه ضر ولا خروج عن المعرفه فدعوه اى الكلمة المترجمة  
عنه ايمانه وقد سرت فيما تقدم على مثل ذلك فتنبه قوله رحمه الله تعالى  
وقد يكون اماما يكتون ايمان حيوانا او فرسا اهدى المثال دارن بنت  
كل امام السابعة واعنة ان شئ يتحقق ايمانه على ذلك قوله لزهم الوناى وهم  
سفر حرب بخلاف ذلك قوله او اخلاقه الراء فاشبه به ما كان من عذرا  
القبل فلارد الحث ولا يحتاج للحواب لا ولد قوله وهذه عذر ذلك نظر  
عنهما ظهره ايمان على كل من اصحابه لا يتحقق قوله حتى ان حكم ايمان حفظ الماء  
منها الماء كما لا يخفى اذ حفظها استقلار اى ايا لا واده وحرر شفتها  
وجه النظر بغير ذلك فتنبه له شفتها عن عذر فشدة روايهم  
بمحاجعه كاسه دارم اى الهدى في الشرط داشا بالنظر ولذلك قال  
بعد مدار ذكره من الاستدلال ولا يفهم اذ وردت في ذلك بل بما يناسد المثال  
فمخوا سالم زيد احبته مفهومه بغض ايمانه زيد احبته زيد احبته شفتها الاعلام  
قدر ذلك ولاحظ ايمانها مفهوم من المثال والحمد لله رب العالمين  
من النظر للحكم به والحكم عليه على كل وقت عليه ذلك قوله لزهم  
الحال اى فيعلم صرف الماء اى ما يدعى ايمانه على كل فسبعين  
عما احتى لازم اعنه تبيه ما يترافق عليه كونه عذرا الا صدقه عدا  
حول كل ماء ورات اذ اعلمت ان الماء قلت عذرا ايمانه بقى  
الصدف لزوم اعلمت ايمانه ايمانه اذ عند انتقامي الصدق لا يلبي

من على ما من المخصوص بالتفقىء إلى كثرة وجزئية خاصيّة حكمه والافتراض  
 من الاختلاف في الحكم أيضًا فما في قوله **قوله** إى واستغلالها في  
 في محل اشتغالها دون محل اشتغال محل اشتغالها ليس تكيناً **قوله** لاسته  
 مما لا يدور أقليف لا شرط اشتغال ما دل المفترض صدقها فانها لا تدخل  
 اهنا تتفقىء إى عذر فرض سبق اشتغال ما دل المفترض صدقها فانها لا تدخل  
 ح كايلم من قوله بعد وترك المقدار الذي فتدرك **قوله** إى والمعنى الازم **قوله**  
 الذي قال به شخصها بعض الناس صدوق الذي هو على كل مخصوص  
 اهنا يتعد في غالوات به ابتداء لعل وجه كونه على اهنا ولا يكتفى  
 بذلك انه يرد ان ذلك لا يكتفى على المقدار فلابد من قوله كلام  
 لات الفائدة لازم للحقيقة وصدق المزوم الى فالحق في توجيه كلام  
 ان يقاد لما كان المقدار بحالته الواقع ولو بانتسبة البعض افراد  
 الموضوع لم يلزم كذب المقدار كهذا يكون الحكم فيه على بعض اخر  
 خلاف الصدق فانه لا يكون الابنوا فاعفة الواقع بالشدة الموضوع  
 بتخاصمه فلا ينافي ان يكون على كلها فتدرك **قوله** رحمة الله تعالى  
 وكذا بعض المؤكد المترتبة على المقدار اذا عكسها الى مثلها وصدق  
 على ما وصلها المقدار اذا عكسها كذلك **قوله** بالشدة بعض  
 ما اخرج الى ولو اسبي جميع ذلك لزاد عكسه نحو بعض الانسانين  
 بغير المخوب بعض المؤكد بانسان وعكسه بآخر انسان ليس بغير المخوب  
 بخواجليس بانسان وقائل خارج يقول الا **قوله** والمعنى الازم اذ  
 ولا يكتفى بذلك في معناه قوله على وجه المزوم فاقوله **قوله** رحمة الله تعالى  
 مع اهنا على تحويل انسان ناطقاً اي كل ناطق اهنا الى تحويل ذلك على  
 التوزيع **قوله** التزيع لا يتحقق في كلام ان سرارة المزوم لا الافراد  
 وهو قوله فلا بد خل فيه استثناء لأنه يقتضي اعتبار الافراد لا المجموع  
 فلا يكون المذكور فهو المترتبة وانا التزيع في الحقيقة بالمعنى الازم  
 ينطبق على ذلك فظاهر وجه قوله لانا نقول ذلك من تدقيق العناية  
 الى والدفع بما يقال كيف لا يتحقق المترتب بامر لا صحة المترتب بدوره وبقصد  
 المترتبة والتبديل بما هو مقدر **قوله** قلت لى اهنا اهنا هذا  
 عجيب من افضل المحتف فان العواد اهنا ورد عقلي من ما هو صريح كلام  
 وكلام اهنا من ان الشخصية قد تكون بغيرها اهنا اذا مقصودها  
 صحة حمل الجزئي ولا سبيل الى صحة حمل في الشخصية دون غيرها فالم  
**قوله**

لان الشخصية في حكم الكلمة اي واما كان ليس زمير الذي هو  
 بالله شخصية لاثي من الجوزيد الذي هو مدل الكلمة لان  
 الشخصية في حكم الكلمة اي والكلمة الكلمة تتفقىء على  
 كلية وفي ان الشخصية في حكم الكلمة اي سواء كان مجرد الشخصية  
 حزها او كلاما فجرا ههنا انتعليل في الشخصية التي تمحوها باهتزتها  
 مع تخلف الحكم اذا كان المدعى كلام **قوله** ويكفي ان  
 يقال المعني قوله المدعى والمعنى لازم حكم المدعى لازم ذات المدعى  
 ملزم له وعمواي المدعى لغير ما وجد او لم يتم بخلاف الصدق اى بقائه  
 عند التبدل فقوله لغير حبر اهنا عن المدعى وكان المناسب التزيع بان  
 يقول فالمعنى المدعى **قوله** اهنا ان لم يضر التزيع  
 بالطبع هنا بالمعنى الثاني حتى يضر من عليه فالاعتراض وارى علمني  
 قال هذه القدرة اتيت موجودا على انه قد تصال المراد بالمعنى المزوم  
 والمراد بالمتصلة المتصلة المزوم ولا عبرة بحالى الاتخاقيه لعدم  
 الغائية فيه وانه مدعى لاتكون فيها المقدار بسببا الا اذا اهنا فيه  
 صوالناني لاعير وكذا الامر مقدمها وتاليمها محبين عن شيء واحد  
 الا اذا كان لا يثبت شيء من اعن غيره وحاجي المزوم بينهما  
 كما لا يكتفى بعمر دل المزوم للثانية ايضا فما في قوله **قوله** ويرجع  
 الى حفوة ما عور من كون ذلك بغير اهنا تارة يبقى على وجه المزوم وثالثة  
 يبقى وارى وجه المزوم واما باهتزاء المدعى فهو يحصل التبدل فاقوله  
**قوله** اذا الكلمة اهنا وقولنا التي هي مثال لما في الذهن اهنا وتم تقليل اهنا  
 وهي مثال لعدم اهنا هارجى **قوله** من الكلمة لزن الكلمة وقالت الفلاسفة  
 لهم ووجودي اهنا او اذا المقولات كلها عندهم وجودية **قوله** قلنا التصور  
 الا وهذا اصولهم وان قال بعضهم لا يكتفى به المعرف والتزوع بل هو  
 على صفاتي الاتضاد **قوله** غائية الامانة التي اذ ونور حكمها اهنا  
 زمير قائم بالاطلاق لاد اهنا في فهم المترتب من مجرد الالام تطرفت  
**قوله** واورد وحود الترتيب اي في تمام المعرف والافتراض للاراء  
 وموسى قلنا اهنا بالذات كلام لا يكتفى فعلم انه لا ياهزه زمير الاراء  
 وجوهاته وراغ المترتب لامات اهنا وعلم في الكبير ذكر اصنافه  
 ذلك داعيا الى ذكرها **قوله** وهو تسبع الوفيه انه بغير المعنون يدخل

حتى يخرج بقوله متذمراً وسيأتي عن الماء بالاستزاء  
 صاحبها الفضية الاستقرارية أو مارك من قضيبه بعض  
 استقراره بين فالبر واعترض كل من الموجين وأختيار التقى  
 الثاني مع الجواب عنه فما ذكر المخيم بيات الاستقرار المنصب  
 اليم الاستقرار الذي هو مرادهنا وكذا قوله قيل ذلك اى الناس  
 الذي يعيده للنوب أو لما همأوا لكنه أن تقدر مضياف في قوله  
 آخر الاستقرار وفي كلام الله الآتي فيكون قول المخيم أى النافق  
 الذي فتنبه ثم لا يخفى أن قولنا الحيوان الذي استقرت افراوه  
 استقرارنا فحصاً وعمر ما يحمله الاسفل حيث  
 فلم الاسفل وهذا احياءنقياس صحيح الصورة لا يصح اضرمه  
 اذا لم يسلم زعمه لدانه قوله اخر وهو بعض ما يحمله فلم الاسفل وهو  
 هذا وكذا اقول كل حيوان اما فرس او بغل او حمار وعكلد الان  
 تبلغ الاكثر وكل فرس او بغل او حمار وعكلد اخر كنه فلم الاسفل فكل  
 حيوان يحيط فلم الاسفل ادلاً يخفى انه ان سلم ان كل حيوان لا يرى  
 عاذركم من الحشرات لزيم هذه القياس ان كل حيوان يحيط قوله قلم  
 الاسفل وادلاً انت الاقيس الكاذبة داصلته فليفي لا يدخل مثل  
 ذلك فتصور الاستقرار بحسب ذلك كاصنع فيح تحمله غير مثاب  
 لظلام الماء واتركه واغايصله ذلك لأن يصور به رد الاستقرار الى  
 قياس داخل في التعريف لا اخارج عنه فتدبر ذلك قوله على كل ما يحيط  
 اى في ضمن كل زيد قوله فهو يغدو المقادير والآخر قضاياه به قوله  
 متذمراً بل بقوله اخر ورد اني قياس منهقي بسي القبيط الذي  
 كا ياتي في الماء في لواحق القياس قوله هو تشبيه الزجاجي في  
 فيه حكم ما قدم فتنبه واقرئه قوله يحيط بجانب هذا العبد قال سمع  
 سمعنا اى بل يحيط بقوله بالذات فانها ميتلزمان قوله اى يحيط  
 لكتي بواسطه معدمه احببته الله وانت اذا فهمت ما ياتي له عليه  
 انه لا يحيط القياس ولو هنطاه او شراره او حده او وسطه  
 من الاستقرار اليقيني بحيث تكون ارتباطاً حكم عقد ما نه  
 بعد تسلمه بما يحيط وان كان العكم في بعض ظنان الكون المفترض  
 طيبة على حزوج الاستقرار والتعميل بعيد الاستلزم مطلقاً

ادلاً

اذ الاستلزم يقيناً بما مطلقاً لا يواضع ولا يغير واسطه فتدبر قوله  
 لقولنا الاستقرار فالسبعين شيخ شيخنا فاصاد صورة هذا الكون من استقرار  
 الاول ومن شرط الاستقرار في مسراه وصداً مخرجه سالم قوله اقوله اقوله  
 جعل قوله اشارة لامكان المعملة لاخراج فعال ما ثال وانا هو عمله للمعنى  
 في قوله لا يقطع الا وانه من للغروب انفعية اى ان مدلولها الرزي  
 هو لام ادلاً انتها عليه واستلزم اذ ليس بقيمة اى ان مدلولها الرزي  
 عنها فلا ينفعه بصدقه لذاته والاستلزم المعتبر به عند عدم جبو  
 المعني في خبره فقوله متذمراً فاعلم بقوله وادلاً ماتفسرها  
 الا يوسم ان ظلام الماء يقتضي ان ما يتصيد منها احسن شيخه وبين  
 كذلك الاشكال كما يحيط لازمه ليس بمحنة لكن ليس كل ما يحيط لازمه  
 يحيط بمحنة كالآخر قوله عليه اخراج علمت اذ ليس عليه قوله بهذا  
 ايضاً اذا علمت ان لها لازمه لكن لزومه ليس بقيمة المعنون فيوجه  
 اى ذلت المعنون فقوله متذمراً وفيه اي ذلت المعنون قوله بالذات  
 ذلت المعنون لم ايس بالذات ففيه اي ذلت المعنون قوله بالذات  
 فقوله الماء التي يحيط بصدقه لازمهما الماء فلا يحيط بحاجة الى اسلالها  
 لم فاستلزم انتها يقيني فظاهرها داخلة في قوله متذمراً وانها ضرت  
 بقوله بالذات فاهم ذلت بتدبر صدراً ولذلك ان تقول مراد الله انت  
 اللازم هنا وفيما مر صدراً من حيث استلزم انت فاقرئه قوله سيفي  
 دفعه اى فيما يحيط على قوله القضايا في قوله فيه ورد الماء الى  
 اذ فاعل واخراً في خلق القياس الماء قوله وجوب ارتفاعه اى انها  
 قوله صي على نفس المعرفة صوابه على نفس تعريف المقدمة فان  
 المقص المقدمة المقدمة المقدمة عكس تقديره لا عكس متقدمة قوله  
 وهي كل ما يوجب الماء هذا اذ علستها على نفس تعريف موافق فان  
 علستها على نفس تقديره مختلف فلتصل اى عيادة على وجوب ارتفاعه  
 ارتفاع الماء غير مهره او ليس عيادة مما لا يوجب ارتفاعه ارتفاعه  
 الموج بمحضه فاقرئه قوله الاشكال الثالثة اى من الاشكال الاربع  
 الثالثة والمراد من الاشكال الثالثة ما لا يحيط المثال المذكور كما هو  
 رقم على البنوس والابنوس من الاشكال الثالثة عند المسوبي فلا مستلزم  
 استلزم فاقرئه قوله فعلم الموج بمحضه اى كون على ما صفهم عبارته

عالاً يتحقق على محمد مه أجنبيه وليس فيه ضابط قياس السواقة  
 لقوانا بهذه الجواهر **قول** اولاً لاشراطها اي في المنهى فالاشراط  
 على راي غير المؤسسي فإذا الاجنبيه عند غيره هي المفهومه من  
 المقدمة وغير الملازمه من التي صدر عنها موقعة لحدود العيائمه  
 اجنبيه عنده فتدبر **قول** ورد الحال الاول اي من الاشكال الاربعه  
 الاربعه وكذا ما بعده وقوله يعني ان لازم اللازم الخ فاللازم في  
 قولنا العالم حادث وكل حادث لا بد له من محدث هو الحدوث ولا ينفع  
 الاستئصال بحدث ولا زوم هذا الذي هو لازم اللازم للعالم مفهوم  
 من المقدمة فما **قول** لازمه لاحدى المقدمةين لم يتحقق فهو  
 حدود صالحه على المرءين فان المؤسس لا يشرط ذلك كما  
 تقدم **قول** وهي كلام محدثين ذهنا قد يقال عما عن حدود ذهنا  
 فان المرء من الموصوف العذات ومن المخلوق العزيم وهو متصادر ذهنا  
 والجواب ان تهاير على هذا الوجه كل تغير فيها محدث هكذا انتبه  
**قول** ولا العناية بعده اد العناية تقييد وجود العاد الشحيح الا  
 اتها متفقه في العذات وقوله اي معناه يشود لام ذلك وقال  
 يحيى شيخنا هو ملائم للعنابة وتكلف له بما يزيد ما تقدر فتشبه  
**قول** من المصوّر الى المهيول الماء والصورة معرفة مفهوم  
 بالماردة به تحدث الكسرة **قول** كل ايات الاتنان مزدوجات الانسان  
 عذر افهم انه ليس كل فرد معددا فلابد صدق ذلك ويجان بان المرء  
 فرد غير احادي **قول** وهو موضع كلامه الكبير اي من وصفه لما تربى  
**قول** كلها تتحقق انسان ولا انسان اي في سبع وواحد **قول** شرح  
 قد يكون ازواجا واذ افتح ذلك ثبتت الملازمة المجزئية بين انسان  
 ولا انسان وما متناقضه **قول** كلما تتحقق الموارد وانسان  
 ان في محل واحد **قول** بمثله قد يكون المزاي واد اثنين ذلك ثبتت  
 الملازمة المجزئية بين السود والبياض وما متصادران **قول**  
 ومسند المنع الى اى وقولها كلما تتحقق انسان ولا انسان تتحقق  
 انسان او صناع مقدمة تتحقق لا انسان وهو متناقض النبال  
 الرفع صور تتحقق انسان وقولنا وكلما تتحقق انسان ولا انسان  
 تتحقق لا انسان او صناع مقدمة تتحقق انسان وهو متناقض

للستاني

المقتلي الذي يحوي حقيقة لا انسان وقس على ذلك **قول** اما وصي  
 جزئية فلا اذ لو سلم كذبها وهي جزئية لكان ذلك من ايات المقدمة  
 المقدمة المقدمة كحال الحقيقة بعد ما مر على قوله سند المعرفة **قول** ومتى  
 بعضه الى اى تسلكه في انتشار المقدمة من الاقرئ اذا كان  
 من التسلك الاول فما **قول** دفع المعني انه لم ينزل الاشكال باقيها  
 فان الجميع حاصل والذى يدفع الاشكال انتشار الاول في المقدمة اصو  
 شيج شيخنا واقرئ انه انا اوله باجمع لان تركيب المقدمة يتضمن  
 ترتيب ما **قول** اي على وجه مني اي تسلكه للانتاج عليه ترتيبها  
 المقدمة فتدبر **قول** كما علم من كلامه في **قول** وحصلت المقدمة  
 الى ما ذكره امثال المؤرخ ابا زررا جاه انه دراج كل فرد من افراده  
 في مونوم موصوع الكبار **قول** اشاره الى فيه ان المقادير انسان  
 حصلت على قولي وانظر صححها من فاسدها بالرجوع الى **قول** حالا  
 يحيى على المتأمل **قول** وسيأتي الى النظر ما فاعله هذا الاذراك **قول** لابن  
 قوله بالاستدلال عليهما قادر بفتح شيخها بل فهو مناسبه والمقص  
 بالذريعة له الاستدلال بطلام المناطقة بان يقوله على تابعه عن  
 لام من التسلك العلاني وشروطه كما قالوه حتى كلام الاعي وهم موجودة  
 فيه او على تاليه غير متنع لام من التسلك الغلاني ومن سر وظم كما  
 قالوه كذا وهو مفترضه **قول** ولان ادخاله في الاعتبار الضربي  
 نظره في اعتبار الصريح من المقدمة في حال كونه متحيز من القادر  
 منها بحسب الصورة او الماده لا يتحمل اختيار صاحبها على تاليه  
 من حيث اهم لابالاستدلال عليهما على فرضه والاشتمال اختيارا اعلى  
 يقينه ام لا كما لا يحيى فلا يتم صنيعه فان قلت المراد بقوله ولأن  
 ادھاله اي مع جعل قوله بالاستدلال غير مرتبطة بقلت صدره بذلك  
 غير داخل في اعتبار الصريح من المقدمة حال كونه متحيزا لا اخرين  
 على ذوى فطنة فتدبر **قول** رحمة الله تعالى وهو زانيا اى اي على  
 وجيه الاجمال اذ يحصل ان الوحد المخاص يتحقق بأموره وعادة  
 فما **قول** مثلا فانها لا يتحقق شيئا بل تشمل الجميع **قول** يعني قوله  
 ورب المقدمة اى على الوجه اى اى **قول** بالنسبة الى غير  
 اعتبار المقدمة الى وبالمقدمة الى غير اعتبارها اصرى على تاليه

من حيث ام لا بالاستدلال عليهما بحث المخاطفة بتاليه جيد شيخ  
 شيخنا المتقدم فتنبه قوله لأن المراد به الماءى وان كان المراد به توفر  
 شرط الانتاج سواء كانت متعلقة بالصور او بالخطابة ومن حيث  
 المتعلقة بالخطابة الصدق والاستدلال لاجل الوقوف عليه فنذر قوله  
 وقد علمته ما اراد في قوله وافق ما كان على اثر ان يوقع ما اراد فذهب  
**قوله** اى سبب المردلة ان يقعن الصدق بالسب المذكور **قوله**  
 تيقن بالسب المذكور حها الاتي اى المعدمات كالارجع على هذه  
 نفسه او هو قوله من حيث الماءى لوقت قال من حيث صدقه ونذر له اوجبه  
 ان يقول في قوله بحسب المقدمة آن فا صدق المعدمات ضرورة  
 لازمه وان يقين بذلك لازمه ضمكوت معنى طلاق المهم فهو  
 مافقا في قوله فليس معنى طلاق الماءى فليما قال من حيث يقين  
 صدقه وعدم يقينه على المعنى المتقدم للصلة ببيانه وجده ان  
 يقول في قوله بحسب المعدمات اى ما قاله الذي ضر عله قوله  
 فليس معنى كلام المصروف فيه **قوله** ان لا يقال اى في بيات عن النبات  
 وقوله ونذر له الماءى فاعلى بيت قال يا صديقم **قوله** ثلات الماءات  
 واصغر منه اى ذوات راج **قوله** اى كما موالا يبرر في الباقى  
 يبرر وان يقين بلا اصلاح او يبرر والمعنى لا على معنى من ونذر كرجها  
 الماءى بقوله وآن يبرر الى **قوله** ها هيئته اى بسأ او فضل الماءى  
 وقوله وكذا العاشر في هذا المثال الا صدر انواع اذانى الى اهدى  
 العارض الذي فيه كان من العرض العام خلاف المثال قبله **قوله** او اقول  
 بهذا اى فن لم افرد صدر الماءات الموجياب بان عرضه بذلك  
 الاشاره الى ان العرض بادله عليه من افراد الا صدر لا يحيط اخراجه  
 وليس عرضه ان الا صدر بعض المحبون فاعلم وقاري شيع يهتنا الحيوان  
 بعد تسويره صار غالبا ولا تذكر قال الله هذا البعض المفليس  
 عرضه ان الا صدر بعض المحبون ولا يبرر قوله **البيهقي** اى اقول  
 ولا يخفى ما بينه الان بقوله باذن فنذر **قوله** وفيه ان الماءات  
 صور اى صدر اذن قرار واما الماءى مقام خلق الماءى وما من  
 المعدمات صدر في بحث اندر اوجهه في الماءى لا يغير منه الا ان كلام  
 المصمم والماءى بحسب اندر اوجهه في الاستثناء لا اقتضى ذلك وكانت

**قول** قيد به الممحصله اى ملافق الى كلبه اى معد المتعيده وقد علم  
 ان عرضه الاستدلل يكتفيه سورة فاتحه **قول** ليس زيد بجيوانه  
 كذا يخط المؤمن وكانت الاولى ان يقول مثلاً فارس زيد بجيوانه  
 بما يناس وان كان يكنى تصريح ملامه ما يقال قوله فليس  
 زيد الجياع على فرض صدقها فتدر **قول** قوله رحمه الله تعالى كما  
 اذا الكلية الواقعي اذا كانت موجهة فان كانت كل من ما سالمته افلاك  
 يعنى التصريح الى حبرية وعلم كل ما في المواقف لا تبدل في  
 اللبس وفي المخالف يبدل الكيف كما هو مطرد **قول** تساوى الاخير  
 الذي تدرك المواقف هذا بالتسارع فنظراؤن لوزم كون الاخير  
 لم تضرط الشريحة فتدر **قول** رحمه الله تعالى لأن المعهوم الواقعي  
 يراهن على لازم الاصغر عن بعض افراد الاكبر **قول** ثم على الترجيم  
 لا يخفى انه كان المدار على استفادة صفا فان الترجيم بعد كل الصريح  
 وجعلها كبرى مجزئ شفاعة ملكه **قول** وهو باطل الضمير  
 عائد على تضييق الصريح كما هو مطرد قوله فيكون ما ادلى به اي ان  
 ذلك الترجيم اي ان انتاجه وقوله وهو صحيحة تضييق النسبة  
 انما اي يقوله تضييقه لذاته الترجيم اما جعل مدة ما يرى في تضييق  
 فتدر **قول** ان تتحقق اذ احدث الواقعي كما هو الواقع المعلوم حال ذلك  
 فانه لفهم لكون صدق المقدمة يلزم ما اسلما ما احتاج لبيان الرنامج  
 اذ لا يحتاج الامر الا بعد تسلیم المقدمة وبالجملة اذ المقدمة  
 لزمه ان عاد كون لانها صدق المقدمة بايات صدق المقدمة  
 ولا يخفى انه خلاف النسبة والله يلزم على ذلك ان في كلام مصادرة  
 اذ قوله ولا محل اذ يتضييق دعوى صدق المقدمة اذ فهو متوق  
 على ذلك كلام يخفى على من لم فطنه هذا على توله والا على من ان لم  
 يتصدق لبعض المحوان بان اذوفان كانت على منى ان لم يذكر  
 الترجيم ظهر انه لابد الترجيم كما هو الواقع لكن بردان قوله ورث  
 المقاما يتم مع العلم بصدق المقدمة واذا سأله ظبيه لكون المقدمة  
 لقوعها اذ اصدق الا وموقاد ولنيفيه ذلك في مثال المثلثة من المثلثة  
 غيره اذ يوحى ذنقيين نسبتين وفعوكا مسوان افت فنهم اذ نسبتين  
 بل اهم ما حلت تذر **قول** على الترجيم عادت ما فيه **قول** ان

لا يخفى ولا يهان اعم بمعنى عامة لا فرق ان يرى برد على الحسين اذ لم  
 بل الزم ان تكون البارزة الامر من مفهوم اصرار المفترض كلام يخفى فالرجم  
 جعل من يخفى بالنسبة وجعل اعم بمعنى عامة ويتقد براهز المفترض **قول**  
 قد صدر المفترض الاولى وبعد تقد براهز صدر الا تحمل العبارة تقد  
 المفترض **قول** اي في الصريح فقط وذلك في المقدمة **قول** وهو ما افيها  
 وذلك في الثالث وقوله اوي الصريح فقط وذلك في الاول وقوله  
 او فيه او بذلك في الثاني فتدر **قول** اي واعتبار طرح المقدمة  
 موافقة طرح المقدمة كا افاده **قول** فالاضافية الممحصله اى  
 الاستدلال اربعة فقط والمرجوب كثيرة لكل المقدمة فاذا اعتبرت  
 مخصوص المثلث الاول وخصوص الضرب المثلث من طلاق موجبين  
 مثلاً وحيث ان الكل الاول يتحقق حيث يتحقق العدد المذكور وحيث  
 لا يتحقق فاقسم **قول** لا يعتمد ويتناقض بالادلة افالله اى لزموه على ما  
**قول** رحمه الله تعالى فم يندر في الصريح الموجه لم يشت له الوسط  
 ولم يجعل من لوارنه حتى يتوصل بذلك الى لزومه لازم الذي عووه  
 الا في لا اصفر فان انتاج المثلث الاول مبني على ان لازم المثلث  
 كما تقدم وسيأتي **قول** رحمه الله تعالى وحيث يصدق المقدمة  
 اما صدق في نحو ذلك تكون البارزة ما لا ينكره فيه الاصغر  
**قول** رحمه الله تعالى وقد تذهب الى اما كذلك في نحو ذلك لان البارزة  
 حمالا يندر في الصريح **قول** رحمه الله تعالى غير ماتمت له  
 الا ما اى من اعزاد الحدا الوسط اي واما ما انت غيره لا يثبت له  
 الاكبر فتذهب الترجيم واد المثلث كونه مفعلاً ذلك فلذلك  
 اضطررت **قول** اربعة وستين مائة من ضرب المائة الصفراء  
 في العاشرة المليارات **قول** تعدد المعبارات التي من شئ قوله فهو قادر  
 الى العاشر اى به وامثله في هزة المثلثة والتجزية وحكم الطيبة  
 ولذا جعلها كبرى في المثلث الاول والثانية ولدت المثلثة هناك في  
 بيات الوحدة ما يقصد وما كان الشيء يعني المخصوصة والمطلقة  
 ضيقاً عن الشيء بين المحملة والمحملة لجهة مفهوم المحملة اى  
 يعني المحملة عبر بالعلم فيما بين المخصوصة والحملة دون المعرفة  
 المعتبر بما فيها بين المحملة والمحملة كذا اظهره في امثلة تتفق قصور

**قول** فض

مثلك في الحن وقوله لم لا يجد بدر الميل اى فلا عذر لغيرها المحبوبة  
 ان تفعل ولا تلتزم ان تكون من وراثة حساب الحساب عنى وقوله  
 سام اى سامي هذا البدر اى كفني بجزع غصص محبتة ولا  
 ضير على مالكها ويامر وعلى ما يعلم لبي اياديه وهذا الشي  
 مماد كره الحب كالا يخف وكذا الناس ان تكون قوله سرت اى في قلبي  
 وقوله فاكتملا اى فلا استطاع الا اعافكم وامر فلا محظى عن تجزع  
 غصص محبتة والصبر على ما يريد قوله **قول** الکهيف المتقدم اى المذكور  
 في قوله كم الا زلة في قوله كل زلة في قوله او غيره الم وهو محظى على  
 هذا المحبوب غير محمد وحده وعلى الاول صواب واحد فتدر **قول** اى المولى  
 اى وانا احذلت للنبيه تكون **قول** او للتربت ونالرف  
 وهذا غير الترتيب في الذكر كما لا يخف والتترتيب في النرف قد تكون  
 بسبب الترتيب في الذكر فاجم **قول** والنرف على بعد الغور به  
 مشعلق بقوله انتي افان كلام يعبد خلاف ذلك وما بعد قد لا يعل  
 فيما قبلها بل يجري على انها باتفاق محمد وحده خاصه دلت عليه قرينة  
 من قبل القوى **قول** رحمة الله تعالى وظرف البيض الذي يعني الله مطلوب  
 في المعنى لما في فعل فيه ادراجه وبقدر للأحرى منه وعلى بهذا الجمل كلام  
 المحنة واما ما يقل من كلام من جعل العواج معنى او في عدوه اذ لم  
 ينعم قوله اينما فتندر **قول** وذكر اى الماء **قول** الحبا بالقراء  
**قول** تجزء الا يلتفت انه لا ياهتز الى هذا المحرز بعد فزع كونه طالبته  
 خذله وقال بعض الاوصوان ان شيخ شخنا فيه على ذلك قوله الان  
 تكون كلام المولى فايقده كلام من ان تكون الصفر كلام سالمه  
 تتفق لكنها يقتضي كون النتيجة كلام سالمه محلم في المروي  
 المتفق عليهما فتندر **قول** على المتأخر اى ولو عن الداعي فقطع  
 وقوله فعدم اى دوت ان يتأخر عن دليل واما عن المتأخر على ما ذكر  
 ما ذكره شيخ شخنا يشمل كلام الدور المحرز والمدار بالتأخر  
 المتأخر لهم من ان يكون مقدمة واحدة وذلك عما كان الثانية لذا وفق  
 ضرورة او سلامة او اكتر وذلك فيما اذا لم تكون الثانية لذا وفق  
 الصورة الدوارة يلزم دوري واحد في الصورة الثانية يلز المحرز  
 من واحد وكلام الماء شامل بذلك فتندر **قول** الاول اى جهنما

تقول المذكورة ما يتعلق بذلك فتندر **قول** وعلى سليم المأذنة  
 لهذا استطاع قوله بذلك ممنوعا **قول** رحمة الله تعالى فشرط انتاج  
 اى انتاج ما استعمل عليه كما هو موضعه ولذا ما يبعد **قول** كذلك اى  
 حسب ظاهرها او عووان مقتضى الاى بحسب ظاهره فانه شرط **قول**  
**قول** رحمة الله تعالى عدم جمع الحسينين واستثنى صوره وهي ما اذا كانت الصغرى  
 لواحد مجمع فيه اى فيما موجهة حقيقة فظاهره انه يجوز فيها جمع الحسينين ويجوز به  
 استعماله وكذلك فان قوله فغيرها باستثناء اى فغيرها باستثناء فهو تغريب وان  
 بعده صرحة  
 كان يمكن ان المعنى لانه يستثنى فيما اذا فتندر **قول** نظر الى  
 لا يخف ان هذا النظر لا يسع صنعيه فانه لا يخف انه يحيى الجرى  
 هنا على سفن ما بعد نتجه اصطلاحا حتى يتبع الى الال وان هذه  
 المفروض غير منتهى فتندر **قول** ومقتضى كلام المعايي بظاهره  
 كما اعلمت **قول** ثم على النتيجة عملت ما فيه **قول** بردا السادس الى  
 سيد المرات السادس والسابع والثامن وقوله ثم على النتيجة عملت  
 ما فيه **قول** عموم وضع الاصغر الا بان كان مسورة بالسور الكلى في  
 الصغرى او في عكسها او سياق ذلك في **قول** وتتبع النتيجة الى  
**قول** لعدم جواز المفعه عموم الالب وقوله لان الاصغر المذكور  
 مسورة بالسور الكلى فيه لان الالبة انكليمية تنبع الى **قول** او سياق  
 ذلك في **قول** وتتبع الى **قول** رامزا الكل اقرب بحروفين فقوله كما كل  
 لا اول مزروب الثالث الاول وهذا اذا الفرع بالحرف الاول من كل لفحة  
 وقد تقدمت الامثلية فلا اعادة **قول** كل تهافت فعل وفاعل قاله سمع شخنا  
 وقوله لذا اى بذ المعنى المدوح فانه ليس كلام بكل من يلود به  
 لحاله ويدل لذلك ما بعده وقوله لف وقوله كللا وقوله كالشكل  
 الدول اى شكل هذا المحبوب كالشكل الاول اى شكل ادم عليه السلام  
 فانه او لا شكل انسان وحيث شكله معلوم مشهور وقد تكون الماء  
 به شكل يوسف عليه السلام واولئك من حيث الافتئات به وقوله  
 ثم يدرك فلا عزابه فيما صنعته هذه البدر الذي شكله كالشكل الاول  
 بمحبه الذي كان ساما من العنت حتى كواه ببار محنته ومحنه هو  
 المتكلم وقوله لهم كان كل بدين الماء فلما علوك ان حفظ انوره اذ ايتها  
 المحبوب بدل ذلك اسوة حسنة اول ذلك البدر الماء وانهم يكتون  
 مثلك

ای جنس الصنف الاول ليشمل حاذاها كانت ادوات المعرفة من صور و رسم او ملائكة و اولئك المعددة الثانية من صور و قواعدها في الدرك الاول ثم قد يليوت اللازم تسلل واحد و قد يكون أكثر و كلام المهم تأمل بذلك فتدبر قوله والاكوان اى الحركة والكون والادس والملائكة قوله لجوار اصطلاح الا لاصفين كما قالوا فيه انه لا يمكن ان يكون الامر الواهدين اذ يلزم اما اجتماع موشرته على اثنين واحد و صوره اى واما تسللها و صورها الى وحى غير المؤشر حال تأثير المؤشر اد لافتاد لغيره في ذلك بوجهه لغرض نساذ قدرة الاخر و المؤشر مثلم فيكون عاجزا ولا يمكن اذ تكون بتاثير احد حما المزوم بمحضها بالوجه الباقي فلزم من الفرد عدم وجود شيء ينافي قوله على صيغة اشتمل الاول لوقايل عليه همسة الكل الاقتران المركب للنكات احسن فان كل من يحتاج الى تلقيها و لا قوله بعد قوله الذي فتدبر قوله ولم يكتفى الى ذكر ما في الاول ثم لما للأعراض وهذا ظاهر على اول الاصنافتين الالاتين في قوله و اعنى اذ لو جربنا على الاعتراض على قوله لا على المترجحة او صدقها بمتغيره و اذ في كل اثنين انتفاء قوله انه كان عليه ان تبادر بهما اذاني بل فهو اول بيان يأتى به لات احتاج الصراف الى التوضيح بالذكري الى ما ذكر فيه استدمن احتياجه الى الموضوح بالذكري اذ ذكر فتدبر قوله وقد اورد المؤشر كل من ان الجواب المذكور هنا في في الالتباس هو باختصار اعتبر اعني هذه الاصناف و لغط الاعراض الاخر وهو ما ذكره فيما يوحى به ظاهر قوله وقد اورد غير مراد بما يدل عليه بقعة خلاصه قوله لانهم لا يستعملونها الا لاجتنان ان هذا الامر في عصمه الاصناف لانهم يقصدونها ما يستعمل في لغتها العرب على حالي يقع منهم استعمال علم اسوان علما بما يقع من العناية الاستعمال باعتبارها او لا قوله لانهم لا يقصدون وث اليه انت لوالقرموا في المركبة من المتي و فنقصد اشتراك الطرف الدي اشار لحاتم الطالبة مطردة فاقسم قوله اما اذ يكون في الاجر او لا يجر فنختص في الامر ليس في الامر ولا يجري اعم منه و نقصف لا يجري بقوله و في الامر منه و لعل اراد بالبعض مطلق الماء فما قوله و يتراكم الى انتظاره مع ما تقدم قوله والآخر استثناء مقدمة الاولى هي

فتحة الاقراني وقوله لولم تتحقق الى هؤلء ينفع حوالاقراني وهو  
مركب من ستر طبقةين قوله برهنات الى امير بحر من اسكندرية  
الى قياسين وبرهن المركب الى اثنين فالثانية قوله في مفهوم انتقام  
البيضاء فلم ذلك من كلامه فربما قوله اى فاعله اذ انا احتاج الى  
ذلك لاحده بالظاهر من رصوع الصريح قوم ركبت الى القبس  
وعلى ما ذكره كان الطافر اخلاق قوله واقتب ثم ان جعل الصغير في قوله  
به الى المقياس المركب فهو اهلاة على معاشره وان جعله الى المقياس  
البسيط فلم يخدم من مي المعلم الطافر التي فرضها فاكونه ان البضم  
في ركته الى المقياس البسيط وقوله ركب عل ظاهرهم فتدبر قوله  
وهي معاذه قال شيخنا ادلايكور وعون العامل للمراد وان ازيد  
منه الحديث قوله حديث ابي حاتم الكندي مثل هذا الترتيب المذكور في قوله  
يلزم من تركيب ايا ضممي من كونه ترتيب تشريح مخصوص صفة مخصوص  
مع مقدمة اخرى يلزم معه تشريح فاهم قوله اى في هذه الترتيب  
الى الذي حمل على هذه اعياها لمن لا يعتراض بما عرف ان البضم  
انه لم يحصل قوله تعالى على معنى انه قد يقال ولو حمله على ذلك لم  
يصلح على ان ما اتي لم يسأى دعوه منه قوله رحم الله تعالى  
الاخرين انة لما كانت في الاصل لطلب المجرى الحسي قال لا يعنينا  
كما صوفه قوله المنشغل طلب المجرى الحسي فقط اى ولا ثاند  
بضم قوله لا يبدئي الحسي ولا يعنينا الطافر فان ظاهر الماء لـ  
يسع شيئاً من صدر من اذ منته وهو له لا انصراف الى لا يخفى ان هذا  
لابن في الا بعد بدل على انه لا يبدئ من معنى الاستمرار ومعنى بحر  
حياناً وليس بواحد فتدبر قوله اما الحسا اذا لم تداء عاشر على  
متضوا الشوارع الذي ينبع بحر يكوت فلا يعنوا دام تلوات على بحر  
ذلك المبتدأ قوله لا على المقياس او اى فالقياس في ظاهر الماء  
يحمل الا الوجم من الباقين المقياس الذي ينبع بحر الموصوف  
المجذوب والمقياس المدبور عليه سائر فانه قوله رحم الله تعالى  
محذف بالمعنى اي في المنطق كذا هو فهم قوله رحم الله تعالى فوودة  
الكتاب والمعضا بالمعنى تتعلق بهذا الاستثنى المعني بغير  
ذلك الاسفل وهذا يحركه فلم الاسفل وتحلذ ادنى الماء على

عَرَجَتْ فِي ذَهَنِهِ سَمْةٌ رَجُعَتْ بِذَلِكَ الاعْبَارَ إِلَى اثْنَيْنِ فَادْخَلَتْ  
 الْمُلْكَ لِلَّهِ تَعَالَى كَانَتْ سَمْةً فَأَقْبَلَ قَوْلُ رَحْمَهُ الدُّمَعَالِيُّ إِذَا تَفَدَّى  
 بِخَصْلٍ فَانْدَهَ إِذَا تَلَوَتْ سَبَاقَ حَصُولٍ فَانْدَهَ عَلَى التَّسْبِيلِ  
 إِذَا دَرَاكَ وَقَعَ السَّمَةُ أَوْلَادَ وَقَوْلَهُ أَوْلَادَ اسْتَعْبَرَهُ  
 ظَاهِرًا إِنَّ التَّصْدِيقَ مِنْ مَعْوِلَةٍ أَشْفَلَ وَهُوَ قَوْلُ وَالْحَقُّ إِنَّهُ  
 مِنَ الْكَيْفِ إِنَّهُ لِيْلَ مَلَدَ مَا يَحْظُى بِالْعِسَارَةِ مِنْ اِنْهَا ثَارَةٌ تَغْدِي  
 بَحْرَ الْخَيْرِ بِدِينِ تَصْدِيقِ إِذَا دَرَاكَ لِلشَّيْءِ بِلِلْمَلَدِ بَحْرَ  
 إِنَّ مَا تَغْدِيَهُ لَيْلٌ غَيْرَ هَذِينَ وَارِدًا تَحْبِيلَ الْمَذْكُورِ تَابِعًا لِلتَّصْرِيفِ  
 فَأَقْبَلَ قَوْلُ الْأَعْسَنِ الْأَلْعَاثِ مُنْ تَقْدِيرِ مَوْصُوفِ الْمَوْصُولِ  
 وَأَرْبَيْهُ الْمَحْطُوفُ عَلَيْهِ حَمَّ قَوْلُ الْأَدَانِ بِرَادِ الْحَقِّ الظَّاهِرُ إِنْ مَقْصُودُهُ  
 بِهِمْ الْأَعْلَافُ الْأَعْتَارُ فِيهِ عَلَى إِذْ حَالَهُ سَوَادَاتِ حَقَا أَوْلَادَ قَوْلَهُ  
 غَرَّهُتْ فِي الْوَاقِعِ إِذَا سَعَاهُ رَوْنَاهُ عَهْدَهُ وَغَرَّهُتْ كَاهِرَهُ  
 بِهِ قَوْلُ إِذْ الَّذِي لَا يَعْتَدُ إِذْ فَتَنَهُ إِذَلَكَ لَكَنْ يَعْتَدُ عَلَيْهِ سَارِيَّهُ  
 عَنِ الْشَّيْءِ كَبِيرٌ مِنْ إِنْ أَخْعَلَ قَدْرَكُونَ مَقْدَمَةَ مَائِهِ بِقِبَلَةِ الْوَاقِعِ  
 بِلَ أَوْلَيْهِ وَإِنَّهُ أَنْجَمَ مِنَ الْبَرِّ إِذْ بَحْبَشَ الْمَادَرَةَ بِسَبِيلِيَّتِيَّهُ  
 الْأَذْوَانِ حَفْظَهُمْ إِذْ شَاءَ إِذْنَ قَوْلُ وَالْأَرْتَنَادَتِهِ قَوْلُ  
 وَانْكَاتْ فِي الْوَاقِعِ الْأَلْعَالِ فَقَوْلُ سَابِقَاتِ الْمَذْكُورِ إِذْ يَسْتَرُ فِيهِ كُونَهُ  
 هَعَانَزَ وَانْ خَالَفَ مَاسِرَكَاهِيَّهُ كَاهِنَدَمَ قَوْلُ وَقَوْلَعَمَتِهِ الْأَنْفِيَّهُ  
 إِنْ تَعْدَمْ لَهُ وَجْهٌ لِمَا يَأْتِي مِنْهُ مَخْصُوصَهُ الْمَطَابِقَةِ فَتَسْتَهِمُ قَوْلُ مِنْ سُوقِ  
 الْأَذِيَّنِ الْأَنَسِيِّ وَسَوْفَا وَحْوَالَكَمَهُ قَوْلُ الْمَقْوَدِ الْمَجْرَى إِذْ صَيْفَهُ  
 الْأَنْكَلِبُ مُجْرَدَةٌ عَنِ مَنْأَا بَلْ لِمَعِنِي أَهْرَقَ قَوْلُ وَخَنِ الْأَوْلَى وَنَعَمْ  
 لَا يَقْدِرُونَ أَنْ يَلْكُونَوا قَوْلُ وَهُوَ طَلَبُ إِذْ تَضَعِنَهُ حَدَّا إِذْ لَا تَلْتَهُنْ  
 بِالْمَحَالِ إِذَا لَمْ يَرِيْهُمُ الْعَوْدَ الْمَجْرَى وَصَوْلَمَ لِلْفَصَمْ لِمَعْ هُوَ بَرِيَّهُ عَلَى  
 مَذْصَبِهِ بَعْدَنَ أَصْلَ الْأَنْمَةِ فَلَذِيْقَادَ إِذَا جَرَى عَلَى غَرْبِهِ مَذْبَلَهُ اَبْصَلَ  
 الْأَنْمَةَ وَمَوْافِقَةَ الْمَعْتَزَلَةِ وَمِنْهُمْ مَا يَنْهِي مَسْتَقْبَلَهُ إِذَلَكَ لَمْ يَعْرِ  
 مَحَالَ فَتَدَبَّرَ قَوْلُ إِنْتَ نَازِمُ وَرَجَلَكَتْ فِي الْمَلَأِ بِنَظِيرِهِ إِنْ اسْتَهَارَتِهَا  
 تَثْبِيَّهُ فِيْبِهِ حَالَ الْأَحَادِيَّةِ مِنْ كَوْنِهِ فَرْطَفَ حَقَّهُ مِنْ دَلِيلِيَّهُ

الشَّيْخَ أَعْنَى كَلْمَبِونَ بِحَرْكَتِهِ فَكَمَ الْأَسْفَلُ وَمِنْ خَارِجَهُ مِنْ تَعْرِيفِ  
 الْعَيَّانِ مَعْقُولَهُ مَسْلَانَ إِذَا قَدَمَهُ وَالْعَصَابَ الْمَنْ تَعْلَمَهُ بِالْأَسْنَى  
 إِنَّهَا مَسْلَانَ النَّتْيَجَةِ لِكَنْ إِنْتَ كَمَهُ لَيْتَ قَوْلَهُ أَخْرَى بَرِيَّهُ جَارِهِ  
 مِنَ التَّوْرِيفِ بِعَوْنَهُ فَلَوْلَا أَخْرَى كَمَهُ قَدَمَ فَتَدَبَّرَ قَوْلُ رَحْمَهُ الدُّمَعَالِيُّ  
 كَمَادَ اسْتَقْرَتِ إِذْ لَا يَخْيَى إِنْ ذَلِكَ غَيْرَ مَكْنَى فَلَمْ يَعْضَدْ كَمَادَ اسْتَقْرَتِ  
 الْمَبْلِهِ مِنْ تَانَ دَلِكَ قَوْلُ رَحْمَهُ الدُّمَعَالِيُّ فَيَتَرَكِبُ الْمَوْقِعُوْلُ كَمَا  
 مَرِقَ الْمَحْمَيُّ الْمَسِدَ كَمَارَ بِخَاصَ الْأَسْكَارِ بِغَرْوَهَامَ وَإِيَّاكَ إِنْ تَسْوِمَ  
 إِنْ إِلَادَانَهُ بِرَكَبٍ عَلَى طَرِيقِ الْقِيَاسِ فَعَمْ سَيَّاَتِهِ إِنْ مَرِدَ الْمَهَاسَ  
 وَعِنْدَ ذَلِكَ لَيْزَ إِذْ إِنَّهُ عَلَى هَدَتِهِ فَتَنَبَّهَ قَوْلُ إِلَى صُورَةِ تَيَّارِيَنَ  
 إِيَّاكَ إِنْ تَنَوَّمَ إِذَنَى بِلَفْظِ صُورَةِ لِيَعْنِدَ إِنْ مَرِدَ الْمَهَاسَ  
 مِنَ الْقِيَاسِ الْأَبْجَبِ الصُّورَةِ فَإِنْ ذَلِكَ بِأَطْلَ كَاهِلَمْ عَنْهُ مَقْرَبَ  
 الْمَقْيَاسِ فَتَنَبَّهَ وَرَعَا يَوْقِنَتِكَ فِي الْوَلَمِ الْمَذَلُورِ قَوْلُهُ وَالْمَحَالِ  
 وَلَا يَخْيَى إِنَّا خَلَلَ فِي الْمَقْيَاسِ لَيْسَ قَاضِيَّا عَلَى مَا يَرَهُ عَنِ كَوْنِهِ قَطْلَا  
 فَإِنْ الْكَذَبُ خَلَلَهُ وَلَا يَخْيَى إِنْ كَوْنِيَّقَيَا سَماَتِهِ قَاتِدَ قَوْلُ كَلِ  
 حَسِوانَ فَرِسَ وَبِعَلِ الْأَوْلَى وَغَيْبِيُّهُ أَوْ كَمَهُوْسَهُ لَذِي قَبْلِ الْأَقْيَانِ  
 الْمَعْتَمِ قَوْلُ وَالْأَخْلَلَ قَبِيمَ مِنَ الْأَصْفَارِ لَذِي الْعَصَرِ الْمَذَلِيِّ فِي الْأَسْكَ  
 إِذْلِيَّ الْحَيَوَانِ دَائِنَ بَيْنَ الْأَوْرَادِ الْمَنْ ذَكَرَتْ فَنُوَضِلَّ مِنْ هَمَهِ الْمَلَأِ  
 وَلَا يَخْيَى إِنَّهُ لَا يَأْخُلُ فِي الْكَرَى وَإِنْ قَالَ مَبِيَّنَهُ شَخْنَانَ فَنُوَزِلَ  
 خَلَلَ الْأَصْفَارِ وَانْبَقَتِ الْكَرَى عَلَى حَالِهَا صَارَتْ مَخْلُقَةً كَمَالَ  
 بِخَنِ فَتَنَبَّهَ وَافْتَنَ إِنْ شَيْخَ شَرِحَنَتَا قَالَ مَا حَاصَلَهُ لِمَوْقَدِ الْحَتَّى فِي  
 الرَّدَالِيِّ الْمَقْيَاسِ كَلِّ فَرِسَ وَبِعَلِ وَعَارِ وَهَذَذَا إِلَى إِنْ بَلَغَتِ الْأَكْنَ  
 حَسِوانَ وَكَلِّ حَسِوانَ بِحَرْكَتِهِ فَكَمَ الْأَسْفَلُ وَلَكَانَ الْخَلَلُ فِي الْأَصْفَارِ  
 وَلَا يَخْيَى إِنْ تَحْذَدَ إِلَيْهِ الْفَرْضُ وَلَا يَأْخُلُ حَمَمَهُوْسَهُ فَأَقْبَلَ قَوْلُ جَبَلَ  
 فَقَصَدَهُ الْمَقْرَبُ بِالْأَرْبَلِ حَوْمَنَوْعَ بِرَاعَاهَ مَبِلِيَّقَيَا فَإِنْ الْأَلَّاَتِ  
 إِذَا كَانَ عَيْرَ جَارِمَ إِنْ تَكَوَّنَتِ الْمَتَبَارَ حَقِيقَتِهِ وَعَدَمَ اسْتَهَارَهَا  
 سَوَا وَكَوْنِهِ الْوَاقِعِيَّهَا وَغَرَّهُتْ سَوَا وَإِدَامَ جَارِهِ الْمَلَمَ  
 تَعْتَبِرَ حَقِيقَتَهُ إِنْ لَا يَسْتَرَلِي إِنْ قَدِيْكَوْنَيِّي الْوَاقِعِيَّهَا وَقَدِيلَنَ  
 غَيْرَ

فلابد على قوله في الكبير اذ يجاب به السؤال ثم ولله حث فيكون هذا  
 اذ ياتك به السؤال عن علم المعلم بالكلم بحال والوهم اعتبارات  
 حاكمة لا تقتضي التسليم على الله تعالى من مضمونها في حق المخزن  
 بين الفحصين فاقرأ قوله **دفع بعد الـ ١١** ولو لذاك عدم الاخذ  
 بظاهر هذه العبارة لاصح قوله فيما مرى من معدمات بعينه  
 لانتاج الباعث اعم من ان تكون ضرورة او عكسية فاقرأ قوله **لان**  
 قبيح الامر بكونها على الدولة است تشخيصية فاقرأ قوله **فكان**  
 الا في المؤمنة الله تولم يتعرض لم لزمه اهداه من كل منها الامر وذكر  
 لان عدم التعرض لم اماماً خذ الاول بعوم والكلم عليه بأنه الاوليات  
 فيلزم خالفة الا صطلاج لان الاوليات يتأتى الاول بعومه  
 واما ان يقسم الاول بما صنف لكن ينكر عن انتق الشان من تسيير  
 فلا يقول وان ينكر المؤمن عدم الخصوصية التي تزيد  
 القراءة اذ لم يعز صد المصنوع الا عدم ذكر ما ينكر من المقص  
 ما صرموح ولم يعز لهم اسم خاص وهذا اغير محصل الحمر في  
 السنة كما لا يخفى لما حسن المتن معين وغرضه بالاستارة  
 للاعتراض على المذهب بغایة ان المذهب قد يخوض الاوليات فاراد  
 منها ما يرى باستفادة من الحسن لهم من بعد كتابته رأيت  
 المذهب قد يقرض بذلك فاقرأ قوله **قتل جلة المعيينيات**  
 فانظر قوله او بالعقل ليس الغرض به الا ان المصنوع  
 الشكل بلا هوامش كما في النفس قوله **المعروف منه كلامه** **قام**  
 لازمها اى المقدمة العاقلة كما يفيده كون ذلك تعليلاً للاعتقاد  
 صدر كلامها بكونه مجرد او ان قارئه يكتفى خلاف ذلك فتدبر  
 قوله ولا ينقوم به الا الجرد ولو ادرك المخزن غير المجردة  
 عن عوارض الشارة من الصور والاطول وآخر ذلك لقامت  
 صور تلك المخزنات بما وصل اليه مجردة عن المعاشر بالذكرة  
 فاقرأ قوله **عن اى اى حسن** قوله **رحم** العمق  
 قوله **الحقائق اى في تقرير المذهب** قوله **اما الجهد البعيد**

ما يفاد له في ذلك المجلس الذي فيه من يجاوز منه الظفر بتعصياني  
 شأن ما يكتب عليه العيام به فيه من اتفاق المسوأ اعتبار القلب  
 او الاحصللة من كونه عرض نفسه للضرر حيث لا يفي ما يقال له عدم  
 الفحارة سعى واعتباره قلبه في ذلك المجلس الذي فيه من يفاف  
 منه الظفر بحقاً وفوج راي وسوبر برس الحال من نام واطر ٢  
 برجليه من رحلته في عملها الملا ادى الى التصرفا هب فرض في حق  
 نفس يومه في ذلك المكان الذي هو محل المساء عاطلاً الى الملام  
 تقصير في شأن ما يكتب عليه من التحفظ فيه او حيث عرض نفس  
 بنو يومه على تلك احواله حقاً وفوج راي وسوبر ويعمل  
 غير ذلك حتى في احراء الخليلية فتدبر ولا جواز كتب الامثال  
 فانه يظن منها قوله **لان** القبس صورة الراس صوابه لرب  
 تالمي القبلة صورة الرهان فتدبر قوله **لان** كل قياس  
 مؤلف قوله **فكان** عليه المؤمن انه يصح ما صنع يجعل كونه يجاب  
 به السؤال علم الكلم باقاً وفترة المسمى وهذه معلولة لذلك الكون  
 دعها فرط الحكم بها عليه كلامي قوله **اذ يجاب به السؤال**  
 بليم كان كذلك الحكم كما زيد بعومه وانظر ما وحده كون ذلك كلام  
 بعما المقياس كلامه ويمكن ان يقال صورة السؤال  
 لم يكن زير متلافيها بعما المقياس فعند مسب دوره از  
 وان علمه ذلك الباب صراحته المدار للسائل ولكن فيه بعد  
 اذ عليه لان تكون الفعلة مسؤولة عن ما ومتى وان السؤال تمنها  
 فالوجه ان يقال صورة السؤال لم كان زيد بعوم ما مثلها في مقام  
 انتز كونه بعوم ما فاقره قوله **لما لا يخفى على من تأمل اذ لا يخوا**  
 العيام لرتبات الحكم في اى روح خالية الامان المدود عليه  
 في العلم بتجربة في ذلك **فقط** فيه ومحض ما قاتل المثل  
 انه علم في العالم بتجربة في الدفع بمحض اذهنه على في علم عليه وهو  
 فاسد قوله **الذى يحيى المفتيم** فالسؤال عنهما وصوابهما **اما المعتبر**  
 وهذا انتاجها به السؤال بم علم ان زير امتحن الا خلوات مثلاً

فلاز

فِيهِ نَظَرٌ فَإِنَّ الْكَلَامَ لِيُنْسَى فِي حَالِ النَّظَرِ كَمَا يُسَمِّدُ بِهِ قَوْدُ الْأَرْضِ فَلَا  
يَكُنْ تَحْتَ الْعِلْمِ أَوِ النَّظَرِ الْمَقْرُوتُ مُنْعَى إِذَا دَارَ الرَّازِ  
الْمَرَادُ بِعِدْمِهِ بِعِنْدِ تَامِ النَّظَرِ لِأَعْمَقِ النَّظَرِ وَالْأَدْقَنِ اِنْ  
الْأَصْنَادُ أَدْفَدُ وَجْهَ حِينِ النَّظَرِ فَيَحْصِلُ الْعِلْمُ أَوِ النَّظَرُ بِالْمُخْبَثِينَ  
وَلَا يَحْصِلُ الْعِلْمُ بِالْمُنْتَهَى وَلَا يَعْقِلُ أَنَّهُ فِي حَالِ النَّظَرِ مُبْنَى مِثْلًا  
عَنْ أَنْ يَعْقِلُ عَلَيْهِ فِي تَلْكَ إِلَيْهِ بِالْمُقْرُوتِينَ وَلَا يَخْلُفُ الْعِلْمُ  
بِالْمُنْتَهَى فَإِنَّ إِرْدَاحَتِي بِعَوْلَاهِ أَنَّ الْجَهَنَّمَ أَبْسِطُ بِيَامِ النَّظَرِ  
أَنْ يَكُونَ عَنْهُ فِرْسَنْ بِأَطْلَلْنِي الْأَخْفَى وَدُعْوَى التَّرْطِبَةِ أَسْدِ  
بِطْلَانِ **قَوْلِ** الْعَدْرَةِ الْأَحَادِيَّةِ أَيْ ذَكِّرِ الْعَدْرَةِ إِلَيْهِ أَوْلَمْ بِهَا  
**قَوْلِ** وَالْأَكَانِ الْأَوَّلِ لِأَنَّ الْوَجُوبَ صَنَاعَدْمَ كَمَا قَالَ اللَّهُ  
مِنْهُ أَنَّهُ أَسْتَعْلِمُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ أَنَّهُنَّ  
الْأَمْمَ وَعَلَى الْمَهْ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ كُلُّ ذَكْرِكَ الدَّاَكِرِينَ وَغَلَغَلَ عَنْ  
ذَكْرِ الْفَاقِلِوْتِ تَمَّ عَلَيْهِ بِرَهَابِ نَفْعِهِ مُحَمَّدًا أَمَّا الْأَنْتَ  
خَادِمُ الْعِلْمِ بِالْأَزْهَرِ وَوَافَقَ تَامِهِ مِوْمَ الْأَزْدِ بِهَا الْمُوْافِقَ  
أَيْ وَاحِدًا وَمُتَرَبِّي بِمَا مَخْلُقَتْ مِنْ تَهْرِشَوْلَهِ

فَعَزِيزٌ

