

شبكة
الألوكة

مكتبة الأحقاف للمخطوطات بتريم

مخطوطة

الكشاف عن حقائق التنزيل

المؤلف

محمود بن عمر بن محمد الزمخشري

بسم الله الرحمن الرحيم
مادة العصا والحزن
الحسن

وقف السيدة العيون
كبير عائلة العلم
مكتبة

مكتبة

الحروف الخاصة من تكملة

وروى ابو داود في طه
 الطائفة وكما سعت التوايل التي كانت تسمى اسرايل مصاب لها وقت
 لها لسعتي تحس اليوم وعالمها ولها ونزل في الارضها لاورشليم هندية
 وارحس كل مصطل منها ودرج حبه قلمها وقال ما حثت الا لاولي اولي
 وارجو فرعون ونكس وحدت لا ينطق بها وحدت منه واحطبه ولها حثت
 حاصون فرعون ولقت في حرقه والفتان في صور مسكون لم يعلم ما وضع
 لها طاش من عقلها وملكها واورشليم واسيا وجر او في كادري مكانه سمعت
 كتاب من السور وانطلق اليه ...
 الخ وروى في طلب الولدان اوج
 ملكه اسير في ثابوت من برد
 في امم في الدنيا والعلم
 العليل منها وازد على طريق البحر
 ان يكون له رعد او حرا ولكن
 القاطم له وتترتة تشبه بالدعي الذي جعل العليل الفيل لاجله وهو الام
 الذي هو في الحج والادب الذي هو في الضربة في قوله من سد لينا د
 وروى في اللام حكما كبر الامتدحت اسعرت بالنسبة التعليل
 في سعات الامتدحت في المشد وروى وخرنا وها لغنا كالعلم والعدم
 كانوا خالين في كل في وليس حطام في برسد ودم يدع منهم او كانوا
 منسجج من سد حاتم الله بان زني عدوهم ومن هو سب هلا حتم على ادم
 وفي حطام حاتم حاتم او حطام الصور الى الحطام اروي
 ارجس الحطام ان نوت عالمي او نقتد ولرعد رعد له وعلو الكسر والعيان
 فنت استبدت في حرف الساوت نوت او نقتد فنته فاد بصي نوت
 من عينة وهو من اها من لنا فخبوه وكانت لرعون من نوت
 وقال في الاطال من الامم قلم العر يوجد في شبه انسان دو او رة
 فحط الرضا يومها نوت نوت وقلها بطرت الى وجهه نوت ففالت
 ان هون لنته ما رة في هذا احد في عظمه عليه وقال الغواقة من فوم
 هو العي الذي نوت في دن لاني فنته بذلك فقال اشبه به من

100

في ذلك حال وعون الكافي وروى في حرب لوال هو من في اموال
 لواء الله اها وها وروى على سبيل العرعون والعدو في اموال
 مطوع في قلبه من اشته لال سب وانا ولا سب في اموال
 العرسنا وولد فابده لال سبته وروى اها فان لالطة من قوم اعرس
 لسب في اسرايل في فوم من حرم مندا مجرد ولا هو ان اكل مسلا
 ولا سب او حرة ولو سب لكان اقوى وروى ان سب حرد لالطة لالطة
 قوا في تقاوه وروى في ولا ...
 بت من السور ارتفاع الارتفاع
 نند يكون فنتا اوتقنا
 وله فاول
 وهو لا سب حرد حال فاد وخالها
 فالقطعة ان فرعون لكون له ...
 وهو لا سب حرد اهم على حط اعظم في القاطم وكما العرعون وتنته
 وروى ان فرعون ان به حرد لالطة واصيد واعد من المعطوف والاختوت
 علمه وكذا في حطام وها احسن هو الكلام في الروان في حطام
 وارعا من نوت العليل والاعى اها من سمعت وروى في فرعون
 طار علفها لادهم ما من فرط الرعش والرعع ففوه نول حالي اود نتم حور
 اي نجوف لافقول منها ووسد يستلانه الا ابع للمسن عي كانت حور في حوام
 وذلك ان العلوب من اكر العقول الا ترى الى قوله لكون لهم فلوب
 عالون بها وذل عليه قراء من قرا فعا وروي قرا اي خالها بلولهم
 اعود بالله من صفة الانا وقوع الفتاه وروى في حورم دما وروى في حورم
 قزع اي حرد في نطق قلبها وذهب وبعث كالب لالطة فنته ما
 وزد عليها لنتدي لالطة حرد والصرطوس والبراد ما رة وفتته
 وانه ولزها لولا ان رطبا على فلهما بالام الصبر في رطبا على الشيء
 المنفلة لنترو ولنتن لكون من المومنين من المصدقين ووعد الله

وبعد اللذ وهو قوله (بذل) ذوق الكا ويمن زواصيغ وادها وارغام الهم
 حن صب (ان) وبعون عطف عليه ونسبته ان عادت لسيدنا سوادا
 لا يهايم تلك لسكوتها وسوزها ما يهيب لولا ان طمعت قلبها وشكنا
 ولقد اذى عذبت منه من شدة العرج والالتفات لكون من المومنين الوافين
 بوعده الله لا يفتن قلوبهم ولا يعطيه وقرى موسى بالهم حوله الصديق حاره
 الواروي الميم كان انما هزمت كالمهرو او وحق وقال كما ختم تقسم قسم
 لذي من حن وحنه ان يعرفون وحر ما عدا ليرامع من ولها لالت
 عواد لكره على اهل بيت رقة
 اعد على نغمه بها ولا يهزول
 فقيده اتقى اثره وتنتج ح
 عن حن وعن حنا يدعي من ر
 الخاب يقال فقد الى حنن والى حاسب
 وهو لا يفسون يا با حنن وكان اسمها بومر العرير وسعادته للمع لا من حرم
 عليه النبي بعد نوحه الا ترى الى قوله كطور وهو ذلك لان الله سبحانه روي نذيا
 كما لا تقبل الا بدمه من صبح حتى اصره ذلك والبراص جمع من صبح وهو الشراه
 الذي يوضع اذ جمع من صبح وهو موضع الرضاع يعني الثدي والرضاع هو قبل
 من اول وضعها ان تردى اهلها لالت ومع له ناعون والها مان اهلها المعروفة
 ويعرف اهلها لالت ان اردت مع الما ناعون والبع لخلص الهم من
 ثاب الفساد ويطلب الى اهلها من هرقات بها والصبي على يد رعون يعمله
 سقده عليه وهو سكي بطلب الرضاع من واحد ربيها استنانا والبقية تدعى
 قال لها فرعون ومن اسما منه بعد الى كل ثدي الاثني عشر قال لي (متره
 كسده الخ طيبه اللين لا ادنى نصير الا واني قد وعدت اليها واخرى عليها
 ولا عيب الى بنتها لولا الله وعدنا في الرد بعد هانت واستقرني
 على ان يسكن من سواد لاوله ولعل ان وعد الله حتى يردو لانت
 على ان يسكن وان ولبي عمت خذها ان ما حد الا حره على ارضاع ولدها
 فلب ما حاب طمعت على اذ ابره على الرضاع لكنه مال خزي ياست احده

الرضاع

على وجه الاستخاد وولادته ان يكون له من ارضاعه من ارضاعها العن
 ليعلم ان بعد اللذ من ولادته ان يكون له من ارضاعه من ارضاعها العن
 العريض بارضعها من ارضاعه من ارضاعها العن ولها ان يكون له
 انما حن الفت ان توت في التمه لها السقاهة لعلها لا يهزول
 ان بعد فرعون موسى وقرى موسى بالهم حوله الصديق حاره
 فرعون اقتاده والبع في هذا العود فليس بعد اللذ ولولا ان
 ولكن دعوا لولدها بعد اذ اورد اياها كان اورد العرير الذي وهو
 عليها تصديق وعيد ان
 الذي ما سواه لا يتبع من
 انما هو كما وعنا وكذا
 من اهلها او حدها رطل
 فاستغاثه الذي من تصدق
 قصي عليه والبرص في العن لاله هو العود الرحمه والبرص
 علمت عيسى واخبرني فغيره من ارضاعه من ارضاعها العن
 ابعثت في اول امره من ظهر المومنين واسمويه واعدا وتم اسمائه
 ويضع الملع الذي يزداد عليه كما قال لفظه واستقام الامر له لدر كيم
 شتر الميزه لا في ولا صرعاه وذلك ارضاعه من ارضاعها العن
 هو ان على زاسا ارضاعه من ارضاعها العن
 (رسالة الى ويدا بوزيم من كثرى وفيهم على الشتر لاهل حوشه وتامع
 ن بله واهل القريب وحلا جلا حاز ما واذ ازل من صرح ولا حوشه ورواه اللرد
 في الكامل وولدوا المير كيم لدر كيم رح القبا يا المومنين مع طلقاه
 لا يترو فان زحاه العن شاعره ولي ان تمنع مكره وحقها
 ما زال على هو الدر اشطع يكون متبعها طوبا وشتوا
 حتى اسموعلى شتر من رتد مسكيم الراي لا في ولا صرعاه
 باوم بيصنكم لا تقع من بهان اخاف عليها الا زلم البرعاه

وهي

ما وصل الى سوط حده قديمه وبعده ملك على فرشته سبع عشرة واطلاقه
 الى مدس كما يدس ما يدس ما دم الى الذي يستقر ما يدس وكان من ايام ابي ورويه
 بحبه والوصول اليه وحده عتبه وحده قوف شقيه ومستقامه
 جاعه كنفه العبد من الناس من اناس يملكون في ما دورهم في مكان
 اسفل من مكانهم في الزود الطرد والدمع والها كما يذودان لان على
 الماء من هو اولى بها ولا يملك من الشئ وملكها بكرها المزايع
 على الماء وملك حله اعانها باعنائهم وملك يدودان وجوهها
 بطران طريق استقرها ما حطت كما ساجا وحده عتبه ما يطويها
 اي مطويها من الريا في المطر ^{٢٤} ^{٢٥} ^{٢٦} ^{٢٧} ^{٢٨} ^{٢٩} ^{٣٠} ^{٣١} ^{٣٢} ^{٣٣} ^{٣٤} ^{٣٥} ^{٣٦} ^{٣٧} ^{٣٨} ^{٣٩} ^{٤٠} ^{٤١} ^{٤٢} ^{٤٣} ^{٤٤} ^{٤٥} ^{٤٦} ^{٤٧} ^{٤٨} ^{٤٩} ^{٥٠} ^{٥١} ^{٥٢} ^{٥٣} ^{٥٤} ^{٥٥} ^{٥٦} ^{٥٧} ^{٥٨} ^{٥٩} ^{٦٠} ^{٦١} ^{٦٢} ^{٦٣} ^{٦٤} ^{٦٥} ^{٦٦} ^{٦٧} ^{٦٨} ^{٦٩} ^{٧٠} ^{٧١} ^{٧٢} ^{٧٣} ^{٧٤} ^{٧٥} ^{٧٦} ^{٧٧} ^{٧٨} ^{٧٩} ^{٨٠} ^{٨١} ^{٨٢} ^{٨٣} ^{٨٤} ^{٨٥} ^{٨٦} ^{٨٧} ^{٨٨} ^{٨٩} ^{٩٠} ^{٩١} ^{٩٢} ^{٩٣} ^{٩٤} ^{٩٥} ^{٩٦} ^{٩٧} ^{٩٨} ^{٩٩} ^{١٠٠} ^{١٠١} ^{١٠٢} ^{١٠٣} ^{١٠٤} ^{١٠٥} ^{١٠٦} ^{١٠٧} ^{١٠٨} ^{١٠٩} ^{١١٠} ^{١١١} ^{١١٢} ^{١١٣} ^{١١٤} ^{١١٥} ^{١١٦} ^{١١٧} ^{١١٨} ^{١١٩} ^{١٢٠} ^{١٢١} ^{١٢٢} ^{١٢٣} ^{١٢٤} ^{١٢٥} ^{١٢٦} ^{١٢٧} ^{١٢٨} ^{١٢٩} ^{١٣٠} ^{١٣١} ^{١٣٢} ^{١٣٣} ^{١٣٤} ^{١٣٥} ^{١٣٦} ^{١٣٧} ^{١٣٨} ^{١٣٩} ^{١٤٠} ^{١٤١} ^{١٤٢} ^{١٤٣} ^{١٤٤} ^{١٤٥} ^{١٤٦} ^{١٤٧} ^{١٤٨} ^{١٤٩} ^{١٥٠} ^{١٥١} ^{١٥٢} ^{١٥٣} ^{١٥٤} ^{١٥٥} ^{١٥٦} ^{١٥٧} ^{١٥٨} ^{١٥٩} ^{١٦٠} ^{١٦١} ^{١٦٢} ^{١٦٣} ^{١٦٤} ^{١٦٥} ^{١٦٦} ^{١٦٧} ^{١٦٨} ^{١٦٩} ^{١٧٠} ^{١٧١} ^{١٧٢} ^{١٧٣} ^{١٧٤} ^{١٧٥} ^{١٧٦} ^{١٧٧} ^{١٧٨} ^{١٧٩} ^{١٨٠} ^{١٨١} ^{١٨٢} ^{١٨٣} ^{١٨٤} ^{١٨٥} ^{١٨٦} ^{١٨٧} ^{١٨٨} ^{١٨٩} ^{١٩٠} ^{١٩١} ^{١٩٢} ^{١٩٣} ^{١٩٤} ^{١٩٥} ^{١٩٦} ^{١٩٧} ^{١٩٨} ^{١٩٩} ^{٢٠٠} ^{٢٠١} ^{٢٠٢} ^{٢٠٣} ^{٢٠٤} ^{٢٠٥} ^{٢٠٦} ^{٢٠٧} ^{٢٠٨} ^{٢٠٩} ^{٢١٠} ^{٢١١} ^{٢١٢} ^{٢١٣} ^{٢١٤} ^{٢١٥} ^{٢١٦} ^{٢١٧} ^{٢١٨} ^{٢١٩} ^{٢٢٠} ^{٢٢١} ^{٢٢٢} ^{٢٢٣} ^{٢٢٤} ^{٢٢٥} ^{٢٢٦} ^{٢٢٧} ^{٢٢٨} ^{٢٢٩} ^{٢٣٠} ^{٢٣١} ^{٢٣٢} ^{٢٣٣} ^{٢٣٤} ^{٢٣٥} ^{٢٣٦} ^{٢٣٧} ^{٢٣٨} ^{٢٣٩} ^{٢٤٠} ^{٢٤١} ^{٢٤٢} ^{٢٤٣} ^{٢٤٤} ^{٢٤٥} ^{٢٤٦} ^{٢٤٧} ^{٢٤٨} ^{٢٤٩} ^{٢٥٠} ^{٢٥١} ^{٢٥٢} ^{٢٥٣} ^{٢٥٤} ^{٢٥٥} ^{٢٥٦} ^{٢٥٧} ^{٢٥٨} ^{٢٥٩} ^{٢٦٠} ^{٢٦١} ^{٢٦٢} ^{٢٦٣} ^{٢٦٤} ^{٢٦٥} ^{٢٦٦} ^{٢٦٧} ^{٢٦٨} ^{٢٦٩} ^{٢٧٠} ^{٢٧١} ^{٢٧٢} ^{٢٧٣} ^{٢٧٤} ^{٢٧٥} ^{٢٧٦} ^{٢٧٧} ^{٢٧٨} ^{٢٧٩} ^{٢٨٠} ^{٢٨١} ^{٢٨٢} ^{٢٨٣} ^{٢٨٤} ^{٢٨٥} ^{٢٨٦} ^{٢٨٧} ^{٢٨٨} ^{٢٨٩} ^{٢٩٠} ^{٢٩١} ^{٢٩٢} ^{٢٩٣} ^{٢٩٤} ^{٢٩٥} ^{٢٩٦} ^{٢٩٧} ^{٢٩٨} ^{٢٩٩} ^{٣٠٠} ^{٣٠١} ^{٣٠٢} ^{٣٠٣} ^{٣٠٤} ^{٣٠٥} ^{٣٠٦} ^{٣٠٧} ^{٣٠٨} ^{٣٠٩} ^{٣١٠} ^{٣١١} ^{٣١٢} ^{٣١٣} ^{٣١٤} ^{٣١٥} ^{٣١٦} ^{٣١٧} ^{٣١٨} ^{٣١٩} ^{٣٢٠} ^{٣٢١} ^{٣٢٢} ^{٣٢٣} ^{٣٢٤} ^{٣٢٥} ^{٣٢٦} ^{٣٢٧} ^{٣٢٨} ^{٣٢٩} ^{٣٣٠} ^{٣٣١} ^{٣٣٢} ^{٣٣٣} ^{٣٣٤} ^{٣٣٥} ^{٣٣٦} ^{٣٣٧} ^{٣٣٨} ^{٣٣٩} ^{٣٤٠} ^{٣٤١} ^{٣٤٢} ^{٣٤٣} ^{٣٤٤} ^{٣٤٥} ^{٣٤٦} ^{٣٤٧} ^{٣٤٨} ^{٣٤٩} ^{٣٥٠} ^{٣٥١} ^{٣٥٢} ^{٣٥٣} ^{٣٥٤} ^{٣٥٥} ^{٣٥٦} ^{٣٥٧} ^{٣٥٨} ^{٣٥٩} ^{٣٦٠} ^{٣٦١} ^{٣٦٢} ^{٣٦٣} ^{٣٦٤} ^{٣٦٥} ^{٣٦٦} ^{٣٦٧} ^{٣٦٨} ^{٣٦٩} ^{٣٧٠} ^{٣٧١} ^{٣٧٢} ^{٣٧٣} ^{٣٧٤} ^{٣٧٥} ^{٣٧٦} ^{٣٧٧} ^{٣٧٨} ^{٣٧٩} ^{٣٨٠} ^{٣٨١} ^{٣٨٢} ^{٣٨٣} ^{٣٨٤} ^{٣٨٥} ^{٣٨٦} ^{٣٨٧} ^{٣٨٨} ^{٣٨٩} ^{٣٩٠} ^{٣٩١} ^{٣٩٢} ^{٣٩٣} ^{٣٩٤} ^{٣٩٥} ^{٣٩٦} ^{٣٩٧} ^{٣٩٨} ^{٣٩٩} ^{٤٠٠} ^{٤٠١} ^{٤٠٢} ^{٤٠٣} ^{٤٠٤} ^{٤٠٥} ^{٤٠٦} ^{٤٠٧} ^{٤٠٨} ^{٤٠٩} ^{٤١٠} ^{٤١١} ^{٤١٢} ^{٤١٣} ^{٤١٤} ^{٤١٥} ^{٤١٦} ^{٤١٧} ^{٤١٨} ^{٤١٩} ^{٤٢٠} ^{٤٢١} ^{٤٢٢} ^{٤٢٣} ^{٤٢٤} ^{٤٢٥} ^{٤٢٦} ^{٤٢٧} ^{٤٢٨} ^{٤٢٩} ^{٤٣٠} ^{٤٣١} ^{٤٣٢} ^{٤٣٣} ^{٤٣٤} ^{٤٣٥} ^{٤٣٦} ^{٤٣٧} ^{٤٣٨} ^{٤٣٩} ^{٤٤٠} ^{٤٤١} ^{٤٤٢} ^{٤٤٣} ^{٤٤٤} ^{٤٤٥} ^{٤٤٦} ^{٤٤٧} ^{٤٤٨} ^{٤٤٩} ^{٤٥٠} ^{٤٥١} ^{٤٥٢} ^{٤٥٣} ^{٤٥٤} ^{٤٥٥} ^{٤٥٦} ^{٤٥٧} ^{٤٥٨} ^{٤٥٩} ^{٤٦٠} ^{٤٦١} ^{٤٦٢} ^{٤٦٣} ^{٤٦٤} ^{٤٦٥} ^{٤٦٦} ^{٤٦٧} ^{٤٦٨} ^{٤٦٩} ^{٤٧٠} ^{٤٧١} ^{٤٧٢} ^{٤٧٣} ^{٤٧٤} ^{٤٧٥} ^{٤٧٦} ^{٤٧٧} ^{٤٧٨} ^{٤٧٩} ^{٤٨٠} ^{٤٨١} ^{٤٨٢} ^{٤٨٣} ^{٤٨٤} ^{٤٨٥} ^{٤٨٦} ^{٤٨٧} ^{٤٨٨} ^{٤٨٩} ^{٤٩٠} ^{٤٩١} ^{٤٩٢} ^{٤٩٣} ^{٤٩٤} ^{٤٩٥} ^{٤٩٦} ^{٤٩٧} ^{٤٩٨} ^{٤٩٩} ^{٥٠٠} ^{٥٠١} ^{٥٠٢} ^{٥٠٣} ^{٥٠٤} ^{٥٠٥} ^{٥٠٦} ^{٥٠٧} ^{٥٠٨} ^{٥٠٩} ^{٥١٠} ^{٥١١} ^{٥١٢} ^{٥١٣} ^{٥١٤} ^{٥١٥} ^{٥١٦} ^{٥١٧} ^{٥١٨} ^{٥١٩} ^{٥٢٠} ^{٥٢١} ^{٥٢٢} ^{٥٢٣} ^{٥٢٤} ^{٥٢٥} ^{٥٢٦} ^{٥٢٧} ^{٥٢٨} ^{٥٢٩} ^{٥٣٠} ^{٥٣١} ^{٥٣٢} ^{٥٣٣} ^{٥٣٤} ^{٥٣٥} ^{٥٣٦} ^{٥٣٧} ^{٥٣٨} ^{٥٣٩} ^{٥٤٠} ^{٥٤١} ^{٥٤٢} ^{٥٤٣} ^{٥٤٤} ^{٥٤٥} ^{٥٤٦} ^{٥٤٧} ^{٥٤٨} ^{٥٤٩} ^{٥٥٠} ^{٥٥١} ^{٥٥٢} ^{٥٥٣} ^{٥٥٤} ^{٥٥٥} ^{٥٥٦} ^{٥٥٧} ^{٥٥٨} ^{٥٥٩} ^{٥٦٠} ^{٥٦١} ^{٥٦٢} ^{٥٦٣} ^{٥٦٤} ^{٥٦٥} ^{٥٦٦} ^{٥٦٧} ^{٥٦٨} ^{٥٦٩} ^{٥٧٠} ^{٥٧١} ^{٥٧٢} ^{٥٧٣} ^{٥٧٤} ^{٥٧٥} ^{٥٧٦} ^{٥٧٧} ^{٥٧٨} ^{٥٧٩} ^{٥٨٠} ^{٥٨١} ^{٥٨٢} ^{٥٨٣} ^{٥٨٤} ^{٥٨٥} ^{٥٨٦} ^{٥٨٧} ^{٥٨٨} ^{٥٨٩} ^{٥٩٠} ^{٥٩١} ^{٥٩٢} ^{٥٩٣} ^{٥٩٤} ^{٥٩٥} ^{٥٩٦} ^{٥٩٧} ^{٥٩٨} ^{٥٩٩} ^{٦٠٠} ^{٦٠١} ^{٦٠٢} ^{٦٠٣} ^{٦٠٤} ^{٦٠٥} ^{٦٠٦} ^{٦٠٧} ^{٦٠٨} ^{٦٠٩} ^{٦١٠} ^{٦١١} ^{٦١٢} ^{٦١٣} ^{٦١٤} ^{٦١٥} ^{٦١٦} ^{٦١٧} ^{٦١٨} ^{٦١٩} ^{٦٢٠} ^{٦٢١} ^{٦٢٢} ^{٦٢٣} ^{٦٢٤} ^{٦٢٥} ^{٦٢٦} ^{٦٢٧} ^{٦٢٨} ^{٦٢٩} ^{٦٣٠} ^{٦٣١} ^{٦٣٢} ^{٦٣٣} ^{٦٣٤} ^{٦٣٥} ^{٦٣٦} ^{٦٣٧} ^{٦٣٨} ^{٦٣٩} ^{٦٤٠} ^{٦٤١} ^{٦٤٢} ^{٦٤٣} ^{٦٤٤} ^{٦٤٥} ^{٦٤٦} ^{٦٤٧} ^{٦٤٨} ^{٦٤٩} ^{٦٥٠} ^{٦٥١} ^{٦٥٢} ^{٦٥٣} ^{٦٥٤} ^{٦٥٥} ^{٦٥٦} ^{٦٥٧} ^{٦٥٨} ^{٦٥٩} ^{٦٦٠} ^{٦٦١} ^{٦٦٢} ^{٦٦٣} ^{٦٦٤} ^{٦٦٥} ^{٦٦٦} ^{٦٦٧} ^{٦٦٨} ^{٦٦٩} ^{٦٧٠} ^{٦٧١} ^{٦٧٢} ^{٦٧٣} ^{٦٧٤} ^{٦٧٥} ^{٦٧٦} ^{٦٧٧} ^{٦٧٨} ^{٦٧٩} ^{٦٨٠} ^{٦٨١} ^{٦٨٢} ^{٦٨٣} ^{٦٨٤} ^{٦٨٥} ^{٦٨٦} ^{٦٨٧} ^{٦٨٨} ^{٦٨٩} ^{٦٩٠} ^{٦٩١} ^{٦٩٢} ^{٦٩٣} ^{٦٩٤} ^{٦٩٥} ^{٦٩٦} ^{٦٩٧} ^{٦٩٨} ^{٦٩٩} ^{٧٠٠} ^{٧٠١} ^{٧٠٢} ^{٧٠٣} ^{٧٠٤} ^{٧٠٥} ^{٧٠٦} ^{٧٠٧} ^{٧٠٨} ^{٧٠٩} ^{٧١٠} ^{٧١١} ^{٧١٢} ^{٧١٣} ^{٧١٤} ^{٧١٥} ^{٧١٦} ^{٧١٧} ^{٧١٨} ^{٧١٩} ^{٧٢٠} ^{٧٢١} ^{٧٢٢} ^{٧٢٣} ^{٧٢٤} ^{٧٢٥} ^{٧٢٦} ^{٧٢٧} ^{٧٢٨} ^{٧٢٩} ^{٧٣٠} ^{٧٣١} ^{٧٣٢} ^{٧٣٣} ^{٧٣٤} ^{٧٣٥} ^{٧٣٦} ^{٧٣٧} ^{٧٣٨} ^{٧٣٩} ^{٧٤٠} ^{٧٤١} ^{٧٤٢} ^{٧٤٣} ^{٧٤٤} ^{٧٤٥} ^{٧٤٦} ^{٧٤٧} ^{٧٤٨} ^{٧٤٩} ^{٧٥٠} ^{٧٥١} ^{٧٥٢} ^{٧٥٣} ^{٧٥٤} ^{٧٥٥} ^{٧٥٦} ^{٧٥٧} ^{٧٥٨} ^{٧٥٩} ^{٧٦٠} ^{٧٦١} ^{٧٦٢} ^{٧٦٣} ^{٧٦٤} ^{٧٦٥} ^{٧٦٦} ^{٧٦٧} ^{٧٦٨} ^{٧٦٩} ^{٧٧٠} ^{٧٧١} ^{٧٧٢} ^{٧٧٣} ^{٧٧٤} ^{٧٧٥} ^{٧٧٦} ^{٧٧٧} ^{٧٧٨} ^{٧٧٩} ^{٧٨٠} ^{٧٨١} ^{٧٨٢} ^{٧٨٣} ^{٧٨٤} ^{٧٨٥} ^{٧٨٦} ^{٧٨٧} ^{٧٨٨} ^{٧٨٩} ^{٧٩٠} ^{٧٩١} ^{٧٩٢} ^{٧٩٣} ^{٧٩٤} ^{٧٩٥} ^{٧٩٦} ^{٧٩٧} ^{٧٩٨} ^{٧٩٩} ^{٨٠٠} ^{٨٠١} ^{٨٠٢} ^{٨٠٣} ^{٨٠٤} ^{٨٠٥} ^{٨٠٦} ^{٨٠٧} ^{٨٠٨} ^{٨٠٩} ^{٨١٠} ^{٨١١} ^{٨١٢} ^{٨١٣} ^{٨١٤} ^{٨١٥} ^{٨١٦} ^{٨١٧} ^{٨١٨} ^{٨١٩} ^{٨٢٠} ^{٨٢١} ^{٨٢٢} ^{٨٢٣} ^{٨٢٤} ^{٨٢٥} ^{٨٢٦} ^{٨٢٧} ^{٨٢٨} ^{٨٢٩} ^{٨٣٠} ^{٨٣١} ^{٨٣٢} ^{٨٣٣} ^{٨٣٤} ^{٨٣٥} ^{٨٣٦} ^{٨٣٧} ^{٨٣٨} ^{٨٣٩} ^{٨٤٠} ^{٨٤١} ^{٨٤٢} ^{٨٤٣} ^{٨٤٤} ^{٨٤٥} ^{٨٤٦} ^{٨٤٧} ^{٨٤٨} ^{٨٤٩} ^{٨٥٠} ^{٨٥١} ^{٨٥٢} ^{٨٥٣} ^{٨٥٤} ^{٨٥٥} ^{٨٥٦} ^{٨٥٧} ^{٨٥٨} ^{٨٥٩} ^{٨٦٠} ^{٨٦١} ^{٨٦٢} ^{٨٦٣} ^{٨٦٤} ^{٨٦٥} ^{٨٦٦} ^{٨٦٧} ^{٨٦٨} ^{٨٦٩} ^{٨٧٠} ^{٨٧١} ^{٨٧٢} ^{٨٧٣} ^{٨٧٤} ^{٨٧٥} ^{٨٧٦} ^{٨٧٧} ^{٨٧٨} ^{٨٧٩} ^{٨٨٠} ^{٨٨١} ^{٨٨٢} ^{٨٨٣} ^{٨٨٤} ^{٨٨٥} ^{٨٨٦} ^{٨٨٧} ^{٨٨٨} ^{٨٨٩} ^{٨٩٠} ^{٨٩١} ^{٨٩٢} ^{٨٩٣} ^{٨٩٤} ^{٨٩٥} ^{٨٩٦} ^{٨٩٧} ^{٨٩٨} ^{٨٩٩} ^{٩٠٠} ^{٩٠١} ^{٩٠٢} ^{٩٠٣} ^{٩٠٤} ^{٩٠٥} ^{٩٠٦} ^{٩٠٧} ^{٩٠٨} ^{٩٠٩} ^{٩١٠} ^{٩١١} ^{٩١٢} ^{٩١٣} ^{٩١٤} ^{٩١٥} ^{٩١٦} ^{٩١٧} ^{٩١٨} ^{٩١٩} ^{٩٢٠} ^{٩٢١} ^{٩٢٢} ^{٩٢٣} ^{٩٢٤} ^{٩٢٥} ^{٩٢٦} ^{٩٢٧} ^{٩٢٨} ^{٩٢٩} ^{٩٣٠} ^{٩٣١} ^{٩٣٢} ^{٩٣٣} ^{٩٣٤} ^{٩٣٥} ^{٩٣٦} ^{٩٣٧} ^{٩٣٨} ^{٩٣٩} ^{٩٤٠} ^{٩٤١} ^{٩٤٢} ^{٩٤٣} ^{٩٤٤} ^{٩٤٥} ^{٩٤٦} ^{٩٤٧} ^{٩٤٨} ^{٩٤٩} ^{٩٥٠} ^{٩٥١} ^{٩٥٢} ^{٩٥٣} ^{٩٥٤} ^{٩٥٥} ^{٩٥٦} ^{٩٥٧} ^{٩٥٨} ^{٩٥٩} ^{٩٦٠} ^{٩٦١} ^{٩٦٢} ^{٩٦٣} ^{٩٦٤} ^{٩٦٥} ^{٩٦٦} ^{٩٦٧} ^{٩٦٨} ^{٩٦٩} ^{٩٧٠} ^{٩٧١} ^{٩٧٢} ^{٩٧٣} ^{٩٧٤} ^{٩٧٥} ^{٩٧٦} ^{٩٧٧} ^{٩٧٨} ^{٩٧٩} ^{٩٨٠} ^{٩٨١} ^{٩٨٢} ^{٩٨٣} ^{٩٨٤} ^{٩٨٥} ^{٩٨٦} ^{٩٨٧} ^{٩٨٨} ^{٩٨٩} ^{٩٩٠} ^{٩٩١} ^{٩٩٢} ^{٩٩٣} ^{٩٩٤} ^{٩٩٥} ^{٩٩٦} ^{٩٩٧} ^{٩٩٨} ^{٩٩٩} ^{١٠٠٠}

لها كما ياتي الريا داهم وبعدها ان يذودها عن شئهم الى بلادهم
 لا يفتي حتى يصدت الزقار لمصودفة الشئ ^١ ^٢ ^٣ ^٤ ^٥ ^٦ ^٧ ^٨ ^٩ ^{١٠} ^{١١} ^{١٢} ^{١٣} ^{١٤} ^{١٥} ^{١٦} ^{١٧} ^{١٨} ^{١٩} ^{٢٠} ^{٢١} ^{٢٢} ^{٢٣} ^{٢٤} ^{٢٥} ^{٢٦} ^{٢٧} ^{٢٨} ^{٢٩} ^{٣٠} ^{٣١} ^{٣٢} ^{٣٣} ^{٣٤} ^{٣٥} ^{٣٦} ^{٣٧} ^{٣٨} ^{٣٩} ^{٤٠} ^{٤١} ^{٤٢} ^{٤٣} ^{٤٤} ^{٤٥} ^{٤٦} ^{٤٧} ^{٤٨} ^٤

وان قلت كتب سبع لوس... ان يقول امراه وان لم يسمي معها وهي اخيه
قلت اما العول يقول امراه... قول العول الواحد خرا كان ام عبدا ذكرا او انا
في الاحبار وما يكتب الا غيره عن ابيها ياد يدعوه لغيره واما ما شئت
امراه احسنه ولا يامن بها في بطون تلك الحال مع ذلك الاحتمال والتوسع
وان قلت كيف عجل له احد يعرف على البر والاعرف قلت يكون ان يكون
ويجوز ذلك لو جاز ان يفتي بسيد البر والاعرف وهذا الطعام سبعين
واحتماله لا على سيد احد الا هو ولكن على سيد الفيد المعروف سببا
كعب ودرقن عليه قصصه وعرفه اذ من يد السبع من اولاد يعقوب
وسيد حسني بان يصفه وبنا
ليكران يقول ذلك لا صغرا
بعد علة العولن ربي ا
الطعام اوسع وقال ابا جليل
ناحر على المعروف فتبا حتى قال... علة علة سبع على من يد ربي
وعن عطاء الساب ربع صوته يدعاه لسمها ولدك ولله الحمد
اخر ما سمعت لانا اي خراسان... والعصم مصدر ربحا فكل ربي
المعصوم... كثر اها كاس لسيه من تراو الصعركه صغرا او صغرا هي
التي ذهبت به وطلبت ربي ان بها ان تستاخره وهي التي يعرفها وعن ابيها
ان سعبا اخذت الفضة وقال وما علمك صوته واما شئت يدركت اولاد
الجزيرة والبلدان صوب زانده حتى بلغت ربي ان تراها امها المولى
وتولها ان حبر من استاخرت العوي الامن كلامه حتى جامع لا يرا عليه
لان اذ اخرجت فان الجعلان اعنى الكفاية والامانة في العالم بامر
وودت في ذلك وتبر اذك وقد استعنت برسالة نور الكلام التي شابه
شيان التل والمخيم ان يقول استاخره ليعود واما شئت وان قلت
عنه دخل حبر من استاخرت اسما لآن والعوي الامن حبرا قلب هو
ملا لوله الا ان حوالا ساجيا وهالكنا اسر لعف عبد في السلا ساج
فان اختلفا في سبب العدم وقد صدمت حتى جعلها ما هو اخص بان
يكون حبر اسما وورد العول بلغة الماشي للدلالة على ابا ابراهيم

وعرف وكونه قولهم انما العول... ان سبب اوتن الماشي
بلانك يلب شعبا وما حبس... ان سبب اوتن الماشي
واوتنك... ان سبب اوتن الماشي
ناخر من اجزنا اذ اختلفت... ان سبب اوتن الماشي
في طرفه ارسا اجزنا... ان سبب اوتن الماشي
الله ورفق... ان سبب اوتن الماشي
عن مع ان سبب... ان سبب اوتن الماشي
ولكن... ان سبب اوتن الماشي
ولم تقل... ان سبب اوتن الماشي
في زعيه... ان سبب اوتن الماشي
ان يزوج... ان سبب اوتن الماشي
او سبب... ان سبب اوتن الماشي
هو مسالم... ان سبب اوتن الماشي
ما وكرت... ان سبب اوتن الماشي
والحد... ان سبب اوتن الماشي
حامل في ملك... ان سبب اوتن الماشي
زاعي عهد... ان سبب اوتن الماشي
والرعيه... ان سبب اوتن الماشي
وحد المعاقده... ان سبب اوتن الماشي
وسبب... ان سبب اوتن الماشي
وان الموت... ان سبب اوتن الماشي
بمن عدي... ان سبب اوتن الماشي
مصل... ان سبب اوتن الماشي
ولفان... ان سبب اوتن الماشي
حسنة... ان سبب اوتن الماشي
الطيه... ان سبب اوتن الماشي
عنه... ان سبب اوتن الماشي
من المسرعين... ان سبب اوتن الماشي

شبكة

الألوكة

ويكتب الرفاه أي الإجازة من هذا السرطان وقد كان الإسماعيليين
أحد من بالاسم في معالمه في سنة الفريسي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكان جسد يسوع كالأندازي والأشاري والأهري وفولده سيماني
سائرته من الصالحين وذلك في ذلك من بديا لصلح حسن العاقلة وقبلة
الخالق وبين الناس وهو من أريد الصلح في اليوم ووجد حل في حسن
المعاملة والمراحم لم يستطع الصلح في ما وعد من الصلح إلا كما أن في
لو فقدت وصيته كالأندازي سيماني الصلح من سائرته وإن ساسمحل
حلا في ذلك مسددي وينبج حبه وهو ساره إلى ما عاهد عليه
سعدت بربد في الذي ولد لله سنة وسار طهي عليه
وأم يدسا صمعا لا يخرج كذا أسروطن على وكالاتها سر
على سيماني وهو الثاني ولد له أحدها أطولها الأعرش
أما صرعها الذي هو الثاني ولد له أي ولد معدي على في طلب
الربادة عليه وإنما وليت بصور بعد أن أيا هو في أحد الأهلين الذي
هو الأعرش وهو لم يلبد ثمة العشر في معنى بعض العبدان لها
حيفا وليت معناه أي أن طولت بالربادة على العسريان غردوا
لا سيماني فقد كان أن طولت بالربادة على الثاني أراد بغير أمه الحجاز
وأندازيت سيماني والأهلين على السوا أما هو أو ما هو من غير
ما وقتهم من العقاد ما التمهدة وكولة إلى ذكرى من سيماني
والله أجبر عليه ما ولد معناه ولا يكون متعديا وهو في العدد وأن
سنة كمولد كالأندازي ولا تبعه على وفي قوله إن سيماني بالأهلين
ما وقعت زعمي أيا سيماني كالأندازي منظر صراوات السراكي أيا
على من العتاسه لم افرح وعمن أن قطيب ويردان بالكرس
فإن ولد ما العرف من موبع ما المرد في الترابي طلبا وحب
في المسعفة كور كالأندازي زياد في شيئا على وفي السادة باكية
للصالحين بقال أي الأحلس هبت على ضايق وجزدت عزيمتي له في
الربكة الذي يولد الأندازي أسيماني موبع الساهر واليهين
والثبت على نهج الذي سيماني علم كان عهده عهده الأندازي
فقال موسى بالليل أهدرك لك العت موبع من ذلك العصي فاحد عتاس

فقطها آدم من العبد ولهم بول الأندازي أن يكونوا من وجع العبد
وتبا وغان بكفريا وأن بها قال هو ها يا ربي يوه الأندازي
مترات يوهم إن لها شيا وول أحدها جسريد أدم كانت
معدي لتي تاموسي ليدا وول أودعها سيماني ملك في موبع
فأمر الله أن ناسه بعضا وانت بها ودها مسع مرات بل سيماني
عبرها ودها الدم الدم لم يولد بها ودها مسع مرات بل سيماني
أن في موبع أول طالع وكانها ملك مال الصالحين رعبها في
وعالها السبع ولم يلفها ودها موبع رعبها في رعبها في
عصا من السحر عبرها في رعبها في رعبها في رعبها في
سكرة العوسع ومها جاب عد وال الله سيماني
منزقة الطرب ولها نأ حرد على يد سيماني
الإمان بها تلبنا احتشاه عليك وهو فاحدت العبدات
ولم بعد على كعبها في على أثرها ما دأ عشق موبع في رعبها
فنام فادما للتنس ودا قبل حارت العاصي ولتد عادات إلى
حنب موسى داميه ولها انصر فاداميه والتنس مقبول الأربع ليدك
ولها رجع إلى سعب من العم ووجد لها ملاء الطوبه عويو اللبن
فاحد موسى موبع وعلم ان لموسي والعصا شانا وقال له رعب
لله من سراج عني قدر العالم كل ادع ودعا فادع رعب السراج المنعم
أنه ضرب بعضا كسمني العنب معلوم سمي بالاطاب واحد
الأوصع ادع ودعا فادع كذا شرطه من سيماني
وهي موسى قال رعبها وأطابها وروكها وقال هي أوها ادع
سراجها وهو خلاف الرواية التي سمنت رعبا حلت المصرون
في حرد الاحرام هو على أوائل احدها إن شعبت التي إلى أرسل إلى
مدن وهو هو المسحوب عند كثيرين وهما له الحب الصوري وعمر
واحد وقال اخرون إن كان ابن سعب وول رجل موسى من يوم سعب
وقال اخرون إن كان سعب ولان ما موسى رعبه فويلد لا تدون لموبع
وما يوم لو طم سعب رعبها في ذلك يوم لو طم رعبها في ذلك
ورعبها في ذلك يوم لو طم سعب رعبها في ذلك العصب فاحد عتاس



كما ذكره غيره احد وما ولد ان سبوا عليهم عاينهم طويلا انها هو
 والله اعلم احب ان من الالكسالي في من الطوي اذ ليس بسعيب
 انه لو كان اياه لا وشع ان بعض على اشته في العرب هاهنا وما خا
 من الاحاديث من المصريين في قصة موسى لم يقع استناره من
 الموجود في كتب يواتر بل ان هذا اصل اسمه يتوزن وانه اعلى
 وقال ابو عبيد بن عبد الله بن مسعود ان في هورس ارج سعيب
 قال ان حور و الصواب ان هذا لا يدرك الا حور ولا حور في ذلك
 وورد في انا في حاتم والبراز بالاشناد والعتبة من المدة السلي صاحب
 وسوا السكولط اساني حان
 في الاصل هورس وسوا السكولط
 القصة بعقد فرج و
 الاحلى قال ان هورس اذ فاق
 سأل ان انا ان يعطها من غير
 ما عبقها ليدلوي من ولد ذلك القام وكاب عنه سورا احسنا ما يطلى
 موسى الى عبا
 ثم روى موسى ان الجوز لم يصد زهرها ساء الا صوب حبه ساء ساء
 قال فقلت * وروى عن كافي قال الوان الاساء او شاتين الى اربع
 وهو الجوز يدان على عبد الله بن ابي عمير المصري وفي حديثه سورة
 واجتبي ان يكون بعد حطامه اعلى واما روى موسى الابر
 ويات ما قوله ان من حاب الطور نارا قال كاهله امتوا الى
 انتم ما ان اعلى امعير بها لغير واحد من البار اعدكم يعطون
 فانها انما تورد من شالي الوادي ان من في العود المسار من البر
 ان ما روى في انا الله رب العالمين وان ان عبا ولها زاهي
 لغيرها حان في اذ لم يردوا لم يردوا موسى اذ لم يلف اليك من
 الامم اسلكه بعد في حورس نسا من غير سورة واهم الك
 حان من الودع واذ لم يردوا من ركب الى فرعون وولد له
 في الوان حورس العود بالعات البلاد وروى في صعب العود
 الخيط حاسي ناسه ما ان لم يكن قال كثر

مات حورس لاني بل من الماحول الذي يروى في اذ غيره وقال
 والتي على قبس من الارجدوة شدة على غيرها وارتقا بها
 من الاولي والى سلا سدا الغابة اذ اناء التدا من شالي
 الازلي الالمن من بيلد البحر ومن البحر بدل من سالي الى
 بدل الاستمال لان البحر كانت نابتة على الشالي في بلد اهلها
 فحورس بالرجون ليوهم وقرى القعدة بالبحر والقهم والرهيب لاحتس
 وحيث من روى يسكون وهم يشكون وهو الخوف وان ولد
 ما عبي فولدوا منهم اليك حنة عن الرهبان ولد من حنان
 اذ عاين موسى عليه ما قلب
 يد في روم طرب ما نوا
 سدوكا سول الحار من الشى
 فاكسك لعد مفاضه
 عبد الاقداد والعتبة
 خيد اوله يكر بعهدك
 مكان انكارتها تخرجها سقا ليعمل الاقتران احسان ما هو
 عصا صد عليك واطار معجوه اخرى والمراد الخناخ البذ لا يردى
 الانسان يبر احنا في الطائر واد اهل من الهى في عود الفرس
 صد من خناخد اليد والى ان يزداد من حاحد اليك ووصف
 هسة وشده عبد الهلاب العصابه حتى لا يطرط ولا رهب
 اسعار من قول الطائر لانه اذ حان شر خناخد وازحاه
 والى خناخاه مصر وما ان الاله مشتمل من وسه ما ياتي من عمر في العود
 ان كما سالا كان تكس من نذره وان فلتك سدولته في في الكبر
 وعام وصوب سلمه الارض وقال في حورس واهم الك حناك
 ولم يفرج زرعك فاني ما سمعتها من احد اكر ما سمعها من الهى
 وولد من الرهبان من اهل الرهب اى اذ اصابك الرهب عند
 رويد الخيد فاهم الك حناك حول الرهب الذي كان نصبه
 سببا وعكدهما ابريد من هم الخناخ حاحد ابريد واذ ان العود
 في اهر في حورس الاله صا في الناق انا الرهب وان ولد
 فدحل الخناخ وهو الاله احد الوصوى هو ما في الود وهو ما الاله



ان قولهم هو السحر وبقية لم يسموا بمثله ان يقول في ايامهم معهم
 حال من اكد ان الله القادر ان يخلق الله في عينه نفي ونعتا بالهدى
 ووعده حسب العنق نعي نفسه ولو كان غير مهرب عاديا سارا
 معربا لها احد الله لذلك لانه على حكم لا يرسا الكادس ولا يدي
 الساعرين ولا ينج عنك الطالمون وعافه الدر رعي القافه الجوده
 والذليل عليه قوله ١٢ او انك ليرعني الدر حاسه عدن وفوله وسد السلام
 الكافون عني الدر وان لمراد بالدر الزبد وعافها وعفتها ان فتنها
 للعدا لرجه والرصوان وبلغني المملكه بالسرور عند الموت
باب اولت العافه الجوده
 ما عدلتها نوه ان سمي عافه
 برأوس ثمر فلما خصصت
 بالبالشق قلبه وروص الهدى
 سعيا الذي ما بال الى الاخره وبره - بعباده ان لا يعلواها الا الجهر
 وما حلقهم الا لاجله لسبقوا اخاهم الجهر وعافه الصدق ومن عافها
 خلاف ما وضعها الله له بعد خريف اذ عافتها ان صلحه في عافه الجهر
 وانما عافه السرور اعدادها لانها من نتائج تعريف النجاز وفران كثير
 قال موسى بعد رآه على ما في مصاحف الانبياء وهي تراه حسنة
 من الموضع موضع سؤال وحث على احابيه موسى عند سميتهم
 مثل ذلك الازمان القاطن سحر اقترى في ووجه الاخرى امهم قال اذ
 وقال موسى في لوان الناظرين اليه والعدل وينسويها
 بعد ما وجد الاخره ويصدها تتبين الاستماع وهو يكون بالاناد والبيان
 وقال فرعون يا ابن الملا ما علمت لكم من آله فترسو وارودي نا
 فما ان عافه الطمس فادعولي صرحا اعلى افلح لي اله موسى
 في ارضه من الكادس وان شكري هو وجوده في الارض صب
 بعون في الطمس امهم القائل لم يرحون فاحزنه وحسوده سدناه
 في الهم فانظر كيف كان عافه الطمس وحلها ثم انه يدعو
 في اللان ومن الهه لا تسرورن وابيعيا في هجرة الدنيا العنة
 في نفسهم في المنوح من ردي اذ امرنا الصرخ فيهما مان
 الجا الى اجمع مسون الف بنا سوي الاتباع والاجر اذ ينطق الاثر

للأصح

والصفا وان الشا ومن المسامر وشهده حياح ما ليلع من احد
 من العاق فكان الباني لا يقدم ان يوم على زاسه منى وبعده من
 عند مروت السمس مصره لما احاد صطعة بالث وبعده من
 على عسكر فرعون فسالت العا الى نزل وبعده من الكادس
 وطعده في المعرب ولم يسي احده من عالم الا في هلك في مروي في يوم
 المصدان فرعون ارنكي فوجه تزي عتاة الى التواو اذ اللغه
 ان يعقنهم فروت البدو في محسودا بالدم حال ولت الاموي في
 بعتا ليد صر له لوله ولله الامه بعتة قصه لنفا على
 بالاعره في وجوده معاه ما
ولا ينسون الله ان العا لمرقا
 في الازمن معاه بالانس
 وهن وذلك ان العا لمرقا
 فاذ كان النبي بعدو عالم سحا
 في الازمن بعدو عالم سحا
 وجودهم في كان باسنا العالم
 بوجوده لا يسا وجوده ويعتر من ايقا وجوده باسنا العالم بوجوده
 ويجوز ان يكون على ما هو وان العا لمرقا غير محسود عند ذلك
 مطبون بل لا يولد ولى لا طمس الكادس واذا لمن موسى كان
 في انشاء العا لمرقا ولم يولد كان باسنا من ان في الوجود العا لمرقا
 من المجدول طاطا القطن باعا لا يصفى ول موسى كالبول موسى
 له بعد علم ما انزل هو الا ارب السموات والارض بطار لما تكلف
 ذلك السان العظم ولما تكلف في بناءه ما تكلف لعله يطلع بعينه الى
 الاله موسى وان كان حاقه في عرا العا لمرقا وبعدها تكلف بنه
 في مكان كما كان هو في مكان وانما يطلع النبي كان تطالع البعد اذ
 بعد في علمه وانما ملك السباحا ليه ملك الارض ولا ترى بينه
 انك سهران على احوال جهلة وغيا وتذ وحر ابلان وغيا وبهم من
 امهم وامام السباب السموات بصرح بينونه وليت سعري
 وكان يلمس على احوال لاله ونصي من عوام حسب ما دفعهم
 اعنى الناس واخلاهم في النطق واشملهم بالهياتم بذلك ام كل
 في نفسه تلك الصفه وان يصح ما روي من رجع القبايله المملوكه
 بالدم فنهضهم بدما لعل كحال الهياتم بالهول في عمر موضع من كك
 الله انظر انه من الكثرة ويجوز ان يفسر العا لمرقا بالانسان
 في

شبكة
 الألوكة
 www.alukah.net

كموله وعلت له طورا الى مدح شراهم في العارشي المستخرج
 ويكرهنا الصريح بنا صفة لما ادعاه من العدم اليه ووجدت على
 فوجد لقباً وتيم وبها صمد ولم خفت عليهم ولكن كل كان يظن على
 بعينه مستعد ويتوسط واما قال او قد في باها ما ان على الطين ولم نقل
 اذ في الاجز واذ في اول من على الاجز فهو بعلمه الصنعة وان هذا
 العبادت احسن طباقا لفضاحة التران وعطوطة فته و اسند كلام
 الجبار و امزها ما ان وهو ودره وزد بقا بالانفا على الطين شاديا
 باسمه بيا وسط الكلام دل على العظم والجبر وعين غيره اذ حين
 ساور الى السام وراى العدم بذاع الصعود يقال طلع الجبار
 في ما لا خور في جوهن وان اما هو لولد عروص وهو المكسر
 واطلح بغيره الاسم في انما هو لولد عروص وهو المكسر
 على الجسد اى المسالح في كبريا الشبان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عن ربه عز وجل **الكرت يا ابراهيم والعلية ازل في نازعي وادرامها**
العقدي التاز وكرت سواه واسم سواره بعد الوالي
 برحون بالهم والعمه وادرتك وحنوده وسننا في البيت
 من الكلام التي الذي دل على عظم شانده وكبريا في سلطانة
 سبهم اسم سوارهم واسم لال العدم وان كانوا الكثر الكسار
 والهم العبر خصات احدهم احد في عهده وطرح في الحنت
 وكونه ولد والعتينها زواشي ساجات وحب الارض الخال
 وحقا دعه واحده وما ورد في اللدحي ورت والارض صمحا
 فصحت يوم العبد والسماوات مطويات بهمسة وما في الاله صوريات
 وشيئا في انوار وان كان يمدون وان عظم وطره هو مستعبر
 الوجود في وان ولع باعنى مولد وحطام اهد يدعون الى
 النار قلب معناه ردهم تا امد دعاه الى النار ووليا هم اتمه
 دعاه الى النار مما يدعاهم التي امد دعاه الى الجنة وهو من قوله
 حطام حطام دعا سفا ادعاه وقال له اذهب وقاسق

وسئل اهل العدي بسور مستفاد منه حله في قوله وسفا وسفا
 ووجدوا المكسر الذي هو عباد الرحمن ايا ان روي عنه في القرآن
 الى معجزة ما الكبر والما من يوم العبد اسير من حيا صواله
 الرواء الى الجنة وكون هذا هو كاي الله الكبر وروى البراز
 مع الاطراف واما معبها من علم اها اسمع وهو العبد الكبر
 الذي لا يرضى عند الايات والبدن وعمره في الكثرة لان الاطراف
 يرضى الصبر على الكبر والعرض يدكرو المصم بعينه فكانه
 في صبره على الكثرة في كاد المصم يدكرو المصم بعينه فكانه
وان ولد واه فابدي في ب العلم وجود المردون
 ذكر الراء وابدل على وجود
 مع الراء الساهد لوجوده وكوب اوى لاشانته في ذكر الاقرب
 اذ في قول لا اراه مصم على الكبر معطوف امره صحت حكمة
 لما سعت منذ الاطراف في كبر مع الاطراف على العلم وجود
 المصم على الكبر وزياد وهو كبر الخي على وجوده وبصير
 في الوجود قوله ويوم العبد لا يضره من كانه وارو جلاله في
 الدنيا وهو يوم المصم يزلون كمال واسعاهم في من الدنيا
 لعنه اى طردوا وبقا اى من الهم ويوم المصم من المسوخين
 اى من المطرودين المتعدين واعد اسما من الكتاب
 بعد ما اول كما المرون الا في سائر النماستور في
 لعلمهم يدكرو ان صاوصت على المال والصم ويد العبد
 الذي في صيرته كاي ان الصرور العين الذي في صيرته يد
 ابناء التور في اوارا للقلوب لاها كانت عينا لا يستر ولا تعرف
 خفا من الملك وارشاذا لانهم كانوا المخطون في حلال ووجد
 لانهم لو علموا واصلوا الى نيل الرجم لعلمهم يدكرو ان اذ ان
 تتدكرو اسبغت الازاد ما تترجى فاسعيرها وكون ان براديه

العلم

مخرج

برحى موسى لتذكري قوله اوله سدكر وما كتب يا رب العرش
ادوصنا الى موسى الامر وما كتب من الساهر وما كتب في السما
ترونا حفظا دل عليهم الغر وما كتب تاواني اهل مدن سلعو
عليهم ابا سا و لسا كما من سلسن وما كتب فاست الظور اد
بادنا ولكن رحمة من ربه كن لسد قومنا ابا ج من يد من كتب
اعانهم سدكر من العرق المكان الواقع في سن الغرب وهو المكان
الذي وقع فيه سفات موسى من الطوت وكب الله في الا لواح
ولا امل المقصي الى موسى اله " " او ج الله والخطاب لسوا لثد
تعول وما كتب خاصرا لكا سا في الى موسى وما كتب من
جلد النصارى للوحى اليك (الوحى اليه وهو يقابوه الذي
اخترهم للبهات حتى يقف من عهد المسافون على ما جرى من امر
موسى في سفاته وكنته المورده في الا لواح وغير ذلك وان
كسب في صف اوله ولكن انشانا في ونا لهذا الكلام ومن ادى
وهو يكون اسيدزا كالا وليك اسالة وغوبه اسيدزا كالا
محسان معاه ولكن انشانا بعد عهد الوحى الي عهدك فوينا كسر
سماول على احرم الامم وهو المرن الذي ايت بهم العراي وليك
اسماع الوحى دايدرت العارم وكب ارساله المهم وارساله
وكسماك العارم بعض الانبار فصد موسى كانه قال ما كتب
سماول موسى وما جرى عليه ولكن ارجساه اليك وكسب الوحى
وهو اما لة القبر ودل يد على المسب على عادته رله في احصا انا
فان قوا الاسيدزا كاستيه لان اسيدزا كس بعدة في وما
كس تاويا اى عطفا في اهل مدن وهو عصب وللورسور به سكو
علم انا في قدر هكلهم بعلا منهم ليد الايات التي فيها سعب
وهو سده ولكن ارسلا في واخرنا في بعلمنا في انا نادنا
برحما دا موسى الى المناجاه وكناهم ولكن بعلمنا ان رحمة ورحم

التى رسمه
بالتى في قولي
ونا دينا هو
البيوع من ابي
الظور ابريل
اليمن كانه
لكنا وارجع
له لم يقربا
باليحيا لور
كالا فينا
من سر
عبر
البيوت
ادوم لم يربن
تلا لور
كنا
البيوت
البيوت
البيوت
البيوت
البيوت
البيوت
البيوت
البيوت
البيوت
البيوت

الاول

وفى رحمة الروح فى زعمه ما نافع من يدن وما ان القدر يندك
رسي عيسى ويجف من ما به سس وسون سنة واثق والاسد
وما اما ابدنا ووج
ولا ان فى امسا عيد وحواله معروف والناسه فصفيدوا اخرى
القاس للعطف والاخرى جوا لولا كونا في حكم الامم والى البحر
ما عث على العبد والتا عث والمخض من وادو اجد والى ولو لا
اهم فابون ادا عو نوانا فنوا من السرك والمعا فى هلالا رسب
التا رسولا يتقين عليها بلكهم يعنى ان ارساله القول
المهم انما هو لتكسر الجوه
اللهى بعد الرسل ان يقول اما
السا رسولا يدع انا بك فان وليك كس اسما هم ورا الحى قد
جعلنا العبودية كى انك انسب الا رسال القول كجوه حرف
الا مساع عليها دون ذلك الاول هو المتعود ان يكون سب
من رساله الرسل ولكن العبودية لها كاسم السب الاول وكان
وجوده لوجودها كطب العبودية ايا سب الا رساله واستم
الاهول فاحلب علمها لولا وحى الهول معطرفا عليها بالانما المعطه
معى السببه وتو له معاه الى وكنه لولا ولهم هذا ادا احاطت بهم
مصسه لما ارسلنا ولكن احموت فينا الطريقه المنكته وهو المهر
لوكم بعاقوا امتلا على كسرح ودرعانه واما الخواصه الى العلم القين
لم يقولوا لارسبب البيا رسولا وانا السب في ولهم هذا هو
القصاب لا التاسف على ما اناهم من الايمان في انهم في ورحمنا من
السهاده القويد على اسكمام كسرح ورسولهم ما لخمى قوله
ولورد العاد ونا هو اعنه ولها كابت اكو الاى اى ترا وانا ادى
خطر كل على معبر اعنه باحراج الا يدى وهدم الاى كونا كان
من اعمال الهول وفجران الاضاع في الكلام وبصيرا اولنا انا الاكتر
وهو بعلم الا كثر على الاول

ممن
عج

بمنى موسى لتذكره في قوله اوله سيدك وما كتب في باب العزل
ادعنا الى موسى الامر وما كتب من السابح فدا وكنا اشا
وروا بطاول عليهم الغيرة وما كتب ثابوا في اهل مدن يمشو
عليهم اياها وليكنها من سلسل وها كتب في باب الطور اد
باديا ولكن رحمة من ركب السد فوما اياهم من يد من فبيك
اعانهم يدك في العوق المكان الواقع في سنى الغرب وهو المكان
الذي وقع فيه سفات موسى من الطور وكب البده في الا لواج
واللا من القصى الى موسى الـ ۲۰ او في البده والحطاب لسوا لثد
بعول وها كتب خاضرا لكا ساسه الى موسى وما كتب من
جلا الشاهدي للوى الد (الوى البده وهم يقبوه الذين
اخترج البقات حتى يقف من هذه المسافين على ما جرى من ام
موسى في مقامه وكنة البور بده في الا لواج وعبر ذلك فان
كب كسب صلا فولد وكنا اشانا ورنا هذا الكلام ومن اى
وكتوب اسعدا كالا كلب اساله وعوبه اسدرا كالا ك
محتسبان معاه وكنا اشانا بعد هذا الواج الى عهدك فربنا كس
سقاول على ارجح الامم وهو القرن الذي ارت فيه العراى فجلد
اصطاع الواج دا بدست العاوم وح ارساله اليهم وارسلنا ك
وكسنا العالم بخص الا دبنا وصدا موسى كانه قال ما كتب
موسى الى موسى وما جرى عليه وكنا اوحسا اليك وكرسب الواج
الوجه اطار له القنود والى المسب على عاده البده في اجزاز انة
فان هذا الاسدرا كاشبهه ان سندا كس بعدد ه وما
كسنا ويا ارمدا في اهل مدن وهو سب والموسى بده سنا
عليهم انما يشهدونهم بعلها منهم لبدا لايات التي بها سعب
وعوبه وكنا ارسلا ك واجتبا كها وعلما كها (د نادنا
ورنا دا موسى الى المناجاه وكلمهم ولكن لهما ان رحمة ودعنا

الذي مر من
ما في في قولي
وناديا هزبا
الذي مر من
الذي مر من
الذي مر من
الذي مر من
الذي مر من
الذي مر من
الذي مر من
الذي مر من
الذي مر من

و

ع

العزل

دعنا هذا الروح الذي ندمه في ما اقام من مدن زمان القن من يدك
وبس عيسى وما كتب من ما به سندا وسوا سندا واى والاسد
وما ابا اليا ومع

ولا الة في اصابا عيوبه ووايا عرف والنا سنا قضيه واحدى
القان للعطف والادري حواب لولا كرت في حكم الا من والاعل
ما عت على البعل والباعت والخص من من وادد اهل المعنى ولو لا
اهم فابون ادا يدقوا ابا لولمن السرى والمعنى جلال الرب
الفارسولا يفتن على ذلك لهم معنى ان ارساله في قول
الهم انا هو لتزوا الخدوة بعولك لئلا تكون لنا شخى
اددي بعد الرسل ان رسولنا من اسرو ولا يدروا لارساب
السار رسولا وصدق اباك وان كلب كعب اسعام والاعى بعد
جعلت العبودية في الانب الا رساله القول لرجل حرف
الا مساع عليها دون ذلك الاول هو المقصود ان يكون سندا
سار سالا الرسلا ولكن العبودية كما هي السب للقول وكان
وجوده لوجودها كقلب العبودية كانه سب الا رساله وراسله
الاول وادخل عليها لولا وحيها لاول معطو واعلم بانما لنا المعطه
معنى السببه وثو لبعاه الى قوله لولا واوله في ادا احاطتهم
بصه لما ارسلنا ولكن احضرت في الطريقة ليكنه وهو ابرهم
لولم يعاقبوا مثلا على كرمه ودرجا منوا الخواص الى العلم القن
لم يعولوا لولا ارسلت اليها رسولانا وانما السب في قولهم هذا هو
الققاب ل الناسف على ما اوتتهم من الايمان فما لهم في جونا من
السهاده القويده على اسقام كرمه ورسو حدهم بالاعلى كوله
ولرب العاد والمنا هو عنده ولما كانت احوال اعمال واولا لادى
دخل كل على معبود اعند ما حراه الابدى وهدم الا انى كان
من اعمال العلوب وجر من الا اناع في الكلام وبصير الا اولنا لالا
هو معلب الا كثر على الاول

ممن

وجع

شبكة



www.alukah.net

انصبر هو علي الابان بالعراق ورواه ورواه ابو بصير هو علي
ادى المسويك وادى اهل الكتاب وهو موثق كقولك من رجت
بالحسنة السنه بالطاعة الموعده او بالعلم الاولي في السلام
عليكم وودع من رجا وعن الحسن كماله من ابو موسى في البيع الماخر
لا يريد في لظمتهم وجمعهم فان قلت من خاطوا بولهم ولكم اهل الكفر
قلت اللاعن الذين ذلهم فولدوا واسموا اللعنة في الجمع
عن ابي موسى الاسعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
رحل من اهل الكتاب اثنان فيمنهم اثنان وعندهما مال في يد احد
وخرج موالده ورحل كتابا لانه اذ بها فاحسن ناديا بها فاحسها ورحل
وقال ابن اسحق في السير رسول الله وهو يركب عسرون
رحل او قريبا من ذلك من العرب بلخهم جميع من الخيشة ورحل
في المسجد فاسوا البدو كلهم ورسا لوه ورجال فوسن في ايدتهم حول
الكعبة فلما فرغوا من سبانه رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة
عليهم القرآن ولما سمعوا القرآن فاصب اعينهم من الراجع من اسيانوا
لله ورسوا وصدوا عن فوا من اماكن نوصف لهم في كتابهم من امته
فلما قاموا عند اعينهم اوجهل من هشتام في نفر من ثوبت ما لى لهم
خبيث من الله من خذ رحب بعشكر من ذرايم من اهل دينهم بونا دون
اهل بيتنا وهم خير الرجلين لظن تكلم ما لسكنم عنده حتى وارقت
دينتهم وصدق بها قال ما علم رجا الحق منكم او حيا او اله فقالوا
لهم سلام عليكم لا ما اهل بيتنا ما في قلبه ذلك ما اتم عليه له نال العتق
قال فقال ان العزالت من اهل بيتنا ورسا اعلم اي ذلك وقال
دالله لعل انهم يزلت من ان بات الذين انما في الكتاب من ولدهم
وسموا في قوله صلى الله عليه وسلم انك لا تدري ما احببت ولكن الله عز وجل
ما احببت ورسا ما احببت وقالوا ان يجمع اليه من يملك من يملك
ويعتق من يملك من يملك من يملك من يملك من يملك من يملك من يملك
ويعتق من يملك من يملك من يملك من يملك من يملك من يملك من يملك
عليه من يملك من يملك من يملك من يملك من يملك من يملك من يملك
عليه من يملك من يملك من يملك من يملك من يملك من يملك من يملك

5

5

ع

عبر من علي قنيد وان الاطراف سمع من العرب في القاي من علي
الى الرسول وهو اهل بالمهديين ما قال من من الذين انصبروا قال
الرجاع اجمع المسويك علي ان انزل في ان طالع من كتاب ان قال
قال عبد مود ما بعسري ما سمع من العرب في القاي من علي او من
قال النبي ما في ناس من بني اسرائيل في القاي من علي او من
ما ان ابي قال ان ربه من قبله احد في القاي من علي او من
رسول الله الا ان الله اسهد لك باعد الله انما ان ابي ودر علمت
انك لصادق وانك اكره ان قال خرج عبد الموت ولو ان يكون
عليك وعلى ابي عبد الله في سنة بعثك لعلها ولا فرزت
بها عن عبد العراق لا از يطلب وها هو عبد مناف
سوف اموت على هذا الاسماع
عن سعد بن المسيب عن ابيه قال لما حضرت ابا طالب الوفاة
حاه رسول الله محمد بن ابي طالب من همام وعبد الله بن ابي عبد
من المعوية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يبعث في كل
قمة نورا وعبد الله بن ابي طالب اتوبت عن طاعة عبد الله بن ابي
رسول الله بعرضها عليه وبعود ان لا تنك للقال في كتابه من اهل
ابا علي مله عبد المطلب واني ان رسول الله الا ان الله في القاي من
اما والله لا نضع عنك ما لم ازل في عتق ما نزل الله عن رجل ما كان
للمي والذين امنوا ان يسمعوا من الله سبحانه وولوا اهل بيتي
من بعد ما من لهم اهل بيتي في القاي من علي او من
من احب ارحام في القاي من علي او من
من احب من يورث عبد مناف في علم الله على الخي وانا حاف ان
اسعناك وخالفنا العربة بذلك وانا نحن اكله من اي طباير
ان يوطعوا من ارضنا في القاي من علي او من
لحمه البس وامن قنات في القاي من علي او من
ونقنا حروب وجم امون في حزمهم كما في يومه اليه في وارون وارج
عبري ذرع والتمرات والاذن ان الحزم من كل اوب واذن خولهم
انده ما حولهم من الامن والوزن في القاي من علي او من

شبكة

الألوكة

www.alukah.net

انصبر هرعلى الامان بالعراق وازرع له وبعده روله (انصبر هرعلى
ادى المسرعين وادى اهل الكتاب وهو موثق كعبد من رعته
بالحسنة السنه بالطاعة بالعبادة المستعدة او بالعلم الاوى سلام
عليكم يودع منا رعد ومن الحسن كله علم من ابو موسى في ربيع الحافل
لا يريد فاطمتهم ويحبهم فان قلب من خاطبوا بولهم ولكم اهل الكرم
ولك اللامع الذين ذلهم فولدوا واسموا اللعوب في الجمع
عن ابي موسى الاسعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
رحل من اهل الكتاب اتى بنسبه ثم اتى في وعده ما لو ادى في اللعوب
وجن موالده ورحل كاسا له امة وادى بها فاحسن نادى بها ثم اهدى ورحل
وقال ابن اسحق في السنن رسول الله صلى الله عليه وسلم
رحلوا وقرى من ذلك من العرب بلتهم جميع من الحسنة وجره
في المسجد فاسوا الله وكل من ربه لوه ورجال فوسن في ابدتهم حول
الكعبة فلما فرغوا من مسالك رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة
عليهم القرآن ولما سمعوا القرآن فاصب اعينهم من الروع ثم اسيوا
لله وازموا رده وصدقا وعروا منه ما كان يوصف لهم في كتابهم من امته
فلما قاموا عند اعراسهم اوجها من هشتام في نفر من ثوبت ما لوالهم
خيبر الله من خذ رجب بعثكم من ذراكم من اهل بيتكم بوتا دون
لهم لثان وخرخر الرجال فليظن بكم بما لستم عنده حتى فارقم
ذمتكم وصدقتم بها قال ما علم ربحا الحق منكم او حيا لوالهم فقالوا
لهم سلام عليكم لانا فليظن ما في قلبه ذلك ما اتم عليه لم نال العشاء
قال فقال ان العز الساري من اهل خراسان والله اعلم اي ذلك وقال
والله اعلم انهم نزلت من ان بات الذين ابداهم الكتاب من اولهم
ويوم ان كولد ابي الماحس انك لا يري من ابيهم ولكن الله
من ابيهم انك ما يبدى وقالوا ان سمع الهم من كعب بن لطف من
وحيث انهم من ابيهم ما اباي الله فمات خراسي ريفان ابا
ولكن اكرمهم من ابيهم من ابيهم من ابيهم من ابيهم من ابيهم
كلهم ابيهم من ابيهم من ابيهم من ابيهم من ابيهم من ابيهم
على طاعتهم ولكن الله يرضى في الاسلام من ساء وهو الذي علم ان

5

5

ع

عبر مطوع على قلبه وان الاطراف سمعوا من ربه في الامان
الى العول وهو اهل بالمهدى بالقائمين من الامان
الرجاع اجمع المسجون على انما نزل في ان قال المورث ان انا طالب
قال عبد موبد يا معسر بن هاشم المصون يابى عبد بن ماسر او بن شرا
قال النبي يابى ماسر هو المصون لا يسمي في قديمها المصون قال يابى
ما ان ابي قال اريد منكم لحد فابى في ارضهم من اهل الامان
يعول لا الاله الا الله اسهد لك يا عبد الله ان انا ان ابي وعلقت
ارث لعاقرى ولكني اكره ان يقال خزع عبد الموت ولو لا ان يكون
عليك وعسى ان ابيك عاصد وشمس بعثك لطفنا ولا يفرقت
بها عنك عبد العراق لا ازل يوحى كونه منكم وتكلم
سوف اموث على ملة الاسلام بطلب وها هو عبد مناف
عن سعد بن المسيب عن ابيه قال لا حضرت انا طالب الوفاء
تاه رسول الله فوجد عبدنا ابا جابر بن هاشم وعبد الله ابن ابي عبد
من المعبره قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله اعلم اسهد لك يا عبد الله
قال ابو جابر وعبد الله انما طالب اتربعت عن ملة عبد المطلب فامر
رسول الله بعرضها عليه وبعود ان لا تنك لقال يحيى بن ابراهيم قال
انما على ملة عبد المطلب وانى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
اما والله لا نسع من لك ما لم ازل في ملة عبد الله وعز وجل ما كان
لدى والذين امنوا ان نسع من واليه من وراى كوا الوالى ترى
من بعد ما من لهم اهلهم اهلهم والى ان طالب لك لا يبرى
من احيى اخرجنا من الصومى قال توبت وراى العليل الخو
من عيان من وولدت عبد مناف من علم الله على الخو ولنا خاف ان
اسعناك وخالفنا العروبة بذلك والباقي اكله زاس اى طباور
ان يوطعوا من ارضنا فالقيم الله الخو يانده من لهم الخو الى ابيهم
خوهم السب وانى طمانند فرقة رجال العرب في الما فله سعاه ورفون
ونقنا هرون وهم اسون في خزيمه كالمون بنومد السب هم قارون ووا
عمودي زرع والامرات والازدان فيهم من كل اوب وكلواهم
الله ما اولهم من الامن والوزن لم يره السب وهو فادم كسره

شبكة

الألوكة

www.alukah.net

عند اصنامهم وكف نسيم ان يعترفهم للجوف والعلف وتسلمهم
الامن اذ اذوا الخرمه البسمة الا سلام واسناد الامن الى اهل
البحر حصيد والى الخرمه عاقى السلف ونجح وقرى بالاداب
وقرعى باليون من الخرمه ويعتقدت بالى كمولك حتى الى فيه وفي الى
القارة في جريه من اهلها وشباب يهتدون بصحة وسكونا وهي الكلمة
الكثر كمولد واودب من كل سى ولكن اكلوهما لاهلها من عاق
تولد من اربنا اى ولد اسمهم نقرى بان ذلك لدى من عبد الله واى هم
جمله لا يعرفون ذلك ولا يظنون له ولو علموا الله ما عبدوا الله لعلوا
ان الامن والجوف من عبده لسا حوا الى العطف اذ ا آمنوا لعلوا
ايداره وان ولد ثم اصبحت ان جعله مصدر احاز ان
بصفت اعنى ما ولد لان معى الى المبررات كل سى وبورى المبررات
كل سى واحد وان يكون معولا وان حوله معى مروق كان خالا
من المبررات لخصه بها بالامن كما نصد من الكوة المحيطة
وغير اهلكا من قرية نظرت بحسبها فلك منها كهم لم يستكن من
بعد من الاصل والى الارض بوا كان ريك مبدك العرب
حتى صفت في امدار مولد ما عولهم بانها وما كانا مبدك العرب
واهلها الى المبررات هذا هو معنى لاهلها وكذا من سوعا سدوم كانوا في مثل
خالهم من ابعام الله عليهم بالزقودى للال الاما وخفض العلى معطوا
المعنى وقاؤها بالاشود البطرود مع الله وحرب وبارع وارض
معنى انها انا بعد في الحاز وارض الى العلق كمولد واختر موسى ومرة
وارما على القربى معسها كمولد ريدطى معسها او بعد في حرف الزمان
المصاف اصلا نظرت انا معسها كمولد كيقوق العرم بعد الماع واما
بصفت نظرت معى كعرت بومك ويدا البطر سوعا خيال الغنى
وهو ان لا يسطحن الله فيه الا ليل من السكى قال ان معسها لا
سكنها الا ليل من السكى لوما اوتت عده وفيه ان شوم معسها
الملك بنى ان يردا في كل من سكنها من اعقابهم لم يسرها الا ليل
وعا من الارض ليل المعسها من ساكنها ان يرها على حال
لا تسكنها احد ويداها سوعا ها قال رص

١٥٢
تعلق الدنيا من اربنا خننا بذا الفنا نتبع
وما كات عار وبعان ملك الذي وعلوت حتى بعثت القيد
التي في امها اى اصلا وبعسها اربنا بالها وذا معار حولا لا اربنا
وطع المرد مع علمهم لا يوسون اربنا حيا من كماله وسان تصام
ان يملك العرب في الارض حتى بعثت ام العرب يعنى معقده رسول الله
بمجد اخاتم الانبياء وروى امها اسمهم الذين وهو في اربنا العز واربنا
عدله وبعد سدة عن اللام حيث اجز ما لا يلهيهم الا اذ استمعوا
الظلم بطاهم وبعسها مع كونه طالم الا بعدت كذا الى الازام
بعثت الرسل ولا يموله باحوا طاهم ونزه ذات ان يلهيهم
وهو مع طالم كجوال وما كلى ربه يملك الذي بطم واربنا سكون
صفت في ولد بطم اربنا لاهلهم وهو مطعون لكان ذلك طاهم واربنا
خاله في عناه وركبه مسان للظلم دل على ذلك يعرف العرب مع كذا
قال وما كان الله ليصنع المانع وردد عن الفخار فاهي
عن ان مسعودا من كذا تقول كذا ان سلس علمه بالانعام
يعنى اليوم ما لك لا تاكلى الرغ والى اربنا اربنا اربنا سلس من كذا
قال في كذا كذا من الما لانه اربنا اربنا واربنا كذا كذا
تاو من الا الى الخراب قالت كذا مبررات اربنا عرط لم تاد وكذا من الارب
وما اوسم من سى فماع الحمود الرضا واربنا واربنا كذا
واقى ذلك بعلمون امين وعدناه وعبه رخصنا وهو لا يمدح
مماع الحمود الرضا من كذا من كذا من كذا واربنا
اصموع من استيب الرضا بما هو الاصماع اليمين وزنه ابا اولاد
وهو من الحق المنصبة واربنا الله وهو اربنا حصر في صفة من ذلك
واقى لان نقاة واربنا شريف وقرى بعلمون بالبا وهو اللى في الوطه
الانبات من اللطاب الى العنة وعن اسما من ان الله على الرضا وحل
اهلها لئلا اصناف الاموس واللقاق والكافر والاموس يوردو اللطاب
نزين والكافر معسها هو من الاربنا يوردو واصماع اللقى واربنا الاربنا
الثواب اربنا معسها اربنا على وحده العظمه الاستيقاق واربنا حتى
مها واربنا سعى الله الخند المعسها ولا يرد كمولد ولما م صرة واربنا



الجوه من العبر كما ظهر من النظر بسبب المعنى المصدرة وهو الذي يسمى
 الجوه في قولهم جوهه خيره الله من خلقه كما كان لهم الجوه من قولهم
 ونحوه لان معناه ونحوه ما يشاء ولهذا لم يوصف الاطراف والمعنى ان الجوه
 لله في افعالها وهو اعلى نوحه الحكمة منها ليس احد من خلقه ان يختار
 عليه ولا السبب في قول الوليد بن الجوه لولا انزل هذا القرآن على
 رجل من العرنيين عظيم يعني لا يصف الله الرسول يا حسان الرسول الهوى
 وما يعناه ونحوه الذي له في الجوه اي يختار للعباد ما هو خير لهم واصل
 وهو اعلم بمصالحهم من انفسهم من قلوبهم في الامور ليس فيها حجة لاختياره
 فان ولسه وانما الرجوع من انه الموصول او اجوبت ما هو موصول
 وليست اصل الكلام ما كان له فيه
 ذلك اني عزم الامور لانه مفهوم في سبحانه الله اي الله يريد من اشياءهم
 وما يخلق عليه من الخلق على الله واخباره عنه ما لا يختار في ما يخلق
 صدورهم من عداوة رسول الله وحسبه وما كلفوا من مطاعهم فيه وقولهم
 هذا احسن علمه عن النبي وهو الله وهو المستأثر بالالهة المختص
 بما والا اله الا هو بعد ذلك كقولك الكعبة العيلة لا اله الا هي وان
 قلت الجوز الذي اظهره في الاخرة وليست هو موصول لله الذي
 اذبحها التزين الجديد الذي صدقها وعدا وفل الجوز لله رب العالمين والحمد
 لله على وجه الله لا الكعبة وفي الحديث انهم ان جوار الله عليكم الملائكة من الله
 والحمد لله على ما كان في يوم القيمة من ان الله عز وجل ما يخلق
 يستحقون فيه ان لا يصفوا من رحمة جعل لكم الذر والبرق
 يستحقون فيه ان لا يصفوا من رحمة جعل لكم الذر والبرق
 اذ انتم تعرفون الهوى وليس تعرف تاسي ومعناه احسن من يملك
 على هذا هو التشرية الدام المسترد وواحد من التشرية وهو انما بعد ومنه قولهم
 في الاخرة التشرية الدام المسترد وواحد من التشرية وهو انما بعد ومنه قولهم
 ويطرفون من الاضواء وان وليت فلا يزالون يصفون فيه

قال

كما في قوله استكون يد ولي وهو القادر وهو السبب لان المتاع
 الذي يعاين به سكانه ليس المصروف في العاين وحده والظلم ليس سلك
 المبرك ومن يدون القضا اولاد يستبون لان الجمع بذكر ما لا يذكركم الخبر
 من ذكر منافع ووصف في اولادهم وبالله لا اله الا هو
 نصر من معونة الظلام ما يصروا به من العسر واليسر وانهم
 زواج من اللذات الهائل لانها ما يذبح استخوان واحد من اللذات
 ولستعوا من صلة في الاخر وهو الهاء في الاخر من ولساكت فيه
 الابد طوبى للذات
 ان الذين يذبحون ما كانوا يذبحون في غير السور بالاجاز
 الشراكا اذ بان لاسي اجلب لعصب ابيهم من الاسراكي لا يحا لا
 سبي او حيا في من خاتمة من توحدهم اللهم في اولادهم واولاد
 في الناحية من وعدهم ويرعنا واجر حسان في ابد سبيدا وهو
 نديم لان اسما الامم سبيدا عليهم سبيدون يا كواكبها في اولاد
 ها تو انزها نكروها عليهم عند من الشرك ومخالفة الرسول وعلوا حبيد
 ان التي لله ولرسوله لا اله الا الله وسبأ طيبهم هو صلواتهم عليهم عبد الله
 الصانع ما كانوا يعبدون من الساطرة والذات ان وارده كان من نور
 موسى فبعي عليهم واساه من الكسور ما ان معاه لتسوية اعصمه
 اولي الهوى اذ قال له تومعه لا يورثه ان الله لا يفسد العرج من فزع
 وما اتاك الله الذر الا حبه وكافيتك منسك من البر ما وحسن
 كما احسن ايده المكن وان سمع الفساق في الارض ان الله لا يفسد القصد من
 فارون اسم اعجمي ملافرون ولرسول العجم والعرفن والوكان ما عول
 من دون لا يصفون ولا مضى عوذ من تومذ انه ليس به ولا كما انزل الله
 اس عم موسى هو فارون من ما يصفون قاهت من كاري من يعزوب وتوسى
 من عمران من قاهت وعمر كان موسى ان احده وكان لسم المصور فحس
 صورته وكان انقاسي اسراكي للمورين ولكن ما في كتاب في التامري
 وقال اذ احاسب السور لموسى والمدح والتران الى هرون في قوله وروى انه

شبكة
 الألوكة
 www.alukah.net

انه لما حاوره موسى العرو وصارت الرسا الطوبى والموترة لهرون بقرب
 القربان ويكون زاسا منهم وكان الرب ياتى موسى فوجد الى احد هرون
 وجد قارون في بيتهم وحسدوا وقال موسى الا من لها وليس على نبي
 الى متى اصبر قال موسى هذا صبح ابيك والى الله لا اصدقك حتى تاتي
 مائة قارون ومساى اسوا لك باقى حتى تكمل احد منهم بعصاه فخر بها
 والقها في القبة التي كان الرب يبول عليه فيها وكانوا يخرسون عنهم
 بالليل فاصحوا وادابها هرون بهنزلها ورق احضرت وكانت من
 سحر اللوز وقال قارون ما هو يا موسى صبح من السحرة فغضب عليهم
 من السحر وهو الظلمة والى الله من على نبي اسوا لك وظلمهم وقال
 من السحر وهو الكبر واليدخ تبتدع عليهم بكثرة ما لودوا له وويل
 زاد عليهم في الشيب بشرا في المنافع جمع يفتح بالكسور وهو ما يقبح
 يد وويل في الخراب وقاس ورحاها مع ما لفتح وقال نانا في
 اذ الاثلة حتى اماله والقضية الجامعة الكثرة والعصاة مثلها
 وابعص وسوا الاحمرها وماركاس في ليا يفتح ابي مستون بعلا
 لكلا خز اذ مفتاح ولا يربد المعصاع على اصبع وكا من حود قال
 اوزن على الكوز مفتاح ودر بلع في ذلك يدكر الحسور والمنافع
 والتوءم والعصاة والى القوق وقابلان ميسره لينوء باليا وجهه
 ان يفسر المنافع بالخراب ويعطها كى ما اصعبت اليه للملاسة والاقبال
 كوكب دعت اهل اليا ما وجر اذ مصوب بقتوة لان يفتح كمولم
 ولا يدعوا انا عرو العار والى الله اذ الامسى
 وذلك اذ لا يعرف ما الرب الا من رضى بها والمان اليها وامان وليد الى
 الاخرى وعلم انما يعرف ما هو يد عن ريب لم يدعه نفسه بالبرج وما احق
 ما قال القارة عند الخمد من سرور بفتح عند قاضيه انما الله
 واسع وما انى الله من العنى والخرق الدار الاخره بان يعطى
 افعال الخرب احسان الواجب والمردوب البدو وحله زادة الى الاخر
 ولا يشك المسك وهو انما حرمه ما يكسبك ويصلى واحسن الى

ان عباد الله احسن اليه الكبار واخس من سكرى وطمع على الله
 كما احسن اليه والسادى الاصل ما كان عليه من الظلم والى الله
 ان العالم موسى علمه ورون وصبح وفتح

على اسمى وان استجاب لاني من العار ان يبول على الناس
 وذلك اذ كان اعلم نبي اسراى بالبورب وويل على الكما عن
 سعد من المتسبب كان موسى عند يول على الكما ما كان يروح بفتح
 ملكه وكان من يوفنا ملكه وقارون ملكه فمما لورون على ليا وعلما
 الى عله كان باخذ الرصاص واليا من بعها رها وماركاس اذ يربى
 على الكما لعلمه اخته وعلما اخته قرون وويل على بصره ما لور العار
 والار هفت وقاسر الكاسب وويل على معاه على خاسر الاور
 عندى كداه كان وقال اما لو يد على علم عولده على لم اذ احو لناه
 بجه ما قال اما او يد على علم لم زاد عندى اذ هون على نانا في هذا
 كوز ان يكون اتانا لعلمه ما ان يد اذ ملك من العرون ولا من
 هو اوى منه وادعى ان يد وراه على البورب ولاحره ودموسى وويل
 من خفا في التوارخ والادام كان اولم يعلم في طله ما هو عرو من العلم
 هذا حتى لا يفتخر بكثرة ما لود وحقه وخوران يكون نينا العله بذلك
 قال او يد على علم عندى فتح ما تعلم وعلم بدوا بعد ملوك العالم
 الذي اوعاه وراى نفسه في مستصاع اليه الكسور واكثر عمال المال اذ اكر
 التابع حتى يفتخر في مستصاع اليه الكسور واوله ولا ساله عن دوسم المجرمون
 جاءه وعرو اذ ان وليب ما وجد انما لوله ولا ساله عن دوسم المجرمون
 ما وليد وليب لا اذكر قارون من اولك قبله من الهرون الا ان كان اوى
 منه وادعى قال على بسلا الهمد لده وان يد على على دوسم المجرمون
 لا صلاح الى سوا لهما عنهما واسعلاهم وهو اذ روى ان يطامع علمها
 كمولد والى حرمه ما يعلمون والى الله فاما لورون علم وما اشبه ذلك

والجزء الصالح من الصابون على الطعنة وبين السموات وعلى ما قسم
الله من العليين الكثير
كان فارون يودى بي الله موسى الى ارض
بدارية للقرابة التي بين ما حي نزلت الى كوه وصالحه عن كل الف وناشد
على وسائر وعن كل الف درهم على درهم حاسبه واستكثرت وشجرت لسا
للمسحوق نبي اسرائيل قال ان موسى ان ادع عني كل سي وهو يريد ان
يخذلوا الكرمي وقالوا ليس كرمنا وسيدنا يورنا ما شئنا والسيطرة وانه
البحر حتى ترميه بفسها في موضع الذي اسير في حفر الف الف دينار
وقرطنتنا من ذهب مراه ودهن وحكها وكما كان يوم عيد قدام
موسى قال نبي اسرائيل من سرور وطمعاه ومن اقترى حذرناه ومن
قضى وهو غير محسن حذرناه وان احسن تجمناه فقال فارون وان كنت
ابن قال وان كنت انا قال نبي اسرائيل يورعون انك لم تجرد تفلانا
فاحصرت فاسد هاموسى بالذي وابق اليبور انزل اليبور ان يصدر
بداركها الله وقال كيدوا بل جعلت فارون فخاف على ان اقر فك
بعسى لموسى شاحدا منى وقال نبارب ان اسؤلك واعصني فأوحى
الله اليه ان من الارض ما سبها والكل مطلقه فقال نبي اسرائيل ان
الله يعصني لي ترون ما يعنى الى ترون من كان معدوا لهم مكانه
ومن كان مني ليس نزل واعبروا صواهم رجلا منهم قال نبارب خذهم
فاحتمهم الى البرك ثم قال خذهم فخذهم الى الودس طم قال خذهم
فاحتمهم الى الاعاصم وفارون وامى انه تصرعون الى موسى وبنا سدود
مابينهم والزمهم موسى لا تلمت اليهم لاسرهم عصبة ثم قال خذهم فاطمعت
عليهم نادى الله الى موسى ما افطعت استغاثا بك ما انا فامهم ثم هم اما
وعزلوا لولائي دعواتهم واحده لو حدث في قرينا مجيبا فانهم يور اسرائيل

بناحون منهم ابا دعا موسى على ترون استبد هارون وهو يور الله
حي حشف يد اروه واورا له من المستصيرين من الشبهين من موسى
ايمن اليه من من عد اب الله قال من من عذره وابصر من عذره
منه فاشنع وقد عكر الامس ولا يرا دة اليوم الذي ولا يذكر الكس
الوقت المستصير على طريق الاستيقاوه فكانه يور الله من الدنيا
وى يصفولاه عن كان وهو عليه نذيق في الخطان مذموم ومع انه الذي
ويقتب من اعلى حطامهم في قنهم وهو لهم والنت لنا مله وارده ترون
وسد مواهم فالواك انا في الاذرع انى ما اسند الخالما للكرس
لا سا لول العلاج وهو مذموم الحلدوسه وسيد وقال
وى كان من مكن لان شئ نجيب ومن صفة راحس علس حنجر
وحتى التران اعرا سدا قال لروحها ان ينك قال وى كان في البيت
وعهد العونين ان ويك يعنى وذلك والمعنى لم يعلم انه لا يعنى الكرمي
وعجز ان يكون الكان كاف الخطاب معصومة الى روى قوله
وله يشفى لعسى وان اسماها قول العوارس ويك عتى اقدم
وارد يعنى لانه واللام لسان للمعنى اخطه في الاول او لانه لا يعنى الكرمي
كان ذلك وهو الخمسة تقارون ومن الالاس من تقع على روى وعزى
كانه ومنهم من يقع على روى وقول الالاس من اول من انسا عليها
وقرء الخمسة بنا وقد صهر الله في الخمسة كقوله اخلق يدو الخمسة
وصيغ الهاء من ابن عمران وسواها قال سوار حل لخر اذ اراد حشر
هو سوار الارض الى يوم القمه والله ما ج اجتمع الى سعدا له والالاس
بهما راحرهما كان ولهم حرج وورد من احصر من الخيال بهما انرا لاله الارض
فاحذرت فانه لم يولى فيها الى يوم القمه وفي العرب الرجوع عن ابن مسعود
ان الله قسم بينكم احلاقكم كما قسم بينكم ارض اقم وان الله على المال
من حب ومن كلف ولا يعطى الا بان الا من كلف
للمن لا يزدون على في الارض ولا حصار والحاشية القمه من حاش
بالصفة باه حومها ومن حاشا سدا لغير اليرى هو السدا لاله حاش

شبكة
الألوكة
www.alukah.net

ملك بعضهم لها وبعثهم لشاها نبي ملك اليهم يدعوهوا وبعثهم
ولم يعلى الموعد بغير نبي العاود الهساد ولكن نبيك ان اذنها
وبيل الهلوب اليها قال ولا يركوا الي الذين ظلموا وعلى الوعد
بالركون ومن على نبي ان الرجل يبعثه ان يكون سراك بعد اخو ومن
سراك بعد واحد ورجل فيهما ومن العسل اذ فرأها نبي قال ذهب
الاماني فيهما وعن عمر بن عبد العزيز انه كان يروها حتى قبض
ومن الطماع من جعل العاود يعرفون والفساد في الارض ويقولون
ان فرعون غلب في الارض ولا يبع الفساد في الارض ويقولون من لم
يكن مسل فرعون وقرن ولد ملك الدار الاخرة ولا يد يروها
والعاود الذين كان يدبره علي والعسل وهو معاه ولا يفرقون
تومع الذين يملوا السمات موضع الصبر لان في اسناد علي السمات
الهم بغير اذنها من في الهم وبنائه ببعثه للسنه في الفول السابغ
الانما كانوا يملون الاسلام ما كانوا يملون وفرا من صلوا العظيم وكرمه
الواسع ان لا يرى السمات الاثنا واخره للسنه بعسوا ما لها وسبع ما
وهو يعني فولد له حرمها ^{ان سمته} وان النبي قال لا يدخل الجنة
من كان في قلبه مثقال ذره من كبر قال رطل ان الرطل ان يكون يوم
حسابه بعد حسنا قال ان الله جاهد الخيال الذي يظن الحق ويغض
العين اخرج مسلم والبرقي ان رطل ان رطل ان رطل الله وكان
يولد جلا قال يا رسول الله اني رطل اني الخيال واعطيت منه ما
تري حتى ماتت ان رطل اني احد اما قال شرابي بعد واما قال الشيخ بعد
ان الكبر ذلك قال لا ولكن الكبر من بطر الخي وعبط اننا ساجد ابو داود
بنسبه وجد الخي من حرم النبي من السوسين ومن الاثرا المقدم من الخي
من السوسين ان المراد من النبي في الحديث من قصد مخرجات التجمل في الارض
عند العاود التي في العلم ان الذي يروى عنك المران لرادك الي
معاذ الله ان العلم من خا الهدي ومن هو صلا ومن ما كتب ترجم
ان على الملك القياس الازم من رطل ولا يكون طهر من لذي من نص

خند

ولا يبعثه من ثبات ان يبعثه من
بموسى بن الشرحس ولا يبعثه مع رطله في الفول
في حاله الا وجهه له اذكره في الفول
او حب ملك بلونته وملكه والعلو ناهي له الذي ملك معونه
هذا الكلام لثبته عليها وانا القسط الرصيف والراد بعد
الموت الي اي معاد والي معاد ليس لعرض من البشر وسفير
المعاد له ذلك واما المراد به معاد وجهه ان يراد به الهانوم الذي
ووجه سفيره انما كتاب في ذلك اليوم معاد الاسبان ومرحوا
اعتقد اذ قلبه رسول الله عليه واله لا يهاول ظهوره في الاسلام
واهل ووال السور وخزبه والسور معيت وكان اللدوعا
وهو يبعثه اذ في غلبه من اهلها اذها حربه منها وبعد الهيا
ظاهرا فاقرا وقابله لسلمه من باح الجنة في حربه وهاستان
الي مولد ومولد انما وحرم ابره من قول حرمه في الاستاق
الي معاد قال نبي وار خاها البدان ولي عن انتظاره في المعالي
ول رطله ما قبله ولي لما وعد رسول الرطل في معاد قال ولي
للمسوكين رطله ما قبله رطله يعني لعنه وما سمعه من العاود
في معاده ومن هو في صلال من تعنيهم وما سمعوا من العاود
في معاد وما ولي فولد الازم من رطله واحد الاستاق في
ولي هذا كلام يمول على المعنى كانه رطله وما الرطل في الكتاب
الازم من رطله وفور ان يكون الازم على لكن للاستعداد في
اي ذلك لغيره من رطله التي الكه وفري فبعد تكمن احد احي
وهي في ذلك قال اناس اصدوا اليها بالسوس عنهم صدور التوقي في انوف
بعد اذ نزلت اليه بعد ذلك انزالها وادعاه اليها الزمان
يولد حسنة ولتشد وتومد وما اشهد ذلك والهي في مطامع
الكبرين وهو ذلك من باب الهمج الذي سبق ذكره في الاوجه والاياه
والوجه يعبره عن الذات

شوره الغنكوت مشيه وهي سبع وسبعون اسد

بسم الله الرحمن الرحيم ه

الراحمين الماس ان يركوا ان يقولوا اسما وكثيرا فسوف
وتعدونا الذين من اهلهم وليعلم الله الذين صدقوا
وليعلم الكاذبين ام حسب الذين يقولون اننا
نسرونا ساء ما يحكمون الغيبان لا تصح بعلمها معالي المقدرات
ولكن اصحاب الجلال لا يرى ان يكونوا حاسبا ريدا وطيب الهريس
لم يكن شياحي يقول حسبته ردا عالما وطيب العرش هو ادلان فولك
ريدع الود العرس هو ادكلام دال على مضمونها وادف الاحبار عن
ذلك المصون ثانيا بعد ذلك على وجه الاطراف لا اله الا الله
من ثباته عندك على ذلك الواحد من ذكر شذوذ في الجوده مدحها على غيرها
فهل الغيبان حتى تنه لك عرضك وان وليك وان الكلام الدال على
المصون الذي تصعبه المسان في الابد وليك هو في تولد ان يركوا
ان يقولوا اننا وهم لا نسون لان يدره احسنوا بركهم عن وقتين
لوان انما والبرك اوله يصولي حسبته وهو في تولد انما وانما
عن وقتين وفيه البرك لا يدعني البرك الذي هو معنى البصائر

كروا في تزكيت جزلة الساع ينشند بعض فلة زائدا والمقيم
الذين يركوا التي بالحسان بعد ان يقول بركهم عن مسوس
لور هو انما على بعد رجا منا وسعد في اللام وان وليك ان يقولوا
هو انما بركهم يعني ان مع خبر مسد اوله كان اول خبره
انما الشر وسره للبادب وركان الابد والما في تولد خبره
انما الشر وسره للبادب ناديا بوليس وبعول انما حسبته
خبره انما الشر ونسب سره للبادب هو انما معنى ليس
كما حاتم باسدا وحبل والدمه الامان لسدا انما التكلف

بعض من يقولون

من مفارقة الاوطان ومهاجره الاقدار وان الطاعات التي وهن
السهوات والملاذ وبالعقود الهول وانواع المصائب في الاشرار
وتصانير الكفار على اذبح وحدهم وضارح والمعو احسب اليه
احد ولا عليه السهان على السنهم والهو والهل بالاناه ام تكوا
عديك عن مسمون بل مسمون الله بصريف المرحى بل مسمون موات
اقتداءهم وهم عقادهم وتصوع نياتهم لنتهم المخلص من عبر الخلف
والاسخ في الذين من المصطب والمركب من القادر على حرف على
قال لسوا في امواتهم وانسحب وليس من الاشرار في الكتاب
من فاعلم ومن الذين اسرخوا اذ عثر وان يصرون او موان
ذلك ما عزم الامور في انما نزل في ما من اوقات رسول الله
ودعوا من اذى المسركس وفك عمار من اسرخوا ان يورس في الله
ومارك باس اسلموا فكس الهم المهاجرون واليه اسلمكم حتى
يهاجروا نحو اسلمهم المسركس فودعهم ولها نزلت خبرها الهم فحوا
فانتم المسركس وانما مسمون من قبل مسمون في اوله ودارك مخرج
من عند الله مولى عيون الحطاسة وهو ادان من المسلمين يوم يدر
زمانه ما من من الصخرى قال رسول الله سيد الهدى امم وهو اول
من يدعى الى ما للهدى من فها الهم مخرج عليه اوله ولتراته ولورفتا
موقول حسب او بلا نفسه كعوا لك لا اله الا الله ولا هو ولا اله الا الله
هو جو منده يعني ان اساع الانسا وانهم ردا ما من من المني والعتن
نوما انا هم وما هو اسد صده وراي قال وكما في من يور
معد ريبون كعوا الهم يعني النبي ودا ان من وليك وخرج المشان
على زائده ويرق في رقتين ما صرفه ذلك عن دينه ولا مستطاع
الهدى ما يورس عظمه من يورس وعصب ما صرفه ذلك عن دينه ولا يورس
الله ما الايمان الذي صدقوا في الايمان ولعل من الكاوس في وان وليك
كعب وهو المم بذلك في الم نزل وليك لم نزل بعلمه معرفة ما ولا يعلمه
موجود الا اذ احد والمعنى وليس من العاروق مسمون الكاذب

وخرج ان يكون وعدا ووعيدا كما قال وليس الله الذي صدقوا
ولعاقب الكاذب وهو اعني هذا الهوي واللعاب من الامم لو لم يفرح
ابدا الياس من هوي او ليستهم علامة زعموا بها من الهوي وسوادها
وكل العيون ورزقها ان سمعوا اي هو ثوبا يسمى ان الخرافة
لا تخالده هوي لم يطعوا في الموت ولم يهدوا به ليعلموا انهم لم يعلموا
وله وعزم في القادة واصرارهم على المقاصي في صورتهم يهدون ذلك
ويطرحون ونظيره واهمهم في الارض ولا يفسدوا له ساكنين سبوا
انهم لا ينجون وان قلب ان يعولوا حسب اول اسباب صله ان
على مسدود مسدود اليه مسدود المسعولين كمولد ام حسب
ان يذوقوا الجنة وخرج ان يصنع حسب معنى قدروا مملكة ومعنى
الاصراط بها ان هذا الحسان اظلم من الحسان الاول لان ذلك يهدوا به
لا يفتن لان ذلك يهدوا به ان لا يفتن ان يفتن ان يفتن ان يفتن ان يفتن
الذي يفتن به حكمه هذا او ليس حكمه حكمه هذا ان يفتن ان يفتن
ان كان يحب الناس ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا
من الامم كما في الحرب المعه ان اسد الناس بكثرة التمام الصالحون لم يفسدوا
قاله شريح من حب ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا
اشهد ملا قال الايمان بالاشرف الاشارة الى ان يرحموا ان يرحموا
ان كان دنيا فليبا اشهد بلذوه وان كان في دنيا فله اسلاه على حسب
دنيا من روح اللذات العبد حتى يتركه مني على الارض وما عليه حظه اخر
البرية من ان رسول الله قال من رد الله حوائجهم اسما
الحياة والموت على من سار عن ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا
رسول الله يقول يا ايها الذين آمنوا من وضعوا نصب وانهم في اخر
حياتهم الا انهم انما ساءوا ارحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا
ان رسول الله قال اذا زاد الله بعد حوائجهم العيون في الزيادة والزيادة
فمنه الشرايب كمنه في يوم القيمة ولا الاساد عن النبي
ان عظم الله مع عظم اللذات ان الله اذا احب قوما ابتلاهم في دنيا الرضا

5

دعوى

ومن بعد ذلك السخط ارحم الهوي قال قال رسول الله صلى الله عليه
يوم القيمة من تعلى اهل اللذات ان كان من هوي وسوء في الدنيا
ما يقار بهن ارحم الهوي ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا
رسول الله قال رحمة الله لا تملكها الا من يتلوا بها من هوي وسوء
ما يدركه ان الله اسلاه لرحمة من هوي وسوء من هوي وسوء من هوي وسوء
زمن وذا في الساي ان الموصي ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا
كفارة له من دنياه وان اعفاه الله من ذنوبه ان يرحموا ان يرحموا
ما استنزل وان الماني ارحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا
ولم يدركه هوي ولا يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا
من كان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا
حاشا نورها لما قد نشأه ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا
ويجوز ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا
لما اريد من الوصول الى العاقبة من باهي ملة الموت والبعث والجناب
والبرية من تلك الحال قال عبيد بن عمير على سبيله بعد طول وهو الطبع
على ما كان باي ويزر فاما ان يفتن به بشر وتخصي لا يرحموا ان يرحموا
او يصد ذلك ما يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا
تلك الحال وان يفتن بها الكرام من الله والمشتري ان ارحموا ان يرحموا
لا ترحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا
البرية عند الله والرفي وهو اسبح العلم الهوي الذي عليه من هوي وسوء
عناد ومما يحاون به هوي من الهوي والتشبهه وهو حوائج من هوي
الهدى في خلقه من ارحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا
ان قلبه وان ارحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا
الله عفت بذلك الحال المبتداه والوف الذي يرحموا ان يرحموا ان يرحموا
للهوت وكانه قال من كان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا
الذات كما يقول من كان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا ان يرحموا
لناس يوم القيمة ومن حاشا لله في سبيلها ما ترحموا ان يرحموا ان يرحموا
فانما حاشا لله من بعد ذلك زاحوا اليها وانما امر الله في ذلك حاشا لله

شبكة
الألوكة
www.alukah.net

وهو العي عنهم وعن طاعتهم والدين (موا الاديه) اما ان يريدوا ما سلب
 ودايتا وان بعض افعالهم ويستأمنهم من ذك حسنا منهم فهو يكتسب عا عنهم
 اي سبب عفا بها سواب الحسب وكنهم احسن الذي كان اجاوت
 اي احسن حقها له وانا فوما سبب من امور وعلوا الصالحات والاد
 عروجه وكنهم سببهم بان سبب عفا ما بعد المومن القهر والمقاوم
 وخرهم احسن حقها له في الاسلام ووصيا لسان والدمه
 حسنا وانما هذا الشركي والشركي سبب في ذلك
 من خسر واستمر ما هم في المومن وانهم امور وعلوا الصالحات
 ليدخلهم في الصالحين وهي حكم حكم امر في معناه وبصرفه يقال
 وصيب ويدا بان يعمل كما هو امرته بان يعمل وصيه بان صلاح

انما انما المطلق لان السكنا
 وديبايه وقتت فيها بان كذب القرائن والقرؤف
 القرائن هي توفيق وهو القطع به والقروف هي قوف بالبركه وهو
 وحاس جلد بلوغ القروف وهي قشور الزمان وهي امة الخلق وهو لم يطرح
 تتوارب في قروف يبد وكنب اعتر اي عليك بالعراطف والبروف فاعلموها
 وفي حديث عمر بن الخطاب اليه اي وجب حال الاحسن فالحق مرفوع وحيث معناه
 صحت لان يردن ما من الجوا قال امسك الصده والمراذم وعنى هذا ان
 والعروف مرفوعان فاعلمه كذب ومعها نص في حيا الوال امهم
 بان يدهم جوا وسد قوله تعالى ودمى بها ابرهم نبي ابي وصاهر بكلمة
 السوحد امهم بها وولك وصا ريدان نجه معناه وصيه نخره نجه
 ويرافقه ويجود لكد كد ك معى قوله وصيا لسان بوال ريد حسنا
 اي وصاه ما تباد الريد حسنا اي مولد احسن اربا هو في ذاته حسن
 له وحسنه كوله وقول الله سبحانه وتعالى وحسنا واحسانا
 ونحوه ان يحول احسانا بان يولك ريدا ما هان اصره اذ انا
 متها لاصرب حسنه ما هان اذ فيهما اذ اولهما لان الرصد لهما
 دال على كونهما مطا قول كانه قال لولا ان اوليها معروها وانطعمها

في الشرة له اهل ذلك عليه وعلى هذا الصبر ووقف على ما يند واسبابا
 حنسا حنن الرين وهذا الصبر الاول لا يدين اهل العول معناه
 ولما ان حادها كايها الانسان ما السان قد يند على ان لا يملك بالانته
 والمارد سبي الطريق المعلوم كانه قال اسرى شيئا من اهل بيوت
 التي لا يستقيم وقتها بان اريد وامره بالاحسان اليها بزيد بنهيد
 من طاعها اذ ازاها على ما ذكر على ان على من ذلك غطيت فقط
 رد اخلق الله وانه لا طاعة لمخلوق في معصية الله قال في قوله
 مرجع من امن مشركا او مشركا فاحا ريك من خراجه ومبشيان
 احد جان الخرائق فلا يدرث نفسك لحنوه والركب ويورد بالجرهما
 ولا يجرهما ترك ويعرود في الرماي الى لا ينع ما تزي والى الهير
 من متا بعثنا على الشرك والحق على التثبات والاستقامة في الدين
 يدرك الموضع والوعيد وروى ان سعد بن ابان وقت الرهري حين انما
 قال له امة وهي عندك الى سعد بن امة سعد بن سعد ما سعد
 بلعى ارضيات وانه لا نظمي تتقمعت من الفخ والريخ وانا الطوا
 والسراب على حرام حتى يلكه ليمرد وكان اخذها اليها بان سعد
 وقتت ليله ليام يركه في سعد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الريد والى في لهما والى في ال خفاف واهو رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بالاحسان وروى ان يزل في عياش ان الى سعد الجري وذلك ان
 ها خرج معي من الحطاسه تراقت حتى يزل المرسد لخرج ارجل من حسام
 واليوت من حسام احوه لامة انساب بن محمد امراس من فم من حطاه
 فز لا عياش وقال لادن من دن محمد صله الراحم وتزالي الين وقد
 برين امك لا يطعم ولا يشرب ولا تار يفتاكي تراكوه في اسد جا لك
 منا فخرج معنا وقلنا من في الرووه والغارب فاسدت اذ عمر قال هما
 فبرعناك وكر على ان اسم مالي يني وندك فواز الابه حتى اطلعها
 وعسى عرفنا له عجر اما اذ عصا حتى فود نافتى فليس في الرماض لمحتها

وان تاركهم تبت واربعها انهن والى السلا قال ابو جعفر ان ما في ذلك
 واجاني بعد قال ابو جعفر كبري لبيد وله اخذاه فسداه وثاقا وحلقه
 وادرسها ما بدخله ودهانها في امة صالت لا يزال في عدا حتى يرحل
 دن محمد وبرت

في الصالحين في جنتهم والصلح من ابلغ صفات المومنين وهو منتهى ابدان الله
 قال الله تعالى حكاه عن سليمان واروحني بريحك في عبادك الصالحين
 وقال في اربعهم وانه في الاخرة لمن الصالحين او في مدخل العالم وهو الجنة
 وهو الخورق ومن بلغ الله ورسوله فاولئك مع الذين اجمع الله عليهم الانوار
 ومن الناس من يكون اما بالذلة فادرا او في ربه محذوفه الناس
 كعداك ذمعه وليس تاجر من ربه لم يول انما ختمه الله او ليس
 الله ما على ما في صدور العالمين ولعل فيهم ائمة ائمة اسما ولسان
 من ناس كانوا يسمون بالتسليم فاداسهم ادى من الكفار وهو المتزاد
 منفسه الناس كان ذلك صار فالهم من الالهان كان عداب الله صار
 للمومنين عن الكفر او كجانب ان يكون عداب الله صار واذا اوصت
 الله للمومنين وعقبتهم اعبر من هو وقالوا يا ايها معكم اي مشايع لكم
 في دينكم انتم هل تعلمون انكم ما ادر احد ان يقننا فاعطوا بصديان
 الختم بر احسن سواد الله على ما في صدور العالمين من العالمين ما في
 صدورهم من ذلك ما يكن صدورهم هو الا من النفاق وهو الاطلاع منه
 للمومنين على ما ايطون به وعد المومنين ذابوا المومنين وفيه المومنين
 وقال الذين كفروا الذين امنوا اسما سلبا وليس حقا كما
 وما نحن بواقين من حقا ما جرحي ايمهم لكادونا ونهائس انقامهم
 وانما اجمع ايمانهم وامنهم انهم القمير عما كان انفعرون
 انهم من ناس اسما سلبا في طردتهم الى كانوا اعلتها في دينهم واسروا
 انهم من حقا ما جرحي الامم على الامم وادادوا المومنين والامم

2

الاول

في الحصول ان يسوا سلبا وان ياطا يرو والعي يواقي المومنين
 وهذا قول قتاد بن ربعي كانوا يقولون انهم من ناس اسما سلبا
 وان عيسى كان ذلك واما في عظيم الاثم فانه في القومين السلام
 من استن ما وليك رسول لعاجب اذ اذ ان سجد على ارتكاب
 بعض العظام اقول هذا وايش على في حقي وفيه من ناس اسما
 الفها من صفة القوم وجماعتهم رسة ما فكل ان انا معتر للمصور
 ربع السبعين اول الخشوع والى ولما قضاها قال يا ايها المومنين
 الخاضعة ان تعظمي قال رعاي فان ساعدك يوم القيمة قال لا يروى عن عبد
 ابا كرهة واما في قطع الطريق في المامن وان وليك عن ساجد
 واتاهم بنوا شاعلي الله اهل لا تقدر ربه في الوفاة وما من ما كاد
 امد له على الوفاة لا يسمي كاديا لخص من به ولا خص بجزايرة في
 الخابن لا يدخل في عقد الكاذب وهو المخبر عن الشيء لا على ما هو عليه
 مشتد الله خاله حجب علم ان ما بهنوه لا طرب لهم الى ان نوابه كان
 ضاهم عدو لا على ما هو عليه المصون بالكار من الذين حور على ما
 عليه المبر عنده وخوزان برده ايم كادون ٧٢٧ والاولئك يعلون على
 حلافة كادون الذين يوردون الشيء وفيه المومنين الخلف هو المومنين
 انفا لهم اي انما الله ايمهم واما في انفا لا الخزعبر الخطان التي صموا
 للمومنين جملة وفي انفا الارس كان واسما في ذلك لهم هو اسما
 لتتبع عما كانوا يقترون اي همة تون من الاكارب والواظرون في حقايم
 عن معادن حرا قال قال في رسول الله ما معادن المومنين سال يوم
 القيمة عن سبع شعيرة حوي عن كل عبيد وهي ثبات الطينة باصعيرة
 فلا الميتك تاي يوم الهمد واخذ اسودها انك الله من راد ان خاتم
 واهد اسما وحوال فومد قلت لهم الله سنة الا تومن عايم
 فاخذ في الطوقان ويطا لمرى فادساها وانما المومنين وحشاها
 ايد للقاليس كان عمر نوح عليهم انا وعيسى مشتد بعث على ناس اربعين
 ولست في يومه سبع مائة وخمسين ولست تقدر الطوقان مشن وعين وعين

شبكة
 الألوكة

www.alukah.net

اربعة سنين الف واربعمائة سنة وان اولها من تسع مائة وخمسين سنة
 ولب ما اوردته اربعة مائة وخمسة اربعة لوانها ان سوه اطلق
 فورا العود على اكنة وهورا التوهين ان لم يجمع يدركه وكانه في تسع مائة
 وخمسين سنة كاملة وامة العود الا ان ذلك اخص واعرب لفظا واما
 ما قاله في سنة ثمانية اخرى وهي ان الفضة مستوفية لربها ما ابتدى به موح
 من امتد وما كاد من طول المناسرة بتولية الرسول صلى الله عليه وسلم فكانت
 دكرت اس العود الذي لا يراى اكنة اربع واربعة واصل الى الغرض من
 اسطالة السماع مدة صرة وان اولها لم يراى من اول السنة وثانيا
 ما قام ولب ان تكرير اللفظ الواحد في الكلام الواحد خص بالاحتساب
 في البلاغة الا اذا وقع ذلك لاحد عرص من جملة الكلام من سبعة او ثمانية
 او ثمانية او في ذلك من الطول وانما اطراف واخا ان كثرة وغلبة من سبعة
 او ثمانية او ثمانية او في ذلك من الطول وانما اطراف واخا ان كثرة وغلبة من سبعة
 اصحاب السعة كانوا ينادون وسبعين نفسا يصومون في كل يوم
 اثنا عشر يوما ولا يروح ساهم وقام وياث وشادع وعي محمد بن ابي
 كانوا عسرة حسدا رجال وسوه ودر روى في الحج كانوا ثمانية
 وبع واوله وسوه البلاغة والاهل والاهل والاهل والاهل والاهل والاهل
 والتصداد وبع في ذلك من الطول وانما اطراف واخا ان كثرة وغلبة من سبعة
 ان كثرة ما يوت بها بعدون من دون اربعة او ثمانية او ثمانية او ثمانية
 ان الذين بعدون من دون اربعة لا يكون لهم روقا معوا عند
 اربعة الروق واخذوه واستكروا اليه روقا معوا عند
 بعد كوت ايم من يذكروا ما معنى الرسول الا البلاغ الميسر
 نص ابراهيم ما يات اذكر وايد اعيد ابدل الشمال لان الايمان يسير
 على ما بها اوه حطوف على لربها وارطوف لا رسليا بعد ارسليا حين
 بلو من السن والعلو لطفاهم لمدان يحظون به وسعيهم وعرض عليهم
 التي يراى من العاصم والاهل وبن ابراهيم الجمع واربعة واربعة
 بالجمع على معنى ومن الرسائل ابراهيم ان كثرة ما يكون معنى ان كان ثمانية

عامها هو من ابراهيم واهل بيته انهم اول من اطلقوا اسمهم الذي اطلقوا
 دون من الهل الا على اهل بيته انهم اول من اطلقوا اسمهم الذي اطلقوا
 في خلق وخلقهم من خلق معنى الكتاب وخلقهم من خلقهم
 وحيان ابراهيم ان يكون معذرا اهو يديب واجب والى يوسف من
 كما كذبوا في القرب من اهلها وان يكون معذرا في قولها انما
 ذال افرقوا على اهلها من اهلها الا في اسمهم الذين ان اهلهم وسوا الله
 اوسعها اليد اوسى الاصلام اوقا وعلموا في ذلك للافواه
 ولب لم يكره الرقة من قسمة ثياب اربعة اذ لا يستطيعون ان يرفعوا
 سنان من الرقة فاسفوا عند الله الرقة كلة والاهل الذين وصون
 لا يروق فيهم الله ترهون وروى في التاواستود القافية حارة
 والسكر على اربعة وان يكره في كل يوم في كل يوم
 الرسائل في كل يوم ابراهيم واصر وهو اها صرة السبعة
 كل يوم ما خلا سب ركعتي الرسول واما الرسول فهدى ان يودع
 البلاغ المعنى الذي زال بعد الشك وهو اربعة ايام الله وحجرات
 او واربع معناه ابراهيم في سائر الدنيا اسوه وساوحت
 كروا على الرسول ان يبلغ ما علمه ان تصدق ولا يترك وهو اربعة
 واذ اذ انما الي بعدها الى قوله فاكان حوب وما يميله ان يكون حله
 قول ابراهيم صلوات الله عليه وان يكون ايات روقا معوا في بيان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرت ساس اول صفة ابراهيم واخرها قول
 اذ اصاب من قول ابراهيم في المراد ما ازمه ولدولاب في شيبه وادريست
 ونوع وعرفه في يوم يوم امة في معنى اسم محمد كريدو ابراهيم في
 العا سنان في يومه الى ان وقع الى التسمية ابراهيم ان اساهم على
 عدد سنه واعقابه على الكذب وان اولها تصح مولد اول
 سرور في الارض ولب في كتابه كلام الله حكاه ابراهيم علم لومدة
 كما في رسول الله صلى الله عليه وسلم في قول المصالح في ابي القاسم ولب
 فاذا كتاب خطا لقرنيس باوحد نوسها من طرف قصة ابراهيم

والله اعلم
لا يكون مكلفا في غير ذلك
ان زاد الشبهة عن رسول الله وان يكون مسئلة له ومعه حان ان
ارهم حليل له كان متواضعا ما مني به من شره فوجد وشاهد
واعرضت بكونه وان بعد بوعده على معنى انهم ما عسر وانش ان
محمد بعد كذب ابراهيم فومده وكلامه بينهم لان قوله بعد كذبهم
فانهم لا بد من تناوله كانه ابراهيم وهو كاري اعترافه من واقع
ثم سائر الامارات الواطية عقبها من اذنا لها وبواهبها لكونها
وذلك بله وهم الشرك وتوهين قوله بعد وصعدت الله وسلطانة
محمد وبرهانته في قوله ان الله والى الله والى الله
فانهم لا بد من تناوله كانه ابراهيم وهو كاري اعترافه من واقع
ثم سائر الامارات الواطية عقبها من اذنا لها وبواهبها لكونها
وذلك بله وهم الشرك وتوهين قوله بعد وصعدت الله وسلطانة
محمد وبرهانته في قوله ان الله والى الله والى الله

اسماء

ان قال كيف بدلا الله الخلق برئيتي الشاه الاخر وليه الكلام
كان وانما في الاعادة من ما كان يصطغ الرعب والي من من الاعادة
باسم الله اجمع عليهم باء الاطراف انما لا تقا وطولها الله الذي
لا يعرفه من هو الذي لم يعرفه الا الله هو الا وهو العارف وكان قال
به ان الذي اسما الشاه اولي هو انما لا تقا وطولها الله الذي
على هذا المعنى ان زاشه او بعد سداه يعود من ما عسر وانش ان
سائر عته وسعاق المشتبه من غير متباين من اجمع من العنان من غير
يستخرجها من الكاف والفاصولي الم تنوبها ومن العصور والى
تقابلون بوردون وفردون وما زنتهم بغير من زكريا لان قوله
من حكمه وعصا في الارض المشجدة والى السبا التي اذنت وانظروا
كهم بها كمولد ان استطعت ان بعدوا من ابطان السموات فاذنوا
فان بعدوا في السموات كالحان من هو رسول الله صلى الله عليه وسلم
ويعلم ان تراذلا يعرفه كمن ما هو مطهري في مواه الارض واطرافها
في الوجود والخلق الزاهدة السماوية مولد ولوحهم في بروج مشيرة اوكا
يعجزون انهم الحار في السبا والارض ان يعرف عليك وصعقهم ولا تظهر
من الارض او يزل من السبا بان الله اى ذلك على وقد كنت وقته
ومعجزاته وقلمه والبختة يسوا من رحمة وعيد له يسون يوم
الهمه كمولد ويوم تقوم الساعة يلبس الخروف وهو وقت في الهم لان
المومن ان يكون زاحا خاشعا فاما الكافر فلا يحطرا لا يحطرا لا خوف
او شبهة خالهم في انقا الرجاء فيهم حال ما يلبس من الرعب ومن قاره
ان الله ذم يوما هو اوله على حال اوله يسوا من رحمة وقال ليكشتن
من روح الله الا الهموم الكفرون ولبس الهموم ان لا تش من روح الله
ولا من رحمة وان لا يمان عقا بدو عقابا فان صفة المومن ان يكون زاحيا
لده خاشعا فما كان عواب فومدا لان قوا اوله او خروفه وقاه الله
من المازن ان ذلك لا يات لوم بوموت كتمت كتمت فومدا كتمت كتمت
او لوه او خروفه وقاه الله من المازن ان ذلك لا يات لوم بوموت كتمت كتمت
او قيا بوده بكمم في الهوى انما هو الهوى وهو عيبه عيبه
ويشع بعضه بعضا وهذا الحكم البار وما لكر من كتمت كتمت

مكتم

تفك

شبكة
الألوكة

www.alukah.net

في جوابه وقد بالنصب والرفع والواو والهمزة (وقالوا واحد منهم وكان
الانقرب ان يصح انهما انهما في حكم العائس ورد في انه لم يسمع في ذلك اليوم
مالا في لسانه حتى نودي يوم النحر في النحر له من نحرها في ربي مودة
على النصب بهما صا ودا وضا وطي والرفع هكذا في النصب في وجه
على النصب في نوا ووا ووا ووا ووا في النصب في وجهها
وانت له في ان س على مذهب وعون ذلك شهاب فيهم ونقاد فيهم
وان يكون معركا با نيا كمولد من (هذا هو اه اى اهدم من الوبان سببا
المودة بندم على روبر حذف المضاف او اهدم نوحا مودة سبب فحج
مودة بندم كمولد هالي ومن الناس من يهد من دون الله ايدا لا يهدم
كث الله ورجوع وجهان ان يكون حرا لان على ان ما موصولة وان تكون
حرة مبداه وادف والمحي ان الالوتان مودة بندم اى مودود او وسبب
مودة وعن قاهر مودة بندم نعي بندم مع الاصله في اوره ليرسله بندم
مع وهو فاعل في ان سبب اوتانا ايا مودة بندم مع الفصح اى انا
تنادون عنها او يودع في الفصح التي بهم يوم القيمة نعيم بندم الله عن
والباغض والتعادي تلك من العبد وسلا عن العبد والاضام كمولد
ويكونون علقه جدا من له لوه وقال انا مؤخر ان من سبب الله
هو لعمرك المقيم ووعنا له اسمي ونعموتنا في كل وقت ومن سبب
ديعة السوء والتعاب والنباهة من في الضاوية والاحرار في العائس
كانوا ان احتارهم ووادل من امن له من زى اليا ليرفته وقال
على ارضها ما حارون كوثا وهي من سواد الكوفة الى خزان برهنا الى
مطلس وين يد والى الكلى هو واورهم هرتان وكان معد في هرة لوط
دا مائة تارة وفادروا من حس وسبب سنية الى روى الى حث يربى
مالهم الله اى هو العزم الذي سعي من اعطانيه الذي الذي
لا مرمى الا بالهوه صحتي اجره الثنا الحسن والصلوة عليه لخر الدر
والرودة الطيب والسوره وان اهل الملاكهم نزلوا وابل
ما بال اسمها على ليرد في ذكره حتى هسيه قلبا يرد على موله
وخطابه في دنه النبوه والكتاب على الدليل لسوره ابره وعون قدره
وان قلبه ما الزاد بالكتاب قلب تصلاد حس الكتاب حتى دخل حثه

ما ين له على درته من الكتب الا في النحر الى النحر بسوا الهوى والنحر
عن ان عمود من العاصي بسبب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فهره وبيان الناس الى ما حار ابره لاسمي في الاصل الا ستر ازا حله لتمام
از صوم بقدره من است النحر في النحر الى روح العروه النحر بنه
اد ابا قوا وتنبيه هه مراد ان الازا في ما قلنا ن (وهدم من اهدم
من طرف اخر يبع ربه اهوراود صيح

سابع

ولو ما يعطون في ارضهم اوعى ما اعطيت علماء الفاحسة
العلاء السابق في القبع وما سبب في من احد من العالمين مستانف
مقزرة لنخاشد ملك العلاء كان فلان لم كات يا خنده سالن احدا
واهم لم يهدم عليها الشيخ از امتها في طابعهم لا نراطتها حتى ادم عليها و
لوط طشت طفتهم وقدر طابعهم فالوا في تزدر على ذكر قايوم لوط طشت
وترى انكر انكر بعوا سبه في الاول دون الثاني قال ابو عبد وحد
ج الومام نرى واحد نعبوا وازاب الناي فروس اليا والنزه ووطع
السبيل على طماع الطريق من ولد العاصي واهد الاموال ووال اعوامهم
السائلة ما لها خنده وعن الحث طبع السل اناسا ما اسعرت والذخر
عما من عامن هو الفنزف بالخضى والذى بالسلام والقرنود ومع العلك
والسواك من الناس وطر اليزت ازو اليباب والحبش في الناحي وعن عامه
كانوا يتمايقون وهذا العجوبة من تزيمهم ووال المجز في ما من في العجل
وكل معصمه فاطرها ارضي من سترها اوله وان كان حق طيب الي ولا
غيبه له ولا قال للملحس ناد الاماد لهم اهل ناد او باو اعد لم من ناداه
ان كتب من الصادق وما قعدنا في رول العذاب كوا واعدوه اناس
فيهم على ما كانوا عليه من المعاصي والبرائح طوطا وكترها ولام اسعوا الفاحشة
وشبه لاهم من بعدهم وقال الله تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله
رحما م بعدا ما فوق العذاب ما كانوا يفسدون فازاد الله لوط عالم ان
لشد عصمه الله عليهم ورحمهم تصدقه المسند في دعاءه

عن ام هانئ وهي بنت ابي طالب قالت سال رسول الله عن فاه عروجل
وماون في ناديج المظروف عند نون اهل الطريق وسمر وبن مريم وذلك المكر
الذي كانوا ياتون به زواجه المرمي واس الى حاكم وان حرمه ولما جاء
تسلما اترتم بالمشرك والوا بالما يهلكوا اول وقت القرية ان اهل
كانوا ظالمين قال ايديها لوطا والوا من اعين من قوما لبيس واهله
في امة من كتاب من الفارس ولها ان عات رسلا لوطا سبي بوم
وصانق وجرير غار قالوا كيف وكهزب اما محمول واعين الا انما
كتاب من الفارس اما مزلون على اول وقت القرية رحمن السراة
جاوانفستون واليد ركبا منها اية بعدة انور اعدون
بالسرى في السارة بالولد والاولد وها السبي ويعسوب واصافه
مهلكوا امانه خص لا تعرف والمعنى الاستعمال والبره سذوم
التي قبلها اجوز من فاهي سذوم كانوا ظالمين معناه ان الظالم
قد استقر منهم اعادة في الايام المتألفه وهو على مضرون وظلمهم
كبرهم والوان يعاقبهم ان بها لوطا لنت لجانا لهم يكونه بها وانها
هو جدال في ثلث لوطا لعلوا اهلها ظلمهم ليعرض عليهم
بان بها من هو يرى من الظلم وازاد الجدل اظهار السفه عليه
ويجب للوم من التقرن لا حب والشكر في صرته وخاطبة والتوف
من ان لشد ادى او لشد صرته قال فاده كبرى المومن ان لا يخط المومن
الذي ارجوا من ايم اهل سد من بها يعنون ليعلم سكر واحر طال
لوطا حال فوجد راسان منهم الاثنان التين وانه لا تستاهل ما استاهلون
تقمن على بسك وهو نعلك الطبع وقرى لعنه بالسديد والعين
وذلك متوك ان صلا اقرت وجود العاين متوترا ارجوا على
الاخرى في نفس متاوين لا اصابهم كما يهدى في جز واحد من الرمان
كان في ارجوا احسن لهم في اجاته المساه من عريث حصد عليهم بوم
ومان بهزب في رمان نشابهم ونند برامهم درغان طاقه ودر حطب
العرب من الذراع والذرع عياره عن قد الطاقه كما والارتع الذراع
تعدا اذا كان مطبقا والاسلاف اهل الولاد امانت ذراع اقال ما لاساله

الظلم

العصر الذراع يعصب ذلك ملاقى العمد المذوقه الى جرد الزحمت
العدلسن ولهم ان يزود ارتخش اذا اطرب لها من العذب والفق
والا مطرابه وقرى سربون مما وشهداه من القربان الى
هي اثارنا زواجه الزبده وها لنت الحار وولها الى الاسره على
الارض وها لنتها جمع هم لوم سجان نترها اوبسنا
ان مدني اذ امرت من اذ امرت من اذ امرت من اذ امرت من
ولا تعتوا في الارض مسبه في جرد وبن مريم
في دارهم حاس وارجوا! بعدوا ما جرد العاقد وانهم السب
مقام السب اذ امره بالرحا والترزاد اسرطاطا شوق في الاوان
حما ومرا الكاوا بالسرعات على لذاره السرا وول رطوبن الواحدي
الحرفه الزحفه الزلزله السديده وعن العاقد هي حركه العلوب
رجعت لها في دارهم في بلدهم واربعهم اذ يداهم باعي بالخرافه
لا يلبثه حاتين ياركن على التري متين
من متاعهم وبن اهل لنتها اذ امرت من اذ امرت من
مسبهم وها وور وور وور وور وور وور وور وور وور
ان شقهم في الارض وما كانوا حاسين كولا اعدوا من
رسلا عله حاصرا منهم من جرد الضعه وسويرين بشما
الارض وسبهم من اعرفها وما كان اية اظلمهم ذلكي او اعظمهم
وعاد اصوب باصا اهل الكاوان وواحد من التضديد اعلى من
الاهل ذلك وقد من لكم ذلك يعي ما وصدي اهل اكي من جرد متاكم
اذا نظره الهامع من ردها وكان اواركهم وروظها في اسفارهم
فصروها و كانوا استبصرين وكانوا اعلا متع من السرا والاماز
وكبهم ليعوا او كانوا امتينين ان العدا بازل لهم ايه ايه
ودقهم على السند الرسا وكبهم لوجاهي فلكوا هاتين فاقبلت ذكهم
امر الله ليرمونه الى اصبا لوم او وري في عاصفها احصا وول ملك
كان برهم ذكهم ليرمونه الى اصبا لوم او وري في عاصفها احصا وول ملك

شبكة
الألوكة
www.alukah.net

النقير

عنه في سنة الف...
وزن او غير...
ما يدعى...
الاسم...
في دينهم...
وهو...
اسم العسكوت...
وهي...
اتخذ منهم...
ما اعلموه...
العسكوت...
الكلام...
في الدين...
بعد الوثن...
بالاصوات...
السوت...
انما...
وهو...
مع...
الذي...
من...
كان...
ذلك...
وكان...
في...
الشبه...
قال...

فان...
وامع...
اللفظ...
بولد...
ظهر...
وفي...
فان...
وسمى...
لما...
عليه...
وفي...
رب...
وعس...
فبارت...
كثير...
ظهر...
البحر...
فمن...
منها...
والبر...
في...
ان...
والذي...
البحر...
وخرج...
كرواه...
عن...

3

عبد الله (تسهي بها الوهاب ان يوحى فيها بعد ما التوتيرة المصوح مقبلا
له ولد يعانى اياها بعد اربعة من المصعبين وبعثها حاشيا بالقلب والوارج وقد
من خاتم كان رجلي تعق السرط والحسد من مضي والبارع من شانه ومملكه الموت
من عوى واصلى بين الموتى والزحار عوطا بعد ان بعثها ولا غطها ميم
الصورة التي بنى عن الهنسا والمنكر وعن ابن عباس من لم يلمه بانه صلاه
بالحروف وينه عن المنكر لم يود ويصلك من ربه الا بعد او عمل حسن
من لم يهد ذلك به عن الهنسا والمنكر وليست فتاة تصلح وهي يوبال
عليه وبل من كان من اعيا الصوره حرمه ذلك الى ان يدهى عن السمات
توتاما بعد روى اذ هو لسؤال الله ان يولانا يصلى بالهار وسرق باللسان
قال له صلواته ليرجعه روى ان في من الا بصار كان يصلى بعد الصلاه
ولا يدع سائر الهواجس الا زجه يوصف له فقال ان صلواته يستورها
فلم يلبث ان تآب وعنى ذلك حال وان المزمع للصلاه لا يد ان يكون بعد
من الهنسا والمنكر من لا يظنها بر اعياها وانها تيم من يصلى بها صم
الصلاه عن الهنسا والمنكر واللعن لا يهوى ان لا يفرج (احد من المصعبين
عن تغيبها كي يقول ان ريدا يهوى عن المنكر وليس عوصك ان يهوى
عن كل منكر مع المناكير وان يرد ان هت الحصاد موجوده في حواصده
من من عرفنا الصلاه الجود والرحمة انما يرد للصلاه اكرم من غيرها
من الطاعات وسماها ذكر الله وال واسعوا الى ذكر الله وانها والذكر
الله ليستعلا تحلها كانه وال للصاب اكر لا فادرك الله والذكر الله
عبد الهنسا والمنكر وذكر هيد عمها وعنده علمها اكر وكان اولى
بان يهوى من اللطف الذي الصلاه وعن ابن عباس والرحمة الله اناي برحمه
اكرم من ذكرهم انا مطاعتهم والله دعاه ما يصعبون من الهنسا والطاعة
فشيء من الثواب ولا يادوا اول الكتاب الا ما لي في احسن
الا الذين ظنوا بهم وتولوا انما الذي انزل الساد انزل المنكر
دا الهنسا والمنكر واحد ومن لم يمسلمون بالتي هي احسن بالصلوة
التي احسن وهي فتاة المشركه باللذذ والعصب بالظلم والشوره
بالنايه والاربعه بالتي هي احسن الا الذين ظنوا بان طولوا الاعتد
والغناد لهم فتاوا الصبح ولم يسمع منهم الترفق واسمعوا معهم العاطف

سور

وملا الدنيا اذ دار سواها وعلا الا ان اشقوا اليه والشرعوا ليا
بداندهم عاولا وولغاها ولا يادوا الا ما حصى اليه من المصعبين
الا ما لي في احسن الا الذين ظنوا سدا الزم من شعوا الزيد وان اولئك
بما ولهم بالنصف روله وتولوا انما الذي انزل الساب من كتب الكتاب
بالتى هي احسن ومن التي ما حرمه اول الكتاب فلا يصدره ولا يكره
وتولوا انما بالله وحسب ورسلا فان كان باطلا لم يصدق وان كان
فقاله يكرهه من ان يردوا له كان اول الكتاب يعرفه اليه
بالعبارة وتسمى فيها العربية اول الاسلام بالرسول الذي يردوا
اول الكتاب ويتركه يوم وتوتونا بالتي انزل الساب انزل اليه
والهكس وا حرمه من لا يمسلمون روله الحانك وعن ابن عمر ان روى من
الهنسا الى رسول الله قال يا محمد هاتين الما زه تعلم قال رسول الله
الله اعلى قال اليهودي انما اسبدها فما سبها قال رسول الله ادا
حذركم اول الكتاب فلا تصدقوه ولا تروهم وتولوا انما بالله ركه
وان كان خفا لم يصدقوه وان كان باطلا لم يصدقوه ولا يروهم
وعن ابن مسعود انما اول الكتاب عن سي ما لم يهدكم ولا يروهم
رواه ابن خزيمة وعنه ابن عباس في كتابه عن اول الكتاب عن سي
وكانت ائمة الذين اوردوا الدعوى رسول الله اخذت من رده عن الشب
ويوجد فيهم ان اول الكتاب يروى عن سي وعنه ابن عمر
الكتاب وقالوا هو من عهد الله لشره وانه فتكلمه الانبياء ما
حاشي من العالم عن من اتهم لا يوتيه ما زاما منهم ركه سالك
عن الذي انزل عليكم رواه البخاري وكذا في اول الكتاب
فالذين انما هم الكتاب نومونا ومن هو لا من ومنه وما
يخبرنا انما الا لذكر من وكذا في كتابه من اوله من كتاب
ولا يظنه به من اذ الا رباب المصعبون بالهنسات من
صدور الذين انزلوا العاقر وما يروى ما ياما الا انما لم يور
وسا ذلك الا انك انزلوا الكتاب اي اولهاه بعد ما سائر الكتب
التي اوتيه مصفا لوله انما الذي انزل الساب اول الكتاب وروى انزلنا
انكس الى من كان ذلك اولنا الذي الكتاب فالذين انما هم الكتاب

الكتاب



عبد الله (تسهي بها الواب ان يرحل فيها بعد ما التوتوه الصبح مبقا
لهوله تعالى انما سئل الله من الله من وصلها ما وصلها بالليل والنورج وقد
من خاتم كان رحلت على الصراط والحنه من نبي والبار من نبي ومملك الموت
من نبي واصلي بين الموت والرحمة فوطها بعد ان وصلها ولا يسطر ما في
الصورة التي نبي عن الهنشا والمسكر وعن ابن عباس من لم يظفره صلوات
بالحروف وينه عن المسكر لم يود وصلاته من ربه الا بعد ان وصل الحس
من لم يمهده صلواته عن الهنشا والمسكر وليست تلكه صلواته وهي وبال
عليه ورواه من كان من اعنا الصلوات حرمه ذلك ان يدهي عن السمات
توما بعد ربه ان يذول رسول الله ان ولا ياتصل بها المهار وسرق بالليل
قال ان صلواته ليرجع ربه في ان وقت من الاضمار كان يصل مع الصلوات
ولا يبع ساس من الهوا من الكركه لو صرف له في حال ان صلواته ستمها
فلم يزل ان تات وعني تلكه حال فان المزارعي للصلوات لا يد ان يحرم بعد
من الهنشا والمسكر من لا يظفرها عنها وانما وقتهم من يصل بها صر
الصلوات عن العيسا والمسكر واللمط لا يهني ان لا يفرج (احد من المصلين
عن قضيتها كما يقول ان ربه نبي عن المسكر وليس عونه ان نبي
من كل مسكر صبح المناجيد وان يرد ان هون الحصاد موجوده في حقه
منه من عرافة اللجوج وليرك الله اكبر يردد والصلوات اجتنابا عنها
من الطاعات وسماها ذكر الله وال واسعوا الى ذكر الله وانما قال وليرك
الله ليسعنا في تحليلها كانه قال والمصالح اكر لا فاذكر الله او اذكر الله
عبد العيسا والمسكر وذكره فيهم وعنده علمهم اكر كان اولي
بان نبي من اللطف الذي الصلوات وعن ابن عباس وليرك الله انما يركعه
اكر من ذكره انما يطاعته والذنه دعاء ما يصعبون من الهرو والطاعة
فيسعوا حسن الثواب 5 وادلوا اول الكتاب انما الماني احسن
الا الذين ظنوا منهم وتولوا انما الذي انزل السواد والول الكفر
والهنا والهمم واحد ومن لم يمسلمون بالتي هي احسن بالصلوة
التي احسن وهي قائله المشرونة باللين والعصب والكلم والتشويه
ان ناهيها ان لا يبع من الماني احسن 5 الا الذين ظنوا بان طولوا الاعتد
والفنادلهم يتولوا الصبح ولم يبع منهم الزرق واسعوا وبعها العادل

اول الكتاب اوله رسول الله وقال لا اله الا الله الذي انزل السواد والول الكفر
بدا لده معلوله ورواه فياه وادلوا بالباطن في الورد المومن الكفر
الا بالتي احسن الا الذين ظنوا انهم الذين انزل السواد والول الكفر
بما اولهم بالشفق وقوله وتولوا انما الذي انزل السواد والول الكفر
ماني احسن ومن الماني احسن اول الكتاب فلا يصدره ولا يركع
وتولوا انما بالذنه وعنه ورسلة فان كان باطلا لم يصدقه وان كان
حقا لم يكرهه من ان يصدقه فان كان اول الكتاب صدق في الورد
بالعبادة وتسرودها العربية اول الاسلام بالرسول الذي انزل
اول الكتاب ولا يكرهه وتولوا انما الذي انزل السواد والول الكفر
والهكر واحرمه من لا يمسلمون رواه الطائفة وعن ابن عمر ان رجل من
اليهود قال رسول الله قال يا محمد هاتين الميزتين تعلم قال رسول الله
ان الله اعلم قال اليهودي انما اسجد انما اسجد الله رسول الله ادان
حديثه اول الكتاب فلا يصدره ولا يكرهه وتولوا انما الذي انزل
وان كان حقا لم يكرهه وان كان باطلا لم يصدقه رواه ابن عمر
وعن ابن مسعود انما اول الكتاب عن سي قام من يهدركم وهو قوله
رواه ابن جرير في عنه ابن عباس في عنه ان اول الكتاب عن سي
وكما امر الله الذي انزل الله على رسول الله اخذت من قوله في الشب
ويوجد في ان اول الكتاب يذول كراب يصدقه ورواه ابن عمر
الكتاب وقالوا هو من بعد الله ليرد انما من قوله الان ناهيها
حاشي من العاصم عن من اتهم لا ولله ما انما منهم رحله سالك
عن الذي انزل على ربه والجارى وكذا في قوله ان اول الكتاب
قال ابن عباس اول الكتاب نوموا حذو من هو لا من نوموا وما
يخدا ما انما الامم الكفر ما وكفرته وما كتب يكون ذلك من كتاب
ولا يظفر به سميت اذ ان رباب المصلون بالقرابات سميت في
صدور الذين اتوا العاصم وما يراها بالاولى المومن
وسا ذلك الا انك اولي الكفر الكفر ان اولها هو بعد السواد والول الكفر
التي اوتيه يمينا لوله انما الذي انزل السواد والول الكفر والول الكفر
انك الى ما كان ذلك اولنا الكفر الكتاب فالذين انما هم الكتاب

العادل



هو عبد الله بن سلام ومن آمن معه هـ ومن هو لا يبين اول بعد هذا اذا
 بالذين ادوا الكتاب الواسع بعد رسول الله من اهل الكتاب ومن
 هو من في عهد منهم هـ وما يجرى ما تسمع ظهورها ووال السجدة عنها
 الالهة وتعلمون في الكفر المصوبون هـ وفيه هـ كعب بن الاشرف
 وامكانه هـ ذاب ابي ماعز في بطنه فطأ بملأه كعبه ولاحظه اذن
 لو كان سبي من ذلك اى من البلاوة والخطا لارتاب المسلمون من اهل
 الكتاب وقالوا الذي يجرى في كتبنا اى لا تكسب ولا تقرا ولا تسب او لا تراه
 اهل مكة وقالوا لعله بعلة او كعبه سدوا بولس لم يشاهر سطلس
 ولو لم يكن اسما والوالبس بالذي يجرى في كتبنا لكانوا صادقين بحسب
 وثقاه اول مكة اسما على حقي ولهم لعله بعلة او كعبه كانه وارى كعبه
 وكتب بهما من سطلس لا يجرى في عهد ابي وهو اى بعد من الرب فكانه
 هو المسلمون في كبره لو لم يكن اميا لاربا واول اسد الرب في من ليس
 عازي كاسق الهمم وسوا من التوحيد ولا ووجه لا تبا بهر وسى اخر
 وهو ان سائر الامم لم يكونوا امنين ووجه ان ما بينهم وناحا وابه
 لكونهم بعد من عهد الكفر بالمعراجت عيب اذوا ريبك ما لهم
 لم يوسوا من الرجة الذي امنوا منه موسى وعيسى فكان المثلين
 على انما يحزن وهذا المثل محمدا من هو سطلون حسب لم يوفوا
 بدروا في سطلون ولو لم يوسوا به وهو عيسى هـ وان سطل ما اواره
 ولا يهتد قلبه في الهن وفي الحارجه التي تزداد بها الخطا يراه بصور
 لما يفي منه من كونه كاسا الذي اذ اطلب في الاثبات راب الامير
 خطورا الكتاب هـ من كان اشيرا لانا تكاد يولي كفته فكل ذلك العقب
 بل العقب ايات هـ من كان اشيرا لانا تكاد يولي كفته فكل ذلك العقب
 كعب ايات هـ من كان اشيرا لانا تكاد يولي كفته فكل ذلك العقب
 الامم طاهر في بلاد سائر الكتب فانها لم تكن معجرات وما كانت تفر
 الا من المصطفين وسما خاني صدق هذه الامم صدقهم ان احاسهم
 وما يجرى ايات الله الواضحة الا الموعودون في الكفر المصوبون

العلم

ومن زعمهم من اخرجوا القبا كان من اول ولد النبي ومن تافه
 اذ علم النبي كعب بن اشرف هـ ما في علي بن ابي طالب هـ ما في علي بن ابي طالب
 على ذلك زعمه كعب بن اشرف هـ ما في علي بن ابي طالب هـ ما في علي بن ابي طالب
 الاخرى لم يروى عنه وقد استند النخريه في العرب والمشرق
 على من قال بول النبي وتروى عنه وانسده انه كذا في اوله وخطوا
 في كتابهم واما اذ ادعى التامى ما يظهره ابيك ذلك على وجه
 البحر لا اذ كان تحت الكتاب كما قال فليم احرار عن الرجل يكتب
 من كافر في كتابه في يروى كذا في من واورده بعضهم
 من الحديث انه لم يثبت حتى تعلم الكتاب وسعى في اهل اهل
 بل هو اهل العراق ايات هـ اى واهي في الاول على ابي ابراهيم وصرا
 محمد العلماء وقال رسول الله ما من تمالا ولا على ما آمن على من الشر
 واما كان الذي اوصفت وجاه او خاله اليه وارجوا لغيره في
 حسب عياضه من تارة هـ في تامل بول الله تعالى اى سلكه وبعثه
 ومروا عنك كما انما يوردنا وناحا وناحا اى لوعلى الامم
 المكتوبة في ما اجمع الى ذلك المثل كالحق في الحرب الاخرى ان الذين
 في اهاب ما اخرجتة التا زلانه يوطى العرود منس على الامم
 ولها خاني الله المعتمد في صدقة الامم اياها لهم في صدقهم
 وقالوا لولا انزل عليه ايات من ربه ورتت الايات بعد تالفة
 واما ايات من من اوله تقيهم انما يربطكم الكتاب على
 عليهم ان في ذلك لفرجة ودرجتي لهم يومسون في كفى تالفة
 نبي وينسبهم بعد افعالها ما في السموات والارض والسموات
 بالباطر وكضوا لاله او ليهي هم الخاسرون في ايات
 وارات اذ ادوا هـ الا انزل عليه صا فاقده صالح وما يدعسى في حود ذلك
 ايا الا ايات عبد الله بولك ايتها شاو لو شان بولك ايتها جود ليعوا
 وارا ايا يد كلفت الا اذ اذ وانا تده ما اعطيت من الهات وتلطي
 ان الفخر على اية ايات ما اول ابرك على اية ايات دون اية كذا
 مع على ان العز من اوله صوت الدلاله والامات كلها

ما حامي

شبكة
 الألوكة
 www.alukah.net

في حكمه واحد في ذلك قال اولم تعلم انه معينه عن سائر الالان
ان كانوا طائفي الحق غير معتمدين هذا الهوان الذي يدور فيك وت
عليهم في كل مكان وورثان ولا يزال معهم اية تامة لا يورث ولا يورث
كما يورث كل اية بعد كونهما ويكونان في مكان دون مكان فان في مساهلة
الان في الموجود في كل مكان وزمان الى اخر الدهر لانه عظمه لا يورث
وتدركه لتقوى يومسون وولادته وكثير من يعي اليهود ان اولها عليك
الكتاب تنق عليهم يعيق ما في ايدهم من فحشك وبعث دينك وولاد
باساس المسلمين انوار رسول الله كثر قد كبروا فيها بعض ما
يعول اليهود ولما انظر اليها العاقل قال في كفاية قوم اوصلا لوم
ان تزجوا بما خاب به نبيهم الى ما خاب به غيرهم هربوا والوجه ما ذكرنا
في بالديني ودينهم من هذا الذي بلغه نبيهم ما ارسلت به الرسل
دايرة تكذبكم قال يتولى بالحدوث والتكذب في السموات
والارض وهو مطلع على امري وامرك وما في الخفي وباطن قلوب والدين
انتم ابايكم وهو ما بعد وراس دون الله وكنتم وانا الله وانا
اولئك هم الخاسرون المغبونون في صفتهم حيث اسروا الكفر بالايمان
اللان الكلام ورد في الاضاف كقولنا وانا ارباب الخلق هدي
اربع ملامح وكقولنا في الهدي واليك موشركا لغير كما الهداه
ردي ان كعب من الاسرف والاهمال قالوا انا خير من سجد لك ما سجد
نبي هود بل لا يفي ما في هذا الرد انه عن كعب في الاشراف والاهمال
وقد ما بعد من ذكر عبد الله صلى الله عليه وسلم من معه ويطا نوما اذا استوحش
قال رسول الله ما من نبي من الانبياء الا اعطيت من الالان ما اسعده
المشرك وانا ان الذي اربى وحاروا الله الى خارج ان اخوانهم
ناجوا يوم اليهود ردا واهل ارضه في العصى وانشى محرابك بالاعداد
والالان في منى في ارض الاعداد ولما ندمت عليه وهو
يسعدون استعفى لوك بالاعداد وانهم لم يخطوا ما كلفوا يوم اعداه
اللعنة من يوم يوم من تحت ارجلهم رسولك دون ما كنتم تعلمون

كان اسمي الاعداد استخوانهم فكذلك بالانصر من الرث والار
قال الامير بطروليا ما روى من السما كمال الحوب الا نكاد نسط
عنا ففان السباه ولا اهل بيتنا وبنينا في الورد بعد اهلهم
داوخت الكفة نأخذوا الى ذلك الاصل المشتمل على الاعداد على
والمراد بالاخل الاحمر لما روي ان ابي عبد الله وعده رسول الله
ان لا يعبد يومه ولا يستكلم به بل يوصيهم ان يوصيهم الى يوم الدين
ولا يورثون وداوخت فنامها بالمرحى لم يخط اى سخط لهم
يوم بعثناهم العذاب اية معناه هو في الدنيا ان العاصي الى جنتها
بخطيئهم اذ انما ما لهم ومن جنتهم في الدنيا ان العاصي يخطيئهم
ويوم بعثناهم على هولاء صوب اى يوم بعثناهم الاعداد كما كتبت
ومن يوم بعثناهم تحت ارجلهم كقولهم من يوم طلاق النار وكثير من طلاق
وهول منى بالون واية ما هي يعلمون اى كراهة
اصوات ارضي واسعة فاما ما بعد من كبر من نبيهم
هم السابرون من والذين اموالهم والملكات تنتمون من
تقرى بغير من فيها الا انها اهل من دما في امر العاقلة من
وعلى راسهم هو يكون وكما في من دما لا يورثه الله من ربه
وهو السميع العليم مع الالان المومن اذ لم يسهل الاعداد
في بلاد هوفية ولم يمشي له امر دينه كما يحب ولما جرت عند الالان
قد اسلم قلبا واهل دنيا واكثر عيانه واحسن حشوا واهل ان
القاع مساوت في ذلك الفجوات الكثير والعدو حارب اولونا
لهم خير فبلا ننا وداروا العمون على قهر البشا وعصان الشهوة
واصح للقلب المتلفت واهل الحق المشتر واخذت على الاعداد
للسيطان واهل من كبر من الفتن واصط الاثر الذي في الالان
من سكي حرم الله وحوار بين الله ولله الجوع على ما سهل من ذلك وقرب
ورق من الصبر وازرع من الشكره وهي التي من نبيهم من ارض الى
ارض وان كان سكان الارض استوجب الحمد والى ومن ارضهم محمد
وراه في السنة مع من ذلك الذي نزل منهم الم من ارض الاعداد

الالان

منها من اذها وادبا كان ذلك لان امر دينهم ما كان يستقيم لهم من بلاد الكفر
 والى واعين في المنكر كما به ضره في العالم وانما في غير في الخاط
 واليد بر اباي فاعيدوا واعيدوا وانك بواي باي واعيدون
 وندم العقول ولي الفخوات بشرط يوفى لان المعنى ان ارضي
 واسعد وان لم فلهوا العباد في ارضي واحصوها في غيرها بحرف
 الشترط وعوض من حد وقد بدد المعول مع اواره بعد تدبير الاجناس
 والاحكام من ليا امر عبادها بالحرص على العباد وصدور الانهية
 بها في مطيلها او في البلاد وان سبعت اسعد فو له كل نفس واقفة
 الموت اي واجد في اجتهاد ارتبه وكثيره في الحد الذي طمع المذوق
 ومعناه انهم منتون في صلوات الى الخرافة وسكانت هردا عندهم لكي
 لعد من العز وذلها والستعد انهم من لسونهم لسونهم من الحدة
 قلب في وري لسونهم من التوا وهو البر واللا قامه يقال توي في المنزل
 وان في را توي عير و توي عير متهد فاد اعدى فزاد همة العقول
 لم بها وزعموا واخذوا الخو دهم را ذهبت والوحد في عبثه في الصبر
 اللومس والى العزف اما انكاره عير لسونهم ونبونهم او حرفة الخار
 وانعال العباد ونسب الطرف الوقت بالهم في عير في صونهم
 فنع بزانه القاه الاين صرد اعلى ما رقد الاوطان والهمم كحل الاين
 وعلى اذ في المنبرين وعلى الجي والمصابه وعلى الطاعات وعرس
 القاصي ولم يركوا في مع ذلك لان على الله لها امر رسول الدين
 من اسلم بكما له من خافوا البعد الصعد كان يتول او لم يهركين
 لعد بلاد استنك منها عيشة برتت والدا اعد كل عيش دست على
 وحها الارض عقلت اولم بعقله لا في زلفها لا يلم ان يله لصونها
 عن جلده الله تزيتها واما في اي بر بق ملكه الرواب الصغاف را
 استعد بر وجهها الا في اليهودان كيد مطق في المازرا وكم
 فكسها لان لام بعد ركي ولم بعد ركم اسباب الكتب كتب كس
 من الله اسه الى ان في قفس الكتف اقل زلفها لا يلم ان يله لصونها
 الله من ان عيبه ليش في حيا الا الانسان والجملة والفاره وعنهم

ذات اللبس في تحيد وبقا الفتق في الالذت او اذها
 العقول الصغاف العلم باذنهم في الامور والهمم
 عن اذها كذا الا شعري له وسواك في حيد (اي الامور والهمم)
 ظاهرها من ما تفرقا باطيانا ظاهرها امرها لسونهم الامور والهمم
 الكلام ذناج العاروق القوام في علم بالمال والاسانيلم زوا او اذها
 قلب وله شتر واقل ان عمره واه حجت مع رسوا في حيد
 احسان المذنب في اول سطر من البر والي في لبا ان عير ما لا ياكل
 قال قلب اسبدا بر سولا في اذها لى استهده في راجع زاعدا
 منذ لم اذها لقماد لم اصن دولوست لرعوت رة و اعطاه سلوا ك
 كسري وقصر كتبه بعيا ان عير اذها في يوم في اوزن رتك سترهم
 ويصعق النفس منم كاله والبعثا في رنا حيا في لسونهم
 من دانه كليل رقبها لعد در رها واما عير وهو السبح العلم والرسول
 ان الله لم ياتري كخرا لبا ولا ما باع السهوات في كخرا فيا درها
 حتى ما قد بان الحس سد الله الا ولى في كخرا فيا راولدرها فيا
 اخبار رقا لعد في راجع راب من عير رابوا العطف على احد راب رصع
 ولي في حيد في رنا الى ارض ما عد من كوه السور في كده ولحده
 سوا هو والعد اعلى والى ساهم من على السوراب واذ في رصع
 المس من والهمم لعلني اذها في نوكون انند في رقا لرت
 عماره وصد لاله الله يكون في علمه والى ساهم من رولم
 السهاما واهامه الارض بعد رولم في الله في رصع
 اكبر في رنا راب الصبر في ساهم في كوه في تو يهو في ككف
 ضرعون في رولم رولم لا سر كوا راب اوار في راب خالق
 السموات ط الارض في رولم رولم في رولم في اذها في راب
 الذي روج الله الصبر في رولم وصد رلا هو من ساهم في رولم رولم
 ودرت حولا لواحد قلب في رولم رولم في رولم رولم
 وهو الصبر في رولم من لسونهم في لسونهم في رولم رولم
 رولم رولم رولم رولم رولم رولم رولم رولم رولم رولم رولم
 الله ككف في رولم رولم رولم رولم رولم رولم رولم رولم رولم
 على اذها من اوقتي ما ورايد في رولم رولم رولم رولم رولم

شبكة

عبد ولم يكن افرادا عاظا كافر ان المسركس وعلى ايها اوراها هو
محمد عليهم حسب تشبوا النور الى الله وورثوا الصلوة للصم ثم قال
بلا كسر لم لا يعاون ما يولون وما من الا لاله محمد سلطان المسرك
وصى الوحي لا يعاون ما يرد يمولك اني الله ولا يظنون لم جرف
ان عبد مقابلهم وما جرف الحق الذي الاله وورثوا ان الدار
الاخرى كفى الحيوان لو كذا واعلمون ان دار كذا والدار كذا
ان عبد من لده الدرس فلما جاءهم الى البراد انهم نسرو كرت
لنكرواها ايضا جرف ولهم معوا صوف يخلون
هذه منها اردت اللدا وصغر كثرها وكفى لا يصغر ها هي كارتن
عنده حياح يعومد بردها هي لسرعند زوالها عن اهلها ومومها
الا كما لعب الصمان ساعد ربه يورون وان الخره ابي الحيوان
ان ليس بها الحق مبتمره دا يفتا لده كتموت منها فكانها جردتها
حويه والحيوان معد حيه وما سده خيمان جعلت انا الثانية
واذا كان الواحيه في اسم رطل وبنه سمي قانه حوق حيوان والوا
اشتر من الثوتان ولا يستر من الحيوان وفي ثنا الحيوان زاده معي
ليس في ثنا الحق وفي ما في ثنا اولان من معي الحركه والاصطراب
كالزبدان والنفخمان واللفنان وما اشبه ذلك والحق حركه
عنان الموت سكره شمه على ثنا العلى معي الحركه ساله في
معى الحق ولذلك اشترت على الحق في هذا الموضع لم يصب المباله
لو كانوا يعاونون ولم يورون الحق الربا عليها وان وليت ان اصار
وليد نادار عموا وليت نادار عموا وصره يد وسرخ من
ايها جرحه في على ما وده هو ان من المسرك والعدا دا دار كبا
دعوا الله يخلص الالدين كاسن في حور من يخلص الالدين لله
من المومنين حسب ان كرون الالدين لا يدعون بعد الالخر
وفي اسمهم يخلص من من التهمه ولما جاءهم الى البرعوا ويدا
وايضا في هذا المسركه ليعتقوا بالعود الى مسركهم كارتين
نحو الجاه فامد ان الجمع بها والبلاد لا يصر على خلاف ما واره الو

المخلص على العبد اذا قام الله ان يشقوا اي الذي انما هم ويولون
بجدا الفاء دعه الى الزناديق والاصح والبلده وان يكون الامر
ومرا من فراولهم معا اسكاه الامم سجدوا وان يوروا الى الامم
انها ما يولون يصير وان وليت كفا حياح انما يوروا الى الامم
بجدا الفاء ما كذا واهونا ومن ذلك وتتوهده ليه وليت من كارتين
الجدلان والخلقه وان ذلك الهم بسجاط الى كذا وقال ان يوروا
على انز وعسرك ان ذلك حقا ولده يوروا الى صرعه علمه كارتين
واستنزاله عن زايله فادالم ترمه الى الالبوا الصم يوروا على وليت
ابن وشا يوروا على سمن يوروا حربه الامم وكفى والامم
بالى يوروا واسد يد الكثر احمه كثر ولكن كافي ليوال واذا
ولدت مول الصمد فاب اهل ان يوروا الى الامم واسب وبعث منه
ليس لك اذا عولت يوروا الى الصم ووتنا كارتين
عن عكرمه من لجهل ان لاج يوروا الى الصم وكفى فاذ انما كارتين
البركده الى الحشده اصطربت به السعنه قال اهلها اومر اهلها والتم
الربا وان لا يوروا بها الا هو قال عكرمه وان لا يوروا الى الصم
فان لا يوروا الى الصم على الله على محمد له حركه الالدين ولا يحسن
بدي في يد محمد فله حركه روار حياح كارتين
حزوا افنا ويحطف الالدين من حولهم فالله يوروا ويحرف
الدين يورون ومن اظلم من اظلم على الله كذا وكذا وكفى
لها حاه السن في حبه موكب الكفر والربا حركه الالدين
سئلنا وان زنده لمع المجلس كتاب العرب حركه كارتين
دعهم بعضا وسعاورون وقد كارتين واحل كارتين امتون
صها كارتين ولا يوروا عليهم من كارتين وكفى الحركه حركه الالدين
الجهل الحاصه ويحرف ما يوروا الى الصم كارتين والالدين
الكتوفه الطاهر وغيره فاس النج التي لا يوروا الى الصم كارتين
عندهم ان يوروا على الله كارتين ان الله يوروا ويوروا
بها طم من الحق كارتين بالرسول والكتاب في قوله لا حياح كارتين
لهم يوروا على الله كارتين وقت سمعوا ولا يوروا الى الصم
التراحم العول المتشبهون في الامور سمعوا كارتين يوروا الى الصم

الروتدوا الفكره يستأنون الى ان يروا لهم صيدوا وغداه السن يبرون
 فيهم كقولهم التبر حرمه وفي المطايا والبري العالمين بطون تراج
 قال بعضهم ولو كان اشتها ما لما اعطاه اللطيف ما دس الابل وحظيب
 ان الهزوه همة الاماكن دخلت على النبي ورجع الى عبيد الله بن عباس
 احد هاتين الا شؤنا في حرمهم ولا يستوجبون الشؤنا فيها وقد اوردوا
 مثل هذا الكذب على الله وكذبوا على هذا الكذب والى ان لم يصح
 عند من ان حرمهم متوجه للكفر حتى احروا امسكوا الفراه اطلقوا هذه
 ولم يقدروا المعول لمتناول كل ما يحيا في هذه من العيس الامارة بالسوء
 والسفطان واعدا الذين هونا في حقنا ومن احلنا ولو جنت حالنا
 لهدى بهم سلبنا لمن يلهيهم هذا الى سيد الخبز ووفيقا لهؤلاء الذين
 اهدوا ازواجهم وبعوا في سلعهم الذين في الارض ما هو وادى ما علموا
 لهذينهم الى ما لم يعلموا ومن بعضهم من علم ما فعلوا في قولهم
 ان الذي يري من جهلنا ما لا تعلم انما هو في بعضنا وما يعلمها
 لنا حرمهم ومعهم في سورة الروم فليد الله ان الله انزل
 في شوك ابدوا في السبع وجموعا ان الله اهدى الهمم الرحيم
 لم علت الروم في ادى الارض وهم من نور عليهم سلعون
 في تضع سلع من الله لا مر من ولم يهد ووسد انهم الرسول
 بحسب الله بعض من يساؤوا هو العرب واليه وعده الله لا يملك الله
 ولكن اكرالاس لا تعلمون انهم في القوم من الحق الذي اهدوا
 هم عاقرن الفراه المبيدات الكبره غلبت الروم بهم العيس
 وسيلون في الف والارض ارض العرب لان الارض المعهودة عند
 العرب ارضهم والمعنى على ان ارض العرب منهم وفي اطراف
 السام ارض ارضهم على ان ارض اللام مناب المضاف اليه اي في ارض
 ارضهم الى عهدهم قال مجاهد في ارض البرية وهي ارض الروم الى
 فارس ومن ان عاقرن الارضين ولسطيس وقرى ارض الارض
 والشيخ ما من البلايا الى العنتن عن الاصمعي وقد اختزن الروم
 في ارضهم ارضهم في مصر في غلبت فارس الروم وبلغ الخبز مكة
 فتن على رسول الله والمشاهير لان فارس هموس لا كتاب لهم
 والروم اهل كتاب وروح المشركين وشتموا على رسول الله وقالوا
 انهم اهل كتاب ومن وقار من اميون وقد طهرنا حواسنا على

في تضع
 سلع من الله
 لا مر من ولم
 يهد ووسد
 انهم الرسول

على انوا تكم والظهر من عليكم فربنا قد اعلم انكم انتم ايها
 وانه لظهر من الروم على فارس بعد سبع سنين من اهل مكة
 عدت با ما فضل اهل مكة انا خير من الناس الماخذ من اهل مكة
 على عشر قلائد من كل واحد منها وحولوا الى مكة من اهل مكة
 رسول الله قال البعض ما بين الملائكة الى الشيخ وراى في المطر ما
 في الاحل فاولها ما ية فورا الى سبع سنين ويات ارضهم من
 وظهرت الزوم على فارس يوم الخميس وذلك عند زواى سبع سنين
 وراى كان الصبر يوم بدر الفزقس واحد من كثر الخزين وزيدي في
 الى رسول الله ان تصدق بده وحين الاربعة من الامم العنك الشاه
 على صيدا النوه وان الهرا من عند الله لا تا انبا من علم الغيب الذي
 نظمه الا الله وقرى عليهم بسجود الامم والظن والظن معدن
 كالحلب والظن وقرى غلبت الروم التي وسطون ما لم يرحمهم
 الزوم غلبوا على زيف الشام وسفاهم المسلمون في صنع سيد عند
 انتصارهم المدة اخذ المسلمون في جهاد الزوم واما في غلبت في
 القرائن في ارضهم امانه المصدر الى المعول في القاب ما تبت الى
 الفاعل ومثاها محرم عليك اخرتهم وان غلبت الروم وان غلب
 كعب صبا المناخيد وانما في قات ولت عن حادتها كان في اخرهم
 القار ومن مذهب في حصد وجمد ان اليهود الفاسد من هوة الروا
 وعمرها حارب في دار الحرب من المسلمين والكمار وما حيا على ذلك
 ما عقد ابوكه منه وسعته من طوبى من واورين بعد ارضي والارضين
 وفي ارضهم غلبوا حتى تولجوا كابدوا من ارضهم عالين وهو
 وقت كورهم معلوسين ومن بعد كورهم معلوسين وهو وقت كورهم
 يحي ان كورهم معلوسين ولا وغالب ارضهم الا انهم الله وصايد
 وبك ان نام يدوا ليا من الناس وقرى من واورين بعد ارضي والارضين
 عن بعد مضاف اليه واصطاد عاقرن فلكا ورواها واورين بعد ارضي
 ونوميد ونوم غلبت الروم على فارس واورين بعد ارضي والارضين
 لقرى المومون بصرا الله وسفاهم من كذا كتاب على من لا يات له
 وعظم من شئت هم من كفاك وكذا وراى الله هو اهل مكة المؤمنين
 بها احادواة الشريك من عليه الروم وراى الله ارضي والارضين

شبكة
 الألوكة

وفي بعض الظالمين بعضا وبقية من كآتهم حتى بقاوا او بناقصوا وبقاوا
 سوكة هوية في ذلك وهو الاسلام وعن ابي سعيد الخدري عن ابي ذر
 في هذا اليوم نصر المؤمنين وهو اليوم الذي يصير عليك باره ويصيرك
 وعد الله مصدقك كقولك له في الف درهم فزك ان معاه اعرف بذلك
 اعرفا ووعده الله ذلك وهذا ان ما سبق في معنى وعقد فيهم الله تعالى
 ما هم عليه في امور الدنيا بل في امور الدين وذلك انهم كانوا اهل
 ومكاسب وعن المشركين بل في احدكم انما احد الله فمقرع ما صعد
 سعل ارضي هو ام جيد وولد يعلمون به انما تولد لا يعلمون وولد
 العزبان ما لك انما انما لم يولد من ولد حمله من يوم مقامة وسيد مستبد
 ليحك انما لا فرق بين عدم العلم الذي هو الجهل وبين وجود العلم الذي
 كذا في وز الدنيا وولد طاهر من الحسب الذي انما للذات طاهر ويا طاهر
 ويا طاهر ما تعرفه الجبال من التبع بوحا في طاهر والسبع فلا ذها
 ويا طاهر ما تعرفه الجبال من التبع بوحا في طاهر والسبع فلا ذها
 العالي وفي تكبر الطاهر انما لا يعلمون الا طاهر او احدا من جله طاهر
 وفي الناس مخور ان يكون مسدا واولون خيرة وفي جله حبره انما واولون
 يكون بكره الاولي وعاولون حبره انما ولي وارت كانت وكرها مناد
 على انهم بعدن العبد عن الاخرة وقرها وتعلمها واهلهم يتبعوا لهم
 قال وانما في الرجل الذي العطن الكامل انما من قتره من معروفه يا مؤثر
 الدنيا وعلقت به ما نعبا لا غتره وحسن نظره وانما لا يلدن وجوده فيمنه
 وشده دكانه ما يستحق به الصلح على غيره وسوحت به المرور على غيره
 ثم اذ انما خنته في امره من انما معرفت ووجدت رجلا مستلب
 اللث غايب انهم اعني الصلح في الصلح في عمله والصلح في مهله
 قال انما في من في الرجل الحاطي كتاب الاخبار وبعد فان الناس في
 العلم من فاحش الخطا والجهل وهو المقاتل انما لا يعرفه من غيره من جمع
 العلم والادب والادب والصلح في الاخبار والصلاح والصلح في
 العلم من الصلح في الكمال والصلح في كل انما يولد في خدمته
 لا يعرف من الصلح في العلم والصلح في الصلح والصلح في الصلح
 والصلح في الصلح في الصلح في الصلح في الصلح في الصلح في الصلح

وتكلم على من الامات الكريمة هو انما في المظلمة الزوم ورسد العلم
 على الخريف المطعة في ايام السوز ولما الزوم من تلالا اعشق لسي
 ان انهم يوم انما في اسرائيل وقال لهم انما لا يعرفون انما في
 واليونان من سلا لا ماوت ماوت ماوت ماوت ماوت ماوت ماوت ماوت ماوت
 الشجع وسالون الى القبط الشالي وهم الذين اسسوا دمشق وتوا
 بعد ما وجد ما ريت الى عهد الشمال فانه الزوم على انهم الى عهد
 المسح ويوم بلما لا يتفق ما من ملك السام مع الزوم في عهد
 وسر فكانوا من جمل في عهد السام من ملوك الزوم في عهد
 وكانت امم مسرقت قبله وبعثت الى دنيا وكان اول ذلك فلسطين فاقامها
 واحمد به الصلح في عهد ابي رباح واولاده واولاده واولاده
 انما في الازد ابق من جاعتهم ثلاث ما وما من عسر انما في
 فوصعوا السطط من عهد العقيدة وفي السوم في الامانة الحسنة
 الكسب واما في الحياض القصر في صغرة القواس وهو تكب الحكم
 من الزوم واولاده وعرف ذلك ما في حجون الرد في المسح عند العلم
 وزادوا فيه وبعثوا منه وقالوا الى السرق ولما صاع من السوم
 وعهد الصلح في ام الملك الكاسر والقائد واسن المدد
 المسورة المد في السطط من عهد الامتياز على الصلح في
 ملكه في صرحه في حياض حياض حياض حياض حياض حياض حياض حياض
 ومن اخزم الماوك وادعاهم وبعثوا ما من الزوم في ايامهم عليهم
 في زوا سدهم واهم في حياض حياض حياض حياض حياض حياض حياض حياض
 دو ال كفاف وحاب ما في حياض حياض حياض حياض حياض حياض حياض حياض
 وحابه الفرس وكانوا من السوم في البار والمسورة ان كسري
 عزاه في سنة في بلادهم وكسري حتى لم يسعد سوى مدد
 السطط من في امه في امه في امه في امه في امه في امه في امه في امه
 بعطه بعطه في امه في امه في امه في امه في امه في امه في امه في امه
 من باهه البر وبعثوا في حياض حياض حياض حياض حياض حياض حياض حياض
 ولما قالوا لا مزيد في حياض حياض حياض حياض حياض حياض حياض حياض
 ان بلح من بلادهم على مال بعطه علمه وسرط عليه ما سافحاه الى ذلك

وطلب منه (امور) عظيمة لا تعد ولا تحصى منها (ادرس) ملوك الدنيا من ذهب وحوافير
 وادوية وحوار، وهدايا وصور وكتب واصناف كثيرة فطارعه فبصر
 ووجد ان عينا صمغ ما طلب واستقر عليه لما طلب منه ما طلب ولو اصبح
 صود اباه ليجرت يد يدها عن صمغ عشوه وسال من كسرى ان يلقه من
 الخرج الى بلاد الشام واولهم ملكه ليمسح في قسطنطينية وكان
 وحوافيره ودقانه واطلق بتراحه ولها عظيم وصرف على المروج من مدسة
 قسطنطينية صمغ اهل سلطنة وقال اني خارج في (مزد) في جند
 عيلنته من جيشي فان رجعت اليكم فلا قول وانما ملككم وان لم يرجع
 اليكم فله فانه الخايز ان يستمر اسمي بكم على دعوتي وان سميت بالشمس
 على كسرى وحاوية بانك ملكنا ما دمت خيا ولو غيبت كسرى (اعوام)
 ولما خرج من القسطنطينية خرج في جزيرة من جند من قسطنطينية هدا
 وكسرى فجمع على القسطنطينية بلطون ليرجع ورجع قسطنطينية فوثق
 وساق مسرعا حتى انتهى الى بلاد فارس فاعتق اليك ذوقا من
 من بها من القائل حتى انتهى الى المدائن وجمع كسرى مولد كسرى
 فخران بن باقر وجمع حواريه واولاده وسبي نساءه وجمع نساء
 ذلك وركب على حمار وبعث معه من الاساوره من موم في عانة الهوار
 والزمه وركب الى كسرى يقول هذا ما طلبت مني ولما بلغ ذلك كسرى
 اخذ من الغرم ما لا يحصى الا الله عز وجل واستلا حفته على السبل فجد
 في حمارها نكاح فمك فلم يعد على ذلك ولما عبر ركبنا على طريق
 فاضد جبرون التي اسلك ليقصد الى القسطنطينية الا انها ولما
 على قسطنطينية لاختار لجله عظيم لم تستحق اليها وهو انه ارصد حبله
 وخرافله التي حدها فمهاضد وركب في بعض الحرس امرها يقال
 من الذين قالوا في الزود في لفته معه وسار مصحدا في يوم لم
 انما لقاها في الراجال في الهمر ولما مرت بكسرى طين هو وحده الهمر
 وجمعا من ههنا لك وركبوا عليهم فمضوا في الجاهل من العرب
 وهم يصدون في حرس فامرهم بالهوج والبرق في صوا واسرعوا
 السرفقاوا كسرى وحسره ودخلوا القسطنطينية وكان ذلك

ط
جاء

يوما فنهضوا عبد الساري وبنو كسرى وحسره جابر لا يرون
 ما يصعبون يوفوا من بلاد مصر وبلادهم يدحس بها الزوم واحوا
 حوا صلبه وسوا ذرا من يدها ما كان من طلب الزوم القاص وكان ذلك
 بعد سبع سنين من طلب القاص وان الزوم الذي يصره والاربع

ان كسرى لما ملكه في القسطنطينية في السنة الاولى من ملكه
 ان ربح من طروا كانه ما اولم فحدثوا العسكر في القسطنطينية في سنة
 الفارغ من العسكر والعسكر لا يكون الا في القلوب والكسرى راد بصره
 لخاله العسكر من كسرى ولك اعصاب في طرد اصبره في نسيك وان يكون
 صلة العسكر كسرى في الامر واجال له كسرى وما خلق النجاشي
 بالهول المجدوف ومعناه اولم يكره ان يوادوا العول بدمعاه
 فعدوا لان في الكلام دلالة على الانا التي اطلق اسمي اعلمها
 باطلا وعنتا ليعرض من صمغ وكسرى العول والاسم خالده وانما لاطها
 مقرون في مضمون الملك وسيد ترا حارس في كسرى انما في كسرى
 اليد وهو قوام التسعة واربعة نحاس والعباب الا ترى ان قوله
 الحسم انها طلع كسرى عنتا وانك التنا لا يرجعون كسرى في حركهم
 عبرت اخصه عنتا والناع فولد الا نال في ملهاج وركب دخلت على
 مشاب السهر واسرى العروس نسرحه ولجامه بردها سره وهو
 ملين بالسرح والجام عبر مسك عنها وكذلك المعنى لخالها الى
 وهي ملىسة ما في مقبره في كسرى ولما اذ اخطب في اصمير صلا
 للعسكر فامعناه وليب معناه اولم يكره اني اسمهم الذي ارب الهم
 من عبرها من الجملوات وهم اعلم واحصر ما هو الهامير ما هو الهم
 فتدبروا ما اودعها الله طاهرا واطننا من عراب الهم الذي الذي
 دون الهمال وانه كسرى انما في الوقت فجازها من كسرى

الامر في كسرى

شبكة



www.alukah.net

الذي دبر امره على الاحسان احسانا وعلى الاشياء ما يحل عليه واعد ذلك
ان سائر الخلق كرك امه جار على العكس والبريد والانه يزلها من
الاشياء الى ذلك الوصف والمتراد بالاحسان التسمي بلعازم الاحسان المسمى
اولهم مسرور ابو يوسف في البلاد ونظرهم الى اثار المدبرين من عباد
ويهود وغيرهم من الامم العاندة في ارضهم كالحق والبر والبر كانوا
استدبرهم في وراثة الارض وخرابها قال الله تعالى لا تلو اسوا الامم
وهل بقدر الميراث المشهور وقالوا اني نزلنا نارنا في الارض وغيره لا بها
تقتربا في اشتقاقه وغيره ما عسى اولئك المدبرين ان يكونوا بها
من عباد اولئك وكذا هو في عباد الله عز وجل ما لولا ان ارض
اصلا ولا يمان لها انما هو اولئك فيهم وبضعف حالهم في ديارهم
لان محلم ما يظهر به هذا لولا ان ارضهم من امم الارض
وهو اعاصم ان التوراة يقولوا كانوا اسد منهم في اي من عباد ويهود
واقتراهم من هذا العسل يقولوا اولهم يوراث الله الذي خلقهم هو اسد
منهم في وان كان في الارض لا بد حال اليهود والبر في ايمانهم
اباهم طالما لم يتخالفا في الطم ولكنهم ظلموا انفسهم حيث لم يوا
ما ارض تدبرهم في عاقبة ما نصب والربع والسوا في تابت
الاسوي وهو الاصح كحال المسيح ما لبث الا خمس والبعى انهم
عقدوا في الدنيا لاداء نبي كما عاقبهم المشواي الا انه وضع المنظر
بوجه المبراي العبودية لي في اسوا العبودية في الاخر وهو فيهم
الى اعدت للتكريم وان كان في المعنى لان كانوا في الوجود ان يكون ان
معنى اي لانه اذ كان يستعرا لاساءة التكريم والاشهرا كان في معنى
التكريم لولا ذلك وكذا دعاء اشبه ذلك وجه احزان يكون اسوا
السواي بمعنى ان في الخطية التي هي اسوا للخطايا وان يروا عطف
بنيان لها وهو كان ممدود في حجاب لما لولا ان ارضه الا في يوم
الذي فيه الخلق في حرفة ليس الكرم في حرفة ويزعم يوم ان اساعده يلمس
البر في يوم من سرقا به سبعا وكانوا في سبها وهم كانوا في
في يوم من اسعد في عباد ما ادم من اسوا في العباد في يوم
في يوم من اسعد في عباد ما ادم من اسوا في العباد في يوم
في يوم من اسعد في عباد ما ادم من اسوا في العباد في يوم
في يوم من اسعد في عباد ما ادم من اسوا في العباد في يوم

ان مدني يابا ساعا متغيرا في حال الخلق والاشياء اذا لم ينسب وليس
فتح ومثلا لاداء المبالغة التي لا تقرب من ملكي في الامم بل في
اداسكندة من سرقا من الضمير ومن في دنيا الله وعبادنا
سرتهم كاطربون ان ينعقدون بالاهنتهم في يوم في ارضنا في
الربا كاطربون مسهم وهم مستعدون للموت من افعال اولئك
عبثا لولا اني اسرايل وكذبك هكت السواي بالاعمال التي انما
للهمزة على صوت الحرف الذي منه حركتها الصهبة في يوم في
والمشاة لولا اني اسرايل وكذبك هكت السواي بالاعمال التي انما
هو في علس وهو في اسلا الساطين ومن في دنيا الله وعبادنا
في روضة في سنان وهو في الحيد والكثرة في يوم ابرها في دنيا
عبد العرب كل ارض ذات نبات وقا في اشارة الحق من بعد
في روضه يرد في بعد النعام في حرفة مستور في حال حرفة ادا
ستره سرور في اهل الة وجهه وطور في اثره في ارضه في الايام
احمالا وهو جمع المسار في حرفة يكرهون ومن قبا وبترون ومن
ان كسان في حاون ومن اني حركت عياش التي تمان على رؤسهم ومن
وجيع السماع في الحند ومن التي امة في الحند وما فيها من العجم
في اخر اليوم اعمر في حاله يا رسول الله في الحند من سماع قال عمر
ما اعمر ان في الحنة لهنرا في حنة الا انكار من ان ساق في حنة في حنة
من ماصوات لم يسمع الخلاق لما وطرد لاهل علم نعم الله في حال
التراب في حاله انما الذي تدابره في حنة في حاله السمع وروي ابو الحند
اسجارا عليها اجرام من حنة فاد ان اهل الحند السماع في حنة الله
في حنة في حنة في حنة في حنة في حنة في حنة في حنة في حنة
لو سبها اهل الاسما في حنة في حنة في حنة في حنة في حنة في حنة
عجم كمولد وبها في حنة في حنة في حنة في حنة في حنة في حنة
وحين تصحون في حنة في حنة في حنة في حنة في حنة في حنة
خرج الخ من المسافر في حنة في حنة في حنة في حنة في حنة في حنة
بحر حون لها في حنة في حنة في حنة في حنة في حنة في حنة
من الوعيد والمراد بالسمع ما هو الذي هو في حنة في حنة في حنة

سبكة

الألوكة

www.alukah.net

الذي دبر امره على الاحسان احسانا وعلى الاشياء سلبا حتى علموا عند ذلك
ان سائر الخلق كرك امرها خارجي العكس والديس وانما ذلك من
الاستهزاء في ذلك الوقت والمزاد بالاسم الذي سمي بلما رزيم الاله المسمى
اولم يسره انموه لستمر في البلاد ونظرهم الى انان المدين من هاجد
ويهود وعبرهم من الهم العائنه نواضير ضعف لهم احوالهم وازهم كانوا
استدسهم في وازار والارض وخرتوها قاله ربي تعالى لا تلو اسوالهم
وهذا بقدر الميراث المشهور وقالوا سمي ثورلان تارة الارض وعرفه لا بها
سقطها الى شفقهم وغيره فاعني اولئك الذين ايسرهم وها
من عمار اهل وكذا اهل مكة اهل وادعوى ذبح ما لهم اياه ارض
اصلا ولا يمانه لها اناسا هو انهم وضعف خالهم في دنياهم
لان معلم ما سطره به اهل لدا وبناهون به امره الدهقنه
وهو انما عان الذي جعلوا كانوا اسد منهم في اي من عا ووجود
دافترهم من هذا السلك جعلوا اولهم يروان ائنه الذي جعلهم هو اسد
منهم في وان كان في الابع لانه حالي الهوى والهدى في ايمان منسره
انهم طمانا لولا خالما قد اللطم وكلمهم ظلموا انفسهم حيث يكره
ما ارضت منهم في ذي فاعنه بالصب والربع والسواك تالبت
الاسوي وهو الذي كان المسمى بالث الاسي والمعنى الهم
عرووان اليرسا بالارمار بر كاسعافهم الشواي الالاد ومع المظهر
بمع المصراي العويدي اي في اسوا المعونات في الاحرم وهي جميع
الي اعيت للكر من وان كبريا معي لا يكونا وهو ان يكون ان
معنى اي لانه اذ كان يسر الاساءه النكس والاسنبر كان في معنى
القطب ثوراني وقت وما اشبه ذلك ووجه اخره ان يكون اسوا
الشواي معي ان رفق القطنه الي هي اسوال الطمان وان يرو اعطف
بيان لها وهو ان يمد في جاريه جاملها ولو ازلها الالبام
انما سكت التي لم تخدمه لسا كده بر حفره و يوم يوم الساعه بلن
الهموم ولم يبق لهم من سرها من سعا وكاوا تشبه بهم كاسر من
ويوم يوم الساعه و يوم يوم ما الم من امير و هو ان الساعه في ثلهم
ويوم يوم الساعه و يوم يوم كدهن ما انما كاد كدهن في اوقات محضون
تولس حنون اي الى ان بابها فانه وفي مالتا والياه الا بلا من

ان سبق يا ربنا ساغنا مقربا مالنا في ذلك والاشياء الهنيس ويطس
فتع ومنه الناده المله شب التي لا تفرق وذي سلس مع الامم من يلك
اداسكته من سرها من الصاعده من الله وها نوا
سرت كراهم كاسر اي يكرهون بالاهنيس في يومها او كرا في
السا كاسر من سسهم وها سسقا في الصوم بر اول الالي كما
كس على اوسى اسرايل وكذلك كعت السواي مالا في الالي اناسا
لهم في على صور الحرف الهم منه حركتها الصبره وكونها كرك
والسلس لدا ليعا من عند ومن السس هو يعرف للسلس الكرك
هو في على من وهو في اسل السلس من ومنه في لا اجمع يوفاه
في روصه في سستان وهو ليد والكرك لا ينام ابرها من غير والاروصه
عند العرب كل ارض ذات نبات وقا في ائنا الراجح من صفة
في روصه يروا من صفة النعامه في خبره سسرون مال خبره ادا
سسه سرور انهم لا وجه وطور من اثره لرحله الالاول
لاهمال وحي جميع السار فتن ما هو يكرهون ومن قا وسجون ومن
ان كسان مخلون ومن اي ركر من عيات النجان على رؤسهم ومن
وحيح السماع في الخند ومن النج انه ذكر الخد وما بها من العجم
وي احر الهوى اعرفي قاله يا رسول الله قل في الخد من سماع والبع
ما اعرفي ان في الخد لهن اخلق في الاركار من اي ساعه خا شدا هت كرك
منع ما صوات لم سمع الخلاق لها وطور كده اصل لهم الخد كال
الترادى قال انا الرزق ايم تتعني قاله بالسمع وذي اي الخند
اسهار اعلمها اجزائ من صفة فاد ازل اهل الخد السماع بعث الله
رخا من تحت العرب ومع في تلك الاسمار فرك تلك الاخر من صوات
لوسمها اهل الاسلام اوطرا ماصصرون لا يصرون عند ولا صفت
عجم كموله وياهم خارجي منها لا يقرهم فسكان باللعين سرون
وحي نصقونا وله كده في السموات والارضه وحسده وامن نظير
خروج الي من المسافر المساس الي رعيه الارضه وكونها وكرك
لخرجون لها ذكر الورد والورد اسد ذكر ما وصل الى الورد وحي
ما الورد والمراد بالسمع طاهر الذي هو في الله من الشوع

والنوب والنج استكديك ولست يدويها ان احد هان الامور والاعوان
في المعنى لا يميز ان اوب كانه ولد فيكون ان اس البر في نوا وطقا والباقي ان
يكون على بعد من حدت المصاف في ان اوه خوف وطبع في ريف المصاف واهم
المصاف الله معناه وهو ان يكون ما حالس له حاسبا طامع وقرى
بترك بالسدده ومن اياها ما في السموات والارض واسمها كما
تقرب بعد ما مره اى رولا كوا بالمس والبراديا فانه لها اذنة كواها
على صعد القيام دون الوالو له اذ اعاد عاكر بمرله قوله في ريف ارباع
المجد موقع المعرد على اى كانه قال ومن اياه هان السموات الارض
بم خروج المولى من السموات اذ اذنا هو دعوه با اهل السموات في السموات
والمراد سرعه ذلك وخود ذلك من غير توقف ولا ملت كما هان الداعي
المطاع مدعوه في اهل الارض دعوت كلبا دعوت كانه دعوت في اهل الارض او اشرع
ويدين اهل السموات اذ اذنا هو دعوه اياها عطية هو على نام السراب
والارض نته ما العظم ما ركون من ذلك الامر واهل الارض على سلك
وهو ان رولا ما اهل السموات هو اول اسمي نته من اهل الارض اسمه من
الاولى والاحسن الامانت سطر كما قال من رولا بع مدعوه واداهم
نام سطر من ذلك دعوت من مكان كذا كما هو ان يكون مكانه
هو ان يكون مكان صاحبك رولا دعوت نته من اهل الارض على
ودعوت من اهل الارض على ان وليت به معان من الارض اهل الارض
ام بالعدر وليت ههنا اذ اذنا هو رولا رولا رولا رولا رولا رولا
الذي من اذ اذنا وليت اهل الارض والناسد اهل الارض هو نوب ميات
التي حواسد السوط من رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
والا من كذا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
وله المثل على في السموات والارض وهو العروى كنه قاسون
مقادير او حردا فقال رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
عنه رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
كاتب اسهل على رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
في رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
معاود رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
ان وليت من رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا

معناه وان بعد امرن على وان وليت له احد في رولا رولا رولا رولا رولا
ودعت في رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
هو على هان وان كان سببه عاكر هان رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
هاها وان على المصاف من كنه والامر من رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
الاعاد اسهل من رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
ما بال الاعان اسهل في رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
السموات والارض نام رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
عطي ولكنها هان بالعباس الى الانسا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
ان البعث هو على اهل الارض الانسا ان يكون في رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
اهو على رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
سابع ذلك الحرد رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
الفضل الذي يسميه رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
صل الواجب الذي اذنا من رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
والا فقال اما حال والمجال مبيع اطلاق خارج في اللورد رولا رولا رولا رولا رولا
الحكم عن رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
وجود العاكر كنه الاكاد واما رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
ان رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
كان الواجب اهل الارض من الارض رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
الا عاكر من رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
من الارض رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
اهو رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
الذي ليس له كنه رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
الحلاق والسنة الدلائل وهو رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
وعنه رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
الحكم الذي رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
ولا الاكاد رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
ويصله رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
في السموات والارض اى رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا
وسهل رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا رولا



اما يكون من سر كاهن ما رقد قاضي وانهم قد نزلوا في يوم الجمعة
 بمسجد كركم بمكة لثبات اليوم بعد ان يطلع الشمس في مكة
 يقولون بعد صلاة من بعد من صلاة الجمعة وما يصرف من
 فان ولي اي وقت من الاولي ومن الثاني فيكون في اول المسبح
 ما لم يفت اياكم من سر كاهن اولى للامم كما قال احد مشايخنا
 من اوتى شي من سر في المسبح ولم يتعد واليه من السبعين الثالث
 من يد لتأكد الانسحاب الحار في المي الذي وعناه في يوم من انفسكم
 وعندكم انما العرش كثر وعبد كعبدان مشاركي بعينه
 ما رفق من الاموال وغيرها يكونون اهل يوم وعد على السوا من غير
 عقله من حروجه لها بون ان استبدد امصرف دونهم وان رقت ثواب
 يتدبر عليهم في ثياب بعضكم بعضا من الاخر اذ عاد لم يروا يد لك
 انفسكم وكما يروى في ريب الزباب وما لك ان حرازوا لعبدان في اولا
 بعض عبيد لا سر كاهن لك اي سلف هذا الفصل بعد الايام
 اي تدينها ان التمس ما يفسد الحاق ويوصي ان يديره العترة
 والتمسك لها الا ترى كيف تورت الشرك بالصون المشهوره الذين
 طردوا اسرعا لولد ان السرى لطلع عليهم اي اسعوا امر اهل
 ان القائل ادر كيف هو زمانه عدت عليه وكعد واما الحار في يوم
 على وجه كالهبة لا تكف شي من اهل الله من حذله ولم يلقه لا
 احد ابد من لا يظن ان يمد على قدره مثله واولها الهرة ناهن
 دليل على ان المزاد لا يملك للذلان واقه وجهك للذي من حذفا
 وفرو الله الذي يفروا من علمها لا يد بالخلق ربه ذلك الذي
 القبول لكن اقرب الي من لا يعلمون منيبين الله واربع
 وادبوا العلوه ولا يكونوا من المسترخبين من الذين نزلوا
 وكانوا شعرا في حروب با ايدهم نوحون في يوم وجهك
 ليد عدله من علمته عند منا وشمال وهو يشك لاوا لعلي الذين
 طيسفا من علمه وشانه واقتحامنا سايده وان من اهل كس ععد
 عليه طرفه وشدة اليد بظنه ووجهه في جعله عليه وحسفا خال
 من الامم وليس الذين في ظره الله اي الذين اظفروا الله وعلما بظن الله

قد والله

+
 دراد

وانما امره على خطاب الامم لولا سبنا الى يوسن الذين الصبر
 العواد لولا وان من وانهم لا يكونوا يتقرب على الله والعلو الخلق
 الا يرى الى لولا لا سئل عن هذا الصبر ان يظهروا في الموضع الذي
 غيرنا من عند ولا يسفرون له لكونه جانبا للعباد وشاؤنا للطره
 حتى لو تركوا ما اختاروا عليه دنيا اخر ومنه في يوم في ثيابنا من
 الايس والين وسدوله عليهم خلفت جفنا كحفا في السلسل
 عن دنهم وامرهم ان سر كاهن في عري ووجهه خالوا في الطرو
 حتى يكون ابراهما اللبان يود ايد وسفرا لا لا سئل في الادي
 ما يسعى ان سدل في ذلك لثوبه اذ ترقا وولك لم يتو الخطاب في يوم
 وليك حوكت رسول الله الا خطاب الرسول خطاب امم مع ما
 من المعظم الامام ثم حوكت ذلك للسان والخص من الذين في اللثوب
 فانقوا اديهم تركوا من الاسلام ودرى في اديهم اعجابه اذ بان
 ثم لمه لا خلاف اهلهم وكانوا يشعروا في ارضنا مع ايامها
 التي اصحابها كل حرب بهم فزع لهدم مسرور وحسد بالحق اذ
 وغر ان يكون من الذين سقطوا ما ولد وعناه من العاقين منهم
 في حرب فحسبوا اديهم ولكنهم نوحون على الوصية لكل كولو
 وكل خطيبا عرفهم نفسة لوصلا حيا في ارضنا في يوم في
 ع اوهو من قال قال رسول الله ما من مولد الا ولد على الطره برور
 اذ واطره الله التي ظفروا من علمها ذلك الذين العلم كرا عبد مسام
 وقال القاري ما يراه يوراده او يصره او يمسانه كما في الهرة
 حياها لحسون منها من حرامهم مول او هو يره طره الله التي ظفروا
 علمها لا سئل في ذلك الذين القتم وهو رباتهم
 حياها ان رسول الله قال دامت يوم في حطته الا ان رفاه من في اعلمكم
 ما جعلهم ما علمي في يوم فرا كما قال في خلقه عند اطلاقه وان طره عاري
 حياها كهم وانهم انتم الساطن واخا التي من دنهم وحرمت عليهم
 ما حلت لهم وامرهم ان يشركوا في مال نزل بساطا وان الله
 نظر الى اهل الارض فيقتنم عزمهم ويظهر الايمان اهل الكتاب وقال
 انا بغتة لا سئل وانى يكون انزل عليك كتابا لا يصلة للمارة
 ياها بسطا وان الله امرني ان اخرج من مكة الى ربا اذ اقلعوا
 وراسي مدعوه بخبره قال مسعوم كما اخرجون واغزوه نعتكم



فان ولي اي وقت من الاولي ومن الثاني والاربع والاربعون
 ما علمت انما يكون من سر كاولي الاولي للاسناد كما قال احد مشايخنا
 من ائمة بني سحر وهي السحر ولم يتخذ والابا سدة للسبعين الثالثة
 مرده لتأكيد الاسناد الحار في بني الهج وعصاه في يوم من ايامهم
 وعسكهم امثال كثر كثر وعسد كعسد ان شاركه بعد يوم
 ما روي في من الاموال وغيرها يكون ابرو وعسد على السوا من غير
 بعثه من حروبهم انها بان استتبع واصوف دونهم وان ردت نوا
 تدبر علمهم في اناب بعصمهم من الاخر ان زاد الم برصا يد لك
 انفسكم وكما برصون رب الا ربنا بوما لك ان حراروا بعد ان يهاوا
 بعض عين له سر كما في ذلك اي سار هذا لبعضهم الامام
 اي نبيها لان التمس ما يفسد الحاق ويوصي له بهير له العتو تر
 والستك لها الا ترى كيف صرت الشوك بالصور المشتهرة هذه الذين
 طابوا اي اسر كوا له ولد ان السرى لطمح عظيم هي ايسوا اقر حاقين
 ان القائل اذ رعب هواء زما زعد قلبه وكعد واما الخاويلهم
 على وجه كالبهية ان كعد شي من اهل الله من حذله ولم يظف لا
 اوله اذ من لا لطف له من بعد على فورا من مثله وولدوا لهم من اهل
 ذلك على ان التزاد بالصلال للقران
 فطوره الله الذي فطرنا ما من عتبه لا سدر لظن الله ذلك
 الهم ولكن اقر الله ما لا علمت من قبيل الله واليه
 واقبوا العلوه ولا يكرهوا من اسر كتم من اهل الله
 رقا في حتمهم كل حزب ما ايد به فوج من اهل الله
 له عدله من طمعت عند سنا وانشا الا وهو شلا ما لعل الله
 واسعا من عليه وانشا تدا وافتما تدا سباد وان من اهل الله
 عليه طرفه من الله بطرزه يوم له وخذ من الله وخذ من حال
 من الامام والذين فطوره الله اي الزوا بطرزه الله واعلم بطرزه الله

طوره الله

واما امره على خطاب الهام له اوله سببنا له وسببنا له من الله
 الزوا اوله وان من اهل الله لا يكونوا متفرق على الله العلوه
 الا ترى الى قوله لا سدر لظن الله واليه من اهل الله
 غيرنا من عند ولا سكرنا له لكونه جاسا للعباد وانا بطرزه
 حتى كثر كوا لا اختاروا عليه وانا اخر من منى من جاسا
 الا لس واليه وسدوله عليهم حلفت على ما نطقوا به
 عن دنهم وامرهم ان سر كوا في عرويه وولد كما هو له
 حتى يكون ابواه في اللبان هو دايد وبصر ان لا سدر لظن الله
 ما يسوع ان سدر لظن الله ان اقر فان ولي له جاسا
 ولي حو طر رسول الله الا وخطاب الرسول اطام الله
 من العظيم الامام ثم بعد ذلك الساد والحمد لله من الذين
 فاروقا دنهم تركوا من الاسلام وروى في اديهم احواله اذ بانا
 جملة احوالهم اهل الله وكانوا مشعا فاقوا على ما سار امامها
 الذي اصحابها كل حزب منهم فخرج ليدعوا سر وخطب بالملك حقا
 ويخونان يكون من الذين سقطوا اوله وعصاه من العاقين
 كل حزب وحسن ما اديهم ولكنك ربح فوجون على الوصية لكل كبر
 وكل خبايا عرفت انهم لفسد لوصيل حيا قان اومحاز ربح
 قال قال رسول الله ما من مولد الا واولاه على الطور
 اذ واطوره الله الذي فطره الله ان عليها ذلك الذين العمى
 وقال الخاويلهم فابوا به وادبه او صورا او غشا ندى كاي
 حواها الحسبون منها من حواها من مولد او فطره الله الذي فطر
 علمها لا سدر لظن الله ذلك الذين التهم وقدره لملك
 حواها ان رسول الله قال دانت يوم حطمته الا ان رقا
 ما حواها ما اعلم في يوم حواها كماله فخلت عدا تطلال وان حواها
 حواها واهم ائمتهم الساطن باختارهم عن دنهم وحرمت عليهم
 ما حلت لهم وامرهم ان يشركوا في اهل الله سلطانا وان الله
 نظر الى اهل الارض من ائمتهم عزهم وعظمتهم اهل الكتاب وقال
 انما بعثتكم لعلكم تذكرون وان الله اعلم ما لا تعلمون
 يا ايها النصارى وان الله امرني ان احرق وشتا ولي رب اذ اقبلوا
 ذابى فدعوه بخبره فان سكرهم حواها حرك واغزوه بعثتكم

ورد

وانفق فسيه في ذلك مع امر

وكانت حديثاً بحثت حيلة اماله وان كان اطاعك من عصباء وقال
 اول الخندق ملكة دوسلطان مفسط مصدق موفوق ورجل رحيم رفوق
 القلب لكل ذي قوه ومسام عرفت مصوقت دوعنان واهل البار حشنة
 الصعيف الذي لا يتركه الا من هم معكم تبعها لا يدعون اهل ولا مال
 والخاص الذي لا يفتي له طبع وان ذق الان خاند ورجل عاصي ولا يلقى
 الا وهو خاند عنك عن اهلك وما لك وذكرا الهل والكتب والتشظير
 التي اش زاجني زواند وان دنه او حني ان تواضعوا حني لا يكون احده
 على احد ولا يفتي احد على احد وقال في حرسه وهم فكم تتعاكس عيون
 هولا ولا مال صلت وكعب وكون ذلك با با عير الله قال دع وال الله
 لهداد رحمة التي اهدوا ان الاصل لتزعي على الفج مائة الا ولتدبر بطوها
 ارحم سام واد من سام واد من سام واد من سام واد من سام
 داهي صفة اهل الامور والامور والامور والامور والامور
 فيعوق فيقول هولا واهل الامور والامور والامور والامور
 في سرور واداد في الامور والامور والامور والامور والامور
 ما يكون يدبر في سطر او ليه وادان بده بصفة الرقيق
 في الامور والامور والامور والامور والامور والامور
 او ترمي او خط او عود لك والرحمة الخلافة من السدة واللام في لكوا
 فما من ساهاني ليكون لهم عرواه ومنعوا نظرا في الامور والامور والامور
 ما يكون في ان منعك وقران مسعود ولهم معاه السلاطان الجدي
 وتعلم ما في ان يول كذا في ان يكون كذا او يقول في ان ما يطق العران
 ويعناه الداه له والسهارة كما يقال وهو سهد لشركهم ولصحة
 وما في ما كانوا يصدرون في حقهم بالله سركون في خوزان ركون
 من مولا ويرجع اليها ويغناه فهو يكافوا الامور الذي تسيد السركون
 في خوزان يكون الحق ان انزلنا عليهم سلطانا في ما كانه في خاف
 وديك الملك سلطانا ليرحان الذي تسيد سركون واداد الذي ليس
 في خاف في ان يقر بسعد او في حرجا وان يصير مستد اهل
 الرمدان ليركروا عليهم بالامور والامور والامور والامور والامور
 لمطين من رحمة وما لا يكون رعون الدنا من من المعاصي التي
 عودوا الله من اهلها حتى اهدوا لهم رحمة واتد العرق حفة

لتي

ملا الزم وحق المسكن وان السبا صوبها من الصفة الميامان
 وقد ارجع ابو جعفر في حق الابدي وحب السبا الميامان او لها واما
 عا حرس عن الكعب وعبد السابح في سنة في الامور والامور والامور
 في ابي شار الهوانك على ان الع لا ولا تدبر في ان طيب عيون
 فوفات ذال العرق با فله حني في ان انا قلب لادع ان السبا منهم
 ما ودمت ادمهم اسة ودمع في ان معار وفان ان شرعه يمدون
 وحده الله في ان تادو حدة ذانة او حبه وحانيد في مصدرين
 بعد وفهم اياه خالقا وحقة كبوله في الا انعا وحاربه الا على
 او مصدرون حمة العرب الى الله لا حمة اخرى والمعيا شمان فان
 ولكن الطرب حمة في حق الابدي حني ولده عود حني اهد
 الريا ويرك الصدقات متواتر اريد وما اعظم اعلة الزمان رو
 ليرواني اموالهم ليريدون كوان اموالهم ولا نذكر اعداءه ولا ياترى
 فيه والاربع من ركن اي صدق لا يدعون في اوجيها لاهل انظرونها
 مكافاه ولا ربا ولا سمة لها وليك في المصعبون رد الاما في المشا
 ويطر المصعب القوي والموشير اري الهوة والساو وري في العين
 وما في ان في نصف وكانوا يوتون وول المراد ان لهم الولا ليرحلوا
 البده لمصعب اكرم ما وعب او اهورى وتنس ملك الريا وري لم يكن
 الحويص لا تاجب على ملك الريا وة وقال الريا وريون والبرام كاترس
 بوجوه اكر منة لا ير منعة ولا وري نفس خرام ان مستغني بهمت
 او هدية اكر من ميا وري الكريث المستغني من حمة وري وما انتم
 من رونا حقي وما عسمة في او رة حقة في اعطابوا وري ليروا في
 ليريد في اموالهم كموله وري الصدقات في تيرها وولها وانك هم
 المصعبون الققات حتم كانه قال الملا حمة وحواسه حة وانك
 الذي يمدون حدة الله يصدقهم في المصعبون فهو امج لهم ان يقول
 فان المصعبون والحق المصعبون بة لانه لا يدع من يبرج الى اهل
 ووجه اخر وهو ان يكون بده في قوله وانك في المصعبون والحق في
 في الكلام من الذي لا يركه وهذا اسمها حة الاول امك بالها وده
 حان المعج وما سدن احد لودل لته مسكت طيب الا احد حان

شبكة

الألوكة

منة في ربهما لصاحبها ما يرى احدكم ولو او فصله حتى يصل اليه اعم من
 غيره من المصنفين في غير هذا الموضع
 ان الله هو باعلا هي الفعال الخاصة التي لا تعد في سببها غيره نورالهار
 من سركا نكم الذين لم يولدوا من الاصنام وغيرهم من سركا نكم
 وط من تلك الاعمال حتى يصح ما ذهب اليه ثم اسعد حاله من سركا نكم
 وهو ان يكون الله كثر صفة المسدا واليه هو من سركا نكم وقوله
 من ذلكم هو الذي رط الهذ بالمسدا لان معناه من اجاله ومن الالواح والاسه
 والالتكلا واحد مسئلة يتأكد به سركا نكم وهي اسعد به من
 العباد التي يولد من الرب والخط وقله الزرع في الزوائد والرب في
 العازات ووجع الموتان في الالاس والدروب وكثرة الخزي والعزق
 واختاق العباد من القاصد وحق الركاب من كل سبب وقوله المتابع في
 الخلة وكثرة الضار ومن ان عباس احرب الارض واسطقت حارة الحنة
 وقال اذا اسطع الطريق عس دواب الجوع من الالوان والجر
 منه الخزي وقراه التي على شاطئه وعن عكرمة الحوب لسمي الامطار الحارة
 وهي في الورد الجود ما كست اياه الال من سبب قاصم ودونهم
 كوله وبما اصغر من مصبه بها كست اياكم وعن ان عباس طهر
 السادة الربعان ادم اخاه وفي الحروب جلدني كان باحد كل سفينة
 عصابا عن فانه كان ذلك في العث وثما بعث رسول الله رجع لاجون
 عن العباد والظلمة في ان يرد ظهور الشرا المعاصي يفسد الناس ذلك
 فان قلب ما يغير في الدنيا بعض المتكلمين العليم رجعوا قلب اماعلي
 الفسور الال في ظاهره وان الله قد اسدا سباب دسما وحقه لا يقهر
 قال بعض اهل البيت الرضا عليه السلام في جهنم (الخرة) لولم يرجعون
 ما اسودوا وان الله لا يهدي الا الذين يرضون ان ظهور السركا نكم
 وتسمى المشرك المعاصي في الارض لا حلال ذلك في الدنيا واليونان
 لكي لا يفسد المعاصي لعمس الله في كل حال حبه ان يرضوا في الارض
 وهو اعف اولئك الله الاله واد انهم يرضوا القاصد اعاصم بدل قوله

كان اثنى عشر في سركا نكم على ان السركا واحد في سبب الله ويزان
 ما دونه من المعاصي يكون سركا نكم قال ابو الخليل من معصية الله
 بعد اسد في الارض ان يسلح الارض والسما الطاعة ولهذا خالي الرب
 الذي رده ان يولد في سركا نكم في الارض حركا نكم ان يولد في الارض
 ويساق الصرع ان الاخر

وروي انها وجدت في رمان رباد اوان ربا حصره وها في رمان من يت
 مثال ان ترى معصية بها وها في رمان كان يولد في رمان

القوم التي لا تلتفت اليه
 التي لا ياتي في دعوى من الله اما ان سبحان بيان يكون العزم من قبل
 الله ان ياتي من الله يوم لا يرد احد كوله ولا يستطعون ردها او يردوا
 لا يردوه هو بعد ان يولد ولا يرد من جهته والرد بعد راجع الورد بعد
 بصدعون ان يردون في يوله ويوم الساعه يوم يعرضون في يوله حتى
 كلهم جامعة لها لا غادر في من المصان لا يمان كان ضارة في ربه حال
 نه كل من ضروه ولا يرد من له في تسون لا يرد من له في تسون عليه
 الذي فقد في ربه وتوطية ليل نصبة في معصية ما في ربه عليه وسحق عليه
 مترقيه من تنوا وتفض او رخص ما يرد في الزاد في ربه ان يرد في العتيم
 سبب من في اوله في المسيق ام وثقت بانامت بعد من الطرف في العتيم
 لذلك له على ان يرد في الكوا لا تعود في الكوا لا تعود في الكوا
 والجل الصالح رجع الى ربه في لا يرد في له في سبب في سبب في سبب
 يعلل له في سبب ما سبب عليهم بعد ربه الال من الالوات وهو المشبه
 الكفاية لان الصلح مع الالوات ولا يكون الالوات حصول ما هو في الالوات
 من عتقاد وهو في الالوات والوصول والالوات في الاعظم عند الغرب
 ويترى ان الالوات والالوات والالوات في الالوات في الالوات
 لا يرد عند الالوات في الالوات في الالوات في الالوات في الالوات
 الطرق والعكس ومن ان الله في سبب في سبب في سبب في سبب في سبب
 من ربه في سبب في سبب في سبب في سبب في سبب في سبب في سبب في سبب
 ولله ارسلنا مع النبي رسلا في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
 الذين احرموا وكان حقا عما تصور في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه



في الاحوال العديدة والعبوس هذه الى هبة وصعد الى صفة الطهر ليل
واعدل شانه على الصانع العلم العبد في يوم الجمعة الساعة ثمان وعشرون

التسعة العبد سميت بذلك لانها يوم في اخر ساعده من ساعات الدنيا
او لا يسمع بعينه ولا يذوق بلسانه في ساعده ان يستعمله ويخبره على لها
الى البرايا والكوى للزهره واذا ولدوا الشجر في الدنيا او في السموات او في
ساعات الدنيا الى العتق والظلمة سمان في الدنيا الى وقت العتق اربعون
والاولى الاحكام اربعون سنة ام اربعون الف سنة وذلك وللذين
ميد يستطيعون اربعون ايام في يوم واحد لا يمشي على وجه الارض
او يمشي او يركبون او يخشون في كل ذلك كانوا يمشون اى مثل ذلك
المرتب كانوا يصرون على الصدق والعمى في الدنيا وهكذا كانوا
مفنون اربعين على خلاف التي او مثل ذلك الا ان كانوا في القبر
ياستعملون لان اربابا كان لا يساعدهم الا بالابواب هو الملك والامانة
والموسى وفي كتاب الله في اللوح اربعون الف سنة او فيما كتبه
او اربعة عشر ردا ما في الوعد والعهود والظلمة في الحسنة
وعلى اولئك بقدره على انكار العبد بولده هذا يوم السبت ولكنهم
يتم ايامهم ان يحق لهم بطعم في طلب التي واتباعه فان طلب ما
هو انما وما حصدتها قلب في الهم في قوله وقد جئنا حرا متافحا
وجسمها في الجلب سر طرد اعلم الكلام كابد قال ارجع يا اولاد
ان اربابا ارحم ما قرادنا وقد جئنا حرا سائدا وان لنا ان نخاصم
وعدنا ان يمشي فيمكن من العبد هذا يوم السبت اى قد من بطلان
وهو الاثنى عشر بالعبث بالبركة لا يسمع قري بالابا والثناء لا يسمعون
من بولك استعيني بلان في العتق اى استغنى في ارضيته وذلك ادا
عبد ما ناله في يومه اقتنم ازلت بعينه الا ترى الى قوله
عنتت من ان تغتفر في يوم النصارى فاقبوا بالصام في قوله
يوم دوله وما يابم قال فاقبوا ان ان يصوموا العتق

والعبد
الاحكام لهور از جنوا بشيخوته واولاده وولد اولاده الى اخره من يوم
يستعوبون فان ولد في يومه او ولد في يومه او ولد في يومه او ولد في يومه
معين في يومه او ولد في يومه او ولد في يومه او ولد في يومه او ولد في يومه
اما يومه او ولد في يومه او ولد في يومه او ولد في يومه او ولد في يومه
زا صبا في يومه او ولد في يومه او ولد في يومه او ولد في يومه او ولد في يومه
الحاي عز وجل وان يستحقوا الله ان يسألوا الله ان يرفعهم من الجاهل الى ازالته

ولقد وصفا لهر على صفة كايما شرفي عن ايتها ووصفا
عليهم على صفة محمد السان كصفا المعوس من الهه ووصفا
وما يولون وما ياكل لهم وما لا يسمع من اعداءهم ولا يسمع من اسقام
وكيف لمسا والوهم مع استماعهم في الاخرة اذ اكرمهم باندهما ان ت
الهران قالوا احسنوا في رسل الله ثم قال مثل ذلك الطبع مطع الله على ارب
المهله ويصعب طبع الله مع الا لطاف الى يتسرع الى الصدق في فضل التي
واربا سمعها على انما اخرى عليه ولا يفي عدي انا في الواعد المعطه
من يتبين لاد ان المعطه ما حوا ولا يسمع من ذلك كما سمع في قلوبهم
ورحبوب الصدا والربن اياها كابد في ذلك تقسو وتصدا قلوب المهله
حي سموا المنجنى مطلقا ومع افرق خلق الله في تلك الصفه واعتبر
على عدلهم بان وعد الله بصورتك والمطارد منه على الربن على كابد
من افاضه والوفاء به ولا يفي في على الخد والفاق حرا عما بان ووليد
فاهم يوم ساء كون خالون لا يستفيد منهم ذلك وقرى سمعت النون ذرا
اساره ارجح ووصوب ولا يستفيد من ان لا يفتقد في الكوى وهو ارجح
في من الومس 20 فلو لا يفي في الربن لا يوفون على منوال لا يربى
فاهم ارجح ما لم يفتد الظاهر انه معول لادوان لم يكن معلا للربن ان يوفو
لاه ثمان ان المسمى في الحسنة رسول الله كما زردك 20 روى ابن ابي عمير
وعنه من طرق عن علي انه صلى صلاه العري فاداه رجل من الخواص ان اسرك
لم يكن عليك وتكون من الخاسرين فاحمد على زهوه الصابى واصبر
ان وعد الله حق ولا يستفيد من الربن كانه يومه في حقه ولا يفتد في
ان حطاه العري بالربن في العتق ولا يفتد في حقه ولا يفتد في حقه ولا يفتد في حقه

كان يصلي الى ستره بعيدة منه ويزيد من الصلاة بعد ذلك الى ان يسمع من ستره
 انما المصلي في صوم وهو يقول ويحكى ما لم يكن يعلم وكان هذا الخبر عليه
 عظماء ومدعيه جملوا العلماء ان ذلك مستند وادعى ان ذلك مستند وادعى ان ذلك مستند
 في فصل من السور السريفة استجاب وراثة في صلاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 اجربان سعاد الى رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى
 يا وهم ولما انصرف قال انه انما لم يلبس عليا الا ان اذ انما يصلون
 معكم كما لا تصون الوصون سبب الصلوة معكم والصلوة الوصو
 فورا استاذ حسن ووقتي حسن وهذا شرعيه ونبأ عيسى وهو انه
 عليه السلام تاتر بقتلنا ووصو من انهم بعد ذلك على ان صلاها بالمأموم
 متخذ وقد صلاها ان مأموم وادعى علم

كتاب الله الرحمن الرحيم

وكانت ولما ساءت لشركاءكم فركبوا فيه الجحيم من الذين هم
 الم يفتنوا في الغممة التي توردكم فيها اولاد على هدى
 الصلوة ووتوب الرجوع ونهرا اخره هم رجوعا اولاد على هدى
 من ربه واولاد المفسدون الكتاب العظيم ذي الذكر او وصف نصبه
 الله تعالى على الاستناد البخاري وغوران يكون لان صل الحکم فانه في ذف
 والمصنف واهم المصنف الذي قامه ما نقله من قوله بعد الحز استنح
 في الصفة السببه هدي ووجه بالصفت على المال عن الامات والقامل
 فيها ما في ذلك من معنى الاسارة وبالرفع على انه خبر بعد خبر وحبر
 مستند بحرف المجهول الذي يعاون الحسنات وهي التي ذكرها من
 اقامة الصلوة واتقا الرجوع والامان بالاحر وطبها واولاد من حركه
 الاله التي يطير في الظن فكان قدره اى وورثته عا
 حكم من الاصحى انه سيعلى الالهى فالشدة ولم يزد اولاد من يعاون
 صبح ما يحسن من الاعمال ثم حوس منهم القائلين بعد الثلاث لفضل
 اعتقاد ناره من الناس من سببه لغير الحز استنح من سببه الله
 بعونه وبعونه من اولادهم بعد استنح من اولادهم الله اما
 المستنح كان من سببه من بعد استنح من اولادهم الله اما
 الاله من الاله وما يعنى به هو الحزب فما ان حادرت والاشاطير
 التي لا يعلمها والهدى بالارات والاضاحه كورده على الكلام

وما

وما لا يدعي من كان وكان وهو الخايع عام الوستفان وما اسدوك وولوت
 في الصبر من المثل وكان يجر الى قارصه وسلافة الصاعية وحيث ما وريا
 ويصون ان طاب من يدينهم فرب فادد اودق ابا احدكم المادون نستم
 ونهزام والا عاسره وما وكي الهمم مسجون حديث من عيون استنح
 الهران وما كان بسرك المعينات ولا طمن احد من الاسلام الا طمن
 به الى منتدوهول اطوبه وانسقيه وقسبه من هولاء حرم ما يظن
 انهم من الصلوة والصيام والعبادة من يدينهم من حرم الحكم
 لا يربح المعينات واشتراهن ولا الهازه من ولا ان ابر عمنه ما من
 رجل يربح مائة بالعبادة الا بعث الله عليه سلطانا يحد على هذا
 المك والاجر على فورا المك فلا لا الا ان يصير انما رجل احمر كرهو
 الذي سبخت ووالا الحنا منقده للمالك مسقط الرب بمسلة القلب وان
 ولي ما عوى اصافه الله والى الحرب والى منافع الصلوة في الاصل
 الى عوى من وان صاف السى الى ما هو من كرهوا كرهوا ما عوى
 من سببه الله من الموت لان الله يكون من الموت من عوى في الحرب
 والاراد بالى الحرب المكركى كما في الحرب الحرب في السورة والقسنات
 كما ما لى الالهة الخمش وخوفنا من الاله او دعوى من الصلوة
 كما دمر ومن الناس من سببه بعض الحرب الى هو الله من قول
 سببه ايمان السوا على ما روى من الصلوة من ان عامر بن شرا
 القيان وما من قوله استنح الكبريا الا ان اى استنح منه واحاروه
 عليه وعي فتاده استنح استنح به لما تحببنا طالع على حرب التي
 وري لصله منهم النيا وبعيها وسبب الله دين الاسلام والهران وان
 ولله العراء بالصله من ان الامام واسنح الهران وصلوه عندوا معي
 الناس عن الرجول في الامام واسنح الهران وصلوه عندوا معي
 الاله بالهوى والى من سببه من يدينهم من حرم الحكم
 ما قران كى من سببه من يدينهم من حرم الحكم
 سببه الله في عداه والهن وصد الناس عندوا البانى ان يربح
 كرهوا من سببه من يدينهم من حرم الحكم
 على الورد وفان ولي ما عوى قوله سببه من ولي بالهوى مشروا

شبكة

الألوكة

وهو الخرب بالمراد قال بسري وهو عام بالجار وهو بصير بها حسب
سند لاملال بالهري والاطراف الجوز ويقع قوله تعالى فان لم يكن
وما كانا مهديا اي وما كانا مهديين للجبارين وكانوا في يوم القيامة
والروح عطف على بسري واملال وهو الصهر المسبب لها موتة كمولد يقابل
ويصدق عن سيدنا النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه ان
لا يقابلها ولا يزوجها الا ما يشبه حاله في ذلك حال من لم يسمها وهو شامع
كان في اوبه ونرا اي نقلها ولا يقرها في سكون الكمال فان قلب
ما جلا الخلق من المحدثين فكانت قلب الاولي حال ما سكرها والباقي من
لم يسمها ولا يجوز ان يسمها في ذلك حاله في ذلك حال من لم يسمها وهو شامع
صهر الساعات لا ذكر تعالى حاله الاستحسان والذين اعرضوا عن الاشارة كسماع
وسمعون فيما بعد علمه من حاله الاستحسان والذين اعرضوا عن الاشارة كسماع
كلام الله واولوا على استماع المزامير والقناج كما قال ابن مسعود في قوله
ومن الناس من يسميهم الجوز والورد والورد والورد والورد والورد والورد
ابن عباس في بيان ذلك في قوله وسعد بن جبر وهو في قوله وعين في بسبب
وعلى بن زيد في قوله وقال الحسن البصري انزل من الربوبية والاسم بسري
لهو الخرب لعل في سبب الورد والمزامير وهو ان ادسوا الخبيثات
من التوارث في ان كانت عن الامام عن النبي صلى الله عليه واله في قوله
ولا سرا من داخلها من حرام وهو انزل الله في قوله من الناس من يسميهم
لهو الخرب وهكذا روى البرقي وان خرب يسمي به قال البرقي في حديث
عرب ووجه بعض روايات الله اعلم ان العرب استعملوا في الضمات
في حساب النعم كالذين فيها وعندهم حواشي العرب المتكلمون خلق
فيهم اب وهو يمدون في والي في ارض روم اي انهم يمدونهم
فيهم من كل امة واول من التسمية ما انتمى منها من كل روم كسري
في كل من امة واول من اهل الرمن من روم والاطالين في بلاد الرمن
وهذا في حديثه من ان اول من كان اول من كان اول من كان اول من كان
ابن قولك في حديث النعم في يوم قديم اللهجات النعم في روم
الورد بالورد اما حواشي الرمن في قوله في التسمية اي روم الرعد
وروم في حواشي الخرب النعم وهو الخرب الذي كان عليه

ولا يسميهم على التسمية على النعم في روم والورد في روم والورد في روم
الاسم هو النعم الذي هو العدل في روم النعم والورد في روم النعم والورد في روم
لهما عن روم في قوله في روم النعم والورد في روم النعم والورد في روم
فان قلب ما جلا من العرب قلب الكمال في روم النعم والورد في روم
الورد في روم النعم في روم النعم في روم النعم في روم النعم في روم النعم
تقدر تدونه في روم النعم في روم النعم في روم النعم في روم النعم في روم النعم
من روم النعم في روم النعم في روم النعم في روم النعم في روم النعم في روم النعم
ما حلفه النعم في روم النعم في روم النعم في روم النعم في روم النعم في روم النعم
الى النعم عليهم بالتور في بلاد الرمن بعد ذلك

وهو انما سئل في قوله ان احب اليك اوان خالدا واولادك من ابي
ازر وعاس النعم وسعد في قوله داود علمه وادرسه العالم في قوله في حديث
داود في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
في روم النعم في روم النعم في روم النعم في روم النعم في روم النعم في روم النعم
فان قلب ما جلا من العرب قلب الكمال في روم النعم والورد في روم
الورد في روم النعم في روم النعم في روم النعم في روم النعم في روم النعم
تقدر تدونه في روم النعم في روم النعم في روم النعم في روم النعم في روم النعم
من روم النعم في روم النعم في روم النعم في روم النعم في روم النعم في روم النعم
ما حلفه النعم في روم النعم في روم النعم في روم النعم في روم النعم في روم النعم
الى النعم عليهم بالتور في بلاد الرمن بعد ذلك

وان خرجت من تحت مبعوث فخرجت الفلب والاسبان وسالده من ذكروها في الفلب ما فيها
اد اطاق واحث ما فيها اذ احثا وعين سعيدة المسبب انه قال لا تشو ولا لغز
وان كان من حور الباس ولا شاة من السودا بل في الفلب هو في هور واما ان
في المعسرة وان انا الفلبه ومعنى الفبول وفتنية (لله شانه) على ان الفلبه
الاصيلة والعام القسبي هو العرما وعاده الله تعالى والسكر لاحت في
اننا الفلبه ما لبع على السكر في غير هناع الى السكر في عهد حفي ما بلود
وان لم يكن احد وادان في عهد

في عهد
في عهد
في عهد

قال كان اسم ابيه اذ قال الكلي اشجر وما كان اسمه واما ان كان
باز ال به ابي اسلمه لظلم عظم لان التوحيد من من لا يجه الا في منة
ومن لا يجه منة التذوق لا يجه ان تكون منة ظلم لا يجه عظمه
اي جلت تدبيره وهو في موضع الحال والمعنى انما يصعب معناه في
عود على تدبيره وهو في موضع الحال والمعنى انما يصعب معناه في
اي تبادر معناه ويساعف ان انما يصعب معناه في
ويعتبر في تدبيره وهو في موضع الحال والمعنى انما يصعب معناه في
على انما يصعب معناه ويساعف ان انما يصعب معناه في
ما يجه من من دون من منة يعرف اي صياها او متواجبا يعرفها
على انما يصعب معناه ويساعف ان انما يصعب معناه في
من انما يصعب معناه ويساعف ان انما يصعب معناه في
وانما يصعب معناه ويساعف ان انما يصعب معناه في
فانما يصعب معناه ويساعف ان انما يصعب معناه في
في انما يصعب معناه ويساعف ان انما يصعب معناه في
وانما يصعب معناه ويساعف ان انما يصعب معناه في
الاخره وورد في انما يصعب معناه ويساعف ان انما يصعب معناه في

بلد ما لا يطرد ولا يتوب من شئوا فانما يصعب معناه ويساعف ان انما يصعب معناه في
فوحث لا اذنت الى الكفر وان قلبه هو الكافر في وقتي اتاوه
لوان قلبه هو كلامهم من يدعي سبب الاستطرد تا على ان وجهه
من الذي من السركا وقلب له ولد جلد امدوه على وجهه وفضل
عاش كغيره من مدس المشر والمسر وقلب له وجهه الى ان ذكر
ما كانه الام وتعايد من المساق والتاوع في قوله وفضل من المذ
المطاوله انما التوضيح بالوالد وهو صا ويدر كراهتها العظم مع جوار من
شذ قال رسول الله في ان من بين امة من امة كماله في حاله
اما كرهين بعض العرب انه جاز الى الجاهل وهو هو ولا يجه في
اجاز الى وفي الجاهل بوضعي الاز والغال له ولا يجه في حاله
وان قلب ما يعي نوبت العصال في عاين قلب المعنى في وقتها المذ
انها الغايد التي لا تتجاوز الامر بها دون القاسم وهو قول في اجهاد
الام ان عاين ان تدقوى على النظام ولها ان يطرد في حاله ولا يجه في
والوالد تدقوى على اوه من الرضاع مستان لا يجه في حاله ولا يجه في
استبعد الساق في على اوه من الرضاع مستان لا يجه في حاله ولا يجه في
انقضائها وهو مدعي ان توتف وتجد واما بعد ان حشدت في الرضاع
بلسون شها وعن ان حشدت في الرضاع مستان لا يجه في حاله ولا يجه في
نراة صفة له تكن رضاعا وان اكل الاكل صفة له مستح في الرضاع
فما رصفت وهو رضاع ممن ياتي اكل الاكل صفة له مستح في الرضاع
في عهد
في عهد
في عهد



من الدم

كان هو العصبه واما ان المقال لا يهاه الى الخبث والى ان هو اسرف صدر الفاه
وروى ان ابن الهيثم قال ان ارب الخبث تكون في مثل الخبثي معاينه بعلم الله
قال ان الله يعلم اصغر الامساك اذ في الاضفة لان الخبث في العروق اجمع منها
في الماء والخبث في الخبث الاضفة وفي الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
وروى في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
وفي مفرق الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
من الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
عن المعرف من اذ في من سخر على الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
الله من الاضفة في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
الضام من اللدري لم يعطه بالخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
ان الله في ان يوحى في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
عن مات ربا ومنه عومات الملوك وذلك ان يقول الملك لبعض من تحت يده
عزمت عليك الاضفة كذا اذ قال ذلك لم يكن المعرف في الخبث في الخبث في الخبث
فلا يدري في تركه وحسنه اذ من سخر في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
من يعرفات الاضفة من عومات الامور من يولد على كذا في الخبث في الخبث في الخبث
في عي العالم اذ من عومات الامور من يولد على كذا في الخبث في الخبث في الخبث
كذلك حذرك الامور في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
لعدم من الطاعات وابها كاب ما يولد في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
لم يزل في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
كاهن في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
وعا في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
ثقب في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
اذ وقع المصدر في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
والاسير في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
كالخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
كذلك الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث

5

ص

حي تكون من مسامير من مسامير الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
كان اذ امشي اسرع وان اذ اذت السهبة المرعد من ريب المهادت
وروى في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
سهبة في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
ولا يفي من فله اذ اذت السهبة المرعد من ريب المهادت
من في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
مثل في الدم واللبغ والشبه في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
وفى في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
القول الاضفة في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
ان في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
اسسكاها وان بلغت عند الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
اصول انهم بالهتان في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
وان هو اوجر او اصواتهم با ما بعد سدا في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
مكنا فان قلب لم يحد صوت الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
ان يدرك صوت الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
من الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
احد في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
رواه في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
وه قال ان الله لا يخلق في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
لا يخلق في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
قال اذ اسرع في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
وهو في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
وهي في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
شيء في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث
لان في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث في الخبث

سبعة

الألوكة

www.alukah.net

وان قلت كان معنى الكلام ان سال اولاد النبي اولادهم والهم زاد قلب
وعني في ذلك المراءد اولادهم لانهم ليسوا اولادهم بل اولاد الله
يسلموا له وان اولادهم ليسوا اولادهم بل اولاد الله
لا يستطيعوا المعنى ولو ان اثنان الارض اولادهم والهم بعدد ما
منك اولادهم ويدرك المراءد كلمات الله لان ذلك كما نيت
كقوله هو يعلم انهم اولادهم انهم اولادهم لانهم
والهم بعدد ما انهم اولادهم انهم اولادهم لانهم
هو كقولهم وقد اعترفوا والطير في وقتها فاما بعد
وحيثما حيثما معظما وما اسعد ذلك من الاحوال التي حكمها لظروف
فانهم ان يتبين المعنى في غيرها والله هو الذي لا يعلم في ظرف
على السويحة دون اسم الجنس الذي هو صفة اولادهم وانهم اولادهم
شعروا في حبي لا يتبين من اسم السويحة اولادهم لانهم اولادهم
الكلمات في قولهم ومع ذلك لا يتبين اولادهم لانهم اولادهم
معناه ان كلماته في كتبها التي في كتابه وفي انهم اولادهم
حان اليهود لانهم اولادهم انهم اولادهم لانهم اولادهم
قال ان هذا معنى الوجي كلامه يتبين وانهم اولادهم لانهم اولادهم
الابعد بعد عنهم مدبره وانها نزلت بعد الهم وهو الذي
اليهود ووردت ان يقولوا الرسول الذي التفت بتاثيرها انهم اولادهم
ومن قوة الحق انهم اولادهم انهم اولادهم لانهم اولادهم
في حكمهم في حربه من قبله وحكمه في وسيله لا يتبين انهم اولادهم
واحد الاكلون ويعتبر انهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
لانما وتود ذلك انهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
العبر انهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
الله سمعهم صوتهم في صوته ومصر في مصر في حاله وانهم اولادهم
سعد ادراكهم في نيرانه لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
فيهم ان الله نوح القدر في الهاد نوح الهاد في القدر فيهم الهاد
فيهم انهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
فيهم انهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
فيهم انهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
فيهم انهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
فيهم انهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
فيهم انهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
فيهم انهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم

لانه لا يطغى جزوا الا حسنه ودانها بالانوار وكان في ما يادها
وحيثما في حرمها على ذلك على بعد من حسابها وانها كانت
على علمه وزيادتها في قلبه في الذي الى اطارها في حرمها
الفرس ولتب غان ونسلك من الفرصه الامم التي من العنق والحرم
اعني الاسيا والاحباشين واولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
احل اسم وعناه بلعده من الله وذلك في حرمها لانهم اولادهم
منهم في حرمها نادوا في حرمها لانهم اولادهم لانهم اولادهم
السنه في حرمها لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
ذلك الذي وصفهم في حرمها لانهم اولادهم لانهم اولادهم
الخالقون فكذلك في حرمها لانهم اولادهم لانهم اولادهم
الا الهه وانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
او ذلك الذي اوحى اليهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
عن باطلا وان الله هو العلي الكبر عن ان يشركه

وي البلد سم اللام ولانهم اولادهم
فما كان في حرمها لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
وعني في حرمها لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
مسار علي لا يد سكون لغايبها من وكان ان في ذلك الامات
لكل موسى في نوحهم وانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
من حرمها لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
مصدره من سطحي الكبر والظلم حقم من قوايد وانهم اولادهم لانهم اولادهم
او مصدره من الاحلام الذي كان عليه في حرمها لانهم اولادهم لانهم اولادهم
النادية عند الحوف الذي لا حد له والمصدره في حرمها لانهم اولادهم لانهم اولادهم
تنت على ما في حرمها لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
لا قد تانت من حرمها لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
وانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
فيها الهاد لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
هو حرمها لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
فيهم انهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
فيهم انهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
فيهم انهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
فيهم انهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
فيهم انهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
فيهم انهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم
فيهم انهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم لانهم اولادهم

ان يحرق لا يلقى عنه ساءا ومسا والاشفاهي المتخاري وفي الحديث في جلد
 ان نيا نخزي عك ولا يخزي عن احد بعدك وفي لا يخزي لا يلقى يقال
 اخذت عكك من اولادك والمعنى لا يخزي وفي عرفه والعرور الشيطان
 وقرن الربا وقرن الشكر في المعصية المتعصية ومن سعيه ما حيا الله
 ان يباري العرج المعصية ويهيئ على الله المعصية وهو في ذكره ليسنا بك
 وسنا بك لسنا بك غيره وفي نعم العيون وهو مصدر موه عرور احوال
 العرور غانز كما في جده او اربد يثنيه الربا لانها عرور وان ولدك
 فولد ولا مولود هو حار عن والاه سنا واراد على طريق من الوكيد لم يرد
 عليه ما هو معطوف عليه ولد الامز كذلك ان الجهد الانهيه اى من
 الفعلة وقد اسم الى ذلك تولد مولود وقوله هو والسبب في تسميته على هذا
 السنن ان الخطاب للموسى وعليتهم قهقرا وهو على الكبر وعلى الكبر
 الخاهلي فان ردتهم اطاعهم واطاع الناس وهم ان افعلوا اناهم في الاحره
 وان سمعوا العرور ان رغبوا عنهم من الله سنا ولدك في يد على الطريق الاكبر
 ومعنى الوكيد لغة المولود ان لو احدثهم لو سمع في الاله الا اني اري
 ولدته لم يباري سنا عند هذا ان سمع من فوهه من اهداده كان اوله يفتح
 الولد ولد الولد خلاف المولود فانه لم يولد منك كما روى ان رجلا من
 بني ارب وهو الخرت من عير من حارثه اني رسول الله قال يا رسول الله
 احسن من التساعده متى لنا ما واني قد الفنت حيا في الارض وقد انطقت
 عن الساعده في لفظ واخرى عن اميراني قد استعمل على ما في لفظها اذكر
 ام اني واني علمت ما علمت اسن جهل علم ما اعلم على وهو مولود و
 عرور فان الموت ورسول عن الشيخ معاني الحب حسن وبل هو ان الله
 وعن ابن عباس من ادعى علم التساعده من الجسد بعد كذب (ابو الكمانه
 فان الكمانه دعوا الى السر كذا السر كذا هله في النار وبين المصروف
 اذ الكمانه عرور غيره واني في منامه كان حاله اخرج منه من المير و اسار
 اليبس الا ما في الجسد فاستفتى العلي في ذلك فاوله في الجسد من ولده اسير
 ويحس كل حى قال ابو جعفر ناو لها ان يفاخ العبد حسن ولا يظلم الا
 الله ولان ما قلب عرور لا يسل لك الية في عرور علم الساعده انان
 من شها ويزال العيب في اياته من عرور عرور ويا حارثه في بلادنا عرور

وعلو في الا رحام اذ رحام الذي انما لم تاقن كذلك ما سوي ذلك من العروق
 وما يدرك نفس به اذ حاره ما اذا تكسب عدا من حرا وشروها كات عاود
 على حبر جعلت سزا وعاود على سز جعلت حواك وما يدرك نفس ان موت
 وذيها افا متنا رصن وحرب او تادها وقال لا ارضها اذ اقولها ورضها
 من ابي الدرر حى موت في مكان لم يظربها الا واحد تادها طوبى له ردى
 ان ملك الموت مر على سائمن ٢٢٢٢ فقال انظر الى رحام من حلت سائمن المظ
 الة وقال الرذل من هيا اذ ملك الموت قال لا تادها ردى وسال سلمى ان
 يجلد على العبد يلعن سلا د العبد صلح قال ملك الموت لسائمن كان دولام
 نظري الة نعمنا منه لاني امرت ان اقصم روحا رصنا العبد وهو عندك
 وجعل الولد ليد والار رايه العبد لما في الرذائل من معنى الخرافة الخبي
 انها لا تعرف وان اعلم حلتها ما ملصق بها وقتن وانقطاها ولا يسي
 احصن بالانسان من كسبه وعاقبتة فادالتمكن له من الى معرفها كان
 من معروفه ما عداها ايجود وفي ما يد ارضن وشدة مسودة ما يث ارق
 نكالت كل في قولهم كالتن **ك** ووردت السنة بسبب من الموت
 مفاتيح الحب روى الة عام احوال مساد الى برده صحت رسول الله يقول
 حسن اهلهم الا للذاعر وعلان الله فهد علم الساعده ورسول العنت
 ويعلم ما في الرحام وما يردى نفس ما اذا تكسب عدا وما يردى نفس
 ارضن موت ان الله علم حبر حارثه صبح الة مساد ولهم حرم ورضن
 ان عرور قال رسول الله معاني الحب حسن لا يظلم الا الله ان الله
 علم الساعده ورسول العسا ويعلم ما في الرحام وما يدرك نفس ما اذا تكسب
 عدا وما يدرك نفس ما في ارضن موت ان الله علم حبر حارثه ورسول العسا
 ووردت من طريق اخرى عن ابو خريزه ان رسول الله كان يوما في ارض
 اذ انا ورحال شي قال يا رسول الله ما الايا ان قال الايا ان ومن ماله ومذك
 وكهيد ورسوله ولما يرد ويوم العنت ان حرا قال يا رسول الله ما الا سلام
 قال الا سلام ان بعد الله ولا سر كنه سنا وبعي الصلح وروي الرقي
 المعروفه وبعي رصان قال يا رسول الله الا حسان قال للا حسان ان بعد
 الله كانك قره فان لم يكن قره فاذا يرك قال يا رسول الله مني الساعده

قال ما المسؤول عنها ما علم من السائل ولكن تشاهدك عن اسرطها اذ اولت الامسا
ويتبها فزاد من اشرطها وادراكها الخفاء القراءه رويها الناس وادراكها من اشرطها
وادانقا اول رعا النبي في الانسان وادراكها من اسرطها في جسمه كما جعلها الا الله
ان الله مدح علم الساعة ويوم الحساب وعلم ما في الاوتام التي تولى ان الله
علمهم حسرتهم اذ تزلزلت الارض قال رسول الله صلى الله عليه وآله في الرجل فاجده في البر وهو ظالم
يرد اسما وقال رسول الله صلى الله عليه وآله في الرجل فاجده في البر وهو ظالم
الذي رى عبد نفسه من الاثمة ورواه الرضا في كتاب الايمان ومسلم في طريق
وهو في رده ايات اخرى وعنه اسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
منه عبدنا رضى الا حوله فيها خا حدة ورواه الطبراني وعنه مطرف بن عمار
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله في من سبني بعد ما رضى حوله اليها خا حدة ورواه
عبد الله بن الامام احمد والبيهقي وغيره روي من طريق اخر وقال ابن ابي الدنيا
قال حدثني سليمان ابن ابي مسعود قال اسدك محمد بن الخبير لا عشي محمدان سخره
فما تزود ما كان في حده سوى حوطا عراه السمع مع خرف في
وعنه فخر احوال تشب له وقلد ذلك من زاد لمنطق في
لاناسيت على مني كل فتى الى منيته لست في عفتي في
ويقين من ان الموت محققه معلل باعمال من الحق في
باها لم يدع تقدر مستد ان لا تسير اليها طائفا يتشوق في
ان الله انزل في المعصية التي طهرت الاحاديث السوية بها الذي اذ دع في الاثمة
فالوالت ما تروى من من المصنف روي عنه من ان اسم الله الماع
اذ اخرج مسندا الى النبي المبرك على اراده دعوى الخلق اذ اخصصها الله
وهذا الامام من ادع الاصحح من على محمد بن محمد بن علي بن ابي طالب وادخل
سورة المومنين في باب اوله وسبع وعشرون آية
في غير ذلك من قوله كان النبي بعاني اليوم الجمعة الربيع السبعة
وهو ان النبي في الانسان روي في الاماني وسامه وعنه خا حدة قال كان النبي صلى
الله عليه وآله في الرجل فاجده في البر وهو ظالم
الذي رى عبد نفسه من الاثمة ورواه الرضا في كتاب الايمان ومسلم في طريق
وهو في رده ايات اخرى وعنه اسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
منه عبدنا رضى الا حوله فيها خا حدة ورواه الطبراني وعنه مطرف بن عمار
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله في من سبني بعد ما رضى حوله اليها خا حدة ورواه
عبد الله بن الامام احمد والبيهقي وغيره روي من طريق اخر وقال ابن ابي الدنيا
قال حدثني سليمان ابن ابي مسعود قال اسدك محمد بن الخبير لا عشي محمدان سخره
فما تزود ما كان في حده سوى حوطا عراه السمع مع خرف في
وعنه فخر احوال تشب له وقلد ذلك من زاد لمنطق في
لاناسيت على مني كل فتى الى منيته لست في عفتي في
ويقين من ان الموت محققه معلل باعمال من الحق في
باها لم يدع تقدر مستد ان لا تسير اليها طائفا يتشوق في

الكتاب وان حولها بعد هذا الخوف اذ مع من ان الكتاب ما يدور من احوال
او هو مستلحا من كارهة في الرجال من مع الاثمة وهو من ربي العالمين
وكان في اعيان من كارهة في الرجال من مع الاثمة وهو من ربي العالمين
فله كان في ذلك اى في كونه من ربي العالمين من مع الاثمة وهو من ربي العالمين
ان يقولون ان الله لا يولده فاجده في البر وهو ظالم
يرد اسما وقال رسول الله صلى الله عليه وآله في الرجل فاجده في البر وهو ظالم
الذي رى عبد نفسه من الاثمة ورواه الرضا في كتاب الايمان ومسلم في طريق
وهو في رده ايات اخرى وعنه اسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
منه عبدنا رضى الا حوله فيها خا حدة ورواه الطبراني وعنه مطرف بن عمار
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله في من سبني بعد ما رضى حوله اليها خا حدة ورواه
عبد الله بن الامام احمد والبيهقي وغيره روي من طريق اخر وقال ابن ابي الدنيا
قال حدثني سليمان ابن ابي مسعود قال اسدك محمد بن الخبير لا عشي محمدان سخره
فما تزود ما كان في حده سوى حوطا عراه السمع مع خرف في
وعنه فخر احوال تشب له وقلد ذلك من زاد لمنطق في
لاناسيت على مني كل فتى الى منيته لست في عفتي في
ويقين من ان الموت محققه معلل باعمال من الحق في
باها لم يدع تقدر مستد ان لا تسير اليها طائفا يتشوق في
ان الله انزل في المعصية التي طهرت الاحاديث السوية بها الذي اذ دع في الاثمة
فالوالت ما تروى من من المصنف روي عنه من ان اسم الله الماع
اذ اخرج مسندا الى النبي المبرك على اراده دعوى الخلق اذ اخصصها الله
وهذا الامام من ادع الاصحح من على محمد بن محمد بن علي بن ابي طالب وادخل
سورة المومنين في باب اوله وسبع وعشرون آية
في غير ذلك من قوله كان النبي بعاني اليوم الجمعة الربيع السبعة
وهو ان النبي في الانسان روي في الاماني وسامه وعنه خا حدة قال كان النبي صلى
الله عليه وآله في الرجل فاجده في البر وهو ظالم
الذي رى عبد نفسه من الاثمة ورواه الرضا في كتاب الايمان ومسلم في طريق
وهو في رده ايات اخرى وعنه اسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
منه عبدنا رضى الا حوله فيها خا حدة ورواه الطبراني وعنه مطرف بن عمار
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله في من سبني بعد ما رضى حوله اليها خا حدة ورواه
عبد الله بن الامام احمد والبيهقي وغيره روي من طريق اخر وقال ابن ابي الدنيا
قال حدثني سليمان ابن ابي مسعود قال اسدك محمد بن الخبير لا عشي محمدان سخره
فما تزود ما كان في حده سوى حوطا عراه السمع مع خرف في
وعنه فخر احوال تشب له وقلد ذلك من زاد لمنطق في
لاناسيت على مني كل فتى الى منيته لست في عفتي في
ويقين من ان الموت محققه معلل باعمال من الحق في
باها لم يدع تقدر مستد ان لا تسير اليها طائفا يتشوق في

من ولي ولا يسمع قلبه هو على معصية احدكم انتم اذ احبوا زم زم وصلاه الجود
لا يسمعكم ولبا اي ناصر اصركم ولا يسمعكم انتم والباي ان الله
ولكم الذي يوتي مصالحكم ويسمعكم اي ناصركم على سبيل الحيات
لان السمع بصير المسامع له وهو كونه وهما كرم ووب الله من ولي
ولا يصبر الاله الى مورثة من الطامع والاعمال الصالحه يولد
مورثا من السما الى الارض فكل مولود ولد له ذلك المأمور به
خالصا كبرياء ويرثه الا في من مطاوله لعله عمال الله والحق عناده
ولد الا عمال العاصون لانه لا يوصى بالصعود الا الى الص واولاده ولد على اثره
طبلا ما استكون او يدبر امرا لربا كلفا من السما الى الارض لكل يوم من
ابان الله وهو الف سنة كما قال وان يوما بعد ذلك كالف سنة مما تعدون
ثم يخرج اليه اي بصير الله وينت عمده ويكتب في حقه ملائكة
في كل وقت من اوقات حقه ثلاث ما يرفع من ذلك الى مريد في الوجود
الى ان يبلغ اليه اخرها ثم يدبر ايضا لولا اخر وهما حتى الى ان يلقى الساعة
فلا يركن الروح مع حركتها السما الى الارض ثم يروح الله ما كان من مولد
الروح اذ خرج مع حركتها في وقت هو في المعية الف سنة كان المتأخرة
مستوى الى سنة في الهبوط والصعود لانه في السما والارض مستوره
فمنه ما يدسه وهو يوم من ايامكم يسرع حركتها علم ان الله خلق بشرا
الف سنة في يوم واحد وحرارة من السما الى الارض في يوم كان
المتأخرة ثم يروح الله ذلك الا في مولد اي بصير الله في يوم كان
معدا الى سنة وهو يوم الاله وحرارة من السما الى الارض في يوم كان
ويوم الله في السما والارض ونداء الله في السما والارض في يوم كان
قال ان يسر الله احد شدة في ان الله خلق السموات والارض وما بينهما
في ستة ايام ثم استوى على العرش في يوم السابع في يوم الثامن يوم السبت والى حال
يوم الاحد المسمى باليوم السابع يوم الاله والارض في يوم كان
الارض والارض في يوم الاحد المسمى باليوم السابع يوم الاله والارض في يوم كان
الارض والارض في يوم الاحد المسمى باليوم السابع يوم الاله والارض في يوم كان
الارض والارض في يوم الاحد المسمى باليوم السابع يوم الاله والارض في يوم كان

الارض

احسن خلق خلقا حسنة لا يلهي من خلق الله وهو
مربى على ما اوصته الله واوحى اليه من الملائكة حسنة وان يات
الارض واحسن خلقا لا يلهي الا انسان في احسن خلق الله وهو
سنة خلقه من قولهم في الملائكة حسنة وحسنة من خلق الله
يعرفه يعرفه سنة حسنة وان يات من خلق الله حسنة
خلق على سنة خلقه على الملائكة حسنة وان يات من خلق الله حسنة
الارض سنة لا يلهي الا انسان في احسن خلق الله وهو
لولا سنة خلقه سنة حسنة وان يات من خلق الله حسنة
الروح الى ذاته على انه خلق في احسن خلق الله وهو
عن الروح التي كانت له في يوم من خلق الله حسنة وان يات من خلق الله حسنة

وقال اول العالم ان من خلقه ولواهم مولد اسد الهم صاوي ابناء
وانا على الاله اسد الهم ويركض وطلنا صاوي ابناء وكما خلقه من الاله
لانهم صاوي ابناء الاله في الارض ما لون بها من مولد
وانه مضاوه يقين خلقه وعودت بالجولان ختم وقاما
ورباني وان عبا من طلبة كسر اللانم قال صلوا صلوا صلوا صلوا
طلنا من صاوي ابناء الاله في الارض ما لون بها من مولد
فا نالهم هم اسصب الطرف في اذنا طلبة قلب ما يد علمه ابا الحق
حده وهو صعب اوى خلقه كلفا رهم هو الوصول الى العاقد من باقى
ملك الموت وما ذرا اولها ذكرى عرهم بالاسا صرب عبد الاله هو الخلق
الكل وهو اهم كما فرون ما يكون في العاقد كما لا تشا وحده الاله
يرتجى طبا في ملك الموت وما يرجع الى رهم يورد اليه الموت
للسايب والخرا فوجزا معنى لها الله في ما ذكرنا والخلق اسبغا الفتي
وهي الروح كاله الله في يوم من خلق الله حسنة وان يات من خلق الله حسنة
كاهال الله منها من في يوم من خلق الله حسنة وان يات من خلق الله حسنة
واياها من معنى بعضا وانتقل والاستقلال بلقان في مواضع

البيضة

الألوكة

www.alukah.net

بها بعبارة واستقصاها وبطلبه واستعمله وعن هذا وحديث الملك الموت الاوص
ويعلم ان ملا لظنت بياول من حيث نشأوه من واده بوقاهم ومعدا القوا
من الملكة وملك الموت يدعى الارواح خمسة بهم باسم اهل الجنة وهم
ملك الموت دعوتهم من الملكة وقد سمي في دعوى الاثار بهن زيار
وهو السهون قال واده وعرف اهدولة اعوان وعكنا وده في الحديث ان اعوان
يرعون الارواح من سائر المصالح حتى اذا بلغت الاطراف بها والملك الموت
وعن جعفر بن محمد بن عبد الله بن يعقوب بن يعقوب بن يعقوب بن يعقوب بن يعقوب
رجل من الانصار قال له النبي يا ملك الموت ارضي مصاحبي فانه يوم قيام
ملك الموت يا محمد طيبا ونساء وقرعيا فاني بئس يوم من رفق واعلم ان في الاثر
نت بوز ولا سحر في برد الخلق الا وانا انصبتهم بعد مواسم الصلوة بكل يوم
خمسة مرات حتى ان يعرف مصعب بن عمير وكبير بن عوف وبنوهم وبنوهم
لو ان اردت ان ارضي روح بعوضه ما ورت على ذلك حتى يكون الله هو
الا من بعد ما قال جعفر بن محمد بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله
فاد احضر عند الموت فان كان من غا طغ على الصلوة وتامه الملك وودع
عند السقاط ولقنه الملك لاله الا الله محمد رسول الله في ملكا لاله العليم

ادادكرواها اي وعطوا حجرا واتوا اصالة وحسوعا وسكر اعلى ما رجع من
الاسلام ٥ وسبحوا لغير ربهم ونز هو اللذة في لسة العالج اليد وانما علمه
خامد سلة وهم لا يسكرون كما يفعل من نصر مستكرا كان له سبها وسلة
فوله ان الارب اوتوا العالومين ولده اذ يبالي علمهم فخر من اللادوان سحر او يكون
سبحان ربنا في حياي حوسوبهم يربيع وتنتج عن المصالح عن القرض وبرايع
اليوم دايس ربهم عابدين له لاجل حوسوبهم من سطة وطهور في رحمة
وهو المتهكروين وعن رسول الله في مصعب بن عمير وام العبد من اللادوين القتن
انه المهد وعن رسول الله اذا صرع ربه اذ ليس والاخرين يوم الهم حاندا
ساي بصوت يسبح اللادوي كلهم يشعرون اهل الفج اليوم من اولي بالكرم
بم برص وساي لشم الاربين كات سبها حوسوبهم عن المصالح وهو موز
وهم اولي لم يرحم ساي لشم الاربين كانوا لغيرون لده في الياسا والقراتون
وهم اولي لغير حوسوب جمعالي القبة برها سب سائر الناس ٥ وعن ابن عباس

قالوا التي اطر لها فانه انتم ان تؤزم بكم الخرج العيون والفتا فربما يساكن
احد منكم بدم بكم الفج مكارهتكم ٥ سبحان من يورثهم من العرا
وسبها ولا يفتا توب بعي انصرا صدف وفدي وعبدك وسبها من
رسلك او غابها وتبها فابصرا وسبها كما ربحها من الرعدة الى الدماء
ولو شئنا له منا كل نفس هذا ما على طريق الايمان والقتل ولكنا بسنا الامر
على الاحبار دون الاحبار فاسمى والجرى على الهدى فبصلى على الاحبار
على اهل الحج دون البصرا الا ترى الى ما عقبة لده من وليد وورثها باسم
لها نور عرفت فيما دون الاحبار بعي وعلمهم من سبها القامة بقلة الكفر
فيها وبركة الاستعداد اذ لها والمراد ان السب خلاف الذكر بعي زلت
الايمان في الشهوات اذ فاحكم والها حرم بذكر القاعد وسبها من يشاها
بوقال انما تشين على المقابلة اي طارنا حرا سبها وبلغت حتى
الولك اي بريح الفكر في العاقبة موكنا في من الزهد وفي امتين في قول
اما سبناك ونسأ العار على ان واسمها سبناك في الامم منهم والبعي
هو وواجر اي ما اسم جيد من نفس الروس والجرى والجهنم يشان
اللقا وودوا العذاب المجلد في حيم سبها ما علمهم من المقامى والكافى وقد

ادادكرواها اي وعطوا حجرا واتوا اصالة وحسوعا وسكر اعلى ما رجع من
الاسلام ٥ وسبحوا لغير ربهم ونز هو اللذة في لسة العالج اليد وانما علمه
خامد سلة وهم لا يسكرون كما يفعل من نصر مستكرا كان له سبها وسلة
فوله ان الارب اوتوا العالومين ولده اذ يبالي علمهم فخر من اللادوان سحر او يكون
سبحان ربنا في حياي حوسوبهم يربيع وتنتج عن المصالح عن القرض وبرايع
اليوم دايس ربهم عابدين له لاجل حوسوبهم من سطة وطهور في رحمة
وهو المتهكروين وعن رسول الله في مصعب بن عمير وام العبد من اللادوين القتن
انه المهد وعن رسول الله اذا صرع ربه اذ ليس والاخرين يوم الهم حاندا
ساي بصوت يسبح اللادوي كلهم يشعرون اهل الفج اليوم من اولي بالكرم
بم برص وساي لشم الاربين كات سبها حوسوبهم عن المصالح وهو موز
وهم اولي لم يرحم ساي لشم الاربين كانوا لغيرون لده في الياسا والقراتون
وهم اولي لغير حوسوب جمعالي القبة برها سب سائر الناس ٥ وعن ابن عباس



كان باسم من اصحاب رسول الله صلى الله عليه واله
الاخره ويرك بهم وراهم الذين يصلون بصلاته العبد ان يامون بها ما
اخذني لمعنى السنا لمعول وما اخذني لمعنى السنا لعل هو الله ما اخذني
له وما اخذني له وما اخذني له الصلاة لله صلى الله عليه واله وما اخذني
او لمعنى ابي وروي من قره اعين ومن قره اعين والحق لا يعلم الله من قره
ولا يفسد واحده منهن لا ملك ملوك ولا نبي مرسل الا نوع عظيم من الثور
اخوه الله لا وليك واخفاء من صبح خلافة لا يعلم الا الله وما قره هو الله
ولا يريد على فوج العبد ولا مطيع وتة اها بر قال خراها كان اذ جاور في سب
اطباع المتهم وعن النبي يقول اني بعالي اعدت لعنادي الصالحين ما لا
عن زات ولا اذن سمع ولا خطر على قلب بشر وما اطلقهم عليه اذ روا
ان سمع ولا يعلم نفس ما اخذني له من قره اعين وعن النبي اخذني العوم لقال
في الرضا اخذني له من قره اعين زات ولا اذن سمع
قال عن النبي قال يحب ربنا من رجلي رحلتا من رجلي ويا اوده مني خيرة
واحدة الصلاة تة تعبد بها عذبة وسفقة ما عذبة ورحل عزالي سب الله
عز وجل قال هو موافق لعل في البراز وما لذي الرجوع ورجع خي لفرق
هكذا ربه ابو اوده وعن معاوية بن جندب قال سمع رسول الله في سب
باصي نوما فرمانه ونحن نسمع قولنا يا ابي الله اخذني رجلي الخ
وياعدني من البار قال لعلنا اني من عظيم وانه ليس عنى من سره الله
عليه بعد الله ولا يتركه بشا وهم الصلوة ونوني الرجوة ونوم رمضان
ويح السب لقال الا اذ لك على انوار الجسد بل يا رسول الله قال الصلوة
والصدق نفعي الخ طمخ كما يطعمي انما البار وصلاته الرجل من خوف الله
سما بالصلوات من تلاته على بها في حبسهم عن المصاحح يدعون ربه
حرفا وطفا الا ان يقول الا اذ لك من اس الالتم وعموده ودره شانه
قلت بل يا رسول الله قال زات اس السلام وعموده الصلوة ودره
بشانه الجهاد لقال الا اذ لك من اس الالتم وعموده الصلوة ودره
قال عن علي بن ابي طالب وانا من اس الالتم وعموده الصلوة ودره
يا ابي علي قال قلت لابي عبد الله ما عا دوه لربك يا ساني البار على رجوع
او قال عن علي بن ابي طالب وانا من اس الالتم وعموده الصلوة ودره
والسماي وان ما حذ في سنهم من طرفي وقال البرمدي حسن كح

عن المعبر ما يتخذه برعه الى الحج قال قال موسى عليه السلام يا ابي
العبد من لده قال هو رجل في بعد ما رجع الى الله العبد من لده
يقول اي ربك وقد اكتمل نيل اليك ما سئلت الله من لده العبد من لده
له اما تظن ان يكون لك ما سئلت من لده العبد من لده
لك ذلك ومثله ومثله ومثله ومثله ومثله ومثله ومثله ومثله
فذلك وعشره امثاله ولك ما سئلت الله من لده العبد من لده
رت قال رب واعلم من بعدك قال لا وليك الله ان ردت عرسك في اثمك
وحبت عليها وان لم يرعس ولم يسمع اذن ولم يخطر على قلب بشر
ومعنى ان ذلك في نيتك وانه لم يسمع من لده العبد من لده
ومن الرواهين قال عن المعبر ان موسى عليه السلام لم يسمع من لده

كان موسى وكان باسقا جوار على لوط من ولا يسمون بمول على المعنى
بذليل ولد اما الرب اسوا واما الرب من صورا ونيح مولد على وهم من سمع
الذي خي اذ اخرجوا من عذرك وجات الماوى بوع من الخزان قال الله عز وجل
ولقد زاه نزل اخرجي عذرك الماوى عذرك الماوى يسمي بذلك لما روي
عن ابن عباس قال تاوى اليها اذ اخرج السهدا ووافي عنت من العرس
ومر به خذ الماوى على الوجود نزل عطاها لها لعل والنزل عطاها انما روي
صارت عاها ما واوم البار اى الماوى ورواه عن ابن عباس قال
اى البار لهم فكان خذ الماوى الماوى من يولد فيسوم عذاب الماوى
العذاب الا انى عذاب الرب من العذاب الا انى عذاب الرب من العذاب
بسم الله وعن ابن عباس قال عذاب الله والحداب الا انى عذاب الرب من
عذاب الرب من ان يسألوا الى الاخرة لعلهم يرحمون اى يوتون عن الكفر
ولعلهم يردون الرجوع وطلوبه كمولد فاحصا لعل صا لعل يسمي اراده
الرجوع بوعا كما يسمي اراده الصاعق كما في قوله تعالى اذ هم الى الصاعق
وبذلك عليه فراهين فراهين على السنا لمعول وان اول كح من ابن مع



وجعلنا الكتاب المنير على موسى هديا ليهديه اليه بعد ان
وردت عليه في ما في النور من دنياه وسما ليه صوره وانما ما
وكره له ليعلم الكتاب المنير الذي يوزن له في ميزان
من يملك الهداية ليه صوره من الصورة التي
من ان يترك موسى ليله الاثرا او يوم العبد
ما زاد ما العول وفي ما صوره الى صوره
وفي ما جعل الله المورثه هديا لموسى
اسمها بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كتابه المنير
الهدى ليه صوره من الصورة التي
من ان يترك موسى ليله الاثرا
ما زاد ما العول وفي ما صوره
وفي ما جعل الله المورثه هديا لموسى
اسمها بسم الله الرحمن الرحيم

الهدى من تلك النور وان كان الله الواحد الهذا هو الله
الله ان يترك في ما في النور من دنياه وسما ليه صوره
الهدى من تلك النور وان كان الله الواحد الهذا هو الله
الله ان يترك في ما في النور من دنياه وسما ليه صوره

الهدى من تلك النور وان كان الله الواحد الهذا هو الله
الله ان يترك في ما في النور من دنياه وسما ليه صوره
الهدى من تلك النور وان كان الله الواحد الهذا هو الله
الله ان يترك في ما في النور من دنياه وسما ليه صوره
الهدى من تلك النور وان كان الله الواحد الهذا هو الله
الله ان يترك في ما في النور من دنياه وسما ليه صوره
الهدى من تلك النور وان كان الله الواحد الهذا هو الله
الله ان يترك في ما في النور من دنياه وسما ليه صوره



الهدى

عن زيد قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان في سورة الزمر اربع وعشرون آية
قال مرة لذي طلفاء لربنا ما كتب فيها سورة الجمعة او الطول ولقد قرأنا
منها آية الرجم والسيح والسجادة (زيبا وارموا) الستة كما لا يدرك والده
عزير حكيم ان الذي في آية الجمعة في ذلك من حله ما سمع من الاطباء وانما ما
يعني ان ذلك الزيادة كانت في نسخة في نسخة واحدة كلهما الراجح من اللغات
الملك حيث والرواقص نحو قوله تعالى في سورة الزمر قوله يا ايها النبي ان الله
اباح لكم ان تحرم بانها الرسول بلع ما انزل اليك ويريك تارة ما سمع هناك
يادم يا موسى يا عيسى ياد ابراهيم ياد نوح ويريك سورة الجمعة ويريك سورة
وان قلبك ان لم يرد في آية الجمعة في الاحزاب قوله يا ايها النبي ان الله
وما عهد لذي طلفاء ذلك لعلم ان ما في سورة الجمعة ويريك سورة الزمر
سورة يريك ويريك سورة الجمعة في آية الجمعة ويريك سورة الزمر في آية الجمعة
في آية الجمعة ويريك سورة الجمعة في آية الجمعة ويريك سورة الزمر في آية الجمعة
رسول من انفسهم وقال الرسول يا ايها النبي ان في آية الجمعة سورة الجمعة
والسورة في آية الجمعة في آية الجمعة ويريك سورة الجمعة في آية الجمعة
ويريك سورة الجمعة في آية الجمعة ويريك سورة الجمعة في آية الجمعة
لا يطع الا لله وحده والحي القيوم بالغيب والبي في آية الجمعة في آية الجمعة
والمشورة والحي القيوم والحي القيوم في آية الجمعة في آية الجمعة
ويريك سورة الجمعة في آية الجمعة ويريك سورة الجمعة في آية الجمعة
كانت اسلام اليهود ويريك سورة الجمعة في آية الجمعة ويريك سورة الجمعة
على الباق وكان بينهم وبينكم ويريك سورة الجمعة في آية الجمعة ويريك سورة الجمعة
في آية الجمعة ويريك سورة الجمعة في آية الجمعة ويريك سورة الجمعة في آية الجمعة
ويريك سورة الجمعة في آية الجمعة ويريك سورة الجمعة في آية الجمعة
في آية الجمعة ويريك سورة الجمعة في آية الجمعة ويريك سورة الجمعة في آية الجمعة
في آية الجمعة ويريك سورة الجمعة في آية الجمعة ويريك سورة الجمعة في آية الجمعة
في آية الجمعة ويريك سورة الجمعة في آية الجمعة ويريك سورة الجمعة في آية الجمعة
في آية الجمعة ويريك سورة الجمعة في آية الجمعة ويريك سورة الجمعة في آية الجمعة

نوع ابي الكوفة واسم ماوى اليك من رضى بن كعب الكوفي والناسي
وعبر ذلك ان الله الذي يري اليك حبرها يعاون فوج الكفاية
انما لكم ولا حاجة الي الاستماع من الكوفة في ما يكون من الامور
بما لم ياتوا من حبرهم في مكة في رضى بن كعب الكوفي والناسي
اشرك الله وكله الى بدنه وكلاهما مؤخره الله على امره

ما هو الله طين في خوف ولا راحة وامر في امره ولا ينوي ودعوته
في رجل والحي ان الله كما ذكره في آية الجمعة في آية الجمعة
لا يد لا يخلو اما ان يتقار احد هما ليعاونا الاخرى في الحق اللطوب
واحد فصلا عن سماح الله ولما ان جعل في آية الجمعة في آية الجمعة
وذلك يودي الى انصاف الجمله يكون في آية الجمعة في آية الجمعة
تسا كما في حاله واحده له من ايضا ان يكون المراد الواحد ما لوطر وفا
له لان الله عز وجل في آية الجمعة في آية الجمعة ويريك سورة الجمعة
مصرف واما ان الله في آية الجمعة في آية الجمعة ويريك سورة الجمعة
وان يكون الزجر الواحد عينا لوطر ولنا لان النبي اما في آية الجمعة
وعز اقد فيه والرعي الصادق عارض بالنسبة في آية الجمعة في آية الجمعة
الواحد ان تكون اصدرا عن اصدرا وهو ما لا يرد الله تعالى في آية الجمعة
خارفة وهو من كل شي فخير او كاب العز في آية الجمعة في آية الجمعة
وكتساويون واشارة حكمه في آية الجمعة في آية الجمعة ويريك سورة الجمعة
وهي آية وطلبة آية وفي آية الجمعة في آية الجمعة ويريك سورة الجمعة
يعولون في آية الجمعة في آية الجمعة ويريك سورة الجمعة في آية الجمعة
انا احسن منكم واما ان الله عز وجل في آية الجمعة في آية الجمعة
فصل الله في آية الجمعة في آية الجمعة ويريك سورة الجمعة في آية الجمعة
وليس انهم ما احدثوا كبر ما فيهم في آية الجمعة في آية الجمعة ويريك سورة الجمعة
وهو معنى اخرى في آية الجمعة في آية الجمعة ويريك سورة الجمعة في آية الجمعة



نوع ابي

ما قال احدك بعلتك في رجلك والاخرى في يدك فقال ما طيب ان اهما في رجلك
 واخرى في يديك فقول له ورسوله صلى الله عليه وسلم في الطهار والنجس ومن اس عسان كان
 لما يموت يقولون بغيره ولما انا في غيرهم اذنا وقران سها في صلته وقالت
 اليهود ولما انا وليت مع اهل بيوتهم معكز ومن الناس يركب في ان الواحد
 يقول نعمت يا مري ونفسا بهاني والبيكس في رجل واحد من ان اسواها
 على وليس تاكيد ان لما قصد من اهل بيوتهم قال ما هو الا انه امة الرجال
 ولا لو احد منهم وليس السنة في خوفه وان وليت ان فاذا في ذكر الخوف
 وليت ان انا بئس كالفاء في قوله اللوب التي في الصدور وذلك لما قيل
 للسابع من زياده الصوز والجملي للمدلول عليه وذلك لانه اذا سجع في
 بصوت كعسده حواكسما على وليس فكان اشوع الى ان تكرار في كرم
 اللادى تبا وجهه مكسورين واللا في تاسا كنه بعد لهضه ويطا هربا
 من الظاهر على ويطا هرو وظهر من اظهر على بظهر وظهر من
 منظهر على يظهر ظاهر كعقد على عاور وظهر من يظهر على
 من الظهور وعلى ظاهر اتمزانه قال لها اب على كظهر ابي وعين في القارة
 عن الفطلى في كرم اذ قال لسك واذف الرحا اذ قال اف واورات لمن
 وان وليت با واحد بعد سدة وزخواته من وليت كان الظاهر رطلقا عند
 اهل القارة كذا في كرم المراه المطا هرو منها كما يسون في الظلعة
 كان ولهم رطلقا هرو منها عرو منها عده الطاهر وظهر منها بغير منها
 وظهر منها حادز منها وظهر منها وحش منها وظهر منها حاصص منها
 وظهر منها ابي اتمزانه في صبي معنى الساعده منها عديت في والى في
 اهل اللى هرو على خلف واسم ليس خورا حكة وان وليت ما معنى فيهم
 اب على كظهر ابي وليت اذ ادوا ان يقولوا اذ ادوا وان يقولوا ان على
 حرام كظن ابي وكذا عن البطن بالظهور لئلا يدكر والبطن الذي
 ما ريب ذكر الفرج وانا حلالا الكفا بده عن البطن بالظهور لا محمود
 البطن ومنه حرب في بده حده على محمود بظنه اذ ادعى ظهوره
 ووجد اخر وهو ان اثنان المره وظهر في السما كان بغير ما عده في ظهوره
 وكان اهل المدينة يقولون اذ انا اب المراه ووجهها الى الارض كما الولد
 اقول فله صفا البطن منهم الى العولط في كرم اتمزانه علم سنها
 بالظهور في بده في حوله ظهوره وظهره وان وليت الذمى
 حلالا في حصوله وهو الذي تدعى ولذا ما لجمع على اعدا وباد ما كان

منه على ما عرفت في انفسا وشي واصفان بغيره ولكن في كرم في وليت
 ان سدة من العسايب كسرة في الا وانش والفرق بين العسايب والفرق
 ذلكم النشب هو وليت ما انا اهلهم في الذي لا يفر من عوران من العسايب
 وكوبه حقا فان انا عروصل لا يقول ان ما هو حواكسها من العسايب
 سسار التي تقول ما هو الحى وهذا الى ما هو سسار الحى وهو وليت
 اتمزانه في اهلهم وتي ان عفا في اهلهم هو اذ دخل الامرين في العنق والعدا
 في صلافة الخلق ووصلها من النحن والعصا كما كنعى على علم طوبى
 الغيم وقرانان وهو الذي بين السسار في كل الرحا الى حمله اذا
 اجمع حله رجل وطرفة منه الى العنق وحوله له صلافة الارض لئلا
 من مرارة وكان نبت المد وقال ولان من ولد من وان لم يعلو الهرو
 انا يستحبون الهم بهم احوالهم في الارض والوا كرم في الارض وهو الحواكس
 وهو ما ولاى ويا ابي واما ولاى يريد الا حواكس في الارض والوا كرم في
 في حله الجزع على ما احاط به وفوز ان يكون مرتعا على الارض والوا كرم في
 بعدوه ولكن ما يعرف ولو رجم منه الحاح والاحى لا اتمزانه في ظهوره
 من ذلك مخطى جا على ولا كرم في الهى ولكن الا اتمزانه في ظهوره
 النهى اولا اتمزانه على اذ اولته لور عركم با على سسار الخطا وسبق
 الانسان ولكن اذ اتمزانه مع سحرين وفوز ان يرادنا العومى الخطا دون
 الجرد على طريق العوم كمولد علم ما احشى عنكم الخطا ولكن احشى
 عليكم الجرد و قوله علم وصح عن ارضي الخطا والنسبان وما كرم على
 لم يسأل لجرم مخطا النبي فيموت فان وليت فاذا وحده النبي فيكم
 وليت اذ كان المصطفى يقول النشب واهم عروستا من المصطفى نبت
 منه وان كان عروا له عبق مع سوب النشب وان كان لا يور على نبت
 لم نبت النشب ولكنه بعن عود في حنفة وعيد صا حسه لوجع في انا
 الحروف النشب فلا نبت بسبب النبت في ان كان عروا عبق في وكان
 اذ عروا رجم العوم عن الخطا وعن الجرد اذ انا القامه
 عن ابي طاسان قال ولما لا نبت عسا اذ اب قوله عز وجل ما عروا نبت
 في حواكس ما على ذلك قال قام في الله نوما على في حظه وقال للما قون
 اللى نبتون بعد ان ترون ان لا نبت ولما نبتهم وقال الله تعالى
 ما حلالا ليدع لرجل من وليس في خوفه اخرجت البرذون

وعن ابن عمر قال اذ ابراهيم جارى به على رسول الله ما كان عليه من السلاح
 فخرج حتى نزل الغر (وهو الذي يرمون به) هو الفسطاط هذا الذي كان عليه من السلاح
 واما ما ذكره عن العو على سبيل التكرم والتمنيك فليست مما ينبغي في حق
 ان يبدل ما رده الى ايام احد واهل البيت (الا ان يبدل بالاسماء الى ان يصاب
 قال وقد سئل رسول الله اعلم به من عند المطلب من فتح على خصم انت لنا من فتح
 فجعل يطعن ابي دنا ويقول ابني لا يرموا الحجر حتى يطع الشمس قال ابو سعيد
 وعنه ابي بصير اما فتح انت وهو ظاهر الحديث فان هذا الذي في حق الردع
 سنة عشر وخمسة اذ هو من ايامهم في سائر ريدن خاتمة وهو قولهم موته سنة
 ثمان ذواتي في حق مسلمة عن انس قال قال في رسول الله تاني ورواه
 ابو داود والترمذي وغيره حتى الى من ادعى اليه اسره وهو يوعظ الاكثر
 وهو الشريف وغيره وغيره في الحديث من انهم من النساء الخلوام
 وقوله وليست لك حاجة بها احطائة ان تراه في دار نصبتهم بعضهم الى غير
 اسد حطاب بعد الاحزاب فان ابيه قد وضع الحجر في الحطاب ورعى عنه في حق
 الحجاز من غير ان العاصي قال قال رسول الله اذا اهدى اليك فاصاب
 ولد اخرا وان اهدى فاطما وولد اخ واحد وفي الحديث الاخوان اربعة رفع
 عن ابي الحطاب والسيان والا امر يكثر هون عليه وقوله نعم ولكن ما
 جدت باؤيتهم اى ابا اذ لم علي من بعد ان اظلم كايوم في الحرب اظهروا
 من ادعى اليه اسره وهو يعلم الا كبر في الغر ان المشووح فان غير انكم
 ان تغيبوا عن اباكم وعن عمه انه قال ان ابيك تحت يدي اباي واولادك
 الكذب وكان مما ابراه عليه ايد الرحمة ورسول الله صلى الله عليه وسلم
 وجهنا تحتهم قال وقد كان قرا ولا يحبط عن ابايكم فانه يخدمكم ان
 رجعوا عن ابايكم فلهذا يعرفونهم وفي حديث من يملك في الناس حصة
 اللغوي في السب والساخ على البيت والاسلم سقا باليوم المي والي
 في الحديث من يملك من الدنيا ما يشاء من ابيهم والارواح بعضهم
 في بعض كتاب الله من المؤمنين والمؤمنات الا ان يقولوا
 ان اولئك من قلوبهم او قلوبهم انفسهم فلهذا لم يملك قلوبهم
 ان كان لهم قلوبهم ان يكون اهل اللغوي انفسهم فلهذا لم يملك قلوبهم
 في حيا وقلوبهم ان يكونوا من قلوبهم علم انفسهم من قلوبهم علم ان
 وان سئلوا في ذلك اذا الغضب على رده اذ العن حرب

في نسخة اخرى
 في نسخة اخرى

وان لا يدعوا ما يرون غير الله ربهم ولا يابصرون غيره ربهم فلهذا لم يملك قلوبهم
 الله ربهم في ذلك وهو قوله لان كل واحد في الدنيا هو ربها الرب
 العباد والظهور سبحانه والارباب في انفسهم فلهذا لم يملك قلوبهم
 تولى الله في السقار وعباد الاله وهو الذي يعمد في حق الله الرب
 واعطيت قلوبهم واعب لهم في قوله يا موسى ربك رحيم وفي الحديث من
 مومن الا وانا الذي ادعى الرضا والاحقر افرادان سببت الي ابي المي
 من اربابهم واما مومن هؤلاء وترك ما لا يلتزمه عندهم من كانوا اولئك
 دنيا وضياعا فالحق في قوله ان من يسجد الى ابي المي من اربابهم
 وهو اب لهم وقال يظنون كل من يمشى في الدنيا ليس له رب الا الله ربهم
 ان الذي اوهى الله الدين دار واحد لهما في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 الحكماء وهو وجوب بطيهم واحترامهم وقررت من كل من قال الله في
 ولان سئلوا اذ اهدى احد من بعد اهلها من فاد ذلك لعول الاحياء
 ولذلك قال عاتق لست اسمها التسمية اى ابي اميات
 الرجال الكوس من موامات عليهم كغيرهم اى ابا المي والى
 ان هذا الذي لم يتعد الى ناسه ولذلك لم يملك قلوبهم انفسهم
 كان المسلمون في صدر الاسلام توارثوا ما اولئك في الارض والاسماء
 هي القوارب كما كانت تالف قلوب قوم ما سبها اهل في الصدقات
 نسخ ذلك في دجال الاسلام وقوله وحول العوارث في القرآن اذ
 في كتاب الله في الواج او دما اذ في الله في الدنيا وهو حيث الايدى اذ في
 اذ في الواج ريس او فافرض الله في قوله كتاب الله عليكم هي المومن
 ولما اخبر من يكون ان يكون انا اذ في الواج اى الاقران من قوم
 اذ في بعض ما نكثت بعضنا الا خائب وخوف ان يكون كثير القايمة
 اى اذ في الواج من القرآن اذ في المراث من المومن في الولاية ان
 ومن المهاجرين في الحج وان قلب ما اسبى ان سبوا اول من اجمع
 العالم في معنى الجمع والاختان كما يقول العرب اذ في الواج اذ في
 الوصية يربدا به اذ في كل من من عرفت وهو غيره وصرف
 وغير ذلك الا في الوصية والقران في المعروف الوصية اذ في الواج
 لوالث وعدي سبوا اذ في الاذ في معنى نشدوا اولادهم والمواد ما اولئك
 المومن والمهاجرين للولاية في الارض في ذلك اشار الى حاكم في الدنيا

في نسخة اخرى
 في نسخة اخرى

وتفسير الكتاب ما مر رفا والوجه مستأنف كالمثل لما ذكر من الأحكام
وفي الصحيح والزمي في بعض لا يوس احد من حى ارضي اهل البيت
نفسه وماله وولده والى است اجمعين وفي الصحيح انصاران مرفا قال ما رسول الله
ورده لانه احب الي من كل سى الا نسي فقال آيا من حى ارضي اهل البيت
بين نفسي ومال وولده ما رسول الله لانه احب الي من كل سى حى من نفسي
الآن ما يعرفه ويعرفه من النبي قال ما من مؤمن الا وانا اولي الناس بالبيت
اخرجه الجارية رادوا عن النبي صلى الله عليه وسلم ما قالوا انك
يوسفى وعشيقى من سى حى منهم مساوا غلبت البسالة الجارية
من عدهم واعلم انك من عداي اهلها واد كره من احب انما ليس
حيها من سى حى بطبع الرثالة والرضا الى الذين اليهم وسك حصرنا
ومن نوح وارضهم في موسى وعيسى وانا فعلنا ذلك لسبب الله يوم الهم
عبدوا في ان سبها المومنين الذين صدقوا عهدهم وبنواهم وكانوا
مؤمنين او نساك المصدقين حتى لا يقتلوا من تصدقوا على
وقد اذ من حله من اسببها هم على ان سبهم السبب لو تكلموا بالى
عن قدهم فهدى وسقا ذمهم وسببهم ان سببا باهم صدقوا عهدهم
وسببهم وكانوا مومنين او نساك المصدقين لان سببا من تصدقوا به كان
قال للصادق صديقت كان ما دار في قوله او نساك لان سببا الى ارجايتهم
بدايم وتاويله الله سببنا من سببت الكفر من نوح كعوله اربابك ولب
للساس اخذ في ذمى الهن من ذمى الله فان ولب لم يدم رسول الله
على نوح من عده ولب هو العطف لسان وعبلة الالهة التي في مشاهيرهم
وجدنا نوحى فان كان من ذمى الله فان ولب الالهة هو الا المفصلين
فهم عليهم لانه اهلهم واولادك لهم من ذمى زمانه وان ولب
فقد علمه نوحى الى الله التي احبهم وهي قوله اسرع فليس ارضى
ماوى يوحا وارضى ارحبا اليك لم يدم على عده ولب مودهم
الا بعد على طريق خلافه طريقه ذلك وذلك ان الله هو صلاهما اوردوا
لنفسه من الاسلام باله قالا والا سببنا فكا ما قال اسرع لهما ارضى
الا صلا الى نوحى عده نوحى العهد القديم ويعتقد عليه من رجايم
الاشيا العهد القديم واعتقد عليه من نوحى ندمهم من الاثنا المشهور
فان ولب ما دار الى المساق العلط ولب ازاد ذلك المساق
عنه دعاء واحدا منهم ذلك المساق مساوا علطوا والعلما استعان

ما و...

من وصف الاحرام والمراودها المشاق وحلاله مثالي ما هذا اليان
العلية الهن بالذمة الى الروايات ما واوا على طبعه مطبوخ وواعد
لكم من ولب على ارضنا من السمن ان المعنى ان الله القوم الى الساق
الى ذمة لا حلالا ذمة المومنين وواعد لكم بعد ان الهى او على ما در على
لسال الهادوس ما يقول فاناب المومنين وواعد لكم من الهى
عن اى هدى عن النبي في قول الله واد الجن من السمن مساوا علطوا
البيح كى اول السمن الى الهى بالخرم في العتق واذى قلوبهم وواعد ان
وهو صحت امدد الله وارسلنا معهم انهم وقد على قاذم ما سببا
نابها الهى اسوا وواعد الله بعدة من الهى
عندهم زها وسود الهى نوحى قاذم
ما و...

الحمار ويطلعون باليلة الشمس على...
الاراك سيد ما واد...
ادكر ايا الهى عندكم يوم الاحزاب
وهو يوم المحدث ادها كهم حود وهم الاحزاب وارسل الله عليهم نوح
الصبا قال رسول الله تصرت بالصا والى كى كرا الازون وهو دا
لم يروها وهم الملكى وكانوا القابث عليهم سبابا زدهم شانه واخترتهم
وشقت الترابى ووجههم ووايز الملكى فلعن الله وواعد وطبع الاطباء
واطمانته الترابى واخفات الازون وما كرا الهى الهى عوفى في
واوهم الرعب وكثرت الملكى في حوايب عسكرهم قال الهى بن حرملة
الاسدى ما هو قنديل اجم بالسحر النجا النجا الهى الهى عوفى وحس
سبح رسول الله ما اذى لهم صوب المحدث على المرسة اسار عليه يد لك سليمان
الفا رضى هم حوز في ملكه الاف من السملين صوب عصته والبرق عده
ومن القوم وامرنا لوزارى والنسا وعوا في الاطام واستد الحرف وطن
الگو موبيا كراطن وخرى النسا من الهى حى قال يقين قنبر كان
عدهم بعدنا كوز كسرى ووصى لا يقدرا ان نذهب الى الخارط وكراطن
فدا ولب في عسره الاف من الاطمانى وهى كانه واهل قومه وقايرهم
اوسسنى وخرص عطاى في الن ومن نابعهم اهل الجرد وقايرهم عايرهم



عرفت لهم صغره خالتهم ومن الغفر فقام رسول الله فاحذ الغول
ووضع زده في ناحية اليدوق وقال وليت كلمات ريك صدقا وعبد لا يمدل
لكلمات وهو السبع العلم ويرتدك اليه وسلمان الفارسي مطرف فرقت
مع صريه رسول الله فرفقه ثم صرير انسابه وقال وليت كلمات ريك
صدقا وعدك لا يمدل لكلمات وهو السبع العلم ويرتدك اليه والآخر
مطرف فزاها سلمان ثم صرير اليه وقال وليت كلمات ريك صدقا
وعدك لا يمدل لكلمات وهو السبع العلم ويرتدك اليه والآخر
رسول الله واخذت زده وحلست فقال سلمان يا رسول الله ان لي
حسي صرير ما نصرت صرير الا كما يصعبا يوفى قال لا رسول الله
يا سلمان ان انت دلتك قال اي والدي بعثك بالحق يا رسول الله قال
فالي حسي صرير الصرير الا ولي رعب لي مدرك كسري وما حولها
وقد ان كسري حتى زانتها بعسي قال من حصه من زده يا رسول الله
ادع الاعدان بيها علينا ونختمنا ذراهم وغرب يادسا بلادهم قال
دع رسول الله يدرك قال ثم صرير الصرير الا لانه رعب لي مدرك
دعرو ما حولها حتى زانتها بعسي ما لو ان رسول الله وادع الاعدان
علسا ونعبنا ذراهم وغرب يادسا بلادهم وادع رسول الله قال
ثم صرير الا لانه رعب لي مدرك الخسة وما حولها من العري حتى
زانتها بعسي قال رسول الله عدد ذلك دعوا اليه ما ودعوكم
وايركوا الارك ما روككم ارحم النساء خاتر قال لما حضر اليه
زانت رسول الله فصانها كتاب الي امراتي فقلت فوالعبدك سي فاني
زانت رسول الله معها سيدنا واخرجت الي حراما فادع صاع من شعير
والها فقيمه داجين بذختها وطخت فرغت الي فراغي ووطعتها في برمتها
به دليلة الي رسول الله فالت لا بعسي برسول الله ومن معه فتمت
بشارتها فقلت يا رسول الله دنياهم اليان فطختها عامر سعوت
كاتب عددا فقال انت دفر موكه صاع التي قال يا اهل الجدي ان
حان ادر صاع بشؤذ اهل انكم قال رسول الله لا يذون برمتكم
والجيزون فتمتكم حتى اتي فطختها رسول الله بعد ان الناس حتى
اتراني قال رسول الله فقلت الذي قلت واخرجت محمدنا

صديق يدور اذك ثم عاد الي برمتها وصق منها وبارك ثم قال ادعي خير من اهل
معك وادعي من برمتك ولا يزل بها وجر اليها فاقمها بالاعلان
توكلوا وادعوا وادعوا برمتها انما جاهل وان يحسنوا في اهل الجدي
وان المسلمين فادعوا بهم بما عدسدين وكان
اهل الجدي يبعثون اليهم ما يوزن فليطيد فارسلت من اشد زواجا اعتنا فتمت
لمر عمو في ثوبها الي زوجها بشعر من سعد الا يصار له فاني احبها عدسدين
من زواجا وحدث رسول الله خالسا في ايامه قال تعالى يا ايها الذين
آمَنوا فاحترقوا في حديد وبنو على ثوب يسيل وقال فاني احبها عدسدين
اصحح باهل الجدي ان اهل الجدي فادعوا عليهم ما طوبت من حسي
صدوقان ام مغيب الا يسلطهم بقعيد فاني احبها عدسدين
وهو في قفده ومعد ام سلطه فاني احبها عدسدين فخرجت الفيد وانما
ان هو الي عثانه فاني احبها عدسدين حسي ما لو ادعي جياقي

طائف منهم اوس بن قبيص وادعوا علي زاده عن السدي عبد الله بن ابي
واحيانه ونرتب اسم المدرسه ودار ارض وبع المرسدين فاحيه منها
لا مقام لكم في نهم المم وبعها اي لا يوزن لكم فاهما ولا مكان تقومون
او يصبون فارجعوا الي المدرسه امتر وهرم الحرب من عسكر رسول الله
وقالوا لولاهم ارجعوا كما راوا وسلموا اميرهم فالك طلبت ثوب لكم فكانه
في عوره فسكون الواو وكسروا فاقوزة الخلال والعورة دار العزم
بقال عجوزا المكان عوزا ادا يداو جلال خاف منه العبد والتا رن وفور
ان يكون عوزة فبعث عوزة اعدت رجلا ان سويهم بعرضه العدر
ممكنه المشور ان لا يباع عوزة ولا يمتصها فاستاد لونه لوصفوها
هم برحوا اليه فاكزهم بعد ما هم لا فاني ذلك وانما يريدون فاحسنوا
وكو دخلت عليهم المدرسه وولاهم سويهم من وركه دخلت على وركه دارون
ميا اوطارها من جوانبها يورد ولو دخلت فوج العسائر المتجربة التي
بقرين حوفا منها يوردتهم وسويهم من زواجها كاهل وانما اهل الجدي
واوادم فاهس شاس من نساوا عند ذلك المزمع وبك الزحفه

العبد اي الرد والرجوع الى الكفر ومفانلة المسلس لا توهي لها
 وعلوها وقره لا توهي ان عطوها والشيوا وما الشوا اعطاه الا
 سسلا ونها يكون السؤال والحياب من هيروف او ما لثوا لمدسه بعد
 (ان ادوم الاسترا فان الله يهلكهم والمحيي ايمهم يعلون باعوار سونهم
 وبعاون كنهروا عن بصرة رسي (الشيخ والمومنين وعن مصاف الاحزاب
 الذين ملك وعرفوا ولاوت عبا وهو الاحزاب كما لو كلبوا اعلمهم ارسهم
 ودنا تيم وعرض علمهم الكفر وول لهم كولو على انفسهم لفسار عوا
 اليد وما بعلوا نسي وما وراك الالفتم الاسلام وبتنه بغيرهم اهله
 وجميع الكفر بها اللهم شي خربته والبرطوا عا هور والله من كبر
 واوت اذ باره فان يري بيه سسلا وان سسلا وان سسلا وان سسلا وان سسلا
 يوهي ان سسلا وان سسلا وان سسلا وان سسلا وان سسلا وان سسلا وان سسلا
 عن ان عباس عا هور والله ليل
 العبد ان يعرف ما ليعون منه انفسهم وول لهم قوم عا نوا عن يد
 فالوا ان اسبند نائنه قنالا ليقالين وعن محمد بن اسبي عا هور ولهم احد
 ان لا يعرفوا بعد ما نزل فيهم ما نزل سسلا ماطوا ما معني حتى توفي سسلا
 لي يمعك البراز ما لا يدركهم من نزولهم كرس من ختف ابن اولوا
 بعهم العراشك فبعته بالنا خير لم يكن ذلك المبع الا ما اوله وولوا
 بعهم المروليه ابدت فاطم ما راك اسع فقلت لبعهم انك قال ذلك
 العبد يظن ان ولب كرس جعل الزم فرب السوي العصبه
 فاعبه ان السوي ولب دعاه او بصعك سسلا ان اذ ركر رجه فاحسب
 الكلاب وادع عري موله ما لبت ربحن درفد امقلدا اسفنا ورفنا
 ارجل الناي على اول لما في العصبه من سسلا المبعه وبع علم الله المحوس
 سسلا والعالين كما وراهم علم الساد وان سسلا الالفه اممده
 خلكم فاد احا الحرف زانهم سسلا التدوير اعلمهم كما لوكسي
 عا هور من المومين فاد رعب الحرف سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا
 على سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا
 الحرفين السسلا عن سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا
 في سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا

ولو كان في الاقرب من ارسس وانما في لومر وعلوا الساي من سسلا
 الساي بعد اهل الحار سسلا وسسلا الواحد اليه وانما في لومر
 هام بارحل وعلوا وان حال وهو صوت سسلا لعل سسلا سسلا سسلا
 ولعلهم سسلا الا لفلنا الا انما ناطله لومر مع المومنين وهو سسلا
 ارسهم من لومر سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا
 كبر لعلما ما اوله الا لفلنا اشهد عليكم في وقت الحرب انما سسلا سسلا
 عليكم عا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا
 انك في ذلك الحالك سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا
 وخو ناولوا اذ اذ بكه فاد اذهب الحرف وجرت العنا م وول سسلا
 نقاتوا لك الشق وذلك الضد والزفر فدعيتك الى لومر وهو الما لعلهم
 ونشوا بذلك الى لا واخترت اعلمك وصوتكم بالسسلا سسلا سسلا
 سسلا فابا ورسا هور ناكم واولما سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا
 علمه وبع اسسلا على الحال اوعى الزم وري سسلا سسلا سسلا سسلا
 واب ولب فابست للماني عا هور سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا
 بعلم لي عسي رطن ان الايمان باللسان ايمان وله لم يواظف القلب وان
 ما بعول الماني من الاعمال فحري علمه حتى ان ايمانها ليس بايمان وان
 عمل يوه سسلا ماطل وسسلا على انقان المكلف اسان امر وهو الايمان
 الصحيح وتبسط على ان الاعمال الكرم من عري سسلا كالماعلى عتر
 اساس وانها ما رعب عبد الله فها سسلا وان ولب ما سسلا سسلا
 ذلك على الله سسلا ولب سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا
 ما لا خا ط يدعو الله الوداعي ولا يصرف سسلا سسلا سسلا
 سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا
 سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا
 ان ان حزب لم ينهروا وور انه موقا وصوتوا ان احسن الى المذنب عن الدين
 لك نيل من المومين السسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا
 كره تبايعة لومر لومر ما سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا
 سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا سسلا

في الدين
 في الدين
 في الدين

ولو كانوا يواسموا لهم يرحموا الى المدينه وكان قال لهم بقاوا الا نقول انو راقعه
وقرب بني على تلك الحياه وعمرتك في ثمانية صاحب الا ولدي بندي نورن
عيني ونشأ كون اى بنتا كون ويحياه رسول بهم لوصف ما داسععت
ما دالبعك اوسالون الا عراب كما يقول ذات الالال وترا ايتاه
ثم ما رقت الله في قوله وسيفي في قوله وسواه وما ان في
الانبا في اسلميا كان عليكم ان يواسوا رسول الله يا فوسمكم
مواز روعه وبنيتوا بعد كما اتاكم بعينه في الصرع على الجهاد والشاكت في
منجى الرضعى حكمت يا عتته يوم احد وشيخ وجهه وان قلبها
حسده ولد البركان كفي رسول الله اسوع حسده وعوي اسوع بنا لهم
قلب مدي وكان احدي ان في نعمة اسوه حسنه اي قدره وهو الموثني
بداي القيتك كما تقول في الصدع عسرون متا خيدا اي فروع نسيها
هذا المبلغ من البريد والاني ان بعد حصلة من حصار ان توتسي بها وتبيع
وعلى الواساع معتسة هي ان كان يرحو ان يبدل من لكم كمولة اللادين
اسمعتوا الي ان في منيهم ما و يكون بدل بعض لان الظاهر لا يبدل
من مبر المجا لس بدل الكتل وغيا ان يكون صعة لا تنوع في حوالده
واليوم الاحرس وتلك رجوت زياد او صولة اي صل زيد او برحو ان ابر
الله واليوم الاخر حصونا في ان المعنى ان ملك الجوف وودكر الله
كما راقن الرجا ناطاعات الكثرة والموثقة على الخيال الصالح والموثني
رسول الله من كان كذلك في عدي الله ان يزلوا حتى يستصوه
ويصروه ويستصرون في قول ام حسيان رجلوا الحمد ولما بان حكم
ملا الذين حاوان ولكم الله ولما حاكوا الخزاب وشخص به في صطرفوا
في حيو الرعب السلد والي اهد ما وعدنا الله وز رسول وانفما
بالحمو والمصر وبن ان عا سعال العج ان الى خزاب سارون انكم
تسما او عشرين في احرس لواء او عسر ولما رافهم زيد اوسا
البحا ذبا لاد في هو اساروا الى القطر او اللدا ايتا نالده وتوا هذه
وسلمها لغنا ما زلاد ارفي من الوسمي رجال صدوا ما عاهدوا

بذل رجالهم المعاهد
1) ثم اد الفوا خزبا مع رسول الله نبتوا وقالوا وحي يستشهدوا ارفي
عمن ساهان وطلحة بن عبد الله وسعيد بن زيد بن جبر بن نفيع
وجنح وصعب بن عير وعمر بن ميمون ماقصى فنه يعني حمزة وصفا
ومهم بن مطر وحي مهمي وطاهي وثي الى رب من اخبان سطر الى شهيد
لمسح على وجه الارض ونسطر في ظلي وان قلب ما وما اللحم
قلب وقع عماره عن الموت لان على لا يولد من ان موت فاستدرد الايام
في زقبت واذا ماتت قد قصى فنه اي يذوق و يولد لهم من ذنوبهم
موتة شهيد او عمار وفاة سار من الثياب مع رسول الله كان قلب
وا حسده حوله صدوا ما عا عافرو الله عليه قلب سعال صدر في ارجون
وكذا في اذ ان لك الصدق والكذب واما المنذر صدق من مكره وقناه
صدق في شين مكره بطرح الخاروا يصل العطار ولا يوارع الله عليه
اماله يكون برة التي في طرح الخاروا ان جعل الحاقور عليه صدوقا
على الخاروا يد النوا الحاقور عليه متنفق بكونه وافوق لا يورد صدق
ولو كان وان كشي كذب وكان مكروبا وان يادوا العبر وراعتوه
لا المسلم هم بد كما يسطر الشهارة ولقد قف ظمير مع رسول الله يوم
احد حى اصليت يده قال رسول الله اوجب ظمير رحمت الله
وفيه بعرض من يذلوا في اهل الهاق ويقربنا العلوب فحدثنا بعض
كانهم صدر واعامة السنود ان ادوها بعد بلهم كما قدم الصادقون
عاقبة الصدق بوقا هم لكان كلا العريقى مسوق الى عاقبة من الواب
والعقاب وكما هم استنوباني ظمها والسعي لمصاهاه ويورهم ان
سما اذ لم يتووا او وسوم عليهم اذ ان اوبوا عن ريد مات قال لها
فتحنا الكوفة فعدت ابد من مونت الى خزاب وكنت اسمع رسول الله في
لم اهد ما ع اهدا مع خزب من قات الا نصارى الذي حول رسول الله
سها انه فساده ورحل من ما الوسمي رجال صدوا ما عاهدوا الله عليه
ان مرد الهارى دون مسلم وارجو امرى مريح والسلك والربنك وقال شيخ عجة



له قال ان هذا الحرب ساقى ما نبت من نواتها الا ان سمعت ان كان كونه
عند احد لا يلزم منه عدم وجودها عند غيره لم يشكهم بها او لم يسألهم
عن اسن قال فاعلم ان اسن بن النضر عن قال بكر بن ابي عمار قال سئل عن
او قال وابنت المسركس لبي اذنه اسهلني قال المسركس لبي اذنه ما
اصبح وفي رواية لبي اسهلني اذنه مع السج لبي اذنه ما احب واما كان
يوم اهدى انكشفت المسكونة وقال الهمزاني اعدت اليك ما اصبح هو اعدني
اصحابة وادرا اليك ما اصبح هو اعدني المسركس لم يقدم ما سئل
سعد بن معاذ قال ما سعد بن معاذ العترة ورتب النضراني اهدتنيها
من دون احد قال سعد ما استطعت يا رسول الله ما اصبح قال اسن
ووجدنا به يصعدنا بين صريرة بالسيف او طعنه بدهج او رميه بسهم
ووجدناه ووجدنا في المشركون ما عرفه الا احدث بشامه او يبتكبه
قال اسن فكانت في اوطى ان هناك اذنه بول في اشكاله من
الموسى رحال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الى اخره البخاري
والبرمدي والشمس بن
عن اسن بن عمار قال اخبرني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
في كتاب الاصحاح على مشالته وكان ابو قرة واهل بيته وسالوا عن
ما عرفه من رساله واعرفه عبيد بن جراح بطرف من باب المي روي
ناب خضر فاما ذلك رسول الله قال ان السائل عسى قضى غيبه والاعتراف
انما يا رسول الله قال هذا من اذني عبيد بن جراح البرمدي ورواه العباس
عنه
وردت في كتابه في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله ما نبت
بالهين وضع الله عيسى له نالوا خيرا عن ظنا من وها حاله بنبت اخيرا
او ثقاب وهو ان يكون الناس يبا نالوا في او استناباه وحي الله
المؤمن القتال بالرخ والملكه له ولهذا كان رسول الله يقول
لا اله الا الله ومن صعدت وعن نصر عهده واهر حمله وهم الاخراب
صحت فلا يسي بها ارحاء من حرب اى هربه في العبيد عن ان اذني
قال هو رسول الله على الاخراب قال الله رسول الكتاب سرح الكتاب
اهم الاخراب اللهم هربه وذل له في ذي قود وكفى الله المؤمنين القتال
اسن بن عمار قال وضع الحرب بينهم وبين قريس وهاك ذلك في غزوة بدر
المشركون

يا غزاه المسكونة في بلادهم من اسن بن عمار قال
الحدوث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حاربكم فاحاربوا
وخذوا منهم وانه تغذ قريس بعد ذلك وقاد هو بعد ذلك في بلادهم
عليه بكه وهو المسكونة في بلادهم من اسن بن عمار قال
يوم الاخراب الا ان تغزوم ولا تغزونا

واما الكتاب من صاصمهم من حموهم في الصدعية ما لخص له
قال لعون الثور الذي صصيد في سويد اليك في محله حمصه
التي في ساقه كانه يمتص فيها زرقا ان حاربنا اهل بيته رسول الله
صعد اللبلة التي اهلها من الاخراب ورجح المسكونة الى المشرق ورجحوا
سلكهم على قريسه المتروم والغيا زعني وحده الهمزاني والسرقي
ما هو با حويل قال من مشاوه ويش في رسول الله صلى الله عليه وسلم العار عن
القرين وعن سويد قال ما رسول الله ان الملكة لم يصح السلام ان
ابنه ما موكها السوي في قريظ ولما غامر اليهم ان الله ذاقهم حتى اسمن
على الصبا واهم لك في كادني في ان من انما كان سامعا متفعا ولا
تصلي العصور الا في قريظ فاصلى كعب بن الناس العصر الا بعد
العشاء الاخرة لعول رسول الله في صريره حيا وعسره الى حد جدد
القبائل قال لهم رسول الله يولون على حكمي فابوا فقال على حكم سويد
به معاذ فموا فقال سويد حكم بهم ان يقاتلهم وتسي ذكر ابيهم
وتساوى في بكر النبي وقال لودجك فيك الله من ومن سويد ارفق
هم اسس في قريظ في سوق البلد سجد فاقربهم فصرى اعناهم
وهم من ثمانى ما ان السبع مائة وباركوا واسماه معالي وسماه اسمر
وقرى الزغب نسكون العصى وهاك اسروا وهم السمن وردى ان رسول الله
جاء عمار فيهم با حويل دون الامصارى ذلك حاله في حاربهم
قال نمران ملكي في حشمتهم يوم بدر قال لا انا حويل حويل طوي دون
الناس قال رصما ما اصبح الله ورسوله وارضاهم تطوي على الحسن

وارس والزموم وعن قاده كذا حدثت انهما عقدت عن مقابلهما حتى تروى عن عمرو
 كل ارض نفي الى يوم القيمة ومن يدع اليها سحره ان اذنتها
 وبعدهم ان فرطت لها وقت حودان خراب وبنوا على المذموم بقصوا ما كان
 بينهم وبين رسول الله من العهد وكان ذلك سقار حتى من احطت لعنه الله
 وخل خصمهم ولم يزل يسدد همرا حتى من اشترى من العهد وقال له فيها
 قال وقتك ورجعت عن الدهر اربنتك لعمري وارتأيتها وعطان وانماها
 ولا يزالون ها هنا حتى تستأجروا عهد او امة قال له كعب بن ابي العاص
 ذلك الدهر وقتك باجى ازيد مشوم ورجعنا منك ولم يزل يفسد في الرزوه
 والغاب حتى اجابته وشروط لا حتى ان ذهب الى خراب ولم تكن من امرهم
 سوى ان يرحل بهم الحصن وكان له استوتهم فلما نصبت فرطت وبلغ ذلك
 رسول الله صلى الله عليه وعلى المسلمين خيرا فلما ابد الله ونصرت وقت
 ان عداوتهم خاسر يا حشر صفة ورجع رسول الله الى المدينة موثقا
 من عداوتهم وضع راسي السلاح فبما رسول الله لعنه الله وعنه بالسيف
 المزارع حتى ام سلمة اذبت له خبر بلعهم معي ابعاه من اسيرين
 على بعد علمها طعنه ساج قال له وضع السلاح ما رسول الله قال
 قال لكي للملك لم يبع اسلحتها وهذا الرزح حتى من طلب العيون
 ثم قال ان الله ما يرضى ان يهدى الى من فرطت في ذلده قال له عد برك
 من مقابل ارضه السلاح قال له قال لكتا لم يبع اسلحتها بعد ابعث
 الى قولا قال ابن قاري فرطت فان ربه امره ان اراد عليهم وهم
 رسول الله من ذره واخر ان من المتيقن الى من فرطت وكما على اقبال
 من المدينة وذلك بعد الظهر وقال لا تطلب احرم بين العصر والي من
 فرطت في ان الناس فادركتهم الصاب في الطريق وصلى بهم في الطريق
 وقالوا لهم برد ما رسول الله ان العمل الشير وقال له اخرون كان طلبها الى
 في من فرطت فام تعنت واحسان العرفين وسعهم رسول الله وود
 استحل على المدينة ان لم مقتوم واعطى الزيادة على من الى طالبه
 منها زلم رسول الله وخالصه من حسنة لئلا يظلموا قال لهم الختات
 من لوان على حكم سعد بن معاذ الكوفي سعد الاوس من اهلها واخلها
 في اهلها فله فلعنه الله حتى اليهم في ذلك كما هو عند الله من لوان

١٥
 امسله

في موالد حتى في سقار حتى اسقطهم من رسول الله صلى الله عليه
 سعدا سمعوا من اهلها ان في اولك ولهم خبره اسعداه وكان
 اسعداه في اهلها انام الى ريق بكواه رسول الله في اهلها وانما
 في المسجد لعمري من فرطت في سقار ما دعا به العيون كك انيب
 من قرب فرس شيا في نقي لها وان كعب وصعب الحرب سبوا منهم بارها
 ولا فتى حتى يقترعى من في فرطت اسعداه دعاه وقد ركبهم الى
 على حكمها خيرا وهو طلبا من لقا انهم بعد ذلك اشترى رسول الله
 من المدينة لكتهم بيهم ليا في رزح حتى انهم بعد وفاد العله دول
 الاوس باو دون لا وبعثون باسعداه واليك واخبرنا انهم في رزح
 عليهم ويعطونوه وهو ساجت لا رذع عليهم فلما اكرهوا عليه قالوا قد
 ان لسعداه ان لا يادع في رزح لانه لا يقر فوالله عر مستقيم
 ولما ذنا من الهى الى فيها رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه
 تمام الله المسلمين وانزوه اعطاهما وارى امانا لجلس قال له رسول الله
 ان هو لا يادع ان الله من رزح لاني حتى كوا حكمهم باسعداه لاني
 ما رذع عليهم قال له قال وعلى من فرطت في رزح قال وعلى من ها هنا
 واسا زلم الخاب اركه فذ رسول الله وهو حرم من رزح حتى رسول الله
 اخلا له ولعظما ما قال له رسول الله قال له لاني حكم بقا فقامهم
 ونسي ذرهم ورموا لاني قال له رسول الله لاني حكم بقا فقامهم
 سعدا رزح في ذرهم لاني حكم بقا فقامهم لاني حكم بقا فقامهم
 فويت في الارض حتى هم مقتضى صورت اعياهم وكانا من السعداه
 الى الهى في مائة ونسي من لم يبيت منهم مع السعداه واهلهم وهو على
 مفضل بادنته واخا دنته وسطه في كتاب السعداه واهلهم وهو على
 وانها التي ولا رزح ان كس وذن العود الرسا ورسها
 دعاه الى اسعداه واسترحك سراجا حملا وان كس
 رزح الله ورسول الله والذرا لعمري فان الله اعلم
 مني احرا عظمي ارض سباني الارض من سب وبعده وقا
 وقد ذلك رسول الله لاني فدا نقاشه وكتاب لهم من الهى فها ذرا
 عليها الهوى واخبارت الله ورسول الله والاراد العزة فزنى الفزح في رزح

رسول الله ثم اخذوا من احوالها وشكر الله له ذلك واول ما قيل في كتابها
من بعد ذلك ان سعد بن ابى وقاص روى في رواية اخرى ان ابا عبد الله قال لا بأس
بما في كتابي من احوالها وشكر الله له ذلك واول ما قيل في كتابها
استأمر ابو بصير في اريد الله ورسوله ولا يزال في احوالها وشكر الله له ذلك
بجزارة احكامي اخترت كمالها بعيني الله مسلما ولم بعثي معي
وان وليت ما حكمه الله من الظلال وليت ادخالها احكامي وقال احسن
بيني او قال احكامي بسعد فقال احسن لا بد من ذكر النفس في قول
الجيز او الجيزه وبعث طلقة بائنه عبد الله حشفة واخيه وابوه والى
تكون ذلك في المجلس بل العمامه او الاله سبعا انما يدعى الا عراض
واعبر الساعه احوالها على الهوى وهي عده ظهره وجهه وهو
مدفوعه من مسعود وعن الحسن وواجه والزهري (مها سدها
في ذلك المجلس في عده وادرا اختارت روحها لم يبع سي باجماع ومها
الامتنان وعن عاصبه حرمنا رسول الله واختاره ولم يبع طلاء
وروى ان كان طلافا وعن علي اذا اختارت روحها واحد وجهه
وان اختارت نفسها فوجد بائنه وروى عنه ايضا ان اختارت
روحها وليس في اصله ان رسول الله من كان المرعب لم يرح
الكان المستولى ثم كثر في استنوت في استناده ان مكة ومعنى تعالين
قليل باذاد روى واحسان كل واحد من ولم يرد به من الله
ما يسهن كما روى ان كثر في استنوت في استناده ان مكة ومعنى تعالين
استحق اعطى سعد الطلاق وان وليت السعد الطلاق احوال
امان وليت الطلاق الى لم يدخل بها ولم يفرصها في السعد معها واحدة
عبد الله حشفة واخيه وابوه والى سائر الطلاق بعين مسعود وعن الزهري
مقتان احوالها يعني ما السلطان من طلق فارقان يفرص ويدخل بها والاسد
حق في المصير فان بعد ما يفرص ويدخل وخاف من امره الى شرح في المنوع
فان حشوا اليك من المصير ولم يفرصه وعن سعد بن عبد الرحمن
عنه من روى عن الحسن انك مطلقا من الا اجدوا ملاعبه ولا سعاد
وعنه روى عن علي بن ابي طالب السعد الا ان يكون روي مهرها
ان يكون ذلك في المجلس بل العمامه او الاله سبعا انما يدعى الا عراض

ولا يفتق من سنها وان وليت ما رويها من قول اسحق بن اسحق بن اسحاق
وليت وجهه الاستناب واسترا حاشوا من عروضا من طلافا والاسد
ممكن السان لا السعد من قول اسحق بن اسحق بن اسحاق
الشيخ احسنه ان رسول الله حاشوا من سنها ان اخبر واحد قالت روي
في رسول الله قال اني اذا ركرك امرا ولا يدرك ان يسهل حاشوا
ابوبكر روي عن ان ابوي لم يكرنا يا مولى من ان الله قال ان الله
قال يا ابا النبي لا يرد احكامي الى نام الا من طلت له على في طابعا
ابوي قال ان الله ورسوله والذين آمنوا ان الله ورسوله والذين آمنوا
قال لم يرد احكامي الى نام الا من طلت له على في طابعا
سناد على رسول الله والاسان حاشوا والشيخ حاشوا ولم يرد
ثم اسما غير فاسناد ولم يرد الا في بكر وغير ذلك والشيخ حاشوا
وحوله سناه وهو سكت قال عمر بن الخطاب الذي اولى سكت قال عمر
بارسول الله لو زنت اسد وداره عمر سائتي القفا انما حاشوا
عنها فسي في الشيخ حتى بدأ حاشوا وقال من اخولني بالاسد فاشوا
ابوبكر الى عاصبه لسترها وقام عمر الى عاصبه الى ان سكت لان
رسول الله ما ليني عده منها رسول الله قال سانه والله انك
رسول الله بعد هذا المجلس ما ليني عندك قال وانك الله عروضا
فدا عاصبه قال اني درك ان امر ما احب ان يسهل حاشوا
ابوبكر قال ما هو قال فلا علمت اني الى طابعا حاشوا
عاصبه انك اسنات مولوي بالاحكام الله ورسوله وانما انك انك
لا يراه من سنا ركا ما احسنه قال ان الله لم بعثي معيها ولكن
بعثي معها عاصبه انما سالي امراه من عاصبه الا اختارها اسعد
بأخر احد مسلم دون الهاري قال اسما السواد سنا حاشوا
نصاعف لها العدا عروس وكان ذلك على نية عاصبه
مضى الله ورسوله في حاشوا من سنها ان اخبر واحد قالت روي
الفاشدا السند البليغ القوي والكبر والطمع الظاهر حاشوا
والمراد كايا افمن من الكتاب ووليت عاصبه رسول الله ورسوله
وظلم من منه ما سق علمه وما نصي به در عده ونهجه حاشوا ووليت

تحققا

ورواه عاصم رسول الله صلى الله عليه وآله في حديث الآفة و (ها يصعب هذا من
 لا يوافق من سائر النساء كما يسهل ارفع وافق لان زياده في المعصية
 تمنع زياده الصبر والموت وزياده الزجر على العاقبة من العقاب وانما
 لا يجد من النساء ما يسهل استبصاره ولا يفتي به من سائر الناس على من
 من العبد والمجازاة في العقاب كونه الجزاء بما يقع كونه العقاب في كل
 شيء (انما في) انما زاد عقاب من سنده ولذا كان دم العبد كدم الاعمال في العالم
 (سدسه للعاصي) انما هو ان (المعصية) من العالم ارفع ولذا كان فضل خذ
 الازهر انما على خذ العبد حتى ان انما حصه واحدا لا يرون انهم على الكافر
 وكان ذلك على الله سبحانه انما ان كان كونه نساء النبي صلى الله عليه وآله
 ساء وكف يعي منهن وهو شبيه مضاغة العود وكان داعيا الى
 سد يد ان ترعلمن عبر صاوف عبدة وفري يات باثبات والتا ميبينهم
 بعد الي وكسرها من نتي معنى الجينات مضاغة وتصعب على النساء
 للمعمل ومضاغة وتصعب بالياب واليون وفري نعت وتعل بالنا واليا
 ونحوها بالياب واليون والموت انما في دارنا صوغت اخرى لظلمتها
 رصار رسول الله صلى الله عليه وآله وطب المعاشرة والقناعة وبوفري عسى
 عما ربه والقرى ه ^{انما ان} ^{سمن} ^{حادر من} ^{النساء} ^{انما} ^{سمن}

ما عاينهم

صلح الذي يولد من اي زينة وفرد في الزم عطفا على ما رواه
 على ان من عن الضويع بالقول وبني الميراث اللطاب من الميراث كما يدل
 كالمعنى ولا صلح وعن ابن مسعود انه ذكر الميراث وسئل من اليا
 مع كسرها واسباب العمل في صبر العول كى في صلح النول الميراث
 ولا يعرفنا بعد في صلح الميراث في خشونة من غير نية او خشونة
 مع كونه خشونة وقرن بكثرة الفاضل في قرينة وقرينة او في غير ذلك
 الاولى من زانية او قرن ونقلت كثيرا الى العاقب كما في طلق وقرن في طلق
 او في وقت الرواية نتي في العاقبة ما لها كقولها طلق ودخول العاق
 الهدى في كتاب النساء و (انما) انما في نكاح الزوج وسئل العاق
 لاحكامها لا ترى الى قول غنم والديت اختهم او كبريتا في غنم
 والديت في الدال وكسرها وسئل من طلقه وقال في طلاقه سموا في
 برختها ومنهم المصون في المثل قد نصف الفار من زانما لا يملكها من ماء
 والما حوله الذي هو العبد المتقال لها الما حوله الذي هو الزم
 الذي ولد منه اربعم كتاب المزاة ملت الارب من اللولو في وسط الطريق
 بخر من نفسها على الرجال وفي ماس ادم وبوح وورين ارض في بوح
 وولدين وادو وسلمين والما حوله الاخرى ماس على غير ما علمهم
 وفوزان يكون الما حوله الاخرى ماس الكفر والاسلام والما حوله الكفر
 الما حوله المسيوق واليه يربح الاسلام كان الما حوله الما حوله
 في الاسلام يترجم بها الما حوله الكفر ويحصد ما ربه ان سئل
 قال لا يرزق الما حوله الا في ذر ان في حمله قال حمله كعراق الما حوله
 قال الما حوله كمنع عن ان يزر انما ساء وحلا على عهد رسول الله صلى
 الله عليه وآله فاني الربط الما حوله ذلك لما لم لا يلح الما حوله الما حوله الما حوله
 الما حوله وبعض يروا انما سعده انتم من ابراهيم الما حوله الما حوله الما حوله
 ثم جاء ما في صلح الطاعات لانها هي الطاعات البرية والمال بينهما
 (صبر سائر الطاعات) من اعتقني بعمامتي اعتنانه خزناه الى العاقبة انما
 نتي انما انما ناهي يامرهم عن وعظهم لذلك نقارف اهل بيت رسول الله
 الذين وامرهم باعنائهم بالقرية واستعداد اللووب الرجس والمعوى
 الظهور في غرض الما حوله في طاعت بنات بنات وما في يدنا ما في يدنا
 بالرحمات واما المحسنة والمعنى مهناتي مضمون كالتوب الطاهر وفي
 هذا ان رسول الله الاسعاده مائة والرؤى الالباب ما حوله الما حوله الما حوله

وغيره في ما نصه تعرف امره به واهل البيت نصب علي النبوا والهي
الموج في حواذير علي ان تستا النبي او البتة له وكثر من ان تستا
مها ولما لوي وامرهم ان لا يفتنوا ما ينزل من السماء مع من امير
هو ابانك نبوات بل علي صدى النبوة كانه معجهم ولهم وهو حكم وعلم
ويشريع الله كان لطفها جبر احسن على ما سبقهم وما تصلي في وقتهم
فانزلت عليكم او علمهم بصلواتهم انما من صلواتهم لان يكونوا الهة
او حسب حوال الكلام الواحد كما هو في الخبرين وويل
ودين بي يوتي اني من يوتك ولا يخبر عن احد من الجوارح السر عبد
كالصورة في الطير سوطه كما قال رسول الله لا يسمع الله مسأله الله
ولم يخبر في غيبات من ربه وسويها حبي من غيره ابن والحب والفتنة
الي رسول الله علي بار رسول الله ذهب الحال ما لم يتركها في سبيل الله
والباقي يترك بعد عيال الخ اهدى في سبيل الله وقال رسول الله من وعدت
اركب له في ما متي بنتها وانما يركب في سبيل الله في راحة السراة
ولقد في عبد الله وهو ان مسعودي النبي قال ان المره عوده وادخرجت
استشرها السطان

ولد انما انما مسأله الم من النبي قال صاع المره في مخبرها اصل من صلواتها
ميتا وصلواتها في بنتها اصل من صلواتها في حوزها وهو ان ساد حيد وولد
ابا براد الله لذهب عنهم الرجس اهل البيت وظهرتم بطهر من نزول الله في النبي
وهو انهم في حوال نزول النبي في اهل البيت هاهنا لانه من سبب نزول النبي
وسبب النزول اهل بيته في واحد اما وجده على قول ادمع عن علي الهوي
وروي ان حزين عن عكرمة انه كان ساري في السوي ابا براد الله لذهب عنهم
الرجس اهل البيت وظهرتم بطهر من نزول الله في النبي في سبب النبي حامده وركب ارضي
الي خاتم ذلك وان يكون من سبب ما اولت انما في اذنا النبي وان كان المراد
الذي سبب النزول في سببهم وان كان المراد انما من سبب في ذلك الحدت الاول
فيها دور حدث احادث بدل علي ان المراد انهم من ذلك الحدت الاول
عن ابن عباس قال ان رسول الله كان يمر باب فاطمه بنت اسيد اذ اخرجت
الي حياض فكنى له الصوره اهل البيت ابا براد الله لذهب عنهم الرجس
اهل البيت وظهرتم بطهر من نزول الله في النبي وقال الحسن عرس
خبر عن ابن عباس قال ان رسول الله سببه لسببه على عهد رسول الله
فابن سبب الله اذا فلع الرجس الي ما في واهل البيت ما في الصانع انما

براد الله لذهب عنهم الرجس اهل البيت وظهرتم بطهر من نزول الله في النبي
خبر عن ابن عباس قال ان رسول الله سببه لسببه على عهد رسول الله
علي بن ابي طالب واهل بيته في ما ينزل من السماء مع من امير وهو حكم وعلم
قال ابن ابي طالب انما هو علي بن ابي طالب واهل بيته في ما ينزل من السماء مع من امير
قال رسول الله وبعثنا علي بن ابي طالب واهل بيته في ما ينزل من السماء مع من امير
فادني عليا وفاطمة واحسان بن يوسف والفضل بن يحيى وسائر اولاد
مهما علي في ربه ثم لع علمهم في ربه وكذا في ربه وكذا في ربه وكذا في ربه
عليك الرجس اهل البيت وظهرتم بطهر من نزول الله في النبي واهل بيته
اخبر ورواه عن حريز بن زادي في ربه وكذا في ربه وكذا في ربه وكذا في ربه
اهل بيت قال وابت من اهل بيت قال والليله انما هي ارجح ما انزل في ربه وكذا في ربه
عنه قال اني في الس عمن ربه ما ان سببه اذ ذكره لعلي في شجرة
وليها كما هو قال احمس في احسرك في الذي سببه في عهد رسول الله
ادحا علي وفاطمة وحسني وحسين والفق علمهم في ما في ربه وكذا في ربه
هو الاصل في الهمة ذهب عنهم الرجس وظهرتم بطهر من نزول الله في النبي
ما رسول الله وانا قال وابت قال والله انها لا تفرق في عهد في خدي خبره
عن عطاء بن ابي ذباج حزين من سببه ام سلمه في عهد النبي كان في بنتها
ادحات فاطمة وصفي بن سببه ما خزته ورحلت طبعها في عهد النبي
روحك وابي بكر قال في علي وحسين وحسين ورحلوا لعلي في سبوا
ما علمون من تلك الخبزينة وهو على سببه في عهد النبي وكان في بنتها
فالت وانا في الحزب اصلي وانزلت في عهد رسول الله ابا براد الله لذهب عنهم
عنكم الرجس اهل البيت وظهرتم بطهر من نزول الله في النبي واهل بيته
به في اخر جوده قالوي فيها الي السببه قال الله في عهد النبي واهل بيته
واذهب عنهم الرجس وظهرتم بطهر من نزول الله في النبي واهل بيته
ولما بعثهم بار رسول الله ابو صالح اركب في حر انك الي حوزة امتنا في سببه
لم سببه في عهد رسول الله فقامت في طري (حزب) اخرى اني حوزة في سببه
فالت خات فاطمة الي رسول الله بومدة فها وصعب منها بعد ربه في سببه
طبق في صفتها من ربه قال ان انا في عهد النبي في السببه في السببه في سببه
فالت في عهد النبي واهل بيته واهل بيته قال ام سلمه في سببه في سببه
فصلها مة ربه الي حياض كان على المنامة من وسببه واهل بيته في سببه

احسن



ووجهكم انهم في اهل بيتي بلانما قال له حصن ومن اهل بيته ما اردت ان
 يساوه من اهل بيته قال يساوه من اهل بيته ولكن اهل بيته من اهل بيتي
 الصدقة بعدت قال ومن هو قال هم اهل بيتي والاعراب واليهام
 قال كل هؤلاء هم الصدقة قال بوجهه ووجهه من اهل بيتي من بيتي
 حسان من بيتي انهم ذكروا في اهل بيتي ما تقدم وقد فعلت انهم اهل بيته
 يساوه قال لا ايم الله ان المراد من بيتي مع اهل بيتي من اهل بيتي
 ثم يطلبها فخرج الى اهل بيتي فوجها اهل بيته اصله وعصمه الارب
 حرموا الصدقة بعده هكذا وقع في قوله اهل بيته وذلك في اولي والاعراب
 في اخره وفي الثانية بعد ان اوردت في قوله اهل بيتي في الحديث
 الذي رواه ابا المرددم انه اورد في الصدقة وانه ليس المراد
 بالاهل الا اهل بيتي مع اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي
 الارب الذين جعلوا اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي
 نعمت اسما لها بطرود الله اعلم انهم الذي لا يشك فيه من بيتي من اهل بيتي
 تسال في ذلك في قوله انما يريد الله ليهب عليكم احل اهل بيتي
 ويظهر بطريقه ان تشييق الكلام معهم ولهذا قال بعد هذا كله
 واذكر ما سأل في بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي
 اهل بيته هرايت اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي
 هذا في بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي
 اسس على الحديث من اول يوم وقال هو بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي
 فان لا ان اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي
 اسس على الحديث من اول يوم اسس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذلك
 في الحديث من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي

في السلام بعد الحرب المتعاد الذي لا يذاد الا في الحرب المتعاد الذي لا يذاد الا في الحرب المتعاد
 من اسماوه بعد الله والذين المصدف بالصدقة والذين المصدف بالصدقة والذين المصدف بالصدقة
 والقات القام بالطاعة والقات القام بالطاعة والقات القام بالطاعة والقات القام بالطاعة
 والقات القام بالطاعة والقات القام بالطاعة والقات القام بالطاعة والقات القام بالطاعة
 بقلبه وحول رغبته وقيل الرية (اصلي لم تعرف من عن نفسه وسال والصدقة
 الذي ترك ماله ولا يقاتل ولا يقاتل ولا يقاتل ولا يقاتل ولا يقاتل ولا يقاتل ولا يقاتل
 فهو من المصدفين ومن حاتم المصدف من كل من سهر فهو من المصدفين ومن حاتم المصدف
 انه كرام من بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي
 والاستعمال بالاصح من العلم من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي
 من نومه وانما امرات طهلا فمتا رحمتي حسان الارب من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي
 والارب من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي
 فان قلبه يوق من العطف اعمى عطف الا ما تشاء على اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي
 الروحاني على الروحاني قلب العطف الذي في قوله بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي
 في اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي
 بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي
 معناه ان اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي
 قلب النبي ما لا يذخر في العرايا يذخر الرجال قاله في قوله بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي
 الا ونذره على المنبر والماء وانما اخرج شعرك فقل شعرك من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي
 حرمه بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي
 ان اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي
 ورد في الحديث من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي
 النبي ما لا يذخر في العرايا يذخر الرجال قاله في قوله بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي
 والمسلمات ان اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي
 ورد في الحديث من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي
 والمسلمات ان اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي من اهل بيتي
 فان الصدق حصيلة محمود وهو علامة الايمان كما ان الكذب علامة الكفر والحق
 الصدق من صدق فما وجدته عليك فالصدق وان الصدق يهدي الى البروان
 الكفر يهدي الى الجحيم وما وجدته عليك فان الكذب يهدي الى الجحيم وان الصدق يهدي
 الى البار ولا يزال الرجل يصدق ويكفر الصدق حتى يكسر عيره صدق له

5

ان رجلا حج من بلاد كوفه بريد كان في طريقه لبيت المقدس اما في الطريق او بعد ما بعثنا
وهو الصالح وكان من اهل المذنب وهو الوليد بن عتبة ابنا لابي رسول الله بعد
بعثه ولما سلح اليهم كعبهم كعبه واليه عرف ان ربه من حاربه وقد يوم موت
وكعبه معه بيد فوطيه والاطهر في حسب رسول الله الكعبه فبعه لبيب
كما قال ان كعبه قال لك ما وجدته عند الرزاق احسن ما وجدته عن ثواب
الناس في من اربس قال كعبه الركب على حبيبته امره من الانصار الى ابيها
وعال حبي استنا من امها قال الركب بعد اذ فاطمته الرجل في امراته
ووجد لك لها ما لاها الله واما عند رسول الله الاحبيب ما وجد
معها من ولايتك وكان قال ولا لها ربه في سنتها سمع وان قال فاطمته الرجل
يريد ان يحسن النبي بذلك مع لينة الحاربه اريد وبان يرود على رسول الله
اقوم ان كان يرزقه لهم وانكوه قال وكانها حلب من ابوها وقال كعب
وهي ابوها الى رسول الله فقال ان كنت رخصته فودع صنهه قال وان قد
رخصه قال في رخصتها ثم فرغ اهل المدينة عن كعب حبيبته ووجدوه
قيروا لولا ناس من المصريين في دعوتهم قال انس ولدت لهما ولها لم يقم
ثلبه بالمدينة وقد اذات احسن والظاهر عموم الودعي في كل ما اسار الله جل جلاله

قوله


مروجا

انها كانت من بلاد كوفه بريد كان في طريقه لبيت المقدس اما في الطريق او بعد ما بعثنا
وهو الصالح وكان من اهل المذنب وهو الوليد بن عتبة ابنا لابي رسول الله بعد
بعثه ولما سلح اليهم كعبهم كعبه واليه عرف ان ربه من حاربه وقد يوم موت
وكعبه معه بيد فوطيه والاطهر في حسب رسول الله الكعبه فبعه لبيب
كما قال ان كعبه قال لك ما وجدته عند الرزاق احسن ما وجدته عن ثواب
الناس في من اربس قال كعبه الركب على حبيبته امره من الانصار الى ابيها
وعال حبي استنا من امها قال الركب بعد اذ فاطمته الرجل في امراته
ووجد لك لها ما لاها الله واما عند رسول الله الاحبيب ما وجد
معها من ولايتك وكان قال ولا لها ربه في سنتها سمع وان قال فاطمته الرجل
يريد ان يحسن النبي بذلك مع لينة الحاربه اريد وبان يرود على رسول الله
اقوم ان كان يرزقه لهم وانكوه قال وكانها حلب من ابوها وقال كعب
وهي ابوها الى رسول الله فقال ان كنت رخصته فودع صنهه قال وان قد
رخصه قال في رخصتها ثم فرغ اهل المدينة عن كعب حبيبته ووجدوه
قيروا لولا ناس من المصريين في دعوتهم قال انس ولدت لهما ولها لم يقم
ثلبه بالمدينة وقد اذات احسن والظاهر عموم الودعي في كل ما اسار الله جل جلاله

طلبها وسورها لعنت قال رسول الله ما وجدته اذ بقي في نفسي ملك احب
ماني ربي قال بعد ما طلبت اذ اهي حية تحتها وما كان لينا عليه في حية
حبي ما استطعت ان اظفر اليها من علي ان رسول الله يدري في ربي
طهره وطلب ما ربي اشرف ان رسول الله لم يعرفه في حيوته قال ما
بصا بعد ما حبي اولته في حيات المسيرة وروى الهيران روي حياها
ورويها رسول الله في رجلها اولها على اترابه من ثاها وما اولها
وفي شاه واظفر اليها الحزب الحزب الحزب احتداله من قال قلت ما اولها
ابن بيته قلت ابي ادوان الله ولا يطاهها ووجدته في بيته لا يحرق
الذي ولي ان لا يطاهها اذ ادوان الله لا يطاهها بالاسد الى العسر
واذ في الرجوع وان قلت ما الذي احبي في عصبه قلت طاهها
ومر يوده معارفه روي اياها ورواه ما روي اسطهها وبسكها
ان الله هو اعلم بذلك وعن عائشة لو كتبه رسول الله باسم ابي له
لكتبه من ان يرد وان قلت ما اذ از اد الله من ان يحكي قال لا يرد
ايريد معارفها وكان من العمد ان يقول لدا اطار قاي ايريد معارفها
كان الذي اراد الله وطهره ان صحبت عندك اذ رسول الله لم يدع
نساء حبي لا حال ستره في ذلك علا من تدلان الله روي في حياته
المعروفه والطلب في الامور والتمار في الاحوال والاقتدار
على طويقه مستتبه في حيا في حيا اذ رسول الله اعد الله
من اني سرتي واعترف من عيني بعبادته ان عمر قال لدا كان
عيني في عنك فما شيعي التي في حاله ان الوسا الى بعي طاهها من انهم
واحد فان قلت كيف عاتبته في مشورتها اسما من الصريح ولا
اسم من الذي الصريح في الاو المثني في عصبه من قاله الياس ان
ساعى الله بها مستقيم في الاحوال والقادات وقال له لم تعاقب في ثقافات
ولم يامر بنهج الشروع وكنت النفس عن ان سا زرع الى ربي وتسعها
ولم يعصب بيده عن بعاني الهنذ وما يعزبه لانا اولت كم من سي
بمخط من ان نسا ونسبي من اطلاق الياس عليه وهو في نفسه مباح
ميسر وهلال مطلق لامال في ولا عصبه في ربه وفيها ان الرجل
في ذلك المباح سلما الى حصول واحسان عظم اثرها في الرين وحل قواها
ولو لم يحقر منه لاطن كثير من الناس هذا استهم ال من اذ في حيا حيا

طلبها

ودنا وبقوا في دعاء ان الموت ولو بها دون قسوتها ان يرى اهلهم كانوا اذا
 طغوا في صوت رسول الله فغوا من كثرة في حالهم لان صوت مساسيس
 بالرسول وكان رسول الله يوديه وهو دهم ونصق صدق حياهم واليساء
 بقدره ان يامرهم بالمشاورة حتى لو لم يكن ذلك كان يودي اليه فيسبحون
 معكم وينبذوا بسبحي من الحي ولو انزل رسول الله مكفون صبره وامرهم
 ان يقتلوا الشق عليهم ولكن بعض العالمه فهذا من ذلك الفساده الموح
 ذلك الانسان الى بعض مستيانه من امراه او غيرها عن موصوف بالبحر
 في العمار ولا في السرع لانه ليس تعلم الانسان ولا وجوده باساره وتباور
 انما هو بالظن ان السرع ليس يفسد ايها وهو حظه ريب وناجها من
 غير استنزال ربه عنها ولا طلب اليه وهو اقرب منه من ذنوبه ان لا يسبح
 بما زنتها مع من العالم بان يذلل من العلوي بها في سبيلها كان في سبيلها
 وليس رسول الله مع خلقه بها ولم يكن مستسكرا عند من ان يبول الرجل
 عن امراته لصدقه ولا يمسها اذا انزل عنها ان سكبها الا جوارا بالمهاجرين
 حتى دخلوا المدينه استنهم الا بصار بكل شيء حتى ان الرجل منهم اذا
 كاتب لهم امراتان نزل عن احدتهما وانكحها المهاجر وادى ان المصاحف
 من حج حياته ولم يكن فيه روح وحده من وجوه التي ولا مفسد ولا مفسده
 يزيد ولا جاذب كان مستحراما فما هي بواجب منها ان يدعها
 رسول الله امت الاله والصدقه وثالث الشرف وعادت ايمانها
 امهات المساس الى ما ذكر الله من الصلوة العامة في اوله لكيلا تكون
 على الموسى خرج في (رواج) اذ غابهم اذ اوصوا من وطرا وانجزي ان
 تعاتب الله رسول الله حتى كتبه وبالبحر في كبره لولا انك على ركب
 وابن الله وان لا يرضى له الا الحاد الصبر والظاهر والسات في موطنه في
 حتى بعد ذلك الموسون ولا يسمعون من المكاني ما كان من اركان
 قلب الوادي في نفي في نفسك وخسب الناس والذات احسن ما في قلب
 ذلك الحال ان يبول لربها انك على ركب محفاتي في نفسك ازاذه ان
 لا يفسد بها وتضع خاسبا قال الناس وخسب اليها حبها في ذلك ما في خسبي
 الله اذ عذد العطف كما يولد في روح من يولد فيك واخفا حلا في
 وحسن الناس وانه احسن من ان يفسد حتى لا يولد فيك اذ اذله
 الباطل كما حذر في ولد في هذا في معنى من وطنه والمعنى وان لم يكن لربك

فيها جاحد ويصابت بها فتد وطالت بها بسدة وفتها وانصبحت بها
 ودواء اهل البيت ركبها واللعن من محمد النبي صلى الله عليه وسلم
 لا اله الا هو ما زنا على الله لا يركبك ولا يراها الحسب على الله لا يركب
 ولا يراها على من ان يظلم على الله لا يركبك ولا يراها الحسب على الله لا يركب
 (مرا) بسدة وهي ركان امير الله الذي يركبها من ركان الله صلى الله عليه وسلم
 وهو ماله اذ ركبته من يركب رسول الله صلى الله عليه وسلم على الركب من المؤمنين
 في اخرا انواع المتبين بموجب ذلك النبي في خبره عن علم بعد انقطاع
 عن كل الزواجر من غير ذلك من ان يركبها من ركان الله صلى الله عليه وسلم
 لكن وهو امر  ذكر ان خبره وان ان كان سحر
 اخذ انار من بعض التملك احبنا ان يركبها من ركان الله صلى الله عليه وسلم
 الا ما زهدنا فيها حيا من ركانها ساقا لها وركبها من ركانها
 عن علي بن ابي طالب عن قال سالي على من الحسين ما يبول الحسب في ركبها
 وفيه في نفسك ما الله يريد يركبها له تعالى لا يركبها الله صلى الله عليه وسلم
 يسكبون من اركبها ولا يركبها من ركانها اياه ركب لسكرها قال ابن ابي عمير
 واسك على ركبها لولا ان ركبها في ركبها وفي ركبها ما الله يريد
 وهكذا روي عن الصادق اذ قال في ذلك

فمن الله لاسم له واوحس من لو هو في ركبها في الروان كزوا من
 فروع الحسب كزوا من ركان الله صلى الله عليه وسلم في ركبها من ركانها
 توبوا وحيدك موكدا لولا ما كان في التي من ركانها من ركانها من ركانها
 في ركانها الماصين وفوان لا يركبها عليهم في الروان على ما انا لهم وفي علمهم
 في ركانها الكمال وعسى وقد كاسفتهم المهابو والسراوي ركانها وركبها من ركانها
 ولما كان يركبها من ركانها من ركانها من ركانها من ركانها من ركانها
 الذين يركبون ركانها من ركانها من ركانها من ركانها من ركانها من ركانها
 بالله سبحانه والرب يسبحون في ركانها من ركانها من ركانها من ركانها من ركانها
 والروح والنفس على اللوح على ركانها من ركانها من ركانها من ركانها من ركانها
 ويري ركانها من ركانها من ركانها من ركانها من ركانها من ركانها من ركانها
 بالهم في ركانها من ركانها من ركانها من ركانها من ركانها من ركانها من ركانها
 اهي ان يركبها من ركانها من ركانها من ركانها من ركانها من ركانها من ركانها

ما ينسب الى الفم واولع من حرمة الصبر والكناج ولكن كان رسول الله
 وكل رسول انوا عنده ما يرفع الى و خوف السوف والاعظم لهم منهم
 ووجوب السعة والصحة لهم عليه كافي سائر الاحكام الثالث من الاموال
 وريد واحد من رجالكم الذين ليسوا ولا ذر حبيبه وكان يحكم حكمهم
 ولا دعاوا ليق من امام ان حبصا من والهيب في حفته وكان حاتم الدين
 حتى انه لو كان ليدور بالبع مبلغ الرجال لكان يتساو لهم في هو خاتم الدين
 حان وي ربه في انه حى توفى لو عاش لكان يمنا وان وليه ساكنا ان
 للظاهر والظهور السيم دارهم وليه و احوال من حكم النبي رسول من
 رجالهم من وحبس احدما ان هو لا لم يامر مبلغ الرجال والساني لصور اصاب
 الرجال اللهم هو لاجالهم وان وليه اما كان ان الحسن والنعمان
 وليه باني وكثير لم يكونا وحل من حديد وفيها انصاف رجاله لاجالهم
 وحبس احدهم وان قصد ولده خاصه او لولده لولده وحام الدين الازدي
 ان الحسن والحسين قد عسا الى ان تفت احدما على الازدي والازدي على
 الحسن في وولي ولكن رسول الله بالصبة عطفا على ابا وبالسورج على ولكن
 رسول الله ولكن بالسيد على حدف الحن بعدوه ولكن رسول الله من
 غيره اي له حن لولده ذكره وخائمه فالبع القاصي الطابع وكثير
 على الطابع وعلى الحن في غيره فراه ان مستعود ولكن بفتح النعمان
 فان وليه كان اخر الاثنا وعسوى بول في اخر الرجال وليه
 من حن في اخر الاثنا ان لا نهب احد بعد وعسوى من نقي وليه وحسنا
 ذلك بعد اعلا على سر سعة تميز مصلنا الى ولده كان بعد احد (منه)
 وليه ما كان بعد ما اخبر من رجالهم في عن ان حال بغيره اي من محمد
 اي لم تكن اياه حبيبه وان كان في يثناه فانه ملوا الى لولده ولما لم يحسن له
 ولد وعسوى مبلغ الحام فانه ولده السيم والطيب والظاهر من حدى في
 فاننا ما كان في ذلك ابراهيم من مائدة السطة مات انا رصدا وكان له
 من حدى اربع مائة ريبه وزيد ولم يكونوا لهم فاته في جابه ثلاث
 قاروت فانه حتى سبيت في ايم مائة بعد استدل شهر وولد وحام الدين

فانه لا يفرح ويملك ويرث الا حاديت الغار به عن رسول الله
 حاديت الغار به نصي اليها كعبه من النبي قال صلى في الحسن بكل عطر
 بي ارا وا حنينا وا حنينا و يرضى بها موصع ليدل بسعي على اللطيفون
 بالبيان ويحسوا منده وبعو كرا ليه من مع فون السنة فاباني السبع مؤج
 تلك الائمة زارة احمد والبرمدي قال حنن في حدى وعن ابي الحسن مالك قال
 قال رسول الله ان الرسال والرسول قد انطقت بذا رسول كاسودن
 قال قتي ذلك على الاثنا قال ولكن لبت المنسرات بالوا وارسل الله
 وما المنسرات قال زيدوا اهل اسلم وهو حرمي اخا النبي في امد
 والبرمدي وعن جابر قال قال النبي صلى وسئل ان يبني على في ذاب
 فابى وا حنينا ارا موصع ليدل فكان في حننا كرا ليه اليها في ما احسبها
 الا موصع هن السنة فانه موصع السنة حنن في السنة لولده الى رسول
 والبرمدي وعن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى وسئل النبي صلى
 رجلي دارا فابانها السنة واه حنن في انا ولبت تلك السنة ارجح
 وعن ابي زعبل قال قال رسول الله صلى كفى نوري الا المنسرات وما
 المنسرات ما رسول الله قال الروا الحمد اول قال الروا الصالح في اذ
 اجد صفي العسوى عن ابي قريظه وحدث ابو الهمدم حنن في رسول الله صلى
 على الاثنا لست اعطي حواجكم الكاوم وصبرت بالرعوت لطلب العلم التام
 ومعلم الى الارض ففوت وعسوى ارسلى الى الحان كان حرم في السون
 وراه مسام والبرمدي وان ما حاده وعن العرياض مستار ذلك في النبي
 اي حنن في حاتم الدين وبن زدم ليدل في طينته قوله اهدى عن حمر
 في مطع قال سمعت رسول الله يقول ان لا اسمي انا محمدا اهدى الى اللاتي
 الذي ينجو الذي الكرم انا الخاشع الذي يحسر الناس على مدى دانا الواف
 الذي لسبعه في ارجاء في العسوى
 ذكر ابيهم اوس بن بكره و صلوا ان سئل عن حنن في سنة
 ابراهيم من الظلم في اليهود وكان في العسوى وحبس
 اذعروا الله اثنوا عليه نصوب النامى البرصا والبيد والبهلر والكفر
 وما هو اهله واكرموا ذلك بكره واصلا في كانه الا رواب قال رسول الله
 في السنة على كل مسلم وروي في وليه كل مسلم وعن واه في لاسكنا ليدل
 والمسلم والوالد والولد اكرموا لاجل ولا في الا ائمة العالم العظم وعن حنن في اللاتي

شبكة



وكان النجار يدرك السلف ويسمهم وما لا يعرف بهم غيره وكذا
 اذا كانت سبيبة ما لكذا وخطبه سبيبة ونسبه ومباغته (الله من ذات
 الجوب) احل من طيب مما سبغ من شوق الجلب والسي على صريسي
 طيبة ومشي خشمه وتبى الطيبه ما سبغ من اول الحرب وما سبغ
 له عهد فالسي منهم سبي خشمه ويدل عليه قوله صلى ما اوالله ذلك
 لان في الله لا يظلم الا على الظلم دون الجنب كما ان روى الله حب
 اطلاقه على الجلال دون الفرام وكذلك الا في ما حرم مع رسول الله
 من قريبه على ما حرم او صار من غير ما حرمت معه وهي ام هاني بنت
 ابي طالب خطبي رسول الله فاعترفت له بعد ذلك في نزل اوله هرع
 ان به وام احل له ان لم اها حرمه كتب من الطلاق و احلها لك من
 وقع لها ان لم يبعك ولا يطلب مهر من النساء الموصيات ان
 اسق ذلك ولو انك نكرها احل في ارفاق ذلك مع ابن عباس لم يكن
 عند رسول الله احد منهم بالهبة وفضل الموهوبات اربع مهنه
 بنت الحوث ورفقت بنت خزيمة ام المتاكس الانصاره وام بشرى
 بنت حانز وجوليت حكيم وري ان وهبت على السرط ووالجيش
 ان بالبيع على العليل بعد رجف اللدم وغور ان يكون مصدر الحروف
 بعد الرمان كقولك احلس ما دام ربح حالها معي وبت دوامه حالها
 وبت همتها نفسها ووالا ان مسعود بعد ان واصل ما على الشرط
 الفايح الاول ولبس هو بقصد له شرط الا يخله همتها معي
 الهبة لانه استمكك رسول الله كانه قال احلنا ذلك ان وهبت
 نفسها رابت برذل ان سبغ في ان اتادده في قول الهبة وما بدتهم
 فان ولبس لم يعدل عن الخطاب الى العيبه في قوله نفسها النبي ان اراد النبي
 به حرج الى الخطاب ولبس الا ان ياد ما حسن بد او نزل او حمله في لوط النبي
 للذلال على ان الاختصاص بكمه لا اجل السوء ويكرهه في له ويريد
 لاسي ما قد انكره لسوءه واستمكك حيا طلب بكامها وان عمه فيها
 وقد استشهد به ابو حنيفة على حوازل الكناح لفظ الهبة لان رسول الله
 وابت سواي الاكلام الا بما حده الراد في الشافعي واصم ودرخص
 على الهبة وطلبها مع الا ان الخطاب مع الهبة والبري لا ستر ك
 في الخطاب على الراد وقال ابن عباس الكركان عند الكناح لفظ الراجح

5

حابر لولد الا ان احرم من قال ابوك الزاوي لا يصح ان الاحر وعبد
 هو موت وعبد الكناح موذ بها تشافيه حاله صدمه من كذا في قوله
 وصفا لندى احل لك انك لا تملكها لك خالصه من طيبه والظاهر
 والنا على في المعاد من غير منى الجارح والاعيد والقاب والكارية
 والبر لعل في ابا وردت في ان الا خلاصت الاباح من صدمه رسول الله
 على سبيل السوكه لا وولد وولدنا ما وينا عليه في ابد امهم ومالك
 ابا لهم بعد قوله من دون المومنين ومحي في الهبة الا عراضه ان
 رده ودرهم ما حب وصد على المومنين في الوداع والام على اي حذر
 وصفيح ان يعرف من صدمه وعين المصحة في احصاء رسول الله ما
 احسن نافع في معنى التي لا يكون عليك خروج لئلا يكون عليك صبي وركي
 حب احصاء كبالزينة و احصاء ما هو اوله واصل في دسايح
 احلنا لك احسان المكوحة وزدنا لك الواحدة نسها وروي خالف
 لك بالرفخ اي ذلك حلو من لك وهو ص من دون المومنين ومن دخل
 حاله بعد الثمراه على مد حمة من البراءة احد من دولهم
 وكان اريد عموه والواقع في الخرج اذ اتاب ورحا بالوسعة على عماره
 بولك تعالى فاطما لئلا اما ان يرا ط لئلا النساء اذ اذ ان اعجاب
 به وربي وفي الا حور هانفا كما لا يخور وعبره ودر كان من النساء في عمر
 اوفيه وثقا وهو صفة او صلا الجع عس ما بدرم الام حمة في اي سن
 فانه اهور هانفا على سبي ان ارجو در بار والاصفة في قوله مقتضاها
 اعسة من سبي حبر نول عتها وحول عتها صد اقا وكذا حور من حور
 المصطلقة اذ في عنباي ما بها التي ثابت من عس من سمان وورد ما وولد
 وما ملكك لسك ما انا الله عليك اي وابع ان السترة ما احرت من الخاتم
 ودر ملك صفة وحورية فاعم او بردها وملك وفانده من حور الضرية
 وما ربه الصطبة ام انة ارجوم وكان ما السراري فاولد هات عي
 ومات عارك ومات عارك ومات عارك الا في حركه معك هذا حذر
 وخطب من الا واطا والهبط فان الصاري لا يزوج من الهراء الا اذ اكل منها
 ومن الولى سبعة احراد وما عدوا الم بود يزوج احد هورب احمه وبت
 اخته في حور السر بعد الكاملة الظاهرة به من اوطا الصاري فابا
 مسالح والجم وبت الحال والخاله وحرم ما روفيه الم بود من انا قد

في قوله
 في قوله
 في قوله

شبكة

الألوكة

www.alukah.net

كان يسأله في يوم الجمعة ما بعد ان نزلت في الالهة ترجع من سماهين
 اليك من سماهين من اسمعها من غير لسان ولا حيا 2 عليك والى معاوه وعلمها
 ما كتب يولس قال كتب اقول ان كان ذلك الخ فاني لا اريد يا رسول الله
 ان اؤثر عليك احذر له (الذي روى) وبعها والى كان رسول الله يسبح
 من شانه وبعدك برعول اللهم هذا فعلى فيما امرك ولا ياتي فيم
 عليك ولا امرك ربه (هو ظاهر السنين ان ربه وذا اود اود يعى العلى
 لا يدرى السنين ربه ولا يدرى ربه ولا يدرى ربه
 تنسب من سماهين من سماهين من سماهين من سماهين
 لا يدرى ربه ولا يدرى ربه ولا يدرى ربه ولا يدرى ربه
 وقال نسوه كان مع الفضل اخون 5 من بعد من بعد السبع لان التسع
 بعباب رسول الله من الالهة من الالهة من الالهة من الالهة
 بما وز الصاب 5 ولا ان يدرى ربه ولا ان يدرى ربه ولا ان يدرى ربه
 اخر تكلمني اودعه من ان اذ الله له من كرامته وخر اعلى ما اخر من
 تصور رسول الله عليه من وهو السبع الذي مات عينه عاشر ذلك بكر
 حصه من سماهين من سماهين من سماهين من سماهين من سماهين
 بما ان امته صدمه من حتى الى ربه من مودة من المرحه اليها لتيه
 ربه من تحت الاسديه خوربه من المرحه المصطنعه 5 من من
 ربه من تحت الاسديه خوربه من المرحه المصطنعه 5 من من
 معناه 2 كما في ذلك اسبرج ان حشر الالهة من الالهة من الالهة
 زاحك من الالهة من الالهة من الالهة من الالهة من الالهة
 الالهة من الالهة من الالهة من الالهة من الالهة من الالهة
 كان رسول الله الرجل الذي ياتر في ذلك ما ترقى في ذلك
 واحد من ان تارة لها حبه ويكي له عينه من حصن ربه على الحج
 وعيش ما يستد من غير استبدان وقال رسول الله يا عبد الله
 انك لا تستد ان قال يا رسول الله ما استبدت على رجل من من
 من اذ ركب من قال من قول النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ان من قال عينه اذ انزل لك من احسن الخ من قال له ربه ورحم
 ان

من

ذلك

ذلك ولها حرق قال عايشه من قول الله قال الله عز وجل
 ولله على ما تزين لشد قومه من عايشه ما مات رسول الله
 اظلم الساعه ان الالهة قد سجدت ولا يلو سجدت انما ان يكون
 بالسنة واما بوليه انما اذ الله ان واحد من الالهة من الالهة
 المعنى ولولا عيشه في موضع الحال من العاقل وهو المعنى
 من الالهة الذي هو من الالهة من الالهة من الالهة من الالهة
 انما عايشه من الالهة من الالهة من الالهة من الالهة من الالهة
 وانعى انما من الالهة من الالهة من الالهة من الالهة من الالهة
 رسا حاقا مبهما وهو من الالهة من الالهة من الالهة من الالهة

ان يودن ان يدرى ربه من وقت ان يودن لكر وعبرنا طرب حال
 من لا يدخلوا ربه الا سبعا على الوقت والى الالهة من الالهة من الالهة
 الالهة من الالهة من الالهة من الالهة من الالهة من الالهة
 طعام رسول الله من الالهة من الالهة من الالهة من الالهة
 ما هو ولا المخبون للطعام الا ان يودن لكر الى طعام من الالهة من الالهة
 ولولم يكن له ولا حبه من الالهة من الالهة من الالهة من الالهة
 وعبرنا طرب من الالهة من الالهة من الالهة من الالهة من الالهة
 من الالهة من الالهة من الالهة من الالهة من الالهة من الالهة
 ان يودن لكر الى طعام من الالهة من الالهة من الالهة من الالهة
 من الالهة من الالهة من الالهة من الالهة من الالهة من الالهة
 انى الطعام انما هو من الالهة من الالهة من الالهة من الالهة

قال كانوا زعماء لها به قال انس وقال لي رسول الله في ذلك يوم في
 يوم الجمعة ودعا وقال ما ساء اذ يروك ليسوا عيسى وعيسى ولشهور
 ولما كانوا اهل اسان ما يلبسوا هوانا سمون وياكلون حتى اكلوا احمورا
 كاهم فقال لي رسول الله ارادوا ان يذبحوا الموتى وطرفت فمدا
 فا اردت اهرجس وصوتت اكرام حسن احدثت قال وقلت رجال اكرام
 في بيت رسول الله وروح رسول الله الي ذلك فاجتمع مولاه وجهها
 الي الخيط واطالوا اليه وشهوا على رسول الله وكان اشدها
 ولوعلموا ان ذلك علمهم غير انهم انما رسول الله وروح من الله على حجره
 وعلى تسابيه ولما راوه ورخاطبوا بهم قد فعلوا عليه اسودوا الباطن
 وكان رسول الله حتى ارزى التستيز وانما في الجوه وبعث في الجوه رسول الله
 في بيته لسرا وانزل عليه الامران في جوه وهو يعرفه الا انه ما في الدرس
 اسوا لا يدخلون ابوت النبي الا ان يودون لهم الى طعابهم عن باطرس اناه
 الى جولة بكل شيء علمه قال انس فتناهن عن كبر الناس فان احدثت
 الناس بهن عهدها وفي صهي مسامعهم ان عرف قال رسول الله اذا
 دعا احدكم احاء وليك عرفنا كان او عرفنا واصله في الصهي وفي
 الصهي وانما من رسول الله لودعيب الى ذراع العاجت ولو اهورى
 الى كراع لسابت في وعن عاصد قال كلكم راعي الراعي في شاة
 فم من راعها فاعلى فاصاب اصعبه اصعبى قال حنش اذ اذوه لو الماغ
 فكس ما اذني عن فريقت ابد الحجاب في رة ان اذني حاتم وعن ابن عباس
 في قوله وما كان لكم ان يودوا رسول الله لانه قال نزلت في رجل من ان
 بزوح بعض نسائه الميخ بعدت قال رجل لنفسه اذ عاصد قال ورد ذكره
 ذكروا ان ابن حاتم وعين السدي ان الذي عرفه على ذلك طلي بن عبيد الله
 حتى يرد النبي على خبر ذلك ولله الامع العله فاطمه على ان من نوعها
 رسول الله من ارد احد انه يخرج على عمار بن زبير بن عوف لا يهن ارد احم
 في الدنيا والا من زاهيات المؤمنين بانهم واحله وانهم دخلت عليهم
 وجانه قول لعل ان يردوا على نوس ما خذتمها وارادت هدم في عيون
 ولما من بعد ايام ما من يردوها مظهرها دليل ان رجل لفاها
 في لهما لعدا واليها لعدا دا دله علم وردد ان حريرا النبي مات وود

ملك تملكنا رب الا سقت بعضي ان تكتب مروءتها فكم من ان اجد
 بعد ذلك سقت ذلك على اني في سقت مسقة سدره وقال له عمر اخطب
 رسول الله انها ليست من تسابيه اذ لم يجرها رسول الله ولم يجرها
 ودرها اما الله سدا لردته التي ازلت مع وصاله في الجاهل بركه في سقره

في انما لانه اذ انزل الله الجواب في الا
 والانتا وذنقنا ربنا رسول الله اذ من تكلم من بين ذناب ويزت على
 اذ صرح عليهم في ان اشبههم في ان لا يهن من هو اذ لم يجر الع والجار
 في ان يجران بجرى الوالدين ورحلت سمة الج لانه الله والله لانه
 ابراهيم واسم جاره واسمى واسم جدهم بعوب وواحد من الا جواب
 في ان صفات لانه ما واما واسم جدهم في ان يجره الكلا من العبه
 الى الاطاب وفي هذا العلم ما يدل على فصل يشهد به فقال في قوله
 امرت من ان احكام وانزل في الوحي من ان استنكز واخطب في
 وفيما اسبى سدا ما وردت في اذ خطب في ردها واسم على طريق القوي
 في حفظها ولكن علمي في التي احسن ما كان ولا تسعير في ثبات
 انفسا شرعي عن كنه ان انزل كان على علمي من السرا حل
 وطاهر الحجاب وبما كنه سهد الا سقاوت في علمه الا حواله

في ذلك وعنه بالروح عطف على ان واسمها وهو ظاهر في مروءة القوي
 ووجهه عند النص من ان في حرف الميم لانه لا يصلون عليه في صلواته
 وسماواي قولوا الصالح على رسول الله والذم ومساءه الزمان
 بوجه الله عليه وسلام وان وليت الصالح على رسول الله واحده
 ام مديوب اليها وليت واحده وود اهلها في حال وجوهها وهم من
 اوجهها كاي حدي ذكره في الخبر ما في ذكره عنده فلم يصار على ورجل
 الفاروق بعن الله وروى انه قال ان رسول الله اراد ان يقول ان الله وطلائع
 صلوات على النبي صلى الله عليه وسلم في العلم المكنون ولو الا انه في خبره
 ما احسن ما ان الله وكراني ما كس وذا ذكره عند مسامع على في سقره

اذ قال داود الملك يا ابي انك والله واولادك من آل داود الملك
 امس ولا ادكر عبد غيرك وسلم وان نسألك على الاقال وارك الملك انما هو
 انك وقد والى الله وملا نكته حواء بالملك من الله من الله من الله
 قال نكته في كل مجلس من هو وان ذكره حواء في ذلك المجلس وهو من
 العاطس وعنه في كل عاقب اوله واخره وسهه من (وهذا في المجلس
 منزه وكذا قال في اظهار السهادين والذى بمصمب الاحساء والصوم
 عليه عند كل ذكر ليا ودر من الاحبار فابولب فالصوم في الصوم
 (في شرب ما جوازها ان لا يلبس اوجسده وايضا لا يلبس بها شرط ومن
 ابرهه البعي كما لو انك فون عن ذلك روى النبي بما لا يسهد وهو السلام
 عليك ايها النبي الذي واما الساعي فقد جعلها شرطاً فان ولت ببول
 في الصوم على غيره ولب العباس حواء الصوم على كل مؤمن لهولة وعلى
 هو الذي يصل على غيره وفولته وقد علمهم ان صلبك تكس كسهم وفولته على
 الله صل على ال اني اوتى ولكن للعالم المسلمين ذلك وهو انما ان
 كتاب ما سجد التبع كقولك صلى الله على النبي والارواح والارواح
 واما اذا اذ بعنه من اهل السنة بالصوم جازع د هو كروه لرب
 ذلك صار شعاً بالذكر رسول الله ولا بد لودى الى (القيام بالزفوف
 وقال رسول الله من كان يومئذ فائذ بالسبح الاخر فله بفق موافق
 التبع كعبك في يومه بالوا رسول الله اما السلام عليك فقد
 عرفه وكعبك الصلوات فولوا اللهم صل على محمد وعلم ان محمد كما
 صل على نبيه انك محمد عبد الله يا رسول الله صلى الله على محمد وعلما
 على نبيه انك محمد رد له الهاء وعن عبد الرحمن ابن ابي بلي قال
 انني سمعت ابن عمر قال الا اقول لك حرة خرج علياً رسول الله فلعنا
 يا رسول الله فو انما وعرفنا كتب السلام عليك نكته الصلوات
 عليك حال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صلبت على ابراهيم
 انك محمد عبد الله يا رسول الله صلى الله على محمد وعلى آل محمد وعلى ابراهيم
 عبد الله انى من طوبى سعدون ومعنى فيهم اما السلام عليك فوهو ما

هو الذي السهد الذي كان فيهم اياه في ايامهم السورة من القرآن
 وقد السلام عليك ايها الرسول الله في تركه فوهي ابي سعيد
 الحدادي قال وانا ما رسول الله هو السلام وكعبك على كعبك قال ابو
 الهمداني في محمد صلى الله على واله كما صلبت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم
 وابراهيم على محمد وعلى آل محمد كما صلبت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم
 والارواح والارواح والارواح والارواح والارواح والارواح والارواح
 قال انا ما رسول الله صلى الله على واله كما صلبت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم
 من سعد ابن زهير الذي كان في مجلس سعد بن عثمان وقال لا يبر
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انما السلام عليك فوهي ابي سعيد
 الهمداني في محمد صلى الله على واله كما صلبت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم
 على محمد وعلى آل محمد كما صلبت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك
 عبد محمد والسلام كما وعلما روه مسند جازع د واوله في
 والارواح والارواح والارواح والارواح والارواح والارواح والارواح
 اليرى منهم قالوا يا رسول الله اما السلام فوهو كونه وكعبك
 عليك اذ القى صلواتك في صلواتك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد
 ودرهم ورواه الساعي في مسنده عن ابي هريرة مثله وعن قتادة
 بن عبد الله قال سمع رسول الله رحلاً يدعوني صلواتك لم يجد الله ولم
 يصل على النبي قال له محمد بن وهب وعاه قال له اولى ان اذ صلبت
 محمد بن وهب ليعلم ان الله ورواه الساعي في مسنده عن ابي سعيد
 بن عبد الله قال سمع رسول الله رحلاً يدعوني صلواتك لم يجد الله ولم
 يصل على النبي قال له محمد بن وهب وعاه قال له اولى ان اذ صلبت
 محمد بن وهب ليعلم ان الله ورواه الساعي في مسنده عن ابي سعيد
 بن عبد الله قال سمع رسول الله رحلاً يدعوني صلواتك لم يجد الله ولم
 يصل على النبي قال له محمد بن وهب وعاه قال له اولى ان اذ صلبت
 محمد بن وهب ليعلم ان الله ورواه الساعي في مسنده عن ابي سعيد
 بن عبد الله قال سمع رسول الله رحلاً يدعوني صلواتك لم يجد الله ولم
 يصل على النبي قال له محمد بن وهب وعاه قال له اولى ان اذ صلبت
 محمد بن وهب ليعلم ان الله ورواه الساعي في مسنده عن ابي سعيد



وعن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله قال اولي اناسي يوم القيمة
اي هو علي صلوات الله عليه وقال الحسن بن عرس وعنه ان من كعب
قال كان رسول الله ادركه ثوبان للذي قام فقال يا ايها الناس اذكروا
الله اذكروا الله طاعت الرابحة بمنها الرادو حال الموت لها فدا
حيا الموت لها فدا قال اني قلت يا رسول الله ان اعرس الصلوة عليك
وكبر اهل بيك من صلاتي قال ما سمعتك والربيع قال ما سمعتك
وان ردت فهو حرامك والصلوة قال ما سمعتك وان ردت فهو حرام
لك ولت والليل قال ما سمعتك وان ردت فهو حرامك ولت احوال
لك صلاتي قال اني كنت في مكة وبعثت منك فبكيت وراه الهمداني
وعن عبد الرحمن بن عوف قال قام رسول الله فوجدني صرنا
وردا فاستسجد الفيلة فخرنا جازا فاطال السجود حتى طست ان الله
دعس بعينه فيها ونوت منه به حلسه فوجت اسد وقال من هذا
ولت عبد الرحمن قال ما تانك قلت يا رسول الله بيحرت بيحور
حسب ان الله دعس بعينه فها قال ان حور انا في ويستوفني
ان الله دعس بعينه لك من صلاتي عليك صلوات الله عليه ومن مسلم عليك
سائت ليد بعثت ليد سائرا وراه احمده وعن ابن طلحة ان رسول الله
تخادات يوم والسرور نوت في وجهه قالوا يا رسول الله انما التركي
السرور في وجهك فقال انما اناي للذك قال ما حيدرا ما مرضي برصد
ان ردت بعينه صلوات الله عليه عليك احر من امتك الاملت عليه
عسرا واناسم عليك احر من امتك ان سلبت عليه عسرا وراه
احمد بن اسحاق بن عمار ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى
عليك من امتك صلوات الله عليه بها عسرا حسناات وكفي عنه
عسرا حسناات وراح له عسرا رحاات ورد عليه مثلها وراه احمد
ولسنا في حدك ان انا صاب وراه من ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
عليها ان ردت عن النبي صلى الله عليه وسلم في الوردية في اعلني
الغدا لانا لانا الوردية يكون احسن انا هو وراه احمد بن حنبل

ومن علي بن الحسين عن ابي ان رسول الله قال انما انا في دعوت عنه
فانما صلوات الله عليه وراه احمد بن حنبل وراه احمد بن حنبل
رسول الله صلى الله عليه وسلم انما صلوات الله عليه وراه احمد بن حنبل
انما صلوات الله عليه وراه احمد بن حنبل وراه احمد بن حنبل
انما صلوات الله عليه وراه احمد بن حنبل وراه احمد بن حنبل
ودر واه اليان بن يحيى عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
له يذكروا الله وراه احمد بن حنبل وراه احمد بن حنبل
وزن ما عسى ان ردت عن النبي صلى الله عليه وسلم وراه احمد بن حنبل
انما صلوات الله عليه وراه احمد بن حنبل وراه احمد بن حنبل
به صلوات الله عليه وراه احمد بن حنبل وراه احمد بن حنبل
فانها منزلة في النبي صلى الله عليه وسلم وراه احمد بن حنبل
بن سال الله في الوصلة حلت عليه الساعة وراه احمد بن حنبل
واربوا وراه احمد بن حنبل وراه احمد بن حنبل
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما صلوات الله عليه وراه احمد بن حنبل
وصيكت وراه احمد بن حنبل وراه احمد بن حنبل
وراه في ابواب وصلك وراه احمد بن حنبل وراه احمد بن حنبل
اربعاً موف من السماء والارض لا تصعد منه شي حتى يصلي علي
فان في اوني كتحب الزراك صلوات الله عليه وراه احمد بن حنبل
وراه الترمذي وراه احمد بن حنبل وراه احمد بن حنبل
مسند الامام محمد بن حنبل وراه احمد بن حنبل وراه احمد بن حنبل
وعنه الحسن بن علي قال صلى الله عليه وسلم قال انما صلوات الله عليه
اهو في من عسرا وراه احمد بن حنبل وراه احمد بن حنبل
له في اعطيت وقتي سر ما نصبت فانك تصلي ولا تصلي عليك انما لا
يدرس واللب ولا يعر من عارب ما ركب وما عاكب وراه احمد بن حنبل
واهل السنن وراه احمد بن حنبل وراه احمد بن حنبل

رواه احمد بن حنبل

للشبكة



وعن ابي سعيد بن ابي هريرة قال قال رسول الله من اصابك امك بوجه
 من خلق آدم وصدقت وجهه الصعبة واكسرو اعني من الصلوات
 وان صلتك تكبر مع وجهه علي قالوا يا رسول الله وكيف تعرف ذلك
 صلاتنا وقد اترقت بعيني وقد يلبس قال ان الله خلقه في الارض
 انما هكذا احتضاد الا نبتا زواة انوداود والنساي وان ما حده وجهه
 اس حرمه واسمها بنو الهذيل في الوادي في الاوكار وهو من الهذيل
 ان رسول الله قال ما من احد نساهم على ان يزد الله على روح حتى انساهم
 ارض عليه الرفع زواة انوداود ولد عبد انصاوال رسول الله لا
 خولو اسو بكر قويا وكذا قالوا في قديرا وصلوا علي فان صلاتكم
 ما علي حيث ناسكم وجههم الوادي هو من اذق افع قال قال رسول الله
 اذا انتت ان احدكم طردك في ولت على ولت على كرا اذ من في كرف
 خبزها بسببه عرب في ثوبه نظر وعذره ان خزيمه في وجهه وهو
 ان عباس قال قال رسول الله من صلى علي في كتاب لم ينزل الصلوات
 علي حاربه ما دام اسمي في ذلك الكتاب وليس هذا الريب معي
 من وجهه كبره وورد في من حديث ابن هزيره ولا يصح وهو قال الخطيب
 العبادي في كتاب خط الامام احمد بن حنبل في كتاب ما كتبت اسم
 النبي من غير الصلوات عليه كتابه قال ويلعي ان كان صلى علي لفظ
 وصل وانما الصلوات علي غير الا نبتا قاله فابن خنود ذلك
 واحيوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل يوم وملا نكته وهو له اولئك
 عليهم صلوات من ربهم ورحمة وهو له وصل عليهم ان صلواتكم مستجاب لهم
 ومن عبدا لله الذين ادبوا قال كان رسول الله اذا اتاه يوم يصدقهم
 قال اللهم صل على آل فلان فاناه اني تصدقت فقال اللهم صل على
 آل فلان في ارجاء العالمين في حديث حبان امراته قال يا رسول الله
 صل على علي بن ابي طالب صل الله عليه وعلى ربه وقال النبي
 من الصلوات التي لا تنقطع الا نبتا بالصلوات لان هذا هو ما سعاد
 للا نبتا ان يكون ما بين يديه في قوله اني احيى في الانفال
 بعد ذلك وان كان غيرا حاشا ان ان هذا ما سعاد ذكره رسول الله

احدوم

الصلوات على النبي
 والصلوات على آل النبي
 صلوات الله وسلامه عليه

صلوات الله وسلامه عليه
 على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين
 الذين اصطفى الله لهم ما يشاء
 في الدنيا والآخرة
 صلوات الله وسلامه عليه

وقال اخرون لا يزيدون لان ما من صلوات الا هو بل صلوات
 انما يعرفها ذلك من ما من صلوات النبي صلى الله عليه وآله
 قال النووي قال صلى الله عليه وآله في قوله صلى الله عليه وآله
 في صلواتي على آل النبي صلى الله عليه وآله في قوله صلى الله عليه وآله
 من صلواتي والصلوات لا تنقطع على احد من آل النبي صلى الله عليه وآله
 من قوله صلى الله عليه وآله في قوله صلى الله عليه وآله وسلم

ورسول الله صلى الله عليه وآله ان يصير ما اذا اصاب من صلوات
 ولا يوصيانه من الكبر والفاخر في ذلك ان السور في الصلاة
 وما كانا يصيبون برسول الله صلى الله عليه وآله في صلوات
 وزاها حاشا ان يصير ما اذا اصاب من صلوات النبي صلى الله عليه وآله
 تلك احوال العباد الواحدة بعظم معنى الخير والحمد والثناء
 ان يراد بكون رسول الله صلى الله عليه وآله هو قول اليهود واليهود
 والمسركس في ان الله مخلوق وبالكلام والحمد ان الله والملك
 ماتت الله والاصنام شركا في قول قول الرب ما يرون في اسماء
 وصناعات ومع رسول الله صلى الله عليه وآله عن ربه شتمه ان لا دم ولا صلوات
 له ان يستغنى واذا في ولهم صلوات ان يودني فاستم اباي صلوات
 اني لغوت ولذا واما اذاه صلوات الله لا يصير في ايمان
 وفي صلوات الله على النصارى والذين يرمونهم بكون خلق
 من خلق الله ومارك ان في رسول الله صلى الله عليه وآله تسبحون
 ومارك من ربه وبق وجه نوم احد وصلواتهم علمه في ذلك
 صلواته على واطاق ان الله ورسوله وقيد ان الله المومن والصلوات
 على ابي الله ورسوله لا يكون الا على من حق ابراهيم واما اذى المومن
 والمومنات صلواته ومنه ومع ما كرسوا في صلواته واسماق
 الاذى ومارك في ما من المومن بكونه صلواته وقيل ان الله

شبكة

الألوكة

www.alukah.net

افكوا على قاتله وقاتله فانه كانوا يدعون التساوي في قاتلات
 وعين النفس لا يفرق لك ان يودي كذا وحده بواحد من
 وود كان ان يكون في كبري الخيانت الا من اهل الذمة لما قدم من الروم
 عند هذا القول من ان يوهى به قال قال رسول الله يقول ربه
 عروص يودي اني ادم است الذم والذم اقلبت ليله ونهاية
 ويحي في ان الخيانت كانوا يقولون ما خيبه الذم وهو انكار او كرا
 لسدون افعال الله الى الذم وتبوءه وانما الغاية لذلك هو ذلك
 ذم عن ذلك فكذا في السامع وان وعنده وعرفها من الاعمال اذ
 وعن ان يوهى انذير يا رسول الله ما الغيبه قال ذلك كذا
 ما تكلم قال لو اسات كان في راج ما اول قال ان كان هذا رسول
 بعد اعتنته وان لم تكن هذا رسول بعد همة روزه ابو داود والبر
 وقال حسن كع وعين غاسدة قالت قال رسول الله لا صحابة
 اني الزبا اذني عند الله فالوالله ورسوله اعلم قال اذني الزبا
 اسمي لا يعرف من امر مسلم ثم فزا والذين يودون المؤمنين والمؤمنات
 يعرفوا انك سوا هذا كما انهم انما نوا وانما استنا
 وما قد وثقوا المؤمنين بغير الله مما خلا من ان
 يعرفون فلا يودون ولا يهينون ولا يذمونه على ما روي في
 اوسع من الخيانت وودون الزدات تلويد المزاه على زاسها ربيع ما روي
 على حدتها وعن ان عباس الزك الذي يستمر فوق الى اسفل
 وهذا الخلفه والى استتبعه من كسا وغيره قال ابو بريد
 انزل بصفت التي واستفتح البايا بجليب من سواد اللب الخليا باج
 ومعنى يديس علم من سخله يديس بوجهها علم من وعظي بها
 وحواسن وعظا من يقال اذ ازل الثوب عن وجه المرأة اذني يويك
 على وجهك وذلك ان النساء في اهل الاسلام على غير اهلها اوله
 مستلمات يخرن المرأة في ذرع وجمان لا فضلات البره وان من كان
 النساء اهل السطان يخرصون اذ يخرصون بالليل الى مقام حواجر
 في العباد العظام للامم وديا يعرفوا البره بقلة الان ما

يقولون بحسنا ما اعد ما يقرن ان ما الذي زهين من زعم الامم السليما روي
 والامم خلفه وستر الرمن والوجه الخشيش يوهى ولا طبع من كاسع
 وذلك وولد ذني ان يعرف ولا يورن اى اذني واحد ما يعرف ولا
 تتفر من ان ولا يفتى ما كبر من اوهى ما يعرف من اوله من علمه من
 ولي هو للسبعين الا ان معنى السبعين من روي روي روي روي
 يعلمين سبعين ما ليس من الفلاس والمراد ان يكون المرء يتبدل
 في ذرع وغيار كالامد والها غنر ولا حطبا ما ما عدا في منها والاني
 ان ترمي المرء بعين حطبا باعلى وجهها يتقع حتى يتهرب عن الامم
 وعن ان سرب سالت عميد الساماني عن ذلك قال ان اصع
 رداها فوق الحاجب ثم يدبر حتى يصعد على انقها وعن السري ان
 بعلى احد من عبيدها وجهها بالاشق الاخر الا العين وهي الكافي
 يتقعن بلا حفي من نصبه علم من ازادنا لانعام معنى الاذناه
 وكان الله عهودا لما سلف من العلم مع البره لا يوهى
 يكن معرفة بالعلمه والى انزل من علم من سخر
 خرج نسا الانصار كما على روي من الغراب من الاكسب ارحم الراحمين

وروي في
 الذي في اوهى من يوم كان فيهم صفت ايا س وولد ثبات علمه ودار
 هم الزباه واهل العمورس فولد وطبع الذي في قلبه مرصه والحقون
 باس كانوا يرحبون باخبار السوعن سرا ما رسول الله وهو
 هم موافقوا وخبره علمهم كيت وكيت وكبرون ذلك ما روي
 وقال ارحف تكاد اذا احترقت على غير حصة الكوبه حرام تزلزل
 عن ثبات من الرخفه وفي الزلزله والمعنى ان لم يتنا للمؤمنين عن
 عداوهم وكبرهم والسعد من ثورج والمجوه عما يولون من اجاز
 الشو لنا مرزك ما يعلم ان فاعلم الى تشويه وتثويره وان
 يصطرو الى طلب الجلاء عن المدينه والى ان لا تساكوك بها الا رفعا
 ولما رثما يرحلون وسارت طوب انفسهم وعام في ذلك انرا وهو الرمن

التي اتادها هم قارون على قذفه بسفنها وقل انفا هم اياه بقدر من
 وكان وخرج معه الى المراكب هناك فالتقى الملك وسروا عليهم
 به متنا وصروا حتى عرفوا انه من مشول وقل انفا هم اياه بقدر من
 سراه موسى وقل انفا هم اياه بقدر من سراه موسى وقل انفا هم اياه بقدر من
 الله على ابيه نرى منه وحيثما اذ جاء ومنزله عند ولدان كارع
 ليط عند اليتيم ويدرع عنه الاذى وضاوط عليه ليدل على وصيه
 وآتوه من مستغنية كما فعل الملك من له عند قزبة ووجاهة
 ورا اس مسعود وان عس واورحوم وكان عبدا ابنة وحبنا قال
 ابن خالويه صلص خلف ابن شنبوذ في شهر رمضان وسرحت
 بقردها وقرة العاصد اوجه انما معنى عن وجهه عبد الله كوله
 عدد في العرس معنى وفوق النسب كذلك كان وليه وله ما قالوا
 معاه من ولعمروا من يتولم لان ما انا مصدره او موصولة وايها
 كانه يحكى عن الرجل منه ولع المراد بالمولد المولود مودرا
 وبصوته وهو ان من المعب الاترى الى لهم يتنوا السجدة بالقلة
 والقالة بمعنى العول ^٥ عن عبد الله وهو ان مسعود قال شيخ
 رسول الله اذ توم قنما قال رجل من الانصار انهم ليسهم ما ازيد
 بنا وجد الله قال قلت يا عبد الله انا والله لا احسن رسول الله
 باقلت قال ودرهنت ذلك للشيخ فاحسن وجهه ان قال رحمه الله على
 موسى لقد رعدى بأعز من فورا نصر احواه في الصبي في ردا عنه
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ من رجس اهل بيت
 في ابي ابي ارجع النكح وانما سلمها الصديق فاق رسول الله مال
 فستة قال فتركت رجلى واحدا رسول لصاحبه والله ما اراد محمد
 بعينه وهذا الله ولا ادر الاخره قال قلت حتى سمعت ما والا تخ
 انتم رسول الله صلى الله عليه وسلم انك ولي لنا لا نلعي احد عن
 اهل بيتي وشاواي حريص بلان وفان وها رسول نينا وكرا وان رجس
 رسول الله وشيخ الية ثم قال فها من عند اوزى موسى باكثر من فورا
 نصر ربه انما هو بلان ووجه ماها الذي انما العوا الله وولي اوله سيد

5

ولا سيدنا واصلا الى النبي والسداد العبد الى النبي والعول بالعدل
 قال سيدنا التهم في ان متبه اذ لم تقدر يد من سبها كما قالوا
 تا قدوا التراد بهم بها خافوا فبه من حديث بسبها عن رسول الله
 وهدى في العول والعتق على ان شددا اوله في ذلك باب ٢٠
 حفظ اللسان وسداد العول اسما المرحلة والحي ذابوا الله في
 حطة المستقيم وسددت قلوبكم فانكم ان جعلتم انما اعطاكم الله
 ما هوقة يد الطلب من ان احسن انك ان تابد عليها ومن معشر
 سنانك وبغيرها وقل اصلاح الاعمال اللودق في الحجى ما لي
 من صبه وهو ان الله صوره لى ولها يثبت كذا على النبي عما روى
 رسول الله وهو على الاثر ان الله في حطة اللسان ليرتد
 عليهم الهى والاربع اتبع الهى ما سبوا الوعد من صبه موسى
 واساع الاثر الوعد الطبع فتوى الصارف عن اوقد والاربع الى ابرك

انا عرضا انما على السر
 لعمروا الله ما هو
 صبرنا سيدنا

ان قال ومن يطع الله ورسوله اعطاه العظم اتبع
 ولله انما عرضنا الامانة وهو يريد ان امانه الطاعة وعلم اقرها
 وفيه شائنا وصدوجان اخرج ان حيث الا حرام الخطام من
 السموات والارض والخالق قد اتقادت لامت الله عز وجل ابقاد
 مثالا وهو ما تاتي من الخيرات والطاعة له الطاعة التي يرض منها
 ويلين لها حيث لم تمنع على مسسته وازدته الخاد او ان يتاوتسوا
 على هسات مختلفة واسكال متنوعة كما قال فاننا استا طابوس
 واما ان لسان وان يكي حاله وما يصع منه من الطاعة ويليق به من
 ان نقادك وان مرادة ونواهد وهو حوران عاقلة الى النكاح
 من اكله بلان الخارات وما به فيها ويلين بها من الا لعياد وقلم

الامتاع وان اذ انال مانه الطاعة لا يلازمه الوجود كما ان ذك مانه
الاداد وغيرها على ايجادات وآبائها وانشاقتها على ما قيل الا مانه
هو من يترك ولا يتعامل الكماله وتقاله يدر انه لا يودها اليها من
حي نزل عن دمنه وخرج من عهدتها لان الامانه كانت اكد اليوناني
عليها وهي وخاملها الا انها لم يكونون ركنه اللزوم ولي عليه حق
تاذا اذ اقل لم ينقن ارجبه لذ ولا هو خاملها وافق قولهم لا ملك الولى
بلوى نصرا يردون ان يدرك المصونه وسما يتبينها ولا يتسكها
كما تسكها الخادل ومسدك الفاعل في احوك الذي لا ملك الا يقينه
وتدوض عبد المحطات الكتلان في اي لا يتسك التوقه والعطف
اسما كما ان ملك الصنمين ما يدع يربد ذلك وسيمه البدن
القطام في التمش مصدره ذلك حتى له اذ ارق والا فكما الفرق
والدهاب والمحطات المعصيات والختية الخندق وسد قولهم
يعين حق اخيرا نذ اذ افسلم فخره الى راجبه ولم يوده واد العضه
المجربه واداه تعقي فاسن ان يظلمها وجلها الا اناسن وابس ان لا يود منها
والى الا انسان الا ان يكون ميلها لا يودها ومنه بالقلم لكونه تاركا
لا ذ الا مانه ويا ليلا خطابه ما يسمع مع معنه منه وهو اذ اوها
والعالي ان ما علمه الا انسان ما في عظيمه ونقلمه ان يعمون على
اعظمها حل النعم من الاحرام والوفه سد ان يجله ويستقر
فان يجله والاستقلال به واسبق منه ومله الا انسان على ضعفه
ونجاده فوته ان كان ملوما عهلا حب جهلا المانه منهم لم يف بها
ومنها مخاسن نصمانه ومهما يخرجها من الكلام كبر في لسان العرب
وما باله ان الاعلى طرفهم دانسا لاسهم من ذلك فوام لودل للشكيم
ان يردت لعال استوى العوج وجههم من اقبال على البتند
العلم بانجارات وتنوير مقادله الشيم على ولكن المجر من ان التين
في القربان ما يلمن في حكا ان العصب ما يصب حستانه في صوت
ان التين في بصيرها وادع في ريش الشامع وهي يد ائمش
وله اقبل وعلى مسنده اوف وكذا لك بصور عظم الامانه

2

و

ويعود انهما وثقايها والنقايها في سولت ويرلوح البعد
في قولهم الذي لا يشك على زاه از لك بعدم رحلا ولها اخرى
لا يشك حاله في ثقله ويزجي من الزاس وتري للمعني اذ هما
خال من يرد في ثقله ولا تخرج رطبه البصير في وجهه ولا احد
من الثقل والتمتد بهي مسنهم دا حلت الضم والتخون
وليس كذلك ما في الايد وان عرس الامانه على النجاده وانه وانثاقه
نحال في ستة عشر مستقيم فكيف صح تما المسالك في المجال وما
مثال فورا الا ان مشد مساوره اشبه لا عر معتول ولت
المثاليه في الارب وني قولهم التيم لودل للمعني ان رعب دني بطاره
مفروض والمرد صيات في ارض الارجس في المحطات مثل حال
الكلمه في معونه وثوار كماله المردود العوض على السلب
والا رعا والمجال فاسن ان يظلمها واسقس منها واللام في العورب
انته لوم المعلل على طرف النماز لان العورب في جهلا الامانه
كجان التاديب في صرسه اللادب بلده العرب في قولهم
وسوت اهل العله فاستره على قول الخليل ريسد في سوب بلده
ومعى قراه العامد لعرب الناحيل الامانه وسوب على عمو
من لم يظلمها لانه اذ يلب على الولى كما ان ذلك نوعا من عيب الخازن
عن ابن مسعود عن النبي انه قال القيل تقير الرب كها اذ ان يك
كل بى الا الامانه وني صاحب الامانه فقال اذ امانتكم يمول اني ما رب
ويرد عيب الرضا فقال له اذ امانتكم يمول اي ما رب ويرد عيب الرضا
فماك له اذ امانتكم يمول اي ما رب ويرد عيب الرضا فويل له
اي انها ويدر عيبه اليها ويرد عيبها على من يوليها فقولها
في قولها هي كمنها مصعها على عاقده وصدوقها الى شتر عيبه
حي اذ ان اري انه يدرج نلت برصد فهو كمن اشرها اذ الا لاس
قال والامانه الصلوح والامانه في الضوم والامانه في الوجود والامانه
في المرسد واشدد ذلك الوداع قال اذا ان ولقت الرضا اصله لا تسرع
ما سول احوك عبد الله ان صدق رها ان شتر بره وعو حد بعد قال

شبكة



حدس رسول الله حدس يس وزنا تحتها وانما انظر الاخر حدسا ان
 الامة نزلت في حدس ولو لم يزل الحال يرسل الى العراق معلوما من العراق
 وعلموا من السنه قاله حدسا من رفع الامانه وقال بنام الرجل النهدي
 وصفت الامانه من قلده وطلقت في مثلها مثل المثل فخر حزم عن
 رجلك تراره منتبرا وليس في حسي قال به احد حفي وعرضه عن حله
 قال وصحوا الناس بسايعون لانك اذ حدس نووي الامانه حسي فقال ان
 في هي ولدان وولد اسما حى يقال للرجل ما ازاله واطرفه واولاده وما
 في وليه حبيد من حرد من ايمان ولداني عنى زمان وما ابالي انكم ما بدت
 ان كان مسلما البرد نعني ومنه وان كان نصرانيا او يهوديا البرد
 عنى تناعيد واما اليوم فاحسن ايامكم منكم ان ولدانا اولادنا راره
 اهدوا حياه في العمى وعن عبد الله بن عمر ان رسول الله قال اربع
 اذا كى نكولا عليك ما فاتك من الربيا حذو امانه وصدق حربه
 وحسن حليته وعباد طعمه فزراره اهدوا مستند عند الذين يعرفون
 ودور الهى عن الالهى بالامانه عن تزك قال وقال رسول الله من
 حلف بالامانه ولبس متباينه اوده اوده وهو حسبه حسبه
 وفى اربع وشمس لشمس **الدهم الرحمى الرحيم**
 الحمد لله الذي لا اله الا هو والارض والسموات والارض والسموات والارض وهو
 الحكيم الخبير يعلم ما بين الارض والسموات وما بين السماوات والارض
 وما يعرف بها وهو الرحيم العليم ما في السموات والارض كله
 وجه من عند الله تعالى ان لا يدركه علم من احد ولمن قال الجبريد ثم
 وصفه دانه ما لا يعلم فيه النعم الربوبه كانه بعاه ابد الجبرود على نعم
 الربا كما يقول اقدر احكام الارض كما وكلك بره اذن على كقولنا
 وكلان ذلك قال ولد الجبري الاخوه على ابد الجبرود على نعم الاخوه ومن
 الثواب ما لو لم يكن من الجبرين ولم يما الجبري الذي واجب
 لا بد على نعمه بطلان وفي الطريق الى الجبريد بعد ان كان وهو الرب
 واما الجبري الاخر فليس تراحم الله على نعمه واحبه الاله تعالى الى
 مستحقها انما هو تيمم سرور المؤمنين ونعمه اعطاهم بيلذون
 بعد ما ساد من ابد العطايش ما بالبارد وهو الكرم الذي احكم

اموثا البارى ودره ان حكيه ان الحبر يكل فان يعرفه يرد حيا على طبه
 على ما ما في الارض من العصف كونه مسلكا ما يبع الا من ومن
 الكوز والرفان والاموات جميع ما هي له عبات وما ينسها
 من السموات والنبات وما العوصه والفكر والذليل وعين ديك وما يزل
 من السحاب الامطار والنور والبرود والمواضع والارضاني والملك
 وابواع البركات والعاذر حبال وفي الشاه رزه وما يوردون
 وما يعرف به من الملكة والعمال والعباد وهو يجمع كلهم وينسوخ
 فضله الرحيم العفو الهلطن في اذا مواجب مكرها هو وواعلى
 ان لى طالع تخم برن ما نوبه ولا يشترط

ولهم ما ساتت اعني في العت ولكن
 لمجى التساعه واسسطا لما رجه من نا باعلى طرق الهود والتجرب
 كما يرمقه قورا الوعدى او حب ما بعد الدعى على معنى ادا نين
 الا امتز الا انما فترا عبيد اياهم موكدا ما هو القا لى التوكيد
 والشديده وقورا التوكيد بالهمس ما نبد عروطن امدا التوكيد
 القسيمي امر اذ ارباع المعتم به من الوصه ما وصفا الى قوله
 لعمري ان عظمه حال المعتم به توردن تعطره حال المعتم علمه وشثره
 ثباته واستقامته لانه يبرك الا استبها وعنى الامر وكما كان
 انتمس لها بعد اعلى كفا وايبين فضلا واربع منزلة ان الشهاده
 اوى واكد والمستبها علمه ائنت واربعه وان ولت قول الوصه
 الذى وصفه بعد المعتم به من اخصاص به ان المعنى ولت مع ذلك
 وبن وادم التساعه من مشافير العيوب واره حله ما فى الحقيه واولها
 مشارع الى القلب اذ اوعا لم العيب فى انفسهم باسمه على ايات
 وام التساعه وانه كان كالتى له تم وظيفه فاربعه الى علم العيب



لحمي معلوم متحرك اذ قطعها وقال هو الذي حدث الناتج الساعد في الثوب
بم شاع ويهولون ما تجد يد وفي هذا الصبر من كمولد ان روم ان يد قرب
ويجودك فان قلت ان السطبة الهز في قوله اوتري دون قوله السعير وكما
هزبه وعلد ولك الامتاس الطرح ولكن امر الصطرحم الى بر ك اسططها
في نوا السعير وهو خوف الناس الا سستهم بالمشركين في روم الصبر
تتموا الا سستهم فان قلت ما معنى وصف الصلة بالبعد قلت
هو من الاسماء المتجارية كان البعد من الصلة اذ في روم القادوك كلب
ازداد عنها بعدا كما في قوله فان قلت كان رسول الله صلى الله عليه وآله
في قوش وكان ابناءه بالغيب ساجعا عنهم فامعنى قولهم فليركض
على رجل يمشي في قوشه وعوضوا عنهم بذلك الطنيز والتميز في حركه
في امر رسول قلت كانوا يصعدون بذلك الطنيز والتميز في حركه
بمعنى التخييل بمعنى الاتحاش التي تتجاذب بها الهوى والتميز في حركه
به رايه من اعوامهم بطروا الى السماء والارض ولهم كحشا كما نوا
والتناشوا والامامهم بطروا الى السماء والارض ولهم كحشا كما نوا
انطرحا وان يجرى ايامه من ملكوت الله ولم يخافوا ان يفتنوا في الله
علمهم كحشا كحشا ان مات وكحشا في ذلك الطرح الى السماء والارض والفكر
تفاد في روم كحشا الالهة ان في ذلك الطرح الى السماء والارض والفكر
دعا وما يدون عليه من وزن الالهة ولا في ذلك الطرح الى السماء والارض
الربد المطع كحشا من المسحوق من الطرح الى السماء والارض والفكر
على كحشا من التفتت من غفاب من كحشا في روم كحشا في روم كحشا
بلى لوله اوتري على كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
مع التفتت وكحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
وهذا لانه اذ وجدنا ما حكا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
في كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
ان يكون ذلك من الصلة وانما بعد روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
وهو كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
وهو كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
يخرج على روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا

والطرح في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
ان يذهب مع روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
قلت ان روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
والطرح في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
على عزة الرزوبية روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
الذي اذ انتم اطعوا وادعوا ولد اذ قام معهم والجارا اسعيران
ما من حوان روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
والتالي الى روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
من عيران ولا حرب بطرقة روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
وفي قباغات روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
والصالحين في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
وسعد في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
المانع من روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
ملك ان يوراد في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
قاله في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
له ما نسعى في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
المساعير في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
والتي اولا الصبر لادود واقلد كان ما اذ في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
المشتم في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
وقت واسمع لقولهم قال لود في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
ولسلم في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
التي ما يوراد في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
الشعير في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
ويجربا لسلم في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
قوا الراجح بالزوم عدوهما صبر جزها بالعداه صبر مشوه صبر وخر بها
بالعشى عدوك في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
بم روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
وجله كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا
من اسطر في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا في روم كحشا



العطر العباس المذاب من القطران وان ولت ما اذا دقت العطر قلب
 (زاد بها معدن العباس ولكنه يشاكلها الا ان الجريد فيج كالمسك في العطر
 تلو ذلك شواء من العطر باسم ما الى الابد كما قال اني انك اعترضت ارجو
 كان يستعمل في السهر بلبه ايامه ما دون ربه ما ترون ومن يزرع منهم ومن
 بعد عن امرا الذي امراه وده من طاعده سلمن وروي ومن يزرع من زاده
 وعباد الشعير عدات الا حره ومن ان عباس ومن السدي كان معه
 ملكه تحت يد سوط من نازك الى اسعصع عليه صريره من تحت كثره
 الخفي في الخمار المتباخي والمجالس الشريفة المصوبة عن الاثر الي
 سميت بحاريت لا يدقاي عليها ويذف عنها وولت المساجد والتمائل
 فتون الملكة واليس والعالين كما تخرج المساجد من فياش وصقر
 وزجاج وزخام لبراق العباس وسعدوا هو عبادهم وان ولت كيف اسفار
 سابع علم على العباد وولت قورا ما حوز ان تملك فيه الشرايع لانه
 ليس من مهاب العتق كالطعم والكذب ومن اني القاليد لم يكن الا في
 الصوز اذ اذ اذ يمز ما يوزن ان يكون غير صوز الحوز ان كصوز
 الا سجاز وعرفها ان التمثال على ما صور على صور من حيوان
 وعبر حيوان او تمبور وعرفه الروس وروي انهم يملوا الاسباب
 في اسفار تسمية ونسب وقد اذ اذ اذ ان يصعد سطر الاسد ان له
 ذراعيها واد اذ اذ اذ اذ السرايا باحتيها والجراني الحياض الكبات
 قال في تروغ على ال الخلق جفت كجابه الشخ العزاني بهوق
 ان ال الخي بها اي فيج حلال العلق بما زاوه من الصفات الغالبة
 كالابيد ورا كان سعديك المنه العرمل وروي في الي انكنا الكس
 كمولدوم ربع الداعه زاساب ثانات على الاثاني لان زرعهم
 لعلها اهلها الا اورد سكر احكامه ما اورد الا اورد واسعت سكر
 على ان يدعول له اي اهلها الله واعده على وجه السكر انجابه وده
 دليل على ان العباد من ان يوي على طريق السكر وعلى الخال اي ساكن
 او على عدد اسكر اسكر ان اهلها ادمعي اسكر او من حسان

في
 في
 في

البر

الهل الصبح سكره وهو ان يصب ما يلو او يعولاد ومن
 سخرنا لكم الخي يكون الكبح ما سبها فاما او انهم سكراني طريق المسالك
 والشكورا الموفز على السكر الباذر وشعده وشعده وطولها
 وهو رعد ابعاد اذ اهرى فوهة واوي اوقات ومن ان عباس من سكر
 على احوالها ومن السكس سكر على السكس وروى ان عباس من سكر
 ومن داود اذ خذ الساعات اللذات البار على اهل العالم من ما يشاهد من
 الساعات الواو اسان من ال داود حاهم سالي ومن غير انهم سكر حله سكر
 اللهب على العليل حال غير ما هوها الرعا والرجل الي سبب اللها
 سول ولله من سكره تشقرب واما اذ عوه ان معالج من تلكا الطبايق
 عمركه الناس اعلمه غير في العصور من سكره ان اهل الحث
 الصانع الى اصدله واذ اذ احب الصام الى الله صاه داود كاس صوم
 يوما ولطرب يوما ولا يفر اذ الا في وروي ان ملجده عن ما قال قال رسول الله
 قال انهم سكر من داود لسلمن ما في كثر النور بالالفان في اليوم
 بالليل سكر ارجل صراوم العبه ومن الفضل قال داود سكر على سكر
 والسكر به من في قال الا ان سكر به حله ان العبه وها ان الخاتم

ادام

كان سكره من السكر وروى
 في سكره من سكره

ولها فصاحة
 ولها فصاحة التي
 في ولي فصحة له الموت واد ان الارض والارض في الزميد التي قالها
 الشرف والارض من عطفها واصفت اليه قال ارض المشد ارضك اذ
 اكلها الارضه وروي في الارض المشد ارضه وهو من باب
 فوالله فقال يولد اكل القواوح الاساه اكلها كالت اكلها
 والمنشام لعضا لانه يشد بها اي تطرد ونور في نعي المم ونسب اليه
 قبا وقذا ويك في الفس ثبات وكن احوال الهمد من بين هو العصف
 الزياتي ومنشأته على معا له كاعمال في مسماه مسماه ومن سائفة
 اي من طرف عناه سبب مساه اليوس على الاسعاره ووهها العنان
 يولد في وقت في وري اكل منسأته ولد ووهها العنان اي في مساه اليوس
 وهي طرفها قال القواحل سببه وشاه كيمه وقت في وهي ولد القيا وها في
 في وسببه عوص من الواو قجاني عبد وزنة في تليث الخ من

شبكة
 الألوكة
 www.alukah.net

من الشئ اذا ظهر في وان مع صلته ما يدل من الذي يدل اسم ال كموال
 نسبا ويدخله والظهور له في المعنى اي ظهوره ان لو كانوا
 يعلمون العيب ما لم يتوا في الوداد او علم الذين علمنا بعد اناس الا
 على عاصمهم ووجههم وتوهمهم ان كانوا يعلمون في دعاهم علم العيب
 او علم المذنبين علم العيب منهم غيرهم ولا يعلمون العيب وان كانوا
 عالمين ولم يذكروا لهم ولا ياريد التهمهم كما سلكهم بل في الباطل اذا
 رجعت تحت وطهر باطله يقولون في ذلك انك سطر وان يعلم انه
 لم ينزل له ذلك مسننا وفي ثلثه على الدنيا الموعول على ان المثلث في
 المعنى هو ان مع ما صلته لا بد من في قوله الى يست ان لا يس وعين
 الصياك ما تب ان نسبا معى تقارفت وعالم واليه في كالمعنى
 في قوله من الذي من يعلم من يدعي على ان اس ان لو كان المذنبون
 ما يعرفونهم من علم العيب ما لم يتوا في قوله ان مسعود بنسب الا ان
 التي لو كانوا يعلمون العيب في روي ان كان من عاده سلمه في عيبك
 في بيت العبد المرد الطوال فلما ذنا اخذه لم يصح الا في مسجوره سكره
 ما بتة دراطها الدنيا لها لا في بيت وبعول لكنها حتى اصعد وان
 في اى الخرب وسالها قال نبت لجراب فورا المسير قال ما كان اذ لم يكن
 وانما في انت الذي على وجهك فلك في وخراب بيت المقدس وبرعها وهرسها
 في حارة وقال الهم في على التي في حتى تعلم اناس انهم لا يعلمون العيب
 انهم كانوا استقون السمع ويهون على ان اس انهم لا يعلمون العيب قال
 انك لو كنت اذ امرت في قال امرت في وورثت من غيرك سماعه
 في الساطع في سوا علمه صرحا من في ان ليس له ما في عام يعنى
 سكا على عناه بعض روجه وهو يتكلمها وكان الساطع في جميع
 حول حارة انما على ولم يكن سطا سطح الذي صلته الا احرق
 في ربه سطا ولم يسمع صوتهم رجوعهم لسمع وطرفا في سلمه ورجع
 متناصرا على اذ العباد اكلها الا ربه فان اردوا ان يعرفوا
 في ربه وصحوا الا ربه على العباد فاكل منها في كل يوم وليلة بعد ارا
 في سبوع على ذلك الذي في ربه مات سدس سنة وكانوا يعلمون من ربه
 في سبوعه حيا فانسب ال اس انهم لا يعلمون العيب لما لم يتوا في العباد

وروي (ب) وروى عليهم اسسنا ما تب المقدس في يوم سطا في يوم في ربه
 لونا الصبي ان موسى ما تب في التنبه ولان ساج من العبد ما تب ان ربه
 وروى في سامين فاما الساطع ما قامه ولما ان من عمر سنة له ان يعنى
 علمهم في ربه فوامنه ولسطر في ربه علم العيب وروى في ربه ما تب
 في ربه ولما ونا صرب الا سدا في سدا فكلها في ربه في ربه ان
 ربه وروى في ربه ما تب ما تب من سنة ملكه وروى في ربه
 سنة في ربه ما تب ما تب من سنة وروى في ربه ما تب ما تب

في ربه ما تب ما تب من سنة وروى في ربه ما تب ما تب
 وهو موضع سكا في ربه ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب
 في ربه ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب
 بعد ربه الا في ربه ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب
 ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب
 انسبا ان ربه ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب
 وانسبا ان ربه ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب
 ما كان او علمه من الله وعلمه ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب
 على ربه ودر ربه واخسانه ووجوب سكره وان ربه ما تب ما تب
 حتى ان ربه ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب
 الخان ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب
 من الساتن في ربه ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب
 ان ربه ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب
 العاقبه وروى في ربه ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب
 وشيئا في ربه ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب
 ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب ما تب
 وهم احق ان يقال لهم ذلك ولما قال لهم في ربه ما تب ما تب ما تب



وروي

ومضى فولد له عشرة من العرب الى كان من قبله فولد القيسية الذي
الهم اصول القيسية من العرب الذين كانوا ولدهم من قبله بل منهم من يلمه
ويشبه الا نواب والملك والاهل والى كاهن وهو من اهل مواعيد
في كتاب السما

قوي طاهر متواضعا يرى معها من بعض
انقاربت في طاهر لان عن اليا طوبى اوزن اربعة من الطرفين طاهر اللبنا ملك
لم يعبر عن مناسكهم حتى بلغ عليهم ووردت ما فيها السور والى القادي
منهم تقييل في قريش والزرع في قريش الى ان سلب السام كافي جوعا
ولا عفتنا ولا عرق اوله فتناجى الى جازاد وكماتاه سرورا فيها ولها سرورا
ولا قول فيه ولكنهم لما مكثوا من السنين وسويت لهم مساهة وكان لهم
امور اولدك وادق له مساقان ولب ما معى فولد لى واما ما ولب
معاه سرورادها ان سبهم بالملك ان سبهم بالهار وان كان من فيها لا
خلاف ما خلاف ذلك وكانت اوسرود ادها امس كافي جوع وان بطاوت
من سرورهم فيها وامتدت اياما ولبالى اوسرودها لى لى جوع وان بطاوت
من اعمارهم واكثرى جوعا ودمان لى لى جوع وان بطاوت
ريما عدس اسارنا وبعد وياتر ساعلى الرجا بطر والى وشمو
من طب العيش ولبوا القافية وطلبوا الكدر والنعف كما طلبت اسرايل
المعاد التوم مكان ليس والساوى وقالوا لو كان جناحنا تنان العود كان
احد ان نستلمه ونخران لى لى جوع وان بطر والى وشمو
الواحد لها وتزردا الازر اذ جت اللى لى لى جوع وان بطر والى وشمو
تعد من اسارنا وبقدر من اسارنا على التذرا واساد العمل الى بين
وتعد من اسارنا وبقدر من اسارنا على التذرا واساد العمل الى بين
من اسارنا وبقدر من اسارنا على التذرا واساد العمل الى بين
وهو اسارنا وبقدر من اسارنا على التذرا واساد العمل الى بين
كاهن يمشى جوعا على ارضه ويتمازبون عليه احادس العرب اليا من
بعض وسعرون من احوالهم ورفقاهم برفق احد اليا من مثله

مضربا بولون وهو الذي سبوا على اليا من مثله
اباوى شيما باقر ما هنت بولون وامه فلك العنيس بعد في سبغ
لوقستان الشام وانما ان يابى بولون بها من الازر ولبى في سبغ
صارعى المعاهى سكور اللع ووردت كرمها اسعى من سبغ اول
السورة ما كان من اسرهم من كرمها الى كان اول اسرهم من سبغ اول
اسسقا ومارساله القزم قال وكان سبغ جوع على اسرهم من سبغ اول
بها منى اوربدا لى لى جوع وان بطر والى وشمو
لخس ع ٣٣٣ الى مصر فو نحدث شاد من لى لى جوع وان بطر والى وشمو
على ذلك واعتز على اليا لى لى جوع وان بطر والى وشمو
ان يعبر اليه ولبوا القافية وطلبوا الكدر والنعف كما طلبت اسرايل
المعاد التوم مكان ليس والساوى وقالوا لو كان جناحنا تنان العود كان
احد ان نستلمه ونخران لى لى جوع وان بطر والى وشمو
الواحد لها وتزردا الازر اذ جت اللى لى لى جوع وان بطر والى وشمو
تعد من اسارنا وبقدر من اسارنا على التذرا واساد العمل الى بين
وتعد من اسارنا وبقدر من اسارنا على التذرا واساد العمل الى بين
من اسارنا وبقدر من اسارنا على التذرا واساد العمل الى بين
وهو اسارنا وبقدر من اسارنا على التذرا واساد العمل الى بين
كاهن يمشى جوعا على ارضه ويتمازبون عليه احادس العرب اليا من
بعض وسعرون من احوالهم ورفقاهم برفق احد اليا من مثله

شبكة
الألوكة
www.alukah.net

قال لطفه الصدق حسن خياله هو ارفع رتبته لو لم يزل يصدق طيبه فاولا الجسد
ورفعها على صدق علمه من ان ليس ولو فرى بالصدق يرفع رتبته لكان
على المبالغة في صدق كونه ورتبته يرفع ما ملكه من رتبته فرفع رتبته فرفع رتبته
ومعها ان حسن وجد رتبته من العزيم ودا صبح الى وسوسته قال
ان رتبته اصغرت فربما منة وطنهم ان تباعه وقال لا عليهم لا عيونهم
وقل طين ذلك عند اخيار الله الملك ان الله يرفع رتبته يرفع رتبته
نتائج ان الله كان ابا احبهم اذ علمه ان الله يرفع رتبته وهم الذين قالوا ان الله يرفع رتبته
والعزيم في علمه واسمع امانا هو رتبته او لم يزل يرفع رتبته
وربما ان الله يرفع رتبته الى الكفار كما قال لا حسبي درسه ان الله يرفع رتبته
ويخبر ان الله يرفع رتبته وما كان له علمه من سلطان ما تسلموا استيلاء
بالسوسة ولا يستعوا الا العزيم في رتبته ورتبته ان الله يرفع رتبته
الوصي بالاحب من الشاكرين وعللا لستكم بالعلم والبر ما هو
العلم ويرى لتعلم على التالفة قوله صفة يحاط عليه وهو ان موافق

فان الله يرفع رتبته من رتبته
في رتبته من رتبته من رتبته
في رتبته من رتبته من رتبته
في رتبته من رتبته من رتبته

ادعوا الذين عند ثورهم من دون الله من الارض والسموات
باسمها تدعون الله والتموا اليهم بها عز وجل كما يكون الله واسطر
اسمها تدعون الله والتموا اليهم بها عز وجل كما يكون الله واسطر
ما حاب عنهم يعلو ولا يكون سؤال در من حرا او شترا وبع او صير
في السموات والارض وما لهم في فري الحسب ما سر في الخلق ولا
في الملك كونه ما اسبغهم على السموات والارض وما له منهم
عون نعمته على رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته
عن احوال الرتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته
ولب ان رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته
الى الموصول وان الله يرفع رتبته من دون الله او يرفع رتبته
والسبح الاول ان الله يرفع رتبته من دون الله او يرفع رتبته
ما كان رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته

ما هو من رتبته رتبته ان يكون رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته
الله في رتبته الزاح الى الموصول كما حذرت في قوله اوله الله تعالى
اسما والاول الموصول بصلته وحرف الهمزة كانه من رتبته رتبته
من دون الله والموصول برب حروفه والهمزة الهمزة رتبته رتبته
مفهوما فاذا مفعول رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته
الساعة لرب رتبته رتبته الساعه كما سئل ان الله يرفع رتبته رتبته
ايه المسبوع له كما سئل العام لرب رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته
عنده الهمزة ان الله يرفع رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته
الساعة الا كما سئل ان الله يرفع رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته
سبع الساعة الا كما سئل ان الله يرفع رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته
في قوله ان الله يرفع رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته
لا حله وهو واحد لطيف وهو الواحد وهو ان الله يرفع رتبته رتبته رتبته
عند الله وان الله يرفع رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته
سبى وروح في غايه رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته
ونوقفا ونهالا ورتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته
لهم او لا ورتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته
الترتب ورتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته
والارض وما رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته
والملك صفا لرب رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته
سبى رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته
الفرع في رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته
في الكلام الا ان الله يرفع رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته
قالوا لوال الهى اي الهول الهى وهو الا ان الله يرفع رتبته رتبته رتبته
ان عباس عن الصبح قال فاذا رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته
ورب رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته
رفع رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته
ورب رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته رتبته



بم تورد ذكر الوجود اسدي الى الحار والمجوز كما يقول دمج الى ريداد
على ما المدفوع وقد ضعف واصلة فترغ الوجود اى اسع منها وفي حرف
القاعك اسدي الى الحار والمجوز وورد في الفتح عن ولو هم اعني الكسف
عنها وعن علمهم انه هاج به للترار والتف عليه الناس ولها اوقات
قال ما لكيم تكا كيم على ركا كيم على دي جنبه افترفتوا عني
والكلمه مركبه من حروف المعرفه مع زياده العين كما ركب
او ظهر من حروف الفتح الفظ مع زياده الزاي وورد في الحروف
اي قوله الحى وهو العلى الكبر والعلو والكبر بالسا ملك
ولا يان سلكه ذلك اليوم الا ناديه ولا تسع الا لمن ارى
قال البخارى عند تفسيره من الاله الكبر في حقه حريما الخمدى
حريما سبعين حديثا وقال سمعت عكرمة بن عمار يقول ان
بى الله قال ادعنى الله الامرى السبا حريما الملك ما حجتها
حسبا بالاولاد كانه سلسلة على مهوران واذا فرغ من ولو بهم
قال اما اذا قال ربح قالوا الى قال الحى وهو العلى الكبر وسبوعها
مسروق السبع ومسروق السبع فكذا تصدق بعضه وورد في
بكتة في قوله ريددين اصنافه وسبع الكلمه وبلغها الى من خسته
جى بلعها على لسان السحرا والكاهن فربما ادرجه الشهاب في
ان بلعها ودمها انما هو ان يدرجه فكتب معها مابه كزفة وقال
السب ورفال لنا يوم كذا يزاو كذا فصدق بدين الكلمه التي يفتح
من السبا ان يدرجه الى اى دون مسام من هذا الوجه وقد روي
ابو اود والهمدني وان ما حقه من حديث سبعين من عبيد الله
من عرفت من السموات والارض والسموات والارض والارض والارض
في قول من ولا تفرقوا بين السبا والسموات والارض والارض
في سائر ما يفتح مما سبني وهو لسان العلم والارض والارض
من سبني كذا هو لسان العلم والارض والارض والارض
من سبني كذا هو لسان العلم والارض والارض والارض
وذلك للاسباب التي يعرفون بها الامم زبا ابوان سكالوات
من الذي يفتح من سبني من السبا والارض والارض والارض
الظن ما يفتح على سبني ولا يفتح ان يفتح وان الله ان يفتح

قال لهما الكبر كبر وورد في سبني من سبني وورد في سبني من سبني
الريق الاله الى قوله ولما من سبني من سبني والارض والارض
السبع والارض خفي قال سبني وورد في سبني من سبني
الصلال فكانهم كانوا يعرفون بالسبني من سبني وورد في سبني من سبني
وسرار وجدان من الرام الخد وورد في سبني من سبني من سبني
والارض والارض من سبني من سبني اولها لا يعرفون له سبني من سبني
دايره ان يقول لهما بعد الالام والالام الذي انهم يرون على الاربع
بالسبني لم يتفكر في ذلك واما ايا كبر على هوى في صلال من
ومعناه ان احد الثم من سبني من سبني من سبني من سبني من سبني
والارض والارض من سبني من سبني من سبني من سبني من سبني
لعلى احد الاربع من سبني من سبني من سبني من سبني من سبني
كل من سبني من سبني من سبني من سبني من سبني من سبني من سبني
وتى درجه نورد من سبني من سبني من سبني من سبني من سبني من سبني
من سبني من سبني من سبني من سبني من سبني من سبني من سبني من سبني
والتورية اوصل بالحد الى العرس والهمى على الطبع مع قلب
شعب الخمد وفكش وكذا هو ساد في قول الرجل قاضه وورد على
ايدة الفاذق سى ومنه وان احدا لكاتب ومسئول حبان
الهمى ولست له سبني وشركا لهما كبر الاله
وان ولي سبني من حرة الخراطين على الخ والعلل
ولب لا صاحب الخي كانه سبني على فوس حواد كمنه حب سبني والعال
كان سبني في كلام سبني لا يدرى ان يتوجه في قوله لى وانا او انا
ما على هوى الاصل من سبني من سبني من سبني من سبني من سبني من سبني
حسب اسدي الا حرام الى الخاطيس والى الى الخاطيس وان ان اد
ما في حرام الصغار والركت التي لا يوسها مومن والعلل الكبر الى الخ
العظام وورد في سبني من سبني من سبني من سبني من سبني من سبني
النازقان ولي ما حوى قوله اولى وكان توافع ويعرفهم ولي ان لا يرك
اب من الخاط الى العلم في الخاط السركا ماله وان تقاس على اعينهم
ومن اصنافهم لطلوعهم على الخاط السركا ماله والارض والارض
ردع لهم من سبني من سبني من سبني من سبني من سبني من سبني من سبني

ان لكم ولها يعرفون من دون الله ما همم ووردت على نفاظهم
 وانتم يعرفون ان الذين قدروا نعمة الله انهم لم يدرؤا ان
 الذين لهم يد سركا من هون الصفات وهو ان احد الى الله وهو
 صبر الناس كما في قوله هو الله احد وما ارسلنا من قبلك الا
 بشعرا ويزيدون في زكوا الياس كبرياء وعقولون مني قد الر
 ان كبرياء من اول ان ينادوا كبرياء من الله ما كبرياء
 الا كما في الناس الا انما له عامة لهم في صفة انهم اذا اشتهتهم وركبتهم
 من ان يرحمهم احدهم قال الرجاء المحي ارسلنا ك حاتم اللبان ا
 في الديران والادباع فوله حاله من الكاف وحين انما على حورا ان يكون
 لها لغة كذا الزاوية والحد من ومن قوله حاله من البحر ومن بعدهما
 عليه بعد احط لان عدم حال البحر وركبت في الا حاله بعد
 البحر وركبت في التار وركبت من يركب هو الخطا لا يرحم به حتى
 معهم الله ان جعل اللام محي الى امة لا نسوي له الخط الاول
 بالخط الثاني ولان من ارتكب الخطا في يوم سعاد يوم وسعاد
 يوم وسعاد يوما والسعاد ظرف الوعد من زمان او مكان وهو هاهنا
 الزمان والسعاد عليه فراه من وسعاد يوم فارد لسعة اليوم وان
 ذلك ما بان من اسعاد الى يوم او نصب يوما وانما ان صاده وانما
 تبين كسبي ثوب وبعثت ما نبيد واما نصب اليوم على العظم
 ما بان وهو ان يكون الربح على نورا على العظم وان ولي كسب الربح
 هو انما على سوال هو ولي ما سألوا ذلك وهو مكتوب له الا
 مضتا لا اسعرتا في الجوارح على طرف التهديد مطان على السور
 على سبب الا تكا ردا البغيت واهم من مردون يوم فاجبهم ولا
 يستطيعون تاخره في انقضاء عليه ك روى ان ابي خاتم تاسان
 الى كرمه قال سبب ان عباس يقول ان الله صارت على اهل السما
 وعلى الاثنا في ان عباس باجته على الاثنا قال له ان الله قال وما
 ارسلنا من رسول الا باسنان مودة ابن لهم وقال للشيخ وما ارسلنا ك
 الا كما في الناس فان سئل الى النبي والاسد وهذا الذي قاله ان عباس
 وركب في اله من رعد من حار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

اعطيت مما اهل يهلون احسن الايمان لي بصوت بالرب مستهز
 وحل في الا من من سجدوا وطورا فانما والادوية العار والاعمال
 واجل في العناهم وام في لاجد في واعطيت السفاضة وكان الرب
 الى اومه واعطيت الى الناس فامة وفي الحج ابا ان رسول الله قال
 بعثت الى الاسود والهمس اما الاثر المروي عن ابن عباس
 عنه بعثت النبي على الملك وان كان حال من الناس وان الله الناس
 بما والانس والهمس وكان ذلك ما صد والله اعلم بالصواب

بول في العوان من كتب الله بروي اني ما ركذ ساوا اول الكتاب
 واخره في العوان من كتب الله بروي اني ما ركذ ساوا اول الكتاب
 وروى في العوان من كتب الله بروي اني ما ركذ ساوا اول الكتاب
 الذي من يرد يوم العبد والحي انه يجر او ان يكون العوان من العوان
 يكون له دل على من اعادة الى اجتهت به لاجد عن عايدة امره وما لهم
 في الاخرة وقال الرسول عليهم او لفتا طب ولو روى في الاخرة وهو هم
 بما دون اطراف التي اورد ويرا حقه وانهم لرب العبد في الرب و
 والمسحوبون في الاضاع والمستكبرون الروس والمسدون في وني
 ان اسم اعني في جوف ان تكا لان العرض انما ان يكونوا هم العيان
 لهم من الايمان واثباتهم هو الذي صدر وانا بعثت عايدة وانهم اتوا
 من قبل اختارهم والوا النبي اجترنا في خطا سكر ورس عوكم
 من حين مختار من بعد ارجح بعد ادمهم على الرجل في الايمان
 ومعها سياتهم في اختارهم بل انهم معتم السسكر خطا واثرتم الصلح
 على الهدي والقطيع امرا الشهور دون امرا النبي لكم همس كابر من

في حماركم كالقولا وبسولنا وان ولما اذوا اذ اذن اطراف اللاديه
 لظرفه واكم وقع اذ صافا البهاولك ودراسع في الزمان ما لم يسع
 غيره واصف البها الزمان في اذ صاف الى الجري في قولك حسف بعد اذ
 ربه وحسنه ونوسه وكان ذلك او انما الجراح امير وحسن حرج ربه
 لما اذكر المسكرون وهو لهم ربي صدد تا حوان يكونوا لهم التثيب
 في كبر المسكرفين وانبتوا بعولهم بل كسهم كبر من ان ذلك تكسهم
 واختارهم كبر عليهم المسكفون بعولهم بل كسهم كبر الدار البها ربا بلوا
 اضراهم باصراهم كاهم والوا ما كان من حرام من مسكاهم من حبه
 مكرهم لتاداسا لبلادهم وجملة ان ناعني الشريك والحاد والابداد
 ويعني مكر الدار والبها مكرهم في الدار والبها في السبع في الطرف
 باخر له بمرى المعوليه واما في المكر البه وجعل البها ربا مكرهم
 على الاستاد الجازي وقرى بل مكر الدار والبها ربا بالسون وكسب
 الطوبى وبل مكر الدار والبها ربا بالرفع والاصب اي كبر وون
 الاقوام مكر اذ انما ان يدرون عبيد وان ولما ما وحده الرفع والاصب
 ذلك هو مراد حبر على معنى بل كسب ذلك مكرهم او مكرهم
 او مكرهم بسب ذلك والاصب على بل كبر وون الاقوام مكر الدار
 والبها ربا وان ولما لم يذوق الدار البها ربا في عافى وبل
 قال الدار البها ربا مع العاطف ولما كان الدار البها ربا
 من اذ لا كلهم في الجواب بدروف العاطف على طريقه ان يستناف
 لم في كلام اخر لا يستصعبين يعطف على كلام الدار والبها ربا
 من صاحب البها ربا في سرد اقلب الحسن المسكاه على التوس من
 المسكرون في المسكفون وهو الطامون في قولك الطامون
 موقوفون عند المسكفون على صلاهم واصلهم والمسكفون
 على صلاهم ولما هم المسكفون في اعان الدار البها ربا في اعانهم
 في الصلا للثوبه بدوهم ولذا على ما استمعوا في الاعان
 وهو ان اسرد الكلام بل كسهم وبل اسرد الدار البها ربا
 وهو ان اسرد الكلام بل كسهم وبل اسرد الدار البها ربا

من الكسب والكبر ما جاد والماتة يدق الاموال والاولاد والافراد
 بالربا وها رها والكبر ذلك على المومس والاسهانه في قولك

من الكسب والكبر ما جاد والماتة يدق الاموال والاولاد والافراد
 بالربا وها رها والكبر ذلك على المومس والاسهانه في قولك

وهذا تلخيص لسؤال
 ما في يد من يمد من الكسب والكبر ما جاد والماتة يدق الاموال
 دارك ولد والماتة يدق الاموال والكبر ما جاد والماتة يدق الاموال
 والاسهانه في قولك من اكله وولعه في المومس حرة تمام واحسن ندرا
 وانه لم يرسد وط الى اهل حريه من يدركه والاولاد والافراد
 اهل مكة وكادوه بكم ما اذوه وفسوا المومس الاخره المومس
 والمعروفه عند حرم على امرا الرضا واعمره في المومس مكر مواعيد الله
 لما ربه وهم ولو لا ان المومس في قولك لما اخره هم في اسم ذلك
 فالوا وان يمد من اذوا المومس اذوا المومس على الله من ان يقرهم
 وفقر الى احوالهم في الرضا ولا ينظر الله حسب انهم ما ان الرزق
 فصل من الله لستبه كانت على حسب ما نراه من المومس حرمها وسع على
 العاصي وصنع على المطمع ودرها عكس ودرها وسع عليهم ودرها صق
 عليها ولا تقاس عليه امرا البواب الذي سناه على الاستحسان وهو الرزق
 بصقه وقال الله في وقره وقرى وقرى وقرى وقرى وقرى وقرى وقرى
 اذاد وما جاد اموالهم ولا ياعد اولادهم في فقرهم ولكن ان الجمع
 المومس عقله وعمره علة به سوا في حكم القاديت وتكون ان يكون
 التي في المومس وهي المومس علة الله في حرمها اي لست اموالهم
 سلكا المومس علة المومس وقرى المومس باللاف لعرفهم لاها حاجات

وروي بالذي يرويكم اي بالذي يرويكم والذلي والزلع كما لروي والذلي
 وعلمها الصب اي يرويكم فربما كقولك انتم من الاله صانان الخ
 ما آمن استبنا منكم في يرويكم والمعنى ان الاموال لا يروي احد الخ
 المؤمن الصالح الذي يرويكم في سبيل الله وان ولا لا يروي احد الخ
 من علمهم الحروف وروى في الدين وتكلمهم المصالح والطاعة الخ
 الصعق من اصابه المصدر الى المعول اصله فاولئك لهم ان يجازوا
 الصعق من خرا الصعق ثم خرا الصعق ويعني خرا الصعق ان
 تصاعف له حيثما هم الواحد عشر او فري خرا الصعق على فاولئك
 لهم الصعق خراة وخراة الصعق على ان يجازوا الصعق وخراة
 الصعق مروي عن الصعق بدل من خراة وروي العرفقات بصم الخرا
 وروىها وسكونها وروي العرفقة فهو يولد فهو يولد كما عرفت له
 سواء ما عاين بالمال او بالقاعدة التي هي كثر لا يولد واما اجلا
 بالثواب الذي كل حرف دووه وروى ما هود من كان عدس من فخر
 المال ما يقم فليصد فان الرزق ميسوم وعلقنا قسم له وليد
 وهو من بعد الموت عليه يستحق جميع ما في ربه من ربي طول عيشه
 في ربه ولا يثاب ولا يثاب من ربه في ربه فان هو يولد في الاخرة
 وروي الاية ما كان من حلف فهو مبدع حبر الراروس واعلموا
 ان الخزانة على ما رزق غيره من سلطان رزق حده او سدر رزق
 غيره او رزق يروي عما له فهو من رزق الله اخرا على ربه اي هو
 هو خالق الرزق وخالق الاستجاب الى ما يسبح الموروث
 بالرزق وروي بصم الجرد الذي اوجدني ودعاني من لسمي وكثر
 من يستند ما يردوا حرد لا يشتم من عن رسول الله ان في الذي اخبروا
 روي ليوه من بطون وطون من طون فاقال اعزاني لرسول الله
 قال من اطاب الكلام والطعام وادام الصيام وصلى بالليل والناس
 يظنونه ان ان خاير طيب وله شواجره زعمه فداه من اسلم وروى
 في ان الله ما اتاه ربه اسلم في الحرف رسول الله ما ان ادم
 العواقر لئلا وروي الخرس ان ملك من ملكان بل روي رسول الله اللهم

اعط

اعط مسنقا حقا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اني بلان لا يش من ربي العرس اقلالا

عذبات الاله
 هو الكلام خطاب الاله ومع
 للكفار ولتزد على المثال السائر انما اعني فاسمي ما جازوه وروى
 قوله عرو ولان ابنت ثناس لروي داي الهن من دون الله وروى على
 سعادته في الملك وعيسى منزه من تراها وجه الاله من السؤال
 الواردي على طين اليعرب ولا اخ من ان يول ويولدوا ورسول الله
 يقر بهم انشد وبعضهم اباغ وحلهم اعلم وهو لهم الزم وكن انما
 ذلك لظمان شبعه وزاخران اقض عليه والموالاة خلاف العادله
 ومنها الهمد والى والاله وعاد من عادله وهي مقابلة من التي وهي القرب
 كان المعادله من العدة ادم العود والون مع على الوالي ذر الوالي
 واعي اب الذي نواله من روي ادم الاله باساو بهم جين وانما
 مولاه الله ومعادله الكفار من انهم من الرضا بعد انهم كان
 على فخر الصفة كما تالة متافية لئلا يلكا يواعدون التي يروون
 الساطن حنت اظلموه في عماره على الله وفلا صرقت لهم الساطن
 صور روي من التي وفلاوه صم الملك اعدوا فواقل كل من
 في احواف الاصام لدا عيبت فعند ربه تعادتها وروى رسول
 باليوب واليه ان لا موني ذلك لمن لعد وجره كما يلك ربه ادر معه وانتم
 كاحد من الدار دار روات وعقاب والمنش والاحات هو الله روي فاك
 خالف خلاف حاله الاله التي في اركاب والناس منها على يد
 منها عيون وبشاروه والموالاة اصار ولا يافع ووسد الاله وروى
 دم وعمر معاذة اللطال من بولته وروى الذين فلووا معطوا على تلك
 واداسي عليهم ان اسمايات فالوا ما هود روي روي روي روي روي روي
 اناكم والوا ما هود روي روي روي روي روي روي روي روي روي روي
 يبر من وما اسمايات روي روي روي روي روي روي روي روي روي روي

شبكة

الألوكة

www.alukah.net

وكتب الدين من ماله وما بلغوا
الاسارة ان في الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
والله الذي في النبي صلى الله عليه وسلم
وقال الدين كبروا وحي ان لم يزلوا في قوله النبي صلى الله عليه وسلم
الذي من من ال اساره الى العالمين والفقول فيه وما في من المتأخره
بالكفر والار على صدور الخليم عن انكار عظيم وعصا سيد بنو نوح
من امرهم بلع كانه قال وقال اولئك الكفرة التي هم دون ما هم
على الله ومكابرهم بلع ذلك الفتن التي هم دون ان هو الا
سبح من بيتوا الصفا على انه سحر بر يتوه على انه يتن ظاهر كذا اول
تأمله سها سحره وما انما هو كسار رسولها بها برهان على
هذا السرك والرسول الله صلى الله عليه وسلم ان لم يسركوا
كما قال عز وجل انزلنا عليهم سلطانا ما هم بمكلم بها كانوا سحر
او وهم ما هم قوم اميون او احوالها فله كمله لهم وليس لهم
عهد بانزال الكتاب ولا عهد رسول كما قال لم يساهر كانا من قبله
وهو يد مستسجون وليس لكذبهم وحده فثبتت ولا سمه
تعلق كما يقول اهل الكتاب وان كانوا مظلنين في اهل كذب
وسرايع ومسدودون الى رسالتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
سواء وكتب الدين بعد موافق الامم والبرون الى ايدى كبروا
وما بلغ هوية بعض ما انما اولئك من طول الايام ووقوع ال جزاء
وغيره الاموال في كبروا رسالهم حاتم انكارى بالبرود الاضال
طريقهم اسماهم باهر وسطهرون بانال هو لان كرك
بدر جوهرا من الدينين وهو كبروا الدين ادمي ذم الكتاب
وذكرت الكتب وذكرونها بسند الدال الفعول من الدينين
والعسائر على نابع وها العسر والرجع وان ولد ما معي وكذبوا
رسالهم وسعدت عن سؤله وكذب الدين من ولهم وليس
فان كان معي ولد وكتب الدين من ماله وولد الدين من ماله
الكذب وادوا عليه جعل كذبوا الرسل وسبوا عنه وظهر

انوار

ان نول العالم ادم بلا على الكفر كبروا
قوله ما بلغوا كبروا ما بلغ ربه عسا ربه عسا
كان كبروا كبروا الا اولين طهره ليس عليه
واحد ان يكون له كبروا كبروا كبروا
ان هو ان يكون له كبروا كبروا كبروا
سرها سؤله ان هو مو الله على ايد عطف ما نالها واذ اذ انما هم
اما الصام من مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم
الذي في اذنه المشيل على القدرين ولكن الاستعاضة بالامر والهم
ما لهبه والحي ابا اعظم واحد ان هو ان اصم الى قوله
ان هو مو الله اذد حالها سحر من اسن اسن وولد اذ اذ
تفكر واذا امر محمد بها حابه اما الاذنان وسكران وعرضه كل واحد
محمول كبروا على صاحبه وسفران منه سفار من مشا من ال اسار
اتباع هوى ولا ينهين ابا محرق غصه حتى يهجر بها الكرم العالج والشر
الصحيح على حازه التي وسننه وكذا كذا المردي كبروا بسنة بعد
من عيران كابرها وعرضه فكره على عمله وذهند وما اسع وعرض من
عادات الاعلا ومخاري احوالهم والري اوجب عرفت شي وجزا
ان ال جمع ما نشوت الجو اطر ونعي الصابر ونسج من الرود وخط
الو اربع ذلك بقلا الصاب ويتنزل العسائر وشور عالج العصف
ولا يسبح الا بصرة للدهم وان الير سؤله ما يصح كبروا حبه ان هو ال
الخطم الذي تحت منك الرسا والذخ صمعا لا صدق اذها مثله الى
رطلان اما محبون الرسا الى ما صمعا اذ اطول بالبرهان سحر بالبردي
ما الاضاح وما رقيه العواقب واما عا وراج العمل مرجع للسوه
بما زما احوال كبروا لا بدعده الا بعد كبروا عن فحة ورجاهد وال
فاندي على القاة كبروا على لا نفعه افعله وورع كبروا ان هو ابا كبروا
بل علمهم ارجح ترس عولا واوزنهم حماد انقهم كبروا هتوا واصفهم
زاوا واصفهم قوله وانهم نفسا واجرهم بالبرع كبروا الرجال وجزا
وه كان مطنه ان طموه الهز ورجوا صه حاب الصدق على الذر



واد اقولهم ذلك عنكم ان يقال ان ما ناسكم بانه واد اني ناسكم اني ادبر
 وان قلت ما ناسكم بانه بغير ان يكون ذلك ما مستنفا
 بنسبها من ادبها على طريقة الطرقة امر رسول الله وكون
 المعنى بمسئله او معلوما ناسكم من حبه ووجوه دعوتهم ان يكون
 ما زسبوا مبدع من روى عدل سبده كموله علم نكثته في شهر الله
 عن يده قال خرجت لسار رسول الله وما ناسكم بانه من ان قال
 ابا الناس ادبرون ما مولى وميلكم قالوا الله ورسوله يعلم قال انها
 سالي ومثلكم من قوم خاوي اعدت ابا ناسهم معثوا رجلا يربا لهم وساهر
 عدله انصرا لعدو واقبل ليدبرهم وحسى ان يدركه العدو فدل ان
 يدبر فومه فاهوى بشو انما الناس ابيهم انتمهم انما الناس انفسهم
 بلب مراث وبيد الاسناد قال رسول الله بعث ابا والساعي معها
 ان كادت استسبغى العرد في ممدن واما الساعي فمعه
 لغيره من الاعلى الله ونوع كل من سبده فله ان يفسد
 بالعباد العوسب ولفظ الذي ناسكم بالعباد وادبر وادبر
 فليس فاما العلى فليس من حبه فموتى في ربي ربه
 على ممدن ورمب هو لكم حرا الشرا الذي هو قوله ما ناسكم من اخر
 بعد من اى من ناسكم من اخر كوله ما ناسكم من ربه
 وقد دعسان احدهم ربه مسله الا حرد اسما كقول الرجل صاحبه ان
 لعطفه مسانزه وهو علم انه لم يعطه سبدا ولكنه نزل الميت لعليه
 الا حرد ما لم يكن والناب ان يرد ما حرد ان ادب قوله ما ناسكم
 عليه من اخر الامن تبا ان يرد الى ربه مسله وادبر كوله لا اسالك
 عليه اخر الا المودى في العرى لان الحاد السبدا الى الله تصبهم
 وادبر عنهم ربه ذلك المودى في العرى ان العرى ان العرى ان العرى ان
 على العلى سبده حط منهم بعلم ان لا اطلب الا حرد على
 ناسكم وادبر الله الامد وادبر اعطى ناسكم في سبده العرى
 والذى ناسكم منهم وفى ربه وادبر وادبر انما حرد سبده
 على الا ناسكم ناسكم ناسكم وادبر في قلوبهم ان ادبر الا ناسكم

وبعنى بعدت بالعباد وادبر الى ناسكم وادبر الى ناسكم وادبر الى ناسكم
 علام العوسب مع قول العلى ان ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد وهو
 حرد مستدبر وادبر الى ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد وهو
 بالعباد بالعباد بالعباد بالعباد بالعباد بالعباد بالعباد بالعباد
 الالف والفاء وبعنى حرد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم
 اذوا ولا اعاد في قولوا ليه لاسده ولا بعد حرد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم
 اقنن من امله غيبدهم قال ليه لاسده ولا بعد حرد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم
 الا ناسكم كوله ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم
 وحول الكعبه بلهاده وسبده ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم
 الى وبعنى الا ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم
 والى الهم ان وادبر الى ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم
 بشى حلتا ولا بعدد المشى والى ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم
 لا هله حرد ولا بعدد اى لا ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم
 اى ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم
 لا ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم
 فان قلت ان العارى ولدها ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم
 الى ربي وانما كان ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم
 اهدى الى كوله من ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم
 لنسبه ومن ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم
 من حرد المعنى ان العلى ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم
 وما ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم
 ربه ووقفه وهذا حكم عام لكل مكلف وانما امر رسول الله ان ناسكم
 ناسكم لان الرسول اذا حرد حرد مع حرد له حرد وادبر حرد كادى من اوله
 ايدى ناسكم ورمب ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم
 وادبر الى ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم
 اهدى الى ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم
 من مكافئه ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم
 ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم بالعباد الى ناسكم

شهون جاورا شامو من ذرا بهر سكون في بيت مري
 ولو يرى جوارده يدور في نوى لوانت اصر اعظمها و حالها كولو وادوالا هوان
 الوجه فرغوا واخذوا خيلهم كلها الهضي و المراد بالان سديان لان
 ما الله فاعلم في المسئلة ان ما قد كان ووجد الوقت و وقتها الريع
 وقت البعث و تمام الساعة و وقت الموت و قبل يوم بدر و عن ابي اسحق
 بن ابي جعفر السقا و ذلك ان الناس القاطنين الكعبة لهم بها وادخلوا
 السقا حينئذ في وقت ولا موت ولا يعنون ان الله ولا يسر تونه و فرى ولا موت
 و ان اخذت مكان قوس من الوقت لذي الياض اذ انقشوا اوس طهر الارض
 الى بطنها اذ ماتوا اوس و كرايدت الى القليب اوس تحت اولاهم اذ حنق لهم
 فان اولب علام عطف واحدا اولب وده و حبان العطف على فزعوا
 اى فزعوا واحدا و ذلك موت لهم و على لا موت على اى فزعوا و اولب
 موتوا واحدا و فري و اخذ وهو معروف على جلا موت و معناه و لا موت
 هاء و هاء اذ حذك امانه لجمد لمزوز دكره في قوله ما ساهل لهم حربه
 و السهل و السهل و اخوان الاله النافون تبا و اسهل لشيء عرب سهل نقل
 ناسه نوبت و ناسه التوب و سال تبا و شو الى الحرب ناسه نعمهم بعضا
 و هذا السهل لظلمهم ما لا يكون و هو ان نعمهم اياهم في ذلك الوقت كما يع
 المرص ان اياهم في الرنا مثل خالهم خالهم في امان نهد ان سائل السبع من علوه
 كما ساول الاخر الشئ من قبيح ذراع ساو كاسهلا لا تعبه و فرى
 الساقس هربت الورد المصوم و كما هربت في الجوه و اذ قوز و عن
 ان كمال الساس بالهز البيا و من بعد من قولهم ناسه اذ الدقات و باحت
 و منه البنت و تقي ناسه ان يكون اطاعي و و حذفت الورد الورد الموزع
 اى ايجيا و بعد من معطوف على ودي و على حكاها الحال الماصية
 لى و كان اسكون بالعب و با تون من مكان بعد و هو قولهم في
 رسول الله شاعر شاعر كذاب و هو انكلمت بالعب و الالات في ايامهم
 لم يشا و لم يشا سحر و لا سحر و لا يذنا و و ذرا تراه هذا العيب من حكاها
 بعد من خاله كان بعد من ما كانه السحر و السحر و اوسى من
 عاداه الوردت بدهم و الحرب الكذب و الورد و فري و فريون
 بالعب على السهل فقول ان نبيهم بد شاطمهم و ملقنواهم اياه

و ان سب دعائه بولده و قال ايتنا بد على انده مقاهله في ظلمه سارا
 فطوى من الايام في الدنيا و بولده و ما في الاخرة و ذلك سبب تشبه
 من بعدت شامس مكان بعد لا مجال للظن في قوله حبت برهان مع قوله
 لكونه عابا عند شاطط و العيب الشئ الغائب و قوله ان يكون العيب
 للعباب الشد في قوله من بدى عدات سدد و كانوا ليعلمون و ما من
 بخوس ان كان الامر كما نعتون من ساء الساعة و العباب و الثواب
 و من اكرم على الله من ان بعد ما قاس امر الاخرة في امر الياسر
 كان و منهم بالعب و هو عيب و بعدت من جبهه بعدت ان و
 التوا الاقناس على ازل الابد و ما نبتهم من مع الاله ان يمد
 و الهاء و من البار و ان يكون اوس الردي الى الدنيا كما حكي عنهم ارحما
 بول ما الى ان شاعهم با شاعهم من عفة الهم و من كان منهم و منهم
 مرس اما من اذ انه ثريه اذ لا و لعه في الرية و الهاء اوس ان ايت
 الرصد اذ صارت اربيه و هذا و كلاهما جار الا ان سبها فترت و
 المرص من الورد و من سبها ان يكون مريما من الاعيان في الاقاني
 و المرص من الثاني ميو و من صاحب السك الى الشك كما سولح شاعر
 و ورد كوا في حاتم جاهل انرا عساح اولد كرم طوله واه لا تنادى
 عكسهم عمارا عساحي و ولد عرو و حاردهم من ما سبهم في الاخر الاله
 قال كان رجل من بني اسرايل
 مع الله لدا الاموات و تدته ان له
 تا فداى تا تد كان يعرج مال ابيده مقاصى الله و لها زاي ذلك احوان ابيده
 انوا الفتي تغذوه و لا مع صبر الفتي شاع عمار سامت بر رجل فاق عينا
 فحاجه فسرحهم ما ماله و اتقى صورا و منها هودات يوم حالي اذ سبب
 عليه و مع ما تراه ما احتسب الناس و جهها و اطمهم ارجا اى نجا و قالت
 من ارب با عبد الله فقال انا امرؤ من بني اسرايل و ارب و ذلك هو الله
 و هذا المال قال نعم مال جمل لك من روجه قال لا قال فكيف تصنع
 العيس و ارب و ذلك قال و كان راك من جمل قال لا قال
 و ارب لك ان ارب و حكاها الى امراه سب على مشقه ميا و ادا كان
 غدا و زاد يوم و اربني و ان راك في طرفك هو كوا و هو لوك
 فلما كان من العذر و راد يوم و اربني و اربني الى حصيد فتع

بان هو المعروف له لم يوضع الا لوصف دوله بسبب ان صفات وصفتها لا يرد على
 المعروف لغيره وان وصفها على رصده وانها ان بسبب على صفات يعرفها العبد
 بـ وانما انما المسمى خلفا احد منهم / ان انما اي لكل واحد منهم
 حياخا واوجلا احدى منهم بل لا يرد ولا يرد على احد منهم اربعة اربعة
 في رضى ما يشاء اي يرد في حق الاجتهاد وفي غير ما يرد عليه مشيئة وحكمة
 والله اصل المباحان كما هو يرد له الدين بـ السالك والرائع بـ اذ على الاصل
 وذلك اذ في الطهران واعوانا عليه فان اوله فان السمع من الاجتهاد ان
 ان يكون في كل شق نصفه فان صورته اللادولة ولك انما اللالك يكون في وسط
 الطهر من الخاص بعد في القوة اوله لغير الطهران وقد ترى في بعض الكتب
 ان صديقا من المسمى في بيته احدى في احوالها بل في الاحتاد في حياخا بـ
 بطرون في في الاوسن اموث لانه وحياخا بـ مخبان على وجهه حياخا بـ الله
 وعن رسول الله ادر اى حويل ليله المرحول وله استبانة حياخا بـ وروى اذ
 ما له حياخا بـ ان يترى له في صورته وقال اركل في وطني ذلك وقال لربى
 احسان بعد في خروج رسول الله في ليله من بيته وانما حويل في صورته وروى
 عليه في افاق وحويل على مسنده الله واحدى بـ اذ على صدره والاحرى
 في كفيه قال سماه ربه ما كتب ارى ان سماه الى الحويل وكذا وقال
 حويل وكذا في انما اسراويله انما عسر حياخا حياخا منها ما لم يترك
 وحياخا بالخراب وان العرب على كاهله وانه ليقال الا الحياخا بـ
 لعلمه الله حتى يعود مثالا في وضع وهو العصور الصغرى وروى عن
 رسول الله في قوله تعالى يزيد في الحق ما نشأ هو الرجا الحشن والصوت
 الحس والشعر الحس وذل الخط الحس وعن وانه الملاح في العيس
 وقاله مطافة يساول كل زياده في الحق من الحويل فانه تمام صوت العبد
 في الاعمال وقوه في الطيش وحياخا بـ في العار وخرال في الرأى وحيزه في العلق
 وسباخه في العيش وحياخا بـ في اللسان ولباقة في الكلام وحشن تارة
 في اذ لاله الامور وما اشبه ذلك مما لا يحيط به الوجدان ما يبع الله
 الحياخا بـ من ربه وانما بسبب لها وانما بسبب وانما بسبب من بعد
 وحيزه العبد الحكيم استغنى الله في الاطلاق والله رسال الاوى الى قوله

ولا يرد في الاما لا يرد في الاى من طلق الله من ربه الى من بعد
 رزق او مقرر او عهد او امان او عهد لك من شئت فقل انما الله في كل
 بعد ما وسكر الزهد اللانثاعة والاهام كابدوا من الزهد
 كاتب ما يرد اولا رصده ولا احد بعد في انما حياخا بـ وروى
 في ليله الله ولا يرد احد في المواقفة وان اوله ليله الصبر
 اوله بـ وكذا حياخا بـ وهو تصح في الماس الى الوجود المصبر في الشوق
 ولك في الغنائم المملوك في المعنى وفي العطار والكلام على الحويل في
 فاش على معنى التوبة وروى على ان اللطيف للرجوع الى الله ما يرد في
 الاولى في الرهد في اسباع الصبر العبد ليه حياخا بـ وروى
 اصله ليله روى ولا مرسل فان اوله ليله الله من حياخا بـ
 في العبد ولك في ان يكون في العبد في العبد الاول وكذا ترى
 له لاله عليه وان يكون في كل ما يمسك من عصبه ورجله
 وانما في الاول دون الباقي للدلالة على ان ربه سمعت عبيد وان
 ولك فيهما نفس الرجاء والتوبة وعزاه الى ان حياخا بـ انما لاله
 ما لوه في الهاد لقا والروى فيها وهو الذي لاله ان حياخا بـ انما لاله
 فيقول وانما لاله ان تتوب القاصي تائب وانما لاله في حويل
 ان الله تعالى في الوجود اذ اذ في ربه انما لاله حياخا بـ بعد
 من بعد امساك في مولد في ربه من بعد الله في حرب بعد الله
 اي من بعد حياخا بـ وبعدها لانه وهو العرنه الغالب القار على
 الا ريقا والامساك في الحكيم الذي لاله ربه في بعض الحكماء
 امساك في ريسال الله في وراذ كالمؤمنين في حياخا بـ في حويل
 الى المعروف بسعد ان لك الى ما سمع من رسول الله في المعرف
 الله الى سمع رسول الله اذ لا يصر في الصلوات والاله الله في حويل
 كما يرد لاله الملك ولد اليه وهو في كل من ربه لله كما يعلم اعطى
 وروى في ما سمع وانما سمع في حويل في حويل في حويل
 وحيزه السؤال وانما اعد المال وعن واد السات وعروق الاله في حويل

الألوكة

رواه احمد واخره في العوي ورواه في صحيح مسلم عن ابي سعيد الخدري
ان رسول الله كان اذا رفع يده من الركوع يقول سبح الله من جسد
الله ورسوله لانه لا يرى ملكا من السموات وطنا الارض ولا ما سب من شيء بعد
اهل البيت والجنه اهل طه والعدوك لنا لانه عندنا ما اعطيت
ولا على السبع ولا سبع واليد منك الى ما بها السماوات والارض
الله عندنا قولوا سبحان الله من روعه من السماء والارض
لا اله الا الله وحده لا شريك له ليس له اول ولا آخر وهو على كل شيء
شاهد ولكم بؤس ما فعلت وحطها عن الكبرياء والخطوة بسبحها
حبها والاعراف لها وطاعة مولها وسبق قول الرسول ليس اعلم الله
ادكر انما دعي عندك برده حطها وسكرها وانزل على موحها والخطاب
عام الفوج ان جميعهم مخوفون في بعد الله وعن ابن عباس بن ريد
يا فلان عند ادركوا بعد الله عندكم حسب استكم حوبه وسماهم
من جميع العالم والناس يعلون قولكم وعنده بعد الله العاقبة
وروي عن ابن عمر ان الملائكة بالبر والرفق على الوصف لطاوعا
والصعب على الاستيلاء وان ولي ما علمه من ربه ولو قيل ان ربه
لا يعلم الا الله وحده وصفا الى ان ولد الارضون لانه اذا رجع الى من خالق
ما خاير بردهم واوجب برهم بغيره والارواح كلها ما مندنا
وهي الروح التي في الارواح بعد ولدها من حالها في الدنيا وان ولي
ما علمه ذلك على ان المال لا يطلع على عدله عند ربه ولو قيل نعم ان
حطت بردهم كل ما سدا وهو الوجه الثالث من الارواح الثلاثة واما
على الوجهين الاخرين وهما الوصف والشبه بعد نفقدهما بالروح
من السما والارض وخرق من الاطلاق فكيف تستشهد به على اختصاصه
بالاطلاق والريف من السما المطرود من الارض الثالث ٥٥ اله الا
هو كل من خول اهلها من اهل عرب بل يرد في الوجه الثالث
في ربه ما خاير بردهم لم يسأل عن العبيد ان وليك فلا من
خال اخره في الله ٥٥ اله الى ذلك الخالي عن سبهم ان وليك فلا من

الله

في الايام بعد من ايامه في الله
له كما تشبه في المفاضة دون ما وليك من الله وليك انما في
معها انما في السماء وسبح من ربه الصوت الذي في الله
القدر والرباب وولها ما علمه في ربه في ربه في ربه في ربه
سبح ربك او في المقلب او في ربه في ربه في ربه في ربه
يا وليك في القول في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
فا خبرنا بلا يقين في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
لا تقم: ان يكون له في المبالغة في ربه في ربه في ربه في ربه
بصريح اياها وتعلم على ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
وثانته عندك في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
ان ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
سبحا واحبا بعد ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
وادع له في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
نشور الارواح ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
ذلك في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
في الرابع في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
كفي الحال في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
الاول في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
من كان يريد العزة في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
والعزلة في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
وقدر وليك هو ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
عروضا في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
من غير موافقة واليه كما او اسعروا بالمسركس في حال الارض في ربه
الذين اوليا من دون المؤمنين اسعون عند في العزوة من العزلة في ربه
في ان ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
وليظن به عند الله في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
عليه ان ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
الصدي في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه

تقريب

رواه احمد واخره في العيون وكتب في صحاح مسامع من ابي سعيد الخدري
 ان رسول الله كان اذ ارفع اسم الله من الارض يقول سبح لله اني حمد
 الله ربنا لك الحمد ملك السموات وملك الارض وملك ما سبقت من شئ بعد
 اهل السما والارض اهل العرش وكلنا لك عبد لا فاع لنا اعطيت
 ولا عطي للمعبود ولا تسبح والحمد لله الذي جعل في الارض ما لا يحصى
 الله عند ان يقول ما قال في قوله عز وجل من السماء والارض
 لا اله الا هو والي يوفى حساب ليس المراد بذلك العباد وهو باللسان
 فقط ولكن به وبالقلب وصلها من الكبرياء والخير وسبحها من
 حبها والاعتراف بها وطاعة مولدها وسبق قول الرسل من اجمع عليه
 ادكر انما روي عنك يريد حفظها وسكرها والاعتراف بها وطاعتها
 تمام التبع ان جميعهم مخزون في جوارحه وعن ابن عباس يروي
 باقر مكة اذ روي عن ابيه عليه السلام حسب استكم حرمه وسكنه
 من جميع العالم والناس يسمون كوكبه وعنه بعد ذلك العاقبة
 وروي عن ابيه في المرات والبلايا والبر والبرق على الوصف لطاوعا
 والعبودية على الاستيافان وليك ما يملئ روعك وليك فقل ان رجع
 لا يجر الا العفة وصفا في ان ولد لا يكون له اذ ارفع في من خالق
 ما صار يردكم راو عن رجع بغيره اذ جعله كذا ما امتدا
 في قوله الثاني من الوكلا بعد قوله فارس حال من الله وان وليك
 فارس ذلك على ان المال لا يطوع على غير الله عز وجل سبح ان
 حلت برتك كذا ما سبنا وهو الوجد الثالث من الوجد الثلاثة واما
 على الوجد الاخرين وهما الوصف والشمع فقد تقدمت في البرق
 من السواد والارض وخرج من الاقلام وكف تسبيها على احصاءه
 الا طائفه والريف من السماء المطر ومن الارض النبات والاهل الا
 هو الذي يتناول اهل العالم من الارض والسموات في الوجد الثالث
 في رويها كما طلب من رجع له يسأل عن الله الحي وان وليك فارس
 خالق الارض في الله الاله الذي خلق الارض والسموات والارض والسموات

الله

حلي

في الايام لغيره في الغار بعد ما ولد له ولد اول
 له خافته في الغار بعد ما ولد له ولد اول
 مع ذواتها من السموات وسبح من ذلك الصواعق الساقطه والاصواعق
 القدر التي اسبغت بها سمواتها وارضها من نور يتوهج ومعه حال
 يستغرب اذنهم الخالق او عز وجل في حال تاملنا بظننا
 بان ذلك الغول تعجبنا ان كان له حياء من جنان
 فاضربها بلا يقين حقت ضربها اللذين والذين
 في ذلك فمدان بصوت له بعد الماله التي تخرج منها في صوت العرائق
 بصوتها اياها ونظمت على عبقها ساقرة السموات من نور الله في كل قول
 وثباته عند كل شئ وبذلك سوق السموات الى اللذات والاحياء
 التي رعى بالظن بعد موتها كما كان الاله في البرق والاعتراف بال
 فسقا واحياء بعد موتها في لطف الغيب اليها وادخلها الاحياء
 وادخلها في الكاف في ذلك في كل الوجد اي مثل كذا الموات
 نشور الاموات روي انه ولد لرسول الله صلى الله عليه واله
 ذلك في خلقه حال حيا موتت واده اجريك بخلقهم موتت في حيا
 في الوجد قال في ذلك لحي الله الخالق الخلق ما يرسله من الرحمن
 كمنى الرجال بنيت منه احسانا الى ابي بلسمه هذا البرق معروف وبعينه
 الا قوله ما يرسله الى ابي بلسمه هذا البرق معروف وبعينه
 من كان يريد العزة في الله العزة في الله العزة في الله العزة في الله
 والعهود التي تروى في الارض من سكون الضباب في عذاب شديد
 ومكدر وليك هو رسول الله الذي بعثه في الناس كما قال الله
 عز وجل واخر من دون الله الهدى لكونوا لهم حقا والارواح التي انزلهم
 من غير موافاة ولو هم كانوا اسعرون بالمرس كما قال الرسول صلى الله
 عليه واله من دون المؤمنين اسعون عندم العزة ما العزة الا العزة
 التي ان لا يهز الا الله ولا اله الا الله وقال الله عز وجل والذين
 وليك ما بعد الله وضع وليك العزة حيا موسى بعد اسعقته لاله
 عليه لان النبي لا يطلب الا عند صاحبه وما لك وطمع في انك اذ
 الصدى في عند الاسرار ويريد وطمعها بعد في انك اذ في عند مقامه

بشيرة

عنه

الألوكة
 www.alukah.net

وما يشبهه من القوم في هذا الموضع ...
 وما ذلك يا كافر غير انما هو ...
 العنكبوت هو الخرشنة لسبعها من فضة واهلها من ...
 حربة الجرب والعدس والمخ مثلس النورس والكافور ...
 الا سمطوا في هذه الجرب وما على ...
 وهي من كبر وادجها ما يكون في طريا ...
 والمربحان ويرى العنكبوت في كل ...
 التسعة الماوعان لسبعها ساتت ...
 استفتت من السبعة قريب من الخنز ...
 وتشتوي كالمزقة من فضة من ...
 وادها ولولم يفر لم يسكله ل ...
 لمحي الا زانه الا ترى كيف سلك ...
 لسعوا ولشكر دان والفيوات ال ...
 الشهد الا حرار بعدتته وقرى ش ...
 ويخرج عن قوبه والاحاج التي ...
 وهو ان تشبه الخشن بالجر من ...
 ما يدور تشارك العرب في سابع ...
 وان كان خالص السبع فهو له ...
 في كافي اذا اشتد شيوه ولان ...
 لما سعى في حرمه المار ان ...
 في النهار وعلى الهاتين اليد ...
 مني ذلك ...
 والوس يخرق من ...
 سمها ...
 اسمها ...
 اجار ...
 ولي ...
 الاحزاب ...

لوان المعى ...
 ويكونه صفة ...
 ان اسم الاشارة ...
 الوصف ...
 استغنى عن ...
 القشرة ...
 ولو سمعوا على ...
 ما يدعون لهم ...
 لسركهم ...
 ولا يمسك ...
 الحمر ...
 ان هو الذي ...
 وورى يدعون ...
 هو الذي ...
 على الله ...
 التي ...
 ذمهم ...
 والى الله ...
 ان شرم ...
 فسر من ...
 كان ...
 بالصعق ...
 من صوعق ...
 المرابا ...
 وليس ...
 وان ...

النافع بغيره جلد الجوارح عليهم المسمى بالعامد عليهم ان يهرده على
 السنه موثقتهم في زهيره ليعلم وفورا غيب عليهم كذا قوله ابداد ا
 وكثيرهم ما انزلت وبقايتهم كما قال وان تولوا اسيد فوما عركم
 وعنه ان قبا سر يملون من بعد عرك من بعدهم وكما سركه ساسا
 الرزق والرفق احوال ووزن السي ادا جلد وال ارئه صفة للمفتي
 والمعي ان كل نفس يوم القيمة كاي ال وزنها الذي اوتيت لا يوجد
 يعني يرب بعض جاناح حماره الدنيا التي بالوني والحمار بالي اوان
 قلبه في ذلك ولا ينز نفس وزنه اخوي ولم يرك ارضه ولب
 ان المعنى ان اليهودي الوازنة انت كاي مهي واحص الا حمله وردها
 كوزن زعرها فان قلبه كفت فوق من حوزة من سولة ولها من
 انقالهم وان قال مع اربا لهم قلب تلك الالفة في العالم المصلوب اربهم
 فلو ان اقال اصله الناس مع اقال صفة لهم وذلك كاي اوزن ارب ما فيها
 سجي وزن زعرهم الا ترى كيف كرمهم الله في قوله اسعوا سبلنا زر
 ولها حيا كاي سولة وما في عالم من حقا نام من سي وان قلب
 ما العرب من معنى قوله ولا ترد وارن وردا حرم ومعنى ان يدع سولة
 الى لها لا يمل من سي قلب الاول في الدلالة على عدل الله في حكمة
 وانه لا يوادقها بغير دينها والنا في ان لا يجات بسد من استعاش حتى
 ان يعاود استعاش الاوزار بغير دينها لودع الى ان يفسد بعض وقرها
 لم يفسد ولم يبعث وان كان المراد بعض من انتهت اب او ولد اواح وان
 قلب الام اسند كان في دلو كان داقني قلبه في المبعوث المبعوث من قوله
 وان يدع مثله اجماع وان قلبه فام يرك دكر المذوق قلبه ليعر رسيل
 على مبعوث وان قلبه كيف اسعاه اهما العام ولا يفي ان يكون
 العام داقني للمثله قلبه من العيون الكاس على طريق الد
 وان قلبه ما يعلو دينه فوا لو كان دد فرب على كان النامة كبره
 في كاهه ووعس قلبه علم الكلام احسن ملامه الدنيا وصد ان المعنى
 على امة النبوة ان دعب احدا ان يملها في سبي وان كان مدعوها
 داقني من سبي يملهم ولو لم يدر يجد داقني ليعسك العظيم
 وخرج من الدنيا والنا ما على ان هاهنا ما ساع ان اسعوا لا صير

في العطف خلاف ما اوردت في العطف حال من العطف والمفعول في
 رهم ماسي في هذا ان اوشو بعد ان طابا عنهم وبقايتهم في الخبر
 وهن صفة الذين كانوا مع رسول الله من العواذ في ايامهم المني
 ان اخطوا الله وهم الذين اباوا الصلوة وبقايتهم ما ان اسعوا وبقايتهم
 من قولها نعي ابا سدة على ابادارهم من يومكدهم وبقايتهم على ابا سدة
 الالذات فيهم دون سدة ابا سدة وبقايتهم من قولها نعي ابا سدة
 الطاعات وتركها افا في دوق من اذكي باياتي في دوق من ابا سدة
 لمستههم وبقايتهم في قوله يا سدة الذي في ابا سدة الذي في ابا سدة
 المني في التواتر وان قلبه كيف انقلبه ابا سدة من قوله طيب
 لما غضب عليهم في قوله ان سادة حكم اسعد الالذات من قوله طيب
 لم قال ابا سدة كان رسول الله اسعاهم ذلك فليسع وبقايتهم
 واخره الله يعلمهم

ولا الورد ولا الظرف
 ان الله سعي من ساسا
 بقران اسلمنا
 الا على والاصبر من اللوم والكافر كما صرت الحزن مثلهما اول الصبر
 ولله عروك والظلمات والصور والظلمة والحرو وبقايتهم في الظلم
 وما يوديان الالذات من الالذات والعباد والاحاد والاموات من الذين
 دخلوا في الاسلام والذين لم يدخلوا فيه واصبروا على العسر والظفر
 والحزن وبقايتهم في الجهاد الحوزة المسموع الا ان السهم يكون
 بالهيات والحوزة يكون بالالذات والهار وبقايتهم في الالذات
 بلان العطف ماعى ولسا اذ وقعت الورد في التي قرنت بها الالذات
 فان قلبه حزين في الوردات ولب بعبها من سعالى سح
 وعبها ونز الى وبقايتهم من سعالى سح علم من سعالى
 الاسلام من كارهها فبهدى الذي ورع ان الورد اسعوه وبقايتهم
 من علم انها لا سعي فيه واما ان سعي عليك لمرح فلك فخر من سعالى
 على اسلام يوم من الجوز ليس وسلك في ذلك فليس سعي ان سعي
 المصور وذلك ما لا سعي الالذات قال ان اب الالذات ما عليك الا

ان سلع ويندوز وان كان المذكر من سبيع الا بد ان سلع وان كان من المذكر
 ولا علمك وغيره ان سلع من سلع ان سلع وان سلع وان سلع وان سلع
 على ولوهم على وحده العشر والى او غيرهم على وحده الهدايا والى
 واما انت ولا حبله لك في المطوع على ولوهم الذين هم يسمون بالملوك
 بالحق على من احد الصهرين بحسب الحق او محققين او صفة المصدر
 اي ارساله معهما بالحق او صفة المصدر وبتزعم في سببها بالحق
 التي وبتزعم بالحق والى في الامه التي عده الكثرة قال الله تعالى
 وحده امه من الناس ستون وبما لك لكان او عشرين امه في حدود
 المعلى الامه هم المصدر بالرسول دون المعنوت اليهم وهم الذين
 يعرفونهم والمراد بها اهل العصور وان وليت حكم من امه في
 الغزى من عيسى وبيد علمها الصبي وبعده لم يخلو منها يدرك وليت
 ادراكات انما تذكروا عيسى تحت الله محمد وان وليت حكمي
 يدرك الذين التشرية اخر الامه بعد ذلك وان وليت لما كان البداره
 معروفا بالشاره كما في ذلك يدركها على ذلك اسما واد اسميت
 الامه على ذلك وان سلع وبتزعم في ذلك ان من سلع
 حابه رساله بالنبات والى والى والى والى والى
 كقولك في كتابك بالنبات بالسوا او على صفة السبع وفي
 المعرات والى والى والى والى والى والى والى والى
 لا كما في الاشياء جسمهم اسند المعاليهم استنادا مطلقا وان كان
 جسمهم جميعهم وفي النباتات وبعضها في بعضهم وفي البرود الكتاب
 وفي سلع الرسول الذي لم يزل من النبوة ما بها حيا
 في من ان سلع في النواحي والى والى والى والى والى
 في من سلع في النواحي والى والى والى والى والى
 كقولك انما في سلع في النواحي والى والى والى والى
 والى والى والى والى والى والى والى والى
 لا حصر فيها في من الجزه والمفرد والمصره والى والى والى

الخطه

الخطه والطراس قال سلع او قد هتخذ على الواحد
 وقال خذ في الحمار الخطه السود على فهو هو قد يكون الخطه خذ ان
 مشككتان بصلك من لوى طوع ونطه ونطه ونطه ونطه ونطه
 من آو على حده كانه ولربما الى الخطه دو حده ونها ما هو على
 لوى واحده من سلع ونطه في الجمال الخوال السود فان وليت
 الغريب ما كذا لسود يقال اسود غريبه واسود غريبه وهو
 الذي اخذ في الشراذم لغربه ومن العرب من من الخوال السود
 ان سلع الموكد فيموتك امه واقوه واسم يفتن وما اشبه ذلك
 وليت وعده ان سلع الموكد ولله يكون الذي يوت لعنه من الامه
 في يوت كمال الناحيه والمومن العائذات الطريهها كان من اجزاء التدرج
 وانما سلع ذلك لربا انه كذا حده على المعنى الواحد من طرفي الخطه
 والى ما تزرعها ولا من سلع بحرف المصاف في قوله وما الى الابد
 المعنى وما الى الابد ووحده من سلع وسود في قول الى توك وما الى الابد
 معلقا الوارد كما قال لمرات معلقا الوارد وما الى الابد
 معلقا الوارد المعنى وسبع معلقا الوارد وهو الذي يوت في
 حذو ذلك المعنى وحده وفي الجزه يقال حذو وحده وسلع كسعه
 وسبع وسعاس وهو في قول الى دوسه والى والى على قدرنا نوه
 حذو التزعم لاجد ارباب معج وروي عن حذو دوسه وهو الظرف
 الواضع المضمون وسعد موضع الطراس والخطه الواحد المعلقا بها
 من بعض قريه والى والى والى والى والى والى والى
 لان كل واحد منها في ارض النفا الساعين في كل ذلك اذ لم وحده جدا
 اخرجوا في قوله كذا في اهلاد العرب والى والى والى والى
 الذين علموا ان سلع وبتزعم في حجه ويوصد وما في حده وما في حده
 في قوله في قوله وحشوه حتى حششته وما اذ اذ سلع اذ اذ
 منذ حوا في من كان علمه في قوله ان حسي وكفي بالمره حله ان سلع
 حشيه وعن مسروق في المره على ان حسي وكفي بالمره حله ان سلع
 وقال في السبع في ارض العالم قال العالم من حسي الله ووليت
 اني تكلم الصديق هو وظهرت عليه الشمس حتى عرفه وقال وليت
 في حله المعنى اذ اذ المعول في قوله الكلام او حوله وليت ذلك

شبكة

الألوكة

www.alukah.net

فانك اذا درست اسم الله واخرت العلم كان المعنى ان الرب يسوع
من عباده فهو العلم دون غيره وادعيت على العكس اي على المعنى
الى اسم لا يحسب الا الله كقولك ولا تحسبون احدنا الا الله وهو ايضا
بمفهوم وان ولك ما وجدنا في الكلام ما اوله ولست اعلم ان التبر
يحيى اليه تعالى ان الله انزل من السماء ما كثره زانات الله واعلام وره
وانما تصعدت وما حل من العطر المحلقة الاحياء وبما سيدت عليهم
وعلى صفاته اسع ذلك انها حسي الله من عباد العلم كما يقول ابن
مختار من ذلك ومن كان على صفة من عرفته من معرفة وعلمه
عنه علمه وعن الشيخ اني ارجو ان يكون انما حله واعلمه
وان ذلك ما وجدته من قراها حسي الله من عباده العلم في قوله
عبرين عبد العزيز في معنى ان حصة ولي الشبه في قوله العزاه
اسعاره والمعنى انها عليهم وبعدهم كما في الهب الحسي من الرجال
النا من من عباده ان الله عز وجل يقول لو جئنا بنسبه
لذاتنا على عقوبه العتاه وبعدهم وانما في الطاعة والعبودية
والعاقبة الشبه حقا ان حسي ان الله عز وجل يقول لو جئنا بنسبه
ولما هو الصالح وانما في قوله عز وجل لو جئنا بنسبه
فان في قوله عز وجل ان الله عز وجل يقول لو جئنا بنسبه
عز وجل يقول لو جئنا بنسبه ان الله عز وجل يقول لو جئنا بنسبه
شاههم ودينهم وعن مطرف في انه القراء وعن الكلبي يحدون
باية وقل يقول ما وجدنا في قوله عز وجل ان الله عز وجل يقول
وهي عظام البرصون برجون حيرات والجاره طلب الوسا الطامه
وليههم معاني بلن تبتوا اي في الله تعالى عنها الكساد وسعق
عبد الله لودهم بنافقنا عبده اخذهم وفيها اسم مع من الثواب
ويعد لهم من الصالح على الحسي ان الله عز وجل يقول لو جئنا بنسبه
الحال على حسي وانما في قوله عز وجل ان الله عز وجل يقول لو جئنا بنسبه
الطامه وانما في قوله عز وجل ان الله عز وجل يقول لو جئنا بنسبه
ان الله عز وجل يقول لو جئنا بنسبه ان الله عز وجل يقول لو جئنا بنسبه

والله اعلم وما من من الكتاب هو في قوله عز وجل ان الله عز وجل يقول
الذي نزلنا من السماء من الكتاب هو في قوله عز وجل ان الله عز وجل يقول
من عباده فهو العلم دون غيره وادعيت على العكس اي على المعنى
الى اسم لا يحسب الا الله كقولك ولا تحسبون احدنا الا الله وهو ايضا
بمفهوم وان ولك ما وجدنا في الكلام ما اوله ولست اعلم ان التبر
يحيى اليه تعالى ان الله انزل من السماء ما كثره زانات الله واعلام وره
وانما تصعدت وما حل من العطر المحلقة الاحياء وبما سيدت عليهم
وعلى صفاته اسع ذلك انها حسي الله من عباد العلم كما يقول ابن
مختار من ذلك ومن كان على صفة من عرفته من معرفة وعلمه
عنه علمه وعن الشيخ اني ارجو ان يكون انما حله واعلمه
وان ذلك ما وجدته من قراها حسي الله من عباده العلم في قوله
عبرين عبد العزيز في معنى ان حصة ولي الشبه في قوله العزاه
اسعاره والمعنى انها عليهم وبعدهم كما في الهب الحسي من الرجال
النا من من عباده ان الله عز وجل يقول لو جئنا بنسبه
لذاتنا على عقوبه العتاه وبعدهم وانما في الطاعة والعبودية
والعاقبة الشبه حقا ان حسي ان الله عز وجل يقول لو جئنا بنسبه
ولما هو الصالح وانما في قوله عز وجل لو جئنا بنسبه
فان في قوله عز وجل ان الله عز وجل يقول لو جئنا بنسبه
عز وجل يقول لو جئنا بنسبه ان الله عز وجل يقول لو جئنا بنسبه
شاههم ودينهم وعن مطرف في انه القراء وعن الكلبي يحدون
باية وقل يقول ما وجدنا في قوله عز وجل ان الله عز وجل يقول
وهي عظام البرصون برجون حيرات والجاره طلب الوسا الطامه
وليههم معاني بلن تبتوا اي في الله تعالى عنها الكساد وسعق
عبد الله لودهم بنافقنا عبده اخذهم وفيها اسم مع من الثواب
ويعد لهم من الصالح على الحسي ان الله عز وجل يقول لو جئنا بنسبه
الحال على حسي وانما في قوله عز وجل ان الله عز وجل يقول لو جئنا بنسبه
الطامه وانما في قوله عز وجل ان الله عز وجل يقول لو جئنا بنسبه
ان الله عز وجل يقول لو جئنا بنسبه ان الله عز وجل يقول لو جئنا بنسبه



الذي هو له ولقب وابتدأ القدر على ما هو له من غير الصالح مع ان كان
 واما الوهم وان لم يظهر حاله في الكبر ويحجب المعاني واما هم كما هو
 حسون ايم على غيره عالي كما قال الله وهو حسون ايم حسون صفا
 مالي ارحمنا به صلوات الله على النبي الذي كاشفنا ما كنا فيه وسئل
 اول بعثهم ما سركم فيه من يدرك بوجه من ليد بعني رسول الله وروي
 ما يدرككم من اتركه على الاوغام وهو مساول لكل من كان في
 الملعف من صلح سانه وان نصره ان ان المويج في المطاول اعظم
 وعن بلج العري الذي اعدت زنده من ان ادم ستون سنة وعن
 ما هو مان العسر من ان السمس ويدر في عسره وسبع عسره
 والبريد الرسول وول الشيب وروي وجاتكم البدر فابا وكن علمك علمك
 وجاهك البدر وكن على بعني اولم بعثهم لان لم يطرد اسما ومعناه
 بعني اجاز كانه ول وبعثنا حه وقام البرد كفي في صحح مسلم ان رسول الله
 قال انا اول الباز الذي هم اولها واولها واولها واولها واولها واولها
 المعسرون في معدن التي المزداهما عن ربي العاد ان الله سبحانه
 وعن ناد ثمان في عسره وعن وهب بن شيبه عسرون من الحسن اربعون
 وكان من سرقة وولد من ابن عاصم وروى انه اخرج عسره من وجهي
 ابي وروي العبيد في نفس الامر ما بلغ من عبيد الجاري وروى عن ابي هريره
 قال قال رسول الله اعدت الله الى امره اخرجتم حتى بلغ ستين سنة
 رديته من طرف عده وروي بعضهم ان العجز الطبع عند الاطبا
 ما يدع شرب سنة والاسنان لا تزل في ازاد الى حال الستين ثم يشرح
 بعد ان يفتن والقرم من ابي هريره قال قال رسول الله اعمار اشيخ
 ما من الستين الى السبعين واولهم من الحزن ذلك روى ابي هريره وان حه
 وهو ما من ابي هريره قال قال رسول الله ما من الستين
 الى السبعين وروي قال رسول الله اولا ما من الستين استاق حرف
 وروي في الجوه ان رسول الله قال ما من يلدنا وستين سنة وول
 ستين وول عتار وسين والمسبون الا ان الله اعلم ان الله عالم
 بحسب الشرايع والارواح ان الله علم به ان الله علم به ان الله علم
 كل شئ الا ان الله علم به ان الله علم به ان الله علم به ان الله علم به
 ان الله علم به ان الله علم به ان الله علم به ان الله علم به ان الله علم به

س
 *
 و

انه علم بذات الصدور اعطى الله اذ اعلم ما الصدور من غير ان يكون
 مد علم كما علم في العالم وذا ان الصدور من ان الله علم به ان الله علم به
 بعقول لا يعقل ووطن يستخرج حاربه وروي
 اذ قال قتيب قال ما لله خلقه لتفني عن ذواتها ان الله اعلم
 المعنى في نظرها من الجوار وفي اننا علم ما اننا علم ما اننا علم ما
 بعين العين والانا الاتي الي قولهم مع ما خلقه وكذا ان المعجزات
 بعين الصدور وفي معناه وروى عن ابي بصير
 واثبت قلبي ابريكم حاذق فسرر وسقا من مال الفان والاحصية
 الوفا قال وابتدأ بنيت ما من الناس احب الي عنى من عودى
 ولا عز على قدر بعدي مسكوكي كفا فانتك حاذق فسرر وسقا
 ما وكنت حدوته واخترتة لكان كذا اياها فوالسوم مال الوارث
 واياها اخواتك واختاها فاسموا عنى كما ان الله قال ولدت يا ابي
 لو كان كذا وكذا التركة اياها في اسمي من الاخرى قال ودوطن انية
 حاربه واذ اها حازبه ارحم المرطاه اسرى وولها على اسما انا علم
 الا انما من اني كفي من الاخرة الاخرى قال ودوطن من حاربه عنى في
 اذ يبع روحه انت خارجة من الاموات وهو الاثر فذكرت اني كذا وكذا
 يقال للمسيك حاربه في طرفة بالعلم على حلاص والكلبي
 على حلقا والمعنى انه حوكم حلقا في ارضه وركبكم مقابر الصخر
 وبها وساطع على ما فيها وناح لكم ما يعين السخرة بالوحدة الطاعة
 في كثر منكم وعط ما يخرج من شجرة الشبذ وقال كثر منكم علمه
 وهو مقب الله الذي ليس وراه خزي وصغار وخصار الاخرى الذي
 ما بعد حسارة المقته اشد البص وسدول من سكا امراه ابي معني
 لكونه مستوثا في كل قلب وهو خطاب للناس وولها خطاب في حديث
 اللهم رسول الله اى حوكم امه حلفت من قدها وولها وولها ما هوت
 في من سلف ما سعي ان نفس برده في كثر منكم فولى خراجه من
 مقب الله وحسار الاخره كما ان ذلك كل من ملكه ان الله علم به ان الله علم به



اروي يد من ازانم لان موسى ازانم اخروي في كاد وال احدوني في حال
 هوي الشوكا وعا السموه والالهة والشركه اروي اي جز من اجرا
 ان ربي اشتبهوا اهلهم من دون الله ام اهلهم الله سره في حال
 السموات ام منهم كتاب من عند الله يعطونهم سره في حال
 هذا ويرهان من ذلك الكتاب او يكون الصانع في اسمهم ليس يكون
 ام انزلنا عليهم سبطا ام اسمهم كما من اولهم بل ان بعد الظالمون
 بعضهم وهم الروسنا بعضا وهم ان سماع ان عوروا وهو قولهم هو
 سعا ويا عبد الله وربي يدات من ان يزولا كراه ان يزولا او يعيها
 من ان يزولا من الامساك منح ان كان حلي عوروا غير مطا
 بالعهود حسب بسعهم وكما يتحد بربس بان يهد العلم كله السر
 كما قال تكا السموات ومطر تامة وسوق ان ربي وربي ولون ان النان
 وان اسكنها حوات القس في ليس فاننا سد حشد الخواص ومن الاولي
 مزود لنا كذا البق والناسه للانداه من بعد من بعد مشاكة ومن
 ان عسا ان قال لوط بعد من السام من لغيت وقال كونا قال وما
 سمع يقول قال سمع يقول ان السموات في منك مذك قال كرت
 كرت ما يركي يهودنا يوردم فاهن ان ربه **ك** عن اي هوس سمع
 رسول الله في عن موسى عن النبي قال وقع في نهار موسى عليه السلام الله
 من ربه فادرس الله ملكا فارقه ان تاول اعطاه وارثته في سبل يروا روي
 ولهم في علمه قال كونا سام وكما يدره بلقيان هم بسبب فحس احد هما
 من الاحرف حتى نام نوما ففتت يده وانكسرت الفاروقا قال صوب
 الله له مثالا ان لو كان سام لم يسبب السموات ربه الظاهر ان هذا
 العرب ليس لموقع بل من الاسرار للمكروه وان موسى عليه السلام قد را
 من ان يوز على الله كما السوم وقد احرر دعالي في كتابه العبر انه النبي السوم
 لا ياهو فتند ولا يورده ما في السموات وفي الارض وبت في العبيد
 عن ان موسى الاسع قال لوال رسول الله ان الله لا ينام ولا يعي له
 ان ينام يفتن الغضب ويرعد الدنيا وحين مالك الله قال السما لا تزول
 ولا يحرقها الا الله ورسول الله بالخوف بان لا يورده لانك مفسوحا حتى
 يطلع السحبت وبت في الكسب في العبيد انهم يبت والري في حال الصول
 من ربه في حشيش قال حشيشا من ربه بان في شمال المرادى قال وال ربه في
 كات من ذلك العرب مشبهه عن ربه ان في ليس الزايف في عزمه ان ربه
 اوسس من شدة حله الله انهم خلق السموات والارض مفسوحا للذي لا يظن في حال

5

بلع وسادله عشر شوا الله ان اول الكتاب في ربه بلع قالا
 لعن الله اليهود والنصارى انهم الرسا فكتب ربه وبعده لسان انما رسول
 ليكون اهورى من احدى الامم ولما بعث رسول الله في ربه في احدى
 الامم وبعث احرها من بعض الامم ومن واحد من الامم من اليهود
 والنصارى وبعثهم وراى ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله
 بعثها لها على عيسى في الهدي فالاسماء من ان ربه استناد
 بعثها لانه هو السبب في ان زادوا العسمة بعثها على ان ربه استناد
 عند كونه في ربه ان ربه ان ربه ان ربه ان ربه ان ربه ان ربه ان ربه
 او معقول له على معنى ما زعم الا ان ربه ان ربه ان ربه ان ربه ان ربه
 او حال ربه مسكرين وما كثر من برسول الله والموسى في ربه ان ربه
 ومكر السبي معطوا على بعثها فان اول ما وجدوا لم يكر السبي
 طلب اقله وان مكرها المكر السبي اي المخر السبي ثم مكر السبي
 ثم مكر السبي والاولاد عليه قوله ولا تخن المكر السبي الا ما حله
 ومعنى تخن في طوبى له وربي ولا تخن المخر السبي اي ولا تخن
 ربه ولعد حاق بهم يوم يدرن وعين التي لا يكرهوا ولا يعسوا ما كرا
 فان الله تعالى يقول ولا تخن المخر السبي الا ما حله ولا تخنوا ولا تخنوا
 باغيا يقول الله اننا نجعلكم على انفسكم وعن كعب انه قال ان عياض
 ذوات في اليهودية ما يخفر مخواه وقع بهن قال ابا وحرت ذلك في
 كتاب الله في قوله وفي امثالهم من حصر لا حية خبا وجمعه مسكبا
 ورواه عن مكر النسي باسكان الهمزة وذلك لا يستفاد الحركات
 مع الهمزة ولعله اعلمس وخلق سكونا اروي في ربه حشيش
 لم امدوا ولا تخن في ربه ان مسعود ومكر اسماء سنة الاولين انزل اللوح
 على الذين كانوا ساهم من الامم منهم وخلق استفعالهم لذلك ابطار الله
 من ربه ان ربه ان ربه ان ربه ان ربه ان ربه ان ربه ان ربه ان ربه
 اي لا تخنوا ان ذلك معقول كما حله واسلمه عليهم ما كرا وابتاعوا
 في مساهمهم وناخرهم في رحيلهم الى السام والعراق واليمن انما الما صنف

الألوكة
 www.alukah.net

فان قلبه في احد النسيان ان انا لم يدر او هو الطاهر او اصبغ به
قلب اذ تبت انا في الاديون دون ان يكون العول قوله كما قالنا من
المع والاساسا جوس يعني يعاقبهم في العول ونقلت عليهم ووجه كذا
من عليهم انهم لم يكونوا على الكفر ثم مثلهم في الكفر وانه لا يستر
ان لا يتوكلون بان دعواتهم كما يقولون المتحققين في انهم لا يثبتون في الحق
ولا يخطون اعناقهم في ولا يطاطبون رؤسهم له وكانا مخلصين يستر
لا يصرون ما وادعاهم ولا ما حلهم في ان لا ياتوا لهم ولا يصرون انهم متعاقبون
من النظر في ايات الله قال ان احلما في اعصابه اعلا لا في الكفر وان
في شتى باه وحلما من انهم يستر من حلهم يستر واعصابه
فهم لا يصرون وستر عليهم انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر
في انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر

فان قلب ما معنى قوله في الاذقان قلب معناه قال اعلان واصلة
الى الاذقان ملزوزة اليها وذلك ان طوق العار الذي في عنق المخلوق
يكون في ملتي طرفه تحت الرقن حلقه فيها من اس الجود ناوون في الحلقه
الى الذي في الحلقه بطا في راسه ويطوي في الاله فلا يزال مقبها والمنتج
الذي ترفع راسه ويصير صدره فقال في العجز وهو واجه اذ في فروع
رأسه وينتشر في اقح لان الابل ترفع راسها عن الماء لمرده فيها وهي
الكاويان وصداف تحت السوق فان قلب ما ولب ما ولب ما ولب ما ولب ما
للانف ودمهم ان الظل اعان حامعا للبدن الخفق وبلدك سبي جامعه
كان دكر الاعناق دال اعني دكر الانف ولب الانف ولب الانف ولب الانف ولب الانف
والانف ولب الانف ولب الانف ولب الانف ولب الانف ولب الانف ولب الانف ولب الانف
الى الاذقان ولو كان الصبر لاني لم يكن معنى السبي في الاذقان طاهرا
على ان هو الاذقان وصد صريح العشق ونزك الطاهر الذي يدع
المعني العشق الى الطاهر الذي في عنقه نرك الى الابع الى الطاهر الخفق
فان قلبه يدر ان عاصي في اذنه وان مسعود في انهم لم يدر
على طاهر القرائن في الصبر لاني اولاد ان ولب اني ذلك
وان دعاب الامان العشق طاهر ركون الصبر للاذقان وصد اذ المعنى
عليه ما دكر في ودي شدا الذي ران في ودي اذ كان سبي الناس
فان دكر ما كان من خلق الله في القوم فاعسنا فاعسنا انهم

نادرا

فطسنا فان حلقها عليها فشاوه من ان تلج الى سبي ودي في انهم لم يدر
فان سنا انهم لم يدر ودي في انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر
في سبي ودي ودي في انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر
فاناه وهو يصرى ودي في انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر
انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر
ان اولادهم الى يدعها فاعل انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر
استقامهم مع سوت الاذقان في انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر
هذه المتقنه ليعان الاذقان شعيا ولب هو عاوت ولكن ما كان
ذلك نفس الامان مع وجود الاذقان كان معناه ان العجز الذي
بالاذقان عر خالصه وفي الاذقان في قوله انهم لم يدر في انهم لم يدر
فصل المعيد بالاذقان من سبي ودي في انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر
وهو القرآن والوعظ الخاسون من سبي ودي في انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر
في سبي ودي في انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر
كهم ملوكا مادامه بعثتم بعد موتكم وكانت لكم حياه من حياه الاديون
وان خاله من كان لكم منذ دمع بعثتم بعد موتكم وكما سبها باربعين
فان خرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فغضب من طاب وهو اذ كان
على اعينهم وكنه في اذقانه على رؤسهم وبغض من انهم لم يدر في انهم لم يدر
حي ابي الى قوله وحلما من سبي ودي في انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر
فهو لا يصرون ولطال رسول الله صلى الله عليه وسلم وياتوا صيدا على ما لا حى
خرج عليهم حاج من الاربعين وقال ما لكم قالوا افطر محمد قال قد من
خرج عليكم فابى منهم من حال الاصح على راسه فابى ما لم يدر في انهم لم يدر
فما كان رطلهم بعض ما على راسه من اليراب قال ودي في انهم لم يدر في انهم لم يدر
انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر
ونكب ما يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر
على الموق سعيهم بعد ما هم وعن الحسن اجابوا في انهم لم يدر في انهم لم يدر
الى الامان ونكب ما اسلموا في الاعمال الصالحه وعرفوا ما في اعين
من انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر
من سبي ودي في انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر
الطال على المشايخ وسك احدنا في سبي ودي في انهم لم يدر في انهم لم يدر
صد عن دكر الامان الى انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر في انهم لم يدر

مدر

لما قيل ان اوله اهل الجنة ومن واده اهل الجنة وهو باج سرف
 انا فقولنا انما عدهم برزقون وحسن وجمال عشاء السور في قول
 الجنة وانه من اهلها وان اوله كونه في قولنا هذا القول في علم الساب
 وليس هو من جملة الال سنياف لان هذا من مطاب المسئلة عن خاله
 عبد القادر بن ابي ابيان قال في كونه كان له ثمانية بعد ذلك المصطفى
 بصره دينه والتمشي لوجهه بروحها في اول اهل الجنة ولم
 يزل في له كاصحاب العرش الى المول وعظيمة الى المول مع
 كونه معلوما وكذلك قاله بالس قوي يعلمون مريب على تقدير
 سوال سائل عما وجد في قوله عدهم في العود العظيم واهمته
 عالم ومثاله لكون عليهم بها سباني ايساهم ليلها بالتوبة
 عباد الله والرجول في الايمان والرجل الصالح المخلصين باهلها
 الى الجنة في حديث مرفوع بصي ومداومته في عيشه عظم
 على وجوب كسر العظم والكر من اهل الجنة في البرزق على من
 ارجل بسنة فيما از الاشرار واهل النجى والشمس في خلاصة
 والظلم في اقدار ولا سبعا في ذلك من الشيا نذبه والرواعلة
 الاثني كونه في الجنة لعلته والباين له الخوايل وهو كسره
 عن اصحاب فيوز ان يهي ذلك لعنه واهم كانوا على خطا عظم
 في اثمه وان كان على صواب وصحة وشهقة وان عدل واهم له لم
 نهتبه ان يزداد لهم بحكمة الاسعاده لان ذلك زياده في طرد
 وبما عفا له وسرور في الاول اوجوه في الكفر من فان ولي
 ما في قوله بل عدهم في اي انما اثنى ولي المصدر في اول الموصول
 اي ما في قوله في الازدب ويصل ان يكون اسفها منه بصي ما في
 من عدهم في برزق ما كان من بعد من المصاير كانه من الازدب
 في قولنا ان قولنا هم عدهم في طرد الا لاجل وجود وان كان اثنى
 حان ما قال في علم الساب في قوله في المصطفى ان
 انما في قوله في علم الساب في قوله في علم الساب
 حان ما قال في علم الساب في قوله في علم الساب

معاه وما كان معوك كيا اسير في اوله في يوم حسب خذ من رقب
 وقد لا ان الله عز وجل في قوله عز وجل على بعض الرجب دون
 العصى وما ورد في الاشارة على ما ائمتنا العبد وروحة العبد
 الا ترى الى قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل
 اسفلنا احدى العبد وروحه من اسفلنا احدى العبد وروحه من اسفلنا
 فان وليك فانه انزل العود من السماء يوم يدرى ذلك قال
 فاسفلنا عليهم بها وجودهم في قوله عز وجل في قوله عز وجل
 سئلته الا في من الملكة من ان الجنة الا في من الملكة من
 وليك اياها من ملكي ملك واحد من اولئك من ملكي من اولئك
 برشد من حياح حبريل وبلاد دود وروحه ما في بصي ولكن
 الله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل
 عن حسب الطائر واولاد من اسباب الكرامه والاعزاز المبركة
 اثنى في ذلك انه انزل لاجل من الساب وكما اسار بقول
 وما في اسير الى ان انزل الموحى عظيم الامور التي لا يوهل
 لها الا ملك وما كان بعد لغيره ان كان كتاب الا صمد واحد
 ان كتاب الاخذ او العترة الا صمد واولا الوحي من المرفوع
 على كان الائمة اي ما روت الا صمد والباس والاسجال
 على يد كمال العال من المعنى ما وقع في الاصل ولكنه نظر الى
 ان ظاهر الاصل وان الاصل في قوله عز وجل في قوله عز وجل
 فاهو لا ترى الامتساكهم وبص دي الزمة
 طوى النور والاجزان ما في قوله عز وجل في قوله عز وجل
 اي اسير العود بالاعتقاد في الاستقامات والاتجال ما في قوله عز وجل
 والعرص من قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل
 والى اشع مع قوله عز وجل في قوله عز وجل في قوله عز وجل
 وقرا ان مسعودان كتاب الا في قوله عز وجل في قوله عز وجل
 اذ قال ومنه المثل ايقان في قوله عز وجل في قوله عز وجل
 وما اذ قال لسره وما المذ الا كما السهات في قوله عز وجل في قوله عز وجل
 وما الناس الا كما ليار واهلها في قوله عز وجل في قوله عز وجل
 وما المال والاهل والارواح في قوله عز وجل في قوله عز وجل

شبكة



ك روى ابن ابي خاتم بالاسناد الى عبد الملك بن هير قال قال عمرو بن
مسعود البجلي النبي اعطى النبي اذ هو في ابي الاسلام وقال رسول الله
انه احاط ان ياتوا وقال لو وجدته نانيا ما انتطون وقال له رسول الله
اطلقوا بطانتي على اللات والعزى وقال لا يصير عدنا بسواك
فصبرت نصف وقال يا معشر يثرب ان اللات لا لات و ان العزى
لا عزى اسلموا اسلموا يا معشر الاغلاب ان العزى لا عزى و ان اللات
لا لات اسلموا اسلموا قال ذلك مرات وربما رحلوا فاطوا لخل
فعله فقال رسول الله قال هو اسلمة صاحب لس قال باللات
نوى معلون يا معزى رى وجعلت من المكر من و روى ابن اسحق
عن كعب الاحبار انه ذكر له جيب البحارى الذي كان مسليما
الكتاب فطحاها فابها مدحس حوزت نسالة عن رسول الله
اقوله ان محمد رسول الله دعول بع رسول الله
دعول لا اسمع دعول له مسليما اسمع قرا ولا اسمع دعول
بع قول يعطد عصا عصا كما سئل له لم يرد على ذلك حتى مات
في دهره قال كعب من ولد له اسمه خبيب وكان والده صاحب لس
اسمه خبيب و ورد ذكره من السلف ان هو من العرب في ابطاكة
وان هو في البلاد كما يوارى سلاما عند المسيح عدسي بن مريم عليه
كان من علمه ناده وعمره وهو الذي لم يدر حتى واحد من مشاخرى
المعسر من عمره و في ذلك بطون و حوز احدها ان طاهر العبد يدر
على ان هو لا كما يوارى سلاما عند المسيح كما قال تعالى
اذا رسلا اليهم اسمك قد نوحا بعرضنا لثنا لوالا انكم رسولون
الى ان قالوا رايانا تعلم لنا انك لم رسولون وما علمنا الا البلاغ المظن
و كان هو لا من اثار من لعا لواعبا ان نسا اسمهم من عبد
المسيح عليهم لو كان يوارى سلاما عند المسيح لها قالوا لهم ان ابنتنا اشترى ثلثنا
رنا في اهل ابطاكة من اثار من سلاما عند المسيح لهم فكانوا او يردده است
بالسج ولها كانت عند الصاري احدها المذابح الاربع الذي فيها من
تاريخه وهي الذين ان كان لها سلاما عند لقا او لقا است
فانكسح عن اثارها والاسكندرية لانها بها اهلها على الخا ذ

وليع

الباري والطارق والارضا والقتاب والشيا من والاراضي
ثم زويت ان مدينة الملك مسطيس ان مصر ودمشق واليهودى
الى السطسطينة قالوا العرك من دميه اليها كرو عير
واحد من ذكر توارى منهم كعد من بطون و عن اول الكافي الميام
فاذ انقرب ان ابطاكة او مرس است واهل بيت النبوة و ذكر
انهم كروا رسالة اذ اهلهم لعمدة واحدة امة من اهل العالم
الناب ان بعد ابطاكة مع الجوارى من اهل بيت النبي محمد بن الوفاء
و بعد ذكر ابو سعيد اليه و عن واحد من السلف ان بعد
انزاله الوفاء لم يملك احد من الامة من اهل بيت النبي محمد بن الوفاء
بل امر الوفاء فقتلهم بعد ذلك فقال للمعري ذكره عن غيره
و بعد انما موسى الكتاب من بعد ما اهلكنا العروا الا و اعني هذا
سفر ان هو في العربية المذكور في القرآن و به احرى ان ياتي في
اطل ذلك غير واحد من السلف ايضا او يكون ايضا ان كان لفظنا
مخوف طاني نوع العبد مدد احرى عن غيره المسجون العروا
فمن لم يعرف انها اهل في الملذات المصرية ولا ولا ولا ولا ولا ولا ولا
واما الحديث الذي رواه الخياط او السهم الطبراني قال ساد الا اهلها
عن النبي قال الشيطان بلاه فالتاني الي موسى و سح من تون والساق
الي عدسي ملك لس والساق الي محمد علي بن ابي طالب فانه حرب
سك لا يعرف الا من طوبى حسنا لا شمس وهو شيعي مروي انبي
بلسة كرو من اهل القرب قد حوز في الراى والمخرد هو شيعيا مع
نفسه و هم الشعبي باردم راحت علمنا علم وشيخة و ذلك سكا طار عكة
فان محبة على علم وشيخة من اهل الماتب واعلى الزات و قد شهد
رسول الله صلوات الله عليه وسلم على ناله بان و تحفه بالحق المرس
الموارى و هو في طلب لاهي كرامه وهم لاهي القوم ولا يحسب الا
منافى و يحى كمال الحق من نوح في ذوام محبة و متوليه و نقل زمان
مبغضه و معاديه و احوض من العرش المهي القصور و اساله الوفاء
لساوك مناهج ان تصاف في جمع الوار والصار و قول و لوق الهم



اشام

ك روى ابن ابي شيبة والى عبد الملك بن مهران قال قال عمرو بن
 مسعود لعلي بن ابي طالب في يوم اذ هو يوم الالسلام قال رسول الله
 ان احب ان يسلوا على اللات والاعزى وقال لا يسلوا على اللات والاعزى
 انطلقوا بطانهم على اللات والاعزى وقال لا يسلوا على اللات والاعزى
 فبعثت ثمانين وقال يا محسن لعل ان اللات والاعزى واللات
 والاعزى اسلموا اسلموا يا محسن الا خلاف ان الاعزى والاعزى واللات
 واللات اسلموا اسلموا قال ذلك بلث مرات وما رجع فاطمنا على
 رسالة في رسول الله قال هذا رسالة من الله لرسول الله قال يا ليت
 نرى نعلمون يا محسن ربي وجعلني من المكرمين قال روى ابن اسحق
 عن كتاب الاحزاب ايد وكر له خبيب البخاري الذي كان مسليفا
 الكتاب وطعننا لهما مدح من حول نسالة عن رسول الله وهو
 اتهم ان محمد رسول الله وهو بع رسول الله اسلموا على رسول الله
 وهو لا يسمع وهو لا يسمع له اسماء اشوع فورا ولا يسمع هو رسول
 بع قول يعطه عصا وعصا كما انما له لم يرد على ذلك حتى مات
 في بده قال كوح من ولد اسمع خبيب وكان والله صاحب نبي
 اسمه خبيب وورد ذكره من السلف ان هو من الهوي في انطاكيا
 وله هو في البلاد كما انوار اسلامه عبد المسيح بن مريم عليه
 كان عليه ناره وعمره وهو الذي لم يدر عن واحد من منافري
 المعسرين غيره وفي ذلك بطون وحق احوها ان طاهر العصبه بدر
 على ان هو لا كان وارسل الله عن ابي جبه المسيح كما قال تعالى
 اذ ارسلنا اليهم اسحق بن مكدنوها بعزنا بالث والوا الالكم رسولون
 الى ان قالوا ربي انعم لنا انك لم رسولون وما علمنا الا البلاغ المنين
 ولو كان هؤلاء من الوار من ابا لواعبانه تنا نسم ابيهم من عبد
 المسيح عليه السلام لو كان وارسل المسيح لها بالاله ان انتم الا شتر شلنا
 ربي ان قال انطاكيا انوار اسلامه عبد المسيح انهم كانوا اول مرسده است
 بالمسيح وله ما كانت عند الصاري احدي المدن الاربع الذي فيها من
 تاري في عين القدس ان هذا بلاد المسيح وانطاكيا او بلاد اسب
 بالسيح من اخراها والاسكندرية لانها فيها اهلها على الخا ذ

ولم

التبارك

البارجد والمطارد والانتاقد والقتاب والشهامة والرافح
 ثم زويته ان مدنه الملك مسطيس ابن مصر ومنه المبروني
 اسى للسطيبه فلو العرك من ربيع اليها في ربيع
 واحد من ذكر توارهم كعدن بطون وعز من اهل الكندي
 فاذ انقرب ان انطاكيا او مرسه است قال في ربيع
 اسد لهم كبريا رسلا وانه اهل كبريا رسلا واحدة انتم من اهل الكندي
 الثالث ان بعد انطاكيا مع الحوار من اجاب المسيح بعد رسول الله
 وبعد ذكر ان بعد الحورن وعز واحد من السلف ان بعد كعدن
 انزال الهوزيه ثم انما كبريا رسلا من اهل كبريا رسلا
 بل امر للموسى ففكهم بعد ذلك لسأل المسري ذكره مطرف
 ولقد اسما موسى الكتاب من بعد ما اهلها الهرون الا وانه في
 سفن ان هو الهرون الكون في القران فيه احري عوانطاكيا
 اهل ذلك عرو واحد من السلف ايضا او يكون انطاكيا
 بمفوطا في نوع العصبه مدسه احري عرو من المسجون العرو
 هون لم يعرف انها اهلها في الملة المصرية ولا وار ذلك
 واما الحريب الذي رواه الحارث او السهم الطبراني بان سادا الى
 عن النبي قال الشيطان بلاه قال تاني الى موسى وسع من تون
 الى عيسى عليه السلام والسائق الى محمد علي بن ابي طالب فانه حرب
 سكر لا يعرف الا من طوبى حسنا لا شمس وهو شيعي مبروك انتي
 نلسه كيون اهل الحرب قد جردوا في الراية والخروج من شيعيا ح
 فسرور الشيعي بادمي احب عليكم وشيخه وكون سكا فاعر
 فان محبة على علم وشيخه من اهل المناقب واعلى للزات وبدر شهيد
 رسول الله صلوات الله عليه وسلم على تال بان والحضه بالعاقه البريت
 المسوا برعني وهو في حله على كرام الله وهم كهمك الاوس ولا يحسب
 مناهج في حال الحرج من عرو في قوام تحبه وتولييه ونقله زوام
 مدغضه ومعاديه اعوججوا من الغض المي القصار واساله الوحي
 لسواك منها في ارضاف في جمع الوارد والمصادر وتكون في الوحي

شبكة
 الألوكة
 www.alukah.net

باسمه على ارضه ما يابا...
 وان كل...
 عليهم كادوا العاقبة يا حسرة...
 وفي حال استهزأهم بالويل والاعى...
 الملكة والموسى من القليل وهو...
 الاستبصار في عظمه ما حنو على...
 وبجدة منه وفراة من قرا...
 وفي يا حسرة العاد على الا...
 موجه الهم يا حسرة على العاد...
 الم بردا الهم يعلموا وهو...
 ولها كات للاسقام او المجر...
 باخرة الجمل كما يفتي ذلك الهم...
 في لطفه وانه الهم لا يرحون...
 لا على اللطيف يدبر الهم يرد...
 كونه غير راجح الهم وعن...
 في ترا من مسعود الهم يرد...
 بد الشتمال وهو ما يرد قول...
 ان ذلك ان وما يرحون ان على...
 في الهم من اذ انكنا نساء...
 على ان ما حله لنا عدوان...
 في الهم والى ما الشد يد...
 بالليلي وعلب وان نافذ...
 المعاف الذي يردك مررت...
 يرحون في حزن الحسب...
 في الهم من غير الهم...
 لا في الهم من غير الهم...
 الالهام وان الهم من غير...

(Marginal notes in Arabic script, written vertically on the right side of the page.)

(Faint text at the top of the left page, partially obscured.)

العراء بالمتد على الحسب...
 واحتماها استنفاث بان...
 وهو ان يوصف الارض...
 لا ارض ولا ليل...
 وهو ولقد امر على...
 لذلك لا على ان...
 بالارزاق من صلاح...
 حصر الهلاك ونزل...
 كالفتح والفتح...
 ويسكون واليه...
 وما عائلته ايد...
 الى اسلح التبر...
 وخلفه وقد اثار...
 فقل الكلام من...
 يرجع الى الهم...
 حاكم الهم...
 وهو لفتات كما...
 فعل كمال اردد...
 حلق اردد ولم...
 وما علب من غير...
 اهل العري والصور...
 وما لا يعلمون...
 نظرون من طرف...
 ما لم يحوا...

(Small marginal note on the left side of the page.)

شبكة
 الألوكة

الى العالمين ولو كانت اجماعها لا عليهم بالاعمالون كما اعلمهم
 بوجود ما لا يعلمون وعن ابن عباس لم يشهدوا في الحرب ما لا
 زات وادان سمعوا ولا خطر على وليا لست بله ما اطلعهم على ما
 بوجوده واعداوه ولم يعلموا ما هو وحق ولا يعلمون ما احدث لهم
 من قوته اعين وفي الاعلام بكثرة ما حل من ما هو وما هو وما
 ولا على علمه ودرية واسماع ملكه
 البهار نادى هم مفضلين والسبب في ذلك
 بعد ان يرى العبد الهوى في نفسه في غفلة
 العبد في التمس بمسعى كما ان يدرك الهوى في نفسه
 ثاني: البهار وعرف في سجون سلك حلد الساه ادا
 كتطه عنها وان الا وسه شاع الجية كثر شأها واسمها كان اله
 الضوء وكشفه عن مكان اللذ وملي طكه مملون وداحلون في
 الطلام نبالا طلما جانمال اقبنتا واد حينها لمسفر لها لحد لها
 وقت معدز منهي اليه من فلكها في احر التستد شتتد لمسفر
 المتا واد اطلع منيرة اولستى لها من المسارفة والمغارب ٢
 سمعها بشر وامتسرفا ومحرنا بحرا حتى سلع اوصاها هم نوح ورك
 حدها وتسفرها لا بها لا تعرف اولد لها من مسرها كل يوم في متر اى
 عسما وهو العرب ولا يسرها اهلها الذي افر الله على اهلها في حربها
 واستمرت على وهو احر السنه وولادى اب الذي يسرهم منه وسقط
 جربا وهو يوم العبد وفي تحريه الى مسفر لها وفرا ان مسعود لا مسفر لها
 اى لا يزال كثر لا تسفر ودره لا مسفر لها على ان لا معنى ذلك
 الذي على ذلك العبد والكتاب الذي الذي تكال العطن عن اسمها احد
 ويحصر ال فامر استنبا طه ما هو الا بعدد العالب بعدد على كل مقدار
 الجط على كل معلوم وفيه والبرر دعا على الاستل او عطا على اللذ
 بن يدون اياتة العبد وسامعها لفسر ودرناه ولا تدنى ودرناه منار
 من بعدد صاف اية لا معنى له بعدد نفس العبد منار والمعى ودرنا
 مسره منار وفيه وفسر ودرنا منار ان العبد كلفه في واحد منها
 لا يحقها وانها كثر على بعدد مسوكة لا تقاوت يسرها من
 ليله المشتمل على البهار والعسر لا يسر لفسر اللذ اذ انفس السهر

هذه المائل في مواج العود الهندست الهنا العرب القوا المسطر في
 السرطان الطس الهنا الدبران الفتحة الصعد الريع الشبه الطرف
 المحببة الريح الصرد القوا الشها الغمر الهنا الاكليل العلك
 السوله العنايم اللذو سعد الداع سعد بلع سعد السعد سعد
 الاحسه فترغ الدوا المعدم فرع الدوا الموحى الرسا واداطا احرنا له
 دق واشتروس وعادى لرحون العدم وهو عود العرب ما ينسج
 الى ضمت من السله وقال الزجاج هو ما لون من الكخرام وهو لا يعقا
 وقرى الجزجون بورن اليزجون وفي الغنا كالترجون واليزجون
 الجزجون الجندة في شنة الراب الهى نزالها القبازة بناتو بنده
 واليزجون المستردين وول ضرب من بسط الزوم اذنيها الهى
 وادقتم دق وانفى دامعرفستد من بلت اوجده وادقوه الهوى
 بالقدم الجول ولواه رحك وال كالسواك في قدم هو جرابوكا وكفى
 وصنته عبق منهم من معنى له حوله او اكثر وهو ساخن الهمار على
 الا صلا والمعنى زنده اسم لكل واحد من اللذ والبهار والتمها صفا
 من الزمان وضرب له قد معلوم او دتر اترجا على العناق بله معنى
 للسهم اى لا تسهل لها ولا تسقى ولا يستقيم لوضع الدبر على العاقبة
 وان جعل لكل من الهوى سلطان على حيا له ان يدرك الهوى في حده
 في وقت واحد ودر اخلد في سلطانه وطيس توك ولا تسمن اللذ البهار
 معنى اية اللذ اية البهار وها البهران ولا نزال الامر على هذا العبد
 الى ان سطر الله ما در من ذلك وبعض ما الف ومع من التمس والعمر
 وطلع السهم من معرفها وان ولي لم جعل السهم عسره وركه لقتل
 والهبر عسراى ولي اذن السهم لا يقطع ولكنها الهى مقتد والعمر
 يقطع واكد في كل سهر وكان السهم حذره ان توصف ما لا درناك لتاويه
 سهرها عن سهر الهبر والهبر حله على ان توصف السبق لغيره هو كل
 السون يدعوص عن المصاف الهى والمعنى كلفهم واليهبر السهر من
 والاقاوم على ما سبق ذكره عن اى ودره ان كتعبر رسول الهى
 في المسعد عسره ووب السهم فقال ما ادر ادرى ان العرب السهر طيب
 اللذ ورسوله اعلم قال وانها الهى كفى يسره في العرب من ذلك تولد
 والسهم كفى يسرها وان ذلك عسره العرب العالم كذا واد الحارى وعسره الهى

الشبكة
 الألوكة
 www.alukah.net

وهو القرب اوجه صور وحقها معهم والاحد انك الصوري ما
 ويلسوا بعد وان تكسر السبب ومنه في النسخة الثانية وفي ما وثقنا
 وفي ابن مسعود من اهلنا من هت من نومه اذا اكتبه واكتبه غيره وفي
 من هتبا معي اهلنا ومن معهم ارادوا ان يذهبوا الى اهلنا
 وفي من دوننا ومن هتبا على من اثاره واليه واهلنا وما وعد
 حبه وما وعد به او يوصله ويؤثر ان يكون هذا صفة الموقد وما وعد
 حرمه ما يعرف اي هذا وعد الرحمن او مسدا يعرف الموقد وما وعد
 الرحمن وصدق المرسلون حتى علمك ومن يهاجر اليك رخصة لغيره
 فيها لمع النور واذا صبح اهل العيوب والواضعين واما ما وعد
 الرحمن فكلام الملكة عن ابن عباس وعن النبي صلى الله عليه وسلم
 الذي يدعون ما سمعوا من الرسل فيسبون الله او يلعنونه
 فان قلب ادا حول ما وعد الله كان اهلنا وعد الرحمن وصدق
 المرسلون في سمة الموعود والمصدون منها لو وعد بالصدق باوحد
 فوله وصدق المرسلون ادا حولها موصولة قلب بعد هذه الذي
 الرحمن الذي صدق المرسلون معنى الذي صدق صدق المرسلون من قولهم
 صدقهم المرسل والفعال ومنه صدق في شئ تكبره فان قلب من تعبنا
 من مرادنا سوال عن الباعث وكذا طاعة ذلك حونا قلب معا فيهم
 الرحمن الذي وعدت البعث وانما حبه الرسالة انه في يد على طريق
 نيتها باوهم ونعتهم احوالهم ودكره احوالهم وذكروهم واحبوا
 نفع ما اوردوا وكابدوا لهم ليس بالعب الذي عرفتموه وهو بحث
 التام من مراد وحى نعتهم السؤال عن الباعث ان هذا هو البحث ان كبر
 هذا الاحوال والافراز وهو الذي وعد الله في كيد الميزان على السب
 رسالة الصادق وهو الذي وعد الله في كيد الميزان على السب
 ان يظلمه من سب ان اصاب الله اليوم في سبها فكانه ما ان له في ذلك
 اليوم في سبها من الامانة تصويها الموعود ولكن ان في اليوم وسب
 في اليوم عليه وعلى ما يظن ان اصاب الله اليوم في سبها فكانه
 في اليوم في سبها من الامانة تصويها الموعود ولكن ان في اليوم وسب
 في اليوم عليه وعلى ما يظن ان اصاب الله اليوم في سبها فكانه

ان يوسدوا ما في سبها من سبها بدول الله التي في ذلك النسخة وما في
 نيل تلك الخطبة وذلك الملك الكبر والجمع للمعنى ووقع في ذلك الملك الذي
 اعده الله لهم من عباده واولاها التي في ايها في سبها من سبها
 وذلك بعد ان ولدوا العباد والنفوس من سبها من سبها من سبها
 والخشدة وعلى الاحوال وهاوز الاخطار وهاوز العزائم وهاوز
 ما في العتق من العذاب وعن ابن عباس في اهلنا الا انكاره
 في سبها الا ان كان وعن ابن عباس في الاخطار وهاوز سبها من سبها
 الحسن سبها من سبها اهل النار السبها من سبها وعن النبي صلى الله عليه وسلم
 عن اهلها من اهل النار من سبها من سبها من سبها من سبها من سبها
 بعض من سبها من سبها من سبها من سبها من سبها من سبها من سبها
 وسكونه والناكس والنفقة المتبع المتولد منه الفاعل الا ان
 سبها من سبها من سبها من سبها من سبها من سبها من سبها من سبها
 الكفا في سبها من سبها من سبها من سبها من سبها من سبها من سبها
 فاحسن وعلم على اخطار والظرف مشتمل على ان اهلها من سبها
 مسدا وان يعرفوا احد الاصل في سبها من سبها من سبها من سبها
 لشارحهم في ذلك السبها والنفقة والناكس على ان اهلها من سبها
 وفي في ظلال والاربع السبها من سبها من سبها من سبها من سبها
 متكس في يدعون بعضا من اهلها من سبها من سبها من سبها من سبها
 استوى واجمل ادا استوى واهلها من سبها من سبها من سبها من سبها
 ان سبها فانه رقة واستوى ليله ورجح واجتاز به
 وعلام ارسله امدنا لو في وانا ما سبها من سبها من سبها من سبها
 الاجمال اذ به الا حاله والجار هو حاله المذابة والاولى الاستاذة
 وهو ان يكون معنى سبها من سبها من سبها من سبها من سبها من سبها
 سبها من سبها من سبها من سبها من سبها من سبها من سبها من سبها
 اي في حيز ما في ذلك الزحام وهو من اهلها من سبها من سبها من سبها
 وسلامه ولا ما يدعون كما في قولهم سلام نال لهم ولا ما يدعون
 وذلك وجه دا معنى ان الله سبها من سبها من سبها من سبها من سبها



انما الرود الى برود واليهما كبريا كما ان السبعون اليه ساهى في ميسر قلوبهم
 موييس في امور دينهم لم يغيروا وتبعوا علمهم ان يصيروا وبعثوا قلوبهم
 التناوگ وصلة ميسرة وتوسا ان قام ولو ان ادوا ان بشوا ميسر في
 الطريق لما لوف كما كان ولكنهم لم يستطعوا ان يوسا لاجام ولو طلبوا
 ان يلقوا الشراط التي اعدوا ان يلقوا فيهم ولو لم يعرفوا طريقا لكان فيهم
 لا تقدر ان اذ على سلك الطريق المصا وروا ما وراه من سائر الطريق
 والمسا لك كما نرى ان يعيدون فيها لغيرها وروا به من المعاصير
 دون غيرها على مكانهم وروا مكانا بهم والمكان واحد كما في
 والمقام اي لحيها من شياخهم مكانا لا يقدر ان يروا اياها وانك
 ولا اذ انزلوا فيهم وروا فيهم في المسجوعين عن سائر المساجد
 فربما وجاز برود في حارة وعين واده لا يود بان على ارجلهم ارمناهم
 وروا مضييا بالبركات اللطاب والمضي والمضي كالغني والغني والمضي
 كالغني فهو موهوبه تاج الزكي عن اس من مالك قال كما عبد النبي وهو
 حتى نبت نواجذه ثم قال ان درونهم اهيك ولما اريد رسول الله
 قال من بعد ذلك العبد ربه يوم القيمة باره المخرجه من الظلم وهو لباي
 وهو لا اجز على شافرا الا من يسي رسول الله في نفسه اليوم علمك
 حسنا والكرام الكاسي سهودا اجتهت على وجهه وقال لا ركا به انطلي
 فسطح بعد لم يلقى بها ومن الكلام وهو لود لكن وسوما فحس
 كساها من روادها اني خاتم وورداه مسام واليساي وعن اي هرب
 عن رسول الله في حديث الطويل قال زيد ثم بلقي الثالث رسول
 ما ارب رسول انا عبدك امتك ريسك وتكاتبك وصيبتك وصليتك ريسك
 وتبني بحرم اسطاع قال وقال له لا تبعت ليدك ساوقا قال فمكتر
 في نفسه من الذي يسيه عليه فبعت على وجهه وقال ليدك انطلي قال فسطح
 فربما يراه وعظماه ما كان يعمل وذلك الما في بعد زمن بعد ذلك الذي
 سخط الله عليه ربه مسام داود بطول ه من بعد ذلك الذي
 فليكن الله عيون وما عينا الشعر فانتسج له ان هو لا ذكر
 روي من النبي من كان حيا ونحو المور على التفرس
 سكتة في الحلق بقوله يده فبعت على عكس ما حلقهاه واما
 حلقهاه على صفت في حسد وخلق من علم به حلقهاه من اذ يسهل

من حال

من حال ان حال وروا في برود الى ان سلج اسود وسائر قلوب
 ويعقل ويعلم حاله وما علمه في الدنيا فكشاه في الحلق وبعثوا قلوبهم
 حتى يروح في حال سببه حال الصبي في حفت حننه وكنه فقله فلو
 من العالم كما سكتا التهم فبعل علاه اسعلاه في المور وبعثوا قلوبهم
 الى ارض العرا كذا يعلم من بعد علم مسام ردها اسعلاه في حفت
 دلاله على ان تناقلم من الشباب الى الهرم ومن الذين انا المصنفين
 وجاهدا لعقل الى الخوف وقوله اليه من العالم الى الذي يروا ما علم
 خلاف هذا العقل فكس ما ذره على ان يلبس في اعينهم وليس في
 مكانتهم ومفلاهم ما شادوا زاده وروا بكره لكاف وتشتد
 وتشتد من السكتة لانه من اوله يعملون بالان واليا فكاروا
 وهو لو ان رسول الله ساعروا ان العالم عسدا ان في حفت
 وما علمها السعراي وما علمها سعلم الراب الشعر على معنى ان الراب
 ليس يسعروا وهو من الشعر في معنى وان هو من الشعر والشعر انهم
 موزون فبعتي بداعلى معنى فان الورد وان التقيد وان المعاني التي
 بدت بها الشعر اعنى معاصروا من كل منهم من ربه وانما السواد الذي
 مناسبه بدد من الشعر اذ حقت اللهم الا ان هو ليطغ في كيان كركره
 وما بعتي له وما بعتي له ولا تطلب لوطس اى حلقهاه تحت او اذ روي ح
 ارباات له ولم يشهد كما حلقهاه اميا لا يهدى اليها ولا تحسد لكونها الاثب
 والسببه اذ حقت وعن الجليل كان السعراي الى رسول الله من كسر
 من الكلام ولكن كان لا ياتي له وان قلت هو له ان الذي كسر الجليل حلقهاه
 وولده هو الراب الا اصبح وميت في وفي سدا ليد ما لقيت فطلم معقول
 كلام من حقت كراهه الذي كان يروي يد على السلقه من غير صعد
 ولا يملك الا اذ اصبحت من غير قصد في ذلك ولا اليفات من الذي حقت موروا
 كما بعتي كبر من الشيا تنالها معاق حطهم ورسا لهم وجموا بهم انكس
 مور وند ولا فبها اذ شعره ولا فطى مال المعظم ولا التامع اذ سعرت
 واد انكس في كل كلام من فودك وحدت الواج في اوزان العور عر عر
 على ان الجليل ما كان بعد المشطون من الرجز شعرا الشعر من الرجز عر عر
 هو ما اشقت شطع وكان مسددا فبعتا واما الشعر الجليل ما حقت شعرا عر عر

شبكة

الألوكة

ونبه عليها في ان يكون المراد من حبس السحر ان هو الا وهو من
 مبيى نعو ما هو الا ذكر من انه لو عطفه ان نسبوا اليها قال ان هو
 الا ذكر للعالم وبما هو ان كان ما هو في نزل في الحارس وبشي في
 المعدلات وبما سلة ونه والعلو في نزل الارس وبما سلة وبس السحر
 اذ هو من عزات الشياطين في سدر الارس او الرسول وبشي في نزل
 وليتذ من في ربه اذ اعلمه من كان في عاولة مناسلا لان الغافل
 كانت او علوا ما منه اذ ليس في ما الا بان هو في العول وفي كلمة
 العقاب على انكسب الارس انما لو لا وسوق منهم الارس
 عن السعي اذ قال ما اولد عبد المطلب ذكر ولا اني ان يقول اشعر
 الا رسول الله في ان عساكر في ربه عنده ان في ليه الذي اكله
 الا سدر في رسول الله وروي ان في خاتم عن النبي صلى الله عليه وسلم
 رسول الله كان يهتف بهذا الاله في ما السلام والسيد الميام
 قال ان لو بكر لوم اسهد انك رسول الله يقول الله وما علمنا ان السحر وما
 مع لده وروي النبي في الارس ان رسول الله قال لعاس من
 النبي اذ قال في العول هي وبس العبيد من الاوع وعينهم في
 قال انما هو من اعلمه والافرع في قال عساكوا في المعى في المعى
 وروي ان هو في معار ان رسول الله جعل في المعى يوم
 وهو يقول في ما في رسول الله من منم اللبت من رجال اعزه
 عساكوا في اعق واظلم وهذا لبعض سحر العرب وروي ان في
 اذ في حارس قال كان رسول الله اذ التزلزل في التزلزل في
 وما سكا الا حارس لم يزد في ورواه الارس في والساي وصدق
 سكت في ان الارس ما في حواره وصدق
 وفيه في انما من لم يزد في انما في لم يزد في وقت مؤدع
 وفي روى ان كان في سحر في لم يزد في الاخبار وقال انكره
 ليس هذا فكلما قال ان لست بشاعر ولا بشي في وروى في المعى
 انما في حارس في ما مات عبد الله من واحد لكن تبعا

واليه في ان يكون المراد من حبس السحر ان هو الا وهو من
 مبيى نعو ما هو الا ذكر من انه لو عطفه ان نسبوا اليها قال ان هو
 الا ذكر للعالم وبما هو ان كان ما هو في نزل في الحارس وبشي في
 المعدلات وبما سلة ونه والعلو في نزل الارس وبما سلة وبس السحر
 اذ هو من عزات الشياطين في سدر الارس او الرسول وبشي في نزل
 وليتذ من في ربه اذ اعلمه من كان في عاولة مناسلا لان الغافل
 كانت او علوا ما منه اذ ليس في ما الا بان هو في العول وفي كلمة
 العقاب على انكسب الارس انما لو لا وسوق منهم الارس
 عن السعي اذ قال ما اولد عبد المطلب ذكر ولا اني ان يقول اشعر
 الا رسول الله في ان عساكر في ربه عنده ان في ليه الذي اكله
 الا سدر في رسول الله وروي ان في خاتم عن النبي صلى الله عليه وسلم
 رسول الله كان يهتف بهذا الاله في ما السلام والسيد الميام
 قال ان لو بكر لوم اسهد انك رسول الله يقول الله وما علمنا ان السحر وما
 مع لده وروي النبي في الارس ان رسول الله قال لعاس من
 النبي اذ قال في العول هي وبس العبيد من الاوع وعينهم في
 قال انما هو من اعلمه والافرع في قال عساكوا في المعى في المعى
 وروي ان هو في معار ان رسول الله جعل في المعى يوم
 وهو يقول في ما في رسول الله من منم اللبت من رجال اعزه
 عساكوا في اعق واظلم وهذا لبعض سحر العرب وروي ان في
 اذ في حارس قال كان رسول الله اذ التزلزل في التزلزل في
 وما سكا الا حارس لم يزد في ورواه الارس في والساي وصدق
 سكت في ان الارس ما في حواره وصدق
 وفيه في انما من لم يزد في انما في لم يزد في وقت مؤدع
 وفي روى ان كان في سحر في لم يزد في الاخبار وقال انكره
 ليس هذا فكلما قال ان لست بشاعر ولا بشي في وروى في المعى
 انما في حارس في ما مات عبد الله من واحد لكن تبعا

في حارس
 في حارس

لا حارس

شبكة

الألوكة

www.alukah.net

وتب ان قال بما قاله الاصل ان افعالك لا يهول الروث بعد ان الله
يحول انا ان رسول الله يسلو كما انها اسبق منهم من العرش طبع
قد ان الله بعد العرش فما كانت ان ما قال واقع
بنت في حنيفة عن قرايشة اذا استعملت بالمسركين المصاحف
ويكون من نول البصر صلا الصلاه كعني وان نكر وعمره في ربه
وكذلك اكار الاله عليهم تسع وعلى الجاه فليس السحر بل هو
بالمؤمن حصول الكمال وكان الحاصل وانها مع منه السحر بل هو
بملك المعززة وسالعه اذع الشهية في ملكها ولاي يعتقد من هو يولد
حامد الطبع يجرى ان بعض الروسا وحل على المامون وقال له المامون
ملحي انك تخرج الكلام وانك اني وانك لا يقبل الشرح قال اما التي
قربا ستنقى لساني الى سوسه واما كوني اميا ولا افهم السحر فقد كان
النج اميا وكان لا يفهم السحر فقال له المامون سالك عن ثلثه محسوب
في زيدتي زاعوا وهو الجاهل او ما علمت يا محقق ان ذلك في السحر فصلا
وقد في امثالك زيدت ابي في واما قوله اني متلى خوف اهل الخبر
فليس قد ما يدعي دم السحر مطلقا واما عاتق ان ال وفي عدم
الواكز منه وفرط الاشتغال به فان ذلك زما وكي الى برك اختلفت
العلوم النافعة والافعال الصالحه كما يقع اكثر من استهتبه وانما العلم
انهم قد انا احلها لهم ما علمت زما زاعما ففهم ما يكون
ودلها ما اهل فيهما ركونهم ومهابا يكون ولهم من سائر
افلا يستخرون ما علمت اربنا ما بولسا من احد انه ولم يدعي توليد
عقربا وانما قال ذلك ليداع العطر والحكمة فيها الى يدعها بالاهو وعلم
الاله استعاره بين يمينها ما لا يدعي فهم لهما تكون اي حلها
له ويملكها وانما في صبرون بها تصرف الملائكة خصوبه بالاشفاق بها
لا من اثرها او من كذا ما نظرت با هرون من دولة وهو الرب صبح الفرائد
لمع ان السلاج ولا امك زاست البحر ان نقر اخ اي اضطر
وهو من السهم الظاهر والاهن كان يدعها بالوكه ندله وسخها
كما قال الفلك بصرفه الصبح كل وجهه فخبثه على الخشب الجزر
الفران النظام

وهو العباسي
يا من العباسي

وانت بعد الولد ما الهراون في قوله انه لا ينكح ولا ينكح من اولاد النبي
فهذا الوجه واسع سواء كان الولد من اولاد النبي او من اولاد غيره
ز يكون من اولاد غيره ما نكح من اولاد النبي او من اولاد غيره
ز يكون من اولاد غيره ما نكح من اولاد النبي او من اولاد غيره
والله صواب وعبدك في شارب من اللسان ذكر ما علمت وقد علمت قوله
وحملكم من حلود الاله الماسا في سوسه وهو روح السحر

انها واله طبعا ان سوسه ابيهم وعصده وانكاهم والامر على عكس
قد كانت تحتهم وحده لا لهم فخذون بمصره من سوسه وبنونهم
ويعضون لهم والاله ٢ استطاعهم ولا يدروا على السحر المروج
لسرورهم عند الله وسعوا لهم والامر على حلال ما تروا تحت
هم يوم الاله عند معدونهم محضون اخذ ابيهم من طوبى وود العاز
وروي ذلك من كعبه في السابحها من خزنة واخذت والحق ذلك
نكح بهم واداهم وحماهم با عالمها ما يترون من عدانهم كذا ما علمت
وانما روي عليه في شكك ان سالي هذا الورد بمصره في صفة
خاله وخاله في الاخر حق بنقش عند العترة لا ترفقه التزنا وان طلب
بالمول في قول ان بركا في انما يعلم بالبيع انقضب حلاله وان
اعيدوا بغيره احق كعدولت ودجها ان ادرك ان يكون على حرف
لام الخليل وهو كبر في البران والسحر في كل كلامه وواس مقزود وولا
معناه ومعنى الكسوة واوله عليه ليس رسول الله ان ظهر والجد لك
كسروا وحسد ومع السامعي وكان ما تعلمه والاهن ان يكون بر لا يجمع
كاهه ولا في كبرك انما يعلم ما سرون وما تعلمون وهو المعنى اجمع
المكسوة اذا جعلها ما مفعول القول من ان دعوى الجزن يكون الله
عالمها وعدم بعلقه لا يدري ان على كبر ان وبنها وانها يدعها في كبر
فقط ان فعت بان فقد معنى العطله ولا قدر البر كذا في كبر
فقد ومعنى العطله اذا كتوت ولا يدور معنى المعقوله ثم ان يدري
كاسوا او فاقيا على ما علمه في الاله والاهن في سوسه انما علمت

بما علمت في قوله
سوسه

شبكة
الألوكة

على كون الله عالما سره وعلانيته وليس في الهى عن ذلك ما هو
 الا ترى الى قوله ولا تكون طهرا لكما لا تكون من المسترس ولا مدح
 الله القاص او لهم بر الانساب اما حيا من بطنه وادبهم من
 وصوب ناسك وادبى طهرا والى العظام والى روم وادبهم
 اذى انما اول اوله وادبهم خلق عليهم الله سبحانه وتعالى
 او حسنا زاد الله من نور وادبهم قبح الله عروضا انكاره البعث
 نسي الاربى اجمع منه والى وادب على يادى كمنه في اوطاعه في جود
 اليع وبعوق الا يادى وتوغل في الحشمة وتغلغل في القنعة حيث
 قنوه بان عصم الذي خلفه منه واخس شي واهنه وهو النطفة
 الذي الخارج من الاخليل الذي هو قنانه التي منه برعت من خاله
 ما يتصدق مثله على مهانه اصله وقناه اوله لخاصة الجار وبتن
 صحت الجادنة ويركب من الباطل وادبهم وبعوق من بعد ربي
 احيا المس بعد ما ماتت زمت عظامه به يكون خصامة في الزم وصف
 له والعتق يد وهو كونه من ثمان موات وهو سكر استهك من موات
 وهي الكار التي لا مطع وذاها روى ان جاع من وولفت منهم
 الى من خلف الجي وادبهم العاصم وولاد الوليد من المحرم فكلموا الى
 ذلك قال لهما في الاثرون الى ما نول محمد ان الله سعت الاموت
 به قال واللات والغزى لا صبرن السوا لا خفة تدوا جرحا ما لث
 في اذنته سعة وبعوقنا محمد ان ترى الله في هذا بعد ما تم وان تنول
 بعم شعك وادبهم جدم وادبهم قولها فادبهم حصم منين
 فادبهم بعد ما كان ما همتا رجل من مطس فادبهم الى صام
 من محب في اذنته صم كما قال اوس بن شاة في اللب وهو في الصام
 عوصي وان وليت له يمي تولد من عبي العظام وهي رمي مثلا وليت
 لاد لوليد من صفة شمة شمة من اللب في الكار وادبهم الله على
 احنا الموني اذ لاد من الشبهة لا ما انكر من اسل ما لوصف الله
 فالعبد عليه بد الله الاسباء الا في فادبهم في العظام على طريق
 الاكثار لان تكون ذلك ما لوصف الله كونه فادبهم كان لا يحزن الله

وشبه

حال تنوي الله انما تظن ان ربه تعالى انك في سابقا بالبحر احد
 الالاسات في نوى يكون من اى ربه من عن السرحان الشرح
 وان يكون قد بعد كرم من سرف من ذلك والى الله في ربه
 بانها التام ان وعدا من غير ولا يعرفه لقمى ربه لا
 بالذات العروضا السطبان الاعداد في ربه في ربه لا
 حرية لكونه وان السطبان السطبان السطبان
 الله وكلمهم ما وصى وتولده ما له في الالاسات اسوة ربه في سطر
 على الاعداد الاعداد من رجع الى موت الى حيا وبغائه الكرم والكرام
 ما سبقتا ندى وقرى ترجع نهم النادى وان وليت ما صمى خرا
 الشرح طوبى من الخوا ان سغب الشرح طوبى ان تاد وليت ما صمى
 كد نوى فتا سبقت السطبان السطبان ومع ربه كرم رسا وليت
 موضع فتا سبقت السطبان السطبان عن السطبان السطبان عن الذي سب
 وان وليت ما سبقت السطبان في رسا وليت ما صمى رسا وليت
 رسا وادبهم كثر وادبهم ايات وادبهم رطوال وادبهم شرم
 وما سبقت ذلك وهو اشلى له ولتحت على الما من وهو الله الترا
 باليوب والعتاب ولا تغربم ذلك في عكم الرسا ولا تظلمكم الجمع
 بها والبلد بها وبعوقنا الجار الاخرة وطلب ما عند الله ولا تعرفه الله
 العروضا سبقت انكم اى او اما سبقت ان الله عور ربه كرم
 وبعوقنا كى حطبة والعدو والسطبان ان ذلك ربه وبعوقنا
 بالعم وهو مصدر ربه كى اللزوم والتهوك او جمع فاذن كاد وبعوقنا
 احسننا كى ان السطبان لنا عدو من واذن علينا كاد وما
 فعاننا ادم صلواته عليه وهي اسبقت لعداوه حسنا من وادبهم
 ونفوه وهي على ذلك متواة ويطوعه ما ربه ما وادبهم كى اى عطا
 عروضا اذبا عليه علكم الذي ربه وادبهم في الكوار ومنوا به تعا ما لوب
 معا لاس كى لى لاد وادبهم وادبهم وادبهم وادبهم ولا يوجد سبقت
 ما ربه في كى معاد ان وادبهم سبقت في سبقت وبعوقنا كى
 وخطا من اسعدنا بعرضه الذي تؤم في وبعوقنا شعبة وبعوقنا حطوانا

شبكة

الألوكة

www.alukah.net

هو ان يورده في مورد الشقوق والاهلاك وان يورده في اسباب السوء كمنع
 العطا وشرا التي لتقطع الاطعام الفارعه والما في الكاديه في ان يورده في
 ان يورده في الجوف في كبرها اذ لو كان كغروا في كبرها اذ لو كان كغروا في كبرها
 وتما في الصالحات له في كبرها واما في كبرها اذ لو كان كغروا في كبرها
 وراه حسبا وان الله يورده في كبرها واما في كبرها اذ لو كان كغروا في كبرها
 نفسه عليهم من كبرها ان الله يورده في كبرها واما في كبرها اذ لو كان كغروا في كبرها
 لادكر العرقين الذين كبروا والذين كبروا والذين كبروا والذين كبروا
 سوعله وراه حسبا في الذين كبروا والذين كبروا والذين كبروا
 حتى لم يزلوا في كبرها والذين كبروا والذين كبروا والذين كبروا
 ويورده في كبرها وراه حسبا في الذين كبروا والذين كبروا
 والادراك واحد وهو ان يكون العا في في سعة لا في في سعة
 تستوحش به في كبرها والذين كبروا والذين كبروا والذين كبروا
 العلال وتطو ابرئ النهي ويحتشون طلعه الهوى حتى يورده في كبرها
 حسبا والذين كبروا في كبرها والذين كبروا والذين كبروا
 ان يورده في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 واد احد الله المهيمن في الكبر والذين كبروا والذين كبروا
 لانهم ياتون في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 سنة الله في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 سوعله وراه حسبا في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 عليهم خسرات اذ ان الله يورده في كبرها في كبرها في كبرها
 الله يورده في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 فلا يورده في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 ومات عليه حزنا اذ يورده في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 العبد لا يورده في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 لفظ العبد في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 ان الله يورده في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 على ان الله يورده في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 ان الله يورده في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 الله يورده في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها

وتشبهت له في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 العظام عروضا في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 لورثه وراه حسبا في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 الحسب في العظام وراه حسبا في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 الحق في كبرها وراه حسبا في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 وينبغي ان الله يورده في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 في كبرها وراه حسبا في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 وهو في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 والمعادات ومن احسانها وراحمها ورحمتها ورحمتها
 يد ابع حمله اذ ان الله يورده في كبرها في كبرها في كبرها
 وهي ان يورده في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 السواكس وراه حسبا في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 فتدبر ان يورده في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 الغتاب في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 اللطيف في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 الظرير في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها

فادرك على ان خلق الله في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 ان الله يورده في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 من الله يورده في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 شانه في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 والارض في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 ان الله يورده في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 بعد ان الله يورده في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 الملوقات العبدية في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 اذ الله يورده في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 ان الله يورده في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 فان الله يورده في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها
 وشاره في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها في كبرها

عليه امر الامم المظاع وان وليت يا وحده العواس فيكون وليت اما الروع
 وليت بها جلد من مسند او جرد بعد موها هو يكون معطوفه على مثلها وهي امر وليت
 ان يقول لذهبي واما النصب والعتف على نول والحق لا هو زعليه
 سي ما يجوز على الاحتياط اذ اقول ساسا ما بعد رعلت من المشارة لجمال
 العذرة واسسها ان لا ت وما يدع ذلك من المسفة والنفس والعبوب
 انا امره وهو القادر العالم لدا ان في لسن دا علة الى المعامله فيكون بمثابة
 كرمه في رعيه من بعد رعيه عن الاعاده وولد واما النصب والعتف
 على نول ان لا يورثي لا يجوز ان يكون جوابا لكن لا له ليس بامر وان كان له لفظ
 الامر اذ لا مر يصح ما مورثا ولا يجوز ان يكون انما مورثا بكن موجود ان معنى
 لامر الموجود بالكل او خود ولا بعد وما لان للمعنى المعروض لا يورث نفسه
 وادانم يكن امر كان جارا ولا ينصب المعول عنه على انه جوابا اني باحتماره
 فسمان يتزبد له ما وصفا به المستحقين ويحتمل ان يقولوا فيه
 ما قالوا في سن ما كورت كل سي هو ما لك على سي والنصب صرف في هذا الح
 مسنده ووصفا باحتماره وفي تلك على سي ومساك كل سي وذلك كل سي
 والمعنى واحد في يرحون نصح الزنا ويحييا ومن ان عا سركس لا
 اعلم ما رة على سال سنا ورا قها كسما خصت بذلك فاذا انه لهرج الاله
 عن ان در ان رسول الله قال ان ربه يقول يا عبادي كل من عذب الاله
 من عا لنت واسعد ربي اعمر لكم وكلكم خير الاله من اعنت اني حواد ما جرد
 واحد اقول ما اشاع اني كلام بعد اني كلام اذ اردت سنا فاما قول
 عن حكون وراه اجد وروي عن جردة وهو ان الهان قال في جمع ومو
 ذات ليله من المسمع الطول سجع ركعات وكان اذ رجع راسه من
 الروع قال سبح الله من من قال لله ربه ذي الملكوت والبروت والكرام
 والعتف وكان ركة من سنا ما رجعوه سرك كوعه وانصرف وقد
 عادت بكسر رحلاي في ركة من ركة اني داود والبرم من حننه
 ان راي سجع الله تعالى من الله فكان نول الله اكر بلان ذي الملكوت
 والبروت والكرام والعتف به اسمع من هذا المعنى ثم ركة كان ركة
 حواس في ركة كان نول في ركة سمان في العلم ثم رجع راسه من
 الروع وكان من نول ركة نول ربي الاله ثم سكر فكان سموره نول
 من كان من كان نول سموره سمان في الاله ثم رجع راسه من

السمود وكان بعد ما من السمود من نول سموره وكان نول سموره
 ربي اعمر لي وعلى اربع ركعات من اربع ركعات من العن والعتف والبروت والكرام
 او الاعم تنك شعبة هذا لفظ اني دلل على اني اسان من لهرج وروي اورد
 عن عوف بن مالك الاصبغي قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 المنة ٧٢ يوما يبرهه الا ومان سال في ركة من ركة من الاله والبروت والكرام
 قال ثم رجع بعد تمام نول في ركة من ركة من الاله والبروت والكرام
 والكرام والعتف به سكر ركة من نول قال في سموره سكر ذلك ثم قام
 صرا الى عمران ثم قرأ سورة سموره ورواه البرم في السها لاله

سورة الرحمن الرحيم

والصافات صفا والرحمن الرحيم
 الواحد ص التسمو والاربع والبروت والكرام
 اياها الصا البرم من المسمو والاربع والبروت والكرام
 لا شهور في الملك الاعلى وهدى من نول في ركة من ركة من الاله
 عدا سوا من الاله عطف الاله فاعده سها لاله
 اصم سها لاله وطوا من الملك الاله وسهم الصافات اذ اذ اذ الصا لاله
 من نول عا لاله واما الهى الطا من اذ اذ اذ الصا لاله
 والزجرات السحاب تنوقا فالتا لالت الكلام الاله من الاله والبروت والكرام
 وهما الصافات الطير من نول عا لاله والطر صافات والبروت والكرام
 عن معاصي الاله والالتا لالت كل من تلا كتاب الاله ونور ان صم
 من نول العلم الصا لاله الصا لاله الاله من الاله والبروت والكرام
 التي عا لاله والزجرات الصا لاله والمو اعط فالتا لالت ايات الاله والبروت
 شرا عة او برهوس في نول الغرا في مسلا الاله الى صفة الصوف
 ونزجر الخا لاله ووسلو الاله من الاله الاله من الاله والبروت والكرام
 كما يحيى عن علي بن ابي طالب روي في نول ملك القاد اذ اذ اذ
 عا لاله في الصافات وليت اما ان بر اعلى ربي عا لاله في الاله والبروت
 بالهض زيا من الموقت الصا لاله والعام والاب في كاسط الاله في نول



قارب واما على برينها في السماوات من بعض الوجوه كقولك حد الا فصل
 فالكل واغلا الاحسن فالاول والاعلى برينها هو ما في ذلك كقولك
 وهم انما المخلص والمقصود وعلى قول العواصم الملكة منساق (منز
 القائل على في الصيغتين وليت على اي قول العواصم هي مما است
 صدره وليت ان وجدت الموصوف كالتدليل على برين الصيغتين
 في العاصم وان ثبت في التدليل على برين الموصوفات في ذلك
 انك اذا اخرجت من الاوصاف على الملكة وجعلهم حامين لها فخطبت
 بالاقصد برينها في الفصل اما ان تكون الفصل للصف تم للحرور للملاوة
 واما على العكس وكذلك اذا اردت العلم او قواد الخزاء وان اخرجت الصفه
 او في معنى طوائف والاسد والنا ليد على احر صدا فادت برين الموصوفات
 في الفصل اعني ان الطوائف الاصاوات دووات حصل والزواجر الفصل
 والاليات ابرو فصل او على العكس وكذلك اذا اردت بالاصاوات الطير
 وبالارحاث كلها برجز من معصده اذ هو بالاليات كل نفس والار
 وان الموصوفات مجمله وفي ما دعاهم القيا في الاضداد والزواجر والال
 وب السماوات حرور جزوا وحسنه منساق المصروف والمساوي ولها ما
 وسون مسرفا وكذلك المعارف لسون السهيس كل يوم في مسرف
 منها ويعرف في معرف ولا يطرح ولا يعرف في واحد يومين وان وليت
 باد الازاد بولد رب المهرين ورب المهرين وليت اذ مسرف الصفه
 والسماوي يعرفها الربا الفرق معنى والزبد مصدر كما تستبد
 وانها ان يند السواي للفقيد لما لا يقدره ولا يراها ولا يراها برينه
 الكواكب كما اردت المصدر على اصاوات الالهة اي ما زان انما الكواكب
 واعلم برينه الكواكب او على اصاوات الالهة اي ما زان انما الكواكب
 وحسنها لانها ايا ربت السماوات في اسمها هو اصله برينه الكواكب
 وفي بره الاكثر والاعيش وان وثاب وان اردت الاسم فلا صاوت
 ان مع الكواكب ما بالبرينه لان البرينه مبهمة في الكواكب وهي هاما
 نرا ان يوزن براد ما زان برينه الكواكب واما عن ان عايت برينه الكواكب
 مع الكواكب فيكون ان براد اسكا الى المجلد كسكل البرا ويا يوش
 والحرور في ذلك ومطالها وما برها في ذلك على هذا المعنى برينه الكواكب

بسون وينتجرا الكواكب في الابدال والحرور من الكواكب يتكون بها
 من جاز برينه وحفظها ما على العيون لان العين ما وليت الكواكب
 لتساوي وحفظها السماوات كما قالوا ليد برينها السماوات على خطها
 وحرور السماوات فيوزن ان يورد العواصم على خطها وليت
 مسطبان وينها ما الكواكب وعلى خطها على خطها والاراد الخارج من
 الطائفة المتماثل منها الصهر في لا يسجون لكل مسطبان انه في معنى
 السماوات وزي ما الموصوف والسداد واعلم ان مسجون والسبح طلب
 السماع يقال يستمع مسبح او لم يسبح ومن ان عايت برينه مسجون ولا
 يسبحون ولهذا من السداد على السداد فان وليت اسبحون
 اصلا كما وليت الخطا ان مسطبان اعلم على ان يكون مسطبان
 او اسطبان وان له مع الصفه لولا الخط من مسطبان لا يسبحون ولا يسبحون
 في معنى لذكور لذكور لا مسطبان لان مسطبان لولا مسطبان السماوات
 وحب ما هم لا يسبحون لم يسبحهم في ان يكون كلاما مسطبان
 اصاواته لا على حال السرقة المسبح وانهم لا يسبحون ان يسبحوا
 كلام الملكة او يسبحوا في مسجون ما السبح بر حرور عن ذلك
 الذين ابرها في حفظ خطها واسبق اسبقا قد عدوها خطها
 الهالكه ما باع السماوات الثايف وان وليت حواصي وليت ان اعلم
 لولا مسجون في اللام كما يعرف في قولك حرك ان يكره في معنى ان
 لا يسبحوا في قولك ان واخورد في كذا في قولك الهالكه
 الا الهالكه اللام في اخضر الرغاه وان اسهدر اللغات في كذا في
 وليت كل واحد من حورس البر من حورس في ان يولد ما اما احاطها
 في حرك المذكرات على ان حورس العواصم على مسطبان العواصم وحب
 فان وليت اي فرق من مسبح واد ما يورث وسبح البر حركت وسبح
 حورس وسبح الى حورس وليت الحدي مسطبان في الازاد الكواكب
 ما لي بعد الا صاوات الازاد الكواكب والملكه الاعلى الملكة لا هم مسجون
 السماوات واللاس والجنم الملاك الا مسطبان انهم سكان الارض
 ومن ان عايت من الملكة وعدة اسرف الملكة

الشمس كما سفاق العبر ويوم السبت هو يوم السبت في السمر (وأيضا في
سببها بعض امة سمر منها او انا واما معطوف على ايام اسبوعها
او على العبر في سبوعين والذرية جونا العطف عليه الفصل الثامن
والعشر ابعث انصارا وانا على زباده الا سبعاذ بعثون ايم اومر
بعثهم ابقوا ابطر ووزر ازا وانا والاولون والبعث وقرى بعث
العين وبعثا لعنا وقرى قال بعث اى قال الله اذ الرسول والحق بعث
سبعون واثم في اخر من صاعرون واما حجاب سرط بقدر بعد
اذ كان كذلك فالحق رحمة جاني الارضه واحد وفيه شرح الى
انها هي بيده من وجهها حرقا وغوث فاما البعث رحمة واحد وفيه
الناس والرحمة الصمد من ذلك رحمة الراعي الاول والبعث اذ افصح
عليها وبعث لصودا ومنه رحمة في عبود السباع اذ اسبق ان خلطت بالخير
بذلك صودت بها وادهر احسا بعبودى في حيا ان يكون
في يوم الدين الى قوله اخشوا من كلام الكفرة بعضهم مع بعض
ولان يكون من كلام الملك لهم وان يكون با ولبا في يوم الدين
من كلام الكفرة وفي يوم الفصل من كلام الملك حوانا لهم ويوم
الدين يوم الذي ندان به اى يمازى ما عا لنا ويوم الفصل يوم الفصل
والعرق من فرق الهنك والصلالة والاهما
مقدمه
والاواما وليا هو يوم الدين هو يوم الفصل الذي كتمه بكرى
اخشروا الذين ظلموا وادبروا وجهم وما كانوا يعدون من دون الله
واحد يوم الا حواء التي ونبوة لهم مسئولون ما لهم الا ما سرون
لم يوم النجوم مستسلمون في ايامهم
اخشروا خطاب الملك اخطاب بعضهم مع بعض وادبروا وجهم
وخطابهم عن الذي في نظر اوج واشتبا هو من العشاء اهل الزنا
مع اولئك اهل السرور واهل السرور واهل السرور واهل السرور
وهل تسارح اللاتي على دهنهم واهل السرور واهل السرور طريق البار
حي سلكوها في يومهم وبيع لهم من البحر من النامه بعد ما
كانوا على حله ذلك في الدنيا متعاضدين ماصرين

يا ايها اليوم مستسلمون لاسلامهم بعضا وبقيا من غير انهم حيا
هو مشهور واما ما سرون لان ما سرون بالارغام
بقتالها واما انهم على ما سرون ايامهم
وما كانا على سلطانهم فوما كانا على
ابالايون واما ما كانا على ما سرون في
يا كرتي بعد كرتي ايم يوم اوله
ويعرف ان اسباب كرتي لاسباب كرتي
الهي لتا كتاب اشرف العصور واثمها وكانوا قتيون بها ما سرون
وهي سجون وبناتيون وبناتيون وبناتيون وبناتيون وبناتيون
بالسعال وذلك سببها الشوى كما سببها اختبا ايم قتيون بالساخ
وطيتر داس البائع وكان الاعتز معيبا بعد هو عضت السرعة
ذلك فامرت بباسه او اصل الامور اليهم واذ لها بالسعال وكان
رسول الله تحت التيا مني كل سي وحلها لمن لكاتب الحسات
والسعال لقات السمات ووعده الخمس ان توفى كاد به منة والسي
ان يوتاه شبالة (سبعرت كوهه المرو حاسبه فصل اتاه عن ايم اى
من قبل المبرونا اختد وضد عمه واصله ودرحاني بعضا العسرو جانا
السلطان من حجه المبرونا اتاه من قول الاوس وليت عليه الحى من اتاه
من حجه السعال اتاه من ولد السموات ومن اتاه من من دره اتاه
قيل الكدرت بالعميد والثواب والعقاب ومن اتاه من خلة خوف
الهنتر على لعنة وعلى من خلف نوره المبرونا قوا ولم يزد حتى وان
ولس قولهم اتاه من حجه المبرونا اختد مجازي لعنة كمن حول الهى
بما من المجر وليس من المجر ما علم في الا سببها حيا الى قاتق
وهو من ذلك ولك ان جعلها مستعاره الهوى والهوى لان الهوى
موصوفه بالقوة والهنتر وهما نوع الطيش والمعنى ايم باتوا من
الهوى والهوى ويقصد وساعى السلطان والعلية حوى لى على
الصلالة ويسرو وساعله وقران من خطاب الاتماع لروى ساعله
والغواه لشياطينهم بل لم يكونوا موسى بل اسيم ايم الامهات

لمع

واعرضهم عيه بوقوفكم منه صبارا على الكفر عن الجسد وما كان
لا عليكم من سلطان من سلطان يسلككم به كحكم واحسانكم بكم
صبارا الطعان في حق علسا ولم يقول ربنا اننا لاربعون دعوى عبد الله
بانا داربعون احدا في التكاليف والاعمال واستحقاقها العبودية ولو كان
الوعيد كما هو قال انكر اربعمون ولكن عدل في لفظ العباد
٢٢٢٢ في المشكوك به من اربعمون ولو كان القابل
لقد زعمت هو ان اول ما في وهو في عروضا اربعت مال
ولحقى ولما قال ولما كان وسهول الحمل الى الف اختلف لا حرج
ولحرج المبرور كما في الف والنا لا مال الحمل على الف الف
فانما في دروزنا في الالهى دعوه بمصلحة للغبية لقبولكم لها
واستحقاقكم العبدى الربى انا كما عاين وارذنا اعوانكم لكونوا
امثاله وانهم في الاطاع والمسوعى جميعا يوم يدوم الفية
بسرور في العباد كما في المسوعى في العوادة انا مثل
ذلك العبد ليعمل بكل حرم دعوى اسبب العبودية هو الاجرام
في اربك استوجبه انه كان اذ اسعوا بكم التوحيد
فوق اذ اسعوا فيها واوا الى السرور لسا عجمون بعرو
بجوارها التي في المسوعى وصدق المرسلين لكون
معدقا لما يدور في العبادات بالصعب على يد الرب
كولده والفتنة عن مسعوب ولا اكر الله الا طيبا
بعدد السور وروى على الاملا لاربعون العبادات الاما كهم
بالحرب الاطاع على خراسان اسمى العباد والسواك
عناد الله على الاستسما المصطع لاهاه
انكر اذ ان العباد الاله وما يكون الا ما كهم جوارى العباد
الله الجسد اذ كان لهم يدى معلوم فواكه وهم مكرمون
في حياص العبد على سرورهما بلن لطاف عنهم تكاس من
معي سهاوه للشارين لا فيها قول ولا م عها بوقوف
وعبد في صلات الطرف من كما من بعضا بكونه الهه

٢٢
هو

السورة

سورة

سورة الزق المعلوم بالواحد وهي على ما نقلت في كتابه في اهل
بعض ان ربه في كل اوله في سبعين من صفة العبد بالاولى
٢٢٢٢ احتساب في كل سورة الا في ذلك ما عاين في كل سورة
البلد وهو ان يرد ربه معلوم من عرفت انما من خلق عليها
من لم يلح وقد اذ ولذ وحسن مطر واول معلوم الوقت كقول
وله من ربه في كل سورة في سبعين من صفة العبد بالاولى
في حساب بانه واوله في كل سورة في سبعين من صفة العبد بالاولى
على مسلك المذبح والعبود وهو من اعلمها ان يكون العبد
دوى انهم كان من اعلمها ان يكون العبد بالاولى
الارواح معلوم في التقابل انه السرور وانس واول معلوم
الافاضة في حال الرحلة بها لكونها كاسا وهي التي في كاسا
والق كاس سرور على لده واخرى تدروا منها في ايام
ومن الاحسن كل كاس في العباد في الجرد كذا في سبعين من صفة العبد
من بعض من سرور بعض اومن يهر بعض وهو الحارى على وحده
الارض الظاهر العيون وصفها وصفها في العبد في العبد
في انهار كالحوى في اورد وانها من صفة العبد في العبد
لذة امان وصفها بالده كما في العبد في العبد في العبد
قال لذة السرى هو ولد وولد وورده قول كقولهم رجل كفت
قال هو ولد كقول الضحى تركت ارض العبد في حبيب العبد
بوجه النوم في كل سورة في سبعين من صفة العبد بالاولى
عولاد اذ اكله واسدده ومنه القول التي في كاس العرب في العباد
العصب قول العقل الخليم وينزحون على العا الهول من نرف
الشارب اذ اذهب عقله وقال السكران نرف ويروف وقال المطعون
نرف مات اذ ارجع دمده في نرف تحت التركيبة حتى نرفها اذ ارجع
بهرقها ما في امثالهم اجبن من الميزوف ضربا قال في السجى
شا فرطان ولاحت لها سمعوا قال ارجع في ارضه وشارب العبد
في عشرة وانه نرف في نرف وما عاين في عشرة وهو صراط مات

السورة

شبكة
الألوكة
www.alukah.net

ما يشترط الموت قال الذي سمي في الموت وهو (الموت) وهو (الموت) وهو (الموت) وهو (الموت)
واعضاطها له وفتح مع من قريته لكون يوبى له في بيده يفتننا ولو كان له
مكون لنا لطمانا اجرا وهو ان يكون قوله معك وكونك في ان هذا هو
العبد العظيم اي ان هذا الامرا الذي يفتن به وفتن هوس في قول الله عز وجل
يسموا لولهم - وصدقنا له وفي هو الرقت العظيم وهو ما رفق من
السعادة وورد ذكره في حديثه كما ما سرك في سائر ان هذا
من عموم قول الله في الحديث ان رجلين كانا يمشيان في طريق
فما سدا لولا وساروا في احداهما لخرقوا والاخر ليس له حرم فقال
اي لخرقوا لخرق ليس عندك خرقه ما ان في ان ما رفق وما سرك
فما سدا وما رفق من ان الرجل اسرى دارا باله وسار كتاب الملك ما تب
وبما صاحبها في ما له كيف تزي هذا الدار استعنتا باله وسار فقال ما
اختتمها وما خرج قال اللهم ان صاحبي هو اودى شيخ هرع في الدار باله وسار
والى اساك دارا من دون الهند مصدق ما له وسار ثم مكث ما سدا الله
ان مكثت به ان ذرور انما باله وسار ودعا له وصنع له ولما انا والى
ان يروح هذه المرأة ما له وسار فقال ما احسن فرح ولما انصرف قال
ما من ان صاحبي يروح امرأة ما له وسار واني اساك امرأة من الجوز العز
فصدق ما له وسار به ان مكث ما سدا الله ان مكثت به اسرى
نساس ما له وسار في دعاه واره قال اني احدثت فوق الساس باله
ديار قال ما احسن فرحها ما خرج قال ما ربح ان صاحبي ود اسرى
نساس ما له وسار وانا اساك نساس في الحمد فصدق ما له وسار
به ان الملك انما هو قاهما به اطلق بهذا المصدق فادخله دارا
فصعد وادى المرأة رطله في ما قتها من حسنها ثم ادخله نساس
في سدا الله في علمه فقال عند ذلك ما اشد هذا به لكان من اسره
يراها قال يا ولدي ولقد في نساس وانه امر وامراه واوايه
كاهي صاحبه ليرى انك من المصد من ولده فادعك في الحي
قال خذ ايمه واطعن في طبع ذراه في سدا الله في حاله عند ذلك ما لده ان كرت
ليرى انك لا يرد في الكسبه من المصير الانك في وكي ان اني حاسر
عن الشكر لله السركن بالسطح في وادع اعلى في وانا في العبد
الله والى الله في الصدق

ان يكون في قوله انما جعلت في الموت وهو (الموت) وهو (الموت) وهو (الموت)
فمن ان احد من العباد انما جعلت في الموت وهو (الموت) وهو (الموت) وهو (الموت)
فيها في كونها الموت وهو (الموت) وهو (الموت) وهو (الموت)
به ان مرصع في الموت وهو (الموت) وهو (الموت) وهو (الموت)
لت قصد الموت في نسا من روح الا ذكر الرزق العظيم قال الله الرزق
حيون لا احد حرا صلا ام سمره الرزق واهلا لاول الاضار الرزق
في الطعام يقال لمعام كرا لاول واسمعنا انما ملك السبي وحاصر
الرزق المعلوم الله والسرويه وخالص من الرزق الامم والعرف
واسعنا سمره في ان الله سرك في ما لته انما تقول انما الله حرك
بالحا ام رطل ما يعنى ان الرزق المعلوم نزل في الجنة واهلا لاول الرزق
سمره الرزق واهلا لاول الرزق المعلوم نزل في الجنة واهلا لاول الرزق
من الرزق وسمره ان الرزق المعلوم نزل في الجنة واهلا لاول الرزق
التي سرك ومعنى الاول ان الرزق المعلوم نزل في الجنة واهلا لاول الرزق
فانها حرك نزل في الجنة واهلا لاول الرزق المعلوم نزل في الجنة واهلا لاول الرزق
اختار واما ادى الى الرزق المعلوم واحدا والآخر في ما لته في سمره
الرزق وسرك في نسا على سمره اختيار في هذه الطمان عند رايها
في الاخره وانما لهر في الدنيا وذلك انهم في الاخره في الاخره
والان في الرزق المعلوم في الدنيا وسرك في الاخره في الاخره
واعضاطها في ربيع الى دركاتها والطلع لله في سرك في الاخره
الرزق من جلها ان اسعاه لوطه او معبوده وشبهه برزق السطح
ذالك على تنها هي الكواجر في المظفر ان السطح مكره وسرك
في الطماع انما من اسعاه في اسرك في الاخره في الاخره
الصورة كانه وحده سطان كانه راس سطان واداهه من المصورين
خا واصور يد على افع ما قدر واهوله في انهم اعهد في الملك
ان حرك في اسرك في سمره انما الصورة المستندة قال الله في
ما هو اسرك ان هو الام ملك كرم وهو السبي في نسا واهلا لاول الرزق
حيه هو في المظفر في الاخره واهلا لاول الرزق المعلوم نزل في الجنة واهلا لاول الرزق
مشنا انما امر الصورة لسي في نسا من اسطافن وما سرك في الحرب



هذا المثلث من الساطن الى اقصا الى اقصا القسمة من ولله الحمد
 بذلك روح املا ما لنا شئنا به منها اي من السيرة اي من طقوس
 واليون بعدوا ما عليهم من الخرج الشديد او يسرون على اكلها وان
 كثر هو ما يكون بايام العداوات واشبعوا عليهم العطش فسهون
 سرايا من عساق او صدد شوبه اي من اجده من حرم مشوي وحرمهم
 ويطع اتمامه كما قال في صدد سرايا اهل الجبهة ومن اجده من تسبيح
 قوي لسوبا بالهم وهو اسم ما شاب به والاول تسبيح بالمصدر
 وان علب ما معى حرف الراء في قوله ثم ان لهم عليها الشونا وقوله
 ثم ان مرجعهم ولي في الا ووجان اهدوا لهم ياهون المطون من
 معوه الروح وهو حار خرق مطونهم ويعطسهم ولا يسعون الا بعد
 ما في بعد سادلك العطش ثم يسعون ما هو اخر وهو الشرب المشوي
 بالهم والثاني اهدوا في الطعام سلك الكراهة والشهادة ثم ذكر الراء
 ما هو ارجو وان شاع في انهم للدلالة على نزاح حال السرايا من حال
 الطعام وما شاع منتهى السعة في الريادة عليه ومعنى الثاني اهدوا
 معنى ما عرفه وشار لهم في الخي ومعنى الرركات الى اسعوا الى
 معوه الروح وما يكون منها الى ان يتأوا ويسعون بعد ذلك ثم رجوع
 الى ذكواتهم ومعنى الثاني في ذلك يشي وقرى ان سقلهم ثم ان
 مسرهم ان يسعد في الخي على اسمهم للووع في ذلك السد
 عليها سليل الا تاتي الرسا واساعهم انهم على الصلار وترك اتاع
 الدليل والاهراج الاسراع السد كما هم كخثون خثا ودلا اسراع
 وحشيد الزحف في ك عن عساق ان رسول الله ملاهذه الامة
 اخذوا من ثباته وان يطرح من الزوم مطرب في ما رالما كاسدت على
 اهل الراء من عساقهم كذات من يكون طعامة ردا ان الخاتم وراه البر
 والساعديان ما حده ومن ان يامة الا اهل عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في قوله ما اذنا منه شوه ووجهه روعه من قوله
 فاسد واذا شرب مطع اتعاصى لمخرج من دينه وراه ان الى حاتم

ولست في هذا خبرا من ولله الحمد
 عامة التذم في عادات القس والبركة لهم ولهم
 وليس همد من ابتداء روح العواقب والتميز من الرسا اذ بها
 وخبره اي اهلها وام حاد الامة الرسا من اهلها
 للذمهم او اهلهم لانه ارضاه على العرايا
 ما في في حاد في الارض على في القس
 ابا كرك في عساق السرايا من
 لها ذكر ارسال الميرس في الا من المالد وشوغاف المذزن ابع وك
 ذكر بوع ودغاة اياه من ايس من تومة واللام الراء على بوع حويل
 سيم يعرف بحدوه والحيمون بالمدح بحدوه بحدوه بحدوه بحدوه
 في والجمع دلالة العطش والذكر ياد المعنى انا احياه احسن الاحاب
 واوصلوا الى مراده وبعتد من نصره على اعدائه والاسام معهم
 ما بلع ما يكون وهم الناس هم الرسا بواو احدثهم وورق في صدد
 اذ مات كل من كان معه في السعة عدوا له او هم الرسا بقوا كساقس
 الى يوم القيمة قال ما اذ الناس كلهم من دردد بوع وكان بوع عام بلشاة اذ
 سام وخام وراقت قسام ابو العرب وبارسا والروم وخام ابو السوان
 من المسوق الى المغرب وياوث ابو الهرك وما حوج وما حوج هو دركا
 على في الاحرس من الامم في الكلام ومع ساقم على بوع على سلون
 عليه تسليما ويدعون له وهو من الكلام الحكيم كيوكوات سور الراء
 فان وليت فما معنى في العالمين وليت معناه الرعايتون في الامة
 منهم هم وان اذوا احد منهم بها كما دلوت الله السلام على بوع
 وادامه في الملك والملك سلون عليه عن ارحم في الامة
 بوع عالم سلك الكرمه الشفيدة من سعة ذكره وسلم العالمين
 الى اخر الراء في كان محمدا في كونه محمدا في كونه محمدا
 ليرك جلا له على الايمان واند البقاري من صعب الخرج والعظم وعك



هذا التفسير ليس الساطن الا قصدا الى هذا التفسير ولكه بعد التفسير
بذلك رجع املا ما لنا سنده في منها اي من السجدة اي من طلقها
في اليونان وكانوا يعلمون من الخرج التبدل او يفسرون على اقلها وان
كثرت فالتكون بايات العذات واذا شجعوا عليهم العطش وسعون
سرايا من عساق او صعدت شوية اي من احد من جميع مشوي وجوهم
ويقطع امعاه كما قال في صفة سرات اهل الجنة ومن بعد من لسنهم
وفى لثوبها بالهم وهو اسم ما تشاب به والاول لسمه بالمصدر
وانعوت ما معنى حرف السراحي في قوله ثم ان لهم فيها الشونا وقول
ثم ان مرجحهم ولما في الاوروجان احرها لهم ومن الياقوتون
معيه الروح وهو حار خرق مطوبهم ويعطسهم ولا يسعون الا بعد
ما في بعد سادك العطش ثم يسعون ما هو اخر وهو الشراب المشوي
ما في والثاني بعد ذكر الطعام سلك الكراهة والشاهة ثم ذكر السرا
ما هو احر وانفتح في انهم لذلك في تراخي حال السرايين حال
الطعام وما يشهه لبته في الرباه عليه ومعنى الثاني انهم
لهم من ماعه وتشار لهم في الخي ومعنى الاخر كات الى اسعوا الى
سعيهم الروح ما يكون بها الى ان يتناولوا يسعون بعد ذلك ثم تحون
الى ذواتهم ومعنى السراحي في ذلك بين وفري ان مقولهم ثم ان
سرعهم من ان يسرعوا الى الخي على اسمهم للورق في ذلك السد
عليها سليل الاثافي السراحي واساعهم زما في الصلابة وترك اتساع
الدليل والامرعة الاسراع السد كما هم كخشن ختند ذلك الاسراع
ومشيد بالزندق في عن عساس ان رسول الله فاده الاله
افتر الاخر فتاة طوان فطرت من الزوم فطرت في دارها كما سدت على
اهل الارض فاسمهم فكانت يكون طعامه رواه ان لي خاتم رواه ابي
والسراحي ان ما حده عن ابي الهادي عن رسول الله تدرب في
بعالي التازما فكروا اذا ما منه شوى وجمهم وروعه في ووه
فاسد واد اشرف على انعام من يخرج من دين رواه ان لي خاتم

المعاد

وغير ذلك في كثير من الامور وقد علمنا
عامه التفسير في بيان بعض الامور
ويمن همد من استله روح العواقب والمذنب من الوفايد بها
وتذكر اي اهلها ومنها العباد للذرة الياقوتون والياقوتون
الله ذنبهم او لصلتهم الله لربنا على العرايين
البحر ايامنا من ايامنا من ايامنا من ايامنا من ايامنا
البايوس وروايت في الامور من ايامنا من ايامنا من ايامنا
ايضا كغيره من ايامنا من ايامنا من ايامنا من ايامنا
لما ذكر ارسال المبدس في الاسم المالمه وشوغارة المذنبين مع ذلك
وذكر يوح ودعا له اياه من ابيس من تومته واللام الذي على دم حوان
سهم بحدرف وندجوه والمحموس بالمدح حمدوه وندجوه والياقوتون
من والجمع ولما العظيمة والكبرياء المعنى اما احساء احسن الاحاب
وارو صلاها الى مترادوه وبعثته من تصرد على اعدائه والاسام مهمهم
ما بلغ ما يكون وهم الياس هم الذين يتواحد من وهم في عري صديدي
انده مات كل من كان معه في السمسة وولدتا وهم الذين تقوا كالمسائل
الى يوم القيمة قال فآدم الياس كلهم من درددنوح وكان ابوهم على ايد
سام وقام وبافت قتال ابو العوب وبارس والروم وقام ابو السوان
من المسرى الى المعرب وناوت ابو الهزك وباحوج وما جوعه هوركا
عليه في الاخر من ام الامم هي الكليل وهي سالكه على نوع في سلون
عليه يسلمه ودرعون له وهو من الكلام الحكيم فيون كفات سور الزمان
وان ولي في المعنى في العالمين ولي معناه الواسع في الامم
هم معا وان دخلوا احد منهم بها كاندولت الله السلام على نوح
واذا من في المدي واليس في اليونان عليه عن اخرج في عالمه
يوسف عالم سلك الكرمه القنينة من سمعة ذكره في عالم العالمين
الي اخره لربنا في كان متنا على كونه محسبا ياد كاي ما ومننا
ليرك جلا لدمع الايمان وانه البصاري من صاحب الجمع والعلم وغيره

شبكة
الألوكة
www.alukah.net

البيا للمعول انه يارب على الرقيب ويؤتون من ودف بريف اذا استرع
 وتؤتون من ذفا اذ اكله كال رعبهم بزوف دعصا لتسار فم له فاف
 ولتس من فوا من قوله من فعله اننا انما انما العالمين والراسمها
 فتي بدعهم بقال له انهم كالتاقص حسب وكرهاها انهم اذ تروا
 عند حفا العدوى ولها انصروه بكسرهم او اوالا الله يتبادرن لتكثوه
 ويوقوا وادو كثره انهم يسألون عن الركا سر حتى ولد لهم سوما
 انهم بدعهم ولعده هو الكاسر في احد من انهم سا هره بكسرهما
 وفي الاخر انهم لسعدوا انهم على انه هو الكاسر ولتس وهما
 احد من ان يكون الركب انصروه ووفوا الله من انهم دون هم سورهم
 وكراهم ولما رجع الخيون والجليد ما عيدهم في نيب الاضمار
 لما علوا الطعام الذي وصوه عند الترك عليه وراوهما مكتوب
 اشتاز من ذلك وتساوا من فعله هذا ما لم يخ عليه اولئك النفس
 لعمد صر فاولكن على سبيل المورس والبرص نولهم سوما
 في بدعهم لبعض الصوارف والباقي ان يكسها او ردهم ان شق
 بذلك احد ويكون افعالهم له برعون بعد رجوعهم عن عدوهم
 وسواهم من الكاسر واوله فاذ ادعى لعين الناسه واللسه
 حلقهم وبناجرون بعض حلقهم وحلق ما جعلوهم من الاضمار كموله
 بل يكرب السحاب والارض الذي وطرفهم اي نظرا الاضماره
 وان ولت كرت يكون السوا را حرا جاولا الله معول لهم حرب اروع
 حلقهم عليهم عليها صفا ولت فوا جانا في افعال الجان البات الكرسى
 وعمل الصايغ السوارف والجماله والمراد عمل اسكال فو في الاضماره
 وهو رها دون حواهم فالانضام حواهم بلا سكال في الق جواهرها
 الله وما انا اسكالها الركب سكالها بنتمهم وتحذهم على جزاها
 حتى لسوي اسكالها الركب وادد وان ولت فوا انكرت ان
 تكون مصدره ابره واوله والحي الله حلقهم وعلمهم كما نول المبع

5

لست اعلم

فلب ارب ما يبطل هذا السؤال يودا ما له في العتاق الكتاب في
 الايد يا باه ان احلها ونبو عده سوا ظاهرا وذلك ان الله عز وجل
 قرا حتى علمهم فان العابد والعبد معطيان الله فكيف بعد الخلق
 المملوق على ان العابد منها هو الذي يتون العبود وسكاه واولها
 وورثه تصور بعده وسكاه وولت رائد خطه وحق علمهم
 لم يكن محيا عليهم ولا كان لكلامه مكن طمان ومن احره واوله
 ما يولون ترويه عن اولها ما تتخون وما في ما يمولون واولها
 وبها له بقدرها عن اخنها الا معصم معصم انهم من غير
 بطرف علم الساب ولا يضر لعلمهم الا ان ولت اجابها واول
 حتى لا يتردى ما التزم وان يدوما يمولون من رعا الله ولت
 بل الا ان راما في عفة كانهما الا الدعاء التي بذلك لكان جملتها
 موصولها وانكي اذ ادت بها العار عن محي على المحرم على الكرم
 جعلها مصدره وانما نكاطع بذلك الرطله من ما جعلون وها
 تتخون حسب حاله من المراد من ان يورد ما يكون الاعيان الي
 هي لك صمام وما جعلون المعاني التي في الال في ذلك في النظم
 وتنتزه كما اذ جعلها مصدره في الجملة انما السدود والورد واول
 كذا راع على ناره وحقهم والمحي ان الله تعالى غلبت عليهم
 في الماه من جمعا واذ لهم من ريد اذ ادوا ان يغلبوه ما في رطله اليد
 والهبة ما التهم الحرح وهو في الواله كفا طاله الله مكرم وحدهم
 الا الذين الا سفلتي لهم بقدر علمه واما الذي الذي ردا ان خبر
 هاها عن ان من ريد ان رسول الله قال له تكذب امره علم عرفت عزات
 بنس في ذات الله وولد ان سقمه وولد بعاده في قوله في سازه
 هي احتى وهو حرم في في الصالح والشع من طرف ولكن اس فورا
 ما مات الكذب على الذي انهم واعده حاسي وكلان وانها اطلق
 اللدم على قوا يجوز اذ انا هو من لعار في الكلام لمصدره عن في



شبه

كجاء في الحديث ان في المقارن من ليد وحده عن الكذب وورد في آيات
 عن ابي هريرة عن رسول الله في كلمات ارفعهم الملائكة ما منها كلمة
 ان ما خلت بها من ذم الله تعالى وقال ابو داود في حديثه عن
 عبد الله بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان
 قال ما من امرئ من اصاب في الدنيا من الخير ما يغنيه الله عنه
 بعد ما يموت حتى انما ياتي من الله من العار والذل والخذل
 ليقبض ويتأذنه انما ارفعهم قد صدقت الرواية انك تحرك
 الخمسة اربعة لهو الملك الممسوق وقرناه في عظمه ويركض
 عنه في ان حرسه سلام عن ابي هريرة كذا في تحريك الخمسة من
 منارها المومنين وسراها يا مني مني من الصالحين وبارك الله
 وعلى اسمي ومن ذم الله تعالى في خمسة من
 ان اذنه فانه الى ربه مؤخرته الى حسنة امته فانه اخبره الله من ارضه
 كما قال ابو هريرة في قوله سهد من سهدني الى ما نبت هلال في ردي
 وبعضه في ردي كما قال موسى اللهم انك ان معي ربي سهد من
 كان الله وعنه وقال له ساهد ربي فاخرى في ردي على سهد من
 ربه ونا على عاره الله بعد في هراته وارشته واطهر ربه في ربه
 وهو نعت الله الى الله كما لو قصد الخراج والطبع له ان كان في
 عسى ربي ان يهدي سوا السالك هب لي من الصالحين هب لي بعض
 الصالحين فربما لو دل ان الله الهبة على في الولد وان كان في ردي
 ان في قوله تعالى ورحمنا له من رحمتنا اخاه هرون بها قال تعالى ووهبا
 لبني اسرائيل وبعثنا هرون وهما لا يدعيان العلم في ابي طالب في ربه
 ان عيسى بن حسن هاهن ولدت علي بن ابي طالب كسكرت الواهب
 ويورث كذا في الموهوب ذلك وقعت الشهادة لله وهو هوب
 ووهب ووهب وقد اطلعت الشاه على ذلك على ان الولد كان
 ذكره في ردي ان الله وانه يكون خلفه وان خلفه اعظم من خلفه
 حين عونا عليه ان الله قال سهدك ان سهدك ان سهدك ان سهدك
 ثم اسلم له ذلك ذلك ما نعت الله ان سهدك ان سهدك ان سهدك

شبه

البيان

فتمت بالمعراج ووجوده ولما عنته الله ان يراه في قوله ان يراه في قوله
 تخلفهم ان يراه في قوله اوله منيب لان الحادثه سهدت لهم في المقام
 ولما بلغ ان سهدت في اسفاله وهو الخداه وليت سهدت معون
 وليت في الخلو ان سهدت في اسفاله وهو الخداه وليت سهدت معون
 لا مضاه ما يوهبها في اسفاله السعي ولا ما السعي من علة السعد في ربه
 فتبين ان يكون سادنا كما له ما قال فلما بلغ السعي الى الله الذي سهدت
 على السعي في ردي من وال مع ابيته والحيوة احصاه الامه ان
 الناس به ولما عنته من ربه عن ربه ان سهدت في الاستسقاء في ربه
 لانه لم يسجدكم فوزه ولم يصلب عونه وكان اذ كان ابن بلع في ربه
 والبر اذ ابد على عضا فدا سته وتقلبه في خد الطويلة كان فيه
 من رضانه المله وسعد الصدر ما حتره على احواله تلك اللية العليم
 والرحابة يدك الواب التكمين التي في المنام فسله ادخ انك وروا
 الا سهدت في كاي في القطة ولما قال انك في المنام الى اهلك ذكر
 ما اوله التروما كما يقول المهنى وفوزاه انك راى في سعدة زاب في
 المنام التي ناع من في الخند وقيل انك راى ليله البرود كان في ربه
 ان الله ما تزي ان يدع اسكهورا فلما اصبح روي ذلك من الصبا ح
 الى الرواح ان الله هو الخليل ام من السيطان في ربه سهدت يوم التروية
 ولما امسى زاب مثل ذلك تعرف انه من الله في ربه سهدت يوم عرفه
 ثم راى سلة في الليلة الثالثة وهم يكره سهدت يوم النحر وكان الملك
 حين سهدت في ذلك من خلفه قال هو اذ ادب الله ولما اذ ربه في السعي
 معه في ردي اوف مذكرة في ربه ما ادرك من الراء على واحد المشاوره
 وروي ما ادرك في ما ادرك من ربه وتبدد وما ادرك في السبا
 لله في ردي ما ادرك من ربه في ربه في ربه في ربه في ربه في ربه
 عرف الحار كما حذفت من تولده امرت الحار فاعلم ما امرت به
 او امرت على الاضداد المصدر الى المفعول وسهدت في المأمورين في ربه
 فوزه ما يوهبها وان وليت لم ساور ارفع في امره فتمت من الله

وليس له مشاوره ليرجع الى زاده او مشورته ولكن لعلمه ما عده فيها
 بركه من ملك الله فثبت قومه وصيته ان يخرج ويامن عليه الرل الاف
 صوره يشتم ولعله حتى يواحد بسبها ويطهها ويوقن علمها وبلغني البلا
 وهو كالمستأنس به ويحسب المشوقه بالانسان ولا مرانده ولا يراد له
 ولان المقاصد بالذبح مما استلتمح وليكون شئنه في المساوره وورق
 لوسا ورا دم الملكة في اكله من الشجره لما ورث منه ذلك وان وليك
 ربحان ذلك في المنام دون النقطة وليك كما اري بوسعه علمه في وجود
 ابويه واخوته في المنام من عروج الى ابويه وكما وعد رسول الله
 دخول المسجد الحرام في المنام وما سوى ذلك من ما هات اليه الله
 وذلك ليعود الدلالة على كونه صاد من مصدره فان الى الاما
 حال بعد او حال منام فاذا ظهرت اليه التائب على الصدق كان ذلك
 اولى للدلالة من امره اذ هو ما قاله في سلم الامرانده واسلم
 وابستسلمه ليعي ولقد ورد في كونه من جملها اذ العادله وحاص
 واعلمها من ذلك سلم هو الامان اذ لم يكن له وبصاه سلم من ان
 تنازع في دولهم سلم الامرانده واستسلم له من صولان صبه
 وحسبه معناه من اخلص نفسه للذبح وحصلها سالمه له حاله كذا
 معي اسلم سلم اسلم من استسلمون فاده في اسلمها اسلم هو الامان
 وهذا بعينه في قوله الذين صرعه على شقده ووج جيلينه على
 الارض توامعها في مناسره الا من صرعه وحله ليرضيا ليرحم
 وغزبا السلطان وروى ان ذلك مكان الصوره التي هي وعلى كس
 في الموضع المشرف على مسير منار عن الصياك في البحر الذي يسمونه
 الروم فان قلب ابن حباب لها وليك هو يعرف بعدده واما اسلمها
 قتله للمسلمين وادناه ان بالبرهيم قد صدقت الروايات ان ما كان
 مما يطرد في المال ولا يطرد الرصف من اسلمها رجا واقتضاها
 وعدها من سكرها على ما اري به علمها من دوح البلا العظم
 بعد طولها كاستسما في نفا عده بولس الا لعلمه من التوب

فذهوا ان الله الله التي ذراه مطاوب وقوله انما يركب من الجسد
 لعلمه الخويل ما حولها من البرع بعد الشدة والطنس العتيد الياس
 البلاد المس الاحتياق التي الذي من عده المخلص من عن الامان
 السنة الصعوبة التي لا يحتمل اصعب منها في الذلخ اسم ما بلغ وعين
 عماس هو الكيش الذي تقيه هائله كشاركا برمي في القبح
 ذريه اسمها من المس ذريه بوقل قسط عليه من شير وفي
 لوتمت تلك الذريه الصارت سنة ودخ الياس اتاعه عظمه في
 سمن وهي السنة في اعيه ذريه علمها اسلمها اسلمها اسلمها
 على الصراط مطاوع وذلك بدوع قدره من ولد ابرهيم ذريه
 انه هرب من ابرهيم بعد الخرج وراه سبع حصان حتى ابرغ فقب
 سنة في الذي وروى انه رمى السلطان حين عرفه له بالوشوشه
 عده في ولده وروى انه لما خذ قال حبره ابويه اكر الله ابي وقال
 الديوح لا رله الا الله والله اكره قال ابرهيم الله اكره الله الحمد
 فثبت سنة وحتى في قصه الديوح اذ حس اراد خذ قال لا ما جحد الحمد
 والمديبه وارطون الى السعب محطبه واما بوسط اسبع شير اخيره
 فا ابرهيم قال له اسدد ذراعي لا اصطرب واكف عن شياك لا تفتق
 عليها سي من دمي فستمن اخرى وتزاه ابي ذمير ذوا سجدت
 واسرع اترارها على خطي حتى تفر على تكون اهو باه الموت شديده
 واوا على ابي سلامي وان زاب ان بر دعي ابي تمني فانطوا على
 ان يكون اسلمها فقال ابرهيم مع الغون استمان على امر الله بم اقل
 عليه فقلده ووزر بطيه واما سكران به حرج السكون على حله ولم يعلم
 لان الله صوب صبه فحاس على ملوه فانه له كفي على وحى فانك اذا
 دمرت في وحى وحسي وادركت ذقه لوالده وبس امزله بعد
 بم وضع السكين على فناه فانقلب السكين ووردي نا ابرهيم وصدف
 الروايات طرفا اذ حبره كلس اقترن اذ ابرهيم في حبره والكيس
 وابرهيم وانه والي المبروس منقذ في ذوال الما وعل بوضع السكين على الارض

كما الفريسيون اسماهم ابو حنيفة بعد الالهة فمن يدرى في ولدته ولدته
 في سنة اول ولد من كان الربيع من ولدته وليت قد اختلف فيه
 عن اسماها واولادها غير محمد بن كعب الفزاري وجماعة من الذين دعوا
 ابا اسماهم محمد بن محمد بن اسماهم محمد بن اسماهم محمد بن اسماهم
 با ابن الربيع ومن سبهم فاسماهم ذلك وقال ابن عبد المطلب لما حضر
 ربيح بن زيد له ابن سميل بن زيد له امرؤ القيس احد ولده ورجع السهم
 على عبد الله بن عبد الوالد والوالد ابنه من الابل فبناه هانئ
 من الابل والابن اسمعيل ومن محمد بن كعب الفزاري قال كان محمد
 بن اسرائيل اذ دعا وقال اللهم اله ابراهيم واسماعيل واسرائيل فقال
 موسى ياربنا محمد بن اسرائيل اذ دعا وقال اللهم اله ابراهيم واسماعيل
 واسرائيل وابان الطهر محمد بن اسمعيل كلامه واه طعني في سبائك
 فقال يا موسى لم تخني احد حب ابراهيم وطوا كثر بني ومي سبي
 وطوا اختارني واما اسمعيل فابن ابي عبد الله بن عبد الله واما
 اسرائيل فابن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق بن ابي اسحق
 الله تعالى كما انتم قصة الربيع قال وشترته ما سمي وعن محمد بن كعب
 اذ قال لعمر بن عبد العزيز هو اسمعيل فقال عمر ان قوراسي ما كنت
 اطربيدوا في الازاه كما قلت ثم ارسل الى يهودي ودار اسم وسماله
 فقال ان يهودي لعالم ادا اسمعيل والكهنة يسمونكم بعش العرب
 وقد اختلفت ان قريظة الكهنة كانوا من سوطين في الكعبة في ابدى
 بن اسمعيل الى ان احرق البيت وعن الاصمعي قال سأل ابا عمرو
 بن القلاء عن الربيع قال ما اسمي اسماهم محمد بن كعب ومن كان
 اسمي كعبا ابا كان اسمعيل كعبا وهو الذي بنى البيت مع ابيد
 والخرقي وسمي ابا عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله
 واسمعيل والنسوة والكهنة من الصابرين وهو صبي اسمي الربيع
 وهو صبي الذي ولد في قوله ابا كان صادق الوعدك نذ وعد
 اياه من عتمة الصبر على الربيع وفي دولة الاله شتره ما سمي ولد له

يعقوب في قوله وشتره ما سمي ومن وثق اسمين يعقوب وارثا لاربع
 اسمي كما اختلفوا ليعقوب يعقوب وعن علي بن ابي طالب قال
 والعاسم وعكرمة وعطاء وجماعة من الالهة من اسمي الربيع
 ان الالهة اخرجت من حليله ابراهيم حين فاهوا الى السماء بانها استوحشده
 ولما اتم اقع ذلك السار وعلامه خلقهم ثم وحررهم ما يدع ذلك المثل
 المشتهر ويدل عليه كتاب يعقوب الى يوسف من يعقوب اسرائيل
 الالهة اسمي دبع الله بن ابراهيم حليل الالهة وان ولدته ما سمي الربيع
 في المنام ان يدع ولده ولم يدع ولدا له وصدقت الروايات ابا كان
 بعد ما لوع منه الربيع ولم يدع وليا وهذا وسعد وعلو واسطوخودوس
 من ربيح على سقذ وامرات السامرة على خلقه ولكن الالهة كما تسع
 السبع ابا لمحي حبة وهذا لا يقدح في فعل ابراهيم الا ترى ان اسمي
 عاضيا ولا من تطلب اسمي مطعنا ومحمد بن ابي اسحق بن ابي اسحق
 الودج واهرت الدم وليس حرام وورد السبع على الملبون بعد
 البعل واول اوان الالهة في سبي كما سبق الى بعض الالهة حتى
 سبعل بالكلام ليد وان ولد ان الالهة هو المصيرى منه كان
 الا امر الربيع وكعب بن قاريا حتى قال وقد ساهم في عظمه ليل
 الهادي هو ابراهيم عليهم والالهة من اولاد الالهة في دارها
 قال وورثناه استناد القدر الى اسب الالهة هو المي من القوا هنت
 فان ولد قارا كان الذي ابي ابراهيم من الربيع وامرات السمر في
 حكم الربيع وامعي القدا والقوا ابا هو العاصم من الربيع سدا ليل
 وعلم سبع الالهة ان حصة الربيع لم يحصل من توى الودج وانما الربيع
 هو الالهة له الكهنة ليقوم في مقام ذلك الحصة حتى لا يحصل الربيع
 الحصة في نفس اسمعيل ولكن في نفس الكهنة لا يتوان وليت
 ما يراه في حصة ذلك الحصة ودار اسمي منها ما وجر من
 ابراهيم مقام الربيع من غير عصا وليت القادر في ذلك ان يوجد ما فتح

في بدلتني بك من الوفا بالمدينة و الخاد لما مورده من على وجه وان
 قلب لم يزلها هكذا في المسمى وفي غيرها من النصب انما ذلك
 قلبا وشبهة في هذه النسخة انما كرك وكما بالاشتقاق بطرقة اختصار
 مترو عن ذكره ثانيا في نبي خال مدركه كقولها تعالى ادخلوها جازين
 فان قلب وقوس هذا ووسى وولد وادخلوها جازين وذلك ان المرحول
 موجود مع وجود المرحول والموجود مع وجوده في غير مذهب
 المولد فكان مستقما وليس كذلك المسمى وانه معدوم ووجود
 المسمى وغيره المسمى او عدمه خاله لا يخال لان الخال خلية
 والجد ان يوم الوجود وهذا المسمى الذي هو اسحق حس وخذ
 لم توجد السوء او وجوده بل تتراخى عنه من متطاوله في غير
 من احواله مدركه والمال منه الفاعل والمفعول عند وجوده في قوله
 فالخود وان لم يكن صفة عند حرك الهمزة بعد رهاصهم لان
 المعنى معدوم الخلود وليس كذلك السوء وانه لا يستدل ان يكون
 موجوده او معدوم وهو وجود السارة باسمي ابراهيم اسمي قلب
 فما سواله عن السلك صيق السلك والدي في ذلك سكال ان لا
 يد من بعد رهاص بمدركه وذلك قوله وشترناه ووجود اسمي نديا
 اي بان وجوده في جوده والعام في الحال الوجود او في الشارة
 وذلك رجوع بطرقة فادخلوها جازين من العالمين ثانيا
 وهذا رهاص على سبيل التنا والقرينة لان لا بد ان يكون من
 العالمين ومن داره بشره الله بدموه اسمي بعد ما اسمه بذلك وهذا
 جواب من قول الراجح اسمي لصاحبه عن بولته وسرناه باسمي
 فالراجح ان يكون الله بولته وسوته مع الالهي ان يدخل
 في جميع العالمين بسكونه فيهم وباركنا عليه وعلى اسمي
 وفيه وترى اى ايضا عليهم ركاب الذين والربا كقولها واسباه
 اخرى في الدنيا وادنى الاخرة من الصالحين وباركنا على ارضهم
 في اولادهم وعلى اسمي بان اخرجنا انسابي اسرا من ملته وقوله

طاب لهم نبي بطرقة قال ووسى ددي قال ٢٢ ما لعمري اني انبى
 على ان النبت والظن ٢٢ يري ابراهيم على القردة والعصر وسبيلها
 الفاحر والفاخر البتر واما ما بعد من امر الطبايع والعاصرون على ان
 الظلم في انقائها لم يضر علمها بغيث ولا يفسد وان المزايا تعاب
 لسوء بعلد وبعاب على ما اخترت بداه لا على ما هو من اطلوع
 قال الله تعالى وسرناه بعلد ثم خلمه في هذا الحلا به واسم على ان
 او ولد بشره ابراهيم وهو واكرم من اسمي ما بان المسمى واول
 الكنا سمي في كتابهم ان اسمهم ولد ابراهيم وعمره ست وعشرون سنة
 وولد له اسمي وعمره سبع وسبعون سنة وعندهم ان الله سمي
 ابراهيم ان يدخل ولده وحيدته وفي نسخة بكرة والى اها هي
 كدما ولها ناسمي ولا يجوز ان يدعى بالاسم كما في الخبر في الخبر
 اسمي لانه ابراهيم او العرب محمد وهو نزار ولد له وخرنوا
 وحيد ك المعنى الذي ليس بمدركه وان اسمها كان رهاص
 وبامه الى مكة وهو تادير وتعرف باطله وانه لا مال وحيد الا لمن
 ليس له غيره ووردت طابعت من قول العالم الى ان الراجح هو اسمي
 وما اظن ذلك بل في الامم اهل الكتاب من غير محمد وكتاب الله
 ساها ومرتد الى ابراهيم حمله وتوكله الى ارضي الممام الاله
 عن ابن عباس قال قال رسول الله روالا لاساني الممام وحي
 رواه ابن الخاتم وروى عن كعب الاحبار ان ابراهيم عليه السلام
 دخل ابنة اسمي قال السطان ان لم اقبى هو لا عدوه لم اقبى ابرا
 خرح ابراهيم باسمه ليدخله وذهب السطان ويدخل على ما ذكر
 ابن رهاص ابراهيم باسمي والتمهت عدا رهاص حاسبه قال
 فان لم يفرقه الى احد ابراهيم ليدخله وان لم يفرقه الى احد
 ان رهاص ابراهيم بذلك قال سعد احسن ان يطع رهاص وذهب السطان
 في ارضها قال للعلام ان رهاص بن ابراهيم قال لعص حاحية
 قال وانه لا يذهب رهاص الى احد واكتبه رهاص ليدخله والى لم يرضي

قال بغير ان يرد امره بذلك قال فوالله ليس كان امره بذلك ليعلم ان
 لم يتبين منه وبركته ولي يارهم فقال ان عدد من الناس قال لما حدة
 قال وانك لم تفرقه في احد ان عرفت لتذخره قال ولم اذخره قال
 بغير ان يرد امره بذلك قال فوالله ليس كان امره بذلك ليعلم ان
 قال وبركته وليس ان يطاع ربه ان حير وعين والاشبه ان السبا
 انها هو عن اسمها اليه الراد وانما حرقه اهل الكفاية حتى يدا
 سيم كما تعدد والاولى الناس في الدنيا انما يملها بناس ارض مكة حيث
 كان اسمها اسبي فانه انما كان سلكا وكفاية من ارض السام
 وعن صفة لها شيا وان احمر في امره من ذي مسلمة ولدت
 عامه هو داريا قالت ارسلا رسول الله اليه من طليمة ووالامر
 انها تلبس عمن من طليمة لم دعا رسول الله قال قال اني كتبت
 ترى الكشي حسن فادخلت اليه فاست ان امره ان يخرجها
 فخرجها فانه لا يدعي ان يكون في اليه في سحر المصلي قال
 سعن لم يزل في الكشي في البيت حتى احرق البيت واخر فاوهرا
 دليل مستقر على انه اسمها عليهم فان ثوبها وثوب امر في الكشي
 الذي يدعي اسمها خلقا عن ثوب وجيلها عن حيل الى ان
 بعث رسول الله ليدرسا على موسى وعزته وخسها ووفوها
 من الكتب العظم ويصنف كتابا جامع العالمين وايضاها الكتاب
 المتشبه وهو ماها الصراط المستقيم وبركها على ما في ارض
 طليمة عن موسى وعزته انما يدعى في الشمس انها من
 عبادنا المومنين من الكرم العظم من العرق او من سلطان وقون
 وحمد وعصمهم ودمها في الصبر لهما ولهم بها في قوله وخسها هما
 وهوها الكتاب المتشبه البني في سائده وهو الوردية وال
 انما الوردية لها في ثوب وقال بين حور ان يكون الوردية
 ان يستقر في ثوب الوردية منه على انما سلكه من واد
 وهوها الصراط المستقيم صراط اهل الاسلام وهو صراط الذين

روي
 اجمع

انهم

5

ادع

ادع الله عليهم ولا العالين

ادع الله عليهم ولا العالين
 انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 ربه انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 المجلسين في انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 في انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 الفرو والانس اعلى لغة الوعل ودار هو ادر من الذي ذوقه ابن
 مسعود دان ادر في موضع الياس من ذوقه ادر من الذي ذوقه ابن
 ياسين من ولد قرون ابي موسى ادر يقولون ادر من الذي ذوقه
 علم ليصم كان لهم جناة وفكر وكان من ذهب وكان لولد عيسى
 ذراعا وله اربعة اوجده وعطفت حتى اجد من اربعة اوجده
 وحقا هو انما كان الشيطان يدخل في خوف يقولون انما هو
 الصادق والتسوية لم يعلوها وعلوها الناس وفيها اهل جده
 من بلاد الشام وردد سميت مدنتهم بدارك ودار العار
 التي قال من اهل دارك من ربي والمعنى اجد من اهل العار
 ويركون عماره الله انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 وقع في انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 لغات في ادر في النكس ولعل انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 معي وفي على الياس ما لوصلا على انه كج بر ابد الياس وقوم
 في اولهم الخمسون والمهلبون وان وليب في طليمة على هو
 الناس على المطع واحوانه وليب لو كان معاهم يعرف باللام
 واما من واعى النبي وعلى ان يست اسم الياس اصعب الالام
 في وقال وهو من شبه هو الياس من شبي من الياس من العزازين
 هو من يمتان بعثة الله في اسرايل بعد نزول عليهما المن
 وكانوا بعد اصحابه له لعل وعاشم الى الله وفيه من عماره
 القوم ماشوا وكان لا امن دما عليهم ان ترد واستمد اعني ضلالهم

شبكة

الألوكة

www.alukah.net

ولربوس يدبهم اخذ وبعث الله عليهم فقتل منهم الابرار ثلاث سنين
برسالوه ان يكفوا عن ذلك عليهم ويعدون ان يهابوا ان يهابهم المطر
هو وبعث الله من قاصح الغضب واسمهم راعي احيث ما كانوا يظلمون
الكل فتال الله ان يقتضيه الله وكان قد استأجر يده اليه بل حطرت
وايضا الياس ان يذهب الى مكان عدا ويحدا جهتها ولا يذهب ولا يهده
فاه وقت من ناز فوجدوا الله النور وبعثه اليه وكان يظهر معهم
الله كملك استيما سوا وبارضيا هكذا حكاه وهما من اهل الكفاة
وان لو طاب المرسلين اذ كساه واهله اجتمع الاخوان
في العاروس ثم دعوا للاخوان واكرمهم عليهم
وبالليل ولا يفترون مصعبين داخلين في الصالحين
على فاضلهم في متحركهم الى السام لئلا يهازا فانه يقولون
وان توسل المرسلين اذ انق الى العبد المسمى فاستمع
من المرخص فالتمه الموت وهو عليه فله ان كان من
المسمى للتمه في يوم يعبر فسد ما من العوا وهو
رائضا عليه يهزم من نفس دار سلما الى ما يد العوا
فان توسلهم الى حسن فري توسلهم الون وكسرها
وسم هرب من فوم ابرار دن ريد اما قاع على طريقه الخاز
والساهم القارعة وقال استهم العوم اذ اقر عوا والم
العلوب المقروع وجمعته المزلق من مقام الطم والعله
روي ان ابن حسن ركب السفينة وقت معالهاها عبد اتي من
سيد وبعثهم اليها روي ان السفينة اذ كان بها اتي لم يخر
فان عوا فخرت اليرعة على اوسن قتال ان الاين وزع بعسده
في الماء فانها الموت وهو مملع يعي الميه من لم هو مملع كما مل
تسبب مشوب منيا على سيبا وحق مدعى ساعى دعى
من المسمى من اليرعون الذكرا ما للمسمى والهداقتن
وقال هو يروي عن الحرب لا اله الا انت مستجابك الى كسب
من انك المرون والصلين ومن ان عفا ساعى لسبح في العار

هو حاره ومن وانه كان يروي الصالح في الرخا وكان يروي اهل الصالح
من مع صاحبه اذ اعترض اذ اصبر وحده متكا وهدا عيسى الله
في آثار موسى من دخره الله ما هو اهل وانا لعل ما وتدهج
لنفسه جسم بالسكنى وفي الجملة والعسود لسعد وذك عبده في
المصانق والسدا بده لث في نظم الاقران ورحا الى يوم
البعث ومن وناده كان يظن الموت له قرا الى يوم القيمة وذلك
انه حس اسلعه اوى الله الى الموت الى حطب مطسلا سيما
ولم اعهده لك طعا ما واحلف ومعدار لثا من الكلمى يعرفون
ومن انصفاك فسرور وحن نفا سعدة ومن بعدهم بلاد ومن
الحسن لم يلب الا فلكا لم اخرج من طم فقيده الرضا الهم
وهو وروى ان الموت ما رجع السفينة رافعا راسه مدس شه روي
سعد ولم يفرهم حتى اتوا الى الير فطغ ما الى الير فموت
واستكروا وروى ان الموت يورده شكل وروى المولى والعرا
الى في لا سمر فده ولاسى بقطره وهو تسعهم اعلا مملع روي
ان عا وروى عن الصي حسن بولاد السفين على ما استمدع على
وحد ان روي ولا يروى على ساق كسر الطم والقتل والظن وهو
يعمل من قطن ما لمكان اذ اقامه وقيل هو الزا وادين الرابان
الورا ان لا يجمع عنده وروى رسول الله صلى الله عليه واله
سبحه ابي نوبس وروى في التمس وروى عن المور يعنى نور قها واستنكر
ما عصابها واطر على قمارها وكان يسم ظر بالسيرة وكما وعلا قها
اليد وبعث من لنها وروى ايد مزيما على السيرة وقتت وتاتي
جزعا وروي ان الله تكلم في شجرة ولا سكي على ما اله في الكافرة
وان ولت ما معنى استكلمه معوه ولت اسماها فوجدت لده
كما يظن الست على الاسنان وارسلها الى ما اله الى المولده
ما سمن من ارسالة الى فومده وروى اهل زيد توى وروى جوار سالان
بعد ما حركه على الال وروى اهل زيد توى وروى اسلموا الى الال
روح الهم فابى الال الذي اذ اعترض فومده لم روح الهم معهما فيهم

وقال لهرمان الله ما بعث اليك نبيا او يردون في متراي الناطري اذا
ترها الزاي قال في مادة الف او اكره العرب ا لو طفت بالكثره الى
حس الى احلم مسمى وقرى ويردون بالولو وحى حس وبعدهت
وصه نونسا علم في سوت الا سوا في الصعي من رسوا الف الى قال
ما ينبغي لعبد ان يعول ايا حرم نونسا من مكي وسببه الى امة وولد
الى ابيه ووصرا مية ان الى الصلح
وانت بعدل مستكحيت نونسا وقد نالت في اصعاف حوت لبانام
وانت بقلما علمه برقد من لده لول الله الهمي ضا ختام
فانستفتمهم الرية الساب والهم ليموت ام حلقها المذرة
انانا ووساهرون الا ايم من اقمم لمو لو نودو لدر رية
وانهم لكادون اصطفى الساب في النفس ما ليم كرم ميمون
ا فلا يدكرون ام لكم سلطان ميس فانوا انما ليم ان كرم
صا روس وبعول ليمه وبن الحمة نشما وريد عطف الحمة
ايم محسرون سيمان رية في بصرون الاعاد الله المخلص
فانستفهم معطوف على مله في اول السور وان ساعدت ميمها
المساودة امر رسولنا استقانتش عن وحده انكالت البعث اول
بمساق الكلام موهولا بعضه بعض لمرامه ما سفتناهم عن
وحده التهمة الصيرة التي سموها حسب حواثوا الله الا نالت لا نستمهم
الذين ذكروه في الملكة ساب الله مع كراههم السديد لهن هو ادهم
واسسكا ايم عن ذكرهن ولعدار كسوا في ذلك ليمه انواع من الكرم
لحدها الحسنة ان الزاوه محصنا ان حسام والباقي بقصا ليمهم
على من هم حس حواثوا ومع الحسنة له واربعها ليم كمال واد ا
نشر احد من اصرت للركن سلا طل وجه مسود او هو كطرس
اوس سفا في الحمة وهو في الحسام عرس ميس والناك ايم استنهاوا
ما كرم خلق الله فله وافرهم الله حيث انو هو لو ولد لا افرهم
وادي افرهم هذا ان رشكك وسكك الاناث اللين لكانه حلد المنف

والاسلم

ولا بعثت في السماء من في افرهم تن مكسور كون الله اذ باع
كلها في خناره مفاوت ودل في فضا فها في ليات وقالوا ان الله اولاد
حتمه نشا اذ انكا والسموات بطون منة ونسب الاروس وقالوا انهم
الاد والاسما به بدبح للسموات والارض ان يكون له ولد الا ايم
من اكره ليمون ولد الله رحا ليم عانا حرا وبعول منة التاك
سما به وله سب ميمون ام له الساب وكلم السون وبعول منة
ما كرم هون اصطفى الساب على الساب ام الفرو ما فلو ساب واسم
بالسب وبعول الملكة الذين في عهد الرحمن لانا ما ايم حلقها الملكة لانا
وهي ساهرون وان وليت لم قال رفر ساهرون يحسن علم المشاوه وليت
ما هو لانا اسم ستر ايم وفهدا وحلك اولاد استود الحظم وهو ما
اسمهم حلق السموات والارض في حلق انفسهم وذلك لا ايم لها
ايم لو ادرك بطون المشاوه ليعلم فلو لده علمه في طوبهم وان
ناحار صادون ولا بطون اسيدك او نظر وفور ان يكون الحظم ايم
يولون ذلك كالبال والوا من تلح حدر وطها من صا افراط حواهم
كاسم ولسا هو ا حلقهم وقرى واذ الله اى الملكة ولده والولد
فعل ليمى معول سبع على الواحد والجمع والمذكر والمؤن موهول
ولدى وهو لا وليت وان وليت اصطفى الساب مع الهمز (سفتهم)
على طريق الابدكار ولا سعاد وكى حكا فوا او حور ليمهم
على الا نيات طلب حوا من كلام الكرم بدلا من قوله ولله وولد
واربعا حزة ولا عيس وهن القراء وان كان حوا ليمها من عهد والرى
اصعها اى الابدكار ودر اكره في هذا الجهد من حادها ودر ذلك قوله
وانهم لكادون ما ليم كرم يكون في حواثوا الاناث هرا وبعولها
ذميلة من سبسين وقرى بدكرون من دكره ام كرم سلطان
اى حواثوا نقتلهم من السوا وخرى ان الملكة سفا الله وانواع
مكنا كيم الذي انزل على كرم في ذلك كمولد ام امر ليم عليهم سلطا ما
هو سكام ما كانوا بدسركون وهن الا نيات من حواثوا

شبكة

الألوكة

www.alukah.net

وان كان صنف واستعدادا فاولهم شذبه وما لا يتصل به الورد
 عليها الا ناطقة بسبعة احكام ورسن وطهرت بعونها واسمها ك
 عولها مع اسمها او يفتح ويحب من ان يطر مطر مثل ذلك على مال
 او يفتح نة لسما صلا ان يعله معبدا ويطا هرة مدحها و جعلوا
 نطقها وس الخبة تتساقوا ازا الملكة لسما وهو وهمهم ايم هياتة
 واللعى وجعلوا اياها والسبية من الندا وندمهم وابتوا له بذلك السبية
 حاسمة لاوله كذا وان ولد لم يسم الملكة جنه ولد فالوا
 الحسن واحد ولكن من حيث من المني ومرد وكان شرا كذا هو سلطان
 ومن ظهر اسم وشكره كان حرا كذا هو ملك ويكرم الله في هذا
 الموضع باسم حسبه واما وكريم بهذا الاسم وصفا لهم ونصرا
 لهم وان كانوا عظمى في اسمهم ان سلوا اميرك المفا السبية التي
 اصافوها لهم وفيه اشاره الى ان من صفة الاختيار والاستتات
 وهو من صفات الاجرام لا يصلح ان ياتسب من لا خور في ذلك
 ومثاله ان اتسوى من الملكة ومن بعض خواصه وهو ان لا اتسوى
 منى ومن عذرك واداد كرمي غير هذا المعام وقرة وكناه والعمير
 في اسمهم من الكرم والمعنى ان يكون ما يولون في الملكة
 ودعاه الملكة في ذلك كادون مقتررون واهم بمصرون البار
 معذون ما يولون والمراد الما لعدى الملكة حيث اصفت الى
 علم الابن ان دعوا لهم تلك السبية وذل قالوا ان ربه صاهر الحسن
 فحرب الملكة وذل قالوا ان الندا والاسطان احوال ومن الحسن
 اشترى من الابن في طاعة الندا ونون ادا في راحة بالسبا من
 ان يكون الصبر في اسمهم محضون لهم والمعنى ان السبا من عاؤون
 ان الندا محض في البار وبعدهم ولو كانا مناسين له او سريحا
 في حروب الطاعة لها في عرف الاعداء الندا المحاص من اسمها
 معطوف من المحض من بعده ولكن المحاص ناخون وسين الندا
 انصرا من الاسبا ومن ما وقع منه فورا ان يكون اسمها من الواو
 في يصور اى نسا هو ذلك لكن المحاص من ان من ان يصور به

فانك

فانكم وما بعد ما انتم عليه باس الامم من مال لهم
 وما في الامم معار وانما من العاؤون وانما من
 المتخبرين وان كان العاؤون وان بعد اذ من الامم
 لكان عاؤون الندا المتخبرين وانما من العاؤون
 الصبر في هذه الامم وان يعناه انكم ومعونكم ما انتم في
 نقاسن على الندا الامم ان البار الندا من ذلك في علمهم
 سوا عما لهم نستوحسون ان يملوها وان ولد يملك صبرهم
 على الملكة ولد لسيدتهم عليه ما عوامهم واسمهم كرمي
 من ولد على وان امرا تتكلمون انصرا عليه وخيم باعدهم
 وفوز ان يكون الواو وما بعد من المعنى مع طها في وهم كل رطل
 وصيغته وان كل رطل وصيغته خازان سكب على ولد بارك
 وما بعدون ان تولد وما بعد من سار سيد البر لوان معناه
 فانكم مع ما بعدون والمعنى فانكم مع المعنى انما هم
 واهي اسمهم ان يرخون بعدد ما هم قال ما انتم عليه اى على ما بعدون
 نقاسن باعش او خاملين على طرفي العتد والاصلا الا ان هو
 قال مسلّم او يكون في اسلوب تولد الولد من عتده
 وانك والكتاب الى على كذا لغة ودرج ان ان دبر
 ووالحسن ما والوا الى نعم الامم وندم له اوجدا احد فان يكون هو
 وسعوطا والاولا لتقا الساكنين في الامم العرف فان ولد كرمي
 استفهام المعنى هو ولد من هو ولد من موصوفه الفطام جمع المعنى
 في هو على لفظه والضا لوان على معناه كما جاز في مواضع من التفسير
 على لفظي ووصفا مع ايدوا صرع والناي ان يكون اجد صايل
 على القلب لم قال ما انتم في صايل كرمي شاك في شاك
 والناي ان يلف انهم صايل لوصفا وخرى الامم ان على عتديا
 حرف من واهم ما انتم في ما لكذا واهلها باليت من بالي كفا ومن
 عاني ويظهر من اس قرا وحى الحثي دان وله الواو المنفشات
 ما خرا الاعراب على العين وما ما احد الامم معاوم

شبكة

الألوكة

www.alukah.net

تعرف الموهوبين واهب الصدقة مقامه يكون ايا ارجل واطلاع الثياب
 حادون وكفى كان من ارضي الشكر مقام معلوم في العباد وادابها
 الى ان الله تصور عليه لا يحاوي وزكاري ودمهم زاكح لانهم صلبوا
 لا يروج زائده ليجن الصابون نصف اودا من ابي الصلوة او احسبا
 في القوام مطرب ما نومر وقد نصف احسبا حول العرس داعس
 للموسى وقران المسامس اربا اصطفا في الصلوة من ذلت هون
 الا نذ وليس نصف احسبا اهل الملل في صلاهم على المسامس
 المسجون المزهرن او المصون والوحيد ان يكون قد اودا ماله من حوله
 سجان اربا في تصون من كلام الملك حتى يصلوا لكرهم في قوله ولهد
 علت الحكاية ولاد لهد علم الملك هو سهدك ان المسركس منهنون
 علمهم في مناسد رب العزة والاراسمان الله ويزهون عن ذلك ويشوا
 عماد ابيه المخلص وتراهم منة وخالوا الكفر وادامع ذلك فانكم
 والهكر لا تقدر ان رقتوا على العدا حلا من لهد وصالوه الى
 من كان منكم من علم الله لكرهم لا لهدره وازادده معالي عما يبول
 الظالمون على اكرها ارض من اهل النار وكف يكون منابئين لرب
 العزة ويطيبا وانا حبيسة واحدة وما نحن الا عسل اذ لا من تدب
 الكحل من مقام من الطاعد لا يستطيع ان يزل عنه ظفر خشوعا
 لطلبه وبنوا على الجلالة ومن الصابون اودا من العباد اذ او احسبا
 منهنس خاصص منهنس في محذرين وكالحب على العباد لكرهم وقد
 هوس ويل رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسامس احد الاله معام معلوم
 يوم الهبة على ورعمله من تولد معالي عسى ان يعشركم يوم القيمة
 معانا يترد ايم دكر انا لهم والههم هم الذين يصطوبون في الصلوة
 ويسعون في الله وينهون ما نصف الدم لا يعرفه مما لا يعرفه
 ذان كانوا يولون الادم هو شر كوا ورس كانوا يولون لوان عدا
 كنانا من كتب الاولين الذين انزل عليهم البور والاحسا لاصفنا
 العباد لله ولها عدا كما كذبوا ولا خالفنا خالفنا في صم
 الذي الذي هو سهد الا دكار والكتاب الذي هو محرم من الكتب

فكم من ابد ومن اباها حميد ما زادهم الا هو اذ سوب معلو
 تبعه بكذبهم وما يلحق من الايقام وان في الحجة من العباد
 واللام في الفارقة وفي ذلك ايم كانوا يولون من اللواتك
 فيه قاتم من اول من هم ولا حرة عي سوا لهد اذ قال رب انك
 اطت السما وحق لها ان تبط انفس منها مومع ودم الا علمه ملك
 زاكح او ساجد من قران انا لجن الصابون وانا لجن المسجون وراه
 ان عسا كره في صم مسام من حديفة والرسول الله صلى الله عليه
 الناس سلات حولت صرنا كصوف الملكة وحقت لنا
 الارض مسعدا وترتبتها فهو والدم ودمهم
 لعادنا المرشلس اذ كرم سوب سوب لهد
 فوالله حبيس واصرع سوب سوب لهد
 وادانوا ساجد من ساجع المرشلس ودمهم
 وارض سوب سوب الكلدولة لهد لهد لهد
 وان حدىنا لهم الغالبون وانا منها علم في كلمات عدو لانا لهد
 في معنى واحدا على حكم كلد مبرده وقره كلاما والمواد المراد
 على عدو في مقام الحجج وملا لم القتال في الرما علوم عليهم في
 كما قال تعالى والذين امنوا وهم يوم القيمة كات لهم ولهم نصيب
 المشاهير ومكرهم علمهم من القتال فان الطيب كات لهم ولهم نصيب
 في القامة وهي مشاهير رسول الله والحقا الراس من مشاهير
 عليها وعبدا اعتبر بها وهي النفس ما غلب في حرب وقدرها وان
 قاعد اترع وراسه مند والغالب مند الظم والمصم وان وقع في
 تصاعف ذلك شوب من الا مثلا والمجدد فالج لالعاب وهي ارض
 ان لم مصرد في الرما صرد في الاخرة وفي قوله ان مسعود على عارما
 على نهن سبتت معنى خقت وقولهم واعض على اذاع حتى
 حين الهمه سيرة وهي بده الكف عن القتال وعن السدي الى يوم يدر
 ورسول الموت وملا في يوم القيمة هو انصرهم وما يقص عليهم من الاثر
 والقتل القدا بفي الاخرة فسوف يصردك وما يقص لك من القضا



كلمة ام

والناسد والواقي العاقبة والمراد بالامر بانصاعهم على حال المسطرة
 الموعوده الدلالة على انها كانت واحدة لا تقبل ان يكون فيها فريده
 كانهما قد اتم ناطقك وقد ذلك تسلية له وبعبارة عند قوله سوف
 بصرفه الوعد كما شئت لا للسعد **مثل العذاب** انما زال بهم
 بعد ما ابدروا واكثره من ابدنهم فومده بعد نجاتهم ولم
 يلقوا الى ابدانهم ولا احدوا **اهلهم** ولا بدوا المرهون به انهم
 حتى اناج بقاياهم بغتة فشق عليهم الغارة ووطع ذابروها كانت
 عاده مغاوتهم ان يعرفوا اصحابا فسميت العارة منكما وان وقعت
 في وقت اخر وما مضى عن الاله ولا كانت لها الرعدة الى لا تخش بها
 ووردت موزدها على لسانك وطبعك الاله على طوبى المثلث
 ورواه ابن مسعود في صياح وروي في نسخة اخرى على طوبى المثلث
 البار والجرود كقولك ذهب زيد وتوكل على توكل العذاب وهو الهوى
 فاصباح المذنبين صباهم واللام في المذنبين بهم في جنس
 من ابدنهم لا تماوتهم بعد ما كان ذلك ويظهر في رسول الله
 يوم القيمة بعد وعن النبي في اني رسول الله خير وكانوا خا رجس
 الى ابدانهم ومعهم المتساعي فالواحد والجنس يجمعوا الى حصصهم
 فان عدل الله اكره خربت خربت انا اذ ابرنا ساجد يوم سنا صباح
 المذنبين وانا ثنى وتوكلهم ليكون سلمه على سلمه وتنا كيد
 لوجع المتعادي الى تاكروم وانه زائد وهو اطلاق العولس تعانف
 الصفا المعول وانه نبيك وهن مصرودن بالخطبة الركن من صوف
 المشركه والواع المتساه وورد اريدنا حدها امد الدسا وبالاعراب
 الاخره سبحانه ركب في العره بما سمعوه وبنظام عيسى
 المرسلين والحمد لله رب العالمين **اصف الرد الى العز لا حقا**
 بها كانه واذ العز في حال صاحب صدره لا خصاصه بالمدف
 ويزيد ان ينادى ما من عزه لا حرس الملوكة وعبره هو الا وهو زيدا
 وما تكلمت له فز من ساه اسمعت السور في ذكر ما قاله
 المشركين في الله وشبهه اليه ما هو منه عند وما عانا

الموسى بن حمويه وخالق لوي القاضى من الصخره عليهم فيها
 لوامح الكلم من نزهه ذات ما وصفه المسجى والتكليم
 على المرسلين والجزوب القائلين على ما قبض الله من حسن احوال
 والغرض بعلم الموسى ان يولد له ولا يولد له ولا يولد له
 مصنفات كتابه الكريم ووردت قرانه الحمد وهو على عبيد
 من احب ان يكامل بالكمال الاولي من الاخرين العهد ولكن احر
 كلامه ادا قام من مجلسه سبحانه الى اخر السور
 عن ذي طلقه قال قال رسول الله ادا سلمهم على فسلموا على المرسلين
 رواه ابن ابي خاتم وعن ابن مسعود عن رسول الله اذ كان اذ اراد
 ان يسلم قال سبحانه ركب العزه فاصبرون وسلام على الذين
 والجزوبه رب العالمين رواه الخادم ابو يعلى وعن السجوه قال قال
 رسول الله من ستره ان يكامل الاولي من الاخرين العهد
 فسلموا الى مجلسه حتى يردن يوم سبحانه ركب العزه على
 نصره وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين رواه ابن
 ابي خاتم ووردت اراء العزى من وجدها من موافقه على كذا
 ووردت اراء دسني كمان المجلس سبحانه اللهم فخره لا اله
 الا انت اسعمرى واتوب اليك **ابو هريره** ان رسول الله قال صلى
 على من اتبعه لخطه قال وان يتبع من مجلسه من ساه الله هم لغيره
 اسعد الله الاله الا انت اسعمرى من ذابوب الله الا عول ما كان في مجلسه
 اخوه اليه **ابو هريره** من العاصي قال كلمات لا تكلم بها احد من مجلسه
 فامد يلمت الا يتر بين عهد ولا يولى في مجلسه او يلمن ذكر الاله
 ختم له من علمه كما ختم باليهم على الهى سبحانه اللهم فخره
 لا اله الا انت اسعمرى واتوب اليك **ابو هريره** ان رسول الله
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال قال كان رسول الله
 يقول ما ختمه ادا اراد ان يعوم من المجلس سبحانه اللهم فخره اسعد
 ان في الاله الا انت اسعمرى واتوب اليك فقال رجلان رسول الله ليعول
 ولا يلمن يولد ما مضى قال كمان لا يكون في المجلس احوه اوداد

هذا الحديث في صحيح البخاري
 في كتاب الادب في باب ما جاء في مجلسه
 من حديث ابو هريره

عائده ان رسول الله كان اذا جلس مجلسا او صلى تكلم بكلمات فتتالى
 عائده عن الكلمات فقال ان تكلم بكلمة لم يدرى بها ما يكسبه من الله الا حسنة
 وان تكلم بشرك كان له بها حسنة الا ان يشرك بالله فيكون له الا ان يشرك
 واتوب اليك اخرجه النسائي **باب** قال كان يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان احدكم ان يؤمن بالله ورسوله ويؤمن بالله ويؤمن بالله ويؤمن بالله ويؤمن بالله
 اخرجه الرمذي وعبدان في داود التواب الرحيم **باب** قال كان ابن عمر
 اذا جلس مجلسا لم يقرب حتى يدعو به فقلت يا الله الله اسم لنا من حسناتك
 ما يقول كسنا ومن مقاصدك ومن طاعتك ما سلطنا به حتى ومن الله
 ما تهنون به علينا مصاب الدنيا اللهم امتعنا بأسماعنا وابصارنا
 وقوتنا ما احييتنا واجعله الوارث منا وحوادثنا ما اوتى من طاعتنا
 وابصرنا على من عادانا ولا تجعل مصيبتنا في ديننا ولا تجعل الدنيا
 اكلنا ولباسنا وادبارنا ولا تجعل قلبنا على الرذيلة ولا تجعل
 رزقنا رزق من فقدناه الرزق زانته في الرمذي ان ابن عمر قال كان
 رسول الله يتوم من مجلسه يدعو بهؤلاء الدعوات لا يحاكم ولا يدرى
 بشيء من ذلك فقلت يا رسول الله ما دعوتك التي تدعو بها
 في شؤرك من شدة رغبتك في ان يكون لك من دعواتك

كتاب الله الرحمن الرحيم
 من والعراق دي الكردي الذي كسر واخبره وشفيق
 كما اولقاسم وانه من من نادوا وقت من مناص
 في صاد على الوفاء وهي اكثر العراف وفري بالكر والهج انها الساكس
 وفوزاه منسب بحرف اسم واسال بطلا كقولهم اللذ لا يولي
 بالحب او يا صار حرف الاسم والفتح في موضع الجر كقولهم اللذ لا يولي
 البو واليساع الصرف للتعريف والذات لانها معنى السورة ولد
 او يا صار حرف اسم عطف على ولد في حرف الاسم والفتح في
 الصرف واللام راء المفروق هو المروق اصلا حيث لا ينون واكثر
 بلفظ واحد وحرف اللذ لا ينون اما في قول زيد جسر لي واللفظ
 اصعب واللام في لاء او في ياء الله انون وهذا مما يفتن لما ذكره المصنف
 في سورة العنكبوت ان لسانه لسانه من مروق ذكر ولعله احبها هذا
 مدغم الزخمي ان من اسم والقران عطف عليها والحق اسم صاد والقران

لا اصر
 لا اصر
 لا اصر
 لا اصر
 لا اصر
 لا اصر
 لا اصر
 لا اصر
 لا اصر
 لا اصر

وهي منها من القامح والبر والسوس على ما اول الكتاب والقران والقران
 كسر هو من القامح وهي القامح والقران والقران والقران
 الصوت في الا ماضي الخاسم الحسام الصلح وسما حاد في القران
 بوزن قائلنا وامره وايتت عن نوا حيد فان وليب وادب في القران
 دي الكردي الذي كسر في عمر وسفاق كلام في القران وسقم واوح
 اسطامه وانما كان فاعه السا وروهم الاطام عدم كرسب ان يرس
 وليب وادب حيدان احدها ان يكون وادب حيدان احدها ان يكون
 من حروف المعجم على سبيل التحريك والتبديد على الا حيدان احدها
 اول القامح اسم اسد الشم بوزن في القوام لوالده الذي علمه كانه
 قال والقران دي الكردي لانه لكلام محمور وان في ان يكون صا درم مبتدا
 بوزن في القران اسم للشور كانه في القران صا درم مبتدا
 العرب والقران دي الكردي ان يكون صا درم مبتدا
 بالشيء وانده وكذا في القران اسم صا درم مبتدا
 دي الكردي انده في القران اسم صا درم مبتدا
 عن الال وكان لوك والاعراف بالحق وسفاق للادوية ولوا حيدان
 مقسما بها وعطف عليها والقران دي الكردي ان يكون صا درم مبتدا
 كله وان تورد المسورة بعينها وصفاه اسم بالسورة السرف والقران
 دي الكردي ان يكون صا درم مبتدا والقران دي الكردي ان يكون صا درم
 بالمشبه غير الرول والقران السرف والقران دي الكردي ان يكون صا درم
 وانده لكره له وهو في القران والقران دي الكردي ان يكون صا درم
 من السرايع وغيرها كما في مصنف القران والقران دي الكردي ان يكون صا درم
 والسكرك في عمر وسفاق اللذ لا ينون في شدة ما وتما في حق وفري
 في غيره اي في عطف عماف عليهم من الطرد اساع الحرف اهل الدنيا
 لروى العزة والشقاق ما دروا وادعووا واستعانوا من اللذ لا ينون
 بالقران وكتبت في المسهد ليس زيدت عليها ان النابت عليها
 زيدت عليها ريت وكنت للسوكت وتغير ذلك كما حسب وحل الا
 على الاحيان ولم يزد الا احد مقتضاها اما الاسم والقران
 واسمع يروها من بعد ما ذهب الملل وسوكت بعد الاخص

خارج

م
 وسوكت

انها انما هي الجاهل الجاهل زادت عليها النوا وخصت سفي القيان وحسن
مصوبها فكانت كلب ولا تخاف من مناقبهم وعدا ان ما يصبحت
معدومتها اي ولا ربح من مناقبهم وبتبع ما لا يتدلى اي ولا حرم مناص
كاس لهم وعبدان المصعب على ولايت الحسن من مناقب اي وليس الحسن
حس مناقب والربح على ولايت حسن مناص حاصله وقرى حسن مناقب
ما اكثر وسيله قوله في يد الطاهر طاهر على اذكاره ان اجبتان لا تخاف
وان قلبها وجد الكثرة اذ ان قلبه شديد ياد في قوله وارت اذ
في ان زما ن قطع منه المصاف وعضد السوسن ان الامل ولايت اوان
صالح وان قلبها يقول في حسن مناص والمصاف البر فاقم قلب
ول قطع المصاف البده من مناص لان الامل حسن مناصهم من قوله
من حسن لا يناد المصاف والمصاف البده وحمل سويده عوضا من الصبر
المعروف به من الحسن لكونه مطابقا الى عمره مكن وفيه ولايت تكسر
التع على الناجيز فان قلبه كسوف على لا يتولى لوف
عليها ما لتكج او يوف على العدا لري سطره ما التائب واما
الكساية فبعض عليها ما لها كما ينف على الاسما الموثقة واما اول
اب عسدي ان التاد لعله على حسن ولا وحده واستسهاه بان التا
ماترقة بحسن في الامام لا منشيت بده كره وبعث في المصنف اسما
خارجي فاس الخطي والمناص المنجا والنفوت يقال ناصه
سوفه فانه واستنفاض طلب المناص قال خا رثه بن بده
عنه الخوا ادا صرت عنانه سده استنفاض ورام جري المسمى
وعنه بن خا م سده منهم فقال تكرون قوله شاكركم اعمل
الناوه الا وحده ان قوله لسع عجاب وانطق المكن منهم ان امسوا
دا صرود على العتيد ورا نسي براد عامه بها بعد في المنة الصوره
ان قوله ان اجعل في ابي عتيد الكرم من بسا لعمري في سكن من
ذكري لكان يرد في عتيد ام عتيد جري من رجه وكنه الغر والهاب
امهم عتيد الكرم وان روي ما منهم اذ في قوله الاتسباب خندها
عنه بن خا م سده منهم من الاحرام

هذا هو الذي كان عليه
الاجابة وادوات اوصي به

منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الكرم من ولم يظن ان الغيا
للعصب علمهم ودلالة على ان هذا القول لا يخبر عليه الا الكرم
الموعود في الكرم المهمون في النبي الون قال منهم اذ تكلموا
حقا وهدوا في صواب العلم وهدوا الى صواب العلم من ان سموا من صواب العلم
بوتيد كادما ومعجوا من الواحد وهو النبي الذي لا يصح وول
سعيوا من الشرك وهو المظلم الذي لا يراه لعمري وبعث اسلام
عبر فرج به المشاكرون ورجاسه اذ سبق على نرس وبعث منهم طبع
حمد وعسرون نفسا من صناديدهم وشوا الى ان طاب وقالوا
اب سبها وضربا ربه عليه ما يعل في السها من دونه الارس
وخلوات الاسلام وحنان لبعثي نسا ريس ان احسنه واسم
او طالب رسول الله وقال ما ان ابي هو لا فومك ساليك السرا
فلا تتركه للميل على فومك قال رسول الله ما دانت الوصي لولا
از وصنا واربعه ذكر الهسا وبعثك والهذ قال علم ارامه ان
اعطسك ما تالم اعطى اسم عليه واحده يا كرم في الحرف في
لكن بها الحج والواجع وعسرا اي يعطسك وعسركمات قال جبريلا
لا اله الا الله فناموا وقالوا لعله الا لله الها واحدا هو الذي
اي يطلع في العجب ويزي عجاب بالسيد يدي بوله سكر لختا وهو
املح من المصعب وظهر كرم وكرام وكرام ونوله لعله الا لله
الها واحدا سوله وعلوا المسكده الربيع عبد الرحمن انانها
في ان معنى المجل التصير في التول على سسل الدعوى والزع كان
قال لعله الجماعة واحدا في قوله لانه ذلك في العتيد لعله الملائكة
اسراف في شئ بورد واطلوا على مجلس ان طالب بعد ما كتبهم
رسول الله بالحواب العتيد فابن بعضهم لقص اسرا وادعوا
ولا يخلد لهم في روع امتمود ان هذا الامر شئ براد اي بيرة الله
ونحن يا مضانه وما اذ اذ كونه ولا مزرد ولا معصه ال الصبر
او ان هذا الامر ليس من نوا ال وهو برادنا ولا اعكاس لامة او ان
دسكم لسر براد اي طلب لسنه منكم وتخلصوا علم وان لمعني اي
ان المظلم عن مجلس السقا ولا يد لهم سانه تكلموا وبنها واد

البرهان

في ما جرى لهم وكان اطلاقهم معناه يعني العول وغور ان يرادوا لاطلاق
الاطلاق في العول وان يكونوا استواء الكثرة او اجمعوا من مشتق
المتراه اداكرت ولادتها ومنه المناسبه للذوق بها والفاشيه
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في اشتمكم ومعنى واصر اهل البيت واصبر
على عبادتها والمسته بها حتى لا يزلوا عنها وقرى وانطلق الملاء منهم
استخوانا عبر ان على ايمان العول وعن ابن مشعود وانطلق الملاء
منهم ليشون ان اصبر في الملة الاخره ومله على التي هي احسن
الملا لان الصباري يدعونها وهم مثلثة غير موحد اوعى ملة فرسب
الي ادرها عليها ابانا او ما سبها هذا كما سب الملة الاخره على
ان يعلق الملة الاخره حاله من هذا ولا يعلقها سبنا كما في الوجهين
والمعنى ان الم سب من اهل الكتاب ولا الكهان انه هدمت في الملة
الاخره يوخذ ما هو الا احلاق اى افعال وكره اكره
ان يصفنا بالاشرف من بين اسراهم ورويتهم وبيروا عليه
الكتاب من يداهم كما قالوا لولا ان هذا العول ان على رحمن العريسي
عظيم وهو الا انكار ربه كما قال تعالى في صدر رهم من الجسد على
ما وني من سرف السوه من يداهم بل هم في سكر من العول
عولون في انفسهم اما واما قولهم ان هذا الاحلاق كلام
على انه اعمادهم وولدته على مسند الجسد بل لم يدوموا
عدا في بعدوا واد اوع زال عنهم ما هم من السك والجسد
تعالى لهم لا يصدون به ان انفسهم العذاب مصطنع الابد
ام عديم حوا من ربه ركب على ما هو بالخراب الرجم على
نفسوا بها من ساوا واصرروها من ساوا او يصر واللسو بعين
صناديدهم ونصرها عن جدم انا الذي يملك الرجم وخر انزا
الجزير الفاعل في هذه الوقات الكبر المواجه المصنوع بها موافقها
الذي يفسد على ما يفسد الخ حكمه وعد له قال (هو يفسد
رجمه ركب في سبنا من رجم هذا المعنى قال ام ام ملك السوا
والاد من حتى تكلموا في الامور الزايدة والبدائير الالهة التي

لارب

بها رب العود والكره ان يفسد رجمه اذ لم يكن قال وان كان
ليدبر الملائق والصوف في حبه الرجم وان كان عودا فالحكمة
التي يرون بها من من هرحس ما شئت السوه دون ما اتوا بها
في الامساة بل صعدت الى المتابع والمخرب اليه سوطا الى العري
حتى ليستوي اهلها ويدر امر العالم ويلا هوت كما يروا
الروي الى من يشارون ويسمعون يرون يرون حتى يرون
لعول حياها كما يرون من الاحزاب يرون في الاحزاب
من يرمون المتز من على رسول الله مهروم مكسور عا
ولادتها في راولون ولا يكرهها بانه يهدون وما يرون
وهي معنى الا سعة طام كما في قول امرء القيس ودرت ما على صوة
الا اريد على سلسله الفيزه وهما كذا اسما والحدث وهو الفيزه
من الا تهاب لذلك العول العظيم من قوله من يدبر ما كملت
كرا السدي ان يات من فوس ادمي وهم اوجوا من فاسم والحق
من وابل والا سود من المطلب والا سود من علة عوث في يعرف من سي
فوس في ان بعضهم لبعض اطلبوا الى ان طالب طلقه في الرحم
ولست صفنا سدا فليكن عن شتم القتا ويزعدوا الهدا الى بعد طاب
ان هوت هذا السج ويكون ما الله في بعضنا من العرب يقولون
حتى اذ مات عند وتبوا عليه تنالوه دعوا رجلا منهم يوعا الملق
فاستادن لهم على ان طالب قال هو لا يسي فومك استادنون عليك
قال ادحهم ولما وطوا عليه والوا يا طالب استكبرا وسعدوا اصفا
من ان احك فتره وليكن عن شتم القتا ويزعدوا الهدا الى
ابو طالب فاما دخل عليه رسول الله قال يا ابن ابي هو لا يسي فومك
وتسراهم ودر سالوك ان يكتف عن شتم القتا ويزعدوا الهدا الى
قاله باعرك اولك ادعوا الى ما هو حرام قال وكل ما يدعوه قال لا دعوه
ان سكتوا بكلمه يدين لهم بها العرب ويملكون بها العجم قال ابو جابر
من من اليوم ما في راسك لعظيمكم الا عشر امثالها قال يكونون الا
الهد وروا وقالوا اسلمنا عسرها قال ابو جابر في بالسبح حتى يصحوا في حتى

وتسراهم

ما شالكم عرفوا ما من عند غصاناً وقالوا والله لنتسهم
والملك الذي امره بهذا ان يلقى الكون منهم ان اسواوا واصروا على
الملك ان يقر السى براد زواه ان الى حاله وان حور واد ان حور
عليها حرجوا وغار سوا الاستعانة الى قول الله ان الله واني وقال
على دين ان شياح وبرت انك لا تهدي من الخشب ولكن الله يهديك
من يشاه ورواه من طريق اخر من حديث ابن عباس والبرمدي الشفا
واحد بساق اصغر ذلك واسم اعلم
ومعروف في الادوية ويزود في قوله تعالى ان الله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم
لا خراب من كذب الرضا في عفت وما ينظر في
ان صيد واصر ما لقا من حور وفكر في ما عجز ليا وضاميل
يوم الحساب اضرب على ما يقولون وادرك عبد الله اود
دا اللداه اواب ان اسير بالمال معه نفي بالعيش لا شراف
والظن محسور في اواب وشهد تامر والسماء الحكمة
دو الاوتاد اصد من ثبات البت المنظف باوتاده
ويعمل الخفاف
والدين الامم والبت لا تفتي الاعلى عهد ولا عهد ادا لم ترض (وايداع
ما استعبرت لثبات الغزو والملك واستقامة الامم كما قال الاسود
والتدغثوا فيها يدع عيشه في ظل ملك ثباته ان زنادم
ويكفيك تشيع العذب من اربع تنوا في كل طرف من اطرافه الى
تأزيد مصروب يد وتدس حد يد ويركح حتى موت وهو كان يده
من اربع اوتاد في الارض ويرسل عليه العقارب والجماب وفل
كاس له اوتاد وحال طبع فان يديه اولئك الاخراب وصد
بعض الاسان الاعلام بان الاخراب الذين جعلوا الجدا لهم يوم مهم
فهم واهم الذين ودهم الكذب ولهدد كرايد كذبتهم اول
في الجدا الحريد على وحد الا فقام برحما بالجد الاستبنا سواوه فيها
بان كل واحد من الاخراب في جمع الرسل لهم ادا كروا واحدا
مهم ودهم كرام عفا في كبر الكذب وانضاد بقدا باعامه

الخبز

والسويح في تكويه بالجل الحريد اول الاستبان اذ انما في السويح
على وجه الوجود والخصيص اواع من الماء بعد المسجل في سويح
اشد القدياب والبعير والي هيات اي حوت لربك انما في سويح
هوية اهل وكفة ويور ان يكون اسار الى مع الخراب استي
اولاد في كونه عند الله والصحة العمد ما لقا من حور واني في العلم
ما لقا من نوت عند لوقا وهو ياتي حلتى الخاب ودهم على اصغر نفي
اد انا وفيها لم يستأخر حور القدر من الرمان كونه كاد لقا اعظم
لا تستأخرون ساعة وعن ابن عباس ما لقا من حور واني في سويح
اشرف ادا جمع الى الصحة وتوان في الفخر ساعة مرجع الرضا في صرعها
يريد ان يابح واحد تحت لا تفتي ولا ترد في القسط من السى
لاه ويطوع من قنطاد ادا يطقد وسال الصفة الجازفة لا يطوع من
المرطاس ولدي في حور ولد تعالي على الكا وطنا اي بمسائل العود ادا
وعند كونه تعالي ويسمى كوكب بالعود ويدرك رسول الله وعبد الله
الموسس الحيد والواعلى سسل الفيزد عمل الكعبه فقام بالوعلى الصفة
اعمالنا بطرفها فان طفت كرت بطان فوله اصغر على ما يقولون وتولد
ادرك عيان ادا ود حتى عطف اصغر على صلحه ولب كانه قال ليشه على
اصغر على ما يقولون وعظم امره عصبة الله في اعينهم يدرك وصد اود و
ادب من الانبى الله واولاه ما اولاه من السود والحد كراسته علمه
وزلفته لولا نزل زلة تحت الله الملكة ووفى علمه باعلى
طريق المسهل والعرض حتى فطن لواقع دة واستعبر وانا
ووجد منه ما حكى من تكاذه البرام ونه الواض وقفت حاشته في نظر الله
حتى لا يزال الحد الدم عليها باطن كبري وعاصم اذ قال له طيل
اصغر على ما يقولون وفتن نفسك وحاوط عليها بالبرك وبالكفت من
مصابرهم وفي ذلك اذ هم واد كرا خاك اود وكرامتة على السرخف
زل تلك اذ لاله السور ولقي في يوم الله ويطلمه ويستند الى البغي
ما لقي في اذ الابد في الغوى في الذين المصطلح مشاقد وى الكفت
كان على بهوضه ما كفت السوء والملك بصوم وما ويطر وما هو اشرف
الصوم وكان يعوم نصف الليل وقال ولان اذ ورد واند ودا
و ادا كل سى ما يدوى دة اواب تواب رجاع الى امره الله
فان طيب ما دل على ان الابد السوء في الذين طيب ولده على ادا واث

الألوكة
www.alukah.net

السويح

ما تالكم عروها ما من عنده غصانا وقالوا والله لاسمك
 والهك الذي امرت بهما ان يلقى الكلاب منهم ان اسوا وامنوا على
 الهتك ان تفر السى براد زواه ان الى حليم وان حور و زاد ان
 طبا حروا و عار سوا الله عه الى قول الله ان الله واني وقال
 على من ان شياح و بولت انك لا تهدي من اخيب ولكن الله يهدي
 من يشاء و روياه من طريق اخر من حديث ابن عباس والبرقي
 واجد بساق اصغر ذلك والله اعلم
 و روي في رواية اخرى ان
 الاخراب ان عذرة كعب بن اشرف عتاق وما نظر حولا
 في صيد واصن ما لها من حور و قاتل رما في رما و فاضل
 يوم الحساب اضرب عني ما يوتون و ادع عبد الله اود
 د الانداه اواب اناس من الكمال معه نبي العشي ال سراق
 و القير محسوت كثره اواب و شردت فامرله و انبأه
 و فصل الخطاب و الاوتاد اصلا من ثبات الست المظن باوتاده
 و الاديان الاديان و الست لا تبنى الا على عهد و لا على ادم ترش اوتاد
 ما استعرت ثبات العيز و الملك و استقامة الامر كما قال الاسود
 و لقرعنا و اذها ما يدع عيشي في ظلمة ثبات ال و فتاد
 و فليكن شيخ العذب من اربع تنوات في كل طرف من اطراف ال
 تاريد مصرود و تد من حد و يركب حتى موت و فليكن يده
 من اربعة اوتاد في الارض و يرسا عليه العراب و الخباب و فلي
 كاسا لة اوتاد و حبال طبع فان يده ا و لئلك الاخراب و صد
 بهن الانسار ال اعلام بان الاخراب الذين جعلوا الحد لهم يوم
 في يوم الين و حلهم الكذب و ليدرك الله نكدهم اول
 في ال حد يدي على وحد ال انهم يركبوا لئلك الاستسنا سوا و هي فيها
 ان كل واحد من الاخراب يركب مع الرسل الهم اذ اكلوا و احدا
 منهم يركب مع من فادى نكره الكذب و انضاد و فليكن الهم

في
 في

والسويح

والسويح في تكويره باليد المبردة اوله و الاستسنا و ثانيا و ثانيا و اربع
 على وجه الواحد و الهم من اواعس الما لعد المسجل فيهم ساجدان
 انشد القديس و اطعمهم و قال في جهات اى و حث لئلك ان الاخراب
 هوة اهل بيته و عور لاسهون اسوا و الهم من الاخراب استسنا
 اوله و ثانيا و ثانيا و ثانيا و ثانيا و ثانيا و ثانيا و ثانيا و ثانيا
 ما لها من ثوبت بعد ليدون و هو ما يجلت الحالب و روي في اصغر
 اذ احاد و فيها لم يستأخذوا القدر من الرمان كقولها و لئلك ان الاخراب
 لا تستأخرون ساعده و عن ابن عباس ما لها من روي و ثانيا و ثانيا و ثانيا
 المرص اذ ارجع الى الصي و في ان الاخراب ساعده روي ال روي ال روي
 روي ال روي ال روي ال روي ال روي ال روي ال روي ال روي ال روي
 لانه و بعد من قبطه اذ اقطع و قال لئلك ان الاخراب و ثانيا و ثانيا
 ال روي ال روي ال روي ال روي ال روي ال روي ال روي ال روي ال روي
 و عذرة كبوله على و سيجونك بالحداب و لئلك ان الاخراب و ثانيا و ثانيا
 المومس الحد ما و على سلسل ال روي ال روي ال روي ال روي ال روي
 اعمالنا بظرفها فان طلب كعب رطاب و لئلك ان الاخراب و ثانيا و ثانيا
 اذ كعبان اذ اود حتى عطف اصره على صاحبه و لمب كانه و لئلك ان الاخراب
 اصبر على ما يوتون و عظم امره عذرة الله في اعينهم يدكر و صد اذ و روي
 اذ من من الاثنا الله و لئلك ان الاخراب و لئلك ان الاخراب و ثانيا و ثانيا
 و لئلك ان الاخراب و لئلك ان الاخراب و لئلك ان الاخراب و ثانيا و ثانيا
 طريق المسير و المعرض حتى فطن ليا و روي ال روي ال روي ال روي
 و وحد من ما في من مكانه ال روي ال روي ال روي ال روي ال روي
 حتى لا تزال الحد الدم عليها بالاطم و كعب روي ال روي ال روي ال روي
 اصبر على ما يوتون و من روي ال روي ال روي ال روي ال روي ال روي
 مصانيرهم و في كل اذ ا و و كعب روي ال روي ال روي ال روي ال روي
 زك ذلك ال روي ال روي ال روي ال روي ال روي ال روي ال روي ال روي
 ما التي فدا ال روي ال روي ال روي ال روي ال روي ال روي ال روي ال روي
 كان على لئلك ان الاخراب و لئلك ان الاخراب و لئلك ان الاخراب و ثانيا و ثانيا
 الصوم و كان يعوم نصف الليل و لئلك ان الاخراب و لئلك ان الاخراب
 و اباد كل من ما يوتون و لئلك ان الاخراب و لئلك ان الاخراب و ثانيا و ثانيا
 فان طلب ما ذلك على ان الاخراب و لئلك ان الاخراب و لئلك ان الاخراب

في
 في

شبكة

الألوكة

www.alukah.net

لانه بطول ارضه ان يتركه في الاسراف وفي الاسراف وهو من تشريف
 اى نصي ونصو سباعها وهو في العبي واماسر وها وطلوعها بمول
 تشرف السبب ولها تشريف وعن ام هاني دخل عليها رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وصلى عليه الصبح وقال يا ام هاني هنيء عليك ان اسرافك في طابوس
 من ابن عباس قال هل تدري من ملك الصبح في العراق قالوا لا فقال يا ام هاني
 الخصال معدة من الصبح والاسراف وكان لا يصني صفة الصبح في صلاتها
 بعد وعن كعب بن ابي عاصم بن ابي عاصم في كتابه في كتابه في كتابه
 طلوع الشمس فقال انا وجدته في كتاب الله تعالى في قوله
 وخيل ان يحزن من اسراف اليوم اذ اقول الى السروق ومنه قوله
 فاحذروهم الصبح مسرورين وقول اقول الى اهل البيت اسراف شير ووراد
 وقت صلاه النبي لا يتهاون بالشروق ويسمي في معنى مسجات على الحال
 فان قلت هل من فرق بين مسجات ومسجات قلت نعم وما احسن
 على مسجات الاله لك وهو الدلالة على حدوث المسح من الجمال
 بعد صبحي وحال الحد حال وكان السماع مما صير ذلك الحال سمعها سمع وشبه
 قوله الا عني في العري لولا تحت عيون كثر الى الصوة ناز بالينع في شرف
 ولو قال بمرق لم يكن شيا وقوله مستوره في مقابلة تسبيح الا انه
 لانه يمكن ان يكون في المسح من اراده الدلالة على الحدوث
 شيا بعد صبحي في ذلك انما لا يخلو ذلك انه لو قيل وسبحوا بالظن بغير
 على ان لا يكون من حيثها سبعا بعد صبحي والى سره والدة عروج
 لكان خلفا له حيثها هله واحده اذ على الدرره وعن ابن عباس
 كان اذ اسبحوا وقت الجمال باليسبح واحمف الله الظن سمحت
 ذلك حسرها ودره والظن مستورك ما ربع في كل اذ اب كل واحد
 من الجمال والظن كل واحد في كل اذ اسبحوا لا يسبح لا بها كاس يسبح
 فقبضه ودرع الازاب موضع المسح لا بها كاس بمرجع السبح ارجح
 رجح الازاب بمرجع الازاب رجح رجوع واما لان الازاب وهو
 التمام الكبر الرجوع الى الله وطلب برصانه من عاربه ان يكثر
 وهو الازاب بمرجع السبح وقد استند ودل الصبر لانه اى كل من دارد
 والخال والظن الازاب اى مسح مرجع السبح وشد دنا ما كذا

ثوبه قال انك تسلسل صدقك من سته ما عمل لنا في كل وقت
 حول عذابه ان يحول اليه مستلهم ثم سوند وول الى سده سبكا
 روف في ولوب وما الهسه نه في ان رولا ادمي على ارجع وعتا ودر
 عن اقامة السنة فارغ منه الذي للمام ان اول الذي علمه في حيا
 مناه فاعيد الوحي في العطف فاعلم الرجل ان الله لم يخلقني لهذا
 الرب ولكن ما لي قلب انا هذا عملة صلا قال الناس له اربا لحدتها
 اظهره الله عليه فقتله بها ربه في الحكمة الرب في الشرا وول
 في كلامه ذاتي الخي هو حكيم في العطف الهمس من السبب وها
 للكلام التي فصلت في مقبول كصرت الامر لهما والاولام
 ملبس في كلامه ليس والمليس المحلط صلا في صفة صلا في
 مقبول صفة من بعض معنى نقل الخطاب التي من الكلام المحض
 الذي يتبين من الخطاب به لا يلبس عليه ومن نقل الخطاب والحض
 ايه لا في صا حذمان الصلا والوجه ولا يصف في كلمة الشهادة على
 المسبب منه ولا تناو قوله في اللفظ الا بوصول ما بعده ولا
 وانه يعلم وانهم حتى صلا بول لا يعلمون وهو ذلك وكذا في مقان
 العطف وركب والاصهار والالطز والرف والكرار وان سب
 كان الصلا يحى العا مثلا كالمصوم والرفق وارتت بعض الخطاب
 القاطن من الخطاب الى بعض من الصبح والهاض والحق والهاظر
 والصواب والخطا وهو كلامه في الصلا والجموات ويدا من الملك
 والمستورات وعن علي فهو قوله السنة على المدعي والهمس على
 المدعي عليه وهو من العطف من الحق والهاظر والخطا في قول بعضهم
 هو قوله اما بعد لانه رفته اذ راكم في الامر الذي له شان بذكر الله
 وحمدك فاذ اراد ان يرجع الى العرض المستوفى اليه وطلوبه من
 ذكر الله بولده اما بعد ونحو ان يرا الخطاب الصلا الذي اسبحه
 احصا بخله لا اشباع مملت ومنه ما في صفة كلام رسول الله
 فضاك لا نوز ولا هذ ولا كان في من دار وعلم نسال في صفة
 في المعص من رسول الله اذ قال احب الصلح الى الله صلا
 دار وقا واحب الصيام الى الله صام دار وكان صام الله في يوم ثلث

الشيخة

الألوكة

www.aiukah.net

وسام سزنده وكان بصوم يوما ويطرب يوما ولا يفتر الا في وقت
واثن جريش من غير معنى ان عاين ان نفرين من اهل اسرايل اسعدك
احد علي الاخر الي داود عليهما اذ اعصم جدهم في اموالهم ولم يكن
لهدي بنته واربا ابتر جاولها كان الليل اتمت ذوا وعلم في المنام
المري ولما كان رثها وطلبها وامر بنتها للمري قال يا بني اذهب علم بعثني
وقد بعصني وقد افترى وقال له ان اذهب في امرى فاعلمك وانا والله انما
صال ولا سواي الله ان الله لم يامر بك نفسي اكل هذا الذي ادعيت عليه
واذ لصا دقاها اذعت ولكني كذبت وراعتك اياه ووليت ولم تسعر
ذلك احد فامرت داود علم فيل قال اس عاين واسيدت هنت في
في اسرايل وهو الذي بعول الله عرط وشهد ما ملكه اسرى
وهو مخالف على الكساف والسر لهم وهو كان سا الجمل مستورا
المخرب اذ دخلوا على داود وعمر ميمه وانوا في خوف خصها في
نحسا على بعض وانك سنان في كبر سطر فادعوا الي بصوا
الصراط ان هو الذي له تسع وتسعون نعجه والي نعجه واحد
قال في كل ما عرفت في الخطاب قال بعد ذلك بسوا في نعجه
الي عاينه وان عاين الخط السعي دعهم على بعض الا
الذي امنوا وعلوا العايات وفلما ساع وطن داود انا حياه
با سعي ربه وخزن اكلها ولباب ووبراه ذلك وانه له
عسى فالرسم وحسن ما كان اهل زمان داود علم سال بعضهم
بعض ان منزل الله من امزته بزوجه ادا اعنت وكاب لهم عاده في الوفاء
بذلك فداغنا دها ودد ومان بعض الا رصار عاوا ووا سون انك باخر
شك ذلك فاتفق ان من داود وعص على امته رجل يقال له اذيا واجها
قال له ان وال الله انها اسمي ان تزده بعلم تزوجه في ام سلمه
قال له انك مع علم بولك وارتفاع متر لتتك وكبر سنان وكثره
تسار لكون معي لك ان تسال رجل انسا له الامراه واحد التبر
بها كان الركب منك بفاله هو الذي وهو طسك والصرعي ما امير به
وقا حيا اذيا بظنها داود فاتفقوا لها وكان دعب ان خط
على خطه احسن الوص مع كثر تساده واما ما ذكر ان داود علم

ثاني

ثاني سورة آية ابراهيم واسحق ويعقوب قال ما من ان انا وورد فيها
المتر على داود في الله الهام انشوا بنا يا بصير لظلمنا وانا ابراهيم
بهرود وولد ولده واسحق بندي در عاين بصير وبعثت في كثر
نوسف قال الاثنا في اوج الله انك ابراهيم استاني في يوم كنا في
فما كان ذلك اليوم وداود عاينه وعلق ناله وداود صاع في الزمان
في السطرا في سورة هامة من ربه فمد يده لاطرفه انا في صوم
وطارت فامتد اليها فطارت حتى وقعت في حرمه وسعها واصر امه فكله
ودنقت سحرها فعلى يد بها في امه او زياره من غزاه اليها
وكب الي اوب من صور با وهو صلب بعث اللقا ان بعث او زياره
على النور وكان ما تقدم على النور في اهل ان رجع حتى
بعث الله على يد واسطه يد في الله على يده وسلم وهو تزده
مراه اخرى وثالث حتى قل فاناه حير قلده ولم يزد في اهل ان
السيد او روح امزانه يهد في ما يقع ان يورث يد في بعض الكثر
المشيس بالصلح من انا المسلم وصلنا عن بعض اعلام الاله
وروي انه حدث انك من عبد العزوه وعن سعد بن جبر السب
والثرت الا عور ان على من ابي طالب قال من حركت حركت داود على
ما روي في القضا حركته مائة وستين وهو حرك الوردع الا عا
وروي انه حدث انك من عبد العزوه وعن رجل من اهل النور
المحدث نة وقال ان كتاب العبد على ما في كتاب الله ما سعي ان
بلمس حلالها واعلم بان قال عبد ذلك وان كتاب على ما حركت
وكف الله عنها فترا على يدية فاسعي اظهارها على ما اعتر
لتبا على هذا الكلام احب الي ما طلعت اليه السهم والوري على علم
المسل الذي صوره لقصة علم ليس الا طلبة الوردع المران من
له عنها لمس فان قلب لم كانت على طرفين الهللك العرص دون
الصرع ولب الكون في النوع من قدام القامل اذ اراه في السور
ما العرص نة كان ارفع في نسته وانشد لكنا ما قلده واعلم انرا مة
واطلب اختشامة وخيا به وادي الي النفه على الخطا من ان
ننادة نة صرحا مع تر اقامه حنين الارب سرك المجره الا تترك
ان الهك كعب او صول في سياتنا الولد ادا وحدث منه هبة من كثر

بكرة

الألوكة

www.alukah.net

بان يعرف ما تكلم بها عليه ولا يصح وانما هي الحكاية ملاحظة الخالدة
 تامتها استسبح حال صاحب الحكاية واستسبح حال نفسه وذلك ان حوله
 لانه يستولد مثل الخالدة ومقتضى الشايد صبور في ما وجد منه
 بصوت مكسوف ومع انه ليس الوالد والولد من تحت الحسد
 فان ولد واركان ذلك على وجه الحكاية ولد الحسد
 من تولد له ذلك سواء استحك الى تعالجه حتى يكون في حاله
 على سنة نظائره وهو ان يركبها الحسد طاهرة الاستقام ومعه
 الدلالة على ان من الاتية العجبة التي حقا ان تشع وتبع على
 احد والشوق الى استماعه والخضوع له وهو يعنى على الواحد
 كالصفت والالتفات صفت ابراهيم المكرم من لانه مصدر في اصله
 يقول خصه خصما كما يقول صافه صفا وان ولد هو افعى وولد حسان
 فسد فسد استقام ذلك ولد معنى حسان وولد حسان والولد
 على فراه من فراح حسان يعنى معصم على بعض وولد حسان
 احصوا في ربه وان ولد ما يصح تولد ان هذا ابي وهو ذلك
 ابن ولد حسان في الولد المراد تولد بعضا على بعض وان
 ولد حسان في الرواية انه بعث اليه ملكا وان ولد معناه ان الحاكم
 كان من وطن ملكين ولا يصح ذلك ان ربه حسان وولد حسان
 وادان اليه حسان ابن حسان فكيف ساهم معهما في تولد نبال الحسد
 وتولد حسان ولد حسان في كل واحد من المماجين في صوت الحسد
 حسان السبب في ان ولد حسان ولد حسان لا يولد اما ان يصب
 ما ناك او نال او لم يولد ولا يسوغ استصانه ما ناك لان ان نال النبا
 رسول الله لا يصح الا في عهد ربه ولا نال لان ان نال الواع
 في عهد ربه لا يصح ان يولد رسول الله وان اردت بالنبا الواع
 في نفسها لم يكن باصفا في ان يصب في ربه بعد ذلك وهو انك
 نبال الحسد في حوزة استقامت الحسد كما يد من معنى القول اما
 اذ ان نال حسان الا في عهد ربه لا يصح ان يولد الحسد ان يولد
 ونال حسان والسود الحارط المرعب ونظر في الالوية للسمية

او اعلان سنامه وبقائه اذ اعلان ربه في ان الله عز وجل
 في صوتك انت اني وطلبا ان يلاحظ عليه وحده في يوم عاينه حوسا
 الخرس وتستوي عليه الجراب ولم يسعرا الا في من يلاحظ ان يفرغ
 منها قال ابعث من ان وادود علمه من زمانه اربعا حزبا من العباد
 ويوما الفضا ويوما الاسعاف في ان امورك وروايت من اسرارهم
 وبكبرهم في اوه في عروبهم العسا وبع منهم ولا يروا على من يرون
 في يوم الاحياء والحرس حوله لا يرون من يروا اليه حسان
 حرس سدا محرف اي من حسانه ولا تشظ ولا في وروايت في
 اي ولا يبع من الي وروايت في لا تشظ ولا تشظ في سفي السط
 وهو محاوره الحد وخطي الحى لا تشوا الصراط وسطه ومجته صرب
 مثل لعن التي محضه اي بدل من حورا وحرا ليقن والمتراد في الاب
 او احق الصداق والافدا واحوا السركا والى لطف حولة وازن
 كبر من الحطاط السعي بعضهم على بعض وكلاهما من حولة الحوات
 بدلي الحى ما ع من الة عند او الظام وروايت سبع وسبعون في القاب
 ويعود كسر الون وهذا من اختلاف اللغات في نطق ونطق وتلفظ
 وليقوه ان كملها ملكها وحسد اعلى اكملها في اعلى
 ما تحت يدي وحقن في وغلبني بما لعته بقره والى
 قطاء قترها شرك فانت في اذبه وور على الخاتمة
 بر يد حاني في ارج لم ابر ان او رعد على ما ارتبه وادان الحطاط
 الخاتمة في ارج لم ابر ان او رعد على ما ارتبه وادان الحطاط
 فما ليس في العبيد تعلى حيا ووجه اذ في وروايت في من المعارة
 وفي المعاليد وروايت في حسان في حسان في حسان في حسان
 عرب وكا ان ساعد على حسان في حسان في حسان في حسان
 ما معنى وكرا في حسان في حسان في حسان في حسان في حسان
 بسلا لان التمسلا بل في الون في ما وكرا في حسان في حسان
 في حسان في حسان في حسان في حسان في حسان في حسان
 على واد علمه والحقا طرقتا وروايت في حسان في حسان في حسان
 فسد او ربا مع دارود وسد في حسان في حسان في حسان في حسان

سبكة



ما زاد صاحبه بهد اليه فطرح في حوض حليطه وارتاد في الخروج من ملكها اليه
 وكما جدي ذلك مما حذر بصحة بلوغ مناره والاريد عليه قوله وان كان
 من الحليطه وانما حصر من العصبانها من الزمزم الى اخر من ذلك الحوض
 وان قلت انما سببهم طريقتا المسلك امسرت الحطاب الخدال
 فان وصوتها بالفاكهة من الحليطه لم يسببهم قلت الراجع قد انفسه
 ان احصل الحوض استعاره عن المراه كما استعاروا اليها الساه في قوله
 ما شاء ما اقتضى لم يخلت له حرمته على قولتها لم يخرم في ذلك عشي
 فتمت عنده غيبته عن شأته واصبت حبه ولله وطمانه في قوله
 وشبهت بها الحوض من قوله قلت اذ اولت وذهبت فاذك كغذاء الملاءة تقتض
 لولان الحطاب ما به الا ان يصره داود استدا الحطاب مثلا لهم ولصفتهم
 وان قلت المنكح على كعب مع ميم ان يخرجه عن انفسهم بال
 تلتزم اسد يلهل ولا يكرهه هوس شأهم قلت هو بصور المنسك
 وتقرض لها صور هاتي انفسهم وكانوا في صوره الا ان سبي كما رسول
 في صورها المسالك ريد له اربعون ساه وبعث له اربعون ساه وانت
 لتبر اليها في لفظها وحال عليها الجول كحرف فيها وما ليد وعسوه
 مسبه ولا يبد وهو انصاف بصورها في اربعون ساه وذلك اربعون
 ساه في لفظها وما لكما من الاربعين اربعون رجبها وان قلت
 ما وجد قوله ان مسعود ولي محمد اني قلت نعال امره اني المنسفي
 الجملة والمعنى رميها بالخرقة في لبن الانوثه وقتورها وادركها
 لها وان يدي بكتريها وتثنيها الا ترى الى وصفهم لها بالكنسول الكسائل
 وقوله في تنون القيام قطيع الكلام لعروب العنقا اذ الهمتهم
 وقوله في امره سلمي عداه بصرفه لمشي يديها في تشعير
 بعد طم الحروف من عروف ودد ذلكا سسكارا بعد حليطه
 وهو من لفظه في السؤال مصدر مصاف الى المعول كقول
 من دعا للبرود من معنى الاصاف فعلى بعدتها كما في قوله
 ما صاف في حركه اليعاقبه على وجه السؤال والطلب وان قلت
 حركه سايع اليه صدق احد المعصومين في طلبه لا حركه اسما كلام

الشيخ

قلت ما قاله ذلك الاعد اعتراف ما حذر كتبه في قوله ان يخرجه
 ويروي انه قال ان اريد ان اخرجها من ذلك بقا ما في قوله داود ان
 رمت ذلك بعرضها من كبرها واولاها من الطرفين الا ان يخرجه من
 داود ان اخرجها من كبرها من كبرها وهذا ما في قوله في حوض
 من بطر داود وامر به لخطا يعرف ما وقع فيه وهو الحطاب والسر كما في
 حليطه وهو الهمز الواحد حليطه في الحليطه وهو حليطه في الحليطه
 والسابع رجبها بعد ما واد كان الرحلة حليطه في حليطه
 عبره في سويد اولئك واحد من ما سببه على حذره الا ان تراجها
 وشقاها وموضع خالها والزلقي والكلب واحد في الحليطه
 وهما بزكان زكاه الى احد في انسابها اربعون ساه بطر شاه
 وان كان اولادته ولهم واد وعسرون الكلب واحد اربعون ساه
 واحد في الكلب واحد وعسرون الكلب واحد اربعون ساه
 والمتقد عبده واحد في اربعين من حليطه لا سي عنه في حليطه
 من بلانته ثلاث ساه وان قلت هي الحليطه ما هو له في حليطه
 عليها ساه واحد وبعث على دي العبد اذ اخرج من ما يدعيه الشاه
 عند السابع وعبد في حليطه في حليطه وان قلت ما اراد بذكر
 الحليطه في حوزا المقام قلت لعله الوعظ الحسد والبرع في
 اثار عاوه الحليطه الصلبي الذي حكم لهم بالقله وان تكبره اليهم الظلم
 والاعتقاد الذي عليه كبرهم مع الناس على حاله وان سئل
 المظلوم عما خرى عليه من حليطه وان لم يجر الحليطه اشق وعرف
 ليس في بيعه اليه على عدد السون الخفيه وحدها كقول
 يا صرب عبدك الهموم طارفتها ضربت بها السوط وتنت العيون
 وهو جواب من عروف وهو لبيع الحرف اليها كما فيها ما لكسوه
 وما في ذلك ما هو الا بهام وحده يعنى حليطه وان اردت ان يحس
 ما يدتها وموضعها وطرحها في حوزا العنق وحده ما على حوض
 وانظر هل يجر له معنى وطه لها كان الطن العالي بدل في العايم
 اشعر له وبصاه وعبد اذ واد من ايا قنائه انا اسلناه في حلال
 امانه اذ ما هاديس اذ يروى في قنائه ما اشد له لها العدا

شبكة

الألوكة

www.alukah.net

قلت

واقراء من مولده ليس منتهى الى الامس اقتب سعدا فامس بقدره لا سام
وقضاء واقضاء على ان الالف صهيون الملكس وغيره الا كجع عن لتاحد
لا بد يحيى ونصيح كالساحد وند استشهد (نوحسعه واصحابه في
سعدنا لبلادوه على ان الرجوع يوم مقام السجود وعن الحسن لانه
لا يكون ساجد حتى يركع ويوزان يكون قد استعبر الله لاسبه واجرم
لركعي الا سعدا و الا انارة فيكون المعنى وحمل السجود زواجعا
اي مصليا لان الرجوع يحول عبارته عن الصلوة واناب ورجع
الى الله بالتوبة والصلوة وروى انه يبع ساجدا اربعين يوما وليد لا
يرجع زاسد الا لصلوة مذكورة او ما لا يدسه ولا يترقى ذمعه حتى
ينبت العشب من ذمعه الى زاسد ولم يفسد ما الا اوله شاه دمع
وجهد بسعد زاعبا الى الله العفو عنه حتى كاد يهلك واشتغل
بذلك من الملك حتى وثب ان له يقال له ايتنا على ملكه ودعا
الى بقعة واحجم الله اهل الزبيغ من بني اسرائيل فلما عجزوا عن
هزيمة ويروى انه بقى حطس في كفده حتى لا يساقا وقيل
ان الحصين كانا من الالنس وكان الحصون على الحصين بلدهما
اما كما حلف في العم واما كان احدهما موثرا وله نسوان كثيرة
من الهانز والشراري والباي معشر ما له الامراء واحده واسيرة
عنها وادفع لرحوبها عليه في عرونة الحكومة ان تكونا مختارا
وما كان ديت دارو الا انه صدق احدهما على الاخر وطلب ولد
مات له في دكر المعسرون فاهما فضا اى سرها ما حوز من
الاسرايليات ولم تلبث بهما من الحصون ما لم ايتا بعد لكن روى
ان بنى خارجا حدثا لا يصح سنده لانه من رايه يزيد الرقاشي عن
ابن زياد ان كان من الهانس لكنه صعبت لخدم عبد الله
قال ان يصر على امره لبلادوه في العصد وان يرد عليها الى الله
كان الهانس من الهانس في وقت اوله في سيرة من وقت
السنة في العهد التي بها است من عزائم السجود بل هي سيرة سكر
والله اعلم بذلك ما رواه محمد بن عيسى ان قال في السجود في ص

5

لس

السجود في سجود وروى ان رسول الله صلى الله عليه وآله
واوردوا واليه من والى السجود في سجود وروى ان رسول الله صلى الله عليه وآله
ان النبي سجدي من وقال سجودا اذ سجودا سجودا وسجودا سجودا
وعن ابن عباس قال جازى الى النبي صلى الله عليه وآله ان رسول الله صلى الله عليه وآله
النام كاني على جبهته سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا
سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا
واجعلها في سجودك دخرا وجمع على بها وزا واما ما من كاولت
من سجودك داود قال ابن عباس من راس النبي صلى الله عليه وآله سجودا سجودا
سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا
وان ما حده يورى من الى سعد الجردى ان ذكر في الشام ان كتب من
ولما بلغ الى النبي صلى الله عليه وآله سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا
شاهدا وان فقها على النبي صلى الله عليه وآله سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا
وعن ابن سعد الجردى قال فرار رسول الله صلى الله عليه وآله وهو على المبرص ولما بلغ
بئر سعد فشهدا لهما من بعد ولما كان يوم اخر فماتا واحدا لهما السجود
تشرنا لهما ساءا تيمنا للسجود لهما في قريظة ولكني تاسع شربخ
فتراد سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا
وان له عندنا الرقي وحسن ما بى اوله لولم العبد لقره بقره الله
بها وحسن مروح وهو الدرجات العاليات في الله لسنوثة وعدله التام
في ملكه كما خاف العصى المعسطون على منا من نور على من الرحمن
وكلتا يد يمين الارس معسطون في اولهم وما ولو اهر عن ابن سعد
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ان الله يوم القيمة يجمع بين يديه
امام عاذا وان اعصا الناس الى الله يوم القيمة واسد عم عذا انا
اما ما حاده روي احمد والترمذي باه انا عوا على عوا ارض
فاحكم من اليا من ماس ولا يبع اليهودي فصدق عن سيد الله
ان الله يفتنون عن سيد الله عدا سجودا سجودا سجودا سجودا سجودا
حطس في الارض اى اسمها على الملك في الارض من سجودا سجودا
السلطه من على بعض البلاد ويملك عليها ومن حوله حطس الله
في ارضه او جعلها كحلهم من كان ملك من الدنيا الهانس بالحق
وسدد ذلك على ان حاله بعد التوبة فتمسك ما كانت له لم يتغير بكة

واحكم بين الناس بالحق في حكم الله اذ كلفه الله ولا يبيع هو في النفس
 في تصانك وعونه ما يعرفه من اسباب الدنيا والارض واصلا الهوى
 اي يكون سببا لصلا لك من سبب الله من دلائله التي تصها في
 العقول وعن سر الله الي سرها وادى بها في يوم الحساب متعلق
 بسواي ينسب اليهم يوم الحساب او بعبارة اخرى اي لو علمت
 يوم القيمة ينسب نسيانهم وهو صلا لله عن سبب الله وعن بعض
 خلقا من مزون الله قال لجرى عند العبر والبري هل يبيع ما
 بلغنا قال وما هو قال بلغنا ان الخليفة لا يبيع عند الهلم ولا يبيع عند
 معصية قال يا مبرالمومنين الخلفاء اصلا لم الا انتم لم تكلوا من الا
 ك روى ابن ابي حاتم باسناده الى ابي بصير اني روي عن ابي الوليد بن
 عمير الخليل قال لدا الخاسب الخليفة وان يعرفات الكتاب ان اول فقرات
 العبران وصفت هلب ما يبرالمومنين است اكرم على الله ام داود
 ان الله صرح له بالسوء والجملة فذم بوعده في كتابه وقال ما داود انا حوكم ان
 حليمة في الارض واحكم بين الناس بالحق ولا يبيع الهوى وصلك عن
 سبب الله الا في ذلك في كتابه ان حيا ذكر حيا الله على حيا وعبره في التماس
 وما حليمة التماس الارض وما يبيعها اطلب ذلك من الرب كبروا
 ويل للذين يترددون في الارض فيقولون انهم ايسر من الصالحات
 كالمعصية في الارض ان يقولوا انهم من كالمعصية كالمعصية
 الك ما ركب كبروا ان الله وليد كبر اول الالباب
 ما خلقنا بالطلاة العزم صحيح ويحكم بالعد او مطلق عاين لونه
 وما حليمة التماس الارض وما يبيعها لا عاين ما حليمة التماس الارض
 دونها فلا وعنتا ومع ما حليمة موضوعة في اوصعوا هيبا موضع المنزلة
 وهو صفت اي ما حليمة ما يبيعها اللقيث واللعب ولكن للمؤمنين
 وهو ان حليمة هو ما اود عنها العقل والهمم ويحياها العزم
 وان حليمة التماس الارض في حليمة العظم ما تكلفها داودنا لها
 عاين حليمة التماس الارض وذلك اساره الى حليمة التماس الارض
 حليمة التماس الارض في حليمة التماس الارض حليمة التماس الارض حليمة التماس الارض

٤٣٢

ما يبيع

فان وليد ابا حوا من باه الله في السموات والارض وما فيها
 بدليل قوله وليدنا من خلق السموات والارض انهم من الله
 جعلوا فانما ما يدخلها للعسا لا الحكمة وليدنا ما حليمة
 للعب الحساب والسموات والعباب موديا الى ان حليمة ما حليمة
 جعلوا لكانهم يطوبون ذلك وهو يرون ذلك ان الخرافة التي سبقت اليه
 الحكمة في خلق العالمين من زاسها من حوزة يد محمد الحكيم افعالها
 محمد الحكيم في خلق العالم بعد خلقه الخالق وتظهر ذلك ان لا يعرفه
 ولا يعرفه حتى يدرك ان اواروا ما تدخال كذا اواروا
 مقطوعا ومعنى الحوا من الله الا انكار المراد ان اول خلقها حوا
 اكثر من لا ستوتت عند الله احوالها اصله والسعد التي في رومن
 سوي يدبهم كان سبها ولم تكن حيا في رومن ما ركب السعد رومن
 الاصله لتدبر على الخطاء وقد نزلت اياتها في الكفر بها وانما
 الذي يودي الى معرفة ما يدبر في ظاهرها من اياتها في العزم الخافي
 الحسنة لان من اقتنع بظاهر المتكلم لم يزل منه كثر ظاهرا وكان لا
 كثر من كذا في حوزة لا يظلمها وبين شوق لا ستولها وعن
 الحس هو فخره العبران عند وصفا ان اعلم له وقاولة حطوا
 حروقه وصعوا حروقه حتى ان احدهم لعول والله لهدر العبران
 ما استطعت مندحروا وهو الله اسعطه كذا ما نزل للعبران عليه ان
 في خلق ولا يملك الله ما هو حروقه وواصا حروقه والله ما هو
 ما حليمة ولا الوتة لا حوزة في التماس حوزة في التماس حليمة
 العبا المدبرين واهدنا من القر المبرين وهو ما لداود
 سلمين ببع العبد انه اذ اب ادعوى عند العبي الصاوات
 الحيا حليمة التي اخصت حوزة حوزة حتى يوارى ما يبيع
 رويها على وطعن مني بالسرور والاعيان وروي ببع العبد
 على الاصله في المحسوس بالمدح مخروف وعلا كولا مبر حوزة
 اذ بان حليمة التماس الارض اوسبها ما ركب التماس من حوزة كذا ما يوارى

حوا من الله

١٣٧٧
١٣٧٨
١٣٧٩
١٣٨٠
١٣٨١
١٣٨٢
١٣٨٣
١٣٨٤
١٣٨٥
١٣٨٦
١٣٨٧
١٣٨٨
١٣٨٩
١٣٩٠
١٣٩١
١٣٩٢
١٣٩٣
١٣٩٤
١٣٩٥
١٣٩٦
١٣٩٧
١٣٩٨
١٣٩٩
١٤٠٠

والعاصم الذي ولد له الصوبان والركاب ما يوم على اليات كسرام
وقال الذي يوم على طرف شيبكيد او رطل هو اليهم واما العاصم والدمج
من يرد على الحج من ستره ان يوم اناس لا يرضوننا ولينبوا معده
من النار اي وامن كما اخدم الجائزه فان قلب ما معي وصفايا الصوبان
قلب الصوبان لا يكاد يكون مع الهين وانه يكون في العزبان الخالص وقل
وصفايا الصوبان واليوزده الحج اناس الي صوبان الجوزين واقعد وجاريد يقضي
ادومت كاس ساجده مطوسه في مواضعها وادخرت كاس خفقا شرفا
في جزيرها وروي ان ساجدهم عز اوله مستق ووصفها ما كاس اله فارس
وقال ودفقا من ابيد واصابها ابو من التجالفة وقل خرج من الجزيرها
صعد يوما بعد ما صلى الاله في على كرسية واسعره بها ولم يزل يهرق عليه
حتى ربت السهمين وبعار عن العصر او عن ورد من الدر كمان له وقت
الحثي وبهتويه ولم يعلموه فاغتم لها قارة واسرودها وعقرها مقربا
لله وبقي ماية فما في ارضي الناس من الجباد من سلكها وقل لا يعرفها ابدله
حوايينها وفي الرغ الحري ما ترو فان قلب ما معي اخبرني عن الجوزين
دكرني قلب اجنتهم من معي فقل سعدي بعض كانه ولد ابنت
حب العيون دكرني او جعل حب الجوزين او حبها عن دكرني و دكر
او الهمج الهمدان في كتاب التبيان ان الحبيب معي لوقت من مولده
مليق من السوء اذا اجتبا في ذلك في والحق الممال الكبر لمولده
ان ترو حيا وتولد حب الجوزين والمال الجوز الي سعدي او سمي الجوز
حرا كانها نفس الجوز لعلى الجوزين قال رسول الله الجوز معود سو ابها
الجوز الذي من العبد قال في ريد الجواحي وفيه عله واسلم ما وصفت لي
وقال في ريد الا كان دون ما معي الاريد الجوز سما وريد الجوز وسال رطل
ملاوه عن يوم يستقون من السابق هناك رسول الله قال له الرطل
اريدت الجوز قال له ابا اريدت الجوز والسوارك في الجواحي مجارة عرب
السهمين عن لوانه ملك اذ الجواه في الجواحي والدي دكرني ان الصمير
السهمين من ريد الجوز العسي وريد الجوز من حري دكر اوله دكر
وقال الجوز العاصم اب اي حري نارت في الجواحي اللادعوي الطلام
ومن سجع العاصم الجواحي جلد ودفان لسعه مستقر الشمس وانه

هذا هو الجوز
الذي هو الجوز
الذي هو الجوز

هنا

فطعن متجاهل في معنى الكسفة الشيفه سونا باعنا في من يطعم
تقول من عدا لونه ادا ضربت فخذت وشع المشترا الكسفة وادفع لوانه
لسمفد وبما الجوز كسفت حوايينها وصوب اقناها ازيد الكسفة
الطبع ومنه الكسفة في القاب الرخاف في العزبان من قاله الجوز
دول شهباسه اسمها بالوازيها وان قلبها اسودت يرد على
ولب الجوز بعدد قاله في ما على فاهه واهه واهه واهه واهه
فان لا قال فاد اقال سليمان لانه في موضع مقتض السوال انما ظاهره وهو
اسنعا لاني من انما اللد امر السباحي هو في العلوه عن ردها وروي
بالسوق لانه من الراد لسته ما كان اذ تور وطمن العوز في مصدر عارت
السهمين واما من رايها السوق فمدحها الصدي السهمين في الورد
للصديق وطبرسان وسوق استبد استبد وعمره بالسوق اخيرا
بالواحد من الحج لاس الا لاس في اثنى ستمين بعد ما ملك كسفة
وملك بعد العسة عشرين سعة وكان من سعة اعد له لوانه
فقال الساطين ان عاصم لم تنفك عن الشجرة وتسلما ان سعة
او فخذها فعلم ذلك فكان نغذوه في السماء باز اعد الا ان روي على
كرسية ميتا فذبت على خطا يدي ان لم سوكل روي ردا فاسعده
زيد وقاب اليد وروي عن النبي قال ستمين اطون اللد على سبعون
انراه كل واحد تاني ففارس في اهل ستمين اللد ولم يلك ما اللد طاف
عليهم ولم يزل الا امراه واحده حات نشق رطل والدي نفس مدو
لوقال ان ستمين فاهه واني ستمين اللد فوسا الجوزين ذلك قوله ولقد
قسا ستمين وحملا ونوع ما لانا من ردا واما بروي من حريه الجواحي الشبان
وعباده الوين في ستمين فالله اعلم بعظمة حلاله ستمين بلعه حيز
صداون وهو مدس في بعض الجزير وان بها ما اعظم الشأن لا تنوي
عله لتحصنه بالتمجوز المد في الرغ حري اناخ بها حوده من الحري
والاناس في ستمين ملكها واصاب بدنا له اسمها جزاه من احس بالجزيرها
فا صطفاها العسة واسلمها واخذها وكاب لا رقا دمها حزن اعلى
ابها فامرا الساطين فمشاوا لها صوره ابها في ستمين ما كسفة
وكاب نغذو اليها وتزوج مع ولادها ليعود له كما دهن في ملكه

هذا هو الجوز
الذي هو الجوز
الذي هو الجوز

هذا هو الجوز
الذي هو الجوز
الذي هو الجوز

شبكة

الألوكة

www.alukah.net

بقية
 ولقد ما سئلوا والعناء على خريفة مستدام ايام قال رب
 اعمرني وهب لي ملكا لا يسبق لي احد من بعدك انك انت الغاب
 سمعوا له الخ لم يردوا منه رجاء من اصحاب والشائس كل شئ
 وعواصم واخر من مفر من في الاصفاد هذا عظاما واما من اراد
 بحر خشاب واما له عبدنا لربنا وحسن ما في (الها هاه
 واخر اصعب سئلوا بذلك فكرر الصورة وعاقب المرء به خرج ورجع الى
 ولده وورث له الرماح فليس عليه ناسا الى الله مستصر عا له وكان له
 ام ولد يقال لها امينة اذ دخل الطهارة اوان ما به امراه وضع خاتمة
 عدها وكان ملكه في خاتمة فوجد عبدها هو ما وانا هو السيطان
 صاحب البر وهو الذي دل سئلوا على لما سئلوا من امر يتما من المعدس
 واسمه صخر على صور سئلوا قال يا امينة خاتمي في بيتي به وجلس
 على كرسى سليلي وعلمت عليه الطهارة والانس وغير سئلوا
 عن هشة فاتي امينة لطلب الخا به فاكرت به وطردتة وعرف ان
 الخطئة بدارت فكتة فكان يدور على السوء تكلف واد ابال
 اناس سئلوا خيرا عليه الهام وشبهه به عبد الى السما على سئلوا
 له السمة وخطوبه على يوم سئلوا بكتة على ذلك اربعت صاها
 عدد ما عيدا الوين في بنته فانكر اصعب وعطبا في اسرايا حكم
 السيطان وسال اصف تساسلهم صاها ما يدع امراه مناع دمها
 ولا تعسل من حبابه وولاد ينفذ حكمه في كل سبي الا من بر طاز
 السيطان وورث الخا في البر واستلعتة سمكة ووقع السمكة
 في يد سليلي فخر بطها فاداهر الى اتم ففهم يدور مع سائلوا
 اليه ملكه وجاب سئلوا لصخر فخله بها وشده على خاخرى واربعها
 فاحمد الرومان وقدمت في البر وولاد است كان سبط الخا به
 من يوان سئلوا بها قال له اصف انك لغتوه بدينك فالى امر لا
 لغتوه بدينك الى الله ولعدا في الحبل المتقنون قبوله وقالوا
 هذا من انا طلب اليهود والساطن لانه سئلوا من مثله

الطاهر

الا واعاد وسلطه الله انهم على عباد من شعوان بعد الاحكام
 وعلى تسال الاتساع في بعد ما هو شعور اما اتقاد اليها ان بعد ان
 خلفت له السرايع الا انه الى ولد من محاربه وانا اولها السجود
 للصوت فلا يظن من الله ان مادنا في اذنا له بعد علمه ولا علمه
 وقوله والعناء على كرسيد حسدا نأيب عن انا به السطاه نانا
 نواظرا ان 5 وددت من العصد مطولة عن طاعة السرايع
 من ائسب ودين اسلم وجاهه اخرج وزوي ان الى خا به من انا خا
 في صفة كرسى سليلي حرا محساروي انا لما فرغ من حديث ارم دلت العاد
 قال له معونه يا انا اسمي احمر في كرسى سليلي وما كان عليه من انا
 شئ هو في انا كرسى سليلي من انا الفيلة بصفا الورد الماوت
 واليزيد والولود وحل دوحه منها مصفا بالورد الماوت واليزيد
 به امرنا كرسى فخف في خا به بالهمل في من ذهب باره في امر الماوت
 ماوت وروجد ولو لو وحول على روس الهل التي من كرسى سليلي
 من ذهب به حول على روس الهل التي عن نسا كرسى سليلي
 ذهب مقابلة الطولوس وحول على من الدرحة الاولى سئلوا عن
 من ذهب من سارها اسدان من ذهب وعلى روس الاسد من محمود
 من روجد وحول من خا به كرسى سليلي كرسى سليلي كرسى
 وحول عبادها ذرا واما قوتنا اجمرت حول روس كرسى اسدان
 عطمان من ذهب بموقان تمتقوا نسا وعبروا ناد انا سليلي
 ان مصعب على كرسية اسندان الاسدان نسا به تقفان صاها
 ما في انا من المسك والاصبر حول كرسى سليلي ثم وضع سليلي من
 ذهب واحد لثلاثة والآخر لربنا احادي اسرايا ذلك الروان
 ثم وضع حول كرسية سليلي من ذهب لثلاثة سليلي اسديون
 فاصان من اسرايا وعلمهم واول الشرف منهم الطولوس كرسى

شبكة
 الألوكة
 www.alukah.net

تلك الثابت كلها جسمه ويلون مسرورا ذهب عليها ليرا وادان ان تصعد
 على كرسية وصوت من على الزجاجة السنية واسد ان الكرسى عليه هامة
 وماعلة وبسط الاسد بن الهى وبسائر البشر حاشا ذلك لسرهم بعد
 على الزجاجة هامة وسط الاسد بن السرى وبسائر البشر حاشا الذين
 واد الاسوى سلمى على الزجاجة النابيه وجر على الكرسى احد بشر من ملك
 السور عظيم تاج سلمى وصعد على زاسه واد او صعد على زاسه
 اسد ان الكرسى هامة كاندوز الزجاجة المشرف على معونه وما الذي يدبره
 بانا اسحق قال ثمن من ذهب ذلك الكرسى عليه وهو عظيم ما علمه صخر
 الخنى فاذا احست بدوزانه بلذ السور والى قدوم الطوارىس التي في
 اسد الكرسى دوزان اعلاه واد وصفه وفن كلهن من كتاب روى
 على زاس سلمى بعد او دعه لهم لم يمدوا واداه من ذهب وادعه على
 عود من حوله ثم جعلها في التوريب وروها على الناس وكرها من لهم وهو
 عن كعبه والى ربه يعرف الاله ^{دوم} الاله سبحانه على اسمها الملك
 حرا على عاده الاله والى العاكس في بعد لهم امر دينهم على امور دينهم
 لا يفتي لا يسهل ولا يكون ويعنى ما بعدى دوتى وان وليب اما شيدا
 الحمد والرحمة على الاله مستبد ادنا لمجد ان يستطى الله ما لا يعطيه
 وليب كان سلمى ناسا في يد الملك واليه وارتا لها ما زاد ان طلب
 ما ربه معونه وطلب على حسب ما الفد ملكا زادا على المملك زيادة
 خارقة للعاده بالعد خذ الامحاز لتكون ذلك دلالة على سونه واهرا
 للمعوت المهورن يكون معونه حتى يخرق العادات وذلك قوله لا
 سعى احد من بعده واما كان ملكا عظيما فان ان يعطى احد من ولا
 فاعط على حده والى الله هامة كالتى الملكة الاله هامة من هامة
 وها وسعها الربا وكن سعى خردى وبعدها لك واد ملكا لا يتلب
 ولا يورم عرى وبعدها كاسلت مرة وادهم معانى عرى وخوران
 قال على الله ما احصيه به من ذلك الملك العظيم مصافى الذين يعلم
 انه لا يطلع باعبار عنه ولا تصت الحكمة اسمها اياه واسوية

لنا

بالمسألة

بانته
 من الله على الصفة التي على الله اذ لا يصفها عليها الا هو من دون
 سائر عباده اذ ان اذ ان يقول ملكا عظيما وقال لا يصف احد من عباده
 ولم يصف ذلك الا عظم الملك وسعته كما يقول الله تعالى يا ايها
 الصالحين انما المال وورثاها للناس ايمان ذلك ولكنكم ورحمتهم ما عبادوا
 ومن الخلق اذ يقول ان لا يصفها الا هو من دون الله من قال هو ملك
 لا يصف احد من عباده وهذا من خزائنه على الله وبسطته على من عند
 اذ قال طاعتنا ارحم من طاعة الله ان يدس طبع طاعة الله هو مال
 فاربع الله ما استطعنا واطلق طاعتنا قال والى الامر سكره
 وروى الرخ والرياح في خاكته طيبه له من خبز وما طبعه لا يصف عليه
 حث اصابه حب وصدور اذ حكى الله في من الحرب امام الطوب
 فاحط الخراب ^{دوم} وعن زويد ان رجلا من اهل الجند صعد السارية
 عن بعد الكلمة فرج الهام قال ان تصيبا ما لا يصف للفتى ورجعي
 وبعك اصاب الله رجلا من الساطن عطف على الزبور على نبت
 يد من الشياطين واخرج عطف على كل داخل حكم البر والى الملك
 كما يوفون له ما شامس الاله يبيد ويغضون له لا يصف حوله الاله وهو
 اول من اسمرج الاله من العروق ان تفرق مزده الساطن بعضهم مع بعض
 في السود والسلاسل الباردة والى عن الفساد وعن السد على ان يجمع
 اذ هم الى اعانتهم معلنى في الواجب والى الصد القدر وسعى العطف
 له اذ تباطا له سعى عليه وسدوا على من يترك هذا سترور من
 جانا كهدا اطلقه وكون العاطل على ان يملكه او اذ في رقبته معتمدا
^{التي نام} وهو يعلم عليك رقا بها ما قول ان العطف اسازم
 جودوا من الاله اسازم ومودى ^{التي} لانها تلى اذ ما كان نامورا الزواد تعازم
 وتعد من الاله والى قيدت رضى في قدا عجمية ومن وجد الاله ان قدا
 وفوق اسى العطفى فقالوا صدق قده واصعد اعطاه كوعده وادعده
 اى هذا الذي اعطى من الملك والمال والى استطعنا ان يصف حساب
 يعنى كما حكوا ان كاد هو على حسيده وحضره ما من من الملتزم وهي
 العطف اى واعط منه ما ست اذ اسكنه وانا الملك المعروف وفي قوله

من مشهورها وايقين او امسك عطاياها بعوضها او هذا المشهور
 وامس على من سئنا ان يطلق او امسك من سئنا منهم في الوثائق بعرض
 حساب اى حساب عليك في ذلك من عدائهم من غير سمع رسول الله
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يقول ان الله خلق
 عليه قال ذلك اذ روي في الحديث ان الله خلق
 من زرع الجبال في يوم القيمة قال سمعت رسول الله يقول ان الله خلق
 خلقه في ظلمة ثم التي عليهم من نور من اضاءة ما نور يومئذ اوردى ومن
 اضاءه صدر تلك اوله خلق العلم على علم الله عز وجل وسمعت رسول الله
 يقول ان سليمان لم يزل يقول ان الله خلقنا من نور وخلقنا من نور
 برحمة ان يكون لنا انا لئلا نساكنا صاوت حكمه فاعطاه اياه وسأله
 ملكا لا يبيع احد من عبده فاعطاه اياه وسأله ان يزل حرم من يبيعه لا
 يرد الا الصوة في هذا المسجد خرج من حطمته فمات يوم ولدته امه في رحوا
 ان يكون له عطر فاعطاه اياه وراه اخرج قصه وورد في هذا الفصل
 الاجم من الحرب الساندر است ما حد من طرق من عدائهم من غير وقال
 رسول الله ان سليمان لما سئل المودس سال ربه عن رجل خلد في بلاد
 وكذا في من ماله من متاعه قال يا ماتي ابي ابي ابي ابي ابي ابي ابي ابي
 ان سئل ما حثك قال انك انك انك انك انك انك انك انك انك انك انك انك
 وانك انك انك انك انك انك انك انك انك انك انك انك انك انك انك انك
 ما حثك فكانت احدا فليد خشي اني وان احدا فليد خشي اني
 لم ملكا لا يبيع احد من عبده قال الله في سورة الحديد في قوله تعالى
 اصاب والى بعد خلقنا فاعطاه ما اعطاه في الاخرة لا حساب له هكذا رآه
 ابو العباس عشا حرقه من سليمان وورد في بعض النسخ انه قال
 لخفي عن ذود علمه انه قال اني في سليمان كما كفي في اوج الله ابي
 ابي سليمان بعث في حياك في اكن له كما كفي في اوج الله ابي
 لما حرقه ان يكون عبد رسول الله وهو الذي بعثوا يوم رآه ان الله
 نفسه من الناس ما انزل الله به ربي ان يكون ملكا يعطى من الناس
 من ملكا حساب ولا حاج اختار المراد الاول في هذا الاستدراك حرقه
 قال له يوافق ذلك واحدا المراد الاول في الاخرة ورواه عبد الله

و اعلم من ولدني احاديث ان كتاب المراد في النسخ في السورح الملك
 مطهر انصاف الرضا والاخرة

ارب عطف سان واديد السبع المبدأ
 ان موسى بان مني كما ان اعلانه الذي ناداه بسيد ولولم يخلع ان ناد
 مشد كانه عاب وروي بسبع نهم النبي ورواه في سقر العار وهو
 وصبره ان النصب والنصب ان السد الرشد والنصب على العمل المصدر
 والنصب لقب على لقب والمعنى واحد وهو التعبد المشقة والعباد
 الا لم يورد مترصدا وما كان قاضي قد من انواع الوصف وهذا الصراط المستقيم
 والعباد في ذهاب الاهل والمال وان وليك لم يستد اليك الشيطان
 ولا يجوز ان سلطه الله على انساك لا يقضي من انعامهم فليد وبقدرهم تقوى
 ولو ورد على ذلك لم يدع صالح الا وقد خعبوا اهل مكة وورد في العرائس
 انه لا سلطان له الا ان سوسه حث قلبه لا كتاب وسو خذله
 وطاعت له في سوس من سياتها سيدة الله من البصم والعباد له
 ووزاعي الادب في ذلك حث لم يستبد الا الله في دعاء مع ابد واعلوا
 بعد رعله الا هو وملاز اذ ما كان في سوس في الذي مترصد من تعظيم ما
 نزل من البلا وتقر به على الكراخ والخرق والتماني الذي ان كقيد
 ذلك فكشف الملك او بالتوفيق في دفعه ورواه بالصبر الجليل وروي ابي
 كان يعود له من الموسى وارتد احد من صالحه فقيل ان الله الشيطان
 ان الله لا يسلني الا نسا والصلح وسو في سب امته ان رجلا استغاث
 على طالمه ولم يبعث وملك طاب من اشهدني تاخذ ملك كافر واهن ولم
 يخزه وملك كبري ما له اركن رحلك حكاه ما احب به ابي ابي
 اصرت رحلك ان ربي ومن واده هي ار من الحاسد قصير بها صفت عن
 فقال هذا مقتسك بار وشراب اي هذا ما تعسلا لا وشراب من يدبرها
 باله وطاهره في قلبه ما بك قلبه وقيل سمعت كنعان فاعترت



من احد بابا وسرب من الاجري وذهب الذا من ظاهره وباطنه ما دون الدنيا وطلب
صوب برحلة الهى فتعب عن حارة واعسل منها ثم بالشرى فسقطت بارده فتر
منها من رجم ما وجرى معول لها وللعلى ان الهمة كانت للرحمة له والندى
لا ترى الا لسانهم اذ اسمعوا ما رجعنا به عليه لصوره في مصر على البلا
وعاقبة الصابون وما عمل الله بهم وخذ يعطوف على اركض والصف
الخرية الصغرى من حسنت او ريمان او عودك وعن ابن عباس قصة
من الشجر كان قد خلف في مترضة لمصر من امراة ثمانية اذ انزل الله
لسنة باقون سى عليه وعلها لمجس حرمها اياه ورضاه عنها وحقن الزهر
ياقته وعن النبي اذ اتي بخروج ورجعت بامه فقال حدوا عنك الامة
ما نه شتر اخ فاضربوه بضرية وخب ان يصيب المصوبى واحد
من المائدة اما اطرافها كان به واما اعزها منها منسوبة مع وجود صور
الصرب وكان السب في السنة اياها بطات عليه داهية في كاحه فخر
صدوقه وطلب لغت ووانتها ترغفن وكان اسمعلى ابوب ادا قام
وذلك قال لها السلطان اشهرى لي سعد فار عليك ما لكم واولادكم
فهمت بذلك فادركتها العصمة ودرجرت ذلك في قلبه وطلب
او معها السلطان ان ابوب ادا سرب الخمر برا وخرقت له ذلك وطلب
سالت ان يتقدم للسلطان بعناق ووجدناه صارا وان طلب
كيف رجع صارا وهدسكا اليد ما بدو اسرجه ولب السكوى الى الله
اسمى جوعا وادى قال بعور سقلم ايا اسكوى وخرى الى الله وكذلك
يسكن العليل الى الطبيب وذلك ان اصعب الناس على الملك الى لو عن
قضى القاب وطلب الشفا فليس صامح الدنيا الى الله والربا تكشفت
ما بدو مع الخالج ومشارف الاقبا على ان ابوب علمم كان رطل الشفا
حينه على يوم من الفسنة حسب كان السلطان يوسوس اليه كان
يوسوس اليه لو كان سقا لما استنى سدا انى بدوا اذ القوة على الطاعة وقد
طلب امره الى اذ لم يتق منه الا القلب واللسان ويروى ان قال في
ما جازاه لم يدعها اذ لم يتق منها في قلبه ولم يدعها على مصرى
ولم يدعها ما لم يدعها الا ومعهم ولم انت شعا وولا
كانت دمعى حاج اوعرمان فكيف الله عنده

عن ابن مالك ان رسول الله قال ان سى الله ابوب علمم لست تعلمون
ما في كثره سنة ورضة القرب والسعد الا رطبت على ما من احب ان يراه
بدا كما يفرود ان الله وخرجان مال اخدمه لاصحة يعلم الله اوداب
ابوب نينا اذ سبه اخدمى العالمى قال له صاحبه وماذا قال من
ما في كثره سنة لم يره اذ سبه فكيف ما يدعيها ان اخالم بصير اركض
حتى ذكر ذلك لا يوب فقال ابوب ادا روى ما عواضه الله به نعم الى
كف امز على الرجلين بنار عان يدخران الله عن ركل فارجع الى سنى
واكثر عنها كثر اعدان به كان الله الا من قال وكان يفرغ الى حخته
فاد اوصافها امسكت امراة سده حتى سلح ولها كان ذات اسم اعطاء
علها با وادى الله الى ابوب علمم اركض ويحك هذا بعسل ما روى
واسسطا نة تفلقتة مطر واولا عليها وادى الله ما يد من البلا
وهو على احسن ما كان ولها زانة قالت اى ما روى الله يدك وازان
سى الله هذا المستلى وولده على ذلك ما زانة رحلا شنه بسك اذ
كان صمما حال فاق زانوه فالو كان له ايدر ان يدرى للامع ويدر
للسعر صفت الله تحاسنى ولها كان احدى اعلى ايدر اللامع اوغت
صه الذهبى فامن واورعت الاجرى في ايدر السعور الصمى فامن
رواه اسما الى حاكم وان خرب وجرى له طه و عن الى هرونه قال رسول الله
بينا ابوب بعسل اعز يا نا ختر عليه خردن ذهبى الى ابوب حتى
في ثوبه فناداه ربه عرو صا يا ابوب الم اى اغنتك عما ترى قال باى
ولكن لا معنى في عن تزكك اسرودنا خراج العارى بسا يد كوالها
العبد في كهم الكلام سدا ان الله علمم للبع بحس سدا منهم من
الى سقر تسوارح الى الخلقه كالخزام والبرص والرع والاقعاد ودمامه
الخلقه او الى الاخلق كالعلطه والظاظه والارطاطى الخجون او الى
النتب ككونه من الازداد والاطراف واجمل الحرف الديتية الارض
ما رى اسراف الائمة عن انبا علمم ولها كان الروع ان لقمان كان عبدا
صالى لا يبالا كان مولى وانما ابوب كان ملكا صفة من تحت اشوب
الى علمم لانه كان دبا على ما قيل واما قصة ابوب علمم هذا فبدا

اصابع استلذ بعد حال السليح ولا يابس يدرك كما يتد وقل السالك
 على ما يحكي من الاسلا العظيم او هو كد لك لكنه لم يثبت الا وقتا بسيما
 لا بعد مثلا مسترا وانه اعلم ذكر عمادنا برهيم واسم
 ويعتبر اولى الابدك والاصار اياها عطفا في العمد
 ذكر في الدار والاسم عندنا من المصنفين الاحراز وذكر
 اسمعيل السبع ودا الكدر وكذا من الاحراز
 ابرهيم واسمى ويعتبر عطف سان لعبادنا ومن فراعنا بعدنا ابرهيم
 وصح عطف سان له به عطف درسته على عبدنا وهي اسمى ويعتبر
 كمره ابن عباس والذابيك ابرهيم واسم عبدنا وهي اسمى كما كانت
 اعترافا لما لا يثبتنا لا يدري غلبت بعدا في كل هذا ما علمت
 انهم وان كان عملا لا تاتي منه المباشرة ما لا يدري او كان العال خفيما
 لا يدري لهم وعلى ذلك ورد نوله في روي الايدي والاصار وترند
 اولى للامال والعكر كان الذين لا يجلون اجمال ان حره ولا يجلون في
 انك لا يكونون افكار ذوي الديانات ولا يسمعون في حكم الزمى
 الذين لا يقدرون على اعمال حوزهم والمساوي العود الذين لا
 استقامتهم وقد يعرفون بكنس لم يكن في اعمال الله ولا في المسير
 في دين الله ونوبع على تركهم المحافون والنامر مع كرمهم يتكلم منها
 وفي اولى الايام على مع النج وفي فراه ان مسعود اولى الايدي على طوع
 التا ولا حقا ما لكسره وبعثه ما لا يد من الناسد قلن غير ممكن
 اختصام حولها ما لنا الصلح كما لصد خصله خالص لا شوب فيها
 ثم شرفا ذكرى الاز سباه لركى الدار بالخلوص والصفاء والتقاء
 الكدر في عبا وفي على الاصابه والمعنى بالخلص من ذكرى الدار
 على اسم الاسويون ذكرى الدار هتم احب انهم هم ذكرى الدار اعتراف
 ومعنى ذكرى الدار ذكرهم الاحره وانا وسبب انهم الهادركى الذين
 اريد هوم الاخر وبعثهم فيها ويزهد في الدنيا كما هو شأن الانبياء
 فندمهم وذكرى الدار التي التي في الساد فان الصدق الذي ليس لهم

فان ولت ما معنى اخلصنا من العاصي ولت معاه اخلصنا ونسب
 وانا هم اخلصنا او اخلصنا من يوقه لها واللفظ من اخلصنا ونسب
 الا وارقاه من فوا الصبر المصطفين الخازن من عانا احسنهم
 والاحيان مع خير او خير على المصنفين الخازن من عانا احسنهم
 والسبع كان حرف التعريف وهو على سبع وفيه والسبع كان
 حرف التعريف وهو على سبع وفيه والسبع كان
 من المصنفين الخازن من عانا احسنهم
 هذا ذكر اي هذا نوع من الذكر وهو العران الا اخرى ذكر الانبياء
 باب من ابواب الذكر العراني نوع من ابوابه وازاد ان ذكره على عقبة
 بابا اخر وهو ذكر الخند واهلها قال هذا ذكرهم قال وان السبعين كما تقول
 الملاحظ في كتب هذا باب ثم شتر في باب (مروءة الكاب ادا وخر من صلح
 من كابد وازاد السور في آخره وقد كان في رخت والاراطه
 انه لما اتهم ذكر اهل الجنة وازاد ان بعد ذكره قال هو وان الطاعين
 وول معاه هذا شرف وذكروا تدكرونه ايدا وعنا ان عباس هذا
 ذكر من معنى من الانبياء حماة عدن معرفة لهؤلاء احب من الى
 وعد الرجم واسصابها على انا عطف سان لحسن ما ياب وصفي حال
 والعامل فيها ما في للمقتضى معنى القتل في معنى صبر الحجاب الابواب
 بدل من الصبر بعدونه معنى في الابواب كمولهم صبر ريد الدار
 وهو من الالاشمال اى لذل الابواب من الخات من بدل الاعمال
 واما الدار والرجل في صبر ريد الدار والرجل فهو من بدل العصى وانا شدة
 الاول بالباب من حب ان كل واحد من هذا حال عن الصبر الراجح للبدل منقذ
 ف وفي حماة عدن معنى بالرفع على ان حماة عدن ناسد او معنى صبره
 وكلاما حرسه اهدى اى هو حماة عدن ومعنى لهم

كان اللغات ثمين انما لان التراب مشتمل في وقت واحد وانما جعل على
سبب واحد لان التراب من الاوان اثبت واولها ان تبار لا ربه احسن
اسما ليس كما سناهم في يوم بعد ما ياتي والناه لسوم الحساب ايام يوم
الحساب كما يقولون في ما يدرجونه لسوم الحساب اي لسوم ثمرى كل نفس ما عنته
ك عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله ان في الجنة قصران لا
عند نخله البروج والمزج له حصة الاف باسم عبد كل عام حصة الاف
حبه لا يدرجه او لا يستعمل الا في اوصدي او يهدى او امام عدل رواه
ابن ابي خاتم وقد ورد في ذكر اواب الحسنة احاديث كثيرة وهو قوله
هو اواب النطاق عن لسوم حرم يصاروا نفس المهاد هو الذي
جمه وعسان واخر من شكلا رفق في قوله في قوله في قوله في قوله
في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
البرار فالوارس من يوم لا يوجد عدلنا في قوله في قوله في قوله في قوله
هذا اي الامزج هو اوجاد كونه ونسب المهاد كونه لهم من جهه مهاد
ومن توهم عواش شته ما عنتهم من البار بالمهاد الذي عبرته النافس
اي هو اجم نليد وقع او العذاب هو اولد وقع مراد ما فعل هو كجم
وعسان او هو اولد وقع مراد ما عنتهم من البار بالمهاد الذي عبرته النافس
والعسان بالمسرة والتسديد ما عنتهم من حديد اهل البار يقال
عنتت العين اذ اسبال ومعها واول الجهم بحرق بحرق والعسان بحرق
بقره واولد بطرقت بطرقة بالمسرة لثنت اهل الحرب ولو طرقت منه
فقره بالحرب لثنتت اهل السرقة وعن الحسن العساق عذاب لا
يعلم الا الله ان الناس اذ فعلوا الذنوب اذ اجمع لهم ثواب في قوله ولا يعلم
نفس ما اهل لهم واخروا معصية فاحق لهم عقوبته وواحد ومدونات
اخر دار اجمع صعب لا يحزن ان يكون صرور ما من سبكل هذا
المدون من مثلها الشدة والفضا عذاب اذ اذنا من هورى واخر
او عذاب احرار ومدون احرار اذ صعب لا يحزن ان يكون
صعبه اذ صعب اللذنه وهي كجم وعسان واخر من شكلا رفق في قوله
بالكسرى لعددا اما الغنج بالكسرى عرابي السبكل عن الغنج بالكسرى

ابن ابي خاتم

هو اوج من جهه كجم هو اجم كجم اجم كجم اجم كجم اجم كجم
وقر ان كجم الالف كجم وحب الشدة والرجول منها والهي السو وهذا
حكاه كلام الطائف بعضهم مع بعض اي يواوون في المهاد
انما عجم الذين اذ هو اجم الصلاة وعسى به عجم العذاب في قوله
هم وعسا هم عن اتياعهم يقولون يقولون في قوله في قوله في قوله في قوله
البلاد لا صفا وزجبت بلاد كزجبا م يوطا عليه لا في قوله في قوله في قوله في قوله
وهم بيان اليه عن عليهم ك اجم ما لوالا رعليل لا سيما اجم الذين
عليهم ولفق قوله كما دخلت املعت اجتمعا وفاق عجم
كلام الخنز في قوله الكفر في اتياعهم ولا سرحا اجم اجم ما لوالا كجم
الروشا واول كجم كجم الخنز في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
يردون الرعا الذي دعوتهم الذي دعوتهم بدعوتهم اجم اجم اجم اجم اجم اجم
سولهم اجم فدعوتهم لنا والعبر العذاب اذ لعنتهم فان اولد ما عنتهم
بقديم العذاب لهم فلكم المدم هو عدل السوفال التي ودرو عذاب
الجزى ذلك ما عنت ابدتكم ولكن الروشا كما كان السجدة ما عنتهم
وكان العذاب خز اجم عليه واولد اجم فدعوتهم لنا في قوله في قوله في قوله في قوله
وهو الجز اجم المدم كجم من عازين لان العالمين في المدمون في العصب
هم من كلام الخنز ما تصعب بعوله ملازم لا مرجحانكم والجماطون
اعى روسا لم سكلوا ما تكون هذا حزاب له وليت كما عول هذا
الذي وعاد علينا الخنز انتم بار ولسا اجم بد منا كجم اجم اجم اجم اجم اجم
وسمعكم مما عني من هذا العذاب وهذا كجم في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
بعض المستأوى وار كجم وعسا للمبر كجم اجم اجم اجم اجم اجم اجم اجم اجم اجم اجم اجم
فقالهم صال الخنز لهم اجم اجم اجم اجم اجم اجم اجم اجم اجم اجم اجم اجم اجم اجم اجم اجم
لم يرتك ذلك والواجر اجم اجم اجم اجم اجم اجم اجم اجم اجم اجم اجم اجم اجم اجم اجم اجم
ومعا ذ اصعب ولفق قوله رسا هو لا اصلوا فانهم عذابا ضعفا

سبكة

الألوكة

وكان النصارى يدعونهم قان ولب ما كان النصارى يدعونهم ابا قان من الله ويدعونهم
قان الله كما هو الذي قال لهم وقالوا له قان من ايمان من قول الملا
الارمني هو لا وكاه النصارى يدعونهم ولم يكن النصارى يدعونهم واما ان يقول
النصارى كان من الله ويدعونهم من الله من الملا الارمني ولب كما
مقاله الله من بواسطة ملك فكان النصارى في الحنفية هو الملك الموسط
فصح ان النصارى كان من الملك وادم وابليس وهم الملا على والمراد
بالحصام النصارى على ما سبق ادول ملكه في حال سرا
من طين فاداسوتة وحب طين من رومي فقولوا له ساجد من صيد
الملوك كلهم لرحمهم الا ابليس اسجد وكما من الملوك من
قالوا ابليس ما منعك ان تسجد لخالقك سجدت ام لم
من الخلق ابليس قال انا خير منه خلقت من نار وخلصه من طين قال
واخرج منها فانك رحمتهم وانا عليك لعنة الى يوم الدين قال
فاطرق الى نوره فبعوه قال فاعلم ان طين من طين الى يوم الدين
قال فاعلم ان النصارى يدعونهم النصارى من طين قال فاعلم
والحق ان اولاد من ذواتهم ملك ومن يدعونهم النصارى
فان قلت كيف سموا النصارى قالوا في خالق نشروا ما يعرفوا ما البشري
ولا يعرفوا اولاد ولب وجهه ان يكون يدان لهم في خالق خلقهم صبغة
عنه وعيت واحد من حواء اصبغ على الاسم فاداسوتة فاداسوتة
خلق بعد لئله ونعت بعد من زوجه واجيئة خسانا متفتشا
فتوا في زوايه كل الاخطاء واهموا للاجتماع فاداموا ما هم سجدوا
من الخلق ما فيهم من ذلك الا سجدوا لهم سجدوا في رتب واقد
غيره من في اوقات قان ولب كيف ساء اليهود لغير الله تعالى
قلت الذي لا يسوع هو اليهود لغير الله على وجه العبادة فاما على
وجه التكره والتجديف والابانة العمل ان يعرف الله في عبادة
في رتب قان ولب كيف اسمى ابليس من الملك وهو من الجن
قلت يدان النصارى يدعونهم ليعلموا علة في قوله سيد الملكة من طين

تلمسني

كما سموني الى احوالهم اسميا مسطاه وكان من الكفر ان يد
وجود كعبه ذلك الرب ولم تكن ولد كاد والاد كان ملان وحش
الان وقت الما صفة هو صا في ايمان يست ويزان ساد وكان من
القرن في الارض الما صفة في علم النصارى قان ولب ما وجد له طقت
سنة ولب ورسمن ان داالدين ساشرا في رماله سيدة نطق
العمل بالدين على سائر الاعمال التي تباشر بها حتى ولو لم يكن
القلب هو ما علمت يدك وحي ولو لم يكن يدك يدك اذ كنت
ونو كرم وحي لم يبق فرق بين ولدك هو ما علمت وهو ما علمت
يدك وسيد ولدك على ما علمت ابليس ولما علمت يدك قان ولب
ما معنى قوله ما سجدت لغير الله سجدت لغير الله ولب الرب الذي
اسجد له ابليس اليهود ذلك دم واسجدت من ايدى سجدت
لخالقك ورحم سجدت ويكبر ان يكون سيدك لغير الخالق وانهم
الذي ذلك ان ادم مخلوق من طين وهو مخلوق من النار وذاك الذي
فصله على الطين فاسعلم ان سيد الخلق هو الله على النقيض
وزاعنه ان الله سجدت حين امتزج اعز عماره عليه واداهم من
زلفي وهم الملكة وهم احي قان يدعوا ما دعوا عن الواجع البشر
الفضل ليسك هو من اليهود له من غيرهم لم يعطوا واسعوا
امتزج الله وخالق قدام زعمهم ولم يلقوا الى العاقبة من الساحر
واليهود له نطقا لا موزنهم واجلا لا لخطابه كان هو في الخطا طه
عن مزايتهم حري قان يقتدي بهم ويعنى انهم ويعلم انهم اليهود
لبن هو ذمهم ما من الله او غل في عبادتهم في اليهود له الما صفة
من طوح القربا وخص الخناج فصله ما سجدت لغير الله لعل
سدي اي ما سجدت من اليهود ليس هو كقول مخلوق خلقه يدك
لا سجدت كونه على امان لا مري واعطاهما على ايمان فقلت
الملكة يدك له ما يركب من اليهود يدك العلة التي نشتت بها
بركة وفضل له لم يركب مع وجوده في قوله وقد امرت الله

للبيكة

الألوكة

www.alukah.net

يعنى كان عليك ان يعبروا من ابد ولا يعتبرون العله ومساله ان يامر
 الملك ورويه ان يزور بعض سرقا المشيم وهمع اعسا را الشفوطه
 يقول له ما سمعت ان سوا صبح لم يفتح على شقوبه يوردها اعنت
 امري وحطاني وبركت اعسا رسعوطه وفسد الى حلقته سدي وانا اعلم
 بخاله ومع ذلك امرت الملك ان يسجد اليه لدا عني حكه دعاني اليه من
 ابعام عليه بالنكوه واسبك الملك من انت حتى يصروك عن السجود
 له قاله يصر في عن الامز ما لسجود له وولم عني لما حلفت سدي لما حلفت
 بعور استطه وقرى سدي كما قرى لمصر في وسدي على السجود
 من القالين من علوت وقيس فاحابا به من القالين حسب قال انا
 حرمته وولم استكرت الا ان لم ينزل من كعب من السككوس
 ومعنى الهزه العبري وقرى استكرت لرف حرف الاله اسمها لان
 ام تدل عليه او معنى الاحازن هذا على مسهل الا ولى اي لو كان مخلوقا
 مافان لما سجدت له الا بمخلوق سالي وكعب اسجد له هو وني لا
 من طين والبار تعلب الطين وتأكله وورجرت اليه الناسه من
 الودى وهي خلقتي من نار حمري المخطوف عطف الساس من المخطوف في
 البياض والابيض ه منها من الخند وولم من السموات وولم من الخلقه التي
 انت فيها الابد كان يعز خلقته بعد ان خلقته واسود بعد ما كان
 وبعز بعد ما كان حشنا والملم بعد ما كان نونا انبا والرحم المرجوم
 وقناه المطرود كما قال له المدخورد والملاحون لان من طرد في الحار
 على اتفه والرحم الزق بالجاره لان الساطين يرحبون بالشهب وان
 قلب ولد لعنتي الى يوم الدين كان لعنه انليس عانتها يوم الدين ثم سقط
 قلبه على سطح ووقال الله فان مودنا بهم ان لعنه الله على
 الظالمين ولكن المعنى ان لعنه اللعنه فكانها السطع وان قلب
 امين له ما لعنه ما لعنتي عند اللعنه فكانها السطع وان قلب
 ما الوب المعلوم الذي اصف اليه اليوم قلب هو الوقت الذي يقع فيه
 العبد الاولي ويوم الذي وقت العبد حزم من احرانه ومعنى المعام
 ليد معام عبد الله يعنى لا يسجد ولا يستأجره ويعزتك استقام
 لعنه الله وهي سلطانه وهو في قرى والى والمخ مصروس

على ان اولهم سبه كاللذي قوله ان لعنه الله ان سابعام
 وجوابه لاملان والى اول اعراض من العسم به والمفسر عليه
 وقناه ولا اول اللذي والمراد بالحق اما سبه عن وعلا الوب في
 قوله ان الله هو الذي المس والى الذي هو قسطنطين الما طوطه
 الله بافتتاحه به ومرعوس على ان الدول سبب يعرف العفر
 كقولك لفرع اسمي لحي سمي لاملان والحق اول اول كقولك
 كذا لم اصبح م كما هو اصله الما تدعى على ذكركه لم اصبح
 ومجرب رس على ان الاوا يعسم به ودا صبر حرف سبه يكون الله
 لا على والحق اول اي ولا اول الا الذي عني حكاية لعنه المعسبه
 ومعناه الموكده والتشديد وهو الواحد حارة المصوب والمزوع
 ايضا وهو وجه دوس حش وقرى بريح الود او بريح مع ريب
 انما في وقرنه على ما ذكرناه مسكن حشك وقرى الشاطين
 ومن سببهم من دره دم وان ولما حرم تايد لما اول
 لا يلو ان يوكده الصبر في سبهم او الكاف في سبهم من تعكر معناه
 لاملان حهم من المسوعى والنا بعين امهم لانهم سبهم احدا
 او لاملانها من الساطين ومن سبهم من سبهم العالين انما عرفت
 في ذلك من ناس وناسا بعد وجود الاتباع منهم من اولاد الانبياء وهم
 عني معاد والاحسن علسا رسول الله فانتادات عداه عن صلاه الصبح
 حتى كذبنا تروى قرن السبب في حرم سبه شرب بالصلح على ونوز
 في صلاته ولها سبهم قال عا لهم اول الساطع التي قت من اللذات طبت
 ما ودر في نعته في صلاتي حتى سقطت فاذا انما سبب حرمه احسن حرمه
 وقال يا محمد ادرى فيهم خصم الملا الاعلى قلب لا ادرى ما رب اعادها بلانا
 ورائته ومع كفه من كفتي حتى وجدت برد انامله في صدرى وهي لي
 كل سبي ويعرف وقال يا محمد فيهم الملا الاعلى ولب في الكفارات قال
 وما الكفارات قلبه بل الا ودم الى الجماع والموسى المساعد بعد
 الصلوات واسماع الوصو عند الكفارات قال وما الكفارات قلب الطعام
 الطعام ولين الكلام والصلوات والصلوات والصلوات قال مثل قلب

S

شبكة

الألوكة

www.alukah.net

اسالك هل لغير ان ويرى المنكرات وحسب المساكين وان يغفري
ويرحمي واذا اردت من يتوب فاصحى اليك فتوفي عن يمينك واسالك
حبيبك وحسب من عيبك بحت عجز يفرى الي حجبك وقال رسول الله انها
حقى تاو رسوها وبعلموها ورواه احمد وهو حديث المسام المسمون
وبس جعله نقطه بعد غلط وهو في السنين من طريق وفد الذي بعثه
رواه الترمذي وقال حسن صحيح وليس هذا الا حصام المذنب في العيران
وان هو اودسره واما الا حصام الذي في العيران فقد سريه له تعالى
ادفال ربه لكلمك الى ارض الافات واسم اعلم ذلك ان شاء الله
من غير ما انا من المتكلمين ان هو الا ذكر لعل ليس وعلني
تياه بعد حسي عليه الصبر للعيران او لزوج وما انا من المتكلمين من
الذين تشفقون ويتكلمون بالاسوام احوله وما هو موهي قفا مصعبا
ولا مدعيها ليس عندك حتى انتقل اليه والقران يقول العيران
ان هو لا ذكر من الله للعالمين للفقير اوجي التي قاتا ابلعد ومن
رسول الله للمكلف بثلث علامات ينار عن يوفد وسعاطي ما كاتال
وتقول ما لا تعلم ولعلني تياه اني يا معكم عند الموت او يوم العمد
او عند ظهور الاسلام ونشوة من هم حبه وانه الحج الصدق وقيد تقديله
شوراء الرمو مكية الا قوله وان عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا ابر
وهم هم وشعبنا ابد ودينا ان ترمون لشهر الرب الرحيم
جسد الكتاب من الله العزيز الحكيم اما انزلنا اليك الكتاب سابق
في عهد الله بليسا له الدين الالفة الدين الخالص والدين الخردا
من دونه اوليا ما بعد خمر ان لغفرونا الي العذر ابي ان الله يحكم
بينهم وما هم وما يفتدس به ان الله لا يهدي من هو كارب كفات
وان الله الله انا بعد في الا مطع ما يفتي ما ساس سياه هو الله
الواحد الهنا بربنا الكتاب في سالف على ابد متدا احيى عنه
بالطرف اوجس متدا محروف والما صلة البريك كما يقول تزل من
عبد الله او غير صلة كقولك هذا الكتاب من ولان الى ولان وهو على
هذا حسن عذرا وحي سدا محروف بعد من هذا هو ذلك الكتاب هذا
من الله او حال من البريك فيها معنى الاساره وبالصص على ايمان

فعل في اقراد الزم فان قلب بالمراد بالكتاب قلب الخا وعلى اوجه
الاول انه العوان وعلى الثاني انه السور مطساله اربس سميت له اربس
من الشريعة والزبا بالمراد بالمراد بالمراد بالمراد بالمراد
من بعد ان يرا بطا منج اللام كمولد دعا في واجله وان يرا في
بطان قوله الاله الاله الخالص والخالص والمخلص والمخلص
تقف الاله بعد ما جعل على الاساد الخا من كعلمه مع بيتا
واما من حواله على الا من القايد له الاله سدا وحرا في حواله
رجع هذا الكلام الى قوله الاله الاله الخالص الاله الخالص
وحسب من عيبك بحت عجز يفرى الي حجبك وقال رسول الله انها
حقى تاو رسوها وبعلموها ورواه احمد وهو حديث المسام المسمون
وبس جعله نقطه بعد غلط وهو في السنين من طريق وفد الذي بعثه
رواه الترمذي وقال حسن صحيح وليس هذا الا حصام المذنب في العيران
وان هو اودسره واما الا حصام الذي في العيران فقد سريه له تعالى
ادفال ربه لكلمك الى ارض الافات واسم اعلم ذلك ان شاء الله
من غير ما انا من المتكلمين ان هو الا ذكر لعل ليس وعلني
تياه بعد حسي عليه الصبر للعيران او لزوج وما انا من المتكلمين من
الذين تشفقون ويتكلمون بالاسوام احوله وما هو موهي قفا مصعبا
ولا مدعيها ليس عندك حتى انتقل اليه والقران يقول العيران
ان هو لا ذكر من الله للعالمين للفقير اوجي التي قاتا ابلعد ومن
رسول الله للمكلف بثلث علامات ينار عن يوفد وسعاطي ما كاتال
وتقول ما لا تعلم ولعلني تياه اني يا معكم عند الموت او يوم العمد
او عند ظهور الاسلام ونشوة من هم حبه وانه الحج الصدق وقيد تقديله
شوراء الرمو مكية الا قوله وان عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا ابر
وهم هم وشعبنا ابد ودينا ان ترمون لشهر الرب الرحيم
جسد الكتاب من الله العزيز الحكيم اما انزلنا اليك الكتاب سابق
في عهد الله بليسا له الدين الالفة الدين الخالص والدين الخردا
من دونه اوليا ما بعد خمر ان لغفرونا الي العذر ابي ان الله يحكم
بينهم وما هم وما يفتدس به ان الله لا يهدي من هو كارب كفات
وان الله الله انا بعد في الا مطع ما يفتي ما ساس سياه هو الله
الواحد الهنا بربنا الكتاب في سالف على ابد متدا احيى عنه
بالطرف اوجس متدا محروف والما صلة البريك كما يقول تزل من
عبد الله او غير صلة كقولك هذا الكتاب من ولان الى ولان وهو على
هذا حسن عذرا وحي سدا محروف بعد من هذا هو ذلك الكتاب هذا
من الله او حال من البريك فيها معنى الاساره وبالصص على ايمان

وهو من جنس سباعيتهم وتفرقوا الى الله زلفى وولد كان المسلمون اذ اقالوا
لهم من خلق السموات والارض اقربوا وقالوا الله اذ اقالوا الهة فالكلم
تعدوا وان صنام والوا ما بعدهم ان يعرفوننا الى الله زلفى فالصبر
في يومهم عائد اليهم والى المسلمين والمعنى ان الله يوم القيمة يس
المسارعين من العرفين والمراد بفتح الهاء انه مع اللطف سبحانه
عليهم بان لا يظف لهم والهم في علم الله من الهالكين وفي عذاب
وكذا في وكذا في قوله في بعض ما اخبره امين دون الله اوليا سات
الله وولد ذلك عقبة مما عليهم بولد لو ازيد الله ان بعد ولد الاصطفي
مما خلق ما ساعدى لو ازيد الخاذا لو ولد من متبع ولم يصح لكونه تعالى
ولم يات الا ان يصطفي من خلقه بعضه وخصه بهم وبغيرهم كما
خص الرسل ولد وتقرى بولد ذلك بالملكه فانبتهم لهم
وغيرهم احصا صده اباهم من عنيتهم ٣٣١ وولده جهلا مسكره
ولخصته الجاهل للجماع الاحسام والاعراض صانه قال لو اورد
لخاذا لو ولد لم يزد على ما فعل من اصطفا ما سام من خلقه وهو الملكه
الا انهم لهما كبد حسنتهم اصطفا من الخادم اوكاذا امر يادهم في صلهم
وسعهم فخلقهم من نبات وضمهم كذا من كفارس متبايعين في
الاقتراع على الله وملكه كذا عالين في الالهة في الشكاه فتره ذات
عن ان يكون له احد ما لسوا الله من الاولاد والاولاد على
ذلك باساقيد وهو انه واحد ولا يجوز ان يكون له صاحبه انه لو كانت
له صاحبه لخاصه من جنسه ولا حيس له واد اله نبات ان يكون له
صاحبه لم يات ان يكون له ولد وهو معنى قوله ان يكون له ولد ولم
يكن له صاحبه وقتها وغلاب لكل سبي ومن الاسماء الهه هو
بعلمهم وكفون يكون له اولاد وشركهم خلق خلق السموات
ذال ارض ما لم يخلق الله على الهه رديعوت الهه رديعوت
المسكين المسكين واليه رديعوت الهه رديعوت الهه رديعوت
العقاز من جنس رديعوت رديعوت رديعوت رديعوت رديعوت رديعوت
من الالهة ما بعد ارباب علمهم في نظون امها رديعوت الهه
بعد خلق في خلقها من ذلك رديعوت رديعوت رديعوت رديعوت رديعوت

ثم دل على ان السموات والارض وبغيرها واحد من الموصى على الله
وتسبح العرش وخرقها لا طوسه وبت الناس على يده وقد ظهر
من بعض ما ذكره خلق الالهة على ايد واحد الناس في الهه
والصغير اللذ والذبح بال كان العامه على راسه وخرقها رديعوت
اوجه منها ان اللذ الهه خلفه بدهب هذا بعض مكانه هذا واد
عشى مكانه فكانها البس وبن عليه فالحق اللباس على اللباس
ويستوي الى الرديعوت رديعوت الشراة فلهما شراة باقيا خواسمه
الى الهه باقيا الخواص في الشراة رديعوت رديعوت رديعوت
تخوف وهو معتقد ان خلق السموات والارض الالهة العفارة احد خلقه
وفي صاود الالهة الى العفارة بطر لانه من امانه الي الهه رديعوت
اصاود العام الى الخاوص رديعوت رديعوت وسها ان كل واحد من
اد الهه عليه شتد في بغيبه اياه نسي ظاهرها عليه ما غيبه عن
مطايح الهه نصير ونهها ان قد رديعوت على قد رديعوت رديعوت رديعوت
بنتايع الخواص العامه بعضها على ان رديعوت الهه العفارة العفارة
الغالب العفارة على عماد الموصى العفارة لربوب الناس والعال
الذي بعد رديعوت ان لعادهم بالعبودية وهو خلقهم وهم يوجه الى الاحل
مسمى سمي الخلق منهم مع من وان وليب ما رديعوت له به خلقها رديعوت
وما بعد رديعوت من معنى التراجي وليب ما امانه سبطه الالهة رديعوت
ذال الهه على وحدانته ودر رديعوت فواللهي الغالب الموصى
ادم وخلق خوامن تصفراه ان ان احد ما جعلها الهه عاره سمي
وان خوي لم يخلق العاره ولم خلق اشى غير خوامن تصرك وخلق كانت
اد خلق في كونا انه فهو من البراني في الحال والامر له الهه رديعوت الهه
واحد لله السامع وعطها من معنى الالهة الى الله رديعوت الهه رديعوت
لها فضلا ومزيد وبراخها عها فيما يرجح الى زياده كونا الهه هو الهه
في الحال والمولود لاس البراني في الوجود وهو له معنى واحد كان
فاد خلقهم من لاسي وخلقهم من سعيها الهه بروح وهو الخواص او رديعوت
ادم من ظهوره كالذريه خلق بعد ذلك خواص واد الهه رديعوت الهه رديعوت
لان صاواه وسميته موصوفا بالبرور من السماء حثت في الوجود كان

يكون ويدر لا يونس الا العام الا بالساب والساب لا يكون الا بالما وقد
انزلها فكانه انزلها ويدر خلفها في الجسد ثم انزلها في باسها اروح ذكر
واي من الابد والسرور الصان والمغز والزوج اسم لو اصدع احد
فادا بعدد فهو قود ووبرق انده هناك في ليد الروح والكر والاي
خلقا ما بعد خلق حيوانا يتوبا بعد عظام مكسوفتي من بعد عظام
عازية ما بعد مبع من بعد علق من بعد بطف واطلماب البلا
الطن والرح والمشمه ويدر الصلب والرحم والطن ودر لقم الذي
فمن ابعاله هو الله ربحر في بصرون وكيف بعد ربحر عن عبادته
العباده عن
القدر واليسر
الذي ربحر من عظم
فان ربه عن عظم عن ايا ربحر وانكم المحبون الله
لاستعصار ربحر بالكر والاعا عن الايمان ولا ترضى لعباده الكبر
وهو لربك لا ترضى عنهم في الهلكه وان سكر وارضه لكم اي ترضى
سكرم الا لرحم واصلا حكمه لان سقعه برجع اليه لا يد العي الذي
لا يجوز عليه الخاذه ولقد لم يرحب العواه لتثبت لله ما به عن انة
من الزم العاين الكبر قال قد من العام الذي اريد به الخاص وما
اذا اذ الالدين تقنا في تولد ان عبادي ليس اليك علمهم سلطان يولد
المعصومين كمولد عباد سرب بها عباد الله تعالى الله عما يعول الظالمه
دري ترضيه بهم الها وصل وبعبر وصل وسكولها في داس الاسبان
صون ترضيه منها الله ثم اذ حوله بعد منه سي ما كان
دري له من دله ورضيه اذ اذ العظم عن نفسه في
مع ربحر في البلا اربح من اربح الهيا حوله اعطاء والالرحم
الطريقهم يارو لم يولد ربحر الذي من خول المخول في جسدته ورحبان
لدمه حمله خال من اولهم فوجاهل قال وخال مال اذ كان تتجدد له

حتى العام عقبه وسد ما يرى من سوا القتا ايدى الى سوا القتا
بالعطف هو انما في حمله قول من حال تولد الاحوال واهو وسد قول
الغرب وان العي تولد اليه ما يشاء ما كان يدعو اليه في سوا القتا
الذي كان يدعو اليه في كنهه ويدر لسي ربه الذي كان يصنع اليه
ويستهلر ما يعي من كونه وما خلق الرخود الا سي ودره كسبل
يدعي اليه فيها يعي ان يدر جعله لله ابداد اعدا لا سي سلا
او اصلا له والسي يدر يكون غرضه في العلق ويدر يكون غرضه
وتولد بسع في كنهه لا من باب الحد لان والجلد كان يولد
اذا ودر ايدت قول ما امرت به من الايمان والطاعة من بعد ان
لا يوترية بعد ذلك وتوترية كما ما اعد في حد ذاته فخلت
وشان لا يدر لا ما اعد في الحد ان اشده ان سعب على عكس
ما امرت به ويظهر في المعنى تولد معاك فليد لم ما واهم جميعهم

قوي من هوقات بالحب على احوال
فمنع الا سسها م على من وباليسد على احوال ام علمه من سدا
حبره يعرف بغيره من هوقات كغيرها وانما حرف الدلالة الكلامية
وهو حرفي ذكر الكافر يولد وتولد بعد ذلك يسمى الرن يعلمون
والذين لا يعلمون ودر بعضا من هوقات اصلا ام من هو كافر
واخرها اصلا ام من هوقات على الاسسها المتقطر والعالب العام
ما حبس عليه من الطاعة وسد تولد فليد اصلا الصالح طول التقوت
وهو العام منها ومنه السموت في التور لا يدري المصلي فانها سادرا
حال ونرى سادد فليد على امد حبر بعد حبر والواد الجمع من الصعب
ومر بعدت عد اب الاخره وازاد بالذي يعلمون العالمين من عيال الربانه
كاند حبر من لا يعلم عن عالم ومنه ازيد اعظم للذي يقتنون العلوم
بم لا يقتنون ويقتنون بها ثم يقتنون بالربا هم عبد الله حبل
حس جعل الهاتين في العبا وهو ان يدر على سبل النشبه اي كما
ان يسمى العالمون والجاهلون كذلك لا يستوي الفاتون والقاصون

وقد برز في عاثرين بأسرنا أي جديده من المعصية المجرى وعن الجسد البنا
سلك ما رجل بهادي في المعاصي وبرحو فقال هذا أنت والنا التي حاول
وتلك هي التي تدور في انما تدركنا لا وقام في يوم الرباس على ما خشنا
لا حسنة بمعناه الذي احسوا في يوم الرباس على حسنة في الاجرة
وهي دخول الجنة أي حسنة غير مكتملة بالوصف وقد عرفت المشركين
فحسب الحسنة بالعبادة والعبادة فان قلت ادعى الطرف ما خشنا
فان اريد طاهر فامعنى تعلية الحسنة ولا يصح ان يقع معه لها الهدية
قلت فوصفة لها اذ انما هو قد تقدم كان سائلا لما كان في ذلك العدم
بالعقل وان لم يكن البعوض وصفاه روي ارض الله واسعد امة لا يهدر
لهم نفس في الاحسان التي حتى ان اعتلوا ما وطأهم وبلادهم وانهم لا
يقتنون بها من الوفرة على الاحسان ووصف الهمزة الله فلهذا
كان ارض الله واسعد وبلادهم كبره ولا خشيوا على مع العرو والخوار الى
بلادهم واهلها انما له نساء والصالحين في مهاجرهم التي غير بلادهم ليردوا
احسانا الى احتسابهم وطاعة الى طاعتهم وبلادهم هو الله كالواقي بلذ
السركس فامرنا بالمناجزة عند قبوله ان لم يكن ارض الله واسعد
بها حر وادها وول في ارض الجنة والصابرون الذي صبروا على ما روي
اوقافهم وعسائرهم وعلى غيرهما من تزعم الغصص واحمال اللباني
طاعة لله وازدادنا كبره بحسب حساب بلاني مسعون عليه وول غير مكاف
وغير مبران والاصولهم بغير غزقا وهو ثمن الكثرة وعن
ان عاين لا يهدى الله حساب الحسنة ولا تغزف وعن الشيخ صب
الله الموارن يوم الهبة فونق ما هو الصالح موقوف احوارهم بالموارن
دوني ما هو الصلوة موقوف احوارهم بالموارن وولي ما هو ابي موقوف
احوارهم بالموارن وولي ما هو اللبلا ولا نصب لهم مبران ولا نصيب لهم
دونان ونصب عليهم الا جزئنا قال الله الهادي في الصابرون احوارهم بغير حساب
حي هي اقول القاصد في الرباس ان احسارهم بقدره بالمعارضة ما يذهب
به اهل اللباس الصلوة الى امرنا خلاص من الرباس وامرت بذلك لاجل
ان احوارهم من المسلمين ابي مقدمهم ربنا في الدنيا والاخرة والمحي ان
الاحسان له السبقة في الرباس من احسان كان سابقا وان لم يكن
عطف امرنا على امرنا واحد فلهذا لستنا واحد لاختلاف جهنهما

وقد عرفت ان الرباس من المعاصي وبرحو فقال هذا أنت والنا التي حاول
وتلك هي التي تدور في انما تدركنا لا وقام في يوم الرباس على ما خشنا
لا حسنة بمعناه الذي احسوا في يوم الرباس على حسنة في الاجرة
وهي دخول الجنة أي حسنة غير مكتملة بالوصف وقد عرفت المشركين
فحسب الحسنة بالعبادة والعبادة فان قلت ادعى الطرف ما خشنا
فان اريد طاهر فامعنى تعلية الحسنة ولا يصح ان يقع معه لها الهدية
قلت فوصفة لها اذ انما هو قد تقدم كان سائلا لما كان في ذلك العدم
بالعقل وان لم يكن البعوض وصفاه روي ارض الله واسعد امة لا يهدر
لهم نفس في الاحسان التي حتى ان اعتلوا ما وطأهم وبلادهم وانهم لا
يقتنون بها من الوفرة على الاحسان ووصف الهمزة الله فلهذا
كان ارض الله واسعد وبلادهم كبره ولا خشيوا على مع العرو والخوار الى
بلادهم واهلها انما له نساء والصالحين في مهاجرهم التي غير بلادهم ليردوا
احسانا الى احتسابهم وطاعة الى طاعتهم وبلادهم هو الله كالواقي بلذ
السركس فامرنا بالمناجزة عند قبوله ان لم يكن ارض الله واسعد
بها حر وادها وول في ارض الجنة والصابرون الذي صبروا على ما روي
اوقافهم وعسائرهم وعلى غيرهما من تزعم الغصص واحمال اللباني
طاعة لله وازدادنا كبره بحسب حساب بلاني مسعون عليه وول غير مكاف
وغير مبران والاصولهم بغير غزقا وهو ثمن الكثرة وعن
ان عاين لا يهدى الله حساب الحسنة ولا تغزف وعن الشيخ صب
الله الموارن يوم الهبة فونق ما هو الصالح موقوف احوارهم بالموارن
دوني ما هو الصلوة موقوف احوارهم بالموارن وولي ما هو ابي موقوف
احوارهم بالموارن وولي ما هو اللبلا ولا نصب لهم مبران ولا نصيب لهم
دونان ونصب عليهم الا جزئنا قال الله الهادي في الصابرون احوارهم بغير حساب
حي هي اقول القاصد في الرباس ان احسارهم بقدره بالمعارضة ما يذهب
به اهل اللباس الصلوة الى امرنا خلاص من الرباس وامرت بذلك لاجل
ان احوارهم من المسلمين ابي مقدمهم ربنا في الدنيا والاخرة والمحي ان
الاحسان له السبقة في الرباس من احسان كان سابقا وان لم يكن
عطف امرنا على امرنا واحد فلهذا لستنا واحد لاختلاف جهنهما

وهذا ان الامن الاخلاص وهما سبي والافرن ليعزل القلوب عن الحق
في الدين سبي واد الحلف وهما السبي وصفاه تطلب بذلك من الرباس
بمجلس ولكن ان جعل الامن يزيد مساهلة اريدت ان اجعل ولا زاد الى
مع ان خاتمة دون الاسم اصريح كما لا يربط عروضا من رب الامن
الى ما رسوم معناه كما عوس السبي في استطاع من رب الاخلاص في
الطوع والدليل على هذا الوجه تخييه بعد ان لم في قوله وامرت ان اكون
من المسلمين وامرت ان اكون من المؤمنين وامرت ان اكون اول
من اسلام وفي معناه اوجد ان اكون اول من اسلام في قوله ومن
انته اول من حالف دن انانه وخلق الاعمام ونظما ذلك في قوله
الدين دعوتهم الى الاسلام اسلاما وان اكون اول من دعوتهم الى
ما دعا الله عز وجل اكون مقدي في قوله وعلى من هو لا يكون
منه صفة الملوك الذين نامرون بالاعمال وان اعوان السبي
الاولية من افعال المسلمين اعمال السائقين دلالة على السبي
بالسبي يعني ان الله امرني ان احصل له الدين من الترك والزي
وكل شوب يدلني العلو والرجي وان عصمت في مخالفة الدين
اسوحت قد ان ذلك اعصده ولا انا مع امرهم ولا حتى عن الدين ابا الله
ولا اي احط ان عصب روضة اسلم فربما عصب
مخلصا له دني واعيد ما سبهم من قوله ان الجاهلون
الذين كفروا العنقره اقولهم يوم القيمة اذ لم يكونوا
المدين لهم من قوله فليعلموا ان ربهم عليم بما كانوا
يعملون فاعلموا ان ربهم عليم بما كانوا يعملون
وقد امرت ان اعبد الله مخلصا له الدين وقوله والذليل اعبد الله مخلصا له
الدين فليعلموا ان ربهم عليم بما كانوا يعملون
وقد امرت ان اعبد الله مخلصا له الدين وقوله والذليل اعبد الله مخلصا له
الدين فليعلموا ان ربهم عليم بما كانوا يعملون
وقد امرت ان اعبد الله مخلصا له الدين وقوله والذليل اعبد الله مخلصا له
الدين فليعلموا ان ربهم عليم بما كانوا يعملون
وقد امرت ان اعبد الله مخلصا له الدين وقوله والذليل اعبد الله مخلصا له
الدين فليعلموا ان ربهم عليم بما كانوا يعملون



مولد انما هو من النار وقوله انا سجد بقيد ان الله هو الذي يقد ر علي
 الا يقاد من النار ووجه لا يقد ر علي ذلك اذ يصبره فكما لا يقد ر اسان بقيد
 الاضاحي والارواح الا ان لا يقد ر ان يخلصه ما هو فيه من اسمي وان العباد
 يخلصون ان كان الله عتق من موهبها عرف على بعضها فون بعض فان
 ولي ما يعنى قوله سجدت ولي معناه والله اعلم ان الله يملك تبا الممار
 التي على الارض وشيئت لسويتها في بحري من مهابت الا بها ان كان بحري من
 تحت الممازل من عيونها وقت من العلو والسفك وعدا لله مصدر
 موكدا ان قوله لم يعرف في بحري وعديم الله ذلك هو عن علي بن ابي طالب
 قال قال رسول الله ان في الجنة لخرقاً ترى ظهورها من ظهورها وظهورها
 من ظهورها. قال اعرفني ما رسول الله لم يبق في اصاب الكلام
 واطمخ الطعام وصلى بالليل والناس سام رواء عبد الله من العالم احمد
 ورواه الزهريني وقال جبرئيل عنه وعن ابي مالك انه سعى قال قال
 رسول الله ان في الجنة فرقاً يرى طاهرها من باطنها وناظرها من ظاهرها
 والانس سام يعرفون احد في الجنة كاتراون الكلابم وابع الصام وصلى
 ان اهل الجنة يعرفون الخرف في الجنة كاتراون الكوف في السما
 قال اخذوا في قريش بذلك المعان ان المعياش قال سمعت ابا سعد
 الحديث يقول كاتراون الكوف الذي في العرف او السترى
 ارجاه في الصحيحين وايضا من طريق اخر في معنى ان في هرير ان رسول الله
 قال ان اهل الجنة كاتراون في الجنة اهل العرف كاتراون الكوك
 الذي العارف في الاقن الطالع في نقاض اهل الدرخت مما لو ايا
 رسول الله اولئك السبون قال في الذي نفسي سعد واوام امتوا
 ما بعد سعد في الرسل رواه احمد والترمذي وقال جبرئيل وعبي
 ان هرير وانا رسول الله انا اذ اساءت رقب ولو ساءت رقب من اهل الا
 فادانها في اعينها الرسا وسبها النساء والاولاد قال لوارك
 يكره على حال على الحال التي اسم عليها عدى لها فيكم الملكم
 ما حكمه لان رقبه في يوم نعم ولو لم يهدوا الى الله يومئذ يرسون

في بعض ايام فلما بنا رسول الله حين ساء من الحداق لاسد ذهب ولست
 وبلادها المشد الاذ فر وحصارها والولول والفرق وبعثها الى
 من يرحلها سعي لاساس بقلدها لوت لاسي ثيابه ولا حتى ثيابه
 بل انه لا يرد دعوتهم الا نام العادل والعام حتى يظروا عن الملام
 في اعي الخيام ويضي لها انوار السموات وهو الزم وعز في
 لا يصونك ولو جرح من رواء احمد ورواه في بعض ما حده
 بعضه والله اعلم

انوار اسمها مع الظروف
 على قاني الارض فهو الساهر لسمها الى الصبح ثم تصبب الله
 مساكه وطلبه وارجله ماسع في الارض عيوناً وتلك كذا في
 كالغروق في الاحتساده سملها الوارده ثمانية من حصر مؤتمن
 وصوت وسام وهو ذلك لو اصناد من تزوسعور وسهم وهوها
 بهج بتم حفاقة عن الاصحى لانه اذ انتم حفاقة خان له ان شوز عن
 منابته ويدع في حطاماً فتاوا ورتبها ان في ذلك لكره لكره
 وتبنيها على انه كان مع حاكم وان ذلك كان عن لهرير وروى
 من تعطلوا في حال وفوز ان يكون سلا للرسا كمولد الا قبل الخرج
 الرسا ومولد واصوب لهم سلا الخنج الرسا وروى مصانرا في المرف
 الله انه من اهل اللطف ولطف يدعي اشترى صدره للاسلام
 ورعب فيه وقيل كان لا لطف له فهو خرج الصدر فاسى العلب
 ووز الله هو لطفه ورواه رسول الله عن الاله صدار رسول الله
 كيف اشرا في الصدر قال اذ دخل الرسول العلب اسرح وارضع صدر
 ما رسول الله واعلامه ذلك قال ان قابة الى اذ الخلود والعا في من ذات
 العروق والقائم الموت هو رول الموت وهو نظير قوله من حرافت

انما التلويح في حروف المتحركة من ذكر الهمزة من احد حروفه اي ا و او حروف الله
 او امانته اشارة الى وازدادت ولو لم يفتتحوه كقولهم في (اد) حروف
 التي وحدهم وروي عن ذكر الهمزة من اول ما الهمزة من وخرج هذا
 قلب ادا قلب فتا طند من ذكر الهمزة والمعنى ما ذكرت من (ان) العتق
 من احد الحروف وسببه واد اوله من ذكر الهمزة والمعنى على ما في قول
 الرجز وجفاه عند وطر من شقاء من العبد اي من احد عيشته وشقاء من
 العبد اذ ان وراه حتى (بعد) من العيش

كتاب التلويح في حروف المتحركة من ذكر الهمزة من احد حروفه

ان ا هاء رسول الله صلى الله عليه واله واخواتها واولادها واولادته
 الله متدا وتناول قلبه ويدل على حسن الريب وروح مسد والاشهاد
 واستبها على حشده وتاكيد لا يتنازه الي (الهمزة) وانه ما عده وان
 سلة لا يجوز ان يصد ذلك عنه وتليده على اية ووجع مسان لتساوت
 الاحادث وكما يدل من احسن الحديث وهم لان يكون حاله منذ
 ومشاها مطلق في مشاهيد بعضه بعضا وكان متا ولا لتساوت
 معاصي العبد والاحكام والبناء على الحي والصدق ومعقده الخلق
 وتساوت القاطن وتساوتها في التتميز والاقامة وحقاوب بطهروا الهمزة
 في اللادعاز والسكيب ولور ان يكون مثالي بياناً يكونه مشاهيد الا ان
 العصب للتركيب يكون الا منسابة والمتالي جمع منتهى معنى مراد
 وذكر في التلويح من تصدق واتباعه وحكامه واولاده ونواهد ووعده
 ووعده ومواعيد واولاده تثنى في التلاد ولا يملك كما خاف وصد
 يتفرد ولا يشان ولا يلق على غيره الردد يجوز ان يكون مع مشي
 معرب من التثنية المعنى المكرر في الاعداد كما كان في لغة بني ارم
 المعرب من التثنية المعنى المكرر في الاعداد كما كان في لغة بني ارم
 فان قلبه كمنعها والجر بالجمع قلب اليا مع ذلك لان الكلمات
 جملة قلب فاصلة وبما صلت التي في لغة العرب الا ان ترا في قول

قلب

العرب

ا لوان اشباع واما من وسوزة ايات وحرثك من الماصع والاحكام
 ومولعظ تكررات ويطرفونك الانسان مقام معروف واعصاب
 الا انك برحت الموصوف الى الصفه واصلا كما ساء في حروف التثنية
 ويجوز ان يكون حروفك بزمه اعشاز وثوب لطلاق وتوزان لا يكون
 مثالي صعد ويكون مساهل على الهمزة من حيث انها كما هو في ايات
 رجلا حسنا سهارا والمعنى مثاليه مثاليه فان قلب ما كان
 التثنية والتكرير قلب الهمزة انفرسي مما حارب الهمزة النسي
 باله كرت عليها نحو اعيان ادي لم تزيغ بها ولم يزل يلهو من يثنيه
 كما عادته رسول الله ان يكره عليهم ما كان يعطونه ويصلي ايات
 وسبغا ليركز في ولومهم ويغترضه في مدد وهم اسعرا ليل اذا
 تقصص تقصفا شديدا وتركيبة من حروف الفتح وهو ان دهر
 الاباست مصهوما البها حرف ذراع وهو التي الكوة ببعيا والاعلى
 معني زايد هال اسعرا ليركز في الحرف وقف شعير وهو من ليركز
 شغل الحرف يجوز ان يريد به التكاثر الهمزة تصويروا ولا والاحكام
 وان يريد الهمزة والمعنى ايام ايام الغران واما مات وعده
 اصابتهم حشيد نفعر بها كلودم ادا ذكر الهمزة ورحمة وحجوه
 بالهمزة لانت حلودم وفلومهم وزال عنها ما كان يماس الحشيد
 والعشعرين وان قلب ما وجد بعد ان كان قلبه على قول
 مقدر بما في كانه قال سكتن واطمأنت الي ذكر الله لتنعمر من عبده
 زاخده غير خاشع وان قلب لم انصر على ذكر الله عن ذكر
 الهمزة ولب ان اقول من الهمزة والراء ورحمة في سابقه عصية
 ولا صلا ورحمة ادا ذكر لم يفتر بالمال ولا كل سبي من صاعدا لا يكون في
 رحما وان قلب لم ذكر في اللود وحجوه اوله من فربها القلوب تانها
 قلب ادا حرت العشيده التي يملها القلوب من حرت القلوب فانه
 فلانفس حلو وهم ايات الوعد ونسي فلومهم في اوله وقلها وادا
 ذكر الله وبي ابره على الزاد والهمزة اسعد لوان الحشيد رحا فلومهم
 والفسعوره لساني حلودم ذلك اساره الى الكلمات وهو حوري الله

هذه يد ووفى من ساعدى عباده المفسر حتى في شوايك المشبه
و يوجد لك الرخا كما قال هور للمفسر في من يصلح الله ومن يترك
من العساق والمعز قاله من هادي اودك الكان من المشبه والرخا
قوي ربه اي شهوره وهو لطفه وسماه قوي لا يخالده بالهدى
لهدي يد لهذا الاثر من ساعدى عباده حتى من صبي اوبك ويا هور
خاشعيا واحسن وكان ذلك مرتبيا لهم الا قد استبرأهم وسادوك
طوبعهم ومن يصلح الله ومن لم يوثقه الطارء لسوء ولله
واضرا على حوره فاله من هادي من موثر فيه سى قط من سى
وجهه سوا العذاب من العبد وفضل الظلمى ووقوا
ما حكم بعضهم كمن الذين من قلمهم قلم العذاب
من حسا لا سعرون فاد لهم الله الخرى في الدنيا والآخرة
ان حره اكر لو كان يعرف قال اتقاه بدرقته استعمله
تأقوى بها عسده اياه واتقاه سده وعبده ابنى سعى عسده شقوا
العذاب من ان العذاب مخوف المرحا حدث في بطاره وسوء
العذاب شدته ويحساه ان الاسان اذ القى مخوف من الخجاف
استعمل سده وطلب ان يقي بها وجهه لان انما عساه عليه والذى
تلقى في البار معلول بدهه الا عسقه ولا تنهها له ان سقى البار الا حبه
الذى كان سقى الخجاف بعنه وقائلا وتجاهاه عليه وهذا المستراد
بالحد المله وفضل ذلك في اى جهلك وقال لهم خزنة النار دو قوا
وقال ما حكم بعضهم من حسا لا سعرون من الجهد الذى لا يستون
والخطير بالامان السر باهم مهابداهم امون زافون اذ وثقوا
ما منهم والخرى اذ الصغار كالمسح والسنف والعتك والى
وما استمد ذلك من كمال الله ليعده من الناس في نور البران من
خوفهم من سجون زرا مبراهم في كل اهل سجون صوفى
ملا يد لا مفسر ساسكون ورجل ساسا لوجه سجون
ملا يد لا مفسر ساسكون ورجل ساسا لوجه سجون
ملا يد لا مفسر ساسكون ورجل ساسا لوجه سجون

هذا هو
الذي
هو
الذي
هو
الذي
هو

فرا با عربا كقولك حتى يد خطا حالما واسانا غا ولا وغزنا نص
على المذبح ه عر حتى هوج مسعها برامنا الناس والاحلاف بان
ولب نهاد ولا سسعتا اوعر هوج ولب ودايدان اعدا نلى
ان يكون صدمه قظها قال ولم فعله عوط والساه المطالع
مفسر بالمخاى دون الادعاء وذل الخراد العود السه واللى دانته
وقد انا ك يقين عن ذى عوج من الال وول غير كندم
وا عرب الهم سلا وذل عور واملون في رحلوا المالك ودا سرحوم
سركا بلهم احلاف ونسار عر واحد من مدهى ابعده وهم
بى اذ بونه وسعا ورى في سجن شتى وشان واد اعنت له طاحه
هو يمشى في امته ساذر ودسعتا الهوى ولله وورعت انكا ولا
بدرى اهم برهى لخرمته وعلى اهم بعدى حاجته في احرر ساه المالك
واحد وخلص له هو معسى لارمه سادرمه عر عليه يامل
همه واخر ولله يتبع اى هورن العبدن احسن حاله واجل شاناه
والمراد مثل حال من نلت الهد شتى وملا رمد على تصدده
من ان يدعى كل واحد منهم عبودته وشتا عسواى ذلك وحالوا
قال الله و اعلا بعضهم على بعض وسعى هو سى را صا لا يدرى
ما بعد وعلى ربوبه اهم بعهد ومن يطلب ربه ومن لم يلقه
همه شتاع ولله اوزاع وحال من لا تشب الا الهوا واحد هو ايام
ما كلف عارف با رصاه وما استبطه معصا عليه في عاظه سول
المواب في احله وقد صله سركا كما نول اسركا صوفى الشاى
والشكشى الاحلاف نول شاكنت احواله وشاكنته
سألها الرجل الصالدة ووزى سلما نعى الفا والعن ومع القاء
وكسر فامع سكن الغن وفي مطارر سليم والمحق داسلام لرحل
اى داخلوا من ابد من الشركه من ولهم سلت له الصيغ ووزى
بالربوعى الا سدا اى هياك رحل سالم لرحل ولها حوله رحل
لاكون اظن لما شفى يد وسعد لان المرأه والصي ورحل كره
هرايسويان مثلا هرايسويان صعد على الهير واللى هو الشريك

نوعه

والعقبي والاسموي صفتها وحالاتها وانها اصبحت المسمى الواحد
لسان الجنس وفيه ثلثين كمولد واكثر اموالا وادوارا مع بولده اسد منهم
وهو موجود فيها من اثلثين ان يكون الصمير في نسوبات المثلثين كما في قوله
مثل رجل وسار رجل والمعنى والاسمويان هما يرجع الى الوصفه كما يقول
كثير ما رخص في الحديث الى احد الذي لا يترك له ذوقا في معبود
سواه اي ان يكون التمدد في اليد وحده والعباده ويدل على ان
لا اله الا هو بل اكثر هولا يعلمون فيسرحون به غيره كما نوا
بمنصوب برسول الله مودة واجتران ابلوت بهم ولا معنى للرب
وسمات الساقى ما لثاني وعن قناده نقي الى نفسه نفسه وبقي التبع انفسهم
وقرى ما سب وما يتون والعرف من المس والمات ان التبع صفة
اريد بها الاستدراك اما الماس صفة جاذبة رسول رب مائة عدا
كما تقول سار عدا اي سموت ويستسود وادرك في ممت
كما يقول في نفسه ما يرجع الى التزوم والسوت والمعنى في قوله
انك مسواهم مسون اركوا فيهم وانكم احياء فيهم في عداد الموتى
لان ما هو كان وكان يركان في التكرم اليك واما جعلهم
المعاني في صمير الغنى في محسوسا فيمع اسما عليهم بانك قد بلغت
فكذبوا واحمدت في الدعوه فلتوا في القناد وبعدهم بالاطار الخفة
يقول الاتباع اطعنا سادسا وكبرا كما يقول السادات اعمون
السادس واما دينا الا يدعون وقد جعل في اخصام الجمع وان الكفار
فيهم بعضهم بعضا حتى يقال لهم كما في صمير الذي والموسون الكافر
سخرتهم بالي واهل القبلة يكون منهم الخصام قال عبد الله بن عمر
بعد عشرين سنة من دهرها ونحن نرى ان هوى الاله انزلنا فينا
في اهل الكتاب ولما كرهت فيهم وديننا واحد وديننا واحد وكتابنا
واحد حتى نأت بعضنا بصرح ونحن بعضنا نلتفت فعرفنا انها نزلت
دنا وقال ابو سعيد الخدري كما يقول ربنا واحد وديننا واحد وديننا
واحد في حق الصمير ولما كان يوم صعب وشد بعضنا على بعض
بالسيف ولما لم هو هذا من ارفعهم الجمع قال صلى الله عليه وسلم

5

فمن اخوان ولما انزلهم قالوا نحن صمير وسما ومن اى العالمه نزلت
في اهل القبلة والرحمة الذي يدل على ذلك ان الله هو ما يورث اولاد
بني الى قوله من اهل القبلة من كتب على الله قوله واليه كما بالصدق
وصدق بدوامه والاسان واعلم بالدين يكون منهم الصمير
من اى الربوفان لها نزلت من انهم يوم القيمة عندنا خير من نزل الرب
بارسول الله انكر على الصمير قال رسول الله ان الامم اذا اتت من رب
اس اى حاتم وكما رواه احمد ورواه البرقي في ما جاء في قوله وعن
عبد بن عامر قال قال رسول الله ان من صمير يوم القيمة حاتم بن عبد
احمد وعن اسب قال قال رسول الله لما نزلت فيهم يوم القيمة فقاموا
الرحمة من غير علمه وقال له سيد زكيا من اركانهم ورواه البرقي
وقال ان علي بن تميم بنى احد زواجه لثمة الى ط
على الله وكتب في نفسه اذ جاءه النبي في يومه من الكفر
والذي حاتم الصديق وصدق به اولادهم المرفوع في سائر
عند الله في حرم الحسب لثمة الله في سوا الذي في
وغيرهم اخرجوا ما في ارضي كما في حرم كرس على الله الذي
علمه ما صاد السر في الولد الممد وكسبها لصدق بالامر الذي في العبد
وعنه وهو ما جاء في محمد اذ جاءه فاحاه بالكره كما سمع به من
عنه وصدق لا مجال زور في اوهامهم من حق واغلا كما يقول في الصمير
فيما سمعوه مشوي لثمة في اى فهو لا الذي كرسوا على الله وكذا ما لثمة
والا في الكفر من اساس الهمم والذرة حاتم الصديق وصدق به رسول الله
حاتم بن وامر بن ازيد اياه ومن اتعد كما اراد موسى اياه ورواه
في قوله ولما اتينا موسى الكفاك لعلمهم يصدقون فلو انك قال اولادهم
المؤمنون الا ان هوى في الصمير وداكني الاسم وثوزان نزلت في العرج او الرب
الذي حاتم الصديق وصدق به وهم الرسول الذي حاتم الصديق وحياته الذي
صدقوا به في فراه ابن مسعود والرسا وايا الصديق وصدقوا به في
وصدق به الصمير اى صدق به الاساس ولم يكرههم به في اياه الهمم
كما نزل عليه من غير عرف وعلان وصار صادقا بآية اى سبته كان المراد

الليكة

الألوكة

بجوه وللمحرمه تصدي من الحكم الذي لا يعول الفسوق بل يجرها على ذلك
ولا يجوز ان تصدق الا الصادق وهو كذلك صادقا بالمعنى وتزى
وقد قيل ان اولها وقلبها معنى اصابه الاسواء والاحسن الى الذي
ويسمى المنفصل بينهما وقلبها اصابه الاسواء والاحسن الى
الجلد الذي انفصل عنها ولكن من اصابه السي الى ما هو بعضه من غير
بعضه كقولك الاسح اعد لي من من واما المنفصل فبأنه ان
بأنه السي الذي يربطهم من الصغار والركاب المنفصل هو عندهم الا
لاستعظامها المعصية والنسب الذي جعلونه هو عهد الله ان حشر
احلهم من ذلك ذكر سيئتهم بالاسواء وحسنهم بالاحسن وقرئ اسوا
الذي هو اجمع سيئهم ليس الله بكاف عنده وقرئونك بالذين ساءت
ومن يصل الله اليه من هادوس يردى الله في الدنيا ما يصل
اللسان الله بقرئته اسما للسان الله بكاف عنده ارجح
الانكار على علم النبي ما قام معنى اثبات الكفاية ويعبر بها وقرئ بكاف
عنه وهو رسول الله وكاف عبادته وهم الاسماء ذلك ان قرئنا قات
رسول الله بالخاف ان تخلفك الهننا وانا نخصي عليك معرفتك لغيرها
ويروي انه بعد خال من الولد الى العزى لكسرها قال له سادتها عزمها
ما خالدها لشدة لا يوم لها سي بعد خالدها لها فشمع انفاها الى الله
يجمع للسان الله بكاف نبيه ان بعضه من السوء وبقية عنده كل
فلا في موطن الخوف وفي قولهم لهم لا حوزة ما لا تقدر على دفع
ولا مرد اذ السان الله بكاف ابتناه وبعثات لهم اسمهم نحو ذلك
فكأن الله وقلوب قوم هو وان يعول الا عبرا كعب الفها نسوة
وغيره ان يورد بالعباد على الاطلاق لا يدع انهم في السداد
وكان اصحابهم في عبادته على الامانة ونيكاف عبادته ونيكاف
في ان يكون غيرهم معاملة من الكفاية كقولك يا ربي في الحزى
هو ان يكون على لسانه على لغة المالك والمساواة وان يكون هو من
من الكفاية وهو الجاهل بها بعد من تولد وحينئذ حرمه بالذين من وده
ان اذ الايمان الى الخذلان بعد من وده يعبر به عال مسحه وان قام

لديهم من اقباله بعد وقد عرفت ان الله عز وجل هو من اقباله منهم ثم
ويصيرهم عليهم
كاسيات من اذن الله فيهم
في كاسيات من
ومسكات رجمته بالسوس على ان صلوات الله عليه وسلم
وان ولبس في المسئلة في مسدودهم ولبس لا يجره عن
الارتقان وتبسيها مزايا بقدرهم اول ما ان خال العالم هو الله وحده
لم يولد لهم بعد العزير فان اذ ان خال العالم الذي اورد من نصير
من مريم او بعد او بعد ذلك من الموانزل او بعد من محمد ارضى او غيرها
هل هو الذي حرمه ولبس كاسيات عنى من او مسكات كاسيات
رجمته حتى ادا التهم الخرج وطعمهم حتى لا يفتروا بينت شفاه احسن
الله كما المعنى اذناكم عليه سوكن الميسكون وقد يركبهم ويريد ان
التي سألهم فكنوا في حياحيا الله وان ولبس لم يدا كاسيات
ومسكات على الثالث بعد قوله وقرئونك بالذين ساءت ولبس
انهم من وكفى انا تا وهو اللات والعزى ومناه قال الله اولىم اللات
والعزى ومناه الثالث الاخرى التيم الذكرك لدا لا سي لصعبا وقرئوا
زياده تصعب وبعبر على انهم يدعون كعب الصرد استاذ الزعمه
لان ان نوتة من باب اللين والرخاوه كما ان الذكرك من باب العشرة
والقلايد كما قال الاثبات اللاتي في اللات والعزى ومناه اصوات
مما دعوت لهم وانجز وقد يركب انما عن صالة من عبدا الله
سهم رسول الله قول الفلج من حوزى الى الاسلام وكان رقتي ما وافق
رعد ابن ابي خاتم ورواه السامي والهرمزي ويحيى بن زكريا ان اوصافها
حده فيس من الخراج عن حشر الصغالي عن ابن عباس من قوله انما
الله فمملك احبط الله فيده اما مكافون بعزف الى الله في الزخا بعزرك
في السدة اذ اسالها فاسال الله واذ اسعبت فاسعبت اللواتي اعلم ان
الامداد احموا على ان يصروك في لم تكسبه الله عليك لم يصروك ولو
احبهموا على ان يسعروك في لم تكسبه الله عليك لم يسعروك حفت العيون
ذلك

قوله

قوله

قوله



ورفعنا الاولاد واعلم ان في الصبر على ما كره
 حرا كرا وان الصبر على الصبر وان العجز مع الكبر وان مع العسر يسرا
 قال في روضة رسول الله صلى الله عليه واله في باعلام احكام الله في خلقه
 احكام الله في خلقه او قال اما من يعرف في الله في الرضا يعرف في الشدة
 ادانتك واسأل الله واداسقن واسمع بالله وان العباد لو اجمعوا
 على ان يعصوا نبيهم تكلم الله لكان بعدوا على ذلك ولو اجمعوا على
 ان يعصوا نبيهم لم تكلم الله عليك لم بعدوا على ذلك حنف الاولاد
 وطوبى للصبر وان استطعت ان تقول لله ما اراد في النفس والقول
 وان لم تستطع وان في الصبر على ما كره حرا كرا واعلم ان الصبر على الصبر
 وان العجز مع الكبر وان مع العسر يسرا وان بعدت عسر يسرا هذا
 الحرف ذكره رسول الله صلى الله عليه واله في واحد من الكتب الستة الا ما اخرج في
 وهو العطف قال في حديث رسول الله صلى الله عليه واله ما علم اني اعلم
 كلمات احكام الله في خلقه احكام الله في خلقه هو اداسقن واسأل الله
 واداسقن واسمع بالله واعلم ان الامم لو اجمعوا على ان يعصوا
 نبيهم لم يعصوا الا نبيهم ولا تكلم الله فيهم وان اجمعوا على ان يعصوا نبيهم
 لم يعصوا الا نبيهم ولا تكلم الله فيهم ولا تكلم الله فيهم ولا تكلم الله فيهم
 هذا الحديث اخرج من حديث النبي صلى الله عليه واله في حديثه في
 مسند الامام احمد بن حنبل في كتابه في تفسيره في سورة الاحزاب
 قال من احب ان يكون في الدنيا والى ما ليسوا على الله من احب ان يكون
 اعني الياسر وليكن ما في يد الله اوتي منه ما في يديه ومن احب ان يكون
 اكرم الناس وليكن الله ربه ان اتيه ما

الاصول

على ما كره على حالكم التي اتم علمها وجهكم من العداوة التي بينكم
 وانما يدعي المكابح في سعيه من العجز المعنى كما سعارها
 وحث للربان وحق المكابح وان وليت من الكلام وان عاملا على المكابح
 لم يحدف وليت للاخبار ولها من رانده العبد والادان ما
 حاله لا يفتقر من ادخل في مع وسد لان الله ناصره ومعينه ومظهره
 على الدين على الاثر الى قوله سوف تعلمون كيف نوحدهم بكونه مسورا
 عليهم ما علمهم في الدنيا والاخرة لانهم اذا انا هم الجزى والقذاب وذاك
 عز وجلت من حسن الظن به ثم لا تغزير من اولاده ودار الابرار

مزيد من انفسهم وادوية صفة العذاب اي عذاب جزاء وهو من عذاب
 دائم وهو عذاب النار وذي مكانا بهم

ولا حرا حرامهم الله ليسوا وادوية صفة العذاب اي عذاب جزاء وهو من عذاب
 على المعصية ولا حرا حرامهم الله ليسوا وادوية صفة العذاب اي عذاب جزاء وهو من عذاب
 بعثة من احكام العباد له من صفة العذاب اي عذاب جزاء وهو من عذاب
 فان المكلف متى على الاختيار دون الاجبار الا انفس الارواح
 ويؤيدها امامتها وهوان سلبها في طيبة ختاسة وراي من صفة
 اختارها وسلك منها لا يبعد ذلك العهد ان اذا انا ورسولت هو الى
 لم يمت في مقامها ويد ورسول الا انفس التي لم يمت في مقامها اي سرفها
 حرا تمام لشبهها للناهي مالم يوق وسد قوله هو الذي سرفها بالكل
 حيث لا يزوج ولا يصرفون في ان الموتى في ذلك همسك الا انفس التي
 وهي عليها الموت المعنى اي لا ترد حاج وقتها خد ورسول الاخرى الى الله
 الى احل مسمى الى وقت صفة الموتى وقدر رسول الا انفس مستودعها ونفسيها
 وفي الا انفس التي يكون معها الروح والبرية ورسول الا انفس التي لم يمت
 في مقامها وهي انفس المبراة في الا انفس التي في اليوم في نفس المبر
 لا انفس الحية ان نفس الحية اذا زنت زال عنها النفس والمقام نفس
 وروى عن ابن عباس في ان ادم نفس وروح من انفس شعاع الشمس
 فالنفس التي بها العمل والهبر والروح التي في النفس والروح والادان
 العبد في روح الله فسد ولم يفسد روحه والصحة ما ذكرها اول
 لان الصدق النقي والموت والمقام معها ما لا انفس وما عتوا به في العمل
 والنفس الخلق والبرية ونفس العمل والهبر غير منصف مالموت التي
 واما الجسد الذي يموت وهي التي تمام هي ان في ذلك ان في نوى الا انفس ما بينة
 في الامة وامساجها وارثها الى احكامها على قدره الله وعلى القوم
 لم ياتوه منه (وكارهم ويعتدون ويرى وهي عليها الموت على الدنيا الموعول
 عن ابي هريرة قال قال رسول الله اذ ادى احدكم الى فراشه فليغسله

شبكة



ورفعت الاقدام واعلم ان الله لا يترك احدكم
 حرا كبرا وان الصريح الصبر وان العجز عن
 ما روي في رسول الله صلى الله عليه وآله
 احبته الله في نفسه او قال اما من عرف الله في الدنيا عرفه في الآخرة
 اذ انقلب فاسأل الله وادنا استغنى واستغن بالله وان العباد لو احبوا
 على ان يصفوا لسي لم تكسبه الله لئلا يردوا على ذلك ولو احبوا على
 ان يصفوا لسي لم تكسبه الله عليك لم يردوا على ذلك حفظ الاول من
 وطوت الصوف وان استطعت ان تقول الله بالرضا في القوم فانك
 وان لم استطع وان في الصبر على ما تكبر حرا كبرا واعلم ان الصريح الصبر
 وان العجز مع الكرم وان مع العسر يسرا وان جعلت عسرا يسرا هو ا
 الحبيب وكريم ولم اجتمع في واحد من الكتب الشريفة الا ما اخرج النبوي
 وهو العطف قال كسبعت رسول الله صلى الله عليه وآله ما قال باعلام الى اعلم
 كلمات احبها الى الله احبها الى الله في نفسه او قال باعلام الى الله
 وادنا استغنى واستغن بالله واعلم ان الامة لو احببت على ان يسئل
 لسي لم يعجزوا لاسي وكسبه الله لك وان احبوا على ان يصبروا لسي
 لم يعجزوا لاسي وكسبه الله عليك ربح الا وادم وحفت الصوف
 هذا العذر اخرج منه البرهان الا ان الحرب بطولها وجاهلها اخرج في
 مسدد الا قام ^{من اجاب عن عمار بن ربيعة الى رسول الله}
 قال من احب ان يكون اقرب الناس وليسوا على الله ومن احب ان يكون
 اعمى الناس وليكن باق يد الله اوفى منه لاني بديعة ومن احب ان يكون
 اكرم الناس وليكن الله واوله ان احبهم

رواه

على ما تكبر على حالكم التي انتم عليها وجهتكم من العداوة التي كنتم فيها
 وانما بعد مني لما كان في سعة من العن للبعي كما استعارها
 رحت للربان وهما اللذان قال اوله من الكلام فان غاملا على ما سي
 ولهم حرفة ولست للاخبار ولها من ريادة الوعد والادان فان
 حاله لا يصفون في ادخل يوم في وسده لان الله ناصرهم ومعينه ومطهر
 على الذين عاد الا ترى ان قوله في صرف يعلمون كيف يصدقون بصواب
 عليهم ليعلموا في الدنيا والآخرة لانهم اذا اتوا الجزية والقداب وذاك
 عزه وجاهته من حسن ان الغلبة بينهم وقرعهم من اولادهم واولادهم

منه شانهم ليدور هذه العزبات اي عذاب عزله وهو من عذاب
 داهم وهو عذاب البارودي مكانا رجم

والاحكامهم اليه ليسوا وسره او يرد عليهم الى احكام الطاعة
 على المعصية ولا يحد في ذلك واما الغي من احكام الله عز وجل
 فتسده من احكام الصلاة من فرضها وما عابت عليهم ليرجع على الذي
 فان التكليف مني على الاختيار دون الاجبار الا ان الله لا يهدي
 ويهديها امانتها وهوان سلطانها في حية خاسنة ذراعي من حية
 اختارها وسلك منها لا يبعد نكس العهد ان ذاقها ورسلت هو التي
 لم يمت في مقامها يرد وسوى الانفس التي لم يمت في مقامها اي سرقها
 حين تمام لشمها للناهي بالمولق وسدق له وهو الذي سرقه بالليل
 حيث لا يترقب ولا يصرفون في ان المولى يدركهم في الانفس التي
 وهي عليها الموت المعنى اي لا ترد حاج وقتها خمد ويرسل الادوية التي تهمد
 الى احل مسمى الى وقت صرته لوقتها وقد سوي الانفس مستودعا ونقبتا
 وفي الانفس التي تكون معها النوع والمركب وسوى الانفس التي لم يمت
 في مقامها وهي نفس العبد والاولاد في سوي في اليوم في نفس العبد
 لانفس الحسوة لان نفس الحسوة اذا زالت زال معها النفس والنفس
 وردوا من ان عمار بن ربيعة وسوى روحه ما تشيع في النفس
 فالنفس التي بها العمل والهمس والروح التي بها النفس والروح هو اقام
 العبد وهو روحه الله نفسه ولم يصب روحه والصحة ما ذكرها اوله
 لان الله خلق الروح والموت والماء جميعا بالانفس وما عجزوا نفس العبد
 والهمس الخلق والروحة ونفس العبد والهمس غير متصرف بالموت الروح
 واما الجسد الذي لموت وهي التي تمام في ذلك ان في توفى الانفس حاشية
 وانما الجسد الذي لموت وهي التي تمام في ذلك ان في توفى الانفس حاشية
 وانما الجسد الذي لموت وهي التي تمام في ذلك ان في توفى الانفس حاشية
 وانما الجسد الذي لموت وهي التي تمام في ذلك ان في توفى الانفس حاشية

شبكة



بدا حله ازاره فانه يدري ما خلفه عليه لم يعلم يا سيدي وصفت حسني
وبعد ان اصبحت نفسي فارحها وان ارسلها فاحفظها يا حبيب
عناد الصالحين ارجوا في الصبح
علي قال لا اعلم الا احدك في وعين قاطبه بك رسول الله
وكاس من احب اهله وكاس عدي قال لي قال انها حرت بالربك
حتى اثرت في يدك واستعت بالقرين حتى اثرت في يرها وكنت البت
حي اغبرت ثيابها في المي حدم وعلك لو ابدت اياك وسالتك حادما
وانت فوجدت عنده خذ انا فرجعت وانها من العده قال ما كان
حادثك فكيف علم انا احدتك يا رسول الله حرت بالرحا حتى اثرت
في يرها وعلك بالقرين حتى اثرت في يرها ولما ان عالجك امرتها ان
تاسك في يدك كما صابغها حرقها في يدك قال اني اذني انا قاطبه
واذني قاطبه في يدك وعلك في يرها واذ لا احدت معك في يدك
وليس واخذني يدك ما وليس وكري اريها وليس نيلك ما في حبر
لك من حادم قال رصص من ربه ورسوله راد في ربه ولم يرد
عن ربه اني اذ اولد ولد وللصبي من الربك رانا حبر بود وسق
وراه مسلم من حبر الهرب محسرا سمع ان رسول الله كان يقول
اذ احرم صفة الجريد الذي كفا في اواني واظهي وسق في الجريد
الذي من علي فاصلا والي اعطاني فاخره الجريد على كل حال
اللهم رب كل شيء وملئك اعمودا لله من النار اخرج الودود
ابن ابراهيم قال اذ احرت معك ولله الحمد والبركة في نفسي وانف
تترقا لك ماها وجمها ان احبها فاحفظها وان امتها واعبر لها
اللهم اني اسالك العز والعبادة هذه لا سمعها في غير اسمع
من حرم من رسول الله اخرجها من اسم ان رسول الله
كان اذ اذني اليراسة قال الجريد الذي اظهي وسقنا وكفنا واوانا
نعم من كان في ربه لم اخرجها مسلم واليردي والودود
عاشد ان رسول الله كان اذ احرم صفة نعت في يدك وهو العز

حده
البر
نو
م
م
ع
الس
ارحه
ع

وقل هو الله احد من ربها وحده والي استنكي يا رسول الله
ذلك في اخرج العجاري وسلم فابودود واليردي والمجاري
ان رسول الله كان اذ اذني اليراسة قال يا سيدي اليراسيا وبعوت
داد اسسقط قال الجريد الذي احبها فاحفظها وان امتها واعبر لها
اخرج العجاري وادود اليردي قال قال رسول الله
اذ اوتت الى فراشك فقل اللهم اني ارجو ان تصلي اليك وتحيي اليك
وتعوض امرى اليك واليات طوري الكرمه ورحمة الكرمه
مجانة الا انك انت مني انك ازل وبعوت اليراسيا
واي ان من في ليلك من علي العزود واليراسيا
قال في رسول الله اذ اوتت معك صورا وصورا في يدك
شفقة الالهين وقال وكره في وفد واحد من ارحامك
استذكر من ويرسوك اذ ارسلنا فقال لا يغيبك اليراسيا
هون ربه العجاري ومسلم قال قال رسول الله اذ اذني
اخرجك الى فراسه فاحفظها فانها ربه فانها ربه ما
خلفه عليه لم يقول يا سيدي وصفت حسني وبعوت ان اسك
نسي فارحها وان ارسلها فاحفظها يا حبيب الصالحين
اخرج العجاري ومسلم والودود في ربه اليراسيا اذ اقام احدكم
عن فراسه ثم رجع اليه فاحفظه بشفقة ثوبه ملك مرات وعلك
يا سيدي وصفت حسني ويا سيدي ارفع اليراسيا في ارجو فاذا
اسسقط ولله الحمد لله الذي عا في حسدك ورد علي في ربه
لي يدرك عاتك ان رسول الله كان اذ اسسقط من اليراسيا
الا ان سعاك اللهم وحمدك اسعد من ان لبي واسا لركمك
اللهم زدني علما ولا تنزع ولي بقدر اذ هو ربي وعلك من لركمك
ايك انت الوهاب اخرج الودود في ربه ان النبي قال من قال حس
ما وكال فراسه اسعد من الله الذي لا اله الا هو الخ اليراسيا
الله ليس من اب غير له دونه وان كاس عدي وورق اليراسيا كان
عذروا عالج وان كانت عذرا نام اليراسيا اليردي وقال حس عرس



ام الخرد من دون سماع اول او لو كانوا لا يدرون صفا
ولا يعلمون اوله السقاعة صفا له ملك السموات الارض
هم الذين همون واداد كثر منه وحين اسما رت فلوب الذين
كانوا من قبله لا يعرفون واداد كثر من ما روت في اجمع الناس
ام اليهود اذ اخذوا فيهم والهيزه لانه كان من دون الله من دون ادنه
سقا حن والواهي لا سقا ونا عدا الله ولا سقا عده احد الا باذن
الارث الى قوله والذ الشعا عده صفا اي هو ما تكا ولا يسطح احد
سقا عدا الا سطر من احد ان يكون المسوع له مرتضى وان يكون
السقا ما روتنا له وهاهي السيطان من هو من صفا اولو كانوا يقناه
اسمعون ولو كانوا لا يعلمون سقا ولا يعلمون اي ولو كانوا على حق لصفه
لا يكون سقا حتى يملكون الشعا عده ولا يعلم لهم له ملك السموات
والارض يعرفون له الله السقا عده صفا لانه اذا كان له الملك كله اجمع
والسقا عدا من الملك كان مالها فان وليت بهم صفا قوله هم الله
من هوون قلت بما يليه معناه له ملك السموات والارض اليوم
هم الله من هوون يوم القيمة ولا يكون الملك في ذلك اليوم الا لله
فله ملك السما والارض من اذ ان المعنى على قوله وحده اي
ادالو الله بالذ كثر له كثر مع الههم سقا زواي فقر واوا انقبوا
وذا ذكر الذين من دونهم وهم الههم ذكر الله معهم اولم يدكر
اسمهم واكتنا بهم بها ونسبناهم حتى الله الى هو اجمع بها وولادها
لا اله الا الله وحده لا شريك له لا اله الا الله ربنا لا اله الا الله
ان اذ اسد سقا روتنا من الله لسان رسول الله من ذكر الههم
حين في سور والذ عدا باب الكعبه في راجع الههم وقد
قال الا اسد سقا روتنا من الله لسان رسول الله من ذكر الههم
الا اسد سقا روتنا من الله لسان رسول الله من ذكر الههم
من الله والاسد سقا روتنا من الله لسان رسول الله من ذكر الههم
وحده كان وليت ما العالم اذ كثر وليت العالم في اذ المتفاه

الله ربنا ذكر الذين من دوننا فاحاوت الاستبشاش
التي روتنا من الله لسان رسول الله من ذكر الههم
فما كانوا يعلمون واولو الذين من الله لسان رسول الله من ذكر الههم
ويصله معه اولو الذين من الله لسان رسول الله من ذكر الههم
من الله لسان رسول الله من ذكر الههم
وهان ما كانوا من الله لسان رسول الله من ذكر الههم
وشده سقا هم من الله لسان رسول الله من ذكر الههم
ول الله لسان رسول الله من ذكر الههم
وفد وصفت في الههم واخذوا رسول الله وسلبه له ووعده لهم
وعن الرابع سقا هم وكان وليت الكلام اذ احبهم الله الحسن
على قائله وقالوا ان سقا هم ما زار على ان قال آه اقدعوا اولادنا
فمن الاله وروي انه قال على انزه قبل من كان رسول الله
في حجره ووصحوا على ربه ويدا لهم من الله وعده لا خنة
لصا عده وسدته وهو بطر قول في الرعد ولا تعلم لغ ما احب
لهم والمعنى وطهر لهم من سقا الله وعده ما لم يكن في حشا هم
ولهم خدثوا انه هو سقا هم وولادها لسان رسول الله من ذكر الههم
سقا هم وعن سقا السورى اذ وراها حاله وولادها لسان رسول الله من ذكر الههم
سقا هم الممكدر عده مودة فعد له قال احس اذ من كك
الله وتلاها ما احس ان سقا هم من الله ما لم احسده ويدا لهم
سقا هم ما كسوا اي سقا هم اجماله الى كسبها اوسا كسبهم
حين تقرص صفا لهم وكان حاو عليهم كموله احصاه الله و
او ازا دنا لسقا هم انواع العدا اب الى فارون بها على ما كسبوا
سقا هم سقا هم وخراسا سقا هم سقا هم وخراسا هم وخراسا هم
هم وراها خراهم وخراسا هم سقا هم من الله لسان رسول الله من ذكر الههم
ما كسوا كان رسول الله مع صفة اذ اقام من الله لسان رسول الله من ذكر الههم
اذ اقام من الله لسان رسول الله مع صفة اذ اقام من الله لسان رسول الله من ذكر الههم



واطراف السموات والارض عالم العباد والسيادة
 كانوا في قلوبهم اهدى ليا اختلفت فيه من المني باذنه انظر هدي من نشأ
 الى صراط مستقيم رواه مسلم نحو اورد والهمدي والسائي وعين ابن مسعود
 ان رسول الله قال من قال اللهم فاطر السموات والارض عالم العباد
 والسيادة اني اعهد اليك في هذه الدنيا ان اسمك ان لا اله الا انت وحدك
 لا شريك لك وان يهودا عبدك ورسولك وان كان يكتفي الي نفسي بقربي
 من الشرك وتاعدت من الشرك والى الا انك لا تترك فاحولك عهدا
 عندك عهدا يومئذ يوم العهد انك لا تترك المعاد الا قال الرب
 ملائكتك يوم العهد ان عبدك وعهدك الى عهدا وفي عهدك اياه ووكلا
 الله الختار بعد ربه احمد وعبد الله بن عمر قال كان رسول الله
 تعالها يقول اللهم فاطر السموات والارض عالم العباد والسيادة انت
 رب كل شيء والاله كل شيء اسمك ان لا اله الا انت وحدك لا شريك لك
 وان يهودا عبدك ورسولك والمملكه سيدون اعدوك من السطان
 وسركم واعدوك ان يعرف على نفسي انها او اخره الى مشاهير
 رواه احمد وولد ان ابا بكر الصديق قال يا رسول الله علمي ما اولاد ا
 احب واد الا مست قال لا رسول الله يا ابا بكر فوالله
 فاطر السموات والارض عالم العباد والسيادة لا اله الا انت
 رب كل شيء وليك اعدوك من سر نفسي وسر السطان وسر
 اعدائك عرف على نفسي سوا اولادك الى مسلم رواه احمد والبرمكي
 زاد ابن ابي اسان يزدعي انهم اذا حوله بعد ما قال ايها
 اوبنت علي علم بلدي سنة ولكن اكرم لا يعلمون وقالها
 الذين من قلوبهم فاعزى عنهم ما كانوا يكسبون واقابهم
 حساب ما كسبوا والذين ظلموا من عو لا يحسبهم حساب
 ما كسبوا وما هم يجرمون اذ لم يعلموا ان الله ينظر كل فرق
 بين الناس ويعدون في ذلك لا باب يعرف يومئذ التوب
 من من العمل يقول خولني اذ اعطى علمي عشر حزان

على علم اي على علم من اي شاعطاه في من دعاه واسمان ارباب علم
 من القاي وباسم فقال او على علم من نوحه العبد فقال ان علمي علمي
 وان قلت لم ذكر الصبر في ربيته وفي العبد في ربيته في ربيته
 لان مولد بعد ما نشأ من العبد ومما بينها وقبل ان يكون علمي اياك
 ٢٢ كما ويرجع اليها الصبر على نعمي ان الذي اوتيت على علمه
 في سنة انك ان لمولد كانه قال ما حولك ان ما حولك من العلم ان تقول
 يا اي سداي اسلك فاما ان لك اسكرام بغيرك فان قلت كتب
 ذكر الصبر في ربيته في ربيته في ربيته في ربيته في ربيته في ربيته
 المحر لها كان موتا في سنة ساع ما است المتطاول لانه لا يذبح معي
 فولهم ما احتاجت في ربيته في ربيته في ربيته في ربيته في ربيته في ربيته
 ما السب في عطف فون ان هذا الفاعل عطف سله في اول السورة ما وار
 قلت السب في ذلك ان هذه وقعت مسند عن قوله واد ذكر الله
 وحدث اسماء بنت عميس انهم لسهرون عن ذكر الله وسهرون
 بذكر الالهة واد ما احد هو صر دعا من اشتهار عن دعو دون من
 اسلم بذكره وما يدعهم من الذي اعراض فان قلت من الاعراض
 ان لو كذا المعروض بلسه ولسه قلت ما في الاعراض من دعا وسر
 ريد رايتمه في قوله ان فكلم بهم به ما عطفه من الورد العظيم بايد
 لا سبه واربعه واستسارهم ورجوعهم الى الله في السداد حرة الوهم
 كانه ورايت لا يحكم بي ربي هو الا ان يخرقون عليك ما
 فزع الخزاء ويركعون سله هذا المنكر الا انت وقوله ولو ان الذين ظلموا
 مساو لهم ولكل ظالم ان جعل مطلقا واما ما خاصه ان عبيدتهم ده
 كانه ولو ان لهؤلاء الظالمين ما في الارض جميعا وشتمه لا يدوا
 ده حتى احكم عليهم لسوا العذاب ورجوع الاشرار والذين لا يترها
 الاله العظيم والى ربيته في ربيته في ربيته في ربيته في ربيته في ربيته
 وما في الاية انما ثبت حله ولها عطف علمها بالواو كقولك وامر
 ريد ورجوعهم فان قلت من اي وحده وقعت مسند والاسم يترار

عن ذكره ان ليس يفتن لا آتاهم المذمومين لصدقه فمعه
وقد استسبب لطفه وبيانه ان يقول ربه من ناله واد استسبب
الآية هذا استسبب طاهرة التي فيه لم يقول ربه واد استسبب
ميتة صرنا اليه في آياتها في كونه في كونه الكافر من الجاهل الذي
الآية المومنا التي معهم كقوله معام الايمان وبهجرة بمرارة في حقل سبب
للآية وانما هي ما عكس من الكافر ان ترى انك تصدق هذا الكلام
ان الكافر والسعي من صفة الصبر في الفاتحة حتى انك تولى لها اوليته
على علم لا يعلمه او حمله من العول وفري واد على معنى العول
والكلام والذكر والدن من صلواتهم وارون وومد حب وال آية
او يمد على علم عدي وومد اصوبها فكأنهم والوها وغور ان يكون
في الآيات الخالصة الحزون فانها انما اعني عنهم ما كانوا يفتنون
من مبالغ الرضا ووجوه منده من هو الامن مسرعة في حقه وومد استسببهم
منها واصاب اولئك فقيل صايرهم يمدت وحدث عنهم الرزق في حقل
سبح سبحان لم يسقط لهم فطره استسبح سبحان فسد لهم اولهم بغير
انها فانص ولا ناسط الا الله عز وجل ولا اعاد في الدرر اسرهم
على انفسهم لا يفتنون ربه الله ان الله يعجز الاربعة عن
انها هو العجز الرجم والسمو الي ربه واستسبحوا له من واد ان ما سبهم
العداب لم لا يعجزون واسمعوا احسن ما انزل اليكم من ربه
من علم ان ما سبهم العذاب بعينه وانهم لا يسعدون ان يقول نفس
يا حسرتي على ما فرطت في حنث الله وان كنت من الماعزين او يقول
لو ان الله قد نزلت كتب من المصن او يقول حسرتي العذاب
لو ان لي حكمة واخلاق من الحسن ما يتقوا حياك لاني قد كنت بها
واستعرت ربي وكنت من الكفر من اسرهم على انفسهم حنوا
عليها ما لا تنزل في القاصي والخلود بها لا يفتنون في سعي الو
وكسر فادهم ان الله يعجز الاربعة عنها يعني بسرط التوبة
وقد يعجز ذكر هذا السورة كانت الله العوان وكان ذكره

فانكر

بها وقرنها وخرال وها لم يذمها ان العوان في حقل كلام واحد واليه
منه الساكن في قوله انما سبوا من اسرهم يعجز الاربعة عن
والمراد من سبوا ان سبوا الله ما بعد الحنث وبقوله ان الله
وحسن وند وول في قوله التي وفاقية يعجز الاربعة عن سبوا في حقل
على الجباله في الحول في قوله والاف عفاها وما اول اهل حقل ربه
محمد ان من عند العوان وبقوله ان الله من اسرهم لم يعجز له فكيف
وام نفا حرو وقرنها الا واد ان وبقوله ان الله من اسرهم لم يعجز له فكيف
وروى انه اسلم عياض ان الى ربه واد الاربعة عن اسرهم لم يعجز له فكيف
لم تنوا وخذ نوافق فتوا انك يقول ان الله له حرو واد عفاها
انما صرلت فكيف فاعجز الاربعة عن اسرهم لم يعجز له فكيف
فانك حنوا وومد بطر الله السورة معناه وعن سر السورة ان
في الدنيا وما فيها هذه الآية قال واد ان اسرهم لم يعجز له فكيف
ساعدهم قال الا واد اسرهم لم يعجز له فكيف واد اسرهم لم يعجز له فكيف
الله واسرهم له واحلصوا له الجرد واد اخر الا ان الله على الرزق
لدلائل ربه في حقلها يعجز توبه والذلة على انها شرط الرزق
لا يفتنون ربه واسمعوا احسن ما انزل اليكم من ربه حقل قوله
الذين يسعون في العول يسعون احشده واد ان اسرهم لم يعجز له فكيف
وانهم غافلون يا ربه لا تحسبنا الباطل عليكم ونهونكم عن ان
يقول نفس كرا عوان يقول وان قلت لم تكنت قلت لان المراد بها
بعض الاربعة وهي نفس الكافر وخور اسرهم لم يعجز له فكيف
الا نفس اما لما في الكفر سدد او بعد اس عظيم وخور ان تراد
الكثرة كما قال الاعشى ورتب بقيق او حقت بجوه اناه كرم نفس الراس
وهو يريد اقوا حاسن الكرام مصروند لا كرها واحدا وظهر ربه
وطوعت ربه بظلم فارغ وقد احلت الطهارة ولا يصرون الا
الا الكثرة وفري باحسرى على الاصل وياحسراي على الجمع من العوان
والمعروف منده والحلف الحاسن بقا اناي حنث ولا يوحا بيه وان حنث
ولا يذنب الحنث والحاسنم قالوا ان شرط في حنثه في حنثه وومد حنثه

قال تشايع التبريرين اما بنفس الله في جنب وامنى له كبر حركى عليك بقطع
 وهذا من باب الكفاية لانك اذ اتيت الاضربى في مكان الرجل وتجره فعدا لفته
 قد اذ لم يزل في اوله اب التهاد والبره والبره في قد صيرت في ان المشرق
 وسد قول الياض الحاكى فليس عدوا وكذا يريدون تحريك وفي الجرس من
 المشرك الخفى ان يصلى الرجل الحان الرجل وكذلك فعلت هذا من حكمة
 من حب لم يفرق بها بوجه الى اذ العزم من بين ذكر المكان وتريه
 فلا عرفت في حب الله على معنى في ذات الله فان اوله بوجه وكذا
 الى ان ذكر الحب علاو ذكر سوى ما يعنى من حبس الكفاية وبلا عندها
 فكانت اوله في حب في الله فام معنى فرطت في الله ولي لا يد من بعدت
 مصاف محروف تتواد ذكر الحب اوله بذكر والمحبى فرطت في طبعه الله
 وعما به الله وما استمد ذلك وفي حريف عبيد الله وحفصه في ذكر الله
 وما في ما فرطت مصدر سئلها في ما رجبت في وان حب من الساجدين
 قال فانه لم يصفه ان صبح طاعة الله حتى تتجر من اهلها ومحل وان
 حب المصعب على الحال كانه قال فرطت وانا ساجد اى فرطت في حال
 سخرت في وردي اذ كان في سبى اسرا بل عالم تركه على وسوق فانه ابلت
 وقال لا يتبع من الدنيا هم تب فاطاعة وكان له مال وافقه في العجز
 فانه ملك الموت في الدنيا ما كان حال با حسرا على ما فرطت في حب الله
 ذهب عمرى في طاعة السطان واسخط رى ليدم حس لم يصفه
 المدم فارك النبي حمزه في العراق في لوان الله هداني لا في لوانا ان يريد
 به الهداية فالاخا اذ مال لظاف اذ الولوجي فالاخا خارج عن الحكمة
 ولم يكن من اهل الاظاف بل طبع بدوا ما الولوجي فعدا كان ولكنه امر
 ولم يتبع حتى يهدى وانما يقول هذا المختار في امره وتخلل بالايه
 عليه كما حكى عنهم العليل باعق الروسا والساطين وغود لك
 ويخوه لو هدا ان الله لهد ساخر وتولد لي ورحا لك انا في ردى من الله
 عليه سبحانه لي ورحمته بالولوجي فكذب بدوا اسسكت عن قول
 دائرت الكه على الايمان والصله لاد على الذي وقرى بكرس لنا على
 محامد العس فان قلت هلا من القواب ما هو جواب له وهو ولد

5

لوان الله هداني ولم يعصم بها ما بد طبع لوانه لوانا ان يريد
 احده الثمان الملائك يعرف منهم وانما ان يوحى اليه الراسخ
 فام بحس الاول واحد من تفسر المعظم بالمحس من القراء وانما ان يوحى
 من نفس التوب وهو الصبر على العريضة في القاعدة من الخطر بعد
 الهداية به لى التوجه كان الصواب ما خطبه وهو انه كان اوله
 على تربتها ونظما بها من منها عما اوصى على الجواب فان اوله كقول
 ان نفع ما جوا العريضة وليك لوان الله هداني لوانه لوانا ان يريد
 عن ابن عباس ان ناسا من اهل السرك كانوا يدعون على مولى
 وزواوا خثروا ان نواهم على ان لا يسلكوا لوان الذي يوارى
 الله الخش لوهو ان لما علمه كفاه ويرك الله لا يدعون مع الله
 الفاضل ولا يعاون النفس الى حرم الله الامالى ولا يربون برب الامان
 الذين اسروا على انفسهم لا يعطون ربحا الله رواد العالم وسام
 واوداود والى وعن نوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول ما احب انى الرسا وماها بعدت الايدى ما عان الذين اسروا على
 انفسهم الى احوال الله قال رجل يا رسول الله من اسرك فكم السبي
 ثم قال لا ومن اسرك بلس مرات بعدت به احمد هو من عمود غنسه
 قال حارجل الى النبي صلى الله عليه وسلم في عصابة قال يا رسول الله
 انى عذرات وغزوات فها هو على قال السبي شهد ان الله الى الله
 قال بلى واسهد انك رسول الله قال ورحمك عذرك وفي ارك
 وفترجده احمد وعن ابي ابي بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 صالح وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اسروا على انفسهم لا يعطون
 ربحا الله ان الله يعجز الاربوس حرمها ولا نالى ان هو العجز والرحم
 رواه احمد والوداود والبردى في هذا الحادس كالحاد الذى ان التزار
 ايدى حرمه مع ذلك مع التوبة ولا تقطن عيدين من ربح الله وان
 عطيت دنوبه وكثرت فان باب التوبة والرحمة واسمع في العيدين
 عن ابي سعيد حدثنا الذي في السنة وسبعين نفسا من ربح
 وسال عما يدان عن ابي اسرا لوان الله هداني لوانه لوانا ان يريد
 ثم سأل عما يدان عن ابي اسرا لوان الله هداني لوانه لوانا ان يريد

قال ذهب الى قريه بعد ائمة فيها قصورها فاباه الموت في اثناء الطريق فاحسبت
 في ملكه الرجه وملا ملكه العبد ان العبد في الموت في اثناء الطريق فاحسبت
 كما في ما كان ملككم رجل منكم وسوسن لفسا وسال عن اهل
 الارض وزا عنى زاه فاناه وقال انه ولا سعة وسوسن هذا من توبه
 قال لا سعة فكله بعد ما نه سال عن اهل الارض وزا عنى رجل
 عالم قال انه ولا سعة نفس هذا من توبه وقال نعم ومن هو التوبه
 ومن التوبه ان ياتي الى ارضه كذا وكذا وان يات ساعده الله ولا
 يرجع الى ارضه وانها ارض سوسن وان ياتي حتى اذا نصت الطريق اناه
 الموت واحسب به ملا ملكه الرجه وملا ملكه العبد ان العبد في
 الرجه حيا يا ساعده الله ان ياتي وقال ملكه العبد ان العبد
 لم يجر حيا فاباه في ملكه في صورة ادمي فعاوه بنهم وقال فوسوا
 ما من الارض والى ايتها كان ادمي فهو له وما سوسن يوجد ادمي الى
 الارض التي اذا تشتت بعد ملا ملكه الرجه وفي رواية فوسه
 فلما كان في بعض الطريق ادرى الموت فعا سوسن فوسها وفيه وكان
 الى القريه الصالحه اربع منها تشتت فعاوه اهلها اخرجوا الى وسام
 الك ومن اسس من ملك سوسن رسول الله رسول والذى نفسى
 لو اخطاه حتى يلا حقا ناكم ما من السماء والارض ثم اسعوه ثم الله
 لعنه اثم والذى نفسى محمد سلك لو لم يخطوا الى الله نعوم فخطوب
 ثم سوسن من الله بعض لهم بعد ربه اجره وعن ابن عباس قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله لو لم يدسوا الى الله نعوم
 يدسوا لعنه الله بعد ربه اجره وعن علي قال قال رسول الله ان الله
 يحب العبد التراب بقوله عبد الله ان الامام اجره وعن ابن هريزه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله لو ان الله دعوك لوان الله هادي
 فكون عليه شوره فان رجا اهل الجسد ترى بعدد من الناس دعوى لولا
 ان الله هادي فكون له سكران وراه اجدد الساي ويوم القبر ترى
 الذين يدعون على العبد وهو هو فوسه السوسن في جهم مسمى
 للعشر من ربي الله الذي اعدوا لفسا منهم لا يسهم السوسن ولا هم
 يربون كذا في الله وهو باله خوز عله وهو سعال عند

هذا هو القدر الذي
 قاله في قوله
 قال ذهب الى قريه
 بعد ائمة فيها
 قصورها فاباه
 الموت في اثناء
 الطريق فاحسبت
 في ملكه الرجه
 وملا ملكه العبد
 ان العبد في الموت
 في اثناء الطريق
 فاحسبت كما في ما
 كان ملككم رجل
 منكم وسوسن لفسا
 وسال عن اهل الارض
 وزا عنى زاه فاناه
 وقال انه ولا سعة
 وسوسن هذا من توبه
 قال لا سعة فكله
 بعد ما نه سال عن
 اهل الارض وزا عنى
 رجل عالم قال انه
 ولا سعة نفس هذا
 من توبه وقال نعم
 ومن هو التوبه ومن
 التوبه ان ياتي الى
 ارضه كذا وكذا وان
 يات ساعده الله ولا
 يرجع الى ارضه وانها
 ارض سوسن وان ياتي
 حتى اذا نصت الطريق
 اناه الموت واحسب
 به ملا ملكه الرجه
 وملا ملكه العبد ان
 العبد في الرجه حيا
 يا ساعده الله ان ياتي
 وقال ملكه العبد ان
 العبد لم يجر حيا فاباه
 في ملكه في صورة ادمي
 فعاوه بنهم وقال
 فوسوا ما من الارض
 والى ايتها كان ادمي
 فهو له وما سوسن يوجد
 ادمي الى الارض التي
 اذا تشتت بعد ملا ملكه
 الرجه وفي رواية فوسه
 فلما كان في بعض
 الطريق ادرى الموت
 فعا سوسن فوسها وفيه
 وكان الى القريه الصالحه
 اربع منها تشتت فعاوه
 اهلها اخرجوا الى وسام
 الك ومن اسس من ملك
 سوسن رسول الله رسول
 والذى نفسى لو اخطاه
 حتى يلا حقا ناكم ما من
 السماء والارض ثم اسعوه
 ثم الله لعنه اثم والذى
 نفسى محمد سلك لو لم
 يخطوا الى الله نعوم
 فخطوب ثم سوسن من
 الله بعض لهم بعد ربه
 اجره وعن ابن عباس
 قال رسول الله لو لم
 يدسوا الى الله نعوم يدسوا
 لعنه الله بعد ربه اجره
 وعن علي قال قال رسول
 الله ان الله يحب العبد
 التراب بقوله عبد الله ان
 الامام اجره وعن ابن
 هريزه قال قال رسول
 الله لو ان الله دعوك لوان
 الله هادي فكون عليه
 شوره فان رجا اهل الجسد
 ترى بعدد من الناس
 دعوى لولا ان الله هادي
 فكون له سكران وراه
 اجدد الساي ويوم القبر
 ترى الذين يدعون على
 العبد وهو هو فوسه
 السوسن في جهم مسمى
 للعشر من ربي الله الذي
 اعدوا لفسا منهم لا يسهم
 السوسن ولا هم يربون
 كذا في الله وهو باله
 خوز عله وهو سعال عند

5

فاباه الله الولد السرير وقا قولا سعا باعده الله وقال اولي العبد ما
 عند نام وقالوا والله امرنا بها ولا سعة ثم يوم تسهوه في سعال
 وهو ان ياتي حقا لا تعرض ويظن به سكاله ما لا سلطان ويشتت
 توبه من سعا ما مدركا بالجاهيه وتبنيوا اليها وودعوا حيا مشتت
 باللقظه ويحاون له ايد ادا انياهم معا فذا صرح به هم يسوره
 في موضع الخاله ان كان نرى من ربه العبد ويحاون ان كان من ربه
 القلبه وري سعي وري هيفان ثم بفاهم فقال انك اذ اذ العبد
 وطرف بزا منه ويسر المفاوه قوله لا يسهم السوسن فوسه كانه يلبس
 وما عايرهم بعد لا يسهم السوسن يسهم سعي السوسن اوسب
 متماهم من توبه فلفه يسهم من العبد اعانها منه اذ الخاه
 من اعلم العلاج وسبب من اعلم العلاج ولها انصران عا من المفاوه
 بالعمال المتسده ويورسب ولا هم لاه العبد الصالح سب العلاج
 وهو دخول المنه وخوز ان سعي العبد الصالح في سعة مفاوه لا يسهم
 وري مفاو زاهم لان ذلك متفق مفاوه وان قلت لا يسهم ما عدا من العبد
 على العبد من قلت اما على العبد الاور ولا على الاور كلام متماهم
 واما على الثاني فله الصفة على الخال
 ان رسول الله قال يحشر المكشرون يوم القدره مثال اليرز في صور الرجال
 يعساهم الذين كل مكشركا ومن الى سمن في جهم ماله ولبس بقاوه
 ناز الا نياز نسقوه من عصاوه اهل التاظطنه الخاله اخرجوا الى
 الله مالى كل سعي وهو على كل سعي وكل له مفاوه الجود والارح
 والذين كرهوا ما مات ربه اذ ملك في الجاسورين والذين كرهوا
 ما عروى اعدوا بها الخالون في الله اذ ملك والى الذين من ذلك
 ليس اسويك لبعض من يملك وليكون من قاسرين بالله واعبر
 وان من الساكرين لاه مفاوه السهوب والارض اي هو ما اذ امرها
 وحاطها وهو من مات التبايه حاطها الخالون ومدبرها هو الذي
 يملك مفاوهها وسد ثوبهم وكان الحب التماثل بالملك وهي المفاوه
 ولا واحد لها من لفظها وقد قيلت وبعاله اوله واهلها والى
 فارسه فاباه ولبس ما للكتاب العروى المسس والفقار سبب قلت
 العرب الخاله عرويه حاطها حوز الا سعال المهم من كون موهله

وان وليت اسم ابيك وولد والذين يسمون اوليت بولد وبيع الله الذين ابعوا
اي بولد الله ائتمس بنان ائتمس والذين يسمون ائتمس بنان ائتمس بنان
باندحا اني الا سناكلها وهو يسمون عليها ولا يسمون عليها من افعال المكلفين
في السموات والارض والسموات والارض والارض والارض والارض والارض
ان يكونوا الا من كلفك او انك تسميهم بالاسم والارض والارض والارض
عن اسمك بولد الله في السموات والارض والارض والارض والارض
احد فلكك بولد الله في السموات والارض والارض والارض والارض
واسمك بولد الله في السموات والارض والارض والارض والارض
سنة الحرخي وليت وهو على كل شيء قدير وتاويله على هذا ان كل
هذه الكلمات توجد لها وتجد وهو مفاعيل خبر السموات والارض من
كلها في اسم الله اصابه والذين يسمون ائتمس بنان ائتمس بنان
وتجد انك تسميهم بالاسم والارض والارض والارض والارض
اعرابي وبعناه ائتمس بنان ائتمس بنان ائتمس بنان ائتمس بنان
استلم بعض الهما وتوس بالهك او سببها يد اعلمه جمله قوله
تأمرني ائتمس بنان ائتمس بنان ائتمس بنان ائتمس بنان ائتمس بنان
تأمرني ان ائتمس بنان ائتمس بنان ائتمس بنان ائتمس بنان ائتمس بنان
الا بهذا الزاخرى اخضر الوفا وان اسهد المذات والارب مجلد
الاراء بولد الله بولد الله بولد الله بولد الله بولد الله بولد الله
وتلك ائتمس بنان ائتمس بنان ائتمس بنان ائتمس بنان ائتمس بنان
والله اعلم على هذا الواحد من قرا ائتمس بنان ائتمس بنان ائتمس بنان
على الاصل وتأمرني على اذعام السن ائتمس بنان ائتمس بنان ائتمس بنان
عملك وانظمت عملك على التبا للمعول وانظمت نالون والرب
اي انظمت الله اذ الشرك وان وليت الموجه اللهم كما عرفت قال
ان اسرك على الواحد وليت بعناه ائتمس بنان ائتمس بنان ائتمس بنان
انظمت عملك على الرب من ذلك مثله او اذ في اليك والي عا واحد
منهم ان اسرك على الواحد كما باحله اي كل واحد من

ما عليه

فان وليت ما التقي من الامم وليت الا في قوله اللهم المولى الذي
يحمي القلوب وهو القلوب سادسها المولى اي حوال القلوب السراوان
فليت كعبه في قول الكلام مع على الله ان سلا لا سركون في الخط ائتمس
فليت هو على تسلا القربى والمجالات ومع وبعها لا عزان يكون
ليس بجاه الا نزل على قوله ولتسا بولد الله من كلهم ما دعى
على سلا لا لجا وان يكون ذلك لا متاع الذي الله وجود العارف
عنه وان وليت ما معنى بولد الله وليكون من الحاسرين وليت خبر
وليكون من الحاسرين بسبب حووظ الجهد وهو وليكون في الحاسرين
الحاسرين الذين خسروا انفسهم ان مات على الرب وفولاه يكون
عصب الله على الرسول السيد فلا يهدله بعد الرب الذي اليه
اذ ال دفقا صعب الخج وضعف الهام بل الله واعيد رذ
لما ائتمس بنان اسلام بعض الهما كان قال لا بعد ما امره كحدا
بل ان كعب عا ذلك فاعيد الله في السراط حواله من المعول عوامه
وهي من الساكرين على ما ائتمس بنان ان عطفك سيد ائتمس بنان
وحوز القرائن صيد بعلمه بولد الله معطوف عليه بولد الله ائتمس
فاعد وما ند في الحق ورد في الله عوامه واهم
ولتسموات مفرات في سببها وعال في سركون
لا كان اعظم من الاسماء اذ عرود الاسان من معرفته وقدر
حق ورد في نفسه من قدره عطفه من تعظيمه وادوار
الله من ورد في نفسه بالاسم الذي معنى وما عطفه كانت تعظيمه
هم بينهم على عظمتهم وحله لا شان في طريقة التخل قال والاراض
جمعها وصته يوم العيبة والسموات مطومات سمته والقرض من
فول الكلام اذ احداثه في لته ومجموعة بصور عطفه والبولس
على كنه خلا لا يسمون من عرودها بالصدوق واليهن الاحمد
حسنة او جهده بماز وكذلك حكم ما يروي ان حووظ القربى كالي
رسول الله قال يا ابا القاسم ان الله اسما السموات يوم الهمة
على اصبع والارض على اصبع والسموات على اصبع

كجوع

اللوكة
www.alukah.net

والشيء على اصبع وسائر الخلق على اصبع ثم يهز من يمينه يقول انا الملك فحكم
 نجبا ما قال ثم قرأ بصدقانه وما اوردوا اليه من ذرية الاية واما صبح
 اصبح العرب وصبى لانه لم يصب منهم من ان ما فهمه على النيان من غير تصور
 استاك وصبى لانه لم يصب منهم من ذلك ولكن فهمه وقع اولسى واخره
 على الزيد والجلد الذي على الدلالة على الهدى الشهرة وان الافعال
 العظام التي يفتخر بها الاقسام وذلك دهان ولا يكتنهم بالان وهام هيتن
 عليه هو انا لا توصل السامح الى الربوبية لانه الاجرة القصار في منزل
 فوق الطريقة من الجسد ولا يرى ما في علم السافادى ولا ارق والطف
 من قور السام ولا يقع واعون على تعاطي ما ويل المسهمات من كلام اليد
 في القربان وسائر الكتب السابرة وكلام الانساقان احره وغلمته
 فذلك منها الاودام ودمها وما في الزالون الا من قلبه عنها ثم بالحق
 والشكر حتى تعلموا ان عند العلوم الدقيقة على لو دره حوى وره
 لما حصل علمهم ان العلوم كلها من العلم والذوق على اذ لا يفتدها
 المؤتدية ولا يفتد في المركوب الا هو وحكم ان ايات السربل
 وحديث من احاديت الرسوا صرح فيهم وتسميهم المنسرف بالابوليات
 العتد والوجه الترتد لان من تناول النسي من قور العلم في غير ولا يفتد
 وان يعرف فضلا من دسر نفسه اما ما ذكره حار الدرجه دسر علمه هو ان
 من تاويل الاله والحبس هو الخي والعبوات الذي لا يمسك منه ولا ارباب
 واما قوله ان حبر بل صلوات الله عليه خالي رسول السماء وهو الا من تنو
 العالم من احد النسخ في الذي في كتاب الحرب المعروفة صحتها ان حبرها
 خالي رسول السماء كما تسمى والله اعلم والمزاد بالارض الارضون
 السبع تسعد لذلك سافران وولد صفا وولد والسماوات
 دون الموضع موضع بعظيم ونعيم فهو يقين لها العدم ومع العصد
 الى الجمع وتاكده بالجمع اتبع الجمع مؤكدة فلهي الهير لعلم اول
 الايمان الخيرا الذي يرد على من اراد واحده ولكن من الاراضى
 كل من والعصبة التره من العصب فمصنعة من ابر الرسول
 والعصبة بالهم بالعدا والمعروف بالكتف ودون ايضا اعطى فمصنعة

والمعنى

5

مكتوب

من كل بر يدعى العصبة بسببه بالمصدر في ارضى ارضى من خلقه
 السبع وعلا المحسن من ارضى والارض من حيث كانت ارض
 دو انت فصنة ليعب من تصدوا احد من ارضى من ارضى من ارضى
 وسطه لا يلعن الا وضوا احد من تصدوا تصدوا تصدوا تصدوا
 واحد في ارضى المردت اكله لسان والقله بزعته ارضى ذات اكله
 ودانت خزعتة برب الا لانيان الا برب اكله وانه من اكلات
 وجزعة برب من خزعتة واد ارضى من ارضى من ارضى من ارضى
 ان الارض من خزعتة ارضى من ارضى من ارضى من ارضى من ارضى
 ما وجه ترواه من خزعتة با ارضى من ارضى من ارضى من ارضى من ارضى
 بالمهم من مطويات من العلم الذي هو ضد الشرى كانه تعالى يوم
 بطوى السها على السجل وعاد طوى السجل بطوى من ارضى من ارضى
 مصنعة ملكه بلا مدافع ولا منافع وبمنه بقدرة وولاه طويات
 بمنه مقلبات لنفسه لانه ارضى من ارضى من ارضى من ارضى من ارضى
 علمنا قورا ليعبر من علمه قورا الباورى لستى بالصحى من قور قالمه
 سكي حمية الكلام الله المعمر بصاحته وما منى بدمى افعالها واول
 منه على التزوج واصدغ الكمد برب العلم اوله واسمى اسمهم له
 وحكا من على قورع المنابر واسم الجلاب الا يزار به من الساجين
 وورى مطويات على نظم السهوات في حكم الارض ودخولها في العصفه
 وصب مطويات على الخيال سعى ارضى من ارضى من ارضى من ارضى
 وعظمت وما اعلاه مما تصاف اليه من السركا وقد وردت احاديث
 كثيرة معللة بها الا ان الكرمه والطريق منها في اساطير هذه السلف
 وهو امر ازهاجها خات من غير كشف ولا جرف بالاله العارضة ولولا
 ورد الاله حوى وره حربا ارضى من ارضى من ارضى من ارضى من ارضى
 عسك عن عند الله من مسعود قال حار من الاحار الى رسول الله
 قال يا محمد ان الله عز وجل جعل السهوات على اصبع والارض على اصبع
 والسموات على اصبع والماء والارض على اصبع وسائر الخلق على اصبع
 انا الملك فحكم من ارضى من ارضى من ارضى من ارضى من ارضى
 رسول الله وما اوردوا اليه من ذرية والارض من ارضى من ارضى من ارضى من ارضى

الألوكة
 www.alukah.net

وقد انوارها وقال لهم خربنا سلكهم فادخلوها خالدين
وكبرك الملك كما في قول القوم في يوم القيامة وخصي بهم ما في
وتحل لهم بعد ذلك القالب ٥ وقال القوم الذي صدقوا وعد
داورسا الا انهم كانوا من المشركين
حتى هي التي جعلت بعدها الخلد والجلد المحكم بعد هاج السرطنة الا ان
خزها بعد وف وانا حذف لانه في صفة نواب اهل الجنة وادخلوا على
انه سي لا يخط به الوصف وحتى موضع ما بعد الخلد والجلد اذ
خاؤها حاورها وفي اوابها اي مع وجع اوابها وادخلوا بسجدهم لا يصح
ان بعد دخول اهلها فيها واما اواب الجنة فيعدهم فيها بل قد قول
حيات عدن معي لهدى اواب ولدك في بالوا او كما في وادخلوا ادا
حاورها وقد في اوابها فان ولدك في غير عن الالهات بالقرن
صعاب على السور ولد سون اهل النار طردوا اليها بالهوان
والعنف كما بعثنا الاسارى والجارح من على السلطان اذ استيقوا
الى حبس او قتل المراد بسون اهل الجنة سوى من اكرمهم لانه لا
يذهب ٢٢ الا اركس وحبها اسرا عنهم الى ازال الكرامه والرضوان
كما يقولون يشرف ويكرم من الوارد على الملوك فستان ما
من الشرفه طيبه من دنس المقاصي وظهرت من مخنة الخطايا
فادخلوها حور الجنة متساوي الطب والظواهره ما هي الا
دار الطين وسوى الظاهر لانها اذا تطهرها الله من كل دنس
وطيبها من كل قبيح ولا يدخلها الا من است لها موصوف بصفتها
ان بعد احوالها من تلك المتأتميد وما اصعب سعيا في الحساب لذلك
العصه الا ان له لنا الوهاب الكريم يوبد بصوابه في العسنا من
درن الذنوب والخطيئ وضرب القلوب ٥ خالدا من اهل الجنة
الارض عابره عن المكان الذي ابا مواجده وانزروه مترا وفتوا وقد
اوتوا في اي ملبو كها ودحاوا ملبو كها اطلت بصوتهم في كاشان
نسبها حال الوارب وتصرفها بالرتن والساعده ودعاها في انقاف
طولا وحرها فان ولد ما معي في له حسب سادها لسوا احرمتان
عده ولد يكون كذلك وادهم حسب لا توصف سعد وبناده على
الجنة لنبوا من حشره حشر لينا ولا حشر الى حشره ٥

الجنة

في يوم مسلم من اسما قال قال رسول الله انا اول سبعه في يوم القيامة
اسما وانا اول من يتبعه من الجنة وعما قال قال رسول الله انا اول
الجنة يوم القيامة وسبعه من اول الجنة من اسما قال رسول الله انا اول
مرت ان لا اذ لا حد فلك رواد اجود مسلمة وعما ان حور في اول الجنة
اول من يورث الجنة وورثه على من في الجنة ليله البر لا يصفونه بها
ولا يخطون بها ولا يعرفون بها انتمهم واما حشر الارب والجن
وجا منهم من الاوتة ورسولهم المسك والليل في احرهم روحا يبرى
بخ سائهم من ذرا العجم من الحسن لا احلاف منهم ولا ما عن كل يوم
على قلبه واول من يتبعه من الجنة وعما رواد اجود والارب وسلم
وعما ان حورين قال قال رسول الله اذ ارضه يدخلون الجنة على من في الجنة
ليله الدرهم الرب يورثهم على من اسد كوكب في الجنة السبا اصابه لا
سولون ولا يعطون ولا يملكون ولا يملكون املهم الرب في حشرهم
المسك وجمامهم من الاوتة واراد احمهم الخوا العين احلافهم على حلق
رحل واحد على من في ادم بسون دراعا في السماره والرافع
ابو يعلى و ارحاه اصاب من حشره وعما ان حور في رسول الله
قال يدخل الجنة من امة من سبعون الف الفته ووجههم اصابه العمد
ليله الدرهم فاما عكاسه من مخض قال قال رسول الله اذ ارضه
خعلى منهم فقال اللهم اجعلهم منهم ثم قام رجل من الانصار فقال
ما رسول الله اذ ارضه ان في ادم فقال سبعه بها عكاسه ارحاه
وقد روى هذا الحديث في السنن الف الفه حشره عن جماعة من الصحابة
واما من سهل من سعد ان رسول الله قال يدخل الجنة من امة من سبعون
الف الفه وسبعون الف الفه بعضهم سبعون حتى يدخل اولهم في ارض الجنة
وجوههم على صور النور ليله الدرهم وعما في وصى اوابها من نعم
ان هذه الواو وادها ساد واسعد اذ على ان اواب الجنة ساد قد
احلاف الجنة وادها ساد وكون اواب الجنة ساد من الاحاد في حشرهم
عما ان حورين قال قال رسول الله من ارضه من ماله في ساد
الله دعي من اواب الجنة والجنة ساد اواب من كان من اواب الصلح
دعي من ماب الصلح ومن كان من اواب الصلح دعي من ماله الصلح

للجنة

الألوكة

www.alukah.net

ومن كان من اول المهاجرين من اهل البصرة...
الريان قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم...
تدعى منها كلها احدا رسول الله قال نعم...
ورواه الهاربي ومسلم بن يحيى...
قال ان في الجنة نساء ابواب...
وفي صحيح مسلم عن عمر بن الخطاب قال...
تسبع ابواب تصعد الى صومع يقول...
سريكة له وان محمد بن عبد الله...
يرحل من ابوابها...
ان هرب في حديث السفاقة الطويل...
عليه من ابواب الامن وهم سركا...
والذي يعنى محمد بن عبد الله...
عصا في الباب التي اسكنها...
دعي صحيح مسلم عن عتبة بن غزوان...
من مصابيح الجنة مسورة...
الزجاج في المنتدب من رسول الله...
قال ما من مصراع في الجنة...
في مصراع من حديد...
حاصلها ان يتوارى...
سأل ابن صناديق عن تزيين الجنة...
رسول الله صلى الله عليه وسلم...
ان صناديق سأل رسول الله...
وعن ابن صناديق في قوله...
حاصلها ان يتوارى...
عنا بعد ذلك...
تغيرت ابوابها...
قال ابن صناديق...
قال ابن صناديق...

ابواب الجنة

ما كان في بطنهم من ادى او قذى...
طيم فادخلوها خالين...
بالحرم خاص الغيب...
الله في الكفاح...
من الخبز العس...
نعم فليس منهم الفرقة...
بما روى مصنفوه...
الى ان اسس بيانه...
واصفى وانص...
وذلة...
الحوزة العس...
هذا بالهدا...
ثم رواه...
ادخلوا من نور...
الهدى الحرس...

حاشا من حرق من حوله...
متلذذ من سعده...
فوزان روح الى العباد...
لا يكون الا قها...
نواهم وان كانوا...
من ترانيمهم...
وان قلب...
القصص...
الحج...
عن قاسم...
جامع الاصول...
احمد بن محمد...
لان ابواب...

وهي خمس وهاون وورديا با وياون اية ورد في بعض السلف منهم محمد
بن سيرين اية كالعالم الغوامر واما قال العم وقال محمد بن عبد الله بن
مسعود قال العم وساج الغرام وقال ابن عباس ان لكل شي لبايا ولباب
الغرام العجوة او قال الغوامر وقال مشهور بن كدام كان يقال لهم الغرام
روى ذلك كله الا ما قاله العالم ابو عبد الله القاسم بن سلام في كتابه الغرام
وعن عبد الله وهو ابن مسعود قال ان مثل الغرام كمثل رجل اطلق يوتاج
لاهلته من لاجز با توعت وسمها هو سيرة وسعى منه ادهم عني
روى عن ذلك في كتابه فقال محمد بن العتق الاول بعد العجوة واعني في
له ان مثل العجوة الا واصل عظم الغرام وان مثل هذه الروايات
مثال في الغرام اورد في العجوة وقال ان مسعود اذ اورد في العم
فقد عني روايات اثنان فيهم وقال ابو عبد الله في الاصحى
حدثنا مشهور بن كدام عن حذيفة ان رجلا زار ابا الدرداء ابي محمد
فقال له ما هذا قال ابي من اجل العم وقد يكون قورا المجد ابي
ماه ابو الدرداء هو المجد المسوس البديل ولو قد دمشق وقد قال
صياتها وحطها بركه ويرى ما وضع له فان هذا الكلام يدل على
النصر على الاخذ كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض العورات ان يظن
الملك بولوا هم لا يصرون وفي رواية لا يصرون وعن ابو هريرة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في اول يوم الجمعة في ذلك اليوم
كل سوراه الغرام قال لا يعلم نوري الا هذا الاسماء ورواه الهادي
من حديث المتكفي وقال كلهم في بعض اهل العالم من قبله والبراهم
لنصر الله الرحمن الرحيم في سورة الكتاب من اية العزير العلم
عنا والعب وقال في التوب شديد العذاب في قوله لا اله الا الله
فانما مال الفتح والتمهيد وانسكن المهم وفيها ورد في العم في قوله لا اله
الساعي وانتا زاحب الخرافات في ان وعرف او الصبا ما هي ان
وسع العرب الناس والعرب واللعرب واللعرب في ربه ابي جوفيل
وهما سلف التوب والشرب والارباب في معنى الرجوع في قوله
الصلوات والبراهمة قال ليلان على فاذن فون والاصال قال ما اعلمه
ونظروا اذ اصلا فان قلبه في احوال فوه الصغائر بعوا وسكرا

دله

والموجوب يعرفه يسمى ان يكون سلبا معارف قلب اما في التوب
التوب يعرف ان اوله برودها حدثت العظم واليد يعرفون في التوب
الان لو عظمى يعرفون في نفس الانفسال فيكون اياها مع حبيب في التوب
توبت ذلك ورواه وكان حكيم الحكم الى النبي في حذرة والاصحاح
فامر مسكلا لانه يبدد مسدد عباد الله عن قورا العزير ورواه
الرياح بذلك في قوله ذلك وجه من الصغائر في قوله والوجه
ان يقال لبا صوف من هوى المعارف في التوب الواحد في اذنت
ما بها كلها ابدل غير اوصاف ومثال ذلك تصدقات ما عليها كلها على
مسعود بن ميمون عليه ما بالها من غير الرجز فان رويها في واحد
على معارف كتاب ما انما من اطلاقه في قوله هي صغائر واذا حذرت
الاهل واللام من سديد العذاب ليزاوج ما قبله وما بعده ليطاير في
كبر ما في كلامهم من قوايته لا حلاله زواج ما لبا يعرف شي ابي
من غنا طيبة فتورا ما هو وتو لا حلاله هو وضع على ان المجد قال في قوله
ما لخص بالرجل سلك ان يقول ذلك وما لخص بالرجل حذرت ما
يعلم اية على سبب الاله واللام كما كان في الغفر على بيده خراج
الاله واللام وما سهل ذلك الا من من اللبس وجهه اللجوج
ونحو ان يقال في حديث سكره واهامه للدلالة على قزط الشرع على ما
لا يسي اوهي مسد وامتاز زماده الانذار ونحو ان قاله في التوبة هي
الواعية الى احسان الدار على الوصف اذ سلك طوبى الاله واللام
ولب ما بال الوادع في قوله وفي التوب قلب وهاهنا حذرت وهي
اواره المجد في التوب من رخص من ان سدا وسته وكسها في طاعة
من الطاعات وان فعلها تامة للتوب ان لم يدرس كما قال في الغفر
والقول وروى ان عمر بن الخطاب حذرت امان من سكره من اهل السما
فصل في تبايع هوى الشراب قال عمر بن الخطاب من سكره في اول
سلام على واما احمد بن حنبل في التوب الذي لا اله الا هو ابي الرجاء
في قوله الله المصير وحتم الكتاب وقال لرسوله لا يرد وجهه الى حى
لخره صاحب ام اميرن عذبة ما لى التوبه ولما اشد العزيمة حذر
له وهاهنا وتو لا هدى في الدار ان يعرف في حذرت في عقاب وليم يرح
برودها حى كفى ثم نزع فاحسن البروع وحسب توبه ولما لم يرح

سبكة



استره قال حكينا فاصعوا اذ انهم اخاكم قد زال زله وسروره ووفتوه
و ادعوا لانه ان يتوب عليه ولا يكونوا العوانا للسلطان عليه
ك عن باب الساي قال ك مع مصعب بن الزبير في سواد الكوفة
حاطا صليح في كعبين فاصيهم الموصى حوى بلعب لا اله الا هو الله المصير
فادرجل حلي على بعله شهباء عليه مقطعات ينسبه وقال اداوت عاف
الرب فعلى باعق الرب اعفد به واداولب فابل الرب فعلى فابل
الرب (ابن يوي) واداولب سيد العمامة هو ليا سيد العمامة تقاسي
قال فابعت وليم اذ اخطى في حب الى الباب فقلت من تكلم ورجل عليه مقطعات
لمية قالوا ما راينا احدا فكاوا يرون انه الياس زواه امة اى حطام ثم زواه
من طرفي اخي من ماتت بموه وليس فيه ذكر الناس واديد اعلمه
فما ادل في ايات الله الا الذين كفروا ولا يعرفون نعم الله عليهم البلاد
كرب ما هم قوم يوع والخراب من بعدهم وهم تكلم في يوم
لنا حذوه وحادوا ليا ليا طر ليد حصوانه اى فاحدهم فكيف
عواب وكربك تعبت كلبه ركبك الرب اتمهم اصحاب النار
ستعمل على الحاد في ايات الله ما لكم والموارد اله الا ان اطل من
الطعن في تقابها بها والعصا الى ادخاض المني واطفا نور الله
وهو اد على ذلك في تولد وحادوا ليا ليا طر ليد حصوانه المني فاما الخدال
فيها لا تصاح ملتشها وذل مسكلها ومكادخه اهل العلم في استنباط
معانيها وزد اهل الزبح ليا وعنها فاعلم جبار في بتسلا الله ووكه
على الله في احدث الا في المران كسر واد اذ منكر اذ ان لم يقارن
الخالص من زده من حدال و حدال فان ولب من ان نسب زموكة
فلا يعرف كما مله ولب من حث اتمهم لما كانوا اسم هو دا على هم
ميدل الله ما لكم واد الكا واد احدث شق في سيد عبد الله وحب على من
فهم ذلك ان لا يرح احوالهم في حسنة ولا عزة انا لهم ديا هم
فقالهم في البلاد بالمارات النافذة والعايب المزخرف عار في
هذا سلطن في بلاد السيام والهن ولهم الاموال المخرور منها
فتتوون فان مصركم فاقسه الى الزوال ووزاه شقا وه الا د

قوله
قوله
قوله

ك

٥

٥

هم صوب لشقا هم ليعديهم وعدارهم للملوك حيا اليها بالملوك والارواح
من سوا العاقب سلا ما كان من لوطك من الامم وما احدثهم من عفاة
واخلة نتاجهم من انقامه وبن ولا يغزقون الا حزاب الذين غزوا
على الرسول ما سبوح وهم موعد واولو دعوتهم وهم من وعنت الملوك
من هنة للاهم الذين هم قوم يوع والاحزاب برسولهم ومن سوا الملوك
لمتكنوا منه ومن الانتفاع به واما نند بالادام من دعوتهم الا انهم
للاسير (خيد) واخذهم بعينهم فعدوا لحد فقلت قراهم على ارباب
احدا وان احزهم هكف كان عفاة وانهم لم يرون على ولا دعوتهم
فعا نون اتر ذلك وهذا يعرف من معنى العفاة اتمهم اصحاب النار
بذلك من كلبه ركب اى سلا لكا الوجب وحب على الكفر من سوا
المار وبعناه كما وحب اهلا كبري الربا بالعباد المتشاكل ذلك
وحب اهلا كبري احزاب النار الا حزه اربى على الصب في وقت العولس
واصل العول والربى يروى وبعناه كما وحب اهلا كبري الامم
كذلك وحب اهلا كبري هو لا كان ملقدا حث فيهم اتمهم اصحاب النار
الذين هم قوم يوع والاحزاب من بعدهم وهم تكلم في يوم
لنا حذوه وحادوا ليا ليا طر ليد حصوانه اى فاحدهم فكيف
عواب وكربك تعبت كلبه ركبك الرب اتمهم اصحاب النار
ستعمل على الحاد في ايات الله ما لكم والموارد اله الا ان اطل من
الطعن في تقابها بها والعصا الى ادخاض المني واطفا نور الله
وهو اد على ذلك في تولد وحادوا ليا ليا طر ليد حصوانه المني فاما الخدال
فيها لا تصاح ملتشها وذل مسكلها ومكادخه اهل العلم في استنباط
معانيها وزد اهل الزبح ليا وعنها فاعلم جبار في بتسلا الله ووكه
على الله في احدث الا في المران كسر واد اذ منكر اذ ان لم يقارن
الخالص من زده من حدال و حدال فان ولب من ان نسب زموكة
فلا يعرف كما مله ولب من حث اتمهم لما كانوا اسم هو دا على هم
ميدل الله ما لكم واد الكا واد احدث شق في سيد عبد الله وحب على من
فهم ذلك ان لا يرح احوالهم في حسنة ولا عزة انا لهم ديا هم
فقالهم في البلاد بالمارات النافذة والعايب المزخرف عار في
هذا سلطن في بلاد السيام والهن ولهم الاموال المخرور منها
فتتوون فان مصركم فاقسه الى الزوال ووزاه شقا وه الا د

الألوكة
www.alukah.net

اي ساذون يوم العدة فقال لهم انتم اعدوا العدة كما وعدت الله انفسكم
 من وقتكم انفسكم واسمعي بركيها منزه 5 واد دعوتها مصوب بالفت
 الاول واليحي اذ قال لهم يوم العدة كان الله يفت انفسكم لاما رة بالسو
 والكفر من كان الا نسا يدعونكم الى الدنيا فثابرون في قوله وفخارون عليه
 الكفر انتم ما ممنونين اليوم وانه قال تاد او فكم فيها ما ساءكم هو ان
 وعلى الحس لها والها ايم الحنثه مفتوا انفسهم فوذا الفت اذ وول
 معاه الفت اذ انا في ان اكر من مفت بعصم لعصم كبوله كغير
 بعصم بعصم وبعصم بعصم بخصا واد دعوتها بطله و الفت اشتر العفن
 ورح في موضع ابلح للا تكاره 5 انفس امانس واجيا نفس او موسى
 وحياتس وازاديا لاما تنس حلهم اموا اولوا واما منهم عدا بعض اجالهم
 واما حياتس الاجيا نال ولي واجيه العت وناهيك نفس الدلك قوله
 وكما اموا نانا حياتس كهم نفسهم كهم وكذا من ان عباس وان ولد
 كهم مع ان نسى حلهم اموا امانه ولد كهم ان تبول سجان من
 مفر حسم العوضه وكتر حسم العسله ووك الحما تفتق ثم الزكية
 ورح اسعلا دلس تة بل من كرا الى معرو ولا من معرو الى كرو ومن
 من الى سعد ولا من سعد الى منس وانا اردت الا نشأ على ملك الصفاب
 والسب في محمد ان المعرو والكرو طرا ان جاع على المصوغ الواحد من غير
 تزحم لا حرمها وكرت الصبي والسعد واد الحما ت الصابع اخذ الحما من
 وهو من من على السواير صرف المصوغ الى الحما ت الا حرمها صرته
 عن حقله منه ومن حقله الا ما تنس التي بعد حيله الدسا وجره والى بوجده
 العبر له اثبات ثلث اجا ات وهي خلاف ما في العراب الا ان ينزل
 احد ما عرته او يزعم ان الله يجمعهم في العور ونسبهم ملك المصوغ
 فلابون بعد ما بعد في المسئلة من الصعده في قوله الا انشا الله
 فان ولد كهم نسب هذا لولد فاعرنا بولينا ولد واد العت
 كهم واد مع ذلك من الدوس الا في لان من لم تحت العاصم فترق في
 العاصم فانا اذ الامانة والاحياء تكروا عليهم علوا ان الله واد في
 الايمان ويريد على الانشا فاعرنا بولينا بولينا من انكار
 الحب واد بعد ما عاصمهم 5 بل الى حرمه الى نوع من الحز و 5

5

س

منوع اذ على من سلك ام الياس وادع وادع ذلك لان من ولا سلك
 دعوا كلام من على على الياس وادع وادع ذلك لان من ولا سلك
 ولها خا القواسم على خت ذلك وهو ولد ذلك ام انتم الياس من ولد
 لكم في حرمه بط بسببكم من ولد الله وانا لكم بالاس 5 وادع
 لله حبكم على كمال العدا بالسرمد وولد اعلى الكبرياء على العت
 والعطف وعلى ان عفا سلا لا يكون الا ذلك وهو الة وكان عت
 وما سب حتر وده واد كان القز وزيه احد اقربكم اليكم الا من عدا
 بركم انا تة من الترخ واليهاد العدة العرف والصواعن وفوا والرف
 المطر لانه سببه 5 واد حتر لاس بيب وما سقا ولا نصم مات الله
 الا من توب من السرور وروح الى الله وان العاد لاسلالي بركم وادع
 من والالينس وادعوا الله في اعدكم مخلصه الا من من السرور وان
 غا ط ذلك اعدا ك من لاس على دسكم 5 في الصمغ عن ابن الربير
 ان رسول الله كان يقول لعقب الصلوات المكموات لا الا الله وخر
 اسررك له لا الملك له الجور وهو على كل من يدبر اخول في الا بلدا
 لا له الا الله ولا بعد الاياه له العبد له العاصم ولا الشا الحسن
 لا له الا الله مخلصه الا من لا كركه الكاوين وروى ان ابا حاتم من
 حدب ان يفر من الحج قال ادعوا الله وانه موقون بالاجال وادعوا
 ان الله لا يسمي ونامي ولد غا ط 5 ومع الدرجات دنا العرس على
 الروح من امره على ما ساسا عفا له لسد توم البلدان ورفه
 بارون الا في عت تة من على الملك اليوم له الواحد النهار
 اليوم كركه نفس ما كسب الا في يوم ان الله مبرع المحتاص
 ومع الدرجات دنا العرس على الروح 2 ملته اخا راوله هو مترقيد على
 فولد العرس بكم او احا رسد امدرف وفي مختلفه عريا وكرام اوزي
 ومع الدرجات بالصبغ على المرح ومع الدرجات ي بولده المخرج
 وهي مصاعد الملك الى ان سلح العرس وهي دل على عزته وملكوت
 وعن ابن جبر سموا فون سما والعرس فوهن وفون ان يكون عار مع بعد
 شان وعلو سلطا بكم ان د العرس عار مع ملك وملك ودرجات
 فوايد التي بولها اولها في المدة 10 الروح من امزه الر ك هو سب المصوغ
 من امزه ررد الوحي الذي هو امر بالمير وعت عليه وسعد له الروح 5

الويل

سبكة

الألوكة

www.alukah.net

السباع لا يكون الا في زيادة الفصل اول الفصل و زيادة ايام اول
 دليل قوله ويريدهم من فصله ومن المس والذبا يكون لهم سبع الكنت
 فان قلت العرم حاصله ذكر السبع وبقيها العابد في ذكره في الفصل
 وبقيها قلت في ذكرها في زيادة حليله وهي انما سميت الله لسقام السباع
 الموصوف معام الساعه على اسما الصفه لان صفه لا تأتي بدون وجودها
 ويكون ذلك ازالة لتوهم وجود الموصوف بزيادة اعداد اعوتت على
 المعروف عن العرم فقلت ما في قوس اركبه وما في سلاح احارب به
 قد جعلت عدم المرمى وقد اسلح على ما بعد من الركوب والمجاريه
 كما في قوله كيف تأتي مني الركوب والمجاريه ولا في سلاح
 معي فكذلك تولد ولا سبع بطاع معناه كيف ما في السبع ولا سبع
 وكان ذكر السبع وان سبها على عدم ثابته لعدم السبع وصفا
 اسما السبع موصف الامر المعروف غير المتكرر الذي لا يسمي ان يوصف
 الخائضه للظهور او مصدر بمعنى الخائضه كالعاود بمعنى المعاقه
 والمتراد اسواق البطراي ما لا يقل كما تقول الرجل الزب والخص ان يراد
 الخائضه من الاعين لان قوله وبما في الصدور لا ساعده علمه وان قلت
 بان السبع تولد بعلم خائضه الاعين قلت هو حرم اخصر هو في قوله هو
 الذي يسمي مثل يلقى الزرع والقي بالي الروح ويحمله بعوله لسد يوم البلاق
 ثم استطرده ذكر احوال يوم البلاق في قوله ولا سبع بطاع في قوله لك
 على جوانده واليد بمعنى بالي معنى الذي هو صفة واحواله لا تقص
 الا بالي والعد لا يستغناء عن الظلمه والتمتع في السبعون نسبي وهذا
 تمهيد لان ما لا يوصف بالعد لا يقال له معنى او لا معنى له ان الله
 هو السبع البصر يدر بولده بعلم خائضه الاعين وما في الصدور
 ووجهه له يابيد سبع ما يولون ويصغر ما يعاون وان دعاهم عليه
 ويحرمون ما ييدعون من دون الله وانها لا سبع ولا صبر وكبرى
 مدعون بالان واليا في قوله فان الارض مستقر كيف كان الله
 في قوله من كان في الارض
 في قوله من كان في الارض من الله مع ذلك ما هم
 كتاب ما هم في الارض بالاسماء فكذلك في قوله ان الله في قوله

من كانوا اسمهم فذلك فان قلت من الفصل لا يجوز ان يسمي
 فان الله وانما يسمي بغيره وهو معروف وهو سبعة من سبع ايام العرم
 في زيادة حليله الا ان والذبا والذبا هو الذي يسمي في سبعة ايام العرم
 وانما زاد في سبعة ايام وهو معروف وهو سبعة ايام العرم
 او زاد او اثنان في قوله سبعة ايام

فاما قوله في قوله سبعة ايام العرم
 فانما زاد في سبعة ايام وهو معروف وهو سبعة ايام العرم
 او زاد او اثنان في قوله سبعة ايام

وسلطان من وجد ظاهره في الحرات قال هو سبعة ايام العرم
 السلطان المن سبعة ايام العرم وان قلت اما ان
 قال انما واسمها السبعون في قوله البرود الذي اوردت
 الهمزة بظهوره في قوله على ذلك قلت وكان ذلك الفتح حليله
 وهو امر اخص ومعنى ان معاشا في قوله والاولوا اعبدوا علم القرآن
 كما ان اوله يريد ان يكون قوله في قوله في حلاله في حلاله في حلاله
 وان هاب ما ملأ لهم فخر علمهم يعني لهم باسمه اولها اعني علمهم
 ويقدر تضادها بها وما خافوه تاخي علمهم في قوله العلاء التي وكان في حرم
 وكف عن قول الاول ان لها بنت موسى واحسن ما يدور مع اثار علمهم
 غمطا وخفقا وطنا من ارضهم بذلك من مطا من موسى كما وان ادم بعلمه
 ان كره صانع في الكرمي معاه دروي اقر موسى كما وان ادم بعلمه
 بعلمه ليس بالذي في اوله وهو اول من ذلك واصعب وما هو الا عين العرمه
 لان يوم الا سحر لشدة ويعتقون ان الله ارحمت السبع على الناس اعرفوا
 انك سميت عن معاصده بالحي والظاهر ان نعوين لعبد الله ان ولد
 استغنى ان ذنبه وان ما جانه امانت وما هو سحر ولكن الرطل كان ثمة
 حبت وخبر بزه ذكها ومكره وكان قد لا سفاكا للذماني (هو موسى)

كيف لا يفرحوا من منة الله التي نزلت عليهم وهم ملوك ولكن عاقب
 ان هو يشاء ان يعاقبهم لولا انهم لم يذوقوا من منة الله في قلوبهم
 ومن دعوتهم و كان تولد في ارضهم من نوحا على قومه وانها ما لهم
 هم الا ربك مؤمن وما كان يفتخر الا بما في قلوبهم من هولاء الفرج
 فيكم ان يغير ما انتم عليه وكانوا يعبدون ويعبدون الا انهم لم يذوقوا
 ولا تذكروا الهكم والفساد في الارض والفساق والتهافت الذي يدهم
 الامم ويعطل المزارع والمساب والمعاش ويهلك الناس قلوبا وصافيا
 كما قال اني احاف ان يفسد عليكم دسكروا عنكم الى دنس او ان يفسد
 دنسكم يا نبي الله صلى الله عليه وسلم في مصحف اهل الجوار وان يظهر
 بالارواح ومعها اني احاف بما دسكم و دسكم وتجاوزي نطهر من اظهور
 والفساد من صوب اني يظهر مني الفساد و في يظهر بسيد الطاوانها
 من يظهر على نطهر اني يتابع وتعاون لها سبع موسى علم بها اجراه
 فرعون من حديث قلبه قال له موسى اني عدت بالله الذي هو ربك و ربكم
 و قوله و ربكم بعث لهم على ان تقدر ان تدعوا له و لو ان الله عياذ
 ببعضهم بالويل علمه انصامه وقال من كل مكر لستم
 استقادته فرعون وعمره من اليه و يكون على طرفة العين
 يكون ابلح وازدادنا لتجربان استكبار من الاذعان التي وهو ارفع
 الاستكبار وادع على ذناه صاحب ومهانة يستدعي فزط ظلمة
 وعسفة وقال لا من يوم الحساب لا اذ اجمع في الرحا التجبر
 والكلب بالقرابة الماله بالفاقة بعد استيكت اسباب القسوة
 والقرابة على الله وعان ولم تترك عظمه الا انكم بها وغزت والحيوات
 و في غنقت مال وفام في الحبيب من اني موضح ان رسول الله
 كان ادعوا حرمها قال اللهم انما يعودكم من شرورهم و يدانك في نوحهم
 وقال لا يفرحون من المنون بحسب ايمانهم انهم لم يذوقوا
 من منة الله و ما كان يفتخر الا بما في قلوبهم من هولاء الفرج
 فيكم ان يغير ما انتم عليه وكانوا يعبدون ويعبدون الا انهم لم يذوقوا
 ولا تذكروا الهكم والفساد في الارض والفساق والتهافت الذي يدهم
 الامم ويعطل المزارع والمساب والمعاش ويهلك الناس قلوبا وصافيا
 كما قال اني احاف ان يفسد عليكم دسكروا عنكم الى دنس او ان يفسد
 دنسكم يا نبي الله صلى الله عليه وسلم في مصحف اهل الجوار وان يظهر
 بالارواح ومعها اني احاف بما دسكم و دسكم وتجاوزي نطهر من اظهور
 والفساد من صوب اني يظهر مني الفساد و في يظهر بسيد الطاوانها
 من يظهر على نطهر اني يتابع وتعاون لها سبع موسى علم بها اجراه
 فرعون من حديث قلبه قال له موسى اني عدت بالله الذي هو ربك و ربكم
 و قوله و ربكم بعث لهم على ان تقدر ان تدعوا له و لو ان الله عياذ
 ببعضهم بالويل علمه انصامه وقال من كل مكر لستم
 استقادته فرعون وعمره من اليه و يكون على طرفة العين
 يكون ابلح وازدادنا لتجربان استكبار من الاذعان التي وهو ارفع
 الاستكبار وادع على ذناه صاحب ومهانة يستدعي فزط ظلمة
 وعسفة وقال لا من يوم الحساب لا اذ اجمع في الرحا التجبر
 والكلب بالقرابة الماله بالفاقة بعد استيكت اسباب القسوة
 والقرابة على الله وعان ولم تترك عظمه الا انكم بها وغزت والحيوات
 و في غنقت مال وفام في الحبيب من اني موضح ان رسول الله
 كان ادعوا حرمها قال اللهم انما يعودكم من شرورهم و يدانك في نوحهم

5

بل يفرحون من منة الله التي نزلت عليهم وهم ملوك ولكن عاقب
 ان هو يشاء ان يعاقبهم لولا انهم لم يذوقوا من منة الله في قلوبهم
 ومن دعوتهم و كان تولد في ارضهم من نوحا على قومه وانها ما لهم
 هم الا ربك مؤمن وما كان يفتخر الا بما في قلوبهم من هولاء الفرج
 فيكم ان يغير ما انتم عليه وكانوا يعبدون ويعبدون الا انهم لم يذوقوا
 ولا تذكروا الهكم والفساد في الارض والفساق والتهافت الذي يدهم
 الامم ويعطل المزارع والمساب والمعاش ويهلك الناس قلوبا وصافيا
 كما قال اني احاف ان يفسد عليكم دسكروا عنكم الى دنس او ان يفسد
 دنسكم يا نبي الله صلى الله عليه وسلم في مصحف اهل الجوار وان يظهر
 بالارواح ومعها اني احاف بما دسكم و دسكم وتجاوزي نطهر من اظهور
 والفساد من صوب اني يظهر مني الفساد و في يظهر بسيد الطاوانها
 من يظهر على نطهر اني يتابع وتعاون لها سبع موسى علم بها اجراه
 فرعون من حديث قلبه قال له موسى اني عدت بالله الذي هو ربك و ربكم
 و قوله و ربكم بعث لهم على ان تقدر ان تدعوا له و لو ان الله عياذ
 ببعضهم بالويل علمه انصامه وقال من كل مكر لستم
 استقادته فرعون وعمره من اليه و يكون على طرفة العين
 يكون ابلح وازدادنا لتجربان استكبار من الاذعان التي وهو ارفع
 الاستكبار وادع على ذناه صاحب ومهانة يستدعي فزط ظلمة
 وعسفة وقال لا من يوم الحساب لا اذ اجمع في الرحا التجبر
 والكلب بالقرابة الماله بالفاقة بعد استيكت اسباب القسوة
 والقرابة على الله وعان ولم تترك عظمه الا انكم بها وغزت والحيوات
 و في غنقت مال وفام في الحبيب من اني موضح ان رسول الله
 كان ادعوا حرمها قال اللهم انما يعودكم من شرورهم و يدانك في نوحهم

شبكة
 الألوكة
 www.alukah.net

وان وليت من الهنك اية وسر النعم بالكل واسد رب لسده
تراك امكنا اذ الم ارضها او يربط بعض العوسب جازها
ولي ان صحت الرواية عند يدي قد قول الماري في سنده القليل كان اعلم من بعد
قال ابو عبيد المادي لاقى العباس المرد وسبغت ابا عبيده يقول ما كرب
اليوسن على العرب يربون ان الاله في القليل المتكلمت وسبغت يقولون
علقاه الواحد وقال له المرد هلا قال لثمة قال كان اخفى ان بعد ما قول
والقوات من قول ابي عبدوان ما جعل الاله للسانك لم يهلك الواحد علقاه
ومن جعل الاله للثمة من مع له ان يقول علقاه روي ابو الهري عن سبغت
ان علي يكون واحد ومعه الاله للسانك وهذا القليل ثبت
ان الاله لا يهز منه هو مسرف كذاب يهزل الاله ان مسرفا بعد ما ادله الله
واهل جهنم لم يستنج له ان يمتنعون منه ولله لو كان مسرفا كذابا لسا
هذا الاله السوء ولما عصى باللسان وفيل ما يولي ابو بكر من رسول الله
اسد من ذلك طاف باللسان ولتوه من ذرع واحد والجماع رذاه وقالوا
اب الذي تنهك ناعما كان بعد ابا واما قال انا داو وعام ابو بكر في الهرة
من وز اية وقال انساون رجلا ان يقول ربي الله ويرجاء باللسان
من ربيكم زاهيا صوته بذلك وعنه سبغت حتى ارسلوه وعن جعفر
الصادق بن مومن الرضوي قال ذلك شراد ابو بكر والاله طاهران طاهر
في الارض ارض مصر قال سبغت على بن اسرايل روي ان لكم ملك مصر
وقد علوتم الناس وقرنوا ولا يعسده امرهم على انفسكم ولا
سعر صوابا من الله وغدا انه فانه لا قول لكم ان حاج ولا معكم
منه احد وقال بصريا وحانا لا بد منهم في القربا اذ يعلم بان الذي
سبغت به هو متاخر له ربه ما ارضكم الا ما ارضي الله ما اسكر عليكم
تراي الا ما ارضي من تشد بغيره لا اسعصوب الا قليلا هذا الذي يقولون
عبر صوابه وما هو ربيكم هذا الذي ال سبغت الرضا يرد سبغت
الصواب على الصواب وما اعلمكم الا ما اعلم من الصواب ولا ادرى منه شيئا
قال سبغت في جهنم جلد ما اظهر حتى ان قلده لسانه صوابا ان علي ما
سواء في جهنم يرد كان مسبغت الحرب السلد من جهنم مني ولكن
كان سبغت في الا سبغاره لم يستشر احد ولم يعف الا امر في الاسار
ذلك الرضا في مقال من ربيكم بالكسر كقولهم ارض ربيكم الذي كعباد

ب

فيل

وولما ارسله هجرا من اجبر ولسه يد كماله وتقال له من اعلم الا في هذه
اخرف لمودر اذ سنان وبعان وفتاب وختار ولا يصح العباس على
الليل في حمر ان يكون نسبة الى الرشد كقولهم وقتات وهو منظور في
في المرسا اصلها ذلك بعد ابي عبد سلطان خاوند في حمر البازن
عن ابن عمير بن العاصي قال سار سوارا في سنة تها للعبدة اذ اذ الله
اس اى نخط واحد ليك رسول الله ولوي توبه في عسفه في هذه حنفا
سبغت اذ اذ الله لو بكر فاحد نكسه ودفع عن النبي ثم قال انساون رجلا
ان يقول ربي الله وقد حاكمها اللسان ما ربيكم ربه ان اياها في اللسان
عن ابن عمير بن العاصي انه سئل ما اسد ما راب في سبغت العوام رسول الله قال
من ربيم ذات يوم قال والله انت سبغت ان بعد ما بعد ما واما قال انا ذلك
وعاموا اللد فاحد والجماع شابه ورايت انا بكر محصنه من وز اية هو ربي
ما على صوتك وان عبيد سبغت وهو يقول يا قوم انساون رجلا ان
يقول ربي الله ويحاكمها باللسان من ربيكم حتى روع من الاله علقاه وقالوا
ما من امام لموت يوم لموت وهو فاش لثمة الاله ترخ ذلك الهة
وان ربيكم لو حدر من مسره حتى ما يد عامه ربي الله من يوم ان
احاب عليكم من في حمر سبغت في حمر سبغت في حمر سبغت في حمر
من بعد من تعلمهم في حمر سبغت في حمر سبغت في حمر سبغت في حمر
بغير ظنا العباد وياقن ان رجاى عسفه يوم العار يوم ولون مبرون
ما لكم من الله من عافية سبغت في حمر سبغت في حمر سبغت في حمر
من اول باللسان فارتبه في سبغت في حمر سبغت في حمر سبغت في حمر
الله من حمر سبغت في حمر سبغت في حمر سبغت في حمر سبغت في حمر
الرسا واد لوني ايات ربه من سلطان انا يوكرت عند الله
وعنه الذي سبغت في حمر سبغت في حمر سبغت في حمر سبغت في حمر
سبغت في حمر سبغت في حمر سبغت في حمر سبغت في حمر سبغت في حمر
وعاد ولود ولم يلبس ان كل حزب منهم كان له يوم زمانا فصرا على الواحد
في الحج ان المصاف المداغني من ذلك كمولد كلو ايعص طبع بعواج
وقال الرجاء سبغت في حمر سبغت في حمر سبغت في حمر سبغت في حمر
وسار للعاصي وكون ذلك ابا ابا انما سبغت في حمر سبغت في حمر

سار



ولا يد من مختلف منافع يريد مثل انراهم فابوليت هم انصب سدا الى قلب
 ما يد عطف ساد لمثل ذلك في ٢٧ اخر ما ساد ولنة الاضاح يوم نوح ولوليت اهل
 اعد الاضاح يوم نوح وعاد ولوليت لم تكن الا عطف ساد الاضاح يوم الى اعلام قري
 دنك الحكاية ما ساد ولد الاضاح وما اذنه يريد طما لعا دعي ان يد مرهم
 كان عدلا وقسطا ان اسسوه صوم ما في الصوم هو ابلغ من تولد وما ركب بلام
 للعسر حسب قول الطي ارادوه العظيم ان ما كان من ارادوه العظيم صيدا كان
 العظيم احد وجب بغير الطيب كان دعي ان يريد طما ما لعا دوه ونوران
 تكون معاه كجوه تولد ولا مرضي لعا دوه الكسوي لا يريد لهم ان يطولوا دعي
 انه بترمه له ٢٢ كانوا طامس في التبادي ما هي اذنه في سور اوله عزاف
 من تولدوا دعي اجاب الحمد اجاب البارون في اجاب الراضيات الحمد
 فخور ان يكون تعاليم نالي بسدا التور وروى بالسيد وهو ان سدا بعضهم
 من بعض كقولهم يوم بغير المؤمن احد ومن الضواك اذا سمعوا رفرقات
 نذرا هرا فلبا نون نظرا من الاقطار اذ وجدوا ملة كذا وهو قاسيا هم بلوح
 نعم في بعض اوصحوا مناديا اولوا الى الحساسة نولون مدونين في قارة
 مسررين من مونت الحساسة الى البار ومن في اوروبا من في البار عن معترس
 هو يوسف من دعوت عليه اذرع ورا هو يوسف من افرايم من يوسف
 من دعوت افرايم نبيا عشرين سنة وولد له فرعون هو فرعون يوسف
 جمر الى من موسى ورا هو فرعون احره وفتحهم ما ن يوسف ان في الجرات
 فسكتة دها ولم نزالوا اشاكس كافر من حيا دالمص ولتة ان بعض اللغ
 من بعد رسولك تصدق لرسالة تو رسد حقا من انفسهم من عزوهم ان وبعد
 عزيم بسكر على تكريم الرسول فاحاكم رسولهم وكذا في حوكم
 التخلل الذي اسسهم ولتس تولد من سعد اللد من بعد رسولك بسعد
 لرسالة تو رسد حقا ورسدوا فيها ورا هو تكديس لرسالة من بعد مصوم
 التي تكديس رسالته ومن ان سعد اللد على احوال هي الا سهدا بحرف
 التي كان معهم بغير بعض المعنى ليرفك كرك بعد اللد اي سهدا
 الذي كان من لرسالة لرسول في عصاة مرتاة في دنه اللد
 خادون بار من من هو مشرف وان وليت كمن كان اذ الامة وهو مع واد
 يريد وليت لرسول واحد وكما في كل مشرف في ان وليت لرسول
 كرسول من هو مشرف في ان وليت اما هو وليت هو في ذلك سهدا
 التي خادون وليت في المشرف اما في اللغة هو قد لرسول على معناه
 فالله في الراجح الذي على لرسول سعد ان في ارضي اللد باره على المعنى

ولوليت ان رفع الاله فادون على الاضاح وان لرسول الواحد من دعي
 مرجع الاله الصخرة كرسول بعد ورسول الاله فادون طوبى كرسول واحد يكون
 الاله فادون مسدا ورسول سلطان تعرا ورا على كرسول واحد ان كرسول
 مقناشك ذلك الخال في طبع الاله كلام مستانف ورسول كرسول واحد
 جدا هم في حدف الفاعل والفاعل لا يصح حدف في حدف كرسول واحد
 المحب والاسعظام كذا الهم والسها في حدف من حدف من حدف من حدف
 الكبار ورسول سلطان بضم اللام ورسول وليت بالسوي ورسول الكبار
 والحدف من حدف كرسول واحد ومنبعها كما يقول زات الحدف وهو ان يكون
 قوله عز وجل فانه انهم تولدوه ورسول ان لا يتم هو الحمد وهو زان يكون على
 حدف الحاصف اي كل ذلك مكر مثل الاله لعا دوه

هذا الصريح الساطع الذي لا يفي على الباطن وله بعد استحقاق من عز
 السبي اذ اطلعها واساس السمواء طرفا ويا اياها ويا اياها ويا اياها
 اذ اذ الى السبي فهو سب اليد التي ترفعها واه وليت ما كان في الكون
 ولوليت على ابلغ اسباب السمواء كذا وليت اذ اذ السبي التي لم اذ على ان
 معها الشارة ولما اذ اذ فيهم ما اذ اذ من اسباب السمواء التي لم
 اوصيها ولانها كان بلوغها اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
 الاله لعا دوه السبا مع حقة سها العجب ما لعا دوه السمواء التي لم
 هم اوصي ورسول ما لعا دوه السبا على خواتم البرج لسها التي لم
 ورسول ذلك النور من ذلك الصدر لرسول سوعه ورسول السعد
 والمز من اما السعدان نوسو سته في مولد ورسول السعدان اذ اذ
 وسعدهم من السعدان ورسول سها على وحده السبب كذا في السطان
 ولها ولد ورسول سها اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
 للفاعل والفاعل لا يصح حدف في حدف كرسول واحد
 ورسول كرسول واحد ومنبعها كما يقول زات الحدف وهو ان يكون
 الحدف والحدف اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ

شبكة
 الألوكة
 www.alukah.net

وقال الذي من اقوم اعرب عن سبيل الرضا ما اقوم انما هو الخوض
الذي يماضي وان الاخرة في دار الرضا من هذه ولا يخفى ذلك
ومن علم صفا من ذكره اني قد تم مني في ذلك يدخلون في جوارح
فيها بحر حساب قال اهدكم سبيل الرضا فاجابهم فسر فابح بذكر
الذي انما يصعب سبيلها لان الصلوات اليها هو اصل الشكر كله وسببها جمع
ما يورثه الي سبيل الله وطلب السقاوه في العاقبة ونفي سببهم الاخرة والاطلاع
على حقيقتها وانما هي الوطن والسرور وذكر الاعمال شتمها وحسنها
وعامة كل من لم ينشط على سببها لم ينشط لانها من الدعوات
التي تدن الله الذي تشره اليها ودعوتهم الى ايجاد الله الذي عاقبه البار
وحدته وان الله لا يظلم في ذلك واحد منكم لانهم ان الله استناب من الرضا
وخلع على علمهم وعرفوا الخبر وهو هو له فوفاه الله سبب ما مكرهوا
وفاق بال فرعون سوا العذاب وفي هذا السبب الذي على ان الرجل
كان من الرضا فقص الخوف منه يعرف من سببه بال صريح
ان ما عليه فرعون وعمره هو سبب الخوف في ذلك فخره لان الرضا
على مقدار ذكر السبب في ذلك فاطم واما الرضا على هذا انما السبب
فحسب انما فضل في ذلك يدخلون ويدخلون في بحر حساب والحق في
مقابلته الا انها على انما السبب له حساب وبعد ذلك لا يرد على
الا يستحق وانما جزا الهل العالج في بحر حساب بل ما شئت من
الرضا على الخوف في ذلك والسبب ما في الدعوات في الهل ودرعوى في
انما يدعوى كما في الله واسر كيد ما ليس في ذلك انما يدعوى
ان العون اعان لان ان ما يدعوى الله ليس له دعوى في الرضا
ولا في الاخرة وانما في الله وانما في الله في الرضا
ما في الاخرة وانما في الله ان الله يدعوى العباد فوفاه الله سبب
ما في ذلك وانما في الله سبب العباد البار يعرفون علم ما عدا
في حساب ومنه من السبب في ذلك انما في الله سبب العباد
ان ما في ذلك انما في الله سبب العباد في الله الذي في الله
انما في الله سبب العباد في الله الذي في الله الذي في الله
وما في الله سبب العباد في الله الذي في الله الذي في الله
وما في الله سبب العباد في الله الذي في الله الذي في الله

واحدة بعد عن الرضا في الله من سببها وانما في الله سبب العباد
سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله
اسد ما في الله من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله
ونفسه في الله من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله
على كلام السبب في الله من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله
الطريق في الله من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله
كانه في الله من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله
لا حرم من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله
وغيره في الله من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله
او يحسب في الله من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله
ان بعدوا في الله من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله
حصل من ذلك انما في الله من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله
فقال من الرضا وهو انما في الله من سببها في الله من سببها في الله
معنى انما في الله من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله
انما في الله من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله
لطان دعوى الاصل في الله من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله
عن العرب في الله من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله
اخوان في الله من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله
دعوى الله في الله من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله
دعوى العباد في الله من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله
دعوى العباد في الله من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله
حسب انما في الله من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله
في الرضا في الله من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله
حسب انما في الله من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله
دعوى الله في الله من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله
انما في الله من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله
كما في الله من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله
لذعوى الله في الله من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله
عن فاده الشكر في الله من سببها في الله من سببها في الله من سببها في الله

سببها

الألوكة

وقال الذي من اقوم (معون) هو من سبيل الرباد باقوم (بما هو الخوض
الرباد مناع وان الاخرى من دارة الرباد من غير منة ولا غوى لانه مثلها
ومن غير ما كان من ذكر او ابي في يوم من ايام ذلك يدخلون في برزخون
فيها بعد حساب قال اهذهكم سبيل الرباد اقول لهم من سرفاويج يدبر
الرباد وتصبر سائها لان الخطا والها هو اصل الشركه ومنه بسعت جمع
ما نودى الي سخط الله ويطلب السقاوه في العاقبة وتفي بسعظم الاخره والاطلاع
على حقيقتها وانما في الوطن والمسعود ذكر الالهال تشتمها وحسنها
وعامد كل من (ب) ليشطها سلف ويستطمانزله برورن من الربون دعوت
الى دن الله الذي شره اليها ودعوتهم الى ايجاد الابد الذي عاشته البار
وحدثه ابد واصلها في ذلك واحد سبيل الخرم ان الله استنبا من الربون
وجعلهم عليهم وعي القصور وهو يولد فوفاه ابيه سمات ما سرفوا
وحاق بالربون سوا العذاب وفيه ارباد للربون على ان الرجل
كان من الربون والرباد تقص الخ ومذبحه من سفيد والصبر
ان ما عليه وعون ومحمد هو سبيل الخ ولا غوى الا مثلها لان الرباد
على مقدار الخرب السبيل سبيل لا ظالم واما الرباد على مقدار الخرب المسند
لحسنه لانه فضلك قوي يدخلون ويدخلون في بعد حساب وان في
مقابلته الا مثلهما يعني ان خرا السبيل له حساب وهو يولد بر يد على
الاسمحاق واما خرا الهل الصالح فيعبر بعد حساب بل ما شتم من
التيار على الخي والكتي والسعد واما قوم ما في ادعوتهم في اليه وادعوتهم في
ان دعوتهم لا كسر بالله زاسر كنه ما السبيل به على دانا دعوتهم
الى العون اعان لانهم ان ما دعوتهم اليه ليس له دعوتهم في الرباد
فلا في الاخره وان مردنا في الله وان اسر من هو اصحاب النار سبيل
ما قول تيد فيون اعني في الله ان الله يصرنا العباد فوفاه ابيه سما
ما سرفوا وحاق بالربون سوا العذاب البار بعد صون علم ما عدوا
دعوتهم يوم يوم الساعة يدخلون الربون احد العباد
كان في سبيلهم في يومهم ولم يحالوا في التذال ان دون الثاني فلب
اما في الرباد من اذ بسبيلهم في انقاط عن سنة العمل ومذاهبهم
ومذاهبهم في يومهم في يومهم في يومهم في يومهم في يومهم في يومهم

واحد بعد عن اهور سبيلهم في يومهم في يومهم في يومهم في يومهم في يومهم
سرفوا وعيهم في يومهم في يومهم في يومهم في يومهم في يومهم في يومهم
اسيدانة واما الي بالرباد والقطعه ولون ان السبيل في كل يوم في يومهم في يومهم
وتعريفه في ارجل على حكمه في استماع رسول الرباد في كل يوم في يومهم في يومهم
على كلام لسبيلك المشابه ما له دعاه الى كنه ودعاه الى كنه على كنه في يومهم في يومهم
الطريق ودعاه له في ذلك ابي سرفوا والمعاد في العبد في المعاون
كانه قال واسر كنه ما له والسبيل ما له والسبيل ما له في يومهم في يومهم في يومهم
لا خير منها فنعلى مدحهم البصر من ان جعلوا لانه المارة بالسبيل
وختم لعل يحيى في يومهم في يومهم في يومهم في يومهم في يومهم في يومهم
او يحيى كنه من قوله ولا يرميهم شتم في يومهم في يومهم في يومهم في يومهم في يومهم
ان بعدنا اي كنه ذلك الدعاء اليه بطلان دعوتهم على يحيى ابي
حصل ما ذلك الا ظهور بطلان دعوتهم وغورنا ما له ان لا يرميهم بظلم لا يرد
فقال من الخرم وهو القمع كما ان يدق قوام من السبيل وهو المرمي في ان
معنى لا يذرك بعد كنه ابي ذلك من قوله قد ذلك لا يرميهم ان اهل البار في
لا يطع لانه يحيى ابي ارباد سبيل البار لا يطاع اسميهم ولا يطع
بطلان دعوتهم الا صنام ابي ارباد ما طلع لا يطع ذلك دعوتهم في يومهم في يومهم
عن العرب لا يرميهم ابي يعلى فيهم الخرم وسكون الزا يربذ في وقت قول
اخوان كرسد وزسد وعدم وعدم في ليس له دعوتهم معان ما
دعوتهم اليه ليس له دعوتهم اليه في سنة وطاه من من للعبون في ان
دعوتهم العباد اليه طاعتهم بدعوتهم العباد اليها اطوارا رفق بهم وما
دعوتهم اليه والعباد لا يدعوتهم اليه ذلك ولا يدعوتهم اليه ولو كان
حسونا ناطقا لاصح من وعانك في الرباد في الاخره يعني انه
في الرباد اذ لا يسطيع سبيلهم دعوتهم في الاخره اذ انشاء الله
حسونا ناطقا من الرباد اليه ومن عدته وداره صلا في الرباد استجاب
دعوتهم في الرباد في الاخره او دعوتهم سبيلهم في الرباد التي لا
انما يدعوتهم في الرباد في الاخره او دعوتهم في الرباد في الاخره
كما سبيلهم في الرباد في الاخره او دعوتهم في الرباد في الاخره
له دعوتهم في الرباد في الاخره او دعوتهم في الرباد في الاخره
عن ماره الشركين وعن محاور الشفاكين للرباد بعد حيا

شبكة

الألوكة

واما ساسا موسى الهدى واورشليم اشرايا القباب هوى ودر
 لاوى الالهاب باصرا ودر زانده حتى واشهد من لومك ووسع
 فيه ريك بالعشى والاكثار ان الاله ما عاد لربك ايات الله
 بعد سلطان انا هراب في بعد ذلك ان كرم ما فاستعد
 باليه ان هو الشبه كفتهم يزيد بالهدى جمع ما انا في باب الاله
 من العجرات والمورد والسرايع وراوتر ساوتر كما على نبي اسرايل
 من بعد القباب اي المورد هدى ودر كرى ارصاد او در حرة وانها
 على المعول له اوعى الخال واولوا الالهاب المومنون العالمون فيهم
 واصبر انا وبعده الله حتى يعى ان بصره الرسل في ههنا الله وههنا
 الاله لا يخلف واسمهد لموسى وما انا من اسباب الهدى والصرح
 على وعون وحوره وانما انا زجراه في نبي اسرايل وانه باصر
 كما بصره ومظهره على الاله كله وصلاح ملك استكشاف الارض
 وبخارها كما صرح على ما غرره وتمك من العضم وان المقامه لك
 وباسس يد هدى من بصرتك واعلا كلمتك حتى وان اعنى
 القوى واسد زك الفظاظ نالا سوعبار ودم على عباده ريك
 والتنا على بالهسى والاكثار وبلها اصلنا العصر والعز
 ان في صدره الاخر لا تكبر وتعظم وهو ات اده الهدى والراشه
 وان يكون احد قوتهم ولذلك عادوك ودعوا انا تك حفته ان
 سدهم وهو قوتك يدك ودمك ان السوى تحتها كل
 ملكه ونانسه او ازله ان يكون لهم السوى ورك حندا ووعيا
 وبعده الله وله لو كان حرا ما شفتونا الاله او اراده دفع الالهاب
 بالهدى ما هم باعبه اى بالعبود الخبر ومقصده وهو سوان
 انذارهم من الرباسه او السوى او دفع الالهاب وهدى المجادلون هم
 اليهود كما يواولون بخره صاحبنا المسوى ودارد بقره الاله
 ويبلغ سلطان الاله والهدى وسرعه الاتقاد وهو انه من ايات الله
 في دفع الاله الملكة فيهم بالهدى تسهم ذلك كما يواولون اهل سلعى انما
 فاستعد بالهدى اى الله من كل من شئت وسعى على كفا

انما هو السبع لما يواولون بقره الصبر باجرا وهدى من ايات الله
 على السوايف ودره شرويه الاله وهدى الاله وهدى الاله
 وما شئت ان يواولون بقره الصبر باجرا وهدى من ايات الله
 فاستعد بالهدى اى الله من كل من شئت وسعى على كفا
 فان وليب كعبه اصابه ليل الحى السموات والارض اى من ايات الله
 نامله وليب ان بما دلهم في ايات الله كما به مسلمه على انكار الحق
 وهو اصل الحادله ومد انهما في الحق السموات والارض اى من ايات الله
 مفرين ان الله خالفها بانها على عظم الايقاد زودت وحى الناس
 بالهسا الساسى وليب ههنا من يدر على حلقها مع غيرها كان على
 حلى الالهاب نفع مها سته اقدر وهو الاله من الاستسهار اى من ايات الله
 لا يعلمون الا انهم لا يسطرون ولا يمايون العظم العظم عليهم وانما هم
 اهرامه صيرت الالهى والمصير مثلا للمعنى والهدى ودره سر غره
 باليه والتادرات اعمه كرسهها لا يدرين ههنا ولا ههنا ولا وتكشافها
 انما يدرين انما يواولون بقره الصبر باجرا وهدى من ايات الله
 فاستعد بالهدى اى الله من كل من شئت وسعى على كفا
 ادعوى اعدوى والرد على العباده كعبه الالهان ودره على سوان
 ان الاله يستعرون عن عبادتى والا سمانه الالهان ودره على سوان
 اعدوى ان تبكم عن المعنى ودره سلعها ايمانها والسر وادان حتى
 على الله ان سكب للاله اسوا وعلوا الصالحات وتروى من سوان
 التوراه انما لله اذع الله قال ان ترك الاله هو الاله اى من ايات الله
 اذ اسعوا عندك طاعى عن الاله اعطسه اذعرا ما اعطى السامس
 وروى المعنى من شعره من الاله الاله العباده وقره الاله
 ونحوه ان يربد الاله الاسمانه على طاهره ووروه عبادتى دعوى
 ان الاله انما من العباده ومن اذعرا لولا انها صدقوه ان عسان
 اذعرا العباده الاله اى من ايات الله اعطى الاله الاله انما من ايات الله
 يعطى انك لسا من سلا كان بول الكلى اى اب ساهوى على حلى
 وقال الاله الاله انما من سلا على الناس وكان بول ما علقك بقره
 وقال انما من سلا الاله ليجر عليك من حزمه وكان بول اذعوى اسى لك
 وقال لانا ادعوى اسى لكم وعن ان عسان ودره اعدوى الاله

شبكة



من قبل السموية او من قبل هذه الاحوال اذ اخرج سبطاه واعلم
 ما في ذلك من القبول الى ذلك اذ هي امر فاما ان يكون قد من غير ذلك
 حقله في نتيجة من غير ذلك على الاحتمال المائة وسائر ما ذكره في حال
 الذلة على ان يعددوا لا يسمع عليه كما قال ولدك من الان يدان ادا
 حصى امرا كان هو باسي عليه واسرعده الم برالى اذ ما دلوا على ايات
 الله ان تصروف الدنيا كدوانا كذا من ارسلنا رسلا فسوف
 يعلمون اذ الاعلان في اعقابهم السلاسل سموية في العجم
 في النار سموية في النار من ان ما كبر يسركون من دون ان
 فالواصلوا على ان يكون دعوا من ولما كبر ذلك بعد ذلك
 الكبري ذلك ما كبر دعوا في الارض يومين وما كبر في حرجون
 اذ حطوا ابواب حرم حاليه في ما قبضت من ان الكبري
 فالكتاب بالقران وما ارسلنا من رسلا من انكس وان يولت وها قولك
 سوف يعلمون اذ الاعلان في اعقابهم الامم فولك سوف اهوم است
 قلت المعنى على اذ الان الامور المستعجلة لما كانت في احبار الله
 مستعجلة مطوية بها فاعتبر بها بلطف ما كان ووجد والمعنى على الاستقبال
 ومن ان عسان والنسلا سلا سموية بالصب وبيع اليها عطف الجمل
 العطف على الاسم وعنده السلا سلا سموية في السلا سلا
 ووجوده اذ لو لم اذ اعقابهم في الاعلان مكانه قوله اذ الاعلان في اعقابهم
 لكان معنى ما سمعها ولها كما ما عانت من محققين جمل قوله والسلا سلا
 على العيان الاخرى ويطمئئنا من ان السلا سلا سموية في الاعيان
 كانه في حلال من وعده بالسلا سلا سموية في النار سموية
 من سمير النور اذ اذله بالوقود ومنه التميز كانه نعيم بالمت
 له في دعائه اذ في النار سموية في حنطة لهم وهو سموية في النار
 معلق بها احوالهم ومنه قوله تعالى نار الله الموقدة التي تظلم على
 الاشد الاضداد من نارك انا ما ندون بخوارك صلواتنا على ابا
 عن عمو ما لا نراهم ولا نسمع لهم فان قلت اذ كبر في نفس من
 قوله انهم وما بعد ذلك من دون الله حصص جهنم اذ هم يعرفون
 ما هم في ذلك يكون منهم ولا يملكونهم وقلت ان صلواتنا عليهم

اذ انما قولك انك ما علمت من دول الله بعشورين شعور الله
 وان يكونوا معهم في سائر الاوقات الا انهم لما لم يسمعون في سائر الاوقات
 ولم يكن دعوا من ولما سمعوا انهم لم يكونوا اسما في سائر الاوقات
 سائر الاوقات حسب ان ولد ما سمى فاداهوا بسما في الاعيان في دعوات
 ختراه كذلك بعد ان الكبري ما سلا على انهم في دعواتهم من الدعوات
 حصى ولما سوا الالهة او طلبهم الا انهم لم يسمعون في ذلك ولا علمت
 سميما كان لهم من المتع والمزج دعوا في دعواتهم وعان ان كان
 اذ حطوا ابواب حرم السموية المسموعة لله قال الله تعالى في سورة
 ابواب لكل ما منهم من مسموع حاله من دعوات الخلود في سنة مسموع
 المسموعين عن الحق المستحقين من شراكم وجهم وان اول السلا سلا
 المظلم ان يقال فليس مدخل المسكرين كما يقول زهير بنت الله في المزمع
 وصلك المحمد الخرام مع المصطفى وكتب الدعوات بالخلود في دعواتهم
 واصور ان دعواتهم من فاما في دعواتهم من دعواتهم اذ سمعوا
 فالتا برعونا فطقت رسلا من دعواتهم من دعواتهم
 ومنهم من لم يسمعوا عنك وما كان رسول اذ ما في دعواتهم
 انه فاذ احب الله حرم نالي وخبرها في المطمئن
 فاما تزنيك اصدان نوري وما مزيدك لها كبر معنى الشرط ولله العتق
 ان يكون بالعدل الا ان يقول ان بكر مني اكرمك ولكن انا بكر مني اكرمك
 وان اول السلا سلا سموية في دعواتهم من دعواتهم
 حن او احوه وهو قوله فالسا برحعون هو لك فاما برمتك دعواتهم
 فالسا برحعون عمو في دعواتهم الشديدة وان يولت فالسا برحعون حن
 فالعطف الذي هو تزنيك في العطف عليه بعد حن وان
 فالسا برحعون سلعان بتزنيك وحن ان تزنيك مدد في دعواتهم
 برمتك دعواتهم من دعواتهم وهو العتق والخلود في دعواتهم
 او ان تزنيك مدد فالسا برحعون روح العتق فدعواتهم
 اشهد الاسقام وهو قوله فاما تدعون ربنا انهم مسموعين او برمتك
 الذي وعدناهم فاما علمهم مسددون في دعواتهم من دعواتهم
 بعث الله قامة الاف في اربعة الاف من البر والارواح مسموعين

شبكة

الألوكة

ومن علم ان الله بعث نبيا اسود وهو من لم يعشق عليه وهو في اوتارهم
 الامم التي رسول الله عناد ابي انا ورسول الله من الرسل ما كان
 ليرحمهم ان ياتي باية ان ما من ربه تعالى ما اني ما يه ما يفتخرون الا ان
 تت الله وما دوني الا تيات بها فادها امر الله وعنده ربه عيسى انهم
 الامم وامر الله العبد المظنون المحاديون الذين اسروا الامم
 وعدتهم الامم فانكروا وسموها سموا الله الذي جعل الامم
 الامم ليرحمها ومنها ما يكون ولهم بها ما يرفع وليدوا
 عليها حاجه في صدورهم ومنها وعلى العبد يكون ويرحم
 ان الله انما ايات الله معزون الامم الا بالخاصه فان وليد
 لم قال ليرحمها ومنها ولعلوا عليها ولم يعلوا لساكنها ومنها ولما صاوا الى
 ما يرفع هولاء قال منها رخصون ومنها ما يكون ويطعون علمه بالخاصه معزونهم
 وليد في الرخص الرخص في الخ والغزو وفي بلوغ الحاحه العبد من
 بلد الى بلد لا فامه في اوله علمه وهذه اعراضه في بلدته اما واحد
 او صدره منها ما يعلم به ارادة الحكمه واما الاخر واصاب
 المانع من حسن المانع الذي لا يعلم به ارادته ومعنى قوله
 وعليها وعلى العبد في كون وعلى الامم وحدها لا يكون ولكن علمها
 وعلى العبد في البرد العرفان فليد في العبد كما قال قلب
 اهلها من كل رخصه ليس وليد معنى الايعاب ومعنى الاستيعاب
 كذا في مسعوم لان العبد يعلم بها يكون فيها قوله له يستعلمها
 فلما مع الخبيات صعب العازبان واما فليد في قوله وعليها وبر او حده
 فاني ايات الله حات على العبد المستعصم وتوكل فانه اما الله
 فليد في المعروف من المدح والموث في الايعاب عن الصواب فوجاهت
 وهو عن سواه في اتي الخزيب لا يها ما في رخصه في الارض في سطره
 حيث كان عابده الرخصه من كانوا اكرمهم من ورايات في
 الارض من اعين عنهم ما كانوا يكرهون فلما حابهم رسلهم بالاسباب
 فوجاهت عندهم من العلم وحقان هم ما كانوا يستعملون
 فلما يادوا اسبابه في العنا بالله رخصه وكفرها بما كانه مسرعي
 كبره عن يديه فلما يادوا اسبابه الله الذي دخل في عماره وحشر
 هذا لك الكرم

وانما الصور فيهم ومثاقبهم فيهم بارحمهم اعلم انهم في اعي
 مع ما نامة او مهيبة معي الاستقام وعلمها المسببه والاسببه
 موهولة او مصدرية وعلمها الرابع معي اي معي اعني فيهم مكنونهم
 او كنههم ووجوهها عندهم من العلم بمدحهم منها انه اراد العلم
 الوارد على طرف من التيقن في تولد يدره علمهم في الاخر وعلمهم في
 الاخره انهم كانوا يعرفون ٢ سعت ولا يعذب وما اظن الساعده فابره
 وليس رخصه الى ربي ان في عذب للمسي واما اظن الساعده فابره وليس
 رددت الى ربي كنهه في رخصه ما كانوا يفتخرون بذلك ولا يعرفون
 به السنات وعلم الانبياء كما قال الله عز وجل كل حزب بما لديهم فرحون
 ومنها ان يرد علمه لعله يتفقدوا اليهم من بني يونان وكانوا اذا هم بها
 نوح الله دعوه وصغره علم الله تعالى عليهم ومن سخر الله بهم
 لموسى صلوات الله عليه وعلما في هاجرت الله في يوم هذبتون
 ولا تخافه بنا الى من يهدى بها ان يوضع تولد وجوهها عندهم من
 العلم ولا على عذب الله مومع تولد ليرحمها بالخاصه من العلم ساعده
 في نفي زعمهم بالوحي الموحى كالتصفي الفرح والمشرع مع نفي الفرح
 وخلقهم من العلم ومنها ان يرد وجوهها عند الرسل من العلم فخرج صدى
 منه واسمها ايه كانه قال اسهر وانا لنبات وما جاوا انهم علم الرعي
 فرخس من رخصه ويد علمه قوله وحقان هم ما كانوا يفتخرون ومنها
 ان كنه الرعي للرسل ويصاه ان الرسل لما ارادوا انهم المتفادي واسمها
 ما هي وعلموا سوا عاقبتهم وما لهم من العبودية على حلالهم واسمها
 وجوهها او نوا من العلم وسكر الله عليه وحقان بالكر من اخر اجعلهم
 واسمها انهم وحقان ان يرد بها وجوهها من العلم عليهم ما يورد الرسل
 ويعرفهم بغيرها كما قال الله تعالى انما اظن الساعده فابره وليس
 الاخره في رخصه عا لونه ذلك مبعثهم من العلم ولما تاجر الرسل
 معلوم الايات وهي (يعرف من علمهم ليعتبا على رخصه الرسل والظلف
 عن الملاذ والشهوات لم يفتقوا اليها وعرفوها واستغفروا بها
 واسعدوا الله علم الفتح ولا اجلب التواضع من علمهم فترجوا بها

البا سبعة العدا ومنه قوله بعد ان يفتش فان قلب اى قوس قوله
ولهم سبعهم اباهم ويند قوله فيهم اباهم فله هو من كان
مخوله ما كان له ان يولد ولهم ولم يبع ولم يسقم ان يسقم
اقامه فان قلبه من ادف حوت الفات قلب ابا قوله فالعقبي
هو ولد ابا قوله ابا قوله ولها حاتم وسامه فجار عتري
السان والعتري لعله ما اعني عنهم كقولك ربي ربي المال مع المعروف
فلم تكن الى العتري وقوله ولها راد انا متفان في قوله ولها حاتم كان
قال فله راد انا متفان انا او كذلك ولم يسقم اباهم فارجح
لانهم لارادوا من ابي سنة الله لمزله وعد الله وما اشبه
من المقادير الموكلة وهذا لك مكان مسعد الرومان اى وحسن وا
وقت رويد العباس وكذلك قوله وحسنها لك لم يظن بغيره
فاد انا مترانه معنى بالحق اى وحسن واوف مع امواله او ولى العضا بالحق

سورة طه

بسم الله الرحمن الرحيم
عبر من الرهي الرحم كاس طه انا فانا عرما لوم يقولون
سرا وندرا فاعرفوا كرم نبيهم وقالوا هم نبيهم اكنه
ما يدعون المدون اذ انا وندرا من نسا وسك حجاب فاعرفوا
عاما لوان ان جعلت هم اسما للسورة كات في موضع المسد وندرا حيا
وله جعلها بعد الجوزف كان نورا حيا المسد محروف وكما بدلا
من نورا اوجر بعد حيا اوجر مسد محروف وجوز الجواح ان يكون
من نورا وسد وكما حبره ووجه ان نورا يحصن بالصدق فتساع
وتوعى مشتق وجعل انا منزه وجعل نفا صيرا في معان حمله
من الحيام وانشال ومواعظ وعدده وعهد ذلك وندرا فكل
اى حرم من التي والباطل وجعل بعضها من بعض لا خلاف
معها بها من ذلك فاعرفوا من البلد والبا عرسانه على الاحصاف
والله اى ان هذه الكتاب المقفل فربا من صفتك وكنت
وهذا حرم على الحال اى جعل انا ندى حال كونه فانا عرنا
المن عاروا لوم عرنا عاروا ما لا اعلمهم من الابان المنفصلة

5

المسند بلقتهم اعرفوا المعنى لا تفسر عليهم من مذوان ولب
هم يعاونه لوم يعاونه ولب فوزان معان يعاونه يعاونه
سرا من الله اعلمهم ارجح انا نورا من الاحد انا نورا من الله
وله وما بعد اى فانا عرنا انا لوم عرنا لولا يعرف من العدا
والصفاة وندرا من نورا من نورا من نورا من نورا من نورا
لانهم عرنا لا يعاونه ولا يظنهم من نورا من نورا من نورا
قولى ولله سبحانه وتعالى اعلمهم نورا من نورا من نورا
والا كنه مع حنان وهو العطاء والقران اى العطاء والقران
وهو من نورا من نورا من نورا من نورا من نورا من نورا
مع من نورا من نورا من نورا من نورا من نورا من نورا
كان نورا من نورا من نورا من نورا من نورا من نورا
ومن رسول الله وهو على حيا ما سارا وندرا من نورا من نورا
ولا تلافى ولا تلافى من نورا من نورا من نورا من نورا
ان نورا من نورا من نورا من نورا من نورا من نورا من نورا
هل لينا من نورا من نورا من نورا من نورا من نورا من نورا
وسا وسك حجاب لانا المعنى ان حيا با حاصلا وسط الجس واما
فنا وندرا من نورا من نورا من نورا من نورا من نورا من نورا
لهمنا وجهت مستوعبة بالحق اسلافها فان قلبه على
على فلو سا اكد حيا لولا اذ انا وقول لكون الكلام على لفظ واحد
قلت هو على لفظ واحد لا فرق في المعنى من ذلك فلو سارا اكنه
وعلى فلو سارا اكنه ولا اربا عليه فولة انا جعلها على لومهم اكنه
ولو سارا انا جعلها فلو سارا اكنه لم يملك المعنى وتوه المطابع منهم
لانرا عونا الطمان والملاحظ الا ان المعاني ك عن حابر من الله
قال اصبغ نورا نورا نورا نورا نورا نورا نورا نورا نورا
فانته هذا الرجل الذي قد عرنا من نورا من نورا من نورا
ولسكها ولسكها ما ادر عليه فالوا ما تعلم احل عرنا عرنا من نورا
فالوا اسبابا لولا فانا عرنا من نورا من نورا من نورا من نورا
سك رسوا لولا قال اسما من نورا من نورا من نورا من نورا



قال فان كتب بغيره ان هو لا خير منك فمعه اليك الهدى التي قبضت وان
 كتب بغيره انك خير منهم وعلمهم حتى يسمع ولك ان ياولد ما راسا سجد
 قط انشام على قومك ووب جماعسا وستب امترا وقتها ودينها
 وفتحا في العرب لهد طار منهم ابني فرس ساجوا وان في قوسها
 وانه ما ينظر الا بملصحة الحسي ان روم بعصا الي بعض
 بالسوفندي تنقنا اربا الرطلان كان انما يك الى اجد جمع الك
 حتى يكون اعني قز نش رطل وان كان انما يك الباه فاخر اى نسا
 ووش سبت ولسر حة عشر ا قال رسول الله وفت وقال نعم
 قال رسول الله اسم الله الرحمن الرحيم حم يوريل من الرحمن الرحيم
 حتى يلع وان اعرضوا بعد ايدى ركم صاعفة سلا صاعفة عاد ونبود
 قال عنه حسبة حنك ما عندك عن قيدا قال لا ورجع الى
 ووش قالوا ما ورا قال ما برحت سباري اركم بعلونه
 الا علمته قالوا اول اركم قال لا والركي نهبها بنت ما فهمت
 سباري قال غير انه ادرج صاعفة سلا صاعفة عاد ونبود والاولك
 ركل في الرطلان العربية لا يدري ما قال قال لا والله ما همب مسا
 ما قال غير ذكر الصاعفة في كدار واه الامام عبد بن حماد سار
 وكداره الا بطاوي على الموصلي وقد ساد العوي في بصره بالاساد
 الا حار في كرا الحرس الى قوله وان اعرضوا بعد ايدى ركم صاعفة مثل
 صاعفة عاد ونبود فامسك عندك على يد وناسده فالرجم ورجع الى
 اهل دوله خرج الى فرس واقتنع ٤٢٢ قال ابو عبد بن حماد
 والله ما نرى عتبه الا قد ضيبت الي محمد واعمد طعاما وما ذاك ان
 من حاحه اما تده فاطله واما الله فاطله نوال الله قال ابو حماد
 ما عتبه ما حنك عما الا ارك صوب الي محمد واعمد طعاما
 فان كانت ركا حاحه جمعها لك من اموالها ما يغنيك عن طعام شهر
 فعتب عتبه وانهم ان ان نكلم محمد انا وقال والله ليد علمهم
 اليه اكريل من مال والكي الله وعتب عليه الصدا واحادي
 نسي والله ما هو لسوق الا حاحه ولا صكر وفي السورة الى قوله
 فان اعرضوا بعد ايدى ركم صاعفة سلا صاعفة عاد ونبود

فاسية

واشك بنية وناسده الزم ان يركب ويهله ان يمد اذال سال
 بعتب حست ان بركه نكر العاد وقد اوردوه في العصبان اسبح في
 كتاب السيرة على خلاف قول المط وقال جدي يوريل ما ذك من يوريل
 الذي قال حديث ابن عتبه بن ربيعة وكان سدا قال وما هوذا لرسك
 ما ذك فرس ورسول الله قال سبي المسجد وحدث يا عتشر ووش
 الي محمد ولكلمه واعرفها عليه اسون لعله نزلهم في عتبه انما سباري
 وركت عنها وذلك حنك اسلم حمزة وراوا اموالهم سوا سباري وركت
 وما ليرالي ما بال الولد ففتحه المد وكلمه عام عتبه حتى جلس الي سباري
 وقال يا ابن ابي اسما حنك فله من التطفي العسيرة والجان
 في العتبه وانك قد انتب قومك ما عتبه وقت ندمها منهم وعتبه
 اخلاهم وعتبه الهمهم ودمهم وخسرت ندم من معنى من انهم
 واسمع مني اعرف عن علمك امورا اسطردها اذك نزل شفاعت بها قال لا
 رسول الله ولنا الولد اسمع قالها ان ابي انك اجازيد ما حاسب
 من قول الامام لا جمعها لك من اموالها حتى يكون ابي نالها وان كنت
 تزبد سرفا ستودناك علمنا حتى لا نقطع امتدادك وانك وانك عتبه
 ما كما ملكناك عتسا وان كان قول الذي ما نك رثيا تر اه ٢٢ بسطيه
 رده عن نفسك طلسا لكان وند ثامنا اموالنا حتى سر عتبه وانك
 علم النابع على الرطل حتى يدروى منه او كما قال له حتى اذ فرغ عتبه ورسول
 لسمع منه قال افرغت ما بال الولد قال نعم قال واسمع مني قال اولها
 لسمع الله الرحمن الرحيم حم يوريل من الرحمن الرحيم كل من حنك بنات
 ورا غير سال لهم بعلون سباري وند ترا عتبه اكر قلمهم لا سباري
 مصر رسول الله وها توفى علمه ولها سباري عتبه انصت لها والقي
 بده خلف ظهره معهم علمها اسبح منه نيم سباري رسول الله الى السيرة
 وها صبره قال سباري ما سبعت واسم وذاك تمام عتبه الى ابي
 فقال بعضهم لبعض خلف نالده لود حاكم ابو الولد يعبر الواحد الورد
 فلها حنك الهمم قالوا ما ورا ما بال الولد قال ورا لانه لم يصب ولا والله ما
 سبعت سباري والله ما هويا اسمي ولا انا السهر ولا انا لكان ما عتبه رسول الله
 واحوا وها في خلو من الرطل وما عتبه في اقول والله لكون لولد الذي

سبكة

الألوكة

www.alukah.net

فانضبه العرب ويدكسبون دعيركم وان يظهره في العرب ولكنه ملككم
 وعنه عزيركم وكهم اسعد الناس له فعلا واسيركم وانه ما بال اولاد المسان
 قال جوز ان في سدة واصعو امارد لكم ووجوا السناف اشبه ما الذي قيل
 ولما انا ستر منكم ووجه التي انا الحق انه واحد ستموا اليه
 واسمهم في يد المسركس الدنيا كون الرخو وهم بالادن
 في كارتوب اذ الذين اسماو وعملوا الصالحات لهم اجرهم من دون
 وان ولب من اسكاه قوله انا اسر ملككم بوجه الى حوان البو لهم
 ولربنا اكتبه ولب ما حدث ايد وال لهم اني لسب ملكك وانما اناس
 ملككم وند اوجي التي دورهم فتحت بالوجي التي واناس شر نبوت وادهم
 بوتي وحب علىك اتباعي ووجي التي ان الحكم اله واحد اسموا
 الدنيا ستودا اليه بالبوحد واخلص العباد عسر اوهي سما ولا
 سما لا ولا ملقنهم الي ما يستول لهم المسطان من الخاذا الاول والشعنا
 وبقوا اليه ما سبق لهم من الشرك واسمعوه ووجه وال انا اسر
 وان ولب لهم خص من اسماو المسركس مع الزخوه مصر ونا
 والكفر بالاحره ولب لان احد الاسما الى الانسان باله وهو شقيق
 روحه فاذ انذله في سسل الله وراك اوى دليل على ثباته واستقامته
 وصعد نبتة ونضوب طوبقة الى برى الى قوله عز وجل وسلا الارض
 اسموا لهم اسماء من الله وتبينت من اسمهم اي تبينت اسمهم
 وندلون على ما بها باعاق لان ما ارى ما حرع المولف ولهم الابلط من
 الرما فترت عصبيتهم ولانت شعهم فيهم واهل الرده بعد رسول الله
 ما يطا هيا الا يفتح الزخوه ونصبت لهم الحرب ووجه او ربه بعث
 للمؤمنين على اذ الزكي والوفع سدد من سعيها حسب جدول المبع
 من اذ عاب المسركس وقرب باله بالاحره ووليا كات ترس
 مطعون الحاج وخرمون من امن منهم برمتو الدين ووليا ينعلون ما
 تكونون يد ارحامهم الا بان في المبعوث المقطوع ووليا ترس عليهم
 لانها اتقن العسل واما الاجمعي اذ اوه ووجه ووليا كات
 في الرمي الزكي فالهري اذ اعموا من الطاعت كتم لهم الاذ كات كات ووليا

١٦٦

١٦٦

ما انتم المقصود انكم على الارض في يومين والارض ما بال
 ذلك من العالمين وعمل ما بال من سوتها من كعبه وقرن
 اوقافنا في ان في نام سوا الملكين ما سوتها من كعبه وقرن
 عانا والذين اتوا في ارضنا في يومين والارض ما بال
 سمع حواما في يومين واهي في عملها من كعبه وقرن
 عانا وحمها في يومين والارض ما بال من كعبه وقرن
 من اس وامنكم بالف من هرتين ذلك الله عز وجل على كل الارض
 في مدة يومين هو رب العالمين في ارضي حيا لا توات وان ولب
 ما معنى قوله من فوقها وهلاك امصر على توله وحوالها راسي امواله
 وحوالها راسي اسماو وحوالها في الارض راسي وحوالها راسي
 ولب لو كات يتها كاسا طين يستقر عليهم با او زخوه ودها كات
 لمسقط من الميذان واما اختنا راسا هاتوق الارض ملكي للثام
 في الحال معرصد لها لها حاصره لمخلمها ونصخر ان الارض
 والحال ايقال على انقال كات معقره الي مستك كات لها منه وهو
 ميسكها عز وجل بعد رتة وبارك فيها وكثير خيرها وانها هو ووليا
 فيها اوقافنا ارضها وبعاسهم وما نصلمهم ووجه في ارض شعور
 وقسم منها اوقافنا في ارضه انا سوا فذ لك لمد على الارض ما
 منها كات وال كل ذلك في ارضه انا سوا فذ لك لمد على الارض ما
 بقصان واصلح الله الارض ثوم الاحر ووم الارض وما بها ثوم
 الملك ما يوم الاربعاء وقال الرجاء في ارضه في تمام ارضه ايام مريد
 بالتمه السومس وقرى سوا الحركات الثلاث المرجع الى الوصف
 والنصب على استنوت سوا اي استنوت استواء الرفع على سوا
 وان ولب ثم تغلق ولذ المتابلس ولب لم يعرف كانه ووليا
 الا حرام سائل في كم حلت الارض وما بها او بعد لاي ووليا
 الا جواب لاجل الطالس لها المتناحقن اليها من المقتاتس وهذا
 الواحد الاحر ولا سعمم الاعلى بسوا الرجاء فان ولب

شبكة
 الألوكة

هذا فلما في نومس واما في يدى حوت العذلكه طلب اد قال في اربعة ايام
 ويورد ذكر ان الارض حلت في نومس علم ان ما فيه حلق في نومس ومقت
 الجاهل من ان يقول في نومس وان يقول في اربعة ايام ستوا كما في اربعة
 ايام ستوا فانه ليس في نومس وهي الدلالة على انها كاس اياما كما يلد
 بعد زيادة ولا نقصان ولو قال في نومس ويد بطنى السوميا على ان
 لكان يقول ان يولد بالنومس الا وليس والاخرين اى يجرها ثم استوى
 الى السهام توكد اسموى الى مكانه كذا اد اوجه المدة نحوها لا لوى
 على سى وهو من الاستوى الذى هو ضد الاوجه حاق ونحو قولهم استقام
 المدوامتد المدة وقد افلاس معنى المد والمعنى ثم ادعاه
 دعى الحكمة الى حلق السهام وحلق الارض وما فيها من غير صاف
 بصرفه عن ذلك وان كان عرسه حلق السهام والارض على الماء
 فخرج من المادها با اربعة نون الماء وعلا عليه فانبت الما فحوله
 ارض واحد ثم فقوا حلقها اربعين ثم حلق السهام من الارض المرصع
 ومعنى امر السهام والارض بالانبات وامثالهما اذ اراد بكونها
 تام سعا عليه ودجبتا الى الارض وكما في ذلك كالماء موز
 المطيع اذ اورد عليه امر الامر المطاع وهو من الجاهل الذى يسمى
 الممسك ويوزان بكونه حسلا ونفى الا مرفيد على ان الله كلم
 السماء والارض وقال لهما انما سميتا ذلك او ايدتها وقالوا انما
 على الطوع لا على الكره والارض تصور ان تزد ردى المدورات
 اعرض من عرض ان حلق سى من الحطاب والحواب ونحو قول الفايك
 قال الجوز لو تد لهم ليشقنى قال لو تد اسال من تدقنى تام بركى
 ولما لى الى الذى تدانى فان طلب ارض الارض مع السماء وابطرها
 في الامر ان انبان والارض يولد ذلك السماء نومس طلب
 وخلق جرم الارض الا اعرض مدحونه ثم ذهاها بعد حلق (السمي)
 خال والارض بعد ذلك ذهاها والمعنى انشا على ما يسع ان انبان
 حلق من الشكلى والوجه ابنى نار من مدحوقه واراد بها هذا
 لا الهك وابتنى باسمها سعا لهم ومعنى الانبان الحصول والوقوع

كما يقول اني علمه من صبي وحاته سولا وهو ان يكون الحلقى ثبات في الارض
 مستكما حلتها الاثبات الذى اريد به ينقسم الحلق والارض من كون
 الارض قوازا للسموات وكونها التماسقا للارض وينصرف وانما
 وان ثباتها من المواثيق وهي المواثيق التي تواتر في احوالها
 والارادتها وساعدتها وبها وانما اتمت ومشتى ولا شعاقى ولم
 ما معنى طوعا او كرها طلب فهو من الارض انما هو بزره بها وان
 اقتناعها من ان يردد له مجال حيا يقول الخاضع تحت يد المعول
 هو است اد ابيته ولم يعلمه طوعا او كرها واسما على الخال على
 طاعتين او كرها من فان طلب حلقه لا طاعتين على الارض
 او طاعتين على المعنى لا بها سموات وارضون طلب الحلق الحطاب
 ومحسات وروصن الطوع والكره طلب طاعتين في موضع طاعتين
 نحو قوله متا حدس في طاعتين نحو ان يردج الصبره الى السماء على
 المعنى كما قال طاعتين ونحو انما ارض حار وده ونحو ان يكون صبرا
 منها ففسرا سجع مهاب والهرق من النقص ان ارض على الخال
 والماء على المبره في ارض السهام وما فيها من نومس في يوم النمس
 والجمد وفرع في ارض ساعد من نوم لجمدة في ان فيها ارض وهي الساعده الى
 نومس منها العمة وفي هذا دليل على ما ذكر من ان ارض في نومس
 في موضع اربعة ايام سوا لم يعلم ان نومس انما كاملان ام باعانه وان
 طلبه باو حلق الارض في نومس كاملين وورد بها او انما نومس
 كاملين او ما يورد ذكر النومس بذلك اربعة سوا طلب الارض وورده
 سواه اخضر وانصح واحسن طاقا لما علمه السمريل من معانقات
 القراع ومقات الزك ليهنر العاصد من الناصب والمعلم من
 الناصب ويرفع الارضات ونصاعف السواب امرها ما اقرب
 منها ودرت من حلق الملكة والترات وعبر ذلك ارضها وانما عليها
 وحفظا وحفظها حفظا يعنى من المسرف قدما التواتر ونحو ان يكون
 معولا على المعنى كانه قال وحلها المصاعف رينه وحفظا
 عن ارضه قال احد رسوا الله يدى وقال حلق الله الترتيد نوم السبع

سبعة



خاسر

في اربعة مسلم والساى ووزعهم وهو من عراب الصه وودع الله العمارى
 في الرابع وقال رد (ص 22) عن كعب الاحبار وهو صحابى
 قال اعرفوا اولادكم منكم صاعقه صاعقه عاقبة عاقبة في ارجاءكم الرجا
 من عن ابيهم من مطهم ابا هذه والا ليعه والو الو سار سار سار سار
 فانما ارسلهم بديكارون فاما عار فاشتمت في الارض وهو الذي
 وقالوا من اسعد ساقوه اولم ير ان الله الذي خلقهم هو اشد مهوونوه
 وكانوا ابا ما يجرون فانزلنا عليهم رخصه من ان ايام خصلت لهم
 عذاب الموت في الحق الذي اعدا ب الاخر اجري رخصه من ان ايام
 واما لو دعيه ما عاقبوا العى على الهدي فاعذبهم صلوة العذاب
 التيون يا كانوا عكسوا وفسا الرب اموا وكانوا معوز
 فان اعرضوا بعد ما ارسلهم من هدى اجمعى وحد ابنته ودرت في ربه
 ان يصمم صاعقه اى عذاب سيدد الو قع كانه صاعقه ووى صوعه
 صل صاعقه عاد ولو دعي (المزمن الصعق او الصعق فقال صعقت
 الصاعقه صعقا فبعين صعقا وهو من باب فقلت فقيل من من انهم
 ومن حلهم اى اتهم من كل جانب واحمدواهم وراى انهم كل جيله
 ولم تروا منهم الا العتوق والاعراض بها على الله عن السطان لا يسمع
 من من انهم ومن حلهم بعنى لا يقرب من كل صفة ولا يخلص بهم كل جيله
 ويعول استبدت بعد ان من كل جانب ولم يكن في صفة جيله وعن الحسن
 ابدت في من وفتح اعدى من ولهم من القوم وعذاب الاخرة لا يهردا
 حد رخي ذلك صاعقه بالوعظ من جهدا لرم من المصاى وما جرى فيه
 على الكفار ومن جهد للسفير وما سعى علمهم وول معاه ارجاهم
 الرسل من انهم ومن بعدهم فان قلب الرسل لان من صلهم ومن بعدهم
 كيف يوم من انهم جاورهم وكفى عياطونهم بولهم انما ارسلهم الا كاد
 قلب روحه هو ودهاى دعي من الى اليمان بها ونجى الرسل من حقا
 من انهم انهم من انهم ومن في من حلهم اى من بعدهم فكان الرسل
 صاعقه جاورهم وولهم انما ارسلهم به كما ترون حطاب منهم هو ودهاى
 ولما ارسلنا الرسا دعوا الى انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 اى انهم دعوا الى انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 والهدى قولنا انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم

الرسل لا تملك ملائكة انما ارسلهم به كما ترون معاه ناد انهم سرور ملائكة
 فانما انهم بغير ما حلتهم به وهو لهول انهم به ليس ما ترون انهم
 وانما هو على كلام الرسل ودمه بغير حقا قال وهو انهم انهم انهم
 الذي ارسلنا اليكم ليجرون في رضى انما جليل في كذا من رضى قد
 ليس علينا من محمد فوالله اسم لنا رضى انما السعد والكمبا رضى
 وكله برانا ما يدين عن امره وقال عبد من رضى والسعد والكمبا رضى
 السعد والكمبا رضى والسعد والكمبا رضى من ذلك على وانهم على في رضى فقال
 اسما محمد حرام فاسم اس حرام عبد المطلب اسما حرام عبد الله
 ويح تشتم الهتنا وتصلنا فابى كبريد الراسد عبد الله الجوا
 فقتل رضى لنا وان تك بك الباه رضى عيسى رضى لنا رضى
 اى سائت ويش شنت وان كان رضى المال رضى لنا رضى لنا
 ورسول الله ساء وليها رضى قال لسم الله الرحمن الرحيم رضى لنا رضى
 صاعقه عاد ولو دعي فاصعقت على رضى رضى لنا رضى لنا رضى
 الى الهله ولم يخرج الى رضى فلما احسن عنهم قالوا ما ترى عبد الله
 ورضيا وانظروا الله وقالوا ما عبد الله عبد الله الا انك ورضيات
 وعصب وانهم ان لا تكلم بكرا اباهم قال والله لعديكم فاحسن
 لى والله ما هو بسعد ولا كذا يدولا بسعد لى بلع صاعقه عاد ولو دعي
 امسك نفيه وتاسد رضى رضى ان تكف وودعه لى انهم ادا قال
 سالهم رضى رضى ان رضى رضى انهم رضى فاسكروا لى الراضى
 اى يعطوا اوها على اهلها فبلا سعيون به العظم وهو الحق وعظم
 الاحرام او اسعولوا لى الراضى وامتوا على اهلها او اسعولوا
 للولادة ومن اسند مساقوه كاد رضى احسام طول لى عظم
 ويلع من قوتهم ان الرجل كان يزرع الصوره من الحمد نقلها سد
 فان قلب الوه هو السد والصلابة في النبوة وهي بفضة الصون
 واما الهدى وما لا حله يصح العول من العاقل من رضى رضى انهم
 بلبه وهي بفضة العمر والله كاد لا يوصى بالقوه الا على معنى القدوه
 وخصف مع قوله هو اسد منهم قوه وانما سعي ادا رضى رضى لى الراضى واحد

ولقد ورد في الاسناد في هذه السنة والاعمال والمواعيد والصلوات
 وحديثها زيادة الفرك وانما هو في كتابه ان قال الله اوردتهم حازان
 قال اوى منهم على معنى انه قد نزلت على ما لا يعرفون عليه لان زيادة
 وتتم في بيوتهم كانوا يعرفون بها حتى ولكن في حكاية المودع
 الوردية وهو معطوف على واسكتروا اي كانوا كرهه مسقة
 الصبر في العاصفة الى نصرته في بصوت في هبوتها وويل البارحة
 التي اخرى بيته بزدها بكرولنا الصبر وهو البرد الذي يصرى لجمع
 ويقمن في حساب في بكرى الى واستكروا ويحس في شيا بعض سجد
 سقنا وهو جنس واما جنس واما جنس او صفة على قضا او صفة
 لسند في توري لتدفعهم على ان الوردية للرزق او للنام القمام امان
 العذاب الى التري وهو اذ لا يستكاد على انه وصف للعذاب كما به
 قال عذاب جز كما يقول فعل الشؤ يريد العمل الشئ والدليل عليه
 قوله والعذاب الاخرى وهو ان سنا في الحازي وصف العذاب
 بالجزى بلع من وصفه في التري الى اليونان في ذلك هو ساعر ولا ساعر
 ساعره في كرم بود بالربع والنصف منونا وهو مستون والربع اوضح
 لو بعد بعد حرف الاسد اوى في ضمن الشاه فهدساه ودلنا هو على
 حرفي العلاله والرشد كقوله تعالى وهو ساء العبدن واسموا
 العبي على الهدي فاحار الدجول في الصلاله على الدجول في الترسد
 وان قلب السامحى فهدى جعلت من الهدي والدليل عليه قوله
 هديت واوردت اعني حصل البغية وحصولها كما يقول تدرعتا وارتدع
 وصف ساع اسعاجا في الدلالة المجره وليت للدلالة على انه مكسوم
 وانما فيهم وليت في عذرا ولا علة كما به حصل البغية منهم يحصل
 ما رويها في بعض النسخ صاعف العذاب داهية العذاب وقار عذاب
 واليونان الهوان وصفه في العذاب ساعف او ابد له منه ولو لم يكن في
 التراب حتى على الفريده الين في يوس هذا لا مد سها ولبها في ساع
 وهو ساع الا في ذلك في ناي في يوم حسرا عند الله الى ان
 في يوم ساعى اذ اذ اذ في سعادتهم في ساعه وولوا ما كانوا

قولي فحشر على التناهي قول وحسرا لولا وهم الذين وعبروا في حشر
 على السالما على الحشر الله عز وجل ان الله الكفر من الايمان العرس
 يوزعون في حشر او لهم على اخرج اي ستقوت في شوا من حشر
 ثم توالهم وفي عبارته عن كثرة (قوله يا رسال الله ان من امن بها
 سقنا زحمته وان وليت ما في قوله حى اذ اباطوه ما هي
 قلب مرده للسائر ومعنى الكسبه بها ان وقت همم البار كمال
 ان يكون وقت السهان عليهم ولا وجد لان في اولى بها وبلد قوله ان
 اذ اما وقع استمده اي بدل وقت توفيقه من ان يكون وقتها من
 سها في الخلود فلا مسد الحرام وبها اسد ذلك ما على الهام من الحرامات
 وان وليت كتب سهد علمهم اعضاء ومعنى سغن وليت
 الله عز وجل سخطها كما انطق السحره بان فيل فيها كذا ما روي في التوراد
 بالخلود الخوارج وفي كتابه عن التزويج اذ اذ انك من كل من الخوان
 كما اذ اذ في قوله والله على كل شئ وديرك من العبدات
 وان المعنى ان يطمع ليس نعم من يورث الله الذي يورث على انطق كل
 سي حسان وعلى خلقكم واسارك اول مرة وعلى اعدائكم ورحمتكم
 الى حنابة وانا فالواهم لم سهدتم على ما بعاهتمهم من سها فيها
 ويتر علمهم من الاوصاح على السنة خوارهم المعنى انكم كتبتم
 تشيرون بالخطان والى عبدركاب الخواص وما كان اساركهم
 ذلك حفة ان سهدتكم خواركم لانكم كتبتم عمر المين سها فيها
 عليكم باكم احد من بالغة والجزا اصلا ولكم انما استترتم
 لطمكم ان الله لا يعلم كما انكم يعلمون وهو الخناس من اعلمكم
 وذلك الظن هو الذي اركم في هذا السب على ان من حرم المؤمن

١٠٤

اللدس اصلا اي الشيطان اللدس اصلا با من الحي والانس لان السطأ
 على صير من حي وانى قال الله وكذالك جعلنا لكل شئ عذرا ساطع
 الانس والحي وقال الذي يوسوس في صدور الناس من الجسد والبائس
 وفسادها المنس وقابل لا بها سنا الله والفساد يجرى وقره اننا
 لسكونه انرا لثقل الكسره كما قالوا في نجد فيند وما معناه اعطى
 اللدس اصلا ما وجكوا عن الجليله بكاد اقلب ارضي توريك بالكتسر
 وا لمعي بقتريه و ادا ولتدبا لسكون فهو استعظا معناه اعطى
 توريك وبطوره اسمها ر الإبتاع معى الاعطار اصله الا حضانة
 ان اللدس والوار ما اللدس استعفا من استعفا من اللدس انما عا
 ولا تجزوا وانسوا بالجد التي كتم بوعده من اذ لا يوتى من اللدس
 وفي الاحره ولهم بهما سمي افسس وكذا في اللدس انما عا
 بولا من عيوبهم ثم ليراجى الاستعفاء عن الافراج المنة
 وفضلها على لان الاستعفاء لها الشان كله وخو بوله بها كى
 ابا المومنون اللدس اسوا باللدس ورسوله لم يرم بزنا بواو المحي
 لم يلبثوا على الافراز ومقصيانه وعن اى بكر الصديق استعفا ما
 فعلا كما استعفا ما قولا وعند انذلاها فقال لم قال ما يقولون
 فيها قالوا لم يذموا قال حملتم الامر على اشتك والوا انا يقول
 لم يرجعوا الى عادته الا وان وعن عمر استعفا ما على الطريقة لم
 يروى في زمان الثعلب وعن عمن احلموا العله وعن عمنى اذوا
 العرائص وقال سمن من عند اللدس التبعى طب بارسوا اللدس احمرى
 باعرا عتصم وقال ول ربي اللدس استعفا ما قال فقلت ما احوضها
 خاف على فاحذر رسول الله نلسان نفسه وقال فذان سوا عليهم
 الملك عبد الموت بالسرى وبل الشىء في بلد ما اهن عبد الموت
 في العبر اذ انا ما من سورج ان لا يوافق ان لمعى اى او محمده
 نه العسله واصله باه لا يوافق والها صهر السان وفي رواه ان مسعود
 لا يوافق اى يقولون لا يوافق اذ الحرف غم لمعى لتوقع المكروه والخوف
 عم يكون او يوعده من قوات تابع اوجصول ضارب وانمى ان اللدس كس
 كتم اللدس من حله عم لمن يدقوه اللدس لا يوافق ما بعد موم على

الحال

ولا تجزوا على ما حلفتم من اسس وال لوط رسول الله
 ان اللدس والوار ما اللدس استعفا ما وردنا ما من سورج من اللدس
 حكيه بوب لومين استعفا ما علمها روله ابراهيم والسائى والى ان
 وقره كراس ان استعفا ما حاسب سورج اللدس وقره له من ما بعد وقره
 البرد ما وقال هذا حرس عرت ومن اسس قال قال رسول الله من اذت
 لقا اللدس احب اللدس لقا ومن كره لقا اللدس كره اللدس لقا رسول الله
 كلما بكرة الموت قال ليس ذلك كرا اللدس الموت ولكن الموت لدا
 خضر جاهد اللدس من اللدس ما جاهد اللدس ما احب اللدس ان
 يكون ود لقا اللدس احب اللدس لقا قال وان العا حره والكافر اذ خضر
 حاه ما هو جاهد اللدس من اللدس ما لقا من اللدس كره لقا اللدس
 اللدس لقا ورواه احمد وهو حرس ما حى وقره حى اللدس من عهدها الوجه
 وفي حديث البراء ان الملكة تقول لروح المومن اخرجى من عهدها الوجه
 في الحسد اللدس كى بقرته اخرجى الى روح ورجل ان رزب عر عصبان
 ومن احسن قول من دعا اللدس على اللدس ما حى احسن اذ اللدس
 ولا يسور اللدس ولا اللدس اذ ما حى احسن اذ اللدس
 بلكه وسعد عده وى كاه ولى تم وما لقاها اللدس حرس
 وما لقاها اللدس حرس ولى تم وما لقاها اللدس حرس
 فاحسبوا ان اللدس هو اللدس العليم من دعا الى اللدس على من
 هو رسول الله دعا الى الاسلام وعلم صلى الله عليه ومن ربه ووجه
 الاسلام فله له وعند اهل اهل رسول الله وعن عائشه ماى اشك
 ان هذه الاية نزلت في المودس وهي عامه في كل من حج من هذه البلاد
 ان يكون موحد اعترف بالدين الاسلامى عاملا بالحدود اعيا اللدس وما هو لا
 طينه القائلين العالمين من اهل العذر والوحيد الرعا الى اللدس
 وقوله وقال اى من المسلمين ليس العروه اذ تكلم بهذا الكلام ولكن
 جعل دين الاسلام عده ومعه حركه انمول هو لقا اللدس حرس
 دعوى ان اللدس والسد مفا وتبان فى نفسها في ما حسنه الى
 هم احسن من احتها اذ اعترصك حسنة وادع لقا اللدس الى اللدس
 عليك من بعض اعدك وسال ذلك رجلا لقا اللدس اذ حسنه
 ان هو عده والى فى احسن ان احسن اللدس مكان استا نة البيك

الحال

الألوكة

ملكان يرمونك ووجدوا ووجدوا ووجدوا ووجدوا ووجدوا ووجدوا ووجدوا ووجدوا
 ذلك انقلب عديدا المساق ملكا لوني الجهم مصاواه له برقا
 وما يلقى في ذلك الحصلة او السجدة التي هي مائة الاثنا عشر مالا حساب الاقل
 الصبر والارحلت ختر وحق لخط عظم من الجرفان ولب هلا ورايح
 ما لي في احسن ولب هو عني بعدر فايل قال كيف اصبغ في الارجح
 ما لي في احسن ولب لا مزيد والمعنى ولا نسوي الحسد والسب
 فان ولب فكان العا ساع على هذا الفسيران يقال ارجح اي في حشنة
 ولب احره ولكن وضع الي في احسن موضع الحشنة ليكون ارجح في الارجح
 بالحسنة لان من وضع بالحسني فان عليه الارجح فادونها وعن ابن عباس
 ما لي في احسن الصبر عند العصب والخلع عند الجهد والعصو عند الاساء
 وفيه الخطا والسواب وعن الحس ووجد ما عظم حظ دون الجهم ووجد
 نزل في اني سعي من حرب ووجد عديدا امودنا لرسول الله في كفا ولب
 مصاواه النزع والنتع المعنى وهو شبيه النخس والسمطان نزع
 الاسان كان به حشنة سعت على ما لا يتبعي ووجد النزع نارغاها
 فوجد حبه اواريد واما نزعك نازع وصفا للسمطان بالمصدر
 او لتسوية والمعنى وان صرحت السطان عما وصت به من الارجح
 ما لي في احسن فاستعد بالذم من شتره وامض على ساك ولا تظفر
 في الارجح عما في علم من دعا الي حري وهو مهمل ورسول الله اولى الناس
 بذلك كما قال ابن سيرين وعمر ووجد المراد بها المودون الصالحين
 كما لب في صحاح مسلم المودون اطول الناس اعمارا يوم القيمة في النبي
 من روى الامام صان والمودون مؤمنين وارسل الله اليهم وهم المودون
 وعن سعد بن ابى وقاص قال سبهم المودون عند الله يوم القيمة تسبهم
 النبي اقرين وهو ليس الاذان ولا اقامه كما للمسيح في سب الله في دمته
 وعن ابن مسعود قال لم يكسب مودنا ما نالنا من الحج ولا غير ولا انا هود
 وقال عمر بن الخطاب مودنا لملك امري وما نالنا ان اصبغ لقمه ليل
 ولا الصيام في ربيع رسول الله يقول اللهم اغفر للمودين ملكا
 قال فلما دار رسول الله تركسا ووجد بصلد على الاذان بالستون
 قال فكلنا ما نمراده سباني على الناس زمان يرمونك الاذان على صفتهم

الشمس

س

د

وبذلك لم يجر من ياب الله على الاذن يوم المودين وقال في حاشية في يوم الارجح
 ومن احسن قول من دعا الي الله الاذنه قال هو المودون اول اول في عاني
 الصاوية يود دعا الي الله وهكذا قال ابن عمر وعمر بن الخطاب في يوم الارجح
 ووجد في الحديث عن ابي امامة الباهلي انه قال في قوله ووجدوا ووجدوا
 يعنى حطاه من كعبين من الاذان والارجح فامدهم اوردا المعنى حرس
 عند الله من المفضل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال
 في الصلاة من شأ وقد اخرج الجماعة في كعبهم وعن ابن عباس قال النبي
 لا اذن الا ووجدوا في الارجح والارجح يرد من الاذان والارجح
 درواه اوداد وروى المودين والسبكي والاصح ان الاذنه عامه
 في المودين في عودهم واما خال نزع الارجح فانهم يكره الاذان
 مسروقا ان يملكه والاذان انما اقول بالمرسة في المودين في موضع
 وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الصلوة يقول اعوذ بالله
 السميع العليم من السيطان الرجيم من همزه وبعده وبعده

شروع

الصبر في حطهم الملك البهار والسب
 والهيولان حكمه ما لا يعجز حكمه الاثني اذ الاثنا عشر الاقلام
 نرتبها وترتيبها اولها قال ومن اذني في معنى الاثنا عشر
 حطهم وان ولب ابن موصع السجدة ولب عبد السافعي تعمدون
 وهي راد مسروون عن عبد الله لرجل السجدة ولما ووجد في حشنة
 ليشا مون لاقها تمام المعنى وعن ابن عباس من ران عمر وسعد بن السب
 لعلنا ساسهم كانوا السجرون السبسي والعبركا الصان في عبادتهم الكوكب
 ورتبهم فيهم بعدد ما لسي دلها السجدة فيموا عن حذو الواسطة
 وامر وان بقصد السجود وحده ليدخالها ان كانوا ارباه بعدون
 وكانوا مودين غير مسركين وان اسكر واو لم يستلوا امرا
 سدا وانوا الا الواسطة ودرعهم وشايم فان الله عز سلطان



لا يوسون هون اذ اتم وقر على حدف السدا اذ اذ اتم منه وقر
 وقر وهو علمهم عجم ونبي كقوله تعالى فحمت عليك يا ادوم
 ما كان بعد يعني اذ اتم بقاوتها ولا يهون ذلك اتم
 من يصبح بعد ما تضاف نشاطه لا يهون من ساهل الصوب ولا شمع البراه
 واعد انما موسى الكما فاحفظ منه ولا كانه شرف ما ريك
 لغويهم و اذ اتم ليقف منه من ساهل اذ اتم فليقته ومن اتم
 فعلها ومارت بظلام للعسة فاحلف منه وقال بعضهم هو حو
 وقال بعضهم هو باطك والكلمة الساعده هي العده بالعمه و اتم
 الحبوبات تعصل في ذلك الصوم ولو لا ذلك لفي يد اتم في الدنيا
 قال الله بل الساعده موعدهم ولكن لو خرج الى احد سمي وليسسه
 نفسه نفعه فعلها مقسمة صرك ومارت بظلام موعدهم عن المشي
 اليه وبعث الساعده ومارت من موعدهم اذ اتم ومارت من اتم
 ولا نفع ان تعده و يوم بعد اتم ان سر كاي واذا اتم ما صام
 سبب وعلهم ما كانوا يدعون ما شرفه في اتم
 البدر علم الساعده اي اذ اتم ساهل الساعده العلم او لا فعلها
 الا الله ووري من لمات من اتمهم و اتمهم تكسر الكاف وعا
 التبر وحقف الطلعه اي وما حوت من شي من خروج لمره وكلمه حامل
 ولا وقع وظ اصع الا وهو عالم به تعلم عدد ايام الحمد وساعده
 واخواله من الخداح والتمام والذخوره والذخونه والحسرة الفع وعرفه
 ان سر كاي اصاهم البيد على زعمهم وبيانه في قوله ان سر كاي الا
 وكنه ورمه بكم ونفوح اذ ناك اعلمها ك ما ساهل شهيد اي ما
 ما من احد الصوم وقران نصرنا وسعها شهيد ما اتم سر كاي وما
 ما الا من هو موحد لك او ما ساهل ساهلهم اتم صلوا عنهم
 وعلت عنهم الغتهم لا يصرون في ساعده الموبع ودار هو كلام
 الشري كاي ما ساهل شهيد شهيد ساهلها اصاو الساهل من السرك
 ومعنى ملك اتم عنهم على هذا البصر اتم لا يصرون في ساهلهم صلوا عنهم
 وقولوا انتموا بالذخ المبر كان ملك اذ ناك اخار ما كان اتم

واذا

فاذا كانوا قد اذوا ولم يشاءوا ولم يكونوا يوافقونهم من سر كاي
 اعاده للموبع واعادته في الغراب على سبيل الكفايه دليل على اتمه القوي
 وهو ان يكون المحي الكليل من ولو ما وعفايرنا ان قال لا تشهد
 تلك الشهادة الناطلة لانه اذ اتمه من يوسون في اتم الموبع ونحو
 ان يكون اتم الا اذ ان لا يكون حارا ما كان يهون ان يكون اتم الملك
 اذ و كان من الا مريحت ورجت

ما دعا لهم طلب السعد في المال والجد وقر
 ان مسعود من دعا بالجو وان مسعد الشوى الضيقه في س قوته
 بولع منه من طريقين من طريق نيا فقول ومن طريق الكبر والفتنة
 ان يظهر عليه اثر اليا س متصل وتسر اي يعطه الرخاس وعل
 الله وروحه وحدث صعد الكافر بولع قوله تعالى انه يأس من روح الله
 الا اليوم اللقون واذا اتم جناحه يصي بعد مرصا وسعد بعد
 صق بالقدالي اي هذا حق وصل الى لا يستوجه ما عده من حمر
 ووصل الى اعمال بزاو غدا في لا يزد اعى وفتح قوله تعالى فاذا احاطهم الجنة
 قالوا بالاهرة ونحو قوله وما اظن الساعده ان يظن الاطما وما يجي المستقيم
 يريد وما اظن ما يكون وان كاس على طريق الوهم ان في عهد المحسني
 ان في عهد الله الخاله المحسني من الكبرياء والسعدان ساهل امرا الا حره
 على امرا الدنيا وعين بعضهم للكافر فيقيدنا ان يقول في الرسولين رحمت
 التي ان في عهد المحسني وبعول في الاخرة ما لم يصب تر ما وقران
 في اول ولد من الجيرة و باهمهم تصعد ما علموا من الاعمال الواحد للعباد
 وليبصرهم فكس ما اتمهم اتمهم لسمو حو وعلها كرامه وقوله
 عند الله وعلها التي ما علموا من في فعلنا ههنا مشروا وذلك اتمهم كانوا
 يبعون اموالهم ربا لنا وعلها للذخار ولا سكتها ولا عمر و كانوا
 فحسبوا ان ما علمه سبب الخفي العده و اتمهم محقوقون بذلك

شبكة

الألوكة

www.alukah.net

هذا انما صوب اخر من طبعان الاسنان اذا اصابه احدى سجد ان طرت
 البعد وكان لم يلق وشافط ونسب المصير والعرض من سكره وناس
 لخائفة اي ذهب بفسد وكسر ونظم وان سبه الصرد العفرا والعي
 دوزم اليرغاوا حذق الابنهك والمصرع وقد استعبر القرص لكثر
 الذخاود واما وهو من صفة الاحرام ونسب جاز له الطول انصا كما
 استعبر العلط لسبه العذاب وقوي وناسي فابدا ما ماله الالام
 وكسر ليلون للاساع وناسي القلب كما فالواتر اعني زاي وان قلب
 حصى في معنى قوله وناسي بخائفة ولب مد وحبان ان موضع خائفة
 موضع نسة جاز كرنا في قوله اعني ما فرطت في حبب اللسان مكان
 التي وجهه بول بول الذي نسة ومنه لاه ونفس بعد مقام الالام
 يوجد ونسبت بعد الالام وسدول حاف مقام ربه خائفا وسدول
 الكفاب حضرة ولان وجملة وكف الى جهة والى جاسد العرب
 ويدون نسة ودانة وكانه قال وبالي نسة كمولهم المكار
 ذهب نسة ودهمت به الخلالا وذهب وعصب به الخلالا وان
 براد في ابدا عطفه ويكون عتاره عن الاعتراف والاروزار خالوا
 ثني عطفه وبولي بركه

هذا انما صوب اخر من طبعان الاسنان اذا اصابه احدى سجد ان طرت
 البعد وكان لم يلق وشافط ونسب المصير والعرض من سكره وناس
 لخائفة اي ذهب بفسد وكسر ونظم وان سبه الصرد العفرا والعي
 دوزم اليرغاوا حذق الابنهك والمصرع وقد استعبر القرص لكثر
 الذخاود واما وهو من صفة الاحرام ونسب جاز له الطول انصا كما
 استعبر العلط لسبه العذاب وقوي وناسي فابدا ما ماله الالام
 وكسر ليلون للاساع وناسي القلب كما فالواتر اعني زاي وان قلب
 حصى في معنى قوله وناسي بخائفة ولب مد وحبان ان موضع خائفة
 موضع نسة جاز كرنا في قوله اعني ما فرطت في حبب اللسان مكان
 التي وجهه بول بول الذي نسة ومنه لاه ونفس بعد مقام الالام
 يوجد ونسبت بعد الالام وسدول حاف مقام ربه خائفا وسدول
 الكفاب حضرة ولان وجملة وكف الى جهة والى جاسد العرب
 ويدون نسة ودانة وكانه قال وبالي نسة كمولهم المكار
 ذهب نسة ودهمت به الخلالا وذهب وعصب به الخلالا وان
 براد في ابدا عطفه ويكون عتاره عن الاعتراف والاروزار خالوا
 ثني عطفه وبولي بركه

S

من المخرج التي لم يلق شرا لها لا حرمه حلقا الارض منهم ومن الالام
 على الحيا روه والاكاسير وطلب فليهم غيرهم وسلفه حاتم
 على اقربا منهم واخرهم على اشد منهم ليعزوا حيا بعد من المعهود خائف
 العادات ويشدونه الاسلام في اقطار المعهود ونسب ذلك
 في افا صمها والاسمعوا بلطع في المواضع واللب المردية في
 مساهذا حوله وانا ميمر في عجا سلاوي ونسبها من وانهم الا
 عليا من اعلام اللد وايد من انا نة نفوسها العس ويزدادها
 الاها من ويلين ان دن اللد هودين الحى الذي لا يخذ عهده الا
 مكان حيشة معالط نسة وما الشاب والاسم نة الاعف
 الحى والصدق كما ان الا صطراب والبروز صفة البروز الزون
 وان لنا طر الخاصم لم نسكن ودو ليدظهر لم نسكن
 يرتك في موضع اربع على انه واعلى اعني وانه على كل من سجد
 نداسه بعد من اوله بكمهم ان ربه على كل من سجد ومعناه
 ان هذا الموعود من اظهار الرباب اللد في الاوان وفي انفسهم
 سترونه ولسنا هرونه وينتقون عمد ذلك ان الهوان برب العالم
 العيب الذي هو على كل من سجد اي مطلع به من يستوي
 عمدا غيبة وسهادته وكفهم ذلك دليل على ان الذي وانه من عمدا
 ولولم تكن كذلك لما في قول القوم ولما نصير حيا ملوع في النصره
 وروي في تزيه بالصم وفي الشك في اساطيرها واصلاها
 ولما هرحا وبنوا فها ولا يعي علمها فبه منهم وهو جازهم على كرم
 ومترتهم في لغا ٥٥٥ ولوقه اسبهم فبها ان يكون المراد ما الايمان
 مترك منه وبعده من المواد والا خلاط والاهات العجسه كما في
 منسوط في علم البشيع الذي على الصاع ماركه ويوالي وكركه
 هو محمول عليه وما هو منصرف في الا وراز كما اسد ان الى الرما
 في كانه الفكر الا عسارت عن سجد الى حوضه العربي ٥
 واد بطرت برده محققا وان بطر اللد نسة يعترزم
 اب الذي منسى ونسب في الرما وكل امورنا غيرم



انت المصترف فكان في ضعفه ثم استنفذ بخصمه الكبر
 انت الذي نتفاه جليته نغاه منه السخى واليسر
 انت الذي تعلقى دلست لاجيبه من ان تتكلم الخذلان
 انت الذي لاسى منه لة واخفق منه حاله القدر

سوت في حوسق منه ونسج سوت المورده في رفق سوت
 لسبب انه الرمن الرحيم في حوسق كذلك روح الكبر
 والى الذين سوت من انه العود الكبر لعل السموان
 في الارض وهو العلى العظم تكاد السموان سطر من
 فومن والمملكة سكر في حوسق وسبع سوت في
 الارض الا ان رده هو الجدي الرحيم والوجان حوسق
 رده اول رده حوسق عظم وما السموان

قوا ان عباس وان مسعود ثم سق ح ذلك روح الكبر اي صلا ذلك
 الومى اول ذلك الكتاب روح الكبر والى الرسالة من ذلك الله يعنى ان
 ما تصدق من السور من المعاني هو اوجي الله الكبر مسله في غيرها من
 السور ورواه من ذلك الى رسله على معنى ان رده كره في المعاني في البران
 ووجه الكبر السماوية لها بهما من السند البليغ واللفظ العظم لعبارة
 من الاولين والآخرين ولتهد اوجي الكبر ولكن على لفظ المصارع ليد على
 ان لفاشله عا تدعوى روح الكبر على ان السموان كان وليك باربع
 اسم الله على هذه التراه وليك ما دل على روحى كان فابله فال من الموحى
 صلا رده كبر الشاهي وكذلك زين الكبر من المسركس ولذا اولادهم
 نشر كاهم وان وليك ما رده من فوا نوحى بالروح وليك برقع الابد
 والعبر ما بعد احبار او العرب الكبر صهان والظرف حوسق روى بكاد
 بالان والنا وينظرون وينظرون وروى نوس عن الى عمر قره غريسة تنظرون
 فكان مع الروح وظهرها حرف ما دت روى في بوار ان الاعرابى الاله
 شهنين ومعناه كدره سطر من عاقق سان الله وعظمته ويدر عليه
 حوسق بعد العلى العظم وولادهم له ولا حوسق بكاد السموان سطر
 حوسق ان وليك لم فليس نوس وليك لان اعلم الاناب واد لعل على
 الخلال والعلمه نوح السموان وهي العرب والكرسى وصوف الملك

الموط

المرهه بالسبح والندس حول العرس ما لا تعلم كنهه الا الله
 من انان ملكه العظمى لذلك قال سطر من فومن اي سطر
 الا سطر من حوسق الزمانه او ان كلب الكبر حوسق من الذين كذب
 السموان فكان العباس ان يقال سطر من ما يفسر من العله التي كذب
 منها الكلب ولكنه يولع في ذلك فحوسق موت في حوسق العوق كما سطر
 تكبر سطر من الحوسق الى نوس في حوسق الموتى من وطره في
 الما لود نوله حوسق نصت من فوي ردهم الحوسق حوسق ما في حوسق
 في حوسق موت في آخره الما لود ويدر من نوس من فوي الارض
 وان وليك حوسق ان سطر من الما لود في الارض ردهم الحوسق
 رده قال الله اولك علمهم العله والمملكة حوسق حوسق حوسق
 مسطر من لهم وليك تولد في الارض رده على حوسق حوسق حوسق
 وهذه الحوسق فابله في حوسق ردهم حوسق ان تولد حوسق حوسق
 رده في الله لعل على ان المملكة لا سطر من الاولاد ولما الله
 وهم الحوسق ما ازا رده الا ما حوسق الومى الى تولد في سور الحوسق
 وسطر من الذين امسوا وكما سطر من فاحسق الذين تا تولد حوسق
 سطر حوسق حوسق الما لود حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق
 فوا تركوا الذين لم يوسوا من المصدر من طحا في اسفار حوسق حوسق
 الكبره وحوسق ان سطر ما لا سطر رطل الحام والعوان في
 تولد ان رده سطر السموان والارض ان تولد الى ان قال انه كان
 حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق
 الحام حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق
 تكاد السموان سطر من سطر من با واحد طباق ما رده لهم وليك
 اما على احدها فكانه وليك السموان سطر من حوسق حوسق حوسق حوسق
 واحسنا ما سكر وابد والمملكة الكبر هم ملك السع الطان حوسق حوسق
 وحوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق
 على حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق
 سطر حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق
 على ملك الكلمه الشنعا والمملكة حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق حوسق

شبكة

الألوكة
 www.alukah.net

من الصفات التي تصفها الله الخالقون به كما يدون له على اوراقه
من الطاعة التي علم الله عبدهما يستعصمون بها ربهم من محاسن
ويعتصمون بها من اهل الارض الذين يتردون من تلك الكثرة ومن اهلها
او يظلمون اليهم انما يعلمون اهل الارض ولا تقاطعها بالعباد على
مع وجود ذلك منهم لما عرفوا ذلك من المصالح واخرصا على نجاه الخلق
وطهارة نوبته ولكن في القساك منهم هو والذين اجدوا من دونه اوليا
جعلوا له سر كما ابد الله جملة علمهم ورفعت على احوالهم احوالهم
لا يكونه مباحا سي وهو بما سبهم علمها ومعنا منهم لا رف علمهم الا هو
وخره و ما است با محمد صوبك علمهم بهم ولا معوض اليك امرهم
ولا يرفعهم على الايات اياها است ممد رحمتهم عن عاصم اب
الخرن بن عمام سال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم
رسول الله احيانا تأتي صلصلة الجرس وهو اسيد على فنتهم على
وقد عبت ما قال واحيانا تأتي الملك رجلا مكلمي باي ما يول قال
عائسة ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في اليوم الذي ولد فيه
وان جنته لسفقت عرقا اخرجاه في الصبي ولفظه للمباري وذكر
او حسا التيك قول ما عرسا لسد رام القرب ومن خولها وسد ربه يوم الجمع
لا ربه في يوم من الله ويزون في السعد واوتى الله لوجهه لوجه واحد
ولكن بعد من سأل في الله والخالقون ما المبر من ولي ولا يبر وما ذلك
او حسا التيك وقد كذا ساره الى معنى الاله وان الله هو الرقيب عليهم
وما است يرفع علمهم ولكن يبر لهم لان هذا المعنى كرهه الله في كتابه
في مواضع جدا قال كان معول بن لا وحسا ورا ما عرسا حال من المعول
اي او حسا وهو من عرسه بن لا بنس وعا عليك كرهه الله في كتابه
بما ذكره الابدان ويؤذي ان تكون ذلكه اساره الى مصدر او حسا اي ويل
ذلك لانها التين المذهب او حسا التيك ورا ما عرسا بسا لسد ربه فقال
ابن ربه كذا وابدته كذا وقد عده الادل اعنى لسد رام البري الى
المعول الادل والناي وهو قوله وسد يوم الجمع في المعول الباني
ام القربى اهل القربى كرهه واسأل القربى ومن خولها من القربى
وقد بسبب البيا والمعول للعبان يوم الجمع يوم القربى في الخلاص
جمع ثمة فان الله يوم الجمع يوم الجمع واما في من الاندراج والاخبار

س
الى

وخرج من على علمه ولا ربه انما علمه من الاموال في يوم الجمع
بالروح والنصب والروح على يوم من يوم من يوم النصب والروح
يوم جمع الخلاص والنصب على احوال منهم اي يعرفون يوم الجمع
النصب من يد يعرفون وان النصب في ذلك اليوم مع انما علمه من الاموال
خاله واحدة وليس في يوم من يوم في ذلك اليوم مع انما علمه من الاموال
والعلم كما في الاصول في يوم من يوم من يوم من يوم من يوم من يوم
جمعهم في الموقف والمعرف على معنى سائرهم للمعرف في قولهم
اهدوا واحده اي مومنين كما يعرف في القسوة الاكبره في قوله والرسالة
لا تنفا على تيس هذا قوله ولو سار في الايام بقوله اياها تكبره الناس حتى
والدليل على ان المعنى هو الا الى الايام بقوله اياها تكبره الناس حتى
يكونوا مومنين وقوله اياها تكبره الناس باحوال في الايام على المعنى
دون قوله دليل على ان الله وحده هو القادر على هذا الاكبره دون غيره
والمعنى ولو سار في مسدد درو للمعرف مع انما علمه من الاموال
مسدد حكمة وكلهم وبني امهم على ما لها ربه في قوله والرسالة
وهو المراد من نسا ان ترى الى وضعهم في مقابلة الظالمين ويكره الظالمين
يعود ولي ولا يصرفه عدله عن عبد الله ما عدت مع انما علمه من الاموال
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو وراي ما تجز وزر في سون مكة والله اعلم
الله واحب ارض الله الى الله ولي لا اى ارحم من ارحم ربه وراي
رواه البرهني والنسائي وان ما حد وقال البرهني حشر في جمع
دونه اوليا فالله هو الولي وهو في قوله وهو في كرهه الله في كتابه
فيه من سى في كرهه الى الله ذلكهم الله ربه في قوله وهو في كرهه الله في كتابه
وان ربه هو الولي من انما علمه من الاموال في قوله وهو في كرهه الله في كتابه
ثم ليس كهملة سى وهو السمع المنعم في قوله وهو في كرهه الله في كتابه
بسطه الرقيب لمن ساء وبقدر انه بكل سى علمه معنى الجمع في ام الاكابر
فان الله هو الولي هو الولي ان تنقلى وحده ويعتقد انه المولى والسيد
والقائي قوله فانه هو الولي حواء شرطه قدر كانه ولا يعد انكاره كل
ولي سواء ان اراد اوليا هي فانه هو الولي المولى لا ولي سواء وهو
لحي اي ومن ساء هو الولي انه لحي المولى وهو على كل سى قد من
فهو المولى مان بعد وليا دون من لا بعد ربه على سى وما احلهم في سى



دليل

حكا يقول رسول الله (صلى الله عليه وسلم) اي ما ظا لعظم فيه الكتاب
 والموسى واسمهم ابيهم وقع فيه من امر من امور الدين في ذلك الكتاب
 معوصا الى الله وهو انما به المفسر فيه من المومنين وبخاصة المطلبين
 ذلكم لما كان فيهم هو ربي عليه يوكلت في ربه كذا عقد الدرس واليه الرجوع
 في كتابه شرفهم ووليا احلهم فيه وسارهم من سبي من المصوبات وما كانوا
 فيه الى رسول الله ولا نوروا على حكومتهم حكومتهم كقولهم فان
 نزلهم في سبي وردوه الى الله والرسول ووليا احلهم فيه من ما اولوا
 واشتد عليكم وارحسون اي بيانه الى المحكم من كتاب الله والظاهر من
 سنة رسول الله ووليا وقع بكم الخلاف في من العلوم التي لا يصلح
 سكتكم ولا طوبى لكم الي علمه فتولوا الله اعلم كعبه في الروح والانس
 وبسا لوكن عن الروح ولا الروح من امر ربي وان ولب ههنا حور حلك
 على احداث المحمدي في احكام السيرة ولب الا ان الاحهاد اخوز
 خصوه الرسوا طر واطر السموات ربي بالرفع والجر والرفع على انية
 احد احباركم واحمر مسد محروف والجر على تحكك الى الله فاطر السموات
 ودلكم الى انسا اعراض من الصفة والموصوف ههنا حركتكم خلق لكم
 من انفسكم من جنسكم من الناس ارج احا ومن الانعام ارد احاي وخلق
 من الانعام ارد احا ومعياه وخلق للانعام انصا من انفسها ارد احا
 بذنوبكم بكثرتم فعال كثر ذر الله الخلق بشهم وكي تخرج والذرة والذرة
 والذرة اجوات ههنا في هذا المدير وهو ان حول اللسان والذرة والذرة
 ارد احاي عاين دكرهم وانما هم التوالد والياسد والمهيري
 بدرهم يرجع الى الخاطس والانعام معلما في الماطون العقل على
 الغيب ما لا يعلم وهي من الاحكام ذلت العقلين اي سلة العطب
 في هذا الموضع حكم عقله عطين وها العباد والخطاب وان ولب ما معنى
 بدرهم في هذا المدير وهو انه ولد بدرهم في طيب حوا هذا المدير كما ينبع
 والحدن اللت والكسر الا برك يقول الحيوان في حوا الا راج بكثر
 كما قال تعالى ذكركم في العاصم والواشكك كنبوا الامل عن مشكك
 في برودن نبيهم دانه فسد الما بعد في ذلك فسد وانه طرفة الكمان
 انهم اذ انفوه من سلة سلة وهم هو على احوا وشانه وقد نفوه عنه
 وطين ذكركم للعرى العرب كالفين الدم كان ابلغ من ذكركم اس لا يفتن

ومنه في ليريد ان يقب له انه ولوقت ان اريد من دون انقاعه ما يورده في
 حديثه زينة بنت ضيفي في شقيا عند المطلب الا انهم الطب الظاهر لانه
 والعبد الى طهارته وطيب روت زينة بنت ضيفي من قاسم بن كات
 لدة عند المطلب انما يتابع على ريس شامون اقلت الصرع وادق اعلم
 قال ايضا انما به اذها تف ينفق بأعسر فرس ان هو الى الحرس
 قد اطلبكم له ايامه وهو انان في يومه في نول ما الحطب والحق الا اولها
 رحك معكم وستطاعظا ما حضا ما اسن او طف الا هو اب سهل الفرس
 انتم الغزيرين لم يلصقا هو وولده ولهبط الدس كل بطن رذل فليسوا
 من الما ولشهورا من الطب ولطوبوا ما لب سعا الا ونبهم الغيب
 الظاهر لانه لم يترنقا انا قيس ولسن الرطو ولسون نضيم
 ما شتمت فقتت روماي فاني اعطي الا قال ههنا شتمت المجر فقتت
 المدة الرحالة من ريس فاسود ايدو المجر فقام عند المطلب وبعد
 رسول الله عليه السلام يد ايقع فقال اللهم ساد الخلة وبخاسف الخربة
 اب معلوم غير معلوم وموسول غير متمم ههنا عسدي واما ولسون
 الذك شتمتهم اذهب الخف والظلف اللهم وامطر عثما معذقا
 ما زالوا حتى يعمرت السما بها وازادت بالظ الطاهر لانه
 رسول الله رعد مصر تزامهم فانس اولها بصوم وطمها في انسا
 واد اعلم انه من باب الكفاية لم يقع روي من قوله ليس بما لاسي
 ومن قوله ليس كعلمه سى الا ما يعطيه الكمان من فاد بها وكانها عازان
 محققان على معنى واحد وهو نفي المما لمة عن ذاته وهي قوله تعالى
 بل ربه اه مستوسطان وان معناه بل هو حواد من غير تصور بل لا يسط
 لها لا بها وبعث عازة عن الحود لا يصدون سما الجرحى ايها سعي لونها
 في من لا بد له كذلك اشعول فورا من لدمه في من لا يلد ولا كان
 تزعم ان كلمه اللشبة كبرت للنا كركها من قال
 وصا ليات ككا يوتقن؟ ومن قاله فاصم سلكه صفت ما حوا
 وفيه ويقتد به ان كل من علم فاد اعلم ان العبي حوا اغناه والا فتره

شبكة
 الألوكة

الحين وليس بالحق مقتربا بعد من الناظر او بالعزم الصحيح كما اقتضت
 الحكمة او بالواجب من الحمل في الحر وغير ذلك في الساعة في اولى العت
 فلهذا لم يرب او اقل من الساعة قريب وان ولس كيف يوفق ذكر
 انما الساعة مع انزال الكتاب والمبرور والساعة يوم الحساب ووضع
 الموازين العتف وكانه يلا امرهم الله بالعدل والتوحيد والجهل بالسبح
 فلهذا يفاضلهم اليوم الذي يفاضلهم فيه ويورث اهل الكفر ونوني ليس
 تراه اذ في ويطبق في طغفه المهاداه الملاحقه لان كل واحد منهما
 منزله ما بعد صاحبه في صلا ابعده من الحق لان في يوم الساعة عسر
 مستعد من ودره الله ولد له الكتاب المعجز على انها ائبه لا يستحق
 وشبهه المعول على انه لا يدر من دار جزاه ودره في من طرف
 سلح درجه التواتر في الصالح والحسان والمساهد والسعي وفي بعض
 الفاظ من رحل سال رسول الله بصوت جهوري وهو يخطب سقاره
 فاداه قال له رسول الله هاهم نحو صوته هاهم فقال من الساعة فقال
 له رسول الله وحق انها كانت فاعدهت لها قال حب الله ورسوله
 فقال اسامع من اخبيت الله لظف بعداده يرد من شادع في اليوم القدر
 من كان يرد حرمه الا حرمه يرد له في حربه ومن كان يرد حرمه في ما يرد
 وما لقي الا حرمه من عتف ام لهم سر كما سر عن اليوم من انما ما يرد حرمه
 انه ولو اكله العتف لقي منهم وان الطالمس فيهم عه اب الهم ترك
 الثالث مستقيم ساكنين وهو فانه فيهم والارامو وهو انطالق
 في رحمة انما لهم وما ساوا عتف منهم ذلك هو العتف الكسر
 الله لظف بعداه يربح اليهم ودره فيهم ويوصلهم الى واحد
 منهم الى حب الله وفي احد من عتفاته وجزياته وان ولس في المعقول
 يرد من من تشا بعد توصلت به اليهم ولس كلهم يرورونه انما
 احد من يره الا ان البراضاف وله اوصاف والعهد من العباد
 معاوت على حسب نوات قضاي الحكمة والديبر وطير بعض العباد
 صفت من البر لم يفر صله لآخر ويضرب هذا يخط له وصف ليس ذلك
 الوصف لظ صا حده اسم له منهم باليسهل من عدد زده وهو الذي
 انما يفر من يرد من ساجد يرد من احد ان حوب ولذا دون الا حرم
 على انه اما به سجد اخرى لهم يرد بها صاحب الولد وهو الذي الباهر

توحي

العدد الغالب على كل شيء العزم المسبح الذي لا يعطى شيئا بعد
 العالم ما سمي به القابض والفرقا حرمه على الجار وعرف سمي في العالمين
 بان من على الاخرة وفيه في عمله وصوت حسنا به ومن كان على الهدى
 اعطى سمانها لا ما يرد به وينعبد وهو ربه الذي يبيد له وفي عتف
 وما لا يعصب في الاخرة ولم يدخر حتى يخطب الا حرمه في الكرم
 يعصب على ان ربه المفسوم له واهلها لا يحالوا للاستجابات
 بل انما حيب ما هو بصدده من زكاهه ووفوره في القارة معي
 الهمة في له العتف والبرع وسر عتف ساطعهم الرمن حرمه
 لهم الشكر وان كان العتف والعدل ليدسا لا يعلو بغيره وهو
 الدين الذي ستر عتف لهم الساطع وتعالى الله عن الاذن والامارة
 وهو سر كما وهم اوتاهم واما اصعب الهم لهم بعد وحقا سر كالد
 قاره تصاف الهم لهذا الملاصق وباراه الى الله ولها كانت كطالهم
 وافتاهم جعلت شارة لرب الكرم كما قال ابراهيم صابون في قوله
 اصلين كبر من الناس ولو اكله العتف انما العتف السان ساخر
 الخرا ولو لا العتف ان العتف يكون يوم العتف المعنى يمد الهم من الكرم
 والموصل اوسن المبركس وشتر كما هم وفراسهم من حدرت وان
 الظالمين باله عتف على كلمة العتف المعنى ولو اكله العتف ويدر
 بعد عتف الظالمين في الا حرمه المعنى يمد في الدسا يره الظالمين في الا حرمه
 مستقيم حارس حوا سدي ارق فلو هم ما كسوا من السات
 وهو ورايع بهم يردون له ورايع هم وواظف الهم لا يد لهم ساقوا
 اولهم لسعقوا ان كان روص حنه المومن اطع بعدة بها وارتقاها
 عند رهم مصوب بالطرف لا يستاون قال المورع عن معر عن
 ابي العتف عن ابي كعب قال قال رسول الله يشهد الامه
 ما لتنا والرفقة والبصر والهم في الارض من علمهم في الا حرمه
 للدمال يكون له في الا حرمه يعصب ذلك الذي يسر ربه عتفه الرمن
 امين وكم هو العتف ان لا ساقا لعتفه امر الالموده في القرى ومن
 يعرف حسنة يرد له فيها حسنة ان الله يفر ربه في العتف في العتف
 الله كذا فانما الله في كرمه ونحوه احاطت في كرمه في العتف في العتف

5

الألوكة

www.alukah.net

العدو

ومر حشقي وهي مصدر كالمشرك في صفه الله تعالى للاعداد
بالطاعة وتوبيخها والتمسك على التثاقط المضاف عام مقطوع
ومعنى المبرور بها التوبيع كما به فلا يكون ان يسموا من الله الى الاقتران
ثم الى ان يسموا على الله الذي هو اعظم القربى وانتم لها فان يشار الى
عظم على ذلك وان يسموا الله فذلك من المحبوب على ولوهم حتى يسيروا
عليه الكذب لا به لا يسيروا على اقوال الكذب على الله الا من كان في مثل
حاله وهذا لا يسيروا به اسعد الاقتران من الله وان في العود
بملا السر كماله والدخول في حله المحبوب على ولوهم ومثال هذا ان
يقول بعض الاما يقول لعط الله خذني لعط الله عمي ولي وهو لا
يريد اثباته الخذلان ومعنى القلب وانها يبردا سعادا ان يكون من الله
والقلب على انه ركب من خلقه امر عظيم ثم قال ومن عاده الله
ان يحويها بالملء وتنت التي تكلمت به بوجوه او يعصاه لمولاه بل يعرف
بالحق على الباطل فبدمعته على لو كان يقربها كما يرفعون كشفه الله
اقترانه ويجف ووقف بالحق على باطله ويعد ويجوز ان يكون مراد من الله
بان يحويها بالملء الذي هو عليه من الهب والكذب ولبس التي الذي
اسم عليه بالقران ويعصاه الذي لا مرد له من نصرتك عليهم
ان الله عليهم بما في صدره وهذا وجه في امر على حسب ذلك
وعن تارة يخرجه على ذلك بلسان البرهان ويقطع عنك الوجود على لو
امر على الكذب لعول ذلك ولبس على ذلك بوطا عليه بالصبر
حتى لا يسيق عليك اداهم فان ولبس ان كان قول ولو الله الناظر
كلاهما مسددا عن معطوف على خبره فان الوجود مسدود في الخط
لبس كما سخط في قوله ولبس الالسان بالسر وقوله سمع الزاوية
على انها منتزعة في بعض المصاحف عن ابن عباس انه سخط
قوله الا المودعة في القران قال سعيد بن جبير قوله الحمد قال ابن عباس
عجل ان التي لم يكن يظن من يكون فيس الا كان له منهم تارة وقال
الانسان وما يظن من يظن من العوائد القارية ورد الا ان الله
وروي في القران عن ابن عباس قال قال الله رسول الله لا اسم لكم على احرا
الا ان يوردني في نفسي لقراني ما يظنوا العوائد التي يظنكم

وروي

وروي في العام احمد بن ابن عباس قال لا اسم لكم على ما يظنكم
من السباب والاهوا حول الا ان يوردوا القدر ان يظنوا الله يظنوا الله
وروي في ذلك يوردني في ترواي في محسوا الله يوردني في ذلك
ان الله يوردني في ترواي في محسوا الله يوردني في ذلك
من اهل الشام قال الهذلي الذي تسمى واستأجلكم ويطلعون العباد
فقال له على من المحسوا اوقات القران قال يقول ابوالاحمر قال يورد
القران ولم اقر الهم قال ما فارت ولا اسم الله على الله الا المودعة في القران
قال وانتم لا تظنهم قال نعم قال ابن عباس في السجى قال يوردني في
عن قوله ولا اسم الله على احرا الا المودعة في القران قال يوردني في
رواه ابن خزيمة في روي ابن خزيمة عن ابن عباس قال قال الانصار
وعلى وعلينا الحرب المدرك في الكساف وهكذا روي ابن خزيمة
وهو ضعيف وفي الصحيحين في قسم عتاهم خمس تسمى هذه الساق
ولكن ليس فيه ذكر مردل هذه الامة وذكر يورد في المودعة في القران
السورة فلكه وليس يظهر من هذه الامة ومن هذا الساق من استشهد
وروي ابن خزيمة عن ابن عباس قال لما نزل هذه الاية قال اسم الله
عليه احرا الا المودعة في القران قالوا وان رسول الله من هؤلاء الذين استر
الله يوردني في ترواي في محسوا الله يوردني في ذلك
وذكر يورد في المودعة في القران بعد ما يظنكم ولم يكن احد اكل لها طم اذ
بالكلمة وانها لم يورد على ذلك بعد بل في السنة التاسعة من الهجرة
تسمى الامة فان روي في محسوا الله يوردني في ذلك
وان مر بالاحسان منهم واحرا منهم واكرامهم وانهم دوره فانهم
من اسرف بلسانهم على وحده الارض ثم لو حشا ونفعا ومنت في
الصحة ان رسول الله قال في خطبه بعد ترجم الى تارك قلمه البطلان
كتاب الله وعمرى فانها لم يورد في محسوا الله يوردني في ذلك
احرا عن العباس سعيد لطلب قال ولبس ما يورد في محسوا الله يوردني في ذلك
لي يظنهم بعضا منهم بل يشر حشقي وادال هو بالعباد يوردني في ذلك
قال فعبس النبي عسسا سدا وقال الذي يظنكم لا يظنكم على الايمان



نحو اسم اخيرا فخرنا انهم بالبيع والمفاتيح او من الهى وهو البذخ
والكبر اى لكبروا فى الارض وعملوا ما يبيح الكرم من العلوها والفتاد
وولوا لى يوم من اهل الصدق لمواسعة الرزق والى والكتاب
من الاوت فما برزت وذكرا انظر الى امور الرزق والنظر الى ارتفاع
مبناها فبذخ بعد برهان ذلك وقد راها حبر يصور يعرف
ما نوال البذخ احوالهم بعد تلهو ما هو اصل لهم واقرب الى جمع سمعهم
يوتروى على وبيع وتعطى وتعتق وتبسط وتكافى وحده الحكة الزيادة
ولوا غناهم بها لعوا ولو افقرهم ليلكوا وان ولد سرى اناس
معى بعضهم على بعض ويهم منسوط لهم ويهم مضمون على هم
فان كان المنسوط لهم يعون ولم يسط لهم وان كان المنسوط عليهم
يعون بعد تكون المعى بدون النسطة وانهم يشرطه وليك كاشبه
فان المعى مع المعرا ولوح السط اكرم واعلى وكلاهما سب طاهر
للاذم على المعى والاحكام عند فاعلم السط اعلى البغى على
الامرالى عكس ما عليه الا ان قوى فسطوا على النون وكسرها
ولشتر رحمة اى برحمت الغنى وساقطه وما يسطه من الخصب
ومن يجره اذ ولد استند اليه وقط الناس حال مطر من الارض
اذا ازاد دهن الاثر وخوران برده رحمة فى كل سى كاد فاك
سرا لرحمة الى حى العيب ويسر عرها من رحمة الواسعة
الولى الى سولى عماره بالاحسان الجدا المجرى على ذلك فى اهل طي
وما تى فخران يكون مكررا ومروفا على المصاف البذخ والمصاف
عن اسم قال قال رسول الله الله اسد فرحاته بعد
نتوب اليه من احدكم كانا زاحله نارن ولاه فابعتت منه
وعلمها بعد وسرا له واليت منها اى سحره فاطمى طافا قداس
من تاحلته منها هو كذا اذ هو بها فاعلم عند واحد خطاها قال
من سب الفرج الهى لى رجب وانما كى احط من سب الفرج
فوقه من سبهم وليت من عشاء احادى رجب فى الفرج ان من
عادي من اصحابه الا الفخرى ولو ان ربه لا سدت عليه دسنة

عالم

وان من عبادى من اصحابه الا الهى ولو اغنيت لا سدت عليه
ومن ان يمدوا الى
ادانته وروى
وما ايجز
وما تى فخران يكون مكررا ومروفا على المصاف البذخ والمصاف
فان وليك لم جاروهم من دابوا الارض وحدها وليك
فوزان بلسب السى الى جمع المذكور وان كان ملسا بعضه كما قال
سوليم فبهم شامر يجره اى سماع نظر ان انا هو فى زمن القادى
او فضله من دعابهم وسوولان دعواى لى انا هو فونين منهم
ومسولة لخرج منها اللولو والمرحان واما لخرجه من الملم وخوران
تكون الملسكة على مسى مع الطران هو صغورا الى ريبها ووصف
بذال ان اسى ولا سعد ان على الله فى السموات حوران مشروها
مشى لدا سى على الارض سمان الذى على ما نعلم وما لا تعلم من
اصناف الى اول العشرة الشعب مع القبلة مع الفصل
هم العار هم البطن هم العبد ادانها اذ دخل على المصارع
كما دخل على الماصى قال الله والليل اذ اعسى وسدا داسا
وقاله الساعره واداما اشأ انعت منها احر الليلنا شفا من عوراه
الناشط التور الحشى الذى لخرجه من بلد الى بلد والمزجور الكاف
ومن فى منها يزيد فخره من ولد اسدا اى هو اسد خرد الشاعر
من الناقد سمان سى باسطة عوراه والس لكى رفته
فى مصاحف اهل العراق فيما كسبت ابدكم ما سات القاعلى
نصير ما معنى الشرط وى مصاحف اهل الهند ما كسبت
على ان ما سدا وما كسبت حرها من غير نصير معنى الشرط والاد
بمصوصه بالتميم ولا يسمع ان لسعوى الله بعض عمام الحرم
عن بعض فاما من لا حرم له كالان بلسا والاطفال والمجانس فهو لا
ادرا صامح سى من الم اوعى والعرص المولى والمصلى وسمى السى
ما من اخلاص عرق ولا خدس عود ولا نكبه حجر الا يدس وما لا يطو بسنة

فان

و



وعن بعضهم من لم يعلم ان ما وصل اليه من الفتن والمصائب بالكتابة
 وان ما عاينه مولاة اكثر كان وليا لطوري احسان ربه المدعي احقر
 العبد ملك ربه المصائب في كل اوان وحسانا في طاعانه اكثر من حساناته
 في مقاصده لان حسانه المصيبة من وحده وحسانه الطاعه من وجوه والند
 يظهر عنك من حساناته ما نوع من المصائب لم تصف عنه انما في العلم
 ولو لا عيون ووجه لهلك في اذ احطوع وعين علي يد ربه من عيني
 عند في الداعي عيني في اذ حوه ومن عوف في الدنيا لم يكن علمه العتونه
 في الا حوه وعبد ربي انتم هرع ارجاه له فهو صبي في الهوان في المعجز في غاشن
 ما صي عليه من المصائب من ولي من متوالي بالرحمة من اياته الازك
 في التبر كما لا يعلم ان ساسكي الرباع وقد كس ردا كدعي طوره
 ان في ذلك لآيات لكل صبار حكيم ورويهن ما كسوا ويعف
 عن غير وعلم ان في ايات ما كس من محسن
 الجوارح السعي وقره الجوارح كالاعلام كالحبال والاب الحسنة
 في ارجح ياتيه الهداه من كانه على في زاسنة نازح
 وفي الرباع وطلاني يعي الامم وكسرها من طليطوك وطلح وفضل
 ضار بغيره زه اكد تات لاخريه على طهره على طهره الجوه الاضار
 على بلا الاستور للمجاهد وما صفتا المؤمن المخلص قولها احاده عيده هو
 الذي دخل هتند ما لطري ايات الله هو يسمي منها الغيرة يورقهن
 يلهكن والمعنى ان نشأته المسافر في العواحد يلبثه ايتا
 ان سعي التزم سري الجوارح على متن البحر ولمعه من الحزى واما ان
 يرسل الرب عا صدهم ليهن فيض من بعضه وان وليت به معنى اذ خال
 اخرا وان سيب ما كسوا من الدوب ويعو عن كبريتها فان وليت
 اعلام عطف ووهن وليت على سعي لان المعنى ان ساسكي الترخ
 ويركن او يعصها يعرف نغضا فان وليت فامعني اذ خال الرضو
 في الا ياتي حيث حزم حزمه وليت انما الهم يعني طاهر العظم
 وانه في نوحه اوان ساسكي ما سويج ما ساع على طريق العيون عنهم
 فان وليت ان داره ووهن وليت فداستائف الكلام فان وليت

فأصق

فما وقع الاموات البلاد في وعلم وليت انا العزم على ما عرفت واما
 الربع فعلى الاستايف واية المصائب العطف على عطفه من ربه وعلم
 منهم وعلمهم الا ان ما دلو به من في العطف على السطيل الجوه من عزم
 في القرآن منه قوله تعالى ولا تجعلوا لاله اس حولا بل الله السميع العليم
 وايه كل نفس ما كسوا بما قولوا الرجحان المصائب على ان ان ان قلها
 حزا نقول ما تصعب اصعب منه واكثر ذكرا له سدا واكثر ذكرا له
 اكره كذا ان سببا واكثر ذكرا له ما سدا بطر لما اوردت سببا في كتاب
 فان وعلم ان المصائب بالواد والفا في قوله ان في ايتا وكسوا وعلم
 صعوب وهو بخولة والحق ما الجوارح سري حياج هذه فتورد في الكلام
 ولا وجهه الا انه في الخراسان اجزى البلاد ان له ليس تواج ان سبوا
 الا ان تكون من الاذ والحق واما صارع الذي لا وجهه كالاستفهام
 وهو اچار واما هذا على صعفه ولا حرد ايهما العرا المسد صفة
 على وجه صعوب ليس هذا الكلام كالجوه ولو تات من غير التام
 لا الحلي مسرود منها كانه ردد كبر طارها من الايات المسكدة
 وان وليت كسب تصح المعنى على جزم وعلم وليت كما هو في اوان ساسا
 فيج من وليت اهوره كل يوم وفاه قوم وفرد من ايزن من سبب محمد
 عن عقابه في اوسم من سبب ايقوا الواسع عداه في
 والحق للذين امنوا وعلمهم في يوم توفون والذين ما كسوا كما قال الله
 والذين امنوا وحسن وادما عصفور في بعض دن وانواع سبوا الرهم
 واقاموا للعباد وامرهم سوري منهم ومما زوقوا من عيون
 والذين اذ اصابهم المعنى في بعض دن وانواع سبوا الرهم
 فالتا في حواها خلاف الانية عن علي في انما اصعب لاق بكره مال
 مصدر في ذلك في مسلة الية والجهت والام المسلوب وحفاة الكرون ه
 والذين يمدون عطف على الذين امنوا وكذلك ما بعد وعيها الامم
 الكا من هذا الجنس وفي كثير الاية وعيها من سبوا الامم الشركه
 هو بعض رهم الاخصا بالفتن في حال العصب لا بغول الاضحة اجم
 لخلامهم كما يحول كلوم الناس والحق بهم وانما عدا متدا واستادعتون
 الالهة العابد وسله في بدصرون والذين استجابوا لربهم رب في الاصل

الشبكة
 الألوكة
 www.alukah.net

دعاهم الله الامان به وطاعة واسما بوالديان امنوا به واطاعوه
 وانا من الصلوة واتوا الصلوات المهيبة كانوا اولاد السلام وهما
 مقدم رسول الله اذ كان منهم امر ابيهم اذ ساروا في ارض الله
 عليهم اي لا يوردون في ارضهم وعلمه وعن الحسن ما ساروا في
 الاقضية والرسالة امرهم في الشورى مصدر كما لفتيا يحيى السائر في
 تولدوا امرهم في سورهم اي في شورتهم وكذلك قولهم ترك رسول الله
 وغيره الخلفاء والائمة وسورهم هو ان يصعدوا في الاضمار على
 ما جعله الله لهم ولا يعتدوا به عن النبي اذ كان اذ اذ اذ اذ اذ اذ
 بكره ان يردوا اليهم ويخترت عليهم الفسان وان ولد اهلهم
 محمودون على الاضمار ولد لهم ان من احد حقة غير مقدر
 جدا ليد وما امر به ولم يسوف في العبدان كان ولي دم او رد على
 متقية فحمة على عريضة وورثه لا هو مطمع وكل مطمع له محمود
 في الصحاح ان رسول الله ما استخبر لفسد ولا الا ان الله يحرم ما في الله
 وفي حديث اخر كان يقول لا جدي بعد العضم ما لا تزينت منه
 وهي عفا النبي عن الفتر التي اس الدين تصدده عام الحديبية ويزول من
 حبل السمعة ولما ورد عليهم عنهم وعما في مورث من الخريف الذي
 ازاد الفتك بعد علي بن ابي طالب سنة وهو نائم واسسه عطش
 وهو في بيت طيننا فاستقره فوجد من يده فاحد رسول الله النبي في
 يده ودعا عفا الله واعلمهم ما كان به امرهم عفا عنه وكره عفا عن
 لسنة الا عظم اليهودي الذي استخروه عليهم ولم يحرمه ولا لعائنه
 مع ذرية عله وكذلك عفا عن زيد اخذت مخرج اليهودي الذي
 التي سمته في الزمان يوم حير فحدثت الدراع بذلك وعفا عفا عفا
 حال ما جعلت على ذلك قال اذ ردت ان يرب بنا لم نضرك وان لم تكن
 نسا اسر حاسميك واطلها عليهم ولكن لما ماتت بشرى الترافيقا له
 ذلك حادب والذنا ربي هذا كثر خطا واندلج به المية وخراسنة
 ما ما بين عفا عنه ما حره على الله انه لا يحب ان يمس في بعض بعد
 فله في ذلك ما عظم من سبب المسئلة في الدنيا فطرب الناس
 وهو في الدنيا عفا عن النبي وانك لم تدر ان الله في بعض وعفا عن
 ان ذلك من عزم الامور

ع
تجامة

كلنا العائنين الاولي وخرافا شيد لاننا نتوكل على الله عز وجل
 قال الله وان يصيبهم شدة يقولوا هم من عند ربنا يصيب
 نسيهم من المعاصي والايا والمعيا بالله اذ اولئك الذين
 تقابلوا بها من غير سادة فاذا انال اخراة الله وان اخراة الله
 من عفا واصلح الله ومن عفا ما عفا وما عفا قال ان اولاد
 الذي يفسد الله عداوه كالا ولي هم فافخره على الله عفا به
 لا يقاس امرها في العظم وتولد ان لا يح العظمي ولا العفا في
 الا نقصا ز لا يكثر يوما في اور السور والاختار خصوصا في
 حال الخرد والتهاب الخية فز بها كان الخا ز من الظلم وهو
 لا يسعر وعن النبي ما دعت ومن كان له ارض على الله فاعلم قال
 وهو من خلق فقال له ما ارضي عن الله وهو لو كان في الودع عفا
 عن ظلمنا فقال لهم ارحلوا الخية ما ان الله بعد عفا من اعدائه
 المصدر الى المقول وفسره قراه من قران من يورثه فاولئك
 اساره الى معنى من دون لطفه ما عليهم من سبب العفا ولا
 للعائنه والقاب انما السبب على الذين يظلمون الناس بقدرتهم
 بالظلمه ويسعون في الارض مكبرون فيها وتعاونوا في الله
 ولم يصر على الظلم والادي وعمر ولم يتصرفوا في الله
 ان ذلك منه ان عزم الامور وحرف الراجح لان الله هو كمال
 من قولهم السهم مساو بذره وبروي ان رجلا نسي رطله على
 الخس وكان المستوب يحلم وانخرق في سح العرق ثم قام فقام
 هذا ان الله قال الخس عفاها والله وحفظها وفيها ارضعها
 الى الخلوب وقالوا ما ارضعوا من الله ثم قد سكت الامر في بعض
 الاحوال ويرجع ترك العفو لله ما الله وذلك اذ اجمع الى عفا
 النبي ووطع ما ذه الا زى وعن النبي ما يد لعلمه وهو انك عفا
 اسمعت عفا لله لخصرته وكان فيها ولا يفتي في حال لعائنه
 فابصر في في الحرب وما زاد الله عفا بعوا العزاه وفيه من دعا
 على من الله عفا لله في اساره مضعف وفي الصحاح المستبان ما لا يعلى الله

سكحة

الألوكة
 www.alukah.net

بتورته الحرف مكتبة قال معاللة قوله واسأل من أرسلنا إليه ورسولنا
 لتسموا به الرحمن الرحمن والكتاب اسم انا جعلناه قرآنا
 عربيا لعلمهم بعلومه وانما اسم الكتاب لربنا لعلي حكمهم انصرف
 عنكم الا ذكر صيغ ان حكمه نوبيا من ومنهم ارجلنا من مني
 الاول وما تسميهم من مني الا كانوا نداء لشتمهم من اهل كتاب
 منهم نطشا ومضى مثلا وليس اسم بالكتاب المسمى وهو العرب
 وجعل قوله انا جعلناه قرآنا عربيا حوايا للعسم وهو من الالهان
 الحسنة البديعة لتناسب الاسم والمفهوم عليه وكما هو من واد
 واخذ ويظن قول (في تمامه) وثنايا كذا انما عربى وكذا ال تووم وتوزن ميسر
 الا غرض بلع الاله والكل اسما طوى وال تووم جمع تومة وهي حبة بقر
 من العصب كما ذكره ابنى

الف
 المسمى البتق للذي انزل عليهم لانه بلغتهم واسما ليهيم وفيه الواو المبتدئ
 وفيه المسمى الذي انا طرف الهمزة من طرف الصلابة وانما ما فتح الية
 الامة في اواس اليا نده حلقا معناه معدى الى معولن او محو حلقا
 معدى الى واحد كقولهم وحول الظلمات والنور وقرآنا عربيا والظلم
 مسغا ر لمعى ال تارة لتفاد حط معناه ومعنى التزمى اى حلقا
 عربيا عربى اذ ان يعتقد العرب دليلا يقولوا لولا صلوات انا ت
 وتوى ام الكتاب ما كثر وهو اللوح كقولهم هو قرآن مجيد لوه مخفوف
 سمي ام الكتاب لانه الاصل الذي اثبتت الكسبة منه سقا ويستفصح
 على وضع الشان في الكسبة لكونه نجران منها حكمه بالغة
 اى مرلتة عندنا منزلة كتاب مما صغناه وهو ثبتت في ام الكتاب حكمه
 انصرف عنكم الذكر صمى لمعى اسمي عنكم الذكر ولدوه عنكم على
 سبيل المجازين قولهم صرت الغراس من الجن وممدول المجاز وكما
 صرت غراب الاله وذلك طرفة اضر عنك الهمزة كما انما سبغ نس العرب
 دالفا للعطف على ممدول ندره الهمزة كقولهم صرت عنكم الذكر انكازا
 لان تكون الاله من خلاف ما قدم من ازال الكتاب وحلقه قرآنا عربيا
 لبعاده وانما هو حقه وصمى على وجهين انا مصدر من صمى عن
 اذ اعرض من صمى على انه معول على معنى ابعزل عنكم ازال

الغراب والزمام الخجة اذ قرأوا عنكم دانا معنى الاله من قرآنهم
 وجهه على معنى ان صمى عنكم حيا ولتصعب على العرب ان يروا حيا
 حانا وامثا حانيا وبعده من قرآنا عربيا لانه من قرآنهم وقرآنهم
 وهذان لغوا ليعتد به مع ممدول ويصعب على الاله ان يروا قرآنهم
 ان حكمه لان حكمه وقرآنهم واد حكمهم وان ولما حقه استقام
 معنى ان الشريعة وقد كانا مسرورين على التي طلبت من السرا الذي
 ذكرت ان مصدره من المدعى الامرا الميمون لثبوتها قول الاحمر
 ان حكمه لان حكمه حتى وهو عالم بدليله لكنه خفي في كلامه ان
 فقرط في الخروج عن المي في قولنا لا سقى الاسمى مع وجود
 اسمها الاله وما تسميهم كما قال ما صمد سمى به اى كان على ذلك
 وهذا اسما لرسول الله اسم تروا وسمى الصمى في اسمهم المسمى
 للهمم المسرورين لانه صرف الخطاب عنهم الى رسولا الله في تروا عنهم
 ومعنى صمى الاله ان سمي في الاله ان غير موضع تروا عنهم
 الجسم الية حيا ان تسمي مسعا المله وحذا وعد لرسول الله وعنده لهم
 وان ذلك قوله ليدول حلقه العربوا لعلمهم وما تروا من الاله حيا
 ان كان من قولهم وان صمى رسول

الف
 وان ذلك قوله ليدول حلقه العرب
 العلم وما تروا من الاوصاف فسمى ان كان من قولهم وان صمى رسول
 وان سمي بانه ولد سائر ذلك لخرجه وان كان من قول الله اوحى
 ذلك هو من قول الله عروطا لامن قولهم ومعنى قوله ليدول حلقه
 العربوا لعلمهم الذي من صعبه كما وحك لئس ان الاله الى الذي
 اوصافه ولستند نة الية بعد بعد ان سمي بعد الميلاد والحاد
 ولم يكن طوقا ياه والارواح الاوصاف مما يكون ما تروا حيا
 فان ذلك سؤال رخوا الاتقام وركوا في الذكر وقد ذكرنا في قوله

وليست غلبت المعدي بصيرة اسطه لقوله في المعدي بواسطة واسم هذا ركوب
 على ظهوره في ظهور ما يركوب وهو الهلك والادغام ومعنى ذكره في الدنيا
 عليهم ان يدركوها في ولوهم معوس بها مستعملين لها ثم يدركونها
 بالشمس وهو ما يروي عن النبي انه كان اذا وضع رجله في الركاب قال
 باسم الله واذا استوي على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحانه الذي
 سخر لنا هذا في قوله لمعلمون وكبرياء واولئك باءوا بالادراك في الركاب
 في السعيه قال باسم الله سخرها ورساها ان في لعمرو ذمهم ومن الحسن
 ان على علمه بلع اذ تراه رجلا ركبا في حال سحابة الذي سخر لنا هذا
 قال في هذا المزمع قال وبهم امرنا قال ان يدركوا في ركابهم كان ورافل
 الجهد صهه علمه وهذا من احسن تراعاتهم لا ذاب الله وبها وطهم على
 دونها وظلمها جعلها الله من المقدرين بهم والساكنين لسيرتهم
 والاحسن بالاعمال الطرى لطائف الصناعات وكبره بالطرى لطائف
 الريانه وقدرين مطبقين قال ابن السني اذا طافوا الى ان همزة
 واقرت ما جعلت في لقاها نطاق اختلف الصد باعد والفرج
 وحسب اقرت وحده فربته وما نقرن به لان الصعبة لا تقرب فربته
 للصعبة الا ترى اني توليهم في الصعبة لا يعرفون الصعبة ويرى
 فقرت من والمعنى واحد وان وليت كبره ابعاد لك قوله وانما الى
 ريتا لمعلمون وليت من راي دابة غفرت له او شتمت او قتمت
 او طاع من ظهرها يهلك وكبر من راحس في سعيته انكسرت لهم وقرتوا
 ولما كان الركوب ما سره امر بخبره انما لا تسب من اسباب التلف
 كان من حق الركاب وقد انظر سبب من اسباب التلف ان لا
 يسيء عند انصاف له بدونه وانها لا يمكن له بمقلب الى الله عز وجلت
 من وصاها ولا يدع دخل الله تعالى ولسانه حتى يكون مسعدا
 القائل الله ما صلاحة من نفسه والبر من ان يكون ركوبا ذلك من
 اسباب موتهم على الله وهو عاقب عيبه ولسانه عند الله من مقام
 من يقول انما الله تعالى او اسره على الجمل او في بعض الزوارق ويكون
 حاملين مع انفسهم اذ في الجهد والاختلاف فلك من الون سميون في
 اليد طلام وهو في ظهور الركاب في في بطون السمن ومع كبري
 لهم لا يعرفون الا المسطان ولا يتساون الا اذ امره ولقد بلغني

5

ان بعض السلاف من زك وهو سرب من طين الى طين يدعى مسوي
 سوي فام بصق الا بعد ما طقت له الدابة ثم تنحرف مسوي ولا تحرف
 فكل من فعل ذلك التراكيب ومن ما اشترى الدابة في يوم الا بدو
 يدركون عبد الركوب زكوب الحمازة من على ركب مسوي
 قال تانت عليا ركبته اتي بدابة ولما وضع رجله في الركاب قال باسم الله
 ولما استوي عليها قال الحمد لله على كل حال سبحانه الذي سخر لنا هذا
 وانما الى رب المقلوبين بجزالة ملكنا وركبنا ما به قال سيبويه لا
 الا لسا طلب نفسي واي عري به حيك فقطم حيك بالسر اليوس
 فقال زاب رسول الله في حارسه ما فعلت به حيك فقطم حيك بالسر
 رسول الله قال سبح الرسعة وحسن عملا اذ قال رب اغفر لي يقول
 عامه عبد اذ لا يعرفه الرب سوي ربه اجد واولاد واولاد الرب والرب
 ونعي ان عمر ان الحج كان اذ اركب راحله كركبنا ما به قال سيبويه
 الذي سخر لنا هذا وما كان الامعوس ولما الى رسال المقلوبين ثم يقول اللهم
 اني اسالك في سعيه في هذا البر والرهوى ومن العار ما روى في البر
 على السعد واطولنا البعد اللهم اب الصاحب في السعد والخطب
 في الالهة اللهم اصبى سعيه في اذ اخطبنا في اهلها وركب اذ ارح
 الى اهلها قال ابنون تاسون ان سالتك عابدون لو سالتك عابدون
 زواجه وسلموا اولادهم والساعي والرهوى

الألوكة

www.alukah.net

في لغة العرب اسم للثبات وما هو الا كذب على العرب ووضع مسخوذ
 مقبول ولم يقدروا على ان يشعروا منه احرزات المتراه هم ابراهيم وضعوا
 لنا وبنينا ابراهيم حجة بوابه محب وديع الخ والمتراه ابراهيم
 زوحنا من سائر الاوس حجة للعوسع الذين في ابيانها رجل
 ووري جزا منهنس اكنور ومن الخو والمسخوطا هو مخوذه لان سببه
 الولد اليه يورد الكفر اصل الكفر ان يحله ام الخد بل الا قد
 والهمج للانكاز فمسلما لهم ونجس من مشاهير حب لم يره موافق
 حول الله من عاد من احوي حواوا ذلك الخ من الخزين وهو الا نام
 دونه الدر كوز على امم انفر خلق الله من الا ناء وامتعتهم لهم ولقد
 بلغ امم المقب الي ان وادوهي كانه ولد هو ابراهيم اصابه الخاد الولد
 البد حازه فريضا وبشلا انا يستعمل من السلطان العتيد ومن
 ادعائهم انه اترجم على بعضه من الخوس واعلاها وبركاه من شهرهم
 وادناج وبسخر سائر بعرف السن وبعدهم مع الدر كوز علمهم لها
 دكرت بولده بعلم من سائر انا واوله على سائر الدر كوز ما صوب
 للرمس مثلا بالنس اليه حوله له مثلا اي شها لا ندر ادا حوله
 الملك حرا للده وبعضه من حوله من حسبه ومما يلا له ان الولد
 ان يكون الا من حسن الولد يعني ابراهيم لسبوا هذا الحسن اليه ومن علم
 ان ادرهم ادا اوله له ودلالت له بنت اعتمه وازيد وجهه عطا
 دناسنا وهو ملو من العرب وعن بعض العرب وضعها امراته التي
 هي الامت الاله من المتراه نالت مال في حين لا نالت في
 يطرح البنت الذي يلسنا من عصيان ان لانبلد البسناج ليس ابراهيم استينام
 واما تاخذ ما اعطيناها والطول بمعنى الصبر ومعنى لسبوا
 اكرالا دع الالقصد بعهاها وقوى مسود ومسواد على ان في
 ملكه من المبتشر وبعده مسود واحد ومعنى الخوه هم قال او يحول
 الذين من الولد من حيث الصف المرهومة صفة وهو ان يستاع الملبد
 اي تفرق في الزينة والتعد وهو ادا اختاع الى عجزه الصوم وجمازات
 الرجال كان عوم من ليس عدوه بنا ولا ناتي برهوا في حجة
 من فاعبه ذلك الصعف يقول السابو بعضه من نظر الرجال

فقال ما عليه ابراهيم فاذ ادت ان يتكلم في هذا الاصل الى طلبها ومن
 انه جعل المبتشر في الزينة والجموع من العباب والمزام دانس عند
 زيات الخال على الرجل لا يحب ذلك ويألف منه وينسب منه
 ويعينها كما قال عمر احشو شئوا واحشو شئوا وبعد دور
 وانما زاد ان يزين نفسه ربهما ما اعلم بالاس العون وقره تكفا
 وتكفا وناسا ونظرا المناساه يعني الا نشا المغالاه يعني الاغلا
 ودعوهوا في كبره ليل كقرات وذلك ابراهيم نسوا الى الله الولد
 ونسبوا الله احسن انوعه من دعواوه من الملكة الريم اعترم
 عاد الله على الله في نسوا ابراهيم واخره زوي عاد الرمس
 وعهد الرمس وعند الرمس وهو منكر لزلقا في احوالهم وانا
 وانما مع اللمع ومعنى دعواوه هو قالوا ابراهيم لانت ووري انهم يدوا
 والاشهد ابراهيم من مسو حده ومعه مدوا او سهدا ان الف مدوا
 وهو اتم فكهم لهم يعني ابراهيم يقولون ذلك من غير ان يستند قولهم
 علم فان الله لم يصطوهم الى علم ذلك ولا نظروا الله ما استدلال
 ولا اخطاوا به عن خبر نوح العالم لهم من الا اله سهور احوالهم
 واخبروا عن المساهرة سسك سهادتهم التي سهدا ابراهيم على
 الملك من اوتهمج ونسألون وهو اوعيد لهم ووري سسك
 وسسك بالياء والون وسهادتهم وسهادتهم ونسألون على سسك
 وقالوا لوسا الرمس ما عذرنا في كقرات انما صدموا الى الكقرات
 البلادت وهما عباد ام الملك من دون الله وزعمهم ان عادهم بعثه
 ربه كما يقول اخوانهم الخوه فان وليك ما اعرك على من يقول
 قالوا ذلك على وجه الاستهزاء ولولا حارق الكاوا وروس وليك
 لا دليل على امم والو مسهم منس وادعنا ما لا دليل على انظر على ان
 ربه قد حكى عنهم على سسك الدم والسهاده ما الكرا اله حواو ال
 من عاده خزا وانه الخ سائر واصناف بالسن واهم حواو الملك
 المكرم من انا واهم عدوهم وقالوا الرمس ما عذرنا من الكاوا
 ناطق بها على طريق الهزلكاه الطون بالتحكات فلهذا الخ
 الذي هو امان عدوه لوجدها في الطون اجمد حالهم من الا كرات كبره

بطونها على طريق الهز منفي ان يكونوا جادين وسرعة علفا في اكلها
 كغيرها فالواحد هو الاخر وحدث معوا على وجه الهز دون ما ولد
 فيها من الا ليعود كتاب الله الذي لا يملكه الا طير من بيده ولا يملكه
 ليعود من بيده من طير الطير لو كانت هذه كل من يطعمها هزوا
 لم يكن لهوية ما للهز يد لك من علم ان هو الا يرضون معنى من قال
 لا اله الا الله على طريق الهز كان الواحد ان يسكر عليه اسم الهز او
 ولا يتركه بل لا يجوز تكلمه بالباطن بالحق حاد اكان اوها زيا وان قلب
 ما لو كان في من يسكر ما للهز فهو له من الملك ما انت الله من علم ان
 هو ان يرضون في ذلك القول لا يرضون عما بهم شدة الله قلب
 بطل سطره بحرف مكاتبه وخلق قوله تعالى بسبعون الذين اسروا
 لو شئت الله ما اسروا ولا انا وانا وانا من منى كركب كركب الذين
 من قلوبهم ام ايمانهم كانا من بيده فمهمه مستحقون بل ان
 اما وجدنا اما على امة واما على اثاره موهودون وكذلك ما ارضوا
 من تملك في قريه من يردوا اول من عرفوا ان وجدنا اما على امة
 واما على اثاره موهودون ولا ولو حرمنا هزهم من اوجدهم كمنه
 اما على اثاره موهودون كما ترون واقعا منهم في طريقه كما عايناه
 المتكلمين الصهري من ولد الهز ان او الرثول والمعنى انهم الصفتوا
 عبادهم لله مستمدا لله قول فالوه غير مستفله الى علم رما قال
 ام ايمانهم كانا في هذا الكتاب استناده الكفر والباطل السناخصل
 لهم علم بل لكن من عهد الرعي فاستمسكوا بذلك الكتاب وراحموا به
 بل لا يجد لله من استمسكوا بها الا قولهم يا اوحدا تا انا على امة على
 دن ويزيد امة بالكسر وكلنا هما من الامة وهو القصد فالامة
 الطريقة التي توثق اي بقصد كما ترخلة للمرجول الله والامة الخالة
 التي يكون عليها الامة وهو القاصد وبل على عهد وقاله خستنه
 على اثارهم موهودون خسران او الطرف صله لهم موهودون من طرفها
 الذين انزلهم اليه اي انزلهم وان يرضون الا السهوات والملاهي
 ويقاؤون مشاق الذين وكنا لعهده وركبوا وقال وهكبه وحياتكم
 يعني ان يرضون اياكم ولو حتمتكم لان اهزم من دن ان اسم
 قالوا انا بتون على دن انا سا لا يملكه عندنا عندنا هو

اهري واهري

في تراسي البورهم باوتن من وركب وركب فيهم وركب وركب
 كليا ولله اسير في الواحد والاسن والهج والذوق والوقت حال
 من التماسك والحدس في الهم طرفة من كبره وحاد ان يقوه سورا
 على انه استسما سطره كانا في لكن الذي وطير في قايه سمهون
 تكون بحوزة ابد لا من المحور من كانه قال اي تراسيا بعدد الامن
 الذي بطرك وان قلب كمن جعله بذلك وليس من حدس ما بعد من
 من وجه من احد ما ان قلت انما في لغة جميع الروايات كتابت على لغة
 لروايات ما بعد من والاسن ان الله اعلم معهود منهم الا ان بعضه
 قلب فالوا كما يبعدون الله مع اوتنا منهم وله يسكر الا من بعض
 عبر على ان ما يبعدون موهودون بعد من اي تراسيا الله بعد من
 عبر الذي وطير في فهو بطر قوله لو كان في الهد الا الله ليعبدنا
 وان قلب ما مغي قوله سمهون على السوء قلب والامة فهو
 به من ومرة فانه سمهون فاجع بدهم او قتر كانه قال هو يهدون ويهدون
 مدلان على اسم تراسي الهد امة في الخال والاسن قاله وحدثنا اوحدا
 ابرههم كلمة التوحيد التي يكلم بها وهي قوله اي تراسيا بعد من
 الا الذي وطير في كلمة باقدي در بند ولا نزالك من نوح والاسن و
 التي يوحده لاهل اسركم من روح بدعاهم وخدمهم وخلق ووهي
 بها ابرههم بليبه وواحد في الله وهي كلمة على اليه من عقبة كركب
 وهي عقبة اي في من عقبة اي خلفه في لغة لغة هو وانا اوحدا
 التي ورتول من وانا حاتم التي لو حرد سمهون انا كركب ووهو قال
 لو انزل هذا الموهود على رجل من ابره من عظم ابره سمهون
 رجه ركب من سمهون معهم في الحق الرما ووهي اعينهم
 من بعض درجات لم يرضهم بعضا من ابرههم ركب من سمهون
 باسهمهوا لاهل ابرههم ووهي من عفت ابرههم بالاد في العز والعبه
 واقتروا بالهله وسعوا بالاسن واتباع الصهوات وطاعة السطان
 عن كلمة التوحيد حاتم التي وهوا الهز ان رسول من الرمال
 واهيها ابا معد من الالاب ابيته فله بوه وسموه ملهرا واطار سمهون



ولهم نور خديهم ما رجاه ابراهيم ويزيل مسعاها في قلوبها واحدة
 وراه من فرامعتهم في النوا والى كان اذ يدعي اعرض عن ذات في
 ولده وحملها عليه بافنه في عقبة لعلمهم برحمتهم وقال يا ربهم يا
 منعمهم بدم من طول العمر والسعة في الرزق فحي سئلهم ذلك عن
 كلمة التوحيد وان اذ يدرك الاطباء في نعمهم لانه اذ منعهم
 برباه السمع وحسب علمهم ان جعلوا ذلك سببا في زيادة السكر والسات
 على التوحيد والايها لان سر كراية وخلصوا له اذ اذ ومنه ان
 سلكوا الرحلة استباه من حسن اليد ثم فعل على نفسه وسولت
 التسبيح في ذلك المعروف واحسانك وعرضه بهذا الكلام بوح المسى
 لا يصح فعلة وان قلت قد جعل في النبي والرسول عابد المسبح
 ثم اردت قوله ولما حاقم النبي فالوا قد اسلم من في نظره هذا التلميح
 ويوداه ولبس المراد بالتمتع ما هو سبب له وهو اسباب الاستمتاع
 عن التوحيد وبصياحة وقال معروف بن عبد اللطيف استعملوا في التوحيد
 حتى حاقم النبي ورسول الله محمد بن عبد الله انهم تلموا عدها
 عن علمهم لا وصفا بها التذنب براسد قسهم عدي النبي وقال
 ولما حاقم النبي جاد اياهو ينشر من عقلمهم التي كانوا علمها وهو ان
 فهو الى ستر كهم وعانك النبي ومكاره الرسول ومعاد اذ الاستماع
 فكان الله وسرا عذ والاضرار على افعال الكفرة والاحكام على
 على حكمه الله في تخرجه من اهل زمانه لعولهم لوان سر اذ العران
 على رحل من العريس عظيم وهو القابض في تشويبه صورته امرهم
 ورضي على رخل سكونه الجيم من العريس من احدى العريس لمولد
 يخرج منها اللولوي من احدتها والعريتين مكة والطائف وبقا
 زخاى العريتين وهما الوليد من المحرمه المجرومي وخبيبتان عمرو بن
 عمرو القمي عن ابن عباس وعن محمد بن عتيبة بن ربيعة وكنانة
 بن عبد الله بن عمرو بن ذرارة الوليد من المحرمه وعزوه من مسعود البعي
 وكان الوليد يقول كان حقا ما يقول محمد بن ابي العران على
 ابي ابي مسعود البعي وابو مسعود كنه عروه بن مسعود
 قالوا لا ينكرون ان يحب الله بشرا سولا فلما علوا اسكنوا في
 مكة

القابض

ان الرسل المرسلون الى الرجال في الامم من اهل القرى والبلدان
 من واحد اخر وهو محمد هزل يكون احد من اولادها في الامم
 ذكر له على وجه الاستبانه واذ اذ اعلم الرجل ان استر يولد
 في الدنيا وترب عن عولها من العلم من كان عبد الله عطا
 اهم بعينهم وعبد ينفون الهوى والادكار المستغلا في الامم
 من اعراضهم ولحجهم وان يكونوا في الامم من اهل النبوة والتميز
 لها من يصلح لها ويقوم بها والنزول في العبد لله الى لا يتوكلها
 الا هو ساخر بدمه في الخ حكمة بوجه لاهم مثلا في علم ايم عا حون
 عن يد يتوكلون بدمهم وما يسلطهم في دنياهم وان الله هو الذي
 فيهم بعينهم معدتهم وقد رها ودر احوالهم في العالمين
 يستولون فيهم ولكن فاقوت بدمهم في استباب العيس وغاثرهم من
 فان لهم في عملهم اقربا وصعقا واعنياد بما في وعوا في رخصنا
 لصفهم بعينهم بعضا في حواهم يستمدون في بطنهم ويحرمون
 في اسعالمهم حتى ساعشوا ويراودوا بصلوات الى ساعهم في حواهم
 على مراتهم ولو كانهم الى بعينهم وولاهم يد رهم لصاعوا
 وهما كوا واذ كانوا في يد رهم امر المحشة الدنية في العوه الايام
 على هذه الصفة في اطمح بهم في يد رهم وراون الذين الذين هم في اليد
 الكبري ورافد العظمي وهو الطريق الى حيازة خطوط الاخر والسلم
 الى دخول دار السلام ثم قال رحمه ريك بدمه في وجهه وهو من الله
 وما يتبعه من الهون في المايب حرمه ما يقع هو الامن حطام الهمم وان
 قلب بعينهم ما بعينهم بدمه من الممايع وهم من بعينهم خلال
 وبهم من بعينهم بالخرام واذ اذ رهم الله الخرام كانتهم الجلال
 قلب الله على سبهم لكل عذر بعينته وهي مطايعه وسار ردمها
 يصلي من الممايع واذن لدم تناولها ولكن شرط عليه وكلفه ان
 سلك في تناولها الطريق التي شرعها واذ اسلكها ودر تناول بعينته
 المحسة حلالا وبها هارون الله واذ اسلكها آتيا ولها خرا ما

واما ان سبها روي انه والله تعالى واسم الجاحس والمباح ولكن
 الصادق الذي تكلم بها صفة التهمة نسوا تناولهم وهو عدو لهم
 هي شريعة الله الى ما لم يشركه ولو ان تكون الامم امة واحدة جعلنا
 من بقايا الرمن ابو نصر شقفا من قومه ومعارج علمها يظهر
 ولهم وشرا بوا وسرط علمها يكونون وخرقوا وان كل ذلك لها
 مباح الجوه الرسا والاحوه عبيد رقت الصفت لسوهم بدل
 اسمال من تولد من تكلم بورد ان تكلم بلفظ لاله الله من اولك وقت
 لذتوا ليقصد ويرى شقفا من النسي ويكفون الهاف ويضهرا
 جمع شقفا كرهين وزهين وزهين وعن الفراع شقفا وشقفا
 يعكبن كانه لخد في شقفا وشقفا ومعارج ومباح والمباح
 جمع ومخرج واسم جمع لمخرج وهو المصعد الى العلاءي علمها يظهر
 اي على المخرج يظهر ان الشطوح معاويها واستطاعوا ان يظهره
 وسرد اسم الازلا شقفا القهين مع خرفي التصعب في المباح
 الحسق الرسا اللام في الفار من ان الحسق والباقه وفوي تكسر
 اللام اي اللام هو مباح الحسق الرسا كموله مثلك ما تحوصد ولما
 بالتشديد يعني الاله وان نافيد وفوي الاله وفوي وما كل ذلك الاله
 لها والجير ما يكون وفلا اقر الرسا وصعها ازود ما قررت
 قلده الرسا عند من تولد ولو ان يكون الناس امة واحدة اي يول
 عز احد ان يجمعوا على الكبر وطبوا علمه لعلنا لفقارة الرسا
 عندنا للكفار شقفا ومصاعد ابوا وسرير العلم من قصه
 ويعلما لهم يخرف اي زهد من كسبي والرخرف الذهب الزينه
 ويخون ان تكون الامم سبعا من قصه ورخرف يعني بعضها من
 قصه وبعضها من ذهب وقصه عطف على يملئ قصه وفي معناه
 قول رسول الله لو نبت الرسا عند الله حجاج بعوضه ما سقى
 الكافر منها شربة وان ولد من لم يوسع على الكفر للفتنه
 التي كان يودي اليها التوسع عليهم اطباق الناس على
 الكفر في الرسا وثقوا لعلها عليها فما توسع على المسلمين
 لطق الناس على الاسلام ولما التوسع عليهم معشبه

ت
وهو

ابا لما روي اليم من الدحول في الاسلام لاجل الدسا والرجول
 في الدين لاجل الرسا عر وضول من دن الما من قات الحكمة
 بها دين حسب حولا الرمن وسرا واعنيا وعلم العقبة الغني
 في التمكن وعرفها ان عير من البطاطا قال رسول الله
 بعد اليه في تلك المشربة لما ان من تشا لله على ربال حصر
 قد انز بجلده فانددت عنها بالكار وقال يا رسول الله قد اكره
 ومض في دها فبده انت مع الله من حلقه وان رسول الله
 جلس وقال اني سكت اسما من الخطاب قال اولئك هم علي بن
 طساتهم في حياتهم الرسا وفي رواه اماري ان يكون له في الرسا
 ولما في الاخرة من اماري روات الرسا المذكور وفي اخرى روات
 الفاع من عير وايدعي السج لعل حصرها لندد وعندي
 وساره من ادم خنوقا ليف وان عند ربه فرقاصيون وعند
 زاسد اهت معلقة قرأت ان الحصر في حبه وكب ما انك
 قلب يا رسول الله ان كبري وقصوها هاجمه فقال اماري ان
 يكون لهم الرسا ولما الاخرة اسبي في الرعب والرعب المبرر
 عير قال دخل على رسول الله وهو على حصره قال جلس فاذا علمه
 ازاره ولبس عليه غيره واد الحصر قد اثنى حبه واد الاله من
 السعير نحو الصاع وقوطي يا حبه الخرد واد الهام مخاق وان
 عساي فقال ما سكتك يا ابن الخطاب ولما رسول الله قال
 وهو خزانك ليس بها الا ما اري ودار كبري وقصوه التماز
 والاخبار واد ربي الله وصعدت قال يا ابن الخطاب اماري ان
 تكون لهم الرسا ولما في الاخرة ولهم في الرسا واد ابراهيم ورواه الاله
 ربي وهم كاسية قال كان رسول الله يبررهم بالتردي
 ودخل ابو بكر وعمر واد النبي باهم علمه فلما رها استنوى ما لظن افا
 انما الشربة في حبه رسول الله قال ابو بكر وعمر يا رسول الله اماري
 حسونة ما تروي من اماري ودار كبري وقصوه في ربي الخرد والراج

قلب

شبكة
الألوكة
 www.alukah.net

قال رسول الله لا يولد الا بهذا فان قرأتها في عسري ومصر في البار وان
 وراسي وسريري عاينته الجنه ربه اني ختان في عسري ومن عاينته
 قال وحلب على امراه من الابصار قرأتها في قرأتها رسول الله
 وطنه مثله فعبث الخ بقرأتها خشوه الصوف ورجل عسري
 رسول الله وقال ما هو باعائنه قال وليك بار رسول الله ولادة
 الابصار بدخلت على قرأتها في قرأتها وذهب فعث الخ بهذا
 قال رقيه باعائنه فوالله لو شئت لا خري الله معي جبال الذهب
 والعصود وراه المهمل وعسري ومن عسري من ذكر الخ بعسري
 له سبطا ما يقولون من دانه لمعددهم من السبل فبشروا
 بهم ممدون حتى اذا خانا قال نالني نفسي وبنده بعد الموت
 حسن الثريا ولو لم يبعكم اليوم اذ ظلم انتم العباد مسترورا
 فان سمع الصم او بدهى الروع من كان في صلال مس
 ترى ومن بعثت لهما السبع وفيها والبرق بينهما اذ احدثت
 الهم في بصره وولد عيشي وادان بطر بطر العشي ولا اذ
 هل عشا وطرع عرج لمن به الاود وعزج لمن مشي مشيد العرجان
 من عزج والخطه متى تانه لغشوا الى صوت نازه حذر بار عدها خير مود
 اي تظن الهم بطر العشي لما يصعب بصر من عظم الود
 والساع العود وهو يبين في قول خاتم العشي واداما طر في برت
 حتى يوازي حازني الخبز ووري بعشوا على ان من موصوله
 عر مهنه معي الشزط وحن هذا الهاري ان برع بعيشا ومع
 العراه بالبح ومن يتبع من ذكر الرحمن وهو العران يموله بكم
 عجم واما الهراه بالبح بعناها ومن يتعام عن ذكره اي بحرف
 انه الخ وهو يهازل سفاخي يموله ويخدر اياه واسفها
 اعسهم بعين له سبطا ما خذله وخلق الله وسين السطان
 عفرله ونصبا لهرقيا قرأتها لهم الم نرا ان اسلمنا الشاطين
 على الكفرين ويري يعص اي يتبع له الرحمن وينص لاسيطان

فان وليك لوضع مهبوس وهو من السطان وولد ابراهيم موط
 لان من مهبوم في جنس العاشي وقد بعد السطان مهبوم موط
 حازا سينا ولا اياه باعير واحد حازا روح المهبوم موط
 حتى اذا خانا العاشي وقرأتها ان العاشي والسطان قال
 اسطوانه باليت يدي وبنده بعد المشرقين الخ
 والمغرب فقلت يا اول العزبان والقران وان وليك باعير المشرقين
 وليك تباعدها والا مل بعد المشرقين المغرب ولها عاب وهي المشرقين
 بالمشيد اصاب البحر المهبوم انكم في عمل الرب على العاشي بعسري
 ولن يبعكم خويفكم مشركين في العباد كما سيع الواعين الامر
 الصعب اشركوكم في العبادهم في قبل اقبانهم وتفهم اشركوا
 وغنايه وذلك ان كل واحد منهم يد من العباد ما لا يسلط طاقته
 ولكن ان جعل العاشي في يدي ماله يدي وبنده على بعسري
 سعكم اليوم ما انهم يد من يدي ماله العرين وولد انك العزبان
 مسركون بطل اي ان سعكم تمسكم لان جعل ان سر عوا انهم
 وقربا وكم في العباد كما حكم مسركون في سبار هو الكهوت يوب
 قراه من ورايكم بالكسر وقراد اذ اذ اي الممتو بشده من سبيلها
 روقه ذلك ونفس كبريه والناسي الذي ذكره العتاق ولها
 ولوان كبره الهام حولي على اخوانهم لعلت نفسي
 وما سكون ملاخي ولكن اغري النفس عند الناسي
 هو لا ان يوشهم اسرارهم ولا يروهم لعظم ما يبيد وان وليك
 ما معي تولد اذ ظلم قلب معناه اذ صبح ظلمكم وتبين ولهم في الكمر
 ولا لا حد شهيد في انكم طالمين وذلك يوم العباد اذ يد من اليوم
 ويطراه اذ اما انك سنانا لم يلدني ليهدي ولم يخرني من ان تقرى لا يرام
 اي من اني ولد كرمه كان النبي محمد وحمده وتكذره حتى دعا
 فومه وهو لا يريدون على دعائه الا يصيبها على الكفر وما داني الخ
 وانك عليه تولد ان اسبهم الصم انكار محب من انه يكون هو الذي
 بعدت على هويهم ولا تذا اذ بعدت على ذلك منهم الا هو وحدث على
 سسل الا في العشر يموله ان الله سمع من ساوا ان عسري



واما دعوتهم فكما انهم مشهورون او يسمون الذي وعدناهم واما علمهم
 معقد روي انهم مشهورون بالذي اذبح اليك انك على مفرط مشهور
 وانه لو كان ذلك ولهمك وسوف نسا لربنا اسأل من اسلمنا من
 من رسلنا اذ علمنا من روي الرحمن اذ يورد ما في قوله فاما
 بذهبت فكيف يولد لهم الفهم في اياها اذ دخل دخلت معها الامون
 الموكرة والباقي فان وصفاك هل ان يصرك عليهم ونسبهم
 صدرت المومنين منهم واما منهم مشهور اسد الاقسام في الاخره
 كمولد وينوفنك والناظر جعون وان اردنا ان نجز في حياضك
 ما وعدناهم من العذاب النازل بهم وهو يوم بدرهم تحت ملكتنا
 ودرت تنالونوننا وصومهم بسد السكبه في الكفر والصله
 ثم اسعد شدك الوعيد بعد ان الدنيا والخره وروي بونك باليو
 الصفة وروي بالذي اذبح اليك على التنا للفاعل وهو اذبحه عن وحل
 والمعنى وسواك عجلنا لك الطهر العله او اخرناه الى اليوم
 الاخرين ميسكاها اذبح اليك وبالجملة فانه الصراط المسد
 الذي لا يغير عند ان قال ضمني ويزيد كل يوم صلا في الخمامه على
 من البه ولا يجرى الصبر بترهم الى سبي من اللين والرخاوه
 في امره ولان كما يقول البائت الذي لا يسقط بجماعه ولا
 تنقطع تاخره وان الذي اذبح اليك لذكر لك الشرف له
 ولعمومك دلستون بسا اوان عيد يوم الهمه وعن ونا مكم فخذ عن
 اعظمكم لا يسركم على ان زدمي وخصصهم بين من العالم
 المنزاد لسؤال الرسل حقه السؤال اذ خالت وكنته بماز عن
 الطرحه اذ بانهم والخص عن ملهم هل كانت عماره ان وان قط
 في عمله من ملذذ البقا وكما بطرا وحفا نظره في كتاب الله المعجز
 المصدق لما سببته واخبار الله وديانهم بعدون من دون الله
 فانه من رسلنا اذ يورد في نصها كما في الاحاد التي عرفها
 والسؤال الواجب بماز عن الطرحه لاصح السؤال على الصفة
 كقول من سأل السعرا الدار الرمووم والاطلال ورواين قال
 سئل الا من من سئل انما روي وعز من اسما روي حتى ما روي
 فانها انهم كجوا را حاشك اعترافا وديان الذي جعله الاثنا

ارجينا

لله الا يتراى بيب المقدس وانه يورد له باسمه وروي في
 وقد يعناه سلكهم من ان سلكا وهم اهل الكتاب واليه والاهل
 ومن القترهم انا نحن وديان كك الرسله اذ اسألهم في حال الاثنا
 ان روي العالمين فاما ان روي العالمين يورد في قوله ولا
 واما حاتم با ما ساد اذ اذ من سلكوا في سلكهم وروي في
 ونسبهم سلكوا اذ الاثنا وان وليت كهم حاتم الحاسل با ما
 الاثنا وليت الاثنا المعناه معناه مقدر وهو عامل الصبي حاتم
 كانهما واما حاتم با ما ساد اذ اذ روي في حاتم وليت اذ اذ
 اذ روي من السبع فاحتمنا التي فصلت عليها في الروي بقية اليات
 وليت احتمنا التي هي اذ سلكا وهو من سلك واحد منها فكان المعنى
 انما اذ روي بقية اليات على سلسل الفصل والاسعرا واحد
 واحد كما يقول هو الفصل سلسل بريد فصله على امد الرجال
 الا ان تراهم اذ اذ روي حاتم حاتم وان وليت هو كلام متناقض
 لان معناه ما من ايدي من السبع الا وروي في حاتم واحد منها
 فيكون على واحد منها فاصلة ومعصولة في حاله واحد وليت
 العزم بهذا الكلام اي هو صوفانت بالكم ولا تكذب سعاوتن سيد كرك
 العله في الاثنا التي تمل في الفصل وسعاوتن سعاوتن العاوت
 السعرا ان فصلت اذ الناس في نقاصها فصلت بعضهم حاتم
 ذك روي في حاتم الناس كلامهم فالوا ان اس راحالا بعضهم
 من بعض ورواها حاتم اذ الرجل الواحد فيها فانه فصلت حاتم
 وناوه فصلت ذلك ومنه بيب الحاسد من ايان منهم بقول اذ سلك
 سلك اليوم التي نسويها التشاري ووليد فاصلة الا ان روي من الكرك
 من يلبها ثم قال لها اصرتن ان لهم ولله العاوت فكلمهم ان كتم علم
 في تراهم



١٣١ اصل هم كما تحفظ المرعبة لا بد في اس طرفاها ه اعلمهم بجمع
ازاده ان من جهر او الكبر الى ان يان وان ولي لو ان اذ رجوعهم
لكن بولت ازاده وعلو غيره ليس الا ان بامر به وطلب منه
اشارة فان كان ذلك على سبيل الاسترحام والادارة ان يوجد
وان لا يوجد على حسب احتياج المكلف وان لم يكن الرجوع الى
الازاد لم يكن مسترا ولم يشاروه والمراد بالاعداد السجون والظواهر
والجرا دو غير ذلك كدخول مومي با انة الساحر بسم الله وبتشويق وجهه
وان وليه كرم سموه بالساحر مع توليهما بالهدون وليه
توليهما بالهدون وعلو منوي احل وده وعلو منوي على نكته
معلق بسوط ان يدعو لهم ويكسب عنهم العذاب الا ترى الى
وله ولما كسبنا عنهم العذاب اذ لم يكونوا ياتونهم
انه الساحر مناصبه لعلهم بالهدون وما كانوا يولون
للعالم لما هو ساحر اسبغ عليهم علم السحرة با عهد عندك
بخدمت عندك ان دعوتك مسما به او بخدمت عندك وهو النبوه
او با عهد عندك وقت به وهو الايمان والطاعة او با عهد عندك
من كسب القدر من اهدى وبادى فوعون في تومته قال ما نوم
التي في ملك مصر وبعث الازاد في من في لعلك ستعبرون ان
يا حرم من قوز الذي هو من ذكرا كاسم اولوا النبي عليه اساره
في ارضه المليكه مصر من واسم تومته واطاعوه ايم كما نوا
توما واسم ولما استقر ما اسمنا منهم فاعرفناهم اجمعين فمكنا في
سلطانهم الاخرى ويادى فوعون في تومته واولوا لعلك انه
ويعتقد والى ان اشر القدر في عاصمهم واما كسب من نادى
فيها فاشهدا لعلك بولهم قطع الامم اللص اذ لم يقطع
فانوا ان يكون عندك على القبط ورجع صوبه بذلك فيهم
بشرع عندك في موج البسط فكانه توري به عليهم وقال النبي صلى
الله عليه وسلم انما كان يبعث في كل امة رسولا يعلمها ان رجلا
من الملوك يهرطولون ويهرديمياط ويهرنيليش وراكس توري

١٣٢ وصحة وملك تحت شمس لور بقاعه ووليس بقية في خاني وقت النبي ووليد
ان يكون الارباع طعة الا ان كان على ملك مصر وخرى مصر في ان الارباع
وان يكون الارباع طعة واسم الملك ساو مسترا وان كان بعد الامم الا ان
ولم يكن المسترا وليت سحرى كسب ان تفت الى دعوى الارباع في
من تعلم بهلك مصر وبعث اليها من يدك عاقبه وان ترمي بها في
اسوان مضروا زقتها لانا في تلك الايام والجلالة على كسب الارباع
حي يتفرع في صدور الارباع بعد از غزه وملكوتها وعن الرشيد ان لها
قرواها قال ٢٢٠ ايها الخت عسري فولاها القصبه كان على رصوه
ومن عبد الله بن طاهر ان اولها خرج اليها فلهما شارفا وودع
علمها بصره والهي العريه التي اجمعها ووعون حي والاشي الى
ملك مصر والاشي اول عندك مما ان اولها فاشي عنانده امر ان
حرام هو من متصله لان المعنى اول مصر ووليد مصر ووليد ان
وضع قوله ان احرم مصر ووليد مصر ووليد مصر ووليد مصر
عند نصره ووليد من انزل السب بمراد المتسبب ووليد ان يكون
منقطع على بل الاخير والاحسن للبريد وذلك الا يوم بعد
اسماء العسل والبعث عليهم من ملك مصر وخرى الا ان رفته
ونادي بذلك وملك به مستامهم ثم قال ان انا خير كانه بول انك
عندك واستقر ان انا خير ووليد كالي من هذا الذي هو من
اي صعبه حقير ووليد اما ان احرمه ولا كاسم الكلام ما به
من التي تارة ليد انك من العذر والاشي الملك والاشي
ما بعد فليد وهو في تومته لعلك ما سقت يد الرجل من اللص
وكاسب الا انها لهم قسما بلغا وازاد ان الا سورة عليه الف
مما لعلك الملك الارباع كانوا اذ ارادوا استويد الرجل توريه
سوار ووطوع رطوقه من ذهب ومقرونه من من ووليد رفته به
واقرونه واما ما افرىوا المعنى بها نوا لعلك وصفت كسب الملك
والعزه ووازن للديوس موسى صاوات الارباعه وصعد الصعب
وقد اربع صا لعلك ان كان صادقا ملكه ريد ووليد
وجول الملك اعصاه وانصاره ووليد اساوره اساوره وانا توري



والصبر في امه ووليتها وعرضهم في اوارده بدمه وبس الهبوط الشريد وال
 شجران يقولوا لها انظر عليهم قولهم الملكة ماتت الله وعندهم هم
 ما قلنا ردها من العول ولا قولنا نخر من العولان الصاري حوا
 المسيح ان الله وعندهه ونحن انشرف منهم ولا وعولنا واناسنا الله
 الملكة وهم نسيوا الله الا ناسي فويل لهم من ذهب الصاري يترك
 بالله ومد فكلمهم بنسرك مثله وما ينصلحهم بها انهم علمه لها اورد نوع
 الاواس باطل ساطره ما عسى الا بعد كساب العباد اذ جعلنا عليه
 حث جعلناه ان بان جعلناه من غير سبب كما جعلنا ادم وشرفناه
 بالسوء وصبرنا غيره محمد كالميل السار لى اسرايليه وليوشا
 لقد راعى على تجارب الامون وبيح الفطر لولنا معكم اولادنا منكم
 ملاكنا لعلوكم في الارض كما جعلكم اولادكم جاؤا لعلسى من
 انى من غير نيل المعروف انما بنا العبد والبا هره وعللى ان الملكة
 احسان لان تولد الامن احسان وداقت الدم تعالى متعاليه من ذلك
 وان دون عيسى علم احام للساعة اى شرط من اسراطها لعلمه
 سمي السرطه علم الصول العالمة وفوا ان عيسى لعلمه وهو العلامة
 وفركه للعلم وفوا انى لركز على اسمه ما يدكره ركن اعما سمي ما
 علم به علمه في الجرس ان عيسى علمه يقول على نذبه بالارص
 المقدسة تتقمى قال لها اذيق وعلمه متعزنان وسعوز اسد رهن
 وسك خزنة وبها لبقال الرجال فالى بيت المقدس والناس في عياله الصع
 والامام يوم بهم فاحز الامام وعده عيسى ووصلى جله على سر
 محمد ثم بعث الخارئة ونكس الصليب ونخرت البيه والكباس
 وبعث الصاري الامن من نذ وعن الحسن ان الصبر للفقون وان
 العزلة تعلم الساعة لا من الاعلام بها ولا نذر بها من المريد
 وفي الشكوه واسعون واسعوا هدى وسرى اورسولى وقل هذا
 انزل تولد ههنا صراط مستقيم اى قول الله اذ عومر الله او هذا
 اللعان ان جعل الصبرى في اللعان ووعده من قد انارت اوتة
 لهم اذ خرج اباهم من الجنة وبع عهد لياس الموتى من اى امامه

6

قال فادلادون وعده امه قال عا سلبا انما بعدتها الاعيان اولادها
 الملكة بالعدن وما جلب (مه بعدتها الا اعطوا الفلاح فرام
 صبروه لك الاجراء بل يوم حصون رة ان الى خاتم وروى في امه
 ان رسول الله خرج على الناس وهم يسارعون لاله ان بعض اعضا
 شد بل كانا صاعلى وجهه اللزم قال ان صبروا كان الله بعضا
 بعض وانما سلبا في الا اذوا الخراب نلا ما صبرون لك اللعلا بل
 يوم حصون رة ان حرير وودا وارت الاحارث من رسول الله
 اذ اى جز نزل غنى الله فلاق العبد اماما عادلا وكما صفاه
 ربحا عسى بالساعة فان دوسته تفتت
 فان كبرى وولع رة فامر الله و فحون الله لول
 ووعرف علة ههنا من سببها فاعلمت وخرت من
 بوليد من امو من عداة من الله بالسباب المعجرات او مات
 الا بحد والسراج السبات الواحات ههنا كى بعض الامم والبر
 وان وليت فلا من لهم كلك الذي يملكون عبيد ولكن بعض وليت اى
 يملكون فى الديانات وما سعلوا بالكلكة وهما سوى ذلك مما لم
 سعدوا معرفته والشوال عدا وانما تحت لسانهم من الحلو والدم
 بعضهم من امز دنهم ان خزنا البرق المتخرب بعد عيسى وقل
 اليهود والصارى ههنا الذين ظلموا وعبد للاخراب وان وليت
 من منهم الى من يرحح الصبر وولت الى الذين ظلمهم عيسى قوله
 ورجعكم بالحكمة وهم قوم المشعوب اليهم ههنا مطروحة الاحكام
 ان انهم نعتة ولم سعرون الاحل وولعدهم بعضا عدا
 لبعض باعادي حرف وكمك بوم ولا انهم يحرون الهامموا
 وكانوا يسمون بالامام وكانوا مستلمين اذ حو القمه لهم ورا حكمهم
 شعرون بضاف علمهم لى اى من رة رة كور وههنا سبهم
 الا سب وبله الاعين وانهم نهى لوزن وسك منه لى وروى
 با حكمهم جوتهم نهى اى عده رة مهنا كور ان تاسم بلان
 الساعده واللعى ههنا يطرون الا اسان الساعده وان وليت اما اذ تولد
 بعته مولى وولد وبع لا سعرون فسعى عده وليت



معى في لدهم لا يسعرون وهم غافلون ان يشعروا لهم بامور دنياه كقول
 وهم غصتوب وغوز ان يا بهم بعدد وهم فظنونهم بوسد ومصوب بعدد
 اى سبط في ذلك اليوم كالمخلد من المتخالفين في عيرادات دنياه ويعد بعدا وه
 ومقتا الامل المصداق في دنياه في الخلة الباقية المزدادة قوة اذ اراوا
 نواب التفتاب في دنياه والنساعص في دنياه وهما الا المتخالفين من
 السو ووزبول في اتي من خلف وعقد اب ان منقط باعادي حكاية
 لما تاذى به المصون المتخالفين في دنياه لوسد والربنا اموا مصوب المخل
 صفة لبادى له نمدادى مضاف اى الذين صدقوا ما باسا وكاوا امثلين
 بخاصين وجوههم لبا حاعلى انهم سائلوا لاطعنا وفضلنا لنعلم
 الناس فرغ كل واحد من اى مبادى باعادي في حوجوها الناس كلهم بسعنا
 الذين امنوا قياس ان سببها غير المسامحة وقرى باعادي في روت
 تشرون سرورنا بظهور حيازة اى اثره على وجوههم كقول تعالى
 يعرف في وجوههم نظره العجم وقال الزجاج تكرون اكراما صالح
 في والخبرة المبالغة فيها وصف تجليله والكوب هو الكور كقوله له
 وديها الضيف للحنه وقرى سسمى ونسبته وهو اخصر الانواع السبع
 لا يا اشتبهت في القلوب واما مسئلة في العيون وملك اسرار
 الى الحنة المرعونة وهي مسدا والحنة حرو والى اورى هو صفة الحنة
 اذ الى اورى هو صفة الحنة ويا كهم يعلون الحرو والى سعالى الحرو
 كالى الطريف اللى يقع احبارا ولى الواحد الاول سعالى اورى هو
 وسبب في تقاها على اهلها بالمراث الباقى على الورث وقرى ورموها
 منها ما يكون من السبعين اى لا يكون الا بعصها واعاها باقة
 في سحرها من منة نالها زابدا موقرة بها لا ترى سحره غير باقى
 كحالى الرابدين اللى لا يزع رجل في الحنة من برها الايب مقانها ملاءها
 عن ان هيريه قال قال رسول الله لوان رجل من نفا ماى دنياه اذ
 بالسرور واللا حرو العرس لى دنياه يوم العجم رسول هذا الذى
 احبته في ربه الخاطى ان عساكره وعن عكرمه ان رسول الله قال
 ان اذى اهل الحنة سرله واسلمه در حد لرحل اللى بعد احد
 فصلى لى بصره سره ما دعاهم في تصور من ذهب وحمام او كوة لى

5

موصع من الامتخون بعدا له وزام بشعور اللى كمن دعوتهم
 صفة ان بها لوان ليس في الاخرى مثلا سحره على اهلها
 لوزل بدمع اهل الرمن لوسح عليهم ما لى لى لى
 بشارة له عند الزكاة وعن اهل الرمن ان لانا ما حرك له
 خذ ثوبه ذكر الحنة قال والى منسجود لانا حردا لى
 في ذى فمطر على ما لى طعام اى لى الطعام اللى في يد فمطر على
 اللى طعام اى لى الطعام اللى في يد على اللى لى
 ما سسمى اللى ليس ولى لى راسه بها لى روت
 وعن لى هيريه قال قال رسول الله ان اذى اهل الحنة سرله ان له
 سبع درهات وهو على السار سد روجه السار ولى لى
 حادم وبغذى عليه وقرى كل يوم بلها به صفة ولا لى
 ذهب في كل صفة لى لى الاخرى وان لى لى
 ومن الاسر يد بلها لانا لى لى لى لى لى
 كما لى لى لى لى لى لى لى لى لى
 وسببهم ولهم بعض ما عده سى وان لى لى لى
 وسبعين روجه سوى اذ احد من الرسا وان اللى لى
 ورميل من الارض واه اجده وعما لى هيريه قال قال رسول الله
 كل اهل الحنة لى من لى حنة حسرة فقول لوان اللى لى
 وكل اهل الحنة لى من لى لى لى لى لى لى
 هيريه لى لى لى لى لى لى لى لى لى
 لى لى لى لى لى لى لى لى لى لى
 والى لى لى لى لى لى لى لى لى لى
 بها كهم يعلون ربه ان اى حاتم

لا يفرغهم من سدة مشروب وما طعمها عمو ولى كواو لى لى
 ويا ذرا لى لى لى لى لى لى لى لى لى
 اكون لى لى لى لى لى لى لى لى لى
 سحره وقوا هيريه لى لى لى لى لى لى



لا يفتقر من لا يفتقر ولا يفتقر من يولدهم فترث عبد النبي اذ اسكنه عبد
 ولسله وبنفق خرفها و المثلث الياسن الشاكت يستوت ياسن
 تزج ومن الصاكن ليل المحرم في ثابوت من ما ربه تزج عليه قسطن
 من خالدا لا توى ولا توى من فضل عبد المصري عاد عبد الكرمين
 وفيه وهو من ابي في النار وقرعني وان مسعود يمال حرف الكاف
 للمرحوم كقول العائله والحق يمال فوت ما تصنف
 وهذا ان عباس ان ابن مسعود فزا ونادوا يمال قال ما اسوا اهل
 النار من الرحيم وعن بعضهم ان حسن الرحيم ايم يطعون بعض
 ان اسم لصعهم وعظم ما هو فيه وعرا الوال شرا في الضوى يمال
 بالرفع كما عال يا خازنه ليقفن علمنا من وصي علمه اذ القات فوكزه
 موسى يصعب لمد والمعنى سار كان يصفي علمنا وان ولد
 هفت قال ونادوا نانا لك بعد ما وصيهم بالان من ولد بك از مند
 سطا ولده واحفاب مسده هفت بهم الاحوال فسكنوا او قاتا
 لغلبه الياس عليهم وعليهم ان لا تزج وتقولون او قاتا لشده ما لهم
 ما كثر في لانتون وقد استهترا والمراد خالده عن ابن عباس انها
 لهم بقدر الف سنة ومن التي يلقى على اهل النار الجوع حتى يصدروا
 من العذاب فيكونون دعوا لما لك ادعون نانا لك ليعصم سار بكم
 لرحمهم ناني كلام الله عز وجل ليل مره من قول الله سبحانه وتعالى
 ان يكون في قال صبر الله لها سالوا ما لك ان سال الله الصاع عليهم
 اجابهم بذلك كان جون لا يعلو به ويعدون عنه ويشبهون لان مع
 الشطر الاعد ومع التي التبعه ام ارم مسر كوامك انما من كدم
 وعرف برسول الله في ما يعرفون عداها كما ارموا حدهم كوله امير بلان
 عداه لرب كبر او المكدره وكاوا ايتنا ذون اي على التوى في النار
 وتنا حون في امير رسول الله وان ولد ما ابرادنا السرد التي وليت
 الشرا حديثه الرجل بقسده او عن في مكان نخال واليكي ما كملوا
 فيهمم ياي سبهم ويطوع علمهم ورسلا الله في عطفه عند هم
 يمشون ذلك ومن في معا ذال راى من ستر من الناس لا توبه

سوره الكاف
 سوره الكاف

واداه الذي لا يفتقر عليه في السماء وقد عدل اهل النار من
 وهو من علامات النفاق

(فان كان الرجل ولد مع ذلك وثق برفاه مع يوروده وحده
 واخذ يندلون با انا اول من يعطى ذلك الولد واسمعه في طاعة
 وان ساد له كما يعطهم الرجل ولدا الملك لعظم ابيه وهذا كلام
 فاد رهي مسدا العرض والتمثل العرض وهو الما العدي في الولد
 والاطباء في دوان لا يترك الا لاطق له سبه الامه بصلاح البرحم
 عن نسيه ثنات العدم في باب الواحد ولكن ان على العبده كسبه
 الولد وهي تحال في نسيه ان المعلى في تحال انشاه في في حوزة العبد
 اشات الكسبه والعباره وفي معنى نفيها على المعلى الرجوع والواجا
 ونظيره ان يقول العبد في الميم ان كان الله قال الكفر في العلوب
 وبعد با علمه عذرا ما شربدا وايا اول من يقول هو مشطان ولشاله
 في حق حور الكلام وما وضع له اسلوب وطيفه في ان يكون الا حافا
 للكسب ويتردد عن ذلك وبعده نسيه ولكن على طرف الما العدم من
 الواحد الذي ذكرنا مع اذ لا له على سباجه الذهب وصلاله الذاهبه
 والسياره الفاظه ما خالفت والادغام عن نسيه بالتراه مند
 وقانه الفاز ولا شهمز من اربكابه ونحوه في الغريب وسعد
 من حوزة المعلى حسان قال له لا يد لك بالرسا ما انا لظني لوعرف ان
 ذلك النكا ما عدت الها عترى وقد في الناس ما اخرجهم من حوزة
 الاسلوب السرف الملى ما كسب والمواد المسقر انما كسب



على ابلح وجوهه فسد ان كان الذي ولد في زعمك فانا اول العابدين الموحدين
 لله المخلصين ولكم باصافه الولد المذموم ان كان الذي ولد في زعمكم
 فانا اول الانفس من ان يكون له ولد من عبده نعتب اذ استند انفق
 فهو عبده وعابده وراعيهم عبده من ولد الذي ان التامه اي ما
 كان الذي ولد فانا اول من قاله بذلك وعنده ووجد وروى ان
 الصواب المحدث من عبد الارض معنى قال ان الملكة سامة لند وركبت
 فقال المصتر الا تزولن اذ قد صدق وقال له الولد المعبود ما صدق
 ولكن قال ما كان الذي ولد فانا اول الموحدين من اولئك ان اولاد
 وروى ولد منهم الواوهم منه ذلته موصوفة بربوبية التامه والارض
 والعرس من عن لقا اولاد ليدل على ان من صعد الاحسام وروى ان جسد
 لم يدر على خلق وذا القار وروى انه ولد له من حوصولي ما ظهر
 وبلغوا في دنياهم حتى ملاقوا اومهم وولد له على ان ما يولد من
 باب الجهد والحرص واللعب واعلام لرسول الله صلى الله عليه وسلم المطموح على
 اولادهم الذين لا يرجعون اليه وان زكي في دعواتهم كالصعب ودولاب
 وحدث ان لهم من ولد كمولد اعلموا ما ستمه وابعاد الشقا في العاقبة
 منهم اسمها تعالى معنى وصف ولدك على ان الطرف في تولد في السما
 الذي في الارض كما يقول هو خاتم في طي خاتم في تعبته وروى هو الذي
 في السما الذي في الارض الذي ولد ومثله ولد وهو الذي في السما وفي الارض
 كما يبين معنى المعبود او المالك وهو الذي هو الراجح الى الموصول
 كقولهم فانا الذي ولد لك ساء وزلا له مولد ان المعطوف داخل في
 تحت الصلة وفعل ان يكون في الصلة الذي والاحسن مسدا محروف
 على ان الله ما ان الصلة وان كونه في السما على سبيل الالهية
 والربوبية لا على معنى الالهية وان وسد في الاله التي كانت بعد
 في الارض وروى معنى الله في النفا وفيها وروى ان ما مضموم
 وفيه محروف ساء لا في ملك الصمغ الذي يكون ما دفن الله
 الشا عدي روي انهم سفا وعباد الله ولكن من سجد بالحق
 وهو يوحى الله وهو ما سجد به عن نصره وانما والاحسان
 هو الذي ملك السفا هو اسدنا معطوف وهو ان يكون مضمولا

على ان الله الذي في السما الذي في الارض الذي ولد ومثله ولد وهو الذي في السما وفي الارض كما يبين معنى المعبود او المالك وهو الذي هو الراجح الى الموصول كقولهم فانا الذي ولد لك ساء وزلا له مولد ان المعطوف داخل في تحت الصلة وفعل ان يكون في الصلة الذي والاحسن مسدا محروف على ان الله ما ان الصلة وان كونه في السما على سبيل الالهية والربوبية لا على معنى الالهية وان وسد في الاله التي كانت بعد في الارض وروى معنى الله في النفا وفيها وروى ان ما مضموم وفيه محروف ساء لا في ملك الصمغ الذي يكون ما دفن الله الشا عدي روي انهم سفا وعباد الله ولكن من سجد بالحق وهو يوحى الله وهو ما سجد به عن نصره وانما والاحسان هو الذي ملك السفا هو اسدنا معطوف وهو ان يكون مضمولا

لان في جملة الذين يدعون من دون الله الملقب وروى تدعون ان تدعون
 بالانوسد بالانوسد وفيه وفيه في الخرافات الخرافة والعب
 عن الانفس انما ولد على ام محسوب اما لا سبع سره وروى انهم
 وقبله وعنده وقال قبله وعطفا الزجاج على قول السفا ليعول
 محب من صرب ربة وعمره وجملة الخرافات السفا والروى على
 ان الله والحر ما بعده وحوار عطفا على علم السفا على بعد من
 عطف المصاف معناه وعنده علم السفا على ولد والروى في الروه
 لسفا الخوي في ان معنى من روي الصفا من المعطوف والمعطوف له
 ما لا يحسن اعبر اصاوح سافر المظلم واول من ذلك واحد
 ان يكون الخرد الصفا على اصاوح حرف التسم حنقة والربح
 على ولهم الحق الله وامانه الله وروى الله في ربه يكون قوله
 ان هو لا يظن الا يورثون جواب التسم كانه ولد واسم قبيلة ماتت
 او صفة ماتت فتسمى ان هو لا يورثون واسم على اسم فاعرض
 عن دعواتهم يا سفا عن انما لهم وروى عنهم في ربه من الله لهم
 تسلم مشكروا متاركه وسوف يعاينون وعنده من الله لهم
 وتبليغ لرسول الله واليه يروى ولله لرسول الله واقام الله ثقيله
 مودع منه ويعظم له غايه والتعجب الله

في النفا في السما الذي في الارض الذي ولد ومثله ولد وهو الذي في السما وفي الارض كما يبين معنى المعبود او المالك وهو الذي هو الراجح الى الموصول كقولهم فانا الذي ولد لك ساء وزلا له مولد ان المعطوف داخل في تحت الصلة وفعل ان يكون في الصلة الذي والاحسن مسدا محروف على ان الله ما ان الصلة وان كونه في السما على سبيل الالهية والربوبية لا على معنى الالهية وان وسد في الاله التي كانت بعد في الارض وروى معنى الله في النفا وفيها وروى ان ما مضموم وفيه محروف ساء لا في ملك الصمغ الذي يكون ما دفن الله الشا عدي روي انهم سفا وعباد الله ولكن من سجد بالحق وهو يوحى الله وهو ما سجد به عن نصره وانما والاحسان هو الذي ملك السفا هو اسدنا معطوف وهو ان يكون مضمولا

