مخطوطة

شرح أسماء الله الحسنى (معارج النور)

المؤلف

لطف الله بن محمد الأرضرومي

شبكة الألوكة
www.alukah.net

بسم الله الرحمن الرحيم

المملكة العربية السعودية
جامعة أم القرى
كلية الشريعة والدراسات الإسلامية
مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي
قسم المخطوطات والميكروفيلم

اسم المخطوط : شرح أسماء الله الحسنى المسمى بمعارج النور
اسم المؤلف : الشيخ لطف الله الصحي
الفن : التوحيد
رقم التسجيل : (١٤/٢٦) مكتبة الحرم المكي الشريف
عدد الصفحات : ١٦٤ ص
تاريخ التصوير : ١٤٠٤/٨/٢٢هـ

١سم

البداية

شبكة الألوكة

R:10
FULL SIZE (L)

رقم ٨١
٨١
١٦٢٠

١	المقدمة	٩	الشارع الثالث في الوجود
٢	الشارع الأول في أقسام الموجود	١٠	الشارع الرابع في الكلام
٣	الشارع الثاني في أدراكه فيه ذاته	١٠	خاتمة في نفي الجهة والزمان والمكان
٤	الشارع الثاني في الروح	١١	المعراج الثالث في تفضيل الناس - الحسنى
٥	الشارع الثالث في العالم	١١	الله
٥	الفصل الثاني في مراتب الزمان	١٢	هو
٥	الفصل الثالث في الدليل على وجود الزمان	١٢	الرحمن الرحيم
٦	الفصل الرابع في قبل الدهر والأبد والمخلوقة	١٣	الملك
٦	الفصل الخامس في الجنة والنار	١٣	القدوس
٦	الفصل السادس في الأعين والرؤية	١٤	السلام
٧	خاتمة في البعث والحوائج والأدلة	١٤	المؤمن
٧	البعث كما يشرح بعد ذكر الفعل الأول	١٤	المهيمن
٧	والنفس الكل والهيولى والجسم الكل	١٥	العزيز
٨	المعراج الثاني في بيان الزمان والمكان	١٥	الجبار
		١٦	المتكبر
٨	الشارع الأول في التوحيد	١٧	الخالق
٩	الشارع الثاني في الصفة	١٧	البارئ

شبكة الألوكة
www.alukah.net

الاحدية عبارة عن التجلي الذاتي البسيط الاسماء والصفات وكالتي من هويتي اتصافه كهو وهي
بالكل الوحدة وهوية منه واقب الوجود وملاقي اعلى منها يحاذيه يعطيه بعضا من نسبه
فلذا عند عبارة عن هوية الكل فهو اول ذات التعين ج الحقائق هو واقب الوجود فهو عطا
التجلي رضوانية عنه بكتابه هو واقب الوجود (وهي هوية وذكي منها اشتق محمد الصمدية بالصفة
الوصف حقيقة وكانه جعلها اصول الاربعين هي جمع الالف التي وجعل التجلي
عنه هوية الاحدية لانه جعلها بالكل الاحدية وهو اول طلام وكل ما تعلقه
وعبد رقية بالكمالات الالهية اعلى ان اول التعين كان الذاتية منحصرة الوجود والكل
حيث التوقيف والوجود هو التعين الاسمي بالتجلي الاعظم بالوجه الكل بعض المتعين بالتجلي الاعظم
الذي لا تتعلق به علم ولا يطلق عليه اسم الوجود وهذا التجلي هو بالكل الاحدية و الاحدية
فهما مع التعين الثالث وهو تعلق وجودي ليس للاسماء والصفات فيها ظهور وكذا هذا التجلي الثاني
لانه وجود في التجلي الاول بعلم والعدم هو ضد له والوجود هو للمعنى والاسمي التجلي
الاعظم بعدما التعين الاسمي المختص بهذا التجلي مقدور ما قبل الوجود التعين بعطاء الاسمية الجامع وهي
ذاك النكتة لا يكون منها جمالها الاحدية و الاحدية بالكل الوحدة و الوحدة
والهوية بالكل الالهية والالهية بالكل الواحدية والواحدية بالكل الوحدانية
بالكل الربوبية والربوبية بالكل الالوهية و الالوهية بالكل الالوهية والالوهية بالكل
والرحمانية بالكل الرحيمية و الرحيمية بالكل الملكية والملكية بالكل الاسماء والصفات
والاسماء النسبية بالكل تجليات الاسماء الاعظم الكل تجلي من هذه التجليات التي في كل واحد منها
هو وعند هما بالباقي الاصلان الكاملان الجامعان المقصود من خلقه من نوع حضرة
على الترتيب

١٨	الحوراء
١٩	الغفار
٢٠	الوهاب
٢١	الرزاق
٢٢	الفتاح
٢٣	العليم
٢٤	القابض الباسط
٢٥	الخافض الرافع
٢٦	المعز المذل
٢٧	السميع البصير
٢٨	الحكم
٢٩	العدل
٣٠	اللطيف
٣١	الخبير
٣٢	العظيم
٣٣	الغفور
٣٤	الشكور
٣٥	العلي
٣٦	الكبير
٣٧	الحفيظ
٣٨	المقيت
٣٩	الحسيب
٤٠	الجليل
٤١	الكريم
٤٢	الرقيب
٤٣	المجيب
٤٤	الواسع
٤٥	الحكيم
٤٦	الودود
٤٧	المجيد
٤٨	الباعث
٤٩	الشهيد
٥٠	الحق
٥١	الوكيل
٥٢	القوي
٥٣	المتين
٥٤	الولي
٥٥	الحميد
٥٦	المحصي
٥٧	المبدئ
٥٨	المعيد
٥٩	المحيي المميت
٦٠	المحيي المميت
٦١	الواجد الماجد
٦٢	الواحد الاحد
٦٣	الصمد
٦٤	القادر
٦٥	المقتدر
٦٦	المقدم
٦٧	المؤخر
٦٨	الاول
٦٩	الاخر
٧٠	الظاهر
٧١	الباطن
٧٢	الوالي
٧٣	المتعالي
٧٤	البر
٧٥	التواب
٧٦	المنتقم
٧٧	العفو
٧٨	الرؤوف
٧٩	مالك الملك
٨٠	ذو الجلال والاكرام
٨١	المقسط
٨٢	الجامع
٨٣	الغني
٨٤	المغني
٨٥	المانع

شبكة الألوكة
www.alukah.net

شرح اسم الله الحسنى
المسمى بغارم النور

٧٠ الضار
٧١ النافع
٧١ النور
٧٢ الهادى
٧٧ الباقى
٧٨ الوارث
٧٨ الرشيد
٧٨ الصبور
٧٩ المعراج الثانى
٧٩ المصباح بترتيب الاسماء
٧٩ المصباح بتقسيمها
٧٩ المصباح بانها تقتفون
٧٩ المصباح بان دركها
٨٠ المصباح بتقسيمها وتحقيق معانيها
٨٠ المصباح بتحقيق معانيها
٨٠ المصباح بانها مراتب الحق
٨١ خاتمة

www.alukah.net
شبكة الألوكة

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد

وآله

وسلم

الحمد لله الذي جعل طلاسم أسرار ذاته بأقلام صفاته

وطلسم أقلام صفاته في براز أسرار مكنون ذاته

المتعالي بالتسبيح

الأعظم شأنه هذا الظهور والإتم

المتسامي بالتقديس

الأجل برهانه هذا النور

نور نجم ثاقبها بيضاء لنور وجهك

وعظيم سلطانه وتعالى في سماء

الجلال وحرزك وتمام فوقانه فجر بنور نجم جنان الجمال

وأمرد اليفاع مارج عواسي الوشي

وديباج الصور فاستوى

المغرس عن أن يكون في العين ضنينا أو الأرجاء رحيبا

وحاشى

ذاته وتعالى صفاته وصور أسمائه

المحجوب الأرشده الكبرياء

الخابر وعلا أنه وأعلاه المستتر بدجى

وأنى تريني بقولك

فصل في معارج النور المخرج الأول العلم

إن الموجود على أقسام فمنه ليس للزوال عليه بوجه الأبوجه

وهو ذات الله

والروح ومنتهى العالم إما الأول فلأن العلم إما أن يتساوى

أو حضور وهو

مستحيلان في حقه فتعالى ومذهب الإمام أنه بناء على الكشف

وبرهانا

رأيت سنا الأنوار أنت الله قبله وبعده وبعد وأما قصوره

المبالغة أو مزيد

مخالفا أو اختلاف عزمه جمع الجمع ولوقوعها على الخواطر فيا

وهو عزوب

النفس في مشهودها الرمي فيه بخلاف سرها وجوده سابق الكل بما

ويتخلف عنكما

أقرار أنوار أسرار الحق

والباطنة وتعوذ أنوارك وأنعامك

الخوض على لسان الغيوب

إذ إما أن الستر لم يزل

واخرا وليس في

الملك تبع

وأبى فلت

لوامعه كنت في بغضة وكامل

الذي حور

المحجوب فلم نعم ولكنه إذا لم أحس من جوانب العلل وأعراضه شيئا فلم

وليس شيء من جميع فيما ما الزيء كان محالا أن يشعر به فلا الجزء فيها

هي مجموعه لم يكن وقال آخر يرد علي وارد إن وعلمه في

نفس الأخ فلم يتوهم تحويلها من شهود العلم أثر فقلت

انقطعا وقال الآخر تقتضي موافقة والعلم متى ما إذا انعدم محفوظ ورها وخزانة

عن شؤون الجهات الستة والكيفيات نحو هو فلت كيف ذلك فيتصور

وإن فلت ليس هذا مما نعوله الغير بل لا نتركه الا نصرار

وتتوهم ذلك نصرار فلت الزلات جلت عظمته وراء ذلك لما في الخزينة عجائبه

الفور كالزيء وقع للكليم فيحتمل أن الإدراك ليس مراده الرؤية ولا انطلاق

فيهما والمسألة مما حارت فيها مذاهب الأفكار فيقال ما مكان

وقوع التجلي الزائي في هذا الحشر وقيل لا والكل ينادي في المرء يتبين

أن المشهود عليه وجه كون للعلم العلم ويستغني به قطعا هذا

وعجبوا من ذهاب جمهور الأوائل جمع الأمة على أن الرؤية ممكنة وأفعاله

فيما الآخرة على العموم من أحكام المتصور في ذلك فاعلم فطنتك الزلالة

في الرؤيا للنبي صلى الله عليه وسلم على الرجوع من الرواية فيه وخالفهم

في ذلك الصوفية بأجمعهم لاتفاقهم على أن ظهور الزلات المقرر ونعتقد

في الخارج بوجهه أطلاقهم لا يجمع بينهما من الكون وذلك لأن يتوهم معه ح

يتوارى الا بوجود آخر مستقر وعندهم لا المكان متحرك ولوجود الغير

للظهور من وجوه الخوف فلا لأنه في حوزة الله عز وجل لا يفعل السوء

في الخارج بوجه فإن فلت ليستوا فإن المشاهدة

تحوه المشاهدة لبعض الحاضرين أمر يعرف الآخر فلت نعم

هذه المشاهدة في أمور مرتبة لنيل الوجود المطلوب أكمل حضرة

ثم أنه الغير تغيرها وكمل مراتب الظهور فيها وخالفهم المعتزلة أيضا

تصورهم الا مستحيلة فيه بناء على أن الرؤية لها لوازم مستحيلة كالجهة

والمقابلة ونحوه المقطع والحجاب المرئي في جهته والغير المعتزلة

والخطوط الكونيه عبارة عن هذا المبتكر المحسوس لان الجسميه والتماس والحس
والحركة والخطوط نشأته القلم به مع ازالوهم قاض على ان الانسان المشار اليه
بان عمى موافقا لما ذهب اليه المعقوف من الصوفيه فلا يحتمل نظام توسعهم
ويحتاج الى تحقيق اخر وايضا يتوقف على كون خطوط الجسميه منشئه بين
الاين بات والعنصريات وان كانت الاولى منشئه في المابعديه كما هو
مسلكهم فيحتاج الوصل وان كانت متخالفة كما هو المستفاد من بعضهم
الخطوط السويه ومنتهم فاعرفهم المعلول على حسب العلة من شعبة
البساطة والتي كيب والنزاهة والخشونة والملوسة والخروج فيحتاج الى
وصول وتحقيق ذلك الفصل او الوصول في غاية الصعوبة ولن يقول حقا ولا
الاشياء ثابتة في نفسها لاني والعلم بها موجبات تموتها معقولا ما
بعضور عن الزائغات وتميزها وتخصيصها فلما ذا ان امراعسر اعن ملاء لها
بقاء البدن به امسك عن هم في الزجر اليه وعلمنا الطريق على العقل كما
وهم وجود بالجزء وكيفيته تحقيقه سببه عن في نفسه في العقل كما
المثال عن لم تتبعه واذا لانشك في ان الصور المويه في النوع من افساد
الموجود لتحقق لوازمه فيها وليس من عالمنا خبرا لاتحصار وجود في
حدود متعينة ومقادير مخصوصة كما في كيفاتها من بعضة الانفعال لطف
لطبيعة الاجمال الانفصالي العالم المادة ولا فاطر اموجود او عن المماثل اذا
عن مثلان بربح وتشكل بتسليم بعضهم وهو من عالم اخر او سبح والطوق
منه فان قلت تجوز ان يجمع في الجسم الواحد جزئية في كيفيتها فوق اخرى
كالعقل وتحللها على صورتهم وتستعصي عليها بالقوة الوهمية ومنا
ومنا تسمية الوقت ونوجه التعسر واسباب اخر هي فلت بل
المعاني الجزئية لا يوجد اصل اخر منه اما هو من جواب الحواس
الظاهرة او البغض الباطنة وكلاهما الخروجان في صور يمتنع ان يحمل
في الجسم عادة تجوز البسر ونفوذه ودخول شيء في الشمس والعمى او كوكب
اخر والتعسر ان ظاهر فيها في عالم اخر كتو المطلوب وان خرقها بانتصا

دوات مجردة عن هيئة صور العالم الواقعة والمقررة وذلك اي يتعذر
ايجاده ولا يتصور له فوائد عظيمة وآخر يسمو به الى ان يماثل
جوهرا او هو الصواب وجود اخر في المحسوس وجود ملكوتيا
او ذا رجاء عمه لعالم الاول بعض المعقولات الكلية مراورده
الغوص في التوحيد والتوفيق بينهما ثم ذهب قوم الى عدم تناهي
خواص الجسم عن تصفح التعسر وذهب قوم الى ان تورثه
كما قلنا يطوى وبعض من هو اعلم منا يحتاج الى فوق من هذا الى
ويتوسع من العالم الجبروتي والمرجع الى ان الجبروت هو صور
والجسم وتوابعهما والمادة للاجسام في الجبروت ولا يكون مادة لعالم الوجود
والاشتراك وعن عالم الملكوت اعني الجسمية المتكونة من وقعة طبيعة
مرة واحدة عليه الصلاة والسلام عن مرتبة الجبروت اخرجا في
الملكوت جسمها وبقي المقارنات من حيث البنية والحدود التي هي
والاجسام منها المتمسك عن الجبروت وقد ذكرت في رسالة
مستقلة قول الحكيم وجمهور المتكلمين على الانكار وقول اهل التعليم
وما قيل فيه من امتناعهم واشتراك الماهو التعقيب عنه وكذلك
التي في امور وعن قال في ان المقارنات ليس بمستنكر وجودها هو مبارك
الجزء وذلك عن جنسه ولونه ومقداره وصورته الانفرادية فرد مع
وجودها كما اذا اجتمع من افضاله وقد تعم فاضل للمرء ولكنه
يحتاج الحضور فاتحة كما اختار الامة عليهم الصلاة والسلام او الرابطة
الاستكشافية بعض الزوايا والعين الى وقد افرد ليسانها وما تتعلوه
بهما من تفصيل الجبروت الاوفق او تسامر النفس وقد موسوم بالعلم
الروحاني وهو الملك والجن وهو في جبروت والنزاعي بما الحكيم ومن لابه
متصور له بمنزلة العلم ونعمة الانبياء والوحي السماوي وانما تم العقول
لتوقف وجود الاولاد على عنترهم والربوب الدرية طباع هذا العالم
بانواعه واشخاصه عما رغبهم لانتظار فيها النفوس المشوقة لهم كما

على ما حكاه بعض المتاخرين ونحن نسميه بالروح السماوي وبعضهم يسميه روحه
او ادعوه بعضهم بانه جسم لطيف قابل للاشكال بصور مختلفة ولو
قال الجوهر لا اضاف قوام الجسمية انما تفعل عن تحيز بالابعاد وهو غير قائم
فيه بذاته بالنسبة الى وجود في حيزه انه وانما تحيز وتكيفه بصور تقتضيه
وامور راه جوهر الاصل كالاتحاد وظاهر قوله تعالى واولى اجنحة مثنى وثلاث
ورباع وبعض العلماء الذين يقتضي الجسمية غير ان روحا يتضمن وتاما معا من
اللطافة الكاملة بيسر على ان تكون الاجنحة على حسبها والعلم عند الله تعالى
وقسم يسميه الجنة والمرد وهما اجتماد اختلفان في الافساد والصلابة
او امران وراء هما ظاهر الصوم يشعر بدخولهما في العصم المتقدم والمنا
والمنافشة بازالة ما يعلو بها العصم من مرفوعة بوجوه الاول الجناح الذي
يحتمل تحيزا وتحيزا عن الاعتراف ولو اعترف الطبيعة البسيطة او المركبة
وحفضه عن الاباء لاحتمال الاجتماع الثاني والثالث ذلك يشبه على اصول الحكمة
واما قرن العابس بالقادر العمود الثالث دخولهما صورة ابدا لا يتم الا
الانسي واما بالجنة فلا دخول فان عالم المغاوا هله وانزاته بمثابة الروح
الحيوي الجبلي وغير الغالب المألوف لقبول التماطف والتمنع الجسماني كارواحا
كارواحها المتشكلة في عالم النوم وتتمثل خبر دار في صورة دحية الكلبي ان
لوازم نعيمها المتعارفة مختلفة عنها وما هو الا بشبل ما بها قها ورايت
في بعض المتصلفين يسمى الغوم ان الظاهر عند هم تمنع احكام المواطوة
وضنا ما في احرها هم على صورة الغرض وشان بما نسبه وفي الاخر على
صورة الجوهر وما يلابه وانجلى لذاته يستعمل على ما به اصول الطبيعة
وجايز عزنا على وجه الاتحاد وعندهم على القوا بان الروح بغير انقطاع بعد
تعلقه بالبدن البعثي يتعلق بالبدن المكتسب اما في العالم العلوي او السفلي
الشعراوانها تتمثل بصورة بهيمة بقلت من ملكاتها الحسنة الحاصلة لها
حين التعلق وتتمثل بصور فيحة تمثلت من ملكاتها السيئة كولد وسراد
العجم ان كان دواب الارض من شانه الانفضاء على شعور متعدد

قال

وان لم يكن بروحه الغير ضبطا نه وان كان غير ذلك فيحشر في الدار بعض الجمهور
وجزاء ذلك // اما الكون ذرات الوجود وظهورها على حكم الموطن وماله دوام نسبي
كالمطعم المشموم بتصور مشاهدة حسيا بقضاله لا يتصور له في مجال الشعور
ومنهم من ذهب الى انها قد تحشر بصور وتجازيه اشارة الى حكم الجمع الجامع
لا يتصور فون كثير من يتمسك ما يتمسك عنه فذا الى به اجنبي
ويتصور ما في بعض الجمع والا يتصور بعض فيها ان حاله وهو غير مجزي به
وقسم ان يتصور ما ورد شعبة وا خطى عنه بشيء فلا ريب في انه من ذلك
الجنود جنسه ونوعه وصفته اذا تجلى في قسما يشم الى ماله مجانسة
وله دلله ومشاركة في درك الوجود فيحتمل بجميع الترب والنعم الغير خرجه
وصفها عن الظهور مع ان الاكثر في تصور نوع موصوفا وكونه عن جميع
ما يجوسه وهو يعكس ذلك عامة ما يجلى في رؤية الابصار الرفيعة وموجود
بعضه له مصاب ليوبروز وهو احمد ورد مفهوم الحرب والتمغيو عنه
قع في كلام الله ان يحشر بشيء جلوزها انقض والقصد فيها عن العلو والعلو
في العلو بشيء ولعل احسانه خ الله فيها فضل ان الاول
من الافساد وهو الذي يشبه الشمع والحسو والثاني الارهد وورايت في كرير
بعض الاولياء من هذه الامة المرحومة عوام اخر فشور عن بعضه
وتحوز بعضه انعكاسه من ان كثفه وتحسنت بما يضبطه العلم
والمراد وتحضيه الازاء والاعراد وما يعلم جنود ربك الا هو الا بعض الكلام
فيما يترجح في الاقسام المذكورة ربما شيء الاول والعصر الكراوية
والجسم اكرا ما العصر المسمى بالقيم الاثم فهو الذي تحضيه اعني ذهبه الصلوة
عن الواجبة نفلا او صلاة تطوعا وعلى خاتم الولاية الشيخ ابو العزم فرسيم
فهو مجرد صلاة الغرض ومن هذا ان العصر الاول منسوب بعضها الى الخروج انه الولاية
والنسبة ارعاء التكوين وعمارته بالاكتساب فيحصل الفقه
تسميه انه وتعلق بالدوار التسخيرات الوجيهة فحكمت الارواح المجسمة تسمى
بالعصر والتعريس لا يتشقق وتجلو بسوائهم وكراي منهم في مقام من العلم

شبكة الألوكة www.alukah.net

ن العلم بالله تعالى وهو العلم الاعظم في عجيب الغيب والشهادة العالم النوري
هو جوهر العقل الاول وقيل اول ما اوجد الله تعالى من العالم هو جوهر العقل الكل
المسمى باللوح المحفوظ وقال بعضهم العقل الذي هو مركب ما كان وما يكون في
اللوح وهو محال لان صور ما يكون لا نهاية لها في الذرة وعبارة
الشيخ فرس قدس سره في رسالته بترفيعا نفسه هو الجليقة وهو العقل
وهو الذي سماه الله تعالى حقا في قوله الذي خلق السموات والارض
وما بينهما الا بالحق وهو الحق الذي يميز عن الباطل الانسانية هو
العقل من حيث الوقوف والعلم من حيث التنزه والتقديس والروح من حيث انه
والعقل من حيث الاستواء والنفس من حيث رقيقه انتهى
وما يخرجها قلت تسميته عمر منه اعتبارا لوقوفه والروح
مخالف لنفسه اه اقول ان العقل الذي استولى عليه الحق تعالى بالوقوف
خلوعا على الامكان مقاما عن العقل في الوجود الذي تعالوا هو الذي يتشبث
والنفس بقوله والنفس المسترد تعميم معنى قوله فعالوا كل شيء احصيناه في
امام مبين ما مر تبيانه تسبوعه تعالى بوجوده وظهوره من عالم الخلق
والامر فقراد ربه واحصاه في العقل قلت انه فعلى موجز عظمت الزاي
وكذلك العوالم الخ وعبارة بالنسبة اليه وعبارة العلامة الفهامة في
معرفات كتبها لشرح الفاتحة الكبرى والروح النسامي باعتبار روحه في
وسمي العلم لانه واسطة لاخراج الكلمات الالهية من الجمع الى التفصيل
والنفس الكلية قلت صح النفس في قوله فيما بقرت الكلمات الله
والعقل فرس سلمان يعني وزعم المحققون ان الوجودية قارة بالكلمات وتارة
بالحروف الى غير ذلك بلطائف اعتبارية وقد ابو شتاروا للجمع والفرق
الانظار والمقام النفس فيما مسطة الحكماء ورسمي وراكبهم
الفؤاد القلب ومنه الجسم الكل بقلبك ايمن يعوا الا قلاه وهو القلب
الاعظم والعرش الكلي المسطور الى هذا المرتبة الكرسي الذي هو في مقام
النفس اليه ذهب الروح الذي يسميه الحكماء العقل الاعظم والاطلس

قلبيهات

قلبيهات الاول الحساء عبارة عن مادة فرسية تورثه برودة يبرد بها
عالم الامر وهو مسكن الظهور الرقيق الطفا منه في المواد المتكونة
والجسم الكلي ازاء عليه بترفيعه اللطيفة الجميعة وتعميمها وعالمها هو الله
يستكمل والجسم المنفعل والمدبر عرش المستوى تفويضه الكلي بعد الخلق
في ستة ايام ثم استوى وفيه رفع بالطباء الموسوم بالجبور
الاول والعقل موزه العالم وفتوة السماوات والارض من الرتق المعنى
بالعظم الاعظم فتقه بالجسم الكلي المسمى فلك الاطلس الذي تحته
وقدم العظم الاعظم في كلام الشيخ لتعميم عمر او لكرامة بعض
الاشياء لانتفوكه الصوفية والمتشمعرة والفلسفة في نفث العقد
الاشعرية في تسميته بان الصوفية يسمونه قلم الروح والفلسفة
يعمم وزنه بسم الروح منه ويسترونه الى الشامخ كونه قلم الكوكبية
والمتشمعرة يسمونه عرشنا اتباعا للوارد ويعورون به من جنس الافلاك
لان العقل عندهم مردود اعتقادا ويعورون به في تحديد الطبيعيين
جميع ما ورد عنهم في حد العقل انواعا بعبارة قلم الروح ويعبر عنها وجها
على حسب وقوعهم في تشعيم كونه خارجا عن عالم الخلق مجردا وكذا كان
خارجا عنها وخفي عن الغيب الاطريق بعضه الا بتسوح عميم بكل
كونه بعقولهم واخبارهم وفرحتهم فتراهم الغريب العظيم بما
يروع العقل العليل ويلطخ معاد رهم الواهية فتكون عبارتهم وتسب
وتشتت ارزاقهم وقعوده كسوفهم ربما يقضي الى عدم تلك المعالم
المسببة لانه علم ذو وجوه والاذواق يتفاوتونه والتشعيم عما تعطيه
القوة العظيمة والخرشنة كورتيس الملقي في حرم المسرة والتميم موطوف
ظهرا وجاوجوه وصوبتفاوت على حسبه تفاوت تشوفهم في النفع
وتكثر فيهم الكتب المؤلفة واشتهارا تها وعلوها ومدارج السلوك ومعا
ومعرفة ومراتب العلم بالله عز وجل ومعارجها بل جميع ما يحمل وله اذ هان

حسب

تركه عن الصور الجسمية وان عراهما اختمار وبعض المتاخرين لعلامة
عن كثير من الشيعة الواردة عليهما وصاحب كتاب ابو الحي في فرس نعم في الصور
يميل الى توكه من الاعراض وقد وهموا فوللزهب اهل الكشف والقائلين
بوحدة الوجود اذ لا فرق لديهم الموجود الخارجي بل هو عندهم وهي كالفص
في الخفي ولو اطلعت تتجلى // اشعاعا وقوله العزيز هو الذي يصور في الارحام.
جمع رحم وهو مجمع النطفتين حتى وقت كيف يشاء من الطول والقصر والصحة والوضع
الاشعار وجلالة قدرته وعظيم نعمته واستقلاله بخلقها والرد على من
يسند الى القوى والطبائع عليه بقوله كيف يشاء واعلم ان هذا الدليل
الحق العلم // الاحكام والاتقان فحيثما والتعبير جاء لتوقف القيام في الغالب
على العلم بوجه محكم المعمول لمضاعفات قوته وعلى قدرة تنبئ عن الاجادة
وفطم // الاقدار لاسيما الصور التي كابنية المخلوقة للتلاميح ومسارح الوحي
في قول ان الخلق الاول كما ان الخلق الثاني
والتحاوز عن المعوقة بقطعها وكما وذاتا من الضم وهو السم ومنه المضغ
لسقوط الهمزة ادي بالمد اخذ لكم المزين وسعة رحمته ومغفرته
يوجه اللبس المقصود غير بعيد اظهرتها يوم القيامة فيطلع عليه ليها
وهو ما يحتمل به فعل اذ لا يتصور الجمع الا من عبد ولزم الوجه في قوله
قطع من قطع الزنوج الا انه على ان الاستفهام انكاري في مقام حري
النفي وهو هنيء وخلوز الجمع منه على السمع معدوم في الغالب اذ لا
ذنب الا مخالفة المولى تعالى وموقعها عن الانفس احاطة لغة فلا ناظم عليه
ولم الرفوا في الجنة فتلك المجازات بالغفار وسببها غالبا التوبة وتعقيبه
الصيغة بالخمسة لان الخصلتين يزجر الشيطان والاجتناب عن الكبائر
وقد فقح فيهم العفو والشفاعة والجهاد ورجى الوالد والولد والجزء الجزء
وهم ذلك من الاشياء المبينة في الاخبار والشيع العشرة المجازي الخمسة ثم عمها
عباده على ما يليق وفرق ما يستحق اذ انشا من غير فرق الخير لهم
وجملة ما يليق في مقام الجزء والعلانية والاستيلاء توجه بقصور

ماشره

... نفسه ... ومن تنزه ومن شره فلا يمكنه من الشرور والخلاص عنه وهو معنى
العوذة المأخوذ في قوله فعل وهو الغالب فوق عباده وله مرتبة سابقة
في بعض الفوق الاسمائية تكون به الجهة النسبية فيصح ان يزاد ان
الوهم والخيال واعمهم انه فعل ورد في صور العزيز في قوله العزيز
لمن المنة الموهلة الواحد القهار واوحى فيه فكنه لطبيعة ادوم الكمال
لكل جمع بين الوحدة والقهر وعلة ذلك الموهوم السوء اعز المعلوم كما وهي
لا محيص له والجواب عما لا سوء فيه واجابة السوء اعز فيه واطلاق
المنة وتلفيقه بلام الاختصاص وكون القائم في صور الانعام لمورد
القهار وفارقها بالمات واسماء مطاوعة لما يقتضي منتقما وكذا عظم انوثة
في هو الظلمة وكونهم ولها الايلاد في ليلة صور المؤمن والعوذ فانهما
في حرز الحماية وفر الحق الله سبحانه ام عز فل ركنية العبود وتوعلموا
ما فيها لخروا عن جميع الاستقلال بها وقالوا منتهاه في مرء يسير
ما قاله حضارة الحكماء بعض اعمارهم وما خاب الهم امر هم في نفس
وفروع فيها الموقع المولع الجرير والعيلسوف العتير وكرة عامة
التاكيد وقال المؤلف ما قلت بيركتها قلت وانما اعتقد ان // امي
الذي لا امر اعرفه مجلوة اربعين يوما عما فرط المشارح بتمادي في ليلة
ولكن الصبي في تحرير فراء فتا وكفيو مواضع السحر التي يستحب فيها
كما لا يخفى على العطر البصير بالمهج وحوام الصور الفوقانية ملازمة لما
فيها من الايات و // اشمله الرئيس عن حادث خاص فتوحوادث الدنيا و
// الاخرى بل الله اعلم من سائر المشارب فيها قال ابن عباس
رضي الله عنهما اذ فاز تنة لا اعلم تاروي في فضائل كيف خصه في
عباده اهل الايمان فلت بعض الذي هممت بها وهي قوله العزيز الحكيم الخ
وتكرار اسم سورة منه فان لها فضلا من بين اياتها عليها مزاريعها
ومنها طهور خاصيتها وامتياز خصوصيتها وهو الاسم الذي يعجز
لعظمه ارجاء الرجاء ويتزوده // انتقاء عزه كل طماع منهم ويجيء // الاسم

يعلم الا بعد فاهرا كما الى العالم المزكور العلم الكاشف عن حقيقة
ذاته المقدسة وصفاته كزلا عاما هما علقه من الكمالات الزائدة وان
والكمالات الصفاتية وعن جعلها وكلمات العالم وجزئياتها عاما وجه كلي
وعلى وجه جزئي واتصافه للحق تعالى ضروري بعد اتصاف الممكنات الهيه عن
والصور عمر الحكيم بان المجهول لا يكون الوجه الذي فضلا عن الايجاد والمعلوم
بوجه يكون الوجه الذي والمكون ايجاده الا بالصفة المعلومة وذلك ضروري
لا يتوقف على البيان فان فلسفة حكم الشيء موقوفة على علم فهمه
وكان الجزء فعرفها فلسفة كون العلم تاما به انكشافا مركوزا في العقل
في الفعل ولا يشتبه فهمه من عرف اللغة واداة التردد في حقيقته المركبة من
الجنس والفصل العزيز وجميع ما مر في بحث الصفة جار فهمه فتدبر
تبوقه لله تعالى الحضور كما لا ارتسام ومعنى الحضور تعلق جميع المعلومات
وقوعه على ما هو عليه من الزمان والصفة والمكان والزمان والمكان ومعنى
الزمان عن هي توجيم الشيء لا حصوله اذ لا عينية امر قار والله جل وعلا
في العلا سبعة علمه تعالى من حيث الجزئيات لا توقفها على الفعل فيتقدم
والاجمالي الجمل في مقابلة من وجوه الاول اما جار في الفعل الاول لانه جزئي
وله شئون لا تتناهى وقد تعلقه بزائد من وجهات كثيرة وحدوثه الزائد
وبساطته وبالفعل الثاني والعلم الاول كزلك ولهم ان يجيبوا عنه بالتجرد
والفرق الثاني ان انطباعه في المادي يحتم التجرد عنه فتعلق الواجب البسيط
في حد ذاته ومعارضه ادلة اخرى على ان الممكن لا يوجد وانتقاضها على ان الايجاد
موقوف على العلم بالموجد الفاعل انه لا يستتم توقف العلم بزائد وان
كان الفاعل الذي يتوقف عليه الصدور كالعلم والقدرة والارادة والسلوب وحدها
معلومات كثيرة بارجاع حصولها وقعها جزئيا فيما مر فهمه وهو قولنا
زيد وقعود وعلى ذلك من شئونه وان لم يجز فالعلم بكماله جار فهمه وايضا
انتم من الذين يعتقدون الكمال الذي لا توقف فهمه وقعه بصوفه على ما مر
يلزمهم ان تصوروا الله الفاعل عن الايجاد والخلق وهو خلاف كلامهم

والجمهور

والجمهور الجزئيات وهو يعلم خاصة الا بعشر وما تحتي الصدور ما هو الا انه
تكلفا وهو اجمع ما قيل في وجوه الجمهور والكمالات الالهية ذاتية
الاعتبار الناسوتي حمدا لله تعالى عما تقول المجدون في العالم كله جزئي فانه
قيل ان يكون اخرى ان يكون العلم من موجبات العالم بسيطة ونحن وهو ايسر
اورده ولمذكره وكراهة لمرادفته هو اقوى تاما وكاعلى ساحة ان تلقف المعترض
وانتحى عنها وشاهد ابرده عن مسئلة الصور ايضا للاضلاع فهم معا يسوء
وقضها اقتضى من اخروا الدليل الذي تركه منه كزلا فان قالوا الذي قلتم
انه ما ينتشر هو عين صلاح عمرا ثم نعود تكذيبه فلم يراجع ان القلوب التي
والطباع الزكية هي دون المعسر من المطبوع والعنصر من الفلاح والا فلكل قاعدة
مخصوصة منتقضة واذا ان المذكور مجرون المتعلق وكانهم دعوا على النفع
ونفع دون المتغير في العلم والمتغير في الخارج وهو لا يضر بوجه فان
العلم اما تغير متعلق او صفة فلازمه والتحقيق بوجه يرى ان انهم يقولون
بالعسر بسيط جرد فلان هو وقعا كزا حضوره لوجوده الجزئي بلا توسط مفهوم
وتغير في نفسه وقد اشير عن هذا في الجواب الجزئي والموجز العلمي والموجز
الخارجي واني لهم ذلك وافاوا بما قالوا وامتنانهم بعدم عزلة العوالم
الغير متناهية والحق ان الوجوه التي اعتمد الله عليها في الافكار وتنوعه
من طلمات الاوهام وهفوات العلم كثيرة وقع ما هو الا فهم من بينها
انه اما ان يتعلق بالنفع والمعنى او العلم اما ان يتحد عن الجسم او مغاير له
والجسم اما فلاني او عنصري وما يتعلق اما ان يستتر الموجي او ما يتعلق
بالنفع والمعنى عن مستتر الموجي وهو عن او عنصري اللغة والصرف
والنحو على الحكم والمعاني والبيان والبرهان والجدل والخواص
والاستنباط والمناسبة الله فطوعلم النواميس واقواعه
فيه علم التعسير والغاية علم رواية الحديث ورواته والعقيدة
واصوله والكلام ويلحق به علم الجدل وهو الرد على من يخالف
الدين عمدة ودفع الشبه الواردة عليها وما يتعلق بهما وهو اما يبحث

عن الجسم او عن المقدار والعارض فالذي يبحث عن الجسم وهو العلم الطبيعي
وإن قيل ان الحكمة علم احكمت عن علما دقيقة منها فلكية الكيمية
والهي والاحكام والمعقولات وتنقسم الى ان وعلم الالات العملية وهو
ويسمى علم المزاول ايضا وفايدته الوقوف على معرفة الوقت من الخطوط التي ترسم
بها على السطوح المستوية المسمى والمدار والمخروطة وتنقسم منقسما
عظيم في الطب وفي وجودها المعرفة والبسيطة الاول منقسما للدهور والفلاح لعلم
من الزوايا والعرائس ويسمى علم القسمة وفي وجوده علم الزيارة ارض
وعلم القسمة هو علم العارف بمكان الزوايا وصل الله الصحائح او الشارد من
الانسان والحيوان بشبح. اقلوها والتعليم ويسمى علم الرؤية والتسمى
والهلسمات والكيما والتسميا والفلاحة وهي الرتبة والذي يبحث عن
المقدار وهو علم الكمية ويتفرعها تسعة علوم علم عقود والبنية
وعلم المناظر والمرايا والمراكز الاثقال والمساحة وجر الاثقال والمياه
المياه والبعد كرمات والتي هي ... كم من العلوم المشهورة
خارج عن القسمة الى المنطوق والحسابات والارثماطيقي وعلم الدور والزور
والروحاني والموسيقي وعلم الاخلاق والتي تنسب العلوم الى موضوعاتها
وإما ان موضوع علم المنطق معلومات التصورية والتصديقية
عن ما بينه لما مرّ اذ اقسام الحكمة بانقسام النفس الى كمالاتها الممكنة وهي
فيقال انه من جملة الموجودات والعدد الذي هو موضوع الحساب وان ما وهو
من اقسام الكم الذي يبحث عنه في الحكمة لانه منتهى عنه بالجسمية
وان الحساب يبحث عنه من حيث الكمية وتنسبها والقوة الى اخراج مجهولها
من معلومه والحكمة فتبحث عن حقيقته وما يلحقه وهذا الارثماطيقي
وانه يبحث عن العدد ايضا لكنه من حيث خواصها اعني ما يكون عدد من
الخصوصية وحكمها وكذلك علم الجزء لانه عرفه واخراجه الحكمة لانها
تبحث عن حقيقته وما يتعلق بها وهذا يبحث عن عوارضها وتنسبه
فينقسم العلوم للانقسام ان يبحث عن طبايع الكم وما ينقسم وتنسبه

المبسوطة

المبسوطة وخواصها وهو المسمى في المشهور علم الجزء
ويندرج تحته علم الكسر والمسمى والزيرجة كذلك ويسمى
علم مقدار العدد وان وهو علم تحته انواع من الجبر والزيرجة واشكاله
واضحة وخلاصة الامر للاختصار خروجه وكلمات التي يقيس
على قواعد لطبيعة عويصة دقيقة فاذا جاءت في اللفظ خروجا
فاردفه دلت على خروجه في طبيعة المشهور عنه والمعرف والحكم واذا
جاءت فيه كسر فهم دلت على الصلاح ويسر دلت على عسر والصلاح
على هذا القياس وانما فرضنا لمعرفة في الجملة ليلا يفهم منه القياس
الى غير العوام لانه لا يستمر الى نفع. وتعريف هو العارض وعلم
الاوفاق والمسمار الخروق في بعض المدورات يندرج تحت علم الحساب والجبر
لانه يستمر من الاوفاق في الموضع بعينه خاصة ومن الخواص في
الطبايع وارجاعها وعلم الاستطراق والاخراج الموكل تحت داخل
انه تعارف بانه لنشر او تماثيلها وعلم الروحاني البحث عن
كيفية استعداد الارواح واستمرار انها والاعانة بها لا تندرج في
التقسيم انما لان موضوعه الجسم الطبعي وهو ما ينحل الجسم الطبيعي
العامل للاعداد بالجمعية ... يدخل في الصنايع العملية
والكيمياء عن مزدوجة فيما مزوج ذاته وهو معنى وعفتها جميعها ايضا
لانها تبحث عنه من حيث تحدثه وتوسطه واسمها حيثما اذا اراده
للجبر وان عنهم في تصور الجسمية وانما الصلوة في اسماء الجزء
ويدخل في موضع الكلام عنهم وهو انه المعلوم ان وهو التحقيق
والكيمياء بعد وعنه انما بحث بتحقيقه وان الكلام يبحث عنها من حيث ان
مدخل في انعمال بعد عنه الدقيقة وايضا الرخوة اذا كان بالتمام محتاج الى
معرفة الجسمية للتمايز وان كان بالعموم والخصوص فلا تمايز بينها في نفسها
على الموجبة العاجز عن النفع والانتفاع وتالبعد اللوزعي داخل
في الحكمة ايضا لان موضوعات العلوم وان كان عرضا يبحث عنها عنه

عن الجسم او عن المقدار والعارض له والذي يبحث عن الجسم هو العلم الطبيعي

وانواعه خمسة عشر علما تسعة منها ملكية الهيئة

والايلج والاحكام والمعدلات وقسمة الاراضي وعلم الات الحمله وهندسه

وتسمى علم المزاول ايضا وهو علم تعرف منه الوقت من الخطوط التي ترسم

بها على السطوح المستوية كالبسيط والمائل والمنحرف وقسمة المقادير

عما هو به الطب وتلخيص ما فيه والبسيطة الاولى منها للدهور والثاني لغير

من الرؤساء والعراسة وتسمى علم الفلاحة وتلخيصه على الزراعة والارض

وعلم الفلاحة يحتاج فيه الى معرفة المكان الذي وصل اليه الضياء او الشعاع وهو

الافعال والكمون بفتح اثنين وضم الثاني والتعليم وتسمى علم الرؤية والتعليم

والكيمياء والكيمياء والفلاحة وفك الرموز والتي تبحث عن

المقدار وهو علم الكميات وينقسم تسعة علوم علم عقود الابنية

وعلم المناظر والمرايا ومراكز الاثقال والمساحة وجر الاثقال والمياه

المياه والبنكامات واللتاكي وهي تقوم من العلوم والمنظور

خارج عن هذا التقسيم كالمنطوق والحساب والارثماطيقي وعلم الحروف والاوفاق

والرموز والموسيقى وعلم الاخلاق والذي نسبته العلوم عامة موضوعه عارضا

وما ذكرنا موضوع علم المنطوق المعلومات التصورية والتصديقية

عرفت مما بينته لما مر انا اذا قسمنا الحكمة بالقسمة الى كمالها الممكن ومدارك

فيها لانه مؤلف من جملة الموصلات والعدد الذي هو موضوع الحساب وان كان وهو

من افعال القوى التي يبحث عنه في الحكمة لانه متمم عملا في الحكمة

وان الحساب يبحث عنه من حيث الكمية وتقسيمها والقوة التي اخرج مجهوله

من معلوميه والحكمة فانها تبحث عن حقيقته وما يلحقه وهذا اذا فعلت

فانه يبحث عن العدد ايضا لكنه من حيث خواصه اعني ما ذكر عدد من

الخصوصية وحكمها وكذلك علم الجزء لانه عرفك داخلا في الحكمة لانك قسمت

فبحثت عن حقيقته وما يفعل فيها وهذا يبحث عن اوضاعها وتقسيمه

وينقسم الى علوم لانها اما ان يبحث عن طبايع الكم وعوارضها ونسبها

البسيطة

البسيطة وخواصها وهو المسمى بالمشهور علم الحرف

ويتفرع تحته علم الكسر والمسمى والزايرجة كذلك وتسعها

علم ابار العروق وهو علم تعلم انه من الجفر والزايرجة واشكالها

واضعها وخلاصته الاستدلال باشكالها حروفه وكلماته التي يعبر

عما في ضمير الطبيعة عوضه فلعلم بها واذا اخذ في اللفظ حروفا

فارفه دلت على حرارة في طبيعة المشوا عنه والمعون والحي واذا

خ. ما فعله كذلك فهم دلت على الصلاح ويسر دلت على عدم الصلاح

وعلى هذا القياس واما فرضنا لعلمه في الجملة ليلا يعدم منه الفائدة

لان بين العوام لانه لا يتيسر الى شيء يعتمد به العاقل وعلم

الاوفاق والمسمى بالحروفي بعض الجمهور تدرج بين علم الحساب والحروفي

لانه يستمد من الاول في الموضع بحسب خاصة ومن الثاني في

الطبايع وارواحها وعلم الاستطراق اخراج الموكل على داخل فيه

انه جعل ما فيه لشيء او ما يستمسك به وعلم الروحاني البحث عن

كيفية استمداد الارواح والمسمى الهاما والالهة بهم لا تدرج في

القسمة ايضا لان موضوعه الجسم الطبيعي وهو من الجسم الصحيح

العامل للانفعال بالتعويذ فهم يدخل في الصنائع العملية وهي

ما كمنا عن مزيده فيما مر ومع ذلك فهو مع وعنها يبحث ايضا

لانها فيما عنه من حيث تحدث وتوسط واسمها حيثما اذا ما ذكره

للجمهور وان عرفهم في تصور الجسمية واما الطلسمية في اسناد الحرف

ويدخل في موضع الكلام عن تصور انه المعلوم وهو المجهول

ولكنه يعم وعنه ايضا بالجسمية وان الكلام يبحث عنها من حيث ان انها

مدخل في انفعال الجسمية وايضا الرصول اذا كان بالتمام يحتاج الى

معرفة الجسمية للتمام وان كان بالعموم والخصوص فلا بد من معرفتها في نفسها

وعلى الموسيقى البحث عن النغم والايقاع وتاليف اللوزعي داخل

في الحكمة ايضا لان موضوعات الصوت وان كان عرضا يبحث عنها عنه

البسم بنوابطه انفعلوا ولوا البسط على ان افسوا التحيب وامتعها المرار والكفة
وخفة الرنين نفة ولزاورد من العصفة ان لا وجز وهز المحسوس للطرق
انكار ثم اعلم ان هرين الاسير النفس يعني محمطان لمعاني
الصفات العجلة كلها فان كان معاصر او من الخوف فانا فيه او يسمع
والاثر الحاصل منها في النعال حزاز وهما اثر التسبيح اشر لهم بفعلان
عليه فهم حتى ينتهي امر هذا الكوفة فبنا ما ينتهي كل واحد منهم يسمع
فانه وفيه لا يسمع

ليسر الا الذي يفعل الا فعل اذا وصفه ونشأ واما الكواهل المحوجة الى ان
الشوق العضم به والزلزلات المادية والكرورات الطبيعية فيسر ريح
حق وهما داخلي على شرار واهر نعم مرئي فتسمر من موجرها حلو عما ينتسبه
فانه كاملة موجبة اذا ما تزلق والغب عن الصوفة وارد
اليه وجب اوى اخرى محل حلال ينشق على ما يسر العضو ومما لغة
ويزعجه ازعاجا مسرورا والبسط خلافه وهما شعار العو وملاذ اهل
التحقيق القلوب وعن ابعدها فيه العوض تسليمه والعقار التعلمة
والتكوين منه وعن الحي وضير حزن الخامس التسمى كيفا معا عملوه
في عروض الهوى ملتقى والذي اتى صبح والقوا بقي
الادوية التي تسيك انطلاق البطلوق وكراهيته فاذا بقي الامر هنري فانه
مستقل الخاصة ولزاينبع سوده مع الشكل التي براقواعه نفعا تسوير
كما جوبت بفضائله ومع خير رشتم و سنا مكي وسكي سم به لطه
لطيفة عظيم النفع للاشراق الصفراوية وفاتح رواح معلوم

والبعقعة في علم الحرف فكر الخروج الى خروج الزمام وهو على ثلاثة
اقسام صعب وكيم وسهل فالاول اقسامه كيم الاستعمال وقد
يكون للسور والاية وقد يقوى التاثير ولزايفعال الاسرار في التكرار وقد
يسامح الفوه كما فاعلوا الطلاق واوفوهم في الجرمان وهو في فواعل
الجمع على قسمين عدد وهو في البعقعة عن المصدر يسر مواقعه الشيخ

الى الزي

ي الزي ينقسم طولا وعرضا وينقسم الى الجمع اما بالعرض او
الطوه والمسح المسمى هو الزي عليه او ضع الخطوط
المستقيمة وفي العلم الطبيعي هو ما يتم موجوده امور وتاجز
له على ثلاثة اقسام عن عقلي وخارجي ومركب وجاء بمعنى الاربعي في
قوله ثم ان المسمى مقدر عريض والسمك سمي بذلك وطالما
والمبسوط كتاب جليل السوق في مرتبتها ويشتعار للمسمى حالا
وهذا لا اليمر المسمى هو الزي تركيب موسيقي على اربع مراتب
والترمي عروضه مرجوا به الكاملة محمودة وتم استعماله وفي
الكتاب كبسط البسيط وانبساطه وانقباضه المولد بولا جملة مرتبة
وكالدور بسيط ومركب والعلة ببسيطه ومركبه والاسم الشريف
الاول من اجل اسماء التسبيح والتهليل مولد في اسمائه الحسنى واعلم ان
المعجم سلما في العضو والفم مسلكا للطعم وتوازيها بسبب
الطرق فيه في الغالب فارزكان في طرق المطلوب فيسمى مراده
ويلوذ السقوط لم يستوجب من هذه الاسماء الحسنى ما يناسب العمل
موافقا للعدد المطلوب ومراعى سماعه في كل نوع مثلا لتسمية المد
المطلوب في سماعه التسمير وان كان للفم فمراعى كل نوع بسماعه زحل
او المريخ وفي عدد اسمائه ولكن ينزل له في وقوعه ما يناسب للعمل
معلما للحمية في المريخ والنفع يوفي الخمس والمثلث وهكذا بواقي العدد
الزوجية في الحي والعودة في النفس فيعمل الوقوع فيه الحمل في
من يريد من عمره فحظه من مرتبته الاولى ومنتهاه الرابع مفاعلتن
والطالع اختصاصها بالتفعيلة اذا بلغ الانتقال من مرتبته الاخرى
الاجتماعي ما هو المستعد من كلام الشرع واخبار الانبياء عليهم الصلاة
والسلام وكون ناظمه في اعتبار الخمس ويشتمل الاولى الاربعي
والخمس والتاء السمع والعلم بجميع الحقوق الوقوعية وانتقال المسمى
على السوق في ماهيتها نقصا ولوازمها والحقوق الشخصية ايضا التعاون

للصفا والجهة والبهجة الراجعتين للزهد والفرية منه للعقد وغراه
فقم فزر امنه وزاد على صاحب المعارف والاخلاق الحسنة والملكات
العاصمة لموضعها والصور كالعلم والمال المكتسبين لغراض فيهما غراه
للمي لما كنه غير معتبر لقوى عزها لحمل الرؤا وكمثل الانفعالات الى الزلل
اذا الربح فالى ما وضعاله وهو العمل الصالح والمراقبة في المعرفة الالهية
للعلم واخراج الحقوق والبذل في العمل الذي يوجبه وجعله مطية للصور
المعدودة للذات فتجار والجور والعقوق وكذلك لما لهما وتمالهما يمنع الكمال
الزائد فان العلم والمال يمكن ان لم يحسنا في النفس الظلمية وتزيد ان
جملا وفتحا في النفس الخبيثة فلزم برجح العزو الزلل في الخفيفة ونفس
الامر الى وجود الكمال الزائد وعزمه عما ما خفقا ان واو وقعا
اكمل الناس فابعة للعزم الصور واحكامه وعليه كسوة كلا مع البرازخ
من غير تخفيف فان الاتمام عزم المضا وغيره وقولهم البرازخ على حسب ذلك
وهو لا يخرج الا عزمنا الاذا والى تمامه في التخفيف وقوله فعلى حسب
ولغة العزم وتسويله لانه وجعل النفع بر الجمل بهم
ايضا
بهمال في قوله

ع على علم اعتبر مزاجه ٭ وجاهل جاهل قلوبهم مرزوقا ٭
اهل الزيغ تولوا اوهاما جارية ٭ وهم العالم الخبير برزخ فريقا ٭

وجاهل به من قال خواء الكلام ٭ وهم الجاهل المغتر زخ فريقا ٭ وقيل قد
ان معنى الزيغ الى المشكور من لا يشتغل عاد ونوا يقف على مذهب وهو قوي
الم افتى في الكم لان حاجته جاء كرامة جاء به الشرع بتمامه وليشر ما صيرا
من الكم كزلة وتسبب كوى في زعمه الباطل ما قضمته البينات وحقيقة
كم انكار الموجز تعرس وقعا عما يفوز الظالم وجعه ودليله للاول
في صورة الشرطية لو ما زهدوا الحوادث مستندة الى جامع فلزم بالزلة
لكانت حاوية على الكمال لان الوهمية اكمل موقعة في الوجود والوجود
للكمال اجلا يكون مصرا للنفع كعكسيه كما هو محسوس في عالمنا هذا

وللكمال

وللكمال لو كان الموجز عزمنا عليها حكيما لما صرعه النفع وهو البئس
مزهد العلماء سفه لانهم لا يتمنون الصرور لعي العقل اولا وارا مزهبا من
لا يفوز بصرور والشي لانهم معنى فوز الله وبالوهمية وابوا فوه مشلكا
من مسالك العروق الصالة بل هو وقع فاحشي ايمه ولكن نتكلم معه على
ما راى المقام ان بلا تعسف ولا تعصب فنقول ان الخوض في هو الجاهل
ان الباطل كان وهو فيمنع الملازمة او فيقول هي مسلمة لنا وهو قوله
الكمال لا يكون مصرا للنفع ان اراد عموم وجه الموجز وكون مسلما عما معه
معمولا ان كان على وجه الانفراد فالعالم المحترز جلوتا بدشا وهو
وبعض ما دشر لانه جعل منا الملازمة وبطلانها معزمتين اخراهما الكمال
كون العلم فالسعة والخليفة الكمالين المحترز بالعقة وكلتاهما
ذكر فان لا نزاع انما هو في وجوب العقل والعقر وكلا الباطلين منشور دان
لا انفتاح لهما ابدا وبيانه ان افعلوا او ما خر على ان
المقصود من العلم تزكية النفس بتوجه حرفتها وهي متوقفة على تركيبه
ملكاتها وهي للحصال بقطع مسير الجواس دفلة الاكل والنوم والترفه
وكل بعد الزهو عن الاشتغال بالامور الجزوية الحقيرة حتى يتصعر لنيل
الشعاع الابرية والخفية النشر مرتبة لم ارعى العلم ينوف على خمسة الملا
وذلك حلية الابيض والاوبر وهزارتبة اهل الكم والضلال الى عم ذلك
من الاوصاف المذمومة في العيم والنقوص المزمومة في الحال وبعض من
النشبة فيما اذا كان العلم مما يلازم العقر والجهل مما يلازم التروة
والواقع خلافه فاذا فلو علمنا لم يخف مرعى وعلمنا
بعرس وعلمنا على السحاب وهو الشارح في جميع الافكار من فعل
انه فعل التي واتانه على العقل والعالم كون اياه التحصل بالعلة
بالعيلة وبعزه بالغنا ومع ذلك حكمته تعالى خفيفة في المنع والعطا
في ما منع منه عن عطاية ورب عطا منه عن منعه وقد مر له تحقيق
مخفوف اخر فتزكى وايضاحا لوهمه ان كل مستحسن من العبر يستر

الغفار وكل مستغفر منه يشترك في العفو وهو فوق الصفح وقوله ما تأخر وقوله في ما تأخر
وإن قال لا يستغرق ما تأخر فله وإنما غفر مخالفته لموافقة الحكمة فلذا قال
مجتمع محذوف مقال الأول لا فتغفر إن يكون كذا وما سوى فهم أو فهموه
ومبتلما وإن يكون كذا فيه. وهم وولم يغفر مرجاء عن الذاكرار وما فعله
إنه يعرفه خروجا عن رأي الشرع وإنكار لما جاء به وحفظا لدائم المعارف
وأعم إما على فعل الحكيم فهو على رأي وفيه على رأي لا يستحيل // الوهم
الواهي فلا يلتفت إليه ولا تجد الرد على أبي وجه كان // والتجهم الذي
هو الوجه بوروده وفي الكتب ويستشهد به لبعض المواعز العلية
ويقرأ ولونه بفتحهم كما فيه مصدر فعل مبني للمفعول أو للأول العلم
معهم عذرا وما يخفيه وما عذر إلا عوار كما في يرف من وجه
العلاقة من أدلة الشيخ عن قوله لم // وها وولو قال في // الواجب لكان
أو يسر من عذر الزنديق ولكن الغفار الوهم لا يستطر عليه مثل
مر الخبيث والحوالي في الخوعملات المسؤولة همزان لفا أنه على هيئة
مركبة وداء عضال وإن الذي نعته بالتمريرية مشتق منه في الضلال
وانكم في علمه وحكمته في مسئلة إحوجتها إلى مزيد وقفا واخفيا
أحالته العليم الحكيم إذ هم الزور عنه كما هنا وإن الراسخين الفاضلين
إمامه كل عذر بين والحوالي لا مرية فيه واعمر عليه إذا في دار وقوله إنه
البشرية ما علمناه في زعمها وإنما الذي جعلناه واجلى من أن يرد هذا
تحت الحكم والعروما المفسر وما المفسر لكي علمنا والا الموضح
لمصادفته // الاعتراف والاحالة إلى من عذرا ضعيفة على كرسيه ولو
تنعته الوهم في فهم الغفار بوكيو في كراسي إلى سر والأخرى ولكنه تعا
منفعل علينا بجر به الجرود والوقوف عليها وفسلة لمنه وكر به لم
لا يخلو عليها باب لطمعه وحلمه وتوقيفه حتى تحكما على الأمر المرتقى
عذرا إنه بتر وف رحيم ثم اعلم أن علم // الباطن والحواس
والى نسوه في طوفانه للعفو الجسيم وإنما هم تقاوة عضالها

في إدراك الغفار بوجوده على ما هي عليه وتنتقا وتصيبها المغفرة
وكشفها لسر ردتها التي تنطفت في سم أو وجوها فتقا للاسم الذي لا فضل إليها
لا ضرر إن وقع عفها العمر إن وما تكتمه // ما بقي من وجهه دور الأنوار
وإذ كشفا لن مستخف من عالم الغيوب وكرامتها // الأشرار ولشيا فمن استغفر
عليه في محل معضلا فتقا واستكشف أو عوامفه ينشيه من كبر وإن إله
السلف والخلف لم يعتمد لهم ذلك إذ كلهم على عمر الغفار لا يستحوذ
الخلل ولا يبرز منه // الطلمات الغابة وهو عمر في ذروة المغفور وعمر
المعفو أهون من يقفه المتكفون والعار فر الذي وصل إلى مقاوله المعصم وشا
وشاكم الكبو والخلو واستكشف الغفار عما هي عليه كما لسنة الغفار
فلم يعد شيئا كما // فيكم من العار فيوم يحل به هيجتا
فستخفه المرافقة لم يوقف فقالوا جرلنا من الخارق مواهبه فشا قال
حيروطه الروحها فيحتاج لأن يخفيه حملة مزوده تا وهم
فاعترفا العلم ما شكم تبي فلم إنضح بالورد وبالكم حتى تطهر الصفي
لزكم // لأنكم تا وما إلهنا من في براءة الموقنة لم يزح الغلو
الكلي عم أو صفة الغفار بوخفيه علوفا وانسف فهو مما لمستن
في من تصبح بها أو تنتقد وقتا وإنما الفضل الوفي والشكر لمخفف
لمن في كما مولنا سم البصر وإنما عاد لما يرفا بالعلو الإلهامية
والحمد لله رب العالمين المتسمح الأمور بزانه لا نواسطة بيني حتى
المسر منتا وإلى مع تمرأته البصر ما ظهر وما خفي بطن وروق
وكلي حتى من العفو في حناحها في ظلمات الجهل البهيم // الباطل الأقل
وهما معترفا زابرتان عما // الغفلات الضلالات أكلا يقفي عنها
نفع في الشاهر وهو حاضر الغريب على المخفيو وانعرامها فإن مع وجود
وجودها // وهو هان تلوثها أما عقل أو فقد إما // أو فلان لم يسمع
ولم يعلم فغفر الله عنه وإنما العلم بالغيب الجهل والخرين
الشريف مسجور بهما وإجماع الأمة على خفيه معناها والمشكور

المنوم اختصاصها بذا الوجه والتعفو عنه ووجب الحرية يسمعه غير
التغلتو وفصه الغلبه والحي المسلم في الارهام وا فتح محمد ها الله عليه
وآله الف ان واجوبة الخبر وعن ذلك قال ابو جعفر عليه السلام والصلاة والله
والقبلة والاولياء رحمان واضح فيه وقوله صلى الله عليه وآله في رواية البزنطي
وعن الايزال ينفع به الوعشر بالمواقل في احمه فاذا احبته كفت سمعه الذي
يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي عليها
مع كثرة الاراء اوله اهل الشرع بانه مبالغة في اراءة اعتقاده فيما يجب
واحاطة اعتقاده وامتراره وذوالوا مراده عليه وعمر المثلث ان
الحرارة الموقتة الغماء وسموه في ب الفوائد مقابل في ما الغرايض ووضع
يلي النافر توجيه ذلك فان اقرانه الفرايض اداء وقضاء ايضا اقرا ابوه
وموقته من النوافل فلا يتم الجماعة اليه الا بقرنوفيه الى ادنى
ولا تحفى لحاله معنى يسمى لاطائل فيه وما يلزم الغرب الخفوف في الحرين
وابو ابو عن هم ومسلكهم وتحقيق معناه ان المنظور في الفوائد
ليس نفيها وبقاء المانعة الغير الذية في ب الغرايض تام هو النماء اذ لم
يبق اني منتفيا للاداء المسمى اليه وان السمع وان الصم وان الخبر وقوله
تعالى ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم الاية استشكل فيه
بان النتيجة من قبيل المحال والجيب بعد تكرار الاوسع
والسمع فوه مرقلم في الروح المصوب في العضب
المعوق وتفرعا سمعتم براجم الحمام وتسمم فيه
الاصوات وتفيرات بسمعها وسمع او وقع مستقر الاقفر عن
العلا سمعه والخوان الثوى المتوج يسمع بالفتح والكسر الخبر المشتهر
في قسم فيه ما معه من الصورة ولو زاد للعضب مرتكل في الصورة فيه بعد
الكسر اد واتصل الى المنتهى ثم ان النفع في الماهية والعضب
وفي شفه والعمل الذي في كفر من الخوان يحتاج الى التكلف البعيد والتفويض
للتفويض وايضا سمع فليس توجيه للاعتمال انصار الثوى الخارج عنه

ومسمع

ومسمع الخبر الذي يجب ان ظهوره وهو مرر لحمة العشر ولو كان بتموح
الثوى وتصاده الغريب معه للمعمل الى ان يتصل الماء وسعه الارجاء الشرور
ولو كان جسما الطبع او هو مختلف في كثير من الحيوان كالحوت والارض وما
ومتعاونون فيما وخرسه والشمع عن ما يروح تحت فاعرف استمع اليه
كمصادر الثلاثي وهو ابط عزل نزيلوره السمع الماء الاسم ما يسمع فيهم
وفي العالم من الخبر والشر والبصر فوه موقعه في الروح المصوب في العضب
المجوف من الملا فسير المتفاطع المعمر فيتوقعوا الى العشر والاشعار انما
بالانتفاع في الخبر وبه او بوصول الشعاع على القسمة المحروطية او
بانهم لو القى عشر المغارة له والبصم الاصوات والالوان والبحث عليه كما مر
والبصر عبر الغلبة بشاكر بها كل معنى لطيف الذي معزس عن عالم
الخبر والعبه فيها كالعين في البصر وقوله تعالى ثم بصائر من ربكم اي
كمرى وعمى واما شبيب بها الانتشار الخوف وذكر شبه عوجفعته والثراء
بها الاسماء في حوف الثلاثي اسماعه واذا افاد ذلك الغرب الخصب
والاجابة لها فاطعمه نصر الله تعالى اجرته ان يضرب فاسمعه
القلب كسمع الروح فان مثله لو دعي بالاسم الاعظم لسمعه له
الحكم العاصي ساحاه بعزله او الحكم الذي للاراة لقضاياه والحكم
عشر اصولي خطاب الله تعالى المتعلق بافعال المكلفين واثر ذلك
الخطاب ايضا والقسم بسكون الحاء الخمسة الوضع الوجوب
والاباحة والمزيد والذي منه عشر موضع بين الوجوب والواجب فايلا الحكم
ان تعلق بالمسمعة فيه فهو الاول كالصلاة والزكوة وان تعلق بالمسمع فيه
بسمعة كحكم الواجب والعام المخصوص فهو الثاني كمعرفة الظن والكل
عند اما مبارك عظم رحمه الله تعالى الائمة الثلاثة رحمهم الله
تعالى والذي المزور بعني ما يطلق عليه مزعي ورود امر في حقه بعني
المعاد له بعم المسمعة الذي عمر به ابتسامه الله عليه وآله في الكم
اوفاته في المتقرا قبل العصر والقراء الذي شرع للاداحة كصلاة الضحى

شبكة الألوكة
www.alukah.net

مع مسير الشمس ليوم ونحو وثلث يدار ما بين العشاءين بروح وما
والعلة المعدّل للمسير في دارة على محيطها تحمل الحي كمة المنسوبة لعود
او الطارد ونحوها تختصه وتحدد دل الازمنة مرحلة المهملة عمل
ارد حام الحق والفعل دل الحي في ثوران توخز مرانب كل طبيعة
ما يفوا بلها شم يفوح المنطاد او ينبت البادفو وعليه الم يقة المجاهنة في
تحفيو طبيعة المحسر الزيتها عاوضع المثل وصفه سم المتوران الزي ينسب
اقلا يفوز وعليه خافيته وعلم الم ان في الصناعة الا لكمة
فعدل الطبايع المنافضة من العرق ونوفوا خواص اشد بعد ارادة اوسما خفيا
وفي المتعارف او فعلها وفي الحكمة الراسخة وبالجملة صلاح عالم
التكوين وهيلة الحيلة وفيا جواهر ونظام اغراضه كلها بصلاح الطبايع و
واعتدالها وفسادها بفساده فلو خوض تحقيقا على التحصيل لم
يكد يقنعه المجلد ان الله لغة ما دوازا و المفاهيم
تحتاج ان اقارد فرزته فعا و قمعة وبدايع حسنة ارقمعة لا يكاد
يزدكها حوالا ذ ريد الاذوق تتعلم وله مستقيم وقوله

والله مز لطف جعفي يفحص عز اراكيه الزكي
ينتسم الى كوز لطفه عا قسمين قسم عا صورته الاصلية في روا لحسر الزي بضعه
الم كيب وسرعة التعلم والاخراب بالطبع الا عزوه وانشر عنها انقضاما و
وقسم عا عم صوره ومنه هيج السم وروا لمعز الخلقية ووفايح العالم
وقسما كما اشار اليه في قوله الحر بروا لوداد داع الله الناشر وجعهم
بدفي الهسز الارض وقد خص الله سبحانه عا معنى اللطيف
المنبع بقوله اشم يف لا تزدكه الابصار لطيف لما يستغل لطيف بحماده
الا واذا ذان قلت مز المخلوق ما يعم كل روح قلت
الخوقعا اعم الاشياء وانما المخلوق يحمل بنفوسهم والروح اخفاها بلا فيهو
ان ظهر دها وابطا الانتشار الذي ذكره المعان عز الحولوا لم تعز لكه الافه
فعلى وهذا معنى قول الصوفية الشعور عا فرز الظهور منه على ارادة صورة

اذ السر

اذ النشر لا يحمل النشاز الجرز حل الجلد من وجه القرآن وجه وان قلت
كيف دلعا في المظاهر الغريبة قلت التعقول لطفه مجمة بكل
موجود على فرز مرتبته والم انه لا تقسمها وكز لك لطفه القالق وحاد
وكو يستنل والغرائبي لان الصفات عباد الافعال وبالجملة فهو قوا
جعفي عز الادراك عالم تحمل الامور متعض لابصار المواهب والمفاوح من
حيث جعفه عا العقول والطبايع تعلم بها اللوامح من الشكوفة
المتفتحة في سرا لعار فون والطايفة منه المشاملة عا كرامة الخلوق
ايجاد او امر اراد او سميت لطف الله اشارة بانت لوالزيد رحمها الله تعا
خيرا هزها انعام لولا دتي ولطف الكلام وفقه متعلما، وحسن موقعه في
القلوب وهو مز اشم اسما. البسط والجمال وبه مجرح مز كل خضوع وح في كل
وهو مز مراتب الاسما. السلكوتية ايضا في بعض الوجوه وانفقهم يسم
ان قوله فاح لطيف بعباده اذا نزل في المثل بطي انوا لولا. فجمله الشارح
وسعي في اذاه هاهو وقد حوذه متى ان لم يكن مرضي يوقه وكز الك اكتب عا
عود هروفه ومزح بنا فرت الشعا في راس عشم مز واعلم انها تستعمل
هز الاسم في كل حاجة وكاسما في الخا بو عود الاوسع وكموسقة عشي
بعا وتسمانه وواحوار تعوز في مجلسر واحر بلا قطع مز اوالي الرئيس وفي
البلوع البحور افضل وان كان متعلقا بغير الله تعالى الاسباب الظاهرة
فمو كل جاد معه راس اعم و في راشز شم في راس كل الب الى ان يتم العدد
ولفظه افسمنا عليكما ايها الروح العلوي الموكل لاداء خدمة هز الاسم
السريع البشم يف المجاب بالجود اسمل الما اسم عجل في قضاء حاجتي كز اوكز
بحواسم الله العظيم اللطيف الواحد الصمد بارك الله فيكما وزادكما نورا واجلا لا
وان كان متعلقا بز الارباب جل كبريا وكمثل فحي به اوتشر فتسجر في راس
قلط عراد وتقول اللهم يا مز حبيبه المصطفى اذاه عاه ويكشف السوء داله
بالطيف لما يشاء اسئلك اللهم باسمك العظيم اللطيف وانوسل اليك به في
يتوجه هز الكرة عجم تما برجت عز اراه ابنا و نوح والي اهيم وايوب ويونس

شبكة الألوكة
www.alukah.net

عليهم الصلاة والسلام وإن خصصت بما قلت في تخليصها من ذل السجود وفي
الشفاعة هذا الرجاء الموبق أو نقص هذا الدين لكان أولى وأحق أن يهتم
بالعلم الذي قلت أو سمعت فاعرف ما ذكرته في كرمسنة متعرض عن مشرح
هذا البعوض فإنه تعرض عنه فإن الأمور مرهونة بأوقاتها وربما يكون ما نفع وليس بنافع
في وقت آخر في ثقة بأنه داخل الحلوة وموقد لا إله إلا الله اللطيف الحميم
قد نابه أمر بليغ لها فحكم له بحمود من نوره أو بوقوله لها فعلها وهو علامة جاد من
كراكوا المسموع من الأفواه والمسطور في الكتب والحلوة نعم وصف
نوعي من الرجال وما ذكرناه في شرح هذا الاسم الشريف إنما هو فرع من معرفته
ووجوه نعم فإنه وتعاصيا لسرور وقد حررت في هذه الرسالة مستقلة نفع
تقع عن السبيل وفيما ذكرته كفاية للعطشان وتذكرة لغير ذي حسبين
ونعم الوكيل الحميم عن نصر من خلفه وحفاظ الاستماع على ما جاء
عليه وما قرأت وما تكون بلا نشاز وا ذهلوا واستهوتهم الأباطيل فاتخذوا شيئة
عن عشرة الحروف نفع الله عنهم وهو مسرور للعلم وللمحبرة فيما حرفيه
والعلم إن الاطلاع في الاسم الحسني هو الذي لا بلغ حميم يتعلق
للتفسير غرض خاص ولزم أن يتعبد الاسم بكون الجمع
المفيد وما يختص به وصفا فهم نفع عما علم خلافا لمن وفي هذا الاسم الشريف
والعلم وعلام الغيوب وإياه تعالى في صدور الانعام معه وفي لطائف العلم
لاسيما العلم الذي يتعلق بالسر وبالخصوص هذا الاسم الشريف لكشف الأرواح
في مرة قليلة ولطلوع الكشف إذا انضم إليه علم سير هادي وعلم جم نفع
قوله نفع نبأني العلم الحميم لكشف المثالي وحقيقي النفس
فرس سمي في جواز شخص خرباسم يريد أحضر موكله يسأله عن علم الحج
بأنه إن سيقع فيه المنع بحيث لم يكن منع عنه الشخص بعالم دعوة نفع ونفع
قال البيهقي إنما مراده فإن إذا خاد الاسم الذي كيف مخلصيا ده وام ما يرد فعلا الوارد
علم الحج فإن الخلاف في وشيك ولا كفة تنزل على الغيوب كواه خرابي وإن خرجه من يكشف
عن ذلك فرحل لما عليه فأجاب له في مرة قليلة فسأله عن الحج وعلمه وقد ما ذكر

الحق أنه

تكرير هام يستحب من الحبشا الي
ثلاث أو سبع

اعرف
هذا فوق لكشف العلوم
وكما هو ا

تورك على النحاة في قولهم

اعرف

النفع نعم موضوع حضر الغي، ارتطاه أقروا عما عميه لا تجولا ارتياب هذا البغي
والحميم عمر الحمات والمعاني سوى ما دفع الكلام والنظام لما فيه من الحروف إليه وهو لا يكون
إلا في النسبة والحمر تتوسوا دفع الحرية في المنظور ولزا يعمور إن في سنة
التحبير وعمها وقولهم الماجد ارتسل العلم بها أو هو ما ليس في شيء، فإن الحميم النفع
والخوف أو صف في حال إذا الزلت لا يشبه التقيد. اللهم لا أزيل عنه الموصوفة
الموصوفة بالمرغار فهو إن وجه بأن الحجرية لا تنفي الأصغر العلم بالنسبة الحكمية
وأما الموضوعية فإن مرتبات فيه تعسر الأمر ليسر لها توقف على العلم وأعلم شيء. اخر
فعي عليه وإنه ليس في محاذاة مستملك حتى يصور بصور فإن نعمة وإن أعرف في
غير من الثلاثة وقوله نفع بما ربه جمع أعلمه والاختبار الاستمرار والخمس ما
دعميم العلماء المجهولة يقتضي به الرمامية الختام عن معها لكنها التي تم
الحلم عن ما ملكه غريزية نورت حاجبها المعاملة بلطف وليفة فإن صاف
أو نحو فيما لازم عن الطبيعة أو بروحانية ولا إن ورد احمها عنه بالزكاة المبع
لأنه يشتمل من حرفها وفي حفه نفع عبارة عن ذاهي العقوبة لم تتسع
وعدم إيضاح المعنى وإهلاما الجرائم بالكلي وتسابر الكتاب وجميع ما يتسع إليه
نفع أما الم يتصور الانتصاف به جمع عما يتبعه وهو لما ترح في الخالو مطلقا وفي
الخلو إذا لم يبلغ، وإن فعداء والمروة، وارتكاب المحاذير الشنيعة ولا أمرح العضب
الذي بصر وحر التكور وفي أن يكون الحلم سنعا عما والعضب جميعا ما وعن الجمع
بينهما قال نوعنا وفي حرية الجزري إن فيه خصلتين
يجمعها الله ورسوله الأذى، عموا الحلم فلما لو نسما منع كراهم وسلامة وضرها
الحملة والغضب منع كراشي ورأيه يقتضيه الخير والتجربة وأعلم
أن المشكور كون الخلو ملكة راسخة للنزوا إلى الجمع الحلم والغضب الزائدين
والجهل والحمق كرذيلة والجهل لحداثة مخالف لما تواتر من سنا النبي صلى الله
عليه وسلم وعلى آله وأصحابه والتحقيق أن لكل واحد منهما مراتب وإن الغضب
يحمد إذا قصد منه غضب لله مرتبة والحلم وبالعكس وهو المروح وإنما
فهي فلا يخلو من محذور لما أشرنا إليه وعلى تسليم كون الكل مرتبة فالتفاوت

العوالم وقلة الكمالات الازلية التي يرزقهم بها ويوفقهم لها والعوالم كلها من خزائن
غيبه يفيض ما يشاء ويمنع ما يشاء بحكمته ويوقف على حد الارادة ومقام المشيئة والعلم
عن استيفاء ما لا نهاية له من نعمة وجود وجميع ما به قيامها وذاتها موجدها
وما عنه من الكمالات المستتبعة والمتعلقة الازلية لتوقفها الكل على ثبوت
الوجود اتفاقا وعدم الاتمام في الوجوب الزماني والمحرمة الوجهية والغرمة
الربوبية واختصاصه الموجود ان في سبق العدم فما كان ما كان وما يكون ما يكون
وان ظلم اعظم من هذا وما ذنب هذا الوجود الا وتسلسل الحقائق
مراتب اعدادها بعدا وسحقا ما قدر العناء وجود البود وله لبئس ما
جاء به وان قلت ما تقول في العلائق السبعة والمعترضة وسائر
العوائق والعلائق التي تشير اليها في الحزب كالخوارج والشيعة والروضة
وغيرهم قلت اما العلائق السبعة فهم اهل التوهم ولكن التشنيع
يقع لهم في مسئلة العلم والصور وفي بعض اجزاء العلم وانكار التحصل
وتحوها واما المعتزلة وغيرهم فانهم في خلق الافعال لانكارهم تحكم
النجار ان اراد والمتمدد من واراده وامرد له من اراده استقلال في
التسمية او معنى غير متداول في الحلول او حصول امر اخر حاصلا وايضا
العرض الاخر يكفي تعلقه في المعنى ولا توقفه فيه كالتجسيم وتحيزه
وتخطئة جبريل واللصوق بالعرش وكونها من العوالم حتى انها تفعلها المتكلمون
في تفصيل مراتب الغرور وتحقيق الاثبوت كتابنا مركزهم ان زلة من
هذا ولي شنيعة في هذا البحث والتوقف اعلم الاخر العوم وهي
عظيمة ومات فيها الاقدام العظام لزلة ملكة تحقيقا تنبه عليه
المعتبرون في قوله تعالى ان الظن لا يغني من الحق شيئا وفيه ما فيه وتحو
خلاف التحقيق والمباني حتى قيل ان الحوم العقل وحماته فضل وله الناس
الذين يزلوا معذورون في تحقيق المسئلة ولم تنبه لهم اراد لغتا اما ترى
علماء الشرع كيف انكروا على كلام اللفظ وقد تمايز الفريقين وتحقيق الامر انه
وجواز الاعادة بالمعنى القائم وصورة الوهمي ما لم ومعتم الاعمال بعدم

اشكال اورده الموجه على تكفيره من زعم ان الله يعلم الكليات دون الجزئيات

علم

علمهم بالكل واستفادتهم من ذاته تعالى وبعد وتصورهم في جهة استنباطها
والتعزز وفهمها وبعد وعزه وصول المتواترين من الله عليه وآله
اصحابه ولو نظر كل له بدلالة الالفاظ من حيث هي طبيعة يحتاج تحقيق المر
منه الى رأي العقل حتم لوقوع الوقوع عن المعزمات او الترتيب او
على وجهه او خطابية وتحوذ لك فلا عذر لهم بوجه والغالب على علماء
ثم الريب ان الخلاف عما يحتوم بعض النصوص وتسوايه العقل وسو
الوهم واصابة ما هو الرضى عنه الله ورسوله من اعظم الطام الله
على عمر وعنايته وتحسن جمله وجمل من مواجهة الحق فعا اذا
عناه الله بليغ بعلو كبريائه ولكن الرجل هم الله تعالى جاوز علا مطلع على سرائر
عبده وما في نيتهم من العني ام الزاكية الصوب التحقيق والتلفيق
وانواع الكيد والعاصفة كفيه حتى وما فعل في ضبطها استكثار ما ثبت
في الدين ضرورة ولو حكى كالصلاة الى عين القبلة او النطق بما يشتمل به
كقوله لا اصلي لمن يعول ما الخمر وان النفي على الاطلاق من يشعر
الانكار او قصد الانكار النفي وتحقيق ما يجب تعظيمه شرعا او نطق
ما يود الله او استنكاره به وكذلك تعظيم ما يجب تحقيق كتفسير بعد
فصل في تحقيق لفظ به او النطق بما يشتم به والرضا بالكفر وحكم الكافر فيما
مر اذا اتفق افصاح فكراح مراته وعدم اكراه يحمله وتحكم في الدرارات
قامت عليه اعدد قرائنه بحيث فيه والمستمتع عن الرفع والزلل
في الدرار ويميته عن الشك وتحتم ما وزمر امر حرير وفي
الحكم مر فوا في الصبح والمساء اللهم انا نعوذ بك ان اشرك بك شيئا
وانا لا اعلم واستغفرك لما لا اعلم انك انت علام الغيوب حقق عن
التقوى بكلمة الكفر واختلف في التابعة بكلمة من اللزوم ووصل
دامه ان كان اللزوم بينا فالكفر وان كان بوسائط خفية فلا وتحكم الصوفية
الزنديق الحاجب عن شهود الحق تعالى بأي وجه كان ولزوم عكس
الوجوه المتوهمة فيما مر المزلق من استغفر منه بالذنب تحتم التوابين

للجمعة عن التعوذ بكلمة الكفر

شبكة الألوكة
www.alukah.net

والسول ومعوه العبر مع به موجز بوحرانته وفيومته و...ايه المبسوطة وما يستحق من النشاء والتحمل والاذابة والاطاعة ودوامه في تلك الحالة ما دامت نعماؤ منعمة عليه منتصبة لرئه وبر العقل بذا مغرور في ايجاد حفوو العبودية واستيفاء... اداتها على حالة الضراء والقراء... مع وعه فعل فيوله بما عليه من العبوات البشرية والمجازات فوو ما يطوو اضعاف ما عمل **واعلم** ان المشكور المخفيف واحد في كل شان والسا والشاكر والشكر للانفعار كما حرو كانفعة فشكر تا على حسنتها ولزا قال العبر الشكور وكل شكر نعمة لانفعار عمار عما به الصلاح وارتبى... اصلح منه وهو جاله الرضى وطمارد المسخط ووسيلة اللا... غم لمنوعة فلنت حوابه ما قبل في وجوب الوجود ووجوب الوجوب فار خفه بعوو نرانه ويوذى بنفسه والما فتوت الامتناع لوكان لتوقفه وجود عمار امور عم متناهية او محصورة **و المخفيف** ان استيفاء... ممكن عقلا مستحيل خارجا لانا نوعنا الكثير النعم بوجه لا يحصى وكوز مرة من كانفعة الى ما تحوا المقصود منتاشكر تا وذلك الصف في وقت ووقوع من الوجود وربما يتسع الكثير في كار لزيتمام الوجود والجائز له ليس في طاقة احد وقوله الخ... بروفيل موعنه عماد في المشكور ان كار المولا البعد الكامل منه على تما هو الحمد وبر الحقيقة مجرد رحمة لهم او نيل البعض منزلة الكل وقبول القليل في مقام الكثير وفي الحقيقة وصف محتص به سبحانه لا ابر واحد منه معنى ينسب وفرانشار الى تخفيفه وقوله المحروان تعروا نعمة الله لا تحصوها اذ من المعلوم ان الذي لا يحصى عدد لا يشكر عددا **كان يحصى من العار فيز** سابرا في معازة فانعله له بر في المباشطة وعار الجهة من اكوز عبر اشكورا فسمع حرانعا يقول اذا لم نوفي الوجود منعما عليه عمما فعار كيف ذاله والانسا افضل بيت والملوا انعم فالوا الانسا لما اكتسبت والوا الملوا لما انتفعا الى المعاش **فلنا** اجر في عمي ابلغ من عر العصة في جوز الشكر وجلالة المشكور ومقام الشاكر وبمعارفة علم وذاقة وفهم

شبكة الألوكة
www.alukah.net

ع مجلها لعلي لان معاد هما ان كل فرد مفصود في حرذاته وما سواه والنسبة اليه لتعبير ومغرفة وله اعتبران احرهما لكونه مفصودا لذاته والما في لكونه مفصود الغير وكان شعور العالم بذاته في حكم الاعتبار لما ذهب اليه بعض من الصوفية في الجواهر والبعض في الكل فانها بان الكلي والوحدة والجوهرية والحقيقة كل وجميع الموانع تروا وصعود افتسب فقي المشخصة والمنوعة والمكن والمعلله والمد والملحفة والمتشخة الى غير ذلك وليس هذا مسئلة العصر فله نشكود النعس ومجلبها الوارد من حضرة الغما وعمر يتنعم خمالية لعسر لتما نورا في العالم فرد ته وتهمن وعمار البعض والنعس كهم تما مادة جميع الصور وارض جميع الخفايو منتا نشب اصولها وفعما تيبت فروعها فيموا التا بع الجامع والاسم الا عظم والخير الاعظم الجميع الرزقو مسئوو الرحمار المفيض والرحمة الجادية ظهور جميع الممكنات بتفاصيلها وبكارفيها تفرد النعس الرحماني الواحد في حرة ذاته والحقيقة واحرة مادة ذات عطاء وافاده الحركات هابطة وعلمة ما في النعس عرد فها النعس بالقاء الاشعراد الزاي لقبول الحكم والنزلات وصارت عمرا وعمرانا وقوله فما طير من الحكماء العرد عفا فمجرد وللشكي معنيان لغوي وهو في كالحمد والمشبه بينهما وبين المرح والثناء مشكور مستعوة في الكتب وقوله فحا لنوشكر تم فحي الخطاب عام والشكي على حسب الشاكل الا ترى كم ذحي ما ان كانت من الكيمات وكيفا ان كانت من الكيفيات ولبركبي تم فحا وعصيتم لا عذبتكم برليل ان عذاب لتشريو الكفران نعمة الله لا يكون الا بعصية او المعنى ولبركبي تم وه والمعنا بار ما عتبار ان الكفر به منع كل فساد وكفر ان لسابر النعم وزيد شكر تما فرانه كل اصل كل نعمة وشكر تها المتوجبة واصل كل فحشة وزيادتها الكفر وبذا جملة ان الكفر... لا يعتبر له بروشكر وفي الاثر الطاعم

وما ذاق من عرف الوجود الا الطائفة المنعمة بالصوفية
من خير الامة فرسي هم وامثالهم فهي بون بعيد قد يصير
الرتبة اربعة اجزاء من سبعين جزءا مما اعد الله عليه وكان اعجب من جميع ما مر وما
فوق الملك العظيم تعرس وتعلم فانه صلى الله عليه وسلم في برهة يسيرة
من النهار خرق الحجب ونفذ الى سدرة المنتهى والرفرف ومقام جبريل وراءه
وهو على مسافة الجنة والنار وهو ابي ان يوفر ذلك الشرف فنال مسلوم
لا محروم وكيف وانتم بلغتم ونور يعلم فضلا عن التقرير وتفوقتم انتم
العوالين الجلسية التي اتفقت عقولهم المسجونة في عالم الحشر
والنشر على تعظيمه وسوله عليه مع ارواح العلوية والسفلية
ومخالطة علومهم فرأس هذا العنصر ما ينفرج لربه عقل البشر وتحير دونه
الاذهان والعلم الصحيح عالم موجود بعظم الوهبة او عز كرامة بوهبة
النفوس لكم فانه وربوبيته او عز الاحاطة بمراد العقول و
واصله علم من العلو اجتمعتا وسبقت احداهما بالسكون
فقلبت واد غمت والعلو حسي وعقلي وعرفي والحسي جعل وطبيعي
علو الحال تعلى على محلوفة والقسم الثاني وهو ضروري لا يحتاج الى
البرهان وقوله صلى الله عليه وسلم اسلموا واعلوا عليه يسير
العلو من جهة الحق بالفعال ومن جهة الارث فان اختلاف الدين من
الموانع بالعلو وهو اما من جهة النكاح فان الكافر لا ينكح المومنة
بخلاف المومن واما من جهة الغنى فانه لو ورث فيما ميتا مما لا يقتضي
بخلاف العكس واما من جهة الشهادة فان تشترط الكافر عليه مردودة
بخلافه الا عند اهل الذمة على بعض اخر في القسم الثالث وقوله
وان علا فان مزيدة فلا تجعله لما سوى تخطاط الشمس عز وجل
من الاول ومن المتزوج منه ومن الثالث ومراده ان العلو بالعلم والكمال لا
الجاه والمال والارتفاع الحسي لا يلازم الجزء المعنوي فرب حقير بنعم
كالزجاج وسعر يبعد كالشمس رفعا علاه علا عليه والعالي في الدنيا

للايون

للايون في المستقبل وان فاز عمرو بسمر فانما يشتهي الرائي. صلى الله
عليه وآله وصحبه وسلم خاتمون عظيم عال كشفعة والاول العلو المطلوب الثاني
النفيس وجهه البرد والموافقة والمساواة والمصاحبة والنزول على حسبه
وبسر التجارة اعلامي بسر مبتسم لاوصاف تعاونه ولغة عرد هم وفو
ثم طيه وسموا علما من غير لزانة واعلما بسابقة رحمه الله عن ناصح
عن ابن عم رضي الله عنهما وعن جملة الصحابة والتابعين اجمعين والعلوين
الحجلات التسعة مسلوب فوق جمعة حقيقة عن الحكيم لا ينبل بنبل
الجمعة كالسبع الا نقطاء الاول الى محرب العلة الطمس والفناء الى المركز
وتموا موافق لحاء العامة وتوقفا مستبدا عتبار وكلما قدا وافق عن
محصور عن زيد عن زكي الجنس عن مقرار عن منشأ في القسمة يقول
بعدم تناهيها ايضا وتوكتقسيم الارواح على تناهيه من ايضا عن محرور
بعدد لكن فتحا والعلا الجزء المادح وصيغة قوله في تحبس انهم به
للعوص فرس سمي، كنه نورا وكرازة عمل، ونبيا وبسر لمن وما،
وتشبث بقول، حرف نورا وايضا صباء، وتصرف والنفوس صباء،
كيف في جوامعها الصغراء النور هو الظاهر في نفسه المظهر لغيره والله
تعالى الله تعالى في نفسه في كتابه المجيد وكلامه الفرد الصمد صلى الله عليه
والقمر قيل وسما الشمس ضياء لما فيها من خطف الفاحم والحرارة الزائدة
والحلام انه تعني لقول صاحب الاوراد العتيمة وانوار القرين بفضله
مضيئة وان النجم في حادن عليها والاوضاع اللغوية لا تعلو وقد يقال
انه في غير تعالى على وجه التشبيه او المشاكلة اذ الكون كله ظلمة والنار
انوار وجود الحق تعالى والتحقيق انه موضوع للمفهوم الكلي الصادق على
موارد استعماله انه كلما فانه اولى من جعله على الاستغراق والمجاز والتغلب
لا يخفى وسيأتي له تفصيل. اخ والعلامة الشهاب الرومي وقوع في
الصوفية عبارة عن مرتبة الاحدية فتوفيق كلامه مشكل جدا

R:10

شرح حديث إن الله خلق آدم على صورته

خلق الخلق في ستة

صورة محمد صلى الله عليه وسلم وفيه رد على المعتزلة

احترز

الوجود والظهور الذات واحرازه ابن ويتبعون له مراتب ويتفاوتون
يكون ذلك النور اول مرتبة من عالم الامر والملكوت واعظمها وانه الجمعية
الجمعية الجامعة لكمالات الذات ومنه وجود العالم كلها على مراتبها وما ورد
في الاثر مما يدفع التحيز الجمع فهو محمة نقلية وكونه وارد اعلى مراتبه
يقتضي ذلك اذ العالم الجسم اذ لا وسع للعقل ان يدركه بوجه ولزم ان ينسب
اليه اخر من ذلك الطوارئ التي ينتفي عنهم على البشر بعد الانبياء عليهم
الصلاة والسلام وذلك ان التحيز من خواص المقدار وهو بالجسم وما يكون في
عالم الامر جسم ولا جسماني يقتضي الكشف العلمي وانسراوا هل التصفية
والادلة العقلية للحكماء والذات الظهور العوالم تزدلف الجوهر النوري المجرد
بنسبة الهيئة خفية ليس له نسبة شبيه في عالم الخلق حتى يتوسل به الوقف
وان قلت كيف ذلك وانه صلى الله عليه وسلم اذا وفي صورة البشر فلو ازمه ذلك
وخاصة قلت قد تبت وكشف المحققون ان نفوسنا الكاملة لا تتغير بنوعها
ولا تقلب عن خلقها ولا تجسم بنيتها والجمعية الجمعية الملكوتية او تقلب
الخلقة الاخرية ولها ظهورات بحسب المواطن وطوارئ بحسب الاوقات
وكانت في الرتبة العقلية على ما مر والتغير الكشف الانساني على ما تواتر
فيما بينهما كما انه تتغير مظاهر الى اخر ومرجعه الى اخرى وليست في
كل ذلك الجمعية وانسلخت تلك الطبقة لعالمها وحل موطنها
ولذلك منه قوله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا الحرية لانه انزل ملكا
للعلوم الالهية والمعارف الربانية في كل عالم وموطن والظهور على
حسبه الاستعداد فلا يخلو تلك الطوائف فانها تجمع انواطن ومن اسرار
الجمع اربع الاوان ... وخص في المعاني حتى قراني وقوله بادا كرامة
من علام العلا علاء صلى الله عليه وسلم ولا يتمه المسمى بسل
الخصوصية وتوجيهه ان ينسلخ باطن سر الى حضرة الفرس وكونه
خاتما فيها بالخلافة الكبرى الابدية ومطلق نبوته وتبع جمعه ان ينسلخ
ظاهره اليها وكونه خاتما فيها بالخلافة الصغرى المقتفية الموجلة

فصل في

وكذلك نبوة وولاية فتح شجعة موتى يحيا وشعاع من شمسيها فيور
العسم الاول الكلي به فله فعل الوجود وكله وبه استمع حسنه وجماله ومن
نصيبه كريم خصوص نور ومحي ومنعم ومعز به وملكة دفسر ودلت
على الوجود صلى الله عليه وآله وسلم بسنة مقدار الصغرى الكبرى
ينتظمون اخره زينة عمر ولها وبتمم بهم قوله عز وجل كما بدأكم تعودون
والعالم الكلي المنتشر في جميع الجهات الوجودية والكمالات الظهورية
الشهود والشهادة على المراتب جمعيته وشمائله وحلته والتعلقة كالم فيه
وهي خواص العصر النقوصية في الزبرجد وجمعيتها نعلم مرتبة
خروف الاخرى بوقفها كل حزب المزينات وفي الصناعة نعلم مرتبة
محمودة من اخر المحرز ان اصفها لي بد عمر ولذلك التعاويذ النفع
في اصل معرفتها والعمل الاول كه على عظم حلم علم ذو الاقدار العجمية
في النوسل الحصول عن مطلوب ما تعلم الحكيم كالتعظم والجلل
والمتكبر والمتعالي معانيهم متقاربة جدا وفي نور في تعالى الحكمة دائمة
والحكيم ذو حكمته وتحكمه وعلمه واسمائه والمتكبر والمتعالي
شبه حصة النفسية الجمعية او زيادة على مر لوله الفرد ونور ان نور كل
واحد منهما مستقل ولكن لا منع دافع عود ذكر العقول والعلم
اقسام اليقين انه تعلق للموجود زيادة وانه من جمعه دائمة نعلم ان حضورها
لهم مع علو وجودهم كنور حرية واما تعلق بها العقول
شبه حصة وارد افعل معنى كمي واوفى جمع جميع ما يتوارد بالنسبة الى
فهم وتفهيم والزيادة على وجه يمتاز عن غيرها من الصفات ولزم ان يسمع لنا
اقسمه البرهان على انها الوجوه وهي ترجع الى ثلاثة معاهيم التعزيز عن حسب
نعمت التفخيم طول وجود الفرق فهم واحتقار ما لزيه فزرا وقوله تعالى
يوم الحج الاكبر سمي به يوم النحر لانه الخروج عن النسك المحرمة الى التوجه
الى الوطن وتيسر وعمل لانه كان في السنة التاسعة من الهجرة اجتمع
فيها وفود الحج في عهد ها والعطف رواها البخاري وغيره والعزاز الاكبر

اجتماع التسعة وهو فيه مرارة وحرارة ويابسة إلى آخر التسعة وسيأتي الكلام
والكلام إجمالا عليها في أبوجر كاروذ لما ذكر منفعته ونفعها تسعة إلى آخر
تسعة عليها فيما وهو مر إدخاله الكوز عند الطعام ووقاية الرطوبة كالحلوى
فيلويه نفع الشراسة والتوبال ... الكمي هو الحجر الذي عند ... منفوس
ولمه إنزروما خوس ويقال فيه ... جالينوس لمقاومة السموم
بالواعاد وعند المعدة أن مستعمله لا يحتاج الدواء ... آخر في جميع ذا مراعاة
وبالجملة فعلوانه أعظم التراكيب نفعا وقد وقع انتزاع في تفسير ... ته
والمختار عند بعض الحذاق ... ميعة سائلة، حبة عرار ... ميعة يابس، يسير مر
طيب، وقيل قبل إزالة رائحة خبزية دسمة، خفيفة، قابضة، فيها سخنة
زعفران، عاقر قرحا، أرحيص، حنا، عروق، ... ابيوزك يصلح له يسير
دار فلفل، بزيد، وصر فقيل، اجزاء سواء ومعنى كمي، كور اجزاء مسموقة
أو شمعة لكن قد منها خاصة معينة، فضلا عن الجمع وهو كالإرطى كالأهم يقال
الكمي والكمو الكمي إذا يصير كالدواء المذكور على حوته ثم يجرم بمعالج
ويجاور وقيل جمع ثمنة ويسمى نسر وشمعة وعند بعضهم إن يجاور
النفس والجسر والروح بجراح يقرح بقرحة ويتشمعها ويسمى أخرى بها
حتى يقوم بنفسه إذ جمع بينها ويسمى بالمعالج المذكور في اجزاء اجمع
وهم إيفتام نزنة نعم، يكون في بريد والتدبيس فيها إبصاره على قلة
افسام صغير وكبير وأوسط و ... الشمعة وإلى كيفية إخراج اللعضر من المالح
فيما سبق خروجها استعارة في المجرد كالعقو والمكوس والكمي كجبر من جزء
والصغير كمي بالعلم من الضرب المصدر والزاد وجود الأول وكثرة الثاني ومعنى
الكمي فيه بعد الأخير لعلة المناسبة والكمي، منكر شوعي وزنة في جوفه على
الوعير والفتح إلى آخر المذكور الزوم، إذا الزكي وقد في العصر وحكما استعفر
بالعلة العزاب وعزم خلود، في البزر وجوار الحافظ بالشعاعة لقوله صلى الله
عليه وشفاعتي لأهل الكبائر من أمتي وزوالها بالموت والحج المبرور وعمرة
الصوفية الصغيرة كمي، وما عمل فيها كمي، أخرى بالصغير عمرة ثم إذا لخطيئة

بالبعض

بالشعاعة أجمع عمرة عن الصغير والمتعدية وعامة تحمله عن الحمار والحرز
وحمو العمار وأنه المعبود فرد فيه ... بعض مصنوع النبي إلى المستحكم نسبة
تسير، عم، حفر من تسيير به احتمال أو سرحانه أو مرفيه وكمال فصلا عن
الجنس إلى آخر الحافظ فرد فيه وسير أجزيهما مستعمل تسير كالخزيرة، كمي
الخضر تحمله لوزن فيه فعله، مرد المصطرونة مسير كجوز مر إجزاء الكون
مجرد الأمعة تسمى عمرا بعد سبعة إن إعلاء العلوي عزهم فزم زمانه مورد
ومراد من تمجيد في ... ن المعروف فيه صور جوهر كاذر وعجاوة وورده
وضعف وتنمية من التركيب كالمعوضة فيوجود حصة إسراد لا توقف لها عرب
خزرج كمكوك محسوس مرتفع للذكر وفاد الحمار إخروته الموجر تكونه لها
مرتبة احمر جعفر الإفعسار في كمية وزنه عن جنسه الماء الأصلي وإخراجه له
يصور ويعم فلانه وجه لمعنى الزي فسرت له ولا عرار المعدة عنه الوعي الزيت
قلت ... إما لو لم الحمو الوعي ... من الحوار بتوقف جبر له على جمة
من الشراب المعصفة والمعرق المخ وضعه على الشرل فاحتمله في كرة زال وفيه
عصفة فرد عن الجدة والعرار مرتبة عاكرة إليه تسليم وإمتاع عن فيه فتسمى
كرمي وجود ذه فكما استوعبه وروط جميع الأغراض المقصودة وإذا وزنه حوالي
مر عمر فيه تسميه واحمل أو رفيه عدم تحمل بعضا وخصوصية شونظا وأوفاب ور
وروده فاذا ذ ... ر عامة عوارض المرحى يرجع عنصرا يحاوبيقى مايدل نظام
وجود وهو الوجه منفعة ... صابر ... منفعة عمر الكراهيب ناطقة ... حين
في إنكاره وإزالة بكر موجرا وإذا بالمستاد المحمرة إلى الواجب تفاوتا عرض
بمر الكمي التي يجمع تزنها على كمثلة ومشبه ومزود والجعفة هي الملابقة
المتعبة لا خطاء الأعمار أو المحبة مرطوبا وإلى السوء والحامل طور إذا تبور أعمار
العمرة والحصة فوه مرتبة في التجويف الأخير مرالرتاج تحمله مرد كرات فلا
يحتاج الجسم احساس جرير عمر مرتبة الأحساس بالحواس الباطنة والمجموعة
الأول فالمجموعة التي مستكور وحمر مرالحطابين والمجعفة تحمل أن تكون
شعبة وإذ تكور كالماسرة والحامل مرضعة مرحكم الغيبة مانعة الجرين

شبكة الألوكة
www.alukah.net

لان موضوعها الكم المتصل ولذا تراه كثير مسائله منقولة عنها وهم العدد
بقسميه ثم عني عن البيان وزيد افاد ان روح العلم ومرار عزائمه
الخ لما لم يوجد علما ولا يعطف عليه والتقدير وفي افاد ان ورود
الاسماء المتغايرة في المعنى والمترادفة فيما يظهر تعلما توسعة للدعاء
بها وتتميم لسرد فروقها مرجيته فوائدها وفي كتبه في وقتها وتحالها وورائها
وتعاون اعراضها فوايد اخر لا تخفى للمتوغل في اسرارها وجلالته تعالى
عظمته وفي جماله ولطفه وكرمه وهو متعلق بهما في الحلو والعلو
متغلب بتيسيرهما ولذا تراكم ورد مزايا اداة العلم والسعي قارونا بالعمل
واخذا بالمسبب ولم تتعوجالة واحدة لورود جمعا اسم الجلالة وبالحري اجلالا
وتعويضا والعجوز حزاء الزلات المعرضة الجامع للكمالات كلها وجلائل النعم
عطائها وسعته الحادث الجلي وجل الامر عظم والنبي جمع نفيس ثم بعض
الشان وفاز الامر وظفر بالغرض ولا يخفى ان اخير وا مثالها تفسير
بالملزوم وهو شايع في اليسار وثم والجلالة لتوقفهما به التفسير الموجز
في عباية الا مجازا خرا نوجز في التفسير احرزهما جلال الدين المحلي صاحب النصف
الثاني والثاني جلال الدين الاسيوطي صاحب النصف الاول رحمهما الله تعالى
على ان المناسبة كاوفية في التسمية ولكن الى العلو منتبي في نفيس موزوز
تفسير الغرا بهذه المرتبة نوالا لمجازوا بيازا لفضل وكرم السلف رحمهم الله
تعالى في عباية من التحبب واستعطاف امر التفسير والتصريح لهم والمتاخرين
جسوا الى هذه المرتبة والله تعالى هو صاحبه مجازي كاموي نعيمه وارجوا
لهم الا الجم ولعله به ايضا صاحب المنثور الناعس في فويقه فزلس
الله سره العزيز بسر الخ ديقة المولوية كان عالما بارعا في علم الطايي
مشتغلا بالتدريس ثم عرض له الحال فاقتنع شمس الدين فاق واحد
واختار التحرير وبلغ الى مابلغ ونتاج العقار النصرية محرو الرواية
اشتهر بعز السعر واسبغ رحمها الله تعالى ونتاج التحرير للشعر
وحشا شرح التحرير ونتاج مرتبته العيلسوف المعقو شعراب الزين

المعقول

تورك الموتغ على الجلد ليس في
الا قدام على اجازة تغييرها

المعقول الحكمة الاشراقية وعيا قل النور اللهم اجعلهم واجعلنا من ابرار نوراهم
واشمس في وزوه العزر وفوا صبر انكم تحبهم وهو بهما ملتقة مع قرينة مجاراتها
على البزن في غم مغرابلة ومجازا نه وله مرابة ترجح الاصعاء خلد الله مسنته وكروانا
وفي حفه فاصحه كما ابيح عنقا ابعيم تصوغ خزا بوالايه الا المستحق وعي
سواء طلب واضع وسلم اوا وعجه اما، وهو مع وفي بعيد موا صبه وجاه
كاي رضي وكرام الجمع والاصل فيهما وسمو الخاء والمعاز وللصلاح كرامة للتقا
على صاحبها وانتشع بينهم افتاح بيض الوجاه والنكي الشعر، ومن تبعه؟
من الاوالفاء ملوقة عرض الولاية ومنفصلة لم تبتنا اما الاول فاذكر ابن العز
وربه فقا كاي والحرف الغريب او لمباح تحت فداء للاح وقم عن، فالكمال
والحقيقة والى تبعية وكوزان يكون النفي حقيقة فان منهم الحقوا الذي لم
تطلع الله عليهم غيه لكمال اختصاصهم في الغيب والاضافة للاشعار به واما
الثاني فلان نوفيه صاحبها معجزا والوقوف يقع الله نفعه ولو عبر كاعمه
وخصه به والكعفوز او نوفيه عما منبوذة فقاري في غير الغيب واخرى
في غير المعهود وانه لا يعضد الا بشاهد الا ان اكاز للامر دينه والغيب والمعهد له
ليصدر امر من علمه بل الحاق وقوله الصنكود وقد ر العلم تحقيق الوجود والانكار
ان كرك في ان صار الوقوع بمعنى لا تتسم وجهل شيء، متواتر فلا يعلم وان
كان يحتمل ان فعلا اتفاقا نوقع الشك في نصريق الانبياء عليهم الصلاة
والسلام لكون المعجزة براهينهم فان اجاز مثلا لبعضهم نقوب الضبعة وصارت
سنة اللماحرين وعزا العز تصريفه مولودا واجوا في ان اقبر جاز النبي، انما
كان الجاز مع الوجي والعصمة وعليه الرعوا بالتعقة وله النفض نفع وليس
كيه كذلك وفي كاي شيء، صعيبه وعليه مخرج حرية الكم من الكي بن الكي بن
يوسف بن يعقوب نوا سحاق وفي ابراهيم وقوله،

فزواه طيب احوذيا الكاوبقا ، ما بالكاي الم مزجيز ومزجال اضافة الطيب
لامته وصفا واعزاد وكي الم جمع كمية وهي العاجزة الزاكية من الفسل والخاء
متحركة لانه النقو الجبر الى النصب من اوا والعصر فا الواو ليكس للشاعر السوح

ذكر اشتغال بالعلوم يمنع الوصول إلى الله

لي موالج دقة العلم الحلوة سلكت فإن الفواصل عمر من خوض الغمرات
لا اشتغالا بالعلم الرسمي وآخر من الحمر إن الفارق بينه وبين سلطة تلميذ لم يكن
أسير اخر ربا وجمعة المريد فعلم أنهم قابل لو اشتغاله بالرسوم وكان
طلبي وإياه التحصيل فإن فلت اشتغل بعض المؤلفين بالرواية
ومقام من علم الحقيقة كأبي حامد والرازي والسهروردي صاحب عوارف
المعارف والقشيري وابن العربي المشهورين في طبقات هذه الأمة كانوا
على باع طويل في العلم قلت الصور على العلم بشرط الرواية
والوقوف معه ما نفعها سواء كان العلم وهبيا كما لإبراهيم الخواص أو كسبيا
وهو شائع فيكم وما سمع واصل أبي الهذيل إن أنهم أجمعوا على أن أفضل
هذه الأمة بعد نبيها ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم
وأنهم أفواههم إنما عاد أفواههم والمهم وعلمهم وعملهم وتقواهم أسبغهم بعضها
وقد ذاع عنه لهم إجماعهم كلهم ومع هذا ما سمع ظهور خلاف منهم لا قليل
ولا روي عنهم شيء فيما يتعلق بعلم الحقيقة وما تعارف المشهود ولا
بأصول الملكوت ولا بالعلوم السرية والعلوم الكشفية بل كلمات تغلف
عن ليث الله الغالب أبي الله وجهه وأبي هريرة وحذيفة اليماني رضي الله
عنهم وعن جميع الصحابة أجمعين لاشتغالهم في جملة من الزمان بالجملة
وأخذ الربع وضبط العلوم الوحيية وبرهنة بالجملة وتجهيز السياسة
المدنية وتنظيم شعار الإسلام جزاهم الله تعالى عن خلقه خير الجزاء
والله تعالى قيام في كل عصر لهذه الأمة أخيارا وعشر كل حزب للمختار
خصيصة من خصائص هذه الأمة وهبها الكل وأخبر استعدادا منها لما
ركز في فطرتها واطلع في مكنون حقيقته من مواهب فيضه الأقدس بالنوال
كلها أو أكثرها من النمط الوسطى كما سمعت بعضا من الفتح ومن مزايا
يزكي الأول والآخر لبعض بقول لا ينقص من علو شأن الصحابة وأبو بكر في صحيح
الله الذي افترى كذبا خبرا جابر عشر كما أولوا زيادة حسنة وجمال قد لله الموافقة
لموافقته على الحكمة ومقتضى الحقيقة ومشرب المحبوبية

لو عمر الزمن

الرابع فضلا في قوله الحق من أجيبه دعوة الراعي إذا دعاني وأنا وهو في رحلتين
كيف يا سيدي عليك سلام حسنى وجميع أئمة الحديث المشهورين بالصنعة والتحقيق
كالبخاري في صحيحه وأبي داود والنسائي وابن ماجه والترمذي وأبي يعلى في
مسنديهم والحاكم في مستدركه والإمام أحمد والبزار والطبراني في معاجمه وغيرهم من هو من أعلام هذا العز أخرج حديثا
مما يتعلق بالدعاء أجابته أو ما كيفها أو شروطه أو ما كوامنه ما يتعلق بها ونحو
ذلك مما أتعوذ عليه لتخريجه أصحاب السنن غير الترمذي وأبي يعلى في
مصنفيهما والحاكم في الرعاية له والحاكم في علوم مستدركه من رواية أبي الرعاء
مثلا فيتم له رواية الأجابة والبزار في مسنده مرفوعا مثلا من مسند يعضده
وجيه لقيه فيما يسأله إما أعطاه إياه أما أن يدخله إذلا وإما أن يدخر له
والمستحب في الإجابة بأن عدم القبول محسوس في الغالب والجيب تارة
بأن المطلوب خير وهو معنى قوله وعدم الإجابة في الوقت الذي يريده المدعي
الوقت الذي يريد وأشوا بأن المطالبة منها ما يتوقف حصوله على وجود
شروط وانتفاء موانع والإجابة متوقفة على تمامها وارتفاعها وهو تفصيل
آخر للأول فإن أراد بالصورية والحقيقة على وهو العلم قلت والتحقيق
أن القيد مقيد بالضروري لأنهما عمهما عام الغموض في البعض كالجواد
الموقفة في العلم أو المعضلة التي يستعد العلماء أو المستحيلة عادة عنوعة
عادة وكون العلم للبعض والجهل للبعض غير قطعي في مدلوله الظاهر وإنما
الجملة العقلية في قوة المعجزة وإجازة التجرد لا يقتضي الكلية ويعضده
الخ من قوله أم في إذ إفادة أنه لا بعض بد في كل وقت الى آخره فلا ينفع
المراد إلا من جهة الضرورة وليست فيه فلا وجه للاشكال والجواب والرد
فهمه أهل التحقيق من الحديث الشريف الوارد في الإجابة ثم وطبها وما ينفع
الفؤاد ويبقى وعليه فقوله الشيخ عيسى ان الجهات التي في منطقها فارقت
الخلاف وقوله في جواب الراعي وناسب الزمان والمكان والمستدعي ثم وطبها وتوجد
وارتفاع موانعه عما جرت به العادة الإلهية والا فلا دفع ارتفع الغرض

تحقيق القول في عدم إجابة دعاء بعض الراعين مع قوله تعالى أجيب دعوة الراعي إذا دعاني

العزيمة عليها عقلا ونقلا والمجرد الاستعراد الزائد جاز فلت اذا كان الرعاف يجيء
معتادا كالدم في عروق الحجامة على تعذيبه ونوعه فصحيحة واذا كان لاعتياد
كالحلاوي من الكثير ويحتمل ان اتفاقيا او سببيا اخر جاز ونوع مثله بلاد عذر
كصوم مسافر قلت استشكاله الرعاف في التشبيه بقي ابي
عن حقيقة عاد والعفو والاجابة في الكل بمعنى يعفو الاسبب وفي تحقيق
مستمرا الكل فعله فيها على وفق ارادته وقد يجيء في الزمان اليسير
مرادا عمر اهل الخوض الحكم السابق محيح لجواز ان العالم يجيبه لا يعوقه في ذلك ان يعوقه
في الرعاف ويجيب عنه بان البعض منوط بالرعاف والاجابة والمحذور
في حق الله تعالى شعاره عبثا يدل على عدم العزم وترغيبه الى بقاعه وان يعفو
انبياء عليهم الصلاة والسلام وانزال الكتب والوحي الى آخره كلها لا تحصل
الحكم السابقة والتميز بينها وكثير التعليق الذي اقتضته بعض المتكلم
في اللوح بانه على وجه الحكم القطعي وما اثبته ليس كذلك بل ربما يمحى محذور
وما يرفع ومنها واستخراج بعض اهل الجمع وامثالهم المنع فقه من القضاء المنع
وعلى جواز القضاء المشروط المغير في العلم واللوح معا ولو جوز جوز عدم تقسم
بقصوى هروب السؤال على ما سيطلعك الله تعالى على التمييز الذي ثم
العفو المجعولة عليه ان كان والرعاف المحكوم في الحرية تعينه قرينة من اجل
البعض عليه الصلاة والسلام المسؤولة عنه محلوف ان كل مطلوب
معتنى لزال وادام له الغاء بالزات الواسطة بينهما الطبيعة وجود ابريق
حال الوضوء مقابل والاول اوجب الاجابة والثاني احب والوضوء
عن المحلوف ما قرر على فوت يومه ولزاكن تعيين النبي صلى الله عليه وسلم واستشكل
الصحابة حتى نقل انه وقع سوء من يزيد فصلهم وهو على ما توهم او عنه من يزيد وله
فلم يغلبه واحاج فتنا وابين والجواب ما يقطع الشبهة لانه سوء الجواب وهذا
يرجو لا استعفاء او التحقيق الاول ليس بشيء من المراجعة والثاني اما على التصور
او التصريح والتعريض اما التصور فامتناع التعريض بافساده عدم البعض او اجزاؤه
والتصريح اما ان يدل التصور او دعوى مجردة او تقسيم وكل منقار اما ان يكون وضعيا وما

على التصور

وما على التصور اما ان يفسد كعدم الجمع والمنع وقد خالفني فيما بينهم
وجوابه بالمنع والتعزير وما على التصريح اما منع او نقض او معارضة
وجواب الاول اما بانا نمنع او نطالب السند المستوفي والثاني المنع بتفصيل
والثالث المنع والنقض واما بمنع الزام او بتعكس الوضع الى ان ينتهي
الضرورة او مسلمة والرابع اما منقطع بنى كبعض العضاه او اصول فتصور
والبحث فيه وفي احواله والجواب على حسبه وقوله فقل وجعار كالجواب
جمع جابية وهي الحوض الكبير حزقه يزوقها اكتفا بالكسر كجارية وجوار
او اجمع معناه اللغوي ظاهر وهو مستعمل اذ الوسع والضيق على ما
يتبادر من جواب الغزالي وكمال العمد في الاصل وعلى التعزير فكوجوب
في دلالته التي يراد بكل شيء محيط بالعلم والموقنة
يعتبر فيها الحقيقة وانما لكاكين في محاورة الشرع والكل عندنا
قال والله بالمعاني الحقيقة لانه الاصل او محذور وقال الذي ابصال الى تحقيق لعناء
الحفل بوجه مشهود ما ليس بمحذور الى كوه مقابله محجوب عن رتبة الحال
اعتبر وضعا للزلزلة واما اذا اعتبر وضعا للوضع على ان الاستدلة مجازية فلا
كلام فيه والبه اشار في قوله العزيز وسعت كل شيء رحمة وعلما لكل الم
التميز في المعنى فاعلم انا العموم في العلم فحاصل ما يحتمل احرازا والرحمة
فالاقتضاء عبارة عن الايجاد والمراد من سر الصانع تفصيل فتدبر ثم
اعلم ان اهل الشرع يعتبرون الاضافة للقطع ويطبعون المعنى عليه والموقنة
بالكسر وبزنة يقولون الفوز الى العظيم الى ان يقال ان كل شيء والى رسول
تحت منزعا مبلغا فاصحاب وفارحما فلو كان لشيء ... اخر افضل مما عليه
النبي صلى الله عليه وآله وصحابته وائمة لمشى عليه وامر به وحمل اله
الصحابة وائمة عليه والموقنة في المعنى يتعذر المعزمة الرافعة للتردد
وخلاصته ان العيان قد وقع من الخوض فعل ورسوله وقد لم يأمروا الخوض
لكن كلفنا بقول الشارع لا الصانع لكونه من اسرار اللوهية وابدا
نوعنا ليسوا على فاقتنا واحرى فلا يحتمل ان الله امر الوضوء فلا يلام

الشفاعة والله سبحانه وتعالى حكم وكذلك رسوله لا يصر عنهما الا
ما كان فيه حتمه بالغة وانما منشيه علمه صلى الله عليه وسلم فانه اوفى اوراه
الكريم ما تولى فهو مشكور من مغفرة البقاء مزيتم في مساحة الوجود وه
وجسد طعمه المعاصمه وهو الجمع واسوار الوجه وسرابر الوهمية عم
او قتالا انور وكمو تفعيس اسرار وانتو الى الون الثالث وما يليه محكم بربعه
فراقت اليه مرارا وفراشتم المسالة الثلاثة فيبط التعويض احاله علمه
الى وابله تعالى بعد اعتقاد وجود او تبوته وذلك لان مرلوات العاضها موته
العروت على الوضع الذي دعا من اهل اللغة وتراوا بين ارباب اليسار وهو لا يعين
شيئا اذ هو الجايز ان يكون لاحد هذا وا خوسوء عن الخروت كسابر الصفات العزيزه
وان العاضها التي تستعمل في جزاء المعاني المذوقة وتجزم بانتفا والعدم
دوا نواخر تستعمل بقدر في اللغة وفي لا والجحيفة ومعنى القا وبل اخرا جعا عن
معانيها الجحيفة المتبادرة ان المعاني التعبيرية لها اما بتعدد العاطف مجمع
واما با عطا حكم الصفة للزات وفرمرضعه ضعفه ومعنى الاثبات كشعبهم اياها
عزوات الخوذ دوا لشهود والروو بعد العاشر عن وجودهم لانهم قالوا ان كشراو
نورا نوار والزات المغرسة عن الانشراو الامتا المتحصل باحد العاشر الطبيعي
وكو الموت والكسب وهو الخروج عن دايرة الوجود الموهم وذلك امر لا يفعل المرارات
الحماسشكود هم على الكون اعادنا الله منه وهو لا يضر عن العاقل لان الشرع
لم يكن عوام الناس واعادهم اذا انشحرا جمع كبر وكبير بكرب الوما مو لفة
كلها مو الشعرات في العلم والعمل واما الذي صار عن رتبه المتعصبين المحتم بكلهم
حما الله فقط من الخزلان بكفرهان لا يتسع توجه لان الكفر واشباله للجبر في الوجدان
والروو والعاينة الروحية وانما جرينا في المعتقدات العلمية وغاية ما يرد عليه
فعلم مشكوه وهم وجهله على طعيان القوة الجمالية والوهمية وهو الاول
اذ القوة الوهمية والجمالية لا تتعلق على امر واحد بوجه واحد لكن لما مع ازهرة الط
الطابعة العلمية اذ كان الناس عقلا واصعادهم تحيلا كاد اعليه تحقيقا نهم العلمية
وترقيفا نهم المشكودية وكلما نهم الحكمية وهي المصار الجهلي للباطن وما فيه

ان الموجود تحت كلامه وافراد الناصر معهم عزم الاعتراض واحاله شانهم الى العليم الخبير
وان فلم كيفا دلة والمخالفة لاهل السنة والجماعة مردوده وحزبوه
وصلال فلت نعم المعتزلة وانتم اهل السنة ولبار بالاربعة
ان لكل واحد اربعة الاول ما يراد دانقه وما جاء من عمرو الثانية الاسلام وهو
عما معه النسالة حاسرون وهو الذي ولفظ الحرية الاسرار بعة الاخسران
احسران الاحسران وهو الذي يجمع عمه عمرة المعم وكذا المرات ليست محتمة
بقابل كل موجود وحقيقة وهوية وعلم ومعلوم لكل مرات فليس في الوجود
دو وتيمة هو واجب الوجود تعزيز وقطع كونه منتهى البسترا وله الوحدة
الذي فيه الفكر عاية ما يتصور في معنى الوحدة وكل مرتبة في الممكن لا
لانتهم دعوا بوا وانحراف مستعمل لكن في الانوا ان كرون وانحراف وهو الغالب
وا فما عميمورات اخرمكا مالية تحقيقية ولكن امثل المعاصم الاعظم الشرن
واضع اليه بالبعضة عسى ان تحوز عنه وتفاخر بها وبوكنه لا تشا اخر بها
الوزن الجمع احرجمع العوه ومنه تشقيقا اعصار الشريعة والطريقة
وفي عنه مقدار تحقيقه والحقيقة وجه بنعت عبور الحكمة الغامضة الكثيبة
والبعد انتكث مسرور حقيقتها لكل الناس فصديقه وعمه طهرة المعارف
عما وقيده وا فصديقه وفيه اسنا تر مكشوفة الغيب الذي انحم عمه
في المرات المرتبة ولم يكشفها لاحرين . موسر او ملاء مع ب واذا اراد فرد
مقابل برجل في فوز عليه وبكل كما يغرر ما يسعه اذ اراد البشر لم يرقى الى ما
يحصل وتنع واقصاب اخرج احراج الزاجر من انتهى كما هو معتاد
الحيسر وله وضعت لكانت وعن الحضور وتكشفه ما شاء الله مراتب
وكو او مرتبة من مراتب الكل الذي نهض على تحصيله لم انتقل الى التشهد
بلا تحيل واستغ فيه مرك ايضا تحسب حكم استغراقه وهو الوتيمة الثانية
من قبل المراتب ثم انتقل الى رقيمة قالته وكو او ون رتبة مرتبة عليه
فيرا بتحقيق ثابتة ومحزوفه وسابر ما يتعلق برتبته وتحقيق الوقعة وا
وحزوما يتبعهما من الكو او وا خرفيه مرك ايضا ثم انتقل الى الرتبة

الرابعة وهي تحقيق رواياته من طريق السبعة والعشر الصغرى وابتدى
فيه سنة ثلاث عشرة وانتقل الى الرتبة الخامسة وهي تحقيق معاني الشواذ
وتحقيق لغاته بحسب اوضاعها الاصلية والتي فيه وتقوم في بعض
الشيء بتوقف عليها كالنحو والتصريف والمعاني والبيان والبديع ان لم
يكن له سليقة العرب وهو المتمم بمعرفة ما له الوجه وانتقل الشيخ رحمه الله
عليه وابنه سلوكه الجادة وكان ماهرا في الخمسة والكتابة وسائر العلوم
الخ. به على الاطلاق وكان يحفظ في الغالب اكثر المقرر الشيخ وفي بسنة في
ومع ذلك ربما يحمل المطلوب وربما لا يحصل له الاسم لتحصيل البصور السبعة
من علم القراءات وقد ورد حتى يقع ما على مرتبة الاستبصار الكامل احتاج الى التصفية
والتزكية والتجريد والتبع بوجه الامر الذي ابتركه العناية والفتح الكريم فما من
بصير يقوم بحقه فكما لمستحيل يحرز همه الجكر والمغرور وكلما ما خرجوا
من المسابقة بعض حظا وينكب على عقبه بالمرتبة الاولى متمسكا للذي في يده من
العقول والثانية اقل منها والثالثة اقل من الثانية وهكذا الى ان ابو حيان يحقق
معنى الفوز الذي يتوقف عليه من العلوم في قوله وان وجد ما يعدل او افضل
وقد بينته في رسالة مستقلة فبلغ الخمسة فلا تنس علما وابو حيان في هذا
الوقت في الكوز الاوج العزة رتبته وعنى ما توقف عليه فالتبع صلى الله عليه
وسلم كان في حرز ذاته الكامل يرجع من فرائده الثمانية الحاوية بوجيزه الاية
فيما احتاجت بتبليغ الوحي ونزل المغرور في الرعوي الى التوجيه وتعليم ادب العبودية
ويشكر الحكام النعمة الباطنية والبرعية فاوعاسا الجمد واداء ما امر به
واستوفى حقوق البشرية بمجرد انقطاع الوحي السماوي فقضاه الانتقال الى عالم
البقاء فلم يبرأ الحكام الخمسة البرعية الا بفرزها وبيعه الوقت فانفرد
له وان الحمامة وانفتحت وفي ما بلغت الى الحد الوقوف وبعثت ابواب الاستعداد
وانفسحت ميادين الاجتهاد في الفوز الثاني وتوغل الحلي عضو في الا
الاستنباط وارتفع ومنه البقعة مفعوله لوكان ثم افضل من كمل لعلمه ورغب
اليه كقوله لمن يعلم الاطفال الفقهي وكوعا بمراتب علوم الفوز او كوكب في علم

الفوز

الفوز ان افضل من الكمل لعلمه اياهم ورغبتهم وكل ما هو المقرمات التي في زمانها
سابقا لا يشبع ولا يقبله عاقل ورد به دستور به النوع من الجمهور ونفع الكبرى ارتفا
فوق الشرع ليس معزمات محدودة لا يعرفها الا الانتظام معلومة بل معينة بل يكون
لغيرها وهم في اعتقادهم انهم الملا الاعلى من اهل الشرع وكلا فهم ايضا لا يعلم
سائر العقلاء بل حتى عوام امته ويرون عليه بان العلم الذي هنا منتفاء فل
بشاهد ذلك عيانا فوق قوله ص ذلك قوله فقها ومرميتا اذ رميت ولكن
الله رمى عمر بكم على معنى ان التحقيق لا يجاز فيه بان الزامه صورة به النبي صلى
الله عليه وآله من صدر عنك وكل الوابي في الحقيقة هو الله فتعلوا الرمي
صدر عنه وقد رشا قدرنا كشعاعه وذواته وهم هو اهل الشرع يعلون بسببه اذ رمى
الله تعالى وفيه عن ابن عباس رضي الله عنه وما كنت فعلا ما كان ذلك الفعل
وموصل الحصر، فعرفته اسمه الله تعالى وفي عنه صلى الله عليه وآله تحقيقا
وقد كمل وكمل بسببه الجمعة قد بلغ كل ان يجعل مسلكه الاخر
الترجمة بالموقية متمسكون ان الحقيقة لا يقرن عنها الحرف فوق
وحاشا للحرف الاسلمي الوسائط وهو الحوي الموحي والزاقر ان به لا
الانتفاع والجمهور يقول انه امر واد لم عليه نقلا وعقلا ومع هذا النصوص
مصنوفة فاضافتا والحروف في نفي الحلو لا نفي العقل وليس لهم الا
الاستدلال بالحسوا فيقرر في توجيهه المعنى له فيلي وابدات الحلو للقبر
والنفع عنه فقط والحصر اذا ابتنى توسع الحلو بين العقل ومعلمه
المحسوس عن توسع العقل بينهما ايضا وسهل احد جزئيه المقرر الحقيقة
والعقل ايضا لو حرى في كل شيء اذ لا قرار وهو عمر مسئلة الحوفية فرس بهم الحقيقة
واحد اما في صنعة او حكمة وهي العلم الذي ينتفع وانتفاع عليه وهو الجلد
بالقيد بالنسبة الى الله تعالى والتنزيه الى كل ما يستحيل له ذلك الامر ووضع
شيء في موضعه اللائق به والاطلاع على حقائق الامور والحواجز وقوله تعالى
يوتي الحكمة من يشاء الاية فيل العلم النافع وفعل الحاكم في الامور وقد فسروها
بهما والاول اولى وقوله تعالى ولقد اتينا لقمان الحكمة وهو عبد الحبشي العلامة علم يتحقق

عليها وكراهة لما يؤدي اليه من ارادة المعاصي والعصيان فما اراد الله منكما سبحانه وتعالى عنه
ومع هذا فله ان يكون في ضمن الكراهة او غيرها الخفيف والمعفو نحو وانما الخمر الخ
الكثيرة الطاهرة النجاسة في المائعة من ابراز او ما قبل اليه والزائل بعلم او خبر
في عالم الرؤية او بها والعلم كما نص عليه ان وان ابقاه الاعراف واشار الى الثاني حديث
كل مولود يولد على الفطرة بل الاسلام والخفيفة في الاصل فيتعلق من حوبكت
ثم نقل الى الاسمية واثر بالنقل وهي التي بها الشيء شيء وهو للاصرف على الوجود
لمائة الذي به الشيء موجود ويشمع بان المقرو المخفيفة له كالممنع والماكية
تراد فكان اصلها ماكو الذي يستر به عن الخفيفة ثم زيدت الالف للاسمية فقلبت
الواو واو عمت وقد يقال الشيء باعتبار وجوده في الخارج خفيفة وباعتبار
معلوميته الكل ماهية لانه الذي يقع جوابا للماكو وباعتبار تخصيصه بوجه
وليس بشيء فان الماكية والخفيفة كليهما تتصادقان بالكلية والجزئية والا
والواو فيقال فعل مجهولة وقيل لاو قيل الخو التقصير وعن الفوو خفيفة
كما شيء فخفيفة الخاص في العلم ومنه فوع مولهم لا عجاز الفائتة ما شمت
رائحة الوجود وخفيفة الخفاء في الخفيفة الخمرية نحو ونها جميع مرة منها
ودعوى الامراد منها الكل او ان اطلقوا عليها عوض الزائد وعن البعض هي مرة
كما شيء خرئية الجامعة تجمع الخفاء نحو ويسمى خضرة الوجود في الوقع استعمل
معناه الموضوع له لغة انوع ما عاما وخاصا واطلقوا الخوانيا على الفيء ما
الله عليه واو الفي از العضه وبين الاسلام فيا مؤمنو المعنى والوجيه وعلى
الباطن وكواني لا يستعمل الا مضافا تاعف لاو خارجا واستعمل مصدرا
مؤكدا لمضمون ما قبله مجزء على ملكه وجوبا ومضافا اليه لموصوفه وخفيفو
حرء وخفت وخيف ونحو الله ليس بيمين عند نا لحلف الملائكة والخوانيا
ما بقي والزمة وهو افست وما يتحلب لذة وللعصمة وما يجمع بينهما
والغالبة لذة او الضرر وفي الحربة خوف الله لا فرق الا بين الغم والتاسي اراد لا
للوجوب على البرية بها انقرو وهو ايضا احد اقسام السلوك الذي يقف الطرف
وعكسه العوم الخوف وجوده تقول والباطل ما سواه كما اشار الله بقوله كل شيء

الموضوع لرخصة

او عفو سر به الزاد او ظلا الخ وقول البيرا الا كل شيء ما خلا الله باطل الذي
عليه جاء العقيدة عن مسلم ما فقد اصر وكله فالعلم اسماعي وخفر نوعا به
وسمالة كيفيتها التحرير المزاقب الخفي في مراتب الوجود وخفيفو منها واما عين
فيكفا انه ما سبقني احد بها فيما خفيه علم الوكيل في اللغة من يوجه له امر
وفي الشرع من يعلم العلم مقصد في فعله والمعتمد ان متغاربان والوفي
بالنقض وهو النسبة فلما كان الحق سبحانه وتعالى لما لم امر عباده منهم ما
فيه على الفسيح والعوام حرياما تعوض الامور كلها اليه يسمى به نفسه
والا فكلو الغفور لتعوير العبد وستوتها او او اخرا وكل اولي يوكل والخمر انوعه
جميع ما ورد وفي الحربة لا تكلف الا بفيء طريقة عيرون وتا بكلوا الا حل بوكل
حرفها او او لو فوعتها من النسمة والباء اء لا تحل بين وبينها بلا تقع ما عرفته
عما يتم وكرها ما يعقم موجبة اخوانه تعالى اذا اراد اجرات عبر نوا امورا
وا بكله ا نفسه واذا اراد حكمة وكله البتكا ويسمى اما ان الفعل بوجه
بل اراد الله تعالى قدري وبالاراد قه اخرى اذا لما اراد به فضلا عن اهل العقوبة
السعود وما اراد من النفاس الصالحات والبشارة وما اراد البكاء السيدات من
المغفرة لانه خلاف الخفيفو ومغفرا هل السنة والجماعة الكمرات وان كان طاهر
بعض الاحرف تمسح به كقوله العزيز وما اصابكم من مصيبة فما كسبت ايديكم
وخفيفو في ذلك فعل الجزم بانهما وافعا بقلم مقاله وارادته وارادة العبد فيه
مقدورة عن الاثر في شيء منهما وانما الذي من ظهر به قدرة كاسبة لبقوم ما اراد السو
السوء او الحسنة والخير ان لكن شيء خفيفة وازمة وحاصلها وهو وجوه
له من الغيب الا مر نيم في ان عليه تعالى وظهور عاحتسبه ضل الله وبروحه نه
والعواب ويوسوسه والنفس وامارة فكما يا السوء والعفو اما تاوفه بالجزم وغير
ذلك ذكرت للخوف تعالى بعد هذا الوضع والقسمة الثانية عشر اقرات ومواهب منو
منو خفية الى قلبه الخفر نوعا حسبه ما سبق وعليه تعالى وعن عنكاب الحربة
والفجيعة وتزلد فهم وسخ وفيه ولو لم يكونا من تهم الخرار ومن الخمرات والكا
مرات وعن تعاطيها او ايسترا الخفر نوا والغاية الى الخوف تعالى والوجه ظاهر لكيف

انتهوا مجردات اخر بعقول واحكام لطايف لخصوم وزعموا الخصوم انعام وتجرد
واما تكلم فيها فام، ومع ذلك يكون بعض هؤلاء الفواتير الاسلامية فلما
فكم تابه وا تلقفت اليه ومرورد مزانه تعرض يجعل عليهم لوم العنصرية في
يشكونه لم يجعل عليهم في اخرى فيصح فورية وعمه كما الله عليه وسلم انه
رايته في صورة كذا واشتمل بعض هذا الوابته انه رآه في النوع فيشار الحقيقة
كذا وكذا فظهور الحق وتجلي مثاله لا غير هيئته المعروفة عن صورة ومثاله
وهذه العوالم ثم هاهنا صورة عن الحق فعالها كما نوالا مجرد بذاته ينتشر اشباب
عمر التحقيق وهو للشيخ الاشعري وبقاء عمر عامة المتكلمين وعلى هذا يكون
الظهور عن الصورة فيه واسطة انوار مقدورة لا اثر لها عن الفاعل فيها
وليست بصادرة لا على الفعل الاول عن عامة الحكماء، وللبقعة منظم تحقيق
يقرب من مشرب اهل الحق وطائفة معنى الايجاد اعطاء الوجود وهو ان فعل
الماهية بالاسطام وان كان عدم قالوا التحقيق في الخارج وما يلي وان
يلي وان يجعل الماهية ماهية وفرقت استحالته والمستعار من كشفهم ان
المجعول لا المجرد بين الوجود والماهية لا فعل الوجود لما يلي وجود الوجود
وافعل الماهية للعنصر المذكور والتحقيق وانقا مستنبطة للعارفين
واتصافها بالوجود من مشتقات العقل لا اثر له اذ كل ما يفعل لا اثر مجعولا
هيئة والى عرضه اتصافها البحث الثالث فيما يتعلق به من المباحث
الاجمالية فيه فذلك مشتمل الاول في الماهية البسيطة وهي في الحق
تعالى الحقيقة وفي الممكن اصالة لا بد له من كيف وان لم يكن في الطرائق في
الحقيقة والمعروف لعلامة كيف ما يقع في جواب المشاركة الترابية والاتصاف
بشارط اخص وصفا للواجب تعالى فلا بد من المعارف الزائد وايضا كما ان ترجح في
الممكن صرف عليه بمقومات كيف وفيها الحق واذ ثبت الاحتياج
الثاني ظاهر تعسف لا بد لما في اجراء الكون في العرض لا يسلم الحلول الذي
في هذا المقام مع انه احدث بجزء لا هو من جنس سابقه لا بسيطه بنوع
بتوسعة في اظهار بحث اكثر الحس واستدل انه محال ذاتي التضاد بين الكم

والجوهر

والجوهر، وقول الصوفية الشيخ في ذاته ان قصروا الحقيقة وهو ما يريده العقل
وان قصروا التمثيل فلا يرد معارضا ومقتضى سنة بحثهم والوجود اذا قالوا الاول في
التمثيلات العارضة لكيفية من الزوايات الممكنة كالنفي والجزء وبعض من ابعض
يسعر وشفع للانتصاب افلاب الاجزاء الاصلية وانتشر طالب استعراد فيه بعد توجه
الفرق العاملة الذهن من محال ممكن معقول كذا في جميع الوجود والمراد له
الماهية وهو وجود مختص واخر بهيكليه الاصلي، ازواجا متضمنة متعرية
على ان الروح هو الروح والبدن وهو غير تحليلات الحوالي اخر فعالها في صورة الكل
والجزء وقول ان الصورة في هذا متحالفة وفي ذلك متحركة ولو بفعل فيه تحلوه
جبر تماما يحضر فوالب عنصرية او بدر وحيان ما وراء طهور العقل
وفوائد الحكمة العلمية وعن قالوا تنقل العرض في المنفعل في صورة البيض
السود وانقل من توهم عرو اخذ مثال العوائد العقلية بسطوات الفرق
العالم الذرية بان الوجود الجم الغفير والجمع ان يكون مادة للصورة الجسمية
الفرق ولو اتحد الجزء المتواطئ في حدته اذ عملة الصالح ليستكمل الموجب
ومع ذلك لم يكن الفرد ولا يخفى ان مذهب اهل الحق على انه حقيقة وان العمل ليس
الا قصور عليه ولكنه ليس بأبعد من العدم الخ فاجيب خرج منه الموجود
الواجبي مشكل المتكلمين وطائفة كلاء الفوق فاسرين هذا انكار الموجود من
العدم الخ وهو المعلوم لعدم ايمان قطع الوجود لما سوى الحق تعالى والفاعل
المؤثر المجعولة عن العلماء سيعة وهي ان كل حادث مشبوق بمادة هذا وانطلق
فحصت من ان الوجود وهو اسوء الجزء المسمى بالعقل الاول الى حل من الجبر
لوجوب الشيء من غير الامر للشيء، وهو المقرر لسار الشرع وعليه الاجماع
لانهم مجبرا في هم فايلوز بتكوين العقل من فور جلال الحق تعالى وتكوين سائر العوالم
الخ بعد منه وبه نقل الاشياء، ونقل الوجه المشهور وبكل عبارة في الذ
الكتب مشبع فجلاله خارج عن التحقيق فان قلت ايسر جمهورية
ذكر العشرة فايليس صفة التكوين ويعني هذا الاسم الشريف على ما مر والغنية
التي حاد عليه في قوله الغني يوقعه خلقتم من قبل ولم تكن شيئا قلت

شبكة الألوكة
www.alukah.net

تعول في دعته نشيا بالكتاب وبمعونة المحمود واجروه فيحتمل ان يكون من الوجران
والمثال واجروه فيه الواو لغة المتشابه وعن الصوفية ما يرد على الباطن
من الله تعالى فيكتسبه في حالة كالبكاء والتواجد استجلاب الوجد بالذكر والتفكر
ويجيء بمعنى الحزن ايضا كما في قوله، واثبت الوجد خط عبرة وظما، اي الحزن
من طول العزاء وكل الموارد في الوصول الى المقصد من التسبيح
محبونة الحق وجودا والعبد بها التزامه الجار والمجرور هو المنوب
عن المفعول فيه اي للمجرور اتفاقا والمجرور اتفاقا منهم مجموع الصيغة الواجد
الوجد معناها اللغوي ظاهر لا يشك فيه احد وقد تغاير حيث يعبر كل واحد
منهما قارئا ما يعبر الآخر في محل مكانه واجدا يعبر وجدا في محل قال الواجد اشتد
في حزنه اذا اشتد في الحزن وابقاه حكمه كما يقال واجد اشتد واجد عشق
واجد عشقا وزوجها يحيى مراتب اجد الغوي واجد منهم وانتفاء كما جاء واجد
في جواب أجادك من الغوي واجد اتفاقا، ام خالفه ما ينتفي في حي، الا تنفي
فيما عوا بما يشعر به واذا وضعت اجد امكانا واجد مرادفي الغوي الحي في
الحي، مع ان كلا واجد منهما فارق في الاصل ومن فوائد عدم انتفاء سبب في
تغير الغوي ثم انه يتنوع الى واجد الحقيقي والمجازي والمجتبى وعلى
ذلك والله يحق في حوالته سبحانه وتعالى الا الاول وما وقع في بعض كتب الكلام
الله واجد لا موجد بنو العرب فجعل قائلا اعترض عليه بانه ان اراد بنفي
الاطلاق يكفي بنو الاسماء الالهية منتفية منه اكثر الاطلاق الوصف
على حسب الموصوف ومع ذلك كان عليه ان ينفي المطلق حتى ينتفي الفساد
كما خوف وان اراد نفي الصرف عليه واستحالته فيفهم مسلم واراد منه معنى
مختص به لم يكن ينفي المغفرة وجه ايضا واجيب باختيار الشق
الثالث ومع مجوزه بان المغير في معنى المطلق قلت والتحقيق ان
ان المقصود هو الواجد العرف لنفيه الشركة الالهية وانه المعتبر في حكم
الدعوى الشرع ومجاوزة المتكلمين واما كون الوجد على وجه كل وكل افتقاره
بالمعاني لا مجرد وجه الاتفاق الخروج الاطلاق على الحقيقة او بعد ما قاله

للتركيب

التركيب واستحالته فيطلق مستقبله بوجه ما ويجب موجبه بمعنى واجد تشتد
في الالوهية المتفرس عن اشتدادها بها واجد حرارة بمعناه او الذي لا يفعل التركيب
والتجزي وذاته ومنهم من قال معنى المتفرد في ذاته وصفاته وبفعله لا يشاركه
شيء في ذلك المتوحد بوحدة العددية بدنه فرد وجد المحمود ومعنى الحق
المتفرد في وحدانيته لذاته لا شيء ولا يحق له ما فيه وان معنى الاول يصرف على
كثير من حاد الممكنات اللهم الا ان يوجه النفي والامكان وفي الواحد الحق
العددية فرسمعنى ما فيه والمعنى الثاني لا يعبر عنها وان على الوجدانية
ومع ذلك فيرد ان له تحقيقا ومعناها فيما يظنه عن سبب له زوال
التغير وشوارد التفرد والواحد بمعناه الاعلى من الانفراد وبراجاحها
عمن يوجد به ويبقيه كيمثله الا شيء لا عمن يعول انتفاء صفة مجموع
حاشيته والوحدة يقابلها الكثرة من الامور العامة والتحقيق عرضه وجود
وجودهما وصرفهما على الانفراد بذاتهما وعلى المعروف بوصفيتهما وصوفية
فرس يعبر عنهم فالواحد مرتبة شعور الذات بكمالاته الازلية فيما تتميز
بينها والواحدية مرتبة تجلي الاسماء وظهور الصفات ولا يخلو لحدانه مجرد
اصطلاح للبيضاوي عما فرز بعض او معنوي بما عما تشارك خفية وفي يصدر
الاحدية بما يخرجه او الخارج الخرقية وصورته الف ساكن لا يعبر الخصوص
وساذج لا يعبر لحميه وفي عم مرتبة الاحدية وتصدر الواحد في شعوبا
لها فتعبر بالعظماء وهو معنى مرتبة الواحدية وقد شاع يعبر الهيئة
ان روح كالكلمة وسم هو بنفسه ولها طبيعتها في اوامره وبرهان الوحدة
وما تعلو بها مشكوك الكلام وفرا مستوفيته في رسالة مستقلة وان
اذكى وهذا الكتاب ما يزيد في الاسماء والاطلاع احسن في
سمح عن ثقة ان مذكى زوا عمر طلوع الشمس من المغرب طوا بها الغاء
ووا خوا ولزم عليه اذا ما رأى من عجائب القدرة ما فتق به عينه وبصر به
استحيا له ما شاء من الرعدة وهو ايضا من جملة الاسماء البقاء اذا ثبت بعد
صلاة الظهر من يوم فحلل امرد نيويا مائة مرة ولزم عليه ان يعبر يوما وضعف

R.10

له حاجته المناسبة لحاله عن تعيينه على ما نقله الشعبي **ومن** خاصيته هذا
الاسم الشريف إذا داوم على ذكره اشرق في قلبه نور الوحي وبرز عنه الخواص
المخلوقة مستمدة عنه الرقوم الخمس الآخرية الخمس التي يفصل الله بها الخواص
عن العوام وما ينتهي حتى يصله فيضه ويلا الطلبة منه بالفعل وكان نوابه
تعاكر يوم كهو في شأن تلوي إليه **قال** فلت من الخلوتي يحمه رضا وا
تركي كذلك بفضل عن السؤال **قلت** حقيقة الممكن سابقة وذيول استعراد
مبسوطة وهو في حاجة إلى تربة وماء إذا بعها الله الغلاد على الجراد والأعوام عن
أوان يرفث لا ذو ذي العفو ولو نشأ في شاهو صل وعاش فيه وفات
وما تبلغ إليه دعوة الأولياء ركوز المضي بها استشراف واستعانة فجم عفيه
لمان حقيقته جميلة حاذية ولكن قصور استعراد روى عن الوصول إلى نفيس
عمل يمر وكوسادا عنه تعالى بواسطته إذا لا مستعرو وا مستعرز إذا الغلاد
عاكرتيب. **وإذا** كان الهدا كلهم عاجزا النوع من الحقيقة والشؤون فيهم في
الظاهر بطبقة الخلوتي الحقيقة عاجزا بساط الخوطها حتى انتشر. ليشر كما طبيه
وحاج شرعيته ليشر بهم تحكم حقيقته الاتسع فوان من شرك سيقا وروى
أو إن كنت أدعو في الشريعة عراصها فإني عراحكم الحقيقة حاجا
وهو ابط مراعيكم الاشمل الأمر راجيه في مضاء لزوما وتضمنه معزمات البوقان
الزيبرد الوهيبة تعالى وبرضاه وهوا نيته **وإذا** عكم شان صورة كل خلاق
وداع شتراسي بين القوام والخواص فانكا بعد ما احتوت من الالهية اعظمها:
وتركيا لانه الحجها ما ورد من سبعة الأدلة وخمسة الأجزاء وتسلاسة البغ
يسيرا وكما **وهو** شم انعرت في الى تعاليكوز الحكم كالبرق ومستحقها
كراكي الى ومحج جاحرة يوح وختال صاحبة مستسقا منهم إلى عل
الوهاب بوضاء بلازمتها وشرد هلوحق عليها فسالت عنه قال لو تولف
في إمام شفاء بهم العلوم وإراءة ميت الأكبرة وطوف الأنوار فيلم الوجوه
برفع فلقي حتى يستقيم حتى خلت أن الأرض خلت والجماعة مضت وإذا أنت
قال الله عمر فلان فرقته واملت فصيته فجر وقال الله خذ هذا العبد فكس

هذه الصورة

السورة اسم بقعة وخيمة في كسر كل واختل واتركب بوكر كل وكل الله
تسعة زاده تعالى مد في خلقها ووفيها المعدات فلم يقم أني فتنته فيم
يضمن تو فيتنته فيم دد الخ برن تحاجر من أوحا يسر وسنوا الكسراك نحو
اربع فص فتاكر يوم ما أردت وهو في عالم وزدني حمة. أقار بربعة لما أراد
تو وكيف أراشتاء **ولفيت** شدا شتر يقا سوراد دسترع عبراك نحمل
الغرور فرس سوء كان من عجمه. عاد فيه ومن فتنه العسيبة مقوفة محورة
بين بعض العضاء وتوكد مه الربيعا كما تشتر في اخصاء منتاخ في اصابة وزن
من بيم هذا منتقا وفيه شد كل نوم وخمسة أشهر وتسعة تقوم من فيه
مواه سنة كرانيا وفرجوفها لكن عرض بني عشر القوام من فتح أجمع
واوبع. إذا من لكن. عمواني نوع جمه كرانيا من الحبوب فيه محمد وذكره
بلا أن عاجه بيه. منقا واسما في الحوا من كما جرينه وطوعرض بيام جيمه
ويتولوا بلاد الوحمة بسوره وينقب به وتحمل له زغة شتر يرو تقتض
في كل بيت. عاصم ما حوفه من أراشم الجدالة والصمو واحوعه أراحل العوام
ثم اطلاع في تجعيمة موج المطالب معقا والتعصل وهو أو من جمعه
العضيلة الحروفية تواجب النصوص والحادثة الشريعة في بصلها وملل
الكل إن ملازمتها احبته الله وحم عليه نارا ودخل الجمعة وفي رواية عشر
مرات من واصله ومن لازم هذا الاسم الشريف على عدد مرر حروفه صباحا ومساء
كفى الله همه ونجاه عن ذلك البوم وليلته كذا هو المشكور فلت في
افراده حواجها والله اعلم العزاد في عجاه كاتب، وبعده بقرة
مؤنث في كل ممكن ما وهو العلم والإرادة، وفرقوا فيما مؤنث الحرا كلمة. لبيب في
حروف المتقدمات وكل الحيوان يستثنى منه الأفعال الصادرة عن فاعل الإرادة
من الحيوان إرادته واختياره ولكن النحل لما كانت قائمة مقامها جعلها البقا
والحمة الهيجا قالت الأول للشجع وكوكب الغرر المؤنث فيها وقع
إذ للامر غل الغرر الحادثة فيه ومنازله نفع الوسيع وكوهمسلكه في سائر
الممكنات على ما مرّ والثاني عشر وهو للمعرفة والملك كوكب العزيمة مؤنث

R:10

والحادثة كاسبة وهو مجموع الاشاعرة وعليه اكثر السنية وجماعة الخبرية
بالسرهم وموافق لما جزم به الامام فخر الدين الرازي وهو مؤدى قول الجويني حيث سوا وهو
باطل بالبداهة ولا يستحق الوصف بالعلم مستغلبة على معلوم واحد بعينه
بتخصيص وعكس مرتب اهل الحق وبعضهم ظهور وبعضهم بالعكس وكون القدرة
مؤثرة والحادثة شرط وجوده او لقا مرجحا قاولا يتميز له بكون الكائنات الكائن
بالقدرة بحيث لو علم الله تعالى لم يسمع لو اخر منقا فاصلا وبرهن على الاول بخلاف
قوله فعلا لما كسبت وعليها ما اكتسبت وبرد بقوله قدرا وما رميت اذ
رميت ولكن الله رمى ويندفع التعلق على الانكار بالخرود والخصماء والجن راء
علم قابون النوع ومسلمة جمهور وعلى انقاء قوم الخبر والله خلقكم وما تعملون
على احد وجهيه وقوله خالق كل شيء فاعتزى واجماع القرن الاول عليه وعلى
القائم بقيام الوساوس بذاتها والتحقيق التحقيق في بحث العلم المجمل والمفرق
فيما يراد في القضاء كما يوجد من ظاهر بعض المنصوص وقيل القضاء تعلق العلم
وتقدير في الحكم الحادثة والقدر ضمور في مرتبة وجوده على موجده والقدر
مجموع هذين الاثنين لا نفس صفة الخلق وزعمهم بان البشر يشتركون بالقدرة
فعلوا والخبرة فيما عرف بضرورة يتمكن به من الفعل وتركه متعلقة وهي اما قوى بدنية
كالحواس والميتة زائدة على الصحة وهي شرط في جميع الوجود والاكوان
كلها في الواجبات المالية وتستغرق بعض تكليفا بشرط وهي غير الفعل المقدور
مثله على بعض فالواحد زيادة الجزء في المتحيز بدل على بروزه المقدور في الحال
اللازم على خلافه وقد قيل لا يسمع من بعضه ان روحا بعضها اشرع احدا من
الجن والانس واقروا الطوع اذا اختلفا بهما ونوجوهما وخالفتها وبينهما من الرمي
الحياة اسرع تاثيرا في الفتح اذا تزوجوا بالصوا والرياضة وهوى وتلي
عليها الجوى في نصف الليل سوطها او وجه عليها من جنس ما يريد التعذيب
فعلما كنت عليها اشمه ولفعه المشكور وشروطه للاخرى الحق على ارادته
المفعم وما يصلح له وبما كلما بالعلة اجاعة قوة الحيوية كالمرض الوضوء
وحرمة الخراج للكتابة وبما بالزنا والطبيعة كالاجر على تعليم وهكذا الى تمام

الكتابة ابو زرعة وضعها في الوجود وبما بالشرف والزوجة والزنية تعين
تعيين كل واحد ابن نسبة خاصة تستتر في وضعا خاصا وليس بين اجزاء الزمان
من الثيب مراكل واحد منها منفصل الوجود عن جميعه ليس بينهما انفصال
والفصل والجملة ان المغفور والمخاطر الابين لوجود بوا العارضين
اوبين الوجود في الوجود بينهما اما عراء المعرفة والمعرومات كزيد والمولود
والموجود بالمعروف الصرف وبالعرض كزيد بالخارج لها منتهما اضافا وهي بعينها
على الخط المتولد من حركة النقطة بحيث لا يلتحقان بعضا ووجودا الثاني اسمه
استعمل في معان ما يتغرر على المقصود هاله ارتباط به على انه من قوم ومعنى يتغرر
وما دعا جزء الزمان في المشكور وفي ما يتوقف عليه فيعم الشروط وفي
الزمان من الجزء الاول من الشرطية والنزاع في النفع بين معزمة العلم والكتاب
شرائع والمغرمات في العلوم التي قع قبل الشيخ الشيخ المشكور عن فضلاء
الاعجام وفي الصرف والنحو المنطق والمناظرة والتعليم والسماع والطالب مادام
في تحصيل لها جزء العلوم على التي يتعرمنها وما يليها والتدريس ما يعرف له
عن العلماء رتبة والتي تتبين العلوم وازلم يبلغ الى حد الوجوب والشرط في
مستحسن للمنتهي للطالب تركه اخر ما يحرم الى الحرمان كما شكر فيه وفي هذا
وصف الشرعية تقع على ما وقع الفاعليون بخلقه الزنا والصنع وسائر الاسباب
او بعضها بناء على النفي في نفس الامر وان ورد طلبها الشرع بالاسناد الى بعض
وعبارته للناذ هل العلة موجود وفرع في تخصيص معناه ما من تحيث لو ازكى
لعرف التسمية به فان اوفى الانكشاف ما يكون من طرق الاضراد الاول الوجود
لم تسمعه موجود وكما حاذاه ومن تشبث بالم هذا ان ما سوا الممكن يستند اليه ولكن
بمراتبه للوسيلة كالوسيلة المحلول لوجوده وجوده والحكيم العالم بعزم الزمان وبعضه فاصل
بالسبق الزماني مع انه موجود بوجود بينهما وبينهما كثير من الاماكن الحمل اللاتي
به وبعضهم فسر بانه الذي لا يعقبه له لوجود وهو في حد ذاته في حد ذاته
لتعسر الامر فان كان لوجوا فلا كلام وان لا فالعدول عن المعنى اللغوي الى غيره لوقبت
استحسانه في حقه قطعا وبعدل بالعصور لانه مشترك بينهما فانه لا يعبر كونه

شبكة الألوكة www.alukah.net

ما سواه فعل مسبوقا بالعدم كما ان المعنى المشهور لا يغير معنى السبق بالعدم
قال ره اصله وجود بعلة ومن بعلة الاسم قلب واو غم والتا
والتاء تبدل الواو ان سكن ما قبلها في بعد بناء كما في. ثم اعلم ان المتبادر من وجوب
بعض الشرائع فالمراد منه مسلك من الشرعية والجلسية اذا اجمل فوله فعلى
كما في. قال لا وجه له على الظاهر وقطع النظر عن الصوم العارضة ايراد وعن
قال وما يعطف المحققون وان كان في. سواء لم يكن وجوبها لما اي عروه اي عروض في حق ذاته
او لوجوه غير معتبر وهو كذلك فان الاشكال انما يتوجه بحسب الزمان لا الوصف او
الحق فول الصوفية فرس ثم والوجود حقا مسلما او المشتمة وارد من جهة
توهم التعدد في الوجود او في ما فانه الاول والايجاد وقد يسمى المخلوق تعبيرا عن
ما انتهى والاخر وجوع حكم كما في. اليه لا يشاركه فيه احد فيحكم فيه بما
يشاء. والاول فانه الرب للبرية لوجوده والاخر فانه الرب لا بربية فكما انه لوجود
انما في تردد الا انتفاء في محل فرع وقد قال كما امر وفي بعض الاذ عبية او قبل ابتزاله. اي
كما انتفاء. ولكن لم يعلم قاله مستند الظاهر فانه واحد له وهو وجود وان
المملوء اسير في. عنر موجود حيطة ملكه وان ابر موجود يكيف الشان بذلك المملوء
فعرس وتعلم اذ بصار الى المخفوض وان اخوارسم ابوهم لا تكشف الا وجود الحق
فعل اذ كما في. سواء لا ينتم واتحد الوجود بعضا عن الضمور او زلف كيفا انكى
المشكوز بعد ما سمعوا اذا تلا الرائي عا وجود فعل ان الانبياء عليهم الصلاة والـ
والتشاء مع ان عفو لهم كانت فيه فلت اضلا المخوف فعل اما هم حجبهم عن السماع
والعفو الابرار بعضا ما طلبه علما ما يكاني ؛ اوقع المتسابر ولا يكن المجاز مرادا
بالقوة والاقتضاء عنه لهم فلوت لا يغفلون بقاولهم اعفر لا يبيح وزيكاولهم
. اذ ان كما يسمعوز والظاهر عن الاصوليين ما اخ المراد منه بنفس الصفة وهو
وهو الحجاب الحاجز لا يصل اليه الادراك من حيث كونه ذاته اولا يجمع فيه
الابصار او الحجاب بالمظاهر والبطون ابرى لعرم التشابه بينها والباطنية
فوه يد عون على الباطن ويلتزون احكاما على خلاف ما ابنته ظاهر الشرع ومعا
ومعارف الى. از العظيم سوى ما اتى به المعصوم ويسمونه ظاهرا ويستدلون

عليك

عليكما بعض الاحاديث وهم عاقسمين قسم متشرع اي متمسك بزين
الشرع وهو اهل حدود، وقسم الصوفية فرس ثم وقسم متزندق لا يقف
عند حد ولا يستقر اين. وقسم الملاحدة يتكلمون بحكم هوا يهم بزلة اشقاه
التكاليف الشرعية واراحة نفوسهم الخبيثة عن مضض العبادات فهم
شياطين هذه الامة اعاذنا الله تعالى منهم والاسم الشرعي من اجل ان
اسمها. الترفيات والاطلاع على سر اسر الحق فعلوا المخلوق قلبس بروحانية
انكشفت له بواطن الاشياء. وطبع على كثير من العلوم الالهية الغيبية واتصل
سر جامع الاشياء والبطون الخمسة من الرماع عز من اثبت الحواس الباطنة كما
ي تفصيلها وتحقيقها معان كذا الاسماء. الشريفة عن الفوم عا حدوث م
وانزله ديها وعن فهم لم يحلوا عن خفاء واطلاع على مقاصد واضعيها العليم
الحكيم والعلم ان لكل شيء. ظاهرا وباطنا فباطن الحق تعالى غاية للزوم
وظاهر لنشره للظهور فجعل الزوم ظاهر الكون مقصودا لا يفهم وباطنه
حقيقة فاطنة لا كل الفهم والظاهر واحر والباطن بالكون وحقا يوفهم العلي
وهو العوام لا يتعدا الظاهر وفهم الخواص يقوم في الحق البطون ويجوز من جوانبها
ما يسعه الفضاء والفرر وهو الخواص العارفون والبواطن لا نشارات ولا يبلغ
حرفة العقل. من لم يبلغ تشاشتها ثم اعلم ان الخواص في الفضاء والبواطن
بالبقاء والخواص فرح بعين الرأس والبواطن تنور عين القلب والخواص فاسوت
الحقائق والبواطن للنوبة كاوالخواص ملكوتا والبواطن ملكوتا وعلوها
اذ ولو تلقى العقول من السنة الغيوب فتعلم عن دنا الظهور وقعنا الرتبة
لا وكما والريوب الواسع الغلام داو خليفة متسع لقوله العربي ما الكم من
دوفه من وان وتفعله لا يستعمل الا في الحادث وخطه عام حتى احتاج كل موجود
موجود الى وكما يته تعالى على حسب رتبته وهذان وجوه والولي من اسمائه
تعالى كما مر والمؤمن منه وله اطلاقات خمس ومولى الموالات عز اسمائه العظيم
رحمه الله فعلوا رت ان ابو جعفر ذو هو اعلمه مطلقا او في حدوث الازواج
وكونه الغ عز مع المنيب في جميع انه عز الورانة واستمرار عليه حتى مات:

شبكة الألوكة
www.alukah.net

وعمر الابنة النظافة ليس بشيء وواغريث مولى الغوث منكم للاخلال المغفور في
دفعها الحكام كالعقل وجوهه الزكاة المستعمل في كبي جاهه وعظمه وعلوه
وتعلق فرس عزها بينه النفوذ واحاطة الاوطاء وارادة تحاوبها والتفاعل
كشا البالغة وتغوي مجده وتحوزيه وحذران. احزان ان حزن الجاء والاكتفاء
والكسر في الاخوان اشكران حال الوقف وتعلق كران في الاخلال وعزاز منه لم اسد
استعمل في مجد الطلب وتحوللعطوان كمزاوذكام من الاسماء العظيمة
الهيبة وان عم بتعاليم متنوعه مثال الكمال التي التعزيز كسام اللاء
الاشارة اليه الم اصله برر بالعطف الجمع الصفة المنسخة اي الزي يعمل الجي
وكواجم الكل الشامل على سيال انواعه واشباهه تمايعبر قوله فيعاو لكن
اليمن ان جاهه واليوم الخروقوله تعلو لكن اليم مزاقي وفي حمعه فيعاجمزان
الفليل الكسي واذا مة اللطف مع الاستخفاف لصبره وهيلم ايصال الجيش
باحسنوي كل عمل عاحسبه صوا كران موالي اوزن العشرة ايضا الى
الاجتماع الحضر والبدر في اليمن هي وموري جمعه واذا حلوا عليكم لكونهم
بدريين فيما اي واوسطبعير لله فعا والجمع الم المرور فيل عالم يفهم فيه وخيلاء
اي جفوفها من الى اجله والسنوصيال المستعملات بالخراج وتقفه فيه وجه
الله فعل فاذنه يجيب ما قبله وفي الحرب ربا استغاثهم لو حلف على الله لابره
اي جعله بارا في يمينه ولم يحنثه لقوله عز الله فعا وبطلوعلى ما يفاجل ت
اليم جاء انشز اذا والجمع مرور والواقي من العمل في الصناعة ما يكون خارجا عن
المجم وسافله ويقال للجميع الخارج الخاص من الخارج بالكينونة طبيعية
لا يتخلف عنه نوالامتعانات الموضعة للاماء فتقا التقوم اب مبالغة فاعل
من قاب من التواب التوب للاقتضاء الجمع والتثنية والنسبة والتصحيح مجاريه
الكلم الى اصلها فيقوالله تعارجاع في كرما للعشر دانه لو نقص العشر ثم
فزم ورجع رجع الله سبحانه اليه بالمسامحة والتجاوز ثم تذكر او تذاكرا
ما ابقى عمرو لكن الاشرار من امارات الخذلان والتوبة ذلك توبه من المخالفة
الظاهرة مع التزم على تاءات والتي على التي اي فيما تكوه اتوفي للعوام والمد

والمبتدئين

شبكة الألوكة
www.alukah.net

الكل ليس كحكم الجزء وربما ينازع فيه وإن كان واحد منهما له رفانو مراتب لا تخفى
وأخرى الزائد بالنسبة إلى الأعوى كخبرها كما يدل عليه بعض الأحاديث النبوية
ومشهورات أهل الكشف وجمهرة نسبتها إلى العوالم ترقى عن بصر إلى أولى العلم
وسائر أهل الشهود وأحرى في العقول والخواطر ومن مقام حيث إنه يعود العارفون
بسبحانك ما أعظم شأنك ومن ثم ومن ثم دخل في عموم اسم ما عظم وأسماء
واستحسب التوسل بهما والمذاهب الجمالية المناسبة لذاته وأنه مظهر سلطانه
سلطانه الأحرية بمرتبة لا تحصل إلا بهما وبحصول التخلية به وهي فعل التحلية
الرب المتعين على كل موجود ما يستحقه في كل آن وجوده لما يليه من فواضه
ويليق به كماله أو بروه مصدر بمعنى البعل وهو شائع وطرد الأفاضة على
المعنى عنها بنعمة أشرد في قوله نعمان لا عنا. للوجود عنها نعمة إلخ
ونعمة أمراد قلت ما قولك في الوجود الذي كماله دفعي كامل
الملا الأعلى والعرش والكرسي والسماوات وما فيها كما دلت عليه آيات عز الحي
والمنون عز ذا قلت تحقيق أهل الكشف أن لكل موجود كل موجود
وتمامه وكماله بملأ الأفاضة ولو أنها. مال إلى عز مع الأصل كما كل فعيل
وخفاء النسبة بين وجود الجماد الغائم نزافه والغيوم وبين الوجود الحي
المخلق الطائر بنوع نسبة منه لا يزول إلا إذا اكتحلت البصيرة بنور الكشف
وبقي والبعاقبة إن الورد له حمرة وشكل ولون وطيب وغير تحيث يحل الناظر
بالثاني الذي يشمه مما دله إذا انفصل عنه كمية انقطع نموه ويبتر
وتوجه إلى البقاء. لانفصال الأمر الذي كان يمنعها وهو قوي البعل في نفس
كل مم حي فالنسبة إليها وعلى هذا المثلة كبيرة في عالمنا هذا إذا عتبر منها
ولا تقس عليها ذاته الجماد وزنرقة إعاد ذا الله فعل منها والزيتون
كالإنسان منسوب إليه لمناسبة الطاعة والأطوار العزيزية والزيتونية
النوعية عز بعض الحكماء الطباع التي تجمع الأكوان السفلية وتجمعه
عليها الكمالات التي تستعرها وهو غم مسلط المشاء. يزلا فهم ينسبون
العين إلى العين ويزوكلاهما غم مسلم عز ذا ورد ما قمنا الرئيل على بطلانهما

ورب الجماد له قلوب في صنع تاه بزوله من الأنوار العنبية ورب المقام هو المتمكن
من صنعه بلا تكلف ورب الطائع هو الكوكب المستوي عليه ورب اليوم هو
الكوكب الذي يستنير إليه وهو رب الساعة الأولى منه على زعم العلماء سبعة
أخوان التجربة في بعض الحوادث فإن للمريخ مثلا نسبة قوية للجمل وكونه
الملائكة وساعة الأولى فيما يتعلق بالذكاء والأعمال الخطاها هـ
ضعف الرأي على عرق وربما عكسوا مع التجربة وأي في مثله ولزاد ابن مزاد في
التعجب فيها أن الكمثرى هو الحب والتفاح وتلوين الأرواح النورية وتحقيق
إنه مأخوذ من الفنون الملهمة أو المنسبة النوراني فإنه متوقف على الملكة
الراسخة وفي نشاطرنا الولد العلي كما ذكرنا المتقدم الولد العلي وعز بعضهم
كتب الحكماء. إن الله تعالى علم. أراد عشرة علوم من جملتها علم الصنعة الخمسة
وعلم التعريل فلما توفي آدم عليه السلام ورثه ابنه شيث عليه السلام
وعلم أنه مستودع في باطن لوحين من الرخام ووضع في أحدهما علم الصنعة وفي
الأخرى علم التعريل ولو كان أعلم الناس به المعصمة الحمام والعزل إلا بلا
جور وحوا جروما استعرله من شأن الفهم والبصيرة والعقل واللطف ونحوها
ونحو ذلك لأن علمه تعالى كما تقدم الانزراع فيه وظهور المعلومات على حسبه
فلا إمكان ولا تصور للتعلم فيه فضلا عن الوقوع فإن قلت كيف يفعل
ذلك وحفاظ العلم متفاوتون في التفهم والكمال على وجه الاختيار في حدودهما
وكم محسوس لا مساغ للتذكر قلت هذا الأمر إذا صلا لما مر من
التحقيق لأن الانزراع بوضع فعل والتعريل متوقف على وضع ذلك وعز بعض
على أن استواء الجماد نوعا يستعمل جوازا فلو استرعى عوذ له سوالا والسوال
تبادلا للتسلسل والتناول وأيضا كونه فعل واجب وما جوز فيها وما انتفى
بينهم إن التعلم في ملأ البحر وما لا حياة سواء فليس بشيء لأن دفع ما
ما يستحق ومنع ما يستحق ظلم إجماعا وأنه تعالى فعل عن ذلك لما مر منه
بقوله إن الله لا يظلم الناس شيئا وفي ما يتصور نتوقه خلوا عن مجاز
العلم وفانون البلاغة تعالى كلامه عن ذلك علوا كبيرا ومنه قوله

شبكة الألوكة
www.alukah.net

تعالوا نا القاسطون فكانوا لجهنم حطبا والفسخ ايضا حيضة من النسخ الجوامع
الخلاوع يو وغيرهم وهو المنصوص عليه المتبادر ويجوز ان يراد جمعه
الكمالات الثلاثة تزاده المعرفة وجمع مزيدنا. باشا. وما شا. باشا. وانواع
لا تجمع وان قلت كزيد العارف ولم يسم به قلت للجمع شران لا ينكر
وانه في الغالب جمع وتقسيم ولو كان الجامع على حسب العقل لما بقي لمسالة
التوقيف وجمع وان الحكم الثبتة خفيفة في اكثر الاشياء. وقوله صلى الله عليه
وسلم اوتيت جوامع الكلم يقتضي اجازة النقل وكثرة المعنى وهي من اعظم اركان
البلاغة والاضافة من قبيل حصول الشيء كقوله صلى الله عليه وسلم انما غصبوا
وانما مسروا وكونوا عباد الله اخوانا وهو من جملة ما خص به النبي صلى الله
عليه وسلم من بين الانبياء عليهم الصلاة والسلام كما ينتفع به لفظ الحرية
وجماع الجم تجمعه والجامع عند اكثر النحاة ما دل على افراد مجموعه وهو واحد
اعتبار انتظام ما لو تغايرا وانضمامه كيم وفي الصناعة البريعة جمع
صرف ومع التنوين ومع التقسيم والامثلة وتنتهي وجمع الحساب الغباري ضم
بعض عدد الى اخر توجه مخصوص والنحو كزيد انه سيتبين في يبلغ اليه
ينفعل بواحد التي قبله عكس ما في الغبار فان فعله الى ما تحته وحرف العطف
والجماعة عند اكثر ستة مؤكدة وعند الشافعية في اقراره في كفاية وقد روى ابن
عمر ثلاثة عند احمد في غير واحد منها في شيء يجوز نظرها وهي ايضا مشكلة في ابي
عليه (رد). اخي الاشكال اعم تبعية في تسكين نفسي لان مشاء عند المحلولة عاء
طريق نزاح والمحلولة فيه وجمع النور اقصار اب الطايح وزب الحاجة
فكوكب اشفار منهما بما خز فوقها فيسال عما حصول الحاجة بواسطة قوي
وضعيف والاسم العشر يف وانه ما انشق ووط الطايح وبيع وهو من
اعظم اسماء العطف وحكي في مولد مزدقة قوله في التسخيم انه من
مزجه باسم ودود وقلاهما عن مطلوبه بالاصبع او نحو عن في فاراد نفي
عنه الالتفات ومزجب قوله فعل مجمع وجمع بلوعي في البرقة فاراد
ام عاصركا شربه ما فتشت من الرواهم والجمع على العشر الاوخر الفتح بالزاي

كتبه

والجمعات

والجمعات والافعال الاول ان الاحتياج ملازم الاعكار والحدوث وان البرهان
قام على امتناع التسلسل في الامور الوجودية وامتداد ما سوى الله وانه نقص
وخسة والوجود وحكمه لكونه عينا في المتعين واما الثاني والثالث فلعدم
توقفهما على تناهي سوى الزمان حلت عن شائبة النقص والعناء الشرعي وكون
عمرنا على قسمين قسم توجب الزكاة وهي اخرجناها وهو الثاني منه محققا
او مقدرا وقسم توجب العفو والاغمة بعفو وكانتقاض به وعمر الله
الشافعي واحمد وما لعارض الله عنهم لما جب الاغمة ولا ينتقض النقضا
في العفو، دليله على مولما فاخراقوت يوم العشر وليلته كزكاة المقتنى
معفى العفاء. والمعنى الثاني اي الكفاية في الروي لم يجتمل. من عمره لا المقتنى
كل وان انه مستحيل للاولة الى اخر الامر مرتما قلب الماهية او سلب لازمها
مع بقاء ذاتها والفناء. للاول على القول فانه تفاعل يقتضي مزجب ومزاجب وبعض
مزجب ومزاجب الذاتي التوسعة من الحلال مع سلب الركون والعطاء المنوط
الزايدة وهل النفي الشاكر افضل ام الصبر الصابر خلاف والبعض وهي الثاني
لحديث ورد في دخولهم الجنة قبل الاغنياء بخمسمائة عام وغيره لما يدل على
فضلهم قلنا طاعة التقشير فانها ازعاجنا عن النفس والصوم ما قلب وقت
واحر وتما يقرب اليه وان عاش الفتى مئة طويلة او نفعل عليه بجمل
اخر له في عمر الله تعالى فيه تماما وورد ايضا ان بعد الصحابة
ينشوا الى النبي صلى الله عليه وسلم ينشوا اغنياء عليهم بالصدقة والمواساة
والصلة وهم تما يعلمهم ذلك يكابدون عناء. ثم وصل البعض خبر فتعلموا
وعلموا اكعلمهم وجمعوا فقال له فضل الله يؤتيه من يشاء والزي يجول في
الحاجر ان العفو اي في الزمان واصوز عن العين لا سيما هذا الزمان
وانه يشعر انا بنيا. والاولياء. والصديقين وقال وصفه النبي
الكامل في فصين حال الشمول الملة الملوه بقوله
" والعفو وجوه ليس يحيم تما " عز وكل وجود بكوواديه "
واول هذا العصر البليغة اللطيفة " مؤدا "

شبكة الألوكة
www.alukah.net

والشفاء كيف لا تعرف ما من شيخ وبينه منه الا وله مرخاء المنع والعسير من الزاوية الى الحزاء انه اوسع داري وادي بيسر او ابرع حركة
افعاليه وادبار ية فما اسمه فيها وهو كيف منع وع الا فقار على اختلاف
الصور والاشياء واعلم ان امقشه فيها ولغيب كل واحد منها محكي فعليها
الحقيقة نواصي ار الوجود ورفانوس نعمه بقرار موز النوجير وس الص
الصعود وكيم ما فصرت ان افرده تما بر مسالة وابين تلك الاشرار والرموز
كما ابينت في رسالة اشرار الاشكال الهندسية وما فيها من رموز النوجير والى
اليوم ما سعر في التعزي ولعلها تستعر وما عسر فيها التربيب والظهور
التحبيب وانه فجح اطوار عيم وحكمة وعلوا الهية لاولي الالباب وسائر
الات اللكوتكي عنهم انه الشافي وانه فال الجواز التشفي فجح الى الذي
فيهم في حصلة واخر عوض وتكلم بعواحش ولعله للت والكيف
عن الاشتغال اذا غلط منه وع المحركة لملافات الحجز ولزامه فيه كيفية
النعم على الكفار وفي تيب الصف عن الملافات والوجه كما بر شرح البيه
اسامي نحوصه وادوار حركا فيقا واسالب وضعفا ولحز اللبوغ اي المنع
دوران كيف العلوم بل ما من علم الا وله مرخا فيه ومتاذكي فاء الاشهى الضرر
معزر العم وموجر وصوفا عز وموع العسر وشيوع المحزوعي ذلك من الحكم
الجليلة فيه ولو كان مع العباد وا يمتاز الصلاح من الفساد وهو دائما
بالفصة اليه فعل ابراز كمال الاعراد. اخر والبغاء مع بالحتم وحظ فالجوع
ومجوز عن افاعه والتضرع اسبابه لا فعاو المنصوص الهي اية وها
والاحاديث النبوية على ان جم النابين فاعه وتفهم ضراوي وعن الجوع
بعز هلوله لعوله فعاولما نبلوكم اية ومن كلاو الحكمة الفهم تفعيم
والنعم نزع ومن نزوى مراري النفع مع حلة النعم وارادا العمودية
التحاسن عز اضافة السرور والمضات اليه فعل مع الجزو بانضا عن علمه
وارادته وازنيته بافتح الى الفوا فيلم عليه الصلاة والسلام واذا مرضت
فهو يشفين مع ان ملام السيار واذا امرضه والى الفوا ابوب عليه الصلاة

والسلام

والسلام ربا ابني مسيس الضر وانتا لها كيفي وضرار بن اذ وار من
شيعة ان الصحابة رضي الله عنهم حض مع خالد ابن الوليد ولي
الجراح فتوح الشام واكلك وفرامز المشم كيز رضي الله عنه وعن سائر
الصحابة اجمعين ومن علاوة الحرب تسميه اوادهم وتفهيمهم ما فيه
بديه المشاعة والاشارة كهز وكلاب وسم حلن وضرار بعاول بشاعة
الى جوعه منه وفي الاتيم الشريف تلوح الى النوجير اسقاط الاصافات
كما هو محقق النفع ومسلم الصوفية ورد هم حج على من ذكر ضرورة
النشر وتدع البحث في الكلاو الفاجع مغزر وموجر وموحله وفاجع
لان التحليه بغر التحيه ولانه كالتلازم للضراني في ضمنه ولمناسبة
لما فغر وكم اوراده فان ما عز اصوالها هيات نفعه لها كبعضها
لبعض ولا بضيع خمر وتوابضا بما سمي به احر الفراء العشعة بل صرهم
على طريق الشاطبي رحمه الله فعل الذي قبلهم بقوله. واما الرجم
السمي الخبيب فاجع. فراحا الرخ اختار المرتبة متولا. والاخر على ترتيبه
والكريم السمكا لحسن الوجه من الوجوه الجابر والناعم به لانتشار المسك
عنه في مجلسيه كما فعلوا لورا ويران من طريقه. فالور وورس من طريق
الطيبة بتعدد الرواية مذكرا واحر منتهما ومزروات الغرا الدافئ فيعم
عنه بالطرق فيقال متلاهز عمر ورس من طريق الارزق وكذا عنه ايضا
من طريق الاصبهاني وناقع مولى ابن عمر رضي الله عنهما من الرواة الله
الثقات النور الظاهر بذاته المظهر لغيره والكثور فيه ولذا هب عنه
فلا نور عيم وانما يطلق عليه بنوع مشاكلة الا ان يشتاوضعه لمطلق
المظهر او لمعنى اخر شامل وتوير الاول تابع الادعية المانور يا نور
تنور لكونها اعراتا مع ذوانقاو العرو ظلمة وتابع غم تابا نور النور
والوجه تامر تسم اعلم ان قوله صلى الله عليه وان لله سبعين الف
حجاب من نور وظلمة لو تشععا لاحترقت سبحات وجهه ما انتهى اليه
بصره من خلقه من المشاكل التي لا ادراك تفهما اما عن علماء النوع فعلاه

تفهيمهم

تعلقه
حلاوة

الله

مطلسم واما غير الصوفية فعلى ان تصير الخفقة على وجه يشبع الغليل
وانا اليقين المعروف بالتفصيل ازيدك ان شاء الله بقريبا من في البيع
الى محلها المعلوم وهي ان المعتقر في ذاته تعالى وتقدس ثلاثة الاول منها
مجهور اهل التشيع جزموا بان له وجودة امستغنيا وراء الاكوان فانما ترانه
وانا ايضا كذلك له وجود اترتك وانكا بعد ان اذكر كانت وتفعل العرب ايضا
والعلاسعة معهم في كذلك والمراد من الخلاف بينهم في الوجود فالجمهور
على ان الوجود الذي يعم عنه بالكون والثبوت والتحقيق تقع على انحاء مع
بعا بينها الحاصلة بالمصدر امرتبات للموجود بما سواه وانه حقيقة
الواجب والممكن كسائر الاوصاف المشتركة في الاسم واما العرب بالقدم
والحدوث ونحوهما وانه غير الذات بمعنى ان حقيقة معلومة تحققه الذات
وان كان واجبا يستحيل انعدامه وهو المسمى بالغير اللغوي اما الاولان
فلما تعلموا اهل التيسان ومرانبه العقول بان وجود كل شيء اثار وازمة
ذاته بالبراهة اما وجود حكم بوجود عامل واذا انعدمت حكم معدومه بلا
ذامر وهو ظهور لمن ما وجود زيد له لوازم كتيمم وتشكلم وتنفسه وله
دوران معه واما البقاء فلان دلالة الالتزام اللغوية على مرلوها كدلالة
اللغوية بحسب ما تعارفوا لتوازم معناها وبلغاء مختصان وسائر معشر
اهل هذا التيسان قطعية لا يستطيع فيها عاقل لا سيما البحث منها حالة
الاكل اذ كالحي والشبع والبرد والنجو والنفس والنوم ونحوهم ان خاطبته
انا نكون ما عتبار حالة التركيب او فيما تعارفوا عليه من الاحاد كالانعاظ
الحربية او المجاز المفرد فاذا اردت ان تحقق بنفسك امر المعنى بين العرب
فتنبه له وتنبهه بالبراهة او ما لم فان وهو الغالب فتنظر الوا في دلالة
لغة فان وجدتها على وجه البقاء انتقلت امنه الى الثبوت في الغير فتعلم
مجوزا او حكما باستحالته او تردد فيه بحسب المقتضى ترجيحه
العقل والنقل وعكسه على هذا النمط من التتبع ترسمك اردت ان تحقق مرلوه
الوجود في الواجب تعالى وهو الذي نحن بصدد نفي ذاته في اللغة وابعد

اقسم بالله العواصم

R:10

المستعملة فيما يحيث لا يستلزم احد من اهل اللسان معنى
فاعلم ان الغير موجود في السوى مثلا وكل جزء منه يشتمل سائر معه العارض
بالتيسان في اول وهلة الى معنى الوجود والذي يجمع لازمه الزاير معه.
بحسب وقته لتحقق الثبوت للاصل الوجود فيستشير لنا معه جزما انه الذي
تعبر به في الخارج واستعبر للتحير والاعتناء ولو لازمه الخارج وجهه كالحلاو
والنا فانه على وجه خاص وعرفه العام كالتغاير بقبول الحركة الغصبية وعلى
غير القياس جمع موارد الحروفية فيحير لنا من قضية الله فيها وبه
وتفرس موجود انه الذي تعبر الحروفية فعلا به ازلم وانزل وع ترتبه لوازم
اللوكنية كالايجاد والاحياء والاماتة الا ترى قولهم ذات بالم ثمار وذا لم
حمار من عرفها وهو امير الكمالات العربية وذا امير العوارض الحروفية
ومثاله ان الوجود حقيقة واحدة ولها اقوال متمايزة ذاتا وصفا والثبوت
والابعد وان العلم بمعنى ما به الانكشاف يشمل القرار والحادث ثم يمتاز كلا
واحد منهما بشعور اخر وان اعتبر في تعارفهم به العلم بمعنى الانعكاس
ورجع صفة يتعلق بها المذكور ليقوم به واما المثالة فلان وجود الشيء
لو اخذ ماهيته لاحتاج المعقولات عليها واستحال اضافته اليها وليس
كذلك فتغوا هو بقيد حيوان ناطق وغير محسوسة ومركبة مخلاف وجوده
وللباحث ان يناقض في الاول بان الشيء اما ان يقوم الخصوصيات لا يدل على الاحاد
وفي الثاني بان المغرة الرابعة ممنوعة والبرهة الامثلة غير مسلمة والاضافة
والاضافة مرتفع على المسامحة ان الذي وجوده بالغير غير مستشير العلم
وهو نفس الذات المفرس عن كل فقيه اذا الواقع والمرفوع عرف الغير مع انها
استحالته بوجود بعضها بين الاخر فيلزم تقدم الشيء على نفسه
والعلاسعة فاليلوزيا العينية في الواجب فقط وواقعه الشيء الناشيء
وتحقيق ان كان الوجود عنوانه بمعنى الذي عرف من اللغة
والعينية مستحيلة الا اذا ارتبطا الاتحاد الخارج فيجيء الخصوصية

للواجب تعلو وان كان بعض اخر وكذا لان التشخيص يعسر الامر لا يكون
واخر او مع كونه ضروريا برهن عليه بعض العلما العظام انه امارات
تنفي بعض الكويتان ح او احوالها فعلى الاول الانجاد وعلى الثاني خلاف الوجوه
الثالث للصوفية فرس سرهم قالوا ان الوجود مقرر عن جميع ما يرد ع الا
الاوصاف وانه واحد ازلا وابدا وجزء متميز بتعين فان لا يعقل الشركة لا خارجا
ولا عقلا وله ظهور ع صور الكثرة وتعدد ع عين الوحدة وهما مجاب وادلة
واثبات صفاته قلت لنا فيه وجوه بهم الاول انه خلاف ما عليه المتكلمون
والعلاسفة وجميع من تكلم ع الوجود واحد ولم يستثن احد منهم ع شيء
يكتفي به العقل السليم والمتدين بدينه ونوهما الثاني دعواهم بداهتها
كضيعة لا مبنية على معلومات نقلية او عقلية حتى يتناقش فيها ومع
ذلك فلنا ان نفهم البرهان عليها بان نقول لو كان انسان فيما غيرا للاختلاج
الى فهم فكونا ما وجودا ووجودا فيلزم خلاف المفروض او كون الشيء الواحد
عارضا اوصفا وضا اما عرضا فيلزم تركب الشيء منهما وان ومنع ان يكون
قضيته انيا وتراقبا مه والاجاز ورجاله فاز فلت هذا انما يتصور فيما
له براية واشاع الفرق قلنا فلت اعتبار شيء مع الوجود يستدعي ذلك
سواء كان في العرف او في الحادث اذ هو نزل ما اعتبار كالوصف الزائد الازيد
منه فكل الازمان تغاير وجوده الاربعة سابقة على زوجيته او تقيم بالجيم
وجودها انما تقضي على الغوارض وضعا فكزلم الوجود والوقوع لا جعل الجعل
لا يعقل تصورها مرتبة فكزلم الخارج لانه في عد ذاته لا تسلسل التوقف
وعلى فرض التسليم فقد ينعكس الخارج كما في العلة الغائية ولو كان ازيادة
للزم تاثير الشيء او ايجاده جاز عدم العزم الثالث ان هذا المعنى للوجود
ليس معقولا عرفيا وانما هو انتساب المعاني المحققة عن ذلك الزائد المعدوم
لعلة مع موافقته لاشتهاهم الرائج ما نحوا من التشهد هو الحق بحجة
اللاوطنية وكم جاء الروزبهية بخلاف مسلك المتكلمين وغيرهم وانها
مشحونة بالسفسطة والمزالق وربما يفاد اولها بعد سماعه اخرها او بالعكس

اذا هزت

اذا هزت فانه سمعها الى معنى الحديث الشريف فزرنا يساعون التوفيق
وهذا ما يقتضيه الفاضة الشريفة ان الشورى الطلعة متنوع بالحقيقة
او متكثر بالصفة واعم من العالم بزانه وبغيره وهو المستفاد من بعض الاحا
الحاديث ايضا والتغاير بينهما على ما يتبادر ويرى ع او الوحدة والعدم
والملكة وع التعقيب والجاب والتشابه كالوجود والعدم على ان هزين وه
وجود وعدم وهما وجود بزان على التعقيب لعوله سبحانه وجعل الظلمات
والنور وتقديم الظلمة فيها لكونها اصلا وعدما للنشيل وجمعها باعتبار
انواعها وتكثرها وافرادها في الحديث لخمستها وشرف وشرف النور
وافرادها لكونه اصلا وباسم الجنس واشتمل والمقصود فيه فعلى متقدم
اكمل الشيوع والعلانية فيقتضي ان ظلمة الانوار والظلم امورا موجودة
اما مجعولة مختلفة اما مجعولة مختلفة او بارادة مدرجة تحت حقيقة
متوسطة بين الله تعالى وبين خلقه خارجة عن العالم لان كل ما يطلق
عليه العالم لان كل ما يطلق عليه العالم فهو خلو منهم عن الزمان نعم
وقعوا ما حوادث فكل حادث خلو قبلي ع دخولهما ع العالم مع خروجها
عنه واحتمالها بالشجرات واما مزمانا قبلي احتمال الخروج الازلي ه
وتعددها وبطلانها بالعقل والنقل ومع هذا فهو خلاف ما عليه اتفاق
اكثر الارصاد واعلاء القصبة والخبر واكثر الشيعة من اساطين الاولياء
المطلعين على مراتب الوجود والحضرات الالهية وعوالم الملكوت والجبروت
وانواع الظهور الحقي وتنزلاته مع رتبة بعد اخرائم كيف يرضى العقل السليم
بكون الظلم مجاب النور الانوار ملازمة اياه والاملائمة بينهما وايضا على
ان لا يحصل الكشف التام في الاتم ايضا ولا يفتح الا عشر او الطلا ولعل
الحديث محمل يعارض الاية والحديث المتيقن والغالب ع لواد افاد الامتناع
في مرحلة ما باد الابرز المتيقن المسلم العموم وجعلها عبارة عن
الشئونات الاتم الجمالية والجلالية لكونها مجاب الزلات فلو كشفها
واب الروزبهية الاظلا وتما كان في حضرة عيب العيب فبالظهور والتنزل

شبكة الألوكة
www.alukah.net

علما وعينا لما حصلت المكونات وتفصلت الى عرصة الاضداد بعرفان كل موجود له حقيقة في سر او وجود وانظار مرتبة بالاسم والوصف والشان والظهور الذي تقتضيه مرتبته بحيث يظهر انها المرار لها وربما لما تحيلوا لانزكي اصلا فتاعرف وجه وجودها محتجبة عن الانظار بل عن وجه العفو ابدا عن كلية عما مزجت من حجي وتتعزز التبع فتبين الزلات وكذلك بالنسبة الى مزيدها الى تعسر الامور في الخارج الا مران الفوا مجزا وهم اتفقوا على ان الاحتجاب مع الكون لامع المكون فتعرس وتعلى وان تشتت ما تفهم وقوله كيف يتصوران يحجبه شيء. وهو الواحد الحق من كل شيء. كيف يتصوران يحجبه شيء. وهو الواحد الذي ليس معه شيء. وفي قوله لو ظهر شيء معه لاضمحلت مكونات وانه ظاهر الما مزيد التحقيق وانما لم يعارضه مع انه العبارة المشكورة بينكم وانتشاره لما تستقر الظهور لانها عين الزلات عن رتبهم وللاشارة الى ان مرتبة الزلات البحت لا تحول فيها الرياح ولا تؤدي بنفسها الخوف والرجاء من مرتبة الصفات وتتوارى حاوفرتفع على توجيه الحرف بقوله في التابعية ولو احتبابه في الصفات لما عرف فاطمأنوا انه مزه نفسه تسبحت مبرزاته عن مقام الجمع في العاموس السبحات بتخمير مواضع السجود وتسبحات وجه الله انوار وانتي وتسبحا مقصورا على وزن عطاء مضاف اليه ومعناه لمعانقتها كما في قوله تعالى وكلا سبحا مرفوعا ومردودا بمعنى الرفعة وجمعها في قوله يسبحون ليلا ونهارا وفرد انسبحا مضاف ونفتح وسبحا. والاحراز هو الموضع يعني العطاء والتشبيه به كالدرة الزيتونة لما خفيفة لا حراز بلا تقل الخفيفة النور فيما ذكرهم لنا والله تعالى اعلم وقوله على الله عليه وما انتهى اليه بصر لبشر بتحبيره اذا كون تجميع عن الخلوص اخرا لانه تجميع كل شيء كعليم والبصر تالونه والعزم من المتشابهات وما يعلم تاويله الا الله فان قلت ما بينه لما بعد العزة الزيتونة في الحديث قلت وهو تفصيله جزاء وحاصله ان كل من

تحتوي

تحتوي مراتب كثيرة ورقائق عديدة بحيث يظهر ما هو ما مجتمعا لو احتجر لو جر مصادفة فيه وان فرد ركنا عن بيت. منها فكلوا الشمائل بمعنى به لا فاتونا من العلم الا قليلا وربما بيت. يتبين عليه عمه الاجمال ويتضح بهجته وحزنه ويتعسر او يتعذر علمه التفصيل وقد الغالب لا بامر عن الخطا. وروايه مسلم رحمه الله تعالى حجابه النور وهي افعل مؤنثة في التوجيه وفرعي ومن نوادر البلاغة ونوابر الاشارة ايضا قول الفضيل عرفان على الله علمه وما جرى سبل الرائد رتد بعيني ليلة المعراج نورا ني براي عظمة نور وعلو تعرسه يسبح في بضاء الروم ومصوص الحرة وهاكذا كل اطلاق ينبغ الانزراج في احرى معنى الزليل وقوا النور موافقا كقوا الوضوء وبه استنر نوا في تها والصحيح ما قاله عن ابن عباس رضي الله عنهما فكان النور الحسيس كوافي بيت.

الا العفو اما بعضها فلما الحفاوة العالية الفرسية هو كي استعمالها في مقام افراده فقط ولزال الاشراف نور المزيد مرافقه اعلاها ما في الواجب فعلى وما يسوا بلمعة منه ولزال تجميع نور الانوار وما بضد اطلاقه على جميع ما بلغه نور العقل الاول من سلسلة الممكنات اذ لا واسطة بينه ونور الواجب فعلى ثم مراتب الضعف حتى ينتهي المرتبة الانوار المحسوسة وحدتها من كثيف لم نور عميم بعيمه وكاد ان يخطف بصر من شدة التم وزان العم. الحجو الكسعة المطلة من السحاب وكان ضح مرارا متتو بسطها والوقت نصف النار في بياض الشمال. على الحصول التراب فلتت واذ اكان التم ايضعفه وهن المرتبة لضعف التركيب وقصور التشاكل كيف وهو ما له اضعاف له وهو النجل الزيتي ولذا عبر به اتركا لي الجبل وضعفه موسى الكليم عليه السلام. ولتجمع بضعة العذرا العطية الالهية ان تنطب له فوا فتكويتها ما الحمله الجمال الروايتين وتصرع منه الخمرة تماما والحمة. واية النور من الاقطار التم ثم رعن حزر تجمعا الى محل البيار والاسم ارا التم تحاصيل العطاء فة من مع فتاء

شبكة الألوكة
www.alukah.net

واحسنت لايضاح الله قال الفراء فعلت فعلت احسن لغة من فعلت
وعمت عم الجود كلهم سفع في سفعت مكانه . اخرج في الاصول تقييد
عروضه وجوبا اذا لم تكن موصوفة والتقييد تبعيتها للمعنى قاعما ووزنا
ليدل على ايجاز قصر وقد يستعمل في مواضع منتقا وكموسيقى عسر في
قراءتها اما بسلامتها كما في قول ابي العيس الاعم صياحا بها
الهلال العالي وهل يعمن من كان في العام الخالي واما لخروقها كقوله

لمن طلل ابصرته فشجاني ... كخط زبور في عسيب يماني

وتشرا مستعملها سالمة بالترجيح والكراهة كتاب معلم في فروع
مذهبنا بورخ بين الاصول والفروع المشكورة لدى المفضلة واتما فتاها الدليل
المفصل وقريع فنه بالفاضل الكليمة الاهمالية وصاحبه عنترة موطنه
طبيعات اعلى الرجيل وفتواه مقدم على الفتح ومتراخ ليلة قراءة في الحكمة
الوسيمة العاصمة هو الجسم الطبيعي واخواله وهي العارض لزاته فيلزم
بها لكونه يكون موضعها البريع المشرع اي الموجز بلا سبوغ مثال الاصول
الاوزاع الابراع اخص من الاجزاء والانشاء الحلو ونحوها ومسلوا للاختراع
كما قيل وقد زنا انه على مسلك الجمهور جمهور المنتمي عمرو اما العلاسفة
فهم عمرون ان لكل حادث مادة سابقة والصوفية فرسرس ثم يقولون بقهور
ذات واهوية تجليات غير متناهية ومتكررة وكل ظهور عندهم ابراع ونظم
بديع بارع في الحسن كائن بتسويله مثالا ومنه سمي العلم البارع للمعاني
والبيوت محسن الكلام البليغ بفصيحه ومعجونه والبرعة اي
محرمة وفي عرف الشرع هو ما هو من بعد النبي صلى الله عليه وسلم وما ورد
له مستند من الكتاب والسنة فانه محمودة وبعضها نوع مصلحة عامة
او خاصة واما سيئة ليست منتهاه بشيء وبعضها قوله صلى الله عليه وسلم
واياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في
النار وقوله صلى الله عليه وسلم من احدث واموا هذا ما ليس منه فليس منه
وتفصيل البديع واحكامها يطول جدا فليطلبه من كتب الشرع وبصول

البراريح

البراريح للبخاري رحمه الله من علمائنا من هبنا كتاب في اصول الفقه جمعه
من الكتب المعتبرة كالبزدوي ومحصول الرازي وغيرهما وسمي بهما سمي بهما الادبا
بريح الزمان بتوهم قدمه وفي اللغة وانتشار مزاج هامر الفتى ابي رحمه الله
فعلى ليشرح الامكان ابرع فما كان اي ليشرح احسن من العالم الرباني وجد بمكرمة
من حيث اصوله وترتيبه ولوازمه وخواصه والروابع التي بينها وما بها
من الجمع الخفية والاسرار العجيبة التي تنحسر دونها العقول وينحني من
فعلها افلام الفضلاء والسنة العقول والطامحون المسلوب هو الامكان
وفوقا لاذ زنا لان غاية الامر فعلو الارادة على خلافه ومحصل الوجوب
الظهور وعند سلب الامكان الذاتي عن الوجوب الزاوفع ثم التخفيف
في معناه يوجب الاول على مزاول اهل الشرع مقتضاه بحسب الطاهر
فكم فاضله لان بنا الحرز العزيز اللاهية وهو خلاف المنصوص
المحرمة والاجماع في كاوني ومحذ لما يتأتى راوي العقل في حرزانه ايضا
وتحرزا بانه وضع الشيعة عنه لو كان لو جرلانه تعالى اثبت لزانه
العقل وانكر الاله الحكيم الاهمال ونفى عنه الظلم وما يكون الغير الزان
والجمعات الامتزاحا عنه فاذا فهم ممكن عما مقتضى حقيقته العلمية
واستعير للاستعاضة بارتفاع موانعه ووجود شرائطه استعير عن
كماله المنتظر الى حرا كمال العزيز بالنسبة اليه اما حقيقة استعيرا له
ع حرز انه بوجه اذ تعزا او تحرز منه سفع عن حرز انه وذا لكمال
العزيز ع العيصان وتماوجود العيوان الممكن على حسب حقيقته
المتعينة ع العلم واذا اليه ما استعير له وطلبه بلسان حاله قرا ما
كموجز البديع والعزل والثاني واحرا الاثر بزا ما النفع ع كمال الموثوق
والبرهان على خلافه واما الظلم والظلم وكموجز اعقلا ونقلا وايضا
اذ زنو من حرز كمال الممكن شيء لم يكن فيه الحسن الحقيقي اي المتيسر لنوعه
وشخصه وفرائنت الموثوق وتعزز لنفسه الاحسان ع حلو كل شيء
بل فاقت ... زا في كل جنس ونوع من الموجودات حسنا وفيما

شبكة الألوكة
www.alukah.net

عالياوون لهما كاملا وفاضلا ولم يتعمقوا ولم يتبعوا المسروات اصلا

فلت الاطلاع على حقايق الموجودات ومراتبها ونسبها امر
ليس في وسع اخر سوا خالقها ولعله الا شاء الذي رايتها فيجيبه
فاقصه اما من عمر وجود شخص تمام او ارتفاع تمام نوع او لعله الطور
الفيه والناقص كوحرتاليه مطلقا او في وقته وهذا يمنع الغوان
بالاحجاب الزاي فانه فعلا اختياري واراد انه عم انه فعل لما كان
فيما حكيما عاد لما اراد للموجود الكمال الممكن له وما اراد ان
يصدر منه على وجه النقص الا ترى ان الماهر في صنعة شيء لا يصح
فيما من عمي لانه مجبور على مقارنته وتمامه في قصد عن ذلك
وا الغوا بفهم الضرورة على انجي فانه عزوجل فيه كيلتها على الكمال
الزي يليق بزاته ويسع اليه حرالقادر وهذا الزي يجاز انه الفيه
والشر هو عين كماله هو عين كماله الممكن له وتمام فيه تاريه تعلى علما
فيكون لا نسبة الى الخفا والممكنة المستعقر بها هو دوا
خوافيها ولا في الفيه المصوبة عليها واما ورتبها الاعتبارات
الحاصلة بينها بنسبة بعضها الى بعض الا ترا انها اي الحسن والفيه
يتبعا وقد تحسب الهيا والازمنة والامكنة والاحوال وان الخروف
يفيه ويحسن وهذا امر لا مرية فيه عن مولاه ذا مر وربنا يرى عمر انه
ملكوبالم وربات هذا ما يستعاد من تحقيق العفو والزي عمر ان لا
الارعية ذاهي الى فجوع الوجود من مبتدا امر انه الخليفة الى منتهيها
والاحسن الارتباط الزي بينها من حيث طباعها الكلية والرعوى
ان كانت على طريق الى هذا فلا فقا موضوعة على مقتضى حقايقها
ولوازمها وخواصها وهو منتهى الصنع الزي يمكن في الممكن وان كانت
خطايية فلا وارد وكاد ايمح واما الانتظام والاطراد والاحكام فعا
تعاون عم متوقف على حز جدا رايته وا يضر عليه قول الغابل لما
لا يجي ومنتهى مراجات عنها فجرا فا على المضرية وليس بشيء فان الكون

بالمعنى

بالمعنى المصدري عم موجود ومعنى الحاصل به مراد فا العالم ز جبل
احد ما عن النسبة ع اصل المايتيات قرار فانه تسلسل للاحجاب واخرى
فان العلم كما تشعب الموجود والتحقيق ان اول الخلق للاحكم وقد يقرر للاستدلال
القطعي على مقتضى العقول في مقدمة ضرورية او قلة الملازمة بر بحيث
لا تحتاج الى البيان عندهم لان حقايق الاشياء في مسلكهم هي التعينات
العلمية ولكل كم اعتبارية بوجود واحد حقيقي وكم حقيقية بو
بوجود ات اعتبارية فلو تقف الابرع مما كان مجاز لكما كم حقيقية
بوجود ات حقيقية وهو خلاف الواقع ع كشفهم ز جبل
اقسم ع السنة الناس استناد العقول المزبور للاما والذي اليه رجعه العقل
فعلوا كثي هم يزعم انه مقدمات فكر وليس كذلك فان الصوفية والعلما
والعلما سبعة بر يمتنع فابتوزيعه لاكي يقضهم نعم تجمع العبارة وبعضهم
بالاشارة والتنبيه الاكي وتر سي جعود ذلك في المعقولات مما لا مزيد
عليه ولعل اي المعقول في الكيا كيرا والوجود لا يتصور ان يكون الم
مما عليه الوجود وفي اخر هذا المقام هو افي ما يمكن ان يقال
الجمع في دار الوجود لا يعم به العناء اما لانه وجود فان وا ما لعدم
البرهان على فرضه فكل كوجه تلوينية او سلبية على حسب اعتبار
التعميم التعسيم والتعميم عز مولاه فعلما فسيرا ما تلوينية وعلى التعسيم
بالزي عم سقط الوجود وكل سلبية في فكي العوام تلوينية ايضا
في التحقيق واذ التلوين والسلب ناظران الى ذات النسبة لا الى الوجود حتى
السلما وعرفه وبالجملة ان عم بصورة السلبية المحضة او ما كلوني
موقفا كما في دخول حرف السلب على المحمول بوجه الربط وفي تلوينية
وتسبة البعدا الى الزوا وكنسبته الى الظهور وكزلة يعتسف مزوله
جلوا زكرا ولا يعبر تامة الا يعبر ما تجلاه دا م ويستفاد من بعض السلوب
في نفي النفس ونوا بعض الاخر في نوا للزوا وكا يستدل امه المعنى وانما
لوروده

لوروده ا

الارض ومن عليها وهو الظاهر المتبادر لعموم المنهي به ويؤيده ما يهم الملك
وارثه وسبعكم الرثاء عليه وانشوراد المشاجرة بينهم لاجله او الخلو كلهم
لقوله فعلى انه لمن يحيى الموتى ويميت ومن الوارثون والظاهر ايضا كونه جمع
جمعية لغوية ومجازا ثم غلبا لاستعمال الاطلاق على من له نصيب
من تركة الميت بعد التجهيز وقضاء الديون وانفاذ وصيته من الثلث وهم
ثلاثة اصناف الزوج والعصبات وذو والارحام عند ابي حنيفة ومالك
واحمد للحديث الارحام وعلم الوارث في الاصل كزان باب من العلم لما زاد فكثر
مسائله وتشعبت احكامه اي دون بالمرور بقوله صلى الله عليه وآله وسلم تعلموا
الفرائض وعلموها الناس فانه نصف العلم وهو اكثر علم ما ينسى الكثر باسم الجزء وعلى جريه العرب الى
يومنا هذا وقد يطلقون اليقين العلم والاكثر على ما دون الاول قالوا حرفت العلم
ورثة الانبياء لان تركتهم العلم والدين لا الدرهم والدينار ومن هواصلهم
انهم لم يورثوا الا العلم ولذا استدل ابو بكر الصديق رضي الله عنه بقوله صلى
الله عليه وآله وسلم معاشر الانبياء لا نورث على عدم جريان الارث في تركته صلى
الله عليه وآله وسلم وقد اضافه الى ضميرهم فيكون المراد بعلم الفرائض الصلاح
الفتاوى وقيل المتعلق عن الوفاة والعفو وقيل بالعكس اي الخطاب او معصوم او
الرشد لغة كمال العقل الحاوي لصفوة الشعور والتميز الفتاوى واستقامة
المزيد ومصدر الراشد والعقل وانتظام ونحوها ويجوز جمعه في نحو البرية بتسكينه
بما يلائم سياقه المتعلق وهذا كرا في جميع ما يستعمل في الله تعالى والعبد لما مر تحقيقه
وقد قالوا ان العزم فعل ما شاء من الكمال او الحمد تحقيقا او اني حضيض
من النقص وتمادي الخواطئ وحضيضه وتمادي الخلو ظلمه وجبانه وكل واحد
منهما منتهى ما يليق بالاخر والى شيء من التفصيل مشار اذا بلغ المرء اشده
وانعكس منه حور فيها بان الاصل هو الذي فيه الروح والحركة الحضيضية
والكمالات النفسية والعلمية والعكس لا يخلو منه الا الصور المجردة فكل شيء
وكل شيء موجود او معدومة او برزخ بينهما النفوع سالك عنه ومقتضى
فواعي العزم وعزم الصوفية كصابر المظاهر واذا حققته على حسب موطنه

والله على ما نسوا محمود وعلى آله وصحبه وآله وسلم كثيرا دائما ابدا الى يوم الدين

ونسبته ونعته مرتبة دون واو فيه علو الناطق فيزد هب الى وجود في عالم
اخر جسميه على المثال وفي مرتبة تحته والى قرن العقل في جهة متعارض وذلك
بان المعروف للعقل الروحية وانتفاء من خواص الاجسام كالتحيز والحركة والشكل
والمقدار والموجود منه في الصور ليس موجودا مطلقا وانما هو موجود خاص
خاص وله لوازم حسية وخواص وهي منتفية عنه وانتفاء اللوازم الى
المحسوسية وخواص حسية انتفاء الملزوم وفي الخارجة وما وضعه الله تعالى
وامثاله لا حرفا النحو ولو ان الانصار يحتمل جدا الى الظهور وتشابه التميم
تميم الجمع من الشيء والنفع من الخير وفوز الشيء بالبلوغ بزاد ابلغ وان يرتفع
ان يرفع اليه ملائه ولا يتعدى له تم به وله المعتاد به عمرا وعمر الثلاثة فوقا واخرا
والارشاد لغة ايصال المرء الى الرشد بالواو وتاء وصاد له او الدلالة على الخير وفي
عرف اللغوة التلطف بالمبتدي الجاهل والتعبية بالذكر والاطوار اقتبست من قوله
تعالى وقد خلقكم اطوارا وخواص الشاهد هي ما المتصل الى جهة العرش
وله جهات اخر هنا يتضح الى علي الله تعالى وجهه ولعرفته من الوجود
صلى الله عليه وآله وسلم اخر الخسيس الشحيح ولرضي الله عنهما وهو اخر
من جر سبب العلم صلى الله عليه وآله وسلم التشخص من الجهل وفي سر
من جهة اخر هي جهة المستشرق الى الخسران بهم موارد الوجود الثلاثة وطريقة
المشتهية الوزني العابر بي على الرضي وقيل الابتزاز من الى النفاس الجمهور
فرس الله سرهم ورضي عنهم اجمعين وبشع عن هاتين الشلة لئيم
الخسيسين هم واخوة الارادية والعلوية والرضا عنه والسكر وبه
والمشوقية والجلوتية والخلوتية والنقشبندية والشاذلية
وتلعم على الرضي الظاهر والباطن عن البرع الى اخر فتحا الواخ وفي جمعية
الرضي وما يجعلونها فحا لعشاطا هم النفوع وما عليه الجمهور نزل له
الخوارج الحج موكول الى مزاله الاموكله سبحانه وتعالى لجاز بعض
اخلاصهم وبنا فتهم وارشادهم الاحكام شرعية واتباع رسوله الذي
جاء به صلى الله عليه وآله وعلى آله وصحبه اجمعين وانتظم من العوام

واسم الاشارة يجمل وجميع اجزائها وهو التخصيص وضعها لتعلق الزوال المعرس
التنبيه بالعلامة وضعا اصليا واستعمالها في ميزان بزلة الوضع اذ لا وجود
لشيء والكتابة في اعتبار المعنى لا في الحقيقة ونعني الامر والنهي وضعها
لمعنى كلي بشرط وجوده وجودا ما بالغا بنفسه ثم قصدها في وجود مراد لفظه
واستعمالها فيه بلا بينة وخطورها سموا لها على انه الموجود وقولنا عرو
لا تعلق له بقولهم ان الاول موضوع لواجب الا لان الوجود المسبب يجمع الكمالات
مسكولان الكلي وانضمامها على اي حد كان لا يعبر التعبير وقولهم ان الشيء لوجود
مركب جزئي بواسطة المعنى الكلي بقام خارج التخصيص وانما اسم الصنعة من
حيث هي كلي الحكم في وجود وبالجملة هذا ما ذهب اليه المصباح الذاهب
بنفسها نحو اي تابع اي دال على ما هو متبوعه وطابعه في النحو في
والتكلم والاراد والتشبيه والجمع والتركيب والتأنيث في الاكثر بلا ذاود وفي بعضه
به وسيرد مناصفة لغوية وفي العلم بالشيء. او التابع في الوجود ويسميه بعض
المتكلمين صفة معنوية والوضعية لانها في الاسمية مل العلمية فان قلت
علم جعل مسماه مثلا مع فه لانه موضوع لزات الخوف قلم بجعله وليس براجع في
شيء. فانها ايضا كوعلم موضوع لحي. حقيقي وابشاره فيه وجود اخره
والجعل المؤول واجرا قلت الاعتبار عن الحيثية تحوتم النفع واصل الوضع لا
الا يستعمل على اذا لا فصل المحصور فيما اوردت النحات اذ هم لا يتعرضون
الا لمواد الاعلمية المصباح الراجح درك درياك الكافي في فيما لا
لا يستقل بالعقل فالحكم فيها بعدها واتصالها ومن فالانتظام متناهيه والواصل
البقاء بعضها فعرض في ذاوه اي منتهى كل لامح انه يحتاج فيه الى برهان
نعلم او عجلي فانه له دلما فان برهان جاز كما لانه غير متناهية حد درشحه
قال المتكلمون ان البعض منتظم شيء نعلقا بمعنى لا يعقل عن حركا العلم وه
والغرزي ولا كنه غير معبر له على ان البعض منتظم حكم ها في ثلاث حيث ردد كا
بلز النفع والا تصالات وجوبية كالغرز وجوازية كالحلو والمتناهية كسماع
السلوب والمستحيلات والذي مشى عليه جمل من المحققين ان مرادنا كل كما يعلم
منتظم

سماء كتجليه ولزايتنتي التي في المشكوة وا يستغني في المعرفة والمستعد من
كتب الغوا زكما لا فقد كانت مستحيلة في عيسى فانه وما طرحوته الكبر اجلا
نحو لا يستغني لوزات في مشكوة في فصل الزمرنية سعورها وتعيينها في العرشم
توجه الى فاصر حقا بفقا ما وجد مرتبة بعد الرتبة الجامعة اللطيفة الرابعة
والحقيقة التفصيلية الانسانية ثم ظهر الظهور كماله وجمع المروف اله فمادت
هاتف البصيرة بلسان الحقيقة ان الربح المتنفس الرجح والغائب بالكشف الجلي
كالغائب بالنفي ولا استاوات فان قلت مؤسس الاستدلال على الحكم وها هنا
لا حاله على الشرع قلت فرق بين الحكم التفصيلي للشيء من الشرع مع اشتغال العقل
في الحكم اجمالا له المصباح الخامس في تقاسيمها وتعنونا فيها منتظم من
قسمها الى الزائدة والعلمية وهو محمود اصلاح فلم الاكثر اجرها فطاهرها وتاسه
يشاد والى الزمر منتظما والا فالكاد انتهى وللبعض منتظما فعلوا والحاد رمنه فعلم اما امر
او اتجاه اي توجه فرق حسب العلم والارادة وتافعل عن الاستمع من حروف
الغائبة فعل الحروف التعلو الزكوا مر اعتبارا للاعم منه تجوا ذكور الزات المعرس مر وروما
الحوادث الذاتية فطاهرا فاما بها وكاني اي في فرد الجماد ارسلها وخلب وا يسمعهم
اليقوم نحيد المعنوم وان العلم والارادة مثلا ما حضران بروت العلو والارادة العلمية
ومنتم توقسمها الى التنوين نحو والتقليبية معنى الاول الجاهر وان الشمع مثلا قابت له فعلا
با ثبوت الوصف والسمع با ثبوت الجعل والطاعم توجيهم معنى ما ما يعلم المغايرة
لقسيمها ومعنى التنابي ظاهرا ما فيه المقلوب في لعكسه او توجهه ومعناه والاول فو منتظما
الاول لعلما يرخل فيه العزم للصفة منسلوبة منتظم وح اكم السلوب عنها وانما ينتفي الله نحو
للمفهوم واطلاقا السلوب على الفتح بهيئة كسماع المتكلمين مسلمة لوضوح المراد
ومنتم توقسمها الى اللطيفة والغريبة وفيه نوع قصور لخروج نحو العزيز والتفعل
اللهم الا ان قم فاعر الطاعم المتبادر والى الجامعة والجمالية توجه اسمل كالا يخفى
المصباح السادس في تخفيفها وتعاقبها بوجه. اخر لنا خذ واجي وع ان الجهل
والعلم والعزي والارادة والشمع والبصم والتكلم صفات حقيقية متباينات بالحقيقة
لا عقلا لاخر بسما عن الاخرى عنزلة لا يعقل اجتماعها عمر الزات كما هو مزهب اهل الشرع ومتابعا

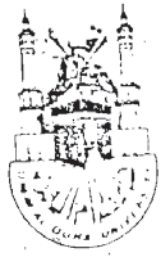
العقول

شبكة الألوكة
www.alukah.net

شبكة الألوكة
www.alukah.net

بسم الله الرحمن الرحيم

المملكة العربية السعودية
جامعة أم القرى
كلية الشريعة والدراسات الإسلامية
مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي
قسم المخطوطات والميكروفيلم

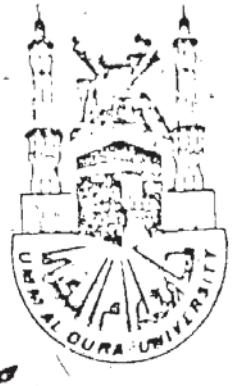


اسم المخطوط : شرح أسماء الله الحسنى المسمى بمعارج النور
اسم المؤلف : الشيخ لطف الله الصفهاني
الفن : التوحيد
رقم التسجيل : ١٤/٢٦ مكتبة الحرم المكي الشريف
عدد الصفحات : ١٦٢ ص
تاريخ التصوير : ١٤٠٤/٨/٢٢هـ

النهاية

FULL SIZE (E)
R:10
شبكة الألوكة
www.alukah.net

HALF SIZE (L⊥)



قسم المصورات والميكروفيلم

مركز البحث العلمي وإحياء التراث الإسلامي

كلية الشريعة والدراسات الإسلامية

جامعة أم القرى

R:10
FULL SIZE (L)
R:10
شبكة الألوكة
www.alukah.net