



مخطوطة

تفسير القرآن الكريم سورة النور وسورة الروم
(جزء من تفسير البيضاوي أنوار التنزيل وأسرار التأويل)

المؤلف

عبدالله بن عمر بن محمد البيضاوي

(٣٦)
كتاب : تفسير بيضاوي (سورة نور - سورة
مؤلف : قاضى ناصر الدين بيضاوي
كاتب : نامعلوم
سال كتابت : نامعلوم خط : نسخ ردي
زبان : عربي فن : تفسير
تقطيع : ٢٤ x ١٤ اوراق : ٦١ سطور : ٣٣
كيفيت : ناقص

شبكة

الألوكة

www.alukah.net

لقد بينت

ان هذه الازدراكات ليست لذاتها ولا لاما فارقتها فهي اذن من سبب يقضيها
 عليها وهذا لله سبحانه وتعالى وبوسيط من الملائكة والانبيا ولذا ذكر سما
 اقرارا ويقرب منه قول ابن عباس معناه هادي من فيها ثم ينوره بصحة وت
 فاضا فقه اليها للذلال على سعة الشرافة او لا الشرافة على الاقوال الحسية والعقلية
 وقصور الازدراكات البشرية عليهما وعلى المعاني لهما والمدلول عليهما مثل نور صفة
 نور العينة الشات واضافة الى الجرم سبحانه وتعالى دليل على ان الاشارة عليهم يكن على خا
 كسكونه كصحة صائق وهي الكون غير الناقص فيها صباح سلاح فتح ناقب وقيل المشك
 الازدراكات وسط القديس والمصباح الفسيحة المشتملة المصباح في زجاجه في قنديل
 من الزجاج الزاهية كانه كوكب ديبا مضي نبالا مثل كوكب كانه في صفاء ودفعة
 مستوي الى سر او قيل كمن بين الدرر فانه من النظام بقوله او بعض قوله بعضا
 من قوله ان الله طيب فزينة باه وويل عليه فقرة حمرن ولي على الاصل وقوله ان بكر والكساي
 وقوله كبريت ودفعة قرب به مقولوا يوقد من شجر مباركة ذبوتة اي البذر في قلوب
 المصباح من شجر الزيتون المتكا لرفعها بات رديت زبالة فزينة في ايام الجوز
 ووصفها بالبركة ثم ابدال الزيتون عنها لخيرها لسانها وقوله نافع واين عامر وحفظها
 والساد للفقير من اوقد حمرن والكساي وابو بكر بالثاكدك على اسناد الازدراك
 بحدق الحماض وقري نوقد بمعنى توقد ويوقد بحدق التله لا احتياج زبالة وهو
 غريب لا شرفه ولا غريبة تقع الشمس عليها حينها وتسمى بل يحك تقع عليها طول
 النهار كما في كبر على قلة الوصحاء واستمع فان لم يكن يكون الفصح وزبالة التي
 اولها بنية شرف محورة وغزيبها الية وسطها او اللام فان ذبوتة اجرد
 الزيتون التي في معنى شرف الشمس عليها دائما فترتها اوي مقناة تعيب عنها
 وايضا فترتها بيا والحدوث لا خير في شجر ولا في نبات المقناة ولا خير فيها
 حتى يكون رشتها في ولوم محسوس فاري كما دعي نفسه من غير نال لالوة
 صفة بغير نور على نور متباعد فان نور المصباح زاوية انارة وسفاد الازدراك

تسليخة



مذموم القدرين وضبط الشك في اللفظ وقد ذكر في معنى القيل وجوه الأول أنه تمثيل
لظهوره في دل عليه الآيات البينات في جملة مدلولها وظهوره في قوله
يا مقلب المنقولة وتبنيته الهدي من حيث أنه محفوف بظلمات أوهاج الناس وحالاتهم
بالصباح وإنما في الكاف المشكاة لا تملأها عليه وتبنيته به أو في من تبنيه بالشمس
أو تمثيل بما ذكره الله به قلب المؤمن من المعارف والعلوم بنور المشكاة المبتدئ فيها من
صباحها ويومين قرارة إلى مثل نور المؤمن أو تمثيل لما فتح الله به عيادته من القوف الذي
المحل القرينة التي يتوسطها المماش والمعاد وفي الحساسة التي هي المحسوسة
بالحواس الخمس والخيالية التي تحفظ وجود تلك المحسوسات لتعرضها على القوة العقلية
معي شارة والعاقل التي تذكر المحقق الكلية والمفكر وهي التي تفرق بين المعقولات
لتنتج منها علم الم تعلم والقوة العديسة التي تتلقى فيها الواجح العيني واسرار
المكوت المختصة بالاشياء والاشياء والاولياء المعينة قوله تعالى وكان جعلناه نور
نهدي به من نشاء من بينه ما بالاشياء المحسوسة المذكورة في الآية وهي المشكوك والزجاجة
والجمل والشمع والزيت فان الحساسة كالشكوك لا يمكنها كالكوف ودورها إلى الظاهر
لا يمكنها ما وردها واضاءتها بالمعقولات لا بالذات والخيالية كالزجاجة في تصور صورها
من الجوانب وضبطها للانوار العقلية وانوارها بما يشتمل عليها من المعقولات والمعاقلة
لاذاتها فبما لا دركات الكلية والمعارف الالهية والمفكر بالشمع المباركة لتأثيرها في
الاشياء التي لها الزينة المشرقة للزيت الذي هو مادة الصابغ التي لا تكوت شريفة ولا شريفة
لشدها عن الواجح الجميلة اولوقوعها بين الصور والمعاني تصرفة في القيليني معتق
من الجاهل والقوة القديسة كالزيت فانها بصفاها وشدة ذكائها كما ان بعض
من غير ذلك ولا يعلم أو تمثيل للقوة العقلية في مراتبها من ان كان فانها في مراتبها
خالية عن العلوم مستعد لقبولها كالشكوك ثم تستقبل العلوم البصرية حتى
بتوسطها حاسر الحريات بحيث يمكن من تحصيل النظر ايت فتصير كالزجاجة
فقد لا يترتب في اشياء الاقارن وذلك التكون ان كان يكون واضحا كما في الشجر

الزيت

الزيتية وان كانت بالحدس فكأنه ان كان بطور قد شبهه فكذا يكون
زيتها يضيء كزيتها يعني انهما تتماثلان ولم يتم فصل بينهما الوحي والهام الذي يشبه النار
من حيث ان العقل يشتمل على ما اذا حصلت لها العلوم بحيث يمكن من استحضارها
معي شارة كان كالصباح فاذا استجرت ما كانت نوراً على نور يهدك الله لنوره فهذا
النور الثاني من يشاء فانه الاسباب دون تبنيته لا يفتقر إليها تماماً ولا يضر الله تعالى
لذاتها ان شاء العقل من المحسوسات والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء
مهم كان او خفياً وفيه وعد وعيد لمن يدرها ولم يفتقر لها في بيت سلقها يا قبيلا
او كشكول في بعض بيوت او ترفه في بيوت فيكون تقيدها للمفكر بما يكون كخبرها وبياتهم
فان قدما والماجد يكون اعظم أو تمثيل لصانع المومنين او ايمانهم بالساجد ولا يمان في جميع البيوت
وحد المشكوك ان المراد منها الا هذا الرشد بلا اعتبار وصحة ولا كبر أو بما بعد ويعود فيها
تفرق مدركه لا يبدى كبر لانه من ضلته ان فلا يعمل في قباله الخوف دل عليه شل سحر في بيوت
ولمراد منها المساجدان الصغرى الما عنها وقيل الساجد التذمة والذمة الما عنها والمفكر العظيم
اذ الله ان ترفع بالبيت والعتيق وينكر فيها اسمه عام مما يتضمن ذكره حتى لا يذكر في
افعال والمياحنة في احكامه يسبح له فيها بالقدرة والاصال رجال يزوهة او يصلون له
فيها بالقدرة والحيات والقدرة مصدر لاطلق الوقت ولذا كان حسن اقتراعه بالاصال
وخرج اصبل وقرن والاصال هو لدخول في الاصل وفرقة ابنه عامر ومخلص
يسبح بالفتح على السادة الى احد الطرفين المشددة ويقع رجال يمدون عليهم قرويا للباد
لسرور الشايشة ومعقولا على استاد لما اوقفت الغدولا فيهم حجارة لا يظلم
ساعة ولا يسبح عن ذكر الله بما هو با التهم بعدا التحصين او اريد من خلق المعقولة
او ما فرادها كالماء من في التجران فان الريح تحفها ليس ويومع بالشرب وقيل المراد
بالجيرة المشددة فانه اصلها وسدا لها وقيل الجبل لانه القائل فيها وشه قال بخبر
يكون الاصل وفيه ايمانهم بخارج واقام الصلوة وابتداء ذكره عوص فيه الاضارة
من ان المعقولة عن العيين الساقطة بالاعلان كقول ما خلقك بعد الاية الذي وعظ ربنا

الشمس

الشمس
الشمس

شريعة

والبحر وان البحر في كماله الغنى عليه ومن يجعل له ذنبا فليس له خفت الموقر الذي
 له ذنبا في المذموم ثم لم يتم من غيبته المشاهدة في اليقين والوثاقية بالوجه والاستدلال ان الله له
 يسبح له من السماوات والارض برهانه من كل نفس وامة اهل السموات والارض ومن
 تغلب العقلاء والاعلام الملائكة المقالات بما يمل عليه من مقال او لا مجال والطير على الاوتار
 ما فيها من الضع الظاهر والعليل الباهر ولذلك قد عرفت ما يقوله من صفات قات اعطاء
 الاحرام الثقيلة ما به تعرف على ان قوتها الحوصلة باسطة احتجها بما فيها من الغرض
 والسطح حتى قاطعة على كمال قدره الصانع وتعالفت تدبير كل واحد مما ذكره من الطير
 قد علم صلواته وتيسر له في قديم الله تعاد عاده وتزينة اختيارها وطوعا القول والتدبير
 ما يعقلون او علم كل شئ حاله الدلالة على الحق والميل الى الحق على وجهه بحال مع علم ذلك
 من ان الشجر ان لهم الصلابة والبر والحياء كما اظهرها علومها وقوتها في اسباب تعشيشها لا يكون
 الى العقلاء والله ملك السماوات والارض قاتر العالمين ما فيها من الذوات والصفات فلا حذر
 من حيث انها ممكنة واجبة الاشياء الى الواجب والملاءمة المصيرة مرجع الحق المترادف
 يرجح سبحانه يسوق بعضه الى بعضه ومنه البضاعة المزجاة منها يرحمها كل احد ثم
 برزت منه بان يكون قوتها فيتم بعضه الى بعض وهذا الاعتبار مع سببه اذا العز
 من الجواهر ثم يجعل كما ما تراكم بعضها على بعض فترى الودق المطر يخرج من خلا له
 من قوته من حلال الجبال في جبل وقوى من حلاله وينزل من السماء من الغمام وكل ما عاينته
 هو سما من جبال فيها من قطع عظام تشبه الجبال في عظمتها او جودها من برد بيان
 الجبال والفقول لحدوث اي ينزل منه يا من السماء من جبال فيها من برد ويجوز
 ان يكون من اللينة او اللينة الثالثة للتعويض واخذ من موق المقبول وقيل المراد بالسه المطلة
 ومنها جبال من برد كما في الارض جبال من حجر من السماء من جبال فيها برد ويكون
 ان يكون من الثانية وينزل من الثانية ومنها جبال من برد كما في الارض جبال
 من حجر وليس في العقل ما لم يمتد في الشهور ان البحر ان اذا تضاعفت ولم تتألفها
 حرارة فتلقت الطبقة الباردة من الهواء وقوي البرد فكانت جميعا وصارت حكايا

كتاب

ومن قدر الحياتة ولم
 يرفقه اسبا بها

٢٠٠ حدها
 ٢٠٠ حدها



فانه لم يشذ عنه تقاطع نظر ما وان استند فان وصل الاسماء النجاسة قبل اجراء
زلزالها ولا زلزل بردا وقديرا وضوا وبردا من غير ان ينقبض ويقتد سخاها ويزلزل
المطر والثلج وكذا ذلك اي وان استند الى اذنه الواجب الحكيم ليقيم الاميل على ايقان
الوجه لا اختصاص الحواس بها واوقانها واليه اشار بقوله فيصيبه من ليشاء
طير من ليشاء والضمير للبريكما وترقى منه برقه وقرق بالمد بمعنى العلو وبارق
الدال في السبق وبرق بفتح الراء وهو جمع بوقرة وهي المقدار من البرق كما اخبره في
الاتباع يذهب بالابصار بابصار والتناظرية من فوط الاضائة وذلك كما قرى في
عكاز القدرة من حيث انه توليد الضد من الضد وقرق بين حسب على زيادة الياء بقية
الليل والنهار بالمعاقبة بينهما او بقصر لحيتهما وزيادة الآخر او بتغيير اجزاليهما باجترار
البرد والظلمة والنور والمايم ذلك انما في ذلك فمما تقدم ذكره العجز لا اول ايضا
لكانه على وجود الصانع القديم وكما في قدرته وحاطه علمه وقفاذ طيبته وقرق
بجاستوما يقض اليها من رجوع الى العجز وانه خلق كل اية حيوان يبيت على الارض
وتراحمه وكلما في خلق كل اية بالاضافة من ماد هو جزء مادة او ماد مخصوص هو
القطعة فيكون تزيلا للمقابل منزلة الكل اذ من الحوانات ما يتوله الاعوانة وقبل من ماد
شغل مادها وليس صلة كخلق منهم من يمشي على بطنه كالحيثه وانما هو اخف شيئا على
الاستعانة باليد ومن يمشي على رجلين كالانسان والطيور ومن يمشي على اربع كالانسان
والوحش ويندج فيه الاكثر من اربع كالعنكبوت فاذا علمت انما اذا است على اربع وتذكر
الضرب الغريب العنكبوت والنمير من الاضائة في الحيوان الموصوف باليد والتميزت في سعة
ما هو عرف في القديرة بخلق الله فاشا مما ذكره مما يذكر بسطها على اجزاليها العيون
والاعضاء والهيئات والكميات والطباع والقوى والافعال من الاتحاد والعصمة في مشيئة
ان الله على كل شيء قدير يفعل ما يشاء لقدرتنا انما كانت بيننا كالحق في باق الكمال
وانه يهدي من يشاء بالتوفيق للنظر فيها والتدبر لتعالها الى الصراط مستقيم يهدي
الاسلام الموصل الى دار الحق والقول بالحقه ويقولون آمنا بالله وبالرسول فتركت

بشرنا حتى خاتم يهود يا فداه ابن كعب بن الاشرف وهو يدعى الى النبي صلى الله عليه وسلم
وقيل في سيرة من وان خاتم عليا كرم الله وجهه في ارض طاب ان يحاكمه الى الرسول صلى الله عليه وسلم
واطعنا اطعنا لهما فلم يزلوا بالاشناع عن قبول حكمه فرفقهم من بعد ذلك بعدتهم
فذا وما اولئك بالمؤمنين انشأه الى انما ياتي باسره فيكون اعلاما من الله سبحانه في جميع
اسماء ملكهم لم يؤمن منهم اولى الفريسيين وسلب ايمانهم لتعليمهم والتعريف
به على انهم ليسوا بالمؤمنين الذين عرفهم وهم الحطوت في الايمان اما المشركون
مصدرونه على الله ورسوله ليحكم بينهم اي يحكم النبي صلى الله عليه وسلم فانه الحاكم ظاهره والمعلم
وذكر انه لتعليمهم وللكماله على ان حكمه في الحقيقة حكم الله تعالى اذ فرق بين مؤمنين
فاخذ فرقتهم الاعراض فكانت الحق عليهم علمهم بانهم لا يحكمهم وهو شرح القول وبما في
وهو كالمحكي اي الحكم لا عليهم في قوله اليه فمعنى نقاديت علمهم بانهم يحكم لهم ولي صلواتنا
اولم يذنبوا فعد به للاختصاص في ظهورهم عرض كعز او يسل الى الظلم ام انما يذنبوا وان
تكرهتهم فوالله انهم يعقبتهم ام يخافون للضعيف عليهم ورسوله في الحكمة بل او كذا
في الظالمين اضراب عن القيسين الاخيرين للتحقق انهم الاول وجه النعم انما انما
المحلل بينهم اولى الحاكم والثاني امان يكون محققا عندهم او متوقفا كالأهل بالان
منصب بونه وفوط اما نشه بمفقه فموجب الاول وظلمهم بخل عقيدتهم وبسب نفوسهم
للحيف والفضل لئلا يذكر عن غيرهم فيما لا يعول حكمه انما كان قول المؤمنين اذا دعوا
الى الله ورسوله ليحكم بينهم ان يقولوا سمعنا واطعنا او كذا في المثلث على عادته تعالى
في التامه ذكر الحق المطلق والتمسك على ما ينبغي بعد الحجة على الاستيعاب والتمسك
كالقوة العنقر واستفاده الاخير صدق على الحق ليفعل الحكم ومن الله ورسوله بما امر به
اوله الفريسيين والسني ويحشي الله ما صادفته من الذنوب وبقية فيما يقع في قوله
يعقوبون وقاوت عن اذنه الا ياء وابوعر واربوعر عن شكوك الظلم وجمع يكون
فليس في قوله كلف رخصه فالله في الفاروق بالسمع انهم واقموا بالله جهنم
لانهم انكاروا للاشناع حكمه لئلا امرتهم بالخروج عن ديارهم وسواهم يخرج من جواب

تسليحة
الله

لا يسموا على الحكمة قال لا تقسموا على الكذب طاعة معروفة اي المطلوب اسم طاعة
معروفة لا يفي الطاعة الذميمة المتكبره او طاعة معروفة امثل منها ان يكون
طاعة وقرى بالنصب على طبعوا طاعة ان لم يجزى بما تعلمون فلا يخفى عليكم عليه
سلكه قل طبعوا الله وطبعوا الرسول امر يسيلغ ما خاطبهم الله به على الحكمة بما في
تكميلهم فان قولوا فاعلم عليه علمي مما حمل من الهيلين وعليم ما حمل من الاضداد
وان تقطعه في حكمه بغيره والحق وما على الرسول الا البلاغ ليني التبليغ الموضح
لما حكمتم به وحشي قد ادى وانما بقى ما حملتم فان اذيتكم وان قوليتم فعليكم
وعلم الله الذين امنوا منهم وعلى الصالحات خطاب الرسول والاية اولى وانتم
ومن البيان يستخلفتم في الارض ليجعلتم خلفاء صغرى في الارض تصرف الملوك
في ما حكمتم وهو جواب قسم صغرى تدبيره ودمع امه او قسم يتخلفتم والوعده في تحفة
نزل منزلة القم كما استخلف الذين من قبلهم يعني النبي اسئل استخلفهم في صغرى وانكم بعد
المجاهرة وقراء ابو بكر بنع الما وكسر الام واذا ابداهم الات والباقر بنعهم و اذا
اشدا كسر الات وكلمت في لهم دينهم الذي ارضى لهم حشر الاسلام بالمقربة والشيش
وليسلهم من بعد خولهم استخلفوا بعده وقراء ابن كثير وابو بكر بالخيفت ما منهم
وكان رسول الله صلى الله عليه وآله واصحابه مكتوب بكرة عشر سنين خالفتهم ثم هاجر والى
المنية وكان يصوت في السراج ويثوب فيه حين يخرج الله وعنه فاعلمتم على
العرب يحكمهم وفيهم بلاد الشرف والعزب وفيه دليل على صحة النبوة للاخبار عن
العيب على ما صرحه وخلافه لثقله الراسدين اذ لم يخفى الموعود والموعود عليه العيون
بالاجماع وقيل الخوارج في الهدايا والابن من الامم بعد النبي حال من الهدى ليعيد الوعد
ما ثبتت على الزوجات ما سياتى بياد المصطفى للاستحواذ والاس لا يسر في بيده
حال من الواوي بعد النبي عشر سنين وسكانه ومن اورد كثر هذه النبوة لانه
الوعد او حصول الخلافة فلو كان هو الذي حرق النما موصية منهم حيث اردوا بعد وصي
شليله آيات وكبروا وكبروا العجلة والظلم الصلح واقوال الركون وطبعوا الركون

اي تارة ما امركم وما بعد عطف ذلك على طبعوا الله قال الفاضل وسفر على ما مودبه ذكوت
نتم من الامم بعاقبة الرسول على الله عليه السلام لتلك بعد وتعلموا انهم بها او بالندرة في قوله
لعمركم انهم لم يبعثوا كراما على يد الهدى لا تحسب الذين كفروا معجزين في الارض ذلك انهم
الذين معجزوا الله فيهم او اكرمهم واهل اكرمهم وفي الارض صلح معجزين او اوجبت الكفار
في الارض احد معجز الله ليكون معجزين ليكون معجزية الارض مقبوله او لا يجبر
في المفعول الاول لان الفاعل والمعقولين للشيء واحد فاكنتي يذكر النبي عن
الثالث وقروا ابن عامر وحمز بالياء وهو كالاول في الاخرات وما وهم النار عطف
من حيث المعنى كانه قيل للذين امنوا كفروا ليسوا معجزين وما لهم المآثرات المستود
نبي عن الحبان تحفيق في الامم ولبس الصير الماوى الذي يصير وقاله يا ايها
الذين امنوا لست اذم الذين ملكتم ايمانكم رجوع الى التمه الاحكام السابقة بعد البيان
من الاطمان بالدلالة على وجوب الطاعة فيما سبق من الاحكام وغيره والوعده عليها
والوعده على الاعمال صحتها والمراه به خطاب الرجال والتدليل عليه الرجال لما روي
اه عام اساءت في امره دخل عليها في وقت كرهته فنزلت وقيل ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم من الحج بن عمرو الاضاري وكان غلاما وقت الظهيرة ليدعوه فدخل
من حرمه ونام وقد اكتشف عنه ثوبه فقال عز وجل ان الله عز وجل نهي اباها واباها
وخذ منها الا يرخلا هذه الساعة علينا الا تاذن ثم اطلق صوت النبي بها الله عليهم
فوجوه وقد انزلت عليه هذه الآية والذين لم يبلغوا الحكم والصبان الذين لم يبلغوا
من الا حرام فبعثت البلوغ بلا حلاله لانه اقوى كذا في ذلك ملاحظة اليوم والليل
من قول صلوة النبي لانه وقت القيام من المساجع فخرج ثياب النعم واليسر
لنظرة وعمل الصب بد لاسن ثلاث مرات او اربع حراما وفيه من قيل صلح النبي
رحمن لضعف ثيابكم اي ثيابكم لليقظة واليقولون من الظهيرة بياد للعين ومن بعد
صلح النساء الا انه وقت الخدم عن الياس والالحاق بالحق لانه عدلتكم اي في
ثلاث اوقات يتخلل فيها تشرك ويجوز ان يكون متبدا وخيرا ما بعد ومن العود



الكل ومنها اعور الكائن ورجل اعور وقوله من واكسائي واوبكر بالانصب بدل من
لمرت ليهن عليه را عليم جاح بوهن بوهن هذه الاوقات في شك هذه الاوقات من
هذه ما يتاخر اية لا يتاخر في الصبا والامم لكان الموعول علم وتلك في البحر
الباقي طوافه علم يوم طوافه استبان مبان العدم المحض في ذلك الشك والمطابق
كشك الملاحظة وفيه دليل على تعبد احد وكذا الفرق بين الاوقات الثلاثة وغيره
فكذلك بل بعض بعضكم على بعض او بطون بعض من ذلك كما يشهد به الشرح
بين الله في آياته الاحكام والله عليم باحوالكم في شريعكم واول ما اطلق
لله في كتابه العزيز من فهم الذين من بينهم في الاوقات التي اراد الله من
او من انما ان العبد ايان على سببه وجوابه ان المراد من المعهود في قوله
ما حلوا شيئا لكم لئلا تكونوا عبادا لعنوا كما كان الله تعالى في آياته والله عليم
حكيم كونه تاييد وبالله في الامر بالاستيذان والاعراض بين الله العباد في
قدرت عن الحيف والحل الا ان لا يرجون كما حالوا بطرفه كبرهون ليس
عليه جاح ان بعضنا بعض او الثواب الظاهر كالجواب والله عليم
لان اللام في القواعد بمعنى الالهي ولو صفا بها غير ما رجحت من سببه غير متفرقة
في سببه ما امر بالخفاء في قوله وايدبت ريشه واصل النرج المصغف في اظفار
ما جنى من قوام سنية بارحة اعطاه عليها والبرج سعة الفرح حيث يركب
بما فيها يحيط بسوادها كية لا يعيب منه شيء الا انه حصص بكتف المراه في سببه
من سببه لئلا حال وان لم يفتن جبره من الوض ان الله العليم
المتكبر والله عليم بما لا تصح بالرجال من تصدق من ليس على الاعلى والى
على اخرج حرج واخرج الرض حرج لئلا كما في بعض حرج من حركه
الامر استفرادهم او اهم من بيت من وقع اليوم المتعاقب ويصح له
السيطرة اذا خرج من العز وخلقهم ما زال بحاله اولا يكون ذلك
الطيب هلب او من اجابة به عود الى الصفة بيوت آباءه واولادهم

الطيب والسر والظن وشعاع الشمس يسحق الجو ويهجر البصر ولذلك وصف به الجنة فقال
وظل مهدود ولو ثباتا لجعل مسكنا قابلا من السكن او غير ذلك من السكنات
يجعل الشمس منية على وضع واحد جعل الشمس عليه دلالة فانه لا يظهر الحرج حتى تطلع الشمس
منوها على بعض الاجرام او لا يوجد ولا يتاخر ولا يسبق حركتها ثم قبضته اليها
ان شاء باقاع الشمس من جهة موقعه لما عبر عن احاطة بالمة بقى الشير من ازان
بالفعل النعت الذي هو في معنى الكف قبضا لاسما قليلا قليلا حسبا لرفع الشمس ليشتم بذلك
على مصالح الكون ويحصل به ما يحصى من منافع الخلق في الموضوعات لتفاصيل الامور او
تفاصيل ما بين اوقاتها وقيل بدليل ما في السماء بلا يتروكها الارض تحتها
فجعل ثابته على تلك الحال ثم خلق الشمس عليه دلالة على صلاحها
مستبابة بما يستحق الدليل المدلول او دلالة لطيفة من يهدى بينا وتشرح كيانها
ويجمل نحو ما في قبضته البقا قبضا ميسرا قليلا قليلا حسبا لرفع الشمس ليشتم بذلك
على مصالح الكون ويحصل به ما يحصى من منافع الخلق في الموضوعات لتفاصيل الامور او
تفاصيل ما بين اوقات ظهورها وقيل بدليل ما بين السماء والارض فبئس ما بينه ما بينه نقصانه
ونقصا سببه فقام الساعية بقبض اسمايه من الاجرام المظلمة والمظلمة عليها
وهو الذي جعل لكم الليل لئلا ما تظلموا بالليل في ستره والنوم سباتا لانه
الارباب يقطع المشاغل وحل السيرة القسط او موتا كقوله تعالى وهو الذي يوفىكم بالدين
لان قطع الخلق ومنه السبوت الميت وجعل النهار شعورا ذا شعور اي انتشار ونشر فيه
الامر على شرا وبوت من النوم بعث الاموات وكون الشارة لان النوم والظلمة
تتبع الموت والشعور وعن لقمان يابني كثر انام فتروظ كذا كتموت فتستر وهو الذي
اسم الرياح وقوله ان كثير على التوحيد اذ لا يغير نشرنا نشرنا من السحاب جمع شعور
من على الطير المستكن على الخفيف وحزن واكسابه وفتح الفوت على انه مصدر
يخففه ويحاجم بشرل تخفيف ينشر جمع بشور بمعنى ينشر اي يدي رحمة يعني
تتأخر المطر وانزلنا من السماء ماء وظهر سطر القود ليطهركم وهو انما ينشر به



كالرضوخ والوقوف لا يتوهان وهو قد به قال عليه الصلوة والسلام التي اظهرها المومنين
 طهورا تاما لحدكم اذا ولى الكعبة فيه ان يعجل سبعا احداهن البراب وقيل بلعنا في الطهارة
 وتعود وان غلبت المعينين كمنه قد جاء للمعول كما سبب والمصدر كما لفظوا ولا
 كما لذوب وقصفت الماء به بكونت اشجارا بالبرية منه ونسبها للمنة فيما بعد فان الماء
 الطهورا هنا وانفع مما جالط ما يزال يطهره وتبينها على ان طهرهم لما كانت مما ينبغي
 ان يطهرها ولانه يخرجها عن الفعل كما ان البنية للمنة فاجري مجرى الجاهل ونسبته مما
 يه من السبل ولانه يخرجها عن الفعل كما ان البنية للمنة فاجري مجرى الجاهل ونسبته مما
 خلفنا انما وانا سمي كثير يعني اهل الوادي الذين جعلت بهم الجاهل ولذلك ذكر الامام
 الامام سمي وكثرت اهل الدلت والقوى بقبول تقرب الاضار والذات فيهم من
 حرم من الامام عتبة عن سبي ماء السمار وسائر الحيوانات لتعدية طيب الماء ولا يجوزها
 الشرب غالبا مع ان سباق هذه الايات كما هو للذات على عظم القدرة فهو للعداوة نوع العذر
 والامام فقيه الانسان وعامة ساقهم وغلبة معانيهم سوطه بها ولذلك قيل سقيها
 على سقيهم كما قدم عليها احياء الارض فانه مسبب لحياتها وتغيتها وقرب قبيضه بالفتح
 وسقي واسقى لغضات وقيل سقاء جعله سقيا وانا سمي بخد فداء وهو جمع السبي
 اوافنا كظرائف في ظرائف على ان اصله انا سبي فقلت فبوت يا ولقد صرفناه بينه
 صرفنا هذا القول بين الناس في القران وسائر الكتب او لظن بينهم في البلدان المتخلفة
 والافاق المتغايرة والصفات المتفا وتد من وابل وطل وتترجم من ابن عباس من
 عام اقل من عام ولكن الله قسم ذلك بين عباده على ما يشاء وتالا هذه الآية اونا الاضار
 اوة المتابع ليدركوا البتة كروا ويعرفوا كما لا القدرة وحس النوع في ذلك ويقوموا
 او يعتبروا بالانصاف عنهم والهم فاني التران من لا القدرة الاكثرت منهم فقللا الامم
 ان جودها بان يقرها مطرا يتوب كذا ومن لا يرى الاضار الامن الاضار كان كما قرأنا
 من يرى انما من خلق الله والافواه وسادط واما ما جعلت لعلها ولو شئت لبعثت في كل
 تدبير جنبا يتدنا هبها فيضف عليك اعباء النبوة كمن قصر الامر كذا في الامم

الدوا بالجر على
 استدار اللفظ
 الفاعل توافقه
 في الكون والسيرات
 وسبا ليس كذا
 كما شبه الساقية
 كقولهم
 كقولهم
 كقولهم
 كقولهم

نصبت العذاب عليكم صبرا وقالوا لهذا الرسول ما هذا الذي يبعث في الرسل
 منكم ما كل الطعام كما ناكل ويشي في الاثواق طيب المعان كما كتبي
 وعواه فما باله لم يخالف حاله حالنا وذلك لعجمهم وتصوير نظرهم على
 فانه يقول ان رسول عن عدم ليس يا مور جسمانية واما هو باحوال قسائنه
 في بقوله تعالى انما انا بشر مثلكم يوحى الي انما الحكم الله واحد لو اتزل الله
 في سعة نزهة لتعلم صدقه بقصد في المكرا وبلغ اليه كثر فيسقطه
 في تحصل المعاش او يكون له جنة يا كل منها هذا على سبيل نزهة ان
 الارواح يكون له بيوت كما اتدها قبي والميا سبه فيقتل من بعد
 والكساي بالثوت وقال الطالموت وضع الطالموت موضع جرم لسجلا
 فلم فيما قالوا ان تتبعوت ما تتبعوت الارجال مسجورا سحر وغلب على
 جليل ذات شجر وهو الابل اي بشرا ملكا انظر كيف ضربوا الامثال لاه قالوا
 الشاة واخرها كذا الاحوال القادرة فقلوا عن الطريق الوصول لا حرفة شجر
 المتزيبه وبين المتزيب فخطوا خطب عتواء فابسته عودت جبال القدر في
 من اول الرشد والمود تبارك الذي انشا جعل كذا الدنيا حيزا من ذلك
 او او كان اخر الى الاخرة لانه حيز وان في حياث شجر من شجرها ما ربه
 حيزا ويجعل كذا قصورا عطف على محل الجزاء وفراء ابن كثير وابن عاصم ابو بكر بالفتح
 الشرا اذا كان ما ضا جاز الجزم والرفع كقولهم انما خليل يوم
 قول الامام علي ولا حرم وورد به يكون اشيا فابعد ما يكون له في الاخرة
 نصبت على انه حجاب بالواو بل كذبوا بالساعة قصصت انظارهم على الحطام
 في قطع ان كرامة انما في المال فطموه صيد لفقرك او فلك كذا بواكل لا لما حلوا
 من الساعات سنة او كلف بلتقوت الى هذا العوابة ويصد فوكيد ما وعدها كان في
 الاخرة او فله لعجب كذبهم اياك فانه لعجب منه واعندنا ما كذب بالساعة سعير

لعجم



السورة

فان شديدا استعاد وفيه هراس لجهنم فيكون صرفا باعتبار المكاتب
 بمرأيتهم بقوله عليه السلام لا يترى قارا هي لا تقاريا بحيث
 يراه من الاخرى على الجواز والثابت لا يراه النار ارجعت من مكان
 يمكن ان يرى من سمعوا لها نغيسا وزفير صوت لفظ شبه صوت
 العظام وزفير هو صوت يسمع من جوفه وهذا وان الحية ملام التي
 بالبيئة لكن ان يخلق الله تعالى فيها حيوة فزوي تنضبط وتزود في
 قصب اليها عذات المصطفى واذا القوا فيها كانا في مكاتب ومنها
 حالا صيفا لزياده العذاب فان الكرب من الضيق والرفع مع السعة والتمك
 الخفة باه عرضها كعرض السموات والارض مقرب من قرنت ليدبرهم الى السنانهم
 دعوا هنا كذبة ذلك المكان ثورا اهلا كما اي يفتون اطلاقا وينادونه ضفورا
 ثورا فان هذا حينها لا يرفعوا اليه ثورا واما اي قدامه ذلك وادعوا بثورا
 لان عند بيانهم كثير كل فرغ سقا بثور لشدة اولادهم يتجرد فيقولون كلنا
 جلودهم برلنا مع جلود غيرها ليد قوا العذاب اولادهم لا يقطع نفوسهم كل
 ثور من ذلك جبرام جنة الخلد التي وعد المقبول الاشارة الى العذاب والاستسقاء
 والفضيل والفرح واليسوع مع التمسك اولى اكثر والخنة والراجع الى الموصولة
 واخذة الخنة الى الخلة المخرج اولادها على خلودها او لتبرع عن جارات الدنيا كانت
 في علم الله او الفرح اولادها وعد الله تعالى في تخفيفه كالتابع جزاء على اعلم بالوصف
 ومصير يفتوب اليه ولا يطلع كونهما جزاء لهم ان يتصل بها على غير هو برضا مع
 او يردا يفتيق في يفتيق الكفر والتكذيب لانهم في مخالفتهم فيها ما
 من النعم واعد يعصمهم كل طائفة على ما يفتيق برئيتهم اذا انظرها في انفسهم
 فليست شام وانكامل بالفتيق وفيه تنبيه على ان كل المراءاة لا تحصل الا في الخنة خالين
 حال من احدضارم كان عذوبك وعد مسوا الصبر في كان لما يقابون والوعد
 الموعود به في ان موعودا حينها بان يساوي يطاير رسول الله الثاني

زرده
مختار
ان يفتيق

بها

في دعاء ربنا واتنا ما وعدتنا على رسلك اوالا كما يقولون ربنا وادخلهم جنة
 عدن وما في علي من عني الوجوب لا يتبع الخلف في وعد ولا يلزم منه الجاهل الا لا يخاف
 فان تعاقب الازادة بالموعود مقدم على الوعد الموجب للاختار ويوم يحشرهم للجزاء
 بكر الشئ وقوله ان كثير من يعسوب وحقق بايها وما بعد وود من دون الله
 لم كل معبود سواه واستعمل ما الاكلام وصنعهم ولذا لا يطول لكل شئ يرى
 وان يعرف اولادته اربعة الوصف كانت في قول ومعبودهم او لتغليب الاصنام تحقيرا
 او اعتبارا لتغليب عبادةها او يخصص للملكة وعزير والمبع القزمية السواك للعباد او
 الاصنام بطقها الله تعالى او تكلم بلسان الحال كما قيل في كلام الامير والارجل فيقول
 في طيور بيت وهو على العيون الخطاب وقراء ابن عامر بالثوب وانتم اضلتم عبادة هؤلاء
 امم ضلوا السبل لا خلائم بالنظر الصحيح واعراضهم عن الرشد المنصف وهو استغفام
 فبرع وتكثرت العقيدة واصلوا ضلما ام ضلوا فغير النظم على حرف لا استغفام
 المقصود بالسواك وهو الموقوف للمعول دونها لا يشبهه فيه ولا ما فرجه العتاب و
 صلبة ضلوا للباغية قالوا سبحانك سبحانما قيل لهم لانهم امانا ابينا معصوم او
 اجماعة لا يقدرون على شئ او اشعارا بانهم المومنون بسبحه وتوحيده فكيف يلقون لهم
 من اولادهم ومغولوا الثاني من اولادهم ومن البهيمين وعلى الاول من بين المتكلمين
 من اولادهم وكن شعهم وايادهم بافواح النعم فاستغفروا في الشهوات حتى نسوا الذكر حتى
 تغفلوا عن ذلك او التذكير لا اله الا الله والذميرية اياهم وحوسية الضمير اياهم من حيث
 التذكير واما دليل الرماضيل اذ هم محمول عليهم وهو عن ما ذهبا اليه فلا تنهض
 عنهم عينا المعتملة وكما نوا في ضلالتهم قوما يوراها الكنى بصدر رصفه ولذلك
 يستقيم فيه احد ويجمع او يجمع بالركعة وعوده فذكره يوم الثالث في العبادة

www.mukah.net

بما يحتاج ولا لازم على حذف القول والمخبر فقد كذبكم المعبرون بما تقولون في قولكم
 انهم كذبوا وهو انما اصلها واذا لم يخبر في اوج الخبر ويبدل من الخبر وعن ابن كثير باليار
 اي كذبوا بكم لقولهم سبحانه كما كان ينبغي لنا انما يستصعبون في المعبودات وقراءتهم
 بالثاء على خطاب الجاهل صريحا دخا للعتاب عكم وقيل سجدوا وقيل انه ليصرف
 اي يحال ولا يضر فيعتم عليه من لطمتم اي الكلفون فذقه عذبا بكميل وفيه الشار
 والشرط وان كل من كفر او فسق لكنه في اقتضا الخبر او مفيد لعدم المزاج وفاقا وهو
 التوبة ولا يجاب بالطاعة اجماعا وبالغفوة عذبا وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم
 ياكلون الطعام ويشربون في الاسواق اي لا رسلنا انهم تحذف الموصوف لادالة المرسلين
 عليه واقبت الصفة مثابه كقولهم وما بنا الا مقام معلوم ويجوز ان يكون حاله في
 فيها بالخبر وصرح جراب القوم بالهذه الرسول ياكل الطعام ويمشي في الاسواق وفي
 يشون اي يلبس حوائجهم او الناس وجعلنا بعصم اي الناس لبعض قسمة الله
 ومن ذلك ان الله القدر بلا غشيا والمرسلين بالمرسل اليهم وما صنعتهم الله
 وبقراءتهم وهو تسليم لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ما قالوه بعد فقهه وفيه دليل على
 القضاء والقدر الصروف على العمل والمعنى وجعلنا بعصم اي بعض قسمة الله
 ونظيره قول ليلوكم ايكم احسن عمالا او حنت على الصبر على ما افتتنوا به وكان ذلك
 صبرا من صبروا بالصواب فيما يشي به وعز وقال الذين لا يرجون الا ما ياتون به
 بالخبر لكفرهم بالبعث او لا يخافون لقاءنا بالعداب على لغة قريظة واصل اللغات
 الى الشيء ونسبة الوية ثمانية وصول الى المراد والمردية الوصول الى خبره ويمكن ان
 به الروية على الاول لولا هذا النزل عليها الاكثر فيخير وقتا صديق محمد وقيل في
 رسلا اليها اوزى ريبا فيما مرنا بعد بقية واتباعه لقد استكرهوا في انفسهم اي
 لنا فاحق ارادوا لها ما ينبغي للافراد من لا يبين المذنب ثم اعمل خلق الله
 في اعمل اوقاتا وما هو اعظم من ذلك وعلوا وشجروا الحد في الظلم علوا
 بالحق اعصى مرتبة حيث عابوا المغيرات الله هم فاعرضوا عنها واخر حوا

الجزء ٥٥

النجية ما سدت دونه مطاوح النفوس القديسة واللام جواب قسم محذوف وفيه
 الاستباق في الجملة حسن والشاعر بالبحر من استكبارهم وعنوه كقولهم وجازت
 اياتنا يا ايها الكليل غلث ما يخبى بها وها يوم يوت الملائكة ملائكة الموت او
 العذاب ويوم نضيب با ذكرا ثم ما دل عليه لا يثري برئته للرب فانه يعني بمعون البشري
 او بعد موتها ويومئذ كل راو جزو الخير يعني شيئا او جزاءات او طرفا لما يتعلق به
 اللام او البشري ان لودت منونة غير منبته مع لا فانها لا تعمل وللبحر في الامام يننا
 حكم حكمهم من طرف البرهان ولا يلزم من نفي البشري لعامة البحر من حيث نفي البشري
 في الغفوة والثنا في وقت آخر واما خاص وضع موضع ضمير سبحانه على جرمهم
 والشاعر بما هو المانع للبشرى والموجب لا يبا بها ويقولون حجرا يحجوا اعطفت
 على المدلول اي ويقول الكفر ح هذه الكلمة استعاذة وطلبنا من الله ان يبعث القادم
 وفي ما كانوا يقولون عند اللقاء وعدوا لوجوم كرهه او يقولها الملائكة يعني حراما
 عليكم الجنة والبشرى وقرع حجرا بالضم واصله افزع غير انه لما اختص بوضع مخصوص
 غير كنعده وعمركم ولذلك لا يصر فيه ولا يظهر ناصبه ووصفه بجور الملك كره
 كونه موت مائت وقد بنا الى علوا من على جعلناه هيا نقشوا اي غير بالاعمال
 في كفرهم من المكاد كقرى الضيف وصلية الرم واعانة الملهوف فاحبطناه
 ففقه ما هربنا اعتباره وهو تشبيه حالهم واعمالهم بحال قوم استعصوا سلطانهم
 فقدموا الى الشياطين فزقها وابطلها ولم يبق لها اثر والعباد غار يرد في شعاع
 الشمس يطبع من الكفرة من الهوى وفيه العهاد ونشروا عليه بنسبه به بحال المحطية
 حصاره وعدم نفعه ثم بالمتعود منه في انشائه بحيث لا يكون نظره او لفره نحو
 اخر اعظم النبي كانوا يتوجهون به نحوها او مفعول ثالث من حيث انه كالحجر
 بعد الحجر كقولهم كونا فردها سائبا اصحاب الجنة يومئذ خير مستدر كما نأ
 يستقر فيه في اكثر الاوقات للتجسس والظن والادب واحسن مقبدا كما نأ ودي
 اليه للاسترواح بالانواع والفتح يعني ليجوز ان كان القبول على التشبيه

حس والحسن
 صرنا كقولهم في انما
 يدركه فقه وبيان
 رعان في الذوق فغلبها
 ففقت الحارة الحارة
 كجاء من تحت
 على قدر ناسا في
 التي كلبه بولها ان
 قضاها ولا تشبه
 عملت ناسا كلب بولها
 سنة



اولا انه لا يتخلف من ذلك غالبا اذ اوم في الجنة وفي اجور رض الى ما تزين به مقبلهم
من حسن الصورة وعين من الحاسه ويحمل ان يراد باحد المصدرك او الزمان المشارة
الى ان كانهم وديانهم اطيب ما يتخلف من الاثمة والاكتة والتفضل بالارادة الزانية
مطلبا او بالاقتران الى ما لم يقين في الدنيا روي انه يفرغ من الحساب في نصف
ذلك اليوم فيعمل اهل الجنة واهل النار واهل السموات اصله تسلفون
في ذلك اليوم وادعوا ان كثير من الناس وعقوبت بالقيام بسبب طلوع الفجر
منها وهو الغمام المذكور في قوله هل ينظرون الا ان ياتيهم الله في ظلل من الغمام
والاملاك ونزل الاملاك تنزل في ذلك الغمام بصحايق اعمال العباد وقراءات الكتب
وتنزل قولي وتنزل وانزل وتترك الاملاك وتترك الاملاك بحرف توشح
الملك الملك بوسنة الحق للرحمن الثالث لان كل ملك بطل ومثد ولا يبقى الا الله
فهو الجبر والرحمن صلته او يقين ويوسنة بعهود الملك الحق لانه تماخرا وصفه وطرف
بوسنة والرحمن وكان يوم اعلى الكافر في عمل شديدا ويوم بعض الغمام على يوم
من فوط الجبر وعقوبت اكل اللسان وطرف حرق الاسنان ويحرق كذا يات من
الغيب والحرة لانها من روادها والمراد بالظالم المحسن وحسن عليه بن ابي عبيد
كان يكثر بحال النبي صلى الله عليه وسلم فدعاه الى الصفا فاجاب ان ياكل طعامه حتى
ينطق بالشيء من فعله وكان ابي بن خلف صدمه فذابه فقال صيات فقا لا
ولكن ليدان ياكل من طعامي وهو في بيتي فاستجبت منه فشهدت له فقال لا ارجو
سكرا ان تاتي فظا اذ فاه وتيزق فوجره ساجدا في دار الندوة ففعل ذلك
فقال عليه الصلوة والسلام لا اله الا انت رجا من مكة الا علوت راسك بال سيف فانس
يوم بدر فقام عليه فقله وطعن ابنا باخذ في الميمنة فخرج الى مكة ومات
يقول يا ليتني اشتريت مع الرسول سبيلا طريقا الى الجنة او طريقا واحدا وهو طريق
الحق ولم تشعب في طرق الضلالة يا ولبني وقرني يا لبياء على اصل بيتي لم اتخذ
نارا خلد يا بني سوا صله وبلا فاكثرت عن الاسلام كان هذا كتابه عن الاجناس

الاجنحة
بالتوبة

لقد ضلقتي عن الذكر عن ذكر الله او كتابه او موعظة الرسول عليه الصلوة والسلام وكل الشقاوة
بعد اذ جادني وتمكنت منه وكان الشيطان ليحي لي الجليل الضال ليس لانه جادني بل
بخالفة الرسول صلى الله عليه وسلم او كل من يتطوع من حيا وانتم لا تسان حذوا
بواله حتى يودي الى اطفالكم بتركه ولا ينفعه قول من اتخذوا وقال الرسول
محمد يومئذ ارموا الدنيا بنا الى الله انا بارب ان قومي ربنا الجبر وهذا القراءات
مستجورا يا من تركوه وصدوا عنه وعنه عليه الصلوة والسلام من علم القرآن وعاق
صحنه لم يتعاهد ولم ينظر فيه جلد يوم القيمة سئلوا به بقول بارب عبدك هذا
التحذي مستجورا اذني بني وسنة او حجر او لغوا فيه اذ سمعوه او زعموا انه هو و
الا من عيبت اصلها مستجورا في تحذوا لجان ويجوز ان يكون من التحذير كالحذر والوعظ
وفيه تحذير لقوله لان الا بياء اذا شكوا الى الله قوما على علم القربان وكذا جعلنا
لكم ابي عروا من الجبريين كما جعلنا لك فاصبر صبرا وفيه دليل على انه خالف الجبر
والعدو ويحتمل الواحد والجمع وكثيرا كان هذا الى طريق فصرح وصير كالتعليم وقال
الذي يكرهوا ولا نزل عليه القراءات اي انزل عليه كغيره في خبر لا يات في قوله حمله واح
دفعة واحدة كما كتبت المثلثة وهو اعتراض لاطال التحفة لان الامامة لا يتخلف لانه
حمله او مرقا مع ان التقدي في قوائد منها ما التا ريقوله كذا لتثبت به فوادك
اي كذا انزلناه بمرقا لغوي بغيره فوادك على حفظه ونهه لان حاله في الغالب
وداود وعيسى حيث كان ابا وكونوا يكتبون قلوبا على حمله لغوي بحفظه ولعلم
لم يستب لم فان الملحق لا يات الا شيئا فليكن ولا نزل في حجب الوقايم بحسب
منه بغيره وعرض في المعنى ولا انه اذا نزل من السماء وهو يتحدى بكل شيء فيجرحه وادعت
معارضه زاد ذلك فقله ولا انه اذا نزل به حبر يبل حاله بعد حال تثبت به فواده ومنها
معرفة النبي والرسول ومنها انصام القرآن الكافية الى الدلالات النظم فانه معين
على الابدانة وكذا صفة معدية بخلافه ولا تشارده الى انزاله مرفقا فانه يدل على
لغوه لولا انزل عليه القرآن حمله واحسن واحسن ان يكون من تمام الكلام والكتبة ولذلك

البلغ

www.alukah.net

وقد علمت فذكرت خلافا لشارحة الكتيب السابقة والدام على الوجهين متعلقين
وبلغنا في ثلثها وقرأناه عليه شيئا بعد شيئا على لوده وتقبل في عشرين سنة اوله
وعشرين واصلا للثقل في الاسان وهو تفليحها ولا يالوا في مثل سوال عجيب كان
منه المطالان يريدون به القدر في بؤنك الا حشاكي بالحق الدايخ لريه جواب
ومس لفسلر دعا هو احسن ما اوسعت من سوالهم او ولا يالوا في بحال عجيب
بقره فلا كانت عن حاله الا اعطيتا من الاحوال ما يحق لك في حكاية وما
هو احسن كشافا لما بعثت له الذي يحشر وت على وجههم لا حرم اي مقولتين
او مستويين اليها او بتعلقه فلويم بالسفليات متوجهة وجوههم اليها وعنه
عليه الصلوات والسلم بحشر الناس يوم القيمة على الله افاض وصنف على القوت
وصنف على الاقدام وصنف على الرجو وهو ذم مضروب او مرفوع او مشددا
خير اولئك شر كانا واضل سبيلا او افضل عليه هو الرسول صلى الله عليه وسلم
على طرفة فله هل انبكم بشر من ذلك ثوبه عند الله من اجتهاد الله وخصه عليه
كان قبل ان حاطم على هذه الاسئلة تحقير كما انه بفضيل سبيل ولا يعلمون حاله
بطلوا انهم شر كانا واضل سبيلا وقيل انه متصل لقوله اصحاب الجنة يومئذ حيا
وصرف السبل بالضلالات من بلاد الدنيا زكي لها لغة ولقد انبأ موسى الكتاب
وحفظا مع اخاه هرون ودينا يوازده في الدعوة واعلاء الكلمة ولا يباي ذلك
منا وكثير في النبوة لا المتاركتي في الامر متوازرات عليه فعلنا اذهبنا الى القوم
الذين كذبوا بين فرعون وقومه بايانا فدمرناهم ثم يراي في فذهبا انهم فطروهم
فدمرناهم فاختر على حاشي القصة الكفا بما هو المقصود منها وهو انهم لم يبعثوا
الرسول واستحقوا الله بربكذبهم والتعقيب باعجاب الحك لا الوقوع وقوم خدوهم
فدمرناهم فدمرناهم على التاكيد بالنون التثنية وقوم نوح لما كذبوا الرسول
كذبوا نوحا ومن قبله اوتوا حاهن ولكن تكذيبهم مما حدى من الرسول لكتكده بكل
او بعينه لرسول مطلقا كالبراهمة واغترها بالظوفاه وجعلناهم وجعلناهم

للتاسخ عن وعده نالهم عذابا اليما بحتم التعميم والتخصيص فذكرت وصفا لظاهر
موضع النظر نظيلها ثم وعادا وتود عطف على م في وجعلناهم اوعلى الظالمين لا العبي
ووعذا لظالمين وقرى وتود على تا ويل القبيلة واصحاب الرس قوم كما لو بعدون
بعتنا الله اليهم لتعبنا فكذا يوم ايضا م حول الراس ويها لبر العيز المطوية فايفار
تخسوت بهم ويد ياربع وقيل الراس قرية بفتح الهمزة كما في غيرها ما تود بعتت
ايهم نبي فقتلوه فضاكروا والاخرون وقيل يبر باطماكية فقتلوا فيها حبيب الطار وقيل
م اصحاب حنظلة بين صفوات النبي السلام الله تولى بطير عظيم كان فيما بين كاد
وسمها عقاء لطول عتقها وكانت تسكن جبلهم الذي يقال له فوخ او دمج وتقتض
باصحابهم فحججهم اذا اعدوا لها الصيد ولذلك سميت مخربا فذاعا عليها
حنظلة فاصابها الصاعقة فم اتم قتلها فاهلكوا وقيل قوم كذبوا بينهم ورسوله
يجد سوه في بير وفرونا واهل عصار قبل القوت اربعون سنة وقيل سعوت وقيل
مائة وعشرون بين ذلك الشاة لا ما ذكر كثيرا لا يعطها الا الله وكلا ضربا بالاشمال
بنيام القصص العجيب من قصص الاولين انذارا وعذارا لظالمين اهلكوا كما قال
وكلا لبرنا شبيرا فقتناه فقتلنا ومنه النبي نقشات الذهب وافضة وكلا لبر
مضروب ما لعدو بساكا ندرنا والثاني بغير نالانه فارغ ولقد اراي في شامرو
مرا في مشا حرم الى الشام على القربة التي اطرت مطر السوي يعوسدوم عظمي فرك
قوم لوط اطرت عليها الحجاز اذ لم يكونوا يرونها في مراد مردوم فيتعطون بما يرون
فيها من آثا رعداب الله بركا فولا يرجون لتسوي بل كما فوا كرف لا يتوقعون نشورا
ولا عاقبة فلذلك لم ينظروا ولم يتعظوا فزوا بها كما مرت بكالمه اولا يالوت نشورا
كما يالوت لوط وشرب طعنا الثواب اولا يخالقونه على لغة طعانه واذا راوا كات
تبخد وكذا الاقر واما تفضد وكذا الا موضع هزوا ومهزوا به اهذ الذي عشت الله
رسولا في بعوق ومصر والاشارة للاسحق واخراج بهتاه رسوا في معرض
النسليم يجعل صلا دم على غايه انك ربحكم واستهزاء وقوله قالوا اهذ الذي

بغيره
الذي
سلا في
الذي

الذي يفتنه الله وسواها وان كان يسلط الله المتناهي ليعرف ما عبادتها بفرط اجتهاده
 في الدعاء الى التوحيد وكثرة ما يورد مما يسبق لادبها في الحجج ومعجزات لولا ان
 صبرنا عليها لتشتت علينا واستسكننا فيها ونلنا في مثلها فنقد لكم المطلق من حيث
 المعنى دون النطق وسوق معلول حتى يروى العذاب مما اضل سبيلا كالحواب للقرص
 ان كان يضلنا ما فيه من ما يزينه ويكون للوجوب وضه وعيد ولا نه على ان لا يعلم
 وان سهلهم اذيت من اخذ الله هواء بان طاعة وبنى عليه دينه لا يتبع حجة ولا
 يشترط نبلا وانما قدم المقبول الثاني للفتنة به فانك تكون عليه وكبلا حفيظا تنعم
 عن الشكر والمعاصي وحال هذا ولا استغفام الا اول للمقرب والنحو والثاني للانكار
 لم يحب بل يحب ان اكثرهم سمعوا او يعقلون فيجذبهم الايات والوجوه فيحتمل
 بشانهم وتطعم في ايمانهم وهو شدة مدية مما قبله حتى يلازم ابراهيم في نفسه
 الا كذا لا كان تتم من امن ومنهم من عقل الحق وكابرا سكبها وحرفا على ان يباينة
 انهم الا كذا لا تمام في عدم انقاعهم بقرع الايات اذ انهم وعدم ثبوتهم فيما شاعروا
 من الدلائل والمعجزات بلهم اضل سبيلا من لا تمام لانها تشاد من بعمدها وتميزت
 بحسن اليقين فيسويها وتطلب ما ينفعها وتجنب باضرها وهو لا ينفاد
 كرههم ولا يعرفون احسانه من سادة الطغات ولا يطوبون الشرب الذي هو اعظم المنافع
 ولا يتقون العتار الذي هو اشدها ولا ياتوا ان يعيندها ولم تكن حرام لعنفه
 بلها ولم تكن شر لخالها ولا ولا جملتها لا تضر باحد وجهه لا هو لا يورثه
 هي بالحق وممدان من عن الحق ولا ينفذ عن سبكه على طلبة الكمال فلا تفسر منها ولا ينفذ
 وهو لا مقصود من محضه اعظم العقاب على تفسيرهم الم تروا انكم انظر الى من كيف
 من الظل كيف يسطر او ان تظن ان الظل كيف من ذلك فيترى النور المتعاربا بالحق المعقول
 عن هذا الكلام لوضوح بطلانه وهو دلالة حربية ونصر على الرضا ان فرج با سائر كنه
 على ان ذلك فعل الصالح الحكيم كما لا شك في ذلك فكيف بالمجوس من انهم يفتنوا على ان
 وكبافت من الظل وهو في اهل طوع البخر والشوق وهو طيب الاحوال فان الظل انما يفسد

لانه غلب على طينته انهم يرجعون الى الله للقره والشهادة بعد اذ اطمع حاجتهم بقوله
 بل فعل بغيرهم فيجمع اولانهم يرجعون الى الكبير فيها لونه عكا سرها اذ من شان العبود
 الى ربه في حل العقد فيسكنهم بذلك والله ابراهيم لرجوعه الى توحيد عند تحفظهم
 عن الشرك قالوا حين رجعوا من فعل هذا باطننا انزل من الطالين الجوز انه على الاطنة
 الخفيفة بالاعظام او با فرط في حطها او بتوسط ذنبه الهلاك قالوا سمعنا قبي ذكركم
 يصم فلعله فعله ويذكر اني مغفول مع اذ صفة لغني يصحح لا يعلق به السخ وهو
 البغ في نسبة الذكر اليه يقال له ابراهيم هو ابراهيم ويجوز رفضه بالفعال ان الماد بكلام
 قالوا قالوا ابراهيم على الناس عموما منهم بحيث يمكن صورته في اعينهم على الواجب
 على المركوب لعلمه ليشهدت فعله او قوله او يحضرت عقولنا له قالوا وانت
 فعلت هذا باطننا يا ابراهيم حتى احضروه قال بل فعله كبيرهم هذا فما يورثه كما
 يظنون اسمه الفعل اليه بجوز الا عظمة ما رأى من زيادة تعظيمهم لم تسب له
 في شرايا او قس من لفظة مع السهارة والتبكيك على اسلوب تعريضه كما قال
 من لا يحسن الخط فيما كتبه بخط ريشي اذ انت كتبت فقلت بل كتبه احكامية
 في البرص من بعضهم جواره وقيل انه في المعنى شاطئ لقره ان كان ينطقون بما بينها
 اعراض او الم حرقني او ابراهيم وقوله كبيرهم هذا مستهزاء وحز وذكركم وقف على فعله
 وباري ان عليه الصلوة والسلام قال ابراهيم لئن كنت كذبات تسمية للملأين كذبا
 لما تابعت صورتها حورته وجعلوا الى انفسهم ولا جمعوا عقولهم فقالوا فقال
 انفسهم لبعضكم انتم الظالمون بهذا السؤال او عبادا وما لا ينطق ولا يضر ولا
 ينفع الا بين ظلمة نفوسكم ان الذين الظالمين ثم ذكروا كما رؤسهم انقلوا الى
 سدا استقاموا بالبر اجمة شبهه عودم الى الباطل بصره ورفه اسفل البثني مستعلبا
 على اعلاه وحرقوا كسوا بالمشبه به اي ذكروا انفسهم لقد علمت ما هو لا ينطقون
 ذلك ما تسمى لها وهو على ارادة القول قال افسدوت من دون اسمها لا
 ينفعكم شيئا ولا يضركم انكار لعبادتهم لها بعد اعترافهم بانها جارات لا ينفع

هو امر اقل من ضمها في الجمل
 هو الصبر على ما لا يرضى
 ولا ان يرضى ما لا يرضى
 الصبر على ما لا يرضى
 لا يرضى ما لا يرضى
 لا يرضى ما لا يرضى

ولا تضر فانتها في الأوجه التي لكم ولما تعدون من دوراته تصير به على أصل دهرهم
بالباطل التي وأق صوت المصغرين ومعناه فيها ونهنا واللام للبيان المقام
أفلا تعلمون في صنعكم قالوا أهدنا الصراط المستقيم صراط الذي لا نكدر
أهول ما يعبأ فيه به والضوال الضلال بالانتماء لها أه كنتم فاعلمن كنتم للضلال
مؤذرا والقاتل بينهم رجل من أكراد فارس اسمه هيسون حنيفة الأرض وقيل من وجهين
كفات بن سنجاب بن مزور بن كوش بن حام بن قوح عليه السلام قتلها يار كوفي برد
وسلاما ذات برد وسلام أي أبري ثم حنيفة المصطفى بردا عرصات وفيه مبالغة جعل
النار المستعرة قدرته ما مور سلطانا قامة كوفي ذات برد مقام أبري ثم حنيفة المصطفى
واقم لضاف البرهان وقيل نصيب سالما فعلى أي سلطانا سلاما عليه روي أنهم بنوا حنيفة
وأخبر عنها نار عظيمة ثم وضعوا في الخجين مخلولا فرموا به فيها فقال له جبرئيل صل
حاجب فقال ما لك قال قال حسرتي قال ^{أبري} واللعنة على من يكذب على محمد بن عبد الله
ودعوة الحنيفة روضة ولم تحرق منه إلا وأنا عليه مزور من الصريح فقال إلى
مقرب الحكمة فذبح أرملة الأرفق ففرغ وكفن إبراهيم وكان إذا كان ست عشرة سنة
والغلاب النار هو أطلبه لسويد بن عمرو هكذا على خلاف المعتاد فهو ذات حنيفة
وقيل كانت النار كحطاطة كذا فدفع عنه إذا هلك في السند والشرية قوله على إبراهيم
وإذ روي كيدا سكره في أضراسه مخلطه من الأخرى من كل حارسه ما سويهم برهان
قاطعا على أنهم على الباطل وإبراهيم على الحق وموجبا لمزيد درجة واستحقاقهم استحقاق
العقاب ونجاة ولوطا إلى الأرض التي باركنا فيها للعالمين أي من العراق إلى الشام وبركة الله
أنه لا يسيء لعنوا فيه فاشترت في العالمين شرهم التي هي مبادي الكفالات والنجاة الدينية
والدينية وقيل لشرع الغم والخضاب روي أنه نزل فلسطين ووط بالموثقين بينهم
سيرة يوم فلسطين ووهنا السحق ويعقوب نافلة عطية في حالتهما أو ولوطا أو
على ما سأل قومه حتى يفضح يعقوب ولا بأسه للقرينة وكالا يعني المراد جعل
صالحين بأن وقعهم الصلاح ومعلم عليه فصاروا كالمين وجعلهم لهم القدي بهم

هذا هو
المراد
بالحق
الذي
هو
البرهان

يعدون اننا من الحق بأمرنا لم ينكروا ورسالتنا أيام حم صادوا ومكلمين وأوحينا اليهم
في الحيات يتخبرون عليهم فيهم كلامهم بإتظام العمل للأعمال واصلت أن تفعل الحيات ثم فعل الحيات ثم فعل
الحيات وكذلك قوله وأقام الصابون والباد الزكوة وهو من عطف الخاص على العام التفصيل
وحدثنا ثابا قال ما تعرضت من أحد الغيب لقيام المصطفى عليه السلام وكانوا لعابدين
موردين مخلصين في العبادة ولذلك قدم الصلاة ولوطا أئنه حكمه أو سيرة
وأفلا يعلمون المحضوم وعلمنا بما ينبغي علمه للاختيار ونجناه من القرية قرية سدوم
التي كانت أهل الجحيم بين الوراط وصنعها نصفه أهلها واستندها إليها على حنيفة المصطفى
واقامتها مقامه ويمل عليه أنهم كانوا قوم سوء فاشقيين فإنه كما لتعبدل رواد طناه
في رحمتنا في أهل رحمتنا أوفي حنيفة من الصالحين الذين سبق لهم منا الحسن
وفوحا إذا نادى أذ دعا الله على قوم الهلاك من قبل من قبل الذكرنا فاستجاب دعاءه ونجناه
وأهل من الكرب العظيم من الطوفان قومه وأكرب الغم الشديد ونصرتنا بطواع
انصرنا جعلنا سنصر من الصوم الذين كذبوا بآياتنا أنهم كانوا قوم سوء فاعزنا
أجمعين لاجتماع الأمرين من كذب الحق ولا تفهمك في الشر وأبصها التهام تحمها في قوم
الأولادكم الله تعالى وداود وسليمان إذ جئناك في الموت في الذبح وقيل في قوم
عنا فيه إذ نزلت فيه غم الصوم دعتة لئلا دنكنا حكمهم شاهدين حكم الحاكمين والمحاكمين
عالمين ففهمنا ما سليمان الصبر المحكومة أو الفتوى وقربا ففهمنا عار روي أنه داود حكم
بالعلم لصاحب الحرب فقال سليمان وهو ابن إحدى عشرة سنة غير هذا روي بها حمور
فأمره في الغم إلى أهل الحرب فينتفعون بآياتها وأولادها وشوقها والحرب
الدار بآياتهم يقومون عليه إلى أن يعودوا إلى ما كانت ثم يروا ذات ولهم قالوا أحفظ
وأولادهم قولوا بيمينه في العبد الجاني والثاني مثل قولك في الغم الجاني
للعبد المحضوب إذا أتى وكفه في شرعنا عندنا في وجوب فمات المثلث البطل
أذ المثلث يضبط الدواب لئلا وكذلك كذا قصص النبي صلى الله عليه وسلم ما حدثت ناقة البراءة
بن عازب حاديا فاحسبته فقال على أهل الأموال حنيفة بالهنا روي على أهل المشاة

ع

من الرجز الذي لا يقم
من الرجز الذي لا يقم
من الرجز الذي لا يقم
من الرجز الذي لا يقم



حفظها بالليل وعند الحجة لا يمان ١٦ ان يكون سبها حافظ لمؤلف عليه الصلوة والحمد
جرح الجرحين وكلا اثبتا حكما وعلمنا دليل على ان خطأ المحقق لا يفرح فيه وقيل
على ان كل محقق مصيب وهو يتبع مفهوم قوله ففهمنا ها ولولا النقل لا يحتمل قوله
على ان قوله ففهمنا ها لاظهار ما تفضل عليه في صغر وسخرنا مع داود الجبال بسخر
اسمه اما بلسان حال اجرت لئلا لا يخلو الله تعالى فيها او قيل بسخره من العباد
وهو حال او استبان فليسان وجه السخر مع متعلق به او بسخر والطرف عطف على الجبال
او متعول منه وتقرى بالرفع على الابداء او العطف على الضمير على صفة وكذا فا على الاشياء
فليس يرد منا وان كان عجا عندكم وعلتنا صفة لئوس على الذرع وهو في الاول
قاله لئوس لكل حاله لئوسها اقبل كانت صفاح لمخالفتها وسردها كم متعلق بعين
او صفة لئوس المحقق من با سم يولد منه يدل الاستحالة باعادة الحار والحر لداود
او لئوس وفي قرأة بن عباس وحققوا بالثبوت للصفة او للموت على ما ويل الذرع
وفي قرأة الي بكر ورويس بالثبوت به عز وجل فصل انتم شاكرون ذلك ما راجع في
صورة الاستفهام المبالغة والفرح والسيحان وسخرت له ولعل اللام فيه دون الاول
لان التارق فيه عادى الى اسما تانف له وفي الاول امر بظهور الجبال والظلم مع ذلك
اليه الريح عاصفة شديدة الجوب سحبت انها تعد بكم سبه في بره يسرع كما قال
عدها شهرو ورواحها شهرو كما بت رعا في نفسها طية وقيل كانت رعد تارة و
عاصفة اخرى سب الادة سبنا عليه السلام بحرقى يا مرة بمسبته حال ثابته او يذكر
من الاول وسلا من حمير الى الارض التي باركت فيها الارض الشام رواها بعد ما سار
منه كرم وكما بكل شيء على ما يفتضه الخبر ومن الشياطين من يعصم له
في البحر ويحرق في نفاشه ومن عطف على الريح او يتبدل بحرقه ما قبله وفي كرم صوة
يعملون له اولون ذلك وتبعا وزون ذكر الى اعمال اخر كساة اللوت والقصور
الصناع الغريبة تقول يعملون له ما يشاء من كاديب وما يفتن وكما لهم حاله
ان يترنعا عن امره ونفسه وعلى ما هو مقتضى جبلهم وابو ساد نادى
الفرصوا

كلام
انتمها واما نوسها

مقل من كون ركون او افضل من الذكوات ان
استشهدا على الاحتمال اذا فتحنا عليهم بابا فاعادب
اقبل اذا لم فيه ملبسوك سخره انه يسون من كل خير حتى جاءه ان عفاهم ويستعطفك
الذي اشكركم السبع والابصار ليجتوا بها ما نضر من الآيات ولا فرق لئسك فيها
بمن الى غير ذلك من المنافع الدينية والمدنيوية فبلا ما تشكروا وتشكر فيها شكر اولاد
العبدية تشكرها سبها لها فيما خلقت لاجلها والاعتناء لما يحسن من غير الشراك وماهله لك كيد
ورض خلقكم وبلست
وهو الذي يحكي وبيت وله احكام الليل سبها ويحضر به تعاقبها
لا يقدرد على غير ميكرت اذ البينة الى الشرح حلفتة او لا مره وقضاه تعاقبها او تقاض
سبها وازديا والآخر اذا
كلمت وابت العبت من
يذكر ركة مثل ما ال اولون اب
عفا انما لم يورث استسما داومنا مواهيم كما قبل ذلك ايضا لما يخالطه القدر
وعدها تخن اباء ما هذا من قبل ان هذا الساطير الاولين الا كما فيهم التي كسرها
جمع سطورة له يسجل فيها بئسها به كالا عجب والاضاحيك وقيل اسطار جمع سكر فلين
الارض ومن فيها انكم تعلمون انكم من هذا عدم او من العالمين بئسها تكونت سبها من
والفرح لخرط جهالتهم حتى جهلوا سبها هذا الجبل الواحد والامان لا يكون من ركة سبها من
ولذلك اخرجت حورهم قيل ان يحسوا قناه سبها لونه لان العقل الصريح في اضطرهم ما في
نظره الى اقر رباة خالفها قلا يبعدها قوة فلا يذكروا ففعلوا من فطر الارض ومن فيها
استبداد قد على الجحودا ثابفات ببعها الحق لسوا من سعادته وتقرى من كرمه على اهل
بكره ريب السموات السبع ورب العرش العظيم فانها اعظم من ذلك ان لا يبين سبها لونه
يعتبر سبها للام فيه وفيها سبها على ما يقتضيه السؤل قول ولا تقصرت عفا به فلا تشكر كرم بعض
سبها كرمه ولا تشكره على بغير مقدرة ولا تشكره على بغير ما يكون كرمه ولا تشكره على بغير ما يكون كرمه

١٤



وقيل ان الله
 على بعض الصلوات انتم تعلمون
 عن الاشياء ظهور امرها اوله بين يديها من المصداق والاعراب والشور وانهم كانوا
 حيث اكدوا انهم اتخذوا من ولد الله سبحانه احد وكان من الله في ذلك الرخصة
 اذا ذهب علمه بالخلق والعلو منهم على بعض حجاب محاذهم وخبر الله حذفت كما انما في قوله
 ابراهيم عليه السلام فتقولون لذهب كما وحيه من الله واستبد به وانما تركه عن ملك الاخر
 وقع منهم الخائب
 واللائم باطل لا يحا
 واحد سبحانه العباد يصعقون من الولد والشرك الماسية عن الدليل بالاضافة علم العباد
 والشهادة جبرئيل اذ عرفه ووجه ان كثير من علمه بل عرفه ويعقوب وحقق
 على الصفة وهو دليل على ان الله عز وجل على قلوبهم انه المتفرد بذلك وهذا رتب عليه
 انما يتروكون العلم بالبرهان ان الله لا يبرهان بان ما والى الله للفاكه ما يعرفه
 من اعداء الدنيا والاخرة رب فلا تخلف في العلم الظاهر من انهم في انساب وهو اما
 لخص النفس وان شوم الفضة قد يكون في وادع كقولهم وانما فقه لا يقين الذي تطلو ادم
 عواجزه انما احببه اهله انما لقيه ولم يعلم على قضاها فامر بجزء الدعاء وتكرار الله
 وقصد بكل واحد من الشرا والجزاه فضل تضرع وجوار وانما على ان تزيد ما تعدهم القادرون
 كما لو فقه على ان منهم او يفتوا عقابهم يوموت اذ انما لا تعذبهم وانت فيهم ولعل ذلك
 لم يعد واستمر لهم شهاده وقيل قد ارادوه فقل يدرون في كل ارض بالحق احسن اليه
 وهو الصبح عنها والاحسان في مقابلتها كمن جيب اودى وهو في العتب وقيل في كلمة التي
 والسياسة التي في قول الامر بالعرف والسياسة التكرار وهو الموضع بالحجة والسياسة
 من التضرع على الفضل على علم باصعق ان به اذ اوصى اياك على خلاف جارك واقتد
 على ادم بكل البشائر وقول راعون كمن في انسابنا طين وانا وسهم واصل الله الحق
 منتهى من الرضا شجرتهم الناس على العاصي لغير الا نعمة العوايب على الله

يختم ذلك على المومنين لانه نلتبه بالفساق واعرض للفتنة وتسميت
 القلوب والطقن في النيب وعمر ذلك من المفسد ولذلك عرّفه التزييه
 وقيل النبي بمعنى النبي وقد قرعهم بالحرمه على ظاهرها اي لا يعمل على التزييه
 والحكم تشبههم بالسبب الذي يرد فيه او منسوخ لثوبه وانحو الابا برسم
 الشاخص ورويه انه عليه الصلوة والسلام سئل عن ذلك فقال اوله سفاخ
 والحرام لا يحرم الاخلال وقيل الراه بالكساح الواسع فيقول الى النبي الذي عن
 الابا بانه والراية في رتب لهما الا ان وهو قاسم والذين يرمون الحصات
 في رتب لهما انما لوصف القدر وقاسم باحصاه وذكره في ترتيب الزواني واعتبار
 رتب شهداء يقول لم ياتوا في رتب شهداء فاجله وهو تامين حلتهم والغذب نفس
 مثل باق سق وسار رتب يوجب التغير وكذلك في المحسن والاحسان بالحرمه والبلوغ
 والعقل والاسلام والعمه عن الزنا ولا فرق في رتب الذكر والاتي وتخصر
 المصنات كحضور الواقعة لان قدر النساء اغلب والشيخ ولا يشترط اجتماع الشهود
 عند الاداء ولا يقرب لهما ذر رويح القذوفه خلا ما لا يحسنه ولو كان في راحف
 مريض بالزنا المضعف سببه واحتماله ولذلك تصغره ولا يسئلواهم شهداء
 ان شهداء وما كانت لا ترفع وقيل شهداءهم في القذوف ولا يقرؤن ذلك على استناد
 خلا ما لا يحسنه فان الامر بالجلد والنهي عن القبول سيات في وجه قومه اجابا
 المشرقة لا تريب منها فينزلها ان عليه وفقه كيف وجار قبل الحد اس ما حد
 ابل ما لم تيب وعقبا يحسنه الى اخر عمره واوكلهم الفاقه سقط المحكوم بعصم
 الا الذين قالوا من بشرة ذلك عن القذف واصلوا اعالمه بالذنب ومنه يستفاد
 الحد ولا استعمال عن القذف ولا يستفاد راجع الى اصل الحكم وهو اقتداء الشرط
 في كل الامور ولا انه سقوط الحد كما قيل لان تمام التوبة لا يستلزم الا الاصل
 في الاستتار وقيل في النبي والحلم على البدل من هم في عصم
 جعله الله لا يوجب وقيل ينقطع اتصال ما بعد فان الله

هذا اذا كان الزانية لا يحسنه
 ولا يهاك الله انما هو المبرم
 ما ذكره وان كان
 اذا كان لا يحسنه والمراة
 التي يزوجون ان الكلام
 في حد الزانية ان
 جعل في رتب

شبكة

عند رجوعه على الاشنة والذين بين سورته واجم ولم يكن له شهيد
نزلت في حاله بين ابيه ربي رجلا على منتهى وانفسهم يرون شهداء
الا يخفى غير فتها ده احرم اربع شهات بالله قالوا حب شهيد
شهادته احدم واربع صب على الصدور قد يفرح حرة واللا في حصر
بالله سئل فيها ذوات لانها اقرب وقيل شهات في الصلوات
واما بين الزنا واصله على انه تحريف الجار وكذا في قوله تعالى
والخاسته والشاة والحامسة ان الحامسة هي التي تترك في الزنا ما يقع
بالتحريف في الموضع من الغلابة في قوله تعالى ولا تقربوا
بنفسه فرفع عنده ما بينه وبينه من السلام المذموم لا يجتمعان ابدا
لأنهم فرقة طلاق عند التحريم في قوله تعالى ولا تقربوا
لقولهم في قوله تعالى ولا تقربوا من الله ما بينه وبين الله من الكفاية
وبالجملة ان غيبه عن غيره ان كان محال صا ح في هذه الكفاية الخاصة بالان
في قوله تعالى ولا تقربوا من الله ما بينه وبين الله من الكفاية
ان غيبه عن غيره ان كان محال صا ح في هذه الكفاية الخاصة بالان
في قوله تعالى ولا تقربوا من الله ما بينه وبين الله من الكفاية
ان غيبه عن غيره ان كان محال صا ح في هذه الكفاية الخاصة بالان

يا مريم اتم اذا تخاسروا حيث اذلتكم انفسكم واذك جزاء للشرط وجواب
الذين قالوهم من قوم ايعيكم انكم اذا تم وكتم قريبا وعظاما مجردة عن اللحم والعضا
انتم يخرجون من الاحداث ومن العدم تارة اخرى للحال وجود وانكم تكرير الاول اذ
لما طال الفصل بينه وبين خيرا او انكم يخرجون مبتداه خيرا الطرف المقدم وقابل الفصل
المقدم جوايا للشرط والحكمة جزاء اول اي انكم تطواكم اذا تم في حوسبكم ويجوز ان يكون
جزاء اول محذور فالذلة جزاء الثاني عليه لان يكون الطرف لان اسم حلتها هيهاك هيهاك
بعد التصديق او الصلة لما توعدت او بعد ما توعدت واللام للبيان كما في هيهاك
كأنه لما توعدت في الابد الاستبعاد قبل هذا الاستبعاد قالوا لما توعدت ويضلل هيهاك
بمعنى البعد وهو مبتداه لما توعدت وتوعدت بالفتح متونا للتكبير وبالفتح متونا على الجمع
هيهاك وغير متون تشبها بقبول ويا كسر على الرجعي وبالسكوت على لغة الوفاء
انما مال القادها انب هيهاك انبها اصله ان الحيوة الا حيوتهما الدنيا فاقدم
العز بتمام الاولى والذلة الثانية عليها جزاء عن الكبر والشا بان تشبها صنف
عن تشبها صنف كقوله هي النفس ما حملتها تحمل ومعناه الحيوة الا حيوتهما الدنيا فاقدم
ثانية دخلت على التي ومع الحيوة الدلالة على الحشر وكانت ثلثها التي في بعدها في الحشر
موت وتجا موت بعضنا ويولد بعضنا والتحق ببعضهم بعد الموت ان هو ما هو
الارجل انتم على الله كذا تشبها ببعضهم من ارسله وفيها بعد ما من البيت وما تشبها
ببعضهم مصدرين قاربت بضمهم وانتم في ستم باكد موت سبب كلامه اي
قاربتا قاربتا عن زمان ليل واصله لولا كيد سقى العلاء او كثره من صوته ليصحن لاديه
على انكذ بياد آغا بيان العذاب فاخذتهم الصيحة صيحة جبرئيل صاحب عنهم صيحة جبرئيل
صديقتها قواوا سئلها به على ان الازد في صالح الجحيم بالوجه الثاني الذي كان في
الارجل كذا كذا فالا له نصيبي بالجحيم وبالرعية له صديق محمد تام سئلها
لما السور وهو حيلة لتقول العرب سايل الازدي من هو هك هذا القسم الظالمين
الذين

انما اذا تم وتوعدتكم
يدل على ان
يدل على ان
يدل على ان



لا يشمل الظواهر والامام لبيد من دعوى عليه بالبعد ووضع الظاهر موضع ضم
ثم انما من بعد م فرودا اخرجين يعني قوم صالح وادو وشيب وغيرهم ما سبق من
الوقت الذي حدثوا له من من من الاستغراق وما يسهلها حروف الاجل ثم ارسلنا رسلنا
مشاورين واحدا بعد واحد من الوتر وهو العز والثناء بدار من الوافو وكثير ويشور بالار
الثابت اذ ارسل جعته وقران ابو عمرو واكثر كثير بالشون على انه معهود موسى المعاقرة وفيها
كما جاء مدد صحتها كقولنا انما ارسلنا رسلنا بالبين الى المرسل اليهم لان الامام
الذي هو مبادا امرته ما يجي الذي مرستها اليهم فاشعنا عنهم بعضا في الاماكن
لم يترجم الا حكايات كثيرة بها وجرم اجمع الحديث اجمع احدونه وهي ما يجي
لغيره لا يمتون ثم ارسلنا موسى واخاه هرون باياتنا بالآيات السبع وسلطان بين وحجوا
بكثره نعم ويجوز ان يراه به المعاصر واذا هالها اولها الميجرات وانها تعلقها بالبحر
شعير كما قالوا بها حية واقفيها بالانكس السخون وانقلاب البحر وانها رعبوت من البحر
بها وجراستها وصبرها سمعها وشجرها خضراء منعم ورشاشة وودودا وان يراه من البحر
وبالآيات السبع وان يراه بها الميجرات فانها آيات السنون وحججه منته على ما يدعيه النبي الى قوله
وهله فاسكره عن الاماكن والشاوية وكه فافوا على تكبيرين فقالوا انما انزلنا من السماء
نبي اليركانه بطلق الواحد كقولنا بقر سوا كما يطلق الحج كقولنا فاما تيرت من البشر فاولم
المثل لا يذبح في صدر هذه الفصص كرف يشهد بان قصارت يسيرة لمكربت لسنون وفي
حال لا يبيد على احوالها ما بينهم من الماوية الحفوتة ومساودة بغير المسبب
فان النقص في البشرية وانكسرت باصل الفوتة فلا ذكره كنهها متباعدة الا
فيها وانكسرت في جاب الفصص اعني لا يعرف عليهم انكسرت في انكسرت في انكسرت
ابادة اعني عن النعمان والشكر في اكثر الالبيد واعلى احوال فيكون الا
بغير وجعلت ما لا يتبين اليه علم واليه الشار فقولها ثما فلان انما ينشر ذلك في
الرواحد وتوهمها يعني بين اسرائيل لتاعا بروت مشاومون منقادون كما في اذ
كما ان المصليين بالعتري في بحر قزوين والامام يشاومون ان ان الشوكة لعل

الشرح
بالتفصيل

يعني فيه الايتام وقربى وصباغ كذا باغ في دينه وان لم يكن في الايتام بغير تحريف
ولسند لودو جها سنفصم مما يطونها من الايتام او من العطف فان النبي تكلم
عن السبعين اذ لا يتدار وكما فيها شاق كسبح في ظهورها واصغافها وتعودها
انما يكون فتنفصوت باعنائها وعليها وعلى الايتام فانه سنها ما يجال عليه
ع والبقر وقيل المراد الايتام لانها هي المحمل عليها عندهم وانما سبلكه فانها سنها
لذوالرمة سفينة برحوت حديد ما هي فيكون البقرية كالبقرية وهو يفت
وهو وعلى العكس كما في قوله في البر والبحر ولقد ارسلنا نوحا الى قومه قال قوم اعبدوا الله
فانصرفوا ليتركوا ان الله ما عده عليهم من العلم الملاحفة وما حاتم
ماكم من البرين استغاثت لتفيل الامر بالعبادة وجماد الكساية البحر على السط اذ
اذ لا تخافون ان يزل عليكم فمعه ففعلكم ارجعكم برفضكم عما تير للعبادة بغير
التي لا تحصى فقال الامار اي الاشارات التي تير من قومه لغوام
شركتكم يريد ان يفضل عليكم ان يطلب الفضل عليكم ويشوكم ولو
يرسل رسولا انزل ملائكة رسالا ما سمعنا بهذا اباننا اولين ونصرت
من به انضرا انه وبما لهم به من الحق على عبان الله وفي النبي اوس
كما ان من فرط عقاده الامام كما نواله قطع مشاولة ان هو الا رجل
ولا حله ليقول ذلك فتر بصوابه فاحملون وانظروا جو حيرت
من جنونه قال بعد ما يفس من ايمانهم رب انظر في باعائكم اذ انكسرت
من العذاب كما كما لا يكون بدل من ايمانهم اذ اوسير فاحسب ان
باعتها بمحضها فحتمه ان تحط في اوسير عيده منقده واحسب ان
اليت نصنح فاذا جاء امرها باركوب او تزول العذاب فاذا الشور يد اقول
بالسلام اذا قال من الشور اركب الشور من معك فقال مع لمارنه ارج
عليها سجد الكوفة عن بيت الداخر مما ياب كيد وقيل في قوله
دعوة آخر ذكرها في قوله فادخلها بقا لسكينة



في سلسل من كل زوجي التماس كل افعى الذكر ولا تبي واحده من مزدوجة وفرد سعة
من كل باله زيرا من كل نوع زوجي والشيء باله واحده واهل بيتك اورد من اهل معول
الاسم سبق عليه القول من اهل القول من اهل الكعبن فانما جين بينا لان السابق صار ك
بالام حبله كان خاصا في قوله ان الذين سيقض منا الحنفي ولا تخاطبني في الذين ظلموا
لهم بالان بخار افعى منقوت لا يحل له الظلم بالاشوك والعاين من هذا شانه لا يشفع له
يتبع فيه كيف وقد امر بالجد على الخاة منهم بهلاكهم بقوله قطعوا ابر القوم الذين ظلموا
رسا العالمين فاذا استويت انت وعباسك على القاد فقل لهما الله الذي يحاه القوم
كتمه قطعوا ابر القوم الذين ظلموا ولله من هذا العالمين وقابل النبي في
منه لينا ركا ينسب لهما بالخيرة الدارين وقربا يعني لهما او موضع نزول
جبر لهما في شلوا معاني لهما اذ اقره بالاشعير به ما لفة فيه وقوسلا
وانما اقره بالامر والوعول ان لا يتوق هو من شبه الظاهر والعقبة واستغار
مذوم عن دعاه فانه يحفظهم ان يذللها فيما فعل بنوح وقوه لا يات
وتعبيرا ولولا الاستعمار ولا اعتبارا وانما لم يسلط لم يصبى قوم نوح يبار
او محتجبي عبادنا بعبدة آلاية وان هي الخفة واللام هي القارفة ثم انت
قربا آخر من عبادنا وعنده فارسلناهم رسولا منهم هو هود او صالح وانما
من موضع الامثال ليدل على انهم ياتهم من مكان غير مكانهم فانما هو ابيه
انما هو الله ما هم من اعلم نفسه انما قلنا انهم على ما في الرسول اعلم
تقوت عذابه الله وقال اللاد من قومه الذين كفروا لعلوا كرابا ولا ان كل
تكاره الرسول لعلوا من قومه نوح وحيث استوفى به ضل قومه رسولا وكذبوا
الاحرة بلقا مما جبر من القرب والحقاب او مجازم او الحويج الثانية بالاسلام
وتعقبا في الحيرة الدنيا بكنز الاحوال والاولاد ما هذا الا ذمهم في الضم
بالارما تاكلوت منه ويشريه بالشر من قومه لعلوا لعلوا وما جبره والله
لللذات لعلوا وفرد وحرف مع الحار لعلوا بالاعلم والاعلم الطعة

والله واعوذ بك رب ان يحبطون ويحويها حيا في شئ من الاحوال
وتخصص بالصلوة وقراءة القرآن وحلول الابل لانها الحرة الاحوال بانها قطع على الاحوال
لعدم الموت شعاع بصفون وما بينهما اعراض لنا كيدنا غضا بالاشعارة ما به عن الشيطات
ببره عن الحكم ويضرب على الاستقام او يعقده اتم كذا بوب قال حجارا على ما فرط منه من الايام
ارجعون ردي الى الدنيا والوا والشعير المحطب وقيل
بغير قول رجعة قيل في قفا واطرقا لعلوا على صالحا بمر تركت في اياما الذي تركته
ايها آية الايام واعلى فيه وقيل في المال وفي الدنيا وعنده عليه السلام فاعلمت المؤمن للملك
فانما رجعت الى الدنيا فيقول الله ان اليوم والاحزاب من قومه الى الله وانما الكافر فيقول
لست رجعت الى اخره وانما رجعت الى الله عن طلب الرجعة واستعاذ بها انها كونه بين قلوب
ارجعون الى اخره واكثره من اهل المنظم بعضها مع بعض هو قالها لا يحل له
الطحا عليه وهو وادامه وادامه والغير لعلوا بربح حلال بينهم وبين الرجعة الى يوم
تبعوت يوم القيمة وهو قفا وكما عن الرجوع الى الدنيا لما علم الا رجعة يوم البعث الى
الدنيا وانما الرجوع في الدنيا يكون في الاخرة فاذ لعلوا الصواب الساعده والقرارة
بينة الهاد وبه وكبر الصاد بويده ان الصور ايضا في الصورة فلا انساب بينهم بغيرهم
الشاطف والقرام من فرط الحيف واستيلا ادهنت بجفت بغيرهم من اعينه فانه وابه
وصانيتها وبنيته والعتيوق لعلوا مندهم بعبادتهم ولا يقسا لعلوا ولا يسألهم
مضالا شقلا بنفسه وهو ايضا قفا وقيل لعلوا بغيرهم بغيرهم بغيرهم بغيرهم
الاسية وادخل اهل الجنة الجنة والنار والدار في ثلث موازينه موزوناته شقلا من واعلم
بمؤمنه كاشف لعلوا به واعمال صلحته بكونها وزنت عنده وقدره فادكرهم المنقوت
الفازت بالمعجزة والدرجات وبغير خفت موازينه واسم بكن لعلوا يكون لعلوا وهم الكفا
لعلوا فلا تقم لهم يوم القيمة وزنا فاولئك الذين خسروا انفسهم عندهم حيث خسروا انفسهم
عداها لعلوا لعلوا في جهنم كالدوت بدل من الصلوة او حيرات (وكذا الخ) و
الدار خيرة والدار خيرة لان الدنيا شدة ما يروم فيها كالمؤمن من لعلوا الاخرى والكلوب ما

شعير



تفصيل
تفصيل

ما يقع الشك في من الأمان وهو
الآن قلتم بها كذا من ثابت وتغير
غلب علينا سقونا ملكنا بجك صارت الحوائج المودعة إلى سواد العافية وفراء حمزة والكسبة
سقا وتسا بالفتح كالمعادية وقربا كالمسك كذا به وكما في صالحين عن النبي ربا اخرج
سواك فاد عينا إلى التذويب فانما الموت لا نعصنا قالا حتى ما ناسكوا سكوت
فانها ليست مقام سوال من حضرات الكلب اذا تجرته فحذاء ولا تجوز في ذلك
اولا تكلمت لسا قبل ان هلا لتا بقولت الف سنة ربا اخرجنا وسما في
القولين فيقولون القاديبا اثنا الفين فيجابون فيكم بانها ذاك الله وحان
القايا ما لم يقض عليها ويجابون انكم ما كنتم فيقولون القاديبا اخرجنا
اولم تكونوا فيقولون القاديبا اخرجنا قبل حالها فيجابون انهم لم يعرفوا فيقولون القاديبا
اربعون فيجابون اخرجنا فيها لم لا يكون فيهم الا في سنة وشهيق وعواد انه ان الشان
وقربا بالفتح كما كان في ريب من عبادي بعد الموت وقيل الصلابة وقيل اهل الصفة في
ربا انا فاعفونا وارحمنا وانت خير الراحمين فاحمدتوم خيرا هزا وقوله ناع ورحمنا
بهم وبعدهم سجدت فيهما يا الله سبحانه وتعالى الكونين المسور بحملا طير والمضموم من
السخن بفتح لا اتياد والمبودية حتى نسوكم ذكر من فوط ثقاتكم بلا ستمههم فم
في اوليائكم كنتم تهم فيحكوت الشهادة به الى جزئهم البوم بما صبروا على اذام انهم القاديب
فوزع بجاب لمادهم مخصوصين به وهو ثانی مستعملين منهم وقوله حمزة والكسبة بالكسر ايتنا
قالوا ايه او الملكا ما مورسوا لهم وقوله ايتنا حمزة والكسبة على الهمزة الملكا او بعضه و
اهل التارم ليشتم في الاقرب احملا او املا تا في القبور عدسيتين تميزكم قالوا اللبنا لوب
او بعض يوم استغفا ولله للهم فيها بالسب لا خلود في التارم اولاها كانت ايام سرورهم
فأبم السرور قضا واولها شغفينة والمنطق في حكم المعبودم فاسال العاديت الذين يكتفون
من عبادي ما ان اردن خبيثها فاما لما سخن فيدرن العذاب شغفول من تذوكرها واحدا
اولها الكفة الذي بعدت وسماع الناس ويحسون اعظامهم وقوله في التارم بالتحذير

عوارض النار
التي هي في النار
مردا في النار
سنة

انهم يقولون ما نقول والعا وبقوا القديما المغيرت فانهم يتقصرون
في الكونين على ان ليسم الا قليلا لوانم كتم كتمون تصدقون في مقامه فحسب
لا خلقنا كعبنا فخرجنا فقا لهم وعيشا حال بعثنا من افعالهم في يوم نلقاهم
واي طفتنا لشعبكم ونجايزكم على افعالهم وهو كالدليل على بعث وانكم انبأ لا ترجعون
ف على ان خلقناكم عينا وقوله حمزة والكسبة في ويعقوب لفتح الهاء وكسر الجيم فها
فلا الحق الذي يبيح له المكارم مطلقا فان من عداه مملوك بالذات ما كان يا عرض من وجه
وجم وفي حال دون حال الا له الا هو فاد ما عداه عبده رب المرسل لكم الذي يجيب
بالاجرام ويبرئ منه بحكمات الا يقضية والاحكام ولذلك وصفه بالكرم اوليسه الى اكرم
الكرم وقوله بارف على السنة الرب ومن يدع مع الله اخر بعينه فردا والشركا
ابرهان لا به صفة اخرى لا لها لازمة له فان الباطل لا يرهات به حبي بها للتاكيد وبها
انكم عليه تقيها على ان التدين بما لا دليل عليه ممنوع ضلالا على الدليل على خلافه او غرض
من الشرط والحال لذلك فانما حسابه عند ربه اذ يحا ذله مقدرا ما يتخذه ان لا يطلع انما
ان الشان وقوله بالفتح على التعليل والجزاى حسابه عدم الفلاح بدلا للسورة بتقدير
فلاح الموقنين وحقها بنى الفلاح عن الكافر من ان امر رسول الله بان لا يفرقه و
يشرحه وقيل رب اغفر وارحم وانت خير الراحمين عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ
سورة المومنين بشرة الملائكة بالروح والريحان وما تقر به عند ربه عند ربه الملائكة
وعنه انه قال لقد انزلت على عشر آيات من اقامت دخل الجنة ثم قرأ قد اطلع
الموتون حتى ختم العشر وروى ان اولها وآخرها من كنوز الجنة ومن عمل بتلك آيات
من اعطوا واعطوا بالمرح من آخرها فقد نجوا ففتح سورة التورم مكسب وفي اية سورة
سورة
واسم الرحمن الرحيم سورة اي هذه سورة
او فيها وجبت اليك سورة انزلناها صفتها ومن نصيها جعله مقبلا صفتها ولا يركب
عمل الا اذا قرأه اثل او دوكره او سمعه وقرضها ورضنا سا فيها من الاحكام والشرع
ان كثير ونوع كقصة قرضها او المقرضة عليهم او ليليا فانه في ايجابها وانزلها



فيها الآيات نيات واضحات الدلالة لعلمنا من كونه في ايها بها فنطق
تجفيف الاثر الا انية والزاني اي بها فرضا او نزلنا منكم او نزلنا
بالابتداء والجزء على الاول من قوله فاجله واكل واحدهما ما به جان والفاء للتضمن
الشرط واللام بفتح الراء وقوى بالفتح على افعالها فصر الظاهر وهو احسن من
سوء لاجل الامر والقرآن بلاية وانما قدم الاية في الاربعة في الاعل يكون
الرجل وعرضه فيها غير وان مضته في خفض بها خاصة فيها والخلف جدر الجدر
يعني من ليس بجنس لما اوله على ان حد الجنس هو الرحم وزاد الشئ في غير
سنة لغزله على الدم كثيرا كبر جدر بالاء والضم عام وان كان بالياء في
بالآخر نشأ متبوعا او وردا ولهم في العبد للمنة في الدنيا والارضان بالياء والضم
والعقل والاصابة في سجاج وصحة واعتبرت من النبي الاسلام ايضا وهو مرة ودرج
يهوديت ولا يعارض من الشرك بالله فليس يمس او المراد الجنس الذي يقصر عن
كلاخذكم بها زادة رحمة في دين الله يطاعه واقامة جسد قطعوا او شاحبه و
فان على الصلوة والسلام لموسى فاطمة بنيتهم لمقطع فيها وقرآن كثير بعينه
عنه وافقه وقرئت بالمدرسة على فاعله ان كتم لومنون بالله واليوم الآخر
فان الآيات تفيض للهدى طاعة الله والحيث في اقامة الحكامة وحدوده وهو
التشبيح ويشهد عليها طاعة من المؤمنين زيادة في التكميل فان التعويض قد يحل
ما كمال التعذيب والعاقبة بفرقة يمكن ان يكون حاضرا حول شئ من الطواف والخطبة
الله وقيل واخبار النيات والمراد جمع يحصل به التشبيح الزاني لا يترك الا انية
او مقربة ولا انية لا يمكن الا ان او متكر ان العاقلة ان المان في الاية لا يربط
بما ج الصواع والمانفة لا يربط فيها الصلوة فان لك كلا على الامة والنشأ
والتحافة بسبب المنطق والاشراق وكان حتى التا لمة ايضا والزانة لا يترك الامن ان
او شك كقوله المراد بيان احوال الرجال الرعية فيمن لان الآية نزلت في صنعة المه
كما في قوله عز وجل يا ايها الذين آمنوا انظروا انفسكم لسيفن عليهم من ان كتبهم على عباد الجنة

على المقربين وضح الحق على ما نظمت به الآيات المقدمه فلا تعجل عليه
ان يهلكوا حتى تسرح انك والمؤمنون من شروهم ونظير الارض من
دم انما تعد لهم ايام اجمالهم على والحق لا تعجل بعبادهم فانه لم يقو لهم
الايام محصورة وانما من معدودة يوم نحشر المستقيم يحجم الى الرحمن
ويقيم الذي عرفتم برحمته واخيار هذا الاسم في هذه السورة لانه يعلم
مسا في الكلام فيها للعداء فير الجسام وشرح حال الشك كونها وانها
وفدا واقيد عليه كما بعد الوفا على الملوك منظر كرامتهم وانعامهم وسوق
في كايا في البهائم الى جنتهم وادع عطاشا فان من يرد الماء لابلد والاشفاق
الادوياب التي لا يولد الا بالامكانات الشفاعة الصبر فيه لعباد الدلول عليه
وهو الثماني وهو الناصب لليعوم الامن اتخذ عند الرحمن عهدا الامن تحل
استعدته وبنا على ان يشفع للعصاة من اليمان والعمل الصالح على غير
ان اخذ من الله اذا تافها لقوله لا تنفع الشفاعة الامن اذن له الرحمن من قولهم
الايام اذ امر به وحمله الرفع على اليدر من الصبر والضب
انفسه بمضا في الا شفاعته من الشفاعة او على اشتاء وقيل الصبر المحرقي
الامن لا يكون الشفاعته فيهم الامن اتخذ عند الرحمن عهدا يشهد به ان
يشفع له بالاسلام وقالوا الصبر الرحم ولدا الصبر يحتمل الوجوه لان هذا
كان مقولا فيمن امن من جاز ان يسب اليهم لقد جعلتم شيئا ادا على الآتى
الله بالدم والسجيل عليهم بالجراد على الله تعالى والاية بالشفقة والكسر
تضمين المنكر والاد والاد والاد في الامر وادان تغلبي وعظم على تجا
موات بقر نافع وانسائي بالياء في سب منه يشفق من بعد
ويج وقراء ابو عمرو وابن طاهر وحمزة وابوبكر ويعقوب ينفظون قالوا
ان الفعل مطاوع فقل والانفعال مطاوع فعل وكلا اصل الفعل
نصف ونشوق الارض ونصر الجبال هذه كذا يهد هذا او بصودة

التوبة
في قوله
سنة وعهد
التوبة

من قال
يكون
وقال
المراد
بها
المراد
بها
المراد
بها
المراد
بها



اولها نهدى اليكس وهو قعر يكونه ادا والمعنى ان هول هذه
وعظمها بحيث لو تصور بصوره محسوسه لم يتطابق هذه الاجرام العظم
من شدة انوارها نفا عنها تجلبه لعضيه تعالى بحيث لو لا حله بغير
وغير قوله عضبا على من نفوه بها ان دعوا الرحمن ولما يجمل المضى
لكنها اوهدا على حذف الام وافضاء الفعل اليه والجر باخبار الام
من الطاء في منه والرفع على انه جرحه وقد تفيدح الموجب لذلك ان
او فاعل هذا اي هذا دعاء الولد للرحمن وهو من دعاء يحيى سقى المعقود
الى مفعولين وانما قصر على المفعول الثاني للجر بكل ما دل على ولدا
يعنى نسب الذي معها وه ادعى الى ذلك ان اتيه اليه وما ينسب الرحمن
ولدا ولا يلقب به التحا ذال ولد ولا ينطلب له لوطب لانه مستعمل ولفظ
لكن بصفة الرضاية للاشعار بان كل ما عداه فخره ونسب عليه فلا يباين
بدهاء التبع كليا وموجب احوالها وفروعها كيف يكون ان تحده ولما
قوله ان كل من في السموات والارض اي ما منهم الا الى الرحمن عدا الا وهو
يا وياليه بالعبودية والالتقاد وقرى آت الرضى على الاصل لقد احصا
حصرم واحاط بهم بحيث لا يخرج حوت عن حوزة علمه وقهضة قدرته
عدا عن استخاصهم وانفسهم وافظلم فان كل شئ عندهم يقدر وكلم
يوم القيمة فزوا منقرا من الاتباع والاضار فالاجا نسه شئ من
لبنه من ولدنا نسا به لبشرك به او الذين امنوا وعملوا الصالحات
لم الرضى ودا سجدتكم في القلب صور فصورهم تعرضهم لا سبابه
صلى الله عليه وسلم اذا حبله عبد يقول الجبر مثل الحبيبة فلانا فاحبه
جبريل ثم ما دوى في اهل السماء لم يوضع له الجبر في الارض وعن قتادة
العبد لله تعالى الا اجبل الله تعالى بقلوب العباد والى واليسن اما ان
كبره وانا ممتون ح بين الكفر فوعدم الله تعالى ذكره اذا احاط

هذا هو قوله تعالى
واذا حبله عبد يقول
الجبر مثل الحبيبة
فلانا فاحبه جبريل
ثم ما دوى في اهل
السماء لم يوضع له
الجبر في الارض
وعن قتادة العبد
لله تعالى الا اجبل
الله تعالى بقلوب
العباد والى واليسن
اما ان كبره وانا
ممتون ح بين الكفر
فوعدم الله تعالى
ذكره اذا احاط

ونظما للشاكر ونضلا على ما نزل الوصل تقابل ذلك بالنبات والاحتيا وفي الدعوة والظهور
لكن فلا قطع انما شريف فيما بينه وبينك عليه وهو ينجح له فالو منق وجا هدم به بالقوى
او غير طاعتهم الذي يدل عليه فلا قطع والمعنى انهم يجهدون في ابطال احد فقا لهم بالجهاد
في طاعتهم واذاحة باطلهم جفا وكبر الانبياء من السفيا والبالج كروس الجاهة الاعدا بالسيف
اكثر من انهم ومعاداتهم فيما بين ظهرهم مع عزم وظهورهم ولا نه جفا مع كل الكفرة لانه
مبعوث الى كافة النري وهو الذي سرح البحر خلاها من جادين متلاصقين بجهد لا يمانعا
من جرح دابة اذا خلاها هذا عذب فلهت قاع للعطن من فرط عنده وهذا طع اجاج
لبن الملوحة وقرى على فعل ولعله اصله ما لم تصف كونه في باره وجعل بينهما برزخا
بحر المحجورا وتنا فربا بلغا كان كلامها بقول الآخر ما بقول المبعود
وقيل حواحد واذ ذلك كبره تدخل البحر العذب فنفسه فيجرب في خلاه فربا
لا يغير طبعها وقيل المراد بالبحر العذب النهر العظيم مثل النيل والبحر الخ البحر الكبر والبرزخ
ما يحول بينها من الارض فيكون القدره في الفضل واختلاف الصفح مع ان مقتضى طبيعة
البحر ان كل عنصره انصامت ففدا حقت وقتنا بهمت في الكيفية وهو الذي خلق من الماء
بشره في الذي خمر به طيبة آدم او جعله خردا من مادة البشر ليجتمع ويسلس ويقبل
الاشكال والاهيات بسهولة او المنطقة تجعله سببا وصهرا اي صعد من ذوق
نفسه اي ذكوا بنيت اليهم وذوات صهرا اي انا تا ايضا هرعت لقوله جعل من ذوق
الذكر والامثى وكان ريك قد يراحت خلق من مادة واحدة بشر الاعضاء مختلفة وطباع
متباينة وجعله هين متباينين وما يتخلق من نطفة واحدة فامثى ذكره وانثى
وكان ريك قد يراحت خلق من مادة واحدة ويعبدون سرودت الله بالا شعوم وكان
يصرح بى الاصنام او كل ما عدا سرودت الله اذ امن مخلوق يستقل بالنفع والضرب وكان
اكثر على به طهار يظهر الشيطان بالعبادة والشرك والمراد بانها فر الجبراد
وقيل هينا يهين لا وقع له عنده من حوام ظهره به اذا نبذته خلف ظهره فيكون كقوله
ولا يحكم الله ولا ينظر اليهم وما ارسلناك الا بشرا ونذير للمؤمنين واكافر قتل المسام

وكونه من
مادة واحدة



عليه السلام الذي يدعى بالملك والملك من اجرام السما والارض من لسان
يخبر بالذي يريد سبيلك بتعريف اليه ويطلب لاني عنده بالامان والطاعة تصوره كالمصون
الامر من حيث انه مضمون فعله واستناده منه فها شبهه اطلع واظها لا لغاية الشفقة حتى
استد بانها فكر تفكر بالعرض للثواب والخص من العقاب اجرا وايقا من ضيابه مقصود عليه
وايقا رايان طاعتهم يعود عليه بالثواب من حيث انها لا تدون وقيل الاستناده منقطع
معناه كمن يمشي سبيلك فيسلكه ولو كان على الذي لا يموت في استلزامه
والاغناء مما جرد فانه الحقيق بان يكون عليه دون الاجزاء التي يموت فانه اذا ما
ضاع من فكل عليم وسبح سبحه ونزهه عن صفات النقصات مشابها بالوصف الكمال طاب
لمر بالانعام بالشكر على سواك وكفى به بدينا عباده ما ظهر بها وما بين جوارحها
عليك ان اسوا او كثر والذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم استوى
العرش قد سبق الكلام فيه ولعل ذكره زيادة في كبره يكون حقيقا بان يكون عليه من حيث
انه لما نزل ذلك والمتصرف فيه ونحوه على الثبات والتالي في الامر فانه تعالى مع كمال قدرته
وسرعة نفاذ امره في كل مراد خلق الاشياء على نود في وتدرج الرجح جز الذي ان
جعلته شدة وليه وقران جعله صفة للحي او بول من المشرك في استوى او فاعل استوى
وقرى بالبر صفة للحي فاسال به حيزا فاسال عما ذكر من الخلق والاستواء علما بخبرك كجنته
وهو صراة تعالى وجرس عليه السلام او من وجد في الكتب المتقدمة لصدقه فيه وقيل
الغنى للرجح والمعلم ان كثره الطلاقة على الله فاسال عنه من يجبرك من اهل الكتاب ليعرف
مجيي بمراد في كبره وعلى هذا يجوز ان يكون الرجح مقبدا والخبر ما بين والسؤال كما
يعدى لعن لشقته القبيحة يعدى بالياء لشقته معق الاغناء وقيل انه صلح حله
وانا قبل لم اسجدوا للرجح قالوا وما الرجح لانهم ما كانوا يظفرونه على الله اذ
ظنوا ان ادبه عن ولد كذا قالوا اسجد لما تارنا اي الذي تارنا له بسجود او كما
لنا من عز عرفان وقيل لانه كان معربا لم يعوه وقوى يا صرنا بالباد على انه قول
بعض لبعض وزاد في الامر بسجود الرجح نفورا عن الاميات تبارك الذي

حمر

جعل في السماء ورجا يعني للبروج الاثني عشر سميت به وهي الفصول العالمة لانها
لكل اكب السيادة كما تارة تسبحها فيها واستنفاة من التبرج لظهور وجعل
فيها سراجا يعني الشمس لوقد جعل الشمس سراجا وقران حزنه واكساي سراجا وهي الشمس
والكواكب اكبارة وقران امير مضيا بالليل وقوى قمر اي ذا قمر وهو جرم مراد
يجعل ان يكون بمعنى القمر كالرشد والرشدة والعرب والعرب وهو الذي
جعل الليل والنهار خلقه اي ذو خلقه يختلف كل منها الآخر بان يقوم مقامه
فيما ينبغي ان يعمل فيه اوبان بعنقبات لظهوره واخلاف الليل والنهار
ويجى الخالدة من خلقت فان كبره ولطيفه لمن اراد ان يترك ان يذكر الله ويذكر
في صفة ومع ان لا بد من مصالح حكم واجب الذات رحم على العباد او اراد شكرا
او شكر الله تعالى على ما فيه من النعم او ليكرنا وقبيل للذكر كبريت والشكر من قلة وزر
في احدهما تذكره في الآخر وفي آخره ان يذكر من ذكره يعني تذكره وكذلك يتركه
وواحدة الكساي في عباد الرحمن مقبدا خبر او كذا بخبر العرفة الذي يثبوت
على الارض وواضحة الى الرحمن للتخصيص والفضل لانهم اذا سجدوا في عبادته
على ان عبادهم عابد كما جرو ورجا رهونا يقينين او شيئا يقينا مصدر وصفة
والمن انهم يثبوت بسكينة وقواضع واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما تسليما
سكوتهم تارة كما لا خير بيننا ولا شر او سداد من القول سلمون فيه من الاذاهم
ولا ينافيه آية القتال لستخفاف فان المراد هو الاعضاء عن السقاء وتركها لهم
باني الكلام والذين يبستون لرقيم سجدا وقياما في الصلوة وتخصيص البتوة
لان العباد بالليل الحزن والجد من الزيادة والجزا لقيام لا روي وهو جرم قائم
او مصدر جري سجدا معا الذين يقولون ربنا اعرف عنا عذرا ليجزم ان عذرا لهما
عزما لازما ومنه العزيز للاراضة وهو ايزان بانهم مع حسن مخالفتهم مع خلق
واجبا دم في عبادته الحن وكجوت من العذاب مبتهلون لا اله في صفة عنهم لعدم
اعتمادهم باعاطهم ووثوقهم على سهرار احولهم انها ساءت مستقرا ومقاه اي بنسب

تسليما
سكوتهم
لا ينافيه



مستقرا وفيها ضمير منهم بضم الميم والمخضوب بالذم ضمير محذوف فيه يرتبط
 المحذوف بالضم او حرثت وفيها ضمير اسم ات وسفر على او غير ذلك لعل للعلامة
 او لعل ان كان وكلاهما محذوران للكتابة والابتداء من الله تعالى والذين اذا انقولوا
 لم يجاوزوا حدكم ولم يفتروا ولم يصبوا فضيق النوح وقيل امر او هو
 الانفاق في المحامد والتفكير من الواجب وقرء الكوفيين والحق وابن عامر وم
 يفتروا بضم الباء من اقرب وفري بالشديد والكال واحد وكان بين ذلك شواها
 وسطا وعدلا حتى يستقامه الطرفين كما هي سواء لا شواها وقرب بالكسر وهو
 ما يقام به العاجل لا يفضل عنها ولا ينقص وهو خبر انما ارجح ان يكون ويجوز ان يكون
 الخبر وفي ذلك زيادة وقيل انه اسم كانه يعني لا ضاحك له غير ضحكك وهو طرفة
 العين بمعنى الغمام فيكون كالا جارا وبالتي عن نفسه والذين لا يدعون مع الله
 اخر ولا يقولون النفس التي حرم الله الا بالحق متعلقان بالفعل المحذوف انما ولا يقولون
 ولا يرونه نفى عنهم ايمان العاصي بعد ائبث لهم اصول الطاعات اطهارا كمالا
 وانشاء ايمان الاجر الذي هو موعود للجاسع بهي ذلك وتعريضا للكفرة باصناده ولذلك
 عقبه الوعيد نهيهم فقال ومن يفعل ذلك يلقا انما جزاءه اثم او الى ما
 الجزاء وقري انا ما اي شدائد يقال يوم ذوايام اي صعب ايضا لعقبة العذاب
 الفقيه يدل على بلق ٧ في معناه كقول مني ثمانين انتم بنا في دارنا يحيى حطبا
 جزا لوقارا لوجيا وقرء ابو بكر بالرفع على الاستئناف والحال وكذلك هو مجله
 يعني مهانا وابن كثير ويعقوب بضعف الجزم وابن عامر بالرفع وابو عمرو بكسرة
 على انباء للفقول تخففا وقري للفقلا وتضعف له العذاب وبضا عفة العذاب
 لا تضام المعصية الى الكفر ويدل عليه قوله الامن تاي وامن وعمل عملا صالحا فانه
 يبدل الله نسبة لهم حسانت بان يحيى سوابق عاصيهم بالتوبة ويشبه بها
 لو اخطوا لهم ويبدل الله المعصية في النفس بمكة الطاعة وقيل ان يفت
 لاخذ ما سلف منه او يات بيشب له بدل كل عقاب لو ابا وكان الله عفو ما

يعني حرم قتلها

رحما ولذلك يعقد بيوكها عن السبات ويبعث على الحيات ومن تار عن المعاصي
 بركها والذم عليها ومحل صالحا يتأثر به ما فرط او خرج عن العاصي ودخل في الطاعة
 فانه يتوب الى الله يرجع الى الله بذلك مشا با سرطا عند الله ما حيا للعقاب محصلا
 للثواب او يتوب مشا با الى الله الذي يحب التائبين ويضطرهم او فانه يرجع الى الله
 او لو فريه رحما حسنا وهذا فهم بعد تحييص والذين لا يشهدون الزور لا يثبتون
 الشهادة الباطلة او لا يحضرون محاضرة الكذبة فان شاهد الباطل بشركه فيه
 فاذا امره باللعن ما يجب ان يلقى وي طرح مروا كراما موضع غنة كبري عن الغنم
 عن ارفق عليه والمخضوبه ونفى ذلك الاعضاء عن المح الفوا حشر والفتح عن الذنوب
 والكناية عما يشتمون المخرج به والذين اذا ذكروا باليات ربهم بالوعظ او القراءة
 لم يجرأ عليها حيا وعميانا لم يعجزوا عنها غير واعين لها ولا مستعجبين فيها كمن
 لا يسمع ولا يبصر بل اكتمر عليها ساهقا باذان واعية يبصرين يعيون لا عينه
 فالمراد بالنعني في الحال دون الفعل كقولك لا يقا له زيد سقا وقيل المراد للموجب
 المردود عليه باللعن والذين يقولون ربنا هب لنا من ازواجنا ذورا تشا فرس
 اي توفيقهم للطاعة وحيا زة الفضائل فاقاموا من اذا تشا اهل في طاعة
 الله كما سر بهم عليهم وقربهم عنيتهم يري ساعدتهم له في الدنيا وفي حقهم به
 الجنة ومن ابدلانية او يمانية كقولك رايت تمك اسدا وقوله ابو عمرو وحمة و
 الكسائي وابو بكر وذريعنا وتكلموا ليعني لا واد: تكلموا لقراءة وتقليلها لالت
 المراد اعني المنطق وهي قليلة بالاضافة الى العموت غيرهم واجعلنا المنطقين
 انما يقدرت بنا في امر الدنيا باقتناء العلم والتميز بين العلم وتوحيد
 الذوات على الجنس وعدم اللبس بقوله ثم تحركم طفلا اذ لا نه مصدر في اصله
 وكان المراد واجعل كل واحد منا اولادهم تكلموا ليعني لا تحركهم وطريقهم والتماق
 كلمهم وقيل حم آصم كصيام ومعناه قاصدين لهم قاصدين بهم او كلكم يحضرون العزة
 ان مواضع الجنة وهي اسم جنس اريد به الحي لبقوله وهم في العزات استوت والقرارة

نسخة
 المكتبة
 www.alukah.net

وقيل من اسما الجنة باصروا بصيرهم على المشاق من مفض الطاعات وضوا المشهاد
وتحل الحيات ويلقون فيها لحمه وسلاما دعاء با شعير وبالسلامة اربهم
المالكه وسيلون عليهم او يحيى بعضهم بعضا ويسم عليهم وليقضية دائمة والجنة
من كل افة وفواخيم والاسباب والوبر يلقون من لبي خالدت فيها الاموات
ولا يخرجون حسنت مستفرا ومقاما مثل سارت سقلا وسقلا يحيى وسقلا
اعرابا قبل ما يعطى بكم رب ما يرضى بكم من عبادت الجحش اذا هبت له او لا يمتدكم
لودادعاءكم لولا عبادتكم فان شرف الانسان وكراسته بالمعرفة والطاعة والانه
وسائر الحيوانات سواء وقيل معناه ما يرضى بعبادكم لولا دعاءكم مياحه وان جعلت
استفهايته فحليها النص على المصدر كانه قيل اي عباد يعيرونكم فقد كذبتم بما حرم
به حيث خالفوه وقيل فقد قصرتم في العباده من قولهم كذب القاتل اذا سب له فيه
وقيل فقد كذب الكافرون اي الكافرون سم لان قولهم خطا الى الله من عبادتكم
وجرد جسم من العباده والتكذيب شرف يكون لزاما يكون جزاء التكذيب لانه
يعني بكم الاحل او اثره لزاما حتى يبينكم في النار وانما امر من غير ذكر للتشديد
والتيه على انما لا يكتسبه الوصف وقيل المراد قتل يوم بدر وان لو لم يمتي القتل
لزاما وقيل لزاما بمعنى اللزوم كاللغات والنبوت عن النبي صلى الله عليه وسلم من
قوله سورة الفرقان لقي الله وهو من بان الساعة آتية لا ريب فيها وادخل
الجنة بغير نص سورة الشورى الا قوله والشعراء يسبحون الغاوه الاخرها وهي ما
وت اوسع وعشرون آية بسم الله الرحمن الرحيم طم قراء
حمن والكمالي واوبكر بالماله ونافع بين بين كراهة العود الى الابد المهورب
والخبر لونه حمرة لانه اصل منقصل عما بعد تلك آيات الكتاب المبين الظاهر
وصحة ولا شارة الى السورة او القرآن على ما سرت له اول البقرة لعمركم يا خ
قابل نفسك واصل النسخ ان تبلغ بالذبح الجعاع وهو عرق مشتق من العقاب
وذكر اقصى حد الذبح وقيل يا خ نفسك بلا ضارة ولعل الاشارة الى استغ

بنفسك ان تقتلها ان لا يكونا مومنين لئلا يوصلوا اوحيدة الا مومنان ان تشار
ان اعلمهم من اسما ائمة كلالا لئلا ينجذوا للايمان وليتم قاصره عليه تظلم عقابهم
لها خاضعت سقادات واصل وظلوا لها خاضعت فاجتبت الاعتقاد لبيان موضع
الخطوع وتترك الجوز على اصله وقيل لما وضعت الاعناق بعد فالت العلاء ابريت بحرام
وقيل المراد بها الروساء او الجحاشات من قولهم جارنا عنق من الناس لفرج ثم توي
خاضعة فظلمت عطف على نزل عطف واكثر على قاصدق لانه لو قيل انزلنا به
لعم ايضا وما ياتهم من ذكر موعظة او طاعة من القرآن من الرحمن بوجه الى
بسم بحركت مجده انزال للكرامة العزة كبره كذا في قوله بالذبح وتوسيع الصدر
كافوا عنه مريض الا جردوا اعراضا عنه واضرا على ما ذكره في قوله بالذبح
بعد اعراضه واغصوا في كذب به بحيث اذ بهم الى الشهادة به الجحش به عنهم ضنا
في قوله فانيهم اي ذاسم عذاب الله يوم يدبر او يوم القيمة ابناء ما كوا به
بشركهم من ان كان حقا باطلا وكان حقه با باصدي ويعظم قدره او يذبح
فيستخف امره اولم يروا الى الارض اولم ينظروا في محاسنها ام استغابوا من كل زوج
كريم كجود كثير المنفعة وهو صفة لكل ما يجود ويرضى وههنا يجمل ان يكون بعض
ما يقين الدلالة على القدرة وان يكون بيضة منبهة على انما من بنت اوله فانه ايا
وحيث اوسع غير وكل الاحاطة لا زواج ولم تكن لها ان في ذلك ان في البسات كذا اصفا
اول كل واحد آية على ان ينهها تام القدرة والحكمة سابق النعمة والرحمة وما كان
الكرم مومنين في علمه وقضاه فلذلك لا ننعفم انما هذه المراتك العظام وان ربك
هو العزيز الغالب القادر على الانتقام من المفسد الرحيم حيث اعطاهم او العزير
في الانتقام من كفر الرحيم لمن تاب وآمن وادناه ربك مني قدودا لكر او طرقتا بعد
ان انت ايت ايت او بان انت العزم الظالمين بالكرم واستعداد بني اسرائيل وذبح اوتهم
نوم فرعون يدرك من الاول او عطف بيانه لعل الاضمار على العزم العلم بات فرعون
كان اوله يدرك الا يتقوت استيقاب ابعه اليم لانه انما انما يجيبا له من افرطهم في الظلم والحرام

ارسلهم

بشيخة
www.alukah.net

عند وقوعه بالفاطمة الاثبات اليهم وجرالهم وغضب عليهم وهم وان كانوا عبيدا جسد اجروا
الحاضرين في كلام المرسل اليهم من حيث انه ملبية اليهم واسماعه من اهل بيته ما فيه من
لحوت على الفوق لثوبه وقام له وورده وقرى كبر لثوبه اكتفا به عن باء الاضافة
او يكون بمعنى الايمان انما شئ القوت كقول الاسبغودا قال رب اني اخاف ان يكذبون
ويضيق صديقي ولا ينطقوا لسانى وارسل الى هرون رب اسد عاده ضم اجبه
اليه وشكر له في الامور المثلثة خوف الكذب وضيق القلب انفعالها
وارتداد العبيد في السباب بانها فدا روح الى باطن القلب عند ضيقه بحيث لا ينطق
لانها اذا اجتمعت مست الحاجة الى مولى القوي هلكه ويؤيد عاقبه حتى يعثر به
حينه خوفاً يحدل وعقوله ولا يستر حجة وليس ذلك فعلا انه وتوفيقه في اهل الامم
بل طبعها يكون معونة على امثاله في تصديده عند ضيقه وهو يعقوب يعقوب ولا ينطق
بالضيق عطا على كيدوا فيكون من حوله ما خاف عنه وام على ذنبه اى تبعه
فخره لثما ف اوسى باسمه والمراد فضل العتيبي وهذا انما ساد ذبا على زعمه وقد
اختصار فعنه المسوط في مواضع فاطم ان تقبلت به قبل اداء الرسالة وهو اخص
ليس لعلها وانما هو استفادع بلبية المتوقفة ان ذلك استمداد واستطفا
في امر الديوه وقوله قال كالا فادها اجابته الى الطلبة من بوعده للدم
الا زم برد عن الحروف وضم اجنه اليه في الارسال فالحطاب في فاذا
على ثقل الحاضر لانه معطوف على المعنوا الذي يدل عليه كالا كانه قيل
ارتفع يا موسى عما ظن فاذهب انت والذى طلبته انا معكم يعني
موسى وهرون وفرعون مستمعون سامعون لما يجري بينك وبينه
فاظن كما عليه ثقل نفسه من حضر بحاوله قوم استماعا لما يجري بينهم وتو
لامداد اولياءه منهم بالوقوع بالاعانة ولذا كان يجوز بها شاع
الذي هو بمعنى الصناديق الذي هو مطلق اذ ان الحروف والاصوات وهو
جبرائيل او جبرئيل ومعهم فعلة فانها فرجعت فقولا انما رسول رب

الاشارة الى الفتح

عند قول رب اسد عاده

باب التمام

رب العالمين افراد الرسول لانه بعد روصد به فانه ملحق كبيت المرسل و
الرسالة قال لقمة كذب الواسوت ما نمت عندهم بيتر ولا ارسلهم رسول
ولذلك تسمى تارة واخرى او اتحادها للاخرة او لوحده المرسل والمرسل
اولانه اراد ان كل واحد منا ان ارسل معنا بنى اسر بل اى ارسل لمنزل الرسول
معنى الارسال المنضم بحوق القول والمراد حكمهم يذهبوا معانا الى التمام قال
اي فرغوا لموسى بعد ما اتياه فقال له ذلك لم زيدك فينا وليد اى في منازلنا طمنا
سمى به لقرية من الازدة وليت فينا من عرك سيني قبل لك منهم ثلثين سنة
ثم خرج الى مدية عشر سنين ثم عاد اليهم يدعوم الاله ثلثين ثم اى بعد
الوقت حسي وهلكك فطلك التي فعلت معي فعل العبيد ويخبر به معطفا
ايه بعد ما عد عليه نعمته وقرى فطلك باكثر لانها كانت حيلة بالوكرة وانت
من اكابر سبي حتى عمدت الى قتل خواصه او من كثر من الآه فانه على الصلح
والصلم كما بهما يشتم بالقيمة فهو حال من احدى الثابتين ويجوز ان يكون حكما
يشد عليه باى من اكابر فرين بالهبة او بجمعة لما عاد عليه بالحافة او من الذين كانوا
بكرهون في دينهم قال فعلتها اذا اوانا من الضالين من العاصين وقد فرى به والمعنى
من الفاعلين فعل اول الجمل والسنة او من المخطئين لانه لم يتعد قلبه او اهل
عاقول اليه الورك لانه اراد به القاديب او القاسي من قوله ان فضل احدنا ففرت
نعم لما خفكم فوهب لي ربي حكما وجعلني من المرسلين فردوا ولا بذلك
ما وبخه به قد حايه بنوته لان كان صدقا غير قادر في بنوته لم كره على ما عدت
عليه من نعمه ولم يصح برده لانه كان صدقا غير قادر في بنوته دعوا له
على انه كان في الحقيقة لعبيدك بنى اسرائيل لونه مسيبا عنها فقالوا
ونك لونه نمنها على ان عبيد بنى اسرائيل اليه ونكك الزينة لونه نمنها على ظاهر
او هي في الحقيقة لعبيدك بنى اسرائيل وقصدهم بدمج الادم فانه السبب
يا وحق في ابدك وتصويل في تربيتك وقيل انه تقدم بيمينه الا تكلم الى اوتك



منه تنها على ان عديت ومحل ان عديت الرغ على انه خبر محذوف او يدرك فيه
او الجوابها والبناء او انصب بحذفها وقيل وكما اشارت الى خصصه شنعاء منهم وان
معدت غطت بيانها والمعنى نعيدها بغير اسرئيل بغير نفيها على ما ناوله المحطاب
في نفيها وحيث فيها قبله لان المنة كانت منه وحده والحرف والغرامه ومن ماله
قال فرعون وارباب العالمين لما سمع جواب ما طعن به فيه وادان ان لم يرغوب ذلك
شرع في الاعتراض على دعواه فيداه بالاستفسار عن حقيقة المرسل قال رب السموات
والارض وما بينهما عرفه باظهر حواصيه واشاره لما استغنى تعريف افراد الايدوكا
والافعال واليه اشار بقوله ان كنتم موقنين ايما كنتم موقنين الا شيئا يحقق لها علم
ايهذه الاجزاء جزم المحسوسه ممكنة لتركيبها ولعددها ولغيرها بالافعال مبدى
واجب لذاته وذلك لبيده لا بد وان يكون مبداء لساكنات ما يمكن ان يسبق
بها وما لا يمكن والاولم تعدد الواجب واستغناء بعض المكنات عنه وكلاهما
ثم ذلك الواجب لا يمكن تعريفه الا بالوازم الخارجية لا تنوع التعريف بقدر
صداخل فيه لا استحالة التركيب في ذاته قال لمن حوله الا تستمعون جوابه سألته
عن حقيقته وهو يذكر انفعال او يرمع انه رب السموات وهي متحركة لثوابها كما هو
مذهب الدرزية او غير معلوم اختلفوا على المؤثر قال ربكم وبيد ايامكم الاوان
عدولا الى ما لا يمكن ان يتوهم فيه مثله وبشك في افتقار المصور حكم ويكون
اقرب الى الناظر وادفع عنه القائل قال ان رسولكم الذي ارسل اليكم لمجنون اسألت
سبحه ويحسبني على آخر وسماه رسولا على السخرية قال ربي المشرق والمغرب وما بينهما
فما عدوا كل يوم انه ياتي بالشمس من المشرق ويحركها على مدار عرطلها واليوم الذي
قبله جزئيلها الى المغرب على وجه نافع ينظم به امور الكائنات انه كذا تفعلوا
ان كان كم عقل علم ان اجواب توفيق ذلك لا يهتج ولا ثم لما داه شدة شكيتهم
خاشتم وعارضهم بمثل شام قال الذين اخذت الها عيريك لا جعلتلك
من السجودين عدولا الى الشهد به عن الحاجة بعد الا تقطع وهكذا دبر

العمارة

العمارة المحجج واستبدل به على اعادةه للا لوهيته وانكاره للصانع وان تعجز ليقول
الاشتموع من نسبة الربوبية الى عينه ولعله كاد به الاعتقاد ان من ملك قضا ولو لم يكن
بقوة طالع السخرى العباد من اهلها واللام في المسحوقين للعدوي من عزيتهم
في سحره فانه كان يخرجه في هوة عميقة حتى يموتوا ولذلك جعل الملعون لا يستجيبك
قال اولو حلكك بشيئا بين اي افضل ذلك ولو حنكك بليتي وبين صدق دعوي عديت
البحر فافها الجامعة بين الدلالة على وجود الصانع وحكمة والدلالة على صدق مدعي بنوته
قالوا والمحال وليها الحق بعد حذف الفعل قال قلت به اها كنت من الصادقين ان لك
بنة اربى وعك اناه مدعي النبوة لا بد من حجة فالتعصاة فاذا في شيات بين ظاهر
لغيا بينه ما شققا الشغبات من لغيت الما فاشعبا ذا فخره فالتعصاة وشنعاء
فاذا في ايضا للتا طرب وديان فرعون طردى الاية الا ولا قال فعمل غيرها
فاخرج ليد قال فافها فادخلها في اطلم ترعها وانها شعاع يكاد يفتح الابصار
الافق قال للملاد حوله مستقر حوله فهو طرف وفي موقع الا ان هذا السحر علم
فان في علم السحر بديان يخرج من ارضهم مسح فاذا اظهرت بصره سلطان السحر
حتى يحط عن دعوى الربوبية الى موافقة القوم والتعصاة وتغيره عن موسى لطفا
الاستعداد عن ظهوره وامثاله على ملكه او الرضا واخرها وقيل اجسامها
واعقب في المداينات حاشيت شرط السحر والحق بالاولى بكل سحر علم فضلت
عليه هذا الفن وقيل لكل ساحر نجح السحر لمقامات يوم معلوم فاونت به من ساع
بم عين وهو وقت الضحى من يوم الزينة وقيل لنا من هل اتم جمعوت في استنشاء
يوم الاجمع حشا على مبادرتهم للبركة قول تايطسلا هل انت يا عتد بنا رجا
او غيرت اطاعون بن مزراق اي اعوت احدما اليسا سريما لعلا ليق السحر
ان كانوا القالبين لعلا تبهم في دهنهم ان غلبوا والبرج باعتبار اهلها اليه المتقدمة الاشياء
ومقصودهم كيهي ان لا يشعروا ولا ان يسعوا للسحر فاقوا الكلام مساقا كفته

السحر

تسليخة
www.dukah.net

فانهم اذا اشعروا لم يتبعوا موسى فلما جاء السحر قالوا لفرعون انك لنا لجر اذ
سخر العالمين قال نعم وانكم اذا لم تقربوا مني الاجر والعزبة عندي زيادتكم
عليان غلبوا فاذن على ما قبضه من الحواب لجزاء وقرى بدم بالاسر وهما لغتان قال
لم موسى انما اقم بالقرت اي بعد ما قال له انا اذ بلغني ولما ان تكون سخن الملقين
ولم يرد به امرهم بالسحر والتويم بل الاذن في تقديم ما هم فاعلوه لا تخافه فوسلنا له
اطهار الحن فالتوا حياهم وعصيتهم وقالوا لفرعون انك انما لخص القابلوت قسموا
بغزته على ان القبلة لم لغزط اعتقادهم في الفهم وابتنائهم بالقصى ما يمكن ان يكون
من السحر فالتوا موسى عشاء فاذا التفت بقلع وتوا حفص ملغف بالتحقيق يا فاه
ما قبلتوه عن وجهه فقومهم ونزولهم فنجحوا حياهم وعصيتهم انها حيات
تسعى او اقلهم نسبة لما فوك به بالغة فالتوا الحن ساجدين لعلم بان يتبعوا الى
بالسحر وبغير دليل على ان سحرهم ونزولهم يتجمل لتبنيلا حقيقته لظلمت وان
في كل من وانما بدل الحزور بالالف والفتش كل ما قبله ويدل على انهم لما راوا ما راوا
لم يتما لكو الفهم وكانهم اخذوا فطر حوا على وجوههم وانه تعال الفهم ما خوطم
من التوفيق قالوا انما يرب العالمين بولس التوا لاشتر او حال يا فاه فترد
موسى وهادون امرا المتوفيه ورفق للقوم ولا شاعر على الواجب لايمانهم اجراء
على ايديهم قالوا استم لرجل اذ وكنم انه كبيرهم الذي علمكم السحر فظلمكم بشا دونه شيئا ذلك
علمكم او فراه علمكم وتواطى عليه اراد به لليسوع على قومه لئلا يعتقدوا انهم استوا
وظلموا بوجوههم وقرى خرفه واكتسبه و ابو بكر وروح دانتم بهم نزلن فلسوف اعلمون
دليل ما صلتم وقوله لا قطعن ايديكم وارجلكم من خلاف ولا صلتم اجسدي بيان
بالوا لا صير لا ضرر عليا في ذلك انما الى ربنا متقلبون بما فوعدهنا فان الصبر عليه محامد
لذوقه موجب للشرب والعرب من اهدته او بسبب من اسباب الموت وفلك
انفسا مزاجها انما نفع ان يغير لنا وبننا خطايا ناه كنا لان كل اول المو سبن من

اتباع فرعون او ساهل المشركين والحوار في المعنى لتعليل تلك نفي الصبر وتعليل للمعنى المتغير
وقوله ان كنا على الشرط لغض النفس وعدم النعمة بالحكمة او على شرط نعمة اللذات بان
ان احسنت اليك فلا تنسى حتى واو جبالا موسى ان اسرعبا يدونك بعد سنين
اقام بين اظههم يدعهم الى الحق ونظيرهم الايات فم يزيدوا الاعتوا وقيا واو قولي
كثيرا فالتوا اي اسرعبا فوه ووصل الالف من سرمد وقرى ان يسر من السبر انم سيعون
يتبعكم فرعون وحبوده وهو علة الامر بالاسودا اي اسرعبهم حتى اذا اشعروا
كانكم تقدم عليهم بحيث لا يدركونكم قبل وصولكم الى البحر بل يكونون على التركم حتى يجر
البحر فيدخلون مدخلكم فاطبتم عليهم فانهم فرعون فرعون حتى اجز يسلمهم
في الدلائل حاشيت العساكر ليتبعوهم ان ههنا والشرفه فليلوت على ارادة القول
واما استقلهم وكانوا ستانه وسعني الفنا بالاختاذة الى حنوده اذ رعبانه خرج
وهناك مقدسه سجادة الف والشرفه الطاعة القليلة ومنها ثوب شرانم
لما لي وتقطع وهليلوت باعتبار انهم اسباط كل سبط منهم قبل وانهم لتالفنا
لما علوت ما يعظنا وانا لجمع حازرون وانا لجمع من عادتنا الحزور واستول الحزوم في
الامور اننا راوا الى عدم ما يمنع اتباعهم من شوكتهم ثم لي تحقق ما يدعوا له من شرط
عداوتهم ووجوب التيقظ في ثنائهم خنا عليه او اعتذاره من اهل الدعاو كمالا
نظن به ما يكسر سلطانه وقوا ابن عامر والكنو حيون والاول الفات والثنان للحزور
وقيل انما حازر المودي في السلاح وهو ايضا من الحزور لان ذلك لما يعقل حذرا
وقوله حادرون بالذال اي اقول يا فاه قال احب القبي السود من اجل انه وانفضت
بعضها وهو حادرون او اما توال سلاح فان ذلك يوجب حذره في اجسامهم
فاخرجناهم بان خلقنا داعية الخروج بهذا السبب ليجنبهم عليهم من حياش
وعيون وكنوز ومقام كريم يعني اننا ذلك الحنود والمجالس البهيمه كمالك
شئ ذلك الاخر اجمع اخرجنا من مصدر او شئ ذلك المقام الذي كانه على انه

حزرون



صفه مقام او الامر كذلك فيكون جزاء الحروف واورثنا هاهنا السراويل ما يعوم
وقوى فاشيعهم مشرقين والخلقي في وقت ليرة والشمس قلنا الجمعات
تقاربا بحيث رآى كلهما الآخر وقوى ثمرات السمات قال اصحاب توك
الاندركوت للمحسوت وقوى ليرتكون من اوردك الشئ اذا ثمان يعني الما
في الهلاك على يد ييم قال كلا ان يدركوك فان الله و عدم الخالص من ان موي
بالحفظ والنصر سيهدت طرفي النجا منهم ووب ان مومس ال فرعون
كان يمد يدي موسى فقال ابن ابرهت فهذا البحر اما ك وقد غلبت ان فرعون
قال امرت بالبحر وعلني او مرم بما اضغ فاوحينا الى موسى ان تحزب اصحاب البحر
المرزم او النيل فانقلق اي فخر ب فاصار ثلثي عشر فرقا بينها مسلكه كذا كل
فرق كالظور العظيم كالجبل المنيق الثاني مفرق فمخوفا في شعا بوا كل سبط
في شعب وازلفنا وقرينا ثم الاخرين فرعون وقومه حتى دخلوا على اترهم بركم
والجنا موسى ومن مده اجمعين بحفظ البحر على تلك الطيرة اي ان غير وانم اعرفنا
الآخرين باطبا قد علمهم ان في ذلك لاية واية آية وما كان اكثرهم مومنين و ما بين
عليها اكثرهم اذ لم يومن بها احد ممن بقى في مصر من القبط وبنوا اسرائيل بعد ما نجوا
الى بقرع يعيدونها واتخذوا العمل وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى اعدا حجرة
وان يدك هو العزيز المنعم من اعداده الرحيم با و ليا دة ما نزل عليهم على مشرك
العرب بناء ابراهيم اذ قال لابه وقومه ما تعبدون سائلهم ليربهم ان ما يعبدون
لا يستحق العبادة قالوا تعبدوا صما فطال لها عاكفين فاطالوا حوا لهم
بشرح حالهم معه يتجمل به وافتحوا را ونظف ههنا بمعنى تدوم وقيل كما قالوا
يعبدونها بالنفار ووا اللبل قاله اهل سيعونهم سمعون و عادم او سمعون
تدعون فخذ في ذلك لدر لاله اذ تدعون عليه وقوى يسعونكم او يسعونكم الجوان
عن دعاهم ويعبدهم مضارعا مع اذ على حكمته الحال الما في التسخن واليها

واشعركم على عبادتهم لها او يضر وت من اعرض عنها قالوا بل وجرا ناياءنا
كذلك فعلت اضروا عن ان يكون لهم سمع او يوقع منهم ضار ونفع والنجوا
الانجيلد قال افرايم ما كنتم تعبدون انتم وابلوكم الا فرعون فان التقدم
لا يدرك على الصحة ولا يتقلب به الباطل حقا فانهم عدولي يريد انهم اعداء العباد
من حيث انهم يتضررون من جهنم فوق ما يتضرر الرجل من جهة عدوه
وان المعزي لعبادتهم اعدى اعداءهم وهو الشيطان لكنه صور الامر في نفسه ليعرض
لهم فانه انفع في التصح من التصريح والمناجاة بالثا ليعرض بعبادتها نفسه ليعرض
الى القبول وافراد العبد ولانه في الاصل مصدر او لغني النسب الارب العالمين
الاشياء سقط او فصل عما ان الضمير لكل يعبدون وعبدوا وكان من ابادهم من عباده
الذي خلقني فهو يهدين لانه يهدي كل مخلوق لما خلقه من سائر الملائكة والعا
ثم قال والذي قدر فندى هداية لدرجة من بيده ايجاد الله اجد فيكم بها
من جليل المنافع ورض الحصار رباها بالنية الى الاضاد هداية الجنين الى اخصاص
دم الطين من الرحم ومنها هداية الى طريق الجنة والشمع بلذا نذها قال الله
ان جعل الموصول مقبلا والمعطف ان جعل ضمير رب العالمين فيكون اختلاف
النظم المقدم الخلق واستمرار الهداية قوله والذي هو يطعني ويسقي على الاول
بتدريج بخلاف الجبر لولا انه ما جعل عليه كذا اللذان بعد ولا يرب الموصول على
الوجهين للدلالة على ان كل واحد من الصلوات سنة له باقتضاء الحكم واذا امر
فموسى عطفه على يطعني ويسقي لانه من روادها من حيث ان الصحة
بالمرض في الاعراب يتبعها اهاكول والمثروب وانما لا يتب المرض اليه لان
القدر شديد النعم ولا يتفرض باسناد الامامة اليه فان الموت من حيث انه
لا يحسن به لا ضرورية انما الضرورية مقدامة وهي المرض ثم انه لا اهل الكفار
وصلة الى بيت المقدس التي يستحرم دخولها الجوف الدينية وخالص من
انواع الحق والبيان ولان المرضية غالب الامرا بما يحدث بتفريط من



الانسان من مطاعه ومشاربه وما بين الاخطا والامكان من الشاي والشام والجم
انما يحصل باستجماعها والاعتدال المحض عليها فظهر اذ كان كذا بقية
العزير الحكم والذي يعيش في الآخر والذي اطع ان يعفره خطيئة
يوم الدين ذكر ذلك ههنا لغرض وتعليل الامة ان يجنبوا المعاصي ويكونوا على
طلب لا يعفر لهم ما يعرطهم منهم واستغفارا لما عسى يندب منه من الصفا
وحمل الخطيئة على كماله الثالث اني سبتم بل فعله كبيره و قوله هي احدى ضعيف
لانها عارضة وليست خطابا رب هيب لهما كما في العم والعمل استعد به
الحق وباسم الخلق والحق بالصلحين ووقفوا فقال في العم لا تنظم به في
عداد الكاين في الصلاح الذين لا يتوب صلاحهم كبير ذيب ولا صغيره
في ساه صدق في الاخرين جاها وحس صيت في الدنيا بالصدق يعني ان
اليوم الدين ولذلك ما من امة الا وهم يحضون له شقوت عليه اوصاد فاس
ذريتي مجرد اصل ديني وبدعوا لنا سر لما كنت ادعوم اليه وهو محرم على الله
واجعلني من اولاد اخيه المعجم في الآخرة وقد مر معنى الوالد فيهما واعرف
بالهداية والتوفيق لا ايمان انما كان من الصالحين اي طرب في الحق وان كان هذا
بعدموته لعدم كان بظنه انه كان يخفي الايمان تقية من ضرور ولذلك عد به اولا
لم يمنع بعد من الاستغفار ولكننا ولا نخزيه بما تبني عما فرط او ينقص
من رتبة بعض اودان او تعذيبه نجما العاقبة وجواز التعذيب فعلا او بعد
والذي او بجلته عدا اضاين وهو من الخزي بمعنى الهزات او من الخزي اي بمعنى
يوم يمشون العزير للعبادة لانهم معلومت او الصالحين يوم لا ينفع مال ولا بنون
الامن الى الله تطلب سليم ان لا ينفعوا احد الا خلاصا سليم الله العبد عن الكفر
وبيل المعاصي وسائر اقاته او لا ينفعات الا مال من هذا الشاة وبنوه حيث
ماله في سبيل البر وارشده بئس الى الحق وحاتهم على الخبز وقصدتهم ان يكونوا
مطيعين شقعا ربه يوم القيمة وقيل الاستغفار بمادل عليه المال والبنون اي لا ينفع

في الاغناء وقيل منقح والمعنى ولكي سلامة من التي الله بقالب سليم نفعه وازلف
الحنة للمعنى بحيث بر ونها من الموقف فيسجوا بانهم المحضون اليها وبرزت لهم
للقاوت يبرونها مكشوفة وبخبروت على انهم المسوقون اليها وفي اختلاف
الضعف ترجيح جانب الوعد وقيل انهم تكلمت بعدون من ووالله ابن الحكم الذي
ترغبت انهم شفعاكم هل يصرون من الغزاة عثم او ينصرون برفعه عن القوم
لانهم والهمم يدخلون النار كما قال فليكبوا فيها والقارون اي الالهة وعبدتهم والكعبة
كبريتا كعب كبر برعتا كان من اية النار ينكب مرة بعد اخرى حتى تستقر في قعرها
وجسد ايسر ينجره من عصاة الثقلين او شاططها جمعوت كآية الجحود ان
جعل متدا جزا احد اهل الصبر وما عطف عليه وكذا الصبر المنفصل وما يعود اليه قوله
قالوا وهم فيها يخشعون فانه ان كنا ليضال اليه من على اناس ينظروا احكام تقام
العبد ويؤمن لقطا بيه قولا اذ نسوكم بر البر العالين اية استحقاق العادة ويجوز ان
يكون الظاهر للعبدة كما في قولوا ولخطاب لهما في الحمر والمدانة والمعناه انهم مع تقام
في بلاد ضلالهم معتمون بانهم في الضلالة مختصرون عليها وما اضلنا الا ليجوز
فاناس شافعي كما للمؤمنين من الملائكة والا بنباء ولا صدق في حرم اذا اخذوا اليه
بعضهم لبعض عدو الا للمؤمنين او فملائكة شافعي ولا صدق ممن تقدم شفعا
واصدقا او وهما في مشكلة لا يخلصا منها شافع ولا صدق في جميع الشافع ووجان
الصدق ككثر الشفعة في العادة وقله الصدق ولا يصدق في الواحد بسو كثر بسو
الشفعة او اطلاق الصدق على الحج كالعهد ولانه في الاصل مصدر كالحنين والصهيل
عنوان للكرة تسمى للرجعة او قيم فيه لو هام لبث للمدافعة عن النفر او شرط
حرف حوا به فتكلمه من المؤمنين جواب التمني او عطف على كثره لو انك تكثر
فتكلمه في ذلك فيما ذكر من فضله ابراهيم آية حجة او عظم من اذوات يستصغر
رعا ويعتبر فانها جازت على انتم قريب واحسن تقرير تفضل المتامل فيها لفرار عليه
كنا من الاشارة الى اصول العلوم الدينية والتمنية على انكها وحسن دعوى القوم



وحيثما خلفه بهم وكما الشافعية عليهم وقصور الامرين فلهذا يطلق الوعد وتوحيده
على سبيل الحكمة تقريرا وابقا ظاهرا لم يكن ادعى لهم الى الاشباع والقبول وما كان اكثرهم
الكثيرة موسى بن وان ركبها العزيز القادر على جعلها لانعام الرجم بالامصار
يكي وينوام واحدين ذرية كذبت قوم نوح المرسلين القدم مؤنثة والذكر بصغير
على قوته وقدمه اكله لم يكن يوم المرسلين اذ قال لهم اخوهم نوح لانه كان منهم الاثني عشر
الله فتمركزوا عيادة غير اني لكم رسولا عين شهيد بالامانة فيكم فانفقوا الله واطيعوا
فما امركم به من الشجيرة والطاعة وما اسالكم عليه علي ما اتا عليه من الدعاء والرضخ
من اجراء اجرا لا على ريب العالين فانفقوا الله واطيعوا كرهه للتاكيد والتبينة على
دلالة لكل واحد من امانته وحسم طمعه على وجوب طاعته فيما يدعونهم اليه فكيف اذا
قالوا انوا من كره ابيك لا ردكوت الاطهرت جاهها وما اجمع الاول على الصفة و
يعقوب واتباعه وهرجع تابع كنهه واستهاد اذ جمع كرتان واطل وهذا
من استخافة عقلم وقصود راجع على الختام الدينية حتى جعلوا اتباع المعلنين
فيها ما نفعنا اتباعهم طابا لهم من يدعهم اليه ودليلا على بطلانه واثباته
بذلك الى ان اتباعهم يساعون نظره بصيرة وانما هو ليقوع مال ورضوخة فلهذا كره قال واثباته
بما كانوا يقولون انهم عملوا اخذوا او طمعا في طوره وما على الاعتقاد الظاهر ان
الاعلى ريب احكامهم على بطلانهم الاعلى الله فانما المطلع عليها لو شعرت
ذلك ولكنتم تجعلون فيقولون ما لا تعلمون وما افراطه المومنين جوابا
اوهم قولهم من استعد عا طردم وتوحيدهم بما لهم عليه حيث جعلوا اتباعهم المانع
وقولهم انما الاندريه مني كالعلة لاي ما افادوا من سعيوت لا تدار الكفيعي عن
الكفر والمعاصي سولكا فوا اعزاد اواذ كاذ فكيف يلبق في طرد الفرض الا يستلزم
انما عقيدته او ما على الا انذاركم انذارا بينا بالبرهات الواضحة ولا على ان
لا ستر ضايم قالوا لئن لم تنته يا نوح عما تفعل لتكونن من المرجوسين
من المشركين والمرتدين بالبحر رة قال ريب ان قومي كذبون اطهارا

الشافعية
الحنبلية

ما دعوا عليهم لا جلم وممكنه ب الخ لا تخونهم له واستخافهم عليه فافتح سبي
ويهم فحقا فاحكم بيني وبينهم من الفساحة ونجني ومن سبي من المؤمنين من فضلكم
اولم تعلم علم فاجتنبنا ومن معه في الفلك الملتصق الملوطن اعزنا بعد الحاء
الماقتن من توبه ان لا ذلك لاية شاعت وتواترت وما كان اكثرهم موسى
وان ركبها العزيز بالرحم كذبت عاد المرسلين اثني باعتبار البنية وهو في العمل
اسم انهم انما قال لهم اخوهم هود الاثني عشر اني لكم رسولا بيني فانفقوا الله واطيعوا
وما اسالكم عليه من اجراء اجرا لا على ريب العالين فصد من العقص بها كذلا
على ان البنية مقصودة على الدعاء الى معرفة الحق والاطاعة فيما يقرب المبرعو
الانوار به وبعد من عقابه وكان الاشارة عليهم السلام شتمتني على ذلك وان اختلفوا
بعضهم لبعض مع مبروت على المطامع الدينية ولا غرض من الدينية النبوية
الكل ربح بكل مكان من ربح ومنه ربح الارض لا ربحها اية علماء المارة لعشرون
بما اذا اذكا فاعلمت دن بالجنوم في اسفارهم فلا يجتاجون اليها او يربح
لهم او يبنوا تجتمعت اليها للعبث بين يديهم او قصورا لتجوزت بها وتحتون
مصانع ماء خذ الماء وقيل قصورا بسببه وحصونا لعلم كخديوت فتحكوت
بيننا واذ ابطنتم بسوط اوسيف بطتم جياريت سلطين غاشمين بالرافع
والقصدا تاريب ونظرة العاقبة فانفقوا الله برك هذه الاشياء واطيعوا فيما
دعواكم اليه فانه اتفق لكم واقفوا الذي امركم بما تعلمون كرهه ربنا على اعدائه ابهم
بمؤمنون من انواع النعم لقبلا ونسبها على الوعد عليهم بدوام الاواد والوعيد
على تركه بالانقطاع ثم فصل في بعض تلك النعم كما فصل بعض مساوهم المبرول عليها
اجلا بلا كفا ربح الا تنفقوت مبالغة في الامانة والحث على التفرقة فقال لا تدرك
انعام وبنين وجنات وعيون ثم او عدم فقال اني اطاف عليكم عذاب يوم عظيم
في الدنيا والاخرة فانه كما قدر على الانعام قدر على الانتقام قالوا سواد عليها او عطف
الانعام في الدنيا والاخرة فانما لا نعرف عما نحن عليه ونصير شوق النبي عما ينصير اليه

شتمتني على ذلك

الشافعية



بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

لما لفته وقلة اعتدادهم بوعدان هذا المخلوق الاولين ما هذا الذي جئنا به الا
الاولين وما خلقنا هذا الا لهم نجيا ونجوت شام ولا بعث ولا حساب وثق
نافع وابن عام وعام وحزن وحمل بضيق اي وما هذا الذي جئنا به للاعادة الا
كما قال بلقون سلم او ما هذا الذي سخن عليه من الحيوة والموت للاعادة قد يظن
الناس عليها وما سخن بعد من على ما سخن عليه فكله بوه فاهلكتهم بسبب التكذيب
برج حصران في ذلك لاية وما كان الكرم موبق وات ويظهر العذبة والرحمة
كذبت ثمود المرسلين اذ قال لهم اخوهم صالح الاتقوا لي اقم رسول الله فانقوا
واطيعوا وما اسألكم عليه من اجران اجري الاعلى رب العالمين اتقوا لي اقم رسول
انكرا وان يتركوا كذلك او يذكروا بالنعمة في تخليتها الله اياهم واسباب النعمة
ثم فسر بقوله في جنات وجنت وزرع وتخل عليها هضم اطف في جنات
لاطف التمر اذ ان الفحل المثلث وطلع انات الفحل هو اللطف وهو يطلع منها كغسل
في جوفها ينزع القطن او مندر من كثر الحمل وافراد الفحل لفضله على
الشجار والجنات اولان المراد منها عذرها من الاشجار وتحتون الجبال بيوتها
بطن من واحاذق من الفرازة وهو الشاط فاد الحاذق يعمل بشاط وطيب قلبه
وقراء نافع وابن كثير وابوعمر وقرعيني وهو ابلغ فالتقوا الله واطيعوا ولا تصعبوا
امر المرء في استعارة الطاعة التي هي انقياد الامر لا مثقال الا حرا ونسب حكم الامر الى
مجال اللذات بعدد في الارض وصف هو وضع لا سرهم ولذلك عطفوا على
على بعدد دلالة على خالص فسادهم قالوا انما انت من المشركين الذين
كثير حتى غلب على عقولهم اومن ذوق السحر وهي الدربة اومن الاناسي فيكون ما انت
الا بشر تاكيد لافات باية انكنت من الصادقين في دعواك فاحصه نافع لها
او بعد ما اخرجها الله تعالى من الصخرة بدعائه كما اخرجها لها لها شرب بعض
من الماء لبيتي والغبث للحظ من السنيمة والقوت وقرى بالغم وكم شرب
معلوم فاقترعوا على شربكم واتوا سموها في شربها ولا تسبوا رسول الله

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بما حذركم عذاب يوم عظيم عظم اليوم لعظم ما يحل فيه وهو المبلغ من عظيم العذاب
تعتروها استن العقرى كلهم لان عاقرها حراما انما عقر برضام ولذلك اذوا جميعا
ما يصح انما يدعى على عقرها خوفا من حلول العذاب لا قوية او عندما بنته العذاب
ولذلك استقيم فاحذرهم العذاب العذاب يعودون ان في ذلك آية وما كان الا
موسى وان ركبوا هو الحزين الرجم في نبي الامانات عن الكثرة هذا المعروض اياه بان
وان اس كثرهم او شطرهم لما اخذوا بالعذاب وان قرشا انما عصوا عن مثل بركة
من آمن بهم كذبت قوم لوط المرسلين اذ قال لهم اخوهم لوط اتقوا الله الى لكم رسول
ايق فانقوا الله واطيعوا وما اسألكم عليه من اجران اجري الاعلى رب العالمين
تقوا لي اقم رسول الله فانقوا الله واطيعوا وما اسألكم عليه من اجران اجري الاعلى رب العالمين
الذكار من الذكران من العالمين اي اتقوا من بين من عداكم من العالمين الذكور
الذكار من الذكران من اولادكم ادم مع كثرتهم وعلية
الانثى فيهم كانوا عوذتهم فالمراد بالعالمين على الاول كل من يكره وعلف
الى ان من ومن روت ما خلقكم بسم اجل استن عم من ازواجكم لبيات
ان من جنس الاناث والبيحيضات ان اريد به العضو المباح منها فيكون
شربها باهم كما في يفعلون مثل ذلك ينسا ثم ايضا بل انهم قوم عادون بخلاف
عن حد المشورة حيث زادوا على سائر الناس بل الجنونات او مغرطون في العاجيب
فان من جملة ذلك او احباء بان توصفوا بالعدوان لا يحكمكم هذا الجريه قالوا
من تشبه بالوط عاتديه او عن نهينا او تقبح امرنا تكون من الخرجين من السفين
من بين الظهنا ولعلمهم كانوا يخرجون من اخرجوه على علف وسود حال قال الى الحكم
من العالمين من المبتغين غاية البعض لا اقف عن الامانة عليه بالاباء وهو المبلغ من
التي لعلمك قال لولا لند على انه معدود في زمرهم مشهور بان من جملتهم رب يحيي
من الموت ايم من شؤنه وعذابه فيجئاه واهله اجمعي اهل بيته والمبتغين
من بينه ما خرجهم من بينهم وقت حلول العذاب بهم لا يجوز في امره لو طاق العاقبة
معدود في الدنيا في الدنيا اذا احيا في جرة الطريق فاهلكا لا فها كانت ما تلة الى القوم

شبكة
الاسلام
www.dukah.net

واضحة بغيرهم وشيل كانه فنه في القربة فانها يخرج مع لوط لونه من اهل الجنة
اشكناهم وامطرنا عليهم مطرا جعل اسطراره على اشد ان الغوم حجارة فاهلكهم فانه
المذريت اللام فيه للبحر حتى يصح وجمع النصارى اليه فاعل ساء والمخصوص بالذم محرم
وهو مطرهم ان يؤذ كذابة وما كان الكرم مومنين وان ركبوا العزير لرحم كذب
اصحاب الائمة المرسلين ايكه غيضة نسبت فيه ناعم للبحر يريد غيضة بقرية
سكنها طائفة بيعت الله اليهم شيئا كما بعث الى مدين وكانت اجنبيا منهم فلهذا
قالوا قال لهم شعيب الانشوت ولم يزل اخوهم يعيب وقيل لا ييكه للبحر واللف وكان
شعيرم الذوم وهو لعل وقربا بين كثير ونافع وابن عامر يحدث في الامم والناس وحركتها
على الامم وقررت كذا كذا منقوشة على ايها لئلا يجرمهم وانما كتبت ههنا في حقه
بعيد الالف ابا الفظ الى كم رسول الله فاقرأ الله واظبعوت وما السلام عليه
اجراه اجريه الاعلى وب العالين اوفوا الكيل ولا يكونوا من المحرمين حقوق القوم
بالظن فيف وزنوا بالظن سار السقيم باليزان السوي وهو ان كان عرشا
فان كان من السط فغلا ان لم يكن برالعي والافعالان وقراه حرقه واكتسب
بكرالذم ولا يخسوا ان من شادهم لا انفصا شي من حقوقهم ولا لغوا
في الارض بغيره بالقتل والنازة وقطع الطريق والقول الذي يحكم طيب
وهذا الجليل بالاولين يعني من تقدمهم من الخلاق قالوا انما انت من المحرمين
انت الاله بشيئا القوا بالواو للدلالة على انه جامع بين وصفتي مشا جيبين
لرسالة نباهة في كذابه وان ظنك من الكاذبين في دعوىك فاسقط علينا
كسايها الساقط من اجاب لما استعير به الامر بالثغوى من الهاد
وقراه حفص بن غياث ان كنت من الصادقين في دعواك قال يط اعلم بما تعهدت
وبعد انه المزل عليهم ما اوجب لهم عليه في وقت المقدولة لا محالة فكلوه فانه
عذاب يوم الظلة على نحو ما اقتروا بان سلك الله عليهم الحرس سب ايام حتى عذب الله
فاظلمهم سبانية فاجتمعوا تحتها فامطرهم عليهم نار فاخرقوا في النار كان عذاب

سكان الرعي
والكافة

وان شئنا ل
ارءه كذا
على لغة
توزن في ال
بالم

عظيم ان يؤذ كذابة وما كان الكرم مومنين وان ركبوا العزير لرحم هذا آخر الفصل
السب المذكورة على الاحتصار تسليها لرسول الله صلى الله عليه وآله ولهدية للكافرين واطراد
نزول العذاب على كذب الامم بعد ان ارسل اليه واقر اجم اي عليهم العذاب له استغناء
وعدم مصلاتهم لهم يدخ ان يقال انه كان بسبب اتصالات ملكية او كان اقبالا لهم
لما اخذت على كذبهم وانه لم يزل الرب العالمين ينزل به الروح الامين على قلبك
نورا بحفنة ملكا لتعصر وتنبه على اعجاز القرآن ونبوة محمد صلى الله عليه وآله فان
الاعتقاد بها من لم يعملها الا يكون الا وحيا من الله عز وجل والعلية ان راد به الروح
فذلك وان اراد به العصف فخصص لان العالين الروحانية انما تنزل الا على الروح
ثم ينقل منه الى القلب كما ينقل من السلق ثم تصعد منه الى الدماغ فينتش منها
روح النبيلة فالروح الامين جبريل فاذا نزل الى الدنيا على وجهه لتكون من المذريين
ما لا يهوى الى عذاب من قبل او تركه بلسان عرب بين واضح الحق لئلا يقولوا شيئا
بما لا يفهمه فهو متعلق بزلا ويكوزان سيقان بالمذريت اي بكرت من الذنوب المذنوا
بلمة العرب وهم هود وصالح واسماعيل وشعيب ومحمد عليهم السلام وانه في زيارته لا يدين
وان ذكره او عناه في الكتب المقدمة او لم يكن لهم آية على صحة القرآن او نبوة محمد
صلى الله عليه وآله ان يجعل علماء بني اسرائيل ان يعرفوه بنبوته المذكورة في كتبهم حتى يبر
كبره ولما وقراه ابن عامر بن بالثار وآية بالرفق على انفا الامة والبحر لهم
وان جعله بلسا والفا على وان يعلم يد له وهم حال ان الامة صبر الفضة وآية
جبرائيل عليه والحمد جبرائيل ولو نزلنا على بعض الاعجمي كما هو زيادة في اعجاز
او بنية الحج فقرأه عليهم ما كانوا مومنين لغرض عبادهم واستكناهم وهم
او بعد من فهمهم واستكناهم من اتباع الحجر والاعجمي جمع اعجمي على التحريف ولذلك
جمع الامة كذا كذا سلكنا ادخلنا في قلوب الجرمي والغير الكفرة المدلول
بقوله ما كانوا مومنين فيدل الآية على انه يتفق الله وقيل للقران اي ادخلنا فيها
نصفوا ما بينة والحجارة ثم ان يوم تارة عباد الايونوت به حتى رعد العذاب

نزلت في
القصص والآيات
والارواح المذمومة

وقراه ابن عامر وابو بكر
واكتفى بشيئا لرواه
وتقيا روح
٢

الاليم الملقى الالامات فبايهم نجفة في الدنيا او الآخرة ثم لا يشعرون
 بانها قد بقوا حل حتى منظره حشرا وناستنا انفسنا بنايتهم يقولون
 امطر علينا حجارة من السماء انما سنا بالعدا وحالهم عند نزول العذاب طلبة للظفرة
 افر ايتك شعاع ستم حادهم ما كانوا يعدون ما اغنى عنهم ما كانوا يتبعون لم يعز
 عنهم نعمهم المتطاول في ذوق العذاب وتخفيفه وما اهكنا من قربة الا لها من ذروت
 انزروا اهلهما الزا ما للجنة في كرى تذكرن وحلها الصب على العائنه او المصدره لانها
 في معنى لانزاد الرخ على انها صفة مندين باخر ذروا ويجعلهم ذكرى لامعاهم
 في التذكرة او جرح محذوف والجدة اعترافيه وما كما ظالمين فلهذا عثر الشاطي قبل الاز
 وما نزلت به الشاطي كما في المذكرة ان من قبيل ما بالغ الشاطي على الكهنة وما
 ينبغي لهم وما يصح لهم ان ينزلوا به وما يستطيعون وما يقدرون انهم عن النبي كماله
 الملائكة المعزولون لا نه مشروط بشارة في مناة الذات وقبول صفات الحق والامانة
 بالصور المكونية ونفوسهم جيلته ظلمانه شريرة بالذات لا تقبل ذلك والعراق شتم
 على حاقق ومغيبات لا يمكن تلخيصها الا من الملائكة فلا تدع مع الله لها آخر فكون
 من المعذبين تهييج لازداد الاخلاص وطف لسانك لطفه وانزل عليه من
 الاقربين الاقرب منهم فالاقرب فان الاهتمام بشانهم ام روي انه لما نزلت صفة
 الصفا وادامه فغدا اتخذنا حتى اجتمعوا فقالوا اجزئهم ان يسمع هذا الجبل جدا
 انكم تصدقوا قالوا نعم قال فاني نذيركم بين يدي عذاب شديد واخفف جناحا
 لمن اشعرك من الذين ياتي جانتكم ستمار من حفص الطار جناحه اذا اراد
 ان يخبط وعن النبي لان من اشع اع من اشع لعيت او غيرا واللبعض على ان
 المراد من المومنين المشارفون للايمان او المصدقون باللسان فان يحسوك وام
 فضل اني برىك مما تعالوت مما تعالونه او من اعلمكم وقول كل على العزيز الرحيم الذي يله
 على قهر عباديه ونصر اوليائه ليكف عنهم من يعصيكم منهم ومن عزهم وقربا نافع وامن
 عام فتوكل على ابيال من جواب شرط الذي يربك حتى تقدم اليك ثم تجرد وتلقب

في المساجد وتتردد في تصنع احوال المتعبدين كما روي انه لما شخ فرض قيام
 الليل طاف في تلك الليلة ببغوت اصحابه لينظر ما يصفون حوصا على كثر طاعتهم
 فوجدوا كسوت الذين ناسوا لها من دثر ثوبهم بين كراهه والثلاوة او تصرفه
 وبها من الصلطين بالقيام والركوع والسجود والقعود اذا اتمهم وانما وصفه تعالى بعلم
 بحاله التي بها يتاهل ولا يه بعد وصفه بان من شأنه قهر عباديه ونصر اوليائه تخفيفا
 الشكر وتطينا لعله عليه انه هو السميع العليم بان ثوبه هل ابلغك عن تنزل الشياطين
 تنزل على كل افاك ايتهم لما بين ان القرات لا تصح ان يكرت مما نزلت به الشياطين
 ان ذلك بان يات ان يحدا صلاصه عليه ولم لا يصح لان ينزلوا عليهم وجن حردلانه
 الملائكة كون على شرب وروايات كثيرة لا يتم فان اتصال الانسان بالثابتات لما بينهما من
 الشاكلة والاقوات وحال محمد صلى الله عليه وسلم خلاف ذلك وثنا بجمها قوله بلقوت السمع
 والكره كما ذموا اي الا تكون تلفون السمع الى الشياطين فيلقوه منهم طوما وامان
 لنفسهم عليهم فيضرب اليها على حب تحيلاتهم الشياطين لا يطبق اكثرها كما جازى
 الكهنة كحفظها الجني فيقرها في اذن وليه فيز يد فيها اكثر من مائة كذبة ولا كذبة كالحمد
 صلى الله عليه وسلم فانه اجزئ من مغيبات كثيرة لا يحصى وقربان كالماء وقد حضر
 اكثر ما لكل لقوله تعالى لقد تما كل افاك ايتهم ولا تظهر ان اكثره با عبا راقو الصم
 على ان هولاء قلوبهم يصدق منهم فيما يحكي عن الجني وقيل الصائر للشياطين اربكفوه
 السع لا الله الاعلى قبل ان رجوا فيحفظون منهم بعض المغيبات ويوحون لهم الى
 اوليادهم او بالقوت سمعهم منهم الى اوليادهم وكثير ما كذبوت فيما يوحون بهم
 فيسعدونهم لا على نحو ما تخلت به الملائكة للشرار منهم او لقعودهم منهم او فظهم وانفاسهم
 والشعراء ينهم القابوت قابيع محمد صلى الله عليه وسلم ليسوا كالكاهن وهو استنبات
 اعلم كونه شاعرا وفقره بقوله لم تزل في كل واد يبعثون لان اكثر مقدماتهم جانا
 لا حقيقة لها واعلم كلامهم في النسب بالكرم والعدل والابتجار وشراف المعاش
 والفرح في ما يحبها والوعدا كاذب ولا فتحا بالباطل ويدهج من لا ينجده

الالهة من خلقهم
 حاشا من خلقهم
 حاشا من خلقهم

بانقولهم

النسب
 النسب
 النسب

سورة
 سورة
 سورة

والاطراف فيه والبدن والوجه بقوله وانهم يقولون لا يفعلون وكذا ما كان في
القرآن من جهة المعنى واللفظ وقد ورد في المعنى بانها تنزلت به اللسان في وفي المعنى
بانه من جنس كلام الشعراء كقول النبي صلى الله عليه وسلم في منافاة القرآن لها ونصاته حاله
الرسول صلى الله عليه وسلم حال اربابها وقرآنه تابع يتبعهم على التحفيف وقرى على انبشيره
وتكفي العين تشبها لبعضه بعضه لا الذين استولوا وعلموا الصالحات وذكروا الله
كثيرا واسقروا من بعد ما طمأن استلنا للشعراء الذين صالحوهم لذين يكفرون
ويكونون المشركين في التوحيد والشهاد على الله تعالى والحج على طاعته ولو قالوا
ارادوا بالانصاف عن هجاءهم وكما في هجاءه المسلمين كعبدا بن رباحه وحده
من تابت واكفبتين وكان عليه الصلوة والسلام يقول الحسان قول روح القدس معك
وعن كعب بن مالك انه عليه الصلوة والسلام قال له الهجاء في الدين ليس به هجاء
عليهم بالليل وسبعم الذين ظلموا اي يقرب يقربون نهديهم من ليل في سبهم
من الوعدا بيلين وفي الذين ظلموا من الاطلاق والنعيم وانه اي تغلب تغلبون
اي بعد الموت من الابقام والتحويل وقد نال ابو بكر لعرضه الله عنها جميعها
وقرى باي تغلب تغلبت من الافلات وهو النجاة والمعنى ان الظالمين يعلمون
ان يغلبوا من عذاب الله وسجلت ان ليس لهم وجه من وجوه الافلات عن النبي
صلى الله عليه وسلم من قول سورة الشعراء كان له من الاجر عشر حسنات بعد من صدر في
سبحه وكذب به وهود وصلح وشعب وارايم وبعد من كذب بعلي وصدق محمد
سورة النحل وفيها ملك واربع وتسعون آية الحمد لله الرحمن الرحيم
طس تلك ايات القرآن وكتاب مبني الاشارة الى آي السورة والكتاب المبني
اما الروح واما نية ان خط فيه ما هو كان فهو يسميه للناظر فيه واما جرمه باقضا
تعلق علمه به وتعميره في الحجر باعتبار الوجود او القزاق واما نية لما ادوع فيه
من الحكم والاحكام او لصحة باعجازه وعظمت على القزاق كصوت احد الضعفين
على الاخرى وتكبير للتعظيم وقرى وكتاب بالرفق على حذف المضاف واقامة الصلة

سورة النحل
سورة النحل

سورة النحل في قوله تعالى انهم يقولون لا يفعلون وكذا ما كان في
القرآن من جهة المعنى واللفظ وقد ورد في المعنى بانها تنزلت به اللسان في وفي المعنى
بانه من جنس كلام الشعراء كقول النبي صلى الله عليه وسلم في منافاة القرآن لها ونصاته حاله
الرسول صلى الله عليه وسلم حال اربابها وقرآنه تابع يتبعهم على التحفيف وقرى على انبشيره
وتكفي العين تشبها لبعضه بعضه لا الذين استولوا وعلموا الصالحات وذكروا الله
كثيرا واسقروا من بعد ما طمأن استلنا للشعراء الذين صالحوهم لذين يكفرون
ويكونون المشركين في التوحيد والشهاد على الله تعالى والحج على طاعته ولو قالوا
ارادوا بالانصاف عن هجاءهم وكما في هجاءه المسلمين كعبدا بن رباحه وحده
من تابت واكفبتين وكان عليه الصلوة والسلام يقول الحسان قول روح القدس معك
وعن كعب بن مالك انه عليه الصلوة والسلام قال له الهجاء في الدين ليس به هجاء
عليهم بالليل وسبعم الذين ظلموا اي يقرب يقربون نهديهم من ليل في سبهم
من الوعدا بيلين وفي الذين ظلموا من الاطلاق والنعيم وانه اي تغلب تغلبون
اي بعد الموت من الابقام والتحويل وقد نال ابو بكر لعرضه الله عنها جميعها
وقرى باي تغلب تغلبت من الافلات وهو النجاة والمعنى ان الظالمين يعلمون
ان يغلبوا من عذاب الله وسجلت ان ليس لهم وجه من وجوه الافلات عن النبي
صلى الله عليه وسلم من قول سورة الشعراء كان له من الاجر عشر حسنات بعد من صدر في
سبحه وكذب به وهود وصلح وشعب وارايم وبعد من كذب بعلي وصدق محمد
سورة النحل وفيها ملك واربع وتسعون آية الحمد لله الرحمن الرحيم
طس تلك ايات القرآن وكتاب مبني الاشارة الى آي السورة والكتاب المبني
اما الروح واما نية ان خط فيه ما هو كان فهو يسميه للناظر فيه واما جرمه باقضا
تعلق علمه به وتعميره في الحجر باعتبار الوجود او القزاق واما نية لما ادوع فيه
من الحكم والاحكام او لصحة باعجازه وعظمت على القزاق كصوت احد الضعفين
على الاخرى وتكبير للتعظيم وقرى وكتاب بالرفق على حذف المضاف واقامة الصلة

سورة النحل

النسخة
www.alukah.net

على انها مصدرية او متعديّة من التعليل والتخفيف وان اقصى التقويض بل ان اقصى التقويض
او هو فلكه دعاء وخرجنا القوم في احكام كثير من في النار ومن حوطا من في مكان النار
وهو لبقعة المباركة المذكورة في قوله نودي من سنان الوادي الامن في البقعة المباركة الا
ومن حول مكانها والظاهر انه عام في كل من في تلك الوادي وحولها من ارض الشام
الموسومة بالبركات لكونها سميت بالاسماء وكسفا تم اجبا وامواتا وحفوصا كما
البقعة التي كل اسمها فيها موسى وقيل المراد موسى واللائكة الحاضرون وقصده برحمة
بذلك بل انه قد فقهوا من عظم ينشر بكثرة اضطرار الكاشم وسبحان الله رب العالمين
من قام ما نودي باللائحة من سماع كلامه تبليها والتعجب من عظمة ذلك الامر والتعجب
من موسى لما دهاه من عظمة يا موسى ان الله طاهر لك واما ما هو جملة مفترقة
او الحكم او ما خرج واهه بيان له العزيز الحكيم صفات له مهيبة لما اراد ان يظفر
بمدينة القوي القادر على ما بعد من الاوهام فكيف اعصا حية النا على كل ما اتى
بجهد وتدير وتصير والحق عصاك عطف على بورك في قوله ان بورك من النار وان
العصاك ويد عليه وان الحق عصاك بعد قوله ان يا موسى اني ان الله بذكر مران فلما روى
تكون باضطراب كما يحتاج حبه خيفة سريعة وفرجاء في على لونه من جدته الحرب
من النفا والسكنى ولم يبر ولم يعجب ولم يرجع من عطف القائل اذ اكر بعد الضار وال
رعب لظنة انه لا لا مر يديه ويد عليه قوله يا موسى لا تخف اي من عزي لظنة في
مطلقا يقول اني لا يخاف لديت المرسلات حتى يوحى اليهم من فرط الاستنراق قائم
ان سر عينه ان يورثهم عدي سود عاقبة فيخافون منه الامراط لم يدركوا
بعد سوره فاني عتقوا ربحم اشياء منقطع اشبهه به ما يتجلى في الصدور في الخوف
عبيك من فرط منه صرع كما سمه قائم وان فعلوها اتبعوا ضلالتهم ما يطالبوا
ويستخفون به من الله تعفروا ورحمة وضد تقويض موسى وكرن العطف وقيل بقا
ولم يلمسها تف معطوف على محذوفين ظم ثم يله ذنبه بالثوبه وادخل يدك
يا حيا لانه كان يهتف صرخا كما له وقيل الجيب القوي لانه كان يهتف صرخا

كفاهم

بصا من غير حياء اذ يرب في سبع ايام في جننها او معها على ان التسع هي الفلق
والطوقان طحجان والاهل والصفاء والدم والطرية والجذب يوادهم والصفاء
في شراهم من عدلها واليد من التسع ان بعد الاخرين واحدا ولا بعد الفلق لانه
به ان فرعون اواذهب في تسع ايام على انه استبنا في بال ارسال فيسفلق به الى فرعون
وقومه وعلى الاول تعلق بنحو مبعوثا مرسل اليهم كانوا فاما سيقن لتبديل الاراس
فما جاء في اياتنا بان جاء موسى بها بصرة بينه اسم فاعل اطلق للفعول المتعديا بها
لمنط اجتنابها للابصار بحيث تبصر نفسها لو كانت مما تبصر اذ تبصر من حيث انها
تهدى والعبي لا تهدى فضلا انه يهدى او بصرة كل من نظر اليها ونال منها
فوقها بصرة اي كما قال كبريتيه التبصر قالوا هذا سمعي فاح حبيته وحجودها بها
وكما يربها واستبقتها انهم وقد استبقتها كما ان اول والحال ظملا انهم وعلوا
وقوم من الايات وانصاها على العلة من حجاب محروفا فانظر كيف كان عاقبة العبي
وهو الاستراق في الدنيا والاخرى في الاخرى ولقد اثبتنا داود وسليمان على طاعة الله
وكرم الحكم والشرائع او على اي علم وقالوا الحمد لله عطفه بالواو اشعارا بان ما قاله
بعض ما اتى به في مقام هذه النية كما قال فعلا لشكر الاما فعلا وكلام الحمد الذي
فضلنا على كثير من عباد المؤمنيهم من لم يوت غيرها على اول عملها وفيه دليل على فضل
العلم وشرها اهل حيث تسكن على العلم وحملها اساس الفضل ولم يعجز دونه ما هو بها
من الملك الذي لم يوت غيرها من محرض للعالم على ان يمداه تما على آتاه من فضله وان
يراضع ويعظم انه وان فضل على كثير فقد فضل عليه كثير وودت سليمان داود
السورة او العلم او الملك بان قام مقامه دور سائر تبليهم وكانوا تسعة عشر
وقال يا ايها الذين آمنوا سئلوا عن الظن او اثبتنا من كل شيء شهر الشهر الله
ولم يلبها ودعاء لنا من الصدوق بذكر المعجز التي هي علم منقظ الظن
وعجز ذلك من عظام ما اوتيه والظن والمنطق في المعارض كل المنطق يعجز
عنه الظن من و كان اوركيا وقد يطلق لكل ما يصوب به على الشبه او الشبه

العقود الغلاب
قال ابو عبد الله
الدروري وانه

فقد تم نطق الحامة ومنه الناطق والصامت للحيوان والجمادى فاعلموا ان الحيوان
من حيث انما له للحيوانات منزلة منزلة العبادات سيما وفيها ما يتفادون
باخذها في الاغراض بحيث يعرفها من جنسها ولعل سليمان عليه السلام معها من
حيوان علم بقوته العذبة التي يتجمل الذي يتولم والعرض الذي توخاه به ومن ذلك
ما كفي من بلبل تصوت وتنفص فقال يقول اذا اكله نصف من فضلي الذي العنا
وصاحت فاخته فقال انما هو لبيت الخلق لم يخلوا طعمه كان صوت الببلل عن بلبل
وفراغ بالوصاح الفاختة عن طمسانه شدة وتالم قلب والعرض عقلت وايقظ
ولا يرا اوله وحده على عادة الملوك المراجعة عند السامية والمراد من كل شيء كثر ما
فان يقصد كل احد ويعلم كل شيء ان هذا هو الفضل المبني الذي لا يخفى على احد
ومع سليمان جنوده من الجن والانس والطيور ثم يردون بحسن بحسن فليعلم على ايدى
لبي الخلق حقا الذي على اول الفيل وادى بالاشام كثير الفيل وتعدية الفعل اليه لعل ان
الاشام كان مودع اوله المراد فحقة من قولهم الى على الشيء اذا الفطن وبلغ آخره
ادوا وان يفروا آخر باب العاديات قالت ندمه يا ايها النبلاء واول ما لكم كما
موجهين للادوية فرقت عنهم مخاضهم حطم فتمعها غيرها وصاح صيحة شهيد
متفيا ما يحضرها من البهائم فيمنعها فتيه ذلك لمخاطبة العقلاء وسما صحتهم ولذلك
اجروا مجازهم مع ان لا يمنع ان خلق الله في العقل والنظر لا يحطكم سليمان وجنوده
فيهم هو العلم والمراد ايضا عن التوقف بحسب بيطورنا كقولهم لا اوتينكم ههنا فيمنع
اشيا واو يدركوا الامور الجوانب له فاه الفؤاد لا يدخله في الصفة وهم لا يتشعرون
انهم يحطونكم اوله يروا لم يفعلوا كما انها تشعرون عمة الانبياء من الظلم والايذاء
ويقبل سبنا في فهم سليمان والقوم لا تشعرون فبهم ضيا حكا من قولهم
تجيبا من حذرنا ونحن يرها واهلها لاصحابها او سرورا ما حصة
الله تعالى به من ادراك همتها وهم عرضها ولذلك سأل توفيق شدة وقال
اوزعني ان اشكر نعمتك اجعلني ارفع لشكر نعمتك عندي اي ارفع من ربيطة ان يرفع

او زعموا انهم

فصحت لا تمنع عنه لئلا يذكر الكبرياء التي اتممت على وعلى المديح في ذكره والديه كثيرا
او غيرها لها فان النعمة عليها ترفع عليه والنعمة عليه يرجع لنعمة الله سبحانه والنعمة
وان اعلم صالحا توجهه تماما الشكر والسلمة وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين
في عبادهم في الجنة وتنفذ الطير وتعرف الطير فتم يجد فيها الهدى فقال ما لي
فيها الهدى هم كان من الغائبين ام منقطعة كان لمالم يره طرفه ان حاصره لا يراه
بما تراو عن فقال ما لي لا اراه ثم احتاط فلما خرج له انه غاب فاضرب عينه ذكره
بقول الغائب كان في نسيان عن صحة ما لاح له لا عذبة عذبا الله لا كتمف ونبه
والغداة في الشمس اوحيت لعل تاكلم او جعله مع صده في قفصه واذا تجده ليعتبر
البارح منه اوليا قيني سلطان مبيح يحكم بين عذره والحلف في الحقيقة على
احد الاربعة التي تسمى بترندم الثالث كذا لما اقتص ذلك وقوع احد الامور الثلاثة
لعل عليه بعبئة شهيد برعدم الثالث لكن لما اقتص ذلك وقوع احد الامور الثلاثة
فيهم كملت غير بعيد زمانا غير بعيد يريد به الدلالة على سرعة رجوعه خوفا منه
فان احطت به بالخطبة يعنى حال سباده وبها خطبته اياه بذلك تبسبه لعل ان في
اول خلق الله من احاط علما بالخطبة ليعتبر في اليه نفسه ويتعاضد له به علمه وقوى
وادغام الطلبة في الساد باطباقي وبترطباقي وبجيتك من سباده وقربان كثير وابوعمر
من ينصرف على قلوب القبيلة او المبلد ببناء يعنى جبر كقولهم يرون انهم
لما لم يبا بيت المقدس تجوز للبحر فواله الحزم واقام به ما شاء ثم توجه الى اليمن
فخرج من مكة صبا حافوا في صمغ اظلم فاجمعته تراهه ارضها فترابها ثم لم
يجد الماء وكان قد هدد له انه لا ينجس من طلب الماء فنفتل لذلك فلم يجد اذ خلق
سبي نزل سليمان فراه هدهد واقفا فاحفظ اذ فهو صفا وطا ومع ليطر افضله
ارجع بعد العصر وكفى ما كفى ولعل في تجارب قدرة الله تعالى وما خلق به خاصة
عياؤه الشياخ اعظم من ذلك يشكرها من يعرفها ويستكرها من يكرها الي وجده
امرته فكلمهم يعنى بيقين نيت شرا قيل بيت ما كفى بت الرباب والغير لسائر اولاهها

يكرها



واوليت من كل شي يحتاج اليها الملك ولها عرش عظيم بالبيت المقدس والاول من
الملك وقيل كان ثلثي ذراعين ثلثين عرضا وسكوا وثمانين من ذراع
وفضة مملالا بالجواهر وحجرتها وقومها يسرون للمؤمنين دور الله كما هم كانوا
يعيدونها ودين لم الشيطان اعلم عبادة الشمن وغيرها من عقاب اعمالهم
قد فرغ عن السبل بسبل الحق والصواب فتم لا يهدون اليه الا بسيرة الله وحده
لا اله الا الله لا يشركوا على انه بدل عن اعلموا ولا يشركون ولا اله الا الله
بشركوا وبن ياديه لا قوله الكسائي ويعقوب الا بالتحقيق على انها للثنية وباللغة
وبناذاه محذوف ليدل الا باقوم اسيروا كقولها وقالت الا يا سمع يعطاك تحفظهم
فقلت سمعا فانطقي واصبري . وعلى هذا مع ان يكون استنفاقا من الله او من
وارتفع على لا يهدون وكان امرا بالسجود وعلى الاول انما هي تركه وعلى الثاني
يؤمنون وجوب السجود في الجملة عند قرانها وقرى هلا بقله كقولها والاسم
وهلا تسجدون على الخطاب الذي يخرج الحياء في السموات والارض وسيم ما في
وما تعلمون وصف لهم بما يجيب خصامه باستحقاق السجود من الفرد بكل الاله
واعلم حقا على سجد ورد اعلى من سجد لغيره والحياء ما خفي في غيره واخراج
اظهاره وهو مع الشرف الكواكب وانزال الامطار وابيات البناء من الاله
فانه اخرج ما في الشيء بالقوة الى الفعل والابداغ فانه اخرج ما في الامكان والعبادة
الى الجيوب والوجود معلوم انه يخص بالواجب لذاته وقر حفضه واكسابه
ما تحفوت وما تعلمت الله الا هو يد العرش العظيم الذي هو اول الاجزاء
واعظما والمحيط بخلقها بين العظمين بون عظيم قال ستنظر ستعرفت
النظر معنى التامل اصدقت ام كنت من الكاذبين ايام كذبت والتعريف للبيان
والحافظه للفواصل اذ هب بكتاب هذا فافهم من قولك عنهم ثم فتح عنهم الى
قريب تنوارى فيه فانظر اذا يرجعون فاذا يرجع بعضهم الى بعض من الفوائد
اي بعد ما اتى اليها بالمداد والي التي الكتاب كريم لكرم مصيرونه او مرسله

الابن يعطك بحطه

منها بالولع اذ كانت مسلقية في بيت مغلفة الابواب فدخل
منه من كوة والظاهر على خرها بحيث لم يشعر به انه من سليمان استنفاقا كما قيل
منه وهو ما هو فقلت انه ايمان الكتاب والهنواك بن سليمان والله وان المكتوب
والصوت وقد با لفتح على الابدال من كتاب او التعليل لكرم بسم الله الرحمن الرحيم
ان لعلوا على ان مقترن او مصدرية فيكون بصلته خبر محذوف فاقاي هو او
المصدر ان لعلوا او بديل من كتاب وقولهم مسلمين مؤمنين او مؤمنين وهذا
المراد في غاية الوجاهة مع كمال الدلالة على المقصود لانه على السبيل الدلالة
بالتصانغ وضمه انه درجما والشرا والتهني عن الترفع الذي هو ام الرذائل والامر
بالسلام الجامع لآفة الفضائل وليس الامر فيه بالانقياد قبلا فانه على رساله
من يكون استدعاء لتقليد فان انقاد الكتاب اليها على تلك الحالة مع علم الدلائل
فانها باليه الملائكة فتولي في امرى جيسوف في امرى العتيق واذكر ما استصوبت
كذلك فاطمة امرا ما ابق امرا حتى تشهدت الامم بخصم استعطفتم بذلك
بما هو حال الاجابة قالوا حتى اولى قوة بالاجتناب والعدو والاولا با من
شجرة وشجاعة والامر الذي هو كقول فانظر بماذا تارب من الملائكة
الصحى تطعك وتنبع ذلك قالت انه الموك اذا دخلوا قرية فسدوا لن يرف
ما احسنت منهم من الميل الى الملائكة بادعاهم المقرب الملائكة والروضه و
شعار بانها ترى الصلح بخواتم تخطي سليمان خطهم فيسرع الى اجابة
بما هو من موالبهم وعما انهم ثم الى الحرب سبحانه لا يدرك عاقبتها وحسبوا
انها اذ لا ينهب موالبهم وتخرب ديارهم الى غير ذلك من الهاتمة والآمر
وكذلك يفعلون ما كيد لما وصف من عالم وتفسير بان ذلك من عادتهم الملائكة
المرسل او مصدرية لها من الله عز وجل والى مرسله اليهم بعبودية بيان لما تروى فيه
الفاصله والمعنى الى مرسله وسلا بعبودية او نصيبه بها عن ملكي فاضطرهم يرجع
المرسلون من حاله حتى افعال يجب ذلك روى انها بعثت منذرين عمروية



وقد ارسلت معهم علما ناعلى زعم الجوازي وجوازي على زعم العلماء توحفا فيه
درة عذرية وجرعة معوجة القلب وقالوا كانت سنيا يتزين بها العلماء والجواري
ولقب الدرة لقباً سقياً وسكنة الخزرة خطفا فلما وصلوا الى حصركم وراوا بغيا
شانه فاصرت ايم نفوسهم فلما دفعوا بين يديه وقد سبقتم جبرئيل بالحال فخطب
الحق واجترعوا فيه قاصداً فاحذت شعرة وفقدت في الدرة وامر ود
بنياد فاحذت الحيط وفقدت في الجرة ودعا بالما وكناست الحارفة فاحذ الما وسيد
فتجعله في الاخرى في ضرب به وجهها والعلام كما باخذ يضرب به وجهه ثم
وده لهدية فلما جاء سيدنا ابا الرسول وما هدته اليه وقرى فلما جا قال انه قد
يا خطاب لرسول ومن معه اوبل رسول والمرسل على غلب الحاطبة وهو ان يعطوب بالاولاد
وقرى بنوه واحذت بنوهم وحزقنا لباد فما انا في الله من النبوة والله الذي لا يخزيه
جدهما انتم فالاحاذي الى هديكم ولا وقع طاعة بي بل انتم بعد بكم لغر حوت لا تم لا
الاطار من الحيرة الدنيا فتعرجون بها فيكم حسان زيادة اموالكم بما نهدهم
افتحا واعلى لناكم والاضراب من انما والامراء بالمال عليه وتعليق اليها من السبب الذي
وهو نيا سر حاله على حاله في قصورهم بالدين والزيادة فيها ارجح ايها الرسول
اليهم الى العيس ونومها فلما تبهم بكنون ولا قبلهم بها لاطا فذلم بمقاومتها و
قدرة بهم على قائلتها وقرى بهم ولتخرجهم منها من ساء اذ لم يذهاب كما
فد من العزوم صا عزوت اسراء مها نوت قال يا ايها الملاء ايمك يا ايها
بعرشها اذ بذلك ان يربها بعض ما خصه الله تعالى من العجايب الدالة على
عظم العدة وصدوقه في دعوى النبوة او يجبر عقلها بان يتكبر عن شها فبنه
تعرفوا منهم منكسر قبل ان بالقوي صليتي فانها اذا انت مسلمة لم يحل احد
برضاها قال عرفت حيث ما رد من الجن بيان لم لانه يقال للرجل العبد
المنكر المعتر قرانته وكان اسمه ذكوان او صخر انا اتيك به قبل ان تقوى
من ثقاكر ويجلس الحكومة وكان يجلس الى نصف النهار واي على

ان حرامه بالادب

على حمله لقوي ايمك لا احتر منه شيئا ولا ابدله قال الذي عنده علم من الكتاب
اصف بن برخا وزينه او الحضرة او جبرئيل او ملكا ايم الله تعالى او سليمان
نسه فيكون البعير عنه بذلك للدلالة على شرف العلم وان هذه الكرامة بسببه
والخطاب في انا اتيك به قبل ان يربها ليك طرفك للمعزيت كانه استبطاه فقال له
ذاك او اداد اظهار معجزته في نفسه فتخادم اولام اطم انه لسانه لا ما لهما
فقارت الجن فضلا عن غيرهم والمواد بالكتاب حين اكتب المنزلة او اللوح
وايكن في موضعين صالح للفعلية والاسمية والطرف نحو كالا جفا وللنظر
فوضع موضع ولما كان يوصف للنظر باسناد الوصل الطرف كما في قوله وكنت اذا
رسل طرفك فلهذا اقولك لو كما اعتك المناظر وصف بره الطرف والطرف
والانفراد والمحق انك ترسل طرفك نحو نبي فيقول ان تروا احضر عرشها بي بيك
وهذا غاية في الاسراع ومثل فيه فلما راه اي العرش سقرا عن حاصل بي بيك
قال ايضا للنبوة بالشكر على شاكلة المخلصين من عباده هذا من فضل رب فضل
علي من غير استحقاق والاشارة الى الامكان من احضار العرش في من ارادة النظر
من صبر شهرت بنفسه او غير وكلام في الامكان مثله قد مر في آية الاسراء
التي في اء شكر بان اريه فضلا من الله بلا حول وبى ولا قوة واقوم بحجة كم الكفر
بانه احد نفسي في البين او اقره في اذام واجبه وبحلها النصب على البدل من اللذة
ومن لشكر قائما بشكر لنفسه لانه يستجاب لها دوام النعمة ومن يدها ويحط
عنها عياء الواجب ويحفظها عن وصم الكفران من كرفان ربي عن
عن لشكر كريم بالاقام عليه نائبا قال بكر لاطا عرشها بجبره هيمه وسكته
انظر جواب الاسر وقرى بالرفق على الاستشهاد الهدي ام تكون من الذين
لا يعتقدون الى معرفة او الجواب الصواب وقيل الى الامانة بالله ورسوله اذا
لست تقدم عرشها وقد خلفتم مغلعة عليه الابواب موكله عليه الجواس
فلما جادت قبل اهكذا عرشها تلبسها عليها زيادة في اتمتات عقلمها اذ ذكرت

المجوز العشر

عنه بخاضة العقل قابلت كانه هو ولم نقل هو لان احتمال ان يكون مثل ذلك من
 كما عقلها واوتينا العم من قبلها وكما مسلمين من نعمة كلامها كما حفاظت ان الاراد
 بذلك اختيارا وعقلها ونظيرها من حجة لها فقالت او تينا العلم يكمل قوره الله تعالى
 وصحة بكونه قبل هذه الحالة والمحرمة بما نفى عن الآيات وقيل انه كلام سليمان في
 عطسه على امرائها لما فيه من الدلالة على انما يباهاه ورسوله حيث جوزت ان يكون ذلك
 عرضها تتجوز غالبا واحضاره ثمة من الخيرات التي لا يقدر عليها غير الله ولا يظهر
 الا على النبي اي واوتينا العلم بالله وقدرته وصحة ما جاء من عنده قبلها وكما
 متفاد من حكمه لم ير على يده ويكون عرضهم فيه التحدث بما افهم الله عليهم من التحدث
 في ذلك شكر له وصدقا ما كانت تعبد من دون الله اي وصدقا عما عبادوا من دون الله
 عن التقدم الى الاسلام او صدقا عنه عن عبادتها بالتوفيق للآيات انها كما
 من قوم كافر وقوي بالغ على الابدان من فاعل صفة على الاول اي صديها نشورها
 بين اظفارها او التعليل ليقبلها ادخل الصبح الفضة وقيل عروضة الدار فصار لها
 حسيبة وكلفت عن ساقها روي انه امر قبل قدومها فبقي قصر صخرة من راح
 ابيض واجري من حكة الماء والي فيه جوانات البحر ووضعت سريرين في صدر الحجر
 على ظاهرها فطلعت ماء ذلكا فكتفت عن ساقها وعن ابن كثير برواية قيل ساقها
 بالهرة حلا على جمعة سوقي واسوق قال انه امر ما تظن ما صحح محمد بن
 من قارب من الزحاج قال ربي اوجلت نفسي عبادتي التمس وقيل يظن سليمان
 فانها حسب انه لم يفرها في الجنة واستمتع سليمان به وبالعالمين فيما امر به
 وقد اختلف في انه تزوجها او زوجها من ذي نفع ملك هودات ولقد ارسلنا الى
 بمودا حام حلالا ان نعبد الله والعباد اعبدوه وقوي بضم التون على انها عمها اليها
 فاذا هم فرقات يتكلمون ففاجوا بالتمرق والاحصام قائم فريقي وكفر فريقي
 والواو مجموع الغرقي قال باقوم لم تستعجلت بالسيبة العقوبة فيقولون اننا نأمن
 قبل الحنة قبل العقوبة فخرى نهال تزول العقاب فنادم كما قوا يقولون ان صدق

انهم



في كون الرياح معاودة الاذخنة الصاعدة من الطبقة النارية لا تكسر حروها
وتتوحيها الهواء فلا تتكاثر الاسباب الفاعلة والتاثير لذلك من خلقه تعالى
والذرة السبب فالسبب والاسباب الله يتدبر على شئ من ذلك تعالى الله عما يشركون
تعالى القادر الخالق من مشاركة العاجز المخلوق من بيده الخلق لم يعين والكفرة وال
اكثر الاعادة ثم تجوز بالحق الدالة عليها ومن برزهم من السماء والارض
اي باسباب سماوية وارضية والمرجع الله يفعل ذلك في حاله ان يرهاكم على ان
يقدر على شئ من ذلك ان كنتم صادقين في الشككم فان كان القدرة من طرفي الامر
قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله لما بين اختصاصه بالقدرة
القافية العامة التبعها هو كالدائم له وهو القدر بعلم الغيب والاستشهاد بخلق
المشتق على اللغة التبعية للدلالة على انه تعالى اذا كان ممن في السموات والارض
من علم الغيب بما خفي في نعيمهم او متصل على ان المراد من في السموات والارض من
علمها واطلع عليها اطلاعها كضربها فانه يعلم الله تعالى اول العلم من خلقه وهو
اروصوف وما يشعرون ايمان بعقولهم متى ينشرون موكبة من ابي وآب وقرب
بكر الحزن والصبران وقيل للكفر بل اذرك علم في الآخرة لما نفي عنهم علم الغيب
ذلك شئ شعورهم بما هو مآله لا محالة بالذات ان ضرب عنه وبين ان ما انتهى وكما
فيه اسباب علم من الحج والايام فيه وهو ان القيمة كانه لا يعلمونه كما ينبغي
بهم في شك منها كون حيزها امر لا يجد عليه دليل بل هم منها عمدت لا يدركون ولا
لاختلال بصيرتهم وهذا وان اخص بالثركيت ممن في السموات والارض بسند ال
كما يستدل بعض المالكين والاضرابات الثلث تميز في الاحوال وقيل الاول ضرب
عبي الشعور بوقت القيمة عنهم ووصفهم باستحمام علمهم في امر الآخرة بغيرهم
اذرك بعين النبي واصحل من قولهم اذرك الثركيت الله غابها الحق عندها بعد
وقراء نافي وابنت عامر حزن والكساي وحصول بل اذرك بعين نبيك حتى
اذتبان حتى انقطع من تدايرك بنو فالات اذ انما يعجز في الطالرك والوبكر اذرك

في الكلام عموم
الجزء لا يعمم
الكلية والجزء

نفي

واصله نفاها ل وافضل وجوب بل اذرك بغير نبي واذرك بالثب بيشها
وبل اذرك وبل اذرك وبل اذرك وبل اذرك وبل اذرك وبل اذرك وبل اذرك وبل اذرك
اذرك وام اذرك وام تدارك وما فيه استنصاهم صريح او معتمد من ذلك فانكاره ما يندى
كاشات للنجورم وانفسهم بل اذرك على النهكم وما عن اذرك عن تغيره في
نفسه ودلالة على ان شعورهم بها انهم شاكوت فيها بل انهم منها عوت اورد شعورهم
وقال الذب لغرو انما كذا بل اذرك با ما انا انما اخرجوا كاليات لهم والعال
لا فاما اذرك انما لخرجوت وهو يخرج لا يخرجوت لانه كلاس ليعتق واللام
ما عن عمله فيها قبلها كذا كذا بل اذرك الباطنة في الاكثار والمراد بالاجزاء الخارج
من الاجساد من حال الفناء الى الحيوة لغد وعدنا هذا نحن واما انهم قبل
من قبل وعدتهم على السلام وتقديم هذا على حتى ان المقصود بالذبح هو البعث وحيث
انما المقصود به المبعوث نظر الى الاهتمام ان هذا الاساطير الاولين النبي كما لا
يقل سر والى الارض فانظرو كيف كانت عاقبة المجربين بقدر بل اذرك على التكاثر
وتجرب بان ينزلهم مثل ما نزل بالكلية من قلمهم والقبية عنهم بالحيث تكون
الربن في ترك الجرام ولا شحرت عليهم على تكذيبهم واعراضهم ولا تكن في صنف
يا حرج صدر وقول ابن كثير بغير الضاد وهو الضاد وقرب صنفوا اي صنف
ما يكره من كرم فان الله يعصمكم من الناس ويقولون متى هذا الوعد عذاب
المشور ان كنتم صادقين قل عسى ان يكون ردف لكم نعمكم وكفكم واللام ضرب من التاكيد
والفعل ضمن معنى فعل يعذب باللام مثل ذلك وقرب بالفتح وهو لغة فيه بعض الذي
تسعملون حلوله وهو عذاب يوم بدر وعسى والحل وهو سوف في مواعد الملوك
كالنبي منها واما يطلقونهم اطهارا لوقارهم والشعاطف بالارض منهم كما تصح من
عزيم وعلي جوب وعدل الله وبعيد وان ركبوا فضل على الناس بتاجرة عقولهم
على المعاصي والفضل والفضل الاضال وجبها فضول وفاضل وكما كرم لا
يشكرون اذ يقررون حتى المغيرة فيه فلا يشكرون به بل يسعملون بسجدهم وقرب

تشبيك
الاشياء

وان ركب ليعلم ان من صدقهم ما تخفيه وتريد بفتح الدار من كنهها اي سئرت وما
يعلمون من عدلها وانما ينجوا منهم وما من غابته في السماء والارض خافية بينهما وما
من الصفات الثابتة والناهية لها لغة كما في الرواية او اسما لما يغيب ويجيء كالكلمة
في عافية الا في كتاب بين يمين يمين او مبين كما في من يطالع والمراد اللوح
او القضاة على الاستعانة هذه القرائن لقص على اناس سائل اكثر للذي هم فيه
يختلفون كالشبه والتميز واحوال الجنة والنار وعزير والنج وانه هدي ورحمة
للموتى فانهم المتفوتون ان ركب يقضي بينهم من بين اسرئيل بحكمة بما يحكم به وهو الحق
او الحكمة وبدل عليه انه قري بحكم وهو العزيز فلا يرد قضاءه العليم بحقيقة ما يقضي
فيه وحكمة فتوكل على الله ولا يبالوا بما داهم انك على الحق المبين وصاحب الحق
حقوقه بالوقت يحفظ الله ونصره انك لا تسع الموتى ليعلم آخر الامر بالتوكل من
حيث انه يقطع طعم عن مثلنا بغيرهم ومعاذهم راسا وانما شبهوا بالمولود لعدم
انقاعهم بالسمع ما يبلو عليهم كما شبهوا بالاصم في قوله ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا
مدبريت فان اساعهم في هذه الحال بعد وفاء ابن كثير ولا يسمع الصم وطانت
بفادك العبي عن صداقتهم حيث الهداية لا تحصل الا بالبر وقوله حزن تحدي ان تسبح
اي ما يجزي اسما انك الامن يؤمن باياتنا من هوي علم الله تعا كذا كنهم مسلمون
مخلصون من اسلم وجهه لله واذا وقع القور عليهم اذا دنا وقوع معناه وهو
ما عدوا به من البعث والعذاب اخراجا لهم دابة من الارض وهي الجنة سنة
روي ان طلعها سنه ذرا لها قوام وزعموا انهم وجدوا حان لا يعرفها حارب
ولا يدركها طالب وروي انه عليه السلام سئل من يخرجها فقال من اعظم المساجد
خربة على ايدى المسجد الحرام فكلمه من الكلام وقيل من الكلام اذ قري تكلم وروي
انها يخرج معها يحيى موسى وخاتم سليمان فاقه فتكلم بالعصا في مسجد
المؤمن ككثرة بياضه فيسقى به وجهه وبالخاتم في انكافه في كونه سودا
فيسود به وجهه اذ ايدى من كذا باية تنا حز وجهها وما راي احوالها فانها من ايات

والثامن

بحقيقة اليقظة

حكمة

الزقية ما روي
العارة

وقيل القور لا يوقنون لا ينطقون وهو حكاية حتى قولها او حكاية بها القور
شما او علمه خروجا او كمالها الله على حرف الجار وهو الابداء وقراء الكور يوق
ان بالفتح ويوم كحشر من كل امة فوجا يعني يوم القيمة ممن كذب باياتنا
بيات للمفوج اي فوجا كذبت ومن الاول للبعث لان امة كل بني واهل
كل قرن كما شاكل للصدقين ولكذبين فمن يوزعون يجسدوا على آخرهم
ابتلا حقوا وهم عبارة عن كثر عددهم وثنا عدلوا فم حتى اذا جاء الى المحشر
قال اكتب يا بايتي ولم تحطوا بها علموا والاولى ان كذب بها بايتي الاري عينا
باطرين فيها نظرا يحيط علمك بكنتها وانها حقيقة بالصدق والكذب والعطف
اي جمع بين التكاليف بها وعدم القاء الاذاهات بها لتصفيا اما اذ كنتم لعلوا
من اي شيء كنتم تعلمونه بعد ذلك وهو اليك كما ذم بفعلا غير التكاليف من لعلوا فلا يند
ان يقولوا فعلنا غير ذلك ووقع القور عليهم حل بهم العذاب الموعود وهو كتم في النار
بعد ذلك بما ظلموا بسبب ظلمهم وهو التكاليف بايات الله فم لا ينطقون باقتدار
للظلم بالاذاب المبرور واليتحقق لهم التوجيه وبرئتهم الى تجوز الحشر بعنة
الرسول لان تعاقب النور والظلمة على وجه مخصوص غير متبعين بذاته لا يكون الاقنعة
فاهتم وان من قدر على ابدال الظلمة بالزور في مادة واحدة قدر على ابدال الموت بالحياة
في مواد الايات وان من جعل النهار ليصبر وا فيه سببا من ايات معاشهم لعله لا يحل بما
سما جميع مصالهم في معاشهم ومعادهم انا جعلنا الليل ليستر افيه بالنوم وانقرار
والنهار ليصبر فان اصله ليصبر وا فيه قول فيه جعل الايام ارجا من الحرام
المجود عليها بحيث لا ينكحها انما ذلك الايات للقرم يؤمنون لانها على الامور
الثلاثة ويوم ينطق في الصور في الصور والقرن صورته وصورته وصورته وقيل
ان قيل لا يتعاقب الموت بالبعث الحشر اذا نطق في البوق ففزع من السموات
ومن في الارض من اطردوا غير عنه بالماضي للتحقق وقوعه الا من شاء الله ان يفزع
ان يفتق قلبه قبل هم جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وجبرائيل والحزنة

تجمل



وحله العرش وقيل الشهداء وقيل موسى لانه صعد من جبل الراد ما لم ذلك وكل آية
حاضرة والموقف بعد المنحة الثانية ولا جوده الامر وقراءه من ذلك ما وجوه
على الفعل وقري انا للتوحيد لفظ اكل واخرين مما عرفت وقوي وجزين وقري الجبال
تحسبها جامدة ثابتة في مكانها وهي ترمس الحجاب في السرعة وذلك لان الاجزاء
التي اذا تحركت في سميت واحدة لا تتحرك حركتها صنع الله بعد رموه كلفه
وهو لصفون الجبل المتقدمة كقول الله عز وجل الذي انزل كل شيء احكم خطه وسواء
عالم ما ينبغي ان يجبر بما يفعلون عالم بطواها لافعالها وحوادثها فيما زيم عليها
كما قال من جازها بحسنه فله جزئها ان ثبت له الشرف بالحسن والباطل بالذل
وسما يتواحد وقيل جزئها اي حاصل من جهتها وحرمة وقراء ابن كثير والوجه
وهناك جزئها يفعلون بالبناء والباقي بالبناء وم من فرع وسميت به بمعنى
العقاب فبم القدر وبالاولى ما لم يزل من البهت لما يرى من الاحوال و
العظام مولد كدم الكا فوالمو من وقراء الكوفيت بالتون لان المراد قرء وحل
من افراء ذلك اليوم وامن يدي بالجار ومفسر كقول الله انما كراهه ومن جاء
بالسنة قبل بالشرك فكتب وجوههم في النار فكتبوا فيها على وجوههم يجوز ان
يراد بالوجه انفسهم كما اريدت باليد يدي في قوله ولا تقربا بديك هل تحزنون الامم
تعاليت على الالفات او باخا والعول اي قبل لم ذلك انما احدث ان اعيدت
هذه البلية الذي حرمها امر الرسول ان يقول لهم ذلك بعد ما بين المبدأ والبأ
وتشرح احوال العقبة اشيا وابانة قدام ادعوتهم وقد كملت وما عليها بعد الا
الاستعداد لثانته ولا استغرافي في عبادته ربه وتخصيص كل بعد الاضاحه
بغير يديها ولعظيم لشانها وقوي التي حرمها وانه كل شيء خلقا ويكلمهم
ان يكون من النبي المتبادر او الفنا النبي على يد الاسلام وان اتوا القران وان
او اخطب على التلاوة ليكتلف طبعها في تلاوة شيا قسما او اجابة
وقري وانهم علم وان اثنان نزلت اهلهم بابا عبد اياك في ذلك فانما يفتد

بني النور
في قوله
في سورة
وقرأ القران
بلاغ وشد
بنيهم والباقي
كقوله

لهم

لهم فان ما خبر عاده اليه ومن فعل بها لغيره فقال انا من المذنبين قال علي
من وبال اشد لا شيء او ما على الرسول الا اليداع وقد بلغت وقال الحمد لله على نعمه البنية
وغير ما عني ووقعتي للمعالي بغيركم آياتة الفاهن في الدنيا وكذا بدر وخروج
وايه الارض اوتى الآخرة فتعرفون بها فتعرفون انها آيات الله ولكن حتى لا ينغم
المعرفة وما ركب بها فلما تعلموه فلا تحسبوا ان ما جرت عنكم اغفلة عن اعمالكم وقراء
القران واو عرو وحرمة والكسبي بالبناء عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله سورة طه
كان لمن الاجر عشر حسات بعد من صدق سلمان وكذب به وهو وصالح وراهم
وتسبب وتخرج من قرء وهو بناء ولا اله الا الله سورة القصص وقيل الاقرب الذين
سماهم اكتاب الى قوله الجاهلين وهي ثمان وثمانون آية بسماهم الله الرحمن
فسم تلك آيات الكتاب المبين فتلو عليهم بقراءه بقراءة جبرئيل ويجوز ان يكون معنى قوله
بما ان بناء موسى وقرءت بعض بناها مفعول فتلو بالحقى تحققة لقوم يؤمنون
لانهم المنعمون به ان فرعون علا الارض استبان بيني وبينك البعوض ولا يزال يضر
وجعل اهلها شعبا فرقا يتبعونه فيما يريد او يتبع بعضهم بعضا في طاعة او اضافة
في الاستعداد استعمال كل صنف في عمل او حزا بابان اعزى بينهم العمارة كيد لا يتفقوا عليه
تستغفر طائفة منهم وهم بنو اسرائيل والحكيم حاله من فاعل جعل اوصوه شعبا
او استبان في قوله بين بني اسرائيل وبنو اسرائيل بدلها وكان ذلك ان كانا قار له
بوله بل يولد في بني اسرائيل يذهب كلكا على بين وذلك ان كان من غاية حقه فانه لو صدق
امدني ما يقتل وان كان كذب فما وجهه انه كان من لغضب ولذ لك اجرا على قتل
من لم يكن ولا اولاد الا بني اسرائيل والحكيم فاسد وتريد ان تمنع الذين استضعفوا
في الاقرب تستفضل عليهم بانقاذهم من باسه وتريد حكاية حال امة معطرة على
ان فرقت على مرحب الهما واحقاد تفسير البناء او حال من يستضعف ولا يرام من
تقاربه المرادة للاستضعاف مقارنه المراد له الجوز ان يكون له تعلق الارادة جند لغيا
مقبيا مع الائمة الله سبحانه لما كانت قريبة الوقوع منه جاز ان يجزي بحوى



وتجعلهم امة مدينية في امر الدارين ويجعلهم الارابيين لما كان في ملك فرعون وقهره
وكمل لهم في الارض ارض مصر والشام واصبل للثني ان يجعل للثني سكا تايمكي
ثم استعمل المثلث والاطلاق الامر ونزي فرعون وهامان وجنودهما من بني اسرائيل
ما كانوا يحدرون من ذهابكم و هلاككم على يد مولودهم وقوي يري باليد وقوي
وهامان باليد واوجنا الى ام موسى بالاهام اور وها ان ارضه ما ملكه احفاد
فاذا اخفي عليه بان يحسن به فالعنه في اليم في البحر يريد النيل ولا يخاف عليه
ولا شدة ولا تخزي في العزاة ان اردوه الكد عن قوس بجيتك تا من عليه وجا علوه من
الرسلي روي انها لما ضربها الطلق دعت قايلا من الموكلات بجبا لي بني اسرائيل
فما حلها فما وقع موسى على الارض هابطا نوز بين عينيه وارتعشت منا صلها وقل
حبه قلبها بجيت سنها من السابة فارصته قلمة اشهرهم الخ فرعون في طلب
واجتهد الصوت في تحصنها فخذت له اباونا صدقة في النيل فالنقط الازرق
يكونه ثم عدو وحرنا لعليل النقا طم اياه ما هو عاقبتهم وعوده ثبها لم بالفرض الحيا
وقرا حمر والكسا وخرنا ان فرعون وهامان وجنودهم كانوا حاططين في كل سبي جلس يدي
نهم انقلوا الوفا لجم لم اخذوه ليرتونه ليكرس ويعزل ما كانوا يحدرون او مدني
ضاقهم انه ما كان ريق عدوم ايدهم فالجولة اعراض لعاكيد خطام اوليان الموجب
لما اتلوا به وقوي حاططين تحريف حاططين او حاططين الصواب للخطاء وقالت امره في
اي امر عدو حتى اخرجته من القابوت فرة عيني وكده فرقة عن لانا لانا لانا اخرج
من الدنيا بولجنا اه لا نكافه لانه يرضاه اعليها اطباء بري في حيا وانه يثبه
الانسان فطحت به صفا بريفة فترامت وفي الحديث انه قال لكل لاني ولو قال به هو ك
طواه اسد كما هداها لا تفتلو خطاب بلوق الحج للتعظيم عسى ان يفتعنا فان جد
تخال بالثني ودلال النفع وذلك لمدات من نور بين عينيه وارضا عداها في لبا و
يزيد البرصا بريفة او شخيزه ولد او نبتاها فانها اهل له ولم لا شعرونه حال
المنطقين او من العالم لم يقوله ايدوم لا شعرونه انم كالخطا في التقاطه

من الخطا

اورا

الذبح النفع سنة النبي له ومن احد صبري نخن على ان الصبر للناس ايدوم لا شعرونه
بعضا وقد ثبتا واصبح فواد ام موسى فارعا صفا من العقل ما دفعها من الخوف
حتى سمعت برحقه في بي فرعون كقولهم واخذهم هو ايدوم خلا لا اعتقد فيها ويود
لما فرغ فرعا من قهرهم وما دم بينهم فرغ ايدوم من الم لغرط ووقوفها برعداه ارضها
ان فرعون عطف عليه وانبتاها ان كادت لتدي به انها كادت لتظر موسى ايدوم
عنه من قوط العجبر والفرح بيمينه لوان يبطن على قلبها بالخير والنيات لكونت
موسى من الصدق برعداه او ما لالقي بحفظه لا يثني فرعون وعطفه وقوي موسى
بجود الصبر في جاز الوام بحري صحتها في استدعاء فرها فر واو وجوه وهو
الاعلمة الربط وجواب لولا تحذوف دل عدا قباله وقالت لاخته من قصبه لاني
الذي وتبني جزه بصرت به عن جنب عن لود وقوي عن جانب عن جنب وهو
مناه ومع لا شعرونه انها لفتت او انها اخته وحرما على الموضع وسفنا ان
يرضع من الرضعات جمع مريض او مريض وهو الرضاع او مريض يعني المديك
من قبل فصصها انه فقالت هل ادم على اهل بيت بقلو نكم لا حكم وم له ناصح
اليفرون في ارضاعه وقويته روي ان هاما لما سمع قال انها تعرفوا اهلها
مذوها حتى تحجر بحاله فقالت انما اردت وهم للملك ناصحوت فامرها فرعون بان تاتي
في كنفه فانت باسها وموسى على يد فرعون يبي وهو يعلم شفقه فلما وجد
است اسروا لثم لدرها فقال لها من انت منه فقل له كل لي الا انه يكره قالت ان امراة
بشار الريح طيبة الذي لا اوتي بصبي الا قبلي فدفع اليها واجر عليها فرجعت به
لديها من يومها وهو قوله فردناه الى مدي ليعر عينها بولدها ولا تحزن لفرانه
لهم ان وعدا حتى علم ليا هية ولكن اكثرهم لا يعنون ان مواعده في يوم ناوله
وان الغرض الاضياء بنت الود عليها بذك واما سواه تبع وفيه لفرص با فرط سها
حتى سمعت بوقوعه يد فرعون ولما بلغ اشدة جلعة الصبي لا يزيد على نشوة وذلك
من التلقي الى ان موسى ستم فان العقل يكفر وروي انه لم يبعث ببي الا على راسه يعني

الذي



واستوفى قومه وعظله انما حكمه بنوه وعلمه بالهدى او علم الحكماء والعلماء
قبل استنباءه فلا يقول ولا يقول ما يستجمل فيه وهو لا تقى لفظ القصة لانه انما
بعد المخرج في المرحمة وكذلك ومثل ذلك الذي فعلناه بوجوه انه يجوز الحسنين
احسانهم ودخل المدينة ودخل مصر اليها من مصر فرعون وقيل صنف او خانيته او
عنى الثمنين نواحيها على حتى غفلة من ههنا في وقت لا يعتاد دخولها ولا يتوعدون
بينه قبل كان وقت القبول وقيل بين العاكب فوجد فيها رجلين يفتقدان هذا من
سبعته وهذان تعرف احدهما من شانه على يد غيره ومع سوا سليل والاخر من خاله
وقم القبط ولا شارة على الحكمة فاستغاثه الذي من بلعته على الذي من سره
ان يعينه ولذلك عدي بالبعلى وفي استعانه فوكره موسى فخر القبطي كبح كنه
فكره ان يضرب به صدره فقصى عليه قتلته واصل التي حسونه من قوله وقصينا البراءة
الامر قال هذا من عمل الشيطان لانه لم يورثه لئلا يكون ما هو فيهم فلو كان
اعتنابهم ولا يقدح ذلك في عهده لكونه خطاه وانما عد من عمل الشيطان وسماه ظاهرا
واستغفر عنه على عادته في استعظام محقرات فرطت منهم انه عد ومضى بين ظهر العاد
قال رب ابلطهم نفسي ليعلمه فاعتر به ذنبه فغفر له باستغفاره انه هو الغفور الرحيم
عباده الوهم قال رب بالعمى على قسم تحذو الجوابي اقم يا خالك على
ومررها لا قوت فلن اكون ظميرا للمعروف استعطف اي بحق انما كل على اعصبي قلب
اكون معينا لمن اذنت معا ونه لا جرم وعن ابن عباس لم يمشن فاقبل به من احزى وقيل
سنة بالوقت على من القوم اعني اولياك فلن استعمالها في مظاهر اعدوك فاصح
في المدينة خافا بقرية برصد الاستعاذة فاذا الذي استنصر بالامن بقرية
بينه بينه من الصراخ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الغواية لا يمشن فقل
وقال لعله اذ كان بطلي بالذي هو عدوهم موسى ولا سليل لانه لم يكن على
ولا الهبط كما فاعادته بنو اسرائيل قال يا موسى تريد ان تقتلني كما قتلته ههنا بالام
قال لا سليل لا يمشن لانه ساء عونا فاطن انه بطلي عليه او القبطي وكان قوم من قومه

في قتل العظي بالاسر لهما الاسر لئلا يكون جبالا الارض تقار
على الناس ولا تنظر العواقب وما تريد ان تكون من الصلح بين الناس فبذل النخاصم
الذي هو احسن وما قال هذا انتم للهدى وانتم الى فرعون وعلاوه فمضوا بقلبه فخرج
من آل فرعون وهما من عمه ليخبره كما قال وجاء رجل من اهل المدينة بسبع صدق
وخاله اذا حصل من اهل المدينة صفة له اصله لجهاد لا يخصصه بها ليخبره بالمعارف
قال يا موسى ان الملاء يا ثمود بن ليعنوك تبشوا ورون بسجده وانما سبي الكفار والبارا
ان الامم الحثيثا وبن يا اسرائيل واخر يا ثمود فخرج ان كان من الناجي الامم ليهان
الرجل والناجى لان عمل الصلة لا يتقدم الموصلة فخرج منها من المدينة خائفا
يقرب لحوط طالس قال رب نجني من القوم الظالمين خلعتي منهم واحفظني من لحوهم
والا ترحم الله اهديت قاله بدت قرية شعيب سميت باسم بدت بن ابراهيم ولم يكن
اسطان فرعون وكان سبها وبني مصر ميراثا قال عيسى عليه السلام يهودي سواد
والا على الله حسن ظنه به وكاه لا يعرف الطريق فعمل له طرف فاخذها واسطفا
وجاءه الصلح عقبه فاخذوا من الاخرين ولما ورد ما بدت وصل اليه وهو يركب فاستيقظ
وجرد عليه وجد فوقه تسفير انه من الناس جماعة كثيرة يخالفون يسعون مواشيهم
ووجد من ودهم في مكان اسفل من مكانهم امرئ لثروان ثمنان اغتدما على الملاء
الاسطفا باغتداهم قال ما خطبك ما لك تزدوان قال لا نسيت حتى يصدر الرعاد
فرضوا على مواشيهم عن الملاء خذوا عن مزاجرة الرجال وحذف المغرور ان الغرض
من انك ما يولد على عنتها ويدعو الى السبي لها ثم دونه وقراء ابو عروا بن عامر
يصعد اي يضرب وقرى الرعاد بالضم وهو اسم حي كالرخلان واما ابو تايخ كبير
بنو السبي اسطفا ان يخرج للسبي فيرسلنا اسطفا في قها مواشيها رجلا عليها قيل
ان الرعاد يصنعون على راس البئر حجالا يقبله الاسعة رجالا او اكثر فاقدره
كاه من الوشب والجوع وجراحة الدم وقيل كانت يتر احدى عليها
فمن فرقه ابو اسيفي مهاجرا في الدنيا اطل فقال رب انزلني الى من حبر

حج فخره في راسه
ثم انزلوا الصلح

لا يقبل
ابن ابرفر



فيقول شي انزلت الي من جبرائيل او كبرئيل وحمله الاكثرون على الطعام فيمضون
 سائل ولد كنعدي بالام وقيل معناه اني لما انزلت الي من جبرائيل من حرمت من
 في الدنيا ٢٠ سنة كان في سعة عند فرعون والغرض منه اظهار البسج والشكر على ذلك
 فجاءه احداهما على اسمي على اسمي ابي سحينة مستحق قبل كانت الصغرى منها
 قبل الكبرى واسمها صغرى او صفراء وعلى التي تزوجها موسى قالت ان ابي يدعوك
 ليخبرك بما فيك اجريا سقيت لنا جزاء سقيك لنا ولعل موسى انما اجابها ليخبرك
 بروية النبي ويستظهر بعرفته لا طمعا في الاجر روي انه للجارية قدمت اليه طعاما فاشبع
 عنه وقال انما اهل بيتي لا يشبع دينا بالدينا حتى قال شعيب هق عادي ناس على
 يترك بنا هذا وان من فعله صروفا فاهدي بشي لم اجزم اخذ فلما جاءه وص
 عليه القصر قال لا تخف تجوز من القوم الطالبي يريو فرعون وقومه قال يا جده
 يعني الذي استعنته يا ابنا ساجر ان جز من اساجوت القوي الاني لعليل جاب
 مجرى الدليل على انه حقيق بالاسيما والبالغة فيه جعل جزاسا وذكر الفعل بلفظ
 للدلالة على انه ابي يجرب معروف روي ان شعيبا قال لها وما اعطاك لقومته وان
 فكرت اقول الحق وان ضرب راسه حتى بلغت رسالة وامرها يا لثيظة قال لي ابي
 اه انك كرا حتى بنتي هاتين على ان تاجرني ان تاجر نفسك متى او تكون ليا جيرا
 تشينني من اجر كما هو قال في حج طرف على اليمين ونعموله على الثالث باخا وضاع
 اي رغبة ثانيا حج فان اتمعت علسا علت عشر حج فمن عندك فاما من عندك فقتل
 لا من عندك الزا عليك وهذا استدعاء العقدة لا فتم فلعلم جرى على اجز معينة
 لخر مبرئيه اذا اجل الاور ووعده ان يوفي الاجران بئسره قبل العقدة وكان
 الاعتناء للزوج ان يمكن اختلاف الشراخ في ذلك وما اريدك اشق عليك بالان
 قام العسر او المناقشة في مراعاة الاوقات واستيفاء الاعمال والاشتغال للشفقة
 من التوفيق ما يصعب عليك بيق عليك اعتقادك في الطمينة وكذا كبر تراوشت
 سجد في اشارة الله من الصالحين في حسن المعاملة واليت الجاهل بالان

ربع العظم
 شامخ
 في سنة ١٠٠٠
 في سنة ١٠٠٠
 في سنة ١٠٠٠
 في سنة ١٠٠٠
 في سنة ١٠٠٠
 في سنة ١٠٠٠
 في سنة ١٠٠٠
 في سنة ١٠٠٠
 في سنة ١٠٠٠
 في سنة ١٠٠٠

قال الذي يبني وينادي ذلك الذي عاهدتني فيه قام بيننا لا يخرج عنه ايما
 الاجلين طولها او قصرها قضيت وبعثك اياه فالعدوان على لا تحدي على
 طلب ان ياد ففما لا اطالب باز ياد على العسر الا طالب باز ياد على الثمان
 ان فلان اوت معتدا بترك الزيادة عليه كقولك اني على وهو ياد في الشان المبرور
 وشاها الاجلين في القضاء من انه يقال ان قضيت الا قصر فلا عدوان علي وفوق
 انما يكون ان ياد كقولك تنظرت نظرا بصرنا والبسك انيها على من العبد
 اسهل من موطن او في الاجلين ما قضيت فيكون ما سريه لنا كيد الفعل ابا اي
 الاجني جردت عن القضاء وعقد وان بالكره والله على ما نقول من الشا رطة
 وكلم شاعده حفيظ فلما قضى موسى الاجل وسار ما هدى بارئ روي انه قضى قضى
 الاجل ويك بعد ذلك عند عشر اخر تم عزم على الرجوع اسر من جانب الطور
 من وجهة النبي على الطور قال اهله امكوا الي امتنا نار اهلنا انكم منها خير نصير
 طر من اوجدة عود غلبت سوا كان في راسه نار ولم ياتي قال كبر ما كنت حقايد
 على بلعش لهما جبدل ليجزي غير خوار ولا دغر والي على قبر من النار
 حارون في سديك عليها حقاها وانها ثناء ولذلك بينته بقول من القاد وفرد خمر عام
 في حرم بالضم وكلها لغات لعلكم تعطلون لتسدفون بها فلما انما
 روي من شاطي الواد اليمين اتاه المذاهب من شاطي اليمين من موسى في البعثة
 ما كره تسفل بالشاطي او صلا لنودي من البحر بدل من الشا بدل الاستار
 فلما كانت ناسية على اني ان يا موسى اي يا موسى اني انا الله رب العالمين هذا
 ما خالف ما في طمينة والنمل لفظا هو طمينة في المقصود وان الق عصاك فلما رآها
 في عينها رمت لخصا ثورا هربت فلما رآها فخر كما فيها جان في الطمينة والخصا
 في السرة ولها مبرأ من من الحوق دم بعقب ولم يرح ذوي يا موسى اجلا
 من الايمن عن الخا وف فانه لا يخاف لدي المرسلون اسكن يرك لا حديد
 مريضا من غير موءميين واضم اليك جاحك يديك انسوطني تنقي بها

ارباب كرام ما هالداي يحلوا
 قول العبد على ابي
 في سنة ١٠٠٠
 في سنة ١٠٠٠
 في سنة ١٠٠٠
 في سنة ١٠٠٠
 في سنة ١٠٠٠
 في سنة ١٠٠٠
 في سنة ١٠٠٠
 في سنة ١٠٠٠
 في سنة ١٠٠٠

نسخة
 الله

لكنه كالحامف الفزع بادخال البني تحت عضد اليسرى وبالعكس او بناه الحامف
 يكون كبر العرض آخر وهوان يكونا في كفة وجه العود اطهار حجرة وميداء الظهر
 متجرج ويجوز ان يراد بالعضد التجمد واللبان عند انقلاب العصا حية استقامة
 من حال الطرافة اذ اخاف نشر جناحيه فاذا امن واطمان ضمنها اليه
 من الارب من اجل الرهباء اذ اعلا الحوت فاضل ذلك ككذلك وضبط لنفسه
 وقوله ان عاصم حجت فالكسب ابو بكر بن المراء وسكون الهاء وقرنه بينهما وقرنه
 بافتح والمكون والكل في ثلث قد انك السارة الى العصا واليد وسنوده ان كبره
 ورؤس برهانات حجتان وبرهان فعالت لعلوم ائره الرجل اذا اجابا بوجه
 من قوام بره الرجل اذا انبص ويقال برهه وبرهه لمره البضاء وقيل لجمال
 لغظم برهت من ديك مرسل اليها الى فرعون وملكه لهم كما فوجها فاستغني وكافها
 به يرسل لهم قاريسا في ثلثتهم نفسا فاخاف ان يقبلون بها واجي هرون وهو
 اضحى لسانا فاسلم يري دوا مبينا وهو الاصل اسم لما بعان به كالدخو وقول
 نافع ودا بالتحفيف بصديق في تلخيص الحق ونقز برالحج ونز بريف الشبهه في اخاذ
 ان يكونون ولسالي ليطا ونجى عند الحاجة وقيل المراد تصدق القوم للفقير
 وتوضيحه استناله اساء الفضل الى السبب وقوله عام حجت بصديقي بالرفع على
 صفة والجواب محذوف قال سئل عن عضدك بلحكه سنقويك به فان وقع الشبه
 بلغة اليد على نزاله الامون ولذ كبر عبر عنه باليد وسله لها بشن العضد وكجا
 كذا سلفا ناظفة او حجة فاراضون اليك با سبيلاد او حجاج با تاسا تعلق محذوف
 اجازها با تاسا او بجعل ايمه سلفك بها او بمعنى لا يصلون اليه بمنسوخ منهم
 جوابه لا يصلون او بيا والفتاويوت في قوله انتم اقول من استعملتم انتم يكون حجت
 لما يشه او صلة له على ان اللام فيه التعريف لا معنى الذي فلما جاء موسى با
 بينات قالوا هذا اسير مغتربى حمر تختلف لم يعزل جليل شمله او سحر
 لم تغتربى على الله او سحر هو معروف بالافتراء كسائر انواع السحر وما سمعنا بهذا

برهه
 دقوا
 يدقون
 ايرسبون

البحر اذ عاء البتوه في ابانها الاولى كما شاي آباءهم وقال موسى ويا علي من جاد
 بالبر من عند منعمل الى الحق وان من يظنون وقوله ابن كثير قال يغيرها ولا يغيرها
 جوا يلهاهم ووجه العطف انه المراد بحكاية القوانين ليوازن الناظر بينهما فيترجمها
 من القاسد ومن تكون له عاقبة المراد العاقبة المحمودة فانه المراد بالاداء الدنيا وعاقبتها
 الاصلية هي الجنة لا انها خلقت مجازا الى الآخرة والمعصية منها بالذات هو الثواب والعمارة
 بالصدقة بالعرض وقوله حمرن والكسبي يكون باليد انه لا يطلع العالمون لا يوزون
 بالهدية في الدنيا وحق العاقبة في العقب وقال فرعون من ايها المراد ما عملك
 من الم يتربى نفي عله بالعين دون وجوده اذ لم يكن عند ما يقضى الجزم بعد
 ولذا كان امر نبيا الصرح ليعسده عليه وتطلع على حال بقوله فاقول يا هامان على
 النبي فاجعل لى صرحا على الملوك الى الم موسى كان له نوع انه لو كان كذلك اجسامي الساء
 ولكن الترتيب الهم قال واذا لاطنة من الكاذبين او اذا ان ينجي له رصد يتصد منها
 لرضاء الكواكب ويرى هل فيها ما يدرك على عينه رسول وتبدل دوله وقيل المراد نبى
 على نبي المعلوم كذبه تعاد ابقنوت الله بما لا يعلم لا السموات ولا في الارض فان عساه بما
 يس منهن وهذا من خواص العلوم الغيبية فانها لازمة لتخفى مسلماتها فيلزم
 من امتثاها انشاها ولا تكن العلوم في هذا ليم قيل اول من اتخذ الآجر وعمر
 ولذا كان اسم بالحداد على وجه يقض تعليم الصنعة مع اذ من تعلمه ولذا كان ناديا
 باسمه بيا في وسط الكلام واستكبر وجوده في الارض بغير الحق يستحق وطنا
 ثم السائر جمعوت با فتور وقوله انا حمرن والكسبي نفع اليا وكسليم فاحذوا وجنوده
 فيمنه في ايامهم كما مريانه وفيه فانه وتعليم لشك الآخذ واستخارها خوزن كانه اخذهم
 في كرامهم بآية وطرحهم في الم ونظروا وما قدروا العجز فرددوا الارض جمعوا قبضه يوم
 العزة والسواك وطوايت بعينه ناظر ما يحسد كيف كان عاقبة الطالب وجزر في مكر
 الذي احملناهم اتم قدره الضلال بالحل الاضلال وقيل بالتمه كقوله حمرن
 الكواكب الذين هم عباد الرحمن اذا اتوا مع الاطراف الصادقة عنه فيقولوا لا تروا

قال الامام ابو عبد الله في قوله تعالى انما ارسلناك بالبر والحق
 من الله في كل لغة من الله في كل لغة من الله في كل لغة
 قال الامام ابو عبد الله في قوله تعالى انما ارسلناك بالبر والحق
 من الله في كل لغة من الله في كل لغة من الله في كل لغة
 قال الامام ابو عبد الله في قوله تعالى انما ارسلناك بالبر والحق
 من الله في كل لغة من الله في كل لغة من الله في كل لغة
 قال الامام ابو عبد الله في قوله تعالى انما ارسلناك بالبر والحق
 من الله في كل لغة من الله في كل لغة من الله في كل لغة
 قال الامام ابو عبد الله في قوله تعالى انما ارسلناك بالبر والحق
 من الله في كل لغة من الله في كل لغة من الله في كل لغة
 قال الامام ابو عبد الله في قوله تعالى انما ارسلناك بالبر والحق
 من الله في كل لغة من الله في كل لغة من الله في كل لغة
 قال الامام ابو عبد الله في قوله تعالى انما ارسلناك بالبر والحق
 من الله في كل لغة من الله في كل لغة من الله في كل لغة



مواكف والمعاصي ويوم القدر لا يصرح بزحف العذاب عنهم وابتغاهم بالهوان الدنيا لعمري
طردوا عن الجنة اول من الاعداء بلعهم الملائكة والموتور ويوم القيمة هم من المحققين
من الملوذات فمن قبح وجوههم ولقد ايقنا بوصول الكتاب التوراة بعد ما اهدى القديسين
اقوام نوح وهود وصالح ولوط بصا نزلنا من السماء انزلنا عليهم نبيهم بها الحق في قيس بين
الحق والباطل وهدى الى الشرائع التي هي سبل الله ورحمة لانهم لم يعملوا بها لما اوتوا
الله لحلم نبي كروث ليكونا على حال يرضى منهم الذكر وقدم قيس بالاداء وفيه
ما عرفت وما كنت بما بلغني يريد على الواو في الطور فانه كان في شق العور من
نقام موسى والحيا بن العز بنه ولخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ابي ما كنت حيا
اذ هبنا الى موسى الامارة اوجبا اليه الامارة في ارضنا لقرين وما كنت من انك هديت
لموحي اليه وعلى الموحي به دعم السبعه المتخرون للثقات والمراد الدلالة على ان اجاب
عنه لا يمين قيس الا جبارا في لا يعرف الا بالواجب ولذلك استدرك عنه قوله ولكن
اننا اقرونا فقط ولعلم العرايد وكما اوجبا اليك لانا اننا اقرونا فقط ولعلم
موسى فقط ولتعليم المدخرات الاحبار وتغيرت الشرائع واندرست العلوم
تخريف المتدرك واقم سببه فقامه وما كنت ناويا معهما في اهل بين شعيب
به تسلو علم نقرأ عليهم تعلمنا ابا ننا التي فيها قصم وكما كان من سبب اياك احبار
كنا فيها وما كنت بجانب الطور اذ ما دينا لعل المراد به وقت اعطاه التوراة واداء
وباختيا استنبها لانها المذكور في النصه ولكن رحمة من ربي ولكن على ان
وقرنت بالرفق على هذه رحمة للتذوق ما تعلق بالفعل المحذوف ما التهم من
من قبلك لو قومهم في قرين بنك وبين عيسى وبع حسا ثم حشرون ستة او بنك
بيني اسمعيل عانته دعوة موسى عيسى كانت تجلوه بينه اسمعيل به ما حيا
لعلم نبي كروث شعظوت ولولا ان نصهم نصبه بما قدرت ايدهم فتدوا
ربنا لولا ان نصيبنا رسولا ولا اولى امتناعه والى الثانية تخصصه وان
في سببها لانها ما اجبت بها بالنا تشبها لها بالامر صغول بقول الله

الاولى امتناعه والى الثانية تخصصه وان في سببها لانها ما اجبت بها بالنا تشبها لها بالامر صغول بقول الله

الاولى امتناعه والى الثانية تخصصه وان في سببها لانها ما اجبت بها بالنا تشبها لها بالامر صغول بقول الله

على نصيبهم بالمنة المعطية معنى السببه المنهية على ان القول هو المقصود بان يكون سببا
لانها ما اجبت بها بالنا تشبها لها بالامر صغول بقول الله
قوله اذا اصابتهم عفتوبه بسبب كفرهم ومعاصيهم ربنا هذا ارسلنا رسولا
يلقنا اياتنا فنسجها وتكون من المصدقين لما ارسلناك ايانا ارسلناك قطعا لعذم
والا ما لوجه عليهم فنزع اياتنا عن الرسول المصدق بانواع من المعجزات وكان من موسى
فلا جاءهم الحق من عندهم قالوا لولا اوتي لملنا ما اوتي موسى من كتاب جملة واليد
والعصا وغيرهما افتراحا وتعتقا او لم يكفر واما اوتي موسى من قبل بعني اياتهم
في الزمان والمذهب وهم كفرة زمان موسى وكان فرعون قريبا من اكلوا عاد قالوا
ساحرات يعنون موسى وهرون او موسى وسجدهم نظا هرا نقا وانا باظهار تلك
المعجزات او ليوافق الكفا بين قول الكوفيين سحران بقدر مضاف واجعلها
سحران بساخره او اسناد نظا هرا الى فيها دلاله على سبب العجزا وفي نظا هرا
بالادغام وقالوا انا بكل كافرنا اى بكل واحد منها او بكل الايات اقول لولا ان كتاب
من عندهم شواهدى منها ما نزل على موسى وعلى واضارهم لولا ان الله وهو يودين
ان المراد بساحرت موسى وسجدهم اية كنهه صادقي بانا ساحرات مختلفات
وهذا من الشروط التي يرد بها الازام والتمسك ولعل بجي حرفي لشكك اللهم
فان لم يستجبوا لك دعاءك لا ايات با كتاب لاهدي فخذف ليعتول بعلم به
وان فعل الاستجابة يعدي بنفسه الدعاء وبالامام الى الداعي فاذا اعتدى اليه
حذف الدعاء عاليا كقولهم وداع دعا ياتن بكيب الى الذكر ثم يستجيب عنده ان
يخبره فاعلم ان يتسبون هولاء اولوا تسولوا لا قولنا من اصل من ايت هراء
استقامت موسى اتفق بغيره من من في موضع الحال للتاكيد او التأكيد فان
التسبون قد يوافق الحق ان الله لا يهدى القوم الظالمين الذين ظلموا انفسهم بالانما
في انواع الخوف والذم وصلح لهم القول القبا بعضهم بعضا في انزال لسفيل الذكر
اول المقام بغيره المعوق بالحق والمواظب بالمواظبه والصالح بالغير لهم يتذكرون

يعني رسول تصدق بالانواع العجزا

سنة الامانة

فيؤمنون ويطلعون الدنيا آتينا م الكتاب من قبلهم به يومنون نزلت في موسى
اهل الكتاب وقيل في اربعين من اهل الانجيل الثابت والموت جا واصح من الجنة
من انعام والبرية من قبل اللذان كالمسكي في اذ انبى عليهم قالوا انما به ربنا نكاف
انزل من بيننا انبى ق ليعبادنا اوجب ايمانهم به انكنا من طيلة سبيلنا انبى آخر للذات
ايانهم به ليسوا احد نوح وانما هم ارتقا دم عهد بما راوا ذكره في انبى المقدمه وكونهم على
الاسلام قبل نزول القران ولادته عليهم باعتبار صحه في الحياه اولئك يقولون احرم من
منعنا ايمانهم بآياتهم ومن على ايمانهم بالقران باصبره بصبرهم وبآياتهم على ايمانهم او على
بالقران قبل النزول وبعد اعلاني من عاجزهم ومن اهل دينهم ويدركت بالحق
اليه ويدعون بالطاعة المحضه لقرانهم على السلام اتبع الحسنة السببه نحيوا وما رزقناهم
في سبيل الخير واذا سمعوا اللغو اغضوا عنه وكرا وقالوا للاعنى لنا اعمالنا ولكم اعمالكم سالا
عليكم شاكرناهم ولوديعاد عدالهم بالسلامه عام فيه لا ينبغي الجاهل ان يطلب حبه
ولا يربها ان لا يدرى من اجبت لا تقدر ان تدخله في الاسلام وكفى الله عبثا
بنا فيه خلقه الاسلام وهو اعلم بالمقدمات بالمستعدين له في الجهور على
انما نزلت في ابي طالب فانه لما احضر جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا ابا طالب
الاسلمه اخرجك الله عناه قال يا ابن ابي قحطيت انك صادقي وكفى اكرهه وانما اخرج
عند الموت وقالوا ان نبتع الجدي منك نخطب من ارضنا فخرج منها نزلت في الحياه
بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف التي النبي صلى الله عليه وسلم فقال نحن نعلم ان
على الحق كما نحتاج ان لعنناك وضا لفتنا العرب بذلك وانما نحن اكبر واس
ان نخطب من ارضنا فرد الله تعالى عليهم بقوله اهلهم نحن لهم حرماننا اوم نخطب كما
نحو اذا اوجبه البيت الذي فيه نبتا جرحه جرحه ومع امنون فيه يحيى اليه
كل اليه ويحرم فيه وقروا نافع ويعقوبية رواية بالنسبة لفت كل بيتي ملكا
وقاس لدا فاذ كان هذاجهم ومع عبد الاصنام فقلت نعرفهم النوحا او
الخطب اذا نزل الى حرمه البيت حرمة التوحيد وكفى الكفر لا يعبدون

مما يريه
وضعه

جلد لا ينظرون له ولا يشكرون ليعلموا وقيل انه يتعلق بقوله من لدنا اوقبل منهم
تدبروت فيصغر ان ذكر رزق من عندنا اذ لو عملوا ما كانوا غيرنا وانصاب
رزقا على المصدر من معنى يحيى والحال من الثمرات لمخصصها بالاضافه ثم انبى ان السلام
بالعكس فانهم احفاد بان بضا فواس باس الله عليهم عليه لقوله ولكم اهلكنا من قريبه
بطرت مبعثها اليكم من اهل قريبه كانت حالهم كما كان في الامم وخفضنا اليه حتى اشروا
قد مر به عليهم وخرب ديارهم فمكناكم خاوية لم تسكن من بعدكم الا قليلا
من السك واليه لا يسكنها الا المارة يوم ما رجعوا يوم اول بيتي من بسكنها الا قليلا من
ثوم معاصيهم وكنا نحن الوارثين منهم اذ لم يخلهم احد يصرف نظرهم في ديارهم
وساير مصرفاتهم وانصاب معيشتها بنوع الخافض او يجعلها طرقا بنفسها كقولك
ذم طين قيم او با طار زمان فضات اليه او يقول على تضيق بطرت حتى كوزت ومكان
تذكر وما نبت عادته سلكه القوي حتى يبعث في ايمانها التي على اعلاها ان اهلها
افطن وانزل رسولنا يتلو عليهم اياتنا لزام الحجة وقطع المعذرة وما كنا سلكه القوي
الا اهلها طالوت يتكذب بالرسول والعترة الكفر وما اوتيت من نبي من ايات
الدينا فمناج الحيوه الدنيا ودينها تمنفقون ولين يوتيه من جسام المنقصة
وما عدا الله وهو نوابه جبر في نفسه من ذلك لانه لن حاله ويجب كما نزلت في
لان ابراهيم اثار انعمت فحبه لونه الذي مراد بالذي هو حزن وقراءه ابراهيم
وهو ابي في المرعظ افني وعدناه وعماحت وعما الحين وحسن الاعرجين لوز
نورا قيمه مدركه لا محاله لا شق الخلف في دعوا وذلك بحضه بان المعطيه منى
السبت كن حيا شعابه شق السجوه الدنيا الذي هو شوب ايام تكدر بالثغاف
سندوب الحزن على الانقطاع ثم هو يوم الفتره من الحضرت للحات والعداب
من المصاحفي في الزمان او الرتبة وقراء نافع وابت عامر في رواية وكشاي لم تقو
تكونت الشها المنقطن بالمصل وهن الابهه كالنبت التي تهلها وتلك

بكره انبى

شبكة
الإمامة

ربت عليهم بالثواب يوم يأتهم عطف على يوم العتية او مضوب باذ كر فيقول ان شره
الذين كنتم تزعمون ان الذين كنتم تزعمون انهم شركاء في خدوش المعولان كلاله اكله
وقال الذين حق عليهم القول لبيون مقتضاه حصول موذاه وهو قوله لا اله الا الله
من الجنة والناس اجمعين غير من آيات الوعد فيها هو لا اله الا الله اعني اي هو لا
م الذين اعني اعني في ذوق الراج الى الموصول اعني اعني اعني اعني اعني اعني
عيا شرا ما عني وهو استناف للكلمة على انهم عتوا بل خصالهم وانهم لم يفعلوا
الا وسوسة وسؤالا ويجوز ان يكون الذين صفتهم واعني اعني اعني اعني اعني
فانه وزياده على الصفة وهو ان كانت فضله كمنه صار من اللواتم تيرا فاعني منهم ما اختاره
من كمن عتوتهم وعتوتهم بالجملة المتقدمة ولذلك خلت عن العادة وكذا ما كان ايانا
ايانا عتوت اي كانوا يعيدوننا وانما كانوا يعيدوننا هو انهم وقيل ما صدرت من
يقولنا اي تيرا انما من عبادهم اتانا وقيل ادعوا لشركائكم فذوقوا الحيرة فم يسبحون
لم يعجز عن الاجابة والفرق اذا العذاب كما بهم لو انهم كانوا يعيدوننا لوجرت
وجوههم بدعوتهم به العذاب اول الحق ما واوا العذاب وقيل لو للمعنى اي سمو الله
كما فاستهديت ويوم يأتهم فيقولوا واذا اجبتهم لم سيلف عطف على الاول فانه تعالى
اولا عن الشركاء به ثم عن تكذيبهم الا نبيا فعتب عليهم الا نبيا لو يئسوا فصاروا الا نبيا
كالع عليهم انهم قد اتيهم واصلم فغوا عن الا نبيا وكنته عكس بالعنة وكذا ان على ان ما
يحضر الذهب انما يفيض ويرى عليهم خارج فاذا اخطاه لم يكن له حيلة الى استحقاق
المواد بالابناء واجابوا به الاصل او ما جعلها واذا كانت الرسل يستعصمون في الجواب
عن مثل ذلك من المحل وهو ضروري على علم الله فها ظلك بالصدق ان من فهمهم وتعدى العباد
بكله فتنه متى الحفاه ثم لا يسألون الا يسأل بعضهم بعضا عن الجواب لفظ الدهنة
او العقل بانهم مثل قريش من الشرك وانهم وعمل صالح وجمع بين الايمان والعمل الصالح ان
ان يكون من المشركين عتاده وعسى تحفت على عادوا اكثرهم او ترى من الذين يمشي بطريق
ان يمشي ويكر يمشي تايبا ويجوز ان لا موجب عليه فلا اله الا الله انهم الحيرة اي التحريم

كالع

كالعطف بمعنى الضمير وطاهر في الاحتيا وعنه راسا ولا يزيد كذا عند التفتيح والاحتيا
العباد مخلوق باختياره استوطا به في الاحتيا لهم فيها وقيل المراد ان ليس لاحد من
خلقه ان يجتنب عليه ولذلك حاله من العاطفة ويوم ياتهم ان قولنا في قوله لا اله
انزل هذا القرآن على رجل من القرين عظيم وقيل ما يوصون به معقول الحقا والواجب
مخدوش والمعنى ويجتنب والذي كان لهم فيه الحيرة اي الحيرة والصلاح سبحانه تزيهه
انما زعموا احدوا ويزعم احتياؤه اختيارا وتعالى عما يشركون عن الشركهم او شاكرا يشركون
به ويوم يأتهم انهم صدورهم كعادوه الرسول وحققه وما يعلنون كالظن فيه
وهو اله المستعمل للعبادة لا اله الا هو لا احد يستحقها الا هو له الحمد في الاولى والاحرة
لانه الولي للنعم كلها عاجلها واجلها المحرم المومنون في الآخرة كما جردوه في الدنيا
بقوله الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن الحمد لله الذي صدقنا وعده التهاجا بفضلها
والثبات اذ الصبر والتمتع القضاء الذي كاشى واليه ترجعون بالشورى والارام
ان جعل الله عليكم الليل سويدا واما ان السرد وهو الما بضع واليم منهن كيم موكا كيد
اليوم القيمة باسمك والشمس تحت الارض واسحو كيكها حول الاقنق الشاير من العجالة
يا لكم نصيبا كان حقه على الرفعة كرم على نعمهم ان عزه الهه وعن ابرك بفضله
فالا سمعوت سماع تدبروا مشعرا فقل ارايت ان جعل الله عليكم النهار سويدا لايوم
القيمة باسمك انها في وسط السار والحق كيكها على يد فوق الاقنق من الدعير الله يا ايمم ليل
تسكوت فيه استراحة عن سماع السعال وتعلم لم يصف الصبا يا ايمم ليل
ان ارضونه نعمه في ذاته مقصود بنفسه ولا كذا ذلك الليل وان شاق الضو اكثر ما يقابل
فذلك قوت به اقلنا مسعون وبالليل اذ لا تبصر ان استشفارة العقل من السبع
اكثر من استشفارة من السبع من وجهه جعلكم الليل والنهار لتسكوا فيه في الليل
والسنة من فضل في الشها ويا ايمم ليل كما سبوا علم تشكروا في شراهم الله في
ذالك تشكروا عليها ويحرم بها ويوم يقول ان شره لا اله الا الله انهم انهم
تفردوا لا تسعوا بانه لا يشهد اجاب غضب الله من الا شره انهم اولوا العتير بوحه

كالع



والثاني انه لم يكن عرسا وانما كان محض تشبيها وهو في حرجا من كل امة
سعيدا وهو بينهم فشهد عليهم بما كانوا عليه فقلنا الامم ما توارها ثم عن صحة
ما كتب ندميون به فكلوا حيثما ان الخلد في الالهية لا يشارك فيها احد وخلعهم عليهم
عنهم غيبة الشيء الضاع ما كانوا يغترون من الباطل ان قاروت كان من قوم موسى
كانت عنده يصهر بن هاشم بن لاوي وكان ممن آمن به فبقي عليهم قطب الفضل عليهم
وان يكون تحت اشرافهم او كبر عليهم او ظلمهم وقيل وذكر حتى ذكره فرعون على بني اسرائيل
او حسدهم كما لا يروى انه قال لموسى كنا ارسالة لهاروت الجبورة وانا في غير شئ
الى ارض مصر والبناء من اكلون من اهل الدخلة فان سألنا عن صناديقهم فخرج منفتح
بالكر وهو ما يقع به في حرجاته وقياس واحد الفتح لثمنه بالفضة او بالقوة
جواز في الجاه صلبا وهو ثياب مغطى بالي وفاربه الجوز اذا اقله حتى امله والفضة
والفضة في الجماعة الكثرة واعتصموا اجتماعا وقروا ليلود بالبناء على اعطاء الفضة
حكم الضاق اليه اذ قال لقومه مضروب بشو لا تفرح لا تبطل والفرح بالدين انما هو
مطلقا لانه نتيجة سخطها وارضى بها وان هولاء ذهابها فان العلم بان ما فيها من اللذة
بما قد رقت الحياض ويوجب الفرح كما قال الشدائم عنده في سرور يثمن عنه صاحب
اشقا ولا تذكره قال الله ولا تفرحوا بما آتاكم وقال النبي منها بكونه ما نانا من محبة الله تعالى
فقال ان الله لا يحب الفرج حتى اى بزخارف الدنيا وابتغ فيها انكر الله من الفرح الدار الاخرى صرفة
بما يوجبها كما فان المقصود منه ان يكون وصله اليها ولا تنس ولا تترك ذلك المني بضيعة
الدنيا وهو ان تحصل بها آخره ان تاتخذ منها ما يملكك واحسن الاعباد الله كما احسن
انه اليك فيما تم عليك ويحل احسن بالشكر والطاعة كما احسن اليك بالانعام ولا يبع الفضا
فلا ارض ابيهم كما كان عليه من الظلم والبيع ان الله لا يحب الظلم من سواد افعالهم
قال انما اولئكة على علم عدي فضلت به على الناس واستوحشت به الغفوري عليهم
بالحجاء فلما ارضى على ما يرضى له وهو علم الثورين وكان علمهم بها في علم الكعبية وقيل
علم التجارة والذهبية وسائر الكاسب وقيل علم بكتوبه يوسف وعدي من صفة ال

خبره
ان

بما يكون علم
الظلم والبيع

بشغلها واولئكة لعنوا كسبا زاهد عندي ابي ظاني واعلموا وما لم يعلم ان الله قد
الامر من قبل من القرون من هو اشد منه قوته والرجعنا لعجب وتوبيع على اعتراره
لجوزة وكثرة ما لم مع علمه بذلك لانه قراء في القرون وسعه من حفاط التاريخ اورد
الاصول العلم والظلم به النبي هذا العلم من ايد اعند مثل ذلك العلم الذي يروي ولم يحرم
هذا حتى بقي به نفسه مصارع الهالكين ولا يسأل من ذنوبهم اليوم
سوال استسلام فانه تعالى مطلق عليها ارمعانية فانهم بعد موت بها لغنة كانه لما
هدد قاروت بذلك اهلاك من قبله من كانوا القوم من اعدى اكد ذلك بان يمت انهم اكل
بالحصم بل الله مطلق على ذنوبه الجورين كما فانيهم عليها الامثلة فخرج على قومه
في زينة كما قيل انه خرج على نعله لشهاد عليه الارحوان وعليه سرح من ذهب
ومعه اربعة آلاف على زينة قال الذين يريدون الجبوة الدنيا على ما هو عادة الناس
من الرغبة باليت لنا مثل ما اوتي قاروت تمنوا مثل اعينه حذرا عن العبدان لوق
عقبة من الدنيا وقال الذين اوتوا العلم باحوال الآخرة للمتمنيين وبك دعاب اهل الك
استعمال للرجع على الارض في الآخرة خبر من آمن وعمل صالحا ما اوتيه قاروت
بل من الدنيا وما فيها ولا يملكها الضمير فيه الكلمة التي ستم بها العلماء او اللواتي فانه
ممن المؤمنين او الجنة او الايمان والعمل الصالح فانه في معنى السبع والطفرة الا
الصاروت على الطاعات عن المعاصي مخفيا به وبراءة الارض رعا ان كان يودي
موسى عليه السلام كل وقت وهو يكرهه لقرآنيه حتى نزلت اذ كان فصلا محمدا على الذ
على واحد خمسة فاستكره فعه لاني ان يقض موسى عبيدي ابليلير فضوء قير ظل
لغيره لزمه بنفسها فلما كان يوم العيدة قام موسى خطيبا فقال من سرت فقلنا
من سرت في غير محض جلد ثورين فذبحنا رجلاه فقال قاروت ولو كنت قال
ولو كنت قال ان بني اسرائيل يزعمون انه فحرف فاذانة فاحضرت فاشدتها موت
بانه ان قصصه في ذلك جعل لي قاروت حقا على اراه انك ينبغي فخر موسى
شاكيا عنه الى ربه فاحمدا ان من الارض بما شئت فقال يا ارض حذيرة فاحذيرة

تسليخة
الامانة
www.djukah.net

الى ركبته ثم قال خذيه فاحذته الى وسط ثم قال خذيه فاحذته الى عنقه ثم قال خذيه
تحت به وكان قارون يقضع اليه في هذه الاحوال فلم يرحم فادعى الله تعالى ما
استرحم مرارا فلم يرحمه وعثرته لودعا في من لاجبته ثم قال بنو اسرائيل انما فضل لير
فدعا الله حتى حشيت برانه واحواله كما كان من حنة اعوان مشقة من فادت راسه
اذا يبئله بصروته من دون الله فيدفعون عنه عذاب وما كان من المنصرم
المنعوتين من قومهم فصره من عدوه فانصر اذا منعه منه فامنع واصبح الذين
كفروا نزلت وما كان من نذ زمان قريب يقولون وكان الله بسيط الرزق لمن
لم يشاء من عباده ويقدر بسيط ويقدر يقضي ميتة لا كرامة لغضى البسط والظلم
يرحب البسط يقض ويكافئ عند الصواب مركب من ويكافئ وكان للثبته
والعني بالثبته الاخر ان الله بسيط ويشيل من ويكافئ ويكافئ وان تقديره ويراعى ان الله
لو ان من الله علينا فلم يعطنا ما تمنينا لحسبنا لتوكيده علينا ما وكنه فيه تحفي
لاجله وسكانه لا يلحق الكافون لثبته الله كما امكنه بون برسله وما وعدوا به
قوابل الآخرة فكان الدار الآخرة المشارة لعظيم كانه قال ملك النبي سمعت جبرائيل
وصفا والارض منة لا والحجر جعلها للذين كبره ووصفوا الارض غلبة وقهر وان
ظلم على الناس اذ اذ قرعوت وقاروت والعاقبة للفقير ما برضا الله تعالى
ظهيرتها اذ اذ قرعوت وقاروت والعاقبة للفقير ما برضا الله تعالى
الظاهر موضع الضمير فنجينا بحالهم تكثر براسا والسنة اليهم الا ما كانوا يقولون
لئلا كانوا يقولون وحرفا للكل وقام مقامه ما كانوا يقولون بل الآخرة ان
الذي قرعوت عليه القرآن وحرف عليه تلاوته وتبليغه والعمل بما فيه لو ادت
الى تعاد الى تعاد وهو لما لم الحوز الذي وعدك ان يعطيك فيه او يملكه النبي اعطيت
بها على ان يرضى العادة به اليها يوم الفتح كانه لكم بان العاقبة للذين كذبوا
بعد الحسبي ووعيد المسكين ووعده بالفاقرة الحسبي في الذين رجعوا الى الله
تخفف في مهاجرة الشياطين الى مولد ومولد اباءه فزالت قمل زيب علم من

الحجوة

الحدود والسنحة من العذاب والضر ومن مستحب يعقل يقصر اعلم ونحوه ذلك
من ما استخفه من العذاب والاذال يحين به نفسه والمركب وهو غير
الوعاء السابق وكذا قوله وما كنت ترجوان يلقى اليك الكتاب اي سرورك المعاد كما
يقول الكتاب وما كنت ترجوه الا رحمة من ربك ولكن انما رحمة منه ويجوز ان يكون
استخاره يحول على العنى كانه قال وما لقي اليك الكتاب الا رحمة اي اجل الترحم فلا يكون
غير المكافاة في عهد انتم والحمل علم والاجابة الى طلبهم فلا يصدر عن ابي الله
مخوف لها والى ابيها بعد اذا نزلت اليك وفيك بقصد تك من احد فاعلم ان
البياناته وتوحيد ولا تكون من الشركين بما عنهم ولا تنزع الله لها اثر هذا
وما قبله للتبهي وقطع اطلع الشركين عن مساعدة لهم الا الاهل ليعلموا ان
الاذابة فان لم يكن هاك في حد ذاته معدوم لهم الحكم الضمان التاخره الخلق
والبر ترجعوت لغيره بالحق عن الضمير على غيرهم من قرأ طم القصة كانت من الاجر بعد من
يرى وكذب وبقصد في السموات والارض الا شهد له يوم القيمة ان كان صادقا
سورة العنكبوت ويحسب وشركه آية لسب
سورة العنكبوت وقوم الاستفهام بعد دليل استفادته انفسه او بما يقصره حسب المثلث ما
ينزل عن النبي الحكيم للمدالة على جهة بتونها ولذلك اقتضى فعله في تلازم او اية
مترجمه كقولنا بتركون ان يقولوا انما وهم لا يقصون فان معناه اجسوا ترككم
بترمقون يقولون انما فتركوا او مفعولهم وعجز مفعولهم من تمامه ولقونهم هو الثبات
لكونه حسب ضرته لانما ييب او انفسهم مترجمين غير مفعولهم بقوله انما بل يتختم
ان يشاق التكاليف كالمهاجرة والمجاهدين ورض الشهوات ووظائف الطاعات
والواعب الصاب في الموال ولا انفس لتبني المختص من المناق والاثبات في الدين من
الضطرب فيه وليس اوانا يصبر عليها على الدرجات فان مجرد الايمان وان كان
مترجم لا يقصير في الخلاص من كلوة العذاب ربه انما نزلت فينا من العنكبوت
جزعوا من اذى الشركين وقيل يعجزان قد عذب في الله وقيل يفتح بفتح الحاء في العنكبوت

سنة
الائمة

راه حمار الحضر بسم يوم نزل ففتله فخرج عليه ابراهيم وانه لوقر فتمنا الذي من
قلهم متصل بالحب او لا يفتنون والعتق ان ذلك سنة قديمة جاوية في الامم كان
فلا ينبغي ان يتوق عليه خلافة فليعلن الله الذي صدقنا وبعثنا انكاذيب فليبين
عنه بالامحان تعلقا حاديا يميز به الذين صدقوا في اليمان والذين كذبوا فيه
بنوط فيه به توأهم وعتابهم وكذلك قيل المعج وليمزت وليحاذيت وقرو للعلم
من الاعمال او ليحرفهم الناس ولهم لستهم بسمه يجزفون بها يوم الفوز
كياض لوجوه وسوادها ام حسب الذين يعلمون السيات الكفر والمعاصي فان
العلم يع افعال القلوب والجوارح ان يقولوا انه عزوتنا فلا تقدر ان تجازيهم
على مساوهم وهو سادسة معقول حيب وام منقطه والاضراب بها ان هذا
الحبان ابطال من الاول ولهذا عقب بقوله ساء ما يحكوت اي بسن الذي تكلموا او كما
يكون حكمهم هذا لخذل المحض من الذم من كان بر جرحا لله في الجنة وقيل المراد بقوله
الوصول لثواب اول العاقبة من الموت والبعث والحساب والحياة على تحمل حاله بسلام
عنه قدم على سببه بعد نكاح زينه وقد يطعن السيد على احواله فاما ان يلقا
يشترط من افعال او بسخط لما يحفظ من افعال فان اجل الله فان الوقت الفرضية
الغاية لا يت جاوذا كان وقت اللقا واللقاء كان المفا كان لا يحال طيبا
ما يحق امله ويصدق رجاءه او ما يستوجب القرية والرضا وهو التمسح لا قول
العباد عليهم بعبادتهم وافتقارهم ومن جاهد نفسه بالصبر على مصفر لظاهرة
والكفر عن الشهوات فانما يحا هذه نفسه لان مقتضهها ان الله لعني عن العالمين
فلا حاجة الى طاعتهم وانما تكلف عباده رحمة عليهم ومراعاة لصدراهم والذين
انوا وعملوا الصالحات لتكفرن عنهم سيئاتهم الكفر بالايامات والمعاصي يا يسبحون
بواطاعات وليجزئهم احسن الذي كانوا يعملون احسن جزاء اعمالهم ووصي الاله
بوالديه حقا باين رضلا زاحسا وكان في ذاته حسن للارط حسة ووضي بجز
يجري امر سعي وتلقه فا وقيل هو يعنى قال له وقلنا لم احسن لو ادي حقا ودينا

حسا مستحب به عمل مقصر على التقدير قول مقصر للموصية او قلنا او قلنا بها حسنا
وهو رضى لما بعدد وعليه يحكى الوقف على بوالديه وقرى حسنا واحسانا او اعطها
او افضل بها حسنا وهو احسانا وان جاهدك للشرك في ما ليس كره به علم باهية
يعر عن مقتضاها بنى العم بها اشعارا بان لا يعلم صحتها لا يكونا اتباعه وان لم يعلم
بطلانه فضلا عما علم بطلانه فلا تطعمها في ذلك فانه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق
ولا يبر من افعال القول ان لم يصرف قبل الميت مرجع مرجع من آتكم ومن آتكم من بر
والديه ومرعى فابتم كما كنتم فها هو بالجزا عليكم وآية نزلت في سعد بن ابى قحس
واية حنة ما فيها لما سمعت باسلامه حطت له لا تسفل من الضرع ولا تقم ولا تترت
حتى يرتد وليثبت لثمة ايام كذا وكذا وكذا النبي لكان والاحقاف والمزين لثمة وعملى الاله
لقد حطت في الصالحين في حطهم والكلالة الصالح منهم درجات المومنين ومسمى ابيها لاله
المستلين ادى من حطهم وبعي الحنة ومن الناس من يقول انما بالله فاذا اوتى في اياه بات
عنه ثم يكفر على الايمان جعل منه الناس ما يصعب من اذيتهم في الصرف عن اليمان
كذاب الله في الصرف عن الكفر ولحق جاء نصر من ربك فتح وغنمة ليقول انما لنا حكم
في الدين فاشركوا فيه والمراد المناقوت او قوم ضعفا بما لهم فانه ومن اذى
الشركي ويؤيد اولك اوليس الله با علم بما في صدور العالمين من الاخلاص والنفق واليمين
في الذين آمنوا سلفا ليقربهم وليعلم المنافقين ويخا زي الفرقة وقال الذين كفروا الذين
انما اتبعوا سبلنا الذي نكسك في ديننا ولنجمل خطاياكم ان كان ذلك حطه اوان
كان يعك وسواخذة وانما امرها انفسهم بالمحل عافية على امرهم لا يتبع سبلنا في قلوب
الحق بالاتباع والوعد بتخفيف الاوزار عنهم ان كانت لتجيباتهم عليهم وبعيد اليمان
بهم وكذا هم بقوله رما م بحاطين من حطايهم من سيئاتهم كما ذوت من اوارى المني
الاله يميز مرتين والتقدير ويا م بحاطين سبلنا من حطايهم ويحتمل انما قال ما اقر
لهم وانما لا مع القائلين فانها لا آخر معها لما سبوا له بالاضلال والنجل على العاصي
انما ان ينقص من القائلين بلهم شيئا وليسان يوم القيمة سؤال تقريع و تبييت

فان سئل انما حيا
يا مومنون ويا ابراهيم
ويزيد بن ابي عمير

شبكة
الأمانة
www.alukah.net

سنة الاحد عشر
تاريخه في شهر ربيع
الاول سنة 1050
بمدينة بغداد

عاشوا في قرون من ابا بطل التي اصلوا بها ولقد ارسلنا نوحا الى قومه فلما طغى فيهم
سنة الاحد عشر عا بعد البعث اذ روي انه بعث على اس اربعين ودعا قومه لتسميته وحسين
وعاش بعد لطوفات يسئى ولعل اختار هذه العيارة للذلاله على حال العود فانه شهاه
وحسين قد تطلق على ما يقرب منه ولما في ذكر الانفس من تحصيل طوبى المنة الى السمع فانه
المنصور من الغصة تسليمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتلقبته على ما تكلم به
من الكفره واختلاف الميزان لما في الكبر من البقعة فاحذروا الطوفان
طوفان الماء وهو ما طاف بكثرة من سبل او ظلام او نحوها منهم ظالموه بالكفر
فاجتنبوا اب نوحا واصحاب السيفنة ومن اركب مع من اولاده واجتنبوا
وكافوا ثمانين وقيل ثمانية وسبعين وقيل عشرين بعضهم ذكره بعضهم انا
وجعلنا هاهن السيفنة او الحادثة اية العالمين يعظون وليشدون بها
وابراهيم عطف على نوحا ونصب باخار واذكر وقرى بالوقع على تقويم
ومن المرسلين ابراهيم اذ قال لقومه اعبدوا الله طرفه لا رسلنا حتى نكفر
عقله ثم نطرح بحيث عرف الحق وامر الناس به او بدل عنه بيل الاستمال
ما ذكر والقوه ذلك جزاكم ما انتم عليه كنتم تكفرون الحيز والمشر وتميزون
جز ما هو شر او كنتم تنظرون في الامور بنظر العلم دون نظر المحمل انما تصدق
من دون الله او انما او مخلوقات انما وتكذبون كذبا في نسبتها لله وادعاه
تساعها عند الله او دولونها وتحتونها وهو استدلال على مشرارة ما هو على
من حيث انه زور باطل لا فاك وقرى مخلوقات من خلق للتشريف والمخلوق
من مخلوق المكلف وانما على انه مصدق كالكذب او نعت بمعنى خلق ذا انوار
تعبدت من دون الله لا يمكن ان يكون ذلك في ليل لثبات على شرارة ذلك من حيث ان
لا يحيدو بطائل ورتقا يحيد المصدر بمعنى لا يستطيعون ان يرفقوا
الرزق وتكفروا للتم فاسبقوا عند الله الرزق كلفه فانه المالكه واعبدوا
والكبره والتمسبتلى المطالبكم بعبادته مقيدين لما يحكم من انتم

الاحد عشر
سنة 1050

او سوندا

وتسعدت للنساء بهما فانه اليه لرجعون وقرى لفتح النار وان تكذبوا
وان تكذبوا في فقد كذب ام من قبلكم من جنس من الرسل فلم يصرفهم تلكهم
فانما ضل الغنم حيث تسبب لما حل بهم من العذاب فكذا فكذبكم وما على الرسل
الا البلاغ المبين الذي زال معه التفكر وما عليه ان يصدق ولا يكذب فانه ما بعد
من حمله فحتمه ابراهيم عليه السلام الى قوله فما كان جواب قومه ويقول ان يكون اعترافا
فانه النبي صلى الله عليه وسلم وفرين وهدم منبهم والوعيد على سواد صيغهم توسط بين
نفسه من حيث ان مساقها لتسليمة الرسول صلى الله عليه وسلم والتفليس عنه بان ما خليل
الله كان مملوكا نحو ما مني به من شركه العوم وكذبهم وتبسه حالهم بحال ابراهيم فوه
المبروك وكيف يبدع الله الخلق من مادة ومن عجزها وقوله صرح بالكذب وبوكبره بالحق
على تقدير القول وقرى يتبداه ليهي ارجاء اعادة بعد الموت معطوف على ادم
الذي يدين فان الرواية برز واقفة عليه ويجوز ان ياورك لاجادة بان يتسنى ان كرسه مثل
كان في السنة السابقة من النبوات والتم وروحها وسقط على يديها في كل
الاشارة للاعادة اول ما ذكر من الامرين على الله يسيرا اذ لا يقهره في حلاله في كل
والارض حكاية كلام الله قلنا ابراهيم او محمد صلى الله عليه وسلم فانظروا كيف بدأ الخلق
على اختلاف الاحسان والاحوال ثم ان الله يلقى المشاة الاخرة بعد المشاة الاولى التي
بها ابداء فانه والاعادة نشأتان من حيث ان كلا اختراع واخراج من عدم
ولا فصاح باسم الله تعالى اهدمها سبها بعد صمارة في براء وانها من الاضداد
على الكلاله على ان المقصود بيات الاعادة وان من عرف بالهدى على الاضداد ينبغي
التمسك به بالقدرة على الاعادة كما انها هزت واكلام في العصف امر وقرب
الشهادة كما راحة ان الله على كل شيء قدير لان قدرته لذاته ونسبة ذال الى كل
ممكنات على سواء فيقدر على الشهادة الاخرة كما قدر على الشهادة الاولى
حيث من يشاء فحينئذ يبره ويرحم من يشاء رحمة واليه تعلقون ثم وانه وما
انتم بحسرت بكم عن اولئك في الارض والان السماء ان فردم من قضاه بالقرابة

ع
محمدا
الاشارة

شبهة
الاشارة

والصبر فيها وفيها والخصن في السه او القلاع الذاهبة فيها وقيل ولا يورث
الساه لقتل حسان ابن يحيى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويذكره ويصغر سواه او ما كان من حروب
من وول والصبر يحرم عن بلاد يظهر من الارض ويتر من السماء ويدفونهم والذين
كفروا بايات الله بدل اول وعملته او بليته ولذاته بالعباد ولكم ينصرون رحمة ايمانهم
منها يوم القيمة عن ابن عباس في المصطفى والمبايعه او يسوا في الدنيا لا تكف والنعوذ بالله
واولئك لهم عذابا لهم يكنفونهم كما كان قول امضهم كن ما قيل فيه ورضي به ابا قحافة اسد
الارباب قالوا قتلوه او حرقوه وكان ذلك قول امضهم كن ما قيل فيه ورضي به ابا قحافة اسد
فاجتهد الله من الله راي نقضه في النار فاجتهد منها بان جعلها عليه بها وسلامان
في ذلك في اجاره بها ايات في حفظ من اذع النار واخذها مع عظمها في زمان يسير
وانشأ روضها كما انها تعلم بانهم المنفقون بالحق عنها والقاتل منها وقال
انما اتخذتم منه وقت الله او ما تاموه بينكم في الجوه الدنيا بتموتوا وايتهم في قوله لا
على عبادتها وتاليه مغرور بالختم بحرقه ويحجز ان يكون المنقول الثاني تقديرا
او ثانيا ويجاء بالموودة اي اتخذتم او قاتلنا سبيل الله وقراها نافع وايت عامر واجبرتموه
ما صبه والوجه ما سبق وايت كثير والجوع والكسابة ويصرون في عذبة مضافة على انها حرقه
بحرقه في مودعة او سبب مودة بينكم ولجلاء صفة او قاتلنا اجرات على ان ما صبه
او قاتلنا العاقبة وحرقه وهو المنقول وقوله مؤمنة ومقتضى ففتح بكم افقرى الله
تقطع بينكم وقرى ما سوي بينكم ثم يوم القيمة بكم بعضكم بعضا وبلغت بعضكم بعضا
اي بغير اشارة والظاهر بينكم او بينكم وبين الولاة على تخليد المطالبين كقولهم وكانون
منها وما وكم النار وما من تأخرت بخلصكم منها فاموله لوط هو ايت اخذت واول من ايتكم
وقيل انه آمن به حتى راي النار لم تحرقه وقال اي لها جرح من قومي الى ربي لحيث اخرجني
انهم لغريه والذبح يعني من عبادي الحكيم الذي لا يامر به الا بما فيه صلاح ربي في اشارة
من كون من سواد الكفرة لوط واطارته سارة انتهى على حرق من منها الى النار
نزل في يثرب ونزل لوط سدوم ووعدهما اسمعوا ويعقوب ولدا واطلة حتى ايسر

ويعجز عاقروا ولينكم بذكر اسمعول وجعلنا في ذرية النبي كقوله فيهم لا يناروا والكتاب
منه في النار والكتاب لا يورثه وايتناه اجره على حجر في البنية الدنيا باعطاء الولد في
الارز والذرية الطيبة النبوة بينهم وايتناه راعه الملائكة والشاه والصدرة عليه آخر الدهر وانه
الاحرة لمن اصاحني لنوعدها انك بلدي الصلاح ولوط اعقت على ابراهيم او على ما عطف عليه
او قال لقومه انكم لنا قرون لنا حنة المنقلة ابا لقمة البيع ما بكم بغا من احد من العالمين
لشاه قمره لما حلتها من حله انها اشارت منه لطباع وحقا لشهنة النفوس
حتى قد من عليها بجحيت طينهم انكم كمثل قرون ارجال وتقطعون السبل وتضربون
السبل بالقتل واخذوا ما وبان حنة حتى انقطعوا الطرق وتقطعون سبل السبل
واعراض عن الحوث وايتناك ما ليس بحوث واقرون في اديم في حاكم الخاصة ولاهنا
الاولى الامانية اهدى المتكرب كالجوع والضرط وحل الارز ودره من الجوع وعدم ينار
ما قيل خذف وبي ايتناق فما كان جواب قوله الا قالوا انشأ عباد الله ايتناق
من الصادقين في استباح ذلك وقوله وعن النبوة النبوة من التبريح فالانصار في
الارز العذاب على القوم المشركين باقتناع الفاحشة ومنها بنيت ليعدم ومنها في كسافة
باعتقال العقاب واشعار بانهم احقدها بان يحل لهم اللواب ولما جارت رسلنا ابراهيم
بشرى بالشارة بالولد ولنا فلا قالوا انما همكوا اهل من القرية قوية سدوم والاضافة
الظلم لان المعنى الاستقبال ان اهلها كانوا طالبين قبيلا اهلهم باصراهم ومادهم
واظلم الذي هو الكفر انواع المعاصي فالات فيها لوط اعراض عنهم بان فيها من الظلم
واعراضه للوجوب بالمائة وهو كون النبي بن طهرم قالوا حتى اتمت فيها لتجنيبه
واهلهم يسلم لوط ارجع ادعاه فاضربهم به وانه كما فاغاطني عنه وجواب عنه بعض
اهلاك من عمه واهل اوت قيت اهلها كان اخرجهم عنها وبنه تاجر المان من الحجاب
الارز كما شتموا الطابرين ابا قحافة في العذاب او القرية ولما ان جارت رسلنا لوط
بهم جاد السارة والتم بسبهم مخافة ان تصدم قومه بسود وان حله لنا في النبوة
والصالحا وداق لهم درعا وضاقي بشاهم ومنها بزرهم ذرعا ايطافة كقولهم ضاقت بين

الاصحاب في امر خصصوا
الاصحاب في امر خصصوا
الاصحاب في امر خصصوا

الاصحاب في امر خصصوا
الاصحاب في امر خصصوا

شبكة
الألمنة

www.alukah.net

وبازاده ركب ذرعه بكذا اذا كان مطبقا وذلك لان طول الذراع ينال ما لا ينال بطول
وقالوا لما واو اذ الفتح والفتح والفتح والفتح والفتح والفتح والفتح والفتح والفتح
كانت من العاقبة وقرحة وابت كبر والكسب ويعقوب لبيبة ويجوز ان يكون
وافتح ابو بكر الثاني مرض الكاثر جرحا المختار وضباها كذا يا حيا وقول واعلموا
سماها باعتبار اصل انما تزيده على اهل هذه القرية جرحا سماها عذبا بما سمي بذلك
يقول العدي بن قريم ان الجرح اذا ارجس بما اضطرب وقراء ابن عاصم من قرآن المشركين
بما كان يعقوب سبيل فسمهم ولقد ذكرنا منها ابي بنه محكا كما اشد او انا ان
الجرح وقيل الجرح المطرف فانها كانت باقية بعد قيل بقية الفرس السودة لغوم يعقوب
يسمونها عقولهم في ٧١ شعرا ولا اعتبار وهو شاق بركنا او ابي والى صدمه اخام
فقال باقر اعبد الله واجرا اليوم الاخر واعلموا ما ترجوه فوابه فاقب السبيل
وقيل ان من الرجاد عن الموت ولا تقنوا الا ارض منتهى من فخذ لونه فاخذ لهم اربعة
الزلزلة الشدين وقيل صبح جرح لسان العرب يرتجنا فاصح في ذلك بلدم
دورم ولم يحج لا من البرجاثين باركني على اركب مستبين وعماد او عود منقول
اذكروا فضل دل عليه ما قبله شالهلكه وقوا حمن وحضن ويعقوب بن مكرم جرح صرف
القبيلة وقد ثبت لكم من مساكنهم اي تبن لكم بعض مساكنهم او اهلاكم من جهة مساكنهم
اذ انظرتم اليها عند مروركم بها وذي بنظم الشيطان اعلمهم من الكفر والعاصي لصدقه
عن السيل السوي الذي بين الوصل لهم وكانوا مستبشرين عقلا شاكين من
النظر ولا استخبار ولكنهم لم يفتعلوا او مستبينين ان العذاب لا يجرهم باجسادهم
الرسول لهم واكثرهم جرحا هلكا وقاروت وفرعون وهامان معطوفون على عماد
وتقديم قارون لشرف نسب ولقد جاءهم موسى بالآيات فاستكبروا على الارض وما كانوا
فانهم من ادمهم من سبق طاب اذا قاله كعاد من المذكورين اخذنا بدس
عاقبتنا بدينهم من ارسلا على صاحبنا ربنا عاصفا فيها حيا او كما رام
لوط ومنهم من اتمته الصفة لمين وعمود منهم من حفسنا به الارض كما روي

جرحا
المعينة

ون

بهم ما عرفت في العموم نوح وفرعون وقومه او ما كان الله ليعلم معاملته الظالم
بغير حرم ان يسهر ذلك من عاقبه ولكن كما في انفسهم يظهر بالشرع الحذاب
الذي اخذوا من دون الله واليه فيما اخذوه معهم واتكامل كمثل العسكر واخذت
بما اذ سئلهم بالاضافة الى الوحد كمثل الاضافة الى الرجل بن بار من جرح كمثل السكوت
اخذت فيما فيها ضمه في الوحد والسكوت وكذا وهن فان هذا حقيقته وانما عاقبا والعقبة
بمعنى الواحد والجمع والمذكر والمؤنث والتاثير كما اظهروا وحج على عداك
ويكرب وعكبة وعكيب وان اوهن السويست ليست اعكبت لا يست او هن واقطوطا
الحج والورد منه لو كانا بغيره يرحمون للعلم لعل ان هذا منهم او ادبهم
بما زاد يكون المراد بسبب العكبة وبنم سماه كحقيقته للتبديل وكثرت المعنى واصولها
بغيره الذين وبنم ان الله يعلم ما يدعون من دونه من شئ على انصار القول ان كل المكفرة
التي علم وقول البريدين ويعقوب بالاضافة الى ما قبله وما استقامت به من بديعت
او يعلم بعلمتها ومن اللبيد او افاقة ومن تزيه وهي معقول يدعون او صديفة
ويجي صدر او موصولة منقول لعلم ومقول يدعون عاقبة المعذرة وكلام على الاولين
فجعل لهم وتوكيد المشل على اجزيت وتغير لهم وهو العزير الحزم ليعلم على العينة فان من
وظايعنا وشركه لا يعد ينسب بن هذا لانه وان الجهاد بالاضافة الى القاد القاد على كل شئ
بما في الاعمال واقفات الفعل الثانية كالمعروف وان من هذه صفة قدر على جرح انفسهم
وكذا لا لسان من هذا المشل وتظاره نظرها الناس تقربا لما بعد من افعالهم وان يعقبا
لا يعقل حستها وما ندتها العالون الذين يدعون البروت الاشارة على ما ينبغي وعنه
على الصلوة والسلم انه تراه هذه الآية فخال العالم من عقل عن الله لعل بطاعته واجتنب
سخط وخلق الله السموات والارضين والارضين والارضين بالاضافة الى المعقول بالارض
بمعنى خلقها اخاضة الحيرة والله لا يعلم على ذاته وصفاته كما انسا واليه يعود ان في ذلك
التي علموا مني لانهم المنفوت بها الما ادمي الذي من انديت تقرب الى الله عز وجل
لحفظ الاعظم واستكنا المعانية فان القارب المشاغل قد تكلمت بالفتلوار

١١

بترقيتها

والوزن
الحج والكلية

شبكة
www.alukah.net

مالم يكتشف له اول ما قرع سمعه واقم الصلوة ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر ما
يكون سببا للاستهزاء عن المعاصي حال الاستغفار بها وغيرها من حيث انها تذكر الله
وتورث التقوى خشية منه روي انه في من الاضاركة ويجتمع رسول الله صلى الله عليه
الصلوات ولا يدع شيئا من العواحق الا يكتبه فوصفه فقال ان صلواته مستهزاء
فلم يلبث اقل من ذلك لعله ابره والصلوة اكرمه سائر الطاعات وانما غيرهما به للعلم
بان الشكها على ذكره في العمارة في كونها مستقلة على الحسنة تامة عن السيئات او
اياكم برحمته اكرم من ذكره اياه بطاعته واهد بهم ما تصنعون منه ومن سائر الطاعات
فيما ركب بها احسن المجازات ولا يخافوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن الا بالاصح
التي هي احسن كما رويته الحسنونة باليمن والفضب بالكم والمتابعة بالنصح وقيل هو من
آية السيف ولا يخافوا له اشبهه وجوابه انه آخر الموضع وقيل المراد به قول العبد اللهم
الا الذين ظلموا منهم بالافراط في الاعتداء والعناد او بالثبات لونه وقولهم نزل الله الصلوة
او نبينا العهد ونوع الجزية وقولوا ما بالذي نزل انيما وانزل اليكم في الجوارح
في احسن وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا ما
ويكتبه ورسله فان قالوا لم تصدقوهم وان قالوا لم تكذبوهم والهناء لكم واصدركم
مسلون مطعون خاصة وفيه تعريف باستحسانهم اجارهم ورضيتهم او بايعتهم دون
وكذلك وتلوا لانا انزلنا اليك الكتاب وحيا صدقا لسائر الكتب الالهية وهو مخدوم
لقوله فالذين اتيناكم الكتاب يؤمنون به عمدا الله بن سلام واضرابه او من نكس
عبد الرسول طيبا عليه السلام من اهل الكتاب ومن هؤلاء ومن العرب واهل مكة او ممن
عبدوا الرسول من اهل الله بن يونس بالقرآن وما يجسر باياتنا منع ظهورها
وفيها من الحجج عليه السلام انما ترون الا المشركون الكفر فان جرمهم به ينهم من
الله بل فيما يبينهم صدقها كقولها سبحانه بالاصح فانه الى الرسول صلى الله عليه
كما اشارت بقوله وما كنت تسلون من قبله من كتاب ولا تحط به بيمينك فان ظهره
الكتب بالاجماع لارباع العلوم الشرعية على ابي بصير فنه القرارة والسقم حارة

الدراد

وذكر النبي ذكر زيادة تصور المنفى ونفي النجس في السنة اذا اذات البطلون
وهو سنة من يحفظه فيقرأ لقاوا الله فقرأوا او لفظه من كتابه الا يدين وانما ساهم
سبطي يكون اولادنا بهم باسقاء وجر واحد من وجه الامانة لثمة وقيل
لا اذات اهل الكتاب بل وجدانهم ففكر على خلاف ما في كتبهم فيكون انهم باعتبار الواقع
دونه المعروف بل هو بل القرآن آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم يحفظونه لا يورد
احصوا به وبالبحر باياتنا الصالحون الا انهم علون في العلم بالكتاب برة يعود صرح
بلا ايمانها حق لم يعتدوا بها وقالوا لا انزل علينا من ربه شئ نؤمر به صلواتنا
موسى واما مدعيه وقرا نافع وابراهيم والبريات وحفظوا آيات فقالوا لا ايمان عند الله
بنازله كما يشاء لمست اكلها فاقيم ما لفت حونه وانما انما تدبر بين لسن من شئنا الا
انما تدبر وبانتم بما اعطيت من الآيات اولم تكون آية معينة عما افترجوا اننا نزلنا عليه
سكتة بقليل عليهم قدوم ما وانه علمه سحرين به فلما بر الهم آية ثالثة لا تفصل
بمختلف سائر الآيات او لعل عليهم يعني اليهود بتحقيق ما في ايديهم من فتنك ونعت دينك في
ذلك في ذلك الكتاب الذي هو آية سمره ووجه سببه لوجه الحق العظيم وذكر الحق بوضوح
وتذكر لمن فهم الآيات دون التفتق وقيل ان ناسا من المسلمين اتوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم بكيف قد كتبه فيها بعض ما يقول اليهود فقال كمن فيها ضلالا حرم ان يرغبا
عاجادهم به ينهم الى اجاء به غيرتهم فزلت قل كمن ياب بيني وبينكم شهدا صدق
وقد صدقتم بالمحجرات او بتبليغي ما ارسلت به اليكم ونصحي وفقا لآياتها بالهداية
والسنة يعلم طاعة السموات والارض فلا يخفى عليه حاله وحالكم والذين اساءوا بالباطل
وعما بعد من دون الله وكفروا باهدهم اولكم من الخاسرين في صفتهم حيث اشركوا
الكفر بالايمان ويستعملون بالعباد بقوله اضر على تجارة من اساءوا وكذا اهل سما
لكل عذاب وقوم تجارهم اذاب عابا عليه تسبهم نعتهم فحارة لا الذي كونه به والاخره عند
نزل الموت بهم وهم لا يشعرون بايمانهم يستعملون بالعباد وان جفتم بجزية
سببهم في ايامهم العذاب وهم كالمجسرين لهم الآه لاحاطة الكفر والمعاصي التي فيها لهم

تسبيحة
الائمة
www.alukah.net

العهد على من طهر من غير الله لا يملكه الا حياطة او الحسن لكونه استمر ٧٤
على حكم يوم بعثهم العذاب طرف لحيطه او التمدد مثل كاه كيد وكيد من حرقهم وسبحان الله
من جميع جواربهم وليتوك الله او بعضه لا يملكه با من لقراءة ابن كثير و ابن عامر والبحريني بالقر
ذوقوا ما كنتم تكفرون اي جزاءه با عبادته الذين اسوانوا ربي واسعدوا قايي فاعبهوه اي اذ
لم يشكلكم العبادات في بلدن ولم يبتسركم اطهار دينكم فواجروا الى حيث يمشركم ذلك
وعنه عليه الصلوة والسلام من فرديته من رض الاض ولو كان غير الاسترجع الحية وكان ربي ارباب
ويجزم والقد جوارب شرط محذوف الفاعل اي ربي واسعدكم انتم كخلصوا العبادات طاعة ربي فاعبهوه
في غيرها كل نفس ذائفة الميت ثلثه ٢ بحاله ثم البنا جرجوت للمجرى ومن هذا عايش
ينبغي ان يحتمل في الاستعداد وقوله ابو بكر البلاء والذين اسوانوا وعلموا الصالحات لبيوتهم
لنزلنهم من الجنة غرقا غرقا لئلا يكونوا كالكافرين الذين لم يؤمنوا بربهم من الجنة
ويكونوا اسفا بغيرها اجزاء لا يخرجون من الجنة او يوزع الحاقص او لئلا يبدى بغيرها
بالمهم تجرى من تحتها الا بها خالدين فيها نعم اجر العاقبة وقرى نعم والمخوض بالبحر
محذوف دل عليه ما قبله الذي صبروا على اذية المشركين والذين الذين الذين الذين الذين الذين
والمشاق وغيرهم يهلكون ولا يبقون كلوه الا على الله وكان من دابة لا تحل الا لظن
لضعفها او لا تدخر وانما تصعب ولا يعيشه عندها رزقها الله يرزقها وياها ثم انها
مع ضعفها وتوكلها وياها مع قوتهم واجتهدوا كم سواها ان لا يوزن قوتها وياها الا الله
لا يوزن القيا با سباب هو ليس بها واحد فلا تخافوا عتاقكم منهم بالحق فانه ما امرنا
بالحقه قال بعضهم كيف تقدم بلان ليس لتايتها مجلسه فنزلت وهو السميع السميع لقوله هذا
العليم يحقركم ولئن سألتم من خلق السموات والارض المسؤل عنهم اهل مكة ليقولوا الله
ما تقررون العقول وجواب انهما المكتومة الى واحد واجب الوجود فان يوكوت
يقرن عن لوحه بعد انهم بذلك الله يسطر الرزق لمن يشاء من عباده
ويدل على تحليله يكون الموسع له والمضيق عليه واحدا على ان السبط والقص على
السابق وان لا يكون على وضع الضمير بوضع السبب وابعادهم لان من يشاء ٣٣

هذا هو الحق
منه ان يرضى
منه ان يرضى
منه ان يرضى
منه ان يرضى

ان الله يجعل شئكم يعلم يعلم مصالحهم ونفا سدهم فظن سألتم من نزل من السماء اما
به الاض من بعد موتها يقولون الله سألتم من نزل من السماء اما
امها وقره عما ثم انهم يشركون به بعض مخلوقاته الذي لا يقدر على شئ من ذلك
قل لهم الله على ما عاصركم من مثل هذه الضلالة او على تصديقك واظها رجلكم بل الكفر
٢ يقولون فيشاقصون حيث يقرون بان المبدى لكل ما عده ثم انهم يشركون به
الضم وقيل لا يقولون بانهم يدعونكم عند مقامه وما هن الحيوه الدنيا الشارة تخفى
وكيف وهي لا تخرج هذه الخناجع بعوضه الا هو ولعب الا كما يلهي ويلج به الصياد
ويجتمعون عليه ويستنجون به ساعده ثم يتغيرون متبعين بما كلفوا الاخر في اللذات
هن دار الحيوه الخفية لا تشاع طريبات الموت عليها او جعلت في ذاتها حيوه للبا
والخيرات مصدر حيوه سمي به ذوالحيوه واصلة حيات قلبت الياء الثانية واوا وهو
اي من الخيل لما فيها بدا وفعلات من الحركة والاضطراب اللاتم الحيوه ولذا كان اخر
مخبرها ههنا لو كانوا يعلمون لم يرتدوا عليها الدنيا التي اصابتها عدم الحيوه من الحيوه
بها تارضة لتربية الزوال فاذا ركبوها في الهلاك متصل بالعدل شرح عالم اليهم
على ما وصفا به من الشرك فاذا ركبوها البحر دعوا الله بحصن لم الذين كما ينبغي صورة من
اختر دينه من المؤمنين حيث لا يذرون الا الله ولا يعينون سواه اعلمهم بان لا يفتن
الشرك بل الا هو فلما يخافهم الى البرادهم يشركون فاجاوا المعادة الى الشرك ليكفروا بما اتوا
اللام فيه لام اي يشركون ليكونوا كما فرقت بشارتهم فتمت الحياة فاستمعوا باجماعهم على
عبادة الاصنام او قوادم عليها اولام الامم التي اتهموا ويؤمنون قرارة لهم كثير وحسن و
الكافي وقاوت عن نافع ولبني نعد بالكون ضوف يعملونه عاقبة ذلك حتى يعاقبت
اولم يروا عين اهل مكة انا جعلنا حرا منا اي جعلنا بدرم حصونا من النهب والعتوب
اما اهل عن الفحل والبيوت يتخطفنا لنا من حلالنا فحلت قنالا او سبنا
اذا كانت العرب حول في نفا ورونا هب اجابنا بطل اعد من النبي المكشوف
لا يهدر عليه الا الله يومنون بالصفى والسلفان وبينهم الله يكرهون حيث الشرك

يقولون من نزل من السماء اما
به الاض من بعد موتها يقولون الله سألتم من نزل من السماء اما

شليخة

به عن وقع الصلبي للاهلام الاول من عاظم بني ابي العزة ومن طلم من اقرب
على الله باياه ومع ان له شركا او كذب بالحق لما جاءه يعني الرسول والكذب من قبل
تسعة لهم بان لم يتوقفوا ولم يناملوا قط حتى جاؤهم بل ساروا الى الكذب اول ما سمعوا
الذين اجتمعوا معي للكافرين تقربوا لثوابهم ليقولوا لهم من ركب المطايا اياها لا يستحق
الثواب فيها وقد افترقا مثل هذا الكذب على الله وكذبوا بالحق مثل هذا الكذب لا يجزيهم
ايام حملوا التيس في جهنم شوي لكافيت حتى اجتمعوا هذه الجحرة والذين جاها هروا
قينا حقا فاطلاق المجاهد ليع جها ولا عادي انما هرة اجراء الحنة بالواقع
لنهد بهم سبلنا سبل السير البنا والوصول لا اجنا بنا او لزمينهم هداية الى
الخير وتوفيقا لثوابهم والذين اهدوا زادهم وفي الحديث من علم ما علم وزاد
انه علم ما لا يعلم وان الله سبحانه بالفضل والاعانة قال عليه الصلوة والسلام في قوله
سورة العنكبوت كما لم يزل اجز عثر حنات بعد كل المومنين والثاني يتبعون
سورة الروم بكلمة الاقرب الى الله ومع شركه الحق والثالث يتبعون
الم غلب الروم في ارض الارض ارض العرب منهم لانها ارض العمود عندهم ارض ارضهم
من العرب والام بدلين الاضافة وهم من بعد علمهم من اضافة المصدر الى المتعذر وقد
غلبهم وهرة كالجانب والجب سبغون في بضع سنين وريان فارس عزو الروم
مواقوم باذرعاب ونصرت وقيل بالجزيرة وهما في ارض الروم من الفارس علموا
علمهم على الجزيرة فخرج المشركون وشتموا بالسنة وقالوا انهم والنصارى كلهم اهل
الكذب وعقل وقارس يترون فخر احوالنا على احوالكم فلنظفرت عليكم فنزلت
فقال لهم ابو بكر رضي الله عنه لا يقرب الله اعينكم فماده ليخبرك انه الروم على الفارس بعد
بضع سنين فقال الذين من كعب خلف كذب اجهل ايضا اجلا انا جيبك عليه فاجبه
على عشرة قلائد من كل واحد منها وجعل الاجل يمشي فاجزا بوكبر رسول الله صلى الله
وسم فقال البضع مابن الثلث الى التسع فزايه في الخطر وما قره في الاجل مما لا
ما تاروا الى تسع سنين ومات ابن من جرح رسول الله صلى الله وسم بعد فقل

كتاب
التاريخ
ابو حنيفة
ابو ابي حنيفة
وذكر في كتاب
تاريخ الامم

قد ظهرت الروم على فارس يوم الهمدانية فاجبه بوكبر الخطير من رومة الى ترجاء الى
رسول الله صلى الله وسلم فقال نصر فيه واستدل الحنفية على جواز العقود الفاسدة وار
لرب واسيب بانه كان قبل حرم القمار والآية من دلال النبوة لانها اجازت عن العيب
وقرئت غلبت بالفتح وسبغون بالضم ومعناه ان الروم غلبوا على ريف ارضهم والصلوات
سبغونهم وفي السنة السادسة من نزولهم غزاهم المسوت ونضخوا بعد بلادم وعلى هذا
يكون اضافة الغلب الى الله لانه لا يرضى من قبل ومن بعد من قبل كونهم غلبين وهو وقت
كونهم مغلوبين ومن بعد كونهم مغلوبين وهو وقت كونهم غلبين اي في سنة ١٢ من هجرة
حتى يظنون ليس بشي مما لا يتضاء وقد قرئ من قبل ومن بعد من غير تقدير بضاف
كان قبل وقبلوا وماه ايه اولا واخره ويومئذ ويوم يغلب الروم على فارس ويعرج المومنين
من كتاب علي بن كتاب لما في من انقلاب القهار وظهور صدقهم فيما اجزا
المشركين وتبليغهم في دعاتهم وازداد يقينهم وبنا لهم في دينهم وقيل بضربه المومنين
انهم ارضهم اوبات وفي نسخة عدة ثم بعضا حتى نفا قوا ينصرون لشار ينظرون
ارة وهو الاخر وهو العزيز الريم يتبع من عبادة بالضر عليهم تارة ويتفضل عليهم
عزيم وعادله يصدر من كلف نفسه لان ما قبله من الاعداء لا يختلفه وعده اشباع
كذب عليه ولكن اكثر الناس لا يعلمون رعدا وكامحة وعدي كجهلهم وعدم تعلمهم
علمون ظاهرا من الحيوة الدنيا ما يشاء هرونه منها والتمس بزحار فزاد من الاخرة
في غايتها والمقصود منها غايات لا يحيط بها لهم ومع الثانية كبر والاولى وهو مبتدأ
فما يكون جزء والحل جزء الاول وهو على الوجهين مناد على كبر عن علمهم عن الاخرة الحنفية
منسوخ الحارة المتعددة المبدلة من قوله لا يعلمون تقريبا لاجل انهم وتبشها لهم بالحياة
تصويرها من ادينا ببعض ظاهرها فان من العلم بطاها معرفة حقائقها
بصفا تها وخصا قصها واقعا لها واسما ريبا وكيفية صدقها منها وكيفية التصرف
بها ولذلك كبرها وما باطنها انها تجاز الى الاخرة ووصلت الى منزلها
فان ذلك لا يحاطها واشعارا بانه لا خوف بين عدم العلم بالذي يتحقق

تاريخ
ابو حنيفة
ابو ابي حنيفة
وذكر في كتاب
تاريخ الامم

بما هو الدنيا ولم يتفكروا في انفسهم كذا الفكر فيها او لم يتفكروا في امر
انفسهم فانها اقرب اليهم من غيرها ومراة يجزي فيها المتبصر ما يجزي لغيره
باسرها لتفوق قدرته مبدعها على افعالها من قدرة على ابدانها ما خلق الله السموات
والارض وما بينهما الا بالحق لقوله او علم يحذف بين ل اكلام عليه وا حلى مسمى نزل
ولا يبقى بعد واه كليل من الناس بلقاء ربهم بلغاؤه جزاءه عنده انقضاء قيام الاجال
السمي او قيام الساعة كما فروع حاصره من بحسب ما هاهنا الدنيا ابدية وان الآخرة
لا يكون اول بيروني الارض فينظر وكيف كان عاقبة الذين من تخلفهم بقدر ليس
في اقطارها ونظير الى آثار الموتى فيعلم كالحق اشدهم قوة كما هو في قوله
الارض وقيلوا وجهها لا سبساط المياه واستخرج المعاد وزرع البذور وعمرها
ومرورها وعرفا الارض اكثر مما عرفوها من عمارة اهلها كما اياها فانهم اهلها وادعوا في
لا يسطون في غيرها وفيه نظمهم من حيث انهم حفرات بالدماء في حفرات
وم اصغف حالها اذا مدارها على التسطية البلاد والتمسك على العباد والبنين
في اقطار الارض بانواع العمارات ومع صفها بحون الى واد لا ينفطها وجاء لهم
بالسبات بالمعجزات والآيات الواضحات فما كان الله ليظلم فيفعل بهم ما يفعل الظلم
فقد ترم من غير حرم ولا تكريم ولكن كما قوا انفسهم بظلمة حيث عملوا ما ادى الى
ثم كان عاقبة الذين اساءوا السوء العظمى كما عاقبتهم العقوبة السوى او الحسد
فوض الظاهر موضع العبر لانه على ما تقرر ان يكون تكلم عاقبتهم وانهم جزوا ببل افعا
والسوى ما يثبت السوء كالحيوان مصدره كالمشرك فيعت بها ان كذبوا بايات الله
بما يستهزون على او يدرك وعطف بيان للسوء او جركان والسوى مصدره اساءوا
معمولا بمعنى لم كان عاقبة الذين اساءوا الخطية ان يطبع الله على قلوبهم حتى كذبوا بايات
واستهزوا بها ويجوز ان يكون السوء صفة الهمل وان كذبوا ما جبهها بالبحر مخدوع
لا ايهام والله هو بل انه يكون ان مقدرة لان الاساءة اذا كانت مغرضة بالكلية
والاستهزاء كانت مستغربة عن القول وهو ليس عامر والكفر بكونه عطفية بالصفة

ان الاسم الذي اوان كذا على الوجوه التي الله يبذل الحق يقسم لهم تعبية
بهم التي تجوع الجزاء والعدو الى الخطايا بالبالفة المقصود وقوله او عمر
بالبحر وروح بالباد على الاصل ويوم تقوم الساعة بلسان الجر من يستكون
بمقرب آتسي يقال فاطرة فابلس اذا سكنت واپس من ان يحجج وبسبب الناقة
لما من التي ارفعوا وفيه نفع اللام من البلس اذا اسكته ولم يكن لهم من الترام
من الشوكه بالله مشغوا بحجروهم من غذائهم ومجيبه بلعظ لما حتى لعنفه
بما في شرا كهم كما قيلت كيفون بالظلم جمع يسرناهم وقيل كما في الدنيا كما قيلت
بهم كالتب في الصحن شعروا وعلموا بين اسرسل بالواو والسود بالالت البان للام
بما في الذي منهم حركتها ويوم تقوم الساعة بوسيد تغيرت الى المورث
من لعلمها ما الذين امنوا وعملوا الصالحات لهم في روضة تجري من تحت
سوروا في الدار وجوههم واما الذين كفروا وكذبوا باياتنا ولقاء اخرة فانهم
العذاب كحزون مسخون لا يغيرون عنه شيئا ان الله حق لسوء وجه تصويبه
والله في السموات والارض وعشيا وجن نظرون اجناس في معنى امر بتبذير الله
عالم للثنا عليه هذه الاوقات التي بظهر جهنم قدرته ونجده فيها انون او دلالة على
بحدك فيها من المشواهد الناطقة وتبذيره واستحقاق الحد من لتهتم من اهل
سموات والارض وتخصيص النجج بالماء والصبح كانت انا القدرة وانظمة فيهما
بهم وتخصيص الجهد بالجنس الذي هو آخر النهار من عشي الحق اذا انصرفوا على الظلمين
فهم وسط لان تجرد النعم فيها اكثر ويجوز ان يكون عشا معطوفا على جنس
فقره ولم الحد في السموات والارض اعتراضا وعن ابن عباس في الآية جازية للصلاة
مستسوية صلواتا المغرب والاشاء وتصويت صلوة العشي وعليا صلوة العصر
تظهر من صلوة الظهر ولذا كذا في الحسن انها مدينة لانه كان يقول كادوا جبه
لذا كفتين في اي وقت انفتحت واما فرضه في المدينة والاكمل على انما فرضت
من علة اصله والسلام من ميرانه يقال بالقبض الاونة فليقل سجرات

الجزوات ازهاة النهار
التي العنة اوتوا كذا او ان حوسر من ان
وجه لوزن بران كذا كذا
شوا ان سار لوزن كذا كذا
ايه بلك كذا كذا
شوا كذا كذا
ايه كذا كذا
الجزوات ازهاة النهار
التي العنة اوتوا كذا او ان حوسر من ان
وجه لوزن بران كذا كذا
شوا ان سار لوزن كذا كذا
ايه بلك كذا كذا
شوا كذا كذا
ايه كذا كذا

حينئذ يكون آية وعنه على الصلوة والرسول من قال فيها يصح سبحانه العدم يشكك في قوله
وكذلك يخرجون آية ما فانه في ليل وهو قال فيها يس آية ما فانه في يومه وفوقه حيثما يشك
وحينئذ يكون آية الموت فيه وتصوره من يخرج الحي من الميت كالآسان من أنف الطائر
من البسطة ويخرج الميت من الحي النطفة والبسطة من الطير وتخرج الحيوة بالموت وبالفكر
ويحيى الآفة الميت بعد موتها ينسها وكذلك كما يخرج الحي من الميت من فؤاد
فانه أيضا تعقب الحيوة الموت وقوله حرمة والكساي لفتح الماء ومن آية ان خلقكم
اوتيا اصل الإنشاء كانه خلق أصلهم ثم اذا التئم بشر منتشروا ثم فاجاءهم ولتكن
دنيا منتشرة في الارض ومن آية ان خلقكم من نطفة ان واجبات حواء المثلث
من ضلع آدم وسائر النساء خلقن من نطفة الرجال ولا ين من جنسهم لا من جنس
لشكوا اليها لتليوا اليها وتالفا بها فاه العنينة على اللص والاحياء
المتنافر وجعل بينهم اية بين الرجال والنساء اومن افراد الجنس مودة ورحمة وراست
الزواج حال الشوق وغيرها بخلاف سائر الحيوانات تعقبها لاملها شرها وانما
الاشياء متوقفا على التنافر والتعاون المحجج الى التواد والراح وقيل الودة كما
عن الجماع والرحمة عن الولد كونه ورحمة مما ارضه ذلك آيات لقوم يتفكرون
ما به ذلك من الحكم ومن آية خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار بان عده
كل صنف لغيره او لهم وضحاها وادبره عليها واجناس من نطفكم واشكاله فانه انما
نطفتهن بشاويهن في الكيفية والوانهم بياض الجلد وسواده او تحيط بالاشياء
وتحياها والوانها وجالها بحيث وقع التمايز والتعارف حتى ان التفرقة بين جنس
موادها واسبابها والامور الملائمة لها في التخليق بخلافات في ليل من ذلك ما
انبتا ذلك آيات للعالمين لانها تخفي على عاقل من فكر وانسوا وجن وقرا حوض
بغير الامم وقوله وما جعلنا الا العالمون بومن آية من ماكم بالليل والنهار
واثباتكم من فضل ماكم في الزمان لا تسترحق القوي الغضبية وقوة القوى
الطبيعية وطلب ماكم فيها او ماكم بالليل والنهار كما بالنهايات فقلت ومن

الموت

من آية ان خلقكم من نطفة
ان واجبات حواء المثلث
من ضلع آدم وسائر النساء
خلقن من نطفة الرجال
ولا ين من جنسهم لا من جنس
لشكوا اليها لتليوا اليها
وتالفا بها فاه العنينة
على اللص والاحياء
المتنافر وجعل بينهم
اية بين الرجال والنساء
اومن افراد الجنس مودة
ورحمة وراست الزواج
حال الشوق وغيرها
بخلاف سائر الحيوانات
تعقبها لاملها شرها
وانما الاشياء متوقفا
على التنافر والتعاون
المحجج الى التواد
والراح وقيل الودة
كما عن الجماع
والرحمة عن الولد
كونه ورحمة مما ارضه
ذلك آيات لقوم
يتفكرون ما به ذلك
من الحكم ومن آية
خلق السموات والارض
اختلاف الليل والنهار
بان عده كل صنف
لغيره او لهم وضحاها
وادبره عليها
اجناس من نطفكم
واشكاله فانه انما
نطفتهن بشاويهن
في الكيفية والوانهم
بياض الجلد وسواده
او تحيط بالاشياء
وتحياها والوانها
وجالها بحيث وقع
التمايز والتعارف
حتى ان التفرقة
بين جنس موادها
واسبابها والامور
الملائمة لها في
التخليق بخلافات
في ليل من ذلك ما
انبتا ذلك آيات
للعالمين لانها
تخفي على عاقل من
فكر وانسوا وجن
وقرا حوض بغير
الامم وقوله وما
جعلنا الا العالمون
بومن آية من ماكم
بالليل والنهار
واثباتكم من فضل
ماكم في الزمان
لا تسترحق القوي
الغضبية وقوة
القوى الطبيعية
وطلب ماكم فيها
او ماكم بالليل
والنهار كما
بالنهايات فقلت
ومن

ان ما بين والقوانين بما طغى الشعار بان كلامه بالما بين وان اخصص باجرها فهو صالح
لاخر هذه الحاجة ويؤيد الاصل سائر آيات الودة في آيات ذلك لمايات لقوم يعول
سارع لهم واستصار فان الحكم فيه ظاهر ومن آية من يريم البرق مقدمات لقوله
يا ايها الراجري احضر الوعا وان اشهد الملائكة على انك مخلوق اوصل
فيه منزلة منزلة المصدر كقولهم سمع بالمعنى خبر من اذ قراء او صفة الخروف قدوت
اية يريم بها الصوفى كقولها الا انما اوقات فيها امويت واخرى ابغى العيش
الكلح حوقا من الصاعقة للساني وطعانة العين القيم ونسبها على العلية
لعمل يلزم المذكور فاه اراءكم تستلزم رؤيتهم او مفعولها على لغة برصاف نحو
رودة خروف وطحا اوتاه ويل الخوف والطمح بالاخرة والاطلاع كقولك عدت رغا الشط
او على هذا مثل كلمة شفاها وينزل من السماء وقرى بالثدي فيجي به الارض
بالمثبات ليدومها بسبب آيات ذلك آيات لقوم يعقلون يتفكرون
بطل استسباط اسبابها وكيفية كونها ليظهر لهم كمال قدرة الصانع وحكمته ومن آياته
ان تقوم السماء والارض بامر فياها باقاة لها واداءه لفيها بما في جبرها العينية
من غيرهم بحسب البصيرة كما مر عليها في مجال القدرة والقدرة عن آياته ان اذا
دعاكم دعوة من الارض اذ انتم تخرجون عطف على ان تقوم على اهل بيوتكم كما
يرون آياته في قيام السموات والارض بامر من تخرجون من القبور اذا دعاكم دعوة
يقول ايها الموتى اخرجوا والمراد تشبيه سرية توب حمول ذلك على قول اذ توفوا
اجتماعهم الى مجتمع عمل بسرعة ترتب اجابة الداعي المطاع بما دعاكم الملتزمين
والطغى باذنه ومن الارض تعلق يدعا لقوله يدعوه دعوة من اسفل الارض فطغى كالا
مخرجون كاه باعدا ذال يقول في قبره واذا التابية للمخافة فلهذا كالتاب
الطغى جواب الارض وله من السموات والارض كل له قاتوت مقادير لفظه
منه لا يتصور عليه وهو لذي بيده الحق من جود بعد هالكهم وهو هالك عليه
والاعان اسهل عليه من الاول بالمشاهدة الى قدرهم والقياس من غير احوالهم ولا

يقولون انه كره

www.alukah.net

فما على سواد ذلك قبل الطار يخاف وتبين انهم من هيت وتذكر هو الموت او اذا
 يعني ان بعد وله المثل الوصف الجليل الثالث كالقدرة العانة والحكمة العانة وعن سقر
 لا اله الا الله اراده به الوصف بالوحداية الاعلى الذي ليس لعرض ما يساويه او بل انية
 في السموات والارض نصبت به ما فيها ولا لا ونظما وهو العزيز القادر الذي لا يخفى عن
 ابراهم كونه واعانه للحكم الذي يحق له قال على منصفى حكمة ضرب لكم مثلا من انفق
 سنته من حالها التي هي اقرب الامور اليكم هل لكم من مالكم ايامكم من مالكم من شركاء
 صبار قائم من الاموال وميزها قائم فيه سواء تكونون انتم وهم فيه بشر عا يتصرفون
 في تصرفكم مع انهم بشر مثلكم وانما مشاركتهم من الاول لا ابتداء فيه والثانية للتبعية
 والثالثة من جهة التاكيد الاستهام والجارى بحرف الفى لئلا يظن ان يستمر ويتصرف
 كتحذير انفسكم كما يخاف احرار بعنكم من بعض كذا شئ ذلك انتم تفعلون انفسكم
 نسيها فانما التمثيل مما يكلف الحماي ويوضحه لانه يعقلون ويتفكرون
 يا تدبروا لئلا تنال من اتبع الذين يظنوا بالاشراك الصوادع بعرض علم جاهل لا يكتمون
 فان العالم اذا اتيه هواه رباه عن علمه فمن يهدي من اصله عن يده على هذا
 وما من نصرته يخلصونهم من الضلالة ويؤمنونهم عن آفاتها فانهم وجهك للدين
 حينما فتور به غير ملتفت او ملتفت عنه وهو يميل للايقان والاسبقا من علمه
 فطرة الله خلقه عليهم يعوب على الاعتراف او المصدر بما دل عليه ما بعدها التي
 عليها خلت عليها وهي قولهم الحق وكنتهم من ادراكه اولئذ لا سلام فانهم لو خلت
 وما خلفوا عليه اذ هم اليها وقبل العهد المأخوذ من آدم وذويه لا يتبدل لخلق الله
 احدا يعنى او ما ينبغي ان يعرف ذلك الاشارة الى الدين المأمور باقامة الوجه والمظن
 ان خربت بالملء الدين القيم المقدم الذي لا عوج فيه ولكن اكثر الناس لا يعلمون
 استناده لعدم تدبرهم بسببهم اليه راجع اليه من اناب اذا رجع مرة بعد اخرى
 وقيل مستطعني اليه من التائب وهو حال من انصرف في التائب المقدر لظن الله اذ
 سواه الاية خطاب الرسول ولا اله الا الله وقوله واقبها الصلوة ولا تكونوا من الذين

كذا في نسخة اخرى
 كذا في نسخة اخرى
 كذا في نسخة اخرى
 كذا في نسخة اخرى
 كذا في نسخة اخرى
 كذا في نسخة اخرى
 كذا في نسخة اخرى
 كذا في نسخة اخرى
 كذا في نسخة اخرى
 كذا في نسخة اخرى

غير انما صدرت خطابا بالرسول صلى الله عليه وسلم ليعلم ان كل من لا يدين فارقوا من
 تنزلهم احكامهم فيما يعبدونه على احكامنا هو انهم وفراة حرة والكساف فارقوا معنى تركوا و
 الذي امر به وكما هو السبعا فارقا يتفق كل ما هما الذي اقبل بينهما كل حرب بما لديهم فرحوت
 سرور وطمنا بالحق ويجوز ان يجعل فرحوت صفة كل عا ان المعجز من الذين فارقوا واذا مس
 الانسان ضرر شدة دعوا بغيره بسببهم اليه راجعوا اليه دعوا بغيره اذا اذ انهم منه رحمة
 الا انهم من شركاء الله اذا عرف بهم برحمته يشركوه فاحاء فارق منم بالاشراك يرمم الذي عاقبهم
 ولم يكنوا بما التناهم الامام فيه العاقبة وقيل الامر بمن انهم يدعون لغيره فتمنعوا عتبه الله عليه
 سائفة وتقرى ولينصروا فنور فكلوه عاقبة نعمكم وفرو بالبا على ان تنفوا ما اقام
 الامام عليهم سلطا تامجه وقيل اذا سلط الله على ملكا به برهان فهو ملككم فكم لا لا كقول
 ما ينطق عليكم بالحق اذ انطقوا بما كانوا بشركوا من صحة او بلا من الذي يسببه
 يشركون به والرهينة وطاعة الزفان من رحمة نور من برصحة وسية فرحوا بها طربا
 سبها وان تصبهم سبية ستم ما قدمت ايديهم بشوم معاينهم اذا لم يفعلوا فاجرا
 من نور من رحمة اولم يروا ان الله يسطر الرزق لمن يشاء ويقدر فانهم لم يشكروا
 بحسبوا في السر والعلانية كما لو بين ان في ذلك الايات لقوم يمشون بها
 كما في القدرة والحكمة فانت ذا القربى حقه لصلوة الرحم واجتبه به الحفنة على وجوب
 نعمة الخادم وهو غير مشعوب والمسكين وابن المسبل ما وظف لها من اذون والخطاب
 من صلى الله عليه وسلم اول من بسط له ولله كرتب على ما قبله بالثناء ذلك جزاء الذي يرد
 مع الله ذلوا ورحمته اى بقصد من يعرفهم اياه خاصة الوجهة انفسهم الله
 جهة اخرى وانما هم المخلوق حيث حصلوا باسئالهم العيم انهم وما انتم من ربنا
 برة تحته في الحادة او عطية يتوق بها من يدك كافة وقرى من كثير بالصرع من حاجتهم
 اعطاه ليربوني اموال من ليزيدوا يربونا اموالهم فالربوبية عند الله فلا يربونوا
 من ولا يبارك فيه وقراننا في يعقوب لربنا انما هو انهم واولئك اذ انزلوا
 انهم من ذكوة تربوت ورحمة الله بسفوت به وجهه خاصة فاولئك هم

كذا في نسخة اخرى
 كذا في نسخة اخرى
 كذا في نسخة اخرى
 كذا في نسخة اخرى
 كذا في نسخة اخرى
 كذا في نسخة اخرى
 كذا في نسخة اخرى
 كذا في نسخة اخرى
 كذا في نسخة اخرى
 كذا في نسخة اخرى

المصغر وهو الاضداد من الثواب والغير المصغر المعنى والموسر الذي الجدة والبير
او الذين صعدوا ثوابهم او اموالهم ببركة الزكوة وقوي بفتح العين وتغيير نحو سقى الماء
عبارة ونظما للباغية والالتفات فيه للتعظيم كما في خطاب به الملائكة وخواص الخلق
توعيفا لحالهم ولتبعهم كما في قول الله تعالى فاولئك هم المضعفون والراجح منه محذور
الاحتك بامولة تقديره المضعفون به او موقورا ولكنهم المضعفون اذ لا يري حطهم
وزعمهم بيمين صل من شركاءكم من يعمل من ذلك من غير التمسك لا يوزن الا وجهه ونفا
واسما عما اتخذوه شركاء من الاصنام وغيرها سوكتها بالانكسار بمعنى يذل عليه البرهان
والعبارة ووقع على الوفاق لم يستنج من ذلك قد شرع عن ان يكون له شركاء فقال سبحانه
وقال تعالى لو كان معكم الوفاق لم يكونوا لولا ان يكونوا شركاءكم والرباط في
لا يرمي من احدا له ومنه الاول والثانية فربما تبيدها شيوخ الحكم في حشر الشركاء
والاظهار والله مزين ليعم المنى وكلها مستقلة بالتاكيد لتعجز الشركاء بغير
الفساد في البر والبحر كالحذب والموتان وكثرة الحرق والعرق واحقاق العاصية في
البركات وكثرة المناقاة والاضلاله والظلم وقيل المراد بالبحر قري السراجل والبر
والبحر بما كسبت ايها الناس ليشوم بها جميع اياه وقيل ظهر الفساد في
بقتل قابيل اخاه وفي البحران جليذى كان ياخذ كل سبعينة غصبا ليدلهم
بعض الذي علموا بعض جزاءه فان تامة في الآخرة واللام للعلل او للعاية وعنه
ابن كثير ويعقوب لئذ يقيم بالنوع لعالمهم يرجعون عامهم عليه كل سيرة في الآخرة
فانظر وكيف كان عاقبة الذين من قبل لتشاهدوا مصداق ذلك وتخطفوا
صدقه كان اكثرهم مشركا استناب للعدالة عن ان سوء دلائهم عاقبتهم كالسنة
الشرك وعلمت فيهم ان كان الشرك في اكثرهم وما دونه من المعاصي فليدبرهم فانهم
للدنيا ليم البليغ للكفاية من قبل ان ياتي يوم امره ولا يقدر ان يرد احد من
ستل بياني ويجوز ان يتعلق بمؤنه يصدر على معنى امره الله لتعلق ارادة الله
بوسنة يصدر عنه يصدر عن الله بغير قوت في الجنة وفرق بين الشركاء قال من

المصغر وهو الاضداد من الثواب والغير المصغر المعنى والموسر الذي الجدة والبير او الذين صعدوا ثوابهم او اموالهم ببركة الزكوة وقوي بفتح العين وتغيير نحو سقى الماء عبارة ونظما للباغية والالتفات فيه للتعظيم كما في خطاب به الملائكة وخواص الخلق توعيفا لحالهم ولتبعهم كما في قول الله تعالى فاولئك هم المضعفون والراجح منه محذور الاحتك بامولة تقديره المضعفون به او موقورا ولكنهم المضعفون اذ لا يري حطهم وزعمهم بيمين صل من شركاءكم من يعمل من ذلك من غير التمسك لا يوزن الا وجهه ونفا واسما عما اتخذوه شركاء من الاصنام وغيرها سوكتها بالانكسار بمعنى يذل عليه البرهان والعبارة ووقع على الوفاق لم يستنج من ذلك قد شرع عن ان يكون له شركاء فقال سبحانه وقال تعالى لو كان معكم الوفاق لم يكونوا لولا ان يكونوا شركاءكم والرباط في لا يرمي من احدا له ومنه الاول والثانية فربما تبيدها شيوخ الحكم في حشر الشركاء والاضهار والله مزين ليعم المنى وكلها مستقلة بالتاكيد لتعجز الشركاء بغير الفساد في البر والبحر كالحذب والموتان وكثرة الحرق والعرق واحقاق العاصية في البركات وكثرة المناقاة والاضلاله والظلم وقيل المراد بالبحر قري السراجل والبر والبحر بما كسبت ايها الناس ليشوم بها جميع اياه وقيل ظهر الفساد في بقتل قابيل اخاه وفي البحران جليذى كان ياخذ كل سبعينة غصبا ليدلهم بعض الذي علموا بعض جزاءه فان تامة في الآخرة واللام للعلل او للعاية وعنه ابن كثير ويعقوب لئذ يقيم بالنوع لعالمهم يرجعون عامهم عليه كل سيرة في الآخرة فانظر وكيف كان عاقبة الذين من قبل لتشاهدوا مصداق ذلك وتخطفوا صدقه كان اكثرهم مشركا استناب للعدالة عن ان سوء دلائهم عاقبتهم كالسنة الشرك وعلمت فيهم ان كان الشرك في اكثرهم وما دونه من المعاصي فليدبرهم فانهم للدنيا ليم البليغ للكفاية من قبل ان ياتي يوم امره ولا يقدر ان يرد احد من ستل بياني ويجوز ان يتعلق بمؤنه يصدر على معنى امره الله لتعلق ارادة الله بوسنة يصدر عنه يصدر عن الله بغير قوت في الجنة وفرق بين الشركاء قال من

المصغر وهو الاضداد من الثواب والغير المصغر المعنى والموسر الذي الجدة والبير او الذين صعدوا ثوابهم او اموالهم ببركة الزكوة وقوي بفتح العين وتغيير نحو سقى الماء عبارة ونظما للباغية والالتفات فيه للتعظيم كما في خطاب به الملائكة وخواص الخلق توعيفا لحالهم ولتبعهم كما في قول الله تعالى فاولئك هم المضعفون والراجح منه محذور الاحتك بامولة تقديره المضعفون به او موقورا ولكنهم المضعفون اذ لا يري حطهم وزعمهم بيمين صل من شركاءكم من يعمل من ذلك من غير التمسك لا يوزن الا وجهه ونفا واسما عما اتخذوه شركاء من الاصنام وغيرها سوكتها بالانكسار بمعنى يذل عليه البرهان والعبارة ووقع على الوفاق لم يستنج من ذلك قد شرع عن ان يكون له شركاء فقال سبحانه وقال تعالى لو كان معكم الوفاق لم يكونوا لولا ان يكونوا شركاءكم والرباط في لا يرمي من احدا له ومنه الاول والثانية فربما تبيدها شيوخ الحكم في حشر الشركاء

التي هي كمال العمل وانتم السلوة للذكوب حصصها بالذكر واقرها بالامر للعللة الترم
اناط بها اقاية وهو من كرايعود وشغل القلب واللسان بذكره وقيل
عند كرايعود في ذكرتها في الكتب وامرث بها او ان اذكرن بالثناء والثناء والذكري
خاصة لا تزي بها ولا تشوبها بذكر غيره وقيل لا اوقات ذكري وهي موثقة
لوع او لذكر صلاتي لما روي انه عليه السلام قال من نام عن صلن او نسيها
فصلصها اذا ذكرها لان الله تعالى يقول ان الصلوة للذكوب ان السلوة آنية
كانت لا محالة كما ذ احفها اريد اخفا وقتها او قرب ان احفها فلا
اقول انها آنية ولو لا ما في الاخبار بانها تنها من اللطف وقطع الاعذار
لما اجرت به او كما دال في حفاء اذا سلب حفاءه ويؤديه القرابة بالنوع
من حفاءه اذا اظهر التحيز في كل نفس بما تشع متعلق بآنية او با حفيها
على المعنى الاخر فالاصدق عنها عن تصديق السعة من لا يوسها هي
الكا فر ان يصدر موسى عنها والمراد بغيره ان يصد عنها كقوله لا يريها
تسبها على ان فطرة السليمة لو خلت بحائها لا اختارها ولم يعرض عنها
ولا يبيع ان يكون استخار دينة فان صد الكافر انما يكون بسبب ضعفه واتبع
موسى يميل ففسدك الذات المحسوسة المحذرة فته نظر عن غيرها فتزدك
منها بالاصداد بصدده وما كذا استقام يقين استيقاظا لما يره فيها
منها بحباب بيمدك حال من معق الاشارة فقدره اشهر الى العاصح اكرها
سما واكنا بشار بيمدك وقيل صلة تكلم يا موسى فكرر لزيادة الاستبصار والنية
قال في عباي وقوي عصبي على امة هنزل الوكوع عليها اعتم عليها اذا اعيت
او في على ايسر القطع وحقن بها على عني واجبط الورك بها على ورس القطع
منها وكلامها من مشن الحيز يهش اذا اكسر هتاشته وفره بالسن
من وهو جرح الغم اي اخطي عليها زاجرها ولجا فيها ارب الحرج حاجات
يشيل ان كان اذا اناها على عاقبة فقلع منها اذا ونة وعرضوا للذين على
تسارم

شبكة
www.alukah.net

والى عليها الكبر واستعمل به واذا فصر لشيء وصله بها واذا تفرقت
 الباع لغتمه فالتاليها كذا فيهم ان لا تصدق من السؤال ان تبتدئ كحقيقها
 او ما برع من مناقبها حتى اذا رآها بعد ذلك على خلاف تلك الحقيقة ومع
 خصا نصل اخف خارقة للمادة مثل ان تستعمل شئها بالليل كالشمع والظلمة
 ولو اعتدلا استقام ونظور ليطول البصر وسمي حارب عندنا اظهر عدو ونيل الماء
 بركزاها ونصب بصرها ويورق وبنجر اذا انتهى من تركها علم ان ذلك
 آيات باهر من عجزات قاهر احدتها الله تعالى فيها لاجله وليست من خواصها
 فذكر حقيقتها وشاخصها مفصلا وبجلا على حتى انها من جنس المصا يتبع
 منافع امثالها ليطا في جواب الخضوض الذي منه قال الغيا اموسى فالغيا فاذا في
 حية تسع قبل ان الله بالقلب حية صفراء بلفظ المصا ثم رمت وعظمت
 فلذلك سماها جاتا تارة نظرا الى المودة والبقاء من مع باعتبار انتهى وحيد الحرك
 بالاسم الذي تم الحالى وقيل كانت في حياثة النحيان وجملة الجاهل به
 لذلك قال كانها جان فالجها والاحف فانه لما رآها حية تسرع وتنبسط
 ليح والشبح خافت وهرب منها سخرها سر بها الاولى هيئتها وحلها المنة
 وهي خفة من السير نحوها الطرفية والهيئة وانصافها على نوع الخفة
 او على ان اعاد سفرك من عاده يعني عاد اليه او على الطرف اي سخرها في طرف
 او على تقدير جعلها اي سخرها لمصا بعد هذا بها ليس من ثمار الاكل فتسليفي
 ما كنت تسخر قبل قيل قال الذين ذلك طائفة لغنه حتى اخلوا في ثيابها
 واخذت الجيها واحزميك الى جناحه اي جنيك تحت العصد يقال لكل را حيا
 جناحه كجناح العكر استعاره من ج باب لكانه بحت
 عند الطرف يخرج بيضا كما في السوء من غير سواد من غير عابها فاذ
 كنى به عن البرص كما كنى بالسوء عن العوة لان الطباع لها فيه من
 عنه اية اخرى معزومة ثابته وهي جال من غير نخرج كيبضا او من غيرهما

لهم بلقا ودرهم بالسعد او بلقي بكذا الموت ما بعدة فزوت جاهدون كل شئكم يتوزع
 لتوسم 7 يتركه شياها اولا او لا يبيع من احد والسفل ولا سفنل يلقن ان لا تستغنى
 واستغنى وتعلمه واستعمله بكذا الموت الذي وكل بغير اراحم واحصاء
 لجاكم 7 الى اليم ترجعت للحب والجزاء ولوترى في المومنا ناكسرا وهم عنونهم
 من الجاهل والحزبي وبنافا ياتي رسا بغيرنا ما وعدنا وسمعتنا سدا بصدق رسا
 فارجعا الى الدنيا لغير صالحا انا موقنوت اذ لم تنكر لنا شك ما شاعرنا ووجوب الخوف
 لتدبره لرايت امرا قريبا ويجوز ان يكون العقب طمحين فيها وفي اذ كان الثالث في علم الله
 بقرلة الواقع ولا يقدر لترى منه عملات المعنى لو كان منكر روية في هذا الوقت او يقدر ما
 يدل عليه صلة اذ الخطاب بالسو لعله الله عليه م او كل احد ولو شئت لاشيئا كل شئ
 صدقها بالحق بديك به الى الامان والعمل الصالح بالترقية ولكن حتى القول من ثبت
 كفاية وسبغ وعيد ووهو ملاك جنت من الجنة وان من جنت وذلك كقولهم بعد
 بانه بعد الميتة المسبب من الحق اتم من عمل القاد ولا بد من خصال ذوق العذاب
 سببا عن قيام العاقبة وعدم تفكر فيها لانه قد فوا بما يستعمل لوقوم هذا
 من الوسايس الاسباب المنقضة له انا فيناكم تركها من الدرجة اولى العذاب ترك
 سببها استيناسه وبناد المضل على ان اسمها لثمة في الاثنام منهم ذووا عذاب
 سببهم كرا الا بالثابته ولما ينطبه من التبرح بمفعوله وشليله بانها السيرة
 لتكذب والمساحي كما علمه بتركرم بربهم العاقبة والتعريفها ولا لا على ان كل منها
 في ذلك ما يكون بباياننا الذم اذا ذكرها وبها وعظما بها حروا وحدا وسجوا
 بليل بركا لغير عن البعث كبرهم صامد له خوفا من عذابه ونكر على اذ لم
 سالم وانما المهدوم 7 يستبكون عن الامان والطاعة كما يفعل من يصر سببها
 لهم قرفيع ونفق من المصاحح الفزس وموضع التزم بدعون دهم فابن ابا حروا
 مستحظ وطعنا في رحمة وعن التوصل اليه بدم في تفسير قيام الصبوت الليل
 ليل الصلوة والسلام اذ اجمع الله الولى والآخر جاد مذبذب بصوت يس

كلفته واستغنى
 اكل الم الموت
 كركها لولا
 يدون دركها وان
 ابا حروب كنه
 فقلت كنه بدون
 وروى ان الله
 يدان اوله موفدان
 وروى ان الله
 ارفع اسيدها
 واعوانه ما كنه
 عجا اذ وسك باجه
 خبير حروا
 لمونة اذ
 تفسر

الفداء وكلهم سيعلم اهل الحج من اولي با الكرم ثم يرجع فينا ذبي ليعم الذين كما نبت
 نبتا في جنوهم عن المتعاجم فيقومون وهم قليل ثم يرجع فينا ذبي ليعم الذين كانوا
 يحجون الله في الباساء والفضاء فيقومون وهم قليل فيسرحون جميعا الى الجنة
 ثم يجاب سائر الناس وقيل كان تاسر من الصحابة يصابون من الغزى الى النساء
 فزلت فيهم وهما زناهم سقطت في وجوههم فذا العلم نفس ما اخفي لهم لا يمكن تزيده
 ولا ينزل من قوة اعين ما يقربه عنهم وعنه عليه الصلوة والسلام يقول الله
 اعدت لعبادها الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر يتلوه
 ما اطعم عليه اقرا وان تشتم فلا تعلم نفس ما اخفي لهم وفي اوجرة وسقرب اخفي
 على انه مضاعف احفيتك وقرى كحفي واخفي والقاعل لكل هولاء تسا وجي ايت
اعني اختلاف انواعها والحلم ببعي المرونة وما موصولة او استغفها
 الفصل جزاء ما كانوا يعملون اي اجرة وجزاء او اخفي الجزاء تسا وجي ايت
 وقيل هذا القوم اخفوا اعمالهم ما اخفي الله قلوبهم ان كان سواكمي كما
 عن الايمان لا يشهدون في الضرورة المشبهة بما كيد وطيرج والجميع للبول
 وعملوا الصالحات فلهم جنات المودة فانها الماوى الحقيقى والدنيا تنز
 لا تحاله وقيل الماوى حنة من الجنات تسا وجي ايت في الاعراب كما كانوا يعملون
 على عالم واما الذين فسقوا فاما لهم النار سكاله حنة لنا وكما للمؤمنين كمال
 بها اعدوا وابتها عبادة عن خلودهم فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون
 اهانة لهم وجمادة في عذابهم ونذيقهم من العذاب لادق عذاب الدنيا تسا وجي ايت
 به من السنة سبع سبعا والفعل والاسرار والعذاب الاكبر عذاب الآخرة للعلم للعلم
 على انهم يرجعون يتوبون عن كفرهم وبيان ولية من عفة فاجعلنا يوم يرد قلوبهم
 هذه عبارات ومن انظم معنى ذكرها بات دبه ثم طعن عرض عنها ثم ينكر فيها تسا وجي ايت
 عنها من طر ووضوحها وارتدادها الى اسباب السعادة مما تذكر بها عقلا كما في بيت الحكمة
 لا يكشف الغوار بما ايت حرج تسا وجي ايت الموت ثم يوزنها انما هو مجموع منقول

شبكة

