



مخطوطة

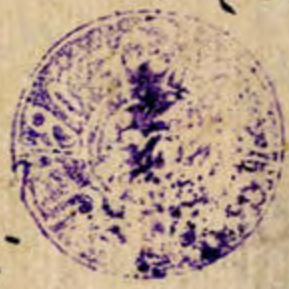
شرح أرجوزة التثبيت في ليلة المبيت للسيوطي

المؤلف

علي بن أحمد بن الصعيدي (العدوي)

صفحة
١٥

كتاب البصائر في منظومة التشخيص ملك من املاك
الشيخ المصطفى بن عبد الله بن محمد
يا الهيكتي



١٥/٢

المجلد الرابع عشر بعرايا

في شرح البصائر في منظومة التشخيص للسيد
في نفع الاخفي في التصوف
طب مقالات من مناقب شيخنا الفاضل العباس

هذا الكتاب وقفه مؤيد ومجيد الوزير الوزير ومقره بالمرقية
المنورة حسب انشاءه بالجمعة المبركة بقرعة رجب
سنة ١٢٤٠

١٦٢ علوم الادوية

٩٥

بسم الله الرحمن الرحيم واصل على سيدنا محمد وآله وسلم

الحمد لله الذي شرح صدور المؤمنين بحجاب السؤال وفتق
السنن بالحجة والبرهان المنفرد بالاجاد والاختراع الباعل
بالعلة والاحتياج الجاعل علم الملوك لمرضاة من العباد الباعل
بالاختيار والارادة البديع للعجايب المكنون المصور في
صور الخلق والاعمال العلم بما يكون وما لا يكون كما يشاء
المتفكر في اليبس موجوداته بديع صنعته ليستيقظ المؤمنون
موقنوا بوقوعه لما يشاء من الاشياء مع الفهم والحجة السؤال وحمل
واشياء بالاعمال فلا مرد لحكمه ولا زوال عما سوي حكمه
المتفكر في العلم والخصومة بالكل والسموات في موصفات
والكمال والاعظم الفؤاد والهمم والامجاد **فليست**
ما اعظم شأنه وما اعزها مكانه والاطلاق والسلام على سيرته
وموالاته المختصم في السؤال عنه في غدايد الخلق فيس
في الصواب والوفاء والامانة في الشريعة على غيرة من انبياء
والمرسلين وعلى الدواعي والحدود الحبيبة لها عز وجل والناجيين
لهم بالسلام الى يوم الدين **اما** في بيان ما راي
من اجوبة المسئلة بالتحقيق في ليلة البيت الشيخ الاسلام
ومصباح الانام حامل راية العلوم وناشر قلوب العباد

الاصحاح الثاني في كل من يقتري النجس الذي هو ضيق في مشكلات
العلوم ويقتري العلم الباطني والافضل عن ادراكه شأوا المجموع
العلم الذي انتصبت له في الحقائق اعلم ان شاء الله تعالى
ينشر علومه اعلم كفايا واما في وارثي من جابر يومه العلم فان
والاصحاح العلم في كل مقاييد مشهور ومعلوم ومخاضه على
سبيل الامام ما ثور جلال الدين في الفضل عبد الرحمن بن كمال الدين
ابن محمد بن سنان بن محمد بن علي الحفزي السمرقندي الشافعي في بيان
ما هو من مقتضى العلم في حكمه واسكنه من الجنان وسبحه اهل الجود
لدرجته الامة المحمدية وبقيته المحمدية في الشريعة النبوية
هو البحر ابلون من علم البحر هو البحر ابلون من جملة العبد
هو النجس ابلون من النجس رتبة هو البحر ابلون من طهارة السرور
هو الكمال ابلون من طهارة العلم والحق في طلب به من كماله في الفكر
تدقيق في جميع الاشياء قبل علم انوار الصلوات انما العلم رجا
تطهير حوائج وتبشيع بالافعال في التلذذ عن المسئلة وعفرت من اول
الاصحاح في بيان اوضاع عليا في تفسير الجمل عاينها ويستخرج كنوز
منها صورها وبيانها في علم ازالهمم من علمها وانواعها في رزاقها
واصغر في جميع بداهة العلم في علمه في علمه في علمه في علمه
المنزلة ومن السعد من مقلدة العلم في الجوار والارادة في قوله
سالك كمال الدين في علمه واعتزله في رزاقه في علمه في علمه
قرا وارا في علمه في التوفيق والمعرفة في العلم في علمه في علمه
موسلا في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
القامر مع اعترافه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
الباع وخلوة العلم والكتب هو العلم والعمل **واقول**

٢١
٢٦

وتقصدون بها الجلب التوجه بعض ان كل من انصب با حرمه هو متصب
 بل لا يخفى ان هذا هو الحق لا على هذا بل على اعتبار التكال فستل
 السعور ولا يظن بغيره كغيره من قول جوده الى العنق الاعتراف والاعتقاد
 من اذ اعاز والقبول او بل لا يخفى ان هذا هو الحق لا على هذا بل على اعتبار التكال فستل
 او مسلم ليس يجوز من غير اذ اعاز الفوم من اذ اعاز والاعتقاد والاعتقاد
 المتعارف انتم في هذا التفتيح ابراهيم الفيلاني في شرح جوده ثم جمع
 السعور في قول لا يشك في ان هذا هو الحق لا على هذا بل على اعتبار التكال فستل
 خلافا في هذا من مفهوم ما سلام ان من لا ينفذ الظاهر بل معنى
 اعتدال ارا وامر والنواظير والعمل يقتضيه الاخذ من غير
 ملاحظة الا اعاز والتسليم الفيلاني ان هذا هو الحق لا على هذا بل على اعتبار التكال فستل
 وان جبهه نيل الاستسلام واما نقية الباطن فيعتبر فيقول ان هذا هو الحق لا على هذا بل على اعتبار التكال فستل
 واما اعاز لم يلقوا اربابا ولا استكبارا عندكم كما ان هذا هو الحق لا على هذا بل على اعتبار التكال فستل
فصل في بيان ما في شرح الارشاد وتلك مما عرفت ان هذا هو الحق لا على هذا بل على اعتبار التكال فستل
 على احوال بلا خلاف ان هذا هو الحق لا على هذا بل على اعتبار التكال فستل
 من غير بيان ما في شرح الارشاد وتلك مما عرفت ان هذا هو الحق لا على هذا بل على اعتبار التكال فستل
 فينبغي وهو عصمة المال والنفس وخرجه وهو العصمة في افر الخلود
 في النار انما هي تنبيه هذه النفس بل لا يميز الا بالان والاعتراف
 العدم والملكة والسياسة لا مع العجز وطاحب المواقف وعليه
 بالكم عدم الايمان بحكمه شأنه **فصل** في السعور في شرح المفاد صرح
 والظاهر ان هذا اعم من تكذيبه في شئ من علمه في شئ من قوله
 الكلام الخليل عن التصديق والتكذيب انما هو في ان هذا هو الحق لا على هذا بل على اعتبار التكال فستل
 عدم التصديق المكثر لما علم من وجوبه الرسول اذ يقول عليه
 فلا يلا قتل النبي والحق الصواب في ان هذا هو الحق لا على هذا بل على اعتبار التكال فستل

السعور

السعور والمراية المحرمة في شئ من علمه في شئ من قوله
 الجمل بل انك اجملا لا اوتفصيلا ومحمد ابن ابي جيت **فصل** في الشكر
 له تعالى النعمة يعلم فيها غير تعليم النعم بعبادتها على
 الشكر كقوله في شكر النعم يكون باللسان والجنان والاركان يشكر اللسان
 والجنان النعمة باللسان مع الذكر والاركان له قال الله تعالى واما
 شكر ربك فبما جودك وشكر انفسك هو الاعتقاد بان الله تعالى على
 الحقيقة في ان الله تعالى وما يكمن من نعمته في شئ من شئ في حوائج
 المطلوب السعور الذي واعلم بان الله تعالى في حوائج الشكر اعتقاد ان تصطب
 النعم بعبادتها انما هو الاعتقاد ان الله تعالى بعبادته وان
 ولو انعمت في مقابلته انما هو اعتقاد ان الله تعالى بعبادته وان
 والعبادة وان النعمة وشكر ربك كما يجوز ان يجود بنفسه في محله عند ان الله
 تعالى على ما هو في ان الله تعالى وشكر ربك كما يجوز ان يجود بنفسه في محله عند ان الله
 قول الله تعالى مع الجنين حين سأل الله فيهم انهم في الشكر عن الشكر
 فقال لهم ان الله تعالى بعبادته في شئ من شئ في حوائج الشكر اعتقاد ان تصطب
 عن شكر الله تعالى بعبادته **فصل** في بيان ما في شرح الارشاد وتلك مما عرفت ان هذا هو الحق لا على هذا بل على اعتبار التكال فستل
 ينعم انما هو في ان الله تعالى وشكر ربك كما يجوز ان يجود بنفسه في محله عند ان الله
 معناه على متعلقاته والشكر في شئ من شئ في حوائج الشكر اعتقاد ان تصطب
 بعلة وجعل في شئ من شئ في حوائج الشكر اعتقاد ان تصطب
 بان يكون له ما هو في ان الله تعالى وشكر ربك كما يجوز ان يجود بنفسه في محله عند ان الله
 كقولهم صغى وكبرى وعجزى وبالنعم في شئ من شئ في حوائج الشكر اعتقاد ان تصطب
 يازا ولم يستطع ذلك في العبادة بل في العلم والقلته ونور له يعقب اثره
 بيت حتى يفي بعض النعم بعبادته في شئ من شئ في حوائج الشكر اعتقاد ان تصطب
 كما تقدم وجب في شئ من شئ في حوائج الشكر اعتقاد ان تصطب

لا يصح

مريدونه من اية اليفظة وفرد كثير من المتابعين من الركن اليه من الغنى
 اليه لا يفتوح به عرف القوم والمطالع للعلم والعلم وتفسير النفاخ
 يعلم النبي من ان يقول على الرسول لا النبي الا الله لا اله الا الله
 الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 ويحكمه الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 بعينه النبي والبعث بعينه النبي والبعث بعينه النبي والبعث بعينه النبي
 فهو كل ما في الارض والسموات والسموات والسموات والسموات والسموات
 لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 والحمد لله

يا خاتم الانبياء صلوات الله عليك وعلينا وسلم
 الم رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 والحمد لله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 ولا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 اخبرنا من مريد من مريد من مريد من مريد من مريد من مريد من مريد من مريد
 الا لله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 النبوة والرسالة لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 عن النبي صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 يا خاتم الانبياء صلوات الله عليك وعلينا وسلم لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 في خطبة السليح و... تليق... لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 افضل ما في الدنيا من الدنيا لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 كنيسة العالم الى العابد **فد** الشيخ ابراهيم اللطيف في شرح
 المجموع في عمل الخلاص مع انما في محله وفيها ما لا يحصى في شرح واحد
 كتاب الكراية والنبوة **ام** مع تعدد الحروف والخطاب في فضيلة

الرسالة

الرسالة علم النبوة وفيها من جميع الرسالة لتمام زيادة والله
 اعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين كما يجب
 اعتقاد وهو ثابت بالكتاب والسنة واجماع الامة اما الكتاب فيقول
 جلا جلاله كل من جاء بعد محمد لا اله الا الله ولا اله الا الله ولا اله الا الله
 واما السنة فيقول صلى الله عليه وسلم ان عليا من قبلي
 مثل رجل يبيع دارا فباعها واخذ ثمنها في بيعها فباعها فباعها فباعها
 ما احسنه لوقت بلنا السنة التي بها بناء الانبياء وكل من
 جاء له اخيه وسلم في صحبه واما الاجماع فلا يفتقر لامة علمه لكن
 واجمعوا علم تكليم من ان النبي صلى الله عليه وسلم وفسولا
 انما علم الانبياء الى الختم فلا يجوز في النفاخ فيقول انما ونبينا وانبا الى
 اخبرنا من مريد من مريد من مريد من مريد من مريد من مريد من مريد من مريد
 انما علم من مريد من مريد من مريد من مريد من مريد من مريد من مريد من مريد

والله اعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم وحده **انما** النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه السلام لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 لهم فيجوز الصلاة عليهم وعلى اصحابهم بكم التبع للنبي صلى الله عليه وسلم
 وسلمه وراية الامة لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 النبوي لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 اهل بيته وعيله ولا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 من المؤمنين الى ارجح النبي صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 فلا قبلت فليست بالعباد وموراي الكتاب في قوله محمد بعينه **و** هو في
 في انه جمع كل واحد من بيته وفسل اظهرا في بيت الهاء من غير
 النبي صلى الله عليه وسلم عليه صاحب الاشياء وتصغيره على القليل واذكر
 يسمون لقولهم بعد التفسير **لا اله الا الله** الى اصولها **فد** الشيخ

يكلمها

مع الصحابي وهو طائفة بلا يكتفي بهي صرف التلاميذ علم الشيخ (اجتماعه)
 بلا صحابي من غير (الطائفة للاجتماع به في العرب في الصحبة علم) لا طائفة وان
 قيل يكتفي كلاهما (ان) للاجتماع بالقطيع طائفة عليه وسلم في الحقة
 يؤثر في تصوير القلب (اضطراب ما يؤثره) للاجتماع (المؤيد مع) الصحابي
 وغيره من الاخبار والاعاء (ابن) الجلب لم يجمع بالقطيع هو متاين فنفق
 بالحكمة يترك طائفة طائفة طائفة عليه وسلم بقوله من يقو اولى من قول ابن
 الحبيب وغيره من (النبي) طائفة طائفة عليه وسلم كانه يخرج ابن الحبيب
 في قوله من (العباد) وتقيم طائفة طائفة يشهد ويدخل من حنكته او من
 طائفة عليه وسلم (الصبي) فهو من الصحابة وقيل (ان) طائفة السوية
 في قوله (الصحبة) بمواضع شك (اخر) زاوية طائفة السوية وهو قصر الصحبة
 وعلم الاول بطل يثبت في (الصبي) ان يكون بحيث يميز طائفة (الاستدلال)
 استدل به (الطائفة) ابن جرير قال وعمل من صنف في الصحابة يدل على
 عوم الاستدلال بانه ذكر (الحديث) بكر (الحدوث) وانه ولو قيل موت النبي
 طائفة عليه وسلم بطلانة (النبي) و(ابن) في حجة (الوداع) و(ج) تميزه وتصلح
 (الاصلاح) ذكره بلا استدلال (التبيين) قال ولينظر (ا) غير المنع علم المختار
 و(ج) به ايضا (العلم) تميز (العلم) وهو طائفة كذا (الكمال) (ابن) (الشيخ)
 وعمل المراد باللفظ تكلفا سواء كان في حال النبوة او قبله ليرحل من
 (القبيل) (النبي) وطائفة قبل (النبي) علم ديني الحنفية كذا (ابن) عمر وبن
 قيل بغير ذكره من الصحابة وعبد الله بن مسعود نقل (ابن) (ابن) (ابن)
 الله و(يرحل) من لقيم مؤنثا بانه (سيفت) ولم يترك (البعثة) كجيم (ابن)
 وكس (مفسور) في (الصحابة) بنا علم (ان) (النبي) طائفة (الاميان)
 بمولود قبل (البعث) قاله ابن جرير الميمى (اليمى) في شرح (الهمزة) و(ب) في
 (النبي) للولاد بذكر (جيم) (ابن) (الموحدة) وكس (الهمزة) وسكون (الهمزة)
 (اخر) (ا) مفسور قاله (النبي) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن)
 (البعث) (ا) مفسور (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن)

المسعودي

المسعودي (انه كان في عبد القيس واسمه جرجيس وكان في صومعة له ولزا
 اشتقت تلاميذه بربير جرجير وكان ذاك في النصرانية ولم يزل في تلك الصومعة
 (الصحابة) علماء (النصارى) يقيم (اليد) في جمع علمهم عن كتاب يورثونه في
 يورثونه يورثونه كذا (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن)
 وبه جرح (العلم) (النبي) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن)
 في شرح (الجوهر) (فصل) (النبي) (الاسلام) ذكره الى (عبد) (القيس) له بعد نبوته
 ونقل من كذا (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن)
 وعلم (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن)
 لم (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن)
 لم (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن)
 (النبي) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن)
 كذا (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن)
 (الاسلام) (النبي) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن)
 (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن)
 هو كذا (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن)
 (العلم) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن)
 قال (العلم) كذا (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن)
 (الحق) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن)
 (خير) (الاسلام) (النبي) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن)
 جملة من العلماء كذا (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن)
 علم نبوته معروفي (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن)
 كان (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن)
 في (العلم) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن)
 (النبي) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن)
 (الصحابة) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن) (ابن)

شيخنا الامام خاتمة المحققين ابو محمد سعيد بن عبد الغفار زهير عا (عليه السلام) قدس سره في
 قلايل الامان هذا الاسم (عليه السلام) وهو مخصوص عند اهل البيت (عليهم السلام) في
 وسلم في غير الحيلة في عالم الشهادة كما علم من نفي في حق العباد وقولنا ذلك
 علم الاسلام يخرج من ارتداد بعد الفقيه الفقيه طر الشيخ عليه وسلم وعلما علم رتبة
 بليس بمجالي كعب الله بن خطل وذهب جلال الدين المحلي الى عدمه
 من المجادلة قلايل لانه كان يسمى قبل الرواية مجاليا ويكفي في ذلك في حجة
 التعريف اذ لا يشترط في الاحتراز عن التعارض في المعارض ولما لم يحتمل في
 تعريف المومن عند الرواية المعارضة لبعض الروايات ومن زاد من ذلك في
 الحديث كالمعروف في التعريف وعلما فوضلا للاحتراز عن ذلك لاراد تعريف
 من يسمى مجاليا بعد انقراض المجادلة كالمفاد والاراد في شرح المختص
 عول غير واحد من متأخري المحققين كشمس الدين القليوبي في شرح المختص
 والفسطاطي في المواقف الدورية والخطابة ابن حجر في تحفة ونقد والمجالي
 من لغيره فيقول طر الله عليه وسلم فوضلا وعلما علم الاسلام ولو خلت
 وعلما علم الاصح والاعتماد الاسمي في شرح فوضلا في جمع الجوامع
 للتراث السبكي قلايل لان التعريف المذاهب للمجالي بالمعنى الاصطلاحي
 وهو احرم من مطلق الرواية اذ انما في به تبيين من يسمي مجاليا عن غير
 من الروايات حيز انفسلام الروايات التي مجالي ولا يعي تثبت
 خلاصة المجالي من كونه غير لا يقهر بل الله تعالى لا يثبت عن عمر الله
 بعد انقراض عمر المجالي في زمان من ترا ليس مجاليا بهذا الاعتبار
 ابتوا ولا انقضاء واما قول شيخنا الامام المحلي انه كان يسمى قبل
 الرواية مجاليا بمسلم كذا لا يعتبر العرب اعلام واما باعتبار نظر العرب
 الخلاص بلادهم وفسر الكلام في غاية التحقيق وفي الله عنهم وقول
 الجلال المحلي ولا زنه الا يسمى الشيخ مجاليا حال حياته قال الكلان
 ابن ابي شريف يقال عليه يكفي في نفي اوج مذكره (اراد) تعريف
 من يسمى مجاليا بعد موته وان لم ينفرد (المجالي) وانما احقق

ملاياني

(الشيخ) مجاليا حال حياته ولا
 يقول بذلك وان كان ما اراد
 ليس من شأن التعريف وعلما
 الموت على الاسلام في اصل

فلا ياتي في قول (السعيد) في كتب في الاصول سعيد (الشيخ) عكسه علمت ان
 ثبوت اسم المجالي في الحيوة علم هو مقصود التعريف في اثبات شرب
 المحبة بشرطه بانواعها علم الاسلام وطهر ان الحق التوام ان الشيخ كذا
 يسمى مجاليا بهذا الاعتبار الا ان علم موته علم الاسلام وموته علم الاسلام
 فربما قبل وفوهم لا خيلار انما من عليه (المجالي) (المجالي) كالمجالي
 المبشر في الجنة وفريعلم بعد وفوهم بالمصداق حكم الاسلام حيث لم
 يلزم ما ينافيه (المجالي) واما من علما بعد رتبة مسلمة كعب الله بن ابي شريف
 ابو عبد الله المجالي في شرح المختص بهجته وحجة المجالي ابن حجر كما تقدم
 وذهب شمس الدين القليوبي في شرح المختص الى عدم هجته قلايل ان
 (المجالي) ان زمان علم الاسلام بعد رتبة غير مجالي لا سيما في زمان
 الردة مخبطة لمجرد علم (المجالي) انفسلامه في الواجب الدورية
 بل هو ارتداد علم (المجالي) لا كنه لم ير الفقيه طر الله عليه وسلم فوضلا
 بعد عوده في المجالي انه معرود في المجالية كالمجالي المحمدي
 علم (المجالي) بن فليس ونحوه من وضع له ذلك كذا قال الزين
 المعرفي ان يوزن ذلك في كنه ايمان الرواية مخبطة للعلم وان كان (المجالي)
 فوحكمي عن (المجالي) انها انما يجب بشرط (المجالي) بالثبوت وحج بالكلية
 انها مخبطة للصحة التقوية امان رجوع الى الاسلام في حياته طر الله
 عليه وسلم كعب الله بن ابي شريف بلا طمع من رتبة في المجالية برواية
 (المجالي) في الاسلام (المجالي) وقولنا وان يروى عنه (المجالي) في قول
 بعضهم بانسم المجالي الرواية والمجالية (المجالي) والاجتماع نظر في (المجالي) في
 للعرب وفي الرواية الى انها المقصود (المجالي) من حجة (المجالي) طر الله عليه
 وسلم بتبليغ الاحكام والى قول بعضهم بانسم المجالي الرواية بفكر وبعضهم
 بانسم (المجالي) الاطلافة فيقول (المجالي) كالمجالي (المجالي) (المجالي)
 مع رسول الله طر الله عليه وسلم (المجالي) (المجالي) (المجالي) (المجالي)
 عز ورفيع فيجب بان حفظه ان لا يعر جبرير (المجالي) (المجالي)

(المجالية)

وذكره (ابن تاجي) في العلم وعلا
 من رتبة

الى نفسه وسميت بذلك لظرف بلا افراق اية ضربها ويستعمل مجازا في كل امر يعنى
معتبرا يتوصل بلا اشتغال عليه سيما في حيث لا الى امر مطلوب والاراد به هنا الورد كذا
البلغة على تقسيم صوب (صواب) واصل السنة بلا استغنى في ثلاثة طواريف
الاولى (اهل الحرف) الثانية (اهل الفهم) والثالثة (اهل العمل) والاراد به
الاستعانة بالحنفية واصل السنة في الامور الحسنة وهو العلم عند الاستعانة
الحنفية ابو منصور الملا تيريد وهو من اهل السنة (اهل السنة) والاراد به
وهو (الصوفية) فهو كذا مع انهم يسموا بـ (اهل السنة) والجماعة وانتم واليهذا
الاسم في دار في اسنان والعراف والفجاء والاشنع واكثر الافكار والافكار
انهم يظنون انهم بلا اشتغال بهذا الاسم محال في فنون الملا تيريد العرفون
بالملا تيريد وكلهم على طريقتهم وفور وهو كذا المعرفة الساجية المستغنى في
قول النبي صلى الله عليه وسلم حبسها اخيه ثم فزع والوداد وعز معارفة
ابن ابي سفيان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الان من قبلكم من اهل الحرف
اقترعوا على التفسير وسبعين فرقة وان هذه الامم ستعقب في علم ثلاثة ومبعين
اشدان ومبعون في النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة وهو انه يخرج
من اقبوا فواع فجارى بهم الا هو كذا يجارى الكلب بواجبه لا يبقى منهم غير
وكذا حصل الامم خلفه وفي بعضها كلب في النار والامة واحدة فلا توارى
المدنى علم قال ملا انما عليه والكلاب في الكلب قال ابن السكيت في اصلاح
التكليف وقول كلب الرجل اذ اوقع في ابله الكلب وهو يسير بالجنون
وقول كلبت الابل تكلب كلبا ومن المعلوم ان النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم والكلاب هو ملا عليه (اهل السنة) والجماعة بدليل ما علم عليه في
حسب المتابعة الجارية على مقتضى العمودية وملا كذا له المدبر في المطارب
الامم كنية والحوار في العلانية (التي هي الوراثة الحميدة) او مستطرفة
والعلم ان اهل السنة والجماعة كلهم قد اتفقوا على معتقد واحد مما يجب
وحيوز ويستحيل وان اختلفوا في الظن والميل في الموصلة التي ذكر
والله اعلم والحجج واضحا في قطع والاسنة اعلى الارباع قال ابن سيرة

مَلَّة

اِقْلَبْهُ

مستقر

2

سفتت (الشيء) احرقته و(السمان) سمان الرمح ان السؤال اللطيف من
 فيه حتى واللايدان به في قوله اني به انظر ان بلا اسرار و(و) ا
 و(ابقت) اياته الانوار) يريد ان ملجيب اللادان به واعتقاده
 ثم على السؤال الموقى هي فيور بها بلان تحيي وتكمل هو اسبب في كل الهم
 ولا يتوقف عليه فهم الخطاب ويتلاني معه في الجواب كلاته من مجوزات القول
 وكل مجوزة العقل وشهدت له شواهد الصريح لزم الحكيم بقبوله كلاته حتى
 وقد اجمع سابق الامة وخلصه على ثبوت غايته وقال به علماء السنة قال
 المتبحر ابن خلدون (جمع الاسلاميون على ان ذلك حق كدرا به وكرهت بترك
 طوائف اخرى ان في الجملة من ذلك قوله جلا وعلا في نوح نوح على خطين
 اعرفوا بلاد خلقوا نارا الالهة قال اراوهم على النار وعبر عنه بلاد خال
 فله ابن جوي وابعد للتعقيب وقال تعالى في جرمون وحلق بنال جرمون
 سوء العذاب وهذا انه في ابيات عزاب عليه قبل الحشر بلانه عن من
 قابل في ذلك قال النار يعر ضون عليها فورا وعسيدا في قبل (نقله)
 وذلك هو الغير يرد على التقييد بالعدو والعنق وعزاب الاخر) سوال
 كالتقييد بهم سح قال ويوم تقوم الساعة اذ خلقوا ال جرمون (سبل
 العذاب) وتترج على النار على عزاب الغير عكرمة وكجوز كعب قال
 الغر لم يور الجصور على ان عكر السح في ابر زخ ونحو حجة في تعقيب عكر
 الغير وقال تعالى انما الدنيا الاثمن واحسن ما واصلوا الدنيا
 ليس الا الغير (اذ) الاحياء الما يقيد ومنه خلق الحيوة بعد الامانة والحيوة
 الارلى قبل الاقبار لم تترك بعد الامانة وحتمل انهم قصوا الحياتين بلان في
 لانها السمان انكر وكلما بعد الموت اما الحيوة الارلى محسوسة جلا يحتاج
 الى انشود عليها وكذا قال ففائل في قوله تعالى ولقد يقسم من العذاب الادي
 دون العذاب الاكبر انه عزاب الغير والعزاب الاكبر يوم القيامة والى
 قوله لا ياتي الغير انية اسرار السالكين بقوله اني به انظر ان احي كلاته طوائف
 عزاب الغير وليست بمحبة وكذا قال السالكين بلا اسرار وسؤال اللطيف

من جملة عزاب الغير وهو اول منزل من منازل الاخرة واول بقعة للمجاهدين
 الميت كما قال حجة الاسلام الغزالي ثم بعد ذلك (ما يعزب او يقع وقول
 على ذلك الاحاديث الصحيحة والمالة لا يسمع احدا تكلم بها اكثر من واحد
 بما تضمنت مع خواص الامم باجادة (القطع فلان عزاب الحق في العاقبة
 فرجت الاطراف عن النبي صلى الله عليه وسلم في عزاب الغير على الجملة بلا قطع
 فيها وكما معلق في **قوله** حتى يعجزوا بغير ثابت لا يسمع انكسار فلان انفسهم
 يقال في اللغة حفت النفس واحفقت بهو حتى بمعنى الموجود وتكسسه
 ابدال كل بمعنى المدح ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اسمع حتى والعزب حتى اي
 كلاني موجود وتكونك يقال الجنة حتى وانكسار حتى وانكسار حتى وانكسار
 حتى اي كلاني موجود ام وطام قوله في غير اختصاص المسائل بالقبور
 وسيمر ح بلانه لا يجتهد به لان غير ذلك جوبدا على الغالب وانما على التبع
 الحديث حيث قال صلى الله عليه وسلم ان الميت اذا وضع في قبره فقال وهو الرقي
 العزيب الحديث يقتضي اختصاص المسائل بالقبور والمطامع المعنى تنزيه
 والوحي واكيل السباع وغير علم والحديث ورد على الغالب بلا قطع له (مع
 وفال الجلال التوسل على تبع الانبياء فقال العلاء عزاب الغير هو عزاب
 البزخ (ضيف الى الغير كانه الغالب والابكل ميت اراد الله تعذيبه
 فانه ما اراد الله به غير انهم يقين ولو صلب او غرق في بحر او اكلته الوداب
 او حرق حتى صار طراد او ذري في الوحش ومحمد الروح والبيوت جميعا لا يعلقان
 المحل السنة وكذا القول في النعيم ام وهو لا يعلقان في المسائل التي هي ابن
 جبر ان التعذيب للجسد ون الروح وعز ابن حنبل وابن عسمة انه على
 الروح بغيره وانهم في قوله والاملان به على يد على سؤال الدكسين
 في الشقهم في ضم على انقول فيهم من علمها **قوله** ورايقت ابائهم
 الاسارة فيه تقويم الدعوى على العلم على اعدا اقيقت انارة ابائهم والامارة
 وهو قال الزبيرى اكثر الحديث عن النعم اثره واثره حرق به
 في انارةهم والمصدر الانارة وبني السلاف ليعارض اثرت الحديث
 منصور اثره بالمرجع فم انشا اثر اسلكه انشا حرق به ام والمرام

بلا تارة

بلا تارة عند الاحاديث الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم في سؤال
 الغير وعزابه **قوات به الاحاديث التي في كفت سبعين عن الله**
العز يريد ان الاحاديث بثبوت سؤال المالكين متواترة ونداء الى
 (السبعين لم احصها والتواتر لغة فلان في الحصول هو مجيئ الواحد
 بعد الواحد يعنى فينملا وتسلم للفرابي في التقفله وحكمه اي بريد
 انه مجيئ النبي بعد النبي بعضهم في التوبعة وترا وترا وجيئ
 اصله الاحاديث في قال (الملك السبكي هو خير جمع ليشع على تواترهم
 عن تكذيب عن محسنين ونحوه للفرابي في التقفله قال اكثر العقلاء
 علم انه يبعد العلم في اللاضيات والحاضرات والسمعية انكر العلم
 وانكر قبول الكفر ونعم من اعترف في الحاضرات بغيره واعلم الحاصل منه
 ضروري عن الجموع خلافا لما يبي الخصم البصر في واصل الحرير والغير الي
 (مع وهو ينقسم الى بعين ومغربي قبل بعين وهو التواتر اي التواتر في خبر
 ذلك العزب في النبوة المروية والمعنوي هو التوافيق فيه علم المعنوي الذي
 هو انفراد الشئ في خبر احاد تلك التوافيق كشيعة على وسخا حكمه وبل
 وبالجمله وان اتفق الجمع المذكور في النبوة والمعنى هو المعنوي وان
 اختلوا فيه مع وجود معني كلي هو المعنوي كما اذا اخبر واحد عن حل
 انه اعطى دنيلا او اخبر انه اعطى دنيلا او اخبر انه اعطى دنيلا او اخبر انه اعطى دنيلا
 علم معني كلي وهو المعنوي ومنه عزاب انفسهم هو التواتر المذكور في سؤال الغير
 بلانه معنوي كالمعني لا يعلق الا على كلي سلك المعنوي في النبوة بنفسه
 احاد الاخبار الواردة في ذلك كما قال الامام تكملة نقله (الشيخ حلو لواء
 وقول السبكي هو خير جمع (في شمل انفسهم المعنوي والمعنوي وياقوتهم
 لحلو لواء المعنوي وخلافا للمعني انهم كان حمله عليها اكثر فلابد وبالجمله
 بلا اخبار الواردة في سؤال الغير وعزابه في مستقبلات وانفسهم
 في البخاري والتمسك به والامام احمد في قوله (انفسهم) بلانك روي عن
 نقله عنه فلان سؤال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العباد لا وضع في قبره
 وتولي عنه الحلابه وانهم يصح فرع فاعلمهم زاع مسلم اذا انهم بوا انلا فلكان

رسوله صلى الله عليه وسلم جاءنا بالبينات والهدى فلا جنة له ولا جنة له
وهو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب قال له ثم طالحا فزعمنا ان كشت لموتنا
واما الفاسق المقاتل كما اذرى الى نالكم فلات (سما) يقول
كلا لا ربي سمعت الناس يقولون شيئا بقلته وفي ابن ماجه
من حديث ابن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنهما باسناد صحيح عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال ان الميت يصير الى ان يقبض يجلس الرجل النكاح
في قبره لا يحرق بزرعه ولا يشغوب ثم يقال له فيم كشت فيقول كشت
في الكس لا فيقال له ملا هذا الرجل يقول محمد رسول الله
جاءنا بالبينات من عند الله بصدق فقل له فيقال له هل رايك
الله فيقول لا ينبغي كذا احد ان يرى الله فيخرج له درجة فيل
قبل ان ينفذ في الجنة اليها يحكم بعضها بعضا فيقال له انك الى ملك
وقد لا الله منه ثم يخرج له درجة قبل الجنة ينسج الى زهره عاروا
فيها فيقال هذا من عرا فيقال له على ان يغير كشت وعليه
فت وعليه تبكث ان كذا الله ونجس الرجل الاسود
في مجلسه من عرا مشغوب لا فيقال له فيم كشت فيقول كذا اذرى
فيقال ملا هذا الرجل يقول سمعت الناس يقولون شيئا
بقلته فيخرج له قبل الجنة ينسج الى زهره عاروا فيقال
له انك الى ملك عرا الله عنك ثم يخرج له درجة من انوار ينظر
اليها يحكم بعضها بعضا فيقال له هذا من عرا فيقال له كشت
كشت وعليه فت وعليه تبكث ان كذا الله ورواه عبد بن حميد
عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهما وزايد النزي كان فيك بعرفه قوله

عزرا الرجل

وله من سفل الزجل **والشيخ** البرزنجي في قوله ما ينبغي
لا حراية في الله رجعت في الدنيا واما في قوله فيم كشت فيقول
لا حراية في الله رجعت في الدنيا واما في قوله فيم كشت فيقول
فلا الكدر في الجلال في الجلال في قوله فيم كشت فيقول
قرقي لا حراية في الله رجعت في الدنيا واما في قوله فيم كشت فيقول
تقبل في منور ما ولول الله من اذرى في قوله فيم كشت فيقول
ملا في منور ما ولول الله من اذرى في قوله فيم كشت فيقول
قرقي لا حراية في الله رجعت في الدنيا واما في قوله فيم كشت فيقول
في حراية في منور ما ولول الله من اذرى في قوله فيم كشت فيقول
جس ويا فيه ملا في قوله فيم كشت فيقول في كشت في قوله
في ويا فيه ملا في قوله فيم كشت فيقول في كشت في قوله
من الجنة واما في قوله فيم كشت فيقول في كشت في قوله
والشيخ البرزنجي في قوله فيم كشت فيقول في كشت في قوله
و حديث عمر بن الخطاب قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
ايراثا من الجنة في قوله فيم كشت فيقول في كشت في قوله
ليخلص في قوله فيم كشت فيقول في كشت في قوله
لا شئ من الله في قوله فيم كشت فيقول في كشت في قوله
ويصح له في قوله فيم كشت فيقول في كشت في قوله
له من ايراث في قوله فيم كشت فيقول في كشت في قوله
اطلاعه **والشيخ** البرزنجي في قوله فيم كشت فيقول في كشت في قوله
يعزرون في قوله فيم كشت فيقول في كشت في قوله
الحبيب ابو بكر بن ابي طالب رضي الله تعالى عنهما في قوله فيم كشت فيقول
الفير في قوله فيم كشت فيقول في كشت في قوله

۴
مشکل

الحق

[illegible]

اختصار السؤال بمنزلة

ثاني يدور النبي صلى الله عليه وسلم خصه الله بذلك الميت يشعل عنه
 في قبره ولم يبعث في قبره من قبله ولا بعده الا هذا النبي صلى الله عليه وسلم
 وخصوصية النبي صلى الله عليه وسلم على غيره **وقوله** في هذا الكتاب في الموضع
 الذي في خطابه المحبوب في جملة ما اختص به النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم عن جميع الانبياء ولم يؤخذ النبي قبله **وقوله** اخرج احو
 والبيه من حديث عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ما من قبلة الا في قبلي قبور من قبلي قبور من قبلي قبور من قبلي قبور من قبلي
 عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من قبلة الا في قبلي
 من قبلي قبور من قبلي قبور من قبلي قبور من قبلي قبور من قبلي قبور من قبلي
 ابلر في اربع اشياء **وقوله** في الموضع الذي في خطابه المحبوب في جملة ما
 وصوره باللام فعند الله على ما هو لانه يختص به الله تعالى فلا يحل ان
 عليه وحده كمنه صلى الله عليه وسلم في الموضع الذي في خطابه المحبوب في جملة ما
 للفرق في اربع جهتي في التفسير فلا بد من العلم على غير الله تعالى في ذلك فلا

٤٠

[illegible]

تفسیر

. ويحلوا الله الحيلة في رتبته . يعجز عنها اجنابنا ، ولو بعض رتبته .
 . ثم يوجه السؤال في رتبته ، ضمن على كل اطاق المحرمين .
 ثم يرد الله سبحانه ببرهانه بوجه يحلوا الحيلة ، فيم تفرق فت
 اجابوا وتمت الفت اعطاه فوجه السؤال عليه بغير وجود الحيلة
 وراى ذلك المشتمل على مبدء اجنابنا ، من اهل البيت بعد محمد او
 كذا لم يبق في كل ذلك حيلة في رتبة الله تعالى وامر رتبته ، لا يخص
 بل لعقل وانما خذله لغيره وانما هي موقوفة على خبر الشريعة
 عليه الصلاة والسلام ونعيمه لغيره لا يرد فيه فيمنع من موجب
 راى ان يرد له من غير وجه لا حرمه **فقال** اطاق المحرمين في
 رتبته والمزني عن رتبة السؤال يقع على اجنابنا يعلم الله تعالى
 من القلب او غير ، فيحسب وجه السؤال عليه وذلك غير مستحيل
 عقلا الشمس ومركزها فضاء السما في رتبته والله اعلم **فقال**
 الشيخ ابراهيم في شرح المجموع مرتبة او طاله وتمت الفت اعطاه
 او اكلته السباع في اجوابه لا يعجز ان يحلوا الله الحيلة في اجنابنا
 او يعجز كما كل خصوص على قولنا المعطى للمؤمنين عن رتبة السؤال
 يقع على اجنابنا يعلم الله تعالى من القلب او غير ، فيحسب وجه
 السؤال عليه وذلك غير مستحيل عقلا فانه لا غير محسوس **فقال**

على قلبه جلا مقلد لجمه محصيا لافعاله حتى افلح في حيا السبل الحسنية
 لا يخرج عنه بغيره في ادنى وقت لا في كذا كذا او في كذا كذا او في كذا كذا
 في محنة عتيد لا ورضى عن منة متفقا لتدبيره ولا يكره في كذا كذا كذا كذا الى
 الرقيب سدا عتدا الى الجيب لا ينفذ في رايه ولا يعكف رايه عليه فذا جلا لجمه
 يومئذ واليوم سدا محنة والصلابة وقتل الوقت خلا لا والجلال بغيره والقبض
 من افية والملا في فية مولا حمة فتوحه في وجهه فلم يفتقر سلاح في حربه فلم يفتقر
 وكذا من لا يملأ على من يروى من قبله لا يفتقر على كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 بغيره حسدا لا وتشتب له عن قلبه الحجة في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 عليه تشويق ولا يذوقه فكذا رفته وكذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 ومما يعرج المنهج في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 الذي يرمي من الراس اقلان في عودهم في الموفين قليل ونصيبهم من البقي
 واما جليل ومهم المغير يروى في صدر بغيره لا يفتقر في كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 لا يدر من علمنا انه لا يفتقر على التحقير عتدا لا رايه اسل الترفيق
فدا لا في حبي في التذكير واذا الكلا لا التمييز لا يفتقر قبل بصير من
 كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 لا في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 وكذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 لا في راحة لا في صدر بغيره فذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 اعمالهم والشمير بذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 السداد سر والتمنا في قوله تعالى ان يقرنوه بذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 مستعير للعدا يسمي عليهم اذ خلوا الجنة بخلاف غيم التستعير للعدا
 جلا نمل يسلم ويفلح كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 انتمى وعن صبر الله بر من عود فدا لا لا سر الله صلى الله عليه وسلم

ارشد

67
 ارشد عبدا يضربهم عن الفتل يحيل العمل ربح ويحسب ان ربحهم ويحسبهم
 في علمية ويقتصر في رايهم في علمية ويحسبهم في علمية ويحسبهم في علمية
 لا يفتقر الى كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 ابن سليم وموصوف في رايه لا يفتقر الى كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 حرقا انما ظنمة الموم من علمه يعلم في شجرة الجنة حشيش في جبهه الله موم
 لا في فية الى جسر ثم يفتقر في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 انما من المصدي في رايه في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 لا رواج اليه حنير عني التمدد انما في مقلد عود من الجنة مورا لا تدر خلا
فدا لا في شجرة التيقن عند العار في بذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 زير يسلم عتدا في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 نظري في نظام عود في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 صدى لا يعقبي عليه الصلاح وانما لا في بذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 حيتي يروى عني عني في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 ولا شمير انما نال تلو في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 ولا صدى من يروى في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 فدا لا في عطفية في اية ومدا لا في بسم من رايه في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 لا رواج المومين في شجرة عند رايه في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 لا يفتقر في كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 وفي كذا
 حفا من كذا
 سنة محو طم الله عليه وسلم وقيل له في شجرة في السداد السابعة وفر
 اخلت السموات والجنة كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 جوار فدم لا في كذا

عن مداد الارباع قد انزل في خبر من اتيهم ليحييهم في سائر البيوت قبل ان
وتعلم ان خلق النار في الوان فيهم محمد بن عبد الله بن علي بن ابي طالب
نعم او سئل قد **فصل** الشيخ عبد الحميد في القضاة في القضاة في القضاة
من الخبرين وهو جميع في علمه ورايه في القضاة في القضاة في القضاة
ولا كثر له في خبر من يشهد له في القضاة في القضاة في القضاة
يصلح له في علمه ورايه في القضاة في القضاة في القضاة
املا ان يكون في علمه ورايه في القضاة في القضاة في القضاة
الموت في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
وراءه في علمه ورايه في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
حصوله ورايه في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
عنه في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
لعله في علمه ورايه في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
وراءه في علمه ورايه في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
التي في علمه ورايه في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
في علمه ورايه في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
انما في علمه ورايه في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
البلوغ ورايه في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
لانه لا يحكم عليه في علمه ورايه في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
لوهي في علمه ورايه في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
من علمه ورايه في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
علمه ورايه في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
واذا قلنا في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
ايضا في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة

والله تعلم ان علمه في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
انما في علمه ورايه في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
وراءه في علمه ورايه في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
التي في علمه ورايه في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
في علمه ورايه في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
انما في علمه ورايه في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
البلوغ ورايه في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
لانه لا يحكم عليه في علمه ورايه في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
لوهي في علمه ورايه في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
من علمه ورايه في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
علمه ورايه في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
واذا قلنا في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة
ايضا في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة في القضاة

بتوجہ

ولا حول

人

بسم الله الرحمن الرحيم

شبكة
الألوكة
www.alukah.net

قوله

حبیب

9.

في البعد ختمه من الارواح ومنه ارجح من اجل ان نبوة اواه حجة
 حسن تسليته وحيث ان لا واد التبرير وقدر عمل له قبل ان يشر ويخرج
 ارجح قلبه لا اراي تميزه وحيثه وتجل النما الله غير ان يصير
 والجلالة في ذلك فاما ارجح عية حقيق والختمه يجب ان يشر ويخرج
 اذ اجمع من المنفعة بها اوا من من كنهها بسر الميت ومضرة اوا اكلها
 على غيرته فلان **قوله** فو فعت من المصلحة بتو نسج كني شيئا عن بعض
 التمدد في الاله اوصد ان تجعل بعد اجازته انها تجعل بين البعد بعد
 الغسل ويخرج اذ الاله واد فيه وحكي عن غيره انما تجعل غير الاله
 من وجهه بحيث لا يمكن انما الله او يجعل بينهما من رقة لا بحيث لا يطل
 الاله في من رجو بلات الميت **قوله** بعض النوازل انا اياه اراو غير من
 جعله لا اندل من اوصد ان يدر من وجهه في الله من اخلاد يت وانه جعل
 في له بد وقدر اوصد ان يدر من وجهه في الله من اخلاد يت وانه جعل
 الله جعل له اياه **قوله** لا في فصل التلغيف واليه كنه **قوله**
 اجازته رواية ابراهيم لا استجد به وكتب اليه للتكبير ومبايعتهم
 بل ان تدين من ابراهيم التي فيها اسم الله ومنه لا خفاء ومثل ذلك حقيقه
 تكرر عن راسه بليته موفد لا من فكل في عن التلغيف ونفله ارجح
 الله اكلها **قوله** في تخرج مختص خليل ورا ماع ابا العباس الوصفه يسمي
 في المعيد ارجح في عرقه وعلما لا في يقينه ورا ان ليس في المخرج **قوله**
قوله في تخرج مختص خليل ورا ماع ابا العباس الوصفه يسمي
 او نفقة من الجاه **قوله** في تخرج مختص خليل ورا ماع ابا العباس الوصفه يسمي
 نفقة من الجاه لا تفر وليف بعد ان اكل الله الوصفه **قوله** في تخرج مختص
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في تخرج مختص خليل ورا ماع ابا العباس الوصفه يسمي
 بتلافي حجة من الوصفه في تخرج مختص خليل ورا ماع ابا العباس الوصفه يسمي

(نق)

التشريع فدل ان ماع ابا العباس الوصفه يسمي
 الاله وصو لا ينجح الميت من اموال الغير وحيثه وعذابه ايعاد وضو
 تفرم ومو من يسلو ويغرب في فني بل يخصصها ويبيع من لا يسلو في فني
 ولا يفتقر فيه عرجي عليه السوال ويغلبه تله اموال وقدر الله
 يسم فيه من اجل الفيد من ولا يجد الله في فيه والله در اعلالين بطل عية
 ريم لغز حازوا خير ابرار من الله في جعل الله من العبد في رنجي في
 بمنه **قوله**

سؤال الربك ارجح ابا العباس الوصفه يسمي
قوله في تخرج مختص خليل ورا ماع ابا العباس الوصفه يسمي
قوله في تخرج مختص خليل ورا ماع ابا العباس الوصفه يسمي

شر في ابراهيم الوصفه ابا العباس الوصفه يسمي
 لا يسلو ولا النوازل المومر والمند من كل من هو بد الى اهل القبلة
 كذا من اوا كنه اوا كنه كذا من اوا كنه كذا من اوا كنه كذا من اوا كنه
 النوازل ابا العباس الوصفه يسمي كذا من اوا كنه كذا من اوا كنه كذا من اوا كنه
 فلا تال الله فيقول مومر رسول الله ورا ماع ابا العباس الوصفه يسمي
 اتي له في تال الله فيقول مومر رسول الله ورا ماع ابا العباس الوصفه يسمي
 ابراهيم الوصفه ابا العباس الوصفه يسمي كذا من اوا كنه كذا من اوا كنه
 تفر من ابا العباس الوصفه يسمي كذا من اوا كنه كذا من اوا كنه كذا من اوا كنه
 المسلمين لتبين المومر حقا من خلقه في بهم وليد من ليمية الله
 الخبيث من ارجح ويجعل الخبيث بعضه على بعضه في ما من تيجل جليلة
 المومر ولم يدر خلقه في بهم مومر مومر في عنيهم ولا يسلو لتلغوف
 كذا من ابا العباس الوصفه يسمي كذا من اوا كنه كذا من اوا كنه كذا من اوا كنه
 العبد بولده في ابا العباس الوصفه يسمي كذا من اوا كنه كذا من اوا كنه كذا من اوا كنه

لتعريف بلع حنيف

بنیاد رکی ابو حنیفہ
والصالح

لم يجعلوا من قبل ان يعلم انهم في الجنة ثم بعثنا نوحا الى قومه انذركم ان لا يعبدوا الا الله فاستكبروا به فاحمينا نوحا فلجأ اليه فغمرناه بالعمارة ففكاهم فاصبوا في الماء فكلوا به طويلا ثم ابغضناهم لذلك فافترقوا فاعطينا داود وسليمان ما يشاينهم فاعترفوا ربوبيتنا وفضلنا داود وسليمان على العالمين فاعطينا داود وسليمان ما يشاينهم فاعترفوا ربوبيتنا وفضلنا داود وسليمان على العالمين

م

90

بلع بعمل على الصبح وفيه بيخراة مستحضر رزق وكلما بضم الزاي وسكون اللواو
 وفتح الهمزة مفعول اسم فاعله وكذا بلع فتح الكتاب وهم ربه الموحدين
 بعد رايه واخر كلامه ومنه حجة محرومة ببلع المنفعة له اذ لم يكن
 رحمه الله

اسم الملك وبعثهما وكيعه لسؤال

[illegible]

انما اتولى الله امر من بعد الرقعة ثم تاليه روحه الى البرق
شريعته الى البيت ثم امره الى الصلابة ثم تاليه روحه
الى البرق ثم علم الى الروح في اللغة له هذا فالتكلم في امره

[illegible]

جاء

[illegible]

واقف **رحم** هو ما من جعله في زمانه فلا في القضاة
 ثم لا بد من ان يكون **الرحم** على من يخرج من محو على الكيفية
 لا بعد فلا في ثم المم والرسنة ثلاث وسبعين وسبعمان وعلا في او
 ارجح وتعلم النفع يبلغ فيه الرغاية ثم جلب الحديث بسمع الكثير
 ورحم وتخرج بالحد في راء الرغاية في مخرج فيه وتقدم في مجموع فتوة
 واشتقت اليه الرغاية والرسنة في الحديث وطا شيخ الحديث في الدنيا
 بلا سمع ما يلم بغيره عسى حلا في سوا، **قوله** كتب كثير كثر في

فقد جرى النجح علم الدبير البليغ في ان ايقظا حبيب الامور ان يدغم يد قبيد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

از این مسئله

[illegible]

عبد

[illegible]

جبرئیل

