

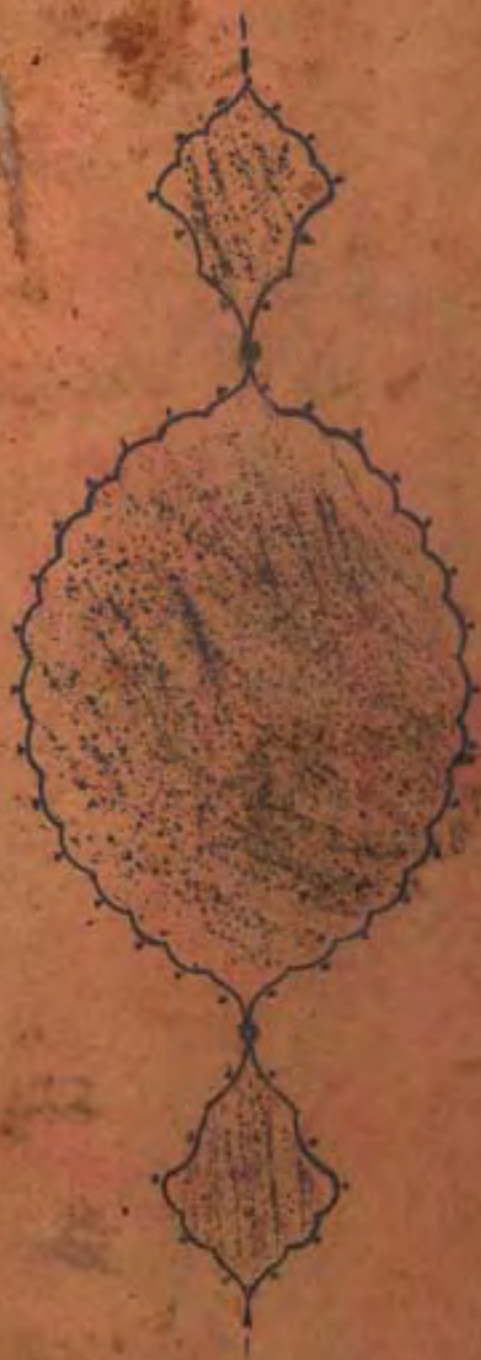


مخطوطة

رفع الخفاء عن ذات الشفاء

المؤلف

علي بن سلطان محمد (الملا علي القاري)





مطلب انتظار ظهور البلاد والفقن
٢٧

| | | | |
|---|--|--|--|
| الفصل الأول فيما جاز من ذلك مجي المخرج والتنا | الفصل الثاني في وصفه تعالى له بالشمها وه | الفصل الثالث فيما جاز من ذلك مجي المخرج والتنا | الفصل الرابع في وصفه تعالى بتعظيم قدره |
| الفصل الخامس في | الفصل السادس في | الفصل السابع في | الفصل الثامن في |
| الفصل التاسع فيما تضمنته سورة الفتح | الفصل العاشر فيما تضمنته كتابه العزيز | الباب الثاني في تكبيره تعالى له المحاسن | فصل اذ كانت خصال الصالح واجمال |
| فصل واما نظافته جسمه وطيب رائحته وعرقه | فصل واما وقوره مثله وذلجه ليه وقوة عوا | فصل واما خصائصه اللزج وبلانته التورس | فصل واما شرفه ونسبه وكرم بلده |
| فصل واما ما ذكره من ضرورة الحسنة | فصل والفرح الثاني ما يتفق الممدوح | فصل واما الغريب الثاني انما في قوله تعالى | فصل واما اصل فرورها |
| فصل واما العلم والافتكار | فصل واما الجود والكرم والنجدة | فصل واما الشجاعة | فصل واما الاحياء والاعضاء |
| فصل واما حسن عشرته | فصل واما الشفقة والزانية | فصل واما خلقه | فصل واما نوعه |
| فصل واما عدله | فصل واما وقاره | فصل واما زهده | فصل واما خوفه من ربه |
| فصل واما ما تضمنته سورة الفتح | فصل قد استبان بالمدح | فصل في تفسير خبره في الحديث | الباب الثالث فيما ورد في صحيح الانبياء |
| الفصل الأول فيما جاز من ذلك | فصل في تفضله بما تضمنته كرامته الاسراء | فصل في ابطال حج من قبله | فصل في ابطال حج من قبله |

مطلب ذكر الآداب والآثار والنعمة والعناء والفتنة في ورث

مطلب تتعلق بولادته في ورث

فصل في ابطال حج من قبله

مطلب في ورث

فصل في ابطال حج من قبله

مطلب ابواب الجنة ثمانية
١٥٠

فصل في فضل الصلاة
١٦٠

| | | | |
|---|---|---|---|
| فصل في فضل الصلاة ١٦٦ | فصل في تفضيله بالجنة والخلقة ١٦٣ | فصل في ذكر تفضيله في يوم القيامة ١٦٠ | فصل في ما ورد في حديث الاسراء ١٣٨ |
| الباب الرابع في الظهور له تعالى على يد ربه في المعجزة ١٦٦ | فصل في آياته صالحة تعالى عليه وسلم ١٥٥ | فصل في ثبوت اذا تقررت من قبل القرآن ١٥٣ | فصل في تفضيله في الجنة بابوسيلة ١٥١ |
| فصل في ثبوت الروعة ١٨٣ | فصل العوجه الثاني صورة نظمه العزيب ١٧٧ | فصل في اجازة التوازي ١٧٣ | فصل في ان المرئوخ قد روي خلق العروة ١٦٦ |
| فصل في علاج الشجر وشفاؤها لها ما بينت ١٩٥ | فصل في كثرة الطعام ١٩١ | فصل في نفع الماء من جهة اصابعه ١٩٨ | فصل في اشتاق القر وجسد السنن ١١٦ |
| فصل في ابراء المرضى ٢٠٥ | فصل في اجزاء الموت وكلام مهم ٢٠٣ | فصل في الايات في قرب الحيوانات ٢٠٠ | فصل في قصة جنود له صلى الله عليه وسلم ١٩٧ |
| فصل في عصمة المرئوخ له ٢٢٣ | فصل في ذكره ما اطلع عليه من الغيوب ٢١٣ | فصل في كراماته وبركاته ٢١٠ | فصل في حياطة وصاته صلى الله تعالى عليه وسلم ٢٠٧ |
| فصل في ذكر ما ظهر من الايات منذ مولده صلى الله عليه وسلم ٢٢٢ | فصل في دلائل نبوته وعلامات رسالته ٢٢١ | فصل في خصائصه صلى الله عليه وسلم ٢٢٩ | فصل في معجزاته الباهرة ٢٢٦ |
| فصل في ما وجوب اتباعه ٢٤٧ | الباب الاول في فوائده الالهية له ووجوب اتباعه ١٦٦ ٢٤٣ | القسم الثاني في ما يجب على الامة من حقوقه صلى الله عليه وسلم ٢٤٢ | فصل في ثبوتها في هذا الباب على نكت من معجزاته ٢٣٦ |
| فصل في ثواب حبه صلى الله عليه وسلم ٢٥٨ | الباب الثاني في لزوم حبه صلى الله عليه وسلم ٢٥٣ | فصل في قوله امر وتدليل سنة ٢٥٢ | فصل في ما ورد في السنن والآثار الجارية ٢٤٩ |
| فصل في وجوب مناصته صلى الله عليه وسلم ٢٦٠ | فصل في معنى الميتة للجن صلى الله عليه وسلم ٢٥١ | فصل في علاقه حبه صلى الله عليه وسلم ٢٥٩ | فصل في روي الاشارة ٢٥٤ |

٢٢٦
٢٢٧
٢٢٨
٢٢٩
٢٣٠
٢٣١
٢٣٢
٢٣٣
٢٣٤
٢٣٥
٢٣٦
٢٣٧
٢٣٨
٢٣٩
٢٤٠
٢٤١
٢٤٢
٢٤٣
٢٤٤
٢٤٥
٢٤٦
٢٤٧
٢٤٨
٢٤٩
٢٥٠
٢٥١
٢٥٢
٢٥٣
٢٥٤
٢٥٥
٢٥٦
٢٥٧
٢٥٨
٢٥٩
٢٦٠

| | | | |
|---|---|---|---|
| باب الثالث في تنظيم امره ووجوب تقديره وبره ٢٦١ | فصل في عاقبة الصحابة ٢٦٣ | فصل في اعلان عروته اليه صلى الله عليه وسلم ٢٦٤ | فصل في سيرة السلف ٢٦٥ |
| فصل في تزويجه صلى الله عليه وسلم ٢٧٠ | فصل في منعه صلى الله عليه وسلم ٢٧٢ | باب الرابع في حكم الصلوة عليه وسلم ٢٧٤ | فصل في اعلان الصلوة عليه وسلم ٢٧٥ |
| فصل في الوافين اليه بسبب فريضة الصلوة والسلام ٢٧٧ | فصل في كيفية الصلوة عليه وسلم ٢٧٩ | فصل في فضيلة النبي صلى الله عليه وسلم ٢٨٤ | فصل في من لم يصل عليه النبي صلى الله عليه وسلم ٢٨٥ |
| فصل في تخصيصه صلى الله عليه وسلم ٢٨٦ | فصل في السلف من قبله وسائر الانبياء عليهم السلام ٢٨٧ | فصل في حكم زيارة قبره عليه السلام ٢٨٨ | فصل في ما يلزم من دخل مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم ٢٩١ |
| باب الاول فيما يخصه بالامور الدينية ٢٩٦ | فصل في حكمه بتدبير النبي صلى الله عليه وسلم ٢٩٦ | فصل في ما خصه الله في هذا القدر ٢٩٦ | فصل في ما خصه الله في هذا القدر ٢٩٦ |
| فصل في اذنه ان الامة محتجة عليه صلى الله عليه وسلم ٣٠٨ | فصل في ما اتوا له عليه السلام فاستأذنه لاله ٣١١ | فصل في تدبيره في بعض المعاني ٣١١ | فصل في ما اتوا له عليه وسلم ٣١٧ |
| فصل في ان قلت مما هو قوله صلى الله عليه وسلم في حديث السهو ٣١٨ | فصل في ما يتعلق بالجوارج ٣٢١ | فصل في قدرته في وصيته ٣٢٢ | فصل في الحكم بما يكون في مخالفة غيره في الاعمال ٣٢٢ |
| فصل في الكلام على الاكاذيب المذكورة فيها السهو ٣٢٥ | فصل في الرد على من اجاز عليهم الصغار ٣٢٦ | فصل في ما قلته ما في نفيته عنهم ٣٢٦ | فصل في استبانه ايها الناس ٣٢٨ |
| باب الثاني فيما يخصه في الامور الدينية ٣٤٢ | فصل في ان قلت في حديث جابر الاخبار الصحفية ٣٤٤ | فصل في حاله في جسمه ٣٤٦ | فصل في ما ما يعتقد في امور احكام البشر ٣٤٧ |
| فصل في ما اتوا له الرنيوتية ٣٤٨ | فصل في ما قلته قد عززت عصمة عليهما السلام ٣٥٠ | فصل في ما قيل في ما وجه حديثه ايضا ٣٥١ | فصل في ما قيل فيما كان في اجراء الامراض ٣٥٤ |

بحث في اذنه اعتراض القول والفعل
٣٢٢

فصل في ما اتوا له عليه السلام الرنيوتية
٣٥٤

| | | | |
|---|--|--|--|
| <p>القسم الرابع في ترميز وجوه الاحكام ٤٨٠</p> | <p>الباب الاول في بيان ما هو في حق عمير السلام ٣٨١</p> | <p>فصل في الحج في ايجاب مقتضى نسبه او ما به عمير السلام ٣٨٢</p> | <p>فصل في ما يتعلق لم يتصل اليه عليه السلام ٣٨٣</p> |
| <p>فصل في تقدم الكلام في مثل القاصد بسببه ٣٧٦</p> | <p>فصل الوجه الثالث ان يقصد التوسيع عليه السلام ٣٧٣</p> | <p>فصل الوجه الرابع ان ياتي ذكر الكلام مجمل ٣٧٤</p> | <p>فصل الوجه الخامس ان لا يقصد تفصيلا ٣٧٥</p> |
| <p>فصل الوجه السادس ان يقول (انما نقل ذلك) ٣٧٩</p> | <p>فصل الوجه السابع ان يذكر ما يجوز ٣٨١</p> | <p>فصل وما يجب على العلم ما يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم ٣٨٢</p> | <p>الباب الثاني في حكم سابع ٣٨٥</p> |
| <p>فصل اذا قلنا باكتسابه صحت صحته ٣٨٢</p> | <p>فصل في حكمه من حيث عليه ذلك ما يجب من غيره ٣٨١</p> | <p>فصل في حكمه في ما الزمه انما صرح به او عرف او كلفه بغيره ٣٨٢</p> | <p>فصل في ما اذا قلنا سبب النبي عليه السلام وقوله وانما صلوة عليه ٣٩٠</p> |
| <p>فصل واما من اضافه الى الله تعالى ما يدين به ٣٩٥</p> | <p>فصل في تحقيق القول في انكار القائلين ٣٩٤</p> | <p>فصل في بيان ما يجوز المقالات ٣٩٧</p> | <p>فصل في حكم المسلم الرب له تعالى ٣٩٦</p> |
| <p>فصل في ما حكمه من صرح به سجانه وادواته ما لا يدين ٣٩٥</p> | <p>فصل في حكمه من صرح به انبياء الله صلى الله عليه وسلم ٣٩٧</p> | <p>فصل في علم ان لا يفتق بالتقراء او العصف ٣٩٨</p> | <p>فصل في سبب البيت ٣٩٩</p> |

مجلس الناصب الثالث في حكم
سبب الله تعالى وملائكته
٣٩٩

مجلس الناصب الثاني في حكم
واعا من حكمه في سبب القول
٣٩٦

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين



وقف بنده شرح علي الفارسي شفا اولاد بنو خجست
رضاء حق وانثفاء حرمانهم المشروطة واختار
المحتول اعظم وارثا اولاد
والصفي الفيرجيتو اده
عونه





بسم الله الرحمن الرحيم وبه العون والتوفيق الحمد لله الذي أنزل القرآن شفاه لما في الصدور وبه وحده ورحمة للمؤمنين
 وشقي به من كان مشقياً على شفا بزرهم من الكافرين والعلوق والسلام على سيد المرسلين وسند الأولين والآخرين وعلى اله
 وأصحابه الطيبين الطاهرين وأتباعه وشياهم جميعين اليوم الربيع **أما بعد** فيقول أقر العباد الكريم رب العباد
 سلطان محمد الغار لما زابت كذب الشفاء في شاكله مناجاة الصفا وأجمع ما صنف في بابيه بمجلا في الاستبصار لعدم إمكان
 الوصول إلى انبها والاستقصاء قصدت أن أقدمه بشرح ينسج بعض ما يتعلق به من تحقيق والبيان بما دانه استكفي في مسلكك
 العملي يوم الجزاء فقول بالله التوفيق بتأثيره ظهور التحقيق أن المصنف رحمه الله كان وصيد زمانه وفرياد وأنه متفانيهم
 الحديث واللغة والفخر والأواب وعارفا وعالما بأيام العرب والمناسبات وما تصانيفه المفيدة الأكال في شرح الألفية المعلى
 في شرح الحارزي ومنها مشارق الأنوار فسر في حديث الحديث ومنها الشفاء في معقود المصطفى ومنها شرح حديث أم زرع الخمر
 فكذلك وله اشعار لطيفة منضفة لغضا مبدية منضفة مولده منضفة شعبان سنة ست وسبعين وأربع مائة وتوفى يوم
 الجمعة سابع جمادى الآخرة وقيل في شهر رمضان سنة أربع وأربعين وخمسمائة قال **بسم الله الرحمن الرحيم** اقتداء بالحكام
 المجيد واقتداء بالحديث المجيد ثم قال اللهم صل على محمد وآل محمد وأنت أعلمه المتقديهم بالصحة وسلم وهذا طريق العبادة حيث
 يأتيه بالتصلي والتوجه إليه البسلة والمهولة كافي الشافية ولعل فيه اشعار بأية البسلة المشتملة على نعت الأروحية
 وصفات الرحمانية والرحيمية بمنزلة شطر الشها ويقدم من كلمة التوحيد فلا بد من انضمام الشرط الآخر لانها مفعول
 على ترفيق عقيل هذا المقام فقال التمجيد وفي بعض النسخ المصحح قبل قوله الحمد لله قسم الغيبة في نسخة النسخ الغيبة الخوخ
الامام الحافظ ابو الفضل عياض بن موسى بن عياض بكسر العين **النجيب** بنسبت الصادق والخوخ اخف وبه تشبهه وايرتج
 وهو نسبة الى نجيب بن مالك قبيلة من حمير باليمن رحمة الله عليه ولا شك ان هذه الاذغال من العقل مصدره من بعض
 ارباب الكمال من تلاميذ العس ومن بعده كثره الايق في فعله انه يأتيه قبل البسلة ليقع الكل من مقوله ولعله تخاضع في تقديم
 ذكره نوع وعيم في جهة فالاول انه يفعل مثل هذا العنوان وراء الكتيب على قصد التبيان او يقع اخره ولو في معاشق في هذا
 المكان ثم تحقيق بما مر البسلة والمهولة وما يتعلق بها من وجود الكلمة قد كثر في تصانيف العلماء وتأليف الفضلاء
 ذكرنا طرفا منها في بعض تصانيفنا كما هو باب البغاة والعقود بعونه الملك العبد وهو ان المصنف قد اكد له بجملة الآيات
 لاخاذه الرجوعية لان الفعل والاعمال اقترانه مدلوله بزمانه والزمان ثابت له فلذا كثر له في الامام فيه الاستعراق عندنا بل سنة
 خفاء معتكفة اذ كل كمال انما هو له سبحانه في حقيقة الكمال وطريقة المثال ويعجز قطعها بنصها ورفقها اي الخصوص المغر وكثير
 الكسبي وفي نسخة المتفرق من باب التعليل من المتعدد المتماثل من المشاركة مما لها واحد في المعنى وانما اختلاف المعنى والاشياء
 انعمل تفضيل في السمو والارتفاع اراحتها في المشاركة في اسم الاصل والاشياء لتتبعها فالله الهامسة ولا واحد فيها
 في مرتبة هو الاصل والافضل واغرب الشئ في تغييره الكسبي المعاني لانه في غاية النعمة ونهاية المحاجة لا يربط به احد المتخصص

لان ان جناب الرب تعا ونقدس وعالم ملكه وملكوته اربع وجوه
 اعلاها الوجود العيني ثم الوجود الخفي ومنها اجازيان
 ثم الوجود الفطري ثم الوجود الخفي ومنها اجازيان
 ووجود الله اقدم من كل خلق ووجودات العالم
 ومعرفته تعا عند الصادق المعتمد بها ولكن اسم تعا
 اول ذكر الاسماء ونقش اسم تعا اول نقش
 الاسماء وكان العبد لا يستقل في شئ من اقدار
 وتكلم من الله فترمه ان يتوجه قبل الشروع في فعله
 الى الاقدس القياض لكل شئ ببعض اسمائه
 ولهذا السر قال النبي عليه السلام كل امرئ ذي
 بال لم يبد فيه باسم الله فهو ابتر رواه ابو داود
 اشار بنقش اسمه اولا الى ان اقدم الوجود
 العيني والمعارف والاذكار والنقوش
 هو ذاته الله تعا ومعرفته وذكر اسمه
 ونقشه فقال **بسم الله الرحمن الرحيم** سج

صفة لتدنيها كالمعروف ويجوز قطعها بنفسها وقد صرح المصنف بالملك الذي هو الموصوف باقتصاص
 الاستيلاء على البلاد والعباد باطناً وظاهراً على وجه الازمنة الفرز لا يجوز حوله. قال ومطلوبية اولا واخرا والملك
 سبب الميم فانه الميم من كسر يا وعلية النسخ المصحح. والاصح ان العندة وقد انشأ في بين الميم وكسر يا الفرز ليس وونه
 ان قريب منه منتهى امر موضع صافية ومحل نهاية فيقيد معنى البناء فانه اول قديم بلا ايتلاف واخر كبريم بلا ايتلاف
 او المراد انه ليس للقرب منه نهاية يدركها احد ولو كانت من اهل ثمانية ويلاية قوله ولا وراه. حرم مقتبس قوله
 عليه السلام ليس وراء الحرمي ولا منتهى امر ليس غيره او يعده مقصد اللورى واصحل المرعى ينتج اليقين موضع
 الرقى شبه بالقرن والهدى الفرز ينهى اليه صهم الرقى قال النابغة وليس وراء الله الحرم من يهيب وفي النهاية
 ان ليس بعد الله ليطالب طلب غالبية انتهت العقول ووقفت فليس وراءه معرفة والايات غاية تقصد
 وما حصل الجليلين انه نقي ليس في جهة ولا غير مسافة ليكون القرب غاية ولا يعقد منه نهاية واما القرب والبعيد
 الثابت في نحو حديث ولا مغرب لما بعدت ولا جباعد لما قربت فانما هو القرب والبعيد المعنى لا الصعود
 احسن واما مجال القرب في الجانب بحيث لا يث يدالك لانه ويقع من شهور ما سواه حتى يفتى من نسبة بني
 بيتاه ونهاية البعد هو الغفلة من الغفلة على وجه بشارك ما خلفه وسواه الظاهر بالاول. الوالد على وجوده
 وكال كرم وجوده لعين الجمعية في شهور بقينا وقلنا لا يحل ان اطلاق بالقوة الجارية وهو مما يسكون
 الهاء اولا وهما كافي نسخة المصحح. ولا غلط بالقوة الوهية والمأرو ان الميم من غير صناعة لدراسة مصنوعة
 وتطوره لانه ليس على جهة تطهير ووه من اجل ظهوره بقلبه نورا اذ ركناه بغيره بشارك في الدنيا كسر ونه الجاه
 بغيره ابعادهم في العيق وكما حصل ان جميع المخلوقات والاله على وجود الوهية وتتعلق وحدانية في كل شئ
 شاملا برأيه لانه واحد الباطن وفي نسخة والباطن ار باختيار فانه وونه صناعة تقدر ان تنزل فانه كما قال
 القرطبي وغيره كل ما خلق بياك فاعلمه وراه ذلك لا غير ما يعنى وسكون لغة في المفتوحين امر لا فخذنا بعد اذ
 لا يقنع عدم ظهوره نقي وجوده ومغزاه لانه تدبث بالمدل العلق قدمه وما ثبت قدمه احتمال عدمه واليقين
 الشفق للتدبير على وجه التوفيق انه باطن ايدرك حقيقة ذاته ولا يحيط احد كنهه صفاته وهذا بالنسبة الى ما سواه
 فانه لا يوزن الاله وتبصيرها على التميز واما قول الربى قير او تعليق كونه باطننا فهو وان كان صحيحا في هذا المعنى لكن السبيل
 لا يصح بحسب المعنى في قوله تعالى وسبح كل شئ رحمة وعلما كما احاط بكل شئ رحمة وعلمه فانه كل شئ لا يستغنى عن رحمة
 واجبارا واداءا وعلمه شامل للجزئيات والكليات احضارا واداءا فاجله. مغيبه هو قوله تعالى ونبأ وسعت كل
 شئ رحمة وعلما والاقباس ان يعنى كلام شيا من الغراز والمغيب على وجه لا يكون فيه اشعار بانها منه واضح ان
 الكمل بالرحمة الخاصة والعلم المحقق بالهداية على الدنيا من المؤمنين على قدر كالاتم ومراتب حالته بما كبر ففتح
 جمع نعمة وفي نسخة بفتح فكورة مقصود لغة في النعمة هما بفتح مهلة وتشدب مع جمع عمية ومن العاقبة ان الواو التي
 واوهم من قدر انها جمع عمية لكتبت بالياء مع انه غير ملائم لقوله جمع عمية فانه يقال مخلع ومخلعة عمية وهي مثل
 والحاصل ان رحمة وسعت كل شئ فامر الدنيا لكان له رحمة خاصة بارباب العيق كما هو رحمتهم وسعت كل شئ
 فاشبهتها للذرية يتقون الاله وكذا علمه كل شئ محيط كما قال وهو معكم انما كنتم وخذت اقرب اليه من جعل اللورى
 كونه لارباب المخصوصا معنى خاصة كما يدل عليه قول موسى عليه السلام ان مع ربي وقول نبينا جليلة المصطفى
 الاكبر رضى الله عنه لا تخزن ان الله مقارنا مثل التنزلة بين الكامية فان الشايع مشعر الى مقام جمع الجمع
 والاول مشير الى مقام التنزلة والتمتع والما ذكره الربى من انه في مقدر هذه النعمة بالواو الموصوف للجمع
 ووجه ما قبلها مع انه صفات المعاقبة على موصوف واحد مشرب بلوغ بزيادة جمعية وارتباط جمعية تغيبه
 مناقشة حقيقة لان اجزاء الصفات المفردة يطلق بها نه خير او اجمعية في الجملة. الاسية كقولته تت وهو الغفور
 اللودود مع جواز ايتان العاطفة بخلاف الخلق وهذا قد مر بعين اراسل المصنف في غير اى في اولياته



ولا اجل اجابته ولذا قيل انه لم يرسل في الحقيقة الى اهل مكة ثم المؤمنون بهم ثم المراد بالاولى بقوله سبحانه وما لقد
 منة القدي على المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا ارحميا رسلا لم يبلغ الرسالة موصونا بكونه من الغنم بفتح الغاء ارسلا
 جنسهم العربي او البشر وفي المكي الحكم الا ان الغنم بفتح الغاء ونصب سيرة العربي اشر فتم ارفعهم في كونهم فالاولى بفتح
 النفس بكونه الغاء والثاني افضل من النفس وجمع بينهما كما قرئ في الآية بها ونفس الغنم التي في طائفة صفة رسولا
 او بدل او حلا وفي بعض النسخ حطبه بالرفع على انه من سبوا وقرئت ارفع الغنم من نفس ما بفتح صا مرغوبا
 بشر فيهم عربا وجمعا بضم وسكون فيها وهو لغة في فتحها والمراد بالعرب هنا عام من سكان الجزيرة والبادية كان اهلها
 بالجمع منذ العرب انزل الله الفارس والترك والهند وغيرهم على التميز وقد اولى حاله لا زمانه من غير الغنم
 وردوا بيان السوي المشهور واما قول بعضهم في كاشية وانفسهم بفتح الغاء ارسلاهم وخيارهم وهو في النسخة
 ولا يجوز فيها لان الضمة عائد الى الاولياء فحذفه ولعله من غنم لان لفظ الغنم لم يكره مكررا عند الاقارب
 عدم جواز الغنم في الغنم الثاني فلا كلام فيه الا ان تعليقه لا يصح وان اراد مطلقا فمطلقا فخصه وان كان
 المهرم وان ما هم محققا بفتح الميم وكسر القوية ارسلا وطبعا ونفس بفتح البين مصدر يسي ارسلا وزيادة
 ورفعا وقد ذكره المحققون ان اذا كان الفعل معنويا فمفعول له في قياس المصدر منه مفعول شل في غير موضع
 وسرى سري انتهى وفيه مصدر الغنم في الجود مطلقا بفتح الجيم فمفعول بفتح الجيم قياسا مطر واكتفى بفتح
 كافي في فله ولا وجه لتعديده بالعتق نعم هذا التيمم معتبر في اسم الزمان والمكان منه والله اعلم وانتظار له لولا انها
 مكانة محتملة من صدق افعال والمراد بها كلمة المشرفة فان لا يمكنه دخلها في شرف الاخلاق وطهارتها وحسن
 الافعال ونجابتها وارتجيم بالنصب عطفا على الغنم الثاني ارادتهم مطلقا وعلما ورحملا او فرغهم
 ارادتهم علما وفي نسخة بالعتق رعاية علما والقرم هو العلم وسرعة ادراك الشيء فالحق على المعنى الثاني
 اولى واتصل في حقيقة العقل والاقرب قول الثاني في كسر القوية على ضرورة بوجوب الواجبات وجوان
 اجابات واستحالة المشيئة ولعله اراد به تعويذ العقل الكامل والله اعلم وقيل الغنم ارسلا الوهم
 واخوانهم ارادتهم وفي نسخة او ما هم ارادتهم بينما ارادهم ارسلا في الرب بفتحها وقر ما ارادتهم
 بالغنم ليس فيه رخصة فاقبل قول وقيل سبوا ارادتهم كان في نسخة صححة زائدة ارادتهم رخصة
 بفتح فسكون وبعض ارسلا مطلقا فمفعول له واقررب رحما فلو ان في بضمها والباقون بسكونها وفي نسخة
 مقصور وهو تعميم بعد تخصيص لا مجرد تعارض لفظي كما ذكره المحقق وفيه ليداء الى قوله في بالثبوتية رخصة
 ثم قوله لا تحللا واما الى هنا منصوبات على التمييز خلافا لما بعده ولذا فصله بقوله زكاة بتقدير الكسب
 ارسلا وهو روحا وجسما فيها بذلك في العبرة فانه عينها لا يفر بها على التمييز وقد اولى ميمزاة فلولها كونها
 مفعولها واراد هذه الفقرة بلا عطف ووجه ما قبلها الكمال التقطع بينها لاختلافها ثبوتا وسلبا انتهى وهو
 محتمل منه وغنم صدرت عنه لان هذا الكلام انما يصح لو عطف في زكاة وشرك العطف في حاشاه والمراد
 بالجسم الجسد وهو جسم كسيف من غير غلاف والروح فانه جسم لطيف اما تركية روحه صلى الله عليه وسلم فمكونه
 اشرف الارواح المعطية لانه اشرفها كما قد عرفت فانه اول ما خلق الله نوره وراسه الارواح انما خلق
 ببركة روحه ونوره وجوده كما ورد لولاك ما خلقت الانفلاك فانه صحيح معنى ولو صنعت منه ولما تركية
 جسده نلتق ببرئ عليه السلام واستخرج غنم الشيطان منه وعلمه بماهية من اجزاء الجنة كما قال الحاشي الا انه
 انه جمع رواية بينهما رواية ويجوز ان يكون الروح والجسم كائنا بغيره من المخلوق والخلق فانها مركزية من جانب
 والفرس في حيث قال في زكاة ورحما اشرف من اجاز العطف اولاد من زيادة معنى في العطف وقد عرفت
 دلالة على جواز العطف وان تعارض اللفظ والمعنى واحد من غير زيادة وبعده في حيث تبعد في الموضوعين وقد
 هنا وفي الاضداد والاساس ولعله فعل ذلك للجمع انتهى وقد بينت الفرق بين الرافة والرحمة واما

وعند الجهاد في وجد الوارث وحدة واخرج له البخاري والاربعه عن عطاء ابي رباح ابو محمد القرشي مولد الكوفي احد
 الاعلام يروى عن عائشة واني هيريه وخلق وعنه الاوزاعي وابو جرح وابو حنيفة والبيه وامم ثوبى وله ثمانون سنة اخرج له
 الائمة السنة كذا ذكره ما قبل وقد التمس في هذا بابا راجع الى ابو محمد مؤيد بن ميمونة بنت الحارث رويته النبي عليه السلام وهو يملكه
 الى مدني توفي سنة ثمان وعامة عم ابي هيريه رويته الدرر والاربعه ومحمد بن يحيى بن محمد بن ابي بصير بن ميمونة وثلاثة قروا
 وقد روي النبي عليه السلام في كنه هيرة فقال يا ابا هيريه ما شئنا من قد بطننا ترجمته في القرابة شرح المشكاة والوجه في وجه
 عدم انصراف هيريه في ابو هيريه هو ان هيريه صارت عمال السكك الهرة ونقل السكك في كنيته انه بل يجرى اولاً
 قد روي الفضل تاسم بن سعيد النخعي في انه يجرى ورواه عن الائمة المشاركة منهم ابي جرح بن العسقلاني وروى الشيخ ابو
 محمد له به عزوف وروى هيريه اسم خمس من هيريه ضيف اليه فهو على ما هو عليه وهو هيريه اسم وهو الهيريه وروى في
 بعض اصحابنا ان ابا الفضل هو الزناد المسمى حرفة فانهم كانوا ابي هيريه فابن ابي هيريه علمه الهيريه وروى في
 وقد روي انه لا يجرى وبه حال الشيخ المشرف وابو محمد له من شيوعها والاعراف قد روي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 هو سيد العالمين وسيد العالمين محمد بن عبد الله بن محمد الطيب بن يونس بن عبد مناف بن قصى بن كلاب بن مرة بن
 كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن
 علي بن ابي طالب وقيل بالدار التي عند الصفالين بنهار زبيدة مسجد امير المؤمنين بن علي بن ابي طالب بن مطلب
 الحديث ورد في الشهادة وقيل في تبليغ الرسالة عند الحامية والظاهر ان المراد به العلم الشرعي كما قال به الحلبي
 وكثير من حديث ابن ماجة ذكرتم على ما يتبع الاشارة الى الحسن في الترتيب اليه انه كنه بلجام من نار والعلوم
 الشرعية ما يستفيد من الكعبة والسنة من اصولها وفروعها ومقدّماتها التي يتوقف على معرفتها بقدر الحاجة
 اليها ومن التوفيق فيها فكلما اراد ما علمه اليه الله كنه بلجام من نار يوم القيامة ارشد قياهم من قبورهم بالحمام
 فكبر بلجام به الدابة ليعدها في النور شبه ما يوضع في فيه من نار بلجام في فم الدابة وهو انما كان جزوا ما كنه
 عن القول بحق وخصا بلجام بالذكر تشبيها له بميمونة الدرر سخن وضع من قصد ما يريد فانه العلم من شأنه ان
 يوسع الناس الى الحق التوفيق ويشهدهم الى الطريق المستقيم وقد اتوا به ابو داود والزمرد وابوه باجر و
 الساني وقد روي مفرح بن واخرجه ايضا احمد وابن حبان واهكام وصح في حديث ابي هيريه وكنيته عن ابيه وعمر
 السنه به ما كنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كتم علما على اعداءه فقد عليه اجرام من يوم القيمة بلجام
 من نار وقد روي في حديثه من كتم علما على اعداءه فقد عليه اجرام من يوم القيمة بلجام من نار
 اير معنى ومع هذا بلجام في غير اهل فانه نشره في غير اهل كنهه عن ابيه روي في السنن فوعا قد لا يظن
 الدرر في اخواه بين العقدة والعلوم في ايد الظالمين والمرايين واليهي الدنيا وعم امن ايضا فوعا بلجام العلم في غير
 وواضع العلم في غير اهل كنهه الجوه والذلول على الخسر وروى في حديثه ان جميع علماء السلام فام خطيبا في بين
 اسراييل وقد لا تكلموا بالعلم من اهل جهال فظلموا ولا تمنعوا اهلها فظلموا وما ينسب اليه كرم الله وجهه
 فواشر العلم بيده اهل بلجام كونه السبع في سبت العيان في ايدت على اجرة المقدم لعله كنه اير كنه قيلت
 وما تفرقت اربل قيلت في ايدت الى كنهت بعض ففتح يجمع ومن ما فتح اذ كنهت حتى ينتهي الى كنهت في الارض
 والاعمال بعض من كل نقطة من بيان في سواد وكنهه فليس في حله المراد اير الى بينه لعله كنهت في كنه الغاء
 ارضية ونيق وموضحة ومبيته وفي نسخة ساقرة اراشعة عن وجه الفرض اير المطلب والمقصود هو بيان
 ذلك لرحال كوني مؤدباً من اجل ما ذكر الحق المقترب من فتح الراي اخلصها على كنهه وكان الاول ما يقول
 الاستحباب ليعلم تعريف البلا في نسخة اخلصها بالضماع والكلم ووقع في نسخة اخلصها بالواو والفرق من
 من نشر العلم وانظره كنه بعد الحال ونكراره وهو شرط في كنهه الاخلصها بالجملة اخلصت من الشرع

من عطاء يحيى
 عليه وبحسن
 3

بسرعة ففي الكلام تكبيره وتجزئته كما تكبر الهمزة للبادرة او الالف فيس واما مسوكة ارام المرز المرز بعده
في سبيله كما استند في شغل البرز والبال انما كاشف الخالق المتعلق بالعالية او القلب والمال والحد وهذا المثلث المتعلق
بمقتضى وبتعمق الحكمة وترها في السبعة وينبغي فكونه وقيل يتقدمه ضد الفزاع والبال بالموصوفه وكلمه ويصح ارادة
كل هذا خلافا لانا على ان المراد به الاول لذكر البرز بما طوقه الانسان كما في نسخة صحيفه مودعهم طه وكسر واخره
ارحيب ما حملته الله في نسخة صحيفه بما قلده الانسان ار الزمه كالطوق في نسخة من عقاب الحنة ار ما ينج
المشقة والبلية التي ابتلي بها بسيفه الجهول والظلمة اراد بالهنة جميع الامور التكليفية وهوادش الكونيات الفانية
على الافراد الانسانية وكلها على هنة مباشرة الاحكام والقضاء وادرو مدب من جعل قاضيا فقد ينج بغير كلف
رواه احمسب السنة الرابعة غماني برزق زمني السنه وقد المرز حسن غريب وقمر الحكم صحيح الهناد وفي رواية
النسائي من استعمل على العاصي فانما ينج بالسيرة وقد التمسك اراد المصن بركت كونه في مفضل القضاء التي هي هنة
وبلية كما قال بعضهم فكلوت ار قرينة مقابل الحنة وشغل الانسان من كل طرفه وتعل وهو يفتح التاء والعيون
ولما استغل هو لغة جيدة او قبلة اورديته على ما في العاقوس وترداد روادك كذلك بعد من التوسم اي
بستانتة على الطريق القويم الى استغل في موضع الكسرة كسرها ضد العلوي والمعنى الى قبح المنزل بارها في شغل
الذم ايام الى قوله تع لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم ار من العطره المستقيم ثم رودنا اسفل ساقية لارزنا
العصية الا ان الله استرا وعلموا الصلوات فلما اجرو غير ممنون ينج وهم في اعلى عليين وثوباهم من قطع في هاهن وجاهن
ولو اراد الراكب بالانسان ار بفره هذا الجسد في نسخة بعده خيرا ار في مفضل كانه وقصبة قائم بجزئته ار
جل استغال خاطره وبهته ار ما به به الانسان ويرون وبهته اي باله ينج اتمام باله كله بما يجد بصيغة العلوم
اي في فعل باحور ونسكت منهن ما يمدحه الانسان غدا ار يوم القيمة او يوم ارجنا كبره السالك عليه يفتح الحاء ويكون
كسرا واحاصل ان يكون شغله وبه في بينه الامم المدوح والمدحوم بان يركب الاول ويجيب الثاني وقد الشئ
اي فيما يجر لنعلمه واجبا كانه او نغلا او فيما ينم بتركه وهو الواجب انتهى وبعده لا يخفى وفي نسخة صحيفه ولا يدوم
بصيغة الجهول فيه وفيما قبله وهو ظاهر جدا وتعلمه بفعول ليجد ويذم على الناسخ خلافا للشك في حيث جعل العالم
على الوصول فيما يجر منضوبا مخزوما واما بناء الفعليه على صيغة الجهول ورفع حله كما قال الربيعي فحل للبع ي قوله
كله فليس ثم ينج فتشبه وتوقف عليه بلاهاه السكت كما في قوله تع واذا رابت ثم وقد التمسك وكنت الاينزهاه
السكت وهو الاكثر اربناك مناسوي حضرت النجم ار حضوره وفيه إشارة الى قوله تع واذا رابت ثم رابت غمنا
وملكا كبيرا وفي نسخة صحيفه نفرة النجم واقصر عليه السلك في اشغال الى قوله سبحانه وتعالى تعرف في وجوههم نفرة النجم
ار باحسنة وحسنه وابعده من تدان من اضافة الشئ الى نفسه ويمنعه البصر ويغورنا كوني على ما ذكره التمسك او
عذاب النجم ار الاخصار المنزلة كما قدر المتن ان الابرار النجم وان النجار النجم والكلمة عطف على يجعل عيسى ارجوب
على الاستغال بكونه ينج ففتح فكونه قدوة تصغر خاصة والمراد بها نفسه والامر المرز يتقصد به من هبات الودعية
والديونية وروى في نسخة نفسه وقد قيل المراد بها الموت وفيه اشارة الى قوله تع عليكم انتمك والى ما ورد عليكم تجاسة
شكك ووجع ار الانسان عليك امر العامة ومن ضرب ما وقع ان بعض الناس صحبه قد لم يكن في صدقانه يكون
من السلاطيه عليك بكونه نكث فلما تولى بعد مدة من الزمان قد اقتلوه فان صغير صاده في اذن الى الان
واستغنا في ابيته بضم الهمزة استغلاما مودعه مما يرويه وعمل صالح يستزيدة ار الان بان يجعل ذلك العطل
سببا للزادة وترجمته وعلم نافع ار شرع بعبده ار لغيه فيكونه مقبلا او تبتقيد ار بنفسه بان يكون عالما
او غيره فيكونه مقبلا بغير الله منسوخ خلقنا ار اصلي الله كسرا بان اعترافا من طوارق حقه وبلواقها هفت
وغفر عظيم ذوقنا ار ونفي عبودنا العظيمة وسرنا وجميع جميع استعدانا ارهد شيئا من امرنا واللعنا وانا اليعود
نفعه لنا من رجفنا واخا مننا ونوفر ذوا عيننا او جعل كثرة مكاسنا ومطابنا شيئا من انجنا او النجبية

الاطالة بجميع جوارب صدره ويجوز بعض الرمال وقول المسلم في يمينه وبكسر ليس في علمه امر يعلم او يعرف العاقل
بالعلمة والغاف وفي نسخة بل يجمع بالعلمة في حق قدره ارحم نطقه او حق معرفته او مبلغ العلم فيه انه بشر وانما خبر خلق
كلهم ولذا امر بعض الناصرية الخلق عرفوا المنقذ وما عرفوا من اصلا له نحو عليه وسلم ويجوز ان يتخلص الكلام فيه في
بابه **الباب الاول** من القسم الثالث مما يخص بالامور الربنية ويتطلب ارتباطه بقول في العصة ومن خلق الله
الاقتناع من العصية والامور الربنية وقيل سعة بغير مصلح هذا صحيح ليس فيه اعتراض كما استدل **الباب الثاني** من القسم
الثالث في الحوالة الربنية وما يجوز طرده بغيره فيكون واو نفي في نسخة بالا وتمام وتوسع وحدوده عليه من
الاعتراض المباشرة ارضه العوارض الانسانية فانه الاعتراض يجمع عرضين يقتضيهما وما يجوز الاشارة من عرضين ومن
السهو والسياسة ثم اعلم ان صاحب الناموس ذكر ما قوة طرا هموز او مقبلا او على تنبيه الهموز الابدال والادغام
وفيه سبعة فصول على ثمانية **القسم الرابع** في معرفة وجود الاحكام ارستقاع النواحي من علمها ونوازها على مقتضى
ار من عقده نغضا او تكلم بما يتصور بقصد او شبه تخصيص بعد تعميم اي شئ عليه السلام وفي معناه سائر الانبياء عليهم السلام
وتنقسم الكلام فيه في باب **الباب الاول** من القسم الرابع في بيان ما هو مقتضى سبب او تخصيص بعد تعميم من
معرض الركنية وتلويح او تقييد او تقييد او تقييد وتعرض عن مقتضى عليه او اعميته وتعرض او لم يذكره مقتضى عليه
على فهم الخوض بقرينة صهر وفيه عشرة فصول بل سبعة **الباب الثاني** من القسم الرابع في حكم شائبة الهمز بعد
النون ارضيته ومنه قوله ان شائبة الهمز لا يترد وتوذيده بالهمز ويجوز ابداله ارضيه وهو يخص ما قبله ويمن
وهو قوله وتنتقصه وفي نسخة وتنتقصه ويعقوبية ارضي بيان عقابه وجزائه في الرنا وذكر استنباطه ارضي عليه
توذيده والصلوة امر وذكر صلوة الجنائزة عليه ووراثته ارضي المسلم والمسلم منه وفيه عشرة فصول قال الجلي
يكذا في الاصول كلها بخط مغلط في ان صوابه خمسة يعني عوض عشرة ومقتضى اي القسم الرابع في باب الثالث
جعلناه بحكمة ارضيها لهذه المسئلة ووصلته بغير الواو او توصيلا للبا بين الهمزة قبله ارضي القسم الرابع في حكم
من سبب التقاضي متعلق بالباب الثالث ورسله وكونه ارضيها ولا تقتضيه الهمزة والال التي صلواته على كل
وصحبه عموما او خصوصا واقتصر الكلام بصيغة المجهول الماتع وفي نسخة بصيغة المتكلم وفي نحو واقتصرنا الكلام
ار بالاعتراض على التصور وفيه ارضي هذا الباب خمسة فصول بل في عشرة فصول على ما ذكره التلمذ في كتابه
الجلي وكذا وقع ايضا في الاصول وصوابه عشرة فصول لانه فيما في ذكر عشرة وتمامها ارضيها فصول هذا الباب
الثالث من القسم الرابع ينتمز الكتاب ارضيها وينتهي وتتم ارضيها الاقسام الاربعه والابواب ارضيها
عشر جميعها وهو كالنفس لما قبله وتلويح ارضيها وتظهر في غرة الامارة ارضيها من جهته ومقدمة للعبارة
بالنم ارضيها من غير ارضيها لانه الملحق عليها وقد يقال العوة اسعيرت للشرف والشهرة وفي ناسج الراجح بكسر
الهمزة ارضيها في ناسج الايات ذرة خطيرة ارضيها خطرة وتقدر ويعني جوهرة لغنية او لولادة ليس لها
قيمة لم وقع يده عليها ثم كل من لغة ووردة مرقوعة على الفاعلية لان لاغ فعل لازم في الناموس لاح براء الرق
او من وجعل التلمذ من غير تلويح الى الكتاب المتقدم ذكره واتصافها بالعلم تنسج استنباط جوهرة او جلية خالصة
من الاضافة ارضيها للغة وفي معناها الدررة كل ليس ينتج فكونه اي اشكال وحفظ وطهارة وجملة وتوضيح
كتشف وتظهر الخفية ارضيها في غير كنفها وحسن اي صادرة عن ظهره ووجه وهو قد سقط عن اصل التلمذ على ما
قاله بعضهم كونه لا يرد في ذكره لتمام السجع وما بين واحد وتشتق صدره من مؤنثه على تنوع وفي نسخة
بجود الينا ولعله قصد التوبة لكنه مع ما بعد بصيغة التانيث في نسخة صحبه وتفتيح بالحق ارضيها وتظهر
وتعرض عن الجاهلية ارضيها كما ان قوله سبحانه وتعالى فاصبر ما توهم عن المشركه وابية تحت لاله الاوه
ار لنا كلفنا اذا اجبوا بحق فوجدوا سواه ارضيها والجملة معترضة كناية استعارة ارضيها كلفنا المعونة بالخير من
المخلوقين بقوله تحت اياك نعبد واياك نستعين ارضيها بالمتعانة لان غيرك عاجز عن الاعانة وفي نسخة

من نوع الشاة البرقاو وهو معدودة في البيهقي انتهى وهو رواية في كتاب الاستغفار في السما وحصل اليه صلى الله عليه وسلم
منتهى طرفه كما في الصحيح وفي رواية على ما نقله ابن ابي خالد في كتاب الاستغفار في السما وحصل اليه صلى الله عليه وسلم
ان وجهه كوجه الانس وهو كجسد العرس وقوائمه كعوائم الثور وذنبه كذنب الغزال لا ذكر ولا انثى وفي
تعبير النخيل جوده كجسد الانس وذنبه كذنب البعير وعرقه كعروق العرس وقوائمه كعوائم الابل والطائر كالماء
المبرق وصدرة كانه ياقوت وظهره كانه ذرة بيضاء وله جناحان في قذية كالبوق ليلته كسرى برقرت
يب على النخيل لا خافته الى اجلة الوعلية الماصوية البينية للجهول على اسرارها ما تفعل من الاجام والاصراج
وهي طائر متراوفاة او متدافكة فان تصعب لرأسه البراق يلبس اربعة رده بالانبياء في طول الفرة
بهر عيسى ومحمد عليه السلام على ما ذكره ابن بطال في شرح البحار وهي سائمة سنة على ما ذكره ابن ابي عمير
لم يركب احد قبله بينما صلى الله عليه وسلم على حافات سباني في ذلك وقيل تصعب تهما ثورين واربع كوز
عليه السلام فقال له جبرئيل وفيه ثلاث عشرة لغة وللتواتر فيها اربعة معروفة أحدها تغل يد ارباق
كافي رواية وضبط تغل بالخطاب المذكور ولوروى بصيغة الجهول الغائب لانه له وجه والهزة للامطار
التوبيخي والاشارة الى الاعتصام الغيوم من استصعب كما ركب بالخطاب المذكور فيطيل له احد الكرم بالرفع
والنصب على القامة وفي رواية قوله ما ركبك ملك مقرب ولا نبي مرسل افضل ولا كرم على الله منه فقال قد
علمت انه كركبك وانما صاحب الشفاعة واني احب اليك كونك في شفاعته فقال انت في شفاعته تتر الى صلواته
تخل عليه وسلم اوانس رواية عنه فارقن تشديد الضاد البعير ارفاق البراق عرفان تصعب على التمييز الجهول من
الفاعل ارفاقه حياوة وجملة مما صدر عنه بقتضيه طبعه هذا يؤيد القول الاول فتأمل وقد ذكر الزبير
في تحفته كتاب الجملة في اللغة وصاحب التحرير وهي وابنة الانبياء عليهم السلام والاشياء قد التور في هذا
الزمن قاله في اشراك جميع الانبياء مع يحتاج الى نقل صحيح انتهى وقد اورد ابن بطال ما معناه ركبها الانبياء واقره
على ذلك وفي سيرة ابي تمام انه بلغه عن عبد الله بن ابي الربيع في حج ابراهيم البيت وفي الفصح ولما ابراهيم حج
على سنة على البراق انتهى وتنقل القزلي في تكملة قبل ابواب الجنة يسير في ابراهيم ومقاتل والكلبي في قوله تو
خلق الموت وخيفة جسمه فجعل الموت في بيته كبش الايسر شبي ولا يجد ربه شيئا الا مات وخلق الحيوة في صورة
فرس انش بلقاء وحي التي كان جبرائيل ما انبياء عليهم السلام يركبونها فخلقوا من البصر فوق الكبار ووزن البصير
لا يرسى بجدر يربها الا حتى الى ان فرح حله والشعل والقشيري عن ابي بصير والماء وركب من مقاتل والكلبي في كتابها
في صفة كجنته وغيرها ان البراق تركبها الانبياء مخصوصه بذلك فله ربه ويدا من كلام الزبير الحكيم وحديث ما ركبك
احد كرم على الله كركب محمد صلى الله عليه وسلم صحيح في ذلك وكذا ذكره ابو علي كذا قاله الكلبيني في حديث ابي
يخا ذكر تغل صحيح ولا دليل صحيح على ان البراق واحد اشرك فيه فعد تغدير صحته التعدد يشيخ انه يجعل الام للجنس
جمعاً بين الروايات وان يكون تغل من البراق كغيره البطار في عزاني هريرة رضي الله عنهما من فروعها وبعث على
البراق فهذا يشير الى اختصاصه به من غيره والاشارة قبل ذلك اليوم وقد ذكر السبط في البودر السافر قد معادون
تركيب العصابة يا رسول الله فكل لا تركبها انتي وانما على البراق اختصت به من دون الانبياء يؤمنه الحديث فهذا
قوله اتقاد البراق مع احتمال اختصاصه بركوبه ووزن الانبياء على الله تعالى وقد جاء في بعض الروايات ان البراق
على السلام ايها ركب معه صلاته تومسك والاشارة تركب نعله بل جاء صريحاً في رواه البطار في الاوسط خبره
محمد بن عبد الرحمن بن ابي ليلى غرابية ان جبرائيل اتي النبي صلى الله عليه وسلم بالبراق فجلس عليه يديه الحديث في البراق
ايروي عن ابي ابي ليلى الابدلي الكسائي وغيره الكلبيني وهو معضل وهي قول المعتزاني انه ليس بمعضل بل هو عليه
قوله عن جده وهو ثابت في اصل البطار في انه وفي مسند ابي حنيفة عن علقمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
البراق تركب خلفي جبرئيل يمشي قد علي في هذا المثل وكنت حبل تلت والرسول يمشي خلفه الجهور وقد ذكره ابن ابي عمير

العرف بالضم آت بلسي ح

زهوا فخر لفق وكلمة لفق ومنظر حسن وترقى ح

في صحيح ان جبريل عليه السلام حمل على البراق روي في حال الخليل هذا فاعتقد بتعارفها لكن حديث ابي يعلى ضعيف ولو
 صح يجمع بينها بانه ثمانية ركوب هذا في بابها او اياتها والاف كذبت انا قلنا ان الامم امره وهو الصحيح على ما قاله بعضهم
 قلت الصواب هو دفع التعارض ويصح بين القناتين بان جعل رويها حاله في الفعل في حمل على ما هو الظاهر يكون في
 المستر ان جبريل عليه السلام والبراق له منزلة الا ان عليه السلام وهو المقتضى لا وبخصوصا من الرسل بالنسبة الى المطلوب
 المسمى ويؤيد انه حمل الله عليه وسلم قمره في ذر وقد رآه بمسئى امام ابي بكر اتمشى امامه وهو خير منك
 انه اختلف في امره والمعلم على كانه في الية واحدة ام لا وايها كانت قبل الاخر وهل كانت في الية واحدة او
 بعضه كرا وبعضه كذا او يقال سرى به ولا يتعزم لتمام ولا يتنظف على ما في اوائل الهدى لانه الغنم تفسير الاقوال
 خمسة وهل كان العرايح حرة او مزارع واختلفوا في زمانه فقيل سابع وعشرون من ربيع الاول وقيل من الاخر وقيل من
 عشرة فقلت في رويته وقيل الية سبع وعشرون من رجب وبه جزم النووي في الروضة في السير وخالف في الفتاوى
 مقال انها الية السابع والعشرون من ربيع الاول وخالف المالكية المذكورين في شرح مسلم فخرهم بانها الية السابع والعشرون
 من ربيع الاخر تبعا للفاضل عياض وعنه الماوردي انه في سؤال وسياقي اقوال سبعة في تعيين السنة **الباب الاول**
 اريد التعميم الاول في بناء الترتيب اوردته عليه والمهارة عظيم قدره لديه ارضه في مقام تربيته كما بينه في الآيات
 المسكوة واحاديث النبوية وقد الرعي ان يخدم في النوع المحفوظ لتعلم الملكة زيادة مشرفه وتقيه على غير
 اذ هي المراد منها قيلت موا توقيره وتنظيمه انتهى كلفه يحتاج الى نقل كما لا يخفى ثم قدر الرعي الشاء هنا باعتبار
 غايته فهو اما انعام بانواعه من تكريم وتعليم فراجع الى صفات الافعال واما ارادة ذلك فراجع الى صفات الرعا
 والانه في الاصل اما بعينه احد والسكر او المذبح او عاتم فيها وورد ذلك كله اجوارح وهو في حقه على تحكيكه
 مجازا مرسله كونه العلامة غير المشابهة فغيبه في امر الشاء من باب الكلام وهو في حقه سبحانه ثابت
 حقيقة على ما عليه اهل السنة والجماعة خلافا للمعتزلة فلا يحتاج الى اعتبار تميز الغاية بل كانت صفة الغيبه
 والرحمة لما حقق في شأنها والله تواعلم اعلم خطاب عام وهو صحت او خاصه بالكل كما سبق ان في كتاب الله
 العزيز ان النادر في بابيه او الغالب على سائر الكتب ينسخ في خطبه آيات كثيرة مفصلة اروضه جرحه
 بجليل ذكر المصطفى ابن الحسين في باب الصفاء والوفاء وعقد حاشيته اوردت حكاية حكاية من اخلاقه في عظيم
 امره ونسبته قدره اربعة اشانه وحكمه اعلمنا منها ان في تلك الآيات على ما ظهر منها ان منطوقه الدلالة
 وانه في قوله ان يتبين مقتضاه من مفهوم العلامات على ما له من الكلمات وتبين ذلك اراما ذكره في الاصول
 في عشرة فصول **الفصل الاول** من النوع الاول من هذا الباب في اعطاء ارن في كتابه من ذلك اراما ذكره من
 الآيات جمل المذبح والشاء نصب يجمع على المصدر وتعدا والتمسك بفتح التاء ورجوع تكرار اخلاقه الحسنة وهو
 جمع حسن على غير قياس ونصب على ما في نسخ غير مستقيم كقولك في نسخ القوله كنه بالام وهو غير ملائم للام لقد
 جاءكم رسول انتمكم الامة بربها فانها مشتقة على جملة ذاتها سجانا مما يوجب تعظيم رسوله وعلو شأنه منها
 القسم المستفاد من الايام القوية بقدر الرأفة على تحقيق الكلام ومنها الايام في جاد الى ان رسوله لولا كان
 في الصبية لكان الواجب عليكم المأتي اليه لتعلم علم الدنيا ومعرفته اليقينة فيكون اتيانه فضلا عما عليكم وجانا
 منه اليكم فيجب حسن استقباله واهامة امره واقباله ومنها شكر رسول فانه يشير الى انه رسول عظيم عظيما
 انتمكم وتأييد البرهان ومنها انه جعل من جنسكم بشري فانكم لها تعلية واعلى التلحين الكلي وليكون ادعى
 الى متابعتها حيث يفعل هو ايضا بمقتضى عقائده ولو كان ملكا لربما قيل ان العوة البشرية ليس كالعقدة
 الملكية ومنها انه جعل من جنسكم العربي والاعلم ارسى اليه عربي والرسول اليه اعرابي ثم بقية الآية فمن عليه
 ما عنتم ارسى اليه من جنسكم وتبعكم وروى في عن ابيك حوصص عليكم انتم منكم بالكم بالمؤمنين منكم ومن
 غيركم رؤوف رحيم والرافة اسد الرحمة فذكر الرحيم تذييل او عكس حرمانا للعواضل لكونه الملتصقا

قوله عز وجل ما عنتم ارسى اليه من جنسكم
 الكروية وهو جناد اعلمك سوء العاقبة والوقوف في العذاب كتاب

وكان الاولي مراعاة الترتيب القرآني كما لا يخفى بازاء تقديم قضية العزة على الشدة ثم بقوله قرآنته وروحته
 بمؤمنين ارونه من غيرهم وفي نسخة بمؤمنهم بصيغة الافراد على ارادة اجنب بطريق الاستحقاق بقوله بالمؤمنين
 رؤوف رحيم والرافة اذن من الرحمة والعلو النفاذ بحسب الغالبية والرتبة قال بعضهم اءىاه امر الله على سبعين
 من اسماء رؤوف بالاشباع ودونه فمما الاولي قول كعب بنه الاضاري فيطرح بيننا ونطبع ربنا يوم الرحمن كان
 نبارؤفًا ومن الثاني قول جويري السليبي عليه عفا كلفوا لوالد الرؤوف الرحيم رحيم ارحم ارحم وصفه
 واما بصيغة التعريف فمما الظاهر انه لا يجوز الخلافة ما بينه وبينه ومثله ارحم مع الاية الاولي في الاية
 الاخرى قوله ثم بعد من الله على المؤمنين فخصوا الكوفتهم المنتفعين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم الاية وفي
 الاخرى قوله ثم بعد من الله على المؤمنين فخصوا الكوفتهم المنتفعين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم الاية وفي
 غيره بعبية ومنه قضية الاية تمامها يتلوا عليهم اياته اربع كونه ايها فهذه الهدى جنة وبركهم ارض خبايا
 الاحوال والاعمال ويعلمون الكتاب والحكمة ابي الائمة والاشربة وقوله ثم اروا الاية الاخرى قوله كما انزلنا
 فيكم رسولا منكم الاية الى قوله فاخبروني بالطاعة اذكر بالثبوتية فذكرها على ان يثاب كرم الله وجهه عنه
 عليه السلام اركارواه ابره ابي عمر العصف في مسنده في قوله ثم في انفسكم قال نسبة الرتبة خاصة بالاباء
 على ما في التاموس ونصه على التبريد وكذا قوله فهدى اهل البيت والبيضاوي في قوله ثم وهو العزيز خلق من الماء بشرا
 فجعله نسبا وصهرا لرؤفهم ثمين ودر نسب اركارواه اذكر بالثبوتية فذكرها على ان يثاب كرم الله وجهه عنه
 وكان جعل امة شريف الجاهلية وكريم الطرية ثم قوله وحج اريد به ما بعده الاشياء من مناقبها من
 الدربة او الكرم او المال وقيل احب والكرم قد يكون بمن لا يشرف لآبائهم والكشف والهدى لا يكون الا
 ليس في ابائهم اي اسلافهم الاباب والجد من لدن آدم بنحو الام وضم وال وسكونه نون ويجوز
 سكون الدال وكر السكون اي من عند ابتداء نزول آدم عليه السلام الى وجود الخاتم صلى الله عليه وسلم سماع
 بكسر الهمزة وهو صفة ماء الرجل لا يعقد عليه ما له حش والاولى انه نال المراد به الوطن في غير موضع لان
 الرسة لا يعقدها وحسب ان المراد به الزنا او ما يجوز وطئه شرعا كذا نكاح ارض وعقد او كل واحد منهما
 نكاح او عقد به المداخلة كرجل عدل وهو واقع على الغلب والاقام اسم على عليه السلام سرية الامم الا ان يقال
 تارة عنهما وعقدها قال شمس ويروي كلها نكاح وهو كذا في نسخة والعلل التدبير لكل الجماعة ذات نكاح وفي نسخة
 لما خلق الله آدم ايمطني في صلته الى الارض وجعل في سلب نوع في الكيفية وقذف في النار في سلبها
 ابراهيم ثم نزل نبي الله من الاصل الكريمة الى الارحام الطاهرة الى انه خرج من بيده ابي لم يلتقيا على نكاح
 قط قال ابن الكلبي وهو محمد بن السائب ابو نصر الغسر النسابة الاخبارى ونزولها معودة في الميزان وغيره
 كبرت النبي صلى الله عليه وسلم خمسة ايام لعقد اراو به الكثيره والاقام اسم على عليه السلام سرية الامم الا ان يقال
 كرم الله وجهه وعقدها قال شمس ويروي كلها نكاح وهو كذا في نسخة والعلل التدبير لكل الجماعة ذات نكاح وفي نسخة
 بينه صلى الله عليه وسلم وبين آدم سبعة واربعون ابا اسما وعقد اراو به خمسة وستة وعشرون ابا نكاح
 وامهات اتمام ابائه الى آدم والله اعلم بما يريدت فيها سفاهة ارضات سفاح وكاشياة حاله على كماله
 ارض احمد الاخذلان الشهادة محمد بن ابي عدى والطراي فثبت من نكاح ولم افصح في سفاح وقد نقلت من اكثر اهل
 كبرية بكار وغيره ان كفاة تطف على برة بعد ابيه فخرية على عادة كماله في ان ابرو له الرجل يخلق على نوجبه
 اذ لم يكن فيها وهذا مشكل لان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كذا نكاح ليس فيها سفاح ما ولدت من سفاح
 اهل كماله وكر السبي وغيره في هذا الصواب منها ان الله تعالى يقول ولا تنكحوا ما نكح اباؤكم من النساء الا ما
 سلف ارضه تحليل ذلك قبل الاسلام فمما في هذا الاستثناء انه لا يعاب نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انتهى بعدد الايجي وذكر كذا فقط ابو عثمان عمر وبنه جبرني كتيب له سماه كتاب الاصنام وقد خلع كنانة بنه فخرية

هذا قول الاية او انكرها فانها مماثلة لتلك في الدلالة
 على انه مبعوث في قوم وهو من جنسهم سواء كانت
 الفا وفتحت لانه اذا كان صلى الله عليه وسلم
 من اشرفهم كان منهم ضرورة وفي تفسير
 ابن المنبر من انفسهم من جنسهم يرفون
 حاله وانه ما قرأ والادرس وقد جاء العلم
 دفعة فقص سهر الما وبين والآخرين على
 ما هي عليه حرفا بحرف فيعلم العاقل انه امر خارق
 من عند الخالق كل ذلك البلاغ في ظهور حجة
 ووضوح معجزته فكيف يبق ان يجعل المقضي
 مانعا فيلحدون ويخجلون انهم
 والممن الانعام مطلقا او على من لا يطلب
 ويكون بمعنى تعدد النعم استكثارها وهو
 غير محمود الا من الله تعالى لانه بمنه يذكر
 العبد فيبعثه على الشكر شهاب
 وانما سمي اميا نسبة الى الام كانت كيوم ولدت له
 فانه يكون على جبلته من غير ان يحسن كتابه
 ونحوها لامة العرب لانهم كانوا اميين الكتاب
 معدومة فيهم الا نادرا لا حكم له كما ورد في الحديث
 بعثت الى امة امية ثم اطلق الاميون شهاب
 قوله اي من اخذ الاخذان ميزون بها
 جلاله

ابن مكرم على زوجة ابيه بعد وفاة وهي برة بنت اوسه طابحة تحت كنانة ابيه فزمية فولدت له النضر بن كنانة واما طلحة
 كثيره الناس كما عموال من انما خلف على زوجة ابيه لانفاق اسمها وتعارب نسبها فقدم هذا الرز على سنان من اهل
 العلم بالنسب ثم وعاد الله ان يكون اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تمت بنجاح فخرجت المعتد غير هذا
 فقد اختلفوا في ابن عمر وغيره ذلك قوله صلى الله عليه وسلم تغلب في الاصحاب الزاكية الى الارحام الشاهرة
 وعزاهم بمس رضى الله عنها في قوله وتغلبك في السجود ارمواه ابراهيم والزرار وايونجيم في ولائكم
 بسند صحيح منه انه قال من بين ابي بنى حتى افرجك وفي نسخة صديقه حتى افرجك بنينا ولا يخفى انه المراد به ان بعض الآباء
 كانوا الانبياء وفي الآية عنه ومن غره معاني افر وتاريخه غير محدد ابراهيم بن ابي علي بن ابي طالب الهادي
 الذي المعروف بالصادق اقام فرقة بنت العالم به محمد بن ابي بكر الصديق واما ما كتبت بعد الرحمن بن ابي بكر
 وكان يقول ولدت في الصديق حريمه متفق على امانته وجماله وسيادته قال البخاري في تاريخه وكنيسة ثمانين
وتوفى سنة ثمان واربعين ومائة انتهى وقد اخرج له مع والديه وكذا البخاري في كتابه ادب العرفاء علم القديح
 غير خلفه عن ابيه معرفة ما يطلب منهم فعلا وتركها من طاعة بيقر واسطة رسول وجنته لبيان جهادته فخرج
 بتدبير الرادى فاعلمهم ذلك اراغز كلك يعلمونهم لا يبالون الصغرى من خيرة اراغز من طاعة بل انما
 سألوا بالواسطة من فضله ورحمته كما قالته قل بفضل الله وبرحمته فبذلك يبلغ حواشي قينة الياس ايمانك
 ان كثرة الخدمة غير مفيدة مع قللة الرحمة فاعلم ان الله بينهم وبينه خلقا من جنسهم في الصورة ارجحنا
 لصفهم في السيرة البسه من نعمة الرأفة والرحمة والفرح الى الخلق صغيرا واطهر رسلا اليهم حاكم كونه
 رسولا مصلحا لما بينهم صادقا ارحمها بقوله فعله وموافقا حكمه خبره وجعل طاعته طاعة بنصيبها كطاعة الله
 ارحمها اقره فينهاه وهو تشبيهه بليغ مفيد للباغية وهي ان طاعته من طاعته وكذا قوله ومواثقة
مواثقة ام في امر دينه ودينه فلا يجوز مخالفة في طريق مولاه كما تدركه وتعالى في حقه فليحذر الزبير
بالحق عن امره نكال من يطع الرسول فقد اطع الله وقد روى من اجتمع فقد احب الله وقد عصا في
فقد عصى الله وكذا قوله سبحانه وكان ان الغزاة يباعدنك انما يباعدن الله وقال النبي وما ارسلناك
الا رحمة للعالمين وكذا قوله صلى الله عليه وسلم انما انا رحمة مودعة على ما رواه الحاكم بن ابي هريرة في صحيحه
ابراهيم وفي نسخة محمد بن طاهر بن محمد بن احمد بن طاهر الاطيب النسب وهذا عرف ان ليس المراد به هذا القدر
طاهر الا بيري الزبير بن اقران الا بسبب خلافا لما توهمه التمسك قدر العتقاني بموافقين شيا باريون
عز ابيه وابيه على بعد جمل الغساني وغيرها واما زله ابو الوليد الباسي زين الله عهدا بزينة الرحمة امي زيارة
الرحمة فكانت كونه ارجووه رحمة واغرب الرجب في قوله فكان كونه موصوفا بالرحمة رحمة وجمع شاملة
تبع شمله بالكره وهو الخلق بالضم والتركيبها اختارة الباطنة وصفاته اراطة برة من حركه وجوده
رحمة الاولى رحمة التغاير الاولى والى والى خلق رحمة نازلة على الخلق اربعة ونفاسة فيها اصابه شيء من رحمة
هو الخارج نال الخلق اراغز والصواب التخص في الاربابه ارحالا ومالا من كل مكره ارجووه ارجووه
والواصل فيها ارجووه الواصل في الكونيه الى كل محبوب وفيه ايمان الى ما ورد من ان الله خلق الخلق
في ثلاثة ثم يرش عليهم من نوره فمن اصاب من ذلك النور ابتدى وقد اختطاه فقد نزل وعرفى الا ترى
بصيرة اصحاب الحكوم ويجوز ان يقرأ بصيغة الغائب الجهول اراغز يعلم ان الله يقول وما ارسلناك
الا رحمة للعالمين ارجووه واريد بها المبالغة للعالمية ارجووه غير تقييد للمؤمنين او اقامة ذكر غيرهم
 في المصنفين ويستفاد من نسبة الرحمة الالهية انها ليست من الامور العارضية فكانت حياة رحمة
 ومائة رحمة بل وليس هناك موت ولا فوات بل انتحال من حال الى حال وانتحال من دار الى دار وانتحال
 الكفوق انه من يرضى كما نزل على الله صلى الله عليه وسلم بما رواه الحديث به اني سمعته في مسنده والجار بسند صحيح

وانزل عشرتك الاقربين واحفظ جناحك
 لمن ابتغى من المؤمنين فان تصورك فقل اني
 بربهم ما تعلمون وتوكل على العزيز الرحيم الذي
 يبرك حين تقوم وتغلبك في الساجدين
 ان المراد ترمده في تصفح احواله الصعبة في تهجم
 بعد ما نسخ فرضية قيام الليل وان يكونهم
 مملوءة بالذکر والصلاة والتميم او تعرفك
 بين المسلمين قياما وركوعا وسجودا وعلى هذا
 اقتصر اكثر المفسرين وعلى الاول اقتصر الرازي
 في اسناد واستدل بها على اسلام ابا البهي صلى
 الله عليه وسلم واجاده فقال انه كان ينقل
 درة من ساجد الى ساجد فتدل على ان اياه
 صلى الله عليه وسلم لم يكونوا مشركين شهاب

حياتي خيركم ونوعا من موتي خيركم قوله الذي يشبه ده وما لا له الله ليجزئهم وانت فهم جنا وبينا انتم وفرايت
لا يخفى فالاظهر ان يقال ان يعرض عليك انما كم فانتفع في غزاه سببكم وارد عليكم في تعبه حالكم والمنع ان تقتبه
ايكم وراح عليكم وتشنع كم جنا وميتا بالنسبة الي حاضر كم ذنا عليكم او التدبير وموت قبل كم خير كم فبوافق ما راد
المنع بقوله وكا قد ار علي ما رواه مسلم او اراد الدرجة بانه قد كان فظ المزب المعروف رحمة الله وكذا ارواه مسلم
كما ذكره ابن عدي قلت في جامع الكبير ايضا يلفظ ان الدرجة اذا اراد رحمة الله من عباده فبعض غيرها قبلها ار قبل
موت جميعها تجعله للمعصية وسلفا ار سيرة يرينها بما كان الصحيح وهما يتبين ان ار مقدما وسابقا فانها ما اجتبت
بجسبة اعظم من موت بغيرها واصل الفرق هو الذي يتقدم الواردين ليترجم لهم ما يجتنبون اليه عند موتهم فان
من اراد ان يستعمل الشفيع فمن خلقه ثم تمت احد شيء عليه في صحيح مسلم عنه ان موسى مرفوعا واذا اراد بملكته لانه عزبها
وعزبها من فانها كها ويؤيد فان عيسى بملكته حيث كذبوه ومسوا عنه وقر السمرقندي ار ابو الليث الهام الهدري
المنفي كما ذكره الروحي رحمة للعالمين بالنصب على الحكامة في صحيح ابن بركة كانه بالعالمين الجنة والنفس ار المؤمنين
بقرينة تعالجه بقوله وتيل يشيع الحلق ار المكلمين لقوله المؤمنين رحمة بالهداية وكانه الاولى ان تذكر رحمة
المؤمنين بالهداية ليطابق الآية وليوافق قوله ورحمة للمنافق بالايمان من العتك ورحمة للمنافقين الغائب
ار الي الحق ولا يبعد ان تكون تقديم للمؤمن اشارة الي رحمة المنقصة بالهداية كانت تختص بهدى المؤمنين اس
بالدالة الموسطة التي هي خلق الربانية في خواص الاشارة من الاهل لا يؤمن في ان هذه الناس باعتبار عموم الهداية
بالدالة المطلقة التي هي جميع الايان قال ابن عباس ار فيما رواه جريس وابنه ان يتم في تفسير هما والطبراني
والبيهقي في دلائله هو رحمة المؤمنين والعاقبة ار عروفا تماما اصحاب غيرهم من الامم الكلية ار الطحاوي
العقوبة ومال هذا القول الي ما قبله ثم الاظهر ان العالمين يشمل الملائكة ايضا ويدل عليه قوله وهي جسيمة
المجهول وقد اخبار ويزيد ان اليه ملكته عليه وسلم قد كبر عليه السلام هل اصابت من هذه الرحمة اي
المنقصة على هذه الامة من بني الرحمة سبحان اي من الرحمة فخص بها فالاظهار الي الموجود في الزهد اذ الرحمة
معنى يوجد الله يعني في شيء من خلقه وفيها تبعا وتوزع قال فم كنت افرض العاقبة ار الحر سواء ان انتم
لما وقع ابليس من الزلزلة فانتم بفتح نفسه وضبط الملك من جسيمة المجهول ففي الفايوس الاشارة مقتد الحديث
امن كفر وقد منه كسب الجنة وكتا منه الجنة ولا يخفى ان بناء المجهول غير ظاهر في المعنى اد المراد من
اشارة ببركة الرب ان نزل عليك كسبا والله عز وجل عليه بقوله ذي قوة عند العرش مكيدة ان صاحبه
ملكته وهي ار بيرة الملائكة ثم ان فيها بناك ايضا ار عليها الروح غيره ووجه استدلاله به ان تبع حيث
مدحه في حكم كتاب العظيم واخبار جسد حاله لكن الكرام لا يتصور تبدل حاله ولا تغير ما له ولا يوجد ان يغير
قوله اي من جميع ناموس العاقبة وقد سبح بالبان والقصة اعلم بالحال ان سبح الله تعالى عليه وسلم وشرف وكرم
رحمة لجميع خلق الله فان العالمين اشتمك الله حقيقته فيما سواه والاصرف بالاتفاق يعرفه من دلالة الاطلاق
ثم من العلوم ان لوا نور وجوده وظهور كسبه وجوده لما خلق الانفاك ولا وجد الاملاك فهذا ظهور لرحمة
الالهية التي تحت كل شيء من الغنائق الكونية المتحاج الي نعمه الايجاد ثم الي منحة الامداد ويصرفه القول
بانه مبعوث الي كافة العالمين من السبعين واللاحيق فهو بمنزلة تليق بملك الجليلين والانبياء متقدمة
والاولياء توقرية وسا الخلق من اصحاب السموات والبيوت ويدل عليه قوله تبارك الذي نزل الزفر عليه
سكونه للعالمين نذرا وغير جملة انذاره للملائكة قوله تبارك الذي نزل الزفر عليه من دون ذلك بجز جهنم وقوله
قوله صلى الله عليه وسلم بعثت الي الخلق لحانة وقد بعثت وجه رسالته الي الموجودات العلوية والصنعية
في رسالة المسماة بالصلوة العالية في المصنوعة الجوية وروي عن جعفر بن محمد ار الباهر الصادق نعت
لجعفر في قوله نعت فسلام ار سلامة من كل علامته كث ار رحمتك من اصحاب البيوت خير سلام ار صالح

من اجابهم

من اجلهم ولو كان من اعلمهم واجلهم اربك اربك او بسبب وجودك او بسبب كرمك وجودك انما وقعت سلامتهم
 من اجل كرامته من صلته له بغيره وسلم اربك اربك العظمى فانها شاملة للمفوض العليا والسفلى من الاول والاخر
 فشملت رحمة في الابداء والاشقاء في الدنيا والآخرى وقد اشد على محمد روى باللام والياء واللام تعليلية في الابداء
 سببية فيكون كرامته منصفة الى من غير الناعل وهو النسخة انتهى والسخ المصحح والاصول المحتمة على الاغنية
 الى المفعول وهو الظاهر في المعنى قد ارجى ان من اجل اكرام الله تعالى فوضع الظاهر موضع المظهر انتهى والاعلم
 انه التفتت من انفسه الى الغيبة ثم افسد الارجى ان من على هذا زائد ويجوز ان يكون بمعنى لام التقدمة امر
 بسبب وقع السلام لا بسبب البيعة من اجل اكرام الله تعالى كما قاله تكلف بعد انتم وكل تكلف يتوقف
 والتحقق انه اراد ان يختص في ذلك الخي على السنة بغيره سلم والتقدير فامة عظيمة لاجل ذلك بسبب
 حاصلة لا بسبب البيعة وقوله من اجل توضيح العيون كما ما يطرق عطف البيان او على سبيل الاستئناف والالتفات في التبيين
 وهذا التاويل خلاف ما قاله اهل التفسير فكل ما صاحب اليمين من اخوانك اصحاب البيعة اربك اربك سلامك
 اربك اربك انك منهم او يا محمد انك لا تتر فيهم الا تحت من سلامتهم من الغراب وان منهم من يقول يوم القيمة سلامك
 وقال الله نور السموات والارض ان من نورها ما كثر ما كثر به وفظها ما خلق فيها او يوجد انوارها الالهية بالانصب ويجوز
 رفعها وضعها اربك انما اوج من معلومة اربك انوارها واكبر ما بعد ما هو قوله من مثل نوره في انوارها الصباغ
 في زجاجة الزجاجية كما نرى في كوكب دري بوقد في شجرة مباركة زينة من الاطرية ولا غريبة بل اذ يرتبها فيخبر ولو لم
 نار نور على نور يدر الله نور من يشاء ويضرب الامثال للناس والله بكل شئ عليم وقد اوصفت في الآية
 في الرسالة المسماة بالصلوة العلية على الصلوة المحمدية عند قوله اللهم صل وسلم على نورك الحسن واعلم ان النور
 في العمل كيفية تدركها الباهرة في سبيل الخلق عليه في الاستبديت ضاقت وخطوه في نوع تاويل قال كعب عرف
 نسخة كعبا لاجبار باجاء المهلهة وهو كعب به مانع بالمشاة فوق ادركت زمن الى صلته للقرعة عليه وسلم
 ولم يره وسلم في خلافة ابى بكر وقيل في خلافة عمر رضي الله عنهما وقيل ادركت الجاهلية وصحب عمر واكرمته وروى
 ايضا عن جماعة من الصحابة والنبا بعدد ولان يسكنه اليمين توفى في خلافة عثمان سنة اثنى عشر وثلثه متوجها
 للفرق ووفيه بجهنم وبقاله كعبا لغيره ايضا بنوع اجاء وكسر بالكتابة علمه اخرج له البخاري وابو داود والترمذي
 والنسائي والغريب شارب حيث فرس كعب بها ماكد الانصاري وابو جبير وهو جبير بن عبد الله بن جبير
 والعلاء العالمين روى عن ابيه عيسى وغيره وعنه اعم من الحديث اخرج له الجماعة في كتبهم السنة وكان اسود
 الصورة وانوار اليرة مستجاب الوعق فبينه فحسد وسعيه وتوابعه سبع واربعين شهيدا في شعبان
 ومارس على كاله في البيعة وتمكن في الدنيا ما روى انه لما دخل على ابي جبير بعد رساله اليه قام به يديه
 فقال له اموز منك بما استعذرت مني اذ قاتلت اموز بامر من منك ان كنت تقيا فقال له ما امك فقال
 سعيد بن جبير قال شق به كعب فقال اقر اعلم باسمي قال شقت وشقت امك فقال الغيب يعطرك قال لا بد لك
 بالدنيا انما اظنظت قدر لو علمت ان ذلك بيدك ما اتخذت اليها غيرك قال لا وركت جياض الموت فقال اذا
 اصابت اسمي امي يعني اذ كنت شهيدا اكون سعيدا قدر فاقول في محم فقال نبي محم الله تكلم بالرسالة وصدق
 به الوحي والتقدير في امهاله امام هدى ومن رحمة فكر فاقول في انحاء خالست بغيرهم بوليك وانما اذنتك
 امرني قدر فابهم اجد اليك فقال احسن خلقا وارضهم خالقة واشدهم منه فقا قدر فاقول في علي فثمة
 اني الجنة بما ام في النار فقال لو دخلت فرايت اهلها لا خبرتك فيما سواك من امر غيب عنك قدر فاقول
 في عبد الملك به مروان قدر فاك تشان من امرى انت واحد من ذنوبه قدر فاك لم تفك قط قال
 لم اربا فيفك وكعب سيفك من خلق من الزاب والي الزاب يعو وقال فاق انفك من الله وقال كنت
 القلوب سواء قدر فاهل رأيت من الله شيئا قدر لا قدما بالمر والعود على نبي بل انما قال اربك

عوارض نور السموات والارض مع قول من نوره وبعده الله
 كنوره فقولك زيد كرم وجود ثم تقول بنفس الناس بقره
 وجوده والمعنى ذو نور السموات ونور السموات والارض
 المعنى سعة بالنور في ظهوره وبيان كقول الله في الذين
 آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور اي من الجهل الى الحق
 واصناف النور الى السموات والارض لاحد معنيين اما اللذات
 على سعة اشراقه وسواضاته حتى تضئ السموات والارض
 واما ان يراد اصل السموات والارض انهم يتفنون كقوله

الربك

بالزجاجة صدره اى كان يبع صدره الجعرب عن الزجاجة كوكبا ربح ورمى بجم لولم وشد يد افعى اى شرق
 سئلوا لو كان منسوب الى المراد المضى وبخفيف يافه من نسبة الى المراد بجمع الرفع فكانه يدفع الكلام بنوره
 ويرفع الحجاب لظهوره ويكشف له عن الخفيف والبر والعلو من تغيرات السب كما يقال فى بحر من كلامه زكاه
 والحكمة ارض نور لا يبر ولا يعبى او المراد بالحكمة نور النبوة والاقبال على وجه العبد تؤقت بصيغة المجهول
 من اوقد فكر الاموننا وتوقد بصيغة الماضى المعلوم فترارة التائت مرجعها الزجاجة وقراءة التكرم جها
 مصباح الزجاجة على حدق المصاحف من شجرة مباركة اى من شجرة منقشة من شجرة العصرة المباركة زينة
 لاشرفية ولاغربية اى من نور ابراهيم وعرى الملك بالشجرة المباركة اذ هو اصل شجرة التوحيد وفصل شجرة
 التوحيد وانما اصل ان نور محمد صلى الله عليه وسلم انتقل من ابيه الكرام الى ائمة ظهوره كسببا فى ذلك ابراهيم
 عليه السلام اذ صار علما فى علم التوحيد والاسما وفى باب التوفيق والاسلام فهو شجرة كبرية لانه لانه بعد
 من الانبياء كل من ذرية وكان اكثرهم فى جهة العلم من الارض التى بارك الله حولها وكان الزينة بمثابة
 اليها وقوله لاشرفية ولاغربية اى لا حيث يقع الشمس عليها حينئذ وزجاجة من حيث يقع عليها طول النهار فالتى
 تكون على قمة جبل مرتفعة او صحرا واسعة فان ثمرتها يكون النوى وثمرتها اصغى اذ انما تبت فى شرق المعمورة
 وغربها بل فى وسطها وهو توابيع الشام فان زينة اجود الزينون فى غربا وهذا طريق العبارة واما
 بختبة الاشارة كالباء الى قبلة اهل التوحيد وكعبته اهل التوحيد حيث انها ليست شرقية كقبلة الصغرى
 ولا غربية كقبلة اليهود وبجملته اشارة الى ان الملل المختلفة اصل الملل الاصلية فاهلها متوسطون بين
 المذنب والرجاء فلا خوف لهم من عذاب القدر ولا رجاء يجرهم الى الباطل الانبساط وقد يعرضهم لادوية
 ولا اذوية بل جذوة الهية الى مكانة معنوية وقوله يكاد زيتها يطفى اى يكاد دونهة تمد صلى الله عليه وسلم
 اى القبلة من شجرة النبوة بغيره بفتح ثوية وكسر موحدة اى تظهر للناس قبل الحلاوة اى باعادة النبوة بحالة
 الرسالة لقوة ما فيها من الانوار الالهية وكونه يظهر اسرار الصمدية كذا الزيت اى فى صفاة ظاهره وباطنه
 حيث يفتح ولوم كشمسه تارة من الانوار الكونية وبعد اجتماع النبوة والرسالة واجمع بين المخلوق والمخلوق
 نور على نور كما فى اجتماع النار مع ضياء الزيت فى كمال الظهور بهدراة لظهوره اى لاجل نور وهو اسطى
 ظهوره اى الى حصرته نور واخذ النور من حوضه من يشاء من خواصه اى اولى كماله والكبر اصغياة ويزيد
 الاشارة للناس فيه اشارة باه ما قبله انما هو مثل الاستيناس ليعرث المعنى فى قالب المعنى كونه لا يتصلها الا بالذرة
 المحضون الكمالون رضوا الله عنهم وجعلنا بفضلنا منهم وقد قيل فى هذه الآية اى على ما ذكره المفسرون
 وارباب العربية غير نذر لغيرنا ذكرنا مما يتعلق بالعبارة والعامل كيفية الاشارة لان الزيادة على العلامة
 اى ما تورث الالة والسنة وقد سماه الله فى القرآن فى غير هذا الموضع نورا اى عينا مطلقا وسر كجانب
 اى شيا مشبهة تماما وعلل وجه التذكير انها كوكب ولا يظن ان من باب التشبيه البليغ وكونه المشبه به اقوى
 من حيث شدة ووضوح دلالة العامة للخاص والعام من خلق العالم بعد ان الله قد جاءكم من الانوار
 الرظهور وكنت واجلال الباطل واخلق عيسى السلام لانه يهدى به من الظلمات الى النور وكن بسيرة بيته
 الاحكام بالاجازة وهذا هو المدعى الاول وبيان ان الاصل فى العطف المتغيرة وقد تناول بعض المفسرين
 بان من باب الجمع بين الوصفين بما يتبادر تعبيرهما اللفظ وان المراد بهما التوازن وقد يقال فى مقابلهما
 وار مانع ذان يجعل النعمان الرسول صلى الله عليه وسلم فانه نور عظيم كمال ظهوره بين الانوار وكتاب
 مبهمة حيث ان جامع جميع الاسرار وظهر للاعلام والاحوال والاشياء وقال اى الله سبحانه وتعالى له ملك
 تعالى عليه وسلم يا ايها الذين آمنوا انزلنا من السماء كتابا اى اى من جعلتكم الهم بتقويمهم وتكذيبهم اى اى على
 السداد من الانبياء كما يستفاد من قوله تعالى فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجئناك على هولاء شهيدا

ما في الأصول الصحيحة - ارتباطه المشية وموافقته لارادة لان المشية ولو تأخرت تأخر في مقبلة فار ما شاء الله
 كان سواء شاء فلهذا وما لم يكن سواء شاء او ما شاء فلان مع ان العبد لم يكن له مشية الا بعد تعلق مشية الله
 بمشيته كما في سجانه وما شاء الله الا ان شاء الله فلهذا في نفع مبعوثه وتثديده ههنا هو الامام اما في نظر الجليلي
 نسبة الى حميد وتبلا انه من سلالته زيد بن الخطاب كما ان ابا ما كبر اتفق على القول وغيره توفي بسنة ثمان
 وثمانين وثلاثمائة ارسدهم صلى الله عليه وسلم للاولاد الواجب مراعاة جملة العرب في تقديم مشية
 الله على مشية من سواه واختار ما في البخاري وبرور واختاره بههنا وزاد في الظاهر انه تصديق واختار
 العبارة في تغييرها لتعريف ما في المشية التي هي اللسوق بنتي من ار لاطوع بالترتيب والترتيب الممهلة في القول
 والرتبة بخلاف الواو التي هي المشية وهو قد يكون بالحمية والقبلية والبعديّة وبخلاف التنا والتعقيب
 ومثله ارسدهم الحديث المتقدم في الرز احمد بن الاخر ان خطيبا خطب عند النبي صلى الله عليه وسلم قبل يومنا
 هذا قيس بن ساسان فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد وبكسر التاء في معنى اهدى ومن يعصها ار
 فقد عصى كما في نسخة صحيحه ارسدهم طريق الهدى فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يسر خطيب القوم انت
 ثم ارشد هذا المجلس وقد اوجب ان ما كنت قيل للاولاد والحديث اخرج السائى في اليوم والمكة وايد
 داود في الادب ورواه مسلم ايضا في صحيحه ارسدهم في كرهه ان النبي صلى الله عليه وسلم من ار من الخطيب
 اجمع بينه الا حميد بجزء الكفاية ما خوفة من الكهده وهو السرة وهو تعبير كوفي بمعنى الضمير ارسدهم الضمير
 والضمير الرز وهو المتفاء وتنا بلها الظهور والظاهر هو مقتضى المعنى وهو تعبير بصري لكفاية ان في اجمع بينهما
 بالكفاية من السوية ارسدهمها المقصود للشرك بها وفيه ان تعميم التسوية موجود في هذا المظهر ايضا
 مع ان الحاقها وعصيانها مثلها ما في ترتيب الهداية والعدوية كما يشير اليه قوله تعالى والله وسر حاله الحق
 ان يرعونه بافرا والغير الك على كل منهما وان كانت رتبة كذا اجل واعلم من ان يتقابل بمرتبة مخلوق وان كان
 تشرق ويكرم ولهذا قدر النورى الصواب ان سبب النهز والزم هو ان الخطيب سانه الارضاح واجتناب
 الرجز والاشارة لا كرامة اجمع بينه الا حميد بالكفاية لانه ورد في وادخل منها قوله عليه السلام ان يكون الله
 ورسوله احب اليه مما سواهما وما يتولى كلام النورى ان كلام الخطيب جملته مستقلة وقد بينه ان
 غير الخطيب في امر او بعضهم الخ لانه انما كرهه له الوقت ان التوقف على بعضها كالتوقف هذا الوقت سواء اتى
 بعده بقوله فقد ضوى او اقتصر الكفاية بما يعرف من العقد فانه مقدر لا محالة لعدم تمام الكلام ونظام المرام
 ووجود الابهام وتقول ابن سليمان ارسدهم في قول القائل السابق لما روى في الحديث الصحيح
 انه قال من يعصها فقد عصى ولم يذكر ان في هذا الحديث التوقف على بعضها وانما تعرفت الاحتمالين
 وهو حفظ حجة على من لم يحفظ والابنات مقدم على النقي وقد اختلف المشركون للقرآن واصحاب المعالي اي
 من ارباب البيان في قوله تعالى ان الله وملائكته اكثر على ان يصليوا على النبي صلى الله عليه وسلم
 ارسدهمها باعتبار كفاية العائنة راجعة الى الله وملائكته جميعا وخبرتهم مشتركة بينهم في ضمير واحد
 ام لا اربل هي راجعة الى الملائكة فقط ويقدر الله على اخر لتغاير الصلوات فاجازة بعضهم ارسدهم
 بالجمع بين المعنيين المشتركة في الملاقاة واحدة الصلوة من الله تعالى الرحمة ومنه الملائكة يستفاد
 والدعوة ومنهم الكشاف واتباعه ومنعه اخوة ارسدهم رجوعها اليهم لعلته المشتركة ارسدهم المعنيين
 ومنهم ابو حنيفة واتباعه اولادهم في المشرك في الفعل واجازة الاولون لظهور الغاية عند ارباب
 العقل وفيه الخطيب انما كان لشركه الاولى النورى كما في شانه الخطبة من الارضاح واجتناب الرجز خصوصا
 ان البعض الاخر في الضمير ان في يعطون بالملائكة وقد رواه الآلية ارسدهم ان الله صلى الله عليه وسلم
 ارسدهم وجعلوا اخر الثاني وليا على غير الاول كان نحن جامعونا وانما ما عندك راجع والقرار مختلف والمقتضى

يحيون من باب عموم الجاهل ويقولون القدر من الله ولا ملكة يعظمون التي خلق الله تعالى عليه وسبح كل ما يسب
من انواع التعظيم واحسان الكرم والاولى عندى انه يقال الضمير راجع الى الملك والمعنى يثبوت عليه فالقوله عند
الملائكة المقربين وفي كتاب الميعاد على لسان جبرئيل الامير والملائكة فيما بينهم كما اذا قلنا انه ايضا مبعوث
اليهم فيجب تعظيمه لديهم وثناؤه عليهم وهذا المعنى لغوي حقيق على ما ذكره صاحب الفاصول ان الصلوة هي
الرجوة والرعاء والاستغفار وحسن الشاء هذا وقراءة ابراهيم ورويت عن ابن عمر صلاكم بالرفع اما مطا على كل
اسم ان اوله او غيره فخره وهو مذهب البصريين وقد روى عن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
ارغبوا اليه صلى الله عليه وسلم من فضلك عند الله ان رجلا منكم فاضلك فركبك فركبك فركبك فركبك فركبك فقال
يذم مطع الرسول فضايع الله وقد قرئ في قوله انتم تجوزون الله فاجبوا الله بالعبادة يعني ويغفر لكم ذنوبكم
والله غفور رحيم قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول فانه قولوا فان الله يحب الكافر من الغاية الثانية من كل ما تقدم من
ان اطاعة الرسول كاطاعة الله وقوله فممن تولوا اراهم من اولئك الذين كذبوا الله واطاعوا الله واطاعوا الرسول فان الله
لا يحب الكافر من الغاية الثانية من كل ما تقدم من اولئك الذين كذبوا الله واطاعوا الله واطاعوا الرسول فان الله
يعدل متابعتهم حبيبة شرها تصدق عليه ثم رتب عليه المذمة بما تباهه حبه ثمانية تجارة فدا له سبحانه على حبه من
له مغفرة مجتهدا لله نورا بقة والاحقة اذلية واليدية علمية وتخييرية بل الحجة الاولى هي التي اوجبت الجنة
الاخرية كما اشار اليه قوله سبحانه يجبه ويكبه واما حاصله فانه قد سبب الحجة على جميع الخلق الا بما رزق به باب
الحبيب ومناجاة اداب الطيب الجامع بين حرية الجنة والمجربية والمروية والملاوية والطالوية والعلوية
والسكينة والجدوية فابواب ارباب الهدى سدة السد ومن جاءه هذا الباب لا يفتش الرد ام الجنة ميل النفس الى
عافية كمال عليها على ما يقرب اليه فاذا علم العبد ان الكمال الحقيقي ليس الا الله تعالى وكل في نفسه وغيره انما هو من الله
وبه واليه لم يكن حبه الا الله وفيه وذلك يدعوا الى طاعة المستلزم لاطاعة رسوله وكعبتها بالارادة اشبه منها
بالارادة فترت بارادة طاعته والتمسك به معصيته وقبضته لعمارة ارادة يداتهم وتوفيقهم في الدنيا
وحسن توابعهم في الآخرة وروى ابن جرير في كتابها المنذر عن حماد وقتادة انهما لما نزلت هذه الآية ارتل ان كنتم
تحبون الله فقلوا لله بعض الكفار ان محمد يريد ان يتخذة سخانا اربابا وارحمة كما اتخذت النصارى عيسى سخانا ومنه
قوله الله سخانا من لنا وقيل حبيبا وقيل متسحبا به ومنه قول ورقة بن نوفل حين فرج جلال وهو يغيب والله
لكم خلقوه لا تحذو سخانا ارا لا يجلت قبره موضع سخان ارضت رجة من الله فلكم به مستر كما لا تسبح بقبور
الصالحين الذين قدوا في سبيل من الامم الماضية فيرجع ذلك حارا عليكم وحسبه عند الناس راجعة اليكم
فانزل الله في حقل اربعة تلك الآية قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول كقوله فممن تولوا الله فاجبوا الله بالعبادة
يقدره وتشره بالاحر رعا لهم بفتح الراء وهو الاشهد اذ لا ينفونهم حركتها لا ينفونهم في القاصد رغم الكفر
وسلبت واحمل هذه الكلمة من الرعام وهو الزراب يقال رعى انقه بالكسر اذا لصق بمرغام فكلت الصفا
لا توفهم بالزراب فزاد لانهم من ملازمة هذا الباب ومناجاة هذا الجناب على حقيق الكتاب واداب رب الارباب
لاولى الالهاب وقد اختلف المفسرون في معنى قوله في ام الكتاب اراسل الكتاب المشتمل على اجمال جميع الالهاب
من الشاء على التذوق والتجمل والاستعانة به وطلب الهداية المسببة والوعود والوعيد منه وهي سورة الفاتحة
التي هي فاتحة اهدى الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم من الفتيبة والهدى يقين والشهادة و
الصالحين وهذا اول ما قيل في الآية وهو معنى التذوق عليه وسلم يدخل فيه وخولا او ليا بالاحرية فقد روى
العالية والحسن البصري ان الحسن بن ابي الحسن البصري فقد تقدمت ترجمته جملة واما ابو العالية فما اشار
تابعيه من اهل البصرة فاحد ما ابو العالية الراجر بكسر الراء وبالفتحة واسمه رفيع ابنه هذان اسم بعد
عامية من موت النبي صلى الله عليه وسلم روى عن ابن عباس وروى عنه قتادة وغيره انه قال

منهم محمدا بن ابي عبد القوي وكان ابا عبد الله عارفا بالقرآآت ذكر الكثير من التفسير والعربية والفقه والفق
 كرميا متواضعا زائدا مات سنة عشرين وخمسة مائة حدثنا ابو القاسم حاتم بن محمد بن ابي عبد الرحمن بن حاتم الميمني
 العوني بابي الاطرابي وقد قرئ عليه ابو علي الغن في صحيح البخاري مرات حدثنا ابو الحسن ارحط بن محمد بن خلف المعاذي
 القروي القاسمي بكرة الموصفة وانما قيل القاسمي لان عمه كان سيديته عامته سيرة اهل قبائل توفى سنة ثمان مائة
 واربعمائة بمدينته القيروان ووفى بباب تونس حدثنا ابو زيد المرزوق وهو محمد بن احمد بن محمد بن عبد الله بن محمد الامام
 البارع الحق النخعي المرقن الرازي القابري الجع على جلالة وعلمته قد احكم جاور بحكمة وحديث بها وينفذ ويصحيح
 البخاري عن الغزيري وهو اجل الرواية بجلالة ابي زيد توفى بمصر سنة احدى وتسعين وثلاث مائة حدثنا
 ابو عبد الله محمد بن يوسف بن ثعلب السلمي وبالهمزة والابدال كيونن ومدا بن مطر بن صالح بن بشر بن ابراهيم
 الغزيري وكان ثقة ورعا توفى سنة عشرين وثلاث مائة ابو نصر الكلاباذي كان سماعه اهدا للكتاب يخبر بصحيح
 البخاري محمد بن اسمعيل البخاري مرتين مرة بفرس سنة ثمان واربعين ومائتين ومرة بخراسان سنة اثنتين وخمسين
 ومائتين اشهر ورواية قال سمعت اجماع بغزير في ثمان سنين وافر من مدينة بخراسان بحسب الفراء وتبينها وفتح
 الزاد الاولي فليل الكثرة وقيل الشيخ اشهر حدثنا البخاري وهو اظهر من ان يذكر وهو ابو عبد الله محمد بن
 اسمعيل البخاري وقد روى عنه الترمذي وابن خزيمة وجماعة والصحيح ان الثاني لم يسمع منه وكان اماما
 حجة نطقا في الحديث والفقه مجتهدا في افراد العالم مع دينه وورعه وقائمه ذنب بغيره في صحابه فوالله لكان
 برهانا في يوم النظر بعد الظهر سنة ثمان مائة حدثنا محمد بن سنان بن محمد بن ابراهيم بن معروف ومنوع
 وهو ابو بكر العوفي البجلي البصري روى عنه البخاري وابو داود الترمذي وابو ماجه حدثنا علي بن ميمون فاه
 وفتح لام وسكون تحية مستقر نال او نال مرثا ومدا بن سليمان العدوي روى عنه ثمان مائة وعشرون وجماعة
 وافضل ائمة السنة حدثنا هلال ارحط بن محمد بن ابي يعقوب بن سيرور بن انس وعنه محمد بن ابي
 سلمة وعنه مالك وفتح وغيرهما اخرج له اصحاب الكتب السنة عن عطاء بن ييار بن فتح تحفة وطفة هائلة روى
 عن يمينه والي زيد والي ذر وعده وعنه زيد بن اسلم وشريك وخلق وكان من كتبنا رانا بعين وكتابهم
 اخرج له الاثمة السنة تاملت محمد بن محمد بن محمد بن العاصم اختلف في كتابته واحبوه كما قاله النووي على
 كتابته بالياء وهو الصحيح عند اهل العربية ويرجع في كثير من كتب الحديث والفقه واكثر بالخطات النباء ومن
 لغة انتهى وقد ابرز الصلاح في الاملاء على المسلسل بالاولية بقوله كثيرا من اهل الضبط في حالة الوصل بالياء
 جوا على الجادة والمثاول على الالسة والمشهور حذف الياء ويذكر على من استطرف من العربية ولم يعول
 وربما انكر ولا وجه لانكاره فان لغة بعض العرب كطرية ما فيه الالف واللام بالنون كما بينها من التفاتية وبها
 قرأ عدة من القراء السبعة كما في قوله في الكبير المتعال وشبهه انتهى وقد اثبت ابا كثير ياء المتعال وصلها
 وفتحها واحبوه روى عنه في الخليل دارا وشبه اللقاق والتناد فان قالوا بخلاف عنه ووشا وانما
 ابر كثير في اثبات الياء وصلها لا وقتا واحاصل ان المقرون لا خلاف في جواز حذف لامه في اسم الفاعل
 واثباته وانما الكلام على ان العاصم يوافق الفاعل في بعض مركب العيصية او حاصل العاصم والفتحة
 بها او هو معتل العين فلا يكون في هذا الباب روح اثبات الياء فيه فخلقت الصواب وهو الذي اقر عليه
 صاحب القاموس حيث قد في الاجوف والاهي من قرئين اولاد امة بن محمد شمس الكبر ولم العاصم
 وابو الطاهر والعيص وابو العيص هذا وترجمه عبد الله مشهوره وفي اكتب المطولة مسطورة قيل بينه
 وبينه ابيه عمرو في السن اثنتا عشرة وقيل احدى عشرة سنة وقد سلم قبل ابيه واخرج النجاشي هذا الحديث
 مغفرا عن نبيته اصحاب السنة في موضعها احد بها في التفسير فانها في البيوع وهو هذا الذي ساد اتفاقه
 ابو الغنم من حيث نال ثقلت في نسخة قالت اخبرني عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجلس

عليه

وقع في روايتنا اخبرني عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة ولم يذكر بنا القاصي يعني بل ذكره
 فيسبغ في قدر اربعة ارجل اربع اجزى فكان قوله اخبرني منقذنا معنى اخبرني او الاخبرني على ما هو مقتضى
 حسن الادب في العبارة وان كان الاخر ايضا مما يحمل على الاتساع في الحكم والاخبار والله قسم وروى لكنه يعبر
 عن اليهود والنصارى والمشركين انه لم يوصف في التوراة ببعض صفة في التوراة وفيها اشعار بانها كانت المكتابين
 وانما يوجد في التوراة مع الجازمة والجازمة اكثر مما يوجد في غيره من التوراة وغيره وانما يؤخذ الى ان اليهود حذفوا بعض
 صفة من التوراة او غير واما نية او معانيه قال اهل الجلي فان قيل ما الحكمة في سؤاله به يسار لعبد الله به عمرو
 عن صفة النبي عليه السلام في التوراة بعد تشرحه سبى قيل لانه كان يحفظها وقد روى الزرار في حديث ابراهيم
 عن وجب عند انه اراد في المنام كان في احد رعيه عسقا وفي الاخرى سنا وكان يابعتها فما صبح فذكر ذلك لزوج
 على التوراة عليه وسلم فقد تراءت الكتابين التوراة والتوراة فكانت يترأهما انتم والنظر ان العمل معتبر بالتوراة
 حيث فيه شفاء للناس وانما هو الى حياة الالهيان واشعار بانها اعلى واعظم من الالهة وان الجمع بينهما انور
 في عالم الاتقان بالنسبة الى الالهيان يابها اليه انما ارسلتكم شابدا على مقتدره من الكاف ومبشرا كونتم
 وهذا مخصوص في التوراة ولعل معنى مذكور في التوراة وهو ان لا يحسن الكتابة والقرآنة لعنبة الى امة العرب
 بعد انهم اياه من كل مكره والاقبيوس جمع الاقرب وهو من لا يحسن الكتابة والقرآنة لعنبة الى امة العرب
 حيث كانوا لا يحسنونها غالباً او الى الامم بمعنى انه كما ولدت الله وهذا المعنى مستفاد من التوراة حيث قد روى
 العزيز بحث في الاقبيوس رسولاً منهم الالية وفي تخصيصهم تشرعن بهم انت عهدي ورسولي وهذا ايضا موجود في التوراة
 حيث اعانته بوصف العبدية والرسالة اليه سبحانه سبحانه المتوكل حيث تد وتوكل على الله او كونه رئيس
 المتوكلين في توليه سبحانه وعلى الله فيستوكل المتوكلون ليس يعظف فيه الفئات تشبهاً للسمع والمخ ليس
 سبيهم اهل قليل القوة ولا غليظ ارقاسي القلب قليل الرحمة كما نكسجانه ولو كنت فظا غليظ القلب
 لانقضوا من حوكك وانما تغير اهل وغير الغليظ بتشديد القول فلا يلزم من الية وان كان شدة القول
 وانما فظا متفرقة على غليظ القلب والقفاة والاصحاب بصاوي وتشديد معجم وهو وصحاب باليه المهله
 من السخب وقولته ربيعة بمعنى رفع الصوت وصيغة قدر في النسبة كما قال المراد نفيه مطلقاً من غير قيد
 قليل وكثير قوله في الاسواق قد روي ان الغالب ان يقع في ارتفاع الصوت الخاصة والمخافة على وفق
 المشهورة او اخر ان من فانه عليه السلام كان يرفع صوته في السفاة حال الامامة وفي الموعظة حال الخليفة ولا يرفع
 بالجملة ارشد السبيته او العاصلة اليه من غيره مع انه جازم لقوله بجزءه وسيد سبيته مثلاً وصحبت الثانية
 سبيته للمشاكله والقابلة او بالاضافة الى التمل والبصر كما اشار اليه سبيته فمعنى واصح فاجوع على الله وهن
 تقابلة السبيته بجمية كمن افضل ولا يكمل ما قاله سبحانه لبيته عليه السلام اذ وقع بالتي هي احسن وهن المقابلة
 بالاسم وهذا طريقة اهل العرفان وهم يعنونوا ويؤمنون بها بالتي هي احسن فكان يعفوا عن الخبيث في
 الماثلين ويغفرون في الظاهر وكان حقه ان يقول ثم ويحسن اليه على ما هو المتبادر مما سبق وما يعفون من قوله
 والكاظمين الغيظ والصابرين على الناس والذريج المحبين ولذا حكم ان بعض الاكارم دخل عليه خادماً بطعام
 حار فاكب عليه فقرأه انا دم والكاظمين الغيظ قد كتبت فقرأه والصابرين على الناس قد عرفت فقال
 والذريج المحبين فقد استجيبك وقد وقع مثل هذا كثير في نعمة عليه السلام حيث علم من جنات العرب فيما
 اغلظوا له بالقول والنعل واحسن اليهم بالمال الكثير ولعمري يقينه القديح حتى يتيم ارا الترتيبه اربسب وسرسة
 الملة العوجاء ارفير المستقيمة لان العرب غيرتها عن استقامتها فصارت كالعوجاء والمراد بها ملة ابراهيم عليه السلام
 وهي العادلة المائلة عن الاديان الباطلة الى دين الحق العزيز والتوحيد المطلق كما اشار اليه بقوله بان
 يتقوا الله الا الله ارحم رسول الله فهو من باب الاكتفاء او في اطلاق اجزاء وارادة الكل او على ان الكلمة

المذكورة بين علم للشها وتبين وانقاد عليه السلام من قال لا اله الا الله دخل الجنة اذ من المعلوم ان اليهود
والنصارى واشتالهم يقولون لا اله الا الله ولا يفيدهم هذه الكلمة من دوز اقرارهم بان محمد رسول الله
وفي الحديث ايمانهم الى قولهم يقولون لا اله الا الله ولا يفيدهم هذه الكلمة من دوز اقرارهم بان محمد رسول الله
على يقين او يقولوا به ايمانا جمع عيبا عيبا جمع اعين واذا ما جتمع اجمع اجمع وقلوبنا عطفنا جمع اقلعت واقلعت
غشا والقلب وعظا فذ المانع من قبول الحق ووصول الصدق وتعلق امر المبداء والمعاد كما اخبر الله عن احوالهم
بقوله ثم يكلم عيسى سماع الحق والناطق به وادراكه بغيره فهم لا يعقلون اراحتهم ولا يعقلون الصدق وتعلقه
لم يقبلوا السنة بل كما لا يلزم من العلم الاصله اليك النعمى والله لم يذكر مثله مصيغته المجهول ولعل مثله
ايه مررته التي توقعه لعنا به سيار كان النجار تعليقا واسنذه الدرر من عبد الله به سلام بضعف الام
وقبل مشددة ابا عمارت اسرائيل ثم الامصارى الخزرجى كان خليفنا لابي الخزرج كنية ابي يوسف بابنه
وهو من ولد يوحنا بن يعقوب عليه السلام ابا اسحق بن ابراهيم عليه السلام وكان اسمه في اجدادنا حنانيا
عليه السلام عبد الله اول فدومه عليه السلام المدينة ونزل في فضل قوله نحو وشهدت يد من بني اسرائيل
على مثله وكذا غيره مما قل كفى بالقدس شيئا بينه وبينكم ومن عنده علم الكتاب شهد مع عمر فرج بيت المقدس وشهد له
عليه السلام بجملة ورور عنة ابناءه محمد ويوسف وغيرهما توفي سنة ثلث واربعين اخرج له امسج الكتاب السنة
واعب الاحبار بالحاء المهله وسبق بعض ترجمته والمعنى وذكر مثله ايضا كعب الاحبار بخارواه الدرر
من طريق الى واقد اللبث وفي بعض طرقه اطلق هذا الحديث عن ابي اسحق كما رواه ابا بن حاتم في تفسير سورة
الفتح عن وبيب ابراهيم وفي بعض النسخ ابي اسحاق بالياء وهو مصنف وصوابه بالنون وهو الامام صاحب
الغاري رأى عينا وسامته والمغيرة بن شعبة وان دور عنده والزهرى ولبقته وعنه شعبة والحادي
والسنيان ذليل وكان من يجوز العلم صدوق وله غرائب في سعة ما روى عنه واختلف في الاحتجاج به
وعده حسن بل ونوق الحسن وقد صحى جماعة ما سنة اهدر ونجيد وما عه اخرج له البخارى في التاريخ مسلم
واربعة في سننهم ولا صاحب بفتح كسر على العوضت وسبق معناه ومنهم من بعض الحواشي انه رفع الصوت
في السورة فتولد في الحواشي لا تكيد ولتعد التجريد ولا متبرين بالفتح بالضم ارا ولا يتحل ولا متعلق ولا متصف
بالقول النجس والنقل الفاضل من الحجاز ويرور ولا متبرين ولا قال التمكن بالهال من الدين والراس
ذ الرزية وعظا مرانه مصنف وان تكلف له السيد قطب الدين عيسى بان معناه لا يجعله دنيا وطريقة انتهى
ولا يخفى انه لا يفيد نفي النجس عنه بالكلية وهو الخلوب في المرحلة اجمالية وفي كاشية التجاني ولا متبرين بالفتح
ار متصف به والزم غايبا اما يكون في الاموات الحسنه وقديح في خلافها وقرره قوله فيهم اوجه اثنا وثمنا
بالرأ والرار ومير زمر واونا فلعلت واوبا ياء لكونها واكن رما تبها وفيما يميز من من الانفعال لطلب
الحقة والنجس البذاءة بالنطق واصلا للنجس في كل شئ اخرج عن المقدر والمخض يتبع ويقبل من تزينة بعنه
مع كونه لا يراه زينة انما هو باعتبار كونه امله ميونه زينة وغرايشه اتم زينة له سوء عمله فراه جسا
تزيين له الشيشه الامام ولا قول سبأ الواد للحماء بفتح الحاء المعجزة مقصودا الكلام التبع وعنه قول
ش اذا انت لم تقم من الجهل والافاء احست جليها او احابك جاهل فهذه بابا التخصيص بعد التعميم فحال
ليس للبالغة بل للشبهة كان قوله في وما ربك بظلام للعبيد ولام الحديث والاية لمجرد التعقيد بسنده
تطه مما قبله الحال انقطاع بينهما من حكاية عن صفات سلبية وهذا من عيات الالهية بتوحيه اراقبه او
او فقه الكل جميل ارضت جزيل ورا به له بفتح الهاء ارا عطية من فضله كل خلق كريم اركام الاخلاق
المتعلقة بالخالق والمخلوق ولذا قرنته كلك لعل خلق عظيم ثم اجعل ويروي واجعل الكسنة اركون القلب
والطهينان ووزانة القاب وقاره فمن فضيلة من الكون والكاف فزها مخففة عند الكافة الاما حكاية

ابو محمد علي بن ابي طالب القيسي

بتوضيح صدق عند ربهم ولعل التعبير بها عن القدم لا قدره عليها وتقدم على سائر اهلها وقد سهل به بعد الاستدراك
 في سابقة رحمة او دعائها في عهد علي السلام يعني في امة بركة متاجرة على وفق محبة ووجه الاختصاص مع ان الرحمة
 بكلامه لاحقة على وفق سابقه لان سبق وجوده واشكره وجوده وظهور نوره ونشر سروره مما لا يحد احد من
 اخوانه كما اشار اليه بقوله كنت نبيا وادم بين الروح والجسد ثم قوله **ادعها بصيغة الفاعل** وفي نسخة العوفي على
 بناء المفعول وجعله التلخيص مضارعا وهو مستقيم بسنن الفعل الذي سيجانه كلامه استقانا الاعتبار كما لا يخفى على المعبرين
 الاخير وقد تجد به على الزمزم وهو كبار المشايخ له تصانيف في علوم القوم وهذا ليعنه زاد في الاصول
 في حديث بساينده وهو ابو عبد الله محمد بن علي بن الحسن بن سبويه الرازي المؤرخ روى عن ابيه وقيته ابيه سعد
 وغيرهما وامتحن بهذا الشأن ورجل فيه ورور عنه يحيى بن منصور وخلق كثير في علماء بغداد فانه قد استنبه
 خمس وثمانين وماتين وعاش نحو ثمانين سنة وهو معلم جليل علما وعملا واعتقادا عندنا كابر ما وراثة
 من العلماء والصوفية كما في النفاة السادة المتفندية وتكلم على اعتقاده ابو العباس به تيمنا من اجل كونه
 خاتم الولاية وعلقه ما فهم مقصوده من الاشارة الخفية وقد سبق تخليق الرمزى مبنى ومنه ومنها العبد على ما حفظ
 الرمزى كما تقدم والله تعالى اعلم بما هو قدم صدق امام القادسية والصديق بكرة الهرة ارتقوتهم ومقتداهم
 او بنيتها ارتقتهم خلقه وربته وقد اجمعت في مقام الشفاعة كما اشار اليه بقوله **الشفيع المطاع** او القبول
 الشفاعة وعلقه عمل في الشفيع المطاع للايمان الى قوله **تبع ما للظالمين** من جميع ولا شفيع يطاع بغير اجازة التوراة
 فانه لم يشفيع مطاع مع ان النبي في الآية منصب على القيد والعقد جميعا والسلك الجواب ان المستجاب في سؤاله
 الاجم من الشفاعة ومقتداهم محمد بن علي السلام حكام عند النبي **الفصل الثالث في ما ورد في خطابه اياه في قوله**
الملاطفة البتة اي في مقامه المنزلة في كتابه والمورد بفتح الهم وكسر الراء مثل وروا الكلام ومقتداهم المرام
 والبتة بفتحهم وتشد الراء بفتح المير وهو الاتساع في الاحكام على ما في القاموس وهذا كذلك في هذا
 القبيل قوله **تبع عفا الله عنك** فطاعة على وجه الملاطفة لم اذنت لهم ان للمنافقين حتى يتبين لك التذرية
 صدوقا وتعلم الكاذبين قد يوجد في كلامه عليه وفي نسخة مكمل قيل هذا قوله عفا الله عنك اقتباس كلام
 ابي عبد الله كلام الله سبحانه له في كتابه عند خطابه بمنزلة **اصلى الله** وما صنعت في حاجته و**اجرتك** الا بملكه شرفه
 بزيارتك لي ونحو ذلك فيما يجال به اللوك والغلط ويستقيم الدعاء والشا على ابناء وانا وبنينا ونظيره ما ورد
 في الحديث لقد عجزت من يوم سعت وكرمه وصبره والله يغفر له حرمه **سئل** عن البعرات العجاف والسماز وكنت
 مكانه ما اخبرتهم بغير اشتراط والحاصل ان العادة جارية في مقام التجميل والاكرام لمخاطبة الكرام بغير هذا الكلام
 وان لم يكن هناك شيء من الايام ثم التشبيه لا يقتضيه المشابهة من جميع الوجود فلا بد ان مثل هذا الكلام مما يكون
 بغير التمس ويد في الاقدام او في الادنى في مخاطبة الاعلى لا بالعكس كما لا يخفى وقد عرفت به بعد الله اس
 امينة عينية به سعد الهندي الكوفي الرازي الفقيه اخي عبد الله الرازي واحد الفقهاء السبعة بمدينة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم روى عن ابي بصير وابو جاسم عن ابي بصير وقيل برواية عن الصحابة حسنة كمن حديثه
 عن ابي بصير في مسلم ولم يلحقه ومنه الزمزم وابو جهمينة وقصا خرج له مسلم والاربعه توفي في عهد وسنته وما شئت
 اخبره بالضعف قبل ان يخبره تسليما له ان في قوله **له** في هذا الباب ولامنه معه في مقام العقاب وقوله يخبره منه
 باب الافعال او التفعيل وبما معنى واحد واما قول الجليلي وكانه اراد التنويع في الكلام ليس له نتيجة فما الكلام
 لانه التنويع في هذا المقام ليس للتنويع على الكثرة بل للتنويع كما خرج به صاحب القاموس بالجوهري في
 التنويع وكما سمعته في ابي بصير ثم بعضهم ان معناه كما نكث الله يعلم القلب ارضه ذكر غير الرب كما تقرر
 قوله **لا اذ اتى الله بقلب سليم** لم اذنت لهم قد اراد الله قديم او بعضه المنقول عنه ما تقدم ولو بداهه بالقرآن
 استلوا الله الخ امله عليه السلام وفي نسخة ولو بداهه بقوله لم اذنت ام لحيف عليها ينشق قلبا من يتبع وينقطع

من مية هذا الكلام ار المشربان وقع في الامام كذا الله سبحانه بوجهه انهم بالعقول متبادر بالمساحة عن اجازته
 حتى كره قلبه ارسل من الله يسير وفي نسخة يكسر قلبه وفي بعض النسخ يتبادر الكان فقلبه منسوب ثم قال له
 لم اذنت لهم بالتحلف اعجز غزوة يتوكف حتى يتبين لك الصادق في عذره من الكادب ار في عذره لما حكى في جهادنا
 بعضهم قالوا في غزوة تبوك لصناديد في الامة انه اذن لنا وان لم ياذن لنا اتقنا واعتذرنا له بعد ذلك بمنزلة
 يقبله هنا وفي نذر الخطاب في مقام الخطاب وفي نسخة وهذا من عظيم منزلته عند الله مما لا يخفى على ذليل اصحاب
 عقل سليم من وهم سقيم وهذا كراهه اليه وبره به ار انعام له ما ينقطع وفي نسخة مما يباين قلبه بكر العوز
 عرق من الويتون ينوط القلب به من جانب العصب اذا قطع مات صاحبه وفي بعض النسخ هو الدرر يبرور
 فيز الشفاء من اكل القلب قال فطوبى من يجره ويكوز فاه وفتح ماء مهلب وواو فكوز تحته فاه مكورة
 وفي نسخة من الهاء كحوى وفتح الهاء والتاء المنقلبة عنها الهاء وفتح على وفق القياس وقيل بكوز الهاء
 وملا ايضا ويؤيد ما ذكره ابن الصلاح ان اهل العربية يقولون فيه وفي نسخة بواو مفتوحة ما قبلها كس
 ما بعد ما ومن يجرها نحو الفارسية يقولها بواو مكسنة مضموم ما قبلها مفتوح ما بعدها واخرها ما وخط قول
 والتاء خطوه وصحت ما حفظ الامام عبد الله بن عبد الله سمعت ابا العلاء يقول اهل العربية لا يخرج
 به اى يقولون تنطوبه مثلاً بواو مكسنة تقاربا من ان يفتح في اخر الكلام وبه اشهر وبواو بعد التاء بواو
 ابن محمد بر عرفة الا زور العوى الواسطى فاه الذهب له التصانيف المحلى في الاواب توفى سنة ثمان وثلثمائة
 ببغداد ودفن بباب الكوفة ذهب ناس ار من الغرير الى ان النبي صلى الله عليه وسلم معاتب بهذه الآية
 بصيغة المفعول وحاشاه من ذلك ار هو مشر من ان يجابته او ينسب اليه ذنب بل كان خيرا بشهد التوبة
 الفتوية ار خيرا بعبارة الاذن وعده ضابط بهم الميم وكوز فاه المجر وفتح الموصوف في حاشية اهل البيت
 وتخريف والصواب انه قوله فاه فاذا اسنادك لبعض شائهم فاذا لم يثبت منهم فلما اذ لم ار في بعض
 اذ لم تقدم في ذلك نهى من الله سبحانه كاذكر الزخري واقول بل التغيير مصرح به في عملة الله بما امره ما
 هو من ابع وفي نسخة ظلم ان ذكرا لو وفي نسخة لم ياذن لهم لغرض انما هم ار ويظهر خلافهم وتفق شفا منهم
 وانه لا حرج ار الا ان عليه في الاذن لهم زاد التغيير بعد ذكر هذا المعنى في تبين المعنى ان عفا هذا ليس معنى عفو كما
 على الله عليه وسلم عفا الله لكم عن صدقة اهل البيت والرفيق وبه لم يجب قط فكذاك قوله تعنى عفا الله عنك ار لم
 يذنب ذنبا وانما يتبدل العفو لا يكون الاذن ذنبا من لم يعرف كلام العرب انتهى واصل الاولى ان يقال وقع العفو
 ولا يلزم من العتاب كتحقق العتاب المحتاج الى العفو وانما هو بينه ان عدم اذنبه كان اصله يخصه مثان لغفائه
 حاله وجزية عام خلاص ما احتاره مثلا الله عليه وسلم من الاخذ برضاهم برأة افعالهم كغفائه لهم على احوالهم
 وانما تأمل الله في اذنبهم واقبالهم من النقيض لانه ابو الفضل امر المصطفى على السلم ار الكامل المجاهد
 اى في رضاهم به الرضا بزمام الشريعة خلقه بغيره ويكسر الثاني وهو منصوب والملاذ به توريبه وتزنية
 بما شرعه الله سبحانه انواع تهذيبه والرائحة بجملة مكسورة اسم فاعل من مننت المراد منه راحة اذا ولت
 وجعلت طوعا ار ذلك والزام بكسر جملة اللجام ونه مستعار للاحكام الزبانية بابا اب القرائن ار المسخنة
 كانه الله سبحانه واجتمع الحسن ما انزل اليك من رحمته وفي نسخة بابا اب القرائن في مصدر رجعة المفعول ار كما تبادر بينه
 في قوله تعالى فاعلم ان الله يوفق من يشاء ويضل من يشاء ار عطف واخذة وضا ولت وقاورة
 لجمار الهلاك ار على لجة وقاورة ومعارضة مع الخلق كان الصالح من تمام بجموع التمتع وحقوق العباد وكلها
 مستفاد من القرائن على احسن البيان ولذا قيل لعائشة رضي الله عنها فاعلمت خلقه بسلام ففانته كان خلقه القرائن
 بينه كانه يتنزه بموراة ويحبب منه لمة مرضه اياه الى انه لا يكون من قال لافيه وهو كما وره انا اكثر منك ملا ولت
 نورا متغرا اذ ذلك متعذرا به كافر النور رية مرفضا نفسه لخطه مستوليا عليه حوصه مما ويا في غفلة كما كان نظره

اللب بالضم والتشديد عقل جمع الباب كلور ح

في عاقبته واحسن ان اكثر الانبياء والاعبياء وان لم يكن بغير مجوده خالصة احوالهم بالحقه مع شواذ افعالهم تهور الرقاب
 عنصر العارث بحقيقته ارساسها ومنعها ومنع الامور العلية والاحوال العلية بمنع العيون والصاد وفتح الاسل
 وروضة الآداب الدينية والدنيوية اراحتها في احوال الدنيا كما له تعلق باجر العقب وطريق المولى التولى
 تعالى ولا يطلب ولا يسأل الا في كتب مبيده ما فرقت في الكتب من شيى او لم يكن لهم لما اتركنا عليك الكتب بطلب علمهم وتعمير
 من المومر بالكتب كرسنه المبينه للخطاب ان يجعل غير نظرهما ولا حمل بهما مع اربعضها فربعضها خاصة وخرها فرض
 كنهاية عامه وهو يقدم على الكتب العلوم الذموية او المباحة من المنطق والكلام والدينه واحسب الفلسفة وتماين
 العربية وغيرها مما كانه الكتب لم تداووا بها بل لم يقنا ولو لم يل طعنوا فيها فليقتل عليها ولتأمل ارسنه بل المذكر
 هذه الملائكة العجيبه اروا الخائبة الغريبة الكاشنة في السؤل ارفي سواله سبحانه بصورة الاستهام منه صلوا للاملا
 عليه وسلم من رب الارباب اى المنزه عن النسبه بينه وبين ما خلق من الرب النعم على الكل ارمونا وخصوصا
 المستحق من اجمع ارجح العباد من العباد والاشقياء اوف عبادهم هذا وقد اومر بى كل واحد بعض معتمدين
 ولم يجرى من العيوب بالانواع والامم وهو جائز لان فيها معنى الاضافة اصبحت اول تصفت انتهم وقد ارسنا كرس كل ارجح
 موضع للاطالع يكون مصانعا ابرار ارماعه وقد مرح الزجاء يقول بطل بعض من الكلال كما كماله من اوجيا
 ويستبرق بنوع التخميه وكلمه المهله وفتح الفتوحه وكلمه التلمذه من ارسنه اذ ارتفع وانتشر واستشاره طلبه
 وتبروا ويتبروا وجعله كخارج اسلا كما في نسخة وانما يران يكون جزوا للعطف على ما مل كما جزم به الربح ويجوز
 رفعه كما في نسخة ارسنه وينشر ويبحث ويستخرج ما فيها ارفي هذه الملائكة العجيبه من احوال الارهاق وكيف
 ارفي جعلها ان يعلم انه سبحانه كرسه ابداء ارفي الخطاب بالاكرام ارسنه عظيم بقوله تع معنا القهقرك مصدر في الكفا
 قبل العتب يفتح وكسوة ارسنه من العتاب واستعماله في نسخة بالتع والشه واحمل الاناس من ارباش
 فالعنه كرسه اذ يرب وحشة الاضن والظلمة الاسن من حضرة القدس بالعبور اربكره قبل كرسه الذنب من
 اضافة المصدر الى مفعوله في نسخة قبل كرسه الذنب وجعله يحزر صلا والافرواية والمراد بالذنب باعتبار
 الصورة الظاهرة المأخوذة من المعانيه المعبرها بخلافه الاول لما قبل من ان ارباشيات المقهور من حيث
 الغفلة في تلك الحكمة عن مدة المولى ولذا استدركه المقص بتعبه ارفي كان اربالوفى والتقدير بفتح فسند
 اربناك ذنب والعبه انه لا ذنب هناك حقيقه وتماوت في صورة المعتبه وقاله ولو لا ان شيتاك لقد كرسه
 شركه الهم شيا قليلا والجنه ولو لا بقوله تثبتت ايكه لقد تاربت ان تجميل الهم شيا لبيد اذ ان الميل اذ
 ذاك كعبه امتنع قرب يثبوت ومدرك اوجود تثبتت ايكه وتظيره لولاك لما خلقت الانلاك وهذا هو
 اختراع المشي لوجود غيره وان مع الغفل في ايدى المصدر والجملة في محل الرفع على ابداء والضمير من العلم مع
 به والام جوابه لو كقولهم لولا زياره موجود املك عمره و المفقونه بقدره من مضافا قبل المبتدأ ليستفتح به
 من تعدد خبر مع قيام لوقاهه وانتمفوا في سبب نزول الابهة فقيل عوا كرسه على مجاهد و اربحير ان قرينها لو
 لانه كرسه تنم ارجح الاسود حتمت او ثماننا نخطر في باله انه يفعل ليكده من استلام ارجح في ماله وقيل في
 استدعاء الاغنياء طرد الفقراء وقيل في ذلك قد روى انه صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية قد اربهم
 لا تخلق الى نفسى طرفه ميمه قد رخصه التكميله ارفي جملة المفسر من عاتب الله الانبياء اركادم وفتح وداود
 اليك سلام بعد انزلت ارب العزات الصورية ونخطرات البشرية الضرورية فان الفولة ما صدره ساكوا الحقيقه
 من قصد الخالفة وعاتب بنا سائله عليه وسلم قبله تومر ارفي قوع التزلز ووصول الخلال يكون ارب
 صلواته وويله وسلم ارب سبب ذلك العتاب على وجهه تمام اشد انها ارفي الخالفة وعماظة لارسط
 الطيمه واكثر مراعاة لشرايط المروقه بالمواقفه والمناجعه في الطاعة وهذه ارب الحكمة غاية العناية اى ونهاية
 الرعاية في الحكاية فان العاقبة انما تكون على حسب الملائكة احسن ان الله اخذ الايلاء بشا قتل الذنوب لربهم

والارباب جمع رب كالأركان جمع ركن والرب يقال المالك
 كل شئ وهو اسم من اسمائه تعالى لا يجوز اطلاقه على غيره وشا
 الا بالاضافة نحو رب الدار ورب الداية ومعنى رب
 الارباب مالك الملوك الحقيقي اسمه يجب

منه وهو مرموم ونجا وزعم الحاشية اقبال الجبال المكاره بعدهم ويشتمون فان الفكرة على بساط الاواب كالذنب
على الدب كالماضي على اول الالذيب ثم انظر ارها الناظر بعين الاعتبار وتكرارها من المقدار لا من الحد كقول
براهي الله في شياة ار على الموافقة قبل ذكر ما عتب عليه وفي نسخة عاتب عليه وحينئذ انكره اليه في الشاوية
براهي وفي طر عن يوفى ار في ضمن اضافة ما عتب ار جعله تاما عن مخالفة وكراة ار بالثبات على الموافقة ومثله
ار في هذا المعنى قوله شع قد علم انه ار الالذيب ليعرفك النور يقولون قراءات مع من اخوة يخدمون والباقي من حوته
ينفع الزمان في المانع ومنها في العابر وكما ما مقدر به جميع واحد ولما جاز يخدم من باب علم فهو لانم فاعلم والزم
او اليع بالتحقيق نظر الالذيب اوفي بعض اوقاتك من التفسير كقولك في الحوز ما يتولون في شياة او
في حق الزمان ار في حقك كقولك لقد علم انك يصدق صدرك جا يتولون فانهم لا يصدقونك بالثبات
وبالتخفيف لرفع والكمالي والمعنى لا ينسبك الي الكذب ولا يهتمونك به ولا يكرهون امانتك وديانتك
او لا يصدقونك في الحقيقة الاية اي وكلمة الظاهر آيات التوحيد في شياة او يكرهون عليك بسبب اثاره
اياتنا فتعلم في هذا نوع تسليته له عليه السلام وتهديهم وكلمة يظهر ليراد يا وجه مناسبة واجهة ملائمة
لما نحن فيه ذكر تبة العاقبة وحقية الملاحة وانما هو شهادة من التوبة له بالصدق والديانة وبيان هذا
اتفق عليه الاية عاقبة قال عليه السلام الله وجهه كما رواه الترمذي وصححه الحاكم قال ابو جهل لعنه الله لما اخذ منك
ار في الصدق والامانة وكلمة كذب ما جئت به ار من التوازي الالذيب على التوحيد والديانة فانزل الله فانهم لا يصدقون
الاية وفي نسخة فتركت ذرا ارجع الى السلام لما كذب وفي نسخة كذب قوم حوز كسر الراء ارفع جبهه جبر قيل
يلد السلام فقال ما يصدقك بالوجهين السابقين فقال كذبى موعى فقال انهم يقولون انك صادق بغير نكته حيث
يشي لغيرهم موافق فانزل الله الاية ار المقدمه قد الريلين وحدث جبر قيل هذا اوده بصيغة روى
ولم اعرف من رواه في هذه الاية منزع بفتح الهم فسكونه نون وفتح نون ماخذ وشرع لطيفة المأخذ من تسليته
نحوه عليه السلام كما راد باب حوزة وجلب الله والظلمة بكسر الهمزة الكراهة في القول ار في قوله بان قر
عنده ارجا اطاعت به نفسه انه صادق منهم وانهم غير مكذبين له في حقيقة بل مكذبين ان اركضوا بالباطن
لانهم معترفون بصدقته قولا واعتقادا وقد كانوا اربعة المشركين بتمونه ستمه واسماه جميعه والمراد هنا
بصفتونه ويعترفون قبل النبوة الاميرة في الامانة في القول والفظح العهد والوعود والنجاة قد رفع امر
الله سبحانه بهذا التفسير اذ المذكور في الاية بالتوحيد ومعنى اصل النص بالرائحة وجهد التمسك اصله بالار
بعد العاقبة بمعنى الوفاء والتصديق وبالرأى بمعنى بتبينه وتمهيد وكلمتها قريب من الاقرب تدبب ارتجاف
نفسه اختلفها واحواها بسمة الكذب بكسر الهمزة وبسببته وعلامته من الوهم واصلاها في الكلى للامانة والكذب
ينفع بغيره من الاضغاج ويجوز بكسر السين وهو السبب اذ قبل بالصدق لان كلمة الغنطية كالمال به بعضا ربا
العربية في ابواب الادبية ثم جعل ارا الله سبحانه التزم لهم بتسليمهم ارسمية ايام جاهد اركضوا سنادا
ظالمين ارجع الكذب موضع التسديق فقال له مكة وكلمة الظالمين آيات الله يجذبون ومكاشاة انزيم
سحابة من الوهم ارجع العيب وهو يكون الصاد وضبط في كاشية كسب الصاد وهو لانه وضعف لا
ولا وجه له جنا وطوقهم ارا الزم اطواقهم في امنائهم بالعبادة ارسبب المنظر على وجه العناد بغيره
الايات متعلق بالعبادة حقيقة العلم منصوب على المنقول الثاني لطلوق وفي بعض النسخ حقيقة بالعلم
اذ اجد انك يخدم من علم العلم ثم اكره كقولك تو وحمدا اربها واستيقنتها الغنطية على وعلوا ارا قدوا وبكبر
ونصيبها على العلة مجبوا واهلها منها محرفة بما لا يلائم ان اجد معنى الاطوار المسمى مطلقا كما هو معتاد
في علم التفسير في وجود العلم في حوزة جلة واستيقنتها لانا نقول كقولك في اللغة هو الاطوار مع العلم كما صرح به
ساجد الفاكوس في الاية بقرينة وتأيد ثم حاصل كلام المصريح ان الجمع بين الاعراب وهو في كذبهم

والله اعلم بالصواب فانظر باحوث كان عاقبة الفساد في العلمها مع اصلاحكم
ملاحة

واثنى تشديدهم انهم كانوا غير مكذبين بل يقولون فانهم يعجزون صدقته في كل قضية ولكنهم محمد وابناء علي عندهم
 كما برهن عليه الآية الثانية وهذا ما يدل على حسن وسنك مستحق وقصير ما صدر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 يوم بورق فقال يا ابا جهل اني اخبرك عن محمد الصادق يوم كان ذكرا كاذبا كانه ليس بها غيري وغيرك فقال له والقد انتم الصادق
 وما كذب محمد قط ولكن اذا ذنب بنو قتيبة بالولاء والسعاية والنجابة والنبوة فماذا يكون من شرفي وقيل
 وجهه فان في جميع بينهما وجهان يكون معنى الآية ان الله عز وجل جعل قدر النبوة انهم لما اصروا على كذب نبيك مع ظهور الحجج
 انما قرءت على يدك وعواذك لم يكذبوك انما كذبوني وهذا كما يقول العالم بل انما انما جددكم انكم لم تنهوا وانما
 منقشتم فيها وجه ثالث وهو ان النبي كذب ما حشركم بالكذب بل يحتم كذبهم سائر المكذبين وبطانية ما ذكره
 المعصوم بقوله ثم عزاه بتشديد الزرار اسلاه وصبره وانتهى بالاضطهاد ارسنه وانزال حشنة بما ذكره عن النبي
 اي من الانبياء ووجهه انهم ارادوا ان يبدلوا بقرانهم بقوله ولقد كذبت رسلك من قبلك الآية بمعنى قصير واعلم ما كذبوا
 وارادوا ان يفتروا انهم اخبروا بالبدل للكلمات ولقد جاءك من نبأ المكذبين ممن قرأوا لا يكذبونك بالتحقق ووجه
 نافع والكافي فيمنعاه لا يكذبونك كما في انهم من باب انجلمت وبعده بخلا وقد انزلت من يد الراء وهو الامام
 الاخرى الاغوى الكونى مات سنة تسع ومائتين في طريق مكة ولم يكن بعد الفرو ولا يسبحها وانما قيل له ذلك لانه يترك
 الكلام ارضيعة واثباتي بالعبودية والكافي بكلمة الكاف لانه كان ملتصقا بك بمنه قرأته على محبرة وقيل لانه اجمع
 بك في هذا القول بجزءه ابو عمر والوافي في التيسير ونظمه الشاطبي في كتابه وهو احد الزواهر السبعة والامام
 في النحو والفتحة من اهل الكوفة روى في كتابي بكر باعديش وجزرة الزيات ابراهيمية وغيرهم وعنه الزاهد
 وابو سعيد التميمي به سلام وغيرهما توفي سنة تسع ومائتين بالري وقيل بطوس وكان اصله انا قالا
 في معنى لا يكذبونك بالتحقق لا يقولون انك كاذب يكون معناه النسبة كما انكاره والكتابة وهو نائب للمع
 في المعنى بغير الزواتي وقيل لا يجتنبوا ان لا يستدلوا على كذبك ولا يثبتوا ارضية فيمنعها لا ينسبك اليك الكذب
 الي قولها في المعنى وانما اختلف في المعنى وقد قرأه بالتشديد وهم الامامون معناه لا ينسبك اليك الكذب
 وقيل لا يستعملون كذبك وهو خلاصة المعنى وزياد الزايشية وما ذكره من خصائص الراء على
 زيادة التقدير وترى المصنف ان الكرامة له من بينه انصافه ان الله يوفى خاطبه جميع الانبياء والذكور جميع
 في الزواتي باسمائهم ارباعا ملامح ووصفا وصف الراء على اعطاهم فقال يا ادم انبئهم باسمائهم يا نوح يا جهل
 بسلام يا ابراهيم قد صرفت الرؤيا يا موسى اني انا الله يا داود انا جعلناك خليفة يا عيسى اني قد انزلت
 يا زكريا انا بشرتك يا يحيى هذا الكتاب بقوة وامثال ذلك ولم يخاطب بفتح الهاء وروى في المخطوطة كما ذكره
 البخاري كونه لا يلامه قوله هو والله غيره صحيح في تلك الرواية الا يا ايها النبي يا ايها الرسول يا ايها المرسل يا ايها
 المرسل يعني هذا كله والى على رفقته منزلة عنده فان السيد اذا عاهد عبده باوصافه المرضية وانطلاق العينة
 ودعا غيره باسمه العلم الذي لا يشتر بوضع من الاوصاف الجيدة والى على ان قرأه اكثر من غيره كما في عرف المخطوطة
 واداب الخاتمة ومعنى المرسل واصلة المتزمل المخطئ بالشوب وكذا المرسل لقوله بسلام الحمد لله رضى الله عنها
 حيدر برجع من غار حراء بعد ما جاوره الملك زمعونى زمعونى وفي رواية اخرى زمعونى زمعونى على ما ورد
 في الصحيح وانما خاطبه بالمرسل والندبة في هذا المقام للملاطفة والتأسيس اذ جماعة العرب اذا قصبت
 الملاطفة ازعم مخاطب بهم تشقة من الكمال التي يعرفها كقولك بسلام كذيفة تم بيانومان ولعل بر ابي
 طالب وقد نام في الزراب ثم ابان تراب هذا الجب دلالة الخشب ومن ذلك انك مني خلق صريح ايضا
 في الكتاب لسبب هذا الباب حيث لا يتعلموا دعاء الرسول فيك كعاصم بعينكم بعضا وقد قد شرب من العنقاء امر
 لا تقولوا يا محمد ويا احمد وكهوهما بل قولوا يا رسول الله وان بنا واية عباد السلام باسمائهم السلام من نوع احرام
 في الاحكام الفصل الرابع في قسمه تعالى بعظيم قدره القسم بقتله المخلص قد انزلت له كرامات لعيسى بن محمد لم يرك

ولقد كذبت رسلك من قبلك
 ان قوله لا يكذبونك ليس لنبى
 واكثر واكثر على كذبهم
 نصرنا وفيه ايمان بوجه النصر
 لمواصلة مع قوله ولقد كذبت
 ولقد جاءك من نبأ المرسلين
 قوله

قال

وقال القسري في آية اليوم المشاف وآسوا إلى سنة مع الاحجاب
كانه قال بحق يوم المشاف وسرى مع الاحجاب والقران الحكيم آه
سبح

في باب اليرسيد بن جبير وقصده في الشعر ما يعضده وذلك قول السيد الجري ما نفس بالفتح بالفتح جاهدة على العدة
الآل يسينا يريد الآل محمد صلى الله عليه وسلم ويكون حوز النداء عليه بنحو قوله من الآيات ولا اصل له يكتبه يهود على
اصل بجائها ونحو ما تبعت في كتبها على ما عليه المعاصم الاملية والعثمانية لما فيها من الحكمة البديعة وذلك انهم ركبوها
مطلقة دون بجها لتبقى تحت بجها الاختفاء ولا يتلصق عليها معنى من المعاني المختلفة وما يزيد هذا المعنى قوله تعالى سلام
على آل ياسين بعد الهزة على قراءة نافع وابره عام فقد مر بعض الفخر من معناه آل محمد صلى الله عليه وسلم ثم قيل المصلط
ناه من الوطء فابول الهزة ماء فاجور الوصل من العوق وقيل معناه يارجل بالحجشية او العجانية او القبطية او
اليلانية ونحوه ابو عبد الرحمن السلي عن جعفر الصادق انه اراد ان يقول بين يدي اربطها الرمح فحاجبة النبي صلى الله
صلى الله عليه وسلم ولما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم انما سيد ولد آدم ولم يصرح بذلك نفسه ولكنه اخبر عن خطبة ابن ابي
بقره صرح بذلك فقال ان الله اخبر دعاني سيدا والسيد ولد آدم ولا اخبرني ولا اخبر بالسيادة لان اقتضى بالعبودية
اجل من اجباري عن نفسه بالسيادة انتهى والحاصل ان الياء منها للنداء والسينه اشارة الى الغطاء سيدا كغناء بنفاء الكلمة
لرأيتها على بابها وهذا مذهب العرب في حملوا في كلامهم وشعارهم وقد حكى سيدي ان الرجل منهم يقول
لاخر الاما ارا لا تفعل فيقول لا تفعل سا اربط سافل او يكتفون بذلك عن ذكر الكلمة كالحاكم وقد ورد في
كفي بالسين شواستغنى بذلك عن ان يقول شاهد وعنه ابن عباس اربط على ما رواه ابنه ابي حاتم بين ارضاه
ما ان في ولما كان الان انما لعدم افراد الان قد ارادوا بعد امله الله صلى الله عليه وسلم ارادة الفرد والكل والقصد
من الخلق الاول وقصدي ابن عباس كما رواه ابن جبير هو اي اسم اربط به سبحانه بجزء حوز القسم فالوارد
في قوله والوازم الحكيم حافظه او معادة وهو اربط اسم على ما رواه ابن ابي طلحة عن ابي بصير عن اسم الله
ار تفرجا او تلوها وهو لا ياتي ان يكون من اسمائه صلى الله عليه وسلم لان الاسماء جمع الاوصاف لا يجمع الا
وقد اطلق بعض صفات الله على النبي صلى الله عليه وسلم كالرؤف والرحيم وامثالها مع الفرق بينه او صفة سبحانه
وصفة صلى الله عليه وسلم وغيره وقد الزجاج هو ابو اسحاق ابراهيم النخعي نسبة الى الزجاج لعنه مات سنة
عشر وثلاثمائة ببغداد قيل معناه يا محمد اي بطريق الايمان كما سبق في سيدي وغيره من باب جليل اي بالجلية كما
روى عن الحسن بن سعيد بن جبير وقائل انها لغة حبشية يعني انهم يسمون الملكان سيدي وقيل بالاشارة الى بلغة
بلو كما رواه الكوفي وعنه ابن عباس على ان اصله يا انبييه بالتصغير على نظره كثرة النداء به وعنه ابن ابي عمير
كما رواه البرقي في دلائله وهو محمد بن علي ابنه ابي طالب نسبة الى الله وهي خولة بنت جعفر بن قيس محمد بن علي
بنه واشتهر بها وهو من كبار التابعين وفضل على غيره من اصحاب كسبح عثمان وغيره واحضره اجماعه مات سنة
ثمانية وولد سنة ثمان بقتان خلافة عمر بن ابي محمد اي باحد الثا وركبت السابقة وعنه كعب بن ابي جابر
تسم اسم الله عز وجل به قبل ان يخلق السماء والارض بالفتح عام الظاهر ان المراد به الكثرة اجماعه من التقدير
من التقدير وان المقصود به هو انه سبحانه اسم برسوله الكريم في كلام القويم يا محمد انك لمن المرسلين فكانه
اراد ان التقدير اسم كعب يا محمد انك لمن المرسلين ثم قد ارادها بعد ذكره اخصا كما في كعب بعد اقامه
تأييدا والقرآن يحكم انك لمن المرسلين على انه لا يدع ان سبحانه اسم به صلى الله عليه وسلم قبل خلق الكائنات
بالفتح عام عند ابداع روجه الشريف وابداء نوره اللطيف ثم قدر في كتابه القويم مطابقا لما اتم برسوله العظيم
وهذا ينفع ما ذكره التجاني من ان هذا القول عندي في غاية الاشكال لان الرسول كلام الله وكلامه صفة
من صفاته القدسية فلا يصح ان يذكر في تقديمه عن خلق الارض مقدار معينه لان خلقها محث فالاول ان تصعب
الروايات الواردة عن كعب بهذا ما يمكنه من جميع ذلك عنده فليترك على الله سبحانه او لا يقول كعب هذا الا بوجوه

وليس ذلك مما يدرك بالاجتهاد والرائر انتهى وفيه ان كعبا قد ينقل عن الكتب السلفه والعلماء والاصنية
 فلا يقال في حقه انه لا يقول الا بتوقيف فان هذا الحكم يخص بالاقوال الموقوفة المروية عن الصحابة ممن ليس لهم
 رواية عن غيره صلى الله عليه وسلم فموقوفهم مع حكم موقوفهم كما هو مقرر في علم اصول الحديث حتى لم يعدوا عمورا واصحاب
 ثمة لا يقول الا بالتوقيف فان فرق بين القول الصحيح والضعيف وقد يجاب بان المراد به انه لم يره في اتم الكتاب
 ان القوم المحفوظ او ما كان الا وهو مكتوب فيه ثم قد العرفان قد ارخص في نسخة قرآنه اربابا
 صلى الله عليه وسلم وصح في ابي القول انه قسم اربابا كان فيه من التعظيم ما تقدم اراد الا انه ما قسم بعبارة
 غيره صلى الله عليه وسلم ويؤكد فيه القسم ار المستفاد من المقدر الرموز عطف القسم الاخر بالفتح وقوزا كسر وهو
 المذكور الصحيح عليه ار على ذلك القسم فيكون الواو الثانية عاطفة او موكدة كما ارشدها اليه وان كان ارجوع
 ليس بمعنى النداء يعني وليس المراد به انه من الاسماء او انه كان ليس بمعنى المقادير فقد جاء قسم اخر فيه ارشاه
 آخر ليس وجهه ما يظهر بعده اى بعد ذلك التحقيق رسالة اري بقوله انك لمن المسلمين والشهادة سهدانية
 صلى الله عليه وسلم ارجع في ابي القول مستقيم اتم الله الله سبحانه وبارك عليه وعلى القوم الاول في ليس في كتابه ار
 في قوله والقرآن الحكم ان لمن المسلمين بوجهه الى عباده وعلى صراط مستقيم من ايمان ان العوجب لا يمانه و
 المتعنى لا يكمل اعمال اركان اربع معنى صراط مستقيم انه من التابيه على طريق لا اوجاج في ابي لا ايل الى
 طرية الافراط والتزبط في تشبيه وتطليل وجبر وقدر والعدل في احتقار ان الحكم الثابت بالوجه العبد
 او غير الوصول اليه سبحانه والوصول الى رحمة غر شانه قد التفاضل ابو بكر محمد بن الحسن بن محمد بن زياد المعلى
 البغدادي المفسر المسمى توفي سنة احدى وخمسين وثلاثمائة وقد اثنى عليه ابو عمر والداراني وقد تضمنوا في
 رواية حديثه لم يقم الثلثة الا حيد من انبائه عليهم السلام بالرسالة في كتابه ارب التواتر لعدم علم التفاضل سائر
 خدبه ولا يعد ان يراد بجهنم كتابه الا انه صلى الله عليه وسلم وفيما في هذا التخصيص من تعظيمه وتبجيله
 اربك عنه صلى الله عليه وسلم على ما اول من قد ارى في ليس انه يبيد ما فيه ارب الكفر فيه من غاية الترفع الرغبي
 عن بيان نطاق التكلم وقد مر صلى الله عليه وسلم ان السيد ولد آدم ولاخر من النجاني واكثر الروايات في هذا الحديث
 ان السيد ولد آدم يوم القيامة ويكون اول من يمشى في الجنة وفيها مع الصغرة السيد ولد آدم يوم القيامة
 واول من ينشق عنه القبر واول شافع واول مشفع رواه مسلم وابو داود وبن ابي هريرة ورواه احمد والترمذي
 وابو ماجه عن ابي سعيد ولفظه ان السيد ولد آدم يوم القيامة ولاخر وبدي لواء الحمد واما من بين يومئذ آدم
 فمن سواه الا تحت لوائه واما اول من ينشق عنه الارض ولاخر واما اول شافع واول مشفع ولاخر انتم ولا شافع
 ان زيادة الثقة مقبولة والفتح لا قبله اتمت را المقام بل تحدثنا بنحوه بنى او المعنى فان هذا بل ما جازفة كما لا يخبر
 بل السيد في اللغة الشريفة الكوز فاق قوله في الخير وهو تعجيل كسر العبيد من ساديسو وهو المعتمد القرطبي
 البصريون ونظيره حيث كويت واما حاصل ان المعنى ان هذا الحديث عاصدا للقول بانه المراد في الآية ان السيد
 كما جئنا سابقا وقال جبر جلاله ار علم شانه وترسله ان لا اقس هذا البلد وانت حل هذا البلد ادخال
 الناقبة للتاكيد شافع في كلام العرب وشافع عند علماء الادب فالعنه ان سجانه اقس بالبلد الحرام وقيد بالبلد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انظرها كالمزيد فعله وشعارا ما به مشرف الكلا بشر من ابله وهذا المعنى باعتبار من هو فيه
 ما عبر عنه المعنى بقوله قيل اقس به اذ لم تكن فيه بعد فوجت حكاه بحر ارب هذا القول في بعضهم واما حوزناه
 وبقيناه وحوثرناه اندفع ما قاله النجاني من ان هذا اللفظ حكاه عن بحر لا يستقيم تنزيله على الآية لانه عكس مقتضاها
 الامر بان الواو من قوله وانت حل واو واحد واذا كانت كذلك فيكون معنى الآية لا اقس هذا البلد فا كنت
 فيه وهو من هذا حال بحر وانما مثل الآية على ان تكون لازمة فيها اقس هذا البلد وانت حل فيه ساكنة فيه وال
 هذا ذهب الزجاج انتهى ولعل من هذا الاثر من هو المعالفة بقوله وقيل لا اربده وليس كذلك فان مراده مستقيم

حرف
 كلمة
 ياسيد
 والاشرف

على تقدير عدم زيادة الآية كما قرأها بعد انهارد الكلام تقدم والمعنى ليس الامر كما توهم ثم توهم وانهم بعد ما اشدت
للقسم ويؤمن قراءه الحسن البصري لا قسم بكون الالف وعلى الترتيل يحكيها من حراوه كفاية في معنى حمل القول بزيادة
لا ايضا ولذا انما قسم به وانما به يا محمد فلا ريب ان من دخول الحرف في المعنى انت به خلال حال كونه خالصا لك
او حمل كونه ما فعلت في ارضه مثل بعض المشركين في عام الفتح حيث قرأ صلى الله عليه وسلم ان مكة حرمها الله تعالى يوم
خلق السموات والارض لم يحل احد قبله ولا يحل لاحد بعده وانما احلت له ساعة من نهار ثم عادت حرمها اليوم كحرمها
بالله على النبي صلى الله عليه وسلم على القولين للفسر مع انما انه من الحلال او في الحلال لا يخبري كونها نافية وزايدة كما ذكره
الدرعي والملا والملا عند هؤلاء مكة وهو المشهور عند الجمهور وقد العارضا على خلافه كما في الاولي اعطيت مكة وترا الحجاز بربر
بحلوك مكة بهذا البلد لانه شرطه بها مكة اربكوك مكة وانما مكة قديمها وبركوك ميثا معنى المدينة فيه بحيث لا يحمّل انه
اراد به مكة ايضا لانه شرطه مكانه فيها حين جعلها وعملها بها لانه مائتا وان بعد عنها وقتا يزيد هو الاظهر معنى والواقف
بمعنى فلا يحتاج الى قوله والاول ان يقول البلد ام مكة ام المدينة اصح لانا سورة مكة ارفناقا وما بعده يصح
ارويين ويوصيه قوله برل مما بعده حمل بهذا البلد ونسبانه لا يظهر وجه تخصيصه ولا يبين توضيح لا يحموله في المدينة
في المدينة اظهر لشموله حيا وميتا ولا يدع ان الآية نزلت بمكة اشارة الى ما يقع من القضية ويحرم قول الربط
في تفسير قوله وهذا البلد الامين ار الامر او الامور فيه يأخذ من دخله من امة عشا ومنها مكة بمهنة مدونة
ويحيز بالقسم والتشديد في العامة اعمه واقعة تدفع به اعتراض اهل الجبل اربكوك مكة ذات امر بمطاعة اربكوك
فيها وكونه بها فان كونه اربكوكه فيها امان حيث كان صلى الله عليه وسلم واغرب التمسك في حيث قر والاميين
فيك كلف او مفعول وبذلك زيادة لا على غيرها فالقسم به ووزنها انتهى وجه غرابته لا يخفى ان البلد الامين
في سورة التين وليست بمسندة بل اقسام حتى يستقيم هذا القسم والاعلم في نسخة زيادة ثم هذا القول في اربعة
لا يخلو عن منع خفاء فان التمام جعله بلدا ايضا قبل ظهوره صلى الله عليه وسلم كما قد مر اول مرورا انما جعلنا حوا
ايتا ويختلف التمسك من حلالهم والملا بالبلد الامين مكة بانفاق الفسرية وبذلك جملة معترضة بين المتعاطفين
بقوله قد عرجل والروما ولد من نرس اربكوك اربكوكه ووالد هو عام اربكوك جميع ولده واربكوك
انه يرا وبه خلاصة افراد الاولاد وسلالة العباد والعباد وسيد الانبياء وسند الاصفياء الذي لا وجود والحق
ما كان ذكر لنبى آدم صلى الله عليه وسلم وفيه قد ابراهيم وما ولد اربكوكه الصليبية يعني اسمعيل والحق كما
من انبياء بنى اسرائيل من نسل يعقوب كسبط الاعظم وحانده الاصح محمد صلى الله عليه وسلم من نسل اسمعيل اربكوكه في البيت
اجليل مع والده اغليل ورجا تيقا هو المقصود بالعبادات من ابراهيم واولاده ابراهيم كما ان زينة اللغات وتارة
الموجودات ولذا قر المعنى في الآية المذكورة ان شاء الله اشارة الى ان صلى الله عليه وسلم من نسل السورة اسمى
المسطورة القسم به صلى الله عليه وسلم في موضعين اربكوك المتعاطفين من حيث كونه ولد ابراهيم كونه
والد بشهادة ما في الكتاب ونقد ابراهيم الجوزي عزاه عن ابي بصير انه صلى الله عليه وسلم هو المراد بالولد ونعمه
القول بقوله صلى الله عليه وسلم انما انا لكم بمنزلة الوالد وقد ذكر البيضاوي القولين حيث نرس والد اعطيت على هذا
البلد والوالد آدم و ابراهيم وما ولد زينة او محمد صلى الله عليه وسلم والتسليم للتعظيم وايشا ما علم من معنى
التعجب كما في قوله والله اعلم ميت بما وضعت اربكوكه وضعت بعض موضوعا عجيب الكفاية عزيب البر بهز ما نفع
ما قاله النبي من ان ما تقع على ذور العقول عند الخويين على ان كثيرا منهم قالوا ان من يتعجب بظهور العقول
وما علم ويؤيد قوله كنه السماء وما بينها والارض وما طيرها ونفس وما سد بها وان قد بعضهم ان المراد بها
الوصفية المنسية عن العظمة كما قيل في السبح القادر بنا با وذل على وجوه وكال قدرته وجوده بنا واولاد
سرى ان هذا خلف مستخف عنه اذ يجوز ان ما نرد بعضه على ما في العامة كقولهم ولا تكلموا بما يسمعون فانكم تسمعون
ما طالب كتم ثم وقع التناقض بين قول النبي حيث قد قيل من على قول القاص ان يكون ما في الآية واقعة على النبي صلى الله

ابي جابر يروي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 فقال له امرأة اني ارجو ان يكون شيطانك قد تركك لما رأيت من عدم قيامك فانزل الله عنه والضحى وروي مسلم
 نحوه وحديث التعليل انه صلى الله عليه وسلم اصعب فدميت فقال ان انت الا اصبغ دعيت وفي سبيل الله
 ما كفت فمكث ليلته او ثلاثا لا يقوم الليل فقالت له ام جميل امرأة ابي لبيب ما ارضى شيطانك الا قد تركك
 لم اراه قربك منذ ليلته او ثلاثا فنزلت وروى ابي بصير عنها انها احدى عمامته صلى الله عليه وسلم فقال ابراهيم
 وكانت عمامة صلى الله عليه وسلم شاة وجعدها مشركات الاصفية بنت عبد المطلب ام الزبير وبنيها لاول رواية
 تكلم انها امرأة ابي لبيب ولعلها ماتت له ذلك ثم قيل من انت ابي جهل زوج ابي لبيب وكان امه ام جميل وكان ابو بكر
 العربي لا يكتفيها الا بام قبيح وقد اجاد فيها اخاد وقيل من اخوت ابي سفيان با حوب ومن زوج ابي لبيب ايضا وكانت
 عوراء وكان احوالها القوي الاخير ذكره الحكم في مستدرکه في سورة الضحى وقد كان له صحيب وقيل عليه جهل المفسر
 على ما قيل بل تكلم به المشركون اربم مثل ذلك الكلام عند فرة الوجود ان عندنا تقاليم وعدم اتصاله من الفسور عن العصور
 وكانت الهرة تنفبه ونفسا وقيل بل كان ذلك بضع عشرة يوما فنزلت السورة ابي والضحى وفي نسخة هذه السورة
 وروى عليه حديث مسلم والترمز لابن جرير عليه السلام الذي صلى الله عليه وسلم فقال المشركون وقد وددت اني قد فخرت الانساجان
 ما وددت اني كنت ربك وما علي ويكبره اجمع بين التوليد بان ما فر الوجود ان ذلك انما استكبر فلم يعم فقالت المرأة
 ما ماتت وكان المشركون من الرجال ما قالوا وقال ايضا روى ان الوجود انما لم تركه الاستثناء كما قرى سورة
 الكهف او لوجه ساكتا ممتحا اولان جبر وأحيانا كان تحت سريره او لغير ذلك فقال المشركون ان محمد اودعه ربه
 وتلاه ان شره وابغضه فنزلت ردا عليهم قال النقيب الفاضل ابو الفضل كذا في بعض النسخ وبهشروك في بعضها
 تضمنت هذه السورة اسرورة والضحى ثم كرات الله كذا من انواع اكرام سبحانه له صلى الله عليه وسلم في الوجود
 من حرمه او للتعظيم ارضنت شيئا عظيما كرمه الكعبه انتهى ولا يخفى ان كونها من رتبة لا يناسب المقام لان الرتبة
 انما تكون للتعظيم على العموم في النسخ كذا ما جوفى من رجل او لتوكيد العموم نحو ما جوفى من احد وكونها للتعظيم
 غير موقوف على الصواب انها للتعظيم فانه كذلك انما تضمنت هذه السورة من بعض كرامات الله له وتوحيده
 به امره توه بالشيء ارفعه ونوبت بجمه ارفعت ذكره والمقصود رفعة شأنه وطلوع سره انما كونه
 آية اربا خفة الاله واستثناءه مساواة ستة وجوده بالنصب على انه مفعول تضمنت وفي نسخة برسته وجوده
 وكان العوج ان يقول ستة اوجه الاله اوقع جمع اكثر في موضع جمع العلة توتعا اذ قد كثر استعماله احوالها
 في الآخرة الاول ارب الوجود الاول في الستة القسم له ارب الاله صلى الله عليه وسلم مما اخبره به في هذه السورة فقال
 ارب الاله على عظيم جلاله وكريم كاله فمن بيان لما قسم له على نفسه بقوله والضحى والليل اذا سجى ارب والضحى
 ارب على حذف مضاف يكون هو المقسم به وذلك لانه لا يقسم مخلوق لان فيه تعظيم الله ولذا قال صلى الله عليه وسلم
 وسلم خصلت بغير الله فقد اشرك والاظهر ان النهي في ذلك بالنسبة الى المخلوق واما الخالق سبحانه
 فيقسم بما شاء فخلقته تشريفا له وتعليما لسانه بهذا القسم له على ذلك من اعظم درجات البرية بفتحات
 وتشديد الراء من البرمجة اخير الثاني ارب الستة بيان مكانة عنده تقدم بيانه وتخطونه لديه بجر اوله
 ويقسم على ما في الصحاح والتميم وبكونه العاء المعجج بمعنى المتركة والفضيلة والحجة وقيل بحاء مثلثة
 لان كل اسم على فخطه ولامه واو بعد ما ياء التانيث فانه مثلثة العاء واصلمه من تحظيت المرأة عند زوجها
 اذا كانت ذات حنطة ونصيب عنه وفي المثل ان الاخطية فلا التي تقول ان اخوك اخطوك مثلا قاله تنوؤد
 الى الناس لكك تترك بعض ما تريد ذكره الجوهري بقوله متعلق بقوله بيان مكانة ما وددت اني كنت ربك تشديد
 الدال وتحتف وما قل حذف مفعول قله لظهوره واكتفاء بسبب ذكره مع ذكره مراعاة للفائدة ارب انما تركت
 تفسير لوجهك وما ابغضك تغير لما شق على طريق اللغو والنسب المرش والمخ ما قطعك قطع المودع اذ التوزيع

غيره

مبالغة في الودع الرزق اذ من وودعك فقد بالغ في تركك وفي الحديث خير موع ربي ارفع فاطم طاعة ولا فاطم
 لعبادة وقراءة وواحدة وابر بمشام وودعك مخفقا مع استغناء اكرة العوب عنه بترك فلم ينطق به ما حينا كره قرياء
 في الحديث رشا الحسن من وودع الحسن اتقاء خشه وفي الشعر ايضا قوله وكان ما قدموا الاضهم اعظم نفعاً الذي
 وودعوا وذا التثنية قوله ليش شعوى من خليل ما الرزق راج في حيث حتى وودعهم قلبه ما في وقيل واودر وعلى الاو القدر
 ثم مضى عنه يعلى ويقال بالبناء والالف الا انه الالف المشددة كما في اني ابي وقيل ما يمكنك ان ما تركك مهلا بعد
 احصايتك ارحلا قرا من عكس ما نظرك ولا قطعك هذا اصطفاك ورتكك الثالث ارض الستة قوله ارض
 تانها ولا تحق ابي والدار الاخرة غيرك من الاولى ارض الدنيا او حال الآخرة غيرك من الاولى ايها الى الله والى
 الرزق الى الدرجات العلى قرا من احقاق تقدم انه امام اهل المغازي ارضك بفتح يم وهو من وودع ورفيع لام
 من ما يقول اليه ويصيرك في وجبك ارضك باقيا خالصا من الشوائب فيما اهدكك من المراتب عند الله في العقب
 اعظم مما اعطاك من كرامة الدنيا ويرى كما في بعض النسخ ملكه على ان ما موصول العائد مخذون من الرزق كما
 في الاخر غيرك من الرزق اعطاك في الاولى وقد سهل ارضك بتقدير الال المهلة وقيل بالجمع من التفضية وهي
 الشئ والتفيس بخفاء للتواضع وقال مجر ويتر اذخرة على اقتضال بمل ويجمع والمعنى واحد وقيل بالجمع ما يكون
 الآخرة وبالجملة ما يكون للدنيا ومنسب الى الله القدر وهي غير مشهورة ودلالة قوله مع تزخرون في بؤبؤكم عليه غير صحيح
 والمعنى الرزق خيانة كقول من الشفاء ارض العظم او كخاتمة بهذه الائمة والمقام المحمود الرتبة العلية ان مله المشافهة
 الكاملة بجميع الافراد البشرية غيرك مما اعطيتك في الدنيا ارض الرفعة وعلو المرتبة ونفاذ الحكمة ويؤيد ما ورد
 في الحديث القدسي والكلام الانسي اعدت لعباد الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب
 بغير ان يراد بالمقام المحمود كما هو من الآية كل مقام يتفرد كرامة وان كان اكثر منه على انه مقام الشفاعة الكبرى
 الرزق فيه الاولون والآخرون بشهادة حديث هو المقام الذي اشفع فيه لاتي ارضه صفا وساء الام عمودها
 الرابع ارض الستة قوله لسون غير مثله مخذون وعله بعد حذفه لام الابتداء التأكيد مضمون الجملة اي ولانست
 سون يعطيك ربيك ارضك ربيك ويقر به عليك قرضه من غاية الرضاء واجمع بغيره في التأكيد والتأخير
 لا ياء بابتداء العناء كاشه لا محالة وفي مصنف ابر مسعود وسيتطيك ثم اكثر للفرد على ان هذا العناء في الاخرى
 ومن بعض العلماء انه إشارة الى فتح مكة في الدنيا وهذه الآية ارض لسون وفي بعض النسخ وهذه آية جامعة لوجوه
 الكرامة وانواع السعادة ارض اعطاه في الدنيا وما وعد في العقب وشتات الانعام بكسر الهمزة من النسخ اذ ازيد
 على الالف بفتحها ارضت فمات انواع الكرام مما لا يعلم كنهه احد من الانام في الدارين والزيادة بالبحر ارضه
 للزيادة على ما وعد في الدنيا وما وعد في العقب من انواع الكرامات والدرجات العلى قرا من احقاق تقدم
 كثره وقد التفت في مواجيب السير والمقدم فيها والمشهور في المغازي والتاريخ توفي ببغداد سنة اربع مائة
 وخمسين ومائة وكان بينه وبين مالك كلام وخاتمة وذلك ان الائمة اتفقوا على ان مالك عرني صريح النب
 فذرا اصبح حميري جاني وذهب ارض احقاق ابي ارضه المولى وقوله شاذ رواه الائمة والصحابة وقد اعلم
 واحاصل انه قد في سيرة من حنيه اي الصحابة بنية عملية الكلام بالغلج وهو على ما في الصحاح بفتح الفاء
 واللام والهمزة والهمزة بضم الهمزة القوز بحبائمه والظفر بامدائه ومنه قوله عليه السلام في وصف القرآن من
 قري صدق ومن حكم به عدل ومن خاصم به فليج قرا من مشام معناه ظهر وغلب وظفر واحاصل ان في الاصل
 بنسخته مضبوطه وفي المثلة بياتة الحكم وحده بفتح ارضه على خصه في الدنيا كقول بدر وقريضة وفتح
 ملكة والثواب في الآخرة ارض احقق له من قرة العيون وهذا القول من ارض احقاق ليس كقول سهل بل قيل
 ثالث بيشر الجان الآية مقتضية رضاه في الدنيا والعقب معا قيل وهو الصواب في معنى الآية وقيل يعطيه
 المحض ارض المحور والشفاعة ارض المقام المحمود وهو داخل فيما قبله بلا امر وكل الصيد في جوف الزواه في عشاء

الشقائق ٧

الفاء وكسوتها

موعدا ملك لما اعطاه في الدنيا من الفلج والظفر باعدته
 يوم بدر ويوم فتح مكة ودخول الناس احوالها والقلبت
 على قريضة والنضير واجلاهم ومن عاكه وراياه
 في بلاد العرب وما فتح على خلفاء الراشد بين في اقطار
 الارض من المدائن وهدم بارديهم من ممالك الجبابرة

وهو

سالفه والظفر بان اشكها
 سالفه والظفر بان اشكها

وغيره الحوض بغير الكثير تمسكها في رواية البخاري وسلم اربع منسب بها ملك ان بيننا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 في الجهاد في اغفائه ثم رفع رأسه فأنزلت على أناسورة فترأس الله الرحمن الرحيم انا اعطيتك الكوش
 فضل الربك وانظر ان شانك بعد الابرم قد ابدوا ما الكوش بغير وعده ربي عليه غير كثير بحوض
 ترويه اثنى يوم القيامة آية عدد وجمع السماء وفي رواية لها الكوش نهد في الجنة يملأ حوض اربعة ماؤه منه
 وفي مسلم ماؤه اشد بياضا من اللبن واحل من العسل يفتق في اياها يمدانه من الجنة احد بها ذهب والاخر من
 ورق ويغت يغيبه معية مضمومة فينبأه فوقية مشددة ومنها يجرى جويها متباعا له صوت وروى عن بعض
 آل النبي صلى الله عليه وسلم وهو يروي به اني طالب على ما ذكره الشاطبي انه قال ليس آية في القرآن ارجى منها قرآنية
 ولو لم يعطيك ربك فترضى ثم يديه وجهه بقوله ولا يرضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يوظف احد من
 ائمة النار ورواه عنه ايضا ابو نعيم في احلية هو قونفا والربلي في مسند الفريسي في مسند الفريسي في مسند الفريسي
 قد ظهر له والله اعلم ان هذا الرجل واحد به محمد الحنفية وذلك لانه اول المرجبة وله فيه تصنيف انتهى
 وروى انه لما نزلت قال لا ارضى ان يكون واحد من ائمة في النار قبل الربلي وهذا من صحيح في شكل ما ورد مؤثرا
 بدخول صائمتهم فيها وممن ثم قرأ بعبارة السلام وغيره لا يجوز الرعاء لجميع المؤمنين بخبرة جميع ذنوبهم اذ لا بد
 من دخول بعض منهم فيه ويارضه ربنا غفر له ولو لم يرضى لم يدخل بيته مؤمنا والمؤمنين والمؤمنات انتهى
 ولا يخفى ان المعارضة مرفوعة اذ ليس في الآية لفظ اجمع الا مل لا فزاد كلها والشكال السابق ايضا مرفوع
 بانه صلى الله عليه وسلم لا يرضى رضوا كاملا الا اذا وقع تشفيحها ليجتمع كاملا وهذا هو المستقبل فلا ينافي
 ودخل بعض الامة النار في المآل فقلنا في حديث الترمذي عن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه قداما في
 الزمان آية احب اليه من قوله سبحانه ان الله لا يغير الا ما يشاء ويغير ما دون ذلك من يشاء وقيل ارجو آية في القرآن
 لايل التوحيد قوله تعالى ويل يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا اموالكم انا قد اخرجنا ان الغداب على من كذب وتولى وقيل
 قوله وما احب اليكم من نصيبه بما كسبت ايديكم ويعضوه عن كثير وقيل كل كل يعمل على شاكلته وقيل قوله الله قل
 يا ايها الذين آمنوا اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الآية وقيل قوله يا ايها الذين آمنوا اذا تراءيتهم
 بدين الآية ووجهه انه سبحانه امرنا بالاحتياط لربنا الغانية التي نهانا عن الانتزاع بها والركون اليها والثناء
 بها امرنا بالمعاضة عنها والزيادة فيها فاذا لطف بنا فيها بما ارشدنا اليه مع حقارتها في ايلول آية من كلامه
 فكيف بالدار الباقية واراد الخلد في النعيم والالتذاذ الذي لا يساوي بل لا يلاقي بالنظر الى وجهه الكريم وقوله
 اتقوا وهو ما في صحيح مسلم من حديث الامام فانزل الله تعالى ولا تأكلوا اموالكم بالباطل ولا تأكلوا اموالكم بالباطل
 الى قوله وليعقلوا وليصنعوا الا يجتنبوا ان يغيثوا الله في حال جهنم به موسى قال عبد الله بن المبارك هذه ارجو
 آية في كتاب الله عز وجل انتهى وقد اخرج الحاكم في مستدركه عن ابن عباس ان ارجو آية في القرآن لهذه الامة قوله
 وكلمة ليطمئن قلبه هذا وافق آية في الزمان قيل ويجوزكم الله نفسه وقيل سخرت لكم آية التمسك وقيل قوله
 فاصبر صابرا وقيل ان بطش ربك لشديد قيل ام حسب الذين اجترأوا السيئات وغرأوا حسبيته واتقوا
 النار التي اعدت للكافرين وعز الشان في انها قوله الله ان الله عز وجل خلقكم لئلا ترجعوا اليه اذ انتم جاهلون
 انتهى واجتمعت الآيات السبعة في الحنف في عشرة في الرجاء اياها الى انه سبقتم رحمة غضبه وقلب رجاء
 بتولم خون عقاب الحكماء من الامة ما عده الله تعالى عليه اذ ذكر له من نعمه ان نعمته وهذا نسب الى قوله
 وقرره من الآية وما مراد مما ذكره من قوله ولا تأكلوا اموالكم بالباطل وان وقت اجتماعها يراودها نوع الطائفة والباطلة اختلف
 فالمراد بالآية فيقول الابالنتج والتوهم كرحم وقيل بالكسر والتوهم كرحم وقيل بنتها وكسرة اللام وبالواو
 كدلو وقيل بكسر با وكسرة اللام وبالبا كرحم وقيل بالفتح وترك الغد وقوله قبله بغير التام وفتح الموحدة
 امره جنة وكلمه في بقية السورة من الميم كرحم يتبع الى ما آية اليتيم كقولها بانه كما احسن اليك بقا

يحسن اليد الصالحة كما قيل لمدح من الله تعني فاصح كركوك وحسن فيما بقي فما هو ذلك من اختلاف ترتيب السورة
 ما اشار اليه بقوله من هدايته مصدر مضاف الى الفاعل اراد هدايته الله تعالى الى ما يراه له اراد المستفاد بقوله ووجه
 ضلالا اراد هدايته فاصح احكام الشريعة هدى اراد هدايته اليها وذلك عليها او هدايته اليها كما هو في النسخ
 زيادة على هدايته في نفسك فصح الله تعالى بين الهداية الفاصلة والتقديرية المعبر عنها بالكل والتمثيل للزجر
 بها الجهد الى مقام التعظيم وحرثية التجيل كما ورد في غير محله السلام من علم وعمل ويعلم يدعي في المكسرة عن عليها
 على اختلاف التفسير اراد هدى من التعادير على ما سترنا اليها في ضمنه التفسير في هدى اما معنى هدايه الله تعالى
 او بمعنى هدى به النفس والامل له جملة حالته والتقدير ومكونه لا مال له فانغناه بما آتاه اراد من مال خديجة
 او من الغنم او ما جعله في قلبه من القناعة والرضى القلب كما اشار اليه صلى الله عليه وسلم بقوله ليس
 الغنى عن كثرة العوض انما الغنى عنى النفس وبقوله القناعة كثر لا ينفد فهو من قنع بكسر الهمزة في الماضي
 قننته اذا رضى بما اعطاه الله تعالى وبقوله قنوا اذا شال عما سواه ومنه القنع والمعتز اراد ان يترجى
 والتعرض لتوكيها وما احسن ما قال من اهل اهل الجهد حرا من قنع والحكم بعباد من قنع فاقنع واقنع فيما شئ
 اخر من الطبع وهذا المعنى مستفاد من قوله ووجهك عائلا ارفقيا او قننا الى المخلق فانغناك عنهم بقناه
 بل اخرج اليك كل من سواه كما اشار اليه بقوله آدم من ذنوبه تحت لوائى يوم القيمة ويتبنا ومنه قوله يتبنا
 اراد اب له الموت ابية قبل ولادة ناوله الى عمته ابى طالب فبفتح الحاء وكسر اللام المهملة اراد قوله
 ورحمه وعطف عليه عمه واذهب عنه عمته ومته من قدر والله لن يهلكك بجميعهم حتى اوتى في الزمان
 وفيها فاصح ما ركع ما عليك غضاضة فابش وقربك منك عيوننا وفي نسخة عمومه منصوب ولا ي
 الا اذا كان الال شديدا واواه اليه واحسن في ترتيبه عليه حيث صمد الى نفسه في جملة حاله وجعله من عمه بحاله
 واوى متعمدا وواو مقصورا كمن السعدية في المدا كثر كما ان اللزوم في القمر اشهر وقيل واواه الله اس
 ملحوظا بغير ضمانية وكفائية مخففة في نخل حمايته ورعايته وفي نسخة واواه الى الله ارفقاه بذاته عما سواه
 وروى اوى الى الله مقصورا ومعناه لجاء اليه وتوكل عليه وسلم الامر ليه وهذه المعاني الاخيرة انب
 الى ما حكى من جسر الصادق انه سئل لم افرد رسول الا صلى الله عليه وسلم مما بوجهه فكان يتبنا في صفة من
 لئلا يكون جليل حتى كالمخوق انتهى وكذا ان يقال لئلا يكون له تعلق بغيره فان الاستيناف بالناس من علامة
 الانفكاس او كئلا يتعلق قلبه الشريف بايمانها ولو وجد ما غير مسلميه في ايامها وليس اخبر كالمعانية في تحقها
 وقيل يتبنا الامثال لك ار لا نظير ما لك وهذا هو من قال بمودرة بيته معصاه اى مخفوفة ممنونة معصية
 عن ان يكون لها نظير في الصورة واليرة وفي الكشف انه من بدع التفسير ومعناه الم يترك واحدا من
 عديم النظير تاوأك اليه والوجود في السورة بمعنى العلم فيتها وضالاً وعائلاً فاعيل تحاير له او بمعنى المعاني
 في احوال من الفعل الاول وتعلق وجه تقديم الهداية في كلام المصدا جاء الى رعاية العنانية وشارة الى ان
 العوا لا تقيد الترتيب في العبارة واما الترتيب المذكور في السورة فهو على وفق الوجود والوقوع حيث
 يوجد اليتيم قبل البلوغ وبعده بتحقيق الهداية الكاملة العلية ثم رعاية القناعة العلية وقيل المعنى المذكور
 اراد النفس في ضلال هدى بك ضلالا وانتم بك عائلا ارفقيا جديك وفيهم عيلة واوى بك قيبا
 اذ وحرك وفيهم ايتام وهذا من بدع التفسير ايضا واذ كان يتبنا في جملة ما بعده من بقية السورة واهى
 قوله فاما اليتيم فلا تقهر وتذكر حال يتيمك واما الالك كونه فقيرا فلا تقهر فلا تقهر ولا تقهر وتذكر حال
 فقرك واما نعمة ربك فحدث بانظرها الهداية والعلم بالهداية والنهاية وتذكر حال جهلك فيكون اللغز
 النشر مشوش انما واعطى قهرم السامع ويكره ان يكون مرتباً بانه كونه المراد سؤال العلم كما يقول ابى
 اللدواء وغيره وان التقيد بنحو الرب هو الاصح الى الفقيه المذكور القلب بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم

قال عليه السلام جعل رزقي تحت ظل رمحي

والمعنى اني كنت نبيا وذلك ان اباء مات وهو جنين
 واسطه ستة اشهر وماتت امه وسها بن حمالى بنين
 ساف

قال الديلمي قال هو على هذا كناية عن الموت يعني موت النبي صلى الله عليه وسلم انتهى ولا يخفى بعده فان الاقتداء بهم والابتداء
اعلم من زمن حياته وبعد وفاته قال هو يعني الظهور والعلو ومن جعفر بن محمد اى الصادق انه اراد النبي القسم به محمد عليه السلام قال الديلمي
وكثيرا ما يذكر المعنى السلام بدوز الصلوة مع كونه افراد احد ما كره ما تلت العقود كما يجزى وغيره مما لا يكفر وانما اجمع
افعل وقدر جعفر بن محمد عليه السلام اقول بل هو صلى الله عليه وسلم بقلبه وقصد نور سينتارونه الانوار ليستضاء
منه الاضمار وقد ورد اللهم اجعلني نورا وقد سماه النور اعطى ما تقدم والذكية اعلم قال هو يعني الظهور كما هو ظاهر
في معنى النور واما على ارادة قلبه فاعلم ان المراد به بعبارة قوله الى ربه ونبيه عن غيره واستغراقه في حبه ويؤيده ما قلنا من
ارادة كماله قوله وقد قيل في قوله والسما والطارق اى السابى والطارق واصلا لك الطريق وخصه عما لا ياتي باليات ثم استعمل
في الباطنية وما ادركه ما الطارق اى اى شئ امكرك انه ما يعرفه ان شئ عظيم لا يعرفه كل احد ثم بين ان النبي الصادق
اى المضي كان يشقب الكلام بضمونه فينفذ في ارض النجم بنا ايضا محمد صلى الله عليه وسلم وغيره من اولاد سيدنا محمد
ثم بينا بما يخصه تحقيا لثبانه وتعليقها له حانته بجامع ان كماله يهتدى به وان كان يهتدى به غيره حيا حيا كماله اى ان يظلم في غيره
احتياق تضمنت له فقد جمعت هذه الايات ارضه قوله والنجم اذا هوى الى قوله لقد راى من آيات ربك العظمى من فضله
وتشرفه الزايد على غيره العجب العجيب وتشرفه كمال المهملتين اى الشئ الذي لا ينقطع مادته واصلا في السماء
يقال ماء بعد اذا كانت له مادة غير منقطعة كما هو العين والبر ما يقف اى العبد الذي يقف دونه ان ينقطع قلبه وغير
للعقد وقد الديلمي اى يقف دون كل منها العقد بلقحة اى الاضمار واستقصاء والعقد ايضا العود هذا وما نسب الكفار
المستبدين الى الضلال والردى وانه ما ينطق به انما هو عن الراى والهوى ردا للذكية عليهم وكثيرا ما واثم جلاله
اركانه على هاية المصطفى ونزله اى برادة ساحة والغرب التل على حديث تد اى يعطيه عن النور الخبير
للورى ومدقهما لانا ارتقاء وانه تملوه وحى يوحى اوصله اليه عن النبي جبرئيل اى علمه شديد النور على خلاف
في جميع غير المنضوب بل هو الزايد اى النبي صلى الله عليه وسلم وهو شديد القوى من اخذاته الصفة اى
تاعلمها اى شديد قواه لانه هو الوسيلة في ابتداء خوارق العادة كالقلاع قوس قوم لوط ورفوها الى السماء ثم قلبها
وصاحبه صيغة واحدة لتقوم نمودنا جميعا اجابئين وقيل المراد بها كحل جلاله يعني شديد القوة والعقد اى الحكمة
ونسب هذا القول الى الحسن ثم اخبر اى بعد فهمه ومبراة ساحة عن فضيلة بعبارة الكسرة اى بفضيلة المعراج
المتبرك بعد الكسرة الى المسجد الاقصى كما اشار اليه بقوله وانها حال السدرة المنتهى اى بقوله ولقد راى نزلة اخبر
شده سيرة المنتهى وهى عند كثر المنسوبة بشجرة بنى في السماء السابعة عن جبرئيل العرش من الرها على الخلق وضيق
نهره فيما راى اى بقوله ما كذب الفؤاد ما نازل النبي عليه السلام ببصره من صورة جبرئيل عليه السلام وهذا من سبحان امر
ما كذب قلبه ببصره بما حكا له فان الامور العرفية تدرك اياها بالقلب ثم بالبصر واما قوله فوالله لما راى لم اعرك
ولو قاله كذب لانه عرفه بفؤاده كما راى بهر يتينا لا يتحسنا اذ هو على ركب ركب قد راى بهر بنو ادى واجه بين
روايت المحشية وقول المغيرة واختلاف الصحابة والتابعين ان عليه السلام راى ربه مرتين مرة ببصره
واخر ببصيرته هذا وقيل الخبير في الارض الى الفؤاد ونفسه ما كذب الفؤاد ما راى بل صدقه وتحققه والحق
بهناج معنى العلم وكذب بالتحقق كذب بالمشهد كما قرئ بها وان راى من آيات ربك العظمى اى بقوله لقد راى
من آيات ربك العظمى اى راى ليلة الاسراء عند وجهه الى السماء بعض آيات الملكوت والملائكة او كلها من فرقة و
الكبر صفة للملائكة ونسب اى الاحسان ونسب على مثل هذا اى رغبته من آيات ربته فاقول بصورة الكسرة اى بقوله
لنرى من آياتنا والظهور اى قوله لنرى من آياتنا في المسجد الاقصى وقوله ولقد راى من آيات ربك العظمى في السموات
العلية ولما كان ما كاشفنا الزيادة اى عليه السلام اى برؤيته بمعنى اطلع عليه وراى ابتداء لانه رجع غضا
وانه نعم لانه لواراد هذا المعنى فقال كذب لعدم منسوبة للعلم اذ لا يقال رفع غطاء ما نكته من ذلك اى هورت
بفتحين فطلعت من وجهه مع التمر كالعظمت من العظمة والمراد ان راى ما يدل عليه اذ هو مع والحق لا يشاهد

بالبحر الغدير الذي يحمل الرؤية على رؤية البصيرة فالمراد بها العلم والمعرفة وشامره من جيب الكون مبالغة من
 الكون كالربوبية من الرتبة والرحمة من الرحمة والحقيقة على ان الكون ظاهر السلطة والمكسوت باطناً وقيل المراد
 بالملك العالم السفلي والملكوت العلوي لا يحيط به العبارات التي تشمل انواع التعريفات والالتزامات التي تتغير
 لتصور الانعام عن ادراكها على وجه الحقيقة والجملة جركان ولا يتقبل من التعريفات التي لا تتبدل بحسب انما ار
 اقله العقول العجز بما عجزت اقله فضلاً عن حمل اكثره من جواب لما ار اشار اليه سبحانه عند انما كانت صلواته
 عليه وسلم واطلع عليه بالاباء متعلق برمز وعلل الالهام انحصار من الرمز في الاشارة من جهة انحاء كاشارة الى
 العين والحجاب ونحوها والكنية عطفاً الالهام والمراد بها التلويح وتكرار التعريف بدل قول الدار على العلم والاعلم
 انه سبحانه رزق واوماء وكنته على ما شئت بما المهم الدالة على النجاسة والعظمة فقل ما هو ارجح من انما اوتى على
 الى عبده ارفعها كالحاصل المتعام الاختصاص صلواته عليه وسلم ما هو ارجح من انما اوتى على لا يعلم كنهه سواء
 نفي اياه من النسخ باليس في ايضاه وقيل المعنى فاقه الذي اوتى عبده جبريل ما وجاه جبريل الى محمد عليه السلام وقد
 قال بعضهم اوحى اليه انما لا يدخل احد من الامم الجنة قبل انتم وعل المعنى ان هذا في جملة ما اوحى وهذا النسخ الرزق
 بالكنية والالهام من الكلام ارجح انواعه ليعتق ان هذا التقدير النظر السديد والبقية ان العصاة والمراد الطائفة
 بجنتها الكلام والبرية تظهيراً لم بصيراة التزيب والفتنة بالوحد والاشارة اننا لندم الصراحة بالوحى به
 والاشارة اليها اسمان لمعنى واحد اذ هما احد ما صدقاة للكنية والالهام والكلام اضعى وقد تفتوت ووضوحاً
 وغموضاً وهو ان النوع المستجيب بها عندهم المنع ابواب الالهام انما هو حيث انما جوامع العلم المشابهة لكونها
 هبته بالانوار حيث مبارة رسة ومعناه كثيرة يذهب فيها الفكر كل مذهب يمكن الانصراف اليها هذا وقيل كل
 كلام انما يقص من معناه اوسوله او زائده عليه ايجازاً اوساوة او المناباً وتعللاً الاول من حيث ان العاقل
 من العاصد والعبارات طرأها نظماً قلت العبارة كانه ذلك كالتقرب في الطريق فكله احق بالسلوك ويليها
 المداوة في الاتقان لا تتفاهر في الترتيب واكثر صياغة العبارات مصنوعة عليهما والالهام كالطريق
 البعيدة فتره وكما غالباً الا انها تحتاج اليه من باب الخطب والواعظ وتعام التأكيد والاعتراف مقام مقال
 بحسب اختلاف الاحوال كما قد تفرقهم يروون بالخطب الطوال وتارة وحسب الملاحظة خفية الرقباء فكل
 تعالى لتدائر آيات رتبة الكبرى ارب الدلالات على عظمتها تعالى انحصرت الالهام جمع فهم وهو عبارة عن الالهام
 الوهم المستويل على القلب يقال فهم كذا اذا عقله والمعنى كملت العقول متجربة في تعيين تلك الآيات الكبرى
 فلم يهتد الى معرفة شئ منها اكثر منها وفي نسخة في تفسير تلك الآيات ارجحها وتبينها والعقل على القلب قوله
 انه انما كلفهم قلوبهم يقولون بها فقد العاقل احوال افضل كذا في نسخة واثبتت اركلت هذه الآيات الى الابد على
 اعلام الله مصدر مضاف الى المعطلة ارجحها سبحانه بتكريرة جملة ارجحها رتبة وتسمية صفاته بآية الكلام
 وحفظها ارجحها جملة من الافات التي تجرى في الدوات في هذه المسرى بفتح الهم والراء مصدر مجرى
 او اسم مكان فركى ففاده ارجحها الله قلبه ولسانه وجوارحه ارجحها التي يكتب بها وينتسب الفعل اليها
 والمراد منها بصره ليس في بصره وقلبه وهو تفصيل لما اجمله والفرق كما في اصل البرج وغيره فركى قلبه بقوله
 فركب القواد ما لا يركب وتقدم ما يتعلق به من المعنى ولسانه بقوله وما ينطق عن الهوى اى لا يصدر رطقة عن هواه
 بل يوحى من الآلهة جليلاً كالكتاب وخبياً كالسنة وقد تعلق بها من الآيات من لم يجوز له الاجتهاد وهو بعيد عن طريق
 السداد من استنباط المعنى المراد واما ما ذكره اهل طيبة من ان ضمير ينطق حايداً الى القراء وان لم يجز ذكره له لانه
 الكلام عليه ارجحها لا ينطق بهذا القراء لسببواكم وراكم واسبب النطق اليه من حيث منهم هذا المور كما قد تفرق هذا كتابنا
 ينطق عليكم بالحق فغير ملائم لمقام المراد ورجح بقوله ما نزلنا البعير ارجحها الى ما سواه وغرابه عجزاً لم يحط
 بصره بما رآه من اجهات وما طغى ارجحها ومانعت من رؤية ما امر برؤية غيره في المقام الاعلى بل ثبت فيه

الالهام فانه باطلاح

من تفصيل ما اوجز اليه اذ لا يحيط به حد
 ولا يحسبه حد والمراد بتفصيل الشيء بيان
 احواله مفصلة واغرب التعليل حيث
 ذكره بالقرآن وتابوا الكلام اى
 ونسبت التعليل

الظاهر انه في خبر الوصول لضمه على
الترجمة لفظه او القول بالترجمة
سبأ

حين رآه على كثر من بين السماء والارض حسب ما ثبت في الصحيح وما هو ليس اليه صلوات الله عليه وسلم على الغيب
ارسله على غيره مما هو اليه وغيره من الامور الغيبية بمنزلة بالقاء المشاهدة ويعد قراءة له كقراءة غيره وادراكه في
ارسلهم يعني من الظاهر وهو الهمة ومن قرأه بالقاء فمشتاه ما هو بجليل ان في تليغ رسالة الى عموم امة من الضفة
وهي النجاة بالعمارة متعلق بجليل اربعاثة اخلق اللاحق وفي رواية كان في نسخة بالبرعاية بالتحية كالديار
وقيل هي من الادعاء اذا قرأ في الحرب انما كان كما قرأ صلوات الله عليه وسلم في قرعة منبذها انما كان انما يطلب
والثمن بحكمه وتبذيرهم بالحكم بربهم وحمله بحمل ان يعود ضيره اليهم ان لم يسجد بحمل يعلم كونه واجبا او مندوبا
او حراما او مكرها او جازيا لم يتحمل عبوده اليه صلوات الله عليه وسلم ان لا يتحمل ان يعلم اليه كماله ولا يعلم شيئا
وهو صلوات الله عليه وسلم ان رويته الآية وهي وما نزل على الغيب فبين على التواتر صفة لمحمد باخلاق ابي
من المفسرين ان لم يتل احد بعد وصيه على جبر على السلام وقد روي ان اسم الحرف او الحوت واريه به اجسد او
الحوت الذي على الارض اوله واولة فان اجسد الحيتان يخرج منه شمس او كذا من اجسد كيتب به ونيفه الاول كونه ورسمه
بصورة مناه ويؤيد الثاني قوله ولا تكلم كصاحب نوح وبع فلا تنبأ به براد به فذلك هو نوح بعينه والراد
به جنس الواصل فيه ويروي الثالث قوله والقلم وهو يكتب به اللوح المحفوظ او يكتب به مطلقا ولا يسطر به ابي
يكتبون والكتبه بهم حفظه كراما كاتبة او الهم لله تحت العلم الآيات ار الطاروة في اول السورة في حق صلوات الله
عليه وسلم من حسن السيرة والصورة اقسام الترتيب جازم به كثرة فوائده من تعظيم قدره وتبجيله ومكرما في تصنيفه
على تنزيه الصلوة اربعة ثمة وتبعده مما تحفه بمجزة وهمة بينهما ميم ارجاه واحقره الكفر به وكثيرهم له ابي
وعلى كثيرهم للجنة في قولهم كذاب وساحر وجنون وان من باب الافعال والتفصيل ارجله في ان من يقر به
ومثله من الجنة وبسط امله ان نشر ما موله ومقصوده واكثر له رجاءه فما شاءه بقوله حتما من باب
التفصيل والافعال حال من ضمير ما قبله ارمزنا خطابه في كتابه بقوله ما انت بنتي ريك مجنون جواب القسم
في الآية وقول التور في الاصل ارامانت بجنون منعنا عليك بالنبوة وغيرها والحق انهم بجانها حيث قالوا
انك مجنون وقال انك اعقل العقلاء وافضل الفضلاء واكمل العرفاء وسيد الانبياء وسند الاصفياء والاولياء
ويذكر ان الحالة الغيبية او النقية الجسية من قوله انه وبسط امله او التابث باعتبار اخر وقوله نهاية
البرة في الخالصة ابي غاية الاصح والمثبوعة في الكماله والمجاورة واجل درجات الآداب في المجاورة اسر
المراحم والمراودة ثم ابي بعد ان تزيه وبرأه عما لا يليق به فان سبوا اليه امله بما له عنده من نعم وان ابي
ابدا ابديا وثواب غير منقطع ارضي من شغ في زمانه وحيد لا يتخذه عددا لا يضبطه عددا ولا يحيط به حد
ولا يتور به عليه من الامتنان ارجو ولا يجعله تحت الامتنان مع ان له المنعة في الاصح انفعال من الحق وهو
الاصح الرزق من به على كثر وفي نسخة ولا يين به عليه وقال من ولتمن عليه اذ هو عليه مجموع اسر او اليه
صنع وقيل الامتنان عند الصنيع لاظهار الفضل فعال وان ذلك لا يجاوز منقوع ابي غير منقطع او غير منقوع عليك
فانه يعطيك بلا واسطة ثم ان عليه بانفسه ارجاه من بياته مجمع بمسرة ارمو بياته وتفضلاته وهداه اليه
ارود له عليه وانما ان المص رحمة الله جمع بين اقوال المفسرين في معنى قوله غير منقوع ارضي منقطع وهو
قول اكثر ارضي محسوب ولا معدود وهو قول طائفة او غير منقوع به وهو قول جمعيت ذكره الرومي
في خريبه واكد ذلك ارضي يدل على ما منه به تنجما للتحميد من المجد وهو الكرم والحنطة ارضيها للتعظيم
والكريم بنسبة اليه بجرى التاكيد وبما انه والتمام فقال وانك على خلق عظيم قيل استغنى لفظ احتمال
اذا تومع به بالنسبة في عبادتهم وهو يقول اللهم اغفر لغوي فانهم لا يعجزون قيل ان في تنزيه خلق العظيم القران ابي
ما فيه من مكارم الاخلاق وانه قيل هو ما امره الذي به بقوله في الضعف وامر بالعرف والارض من اجابله
وورد عنه صلوات الله عليه وسلم في تفسيره صل من تملكك واعط من حركك واعف عنك فلكم وهذا القول

من عظيم قسم ابراهيم الصن ذلك اشار الى عظمتها كما والعتقة ما فيه بناء على ان
قسم مضار وهي الوفاء والادوات او اسم للسورة فاقسم بالقران وان كتب به
نسيه خطه بارضا نكتة وبما ان الالفاظ اصعب القلم وما خط به
لمناسبة المقسم عليه لان الجحود مرفوع عند الغلم فانما تبه ببول
على تنزيههم فيما قاله فله موقع مضار ليس لغبر
في الاصل بيه
لا يرضه العداى لا يحصى ولا يعد فقبه استعارة كانه اذا خط
اخذه او لا يغلبه العدو ويحيط به
ان موصيه بما وصيه واعطاه من موصيات النبي
موصلة فان افعال العبد وصفاته باجبار الالهية كما هو منصف احد الحسن
يعني غير منقوص وذلك ان المؤمن اذا عمل في حال
شبابه وقوته وحيوته فاذا ارضى وهم اومات
فانه يكتب له حسنة كما كان في حال حيوته وقوته
اليوم القيمة
انه يعل اشاره لاستعلائه عليه لكونه محبوبا عليه
بغير تكلف
فان خلقه عليه الصلوة والسلام كان على الدوام
كما يدل عليه جملة الاسمية في القران الكريم
وانك لخلق عظيم
سبأ

الظاهر انه في خبر الوصول لضمه على
الترجمة لفظه او القول بالترجمة
سبأ

صناع الخبز يخلط الخبز المالح او صناع اولى الخبز وهو الاسلاف قد يكون منه
دونه المنوع كانه قال صناع من الخبز قبل هو الوليد من المغيرة المحرومي
كان موسرا فكان له عشرة من النبي يقول له من اسلم منكم
منفعة وفدى

والغالب جمع بمعنى بعض الصواب

من من صنفه اكله كل من ذلك لا حد له
منه وبنية ورسطة بل فعله نصب
او انعطافه ونصرت كما ذكره بكلامه
او اللطيف في قوله رسته الازهر

والحصول يقع على المعنى الصنف مطلقا وعلب
في صفات المدح اذا اطلق
من العادة وما اختلفت والمخاض
الكذب لانه مقرب للناس
ان كان ذاما
ان كان ذاما
ان كان ذاما
ان كان ذاما

النبت بفتح النون والباء عراقي ولا يتقدمه قبا يلد
بر قبيله يدور اذ خلق عدم فصله واخلاق ذميمة
ايله معروفه
فصاحته
يا
وفي نسخة بالوعد وروكا ايضا الوعيد بالنصب
صفت ذلك وصدقة ادم تخلفه وان كان الوعيد
يجوز تخلفه لكن لكونه وعدا لا تخلفه من لا يخلف
المعاد او الصادق هنا بمعنى الخالص الذي
لا يسويه غيره كما يقال صادق الخلاوة سريانا
الديار بالكسر هلاكك

بعضه بل المراد ان كل من يكون صنفا بوجه منها فلا تطعه فيها وذكره سواد حقه ارجح في ذكره وخلق عدوه
وقدم عليه ارجح في ذكره وخلق عدوه
لكنه صلا الله عليه ولم ارسقا لاجله من احد ان ذكره ارا الكهانة في كلامه بعد ذلك بضع عشرة وروى
عشر خصلة ارجح في خصلته وخلة ذميمة والبضع بفتح الموحدة وكسر ما بين التثنية الى التسع وهذا المشهور
واراد المص احد عشر خصلة وهذا على قول من يقول بدونه العاهد ومنها العشرة لانه قطعة العدد
ويجوز في التذكير والتأنيث بحسب العدد المركب من خصال الذم في ارضه بعضا خصل المذمومة في مدحه بقوله
فلا تطع الكاذبين تهيب لتقريبه على تعاصيرهم التي قوله لها طير الاولين وهو قوله ووالله لله فيؤذي ارا
تضع نهمه والشرك فيلوز هم ايضا الكذب في بعض ما عجز الية وذلك ان قرئ قالوا في بعض الاوقات
ارسل الله رسلا لادعيتهم ولم لو عظمت الرثا بعد الهك وظلمناه فزهاه الذم من ذلك بقوله فالتطع الكاذبين
ود والوعد بين فيد بنون ولا تطع كل حلال اركب الطين حقا وباطلا وكفى به زاجرا لانه اعتاد الكذب حيث يناد عليه
الكذب كما ورد في قوله كذبا انه يدرى بكل ما يسمع فهم ارضه مائة وحقارة وحامله انه ضعيف وجير وود
فيقول لا تفعل واليه اعطيت لانه في ارضه مائة وحقارة وحامله انه ضعيف وجير وود
لغيره على وجه السعاية للنفاد والتميم مصدر كالتهميه وهو نقل القبايه مناع للجزيرة المنع عنه فقول المراد بغير
عالمه فلهذا هو وصفه بالشرح وقيل بل هو على عموم في المال وجميع افعال الخير وكفعله معتد قباويه في الظلم
انتم كبر الاثم مثل ما كان غليظ من عقله ارضه بعنف وشدة بعد ذلك ارضه بلفظ من ثوابه ومعانيه زعيم ارضه
كالوليد من المغيرة ادعاه ابوه بعد ثلثة عشرة سنة من مولده قيل وان الله سبحانه لا يجيب احدنا بالانساب
وكذا ذكره ليعرف بركه وما احسن قول حيز وانت زعيم نبط في آل بيتهم كما نبط خلف الراكب القرض النور
انه كان ذاما لانه ذميمة حلة كما بعده وقرا حرة وكشبهته بهن تين كما للتقدير الان كان ذاما لانه كثير ذميمة متعددة
قيل كانوا عشرة وقيل اربعة عشر اذ انتم عليه ابا ناس قرا ساطير الاولين ارضه ذلك حيز تلميت عليه والاساطير
جمع اسطورة بنم الهرة كاحد وثمة واحديث وقيل اساطير جمع اسطار وكسرت رجم سطر مفتح الساء كذا في
التبليغ وفي التاموس الطر الصف من الشح كالكتاب والشجر وغيره وجمع اسطر وطور وسما ووجه الجمع اساطير
والخط والكتابة ويجوز في الكل انتهى واراد الكافيه الا باطل النسوية الى المتقدمين وقامه النفسه انما
وسببه انه دخل بلا ذم وس وعلم اخبار رسم وغيره ثم ختم ارا الله سبحانه ذلك ارا ما ذكره من انك الشق
بالوعد الصادق وفي نسخة بالوعد الصدوق تمام شفا ارضه اكل شفا ودة وخاصة بولاره اركبه ودماره
سلسله على خرطوم الرسكية على انفة ابانته له وفقر الانف لان السمة عليه اشبح فظهره اشبح وكشبح
وقيل يخلف على وجه يوم القيمة سمة سواد كونه منبهة عليه ومعرفة به قبل دخوله النار كما تدفع يعرف
المجوسون بيابهم او مضاه انه يعذب اذ واكث بنار يجعل انفة فيكونه فيه كالسمة وقيل هذا في الدنيا وهو
كناية عن فربة يضرب بها وجهه وانف فبق في كالسمة تعلق وقد حل ذلك يوم بدر على انت الوليد طرحة
نذيرة وعقوبة مرة وقيل ليس السمة ينال على حقيقتها وانما هي كناية عن شهرة ما يبقى له من ذمومها ولا يمكنه
اخذوا كالمسوم بسمة على انفة وخرطوم في الاصل انما هو للسياح لا فيل ولا يتول في الالة لانه استعارة
وشارة الى انه يشبهه بالحيوان صورة وسيرة كما قد كذا لانك كالانعام بل هم اضل اذ لك هم الغافلون
ار الكاملون في الغفلة عن الحقرة وقيل انما عدل عن الانف الى خرطوم لان الانف على الغفلة والانه
الخرطوم لانه محل المذلة والابانة وقد قيل الانف في الانف وقيل ان خرطوم الوجه كله وهذا في الانف
جوز ما قيل له في الانف كغيره وتجل الكلام ونذيرة المرام في هذا المقام ارضه اسم ارضه على خرطوم ارضه
ايها كعرب انفة بالسيف كيوم بدر هجيت علامة في انفة حتى يانف من انفة او يكون سواتا في وجهه

من من صنفه اكله كل من ذلك لا حد له

من من صنفه اكله كل من ذلك لا حد له

من من صنفه اكله كل من ذلك لا حد له

وفي نسخة الشخصى وحقن واخصى بمعنى قاله
للتاكيد

والله اعلم
والله اعلم

والله اعلم
والله اعلم

والله اعلم
والله اعلم

لما حكم لتؤمنوا به ولتنفرن كما قال الله للذين آمنوا
اقربنا على ما شهدوا اربعتكم على بعض بالاقرار وانما حكم من الشاهدون على اقراركم وتشاهدكم وفي هذا تركيز عظيم
وتعظيم جسيم مع علمه بيقينهم لا يدركون زمانه ولا يمتحنون مكانه قد ايدوا الحسن القاسم بسبق توكره اشخصه الله في حقهم
صلواته عليهم ولم يفضل اربنا زيادة تعظيمة لم يؤت غيرها امة فضلاء انبياء امانه به جملة استقبالات اربنا الله
نكحها امانه من فضله وفي نسخة منبسط امانه بالمصدر على انه منقول على العلة اربنا امانا من فضله وكاله وشاكره بعد
شانه تمام حاله وهو ما ذكره في هذه الآية اربنا يدل على تكرار الابانة من المفسر اخذ الله الميثاق بالوعد اربنا انبياء
فلم يبعث نبيا الا ذكر له محمدا ونعتة اربنا وذكر له صفة كافي التورية والابتنيل وشهره على ما مر واخذ عليه اربنا على كل نبى
ميثاقه اربنا صبه وهو ان ادركه ليؤمنوا به بنوع النونين واليه اشار صلى الله عليه وسلم بقوله حين عارض
انه ينظر في صحيفة من التورية لو كان موسى حيا لما حسد الا اتباعي اربنا اخذ الميثاق بذلك والافلاك الا ان يبعث
بمكس ما هناك لان الاتق يكون تابعا للماضي وقيل ان يبعث اربنا اخذ عليه انه يبينه لقومه ويأخذ ميثاقهم
انه يبينوه لهم بعدهم وفي نسخة من بعدهم اربنا وكذا الما يبعث فيؤمنوا به كما بينه سبحانه بقوله واذا اخذنا الميثاق
الزبير اوتوا الكتاب ليعتبه الناس ولا يتكفروا الآتية وقوله لم جاءكم اخصب لابل الكتاب المعاصر من الحمد للام المتقونة
وفي نسخة المعاصر فيها صلى الله عليه وسلم اربنا لانها في زمانه ولا يخفى ان هذا المعنى لا يصح على القول بانها
اخذ ميثاق النبيين بملك اذ من قاله لا يجعل اخصب الالام وانما يصح عند من قدر ميثاق معاصريهم واخصا في
الآية الى النبيين نظرا الى انهم هم الزبير اخذوه على امهم وانهم يأخذونه على من بعدهم وكذا الما يبعث فينتقم
الآية واذا اخذ الله الميثاق الزبير اخذ النبيين على امهم قد علموا انهم لم يبعثوا الله ككف بياض ادم فيه بعد اى نبيا بعد اى
في تفسيره عنه انه قال موقونا كيقوت في الحكم حرف فوجا لم يبعث الله ككف بياض ادم فيه بعد اى نبيا بعد اى
عليه العهد في محمد صلى الله عليه وسلم يبعث وهو من ليؤمنوا به وليس من يبعث ما بعد النون الشقلية فيها لا فارق
بها ويأخذ بالنصب بفتح الراء اعطف على ما دخله اللهم ونوع التاكيد مرادة لا رادتها في قوله لا ترتيب الفيتحة
ان تركع يوما والدمير قد فده حيث اراد لا ترتيبه فخذت لما استقبلنا سكر اربنا اخذ من العهد ذلك على
قوله وفي نسخة برفع يخذ وكه عن السوى اربنا وهذا القول المراد من على منقول عبد السوى وقادة تقدم
اللام على قناعة وان من اجلاء التابعين وعظماء المفسرين واما السدى فهو من السدى وشهدا الميثاق كان
يجلس في سدة باب جامع واما اثنان كبير وصغير فكبير هو اسم على به عبد الرحمن بن ابي كريمة السدى الكوفي
يرور عن اربنا يبعث وان من لغة وعنه زائدة كاهل شيل وابوبكر بن عيسى وخلق وهو حسن بن اربنا فوج
له مسلم والاربعة واما الصغير فهو محمد بن مروان الكوفي روى عن هشام بن عروة والاعشى تركوه واربعة بعضهم
وهو صاحب الكعبة والشاعر المراد بنا الاول والثاني اعلم في اربنا حال كون هذه الآية مندرجة في ضمن الآيات
كثيرة تضمنت فضيل اربنا صلى الله عليه وسلم كالمعروف واحدا بل من وجوه متعددة قد الله وان
اخذنا من العبيير ميثاقهم اربنا يبلغ الرسالة وحمل الدعوة الى الامة فحكمت ونوع الآية اربنا اربنا
وهي اى مريم وهو تخصيص بعد تعميم تلويحا ببيان فضله وزيادة شرفه فانهم اولوا العزم من الرسل
وشاير اربنا الرابع وقدم ببيانهم صلى الله عليه وسلم تعظيما وتكراما واجابة الى تقديم نبوته في عالم الارواح
المشار اليه بقوله كنت نبيا وادم بين الروح والجسد واخذنا منهم ميثاقا عظيما اربنا اربنا اربنا
ببرانه وذكر بيان وصف تعظيما تعام وقد انا اوجينا اليك كما اوجينا الى نوع الى قوله كميلا وفي نسخة سمعتموه
وهو الصواب وقد تلويح الى فضله حيث تقدم على رسله اربنا اربنا اربنا اربنا اربنا اربنا اربنا اربنا
واوجينا اليك على نحو وانما اصل انه قدم من جهة الفضل والشان ومن جهة التقدم في الرتبة والواو وانما
الترتيب كونه العوب توشح تقدم المتقدم في الذكر على المتأخر في اللفظ واليه اشار رسول الله صلى الله عليه وسلم

السدة بالضم بريك قابو وقابو او سنده كوكلك
مقله على الباب معناش

حيث قال عند الصفا ابدء بما بدء النبي به وحكي بحفظ في كتاب البيهقي والقبيل ان محمد بن ابي بكر لما اشهد
 عمر بن الخطاب عنه قوله بمرارة ودوع ارجحته فانزبا كفى الشيب والاسلام للمؤمنين فصار له عمر لوقدوت الكلام على
 الشيب لا يجزيك روح عمر بن الخطاب روح الله سبحانه ومنه جبر ذكره الرضا طي كلفه في اقصا الانوار انه
 قدر عمر في كلام يكره بالني صلى الله عليه وسلم بمصعب النبي هل انه مفعول والمخ اتماه بعد موته من بكيتة حنفا حنفا
 اركبت عليه وذلك حين افاق من اغشية وكشف عنده موت النبي صلى الله عليه وسلم بخبطة ابي بكر ومخطبة فقال
 ار عمر يا بني انت وامن متعلق بمقدور ويجز في ابدل من غير المتصل من منفصل وحذوت اجلك لتكهور المعنى حتى قيل
 الباء للتعدي وقد يكرر الفعل كقول الصديق فديناك يا بائنا وامهاتنا ار انديكي بالي واع ما يرسل الله لتبلغ من
 فضيلتك عند الله ان يجيئك اخو الانبياء ار في مقام الوجود وذكر كرك ولولكم ار في اول قصتهم عند كرم جلاله
 ار في معرض الكرم والجود فقال واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح الية ار على ما يمتنع بالي انت وامر
 ار انديكي بهما مرة بعد اخرى لانك بذلك اولى واخر ما يرسل الله لتبلغ من فضيلتك عنده ار عند الله جابته
 ان اعلم الناس اني قد ارسلت ربي فليعلموا ان يكونوا الخائفين ومن بين المباحثها ار بلقات الخار يعزبون
 يتداولون باليتنا اطعنا الله واطعنا الرسول ار فلم يصيبنا هذا العذاب تمنوا حيث لا يتفهم التي من جميع
 الابواب والرسول بالان محروم والجهد على اشيائها وقفا وصلوا من جمل ما قد عمر بن رفا الترفع عن ما بالي انت و
 ام يارسول الله لقد بلغك من فضيلتك عند الله ان جعل معك طاعة فقد لم يبلغ الرسول فقد اطاع الله
 بالي انت وامن يارسول الله لقد بلغك من فضيلتك عند الله ان جعل معك طاعة فقد لم يبلغ الرسول فقد اطاع الله
 عنك لم اذنت لهم بالي انت وامن يارسول الله لش كان موبى به عمر ان اعنه الا قد جراته من الاذنه فاذك
 باعجب من اصابك حين بنع فما الما عليه السلام عليك بالي انت وامن يارسول الله لش كان موبى به عمر ان اعنه الا قد جراته من الاذنه فاذك
 اعطاه الرج غدا ما شمر ورواها شمر فاذك اعجب ذالراق حبيب سرت عليه الى السلام السابقة حصلت
 الصبح من ليبيك والابيع عليه السلام عليك بالي انت وامن يارسول الله لش كان موبى به عمر ان اعنه الا قد جراته من الاذنه فاذك
 اجياد العوق فاذك باعجب من الشاة المسودة حين كلفك فمات لا تأكله فاني مسودة بالي انت وامر
 يارسول الله لقد دعا نوح على قومه فقال رب لا تدع على الارض من الا فرس دليلا ولو وعوت علينا لم يكن
 من عند اخوانا فلفظ وطى ظهرك وادى وجهك وكسرت رباعيتك فابيت ان تقول الاخير وقلت اللهم اغفر لقومي
 فانهم لا يعلمون بالي انت وامن يارسول الله لقد ابتك لقله مسيك وقصر حرك مالم يقع نوحا في شرة سينه
 وطول عمره فلقد آمن بك الكثير وما آمن معه الا قليل بالي وامن يارسول الله لولم تجال ال الا انكاه ما جالتنا
 ولولم تنكح الا الى الاكناه ما تكمت الدنيا ولولم توكل الا الى الاكناه ما واكلتنا لست الصوف وركبت الحمار
 وواضعت طماحك بالارض تواضعاً منك عليه السلام عليك قال قفاوة ار كارواه ابن حاتم في تفسيره وارب
 لال في محارم الانفاق وابونعيم في دلائله من حرسا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت اول الانبياء في
 اخلق اخلق اخلق روح قبل ارواحهم اوفى عالم الذر اوفى التقدير بكتابة في اللوح اوظهوره للملائكة واخرهم
 في البعث اركن خاتم النبيين فلذلك ار خلاط كونه اولهم خلقا وقع ذكره مقدما في الآية اركن بقية
 منا قبل نوح وغيره ار من اولي العزم فعلا غيرهم قد السهله ولهم نوح عبد الغفار كرمي نوحا فما ذكر كثره
 نوح على نفسه اوطى قومه قد السهله وهو الامام ابو الليث المتناهما مع بين التغير وهو رث والنقد
 والتصوف في هذا في هذا ار في ذكره قومه مقدما تفضيل نبينا محمد عليه السلام لتفضيله بالذكر عليهم ار
 اظهار الكرم والجود وهو اخيرهم اروا همدان اخيرهم من جهة البعث والوجود والمخ اخذ القديهم الميثاق
 اذ اخبرهم من ظهر آدم كالذر وهم صغار النمل والمخ ان الانبياء ميثاقا خاصا بعد دخولهم في الميثاق
 العام المخ به قوله الست بربكم قالوا اهل تبليغ الرسالة واخص من هذا الميثاق ميثاق الانبياء اصالة

ولديك ان الانبياء اى جعل بعثتك الطاهرة في آخرهم
 حسب الزمان ليقيمك النبوة وينسخ بشريتك
 من انفسهم وينسخ كتابك الى يوم القيمة
 بعد على الله اعظم من ان يرسل واستر
 اول يد الكلام بالي انت وامن يارسول الله كان لك جرح
 تحطبت عنده فلما كثر الناس اخطاك من التسمم
 فخص الخزع لفرأ قلت حتى جعلت يدك عليه فكن
 فابلك اول بالحسين عليك حين فارقتهم

ما يقوله العرب
 من انهم كانوا
 يسمون النبي
 بالانبياء
 والرسول
 بالرسول
 والابن
 بالابن
 والابن
 بالابن
 والابن
 بالابن

الصح والنسب صاغوا عطف وفرادا يدويها غلبت

واهمهم تبعاً لعلهم السلام لو فرض انه وجد في ارضه من الازمنة لتبعه جميع الانبياء وجميع اهلهم من الاولياء
 والاصفياء فلا يتركهم بالبقوة على فرض وقوعه بالفعل ولما حصل ان توفيق الخلق في عالم الزرع قوله لم است
 بركم قالوا بل اعلم انه لا اله الا الله فبني وانا بركم فلا تشكروني شيئاً فاني سأتق من اشرتك لي واني مرسل اليكم رسلاً يذكركم
 عهدى ويشاقق ومنزل عليكم كتاباً قالوا شهدنا انك ربنا والهنا لا رب لنا غيرك فاخذ بذلك مواثيقهم ثم كتب
 اجالهم وارزاقهم وعصا بهم فنظر الهم آدم فزرى فيهم الغف وامن وغير بما قدر لو سويت بينهم قدر اني احب
 ان اشكر فلما قرره بمتوحيده وشهد بعضهم على بعض اعادهم الى صلب آدم فلا تقوم الساعة حتى يولد كل
 من اخذ ميثاقه وكان اعداء الكافرين العهد اذ ذاك وهم كارهون على جهة التقية وقد وردت الاحاديث
 بهذا في طريق عمر بن الخطاب وعبد الله بن عباس وغيرهما من اهل العلم وقدر انه عليه السلام اول
 من خلق في وفي كتاب القصص لوليت به الفرات يرفعه الى ابي موسى الاشعري انه قد لما خلق الله سبحانه آدم
 عليه السلام قال له يا آدم فقال نعم يا رب قال في خلقك فقد انت يا رب خلقتني قمر فمركبك قال انت الله
 الالانت قد فاخذ عليك الميثاق بهذا قد منع فاخرج الله سبحانه من الكسوة من الجنة وهو اذ ذاك ابيض ولو لا
 ما سوده الشكر بسم الله لكما تشفى به ودعاية الشفي به فقد الله سبحانه اسمع يدك على البحر بالوفاء
 ففعل ذلك فامر به بالسجود فسجد لله سبحانه ثم اخرج من ظهره ذرية فبدأ بالانبياء منهم وبدأ بالانبياء محمد
 صلى الله عليه وسلم فاخذ عليه العهد كما اخذه على آدم ثم خلق الانبياء والرسل كذلك ان يؤمنوا بمحمد عليه السلام
 وانه ينوره انه ادرتم زمانه فالتمسوا ذلك وشهد به بعضهم على بعض وشهد الله سبحانه بذلك على جميعهم
 واخذ بعد ذلك العهد على سائر من آدم فسجدوا والحلم الا الكافرين والمنافقين لم يطبقوا ذلك لعياهم
 خلقت في اصلاهم ثم امر الله سبحانه آدم فرفع رأسه ونظر الى ذرية فرأى الانبياء والاولياء والعلما
 كالسراج والكواكب فقال لهم الانبياء والعلما من ذريتك فقال يا رب ومن هؤلاء الذين اراهم ينزلون
 قديم اصحاب الجبال وقد اعددت لهم الهدى وجعلتهم اشقياء فقال يا رب لو سويت بيني وخلقك اجمعين
 فقال يا آدم خلقت الجنة وجعلت لها ابواباً وخلق النار وجعلت لها ابواباً اختلف العلماء في محل اخذ
 هذا العهد ففي كتاب التلخيص انه كان في السماء ان الله سبحانه اخرج آدم من الجنة ولم يهبط الى الارض فافترق
 عليه وعلى ذرية العهد هناك وفي تاريخ الطبري ان الله سبحانه اهبط في السماء الى نوح واتفق عليه
 وعلى ذرية هذا العهد هناك وبعثه هذا واود في طريق الشافعي يخرج الى عزيت وهو مفتوح النون
 ويقال له نوح الاراك كثيرة فلذلك قولته واذا اخذت بركم من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم وفي قرعة
 ذريتهم اخرج ذرية بعض من صلب بعض على ما يتوالد في وقتي بذكر ظهورهم عن ذكر ظهره اذ كلهم
 بنوه واخرجوا من ظهره واشهدهم على انفسهم ار اشهد بعضهم على بعض واقرب الذي فانه بعد ما ذكر
 الميثاق على الوجه المعلوم المحقق لا بل السنة المؤيدة بالاحاديث النبوية والآثار في الصحابة ما الى
 مذبح المعزلة وتبع الزمخشري وسائر اهل البدعة حيث قالوا قوله الله است بركم قالوا بل يتخيل
 تصور المعنى ارضب لهم اوله ثبوتية وادع عقولهم بما يدعونهم الى الاقرار بها فصاروا بمنزلة من
 قيل لهم است بركم قالوا بل شهدنا فنزل تخفيفهم من العلم بها وتكثرت منه منزلة الاشهاد والاعتراف
 على طريقة التمثيل انتهى والله يهدي من يشاء الى سواء السبيل كما روي عن علي بن ابي طالب وقد وردت
 الاحاديث بهذا في طريق عمر بن الخطاب وعبد الله بن عباس وغيرهما من اهل العلم وقدر انه عليه السلام
 اول من قال بل وقال تعالى في ذلك الرسل فصلنا بعضهم على بعض الآية الاشارة الى ما ذكرت قصصهم في
 السورة او الى كلهم المعهود في العلم واللام استغراقية ثم فصلنا سبحانه بقوله منهم من كلم الله بلا خطية

الاشارة الى جماعة سقوا في الذواي معلومين للمسا طلب
 اوليهم الرسل عليهم السلام وما ورد من علم الضيق والقبول
 بالنسبة لاصل النبوة او ما اولها سياتي وقال النفا في
 اجمع المسئلة ان افضل الرسل محمد صلى الله عليه وسلم

وهو من عليه السلام قيل ومحمد عليه السلام تكلم موسى ليلة الحيرة وفي الطور ومحمد ليلة العرايف في مقام النور حين كان قريبا
 قوسية اولاد في قرين كالم الابن والبسب وكالم الله اذ قد تكلم الله كان الله كالمه ونزله في كل علم الامم على ملكه وتكلم على
 التفسير اراد بقوله ورفع بعضهم درجات محمد عليه السلام ارفع على سائر الانبياء من وجوه مستعدة ومبرات
 متباعدة ورفها انخفض بالدعوة العامة لانه بعث ارباب الحج المتكاثرة والآيات المتعاقبة المتواترة والفضائل العظيمة
 والفاضل العلية الى الاحمر والاسود والاربع والجمع العظيمة الحيرة والبياض على الوان الحج والادوية والسمرة على
 الوان العرب وقيل الجمن والانس وعلقت له الغنائم ارفع ولم يزل واحد قبله فظهرت عليه في الجزرات اراكتيرة
 واسم احد من الانبياء اعطى فضيلة ارضه او كرامة ارفع ارفع عمادة الاقدار على محمد عليه السلام مثلها ارفع مثل
 تلك الفضيلة والكرامة اي خارقة عادة بل مع الزيادة كمن جنت لانها كانت شقائق القمر في مقابلة انعقالات
 الجرد من غير ذلك مما لا يعد ولا يحصى قيل وفي ابراهيم درجات ترفع جلاله وتنعظم له كبرهانه اذ هو
 العلم الحيرة لهذا الوصف المستغنى عن التعجب عند ارباب اليقين قدر بعضهم ومن فضله ان الله تعالى طالب
 الانبياء باسماهم اركيا آدم ويانوح ويا ابراهيم ويا موسى ويا عيسى وخطابه بالنبوة والرسالة في كتابه
 اي في كلام القديم وخطبه العظيم فقدر ما اياها النبي ويا ايتها الرسول بل قد قدرته لا تجعلوا دعاء الرسول
 بينكم كدعاء بعضكم بعضا وحكى السر قدي من الكلي هو ابو المنذر شام محمد بن السائب الكلبي توفي في سنة
 الثمان في الثاني من سنة اربع وثمانين ومائة كما ذكره الشيخ في قوله وان من شيعته اي من ائمتهم
 لابراهيم ان الاء عائد على محمد عليه السلام ارا ان من شيعته محمد لابراهيم ارفع دينه ومنها جده ارفع الدين
 واختاره الزاء يروي واجازته الزاء وحكى عن محمد ونسب بعضهم الى النبي ايضا فكان ابراهيم يمدح بآمن به
 وشايه في دينه وعود الضمير على غير ما تقدم لتطاشايه سابق كقولته في توارت بالحجاب وانما جعل منكما
 لتقدم عليه خلقا ونسوة كابدل عليه انه حيث سئل من وجبت لك النبوة قال وآدم بين الروح والجسد وفي رواية
 وآدم منجل في طينة فهذا اولى مما قيل في جواب الاشكال الواردة من المعارف هو ان المتأخر في الزمان
 هو الذي يكون من شيعته المتقدم كما ترجاه عن العرب فكذلك وعلى الال محمد شيعته والسبب في هذا
 ان من كنت على نهجه ودينه فقد كان على نهجه كما هو فيك وسواء تقدم او تقدمت وقيل ان المراد نوح ويزيد
 على نوح عليه السلام وهو قول اكثر المنسوبة كما هو الظاهر المتبادر من حيث تقدم حجه نابراهيم محمد شايه
 في دينه لاتفاق شريعتها في الفروع او غالبا وكان بينهما الفان وسببها واربعة سنين وبيننا لوط وصالح
 وصالح عليه السلام كما ذكره الديلمي **الفصل الثامن** في اعلام الله تعالى خلقه ارفع خلقه بصلاته عليه وولايته
 بكسر الهمزة وقد يفتح وبها قرين قوله في ماكم من ولايتهم من شري واهم قراءة حمزة من السبعة ففتحها بالاصح
 قراءة الاعرش في هذه الآية بكسر الواو وخفاء مد قوله ان الولاء انما هي في الامارة والسلطان ونحوهما
 بصيغة المحرم فرفع ولو سلم فالكسر مشترك في المعنيين واللاتي اعلم وقيل بالفتح بمعنى النفرة وبكسر قول
 الاحرار موالاته ورفرت له ووقع مصدر مضاف الى فاعله اي ووقع الله العذاب بسببها اي من اجله
 وجهته وفي نسخة رفعه بالراء واخضاره كالحل وتصحيف في معناه وتخرين في معناه اذ الرفع لا يستعمل الا بعد
 الوقوع ولذا قيل الرفع ايون من الرفع قال النبي ارحم الراحمين قال الكفار مباغته في الاظلمة اللهم ان كان هذا
 موافق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء واوتتنا بعذاب اليم وما كان الله ليغزبهم وانت فيهم بيديك
 كان موجب لامهالم مع علم الاسحانة باتقواهم وافعالهم ارا كانت حكمة ارفع ارفع كوكبك فيها ارجوت سنة
 كذا ان لا يغزب قوما عذاب استيغال ما واه بيتهم بين اظهرهم ومن ثم كان العذاب اذا نزل بقوم امر بينهم
 بالخروج بمنزلة ومنه تلويح بانهم حصدون بالعذاب اذا ما جرت لوج النبي صلى الله عليه وسلم في مكة ارفع ارفع
 الالديته وبقى فيها من بين من المعجزين نزل وما كان الله مغزبهم وهم يستغفرون وهو ما معنى وما كان الله

وهي ما ياتى من مال الكفار غير ارفع كغنيته تحمل للاسم السابقة
 في هذه الآية لان من من لم يؤمر بالجداد ومنه من امر به
 ووضع العنان فنزل نار من السماء فخرق ما يقبل منها
 كالصافات والارباب فلم يزل واحد قبله صلى الله عليه وسلم
 وكانت الامم لا تنصرف في حال الغنائم مما لم تكن تلتزم
 وبدايو الذي عد من حسانين نبيا صلى الله عليه وسلم
 وبهذا يحجب عما ورد في بعض الاحاديث الال على انه
 كانت لهم ففانم

وهو من عليه السلام
 وقيل ومحمد عليه السلام
 تكلم موسى ليلة الحيرة
 وفي الطور ومحمد ليلة العرايف
 في مقام النور حين كان قريبا

عنهم

انما عاقل الاعمال اللطيفة

وفيهما يستغفره المؤمنين فمن علمت عن رسول الله المستضعفين او المنيق الكسفنا راسي ولو كانوا
 ممن يؤمن ويستغفره الكثرة لا عزيمهم ومن احسن ان الآية منسوخة بقوله وما لهم الا يعذبهم الآية والظاهر ان الاتاني
 بينهما اذ المنيق منصب على عذاب الاستعمال والاشبات تحمل على غيره من الاسر والقتل وانواع اخرى وانكاح قال
 التجاني وهذا التاويل قال به جماعة من الغريب منهم ابن عباس والضحك مقتضاه ان الضمير في قوله سبحانه
 معذبهم عاقل على مناركة والضمير في قوله وهم يستغفرون عاقل على المؤمنين الباقيين بحكمة بعد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اروما كان الله ليذنب الكافر والمؤمنين يستغفرون بينهم فنكون الآية على هذا نحو قوله تعالى
 ولو لارجال مؤمنون ونساء مؤمنات الآية وقوله تعالى لو تزلزلوا لعذاب الذين كفروا الآية وعلى هذا التاويل المفسر
 منه ومنه من سياتة الكلام والا فليست تقدم له ذكر في الآية واما التاويل الثاني الذي ذكره القاضى في هذه الآية
 بقوله وهذا مثل قوله لو تزلزلوا الآية اس وما ذكره على ما فهمنا من تأخير العذاب في اجالهم لا يلحق فيها من
 المؤمنين وتخيرها في عالم واقولهم مثل قوله سبحانه لو تزلزلوا لروى قوله وتخير المؤمنين والكافرين لعذاب
 الذين كفروا منهم ارض ايل حكمة عند ايل بالقتل والسر وقوله ارض مثل قوله تعالى ولو لارجال مؤمنون الآية ارضاء
 مؤمنات بحكمة لم تملوهم ارضاء لهم لانقطاعهم باهل كفرهم وطغيانهم انما سخطوا بهم بدل اشتغال من رجال حساء
 او ضميرهم في تملوهم ارضاء تروى عنهم ثم تملوهم ومنه الحديث اخ وطاعة واطاعة الله يوع وادبها بين
 فتصيبك منهم معرفة من عزة اذا غشي مكره ارضيتكم من جهنم مكره كوجوب الدية والكفارة فتعلم المؤمن
 عليهم وتعيين الكفاركم به واللام بتقصيركم في الصمت عنهم بغير علم حال ارضاء تملوهم غير عالمين بهم وجواب
 لولا تحذرون لدلالة الكلام عليه واللعن لولا كرامة ان تملوهم مؤمنين ومؤمنات بين اهل الكفار رجال بين
 بهم فيصيبكم مكره باهلاكم لما كف ايديكم عنهم وقوله ليدخل الجنة في رحمة من يشاء على ما ذكره
 الايدي عنهم صغرا لانه فيها من المؤمنين ارضاء ذلك لاجل ان يدخل في رحمة من يشاء من مؤمنهم او مشركهم
 او ذمها بتوفيقه السلام اول زيادة اخبر والانعام فلما باجوا المؤمنين ارضاء مكة نزل وقالم الا يعذبهم الله
 ارضاء يمنع من تعذيبهم بعد انما تملوهم المؤمنين وكيف لا يعذبون وهم يعيدون عند المسجد احرام وما كانوا
 اولياءه ارضاء اولياءه الا المتقون ولكن اكثرهم لا يعلمون وهذا ارضاء ذكره دلالة الآية على تأخير العذاب
 عنهم وهو فهم من ايدي ما يظهر مكانته ارضاء اظهر دليل على علمه بقرنته ورفقه بشيئا وعظيمة عليه السلام
 لكل احد عند رب وورثة وقيل يحبط بعض الكاسب بنا ارضاء على ان فعل ما نحن جابر وجورار وقيل بانها
 ان تصيب والصواب ان يكسر الوال المهلطة وكثرة الراء وبمزة وتأما وارضاء ما يظهر ما دفع سبحانه
 العذاب من اهل مكة بسبب كونه ارضاء وجوده القصد كرم وجوده قيمه لانه بعث رحمة للعالمين ثم كونه اصحابه
 بجراكون عطفنا على ما تقدم بوجه بين اظهرهم ارضاءهم وفي جوارهم لفظ اظهرهم مع الملائكة فلما خلفت مكة
 منهم عذبهم ارضاء كما في نسخة بتسليط المؤمنين عليهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم
 التسليط بالقرن وقلبتهم اياهم وحكم فيهم سيوفهم بتضديد الكاف الفتوحة ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم
 وسلم حكمي فيهم حلا وصحفا قننا وقلنا ولسرا واورثهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم
 ومعاقلم واموالهم ارضاءهم واثانهم ومواسيهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم
 الاضار فقال انكم فزاركم وروايتكم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم
 ترجعون برسول الله الى اهلكم وقد عجز رضى الله عنه ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم
 الى طاعة وهذا صريح بان مكة فتحت عنوة وعبد الامام ابو جنيقة والامير ثور بن اهل العلم ورضاء الامام ارضاءهم
 انها فتحت صلحا ورضاءهم كان يجيز اجارة دوريا ويبيعها بدينار حديث وجل ترك لنا عقيل من ربا كوا لا يخفى
 بعد وجه الاستدلال به وابعده من ذلك فتح اعلا باصلحا وسملها عنوة وفي الآية ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم

والله ان لا يعذبهم الله ارضاءهم من اتقوا العذاب عنهم يعني لا يحفظ
 لهم في ذلك ومعهم عند بيوت الاحياء وكيف لا يعذبون واصلحهم
 انهم بعدوا آه

ومعهم فيهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم
 ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم ارضاءهم

قلنا لو جلبنا حجة قطعية مع العشاء فخرج علينا فقلنا نعم فقد اجتمعوا وكسبتهم فخرجوا الى السماء
وكما ذكرنا ما يرفع الى السماء فقال النجوم امنة للسماء فاذا ذهبت النجوم اتى السماء ما توعدون واما امنة الاحكامي
فاذا ذهب احكامي اتى امي ما يوعدون فقد التفتي في لفظ هذا الحديث امنة وفي الحديث ذكره القاضي امانه وعلقها
رواياته في الحديث اقول ونظرا للخاص بالمعنى مع قرب المبنى اذ الامنة بضم اللام والهمزة والواو بمعنى
واحد على ما ذكره النجاشي والظاهر انه ينطبق على ما في القاموس هذا ولعله عليه السلام اراد بزيادة النجوم انتشار
تقوله تفر واذا الكواكب انتشرت وباتت ايام السماء ما توعدون وانظروا ربنا وتبدلها كما قدرت يوم تبدل الارض
بغير الارض والسموات وباتت ايام اصحابه ما يوعدون ما اندرهم من العترة والارتداد وباتت ايامه ما يوعدون
ما اخرهم به من ظهور البدر واختلاف الاراد والهجوع وترتيب الكعبة وغير ذلك مما وقع الكثرة وتبقى ما لا بد
من وقوعه ويكونه امانا لاصحابه قبل من البدر فلم يكن منهم من ارتكب بدعة بشهادة حديث اصحابه كالنجوم
بأمرهم اتت منهم اهل البيت وطلعت الاختلاف والفتن قد الربى وفيه ما فيه كمن يلزمنا الكف عما جوس بينهم بصدره
منهم اجتهاد وابتدعات صخرة للمصيب اجازة على اجتهاده واصحابه وللخطة اجماع على اجتهاده بشهادة حديث
الشيخين ان الحكم اذا اجتهد فاصاب فله اجازة واذا اجتهد فخطا فله اجرة واحد انتهى وفيه ما فيه لان ما جوس
بينهم ما جوس منهم الا بعد غيبة عليه السلام منهم وارتداد الامان منهم وليس معنى قوله امان لاصحابي انهم في امن
من الفتنة الى احوالهم بل عقيدة مجردة كونه فيهم ولذا قد عرفت ان اصحابي ما يوعدون قد يعنى بعضهم
الرسول عليه السلام هو الامان الا عظم اركان الفتن وان اصحابه ايضا امانا عاشوا دعا وامت سنة باقية الى
ثابتة موجودة وهي بالنصب خبر دام وما شريفة جزاءه قوله اهدى اركانهم عليه السلام باقى كما لبقنا كما
في امة فاذا اميتت سنة ارحمت وفتيت وركت ولم يعلمها او يعلم بخلها فانتظر والبلاء والفتن
الروبية والفتن الربية وقبل المعنى فاذا اميتت سنة سموت اباها فانتظر والفتن والبلاء بل ليدرس
ان الله لا يفتن العلم انتزاعا ينتزعه عنك ولكن يفتن العلم حتى اذا لم يبق عالما اولم يبق علم اتخذ الحسن
روسا جاهلا فانتزاعهم علم فضلتوا وفضلوا وقد تروى في الله وملكته يصولون على النبي الآية تقدم بعض
الكلام عليها امان الله ان الله انزل بقرته ففضل عليه عليه السلام بصلوة عليه ارقوا تعظيما لم يصلوه ملائكة
اي ثانيا كرميا واهر عباده بصلوة والتسليم عليه ارسوله بالبرها الذين اغوا صلوا عليه وسلموا تسليما
وفي نسخة واهر عباده بجم والاضافة عطف على صلوة ارضاه عباده بها صلوة ثانيا بانه يقولوا اللهم صل على محمد
وعلى آل محمد الى اخره على ما ورد في حديث الصلوة وانه يقولوا السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته
كما في حديث التشهد وذلك يدل على وجوب الصلوة والسلام عليه في الجملة لكل الحديث رغم ان قد رجح ذلك
فلم يصل على فدخل النار فابعد الله عنه وجوز الصلوة على غيره مالك ونسب تبعا ويكره استقلال كونها في
الوقت شعارا للذكر الانبياء ومن ثم كره محمد عز وجل وانه كان عز وجل وقيل المراد بالسليم هو الاتي
لا واهر بصلوة اي مطلقا ملائكة ومنها له ارضى ادم وعاء بحديث انا وعى احدكم الى طعام فطعم
فانه صام فطعم ارضى ادم ووقع في شرح العربي من الملائكة استغفار وهذا الملايم لقوله تعالى ويستغفرون
للذين امنوا والظالمين ان الاستغفار على ظاهره وقوله تعالى ويستغفرون لمن في الارض عام اريد به خصوص
المؤمنين اذ لا يجوز الاستغفار للظالمين الا بقصد جلب ايمانهم المستندم استحقاق العفوة في شأنهم وقد
الربى اي سبحانه فيما يستعد العفوة من الشفاعة والهام واهدوا الصواب المقربة الى الله وذلك
فما يجمعه بين المؤمن والكافر وحيث خص به عليه السلام فالمراد به السعي فيما يليق بجنابه وفي الاخرة ارضاه
عظيمة اورثة خاصة حسنة والمراد من الرحمة الامانة او اراوة الانعام استغفارا للذين امنوا

لا يفتن العلم انتزاعا ينتزعه عنك
بصحة الحديث

نحوه

كان

واذ اسات قد صفت يوم وذلك خمسة وروي ان النبي عليه السلام الاربعة الاضنة بعثت في انوار الفا
 وهو صديق وروى موقوفاً عن ابيه عباس رضي الله عنه الاربعة الاضنة بعثت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في افرج يوم منها وروى عن قول جليل السلم بعثت ان والاضنة كما تيمم بعث العرطلي والسبابة وقد
 وروى عن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه انه كان يقول في دعائه انفر له يا كعب بن لؤي اني بريء من الله تعالى
 بجميع الامم ما لم تكن التي تفتتها كعب بن لؤي وروى ذلك وقد روى عنه وانه تظاهراً وقران الكوفيين بالتحريف
 والمغتاب لعائشة وحفصة رضي الله عنهما اروا في دعواتهما على النبي صلى الله عليه وسلم بالكره والحيلة في قضية مارية
 والاعمال لزيد وبنات مارية فانه لم يميزه ولم يعدهم من يميزه فان الله يمولاه وجرى له الاية اروا
 يعني ناصره ومثله فيما اواه وجرى له ورسول الحق اليه يعني فيما يموله وصالح المؤمنين قبل الانبياء يعني الكافرين
 وقيل الامانة ارمق بغيره فيكون تعميماً بعد تخصيص كعب بن لؤي والامانة بعد ذلك ظهر ابي
 منظاره في علي وقيل ابو بكر وعمر رضي الله عنهما كما رواها في الكاب الصالحين لما ذكرنا وروى انها الصالحين
 عليه الصلوة والسلام وقيل علي رضي الله عنه اروا في دعواتهم من اهل البيت واقراره وقيل المؤمنون ارجعهم
 على بغيره بناء على ان كل مؤمن يظهر صالحه والاظهار ان يقال المراد وصالح المؤمنين من الانبياء والمرسلين والامانة
 المقريه والصلوة والرسول بنو سائر الصحابة من السابقين واللاحقين والتابعين لهم باحسان الى يوم الدين
 وصالح بغيره اود هو مفرد او جمع محذوف من الموالين في محذوف رسماً واما تعبيره في قوله وسرور الاله
 السرور في السرور لان مدة العواطف في دعواتهم والامانة محذوف وهو في غاية البعد هذا وان صح حديث ابي هريرة
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم ابي بكر وعمر كان بينه وبين كعب بن لؤي في القول الصدق او ذكرهما مثلاً
 والمراد به امثالهما والامانة علم كتابه ورسوله مما بينه في خطابه وقد ورد عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه كان
 يقول في دعائه انفر له يا كعب بن لؤي اني بريء من الله تعالى بجميع الامم التي تفتتها كعب بن لؤي
 ان يريه فدواء الامانة بجميع الامم التي تفتتها كعب بن لؤي من كان في دعائه وكعب بن لؤي ثم اعلم انه ورد في صحيح
 البخاري ان ابي جابر رضي الله عنه قال كنت اريد ان اسأل عمر بن الخطاب عن اية من آيات الله فما استطعت
 اسأله بمية لم يستخرج حاجاً فخرجت معه فلما رجعت وكنا ببعض الطريق عدل الى الادراك فاجابته لم يستخرج
 سرت معه فقلت له يا ابي هريرة رضي الله عنه من الدعاء تظاهرت على رسول الله صلى الله عليه وسلم من اذواجه قال
 تلك حفصة وعائشة رضي الله عنهما قال فقلت والله ان كنت لا اريد ان اسألك عن هذا من ذنوبك فما استطعت
 بمية كعب فلما فعلت ما نلت ان عندى من علي فاسألني فانه كان في علم اخبرتك به هذا وذهبت في ثمة
 الى ان ذلك كان في قضية مارية القبطية وذلك ان المتوسل لما اهداها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم سرت
 على كان في بعض الايام وهو يوم حفصة بنت عمر بن الخطاب فوجدتها قامت خارج البيت حتى اخرج رسول
 الله صلى الله عليه وسلم مارية وذهبت فدخلت حفصة فمضت فمضت وقالت يا رسول الله ما كان في ذلك العون
 عليك مني في بجة وفراشة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمتها ابراهيم ان احوها قالت نعم قال
 فاني قد جرتي هذا اصل فخرج منها فخرجت الجدار الرزق بينها وبين عائشة واجرتها بركت تسرع
 ولم ترفا في كراهها واستكتمتها ذلك فخرت الاله واذ اسأل النبي الى بعض اذواجه حديثاً الى قوله وانه تظاهرت
 عليه فان الله يمولاه واختلفوا بل جرحها بغيره او لعله قولها فقد نزلت في ذلك وسمعنا في حديثها بغيره
 خبرهم لم يجرها بغيره وقد خبرنا ما روي ذلك عن ابي جابر رضي الله عنه وذهبت في ثمة الى ان تظاهرت
 عليه انما كان في قضية مارية صلى الله عليه وسلم في بيت زينب بنت جحش وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان يكثر عندها فتسقيه عسلاً قالت عائشة رضي الله عنها فتواطعت اذ قالت فتواطعت انا وحفصة
 على ان اثنتا ما دخل عليهما النبي صلى الله عليه وسلم فلنقل ان ابي جابر رضي الله عنه في الحديث ومثل ذلك

وروى عن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه انه كان يقول في دعائه انفر له يا كعب بن لؤي اني بريء من الله تعالى
 بجميع الامم ما لم تكن التي تفتتها كعب بن لؤي وروى ذلك وقد روى عنه وانه تظاهراً وقران الكوفيين بالتحريف
 والمغتاب لعائشة وحفصة رضي الله عنهما اروا في دعواتهما على النبي صلى الله عليه وسلم بالكره والحيلة في قضية مارية
 والاعمال لزيد وبنات مارية فانه لم يميزه ولم يعدهم من يميزه فان الله يمولاه وجرى له الاية اروا
 يعني ناصره ومثله فيما اواه وجرى له ورسول الحق اليه يعني فيما يموله وصالح المؤمنين قبل الانبياء يعني الكافرين
 وقيل الامانة ارمق بغيره فيكون تعميماً بعد تخصيص كعب بن لؤي والامانة بعد ذلك ظهر ابي

واذ اسأل النبي الى بعض اذواجه يعني حفصة حديثاً
 تحريم مارية او العسل او ان الخلافة بعده لابي بكر
 وعمر فلان انبأ به انا فلما اضرحت حفصة عائشة
 بالحدوث واظهره الله عليه واطلع النبي يوم على الحديث
 انا على افسانه عرف بعضه عرف الرسول حفصة
 بعض ما فعلت

ذلك

عند الخصال صلى الله عليه وسلم على احد يها فتأملت ذلك له فقدر على ان يثبت على ما عند زيب بنت جوش ولله العود له
 في مسكنها ذلك فاضرت به عاتق رضى الله عنها فتمرت يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك يعني العمل لقوله صلى الله
 عليه وسلم الى قوله سبحانه انما تنزل الى الله فقد صفت تلو بيا وانما تنظر الى آية والوجه الاول هو قول اكثر
 العلماء وروى مسلا عن زيد بن اسلم في طريق صحاح رواه ابن وهب عن قال حرم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ام ابراهيم رضى الله عنه فقال صلى الله عليه وسلم في ذلك سورة التوهم واما وجه الثاني في رواه
 الاحاديث الصحيحة والوجه الثاني عن عبيد بن عمير عن عائشة بنحو ما سبق وقد فيه انه شرب عند زيب كما
 تقدم وجاء في صحيح مسلم انه سربه عند حفصة وان اللقمة تظلمها عليه هما عارضة وسورة رضى الله عنها واكثر
 الحديث على ما في البخاري والله سبحانه وتعالى اعلم **الفصل التاسع** فيما تضمنته سورة الفتح من كرامات عليه السلام
 اعلم ان سورة الفتح نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم منرفة من المدينة ولعل بعضها نزل بها وقد ثبت في فضلها
 حديث لقد انزل الله سورة فمضى احب الي مما اطلعت عليه الشمس ارض من الوجود قدر الله انما فتحنا ارض
 بفضلتك ارض الخيبر او لا جلت فتحا مبينا ارضنا مرأثم ما بينها سياتي مبينا وفي اثناء الكلام معيننا
 الى قوله يد الله فوق ايديهم ومعناه قوله سبحانه ويد القاهر فوق عباده وكثير من الكلف وبعض الخلق على
 ان يلقوه يد الله بما رحمة بل انها صفة له صلى الله عليه وسلم بليق بذاته وكذا ما كان في الاستواء وسائر كرامات الخصال
 واحاديث الصفات وقد اختلف في هذا الفتح فذكر كثير ان هذا هو ما اتفق له عليه السلام في طريق المدينة
 من التيسر والطف وذلك ان المشركين كانوا اذا ذكروا قوت من المسلمين فيسألون سبحانه ان وقع بينه
 وبينهم المصاحبة ربما يتعوم عليه السلام وانفتحت له بعد ذلك بعبء الرضوان وحيى الفتح اعظم استقبل
 عليه السلام فتح خيبر فاقبلت ايدى اصحابه خيرا ولم يشرك فيه مع اهل المدينة احد ممن خلف منهم ثم
 ما وقع في ذلك الوقت من الملحمة التي كانت في الروم وفارس فظهر فيها الروم وكان ذلك فتح الروم
 صلى الله عليه وسلم لانصار شوكه الكفر العظمى والانه عليه السلام علم كونه فتحا له من سورة الروم فكانت
 هذه كلها من جبرية الفتح العزيز جاهد الاية منبهة عليه وقد ذكر ابن عبيد ان لما كان صلح الحديبية ونزلت الاية
 قد جاز من احب رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما يذنب فتح لقد صدقنا عن البيت بعد هدينا فبلغ
 ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدر شمس الكلام هذا بل هو اعظم الفتح قدر في المشركين ان يدفعكم
 بالروح عن بلادهم ويرغبوا اليكم في الامان وقد راوا منكم ما كرهوا وانظروا في الله تحت ايديهم وروى سليمان
 ما جاوره وهو اعظم الفتح قدر المسلمون صدق الله ورسوله هو اعظم الفتح يا رسول الله وانت اعلم بالله
 واخرونا وذوب بعض الغشيرة الى ان الفتح في الاية انما عايش مرة الى فتح مكة فمعنا فتحنا على هذا فغضينا
 وقد راوا لانظر ان فتح حديبية كان سببا لفتح مكة وذوب بعضهم الى ان الفتح في الاية انما هو الهداية
 الى الاسلام ارجل الوجه العام وما الزناج اليد واختره الامكان اجمع بحمل عليه قد المص تفتت هذه الالاس
 الالواردة في صدر السورة من فضل ارض حمله فضائله والثناء عليه وكرامته من عند الله تبارك وتعالى
 كريمة ما ارضوا وشيئا يقصره الوصف عن الاستها واليه ارتصوا راحة العلم به فابتداء جلاله جلالة
 ارضه بلام الرفع نبيه بما قضاه له من القضاء البيه ارضنا حكمه وقدره من الفتح البيه حيث قال
 انما فتحنا لك فتحا مبينا ارضنا ترضينا على اهل مكة ان ترضينا من قابل عام الحديبية بظهوره وفضلته على
 عدوة وعلو كلمة وشريعة ارضه بقبته وفي نسخة سبعة ارضه بعد صدقه بها عنها وهذا قول آخر للغشيرة
 مغاير للسبق في وجهه لو هو وعد بفتح مكة كما تقدم وبغير بالمخاض للتحقق ارجا اتفق له بعد نزولها كفتح
 خيبر وذكرك او بانظر له في حديبية اية عظيمة ومن ان ما وبها تعجب فلم يبق بها قطرة فتمت فتمت فتحها

انه انك مفطورك كانه اراد تفسيره ان التعمير والتأخر
 عبارة عن عمق المغفرة ودوامها

وزاد بعضه خبير وقال الكرمانى باعلا دينك وقربك
 وفتح البلاد على يدك وغير ذلك والتعمير انما يتبع
 النعمه والمقام الا ان يقال التصحيح اقتصار
 على الاسم

ورزت عامه من روادهم وانهم كملوا على اعلاهم اربابنا عليه السلام مغفور له غير مؤاخذ بالامر ويبدل واوا ويؤاخذ
 لما قبله لتفهمه معناه بالكلية وما يكون حيث تدبره ليعرفك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر والمعنى لو كان لك ذنب قديم او نسيته
 لغفرناه لك ولا يكون بعد هذا انبات لوقوع الذنب ثم غفر الله خلافا لما يتوهم من ان الغلام الحق قد يعرضه ارا وغفرانه ما وقع
 وسام يتبع اراك مغفور لك اربابنا من اجابته عليه كما في قوله اعلك باضع نفسك الا يكونوا من غيرهم محسوسون ان جاءه
 الاعشى مرتبة المقدره لم يحصل له استغناء عن المغفرة لتصور احوال البشر في القيام بحق العبودية على ما اقتضته
 الربوبية وقيل هو الاستغناء بالاقوال والى الله والاعتراف بالهتة في هتات الالهة من حيث انها غفلة من مرتبة المحضرة
 في الجملة ولذا قيل حسنة الابرار سنات المعترين ثم قوله تو ليعرفك الله العلة للفتح من حيث انه تسبب عن جهاد
 الكفار والحق في اعلاء دينه وازاهة شرك المصير وتكيد المغفون انما قصة ابيار واختيار ليعبر بكونه بالبر
 اختيار او تخلص الصلوة من ابراطلة اختيار قد اكل جعل الله المنه ارباب العظيمة او الاثنية بالفتح او
 بالهداية الى السلام سببا للمغفرة وكل من المنه والهداية والمغفرة حاصل من عنده ارباب الله سبحانه فكل
 من عنده الله لا يخرج ارضه كمن قضا شئ من عنده ويرور لا اله الا هو منتهى اعطيتنا ما حال او مغفور
 مطلق بعد منتهى فضلا بعد فضل ثم قدر الله سبحانه ومن نعمته عليك اربابك كك النبوة والملك وظهر ذنبك
 وفتح البلاد عليك وغير ذلك ومنها قوله ويل تخضع من تكبر كك متعلق بخضوع والمعنى يتواضع من تكبر عليك
 لا جلتك بالاعتقاد كك والخضوع وان شئ به يدك والتذلل لكك من شئ تخضع من تكبر عليك وقيل
 يتبع مكة والملائكة اربابا لاهلها النبي طوعا وكربا وقيل يذبح ذكرك في الدنيا وينفرك ويغفر لك
 جميع الاعمال تغيره من ذنب المغفون وقوله ويتم وهو الاظهر وقيل التمسك ببناء البحر والبلاد مسادا وهو مجوز
 الفعل وكذا قال الجاهل ويرور يرفع ذكرك وينفرك وغفر لك بالموجوه وتوحيه الاخير انتهى وفيه ان
 الغفر عن المغفرة قبله كما تهاكم ثم جند اقوال تناهها العموم الاية ولا يرجع لها الا في حالها وهو ما لم يجل
 هذه الاقوال وعمل هذه الاحوال ما ذكره المصدر بقوله فاعلم اربابك سبحانه تمام نعمته عليه الاولى اتمام نعمته ارب
 بالكمال انعامه واهلته التي تخضع لك كبرى معونه له العباد متعلقين بنعمته او بدل ما قبله او معن في البيانة
 ولا بعده ارباب تواضع اعدائه المتكبرين عليه سائغا غاية التواضع لا سقا حتم ارباب البلاد عليه لان مكة كانت
 منبع الشركه وكانت العرب انما ينظر بالاسلام ما يكون من اهل مكة مع النبي جده السلام فان اسلموا اسلموا وانكسرت
 مكة لهذا المعنى ارباب البلاد لان اسلام اهلها يستلزم اسلام جميع الشركه والكرهه وانما كثر السكون بعد فتح مكة
 ودخلوا في دين الله انوارها وفي شئ اسنى البلاد اى افضلها كك القبله فيها وسعده النبوة فيها وهي اقم التوى
 وينبعها حوالها واجهها له ارباب الاطلاق وانما صارت المدينة اجنبا سايرا البلاد اليه بعد فوجها منها كما هو ظاهر
 حديث التهم انك ارضتني من ارض البتاع اربابك احب البتاع اليك ما كسبت المدينة كما ارضتكم في
 مستركه الا ان في سنة عبد الله القبري وقد شققت جلا صلح الاستدلال المالكية لاضفلية المدينة
 وما يدل على قول الجمهور فما فضلية مكة ما رواه الزهري من ابي سلمة عن عبد الله بن عبد الرحمن بن رباح
 من ابي هريرة يرفعه ان النبي صلى الله عليه وسلم حين فرج الى الهجرة عدوا بوبكر رضي الله عنه وقت ينظر الى
 البيت ثم قدم والد انك لا حيت ارضتني الى والى والى صاحب ارض الله الى الله والولاد ان اهلك اخر جوفى
 ما فوجت وما جاء في حبيبته اخر من ابراهيم رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ملكه ما
 اطيعك من بلد واجبك الى والولاد ان قومن اخر جوفى منك ما كسبت غيرك فادفع بهذا ما قبل من ان
 الا حيت لا تعارض الافضل خصوصه كك بجملة الطبيعية ورفعه ذكره اربابنا في حمله مكة من مضر
 اياه على عدوه فقومها مثل له بخصوصه وهو بحر عطف على ما قبله وما قوله وهداية الصراط المستقيم وكذا
 ما بعده فبالحق الآتية عطف على تمام واعلم بهداية الى صراط المستقيم اربابك ويهديك صراطا مستقيما

وهو بالصاد والسين واسمهم الزمان في السبعة وبالمرار الحاصلة في الشاذة والهداية يتعدى بنفسه تارة
لقوله يخ امرنا الصراط المستقيم وبالتي اخرى كقولته وانك تهدي الى صراط مستقيم وباللام ايضا ومنه قوله سبحانه ان هذا
الصراط مستقيم الذي انعم الله على عباده والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على من لا نبي بعده
واياما بالعبادة والصدقات والسيادة ونحوه الفخر العزيز بقوله وينصرف الله نصرنا من ربنا ان نصرنا غالباً توباً فيه ثم ومنفعة
وقوة فوصف بوصفه للباطنة وقد التفت في هذه الآية بمعنى كل ما لم يبين في قوله وسبب مجيء تحت
نفسه فهو المقصود لغلبة العبد وقدمه ونحوه هذه الصفة وهو التفضل لرفع اذ العبد فقط ومنه ارادوا
باشتاءه على امته المؤمنين بالكنية اربابنا من الكنية والطمأنينة عطف تخيير وهو بجمع اوله ويهز ويسهل فيبدل
مصدر اطمأن سكتاً ويرور الطمانينة والكنية وقيل الكنية هي الرحمة وقيل الوفاة والرزاق وقيل الاخصاص
والعزة التي جعلها الله في قلوبهم بقوله هذا الذي انزل الكنية في قلوب المؤمنين ليزدادوا ايماناً مع ايمانهم ارباباً
مع يقيهم برسوخ العقيدة اطمأن واووا ايماناً بالشرائع المحمودة اللاحقة مع ايمانهم بالاحكام المقررة السابقة
لان حقيقة الايمان هو التصديق بمنزلة الزيادة والنقصان عند ارباب التحقيق والله في التوفيق وبشأن رتبهم بحسب الجاه
بمعنى ما بشر به اراهم بشارة امته بهم ارضيتهم كما في رواية بهم بعد بعض الدلائل ارضيتهم وقومهم ارضيتهم
بجانهم ونفوسهم العظم ارضيتهم والعقولهم ارضيتهم والسرور لرضيتهم ارضيتهم ارضيتهم والسرور بالسرور مصدر
وبالكسر اسم مقوله ليؤمل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدون فيها ولا يخرجون منها وهم فيها
عند القدر اعطيا والامثلة لما وتعليق قوله ولما جسد السموات والارض من التدمير وحسن التعديل ارضيتهم
ما ذكر من تسليط المؤمنين على الكافرين ليؤفوا نية ربهم ويشكروا بما في ذلك الجنة ويستمتعوا فيها وما لا يحصى
ارادوا النبي والمؤمنين في الدنيا والاخرة واغنى ارضيتهم من رتبهم من رتبهم وسوء من تعليم نفع اللام ارضيتهم
انقلابهم ارضيتهم وجسمهم ومصيرهم والعنة انه اعلم ذلك بقوله وينزب المناقيد والمناقيد والكسرة والمناقيد
الظانين بالظن السوء يعلم واخرة السوء وعذب الله يعلم واغنى ارضيتهم من رتبهم من رتبهم وسوء من تعليم نفع اللام ارضيتهم
رسوله والمؤمنين ويظهر واخرة ما ظنوه وترصوه بالمؤمنين لا يتجاوزهم وقراء ارضيتهم واغنى ارضيتهم من رتبهم
واخرة السوء لا في مطلق السوء على ما في الجليلين وبما اتقاهم ثم قدر الله سبحانه انما ارسلناك مفاداً ارضيتهم والاصفياء
ارضيتهم في مقام التعلق ومبشراً ارضيتهم الاجراء بما يكونون ونزولاً للماضي والاعداء لما يكونون وفي احوال
مقدرة ودوت ببعض ما اوتيت بحقة الآية كما سياتي بعد ارضيتهم نزلت عليك عاصدة ارضيتهم احسنه وخصايصه
في شهادته على امة لتفسر ببلوغ الرسالة لهم ارضيتهم من رتبهم من رتبهم وسوء من تعليم نفع اللام ارضيتهم
بل يتجاوزون الى ان هذه الامة يشهدون على الامم ببلوغ انبيائهم لهم كما تقدم بيانه وقيل شأنا ارضيتهم يوم القيمة
لم بالتمجيد ارضيتهم ترفع وبشراً لانه ارضيتهم بالثواب ارضيتهم في دار الجنة وقيل المغفرة ارضيتهم
اجابة بحسن الآب ومنذراً بعدة ارضيتهم اعداءك بالعباد وقيل ارضيتهم من رتبهم من رتبهم وسوء من تعليم نفع اللام ارضيتهم
الضلالة ارضيتهم الضلالة التي من كفر والفسق والبعدت ليكون بالدار حق الايمان ثم ارضيتهم من رتبهم
لهذا الله احسن ارضيتهم الكسرة الكسرة العليان والمغفرة احسنه وديار طيب تولى الله ليعلموا بالآية ويرسلوا
ويجزوه ارضيتهم ويحسوه عن اعدائهم ارضيتهم ويعلمون ويعلمون الاجلال ارضيتهم واثبات النعمة بناء على الصلة
قبل دخول اللام على مفسره وقيل ينصرف ارضيتهم ارضيتهم ارضيتهم ارضيتهم ارضيتهم ارضيتهم ارضيتهم ارضيتهم
بما في قوله ويؤفوا ارضيتهم ارضيتهم ارضيتهم ارضيتهم ارضيتهم ارضيتهم ارضيتهم ارضيتهم ارضيتهم ارضيتهم
وقراء بعضهم ارضيتهم ارضيتهم ارضيتهم ارضيتهم ارضيتهم ارضيتهم ارضيتهم ارضيتهم ارضيتهم ارضيتهم
ولما صحح ذكره التلخيص والثاني غير صحيح لان الورد للمعروف بين الرأ والار بالياء في الثاني وبتركه
في الاول ناعلم ولزم نيل البراء العجبة لاستغنائه بالصورة عن القيد والاراء مطلة لما تقدم والله تعالى اعلم

اي بعد الحياة الدنيا من النعيم
الخلود في الجنة بقوله
سنة

من العزائم الغرة والتغليل للثنية والمباغحة والمخ يخرجه غاية الغرة ولما جهر بثور التواء فخر أنهم بعين اوله
وكسر الزا مشددة وبعد باراء وقران الجري بفتح التاء وضع الزا وكسرها وبوشاد والاكثار القوا الاكثر من
الغريب والظاهر ان العلماء المحترمين ان هذا قوله يخرجه ويقره انزل في حق محمد عليه السلام لانه اتراب
ذكر اثير جمع ضمير انا اليه وما يدل عليه قوله فالذي انقوا به وعزروه ونصروه واتبعوا الموزن انزل جمع ضمير
وتسببه ان يخرجه او يعيدوا له بحيرة واصيلا ان زهاوا وليثا فهذا ار ضير بسجوه راجع الى الله تعالى ويؤيدوه ان
ان ارباب الوقوف القرآنية جعلوا الوقف المطلق فوق قوله سبحانه ويؤيدوه انما الى قطع ما قبله عابده وقيل الظاهر
الظاهرة لغة واريد بتعريفه تقوية دينه وتأييده ثم اعلم ان ابن كثير والباقر وقراء البغية في الافعال الاربعة وانزلوا
بفتح لاء ولامته اولهم تنزيها لخطاب منزلة خطابهم فعلى الاول تنزيها لانه انما رسلكم ليرضوا بالله ويحبوا عليه وعلى
الثاني تقديره ليرضوا به من آمن وقدموا به على جميع البنا والجهود ان فاعله معلوم والمخ اجمع للمخ بالسلام
في هذه السورة السورة الفصح نعم مختلفة ار مستقودة مكنزة او مختلفة من حيث ذواتها وانما كانت من حيث صيغتها
مختلفة فالفصح الهيب من بيانته للنع المقدسة وهو اسى الفصح المبين من اعلام الاجابة بفتح بمنزة اعلام الله تعالى
علم بفتح الهمزة من علامات قبوله اجابة الله له الدعوة عليه السلام اذ قد حاله الضماني في مواضع كثيرة وفي قوله
من فصح له باب الدعاء ففتح باب الاجابة والمغفرة اي وفي المغفرة وهي ار المغفرة من اعلام الهبة لقوله تعالى
لا اهل الكتاب في حكم الجذب ومالت اليهود والنصارى كذا انشاء الله واجابوه قل فليعذبكم بنزولكم والمخ انما لو كنتم
اجباء لمعانكم بنزولكم كما يعذب اعداءه بل غفر لكم واكثر عليكم عطاه ونساءه وفي العلوم ان الهبة فانه كما انما
ارادة انعام او نفس احسانه وكرامته لثباته وانه القدوس عن الميل النفسي وتام النعمة او وتمام النعمة وهي
من اعلام الاحتصاص ار منته له بالثبوت احد غيره كما يستفاد من قوله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم وانتم عليه نعمتي
والهداية او والهداية وهي من اعلام الولاية او التأييد والشفقة فالمغفرة بالرفع مستند بقرينة ان تنزيهه
له من العيوب او عيوب القلوب وفي نسخة تنزيهه من العيوب واما قول الخليل بمسك الرء المشددة ثم شدة ار تنزيهه
من البراءة فاعلم في العبارة ان الصواب ان يفتح التاء وكسوة الموصلة وبكر الراء الخففة وفتح الهمزة مصدر
براءة وتبرئة على وزن تفعلة والذم ذكره انما هو بمن الرء مصدر تبرأ منه وهو غير مناسب للتام كما لا يخفى
على العلماء الاعلام وتام النعمة ابلغ الدرجة الكاملة اي اصيل له الى درجة لا درجة فوقها والهداية وهي
الدعوة الى المشاهدة ار الى الخففة في مقصد صدق وقرب وطاعة وكرامة لا قرب مكانة وحسافة وقد جمع في قوله
ار اي على من الحسين بر على رضا الله عز وجل من تمام نعمة عليه ارجعه عليه اراصطفاه وخاصه براءة بشكره
اجيب عند نعمة فالجود اصبح والارها من حبة القلب بخلاف اعطه فانها ودخل النفس فاعلمها واقسم بحياة اي
في قوله ليوك انهم لفي سكرتهم ارجو يا محمد وتقديره لوك قسمي والعبر بفتح العين لغة في العبر بالضم خصص
بالقسم اي اشارة كقصة كثيرة دوران القسم على السنهم ونسخ به شرايع غيره لقوله عليه السلام لو كان موسى حيا
لما استغاثا بتاعى وخرج بفتح الراء ار صعد به الى المحل الاعلى ار المنزل الاعلى وهو بفتح الحاء وكسرها والاول
اولى والمراد به مقام قاب قوسين او اولى وحفظه في المعراج ار عزمه لعة السوى والمعراج الدرجة وقيل
سلم يعرج فيه الارواح وما كان احد يتبع لانه كذا الرجوع اذا رأت ان تخرج وتخصد به الميت من حسنة ما راع
الهمر وما طغى ار ما مال الى الهوى والنجاة من المولى ويعتد الى الاسود والاسم الى العرب والبع او الجحش
والاسن لقوله عليه السلام بعثت الى الاسود وفي رواية بعثت الى النكس لكانة ويقولون وما ارسلتكم
الا لافقة للناس ار الا ارسلتكم لهم عبيطة بهم من الكفن فانها اذا عمتهم كفتم عن ان يخرج منها احد منهم واحمل له
ولامة الغنيم لقوله عليه السلام احلت لي الغنيم ولم تحل لامد قبله وفي رواية احلت لنا الغنيم وجعله شعيبا
ار يوم يجمع الخلق مشفعا بتشديد التاء المشفوعة اقبول الشفاعة في مقام الشفاعة في مقام شهود محمد في الاخرة

اي كناية عن قوة محبته له وهو لا يجب ان يسمع كان
كامل الخلق والخلق مبرا عما لا يجيب

السم بالضم وفتح اللام المشددة نرد باه حتى سلايم كلور
اي ما مال بصره يمينا ولا شمالا ولا تجاوز
هذه في نظره لما هو امامه ففيه توكيد لبصره
وهو توكيد له آه

والأخوة كما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما من قول الله عز وجل ولما كان بعض أولاد
 آدم أفضل منه فيخلق منه ابنه بليل السلام أفضل من آدم بيده السلام بطريق البرهان الذي يسمى بالأولى ومنه قوله تعالى ولا تنزلنا
 إننا نرغبك العزيز بالكف وهو مقبوس من قوله بيده السلام أناسه ولد آدم يوم القيمة ولا نزلنا ولا أقول غير
 النفس بل نزلنا بيده بقرى وتقسيد يوم القيمة لأنه وقت ظهور ونظره والملك يومئذ له والهدى رواه أحمد
 والترمذي وأبو داود وغيره زيادة عن أبي سعيد مع زيادة وما من ابن آدم فمد سواه إلا تحت لوائه ولا نزلنا ولا نزلنا ولا نزلنا
 وأبو داود وغيره زيادة عن أبي سعيد مع زيادة وما من ابن آدم فمد سواه إلا تحت لوائه ولا نزلنا ولا نزلنا ولا نزلنا
 ووصل ذكره بذكره كما استناد من قوله عز وجل ولا نزلنا ولا نزلنا ولا نزلنا ولا نزلنا ولا نزلنا ولا نزلنا ولا نزلنا
 ورضاه برضاه قوله عز وجل ولا نزلنا ولا نزلنا ولا نزلنا ولا نزلنا ولا نزلنا ولا نزلنا ولا نزلنا ولا نزلنا
 أنه الذي بيده بيده أي يعقد من الميثاق معك على أن لا يهلكك في الدنيا والآخرة ولا يهلكك في الآخرة ولا يهلكك في الآخرة
 بالانفاق يعني أن يرسله من بعده الميثاق بينه وبينه الرضوان أي أنما يبايعون الله ببيعتهم أيك يد الله
 فوق أيديهم استئناف يؤكد ما قبله يريد أن الله عز وجل في يوم القيمة يبايعهم عند البيعة على طريق الخصوصية
 حال التمسك بقوله يريد عند البيعة صوابه معناه عند البيعة والافعال زيادة والنهائية في الكلام المحفوظة والآتي
 أن يقول الغرض في الأيدي كما يقول من معناه أو يكون أو يتقبل ويخوضك مما يجري على الألسنة وقيل المراد
 بيد الله قوة اللطف أو قدرته والمعنى قوته وقدرته في نصر رسوله فوق توابعه وقدماءه وقدماءه الهوى في
 غريبه إلى هذا القول فيكون في الأية على هذا ذكره مستقبلة وعندهما تكبها بنية عليه السلام من النصر له على
 القول المراد به يكون فيها ذكره حاصلة قدرته في الميثاق بينه وبينهم واستعمال الأيدي في المعنى مع القوة
 موجود ومنه قوله سبحانه أولى الأيدى الأولى القعدة وقيل ثواب المترتب على ما يعتمدهم بأذنهم واقبادهم في
 مناقبتهم كما هو معنى القوة وقيل منتهى أرحم عليه وقد يقال لغاية على يد وفي الحديث اللهم لا تقبل العاج على يد
 بيده على وقد قدر الفاعل على الله الذي يرى منك الأيدي قديما والمعنى منتهى علمه ونعمته لهم ببيعتهم كما هو
 من العز في الدنيا والثواب في الآخرة فيمنع عنهم على أن يبدلوا أنفسهم وأموالهم في الدنيا في
 واليد ذهب أكثر الغرض من اليد في اللغة بمعنى النعمة كقوله تعالى لا تقبل العاج على يد
 الثرى في الصالحين فروضه إلى هذا المعنى يرجع قول من قدره من الله سبحانه والثواب المعنى اليد في الآية
 المؤتلفة ومنه الميثاق بينه وبينهم ما كان الثواب من اليد وانزل تحت منتهى النعمة منهم وانظمة تحت ما يمتنون
 والأيدى في اللغة اسم الثواب والنعمة وقيل المراد ببيده نوع عقده وفي نسخة عفوهم وتوحيهم
 وتوحيهم والمعنى أنه تعالى أوجدها البيعة واتم عقدها فاستغارا لها وعقدوا اسم اليد من حيث كانت الأيدي
 لما نزلت من أيديهم وهو من باب المطلق اسم السبب على السبب وقد جاء قوله سبحانه فوق أيديهم ثم جاء هذه
 الاستعانة والإيدى من الميثاقين على هذا من الجوارح على حقيقتها ولذا قد لخص رحمه الله في الإقوال المختلفة
 المعاني وفي لفظ اليد بل هي على سبيل الاشتراك والحقيقة أو على سبيل النقل والي التي أثارها استعانة أي
 الجوارح مجازية للمسات سببية وكسب السلام أو تغفر في العبارات الإيمانية ولم يرد به التجنيس المصلي
 وهو اتفاق اللفظ واختلاف المعنى على ما ذكره التلخيص وغيره من اللغويين معنى المناسبة لأن العقد مثلا
 إذا أطلق عليه اسم اليد فإما يراه التي بمعنى كجارتها وبينها وبين الأيدى في الآية منسبة والمناسبة كما ذكره التلخيص
 ذكر الأيدى مع ما ينسب على جهة الاستعانة والتشبيه والتأكيد لعقد بعبثهم أي أنه لو لم يرد في الآية
 عليه السلام كبيعتهم مع الله لا تفاوت بينها وبينه التي تعلو أيديهم هي يد الله تعالى عظيم شأنه الميثاق ببيعة
 الفعل والمراد به هو عليه السلام وقوله غلم كسب العبد وفتح الظاهر مجرور عطفا على ما قبله أو تأكيد العطف شأنه
 وفتح سلمه من حيث جعل بعبثهم له بعبثهم كعبثه كعبثه طاعته وقد يكون من هذا أن قيل قوله

أصل معنى التوحيد عز الشرح اعقار توحيد الله تعالى
 وانفرد به ذاته وصفاته والوحدانية وأنه لا معبود
 سواه

لما قال إنما يبايعون الله أي تكبير على طريق التخصيص
 فقال يد الله فوق أيديهم يد أي يد رسول الله التي
 تعلو أي تكبر صفات الأجسام أي يد الله والله تعالى منزوع عن
 الجوارح ومع صفات الأجسام أي يد الله والله تعالى منزوع عن
 عقد الميثاق مع الرسول كعقد مع الله من غير تفاوت
 بينها كقولها من ليطع الرسول فقد اطاع الله

أي ما قيل جعل في فعل العبد على فعل الله كما في قوله الآية إن الذي
 يبايعونك وقد التخصيص أو مجاز عن كونها مختلا وفيه بعد سيات

وكانت لما بايع صلح الدخيلة وسلم الانصار
بالعقبة واما اصحابه رضي الله عنهم بالاصحاب
للدينة استنقذت فريسي من ظلمة وادخلها
وسلموه واخرجوها من الظلمة للثبات وادخلها

والمنايا لم عليه فالعقبة ملكية والاية مدينة اراوا بجزيرة في دار البذرة مشاوير في امرك بجنود عوداه
اليليس حيث وتل فرهم وقد انما شيخ من نجد سمعت اجتمعكم والى تعدوا من زابا ونضيا ليلينوك بوفاق
او جسد اشارة الى قول خزيمه اراى انتم تبصرون وتسدوا ما فقه الاكوة تنقون اليه فما طعاه كثر له حتى
يوت فقال ايليس بن الراريا نبيكم من قوم من بخله فكم وتيلونك اشارة الى ابي جهم لفته ارضيه اراى ان
تاخذوا ذلك بطرحة ملاما مع كل واحد سيفا ويضربونه ضربا واحدة فبنتفوق منه في القبايل فلا يقوى بنى
ياشم على حرب فريسي كلهم فاذا جلدوه عقداه فغدا ايليس صدق الفتح او بخرجوك اشارة الى قول هشام بن
عمر وراى انه غلوه على جمل فخر جوده من ارضكم فلا يترك ما صنع فقال ابيدع بسا اراى ان يفسد قومكم بكم و
يقانكم به فمفر قوا على اراى ابي جهم فاجره جبرئيل فقال له لانتم البيلة في مكانة نوكك فامر بيلما
ان ينام فيه وخرج عليهم وقد اجتمعوا على بقتله وانفذ كنانة زابا فشره على رؤسهم بقره ليس والقران
الحكيم الى قوله لا سير ورح هذا معنى قوله ويجزوه ويجزوا له والسر ضرب الماكر به فمكر الله بزباب المثلثة او
يحول على المعاملة وقوله يا بجر ومنه عصية بقوله لا تبصروه فقد ضره السراى ان لم تبصروه لم تخرجه
الى فرقة تبوك فببصره من ضره عند نلة اوليايه وكثرة اعدائه او اخبره الدينه كزوا وليس معه الا
ابوبكر فخذت الجار واقبم فامو كالماليد عليه فقامه واستد البهم الاخراج سببا ذمه الماكر لانه في خروج
تزمهم به فكانهم اخرجوه وقوله ثانيا اشبه حال من ضمير اخرجهم اراى ان جهم سئل لما اخرجهم فخرج
قد من خرج مع قريه ابوبكر ما دفعه ارضه الله به ارضه عنه في قوله القصة ارضه مكرهم به بقوله
والاخرى الكرايسن الا باي حله وما قبله من سفر سئل لانه في قوله من جهم به بقوله
ليلة غموا عليه قله جهم اخرجهم وفي نسخة خرمهم اراى مكره مشدود فتمت ارضه بعد قصد
لولا انهم جهم اوله وكثر ثامه اراى مكره اراى مكره اراى مكره اراى مكره اراى مكره اراى مكره اراى مكره
غيرهم بجبا صدرا ووصف ارضه به في نسخة اراى مكره اراى مكره اراى مكره اراى مكره اراى مكره اراى مكره
فخلصوا نجيا كما هو المراد منها ارضنا بيه مشاويره في امره اراى مكره اراى مكره اراى مكره اراى مكره اراى مكره
فلو قوا بجنتهم والاخذ باجر في كرايسن وانضه عليه البولي حيث قد القاهر كافي نسخة صحه ووجه عطفها
على ما وضع اهل ان الفاد المعنى كما يفتن الا ان الاقرب والاظهر الاسباب انه مجرور عطف على خبرهم فخلصهم
والعنى بعد الاخذ على ابصارهم عند خروجهم ارضه اراى مكره اراى مكره اراى مكره اراى مكره اراى مكره اراى مكره
المعنى والمعنى على قوله وفيه اراى مكره اراى مكره اراى مكره اراى مكره اراى مكره اراى مكره اراى مكره
بايات اظهرها الله في امره من نسخ العنكبوت على الغار حتى فذمته به خلف حبيبه فدخل الغار مارا اراى
قبل ان يزل وجهه وبث ما شانه على فم الغار فقاتل فريسي لو كان بينه احد لما كانت اجماع جنات الجار والجار
يا على ثمر جيل من جبهه مكره سيرة ساعة فالام فيه للهد وها اراى مكره اراى مكره اراى مكره اراى مكره اراى مكره
يبايعهم يروه بنا على حجاب الله وثقابه تحت ثقبابه ونشه الشراب على رؤسهم فلم يملوا به في قيلام فزودك
من ابايت والجزات ونزل الكنية عليه ارضه الطمانينة والامه الزرسيكه عنده النعوس على النبي صلى الله عليه وسلم
ويؤيده قوله في وايزه بجنود لم تروا او على ابي بكر لانه الدر كانه منزجا لقوله اذ يقول اصحابه لا تحزنه ان
معنا نزل الله سكينه عليه فبؤيد ان بعضه التراء جعل عليه وفقا لازما وجعل ما بعده ملاما مستانفا وعطفا
على صدر القصة مما يكونه على ما يراى في نسخة فليكن تفكيك الضمير مع خبره بعضهم ذلك كافي قوله ان ارضه
في النابوت الاية واما قول الربيع بن ابي عمير فليس في حمله لوروه واختلف عن الماكر الغسيرة على ان يفتن
في تمام الجمع على جهة الترفيق اذ يقال المعنى فانزل الله سكينه على كل من بناه على ارادة زيادة الاطمينان
والسكون فيها كما يدل عليه ما في نسخة حافظة فانزل الله سكينه عليها ولا ينافيه ما وروى في نسخة الصديقين

٤٢

وروي في الحديث انهم اخرجوا من مكة فقتلوا
صاهي
والواقيل على اول من باع نفسه لله سرايا
ومكروا ويكر الله ويخفي الله ما عد لهم حتى ياتيهم لغته والله صبي
المالكون امكروا انفسهم من مكر غيره والمخيع ابا نبر اوله لانه لا يبول
الا ما حقى وعدك ولا يصيب الا بما هو مستوجب
سبعون يوما فلو فقد نصره الله جواب الشدة فيه وجهان اهدتها
ولا اقل من واحد فدل بقوله جئناكم به من نصره جئناكم به من نصره
كنا نصره في ذلك والثاني انه اوجب له النصره وجعل منصورا
في ذلك الوقت فلن يخذل من بعده واستد الاخراج لا الكفار
على اسنهم في قوله من قريتك التي اخرجتكم لانهم حين
هو باخر اجه اذن الله في الخروج فكانهم اخرجوه
حقيقة الاخذ التناول باليد ونحوها ومنه اخذه الله بمعنى الملك
ومعنى اخذ الله على ابصارهم منها من رويته صلى الله عليه وسلم
مع ترفيقهم له لما خرج من داره مائرا عليهم

فلا وما ظهر اى لهم اى النبي صلى الله عليه وسلم الى بقره فيما ذكره
من قصة الهجرة والغار وجمع ضميرهما تعظيما وجمع ضمير
المعنى كغيره
فلا من الايات الدالة على نبوته صلى الله عليه وسلم كوقوع كف
من ثراب على جميع رؤوس جماعة رصده فقتلوا كلامهم
بسرور ونسج العنكبوت ونقضيش الحام ويصفه به
وشفا والصديق رضى من ارض الجنة برقة الشريف
وشرب الصديق من ماء الجنة لا عطش به وفتح
جبرائيل عم طرف الغار الاخر عند خروجها

ولدت بعد الفضة قبل اسلامه واسلمه
فوز الطائف بعد فتح مكة ومات في
اربع وعشرين وكان شاعرا

قوله بعد الصلوة والسلام ما كنت بائسهم العساكنها وقصة سرقة ببحر عطفها على الامات ان وفم قصة سرقة
ابراهيم الكوفي وهو الزاعط له فرس ايمانها واخذ في طلبه رسول الله صلى الله عليه وسلم حينما جاوره وسأفت
توام فرسه عنده فكان هو الذي ليس له عمر رضى الله عنه سوار كسرى وقد احدثه الرز سلبها كسرى والبسمها سراقه وقد كان
انبر الى عمه السلام بذلك فمى بخرق وانتم باقية الى يوم القيمة حسب فتح مكة والسهم وقد يسره الثاني واقتر عليه عليه وغيره
ار على قدرها وكما على الحديث والسر بخرق ففتح جمع سر وارباب السر في الشام والمغار في قنصر الغار وموت ابيهم
ار مقصلا وبجملاته تبعها حينها نحوها من الغار بها جوا الى المدينة كعتلا لها فروا منه ما سبنا ثم اسلم ليحضره فيمن
رسول الله صلى الله عليه وسلم من الطائف فدخل في العصابة ثم اسره سرقة ثمانية عشر غيره ومثله ارون ذلك قوله على
الما عطفنا كذا الكوش ومعناه ساقا الكوش من انواع التمسك الا ان قوله يبلغ من قيله وفيه تسلية له عز موت ابنه ابراهيم
فصل لربك فيه انما انعمت من العظم الى العيبة اذ مقتضى الظاهر فصل لنا ارقم على الصلوة كما امرنا او على صلوة
العبد فكما انعمت وشكرنا انعمت فانها تابعة لانواع شكره استقامها على اصناف ذكره ويؤيد الوجه الثاني قوله
واخر ارفع باليد التي من خيار اموال العرب وتصدق على المتاجرين من الفقراء والمساكين وقيل المراد بالخير وضع الصلوة
يد في الصلوة عند تحريمه ويرور فيمن على رضى الله عنه ان شئتكم اربضتكم بما لا يستر ارمطوع ابنه والبركة
في الدنيا والاخرى اذ المراد ان يرفع من يده فيك امله الله تعالى ان يرضه عليه في هذه السورة بما عده اى بعض ما اولاه
والانعمه وه لا يبيح الاضاعة والكوش حوضه اركافه صلح انزوى ما كوشه قيل الله سبحانه اعم ورسوله قال نهر
ومدني ربي عليه خير كثير وهو حوض نزهه انى يوم القيمة وغيره يوراجع الى الشهر اشعارا ما به له نهر من الجنة
منصبا في حوضه يوم القيامة فلان يافيه قوله وقيل قد ينسخ الهاء ويسكن في الجنة كما يدل عليه حديث الترمذي
رأيت في الجنة نهرًا حاتم تباب اللؤلؤ قلت ما هذا يا جبرئيل قال الكوش الرز اعطاه الله السبع ومدنيه ايضا
اعطاني اللؤلؤ الكوش نهر في الجنة سبيل في حوضه وقيل الجنة الكثير وقيل هو الاظهر لانه مدنيه كما جبرئيل
لان فروع من الكوشة جمع فروع البانغ فيها ويؤيد خبر ابي عبيس في النجاشي الكوشة مؤخره الكثير اعطاه الله السبع
قيل سعيد بن جبيرة ان ناسا يزعمون انه نهر في الجنة قد عود من الجنة الكثير الذي اعطاه وقيل الشفاة اسرى العظمى
ان طلة لظلالها كلها المستفاد منها الكوشة وقيل العجرات الكثير وقيل السبعة ارشائها على فترات والامام العبد
الرفيع العظيمة او السبعة المنقوش بها لتبزيها عن غير ما بلوغ الكوشة وقيل المعرفة اراطلة وهذه اقوال سنة
معانيها الا انه لا والله على ما يقربها ثم اعجاب ارا السجانه منه اربلا منه عليه سلام عدوه ارا العاصم يروا انك
او ابا جهل نخوه وروى عليه حياء مات ابنه اناسم قوله ارا ان عمه املية السلام قد اصبح ابنه ارا تليل العدو وتطوعا
زا الولد اذا مات مات ذكره لانه لا عقب له فقال ان شئتكم عدوا لا يستر ارا عدوك ومبضك بل يفتد غير
ان شئتكم والابتر الحقيق الذي اربط ما قيل وهو الكوشة اذ كوشته له ولائها جليل والمفرد ينسخ الراء
الرفيع الوحيد ارا الرز لا ولله ولا عقب ارا الفز لا غير منه واياهم وعبد السلام تذكره حسن وثناؤه جميل
مستم وانما رزاهه باقتى الى يوم القيامة والابتر حقيق العصابة في الاخرة وقدمت على ولقد اتيناك سبعة
من الشامي والقزاة العظيم قيل وهو الحقيق من ابيه محمد بن سعدو والمنقول عن ابيه جبرئيل رضى الله عنه وقيل
السبع الشامي السعد الطوال بحر العلم جمع الطولية كما صرح به الشرايح فان ذقن قول النجاشي هذا ذقن من الكوشة
وسواء الطول مضموم الهاء بوزن العت فيه لان السورة نون في طولى وجمع طول لا غير وقوله الاول
بضم همزة وفتح واو مخففة جمع الاولى وحى البقرة والعملة والشام والمائة والانعام والاعراف مع برارة
لانها في حكم سورة واحدة ونتم في فصل بينها باليسلة وقيل السبعة سورة يونس او يوسف برارة لانها
والقزاة العظيم بالنسبة الى الحكاية ويؤيد رضى الله عنها على انه مبتدأ ام القرآن ارا اسلمها او جبرئيل اتمها
اشتما لها على كليات معانيه ومهمات مبانية ازاؤها جبر واورسطها تعبد وانواع معد وتروعد فطانتها هو

قوله فصل امر بالصلوة مطلقا او لتزجده وكان الظاهر فاشك
فصل عنه لا يرسل هذه النعمة العظيمة ينبغي ان يكون
شكرها كذلك واعظم ذلك العبادة واعظمها الصلاة

يو الا بقره اوانت لبقالك وبقاء وذكره فهو على مقدر
اي لا شئت لقاله فانه ابراه

اصل معنى الشان البعض ويلزمه العداوة في الكوشة وهو الواقع
منها فلذا ذكرها الا انها متراو فانها كما قيل بديل قوله
انما يريد الشان ان يوقع بينكم العداوة والبغضاء

قوله ولا بقر الحقيق الذي اصل معنى البقر القطع وهو
الصحابا من عن المبتوة اى الفصوله الذنب في السبع
من لا عقب له وشاع فيه حتى صار حقيقة ومجرد عدم
الولد لا يتم فيه وانما يلزم باعتبار لازمه وهو انقطاع
عمله ليصح له عقارته وذلك كما ورد في الحديث
اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا امة مع ان عقبه
صل الله عليه وسلم فاطم على ينقطع فيه دور ياداة
اذ الحقيق لا يذكره احد وقيل الا بقر متراو بين
من لا عقب له والحقيق وليس ببعيد سراس

في التفتق

وروى جبرئيل عم قال رسول الله صلغ يا محمد كنت اخاف العذاب على امك فلما نزلت عليك فاتحة الكتاب اجنت
فلم يا جبرئيل قال لان الله تكه قال وان جبرئيل لو عدتم اجمعها لها سبعة ابواب لكل باب هنتهم جزءا مقوم
وان آيتها سبعة من قرأها من امك صارت كل آية طبقا على جنتهم فيم امك عليهم بالسلم غايبين
ان شاء الله

الاولى ان يفتق
لا يرى وجه
صلى الاطراف
للمرور

المنى اى من
حصى الصلوة
من الظن
والكوشة

ومما ذكره
ذكريه الا
ما اشار اليه
بقوله

والله
يبراه

فقبل يشملها فاشرك الهم ارحامه وادبه ونوعه وما اضر واقبه وشابه عليهم حكمه لا جهله والتبعية اعم من التبعية
سبغ على المراد به اذ بالبر والى ما يدل عليه كاساس قياس وبرهانه فعمل وانكس وحرير وعارسلنا كذا كالكافة
للمناس ارحام كونك كمنهم وتضمنهم بشركك عن قلمهم وكفرهم فالله والبلغة كافي علامة بشير ارحامه اللبر والبر
ارشدنا للتجار وقدرته على ما اياها الحسن اني رسول الله اليكم جميعا حال من ضمير اليكم فانه منقول في المعنى الثانية وقامها
الوزن ملكة السموات والارض لا اله الا هو يحيي ويميت فامضوا اليه ورسوله اليه الا من يؤمنه بالله وكلماته
واستبوه لعلم الله وقدرته **قال القاضي** ارحامه رحمة الله هذه اراية في خصايصه مع خصيصة اي خصلة
لم يشركه فيها احد لورودها في شدة ما في خصايصه برسالة عامة وشدة ما في كل رسول بعث الى قومه خاصة
وقدرته وعارسلنا من رسول الله ان قوله اربعة قبيلة الرزق يهودهم وبعث فيهم لبيد ام عالم وادبه
وما نوا عنه فيهم واعنه يسر رسولهم امر خصمهم بقولهم اربعة ورسالة ووهوة ونزارة وبشارة وبعث
تموا عليه السلام الى المخلوق المخلوقين كافة اجمعين الكف بمعنى اجمع ارا احاطة وجمع او من الكف بمعنى المنع ارحام
كفرهم بعونه عزائه يخرج منها احد منهم لا احاطتها بهم كما قد عليه السلام بعثت الى الامم والاسود والعرب واليهج
كما تقدم وفي صحيح بعثت الى المخلوقين كافة فان لم يستجيبوا الى عالي العرب فان لم
يستجيبوا الى عالي القريش فان لم يستجيبوا الى عالي بني هاشم قال لم يستجيبوا الى عالي وحدي ذكره السيوطي
في جامع الصغير من اربع سعد بن خالد بنه بعد ان فرسلا وفيه كافي الاية السابقة اما والى ملكة انه بعث
لبنة العرب فان اليهم امر يتبع لغتهم مع كمال الادب ولما كان عليه السلام اجاب العرب ثلثا لاني عربي
والقران عربي وكل الامم اجنبة عربي رواه الطبراني والبيهقي وحاكم وغيرهم عن ابيهم جبريل رضي الله عنه وفيه
اشعار بانة عليه السلام لما ارسل الى العرب واليهج وهم شققت الالسنة من الفارسية والتركية والهندية و
غيرها مما يتعدى من العادة ان يكون واحد يعرف جميع اللغات المختلفة في اصناف المختلفة فاختار الله له
سجانه افضل انواعه وامر الغير بتعلمه واتباعه مع انه اسير اللغاة واسرلهما واضبطها واجمعها واكملها
وايضا كانه من افقة العرب ومما شتمهم انه لو نزل القران بلغة اليهم اول تكلم الرسول الالفة غير العرب
وهم لما آمنوا وتعللوا بما حكى الله تعالى في قوله تعالى ولو نزلنا على بعض الامم لكانوا يؤمنون وفي الاية الثانية
وعربي وقالوا في موضع اخر ولو نزلنا على بعض الامم لكانوا يؤمنون وفي الاية الثانية
لن نفع اليهم ولذا قال عليه السلام لو كان الدين اولوا العلم في الدنيا لكان رجال من فارس وقدرته النبي اولى
بالقريش ارا حق بهم في جميع امورهم او عقيد بامر دينهم من انفسهم ارحامه ارحامهم وازواجهم ارحامهم جمع ام
اسماها امته وجماعة قبل خصصة بالادميات والامات بالحيوانات وقيل الهاء زائدة بعد اهل التعريف اولى
بالقريش من انفسهم ارحامهم بالفرقة والغناء والرجال اليهم ارحامهم واصفاه فيهم من امر قومه ما من
ان عليهم نافذ وما من كافي حكم السيد على عبده اذ لا يامرهم ولا يرضى منه الا باخيه صلاحهم وقوله كافي
لانظير لانه في مرتبة في التاثير وقيل ارحامه اولى من اتباع رار النفس وهذا قول صحيح ومعنى
فما تقدم صرح في تعبيره بتقبل السب كونه كلاما غير مرضي بل لجلالة تامله او جهالة حاله وقدره ارحامه عليه السلام
ندب الى غزوة تبوك فقال ليس شتا ذن ابائنا وانها تانا فنزلت ويدل على هذا المعنى ايات اخر في قوله تعالى
فلان ظنوا ابائكم وانبائكم واخوانكم وازواجهم وعشيرتكم واموالهم اقربنكم ورجلهم اقربنكم وازواجهم
ترضوناهم اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترضوا بغيره باقى الله بامرهم والله لا يهدي القوم الضالين
وكافد الله لك لا يجد قوما يؤمنون بالله واليوم الاخر يوادون من عاد الله ورسوله ولو كانوا بالهمم او ايمانهم
او اخوانهم او عشيرتهم وقد عليه السلام لا يؤمنه احدكم حتى يكون اجاب له من دله ووالده والناس اجمعين
رواه الشيخان وغيرهما عن النبي رضي الله عنه وقدره في بعض الاحاديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

سورة الاحزاب

عربيا

حكم

كانه يخط على بيت وعلمه دين وكان يقول صلوا على انبيكم فلي نزلت هذه الآية قد انزلت في النبي صلى الله عليه وسلم
 فهو توفي وعلمه دينه فخطه قضاؤه ومن تركه فهو لورثته واخرجه الثاني في السنة قوله الا انه قد فتح الله
 تعالى الفتوح ولم يقل كما نزلت الآية وانزلها بها نعم اربعة على ما في نسخة الصحيح وقد انزلها في اربعة
 وضمير عم عائدة على الارواح وعلمه الروايات منها وقبره في حياض المدكرية اعتبارا للفظ الارواح في كرمته
 من الاحرام والتعظيم كالامهات اربعة نزلت بها من الله منزلة في العظمة بل اللائق ان يكون له منزلة
 تعظيم كحضرة النبوة ثم انه في تمام ذلك كالاقتنيات ولما اجتمع ولم يتعد التحريم الى ما بعده هذا الماهو فيمن دخل
 بهار رسول الله صلى الله عليه وسلم من النساء واما تزوجها وفارقها قبل الدخول فليس كما يذهبكم وقد كان عمر رضي الله عنه
 امر بزوج امرأة فارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الدخول فحكمت بعده فقالت لم وما ضرب الرجل على
 نجابا ولا وعيت ام المؤمنين فكف عمر رضي الله عنه عنها حرم يتزوج كعاد ومنه المراد ورفع قوله ظاهره تحريم
 من الحاء وكسر الراء المسودة ايضا وفي نسخة حوام بزيادة الاء وفي نسخة حوم بصيغة الفاعل من التحريم ار
 حوم الله او رسوله كالحام عليهم بعده اربعة تزوجوا له قبل الدخول كما يستفاد من الاطلاق
 قوله نعم وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله ولا ان تنكحوا ازواجه من بعده ابدا ان ذلكم لعمدا عظيم وانما
 حرمه على من علمه كرمته انما ارتكبه وتغيبه المستفاد من الآية وخصوصية امرها لتمييزه عن غيره من افراد
 امته ومن بضم الحاء وقول البخاري يقتضيه سبوا ولانها لم يزوجها في الاخرة قدر النبوي وكذا الانبياء عليهم السلام
 ازواجه لهم في الاخرة وفي نسخة في الجنة والظاهر ان هذا مفيد بوجاهات منه بعبارة او يدور في ذهن
 في عبودية لفتح من اختار الدنيا حيا نزلت اية قل لا زواجك ان كنفه تدون عبودية الدنيا الآية فانها
 كانت في اخر عمرها لتقطع البعير في سكن الدنية وايضا لما اراد عليه السلام ان يطلق سودة فقالت
 لا تطلق يا رسول الله ويوم لعائشة اني اريد ان اكون من نسائك في الجنة او قولها هذا معناه وقد فرقا
 ارفق الشواذ قيل من قرأة مجاهد ونسبت الى البصرة كعب ايضا وهو اب لامة كانت في
 مكة ايكم ابراهيم من حيث ان به حياتهم اللادية وتعلم الادب الدينية ومن ثم صاروا الحرة في البرية كما ترى
 انما المؤمنون اخوة من حيث انسابهم الى اصل واحد هو الامم الناس عليه السلام ولا يولد من صبيغة
 المحول والابو زمان بمراد به احد الان ارفق هذا الزمان في الفقه المصنف بتبليغ الميم والضم اتم وهم ما جمع فيه
 الزمان لقول عائشة رضي الله عنها فابعد وقبيل المصنف كلام الله والمراد من مخالفة عدم وجود تلك الجملة
 من جميع المصاحف الثمانية اذا خذ الحان التروية هي المطابقة الرسمية وما بينهما الواقعة العربية
 وتماثلها التقلبات المتواترة الاجمالية والعمدة هي الاخيرية والاخرية تباينها لاهتمامنا لوجودها واختلاف
 في محال الجملة النادرة فيقول قراءة ابن عباس قيل قوله وازواجه امهاتهم وقراءة ابن جبر ورواية عن
 انه قرأه ابو جهم وهو شبه بالتفسير وعلى جميع التعداد يرد في باب التشبيه كالمبلغ نحو زيد اسد
 امره لا اسد على الحقيقة اي جهره له ولادة في هذا الزمان واما ما ذكره الوجيه ان المراد بالمصنف هو المصنف
 الذي نسخة عثمان وعلمه الناس فقد يوهم انه مصنف خاص وليس كذلك بل المراد بالمصنف الذي كتبت
 بامره واختلف في عدده فاحسن واحد الى مكة واخر الى الشام واخر الى الكوفة واخر الى البصرة واخر الى
 واحد في المدينة والان لم يتحقق وجود واحد منها في حالها وقد نسخ وانزل الله عليك الكتاب والحكمة
 الآية اروي عليك عالم تكلم تعلم وكان فضل الله عليك عظيما ارفقها انك عليك وجامعك من فضائل الامور
 وامور الدين ومعارفه اليقينية وفي بعض النسخ وانزلنا عليك الكتاب والحكمة وهو لا يصح لخالفة تنزيل
 الآية قيل فضل العظيم بالنبوة وفي نسخة النبوة ارفق فضل اعظم منها ارفق شئت بالرسالة العامة
 وقيل بما جمع له في الاصل ان تعلق العناية القديمة العظم حيث جعلت رئيس من سبقت له الحسنة

اي هو مخصوص بصلح من اذن من الائمة قابض لبعض جليل من ادب
 مع منع تزوج المرير زوجه شيخه جليل منهم وتراد ب
 وتترى وهو اب لهم اي قبايح في الشواذ وهي على وجهي خبر ان عباس
 النبي اوله بالمؤمنين من انفسهم وهو اب لهم وازواجه امهاتهم وتراد ب
 قول بعض الشرح قراها وان عباس من ربه من خبر غيرهم وهو اب لهم في خبرها
 خاطبهم وهم على الكلام فيه ويوت صلح بل اخته ورحمة لهم او يكون
 ازواجه امهاتهم او يكون سب حياتهم الحقيقية الابدية كما هو في نسخة
 ابن داود انما انما لكم بمنزلة الوالد اعلمكم
 لغو حكايا المصنف

والمراد عالم تعلم ما لا تقدر على علمه من الغضا او عالم تصور
 ولم يكن مطلقا بالكلية

والمراد ما سبقت له من العلم وقبيلها من العلم
 ما اعطاه الله الابد في جميع ما اتم الله عليه

وابتعد التمسك في تحصيله ارضه بارض ملكة اذ ليس الكلام في خصوصه عليه السلام وليكن به ارتباط بالضرورة المحض
 في نسخة بقبيلة المجهول واقتصر عليه الخليلي اذ توصل به ما توصل اليه من الامور العادية نزول المرد ضرورة حياته
 اي شدة احتياجه فيها اليه في زمانه بكره القيد وبالذوال المجهيز على ما في الاصول المعينة على ما ذكره اهل العلم من العبارة
 ما يتقدم به من الطعام والشراب وما به نماذج ونحوه واما الغذاء فيجوز اوله وبدال بهله فهو الطعام الغدوة
 من الطلوع الى الزوال منذ العشاء بالفتح وهو غير ملائم لطعام المرام فيجوز الربوي الوجوه وتبديع النماذج على الاول
 وتفسيره بقوله هو الطعام بعينه ليس في تحله وكذا في قيده ضمن الاول بالنظر والنماذج بالمد وتوهم ان في ليله ونحوه
 وليس به نفع الموصفة ومكسبه نفع الكائن وكسرها وشكره نفعه في مصادره واسماء ما ليس بسكره وينبغي وما له اي
 جميع ما ينتفع به من الامور الحسية وما به اي درره ومنزلة واعتباره في الاموال المعنوية قبله هو الوجوه
 بعين نيل منه لانه ان توجه بوجهه قبل منه وقد يلحقه بسبب موافق ومجهول هذه الحاصل الاخرى اي الاضرة المتعلقة
 بالامور العادية الواقعة في الاموال الدنيوية بالافروية اربا الحاصل الافروية او اقصد بها المنقولة من غير
 من باب التفعيل اطلب القوة على الطاعة وفي نسخة التقوى بالتقنين اراذ كانت مقترنة بتقوى الرب في
 دعوة البرية اي اذا قصد بها مساعدته ومعاونته على سلوك طريقها ارسيل الافرق وابتعد الربوي في قوله
 اي طريق الحاصل الافروية وكانت اربك الحاصل المحلقة على حدود الضرورة اربط طبق واعية الحاجة وتدر
 الكفاية في غير الزيادة وقوانين الشرعية وفي نسخة قوانين الشرعية اربك كانت ايضا على وفق الاصول الشرعية
 ما ايسر ويجوز له من ارتكابه وهذا في قولهم في حديث انا الاعمال بالنيات ان العادات تقيد بالنية بما اوتيت
 واما المكتسبة الاخرية اربحاصل المكتسبة المستفادة المتعلقة بالامور الافروية فساير الاخلاق العلية
 اي جميعها وهي صفات وادوار وافعال وافعال بحالها حالة اهلها بينه وبينه عالقه وانباء بنسبه والاواة
 الشرعية من البرية اربا لغيرها بما يجب صدقته والطاعة بما يجب عمله وتركه والعلم اي معرفة النفس وما عليها مما به
 تمام معاشها وتقام معادها وحلم ارب الصبر على الانباء وعدم العجلة في العقوبة على الامعاء والعبر على انواع
 المناصب والصفات والبلاء واجناس القضاء والتكرار بالثناء على المنع بما اولاه من النعماء وان يعرف جميع
 النعم الى ما خلقت لاجله في مقام رضى المولى فالعدل ضد الميل عن الحق بالمجور وهي ملكة يتنذر بها على اجتناب
 ما لا يحل فعله في باب الحكمة وقدره وحكمه راع ومكلم مسؤول عنه وعينه وقد يحق ان السمع والبصر والفؤاد
 على ذلك لانه عنه مسئولوا والزهد اربذوفة النفس وقلة ميلها الى الدنيا والمستشهيات وترك ما عد
 المفردات من المباحات وترك ما سوى الدين مريد به وجهه الله تعالى وهو زهد المقربين والتواضع اربا لغيرها
 والتواضع للصاحب والفقير الصنف والحيوارة وعدم الموافقة والعفة وهي نوع النفس من المعيشة او
 مختصة بالزنى ونحوها والغرب التمسك بقوله وهو العفو عما يشهد ويبيع وتركه اختيارا وهو الكرم
 الجود بانه يكون بغيره طرفي ارباط سمي سرفا وتزلفا سمي غبلا وقد قبل لا سرف في اخبر ولا في سرف فهو
 نزل ما ينبغي فيما ينبغي كما ينبغي والسجادة وهي صفة حميدة منسوخة بغير التهور والجمود والحياء بالمد وهو
 اقتضاه عن التبعيض فذرا عن الهم منسوخة بغير وقافته وجودة على التبعيض وعدم المبالاة بها بغيره كماله و
 الاخصار عن الفعل مطلقا وهو ضد اربك عن المعصية وزمان الحسية ومنزوع اربك عن تحصيل الغرضية
 واكتساب الغضبية والاول من الرحمن والثاني من الشيطان والمرقة بضم الهم والراء وتشدد الواو وقد
 يهتر وهو لانية وكان المراد بالاطلاق التركيبية والتباعد عن الامور الدنيوية والصحة اربا لغيرها
 لقوله عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الاخر فليصبر صبرا او بصمت والسورة بضم قحيم وقديرا واوا
 وهي بمعنى الثاني وعدم العجلة لما قيل قد يركب الثاني بعض حاجته وقد يكون مع السجود الرزق في نسخة
 العودة من العودة اي التحجب الى الصلحاء والفقراء والضعفاء فانهم في الاخرة ملوك وشعراء والوقار

وهي حالة معرفة تقضيهم للحس والحركة بسبب تصاعده الاخرة
 وارتقاء الاعضاء وبه من الامور الضرورية لراحة البدن واستراحة
 الحواس

ترغيب
 تصلي
 شئ
 والفرق
 في
 من
 استقل
 على
 كل
 امر
 ما
 اقره
 بها

ينفع الواو ابر الرزانة والطائفة وعموم الطائفة والرفعة والرفعة وحسن الاواب فانه حسن
 من الزبيب وقد عد عليه السلام او بن رجب فاحسن ما يورث وجعل حسن الاواب من جملة اواب البرجعة لانه مائة
 خاصة من مجموع الاحوال الرضية بحيث ان من حسن اسلام المرء ذكره ما لا يعينه والمعاشره ارا الحاشية بالحق
 على وجه الموافقة لغيره عليه السلام فالحق المرء يخلق حسن وقوله خياركم احسبكم اخلاقا ولا كلام الشيخ ابي مريه
 المغربي حسن اخلاق ما مله لكل شخص بما يرضه ولا يرضه واخواتها ابي تباها من الاخلاق اجددة المشقة في
 نحو كذب الاحياء والعارف والرسالة وهي اربعة الملكات النفسانية المكتسبة التي جاءها بكرههم ابر
 جمعها وادبها كرا قبله وفي الحديث انه جمع الكرام لانها تتجمع عودا منه والانه لانه يقال تجوعه ويحبها حسن
 اخلاق ارا المحمود من جميع الخلق وقد تكرر له لقبه عليه السلام وانك لم تخلق عظيم وكان خلقه القزاة ياتمه
 باوامره ويترجم بزواجه ويرضى برضاه ويخطه بسخطه وبجمله قوله تعالى هذا العدو وامر بالموت واعرض عنه
 بما يظن وقد جبر عليه السلام عند نزوله موافق تغو عن ملكك وتصل من قطعك وتعطي من حركت
 وقد يكون من هذه الاختلاف ما هو في العزبة وهي بنتج غيبه بجمع وكسراء مهلة ثم اراي مخلوق وموضع في
 السجية والطبيعة واصل الجيلة ارا العطرة لبعض الناس ارموا بلع عليه في ادله بطلته وابتداء نشاته
 وانه قول الفاعل كرا ابر راجع بما يشبهه وان خلق اخلاقا الى صفة من بعضهم لا يكون فيه فيكتسبها بالرفع ابي
 فهو يحصلها لاقتداء به في فقهها فتصير له في العزبة وقد اقبل هو بنفسه الباء جوب الفع انتهى وفيه بحث لا يخفى
 ولكنه لا يدان يكون فيه من اصولها في اصل الجيلة شعبة ارا شايبه وقطعة خلق عليها ليرجع فيما كتبه اليها
 بيلد تلعبه الاول منها كما سببه انما والرفع وتكون ارا تفسير هذه الاخلاق وديونة ارا ام يرد بسببها القول
 ارا لم يعيد بها وجه الرضا والبر والافق ارا بخلاف ما ذكرنا في ابرها ذلك فانها صارت من قربات عند الله
 فثاب عليها وكفها ارا العزبة وان لم يرد به ذلك كلها بالنسبة ارا جميعها حاسن ومضامك ارا باعتبار
 افرادها بانفاق اصبوب العقول السليمة وان اختلفوا في موضوعيها بغيرها لا يتفقها كاقدر السليمة
 الا انك لا تخرج القنق وهو لا يوجب المقام كالا ياتي ابي سببها وبما شها وتغيبها ارا وفي تغيبها على غيرها
 او بعضها على بعض اموذاني اقتضت ذواتها وطلبها ارا او يخلق له في ذواتها فكلها تاجرها موافق
 لاستناده جميع الكائنات اليه ابتداء اذ هو الخلق وصعد وهي ملكات محمودة مكنة لاشبهه ارا تعاوانه اللغوس
 بحسب الفطرة في الكمال باعتبار زيادة امتداد الابرار فكذلك كان البدر اعدل كانت النفس الفاضلة اكل
 والى الخيرات اميل والملكات اقبل وعكسها كاقيل الظاهر عنوان الباطن ثم الاتباع في انانته واجبات
 العقل حكما بها من حيث انها صفات كمال ثم ورد الشرع مؤيدا له ومقررا حكمها بها وانما النزاع في ان العالم
 قبل روده او بعده ولم يبلغه بل يجب عليه بعضه لافعال ويحرم بعضها يعني اخفاق الثواب والعقاب في
 الاخرق ام لا فعندنا لا اول ما يكمله ولا اناية ولا تعذيب قبل روده وعندنا القدر لا نعم تبا على سلة الحسن
 والقيح كذا حقه الربوبي وقال التيماني ذهب بعضهم الى ارا جميع الاخلاق سببها وحسنها بيلة وعزيرة في العبد
 ليس فيها الكتاب والى هذا قال الطبراني وحله من ابره مسعود واحسن وذهب بعضهم الى ارا جميع الاخلاق
 انما هي في كسب العبد بانتباره وليس في بيلته شئ منها مخلوق وهذا مذهب هاشم ثمة كثير من السلف
 وذهب السابقون الى ما ذكره القاضي وعليه المحققون وقد لا شك في ان الاستدلال لا اعتبار له في تعيين
 خلقها الاصلية وبسببها الجلية فالطويل فيكون انه يبدل نفسه قصيرا ولا العقب طويل ولا القبيح يغير
 على عكس صورته ولا عكس بيته واما الاخلاق المكتسبة من اجود والشجاعة والتواضع والعفة فقد تكرر
 في بعضهم عزيرة وجيلة بجد والى ذلك فخرى بحيث يخلق ويولد كامل الاخلاق والاداب بالانبياء عليهم السلام
 وبعضهم لا يكون فيه فيكتسبها بالجاهد والرياسة بمن يجل النفس على الاعمال التي يبتغيها الخلق المطلوب

في قوله تعالى
 من اجاب الله
 من اجاب الله
 من اجاب الله

طه
 قوله دنيوية اي آثارها المرتبة عليها وانسابها والنسب بها
 تنقلب من مكتسبها المحمود والنسب عليه الى انما تكون
 دنيوية صرفة لا ينساب عليها كما ان الدنيوي ينقلب
 وينسب بالنية الصالحة

اولها بعد
 او عدم
 على كذا
 ومضى
 لا يحسن
 يغلبه

من ان القول لم يخرج عنده انه عليه السلام رار ولا مارا كاسياتي ذلكت وفيما قد جزم بها فهذا ما قضى عليه
قد يقال تردد هناك ويجزم هنا والرد على العلم والعرب والروايات قرب مكانه دون رتبة والوقوع اي في ذلك المكان
الا على الشاعرة العظم والكوسيلة وهي منزلة في الجنة وهي اعلى العليما والفضيلة الزيادة المرتبة على العادة وانما
من حسن الكعبة والورجة الرضعة ارفق الجنة العالية او يوم القيمة اولية الكسوة والمقام المحمود كحديث ابي طام
يبعث الله الكائن يوم القيمة فاكونه اما واقف على تلك تكسوفى ربي حلة خضراء فاقول ما ساء الله ان اقول قد كنت العام
المجود انتهى به يحصل الفرق بينه وبين الشاعرة الكبرى والبراق اي ركوبه من المسجد الحرام الى المسجد الاقصي والمعراج
من الصفوة الى السماء فالى الجنة والعرش وما فوقه من المقام الاعلى وهو كسوة له سلم من نور السماء الى الارض فيه
سعد الملائكة وهو الزبير العبد الميتم مبصره على ما ذكره التلمذ وقد سبق ما يتعلق بالبراق في اول الكتاب
ما يقع هنا عن الاطناب والبعث الى الامم والهود كحديث بعثت الى الاحمر والاسود والعرب واليهود والنس
واجبره او الخلق كافة طريف علم بعثت الى الخلق كافة وللصلوة بالانبياء واي بييت القدس عند الطهارة تارة
وانهى بكسواء والشهادة بيها لانياء والام اي يوم القيمة كما مر عند قوله لكونوا شهداء على الناس الآية وسأؤتي
ولو ادم كحديث اميد ولد ادم يوم القيمة ولا يخرج بسياوة جميع العالم كحديث انسب لاوليه والافخريه ولو ادم
ار المشا را اية بقوله عليه السلام ادم وفدونه تحت لوائى يوم القيمة وقوله بيدي لواء احمد وفي الرياض
المنيرة انه صلى الله عليه وسلم سئل عنه فقال له ثلاث شئ قل شئ ما يجرى السماء والارض على الاولى مكتوبة
بسم الله الرحمن الرحيم وفاحة الكتاب وعلى الثانية لا اله الا الله محمد رسول الله وعلى الثالثة ابو بكر الصديق
عمر فاروق عثمان ذى النورين على المرتضى رضي الله عنهم والبيارة والزيارة كسوة اهل القبول فقال
انما رسلك شايلا ومبشرا ونورا والملائكة عند ذر العرش والطاعة ثم والامانة اركانها طاعة الله تعالى
تحت انه لقل رسول كريم ذوقه عند ذر العرش كمين طماع ثم ايده على قوله بعض الغسرة والهدلية اي
الخاصرة لقوله نوح ويديك صراط مستقيما والمتعدية لقوله سبحانه وانك تهدي الى صراط مستقيم ورحمة
المعاليمة لقوله وما ارسلناك الا رحمة للعالمين واعطاء الرض لقوله نوح وسوف يعطيك ربك فترضى
والسؤل جنب اليه وسكوة المنز وبيد عيسى المسؤل وضه قوله نوح اذيت لسؤلك يا موسى ولا شك انه افضل
الخلق فهو به احق والكوش وهو مقرر وسأخ القول كحديث الشاعرة وقيل تسع واثنع شفع وانما الشعة
لقوله ويتم نعمته عليك والنعمة مما تقدم وانما نوحى شفه وما تافوا لقوله ليعرفك الله ما تقدم من ذنبك
وما تأخروا صدر ووضع الوزر ورفع الذكر لقوله لم نشرح كيث صدرك ووضعتنا عنك وركب
الزبر انقض ظهرك ورفضا كيث وكرت وعزة النصر لقوله وينصرك الله نصر عزيزا ونزل الكنية وهي
الطمانينة والناييد اي التقوية بالملائكة لقوله فانزل الله سكينته عليه وايدى يجنود لم تروجا من جلائك
يوم يور وحيد ولا خراب ومن كعب قرمان فجر بطح الانزال سبعون الفا من الملائكة حتى ينموا بالقرين
يا جنتهم ويصلون على النبي صل الله عليه وسلم حتى اذا اسوا عرجوا ويصل مثلهم فصنعوا مثل ذلك حتى
اذا انشقت الارض خرج في سبعين الفا من الملائكة رواه البيهقي في شعبه وفي صحيح الدرر من غوره وراية
الكتاب والكتابة لقوله وانزل الله عليك الكتاب والحكمة والرسح المثاني والقرآن العظيم لقوله ولقد انزلناك
سبعان المثاني والقرآن العظيم وتزكية الامة ارامه يوم القيامة لقوله نوح ويذكرهم اس اذا شهدوا
للانبياء جيون اكثر امهم التبليغ والانباء والرقاء الى الله تعالى لقوله واما الى الله باذنه وصلوة الله
والملائكة اي وملائكته عليه لقوله ان الله وملائكته يصلون على النبي وانك تعلم بينه الناس جا اراه الله تعالى اي بما
اعلمه ويؤمنه الله والله لقوله انزلنا اليك الكتاب بالحكمة على انك تعلم بينه الناس جا اراه الله ووضوح الامر كبر
الهمزة قبله ويضم ان على العهد التعليل والتكليف الويل وقيل المراد به العقوبة من نحو المسخ والاعلال

ارا العبادات الشاقة عنهم ارحمة لقوله ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي كانت عليهم وهي جمع غل وهو
 ما يوضع في العنق شبه ما كان لازما لهم من مشاق الاعمال بالاغلال والقسم باسمه ارا جعلت بعينه لقوله لمحرك
 انهم لفي سكرتهم يعمهون واجابة دعوتهم ارفى مواطعة كثيرة كيدرا ذقال اللهم انجزني ما وعدتني اللهم انه تكلم بذلك
 العصاة فله بعد يوم وتكلم الجاهل في حديث الجاهل في الاعرف جراكبة كان يسلم على قبل هو ابو الاسود وقيل
 ابو البركات في جوارز قاق البحر والبعير يضم فكونه جمع الجمع وهو من اجمعوا ما لا يقدر على الكلام ومنه الحديث اذا
 ركبت هذه الدواب البعير وحديث الجاهل بباراس وتكلم البرهان كنطق الضب والبطي وبجمل وجماره عليه السلام
 الغز قال له اسمي يزيد بن سنان صفة قال له يحقور واصحابه الموقر المعنوية او الحسية لما دروانه صلى الله
 عليه وسلم لما قتل من غزاة ثمانت بغير بعض اصحابه فوما الله بك فاصياه حتى ركبه الى المدينة ثم مات وكان في قصة
 البنت التي طرحتها ابوها في الوادي وماتت واسلمت كاهن من اهل مكة فاصحابه ولم تجارة ان يعيقوا لقضاء حاجته فتعاقب في
 حتى صرنا ركعا على ما في الصحيح ونوع الماء من بيوت اصحابه لما في البخاري عن جابر فمراثة الماء يشبع حبه اصحابه وكثير
 التبليل كبري النسي في قصة ابي طلحة وزاد في البخاري فانه اعرج باق منة بن بنليل منة فدعا ويترك فيه فمكثت ملاوا
 كل وعاء معهم واشتاق القوم قال الله ترشيد اية فاشق مرثية وعز ابو عبد الله انطلق فلقنتها ونهيت فلقنته
 وبقيت فلقنته ونما ابو سعور رايته حواء عليه فلقنته الغرود الشمس اي في اخذت في صبغة الكراهة واما ما ذكر
 التمسك من انها وقعت ليلة الكراهة وزيد في كنية الليل فلا يصح بل هو من بعد الرضا من غير تغير في ظاهر الحديث
 وقيل الاية من ارا الغزوات الثابتة حديث عطاء كان معه صلى الله عليه وسلم يوم بدر عسكرا فصارت بيده سيفا
 مباركا والنصر بالرب يسكون العيون ويضع ارا لغزوات لقوله تعالى وقد في قلوبهم الرعب وكبريت نقرت بالرعب
 والاطلاع على الغيب ارا فاطمة على بعض الغيبات كحديث فروع وجمال والداية وغيرهما فلا اطلاع بتدبير الطاء وهو
 بطاوع الاطلاع بالتحقيق لان الدعوى بل هو الزا طلعه ويكره ان يكون مما يتحققه والتقدير اطلاع الله
 اياه واما قول التمسك ولا يدركه والمعنى ففعله عن عتيد البنية وظل النمام وتسيب الحق اي فكيف انكرام
 ابراهيم الامام ما حديث رواها الاصلام والامام جمع الامم والبرقع اصم والعصاة من الناس لقوله تعالى والربيع كرك
 من الناس الى ارضه هبة هذه العفائل السبية الى ما لا يحويه ضمير كسر الغلام ارا لشملة جامع مهمت بحجة كثره
 افراده ولا يخطى بعلم الامام بخبر معطية صلى الله عليه وسلم ذلك ومعضلة به ارا ولا يخطى بعلمه الا منفصلة على
 غيره من الاربعة الى امر منقضة هذه الى قاله في الوار الاقوة في منازل الكرامة ودرجات القدس بضم يوحنا
 ارا الغزوات من الغزوات والرزاق في الجنة العالية ومراتب العادة والحق ارا والثبوت الحسن ما لا يحصى
 ولا اذ لا سمعت ولا فطر على قلب بشر والزيادة التي يقف دونها العقول ويحار بفتح الياء امر بخبر في معرفتها
 ويحيل احاطتها ووزا واينها ارضها وانها افضلها في اقامتها وفي شتمه منفذ ارا كلها الوهم ارا واهام لغزوات
 والعوام وعلها برؤية الملك العلام لقوله تعالى للذين احسنوا الحسن وزيادة وقد جاء تفسيرها في الحديث الصحيح
 بالروية رزقنا السنين تلك السعادة وهم لنا بالسهافة قد التملكه وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
 مضال الانبياء كلها واجتمعت فيه اذ هو عنصرا ومنعها فاعطى خلق ادم ومعه تيسر في كرامة نوع وخلصة
 ابراهيم ولسانه اسمعيل ورضي اسحاق وخصافة جلال وحكمة لوط وبشرى يعقوب وجمال يوسف وسورة موسى
 وميراث يونس وخطبة يونس وبها يبرئ شع ورسول داود وحسب وانبال ووقار الياس وعصاة يحيى وزهد
 عيسى والتمسك صلى الله عليه وسلم قد جمع اخلاق الانبياء ليتسوبا منة سلواة السليهم جميعه وقد اوضح
 بذلك البديري حيث قد نكل اس في الرسل العوام بها فانما اتصلت من نوره بهم فصل اي في جملتها وصلا
 صلى الله عليه وسلم انه قلت اركمك السبع جلة ومائية معترضة بينه القول ومقولم الاخفا وعلى القطع بجلة
 ارا بطريق الاجمال في التفصيل بطريق التفصيل اذ توضحهم عدم القطع بان يوجد في غيره لغت له بخصوصا

كقوله اعلى

ما يبره ثباته وقلته مدونة مدور الوجه اركمه الى الطول اصيل لاور وفي شامكه ان وجهه لم يكن مورواد قد يشبه
 تدوير الوجه بالورنيار كاستواء واشرته **واسع اجبيده** وهو ما اكتفت به من يبيده وشمال فرها جبينان فيهما يبر
 الكاجيويه كالتحية بتشديد المثلثة اى شير شعرا بحيث تملأ صدره ارماتيا بله مع قصر فيه وابس طه اذا
 كان ياخذ فيها ما زاد على العقبنة وربما كان ياخذ من اطرافها ايضا والحاصل ان لم يكن كوسج واخفيف التحية
 ولا يعضونها غير نازلة الى صدره وقد التفت في روى الى النحيطة السرع عليه ولم تدر لسرعة المذخفة
 عارضة وروى كحيه ومعناه انها لا تتخذ طولية فوق الطول وقد عليه السلام اعتبر واعتل الرجل في ثلاث طول
 كحيه ونفس طاقته وكنتية وخراسن به المنحة انه قد ارايت رجلا ذاكحية طولية ولم ياخذ كحيه بديه كحيه
 كما في عقله شج وقيل فالحالت كحيه ان لا يقط الا وانقص من عقله مقدار ما كان من كحيه ومنه قول ابن جرير
 اذا كبرت لفتح كحيه فحالت وصارت الى سرته لتقص من عقل الفتح عندنا بمقدار ما كان من كحيه سواء البطون والصدر
 بالاشارة اليها ونصب سواء اركان مستورها ليعوج بالمتد لها خلفا وانكار بان فوجها اواحد مما من الاعتدال
 بروزا او تقاطعا لمين مجموع ودوى بوضع سواء مع رفع البطن والصدر في شامكه ان وجهه لم يكن مورواد
 وقد نسبة تدوير الوجه بالورنيار كاستواء واشرته **واسع الصدر ارجس** ويقع اذ وضع كل احد شفة وحلم فظلم
 الكبيده بجزال كالتحية المتكلم ويجمع العصد والكشفة ضم العظام ارجلها مطلقا وخصوصا كان
 قبل العصدية منته عصف بفتح وضم وهو الصحيح وهو الصدر المرتفع الى الكنتف والعلف بفتح عيه ويكون
 مودقة اى منتهها وكذا قوله **والذراعين** وهو مفصل الكف والرفق **والاسفل ارجل القدرية** والساقين
 وهذا كله مما يؤقن وبما قاله توتة كدرت النجاشي انه اعطى قوة ثلاثا رجلا رجبا الكفيلة بفتح الحله وسكون
 الراء اواسها صورة ومعنى اذ وضع كل احد مفاصله وقد الرجل في نوع الترشيح من بديعته علم الورى بيد
 سجا بسترها عطاؤه ليس يخشى الفز من عدم والقديون اراسعها طولها وعرضا سائل اطراف اى
 تام الايدى والارجل والاصابع طولها وهو بالسيه الهلته وروى بالبحر **انور البخر** بفتح الراء المشقة
 اى كان ما حرد من يونه عن ثباته اشرق من غيره رقيق المسرة بفتح الميم وسكون الراء الهلته وضم الراء
 وقد التفت في بفتحها وهو **قبض الشعر الذي يبره الصدر** السرة ربيعة القدي بفتح الراء وسكون المعجدة
 وديق بالوال قد التفت في بفتحها الراء قلت بينها فرق وديق ارميوع القامة كما رواه البيهقي في
 ابي خنيم في تاريخه ليس اى هو او قد ابطول اليها من ارفقها في الطول من بان بعدا وظهر للبا بصر
 المتردد وكبر الوال وهو الوز ترو وبعض خلقه على بعض من قصره واجله بيان لما قبلها ومع ذلك ارجع
 كونه فلم يكن يمشي احد ينسب الى الطول الا طاله ارفقها الية السلام في الطول من رية خص بها لموجها
 بانه لم يكن احد عند ربه افضل منه لا صورة ولا معنى رجلا الشعر بكسر الميم وفتح وقديسكيا وفتح العيون
 ويسكنه اى يبره الجعوف والسبوطة او اضرب بفتح الراء اى اذا ادى اسنانه حال كونه صا حكا اى
 منسما افترا انكسفت من مثل سنا البرق بقصر سنا وقدير وقيل بالقر النور وبالمد الشرق والعلق
 اى شبه منوره ومنه مقلوب الغمام اى السحاب وهو البرد بفتح ومعنى مثل في البياض والصفاء والعتراجه
 الماء فهو هذا الاعتبار العالى اولى من تشبيه الاسناد بالعلمى ثم تشبيه الثمانى بالبع من الاول فثامه وقد
 ابره الولى في تغيير حجب الغمام بقطراته ثم شبه بياض شعره في صفائه وثقائه بضوء البرق وما يظن على
 ثاباه من رقيه بقطرات العلم تشبيها بياض انتهى وجمعا ان التركيب من التشبيه البليغ وليس كذلك كما
 لا يخفى على ارباب العاني والبيد وقيل وقيل اول ما ضحكك تالموه كالبرق وان بدت اسنانه فهو كالبرد
 واذا تكلم رجا بكسر الراء وسكون ياء فنهرة صفوحة وروى شى بوقدم الهرة جهولا في الروية وهو ظاهر
 وعلل الاول بقبيل القلب ولفظ الاملال قد التفت في هو الاصح والمعنى ظهر كالمفرد اى شى مثل النور

قال ابن العربي والشعر في الرأس زينة وتترك سنة
 وحلقه بدعة مذمومة جعلها المصطفى شعاعا كواج
 منادي شرح الشماز في ابتداء باب ما جاء في شعر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في ورق
 ٤٩
 كان في ٤

يخرج من ثناياه اربعمائة منها او ثمانمائة كثيرة بياضها وشدة صفائها وابناء الى دركلماته وضر بنايتها
 والحديث رواه الرموز في شامه والدارق والبيهقي احسن الناس بالنصب عطف على سابق ويجوز ان يكون بالرفع
 على ان التعذيب هو احسن الناس عنقا ارجيدا جريدا الاعتدال في كماله ليس بمثلهم يستزيد الهاء الغنوة اركم كبره
 لم يورد العوج على ما في الصحيح وغيره وقيل هو السبع الفاحش وقيل التفتيح الوجه وقيل الخيف بجمع ولا مكلف
 يفتح المكثرة ان لا يفتح وجه العلم بل مسنونه العوج والحاصل انه لم يكن وجهه مفرقا في الاستارة واما حديث علي
 وفي وجهه تدوير فعنانا في فيه نوع تدويرا وقيل منه وابعده اليمنى في قوله يريد عنقه ان ليس يدور ولا يفتح
 بل انه مستطيل فمما كثر البدن ليس رجل ولا استرح لجه بل بمسك بعضه بعضا ويقويه ويؤده ضرب العلم
 ارغيفته والعبارة لا بابسة ولا كنيشة وقيل هو العلم بين العجوة لا بالعلم ولا بالمعلم قد البراء اركا رواه
 الشيخ وغيرهما كرايت من ذواته بسلام وتشد يد يمينه من شعر الرأس ما يجاوز سطحه الا ذره ويعلم بالمكثيرة
 في حلقه عمر آد احسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم فاهره انها ثوب واحد بشهادة وصفها بحرقه مع اتفاق
 اهل اللغة انها لا تطلق الا على تدويرها بشهادة حديث عليه حلة اتزر باحديها وارتنى بالاقوى ولكن ان يثيب
 بان وصفها باعتبار لفظها لا باعتبار معناها وكثيرا ما قيل لانه جواز لسبب الا حرقا كراية وعاكك كراية كرم
 الدجى وفي الفانوس حلة بالغم از ارد رواه ابو ذر او غيره ولا يكون حلة الا من تدوير او ثوب له بطلان
 وكذا قد قيل وغيره لان كل واحد على الاخر او على الجسم وقيل الثوب الجوزي حلة من طية فان دفع وعوى
 اتفاق اهل اللغة على الاطلاق بل قد التجاني ان هذا الحديث مرد عليهم انتهى وليس في الحديث العزيز يستشهد والله
 به الا على احد استعمال الحلة واما كون هذا الحديث دليلا كما فيا لثوبه لسبب الامر فهو كاف في قطع النظر عما ورد في
 انواع من اجرة الاشارة ما يدل على كراهة لبه في الحضر والسر مع ان الحديث ليس فيه تصريح انه صلى الله عليه وسلم
 ليس الا حرق بل يدل على انه قائل من كان صاحب حلة ولا لبس حله حرام مع ان الحسن في تلك الحالة على غاية من
 الصفاء فتق ان يكون من رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ان لبس حلة او حلة تدويرا به ثم على تسليم لبس حلة
 بغير اجواز وان النهي وارد على سبيل الكراهة لا التحريم او انه قضيت واقعة يحتمل وقوعها قبل النهي مع انه قد
 للثوب الذي فيه خلط حرام كثيرة انه امر فتدويره في جميع احوال الا حديث العارضة هو المعبر وقد قدمنا في
 برود اليمون ثم الوكيل المبيح والمخرج اذا اجتمعا تقدم دليل المظهور مع انه يكفي في دليل استناده والتشبيه بالنساء
 ولا شك ان تركه احد بطي من النساء العقلاء ومع وجود هذه الاقوال من الاحتكام كلف يكفي للاستدلال والتمسح
 اعلم بالمال واغرب الانكسار الحقيق حيث تعرف ما شئت في هذا دليل جواز لبس الامر للرجال وادعوا النور للاجماع
 على جواز لبسهما المذهب انتهى ولا يخفى ان دعوى الاجماع باطلة مع وجود دلالة الامام الاكبر في المسئلة وغيره
 من الائمة واعلم اراد به الاتفاق في مذموبه والتمسح اعلم بمقاله ومثربه هذا وقد قرر التجاني وقد اختلف السلف
 الماضون في ذلك فكم تكلم بعضهم لبسها من والمصنوفة بالصفرة وارجازها قوم اخرين وقرئ بعضهم في هذا
 بوجه المشع في الصنيع وغير المشع فاجازها عالم كبر مشعا وكراهة ما كتبه صبيغ وثار انور ان ما اتخذ من هذه
 الثياب المهمة بانه ملحقا وما اتخذ للباس كرم ودليل الا لغيره ما ورد في الحديث ان رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم نهى ان يصنع الرجل او يتزعمه وروس في الصحيح عز ابن عمر قد رأى صلى الله عليه وسلم على ثوبين
 نعال الفتاه فانها ثياب الكفار وقد ابراهيم بن ابي هريرة قال كنت امرى حرة به لخطاب نفي النبي اذا
 رأى على الرجل الثوب المعصر مزير وقد عوا هذه الثياب للنساء واما ما ذكره التجاني من نسبة عدم الكراهة
 لاني حينئذ في صحيح والتمسح اعلم وقد ابراهيم بن ابي هريرة عا رابت شيئا احسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم والاساوات
 منقبة ايضا بالشهادة العرفية لكان الشمس تجرى في وجهه ان يتقوى الشمس لحسنه وصفاته وبها منيانية قد
 انوعت في غير ابراهيم وقد قرر رسول الله صلى الله عليه وسلم بطلان ما يبرئ من ان الذي يقول ان يرض

من نور الكرم وكسوت غده بهك من نور عرشه واذا ضحك سلاطون بزينه ارباع شايه الا في قبحه يمتد
 جمع الجوار وهو ما نزل الدار روان احمد والزمزم وابره جمانه وقدر طير برسمه كاره الشخه وغيره ما وقدر
 ارباعه انه فخره بربل كانه وفي رواية اكانه قبهه على السنه عليه وسلم مثل السبع من ارباعه لا ارقصه وشايه
 واختال فناء صفاته ولتقوم طول بناه بل مثل الشمس والقمر ارباعه نظيره كما استماله على كمال النور وعلى نوع
 من الاستدارة في مقام الظهور ولما قدر شرا بما تدره توجها وكان ارباعه مستورا ارسططيا فلما بناه في ميلانه
 الى الطول ومات ام بعد في بعض ما وصفته به ارباعه رواية البيهقي في ولائها عن ابيها جيش بن خالد عنها
 اجمل الحسن ارباعه جلا وحسنه صوريا من بعد واحلاه ارباعه الحسن وافرد لانه اسه ارباعه فردد في نظره ووزن
 مفاه وكذا قوله واحسنه من ارباعه ملائمة وطراوة فصاحته وفي حديث ابن ابي بكه ارباعه
 يكالوا ارباعه وجهه تالوا القليلة الدر خصص بلانه زمانه كاله دسر بالدر لها ديرة الشمس لفر وبه ليله تمامه
 ومبا ورتها اليه لا الطلوع في صباحه وقد حله من سنة على في جامع الزبير وشامله في اربعه وصفه ارباعه على له
 سيرا لسبع عليه وسلم من رآه بديته ارباعه جادة من غير رؤية كناية عن اول الولاية بما به ارباعه فخافة العظمة ووقع
 في قلبه منه الهابة ومنه خالطة معرفة ارباعه حيث عرفه كانه عليه من صف العشرة ورواه ابن ابي شامة في تفسيره على
 التبر وابعده التلميح في جعلها منعوقا له او حالاً احمد يقول ناعته ارباعه لم ارباعه من الشمس قبله ولا يدرك
 شكله سيرا له في مبه وسلم كرم شامه مشرف فصاحته والمراد من قوله قبله ارباعه وجوده ولا يوجد استيعاب
 زمانه ولا فعل كرم الله وجهه اسف سمانه على الله تعالى سيرا له هذا في الملائكة الزوية بمرية واما اذا كانت عليه
 فلا شكل والسر ارباعه والا عا ديت في وسط صفته ارباعه تفصيل نعوته مشهورة ارباعه الحديث كثيره ارباعه
 عند المورخين فلا طول ارباعه بسره ارباعه كناية ما جاء فيها بعض المون وفتح الكاف جمع كناية ارباعه في
 على وجه الاختصار في وصفه كفت في نسخة على كفت ما جاء فيها بعض المون وفتح الكاف جمع كناية ارباعه في
 وقابق ما ورد في تلك الا حديث وجملة ارباعه ارباعه جملته محلة بما فيه الكفاية ومنه بيانته او تبعية في العبد
 الى المطلوب ارباعه وصفت المحبوب وفتحنا هذه الفصول ارباعه الكفاية باعتبار مصلته بيار ارباعه ما ورد في
 وفتله بحديث جامع لذلك نعت عليه من الكفاية ان يشاء الله تعالى **فصل في ارباعه جبهه** ارباعه بديته
 وطيب ربه ارباعه منه وعرفه ارباعه عرفه وهو منقبة رطلوبه كحق بسبب جوانه او غيرها ونزاهته
 اي شاعره وبرائه عن الاقدار بالزال المعجزة ارباعه والاسراج والادناس الحسية والمعنوية بل مما قبله من الاغناس
 الحقيقية وعورات احمد ونزاهته من غير توجب في اجسا والناس ما يشبهه الا من العورة بسكونه الاله
 ويحرك ما خورة ذال العار الرزق لمحق الذم بسبب كفت فيه ونظر في عضو منه فكان قد خصه الرتب في ذلك
 ارباعه كبر خصائص لم توجد في غيره اجملة صفة كاشفة لما قبلها لم تمها ارباعه تلك الخصائص الحسية بنقطة
 الشرح ارباعه الا واسب الشريعة وخصائص المعنوية التي من جملتها قوله وخصال الفطرح وهو اصل خلقه
 فانه المربوع خلق عباده قابلية الحق لو وخلقوا ما خلقوا عليه لا يمدوا به كما ورد حديث كل من وولد على الفطرة
 فابواه يهودانه وينصرانه ويجاهنه الحديث وقد تحقظرة الله التي فطره الناس عليها لا تبدل خلق الله ذلك الربيع
 القيم وقد يكون كبريه العربيه هي عبارة عن اصل خلقه فان الاثني عشر من خلقه سلبا من عشرة اقدار ثم ظهر عليه
 ثم امر بالاستطيف منها او المراد بالقطرة من الاسلام والذكورة في قوله عليه السلام عشر من القطرة وذلك
 اني بالاعية والام للعهد على كقولهم ثمة ان مما في القار ذاته لم يتقدم لها ذكر فقد علم ضرورة فاعلمه خصال شبيهة
 العشر ارباعه صفة كانه في علمه من ثمة قالت فمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر من القطرة قص الشارب وعتق
 العبيد والسواك وسبب شق الماء وقصه الاطلاق وعمل البراجم وتبني الابط وخلق العانة والتعاقب للماء
 معصية به شبيهة رواية ونسبة العاشرة الا انه تكونه المعنوية وقد كعب استعاض الماء يعني الاستنجاء

وجعل الخيال من بعد لانه يتحقق الناظر النظر فيه لم يات به بحيث لا يطيل
 النظر من قريبه الا مع يكون صفرا السبع كما في عانة او مع
 محاربه او من الاعراب للعبارة فاذا فعل ذلك ارباعه قوت
 الخيال من شدة اخرى كمال خيال يربيد وجهه حسنا اذا ما زدت
 نظر والى ذلك اشار بقوله واحلاه
 قوله تابه اخافه وقد يرتعد من يقوم بين يديه وهي النزاهة
 عاب عظمه ووقره فالمعنى ان من رآه ابتداء وقره ولو كان
 مع احواله فاذا تدبر كاله وحلته احبه ومع احبه عظمه
 فان توفير لازم له على كل حال والمحبة بعد المناظرة كاقال قسما

المراد في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

دروي ابو داود و غيره الا انه من غير ان اشخاص استنقصوا وفي رواية انتفاض بقاء وضاد معي وكلما كسبته
 عن الاستنجاء هذا وحلق اللحية منهي عنه واما اذا طالت زياوة على القبضة فله اخذها بهذا وقد اختلفوا في خروج السلم
 واعل العكاز في الختان لانه مذکور في قوله عليه السلام الفطرة خمس او خمس من الفطرة قلت ما ذنوب بعد المضمضة
 والاستنقاء فخصلة واحدة الخنا وحكمها والسنن اعلم وقدر ان النبي عليه السلام والاولى قد يرد في الواو بنحو التوسيم
 على النظافة ازالة الطهارة الباطنة والظاهرة وهذا الحديث وان قد العراقي في شرح احاديث الاحياء لم اجد به كذلك بل
 في الضعفاء ولا يرد فيه حديث عائشة تنظفوا فان الاسلام تنظيف ولا يظن ان في الاوسط بسند ضعيف في حديث
 ابن مسعود والنظافة تدعو الى السلام انتهى قد روى الرازي في تاريخه سنة ٤٠٠ في تاريخه سنة ٤٠٠ في تاريخه سنة ٤٠٠
 بطل ما استدل به فان الله تعالى في الاسلام على النظافة ولم يرد في نسخة الا ان تنظفوا وينظفوه حديث الترمذي ان الله تنظف
 يوجب النظافة تنظفوا انفسكم حديثا سنيها به العاصم بن ثعلبة بن كيسان سمع ابا جابر وابراهم بن عبد البر وغيرهما
 واخذ عنه الحسن واكثر وغير واحد اكرهوا من فاشيئا قالوا حديثنا احمد بن محمد بن صاحب كتاب الاعلام
 باعلام النبي عليه السلام ثنا ابو العباس الرازي وهو ابو سيار الحر اساني ثنا ابو احمد الجلودي يجمع بينهما
 ذكره الربيعي وغيره وقد اختلف في بعض نسخها منسوب بجلود خربة بغداد وقيل بالشام وقيل مكة ليس بورد الكوفة
 وقيل باخر بيقية وقيل كان يبيع الجلود وكان شيخا صالحا ليس هو ربا يتحمل منسوب سفيان الثوري ثنا ابراهيم بن سفيان
 اي المروزي والضعفاء ثنا مسلم بن ابراهيم بن ابي بصير روى عن احمد بن حنبل وغيره وهذا الترمذي يروي
 فخره وابوعوانة وغيرهم ثنا قيس بن عمار بن سعيد السعدي البجلي يعني ابا جابر وسع الليث ومالك وابراهيم بن
 وغيرهم ثنا جعفر بن سليمان الضبي سمع ثابت البناني ومالك بن دينار وروى عنه ابيه المبارك قيلت كثر
 علمه كان احيانا من ثياب يوشمها باللبان ويغسلها بالبن في يوم الجمعة يروي عن انس وابراهيم بن الزبير
 وخلق وعندهما واكثر واظم وكان في العلم والعمل يلبس الثياب الفاخرة ويقال له كبر في وقت عبده منه
 اخرج له الجماعة وهو ثقة بلا مدافعة عن انس بن مالك الذي صدق عليه السلام جابره بن عبد الله وكان اولاده وفي
 الصحابة من اسمه اثنان وعشرون منهم انس بن مالك بهذا المشهور وانس بن مالك ابو ابي القاسم وقيل
 الكعبين وانتقل الى البصرة في خلافة عمر بن الخطاب وكان له من اهل البصرة من الصحابة قد ماتت بكثرة
 حنظلة بن موسى وسره البحر ارقى به ويقال انه روث ابيه ثم وادى البحر والاصح واحول الطيبة اصناف المسك
 واللافور والعود والبخير والزعفران وكلها تحل في ارض الهند الا الزعفران والبخير واجود البخور هو اللوز والارز
 كبعض النعام او ذواته ذلك قط اي في موضع من عمري يورث قان وتدر به ماله مضمومة وتون وهي لا تالذخ
 وقد يكثر الطاء ويضاهى وتحقق الطاء مع ضها واكلانها ولا مكالها والطيب المسك ما يورث من الطباء بعد بلوغ النهاية
 في النضج وفر كثر المسك نوع خاص من الطيب ولا يشاء اراخونه انواع الطيب اطيب اراخونه من روي رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وثمته ولا مست قط وديبا ولاحور ولاحور ولاحور ولاحور ولاحور ولاحور ولاحور ولاحور ولاحور
 كاسترى في مسلم وكوفي السائل وعمر جابر بن سمرة ارفيا رواه مسلم ايضا عنه قد وصلت مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 ثم فرج وانا معه فاستقبله ولما جعل يبيع خدي احمد بن واحد او واحد انا فسمع خدي فوجدت لبيد بروا
 اورجيا لانها افرجها من جوده عن كذا في سلم اورجيا بالسن وكثيرا ما يورد بوزنها فلعله رواية فيه وانها رواه بلغظ
 انه صلى الله عليه وسلم سجع حفره ارجانب وجهه ما يلي الوجنة من الاسفل قد فوجرت لبيد بروا اورجيا لانها افرجها
 في جوده عطار وهي بضم جيم وكسفت الواو وقد اوردت في اصلية وقد تبدلوا انها تحذرت كما قاله الربيعي
 وسقط مغشى عليه يجعل فيه العطار طيب والعطار فعال نسبة لامباغة قال غيره اي قد يارب بسيرة مشها
 بطيب اولم يمسوا يصانح اراخونه صلى الله عليه وسلم المصانح اراخونه فيقول بغيره بوجه رشيد لام تبال نظر فيقول
 كذا اراخونه في الكلام يتردد او ياكيد وقد يوجب معنى دام وصار والمعنى نصير ذلك المصانح له يومه

ان طول نهاره يجدر بحبها ويضع يده على رأسها الصبي ان مثلاً فيعرف بصيغة الجهول ارفيز من بين الصبيان
بكرهه وادبهم جمع الصبي برحبها اربسب يربح يده على الله تعالى على ارضه وكذا الصبي ونام رسول الله صلى الله
على عليه وسلم اركواه مسلح في دار السن ارضه فربسب امه ام سلم بنتم الذين بنت ملكه بكره الميم وقيل بنتها واما ما
وقع في بعض كتب النسخة ان ام سلم جرة السن فحده فعرق ابي روت امه ارام السن بجواررة اربناه من
ارجله جمع فيها عرقه اربسب كما وتعليقاً لها التي صلى الله عليه وسلم عز ذلك اربسب جمعها اياه المستفادة من الغفل
فعلت بجعله في طينها وهو اربسب او طيباً باختلاف طيبه من اطيبي الطيب بل اطيبي الطيب وفي رواية
نزهة اربسب بعبسب تاراد النجاري فامس السنانه يجعل منه في جنوطه قدر الحرجي وانما نام على قرايشها لانها وانما
ام خرام كافي الحال المصن خانها من الرضاة والكر وان صح في الحديث جوارن الخفوة جنب بينها وبينه حرمة والنوم
شده من العسنة صلى الله عليه وسلم انتهى وهو غريب اذ ليس في الحديث ما يدل على وقوع الخلق مع ان جوارنها
مع الحرم لا يعرف له خلاف وقد ورد لا يخلون رجل بامرأة الا ان يكونا كاح او ذراعهم ثم قوله لعسنة نيات ما يدل
به على جوارره كونهما على اختصاصه فلما انه يقول والار وان صح فالنوم عند ما لعسنة صلى الله عليه وسلم يراون
صلى الله عليه وسلم كان يدخل بيت ام سلم ويام على فراشها اذ لم تكن فيه فلهذا ان يوم فنام عليه فانت فقبل لها يداً التي نام على
فراشك فبات وقد عرق الحديث وذكر النجاري في تاريخه الكبير عز باب ام عبد الله مهاجرة انصارى اخذت مات
بالمدنية في الصحابة ومنه استقر في رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرون سنة استغفارة كل ذلك اعد لم يدر يقول
اويت فراشك ومنه فاقول نعم فيقول بغزاه لك لم يكن اليه صلى الله عليه وسلم في طريق ارفطرق المدينة
ومرراً بمبعدة تجتذع الماء وفتح الباء وتشديد التاء وكسر الباء ويرفع وينصب ارفيحي عقبه احد الاعرف
ان ذلك الاحد ان ابي صلى الله عليه وسلم سلمه اى دخل ذلك الطريق ووجه في طيبة متعلق بعرف ام
فراجل عليه وبسببه وروى البزار وابو يعيد بسند جيد عن السن كان اذ مر في الطريق من طرق المدينة وجنوب
راحية المسك فيقال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الطريق وذكر اسحق بن ابي موسى في بعض ما ثم فتح باب
وتاء على الصحيح وهو مردوني عالم فواسه روى عنه الجماعة الا انه ما جده ان مكث ارا راحية كانت راحية
بالنصب وفي نسخة ان مكث راحية ارفي اصل خلقة لا طيب ارفي فاستقال في ثوبه اوبونه وروى ابيه ابي
في سيرته ان ام سلمة يد ما على صدره صلى الله عليه وسلم بعد موته فمكثت جمعا لا تاكل ولا تشرب
الا وجدت ريح المسك بيده يد بها وروى المرفي بصح من وقع زار فنفذ وباب نسبة مصرى كان وربما زاد
بجانب العسنة متعلماً من الدنيا تارة الكفن في مكة لوناظر الشيطان الغلبه له تضائفت كالمسوط والخضر
وغيرهما ومنه كما بما مر على فده يسب على مذبح الكفن وهو مدفون بالمواقة بالقرب من فراش الكفن
وفي نسخة صحيحة الحربي وهو جاء بهلة ولبه موصفة وهو ابراهيم بن اسحاق صليل الغريب اصله من مرو وبسببه
الى الحربية وهي خلة معروفة ببغداد وهي نسبة الى حرب بن عبد الله صاحب النصور عز جابر روفى الى صلى الله
تعالى صلى الله عليه وسلم ارا ركنه خلفه الروف بكسر الراء من يركب خلف راكبه يقال اروف وروفي فالقصة حاتم السبوة
بنية الماء وكسر تبال لغة والتمه ارا دخله في قمة كالمقمة والاراد بنام السبوة الرزك كما كانت امة اوسبقة امة
او كثر الخلة بيده كقافية وقدا وضعت في شرح الثامن في وفي نسخة بقي بكسر التاء وتشديد الباء وذكره في كتاب
التاكيد كقولهم رايت بعين سمعت باذني فلما ان الحكم بن محمد السبوة وضع ومثله اليم ارجلب المريج
ورفع على مسك ارجسك او كسك ومنه النية والطيب تمام اربسب وان لم يرد صاحب ذلك والزجاج
كذلك لا المودة تروى لان من فاقبه من صنفا وبيع ولاستدشياً وفي المتكاتف من الزجاج وفي رواية يبيع بضم
مشقة وقد كسر اربسب لراحيته كقصة يمد وقد جمع بعضهم من ارفه الى صلى الله عليه وسلم فيبلغ شيئاً
وشئياً ولم يركب منهم جابل وقد حكى بعض المعنوية اسم فاعل من الاعتناء ام المهتدي باخباره وشكاه

بكرهه

وإن قيل ففعل من البلع في نسخة النسخة التي في نسخة
 من بلع كعلم علم وأصل البلع إدخال الطعام والشراب في
 والذى فاستعملوا الأضواء كما في قوله يا أرض ابلغي ما
 فيك

المراد بالخبثين الخارجين كناية للفرس من ذكر ما يستخرج
 وظاهران القول بالطهارة مبنى على حذف الحدا
 فكانه وصغرهما بالطيب وأما ابتلاء الأرض فخلا
 يدل عليه بل على خلاف

أرى سيرة وأما قوله صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا راودته بنته فاستغسل برأسه فخرج الغائط وهو ما يرد في غسل
 الطعام في الخبر المتقدم ويطلق على المطهر من الأرض كما في قوله أوجاء أحدكم من الغائط استغسل الأرض
 فما تبلع منها طهارة وبوله وفاحت بالنعاء وفي نسخة بالموصلة بدل النعاء انزلت ذلك من راحة قلبه صلى الله عليه وسلم
 وسلم ذكره البيهقي عن عائشة رضي الله عنهما وقال أنه موضع كاسياقي وأشد منه بعد روضه أبيه عيشة
 ومنه أبي الدنيا كاسب الواقدي هو صاحب الطبقات وله تأليف جيد مفيد في معرفة رجال الحديث ثم روى
 بوثقة لكنه يروي عن الضعفاء منهم شيعة محمد بن عمر الواقدي ولي القضاء ببغداد لما عدت وروى من ما ذكره حديثا
 وروى عنه ابن فضال وغيره واستمر الاجماع على منعها كما في الخبر في بيان أن الأرض تبلع ما يخرج منه وتغويج
 له راحة طيبة خبر عائشة رضي الله عنهما أنها قالت لعنه صلى الله عليه وسلم أنك تأتي أخطاء بالبلد فلا ترضى
 منك شيئا ويرد فلا يرضى منك شيئا والأقرب بالعصر وهو ما يكره ويقدم به فقال يا عائشة أو ما أراهم يركبونها
 علمت أن الأرض تبلع وفي نسخة يبلع ينجح اللام ما يخرج من الأبياء فلا يرضى منه شيء ودور الرار فطقت في إفراجه
 عنها قالت قلت يا رسول الله أراك تدخل الخلاء ثم يجيء الرجل يرد بخرجه فخرج منك الرار فماذا
 علمت أن الله تبارك وتعالى لا يرضى من الأبياء ما يخرج من الأبياء وهذا الخبر الذي استند إليه سعد بن عبد الله بن مسعود
 أو معروفا بغيره الحديث وليس المراد به المشهور المصطلح عندهم منع من الأبياء وصحة بعدهم أو دونه هذا من حيث
 قيل وهو أقوم ما في الباب ومع هذا فقد قدم من أهل العلم بطلانها في الحديث منه صلى الله عليه وسلم غير
 عن أنما جرده بها استصحابا للتفريح بهم ما هو قول بعض أصحابنا السابق وعيد كثير من الأئمة السنية كقولهم
 في المذهب خلافه كما ذكره الربيعي وقد يوجب به العرب بول الرجل صلى الله عليه وسلم وعنه طاهران وهو أحد
 وقد انور في الروضة أن بوله ودمه وسائر فضلاته طاهرة على أحد الوجهين وفيه ان الحديث السابق
 لا يدل على الدعوى كما لا يخفى بل على صفة كاديل عليه الابتلاع اللهم إلا أنه يقال المرح الطيبة تترك على الطهارة وفيه
 بحث نعم قدر البغوي بذلك فسند لا يشهدة الاستشفاء ببوله ودمه على ما نقله الربيعي وقرره وفيه نظر أيضا
 في جهة عدم لزومه إذ وقع الاستشفاء ببول الأبله والجمود ومنهم القائلين على نجاسة حلكه أو القول على أنها
 الإمام أبو نصر الصبيح بالموحدة المشددة في شاملة هو بعد ورشان في المذهب لم نزلوه فيها أن بل ودمها
 الكامل وقد حكى القوسية هو العلماء في ذلك أثر في كونهما طاهرا أم نجسا أبو بكر في رواية أبو الحسن بن
 بكر الموحدة المالك في كتابه السراج في فروع المالكية وتخرج ما يقع لهم أن المالكية فيها أرحم الفروع التي هي على
 فذهبهم أو لم يخرجوا وإنما خرجت من فروع المالكية في فروع المالكية والمظاهر المتبادر أن قوله وتخرج مجرد عطف على
 فروع كما أن راية التمسك في مرجع به الانسداد وابتداء الكفر وجعله مضوبا عطف على القوسية ثم قال والتفريح
 في اصطلاحهم أنه نفي الكفر عن حكمه فتلخيص في صورته مشتق منه ولم يظهر لهم ما يصلح فارقا بينها فينقل
 سنة في كل صورة منها إلى الآخر كسائر الاجتهاد في الأولى والقبلة إذ قد منع في الأولى العمل بتفسير
 الاجتهاد ووجوه في الثانية فنقلوا منه في تلك إلى يده وتجزئه في هذه إلى تلك فصار في كل قولان
 منصوص عليها وتخرج النصوص في كل قول يخرج في الآخر ويشاهد هذا دليل هذا القول على طهارة ما ذكر
 أنه صلى الله عليه وسلم لم يكن منه شيء يكره ولا يغير طيب وفيه انه مقصود بما صح من عائشة أنها كانت تغسل
 النبي فترث رسول الله صلى الله عليه وسلم وبأنه كان يستنجي بخرجه في روضه أيضا لو كان الخارج منه
 طاهرا ما كانا حديثا فاضية كالعرق والدمع والبراق والخيوط وتوحيها والاجماع على أنه صلى الله عليه وسلم
 وسلم في نواقض الوضوء كالامة الامام في استثناء النوم برأسه صلى الله عليه وسلم كانه نيام عيشة
 والائتمار عليه كاسياقي ومنه ارد في ان يد بان لم يكن منه شيء يكره ولا يغير طيب حديث علي بن
 ارمزاره ابن ماجه وابوداود في مسنده ان قال قلت لابي عبد الله صلى الله عليه وسلم استنجيت من روضه
 فغسلت

فذهب

عن صاحبنا فضل الفارسي ان جعلت القدر...

عن صاحبنا فضل الفارسي ان جعلت القدر...

فترت ابر شربت ومعدت انظر ما يكون في البيت من خروج دم وغيره من النجاسة عند خروج روضه او غيره
 ثم اجدر شربا ارضها انه خرج منه فقلت طبت حيا وميتا ونفسها على امره او على نزع النجاسة في الجموع والموت
 او النجاسة ذكرها في النجاسة ولا يفتي بعد ما عد الاول فتأمل فانه موضع زلازل وحل فقلت انك تدر ان هذا الحديث لا يصلح
 ان يكون شرا هذا كما لا يخفى وقد ورد في علي انه حين غسل النبي صلى الله عليه وسلم مسح بطنه ثم عد شربا فقال طبت حيا
 وميتا في رواية فاجرح المكش في البيت لما في طنبه قبل وانتشر في المدينة فدر ان علي عليه السلام ارتفعت واستمرت
 وقامت منه ريح طيبة لم تجدها قطا ومثله ار ومثله نقل على طبت حيا وميتا قد اورد في بعض النسخ عند حديثه
 الذي يصلح السنته عليه وسلم بعد موته رواه الزرار عن ابيه عمر بن عبد العزيز وهو بعض خبر في البخاري وغيره ان ابن
 شرب ما كتبه به سنة في بكرة السبع الهلته معصوف واما الشرب فيجب البقية ويجوز فتحها وكسرها او دم النبي
 على السنته عليه وسلم يوم احد ورواه اياه قبل شربة ابتلاعه ومعه اخذ من البحر بقية او شربة دفعة واحدة
 قليلا قليلا وروي ان ذلك مرفوعا من مسند وهو في لم يفسد النار وسواء في سواها من غير ان يكون في روضه او غيره
 له وقوله في نصيبه النار رواه الطبراني عن ابي سعيد الخدري عن ابي مالك بن يسار عن ابي بصير عن ابي بصير
 تخلفت وتقل وقيل يخفف ذكره في النجاسة والشرب فيه غريب ورواه البيهقي عن عمر بن الخطاب ثم في الحديث
 ان الثوروات تنبع المظفرات ومثله وفي اصل الحديث ومعه ان من الشاهد كارهه احكام الزرار واليه في الثوروات
 والبراني والدارقطني وغيرهم فالجواب ان هذا الصلاح انه قد يرد حديث اجد لها مالا بالكفة ويعد في هذه الاصول
 شرب بماء له به الزبير وم جافته فقال له عليه السلام ويلك هذا الناس وويل لهم منك ولم ينكره عليه
 وفيه ان هذا حكم مسكوت عنه بعد وقوعه ولم يدخل تحت نفي قوله اذ لم يطعم على شربة ما فعله مع ان في قوله ويلك
 هذا الناس وويل لهم منك نوع تكبير عليه اذ الويل الغيبة المرسلة على الفتنة ووزن الزبير بها بارا انه ولدته
 انه رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هو فرسقة امه فامسكت من ارضاعه ففعلت ارضاعه ولو جاء
 ميثاقك كبنت كعبه جبهه في ثياب في ثياب ليجتمع البيت وليتكلن ورواه هذا ما اخبره به صلى الله عليه وسلم
 في الغيابة اذ قد يبيع له بالخلقة سنة خمس كسيرة بعد وفاة معاوية واطامه اهل الجار واليمن والعراقين
 وخوارزم ورجع باليمن ثمان سنين ثم وقعت الفتنة وعمر بن سعيد على المدينة نائب اجد الملك بها ورواه فكان
 بيعت البعوث اليه فيها الى مكة حتى ارسل عبد الملك الجاهل فابتدأ حصاره فخره فخر الجاهل سنة اشهر وسبعين
 ورجع تلك السنة الجاهل ووقف برفقة عليه ورجع ومغزى لم يطعم الناس بالبيت في تلك السنة فخره سنة اشهر
 عشر يوما ثم قل نصف جدار الاخرة سنة ثلاث وسبعين فخره اشهر وسبعين سنة واما ما ذكره ابو بصير
 الشعبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من شرب من ثوبه صلى الله عليه وسلم لم ينكره فاعطوه
 دينار وقدر لا ينزير ارضه يعني الدم ثم فتواري ابن الزبير فشرب الدم فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فعله فقال اما ان تصيبه اولا في النار قدر الشح فيقول لا برة الزبير كيف وجدت طعم الدم فقال اما الطعم
 فطعم العسل واما الرائحة فرائحة المسك اقول فهذا من باب قلب الامانة الزرع من معجزات الانبياء وهذا
 سند في نزع الفقهاء ويؤيدون ما ذكره النجاسة عن عائشة وذكرت انها لا تجده في اخلا شربا فقال اما ما شرب
 الانبياء تنبت اجسادا على ارواح كجنته فما خرج فيها من شرب ابتلاعه الارض وكفى رواه البيهقي في الكواكب
 فيها ثم من هذا من موصوفه كحصى به علوانه لا ينشئ ذكره في الاما في الحديث الصحيح المشهورة من معجزة كفاية
 في كذب به علوانه انتهى ورواه ابن رباطا في حديث النبي صلى الله عليه وسلم بعد في المذهب فلهذا فخرج نظرت فلم ار
 شيئا ورايت في ذلك الموضوع ثلاثة اجار الا في كسنتي بها فافندتها فاذا بها في فوج رواج المسك فكنتم
 اذا جئت يوم الجمعة المسجد افندتها في كفي فتغلب رائحتها رواج من بطيب ويعطرون وقد روي في هذا عند
 ارض النبي صلى الله عليه وسلم وفي امرأة شربت بولك ارضه في علم بان بول كاسيتاني فقد اهل الشك في بولك في السياء

وهذا حديث في قوله وتغيب وتختبر وتقتل الجاهل من ما ورواه في هذا الحديث
 القاسم من الاصاب الناس من خروبه وحصاره مكة سنة وسبعمائة
 قتل ثم وما اصاب امير مكة من المصائب وما لحقه فالتف من الاسم
 العظيم وتغيب البيت وهدمه بسبب الاثام جعله ناشيا من شرب
 ودمه كانه بطنه من الشوه نور لا يوت قلمه حتى ذارت شجاعت
 وطقت حمة من ان يتقاد لغيره مما لا يجمع الامانة فضلا
 من الخلقة

تحت سريره ثم انفقده علم جيد فيه شيئا فقال لامرأة يقال لها بركة كانت تحفه ما فعل البول الذي كان في هذا القوع
 فقالت يا رسول الله اني شربته وروى عبد الرزاق عنه قد اخبرت ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يببول في قوع في بيوتهم
 ثم موضع تحت سريره فجاه فاحا بعد ليس فيه شيء ففعل لامرأة يقال لها بركة كانت تحفه ام حبيبة جاءت معها من ارضها
 احبته امه البول الذي كان في القوع قالت شربته قال صلى الله عليه وسلم ما فعلت بكين ام بوسه فما وضعت قط من
 ما تحت سريره او رويها ايضا غير ابي جريح طابى داود وابي جبان والحاكم والدارقطني عن ام ايوب قالت قام رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من البلخ فحارة في بابنا البيت فبال فيها فغوت من العليل وانعطفنا فشرسته ما فيها وانا لا اشعر
 على اصبح قد ايام امير قوش فامرني ما في تلك الفخارة فقلت قد والله شربته فضحك ثم قرأ ما والله لا يجير بطناك
 بعد ما ابدا هذا بول على انا واقعدنا فاعتنا كما قدر امه وصية بركة ام بوسه وبكره ام امين وغيره ما في هذا هو
 تدريب البلخية انها شربته هذا قد شرب ايضا وصلى الله عليه وسلم ابو طيبة عاشت ثمانية واربعين سنة وسبعين مولى
 النبي صلى الله عليه وسلم رواه البيهقي عن علي بن ابي طالب ذكره الرافعي في شرح الكبير قد ابره الملقون دم اجد في كني
 الحديث وكان صلى الله عليه وسلم قد ولد له ثوبا ارالفة له منقطع السرة بضم السين رواه ابو نعيم والبخاري في الاوط
 وفي دلائل البيهقي بسند ضعيف عن ابيه عيسى عن ام ايوب انه ولد له غلاما اسود وراعتونا ارالفة السرة عند
 فنته وروى الخليل عن ابن مرفوعا وصحبه الضياء في الحديث من كرامتي على بني ابي ولدت ثوبا دم نراعد
 سوني وقد الحكم تواترا الاخبار بولامة ثمرنا وتعقبه النجاشي بقوله ما اعلم صحة فكيف يكون منو اراقلت
 يجوز ان يكون الشيء متواترا عند بعض دون بعض وقيل ختمه لما شق قلبه عند مرضه عليه ارقته الملكة
 عندما كما ذكره النكاح وقيل فنته جده يوم سابع ولادته ومنع له ما دبه وسماه محمد وروى عن امة
 امة بالمد على ذرية فاعلمت وهي بنت وحب بركة بنت بنت بركة بن كلاب بركة بنت كعب واملد
 غيره صلى الله عليه وسلم ولم تزوج غيرها بعد له على الاصح غيرها وفي اسم امة امان امة وفي طيبة عالم وفي
 بركة بركة فذلك امة من سائر اسم وذكر السهيلي ان الله عز وجل اياها صلى الله عليه وسلم ابوية فاما
 به ثم امانها وكذلك نعلم البيهقي في خصائص النبي صلى الله عليه وسلم كنه حديث موضع كما صرح به ابيه رقية
 وقد بينت هذه المسئلة في رسالة مستقلة قالت ولدتها نظيفا ارقيا ما به قد روي في البيهقي رواه ابيه
 في طبقاته وروى انه ولدته امه بغير دم ولا وجع قبل المسعود ولد عليه السلام في شهر ربيع الاول من سنة
 اربعين زوجه ملكة كسرى نوسير وان في دار ابيه يوسف وهذه الدار بنتها بعد ذلك اخبر ان ام الهادي الشريف
 وعرفا شدة رضى الله تعالى فيها ما رأيت فرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قط ان انا صبا منه اذ فها اذ منها
 والحديث رواه ابيه حجة والترندي في شفا ليه وروى عنها انها قالت ما رأيت منه ولا ارض من ابي العورة
 وعلم على رضى النبي عنه اوصاف النبي صلى الله عليه وسلم لا اربان لا يغسله بخرى يتخذه السيرة وتشهد بها
 كانه لا يرى احد عورتي الا طمت عيناه بصيغة المجهول وابعد التلمذ في قوله يخرج اليم مع انه قد طلست
 الحو والمطوس العيف هو الذي لا شق بين صفتيه انتهى والمعنى بحيث قد الوبس قوله فانه علمه لتكرك غلله
 اغبر على وتغير من تمام غيره عليه وخصه بذلك علم صلى الله عليه وسلم بانه له قدرة على غضا بصره انتهى
 وفيه نظر لان غضا البصر من كل احد ممكنه اذا وصاه به وفي السيرة عن يونس بن بكير انه نوى وهو يغسله
 ان ارضع طرحت الى السماء وفيه اشكال اذا لا يمكن غسله بكاله مع غضا البصر ورفعه وايضا لا يكون انه
 يغسل يردا او صوبا بما يغلى عورته من سرته الى ركبتة او في قميصه ولا اظنه ان احتمال الاول صحيح
 اذا يجوز غيره ان يغلى بآه فكيف غلله صلى الله عليه وسلم مع قوله فانه ارالفة لابي احد عورتي
 الا طمت عيناه فهو بيان وتبين على غيره ما كان يعيش في غلله من اهل البيت ان لا يقصد ارضية عورته
 واحترسا واحترزا عن كشفها ووقوع نظريهم عليها هذا وعنه ابيه احاق لما احتلقوا بل يغسلونه في ثوبه ام

ان يغسله صلى الله عليه وسلم على والعباس وابنه يعقوب وقت
 وشقرا ان يصوب الماء عليه واعينهم معصوبه ما وراء
 الست فلا ينافيه انما اعاداه بتقليب جنته والثلاثة
 احانوه بسبب الماء وهو يغسله بنفسه

قال ابن الوردي رحمه الله في البرهجة الورديّة
ومعنى ما أكرم الله به مناصره بالعناد والحق عليه

نودوا أن أفلسوه في ثوبه انتهى والمراد بغيره قديمه كما بينت في شرح الشامل للزمخشري وفي حديث حكيم وهو قوله
ابن عباس ورواه غيره في نسخة ابن عباس عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال رواه الشيخان عنه
أنه عليه السلام قال سمعته يقول سمعته يقول سمعته يقول سمعته يقول سمعته يقول سمعته يقول سمعته يقول سمعته يقول
عليه السلام كان محفوظا أرنا في قلبه نومه وإن قام عينية بحدوثنا ما كناش الأبناء تمام أعتنا ولا تمام فلو بنا
وأما نومه من معلق الصبح في الوادي وفي صلوة التهجيد أي ما كناش الأبناء في الوجود ويجوز أن يكون من نقصان قلبه
أو بعده وقيل من شامخ قلبه مع ندرة بيده لامة كنهه وروى لما سبق من عدم الأوقات المفهوم من الحديث الذي
تقدم والكسب كما وتلك العلم **فصل واما في قوله** أرنا في قلبه نومه ونكاه لبة بفتح اللام المحجج ممدودا
أربعة فبه وسرعة وركنهم واللب اخض من العقل فانه تحقق بالعقل العلم والفهم القديم من لب الشيء فالص
وسره وقد قولت ان في ذلك لبرة لادى الالباب وقوة حوكه بتكبير السهر جمع كاستة وحسن معنى حسن
وهي اسباب علمه من سبع وبعير وذوق رشم وليس مع جميع البزير وقصاصة لامة أرحسن تغييره وبيان وقوله
حكاية أرسلنا من قيام وقعود وشي ورتود ونحو ذلك وحسن شامخه لانه خلقه وخلقته فلامه من بك الميم
ويضم كما قرأ بها في قوله تعالى فلما تك في مرتبة الآله الضم شاذر فلا شك انه كان العقل الناس واذا كان مع هذا الوجه
أراهم طبعها وانطباعهم نفعها وحسنها مثل ارتكاز تزييره أر نظره باعتبار ما قبله من بواطنها خلق ولولا علم
هي بغيره فيها إلى الحسن ما لانا وسياسته العامة ونحو ذلك من است الرعي لامة امرتها ونهيتها والطف بها لانه كبرها
وأبليت الوادي حركة ما قبلها كالقيام والصيام فانها من مادة السوس على ما في القاموس وقد مر في شرح السير
والظاهر انه سهل علم وزلة قدم ثم المراد بخاصة العالم والتعلم وبالعامة من عدم كاد ورد الناس انما عالم وتعلم
والما في جميع رعا لا يعبوا الله فيهم ومن علم كرم الوجه وقد سئل عن العامة فقال جميع رعا اتباع كل من يحق
لم يستفتوا سؤرا علم ولم يلجوا إلى ركبه وثيق واجمع الناس في استنبه على انهم عرفوا وهم الذين اذا اجتمعوا
تخلوا واذا تفرقوا اجمعوا انتهى والغرض ما خود من غونا وجراد انه يكرب بعضه بعضا فسميت العامة
بالساجد لانهما اصل بينهما في الارتكاب اربع بعضهم بعضا من غير ما تارة ولا متعة وانما هم يتعلمون لا شيء
ويبدو في الشئ مع جيب شامخه اراضا قه العجبة وبيع سيره بكر نفعه جمع سيرة اسيرة العريضة فضلا عن
فعل مخدوت يقع من سلا بغير نفي واثبات لفظا ومعنى فالعلم لم ينل احد تعلمه يفضل فضلا عما اعاضه أي
زيادة عما ابداه وبينه واذا علمه وانما من العلم ارعتقا ويا وعمليا وقرره ارايته وحرره من الشرح
بينه لانا من قرره وذلك كله دون تعلم سبق ارا له غيره والاعارة اطلاقا من تفرقت ارايته من ذلك
والاطلقة للكتب منه لم يمتز من الاقراء ويجوز ان السطر لم يشك في رجاء حكمة وثقوب فهم بضم الميم
ارني سرعة وركه لاول بغيره اس في اول ومله بدو ونفكر وهلمة فلانه شيق العلم بقوة فهم كما شيق الفهم
الظلام بقوة سنونه ويزا ارا ذكره لا يحتاج إلى تزييره ارا ذكره في غيره الحقيقية وفي نسخة الحقيقة ارا بظهور حقيقة
وثبوت امره عقلا ونقلا وقد مر في باب منه بتدبير الوحدة المكسرة وهو تابع جليل من المشهورين بمعرفة
الكتب الماضية دور عن ابره عباس ويخرج من الصحابة وروى عنه ابره وبنار وعوف الاعرابي وانحوت وانتقوا
على توثيقه ويقال انه ما وضع جنبه على الارض فكنى سنة وكان يقول لان اراي في بيتي سلطانا اجد الى من اراي
وسادة لانها تدعو الى النوم وله اخوة منهم امام به منه ومهر به منه وهم من ابناء الواسع الذين بعث بهم كرسى
الى اليمن قرأت في احد كرسى كرسى ارا في كتب الله المنزلة وفي معارف ابره فليست قرأت من كتب الله التي
وسببها كرسى فوجدت في جميعها ان النبي صلى الله عليه وسلم ارجع الناس ان يخلق عقلا وانفسهم رأيا ارا تدبير
نما من العقل الكامل الذي ينظر في بده الامر وديره واوله واخره وقيل الراي رأى القلب وهو ما من
حالة حسنة وفي رواية اخرى فوجدت في جميعها ان الله لم يعط جميع الناس من بده اليرى الى انفسها ارا جعل

اي الوفاء في العلم
ظهور احوالهم
وحضرتنا

مراد العلم اي وزاد على ذكر كبرته العلم الذي علم الناس وجعله
شايعا بينهم
دونه تعلم سبعا متعلقا بافاض وما بعده اي فعل ذلك من
غير تعلم لانه صلح لم يكن غير بلده ولم يقارن غير اصل
جلده ولم يكن منه من يمكن تعلمه

بالاشارة
والتواضع
ذلك حيث
لا يشك فيه
سلك ولا عاقل

في الاشياء والاشياء
في الصلوة والاشياء
الكل

تذكرت دعوة امر سليمان وفي رواية لولا دعوة امر سليمان لا ينج بلعب به ولدان الدنيا ورفع النجاشي بفتح النون وبكسر
ويشرب البياض وتغنت وقيل هو ولي لقب ملك الحبشة واسمه كان في النجاشي الصبي وقيل صبي او صبيته كقوله رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا يولد الا عبدا الا من ولد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ولد الله نورا فابعدك واسمك له رب العالمين ورفع بعضه المجهول
والنجاشي وما عطف عليه من فروع على نيابة الغافل كما صح في الجليل والبعث والبر وجعله خصوا صابرا قد مات ايضا بفتح الهمزة
في رفع النجاشي له حتى صلى عليه اربعمائة في بيته سنة يسع من الهجرة وقد اخرج ابو داود في طريق يزيد مروا به على حاشية
انما مات النجاشي كما يحدث انه لا يزال يرى عليه نور واما حديث صلوة عليه فراه الشيخ وغيره ما به استدلوا
على حوازي الصلوة على الغائب واما حديث رثه لانه ظاهر ان المرفوع هو على خشة حتى قيل انه احضر قبره بريد فم منع الصلوة
كأنه الا على حاضر وقيل رثه له الغائب وطوبى له الارض حتى رآه قد الرجح جميع ما ذكرناه كما يمكن وقوعه فلو لم يرايه
اقدم يشهد به كتاب ولا سنة ومن ثم انكره ابو جبر في خبره ورواية عالم في انش وانما الوارو في رواية ابي علي واليهما ان
معاوية به معاوية المرفوع دفع له وهو صلى الله عليه وسلم يتبوك حتى صلى عليه انتهى ولا يخفى ان ثبوت هذه القضية في الجملة
مع ذلك الاحتمال يبقى التعليق بصلوة صلى الله عليه وسلم في تمام الاستدلال كقولهم وقد جاء في الروايات ما يوجب اليه وهو ما رواه
ابو جبر في صحيحه من حديث علي بن ابي بصير انه صلى الله عليه وسلم قد انما النجاشي توفي فقوموا وصلوا عليه تمام
عليه السلام وصنعوا خلفه فكبارا بها وهم لا يظنون ان جنازة يزيد بريد هذا اللفظ يشير الى ان الواقع خلفه فلهذا
لانه هو فائدة التعبد بها فاما ان يكون سمع منه عليه السلام او كشف له وقد صرح القسطلاني في شرح النجاشي بانما صرح
بسباب النزول للواحد عن ابي عباس قال كشف لي عن صلى الله عليه وسلم عن سر من النجاشي حتى رآه وصرح عليه
وقال المشرك ذكر ابن قتيبة في ادب الكاتب والظاهر في الكفاية انه توفي ورفع الى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم حتى صلى عليه جميع منصرفه من غزوة تبوك فهذا مع انه قد يقال ان ذلك خص به النجاشي فلا يلحق به غيره
ووليل لخصه صيته انه لم يصل على غائبه الا عليه وعلى بعض من صرح فيه بانه رفع له كما رواه الطبراني في حديثه
ابن ابي عمير وابو سعيد في الطبقات عن انس ان معاوية المرفوع فيقال المرفوع نزل من صلى عليه وسلم يتبوك فقال رسول
ان معاوية المرفوع مات بالدينة انجب ان الموت لك الارض فتصل عليه فترفع فبما صرح الارض فرفع كبره
فصل عليه خلفه صفاته من الملائكة في كل صفة سبعون الف ملك ثم رجع فصر عليه السلام بغير شريك ثم رجع
بجسد سورة قل هو الله احد وقرآنه اياها باثنا عشر آية وقائما وقاعدا وعلى طحال وبيت المقدس بفتح الهمزة وال
وجوزة فتح بهم وفتح والده المشودة بعد بالرفع ارفع له ايضا بيت المقدس كما في الصحيحين صبيته وصحة
لقرينة الظاهر حتى وصفت لقرين صبيته كقوله في اخباره انه اسرى به اليه ثم الى مكاء الله ثم رجع الى مكة
في ليلة وارث كثير من اسم وانبروا بالبركة فقال لهم والله لقد صدق انه ليخبرني ان النجاشي بانيه من السماء في
ساعة واحدة من ليل او نهار فاصدقه وهو بعد مما تجوز منه ثم قد ياتي اليه صفته في خافي جنته فرفع له حتى
تنظر اليه فظنك يصدق له ويصدقته في سلم لندرا بيتي في حجر وقرين تسالني عن مسان فسالته عن اشياء من بيت
القدس فكربت له كربة ما كربت مثلها قط فرفع الدعوى الى فاشا لوني من شئ منه الا ايتاهم به والكعبة ارفع
الكعبة له ايضا في راها حين وفي شقته في مسجد ابر بالدينة ليجعل محرابه اليها على ما رواه الترمذي به بطريق
تاريخ المدينة فراه سباب وفاقع به جبرية مطعم من سلاخر الرجبي ولد غريب والمعروف ان جبريل يدور
اعلم بها وراه سنها لانها رفعت له في راها بشهادة ما في جامع العتية من سماع ما كنت قد سمعت ان جبريل
هو الذي اقام له قبلة مسجد النبي ولا يخفى انه يمكن الجمع بينهما بان جبريل رفع له بيت الجليل او بهما جليل كل
فرضية على مسجد من مسجد المدينة وقبائله تيل لا خلاف في انه اول قدومه المدينة انه كان يصعد الى بيت المقدس
الى ان حلت بعد بناءه مسجد فكيف جعل محرابه الى الكعبة فليجوز ان يمكنه تقديم بناء المسجد وتأخير بناء المحراب
الى الكعبة الى المسجد مع انه صلى بعض الصلوة اول البناء الى الكعبة ثم حول الى بيت المقدس ثم حول الى الكعبة

وغيره خبر عين نساء الاضمار كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حيا بين سجده يؤمنه جبرئيل الى الكعبة ويقدم له
البقلة وهذا ايضا يؤيد الجمع الاول فتأمل وقد حكى عنه صلى الله عليه وسلم قدر التمسك به في حديث ثابت
من طريق العباس عمه صلى الله عليه وسلم ذكره ابنه حنيفة انه لما يرى في الشرايا احد عشر نجما والشراب صغير شروي وهي المرة
الكثيرة المال من الشروة وهي الكثرة والنجم الموروث لكثرة كوكبه مع صبغ المجر وقد سهل الشرايا اثني عشر كوكبا
وكان يراها كلها كما جاء ذلك في حديث من طريق العباس وقد القوطية لا تزيده على تسعة فيما تذكره انه في السنة والسنين
المفترج صلى الله عليه وسلم وبجمله ذلك لحدثة بصره وقوة نظره ويندر اهل النجم لانها لا تفرق في كمال الوحد وهذا
ان الاخبار المذكورة والاثر المستورد كلها محمولة على رتبة العيون وهو ان هذا القول وهذا القول وهذا القول
في قوله ذكره نظر الى ما بعد وهو قول احمد بن حنبل وغيره ان من المحققين وهم الجمهور كما سبق والامام احمد من
مرو وسكنه ببغداد او من صنع دعات بر حبه الله وروى عنه الشيخة قد الانه في شعا للجلي وروى عنه الباقون
والظاهر انه وهم وفيه بعضهم ان كانوا في شرحه الى رويها الى العلم انهم رويها علم وكشف قدر النجم في
ومع ذلك ان الله سبحانه خلق له على جميع ما يفعل وراه صلى الله عليه وسلم وذلك خروج عن ظاهر الحديث
وانما ميل اليه المعتزلة لانهم يستدلون في الادراك بنية مخصوصة خلق له واغرب الراجح في قوله ان خلق الله
تعالى في قفاه قوه ادراكية مبركة بها من وراثة على طريق فرق العادة انتهى ولا يخفى ان ماله الى ان الرتبة
بهرية واغرب من ذلك ان ما ذكره في انهم واغرب مما ربه محمود اعمق انه قد كان يبره كتيبه جنانا منسوخا منسوخا
لا يجيب بغيرها الشيا وبالله تعالى اعلم بالصواب والظواهر مخالفة ان قالوا امر نزه الاخبار تخالف ما ذهب اليه بعض
علماء الاخبار وابعده بعضهم على ما ذكره المصنف في مشارق الانوار حيث قرناهما من بالثبات بصره الى من وراثة معللا
بانه لو كان يرى من خلقه لما قرناهما الزركعي ووزن الصنف فقال ابو بكره الما بارسل الله فقد زادك الله في حيا
ولا تعد واجواب ان في نفس الحديث ما يدل على مدعانا اذ صرح بان زار رجلا ركب قبل دخوله في الصنف وعدم
مخصص من فاعلمه اما بعد منه واما كثرة الصفوف او الاستغراق ونحوه مما يمنع التوجه الى صوبه ونعمته
في قفاه فراه مجملا لا مفصلا مع ان حوارق العادة لا يلزم تحققها في جميع الاوقات وقد ابره عبد البر هذا
قبل ان يمجسه السبع بهذه الغنضلة ففوق كانت خصائصه تزايد في كل وقت وحين والله الموفق والمعين
ولا احالة مصدر احوال والمحال هو الشيء المنتهج فالخلف لا امتناع سريعا ومثلا معادة في ذلك ارجح كونه
رؤية عيون بطريق البصرة وهي من خواصها الايقان ومعالجهم ان الخسفة بهم كما اخبرنا ابو محمد عبد الله بن محمد
ار القيمي البستي العدل من كتابه ثنا ابو الحسن المقرئ ار العالم اعلم القزاة وهو نزل ملكة الفرعاني نسبة الى
فرغانة بالفتح بلو المغرب على ما في القافوس واخر بالمشق والظاهر انه المراد منها قوله حديثنا ام العاسم
بنت ابي بكر بن ابيها وهو كوكب محمد بن اسحق الكلاباذر مؤلف كتاب الاخبار عن قوائم الاخبار بنو اشراف الاخبار
وكان بعد الاربعين وثلثمائة ثنا الشريف ابو الحسن على بن محمد الحسن قد التمكن من هذا الشرح ابو الحسن على بن
محمد بن علي بن موسى الرضا بن جعفر بن محمد بن علي بن محمد بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم تعلق كالمع
بدا ان الشيخ كلها منقطة على نسبة الحسن بن يقطينه والكتبه جاز وبع العلم حديثنا محمد بن سعيد حديثنا محمد بن احمد
سليمان حديثنا محمد بن محمد بن زروق هو المبري يروي عن يزيد بن يارون ومحمد بن محمد بن عبد الاضمار عن
حديثنا محمد بن يعقوب بن جهم بن محمد بن يعقوب بن دينار العودر قال اهل الجبله وشرح وصوله ما في بن يعقوب
وقد التمكن من هذا ما به الحارث النخعي الكوفي سمع حديثه وجمارا وروى عنه ابراهيم النخعي انه من الظاهر
انه وهم منه كما لا يخفى من مرتبة الاسناد والشرح اعلم بالصواب والسداد في المراد ثنا الحسن بن ابي ابن
جعفر الجعفي كاسياني وهو بضم الجيم وكوز القاء نسبة الى مكانه بالبصرة وبعد امد الضعفاء انه متادة
تابع جليل بن يعقوب بن وثاب بن يزيد الملقب بثقة متا له فاشع مفرج يروي عن ابن عباس وابراهيم بن علقمة

وهو غير مطبوخ لا يسهل كما قاله النجاشي في مناقب في تبيين المباني كلها الارض برفع زيادة ما الكفاية الملائمة ما قبلها
 كما بعد ما من العمل على كونه بصيغة المجهول ارتزدي وتجمع وتغرب وتندنو وتقبل تطوى كظمي اللادة واما
 المشي في الهواء وسط الماء كما وقع لبعض الافقياء فانه صدر باذن رب السماء ثم يرد وجهه بقوله اما ارتزدي
 الصعابة ليجهد انفسنا بفتح النون والهاء وفي نسخة بفتح النون وكسر الهمزة من جهد وابته واجهدا اذا حملت
 في السير فوق طاقتها فاحسن لتغيب انفسنا بالجهد فوق طاقتها وهو غير مكثرت بكسر الراء والحال انه وسط الم
 نحو عليه ولم غير مبال بحيثنا ولا مباشر ميسر هوذا ورفقا لقوله تعالى الزينة يسبحون على الارض هوذا والقوله تعالى
 واقصد في مشيك ومع ذلك يسبق من شئ، من كراهة تضمن بها انما اعطى قوة زائدة على قوى سائر البشر
 حديثا كما نتحدث انه اعطى قوة تمشي رجلا ار في المشي والبطن والجمع والجمع وكان سبطون على شئ في مشي
 واحد وكان شعا وفي نسخة اي غنة من جهة حسنة شاملة ان صحك كانه يسبحا لان النجاشي عن عائشة ما رايت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم سجحا قط شاملا من ان منه الهداية انما كان يسبح ويشير اليه قوله تعالى تسبح
 ضاه كما وقبه اياه الى ان الاقصاد في الضحك هو العز يسبح وان كان الضحك جائزا لما درو في بعض الروايات
 حتى برت نواجذه وعز عبد الرزاق انه سئل ايهما كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسبحون اراحيانا
 قر نبع وان ايمانهم اعظم منه اجمال نعم كره الاكثر منه كما تفرغنا لانه الاكبر وكثرة الضحك فانها تمتد القلب
 وكما يشير اليه قوله تعالى فليقلوا قليلا وليكثروا كثيرا وان كثرة الضحك تنبئ عن الغفلة والبطالة الرقة وروى
 عن الحسن انه كان لا يضحك وهذا لما ثبت عليه الضحك والعين بخلاف من يضحك على الرجا والبطالة فانه يضحك
 ولا يضحك والاعدل هو الامتثال بين هذه الاصل على وفق شاملة صلى الله عليه وسلم من تفصيل الاموال
 اذا التفت كذا في الشيخ والظاهر كافي اصل الرجب واذا التفت ار الى احد الجانبين التفت معا وفي رواية
 وفي رواية جميعا ارجح نظره لا يفرغ منه كما هو في سائر النظر وليس نظر العداوة ومنه قوله تعالى
 يعلم عاقبة الامين فانرفع قول الرجب ارجح بونه وينبغي ان يخص بالفتنة وراعه اما الفتنة بمنية
 ويسرة والظاهر انه بعقبة واذا امتحن ار في سيره مشي تعلقا بفتح الهمزة الشدة ارفع عليه رفعا بقوة
 لا احتيا لا شدة عرفه ولان تعزيب الخطر من شية النساء والافنياء والافنياء كالتماخيط من سبب يفتح المهمة
 والموصولة الاولى اي انما كان يحد من مرتفع قدر الرجب بقا للشمع وفي العاموس الصيب حركة يعقيب
 نهرا وطريقا يكون في حدوده وما انصب في الرمل وما انحد منه الاضواء وكل هذه العاقبة يشير الى ان الصيب
 بمعنى المنخفض لا بمعنى المرتفع وقد مرع النجاشي وغيره بان ما انحد من الارض وانحرف المحلبي حيث قد مر
 موضع مرتفع منحد فالاولى ان يقال من يفتح في كافي قوله تعالى اذا نودي للصلاة فاذبحوا لله ذبيحة ترضاه
 بل في رواية كالتماخيط في سبب بفتح الصاد وضها فالفح كالتماخيط من معلق الى اسفل فانه حينئذ يكون المشي
 بقوة لكن لا يابطه ولا بسرعة فانه حينئذ يكون المشي بقوة والقصور من حيث هذه الغفلة البرالة على كمال
 فونة البدنية في سيرته محمية واما سيرته العنوية فتعظم في العيشة الاسرائيلية **فصل في الغفلة**
اللان وبلاغة القول ار في موضع البيز وخص الغفلة بالعدو لقطعة المفرد والركب المطلقين
 لغفلة احد وما يوصفانها كالتكلم والبلاغة بالقول اذا يكون الاكلاما اذا استناد يبلغ به التكلم ارادة
 ويوصف بها كالتكلم وكون الكلمة لانها لا يبلغ بها الغرض فراجع المصدر اصطلاح علماء العاقبة والبيز في تعريفها
 الكفاية كما صلى الله عليه وسلم من ذلك ار ما ذكر من الغفلة والبلاغة بالجلد الافضل والموضع الوزر
 لا يهلك بصيغة المجهول ار التماخيط بالوجه الاكل سلاسة طبع يفتح السهم ونسبت بفتح الخافض ان سبهوة
 جبلية وانقياء وطبيعة وفي نسخة مع سلاسة طبع وبراعة منزع يفتح الميم والراء ار ما نخذ واطلع والبراعة
 بفتح الواو مصدر يربح الرجل فاق اقرانه ووصفها بصفتها حاجتها مبالغة ار منزها بارعا وما حصله

جودة لسانه والحافة بيضاء واما قول النحوي انه بكسر الميم وهو السهم الذي نزع به واستفاره الكفاح لسانه فجازا اذ هو
التي الكلام في غاية البعد مع خافضة للاصول العدة وايجاز تقطع ان مقطعا موجزا من او جزا في الكلام فربما
وكثر معانيه والمقطع يقع الميم والهاء منتهى المرام كالانما المنزع وبذلك الكلام فقلح ان الكلام حسن الا ابتداء وحسن الا بقاء
وهو المقطع والمقطع بالسوية اشعارها الفصحاء والبغاة واما ما ذكره النحوي انه بكسر الميم وهو في الاصل سوزة
عادة يقطع بها السج واستفاره لقول جازا اذ هي التي فهو خافضة للنسخ الصحيح في غاية ذلك الكلف في غاية التعسف
وتساعه لفظه بنوع النون او لفظا ناسعا اذ الصاندة ستاوب تناوب حرف وغاية الا انما دار كتابا الشدة في قوله
قول ارساق قول جازا لا ككلمة فيه ولا ضعف تأنيث وتركيب بنا فيه بل سجت خبر الخبر على متوال من اكيب العربية
ومعنى معار ومعاني مستفاد منها ففاسد مركب في التلخيص ومعاني جمع معنى بالياء وببونها ولا تقفأ لانه
هو ايهام انه لفظان وليس كذلك بل اختلفا فيها بحسب تفاوت اعرابها ولفظها فلفظ ارساق طلب كلفه في التاوية بعدم
تأمل وتفكر وتروية وكان الاولى ان يقال بعدم كلفه بقوله كانه حلاية منه ومانا من السكتين وعلما اذ بالقلبة
العدم والسرور اعلم ومنه قول في اوقى كانه الذي صدر السرور بله وسلم يقول اللغوار لا يغوار راسا ومنه قوله لا يرفع فقليل
ما يؤمنون ان لا يؤمنون اصلا اذ في جوامع الكلم جملة استأنفة مبيته ومؤكدة لما قبله ارساق الكلمات الجامعة
للمعاني الكثيرة في المبادئ السيرة وقد جمعت اربعين عددا يشتمل على كل كلمة وهو اقل ما يشتمل على الكلام
المستأدى لقوله الامثال يانه والعدة وميره والساحر رباح وامثالها مما ادرسته في شرح الشامل لمرصع والكلم
بنوع كان وكسر الميم اسم جمع للكلمة ومنه قوله في السيرة بعد الكلام الطيب وقيل جمع لها وهو متعريف وخص بديار
الحكم بكسر الفتح جمع كلمة ارساق البدعية المتضمنة للمعاني المنفعة وعلم السنة العرب ارضى معرفة لغات
طوائف العرب من قومه وغيرهم لانه بعث الى جميع فعله السنة الالفة ليتخاطب كل قوم بما ينهم من قوله تعالى
وما ارسلنا من رسول الا بلين قومه وفي نسخة وعلم بصيغة الماضي المعلوم وفي نحو بصيغة المجهول من التعليم
عظما على اوقى وقيل كان يعلم جميع الالفة لانه لم يكن قوما مورا بانظرها ربا او ارا اذ ان يكون التكلم بالعربية
هو السنة لانه افضل انوع اللغة لان كلام الله تعالى عربي والسائر اهل الجنة في الجنة عربي واسد الله على عربي
قيل ومنه اسم فهو عربي ولانه ارساق اللغات وانضبط للكليات كما يشهد قوله سبحانه فانما يسرناه من ان يكون بياض
وفي نسخة نكارة بياض على ارساق السنة فيها من طوائف العرب بلسانها وجزا بياض الالهة اي
وجزا بياض لغاتها وفي نسخة بليقتها وبيارها بالياء والراء اربع ارضها وبرور بيله وبيارها في منشرح بلاقتها
ار ما نذا يا مريم جمع لغتها من من مستأنفة منها على ما ذكره الركني والاظهر انها اللغاية ارساق الى عدلها كثير من
اصحاب ارساق التباير واصحابه يتناولون في غير موطن ارساق مواضع كثيرة في شرح كلامه ارساق مراده وتفسير قوله
عظمه وغيره او الاول مختص بجملة والركبات والثنائي بالمفردات او الاعم والسنة اعلم وقد صرح النحوي في باب
الصحابة كانوا يتناولون عن كثير من مفردات اللغة نحو في تدهي وتدهو وفتح شفيخ وسؤالهم عن لفظ الطامع
ونحو ذلك انتهى ثم هذا الذي ذكرناه ارساق مر وشالاه باهر من تأمل حديثه كسيرة ارساق حديثه في كتب الحديث
وانه المجتهد يرسق واقتواله في كتب ارباب السير والورثية وفي نسخة وسيرة بالموصلة طرانه فقل ما من ارساق
في صناعة اسماءه وضيافته تركيب علم ذلك ارساقه وتحققه ارساقه من ذلك وزال الربيب عنه وكسر كلامه
ا رساقه كلمة مع قرين ارساقه اهل مكة والاضمار ارساقه الحديثه وابل الحجاز وجد ارساقها كلامه مع در
المشاعر بكسر الميم وسكونه مع فمهلة او معجمة بعد ما عد وراوه وهو ابو ثور ما كلف به نطق الهما في ميسر كانه
فمهلة نسبة الى همدان قبيلة من اليمن قدم يده عليه من جرحه من تبركك مع كثير من قومه مسكيا فقال هذا وقد هو
ما اسرعها الى السفر واصبر ما على الجهد واما الهما في ميسر الميم مع اللام البعثة او الهمة فقله جازق العجم قولا
ذو المشاعر في زمن عمر الى الشام وعضد ربيعة الادم عبيدنا منهم كلامه وانتسبوا الى همدان وطهارة بكسر الهمة

وسكوة

وهي
او على
فرضه

وسكونه في وقتها الكهوي يتبع فكون قبيلة باليمن قدم عليه بفتح مكة كما في السعد وغيره وقطعه به جارية تيممت
 وهلمة مقوتين ودارته بالهلمة العلي بن الحسين بن علي بن ابي طالب عليه السلام له والقوم في نبيته
 السعد في حديث قدس كبير الغريب على ما روى ابي شهاب عن عروة والشمس بن قيس قدم عليه مع كثير من قومه
 وعلمهم بجزات قد كمنوا ما يحرسه فقال لهم الم تسلموا قالوا لا قد فاجأنا هذا الحرس من اعدائهم فمروا به ثم ارتد بعد وفاته
 عليه السلام ثم رجع الى الكلام وحي به الى ابي بكر رضي الله عنه اسير فعد عليه عطلة فلم يملك ثم قتل بالباكير كسيفه لم يكن
 وزوجته انكسرت فزوجها ثم خرج ودخل سوق الابل فباعها ذات اربع توكل الاذوقا ثم قد ما تقوم اغردا وكلوا هذه
 وليتني ولو كنت في يدى لا املك كما يؤلم منى اغردوا على فخذوا اثمانا ما عرفت لكم ثم خرج مع سعد الى العراق وشهد معه
 ما يد كسرة في خلافة عمر كسرة الكوفة الى ان توفي لا بعد على اربعين يوما وصلى عليه الحسن بن علي رضي الله عنهما
 اجمعين وواصل به بجره من حاء وسكونه جمع فراء واما وائل فها هو كعالم وقول العلي بن ابي طالب عليه السلام في ميراثه
 لانه بناء على ما قبل اعلمه الكندي بكر الكان قال النبي صلى الله عليه وسلم لعلها تثير من قدح افر من سيرة شيت
 ونسبه وانك من الحضرمي قلت لا بعد ما يكون كنديا حضرميا ثم اريت عليه صرح بالادانك به بجره من ملوك حمير
 الكندي الصحابي شهد مع علي في صفين وكانت معه راية مضمومة بشعره صلى الله عليه وسلم به قبل قومه عليه ثم قدم
 واسلم فرحب به وادناه من نفسه وقرب حلة وبسط له رداؤه واجلسه عليه وبعاله بالبركة ولولده وولاه على اقبال
 مضمومة وارسل معه معاوية به الى سفيان فخرج معه معاوية راجلا وواصل على نامته راكب فملك اليد معاوية ثم الرضا
 مقار استعمل تلك النامة فقله معاوية وما يخفى ذلك على من جعلت له روقا فاعتزله وائل استعملت ذار والى الكوفة
 ثم عاش وائل به بجره الى معاوية فدخل عليه فخره معاوية واكرمته بركك ورحبه به واجازة لوفوره عليه
 فابي من قوله جائزته وقد يأخذ من هواه الى بينه فانعته في حقه وغيرهم اس ومع غير المذكور ايضا في اقبال
 حضرموت بفتح همزة وسكونه حاف فتمتة بجمع قيل يتبع فسكونه واصله قيل بالبشره يد ارا الفخذ قوله ويدك
 انه يعمل على احوال الواد ايضا وقد شهد القبائل اللعارة وحده قوله عليه السلام في سبيهم الزوراه التردك
 سباجه من بسن العوق قال به اركل به وهد على قاصره الهوى وحم بلغة حمير سفار الملوك ومن الملوك
 الاغظ من ملوك اليمن وحضرموت بسكون الضاد وفتح الباقى وفتح الهم بلد وقبيلة ويقال يذا حضرموت غير
 منصرف للمزكية والعلمية وايضا يقال حضرموت بفتح الراء على اعراب الاول يجب عامله واخر اعراب الثاني
 بعراب ما لا يفرق وان شئت تنون الثاني وملوك اليمن تعميم بعد تخصيص وانظر كتابه اركل بوجه الولى
 بعث به ذوالمشاعر بعد قدومه عليه السلام على ما فكره ابو عبيدة وغيره الى همدان اوله بسم الله الرحمن الرحيم
 كتاب من يجد رسول الله اهل مخلوق خارق وبام واهل ضباب الحب وحقاق الرطل من همدان مع واقد با
 ذر البشر ما لك غط وخ اسم من قومه على ان لهم الى اخره ان كل بكرة العزة وفتحها ذى اصل الربيع ان لهم ذوالشام
 لما سباني من قوله ولهم فرعها بكسر التاء ارا ما ارتفع من الارض ورواها طها بكسر الواو جمع ومط بابطاء
 الهلمة ومن الموضع المظلمة منها ونحوها بفتح الهلمة قرابيه ما فشن وسلب منها وما يكون الا في اطرافها
 وحده قول ابي سعيد بن جبير بعد فضته وملازمة مرة مديدة زاغما انه بليغ الغاية ووصل النهاية انك
 في العزاز ارفق اطراف من العلم لم يتوسط بعد وفي الحديث انه من البول في العزاز ارحم الراشدين
 ما يكون بفتح اب او الغيبة علاقتها بكسر العين جمع العلف وهي ما يعلف منها او ما تأكله المكشبة وترفع شعاعها
 بفتح هلمة وتفتيق فاد مدودا وروى بكسر العين ما ليس الا عدسية ملكت ولا اشر من عناء الشئ اسى خلص
 وصفا وفي الحديث قطعهم من ارض الدنية ما كثر عناءه ورواه ما يشير به قوله في هذا العقد لنا من وقتهم
 بكسر الهلمة وسكونه فاد فتمت كقولهم تقع لكم فيها وقت ارحا بستره فورا به في جبل الرفق نتاج الابل والبانها
 والاشغال بها وقيل عن الغنم ذات الروث وهو الصوف والاظفار يراو به الانعام وسبيت وقتا

وغيره منها بالابى والغنم

وهي ارفع من
من ارتفاعها
الوعالى الجبال جمع
فمنه

لانها تتخذ في اوجها واصواتها واستعارها ما استفاد به من الاكسية وغيرها قال العرجي فصله عما قبله ملتفتا في العجبة
 الى الحكم لشيء انقطع بينهما فذلك ما خضع به من ارضهم وما يخرج منها وهذا ما خص به نفسه او من معه سواء كان
 ارضا لهم وغيرهم ومعنا وما ينتفع به فيها سميت ذفلا لانه يتخذ منها ما يستفاد به انتهى ولا يخفى انه ليس بينهما
 التفتات من عينية الى الحكم بل من ذهب في قوله كمن ساء على الرسول المصطفى الى عينية في قوله لسانه وضمهم وصرح بهم
 بغيره وله ويخرج جمع صرته ارضه فيعلمهم او في ضمهم لانها تصرف وتقطع ما سلكوا بتكدي الامم الغنومة ارسطو لانا
 والله عزنا بالبيان ان العهد والحلف المؤكد قيل ولعله اراد الكلام ان لا تقبل صدقة الا من مسلم وقيل اراد بالبيان
 انه لا يفرق بينه بجمع ولا يجمع بينه متفرق ولا يفرق بينه كامة ولا يخفى بعض ماله والامانة ارضه ووجه العجبة من
 من المالك والحامل وقيل المراد بالامانة الطاعة وقيل هي الامانة ويؤيد ما سياتي في قوله عليه السلام انه لا يقبل
 فله الوفاء بالعهد والزرعة ولهم من الصدقة ارض الاموال التي يجب عليهم فيها الصدقة والزرعة القلب كبر
 الثلثة وسكون الامم فموجودة الى الهم من ذكور الابل الذي سقطت امانته قيل وتناشئ بلب ذنبه والناش
 ارضهم الهم من امانتها التي طال نابها وهي من امارات حرمها والتفصيل وهو ما حصل فراه من علم منها من اولاد الابل
 وقد يطلق على اولاد البقر والمراد منها والناش من الابل وقيل البقر ايضا بل قيل قوله لا فارض
 ولا بقر ويرى العارض بالعبارة المهمة وهي المرضية او العبودية والواجب في اصل الدين بالعلم والعدل وهو العاقب
 وهو كبره ما بالعبء البيوت ولا يرسل الى المرعى والضرب الانطلي في جعله رصنا لعارض او العارض على
 اختلاف الروايات بالواجب لغير اللقاة لان المتقطع غير السوم يعلف في الابل غالبا والكبش مع ربي يتخذ
 وهو كبش يتخذ فجلده منقطع فان جلده امر وروى الحواشي ان الابل يعلف في هذه الاشياء
 التي خصوصها وقيل المعنى لا يأخذ هذه الاشياء منهم امانتها ستمها كالحجوري واما حشيتها كثيرة واما ثابها فند
 الوسط العدل وعلفها في الصدقة الصالح بغيره فبغيره ما دخل في السنة السادسة من البقر والغنم والسمية
 لغت فيه وفي النهاية لابر الاثر وعلفها الصالح بالضاد البعير والعبء المهمة فليس يصحح كازمة النجاني والناش
 بجاء المهمة بعد الراء الكسورة ما دخل من الخيل في خاصية سنة وقوله اي وانظر قوله له من يتبع وسكون اي
 الابل قبيلة من اليمن وهو يعلف ان يكون من شاة ومكانة فيقال وانظر قوله في كتابه له من لا يعلف في الدوم وانظر
 كتابه من الهم من جلده فمما رواه ابو يعين في معرفة الصحابة والويلك في مسند الفوركس الهم بركت ام في حشيتها
 ارضها الرزم لجانها كما ذكره النجاني والظاهر ان المراد به عالم يخرج منه زبده حلوا كان او حاضا وهو من
 فحوا مهمة سائلة وضاد معية ومنه الحديث وذلك حشيت الابلان وحشيتها بانها العجبة اي ما خضع من لسانها واخذ
 زبده مصدر من المنعول والحشيت تحريك سقاء اللبن لاستخراج زبده وفيه منقذ التجسيد والتصنيف ومنها
 ارضها حشيت من لسانها بالماء من الفرق بالذال المعجمة والناش بمعنى المزج والحط وقيل اللبن الرقيق وهو الحشيت
 وبالذات التوفيق والبعث راعيا اي ملكها ورميها وقد يكون ما كلفها وهي بمنزلة رعيته كاور وكلكم راع وكلكم
 مسؤل من رعيته في الدابة يخرج مهلة فكله مملنة ارضها الكثير وقيل المراد به بمناء الحشيت والنبات والجر
 بضم الجيم ومنه قوله تعالى في تفرقة من الارض بينهما قرى بالشديد والتحقيق في السبعة له التمدد بفتح الثلثة وبع
 فقال مهلة وقد تسمى به ارضها العليل لامة له والمعنى الجرة لهم حتى يصير كثيرا وبارك لهم في المال كالحمار
 والافعض المال وبال في المال وهذا قد صدر له تفرقة بضم نعم المال الصالح للرجل الصالح والولد ار الصالح والآ
 في بعض الولد كد وكبير وفي بعض السخ وبارك له بصيغة الافراد والتمتاد منه انه راجع الى الراد والانه
 انه تخطب عام لهم على الانفراد النذر مما تم من الاجماع فالعنة بركت لكل منهم في ماله وولده من امام الصلوة
 اي وانجب عليها وقام بشرائها واركانها كانه مسكنا مستغادا واسلم نفسه من التفرقة اليها بقتلها وسرها
 وقد قيل في الصلوة جميع العبادات من قيام وقراءة وركوع وسجود ودهاء وثناء وصبر وهو صمد النفس

ما سلكه ما موصولة خبرها مقدم المراد العهد الذي اخذ
 عليهم اول الاسلام والمراد بها سلكها ما يعطوه من الزكاة
 المفروضة والامانة اي كونهم ما موصولة على اموالهم
 لان ذب المال بصدق بقوله
 سبها

الذكر الكبير ما الختم
 الذي يقودها
 غالبا

اي ابي بكر
 وزبده
 حشيت
 حشيت
 حشيت

والاضحى راعيا لا يفرق
 ولا يفرق
 في كلامه
 الذي ملكها
 حشيت
 حشيت
 حشيت

الجوز من زبده كقصد بغيره من تفرقة الماء وهو جعل جارا معينا

بعض الأقسام من الأقسام
 التي لا يرد فيها
 من الأقسام
 التي لا يرد فيها
 من الأقسام

ويؤيد قوله مع وجه الانعام موله وفرشا وقد جاء فرشا في قوله ولقد قيل انبسطت الارض من
 نبات لاسق له وذو الغنان بجزء المهلة سير العظام او العوس الركوب بفتح الراء وفتح الباء وهو العوَاب
 ار الظل الذي يلمح ويركب بالكلفة وشقة الكركوب لان تعول في اوتانها المبالغة والعلو بفتح الهمزة وضم لام
 وشديد واو كعدو وفتح اوها مع التشديد كعدو وقد تكرر فاقه مع سكوب لاه وتخصيف واوه نحو و هو له
 العوس السمي بالمهد بالضم اذا كان صغيرا في السنة او فطم عن الرضاعة لانه يفتح من امه اربعا عنها قدر الحمله و
 يرور العلو بفتح الواو والعلو انتمى وهو اصبغ الضبيس بفتح جيم مكره موصوفه فتمتة فتملة ابن الصعب
 العسر الاختلاف الذي لم يرمضه قيد الصفة المغلبة لا لا متراز اذ غالب اموال الخيل المعصوبة واما خصيص
 العلو فلله لانه على ان اخيل فيها الزكوة كما هو مذهب ائمتنا احنفية والحن لا يؤخذ منكم شئ في الزكوة واما
 ما روى من ان الصدقة قد منى كمن غم صدقة اخيل والرقيق فحول على اخيل التي تركب كما ان الرقيق براد بانه يفتح
 فاصيل الائمة والرقيق للتجارة فيها الزكوة لا يصح سركم بصيغة المفعول التي هي من الشئ افضل مما قبله لعدم
 مناسبة بينها وتقدر سوت المكينة تحقفا وسوت هي متعد ولازم واذا رجعت يقال راحت تريح وارتحتها انا
 ومنه قوله مع وكلم فيها جمال صبر تزجيد وبيد شرسوة لرصيد تزودها من مرماها الى المنازكم وبيد تحرمونها
 اليه ولعل تقيم الاراسة لما فيها من زيادة اكلة الراسة والحن لا يفتح ما يشكك الارسه من مرعى مباح تزيغ
 ولا يصد بصيغة المفعول الا بقطع الحكم وهو شجر عظام من شجر العضاة له شوك كاسدر وهو شجر من العوس
 حفرة رقيقه ارضه نضله انوار طيبة الرامية تكون الرامية يستقون حفرة وحسن لونه وعطرته وهي على اله
 تقاطع علم عن قطع العنود جبر الخولم وودعاهم بقاء ما يكون وهو المراد بقوله مع وطلع منقود لثوق الية
 الموز وقيل الطلع وقول بالعين ولا يجب دركم بمهله منقودة فراء شدة ارا لا تمنع ما يشكك التي هي ذات الدر
 ارا اللين عن الخروج الى المرعى ليقع بموضع يجد فيه المصدق لما فيه من الامرار بها بعد رعيها وفي رواية الا شرس
 دركم ارا شرس الى المصدق ليعيد ما بل انما يعيد كما عند اصحابها والقرب اليمني في تفسير الدر منها بمنى المطر ولعل وجه
 انه جعل قوله ولا تجنس خبرا فيها بقوله عالم تقروا واما على ما ذهب اليه الجمهور فتعلق ما دام مقدم المعنى ما قرر
 وعليك ما حور عالم تقروا والرماق من الامهار ضد الاظهار والرماق بالهمزة منى التناق يقال رامته رجاء قات
 نظرت اليه نظر العداوة او المعنى عالم تفسق قلوبكم من اصدق يقال عيشه رماق ارضيق قاله ابن الاثير ويرور الاماق
 بفتح الهمزة وكسرها واصله الاماق شقق منه قل في الجمل يقال اماق الرطل اذا وطر في الماثة وهي الائمة وفي الحديث
 عالم تقروا الاماق ارا عالم تقروا الائمة انظر والائمة التعلّم وقيل هو العذر وقيل الرمي القطيع من الغنم
 فارسي معرب فالمعنى لا تخفوا القطيع من الغنم والله تعالى اعلم وما كلوا الرباق بالهمزة ربة كجسر فكون وهي في اصل
 عروة يتحل في جبل يربط بها ما يفتح نياحه من البرم فبها ما يلزم الاتفاق من العهد بالرباق واستعار الاطراف لتفسير
 العهد فان البرية اذا اكلت الربة خلعت من الرباط والمعنى عالم تنتفض عهد الاسلام التي الزمها انما لكم
 وعالم تخلفوا يا ومنه حديث هزيفة بن عارق اجماعه قد شرب قد خلع ربة الاسلام منقعة فواشككها والربة
 بكسر وفتح وفي بعض النسخ الرقاق بالفاء بدل من الباء جمع رفة ارضيت لا يقطعون الطرق وتطردون الحرب
 اذ كل ذلك يقتضي نقص العهد وتلك البيضة وقد يقع التسوية في مثل ذلك والسنج العلم من اقر استبان اخر
 ارضه ثبت واستقر واعترف فزعمنا متفاداً بالملّة نطه الوفاء بالمهد ارجاع عهد عليه والزمه ارضه بالامان والضم
 كما سئل لورده وذا الى ارامتن من مقتنيات الملل او تعاقد وتعاقدت اولا الزكوة والصدقة فعليه الربوع بكر
 الراد ويجوز منه وفتح ارا الزيادة في الفرضية الواجبة عليه عقوبته وفي رواية من اقر بالجزية فعليه الربوع
 ارضه امتنع في الاسلام بربا من الزكوة كما عليه في الجزية اكثر مما يجب من الزكوة واعلم انه روى ما يركب من ابيه
 فمجرد عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لما يقول في كل اربعين بنت لبون ذاعصا حامو بخرا فله اجرها ومن اتى فاننا

المراد لا يقطع لكم شجر طلعها كان او غيره وحده لانه لا يقطع
 اذا قطع علم قطع غيره بالطريق الاوّل

أخذها شطر ماله عزمة ربنا رواه البوداود وقد وجد منى صالح تقبل بأخذ الامام معها شطر ماله وهو خيار في كبر
 من الخبايا وتقول قديم الشافعي وعند الجمهور يأخذها من غير زيادة برليل ان العرب منعت الزكوة ولم يتقبلوا اخذ منهم زيادة
 عليها وقد صح من غلط بهن في هذه الرواية ولما قد شطر ماله يعني يجعل شطره في صدقة عليه المصدق فيأخذ الصدقة ويخيار
 الشطر به عتوية لمتعة الزكوة واما ما يلزم فلا ومنه كتابه لوائيل يشرح على ما رواه الطبراني في الصغير وخطه في الغريب الكوفي
 من مكتوبه لابل والى بهجر وهو من كتابه السابق الى الاقبال ارمالوك الصغار يجر وقيل الذي يخلصه الملوكة اذا ما يروا
 يبع قتل عتقة وقيل مشدوا وقد تقدم العبايلة ينجح حين هلكه فموتة ارمالوك بين الرنباقر واعطى ملكهم فلم يزلوا
 عنه والشاهد فيه لتأكيد الجمع كافي الملائكة والارواح جمع رابع فالانصار والاشهاد وجمع نامر وشاهد اوجع اروع الحية
 الوجوه والحيات او الذين يروعون الكائنات يفرعونهم بكلامهم ومن قالهم وقيل السادة واحد منهم ارفع الخبايا
 جمع شيوخه ارمالوك السادة الحسن الحناظر الزهر الالوانه كالماء وجمعهم تمام لا نوراً وتبع سروراً وقيل ارمالوك
 الرنبا الوالهم يجمعهم سرور وقيل الازكباء واما قول النجاشي والمشيبي دخول الرجل في حد الشيب
 من الرجال فوهم منه في الخبايا لاختلاف المادة في مبراة الاعمال فالصواب ما قاله غيره من انه من شيب من الشباب
 او شيب النار او قدما وقيل ارمالوك في كتابه لوائيل في السبعة بكسر فوقية ويكون بحسب نهمة ارفق الاربعين من الغنم
 شاة لا مقورة الا لباط يفتح الراء المشدودة من الاخرار بمعنى الاسترخاء في الجملد والاعمال يفتح الفزة يجمع لبط
 وهو بكسر في الاصل القس الا شط لعوده ارمالوك يشبه به الجملد لا الزاوية بالجم من الذلل والجمع لا يستتر
 الجملد له الزاوية وقيل المقطوعة الجملد ولا شاة بكسر الجيم ثم كان منقوعة وقد التمسك يفتح الضاد وكسر باء والنون
 الخفيفة وجرز النجاشي منها يستون فيه الذكر والموت والتشبية والجمع ارمالوك منقوعة اللحم ومثلثة الضم كرمالوك
 ان هذه الشاة لا سمينة ولا يرملة بل تنوسطه اللحم وانطوا لافزة قطع ومن هلكه لفق جانية ارمالوك في
 الزكوة الشاة يفتح مثله وكسر موصدة فيج بعد ما تاء مفتوحة ارمالوك الواسط التي ليست بادنى ولا على من ينجح
 كل شئ وسطه والتاء انتعاليها من الهمزة الى الوصفية قدر النطق ببروز الشاة بالثبوت والجمع ارمالوك سار بشدة
 وفي السور يفتح جمع سيب ارمالوك الخمسة بضم السين وكسر الهمزة لان السيب لغة العطاء والركاز عطاء الله
 توع وقد زعمت من العوزة واللال المرزوقه في جابلية لانه في فضل السنة وعطاه لمن اصابه ومن زنى ثم سكون
 الهم الثانية بكسر تنويره في الراء خلافا لبعضهم لانه مخروعة في سياق الشرط ثم ابدلت نونها لكثرة استعمال ذلك
 لفظا في مثل ما عاينها اذا كان بعد ما جاء كاجنا ونحوه وبغير ولو كان معرفة بلغتهم وقيل ومن زنى ثم نام بكر كما
 تر ليس من امر اصحاب ثم اسفر من الجارة بتعريفه اوبانية نفسة الاسم المبهم الشرط وترجمته عنه ارمالوك في
 نه الا بكرا فاصغوه بهمة وصل وقان مفتوحة ارمالوك كاتال ارمالوك واصل الصنيع الغريب بطله الكف
 وقيل ارمالوك على صفة ارمالوك في وسط ارمالوك قد التمسك بهذا الراجح فاصغوه بالفاء عوضه الفان ارمالوك
 فاضربوه فانية ارمالوك ضربة واستو مفتوحة بالتاء والاضاد المجهية ارمالوك او انقوه او فربوه مما ارسنة
 ومن زنى ثم شيب يجر في جوهي من بكر الا الا يملك القلب الحقيقي لا ببل العباد ومنها الا فتاء المتولد
 نه قبل التاء وقيل القلب فيه التسمية والى كلمة كقولهم ما قدم وحدث بضم وال حدث فمما تقدم وقيل
 هي لغة يمانية كما بعد لونه الهم من لام التويع ارمالوك في ذور الاحصاء فمما تقدم بجمعة مفتوحة وشديد
 راء مكسور فيم ارمالوك في نكوهه وضم فوه ارمالوك بدما منه بالاضام ارمالوك في ارمالوك جمع اضمام
 بالاضاد المجهية وهي ما جمع ومنه الجارة الا بعض ما يفتح الى بعض كالجارات من التمس والكتب قد التمس بريد
 انه لا يجرم بجر منها وجر في موضع اخر لان ذلك تغريب له ولما في مثل في جارة صغرى او قليل الجارة
 ولا يجرم بجر في وقت ثم بجر في وقت اخر وهذا المثل لئلا يضم ولا يوصم ارمالوك في ولا تابة في الدين ارمالوك
 في قامة الصدود لغوه نبع ولا تأخذكم بها ارمالوك في ديه الله وقيل التويع التفسير والجمع ولا تصدقوا والتعبيرة

من زنى بغيره الا بكرا

باجارة

والعلم بربر التعنت مما الملة والترفع عنها انتهى كلامه وفي غريب الحديث لا يبره قتيبة زعم قوم ان العلم بها لا يفتة
 والسنة من المعينة من ومارس بمولاه الا انهم استطاعوا السؤال فاجابوا انه يفرقوا من وجههم ونسبته في الشارة
 المقصوفة واقول لعل وجه قولهم هذا انه ينبغي المعطى ان يواضع له في حاله ولا يجعل يده تحت يد النفر الاخذ
 وان يعلم ان الصريح هو الاخذ وان كان هو المعطى ايضا لما وروى انه ياخذ الصدقة ويرسبها وينها كما يريد احكم فلو
 واقوله في غلبا لينة عليه السلام هذه الاموال صدقة ولان الاخذ هو سلب المراتب العالية للمعطى فلو لم ياتخذ احد
 لم يحصل له الثواب والصريح معلوم بالصواب ثم جئنا وقيمة اخرى وهي انه اذا كان السيد العلي خيرا من السيد غيره والعلما
 من المعطية فيمثل بما اجمعت عليه سادة الصوفية وجمهور العامة العرفية على ان القيمة على النفر الصابر افضل من النفر
 الشكر فاجواب على ما ذكره بعض المتعبد ان هذا الحديث يوجب سلب علم المرء فان المعطى لم يحصل له المرتبة العليا
 الا بما تخرج شئ من الدنيا والاخذ لم يستقل مرتبة التقوى الا باخذ شئ منها ولما حصل ان الاول قولنا في حق
 للفقهاء والثاني قولنا بلطفه معنوي لا اولياء وجامع بينهما هو المحقق والرد هو الموفق وقيل ان تفسير السيد العلي
 بالمعينة والسلب بالثمة مدرج في الحديث وقيل معنى التعقيد المنقضية ثم الاخذ وروى الحسن البصري انه
 قد روي الحديث يد المعطى غير ذي المالفة وقوله ار وكقوله على ما ذكره ابو نعيم في الاصل في حديث العامر اس
 فخطبا لم بلغته حين سألته اي العامر فقال له النبي صلى الله عليه وسلم سلمتك اسلمتك اسلمتك اسلمتك
 كما في نسخة ويجوز سلب امرتك وشانك وهي في نسخة وهو اذني عام واما كلامه العتاد او الما ينسج
 العباد وصاحبه العلومه ارسا في البلاد وجوامع علمه ارضاء كثيرة بالاعمال بسيرة وصكته جمع حكمة للثورة
 الرادية منه الدلالة على اعانه علمه واحكام علمه فقد اختلف الناس فيها الروايات جمع وبيان تكبره واله
 وقد يفتح ويجوز رسي معرب واحله وكان اهل الاملا ونيار جمع ونيار وناشير وقد سبق فيه الكلام والانه
 ما قالوا في وجه التسمية ان الرواية بالفارسية اسم للشيطان فسمى الكتاب من حسب يابهم فخرهم بالامور
 ووقوفهم على ابيهم واهل بيته وجمعهم لما شئت وتفرق وقد يستعملون مكانهم كما هم واولادهم ومنعه في الاسلام عمره
 كلفه ما يتعلق بالناس والمراد هنا الكتيب المولدة من الجوامع والمسند وامثال ذلك وجمعت في العالمها
 وعما فيها الكتيب التي بينت غرائبها وجمعت بسببها المجهول وكان الاول ان يقال ويجوز ان يبينها ومعارها
 الكتيب ومنها اي ما جوامع ككلمة وحكمه مالا يوازيها من اهل ادب واقا من ارضته بمعنى حانيتها وهو بانها اى
 بنواته ولا تغل وارثته على ما في الصحاح وهو بسببها المجهول اربا جائل ولا يقابل فصاحة تيمير للنسبة ارضته
 الغصاة ولا يبارى راي ولا يعارضى ولا يبارى بلاغة كقوله على ما رواه ابوداود والناس في المسكونة تتكافؤ
 بالان في اخر وفي نسخة يجوز احد النابتين لم تتماثل وتتساوى وما فهم اي في العصاة واحمره خلافة ما في الجاهلية
 نكلم شرفيا او ضيقا كثيرا او صغيرا او عموما في ذلك سواء وفي الغصاة والدرة فيقار الشربة بالوشح
 والكبير بالصغير والعالم بالجاهل والذكور بالانثى وكذا حكم الربة الا انه ينحصر منه العبد اذ لا يلقى حوا في بعض
 الصورة على خلاف في المسئلة ويسوي بينهم كمن يعهد بهم وامانهم او انهم انزلهم منزلة كعبه وامرأة فانه
 اذا اعطى احد مما امانا لا احد او جيشا فليس لاحد منا اختاره ارضت ما من حديث البخاري ذمة المسلمين
 واحدة يسويها اوتاهم فربما تفرسما فعليه اخذته السوء والملاكمة والمكس والحديث التزم من ان المرة لناخذ
 على الضوم ان يجر على المسلمين وابي داود ازل كانت المرة التي تجر على المؤمنين ومنه حديث ذمة المسلمين واحدة
 وهم ارا المسلمون يد ارقوة على من سواهم او جماعة يتعاونون على اعدائهم من اهل الملل لا يجزل بعضهم بعضا
 او هم من سرتهم قد جمعهم اخوة الاسلام ويجعلهم في دعوى الاتفاق بينهم تعاونا وتعاون على من اراهم وما دام
 كبر واحد يوجب ان يشر كل اخاه على من اذاه فهو شبيه بلطفه وقوله ار وكقوله بما رواه ابي اله في كتابه
 المسائل في شادي ابوه الامام عليهم كاستان المشط بضم الميم ويكسر وقد يفتح وبها ويكسر اوله وفتح شبيهه

ووجه البلاغة فيها انها جعلت كناية عن سؤل عن كل شئ فان كل احد
 ادري بنفسه فاذا امره بسؤاله عنها فكانه قال له انا اعلم بك
 منك واذ كان كذلك فهو عليهم جميع احواله وهذا يدل على الكبر
 بطريق برهاني بليغ
 وهي الكلمات النافعة فتأمل للواعظ فري اهم من جوامع الكلم

هو ولا يوزي فصاحة ولا يبارى بلاغة اي لا يعارض في بيان مثله
 وانما يمكن معارضة لقرية من مرتبة الاعجاز

والمراد بالناس المسكونة لان خبرهم لا يبارى في الاساس فانهم كلهم
 اولاد آدم كما حال الدنيا يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى
 الا اخره فالمراد نفي ما كان عليه الجاهلية من التفاحش بالنسب
 فلا شرف الا بالعلم والتقوى كما ورد في الحديث يا ايها الناس
 اتوا بكم واحد وان اباكم واحد وافضل للاولاد على ابيهم
 على حدى الا بالتقوى

وانه لا يرد بعد لانه صلى الله عليه وسلم اقرب واقرب وجمع احسن فليس جمع بين العفتين وتفنن في العبارة
 الوطون صبيحة المعقول من التوطئة ار المذلول انما يجمع كسفا ويقع وهو بجانب الرافضين يوانهم
 يتكلم فيها من يصاحبهم ولا ينادونهم من فراس من اهل لا يوقر جنب نام والمراد منهم المتواضعون للشيعة الذين
 كانوا في اوصاف المؤمنين الذين يتكلمون بفتح اللام ويولفون بصيغة الجمل الا يابعد الحسن الهم والافوت
 لهم وذلك حسن اخلاقهم وكهولة طباعهم وضياع قلوبهم ومنع صدورهم وروى في الحديث ان ابيضاك الى
 وابعدكم عن مجالس يوم القيمة الشراوية السطوية التفسيرية وروى ايضا في الحديث ان المشركين بالشيعة المرفوعة
 للاية المرفوعة للبراء العنت وقوله اركن قوله فيما رواه السهلي في نسخة اصيب رجل يوم احد فمات له شهيد
 الشهادة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما جردك لعله كان يبكي بما لا يعنيه بنته اوله وكفون الهمة
 شونه اربالا بهم من امر دنياه وعقباه ويخجل لعل الواو مضافا بما لا يعنيه بضم اوله وكسوف المجرى ارم
 انوال وافعال وطلب ريكه وحب محبة وامثال ذلك مما يجلب لشره ولا يزيه من شره فمات الحسن من
 علامة اعراضه عن العبدان يجعل خلقه فيما لا يعنيه وفي رواية للبيهقي كادوا ليزموا ان رجلا توفي فقالوا
 البشر بجملة فقال انذروه فخلقته فخلقته قد علم بما لا يعنيه او بخل بما لا ينتقصه خبر المزدي هذا هو المختص بقول
 كره لا يخفى حسن صنعة النجيبين بجمع يعنيه ويعنيه في الحديث الاول وقوله اركن قوله فيما رواه الشيخ ذو اليمين
 الردي ياتي بخولا يوجد ويولد يوجد بمعنى انه باق للحا بما يجب من غير اشر وهذه هي الهداية المحرمة وقيل هو
 الفر يظن لكل سنة وجهها بديها انه مدعو لا يمدى لهم مساويها لا يكون عند الله وبيها
 ار ذاقه وشذبه لما يتفرع عنه من الغناء بغير العباد بخلاف الصالح بوجه الحسن في البلاد وفي رواية الطبراني
 في ابي سعيد ذوالجهم في الردي ياتي بجمع القيمة وله وجهان من اركن اية اي كسبية فيما رواه الشيخان
 عز قيل وقيل من نفع لا يها وفضتها منقرا اركن مقبول ما يحدث به في المجالس من قولهم قبل كذا ركان كذا ويجوز
 بناقها على انها ما سياتي في كل منها خبر راجع الى بقدر وجه الاكثر بنا على الحكاية ويجوز اصرها
 ابراء انها جرى الكلام ولا خبر فيها وعن ابي سعيد انها مصدر ان تقول تلك تولا وقيلما قال وقد قرى قد كفن
 بيل قول الحق والمراد انه في كثرة الكلام ابتداء وهو اياها ما وقع في الخطا وما لا يجوز نفعنا نرجع الى حديث
 كفي بالمراد انها احدث بكل ما سمع ونسب للشان في لقاء الحسن لسبب يقيد شيئا سوى الهداية من قبله حال
 فاقبل من لقاء الحسن الا لاخذ العلم او اصلاح حاله كثرة السؤال ارجع ما يدبر الحسن ما به سبال الساتر مع العلم
 او من اعتبارهم ما لا عائدة فيه من الجسد وقيل النهي عن الاغلوطة وفي كثرة السؤال دليل جواز القلة بشرط
 الحاجة ودمه ودر التملك بعبوت حرارة الاشياء طعنا لاشي امر من السؤال وقيل السؤال عن المشايخ وقيل
 كثرة السؤال الى صدره بجمع علم عام نزل ولم ندر احاجة اليه ومنه قوله من لانت الواو من اشياء ان تبدلتم
 تسوكم ومنه حديث وسكت من اشياء غير شبيهة فلا يجتهد فيها والكثرة بالفتح وكسرة واضاءة المال ارفقه
 في غير مرضاة الله تعالى ويدخل فيه الاسراف في النفقة والميلوس والنزول واشال ذلك وقيل اجماله وتركت
 القيام عليه وقيل نفع الا السهام وقيل عدم مرضه في موضع اللين به كما قيل وما ضاع حمار اوردت الجهد
 امله وكلمة اموال النجيل بضميع وفتح بالجر منوما وفي نسخة بفتح العجمة ودهات بالكسر وفي نسخة وروى على بناء
 الكافي بالفتح اي منع ما يجب عليه اذ هو اطلب اليه له ومتوق الامهات اركن والايام فهو من باب الاكفاء
 اوله اكثر العتوق يقع بهما كصفتين ورجوه ولا نهى ما كانه عند العرب كثير عرمة لهم اوله جاء بان
 محبة لهم افتح لانها اكثر حنة واشد شفقة لقولهم ووصينا الائمة بوالديه احسانا حلت امة وحننا
 على دين وفضاله في مبيدة الاية ولما ورد من قوله صلى الله عليه وسلم لما قيل له من اخو الناس يا رسول الله
 حسن اصحابي ثم امكن ثم امكن ثم امكن ثم امكن وواو البنات بهزة ساكنة وتبدل اركانهم حيات انفة
 وهو الصوة الشبه وهو في البنات في جهاتهما

الشيء يتكلمون
في كلامهم

من معناه ان اسهم

وقيل منكره

وقيل من معناه ان اسهم
وقيل منكره

وقيل من معناه ان اسهم
وقيل منكره

تكملة
منه

تكملة
منه

تكملة
منه

ومنهم من واو تخديقا لمؤنهم وحسبته الاطلاق يرون ولما خصصهم بالترك والافعال او وام وكثر ذلك الفعل
 يرون وشر حديث الخزل الروا تخفي ومع هذا جاء في الحديث ان وفيه النباتات من الحركات ومع الهد القبر وروى
عنه ابن عباس مر فوجا لمرأة سزانه قبل قبل وماهما قبر الزوج والقبر قبر القبر وقوله ار وكقوله فيما
رواه احمد الزمرور والحكم والبهني عزايح وزايق المر حيث كنت وفي الاصول كتب لحديث حيث ما كنت وكراني
اصل الوكي ولزاتر وماراذق بشهادة رواية متونها والمنع ان المر بكتاب ادامره واجتناب زواجره
 في مكانه وزمانه فانه حكيت انما كنت وجدها ما كنت واختطاب راويه فمن صاحبه ادعام لكل فرد من انوار وامنه وانتج
بفتح الهمزة وكرر الموجدة ار المنقب والحق السنية ار الصدارة مكث الحسنه ار من صلوة او صدقة وخوفا دروى
بجسته تحتها بفتح اوله ومن الحاء عز وما جواب لام وهو مقتبس من قوله من ان الحسنه بين بده السنة وقيل
المنه بجسته في الحديث التوبة ثم المراد بجوها از الها حقيقة بعد كاتبها او بجوها كناية عدم الموافقة بها والمنه
ان جسته الحسنه بجوه جسته السنية فلا ياني ما ورد من الحسنه تحت عشر سنيات وخص من عنها السنية المتعلقة
بالعبء كالغيبه فلا يجوز الا الاختلال ولو وجد التوبة نع قبل وصولها اليه يرتفع بجسته لحديث اذا اعتاب
امرئ من تلفه فليس تغفر له فان ذلك كفارة له وقيل تحتها بجسته بفقد اشرا اشرا السنية التي ار تكتبها
فسمع اللام بفتح بجوه القوان وقال ابن الزكر اشرب بغير بصدق شراب حلال وتجود ذلك فان
الاعتابة بالاصدق وقال ابن الزكر اشرب بغير بصدق شراب حلال وتجود ذلك فان
يما ملوك به فان الوافقة موتنة والثالثة موتنة وجير الامور اوساطها بها صديت مسئلة رواه ابن الزكر
في تاريخه ار المتوسطة بجوه الافراط والتنزيط في الاخلاق كالحكم بجوه التبذير والجمل والسجاعة بجوه التهور
والجيرة وفي الاصول كالاعتدال بين الموت والرجاء والقبض والبسط وفي الاعتقاد بجوه التشبه والتعطيل
وبجوه القدر وبجوه المثل الجاهل الما مفرط والما مفرط وفي التنزيل ولا تجعل ريك مغلولة الما منكث ولا
تسطر كل البسط والزور واذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا ولكان بيوم ذلك قواما ولا تظهر بصلا كنت
ولا تخافت بها وايتج بجوه ذلك سببلا والما صل ان الاش ما ورد ان يجنب كل اصف مذموم بالعبء منه
واجد الكلمات والمتاوير من كل طريق غير وسطها فان الما في الوسط قد وجد من الاطراف الذمومة ولعل هذا
مع قوله كن وسطا وامتن جانبا وقوله ار وكتوله عليه السلام فما رواه الزكري والبيهقي عن ابي هريرة
اصيب من اجبه فانه حيث اجبه بالكسر شاذ وقوله حيث اصيبك بمع تجويك والمنه اصيب المر تجبه ماسور المنه
ورسوله بونا ما ما ناثق للمنا لغة في الغلة ار بما سير اد اشرف فما جبه ولا تبايع في طلق القلب كثيرا
فانه عسى يكون ار بجوه بشباب بغضك ار بغضك بوما ما ار عينا من الاميان وتنمة وابغضت
بغضك بوما عسى ان يكون بجيبك بوما ما ار بما انقلب ذلك الحب بتغير الاصوال بغضا فندم عليه
اذا ابغضت او بما تسخي من اذا اجبته بجرب من هذا الكلام قول عمر رضي الله عنه لا يكون حكيت كلما ولا
بغضك كلما وفي معنى هذا الحديث اشده ابعد وبه عبد لبرق باجته الحال واجب اذا اجبت حبا
متاربا فانك لا تدري من انت تأزغ وابغضت اذا ابغضت ببعضا متاربا فانك لا تدري من انت رايع
والمتاربا المتصد وقوله ار وكتوله فما رواه الشيخان الكلم ار على المتن ار على الغير كلمات بمع الظن
واللام وقد تغير عنه بفتح ويضع السا في ار انواع الظلم العاص او التعدى ظلمات حسية على اصحابه
فلا يهدون بسببه الى الخلاص يوم القيامة ار ق يوم يسعى نور المؤمنين اللالمية بيوم ايديهم وبان جانهم
بسبب ايانهم واصانهم ويحفل ان يراد بها الشذ ايد الما في قوله من قل من يخيلك من ظلمات البر والبحر وقوله
ار وكتوله فما رواه الزمرور غيره عنه ابن عباس في وما شذ اي في بعض وعوامة لما فرغ من صلوة
ليلة الجمعة اللهم ان اسالك رحمة من عندك ار من فضلك وكرمتك لا تقابلة عمل من عند والمر بش

الاربعاء
في القلب

سورة الاحقاف

تتعلق بالمراد من حيث حقها

تتعلق بالمراد من حيث حقها

تتعلق بالمراد من حيث حقها

كقواتي الصلة الزمرد وليس في بعض النسخ لفظ من عندك تدرس بها قبله أمر تدركه اليك وتوثره اليك
وتجمع بها امرى ارحلى عليك وتعلم بغير الامم وتكسب اليهم بها تعنى بمقتضى اربحها بها تنزق خاطري وتضيق بها
وتشتت امرى بمقام جوى وحضورى وتصلح بها غايبى ارحلها ويا طبع بالاطلاق الرضية والاموال العلية
وتترفع بها شامد ارحلها او فاعلى بالاعمال اليهية والبنات السنية او برادها ابتاعه الغائبون
والخاضعون وتزكها على ارحلها وتزكها وتظهره وتزكها من ثواب الربا والسعة وسائر ما يباينه
وتكسب بها رضى ارحلها على فى حالى وتروا اربحها بها الفتح بغير الهزء اسم من الاطلاق واما الالفه بكسر
تالواة تالها وتالكه واللفه كعله التا بكسر الفتح على ما فى التاموس فقول الدرر بغير الهزء وكسر ما صدر
بمعنى المفعول ليس فى جمله والمراد بها الالفه فى العادة او حذفت العجوة مع ارباب السعادة ومنه حديث المؤمن
يا لعل ويؤمن ولا خير فيه لا يؤمن ولا يؤمن على ما رواه الدارقطنى من جاب من قومها ومنه قوله تعالى يا ايها الذين
امنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين وتصح ارحلها وتصح بها من كل سوء ارحلها منه ومنه معنى
وهو بغير السية وقد يفتح الفرحى والعنوى اللهم انى اسالك الفوز ارحلها فى القضاء ارحلها مقضية
وقدرته على من البلاء وفى نسخة عند القضاء اس جود حلول القضاء وضيق القضاء بمؤتيق الرضاء وكذا
التجاني فى القضاء ثم قد يروى فى القضاء كما ذكره المصنف فى الشفاء ونزل الشفاء بمقتضىه وسكون الزرار
واصله ما بعد الضيف اوله قوله والمراد منها جزيل الثواب وجيل الثاب وقيل النزول بمعنى النزول ويروى
رواية ونزل الشفاء وعيش السعادة ارحلها العجوة العلية المقرونة بالساعة والقاعة من غير التعقيب العناء
وفى رواية زيادة ومراغمة الايمان والنصر على الاصله ارحلها النفس والشياطين كسائر الكافرين والحديث
طويل كما ذكره بعض السراخ فى هذا الحديث دليل واضح على ان السجود فى الرعاء انما يكون مكره ما لم يذكره
ابن عباس وغيره اذا كان من تكلف وتعتق بمنعه من الشفاء ويشكله من صنوا لواء ثم هذه الرواية
في الكلمات اجماعات منضمة الى ما روتها الالفه ارحلها ارحلها الرواة عن الثقات وكلمة مسبوقة
ان لا يجوز استعمال الالفه مع ما يكره منضمة على الجملة كما طلبة في مقامات عديدة واللفه من مقالات
فى اختلاف مقاناة وحالاته وحالته وعقله ودلالته وقاضاته ارحلها حادثة وضبطه اى فى جمع جماعات
واو حية اى وقت مقاناة وحالته وحالته وحالته وهو روى ارحلها ثباته ما لا يفلان ارحلها ملكا الا نام
انه ارحلها على السلام تترفع على حاضه وقد فهم اللفه فى ضبطه بغير المؤن والزار متونا وقد ذكره حاشية الك
بمن غير الالفه المقام فالكفى انه يتزلزل حل ووصله وكلمة ارحلها كرمه معلو المقام مرتبة بقاء فمودة ارحلها
موضعا شرفا كفى الصحاح وفى نسخة بقاء فالكفى وكلمة ارحلها ما معنى مرتبة كما فى نسخة وقد اللفه من الهدوء
والحاصل ان النسخ كلها معنى ومرتبة عالية لا تكسب ارحلها بها غيره خارج الثواب من بالمتناول فى الشرا ولا يكسب
الكسب بالهدوء فى السكون وكان من ارحلها من جميع فيها سعة بغيره فكونه مصدر سبق وهو التوفيق فى
السيرة ويستعار لاواز الفضل والخير وبفتحها ما يجعل من المال رهنا فى المسابقة والفرب ارحلها من غيره الشراخ
فى قوله انه يتعين منها فتح الماء لا يتدر قدره سبعة المجهول ارحلها من عظيمة شانه ورفعة برهانه وقد ثبت
سبعة التكم فى اكثر النسخ وضبطه اللفه تباد الشانه مبني للمفعول من الكلمات من تبعضية او اشارة
وانت الضمير نظر الى الكلمات كذا ذكره اللفه والظاهر كونه من تبعضية لعله وجودا ما نافية فى الكلام الموحى
مع ان الالفه لا تستقيم فى مقام الرواية والمفعول ارحلها ثواب الفاعل قوله الذى لم يسبق اليها تبعضية المجهول
ارحلها واصلها الى الكلمات الكفاية لاصابتها نهاية البلاغة ونهاية العصاحة ولا قدر ارحلها ان يعرض
منه الا فرغ ارحلها بغير اللفه وتكسب فى الفاعل كالمثال يفرغ فيه المجرى وفتح لاه اكثر واللفه
لم يقدر اصدا ان يسكب جواهر العاني فى نواب زواجر المبانى عليها ارحلها على نخرج تلك الكلمات التى ليس لها شانه

المراد بقاء الغير

وهو كقوله ارحلها العبد والميتاف على غير من السكون كما
في كنية اللوك وغيرهم وقيل المراد وصاياها

اوجع الرواة بعض كلمات معلوم

وهو كقوله ارحلها العبد والميتاف على غير من السكون كما
في كنية اللوك وغيرهم وقيل المراد وصاياها

كقولهم لم يرمح عليه ماروا مسلم واليه يهتق الان حرم الوطيس يفتح ماء وكسرتهم ارشدت الحرب والوطيس
 في الاصل الشجر شبه به الحرب لا شغل ناربا وشدة ابقاها فاستعار لها اسم في ايرادها استعارة تحقيقية لتحقيق
 معانيها حسا وقرنها بقوله محي نرسجا للجزر وتجل هو الوطر الررساء الكس اى يدقهم وقدر الاصحى هو تجارة مدونة
 اذا جمعت لم يقدر احد وطهرها بجزيرة جلا السلام من اشدك الحرب قياها على ساق فهو كلام في غاية الابدان وما شابه
 الغاز ولما كان يكون من باب الاجاز ومات حنفت الغسل وكقولهم بخارواه اليراق في شعب الابدان وتغلبت
 مات حنفت انفة فقد وقع اجود على السنه بينه اذا خرج بجاهد في سبيل الله والمغنى مات بلا مباشرة قتل ولا ضرب
 ولا غرق ولا حرق وخصر لانف لانه اراد ان يوجه يخرج من انفة شتايع غيره او الاصل لانه يتجلى انه المرصفا
 يخرج روجه من انفة وارجح من جرحته ولا يبلغ المؤمن من يخرج بجمع فكون نكاحه من يهله كارواه الخارن وغيره وروى
 لا يبلغ هو ما جرحه ان المؤمن الغنم هو البيقظ الحازم الحانظ الذي لا تولى من جهة الغنم فيخرج وهو
 لا يشمره بعد مرة بعد اخرى فيقع في كبره وانما هي فعناه لا يخدمه المؤمن من باب واحد من وجه واحد ومع
 بعد اخرى فيقع في كبره بل فيلكه حذر يتقن في امر دنياه وانفواه وسبب الحديث الا ايا فرة الجحى يستر بدم
 عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم على انه لا يجهده ولا يجر من عليه فعذرتم استر باجد فقد نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقد لا ادعك تسبح عاريتك بكملة تقول قد كنت محمدا مرتين وان المؤمن لا يبلغ من بحر مرتين ثم امر من منعه
 والسعيد من وعظ بعبق المجهول ارتقظ بغيره كارواه الدليل وروى تمامه والشق من وعظ بغيره في قوله
 ارشابه هذه الكلمات والمعنى انها جمعت معها كالاتحاد بالنيات والجلوس بالاعانة والحرب بدمعة واذا كان
 الكلمات الجماعات فيها كل الصيد في جوف الفزار الحار الوحشي قاله لابي السبيع لما سلم ارجع كمال فصال السنن
 فيه وايكم وخضراء الدمن ولا يجر على المراد الايدى والبيلاء موكل بالمنطق وتكررت الشريعة وسببا لقمع قوادهم
 واختيل في نواحيها اخبر وان من الشعر حكما ونية المؤمن فيه من عمله والوال على الخير كعامله وتوعدت مقبولة
 فيها كسيرة الحسن الصحة والفراغ والدم توبة وعذركك ما يركب العاظر العجب اربما يتصوره وفي نسخة
 بنصب العاظر ورفع العجب فالعجب ما يلعبه العجب اذا نظرت معنيها يفتح الهم المشددة وفي نسخة من معنيها اسر
 مضمونها وما يتبينها من المعاني البديعة في الباني المنبغة ويذهب به اردما يذهب بالنظر الفكري وان حكمها
 كسر ففتح جمع حكمة والبعث فيسويج بتأمله في نهها باعتبار اواينها مما ظنك بما حاصرها وقد قال له اصحابه اى
 كارواه اليراق في شعب الابدان كارواينا الفرع هو اخص منك اجملة من المبتدأ وانتم صلة للموصول واما عائد
 الموصول لا ضمير اوضح كما توهم الولى فان ضميره راجع الى المبتدأ كما لا يخفى على المتدبر فقد وما يتبعه ان من انه يكون
 اخص وانما تترك الزمان امر اليراق هو في غاية البلاغة ومنها به الفصاحة مع اجازة الباني وحسن البيانه والمعاني
 بليغ في لسان عربي مبين لم يوضح او موضع دل على بدل او بيان وقصره التكرار كارواه اصحاب القرايب
 ولم يعرف له سندا انا فصيح العرب بيد ارضاني او على في من قرئين فيكون من باب المدح بكيشبه الدم كقولهم
 ولا ميب فيهم فزان سيقوهم بانه خلول من قراب الكنايب ومنه قول النابغة فنى ما كملت اخلاقة غير انه يواد
 فمابق من المال باقيا وفي مشارق الاضداد للمفسر ان بيد جمع الاجل في المعنى مما جمع من اجل اني من قرئين
 ونشأت ارضيت وفي رواية ارضعت في بن سعد اردما عاقتان فصبتان من العرب العرباء وفهم
 البلاغة من الشعراء والمطباء والاطباء في انا عرب العرب ولدت في قرئين ونشأت في بنى سعد فاني
 يا بنى المحن واعا حديث انا اخص من نطق بالفضا بيرياني من قرئين ونشأت تنقله الصبي من ابيه فنام كسرا
 لا اصل له كما صرح به جماعة من الحفاظ وانه كان معناه صحبي والمرتبة اعلم والغرب التمسك في قوله وتكره
 بمنزلة اني على الانباء وقد روى الحديث محمد بن ابراهيم الثقفى عن ابيه عن جده يجمع له صبغة المجهول ارجع
 لم يجمع له قوله فيكون ارسبب ما ذكرنا من اصالة قرئين وعضائه بنى سعد صلى الله عليه وسلم لانه خلقه بعد

المراد بالسيد المبارك المدين عن الله والى والوعظ وذكر
 ما يلعب القلوب مع تلوين وعقاب اى من فضيلة
 العذات النازلة بغيره فذكره لخواص الامور
 وشه فاعتظ بها قبلها فهو سعيد
 وينصب بالنظر فله في اقلها واقل ما تضمنته من الحكم

في الكليات للشايب
 لها بحسب البلاغة
 في الكليات للشايب
 لها بحسب البلاغة

أبو حنيفة كلامه يقال كلامه من أي قويه
والمراد من كلامه من أي التفسير والغزاة الواضحة

قوة عارضة البادية أو جلاوة كلام أهل البادية ونحوهما بالرفع وهو منه الركابة ومضاعفة الفاظ
الخاصة أو مغلوطة الفاظ أهل البادية في القوي من شواذب خلطت بخلطه لغيره وروثون كلامها أو حسن
تغيير أهل الحاضرة الفهم للعام والخاصة حال كونها كذلك منقضا إلى التامية الأولى المراد منه بالرفع التامية
التولية وامتدادها من الغزاة لا يحيط بعلمه بشيء أو منسوب إلى البشر وهم يتوادم ولقد لا دم يربله كما ناسب
منه وأقرب منه سجع الأولى وأما أصل ان كلامه من السجع عليه وسلم متناه في الغصاحة والبلاغة ولكن لا يبلغ
مرتبة الهجرة خلافا لبعض المتكلمين حيث قال إن الحجازة ونحوها من الغزاة ولعله أراد باعتبار المعنى دون الجنية
وقالت أم سعيد بنت جهم وموصوفه وهي عاتكة بنت خالد التميمية في وصفها له أن لحنه من الله تعالى عليه وسلم
حين نزلت في طريق المدينة سنة الهجرة كما ذكره أصحاب السير وأصحاب السامات منقضا للمخبرات ونحوها العاديات
ح فمن جملة ما وصفته أنه ملو الطبق أو منقذة وسخلة لأنها على جلاوة كلامه وهو بارة فراهه بركة سلامه
وحسن برته ونظامه تمام فصل أو مفصول مبدية وهو مبدية أو فاصل بين الحق والباطل أو حتى
لا باطل منه قوله في الترتيب أن قول فصل أو فاصل فاطع لأن في قوله فاطع فاعل أو لا يسير فاعله
فصل ولا يندرج في حواء وسكونه ذال بجمه أو لا كثير فيقول على ملل وأما الهدر فيمنع النوال فتغناه الكذبان
والغرب الأشككي حيث اقتصر في منبسطه على الفتح كان منقطعة أو منقطعة فخرات أو جواهر متعاقبة ولا في متعاقبة
تلقن بصيغة المجهول أو ركبة في مسلكه كما أنه ومنه عبارات متتابعة متساقطة متساقطة متساقطة متساقطة
أنه تشبيه بلغة لارادة ريادة المبالغة على ما صرح به الرعي إلا أنه من على أن كان منقطعة من الأفعال
الناقصة وفي الشيخ المصنف بشدة من الوزن على أنها من الحروف المشبهة في لا يكون تشبيها بلغة كما لا يخفى على
البلغاء وكان جبهير الصوت أو حاله وكان مما يروج في أحوال الرعاء ولذا مروج أيضا بسعة النعم والله تعالى أعلم
حسن النعم بفتح النون وسكونه الغين المعجمة أو حسن الصوت حيث تقبله الأسماع وقاله الطباع كالأور
أن الترتيب لم يبعث نبيا أحسن الصوت وحسن الصوت على الترتيب عليه وسلم أو الأواقيف والسرور أعلم
فصل وأما شرف نسبة أو النسب إلى قومهم وكرمهم ولده ونشأته أو الرزق ولد وترى فيه وقيل المراد
من نشأته عمل من صنعة حليلة فبين سعد فمالا يحتاج إلى أمانة وليل عليه ولا بيان مشكل ولا خفي منه أو المراد
ما ينسب إليه فانه أو باعتبار نسبة نجمة بن كاسم أو قيارهم وسلكة قرين أو خلاصهم وصفونهم سلتة من
خالصهم والظاهر أنه مرفوع وجعله السلكة بخروجها على أنه يدل من بن كاسم وصحبها بالرفع أي قوامهم
وبرارهم أو مفضلهم وخالصهم من غير خلطة غيرهم وأصل الصميم العظيم الرزق به قوام العضو ظاهر كلام الرجز
أو صميمها لجزء عطفها على قرين وأشرف العرب لانه من بن حاشم وبنو حاشم من قرينهم وهم أشرف
العرب في النسب وفي شرح الرعي أفضل العرب من غير عطفة بالجر صفة القرين وأمرهم أو وهو أقولهم
وأشرفهم كما أنهم تقرأ أو جماعة ذرية من قبل أبيه وانه أو من قبل فبيلية لا بويه ومن أهل مكة أو وهو
من أهل مكة أو من بلادهم على ما سجع وعلى ما رواه وفي هذا جهة على بعض الماكنية في تفضيلهم المودنة الكنية على مكة
الكنية وفي بعض النسخ من الكرم ولعله سخر من بعضهم والمرتبة أعلم نعم يستثنى ما حوى به من الكرم فانه أفضل
من الكعبة بل من العرش العظيم ونحو الحب الجبري أن بيت خديجة بنت عبد المجد الحرام في الفضيلة ولم يكره
المن في هذا الفصل شيئا ما جاء في فضل مكة لظهوره وكالمن وضع نوره مدنا قاض العنصاة الام للهد
أذ لا يجوز هذا الاطلاق على سبيل الاستفراق الاعلى الكلك الخلاق نحو ملك الملوك وسلطان السلاطين
وأما ذلك صريح بوجه الصدق في قوله فقاء فباء نسبة روم له وقد سبق ترجمته حديثنا العاصم أبو
الوليد سليمان بن خلفه وهذا الجاهل أبو رز عبد بن أحمد أو الرور وهو صيد من صرافة فلا يكتب بمنزلة
أبيه التبة ولو وقع أول الصفحة ثنا أبو محمد السجسي هو محمد وقد سبق ضبطه وأبو إسحاق أو المستعمل

الروني البراء والحن فان كلام أهل البادية قوي صديق
لعدم نقصهم وكلام أهل الحاضرة رقيق لطيف
جمع كلام صلح بين تعانين الصفتين مصموم الى
التأييد أو

العرب تخرج بعلو الصوت وتتم بقصد والواحد جوابه الفهم
وذا ما بصغر
لانه لا يخفى فيه ولا اشكال حتى يحتاج الى البيان

واسمه إبراهيم ابن أحمد بن داود الشافعي الامام الثقة
سنة

أبو حنيفة

اول من ازل من اصل سيدنا واصولنا الى
ارسلنا في الله خيرا وخلقا صالحا
ونزلهما من شريف

وهي اولاد النضر بن كنانة وسماز بن سنان لان تعبيرهم في احرام بعد ما كانوا منفوتين ثم اختارني
كما شئت فاختارني ارضهم فلم ازل خيرا واخييرا الا للنبية على تحقيق ما بعده من الامر البينة من احب العرب فنجي
ار بسبب حبه الميراجيم وفي بعض العرب ببغض اي بسبب بغض اباي بعضهم والمعنى انما اجبهم لانه اصبح وانما
ابغضهم لانه ابغضت فثبت بذلك قول بعض المالكية من بسبهم وجب تنكح كونه قد يقال المعنى بسبب حبه وبغض ابايهم
اجبهم وابغضهم لسبب اخوتهم ابايهم النبي صلى الله عليه وسلم من اهل الامانة فيجب محبتهم ومن ابغضهم من اهل الجور
يجب عداوتهم وانما الطهارة في جنس العرب فهذا على حيث وسبب في عقيدته وعنه ابراهيم بن ابي اسحق عن ابي عبد الله عارواه
ابو عمرو العدي في مسنده ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في روضة وفي اكثر النسخ ان قريشا ارموا حيث يعرفهم
كانت نور ابيهم يدري اليه تعالى ارموا بعند حنيفة قبل ان يخلق آدم بالف عام يسبح ذلك النور ان قبل عالم الظهور
ويسبح الملائكة يستبجيه ارسببه او كما يقولون في تسبيحه على طبعه ووقته فلما خلق الله آدم الف ذكرك النور في بلية
سبحتم فكانوا في العاقبة بالضم وبالفتح كجفم من الذين الكامل الى العجب وقد قيل في موعود الظهور وقد يسبح الصادق
وفتحها فقد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعطيت الى الارض في صلب آدم وبعثت في صلب نوح ارب بعد ما كان
في صلب شيث وادريس وحق في ارب بعد ذلك في صلب ابراهيم ابي من صلب سام به نوح ثم ازل الله من صلب
من الاصحاب الكريمة والارحام الطاهرة حتى اضر جنس ارضهم من وفي نسخة بيده ابيهم ايتيها ارب ابراهيم من
ادم وحواء الى هود وادمه على سجاج بمسكين ارضه غير نكاح قطا اصله وقطعا ويشهد بصحة هذا الخبر
شعر العباس وهو قوله في قبلها طيب في الظلال الى اخره الشهور في مديح رسول الله صلى الله عليه وسلم
كاسبا في كلام الغاضق والله تعالى اعلم **فصل** **واما ما تدعو ضرورة الجبوة اليد ما فصلناه** اربا بيننا فما
تقدم اول الباب في فصله فيه جعل ثلثة مزوب وفي بعض النسخ اضر اربا ثلثة انواع او اصناف مزوب
الفضل ارب هو الفضيل ويجوز فيه الاضافة في قلته وهو الزوي ادره بنا وضر الفضل في كثرته ادره
في فضل ثمانية وضر يختلف الاموال فيه ذكره في فضل ثلث فاما ما اضر مزوب التوج والكال قبلته انفاقا ارب
العلماء والحكام من العرب والعجم وغيرهم من العقلاء وعلى كل حال ارب وفي قلته على كل حال باصل مختلف او بجمع
الجماعة وحادثة وسرعية ارب عقلا ونفلا او عادة وعبادة كالغذاء بكسر الجيم الاولى ما يتغير به من الطعام
والشراب وهو اعم من الغذاء يتبع الجيم والاداء المهله ما ياكل والانهار ومن العشاء بالفتح ما ياكل ما بعد
الزوال الى العشاء بالكسر فتجوز البرج منبسطه بالجيم والمهله من المهل الزمن ليس في حله المستعمل وكذا
قول اليميني واما الغذاء يتبع العيقن الجيم وبالاداء المهله فهو الطعام بعينه وهو مختلف العشاء انتهى مع
ما فيه من التناقض بينه قوله هو الطعام بعينه وبينه قوله وهو خلاف العشاء والنوم ارب والنوم لم تنزل
العرب ارب من العقلاء والحكام من منهم ومن غيرهم من القديمة تماما وحي ان تتفاضر قبلتها وتقدم اربا
بغير ثبات او التغير تقدم التغير كغير ثبات وفي نسخة وتقدم كثر ثباتا لانه كثره الاكل والشرب بتسليط الشيم واكرم
ثم النسخ اشهد واما اكثر من معنى الضيب اكثر دليل على التهم بفتحهم ارب الا فرط في الشهوات الطعام كجرح
ار على جمع المار لتبيل المثال ارب على طول الحيوة لطول اللذات والشرة بفتحهم ارب غيلة اربن وهو ان ياكل ضيب
ويطبع في ضيب غيره فها جبر وان عطا على النوم بفتحهم للتعبير والتاكيد ثم قوله وعلمته الشهوة مبتدأ خبر
قوله سبب كسر الباء والسبب في الحقيقة هو الله فكانه الاول ان يقول سبب ارب وجب وبما ثبت في الحصار
الربنا والافق وفي بعض النسخ ضبط الرحمن والشرة وعلمته الشهوة كلها بالرفع فيكون سبب خبر ثانيا لان
ويؤيد قوله ما كلب بلا عطف وليس كما قد لوحظ على دليل ارب سبب ثم المعنى جاذب وكسب لا وواء
اجمع جمع الداء يعنى المرض وعشارة النفس بفتح الحاء الجيم ارب ثلثها بلطيب ونشاط وامتلاء الدماغ وهو
اعلى الرأس من الخفيف ارب من رطوبة اربخ من تصاعدت نورث استرخاء العضلة التي به النوم بقوت خبر كسب

ولمن الاصحاب الكريمة والارحام الطاهرة من حيث الزنا وغيره
ووصف الاصحاب بالكرامة والارحام بالطاهرة في غاية
الحسن لانهم اقر الطول والدم والطف والارحام جمع
رحم وهو وعاء الولد ويطلق على القرابة
وتشبه بعضي نفضهم والمزج حتى كانه تطلبه منه وهو استعار
في الاصل وفرونة الحيوة ما لا بد منه فيها مما يضطر المراد
المراد بالعادة ما اشاره الناس مما يورد الى العقل اذا خلى
ونفسه وطبعه والشريعة ما امر به الحكم ونهى عنه مما تضمنه
الوضع الا لرب السبق لذي العقل باختيار مع الامر
المعجود
فرد الحكماء ارب بالحكام حكما اليونان والربذ والفرنس وغيرهم
وحسن العرب لانهم اكثر الناس حوصا للربذ باختلاف غيرهم
كاروم وطول العجم فانهم يفتخرون بكثرة ارب طعة ونفاسترا ولهم
حرص على ارب

والله اعلم بالصواب فان ركبنا من هذه النعمان ما نريد
والله اعلم بالصواب فان ركبنا من هذه النعمان ما نريد

وقلة عطف على كثرة الاكل او على طول ان حياها اي قبل من الاكل وليد على العناعة ارا الرضاء باليسر التسليم
للقمة وكذلك النفس يحرم اليقظ او على قدرتها وحكمها على قوتها ومنها من الميل الى الشهوات وانما هو وقع الشهوة
بمرفع مبتدأ خبره سبب للصحة وهو الرزق برة مطلقا على ما قبله فيكون سبب بزاد ثانيا لغنة وهو يعينها ويمن
ويوزن لها من رقع ما كلك النفس ايضا تامل والمراد من الصحة صحة الظاهر وهو الجهد من الايام والاحتكام لا الرقة
اصلا كل علة وصناعة الحامل ارسب مخلصه الباطنة من الكد وريته المتولدة بانها كلك النفس في السبلات
وعدة الذمير بالرزق كانه من شدة قوة النفس معدة لاكتساب الاراء المستقيمة كما ان كثرة النوم دليل على الفسولة
بمنع النماء والسيه المهمله ارا الرزاقلة وضمر النفس والضعف بالغم والنوم اضعف البنية وعدم الرزاق
والغلظة ارا على عدمها وقوله سبب خبر ثان لانه اودع الرزاق ابتداء خبره سبب لكسل الرزاقلة في الطاعة
وعادة العجز ارا وتعود العجز عن القيام بالعبادة وورائه من خصا صفة السلام انه كان لا يتناوب ولا يتعطى
لانها في عمل الشيطان وتضييع العمر بينهما ويسكن الثاني في ترفع اي بلا منفعة حقيقة لان النفس
اذا توجهت الى معرفة شيء ومزاولة عمل ولم تجده الة شاعره من صدق تخيل وصحة فكر وتامل ومبودة حفظ
وتعقل لتفقد اعتدال المزاج بسبب كثرة الاكل والنوم فترت بمتة عن العلم والعمل والاعتدال مع حصول عجز
النوم عن وصول الامر واضاعة العمر في ترفع عدة الاجل وقساوة القلب ارا وفي شدة غلظته وتعلقه
اراهمالة وتركه عن تحصيل منفعة وموتة ارا وموت قبله لا رحمة بذكره وذكره وانما يظن ان الرزاق
الغبار على ما ذكرناه من ان كثرة الاكل والنوم تورت ما قد صاه ما يعلم ضرورة ارا برهنة باو المر العطرة صرة
ضربا به الى الفكرة كما يعلم بجمع النفس عطشها وقبضها وبسطها ولا يعلم بانه الواحد ضعف الاثمة الاثمة
الكثرة واحد ونسب ضرورة على التميز ويوجد شدة ارا معانية منا وفي غيرنا وهي منصوبة على المفعولية
وتقبل ارا برور البنية سبب علينا متواضعا ان نقلنا بنا مرة بعد مرة وفي الاصطلاح فيل قولنا من امر
او يحوسر سبب علة عادة نواظهم على الكذب من كلام الامم المتقدمة والحكام الكفيرة ارا في بقية قولنا
ايه ملة افضل الرواد الازم فلة الاكل والجمية وقول بعض الحكماء فصلنا في نفسنا القلوب كثرة الاكل
وكثرة الكلام وقول داود لا ينه سببها السلام اياك وكثرة النوم فانه يتفوت انا افضاح الكسالى الى العلم
واشكر العرب والنجاريا ومن الاول قول الاعشى تخنبة خدة لم ازم لها من السواد وبروى شدة الغم
وفيها في قول قيس بن سعدفة وقد ناله في قصر ما افضل الاكل فال تركن الاكثر منه فتر ما افضل احكمه
قال معرفة الاذق فتره فتر ما افضل العقل قد وقوف الان لا فندعلم وصحيح الحديث كاسياتي وانا ر
من سعت وتعلق ارا من الصيانة والتابعين كما سببها مما لا يجابح الى الاستها عليه ارا كونه مما لا يخفى وانا كثر
ذكره بما اختصا ارا في اللفظ واقتضا ارا في اللفظ على اشهار العلم به ان بناء واحتما واعلى شدة الحال
كثيرة وكان الذي صلا الريع عليه وسلم قد اخذ من هذبه القنيرة ارا النوعين من الغذاء والنوم بالاقلام بالحد
الاقبل الرزق لا يجوز التجاوز عنه ويجب الانتفاع منه حفظا للنية وقوة على الطاعة هذا ارا هذا احد الرزق
اخذ به فيها واكتفى فيه عن طلب غيرها فاللايدفع جسيمة الجهول ارا لا يتكروا ولا يمنع من سيرته الحال شدة وكثرة
نقلته وهو الرزاق ارا في رزقه وحقق عليه ارا موافقة سيرة كسبا مركبة من لاوسى وماوسى ام منكرة مثل
وزنا ويمنه ارا مثل ما يتكونه ما نال في ارا موصولة قد شغل من استعمله بلا او تخفف الباء افضاء وليس
كما قد يل تحذف واوه وتخفف كقوله بالاعتقاد وبالايمان عقد وفاديه من اعظم القرب كذا قرره العجوني
وفي بحث لا يخفى بارتيباط احد بها بالآخرى اي خصوصا مع ملازمة اربنا لها وانحفا واما في تلازمها من
حيث ان النفس اذا شغبت تشوقت الى الراحة بالنوم وفترت عن العبادة فتنام كثيرا فتخسر في حياته
كثيرا وتندم عند مائة كثر الغلة زاده ليوم معاده بليل ما سياتي في الاخبار والاثار منها ما قاله العروضة

وهو من قوله
وتسقط
عنا

والعرب
وغيره

والله اعلم بالصواب فان ركبنا من هذه النعمان ما نريد

والله اعلم بالصواب فان ركبنا من هذه النعمان ما نريد

والله اعلم بالصواب فان ركبنا من هذه النعمان ما نريد

تحت انال به كبريم الماكل فقال ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم تناول كريم الماكل الجنة ولقد صدق في تأويله
 رضى الله عنه وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما صنعت لي امر في قتل فاصبت في اراه الاخرة ثم اصحت
 ما قيل في الحديث انه لا حالة مما يؤلى ضرورة الاكل فانه الثلثة في غير الاحتياج والابانة وقيل المستحسن بصفة وهو
 الحرس واقل منه شيئا وهو لسبع لقوله فانه لا بد ولا حالة يذرا وقيل سهل به عبد الله الرجل الماكل في اليوم
 الكلة واحدة قر المكل الصديقين قيل فاكلت به قر المكل المؤمنين قيل فاكلت بها فان لا يملك بينك معلقا وغيره
 ما شئت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد ان يشرب ملاما وضع يديه ثم اخذ المكل كثيرا قدره
 فاما كثرة الاكل من الشعم ولا كثرة النوم من كثرة الاكل والشرب ارانا نبيا من اجل كثرة تهاكنا ليا والافتد كونه
 من الضعف وغيره من العلة في شعبة النبوة ما نسبة الى ابي تيمية وهو احد الائمة الاعلام من علماء الانام روى
 عن ابيه المكلر وغيره وشدة الاذاع ومكث شعبة واقباله واخرج له الائمة الستة قر ابيه المبارك فاكتبت في افضل
 منه ولا يعرف من كلفه وفي اثنائه ان قيل من لم يتعلم في حقه بركة الطعام بملك كسر الليل بصيغة الجهرل وقد يصف
 السلف لانا مكلوا كثيرا فكثر بواكثيرا فكثر قدر واكثر فكثر واكثر ارفند عواكثيرا لانتقصر العواكثيرا هو انما هو
 كذا في الاصول العترة وقد نكح في زاد التزالي فكثر واكثر ارفند ودر ارفند جمع لما يبي بعله وغيره عنه صلى الله عليه وسلم
 انه لا يحب الطعام اليه ما كان على ضعف بنج العجز والعاء الاولى ارفند الايدى بضع على الطعام وفيه من على
 ان الاولى انه لا ياكل احد حده لما فيه من الولاية على كرم النفس والسجادة والمساواة والمساواة وحصول الكفاية
 مع ترفع البركة لما في حديث صلح طعام الواحد يكفي الاثنين وطعام الاثنين يكفي الاربعة وطعام الاربعة يكفي
 اثنتي عشرة مالا ياكل على الاكفاء بضعف السبع ثم روى عن ابيه عن جريد بن ابي لهيب شيع الواه قوت الاثنين وهو
 وقد سرف الضعف بعضهم بكثرة العيال وبعضهم بالضيق والشدة واستشهد في الجهر بان النبي صلى الله عليه وسلم
 لم يشبع من غير ذلك الا على ضعف اربعة كثر الايدى على الطعام وقد مكلت به وبارسنت رجا من اهل البادية
 من الضعف ففقر هو التساؤل مع الناس وقيل هو انه يكون الاكلة اكثر من مقدار الطعام وانجفت بالجيم و
 قيل بالحاء انه يكونوا بعداره ويروى على شغل بالشيرة والطاء العجيين معنى الضيق والشدة وعنه شاة
 رضى الله عنه لم يمتلئ جوف النبي صلى الله عليه وسلم سبعة بكر نفع وبكره قتل تقدم ضبطة قال الربيع
 لم اعرف من رواه ولا يعرفه فانهم شبعة في اجملة حديث مع عنها ما شيع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ثلثة ايام تباعا من غير برفعة من سبيله وفي رواية من غير شعير بوجيد متوالية فان دلالة المفهوم شبيعة
 فليست بجمه كما قر ابو حنيفة وبان الاضواء صفة ثالثة على الشيع وانما بافتق تشكيله من جملة رواية عائشة
 او بكره على الكسيفان والغير يرضن او اليه صلى الله عليه وسلم كان في امله لا يساهم طعاما ولا شاة
 لعدم الثمالة بغير نواه انه اطعموه الما وما اطعموه قبل وما سقوه ويجوز اسقوه شرب وهذا كان وا به
 في اياه وخاله حاله في سائر افعاله كما هو طريق الانبياء والاولياء في مقام الغناء والبقاء والمصانع
 امرائنا واروا على من هم حديث في حيث العموم ونعه بقوله ولا يظرف بصيغة الجهرل ارفند لا يجوز احد
 ان يعرض على هذا ارقواها لا يساهم طعاما حديث ببرية بفتح وكسر ارفند وقع في حق ببرية وهي
 مولاة لعائشة رضى الله عنها وانما قيل انها قبطية او حبشية وقوله ارفند رواه الشيخ عنه لم ار البرية
 بضم الباء وهي القدر من الكثرة او اعم منها بفتح فكونه بفتح او لعل سبب سؤاله لظنه صلى الله عليه وسلم
 اشتغاهم انه لا ياكل له ارفند بعد ان ملكته فاراد بين سنته وهي انه اذا ملكه المتصدق عليه الصدقة حل له
 اكلها بدية ويؤدى ظنه بولم حله بعد ملكها اياه قوله انهم لم يقدوا اليه مع علمه انهم لا يستأرضونه
 ارفند بضم عليه به صدق عليهم ظنه بتدبير الدال وتخصيفه كما قرى به في الالة والظن صدق في نفسه عليهم بكنه
 فيكونه من باب الحرف والاصيال ويجوز تحريكه بنفسه كما في صدق وهو على ما روى وقوله سبحان الله وقوله صلى الله

الذي روى وقوله عليه من غير شك فثبت قدرته بملكه فهو استعارة
 لان النفس تقهر بقوله الطعام

وما سقوه شيرة بمعنى انه صلح كان ياكل ما قدره الله ونحوه من
 الطعام وقيل من غير ان يعطيه وكذا شيع ما قدم له من الماء وهذا
 كان ناله حال صلح حلايتي ما وقع له صلح فادرا على خلاف
 مقتضى طبعه آه

ذاه فصفه
 ماعين و
 سائر

ضاع شاة نعل
 من الارجح
 او ما يستر
 سائر

وعده او يفتق قلبه او وجدته صاوغا في جهنم فكيف ومبيد لهم ما جهلوه من امره بقوله يد لها صدقة ولما هدمت
 ارقية جباله واختلاف حبيته فحاق هذا العلم بهدائها اياه له انتقل من حكم الصدقة الى حكم البيعة كالواشترية منها
 غنة او ورثة فيها وفي حكمة العتق روى انه كان عبدا حبشيا نجارا وقيل نوبيا فرزق العتق وكان خياطا وقيل هو
 ابيه اخذ داود عليه السلام وقيل ابيه خالته وقيل كان من اولاد ازرعاش العنسة وادرك داود واخذ منه العلم
 والاكثرون على انه كان ولدا وزهيب الاقرب الى انه كان نبيا وروى غيره عن النبي صلى الله عليه وسلم انه عليه السلام قد لم يكن له
 نبيا وكلمه كان عبدا كبيرا التكرس اليه بعد الهبة له فاجبه فمرو عليه بحكمة وغيره فانه يجعله خليفته بحكم بالحق
 فقال يا رب اني خير مني قبلت العاقبة اذ عرفت على فسماعطعة فانك تستعصني يا بين ويضع الشفقة ويجوز
 فتح يائه وكسر ما كافر فيهما في الاله اذ امتلأت المعدة ارطعا ما وشرايا وهي بفتح كسر ويجوز كسرهما والسكان
 مينا مع فتح الهم وكسر با على ما نقله الخليل وفي القاموس المعدة ككلمة وبكسرة موضع الطعام قبل اخذاره الى
 الامعاء وهو لما بمنزلة الكرش بغزنا ما منت الفكرة او ما نت ويزيد ما وروى لا يمشي القلب بكثرة
 الطعام والشرب وقد كانت الصوفية في قوله نوان الدنا سبغ في انه يغرب مثلا ما يفتق منه هذا مثل ضربه السكة والوليا
 ليتم هو الدنيا واليهما وذلك ان البعوضة تخرج اذ اجابت وتضوت اذا استجبت وكذلك اهل الدنيا اذا امتلأوا من
 الدنيا وركنوا اليها اخذ بهم وامات قلبهم واهلكهم وخرست الحكمة بحسب الزيادة اركنت وما نزلت وهي كالالفن
 باقتباس العلوم العقلية واكتسب الحقائق العقلية ولذا قيل الحكمة انما العلم والعمل وتعدت وفي رواية وكلت
 الاعضاء عن العبادة ارفقت وتعدت فيها وكسبت بسبب ما بعدتها في النوم المانع عنها وقد سبغ في فتح
 السيرة ومنها قبل نون وهو مصروف وقيل ممنوع وهو ابو يعقوب عبد السلام سبغ عبدا النوف الملقب بسبحون في
 الكافي فروى على الكافي به ذهب واشبه ثم انتهت اليه البريانية في العلم بالعرب وادرك ما الكافي بقرائه عليه
 وصنف كتب المرونة في مذهب مالك وحصل له عالم يحصل احد من اصحاب مالك توفي سنة اربع مائة وما يروي
 وقد اختلفت وعند الغزالي في ذواته وهو ابو النيفر المعري العابد مات سنة خمس اربع مائة وما يروي
 انه كبره احد من رايه في الاخر لانها في مد واحد لا يصح العلم اذ على الوجه الاصح لم ياكل حتى يشبع قد انزلت
 وقام والاهم لا يفتح بغير ثيابيه وفي صحيح الحديث قوله صلى الله عليه وسلم اي كما رواه البخاري اما انما اكل
 شكما والالتجاء اي المراد منه بهما هو التكون والتعقد في الجلبوس له ان كمال الامتداد في القعود والتقصير
 المراد فيه كالمزج وتبويه ارضه بيته من حكمة الجلبوس بجمع الجلبوس البيعة يعتمد فيها الجلبوس على ما تحته اي
 من الاوطية والجلبوس على بيته البيعة يستعمل الاكل الكثير ويستكثر منه ارض شريفة نفس وشحن طبع والبي
 على السيرة عليه وسلم انما كان جلوسه لا ياكل جلوس المستوفز وهو اسم فاعل من استوفز في فعدته انقصه فيها
 فيرطه من اذ وضع ركبتيه ورفع البيعة او استقل على رجليه ولم يستوفقا كما وقد نهى للوثوب كذا في
 القاموس فقوله متعبا حال لو كدة في بعضا لوجود اذ الاتقاء انه يجلس على ركبتيه وهو الاختصار والاختصار
 وقيل ارضنا متعبا بالارضنا ما حقه ونخذه يرضع على الارض يديه ويقول اركارواه الزرار
 عن ابي عمر بن عبد شريف وابو بكر الشافعي في نواته في حديث البراء انه عليه السلام كان يقول انما اعجبني
 تواضعه وارشا واليه اكل كما ياكل العبد لا كما ياكل الملوك والمترفين وزاد ابو سعد وابو يعقوب بن
 حسن عن عاتق بن قنوع واجلس كما يجلس العبد وزاد الربيع بن ابراهيم بن شيبان وابو عبد الله كما يشرب العبد
 ولم يسمع الحديث في الاتكاء الميل على شق عند الحديث بل هو المعنى الاصح المشتمل له وغيره بخلاف ما فهمت
 من ان الاتكاء مختص في الميل الى احد شقيه او استناد الى ما وراه وهذا يجمع بينه المصنفان وما ذكره في الاكل
 من ان الخبيث في مخالفة في هذا التناول اكثر الناس وانهم انما جعلوا الاتكاء على الميل على احد الجانبين وكذا
 انهم عليه ابو جوزي وقد المراد به المائل على جنبه والسهجانه وقد اعلم وكذلك ارضه كسود اكله قليلا

التي ٤

اي في حال الاكل وغيره تواضعا له فلا يجد رجليه
 عند جلوسه تكريا وتعظيما للعباد الله وارشادا
 لغيره

الطرح والطعن في المتن ذكره صاحبنا في
ما ينقض الرصد حتى يعيبه الناس فاستد
الفتوح واليه بالفتوح

الناس في حق لم يره العلماء. أرنا الاولياء مع كونهن قضاة الشهوة بما يقع في الزهد أرنا في هذه الدنيا وسهواتها
ومستنداتها وكما يشتمها المرحوم على السقي يقول كل شهوة ينظم القيد الا التلذذ فانه مشهور بصغره وقصر سبله
بمداد الرستري وهو من اجل الزهد والكل العباد قد جبروا بصغره المنعول في التجيب ارجعت النساء
عجوبة الى سيد المرسلين فكيف يزهد فيه بصغره الجهول ان فكيف يجوز ويتصور الزهد في حقهن والميل
عنهن ونحوه لا يره عينه وهو من علماء السنة روى عنه احمد وخلق قدامه بنوعهم اوركت سببانه سنة وثمانين
في الامام التابعين وقد استغيا الثوري ايضا ليس في النساء صرف والده اني لما في الى العوس وقد كان
زيا والعبادة كعلي وابنه الحسن وابنه عمر بن الخطاب والسراري بشرب البياض وتفتت جمع سرية وكل ما كان
مفردا مشددا جاز في جمع التزهد والتخفيف كذا قاله بعضهم قال ابو بصير ومن الامة التي بولتها بيتا وهي فعيمة
منسوبة الى السر وهو الجمع والافتقار لان لا من كثير انا بسرا ويسترا ما حرره وانما ضمت سنة لان الانية
قد تغير في النسبة خاصة كما قالوا في النسبة الى الدهر وتهدى الى الارض السهلة سهل وكما الاخش يقول
انها مشتقة من السرور لانه يسرها ويقال سررت بارية وتسررت ايضا كما قالوا تفتت وتظنت انتهى
كثيري الكفاية الى الجمع وسعدان براديه العقد لانه علم في ضمن ما تقدم واعاد لفظا الكثير انها بالعضية
قد مرر في العتق عند اني السروج المزة وعلى فيها نزارب واحد وثما وعلى فيها من شهوة فقيل له في ذلك
فقد يخرج منه في كاشبه النبي صلواته عليه وسلم وكفى في ذلك على سواي في طلب روي انه يخرج يوفاة
خاطبة سبع ليال فكان على اربع شوة وشع عشرة وليدة ثم منة او طرفة وحسن ارجح الحسن الظاهر
انه ابره على ويجعل الحسن البصري بناء على قاعدة الحديث من انه المراد منه لا مطلق كمنه بيعد هنا لتقدم على
قوله قابر عمر وكان من زها والعبادة وعلى انهم وان كان يخطر في الصوم على الجمع قبل الاكل ورواية جامع
تفئة من جوارية في شهر رمضان قبل العشا الاخير فخيرهم ارجح فيهم خيرهم ارجح كثير فلكان الحسن
ابره على امثلة النساء قبل ان اترسره على ما في حق لانه مطلق وكانه رجا فقد على اربع في عقد
واحد وما خطب بنت المسيب الزنار وخطبها اخوه محببه وابره عنها عينا له به جعفر شا ورعيا فقال له
اما الحسن فمطلق والحسين شرب فخلق وكلمه عليك بابه جعفر فزوجه باله وقد كثره غير واحد ارجح العلماء
ان يلقى الرنة عن ابنته التي من الاهل كذا قيل ومعه العذب مجنى البعد ومنه قوله في لا يعرب عنه شفاك
ذره ما لعرب هو البعيد عن النساء وكانه ان يلقاه عالما بجميع ما يرضاه ولذا قيل في تغير قوله في ولا توتره الا
واتم صلوة ارضه جوة لانه من كمال السلام القيام بسنة عليه السلام وهذه الكراية رور عن ابره مسعود وعاشت
امرأته معاوية جبل في الطاعة وكانه هو ايضا مطعونا ففت زوجه في فاني كره ان التي الرنة في كراية قبل
وفي نسخة صححة خانة قلت كعبه يكون التلذذ اراصله وكثرة في الفضائل اراثة الجمع عليها في كل شريعة وهذا
يجب سركرا عليها السلام قد اثنى الرنة عليه لانه مصورا ارمون عانة النساء بالبحر عنده اول عدم الالتفات
اليهه فكيف يثنى الرنة عليه بالبحر اعدم اليه ما تحده فضيلة ارضها وعادة وهذا عيسى الهام مريم كافي في
حيلة السلام سكر من النساء اراطلاع منها ولم ميل اليه وابعاد اليه في قوله مستغفرا اليه ومنه ويشتم اليه
بينما اراغز له بالطاعة ووجه بعد لا يخلق على اربا بالصفا مع ما تقدم في كلامنا اليه من الايام ولو كان امر
التلذذ فضيلة كما قررت لكان ارضه مع كل نوا فاعلم ان ثناء الرنة على حين بانه كانه مصورا ليس كما قال
بعضهم انه كان يميلوا فتعول من الهيبة ارجحنا عن التلذذ وخاتفا من النساء في الحديث الايامه يوجب ارمها
بهايب الغضب فيتقيه اولاد كرهه وفي رواية معاد الامة له فيه بل قد انكره ارا ما ذكره في القولية حوا في
الغربية ان مريم ونقا والعلاء ان مقتوهم وقالوا يهت نصيبه وحبب اس لا يوجب الثناء ولا يبيح بالاسماء
ارواضات اليه وانما معناه ارضه كونه مصورا ان كان مصورا من الذنوب ارا بايتها لانه قد حضر عنها

الاشياء والهيمنة بالاشياء والهيمنة بالاشياء

الذي يسئل به المساعدة الصغرى فهو وعند العقلاء والحكام والعلماء عادة ان تستمر لكنها متغيرة بما
 اذ كانت على وفق الشريعة حتى يكون معتبرة وبغيرها بما به اى جاه الشخص في العيون عظمه بكسر فتح ففهم اى
 عظمت في القلوب اقل قلب الخلق اذ بقدر جاهه على السمع عليه ولم عند الحق كما عظمت في قلوب الخلق ويدر عليه انه
 عليه السلام اخذ من يديه جهل الناس عن اله التي اشترى بها ابو جهل منه ومطله فعاكته فريش لاني جهل فانا مثل
 ما صنعت من انفسنا ذلك لا مخرج مع فرط اذ اكله بعد ذلك اياه فقال ليكم ما هو الا انه مزب باني وصعدت صوتة
 فقلت رعبا وقد قدرتي في سنة عيسى عليه السلام وبعثها ارفاجاه ووجاهه عظيمه في الرضا والافرة ارضها
 او في الرضا برسالة وفي العقب بالشفاعة كمن افاعة كثيرة فهو مضر لبعض الناس وفي رواية بعض الذين اتفق
 الافرة ارفى الافرة التي هي عقيب كما قدرته تلك الافر الافرة بظلمها للذين لا يروون ملوان في الارض فاشاها
 والعاقة للتعديل فذلك اى ذلك ان كان مضر بعضهم فمه من ذمه ودمع ضده ارضه انمول وعدم
 الاعتبار فيما جبه الخلق وورد في الشرع مدح انمول وهو جنم اجماع المعجم ضد الشدة كما ورد في حديث
 ربي اسشتت اغبروني طرية لا بويه له لواقم على اله لابره وفي حديث ان الله يحب الاتقياء الاتقياء
 النوبة او اغابوا لم يفتقدوا واذا حضروا لم يعرفوا ودم العلو الاض اى وورد في الشرع ذم اجماع والكثرة
 كما في حديث ما ذنبا زجايعا ارسلاني فتم بافسد لها ذمب المال واجاه لغيره التومن وفي رواية ذمب
 الشرف والمال والحاصل ان اجاه والمال من اى الارباب الكمال اجماع مدح العلم والعمل والخال وكان
 على السمع عليه وسلم قدر ذم من الحشمة ارفوقار والهيبة والكتابة اى الكثرة والارادة في العظمة
 والعظمة ارفى الاجلال والمهابة في العيون قبل النبوة عند جاهلية كما مر في ابي جهل في تلك العنسية وماروك
 عنه ايضا ان سادوم رجلا ذنبا زجيد ثلاثة ابعة حتى خيرة ابله ثلث ثمنها فاشتبك الناس في الزيادة الاله
 فاحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فزاده حتى رضى فاشترى ما منه ثم باع منها بغيره بالتمن ثم باع
 الثالث واعطى ثمنه ارا مل ين عبد المطلب وابو جهل فخرى ينظره ولا ينكح ما قال له صلى الله عليه وسلم
 اياك ان تعودوا فطما صنعت بهذا الاعرابي فخرى من ما كرهه فقال لا امور ايجد فقال له اجته به خلف ذلك
 في يد محمد فقال ان القرير ايت منى لما ريت مع رجلا من يمينه وباره بيروية رماهم اى او فالتة كانت
 اياها ارفاوا على وبعدها ارفوق اجاه بعد النبوة منهم وهم كبريون بالتشديد والتخفيف اى
 والحال ان اهل الجاهلية ينسبون الى الكذب ويؤذون اصحابه وينصدون اذاه في نفسه ضفية ستم الحاء
 وكسوبا وكسوة العاه ارفقيا لا تكلمه ذبيبة في صدورهم وعظمت في قلوبهم في اذ واجهم ارفقاهم
 ملاية افظوا ارفه ارفشوا ارفه وفضوا حاجته ارفصده اليهم في سيرة وهذا باعتبار رقابته معا ملتهم
 مع نلاني ط وقع ذم وضع ابي جهل سا ارفور على ظهره وهو ساجد في حجر واخباره في ذلك معروفة
 سياتي بعضها ارفى حله ان شاء الله وقد كان يرهت على صبغة الجهول صودة مع ذكره فاعلمه كما في
 قوله بنهت الوز كرفه البهت وهو الحيرة وفعله كرم وكرم وغنى وهو نصح فيوز بناؤه على الناعل
 ايضا ارفه يمش ويغير ويورق بنفج الباء والراء اى غاف وينزع روية وفي نسخة من روية من لم يد
 لما ارفى عليه من الهيبة والعظمة في قلوبهم كما روى عن قتيلة بنية فان فكونه تحتية وهي بنت خزيمة الغنرية
 وقيل الكندية وقيل النجبية انها لما رأت ارفوت صبغة الجهول ارفذتها الرعدة بكسر الراء وهي اضطر
 الناعل خوفه والمعنى انها ارفوت من الفرق بنفجهم وهو كقول رواية ابي داود والترمزى في الثمال
 من عبد الله بن جهم من جدته انها رأت في المسجد وهو عبد الوفضاء فالتت فلما راتته المتخشع في اجلسة
 ارفوت من الفرق واد ارفه فقال يا مكينة عليك الكسنة بالنصب اى الزمن الطمانينة وفي رواية
 يارفع ارا كسنة لارعة عليك دم بيتت بها ما بيتت في بعض النسخ انما انا ارفه امرأة ثاكل القدير وذلك

ذلك

بمصر

والمعنى بالفضل والبر وال...

اي وكان المال مقيسة في صاحبه اي في حقه ونيا واتقى كما ورد في خبر عبد الرحمن بن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب العبد الغني البور...

البروة العفة العيقة وهو مضاف الى قوله زينة سبأ
اي او وقع في حرة ونائة وحسنة التي حفرها لثقة
وفيه استعارة مكينة وتخييلية كالذي قبله فشبها
السماحة بطريقه يعلم ساكنا وباصا ما كل عثرة
وشبه ضده بحفرة قبرها من اتاها

الجزيل وهو انما يكون ببدل سبأ

انفرضه سبأ

سبأ

لمة فقال

والترتب

للجواد

الرحم

سبأ

اي من كان كذا...
اصول الدين...
الارباب...

لولا وسوق اي اصل في الكلام...
بكثره جمع وكذا...
الدين...
بذلك

جاءت فضلا...
فلا...
بالحكم...
فلا...

مخوف...
من...
المخوف...
بمعنى...

بما لا يدور في الخيال...
وانتجى الحالات...
الفضيلة...
في العادة...
من كونه...
تفسيرية...
والمنع...
بالفناء...
الاسم...
اراد...
على...
الواحد...
اي...
مذكور...
كثير...
الصالح...
مكة...
من...
جزء...
او...
الكتاب...
والتوسط...
مقتضية...
وتنزيه...
هو...
افراط...
في...
خلق...
وهو...
اشبه...
بالعرف...
فقط...
ان...
البرهاني...

ويخط

وسخط بسخطه اربغضبه ويكره ما ينافيه من المحرم والمكروه ونحوه الاولي وزاد في نسخة بعض القادسيين
 باوابه والخلق بحسنة والالتزام لاوامره وزواجوه وقد عليه السلام على ما رواه احمد والبخاري بعثت لائم تكلم
 الاخلاق ورواه مالك في الموطأ ولعله بلغه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بعثت لائم حسن الاخلاق
 ورواه البيهقي في شرح السنة لمبغظ ان الله توبعته لائم مكارم الاخلاق وكان الحسن الانفعال الملكة
 النفسية والحال القدسية التي جمعها حسن الخلق التفتيح لاواعوج الحق والخلق مما لا يتصور ولا يتصور
 انه يستحق وقبه ابناء الى ان الانبياء كانوا موسومين بالاخلاق الرضية والشاكر الربية لانها لم تكن على وجه
 الكمال المراد يكون فوقه كمال وانما على المرتبة عليه وسلم بجمع الاخلاق العلية ومنبع الاحوال السنية بحيث لا يتصور
 توفيقها كمال من غير تفكير في ذلك الحد وقع في التصدي في المال وبدل على ما قرنا على وجه جونا حديث مثلي
 وشكل الانبياء قبل كثر فصر احسن بنية وتركت منه موضع لبنة قطاف به النظارة يتبعون من حسن بنية الا
 موضع تلك البنية فكانت انما سوت موضع البنية فتح به النبوة ويشير الى هذا البنية قوله تعالى يوم اكملت
 لكم دينكم قال انس فيما رواه الشيخة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم احسن الناس ارحم الاولين والآخرين
 خلقا بشهادة الله الكريم له بقوله وانك بعد خلق عظيم ومن على ابي طالب رضي الله عنه مثله وكان ارحم
 الى صدر النبي صلى الله عليه وسلم فيما ذكره المحققون بعبارة ارحموا وما وطبوا عليها في اصل خلقه من ابتداء
 نشأته الروحية واول فطرته ارفقة الحمدي وفي بعض النسخ في اصل خلقه بالظرفية بدلا من الابدانية
 لم تحصل له باكتساب ولا رياضة خلافا لما قاله الفلاسفة والحكام الرياضية الاجود والهي اركونه حصلت له
 بجذبة صدائيه وخصوصية ربانية وهكذا اي كرم اخلاقي له في سائر الانبياء ارباق الانبياء الماضية
 واما وجود الاخلاق الحميدة في غيرهم فيقتل انها جبلية وطبيعية مثل الانبياء وهذا بعيد عن مشرب
 الاصغياء ولوحال اليه الطرائف من العلماء وقيل مكتسبة لا جبلية ولا طبيعية وهذا قول ظاهر البطلان
 المشاهدة تغاير الاحوال في اخلاق الاطفال والعبيد كما يدل عليه حكاية حاتم الطائي واخيه ورواية
 اهمها في ابتداءها فاما قائل منها ما هو جبلية بلع عليه في اول خلقه وما هو مكتسبة تحصل بالرياضة
 وتصير لصاحبها ملكة ويؤيد حديث الشيخ عبد القيس حيث قد لم صلى الله عليه وسلم ان فيكثرت تحصلت
 بجهتها الله تبارك وتعالى والاناة فقال يا رسول الله اشأ من قبل نفسي او يخلق الله تبارك وتعالى جملتك الله
 تخلق عليه فقال الحمد لله الذي جعلني على خلقين يرئسا هما النبي ورسوله والتحقق ان حال الانسان مركب من
 الاخلاق المحمودة المكتسبة ومن الاخلاق المذمومة الشيطانية فانه حال الى الاولي فهو خير من الملائكة
 المقربية وانه حال الى الثانية فهو شر من الشياطين وتحقق هذا المرام لا يسعه الكلام في هذا المقام وقد ضعف
 في هذا البحث كتب الاخلاق فيها الناصرية ومنها الديوانية ومنها الكاشفية وقد تحقق الامام الغزالي في الايام
 الالوية على وجه الاستقصاء ومن طالع سيرهم ارسوك الانبياء في سيرهم منذ جياهم الى بعثتهم اس من
 جبراهم الى مشربهم محقق ذلك ارفع حقيقة ما ذكره من اخلاقهم مربية وجميلية لا رياضية كسبية
 كما عرف من حال موسى وعيسى ويحيى وسليمان وغيرهم صلوة الله وسلامه بل غررت بسببته المجهول الى
 طبعته وخرست فهم هذا الاخلاق في الجملة ارفط الطبيعية الاصلية وادوعو العلم والحكمة في الفطرة
 اي اول الخلقه الا ان نية قدر الله وانما اعطينا يحيى الحكم ارفط النبوة او انما المعرفة مسيما
 اي صغيرا قال المشرك اعطى يحيى العلم بسببته المجهول او المعلوم ويؤيد نسخة اعطى الله كتاب الله
 اي التوراة او يعضون كتب الله بجملة او مفصلة في حال صباه فيه ايامه الى ان صيما نصب على حال من
 المسمول وقد رور ان يحيى وفهم العلم بالكتابة وهو ارب ثلاث اوسبع وقد مررت في البيهقي ابن راشد
 ابو عروة الازد مولاهم عالم النبوة عز الزمري وتمام وخلق وعنه ابن المبارك وعبد الرزاق اخرج له

وانما قيل بقوله الميسر لان بعد العفة ونزول الوحي لا يظن كون جبليا
 تعلم الله تعالى ذلك باخبار ملائكة عليهم السلام فلا تقوم
 العفة على من يقول ان جبلي حينئذ اما قبل فامر ظاهر لا يشبه
 وكذا وتبين
 في ارجاس من الاعمال كل من قرأ القرآن قبل ان يتعلم
 فقد ادق الحكم جيا

الاثمة الستة كان اربع سنين او ثلاث على ما رواه عنه احمد في الزهد وابراهيم في حاتم في تفسيره والدر المنثور
 ولم يسنده وانما حكم في تاريخه فراه عيسى بن سنده واه الشيخ يفتق ان يحيد عليه السلام اعطى هذا الغنم ويوفى بطنه امه كما
 وروى ان السعيد بن سعد بن بطر امه وانما قيده سبحانه بحال الصبا ليتعلق علم الخلق به مع فاضلات الربا
 بين على اخلاصه المخلع بالنسب في الحيات فقال له الصبيان لم لا تلعب فتلعب فتلعب فتلعب فتلعب فتلعب فتلعب فتلعب فتلعب فتلعب
 على ما في الاصول المعجزة واللعبة فيه لغاية فتح الامم وكسر العيون وكسر اوله وسكنه ثانيا ووقع في اصله الرجوع
 ما تلعب فتلعب بما التافه ولعله رواية في الجنة او نقل للمعنى ثم الغرب وامرنا على معرفته قوله او على المعنى في انما و
 على نقله حيث قدر والذى قاله مع كانه يومئذ ابره ثمان سنين وهو الاصح وما ذكره من انما فغريب في الرواية عنه
 بشهادة ما رواه ابره قتيبة بن سعيد به عمره به العاصم فتلعب في بيت المقدس وهو ابره ثمان سنين فتلعب في بيت المقدس
 واجتمعا ومع فروع الى ابره في طريقه بسببه يلعبون فقالوا لهم فتلعب فقال في لم اخلق للعب فتلعب فتلعب
 قوله واتينا به الحكم صيا انتهى ووجه الغزابة لا تخفى ان لا يبعد ان يكون ظهور انما السبعة عليه كانه وهو ابره
 سنين او ثلاث ثم وقع هذا المقام عقب هذا ولو وجد سنين مع الاطفال مع انه لا مانع من تعدد الواقعة
 ولو بالاحتمال ويقتضى قوله مع هذا بجملة من الله صدق في عيسى ابره ثمان سنين وهو ابره ثمان سنين وهو ابره
 في ابره قتيبة ان كانه ابره ثمان سنين في نسخة وشهد له انه كلمة الله ووجهه فهو اول من ان به وسر كلمة
 لوجوده بامر الله بلا اب فشا به المحرمات التي هي عالم الامر العبر عنه بقوله كانه كما في نسخة ان مثل صبي فتلعب
 كذا في نسخة من تراب ثم قال له كنه فيكون وقيل كانه في تفسير محمد بن جرير الطبري صدقه ابره ثمان سنين وهو
 في بطن امه حال من ضمير الفاعل فكانت بالقائه وفي نسخة وكانت ام يحيى اى وهي حامله تقول لمريم ارضها
 اذا دخلت عليها وهي حامل بعيسى والله انك خير النساء وان ما في بطنك خير مولود وانى اجدا في بطنك يسر لاني
 بطنك تحية له ارضها وسلمها وتكرما وهذا يدل على ان مريم حملت مدة الحمل كما عليه الاكثر وهو انما في بطنها
 والله تعالى اعلم وعمر ابره ثمان سنين ووضعت في ساعة واحدة فقصده انما كانه وهو ابره ثلاث كما سبق
 وقد نص الله تعالى على كلام عيسى لانه عند ولا وترها اياه بقوله لها لا تخزني الاولى الا تخزني على فراهة فخره
 في تحته بنسخ اليم والقاء كما قرأ به ابره ثمان سنين وهو ابره ثمان سنين وهو ابره ثمان سنين وهو ابره ثمان سنين
 ان الله ادى عيسى كافي به كعب وسعيد بن جبير واحسن واجامد لانه خالطها من تحت ذنبها لا يخرج من بطنها
 وفيه احتراز عن قول ابره عيسى وعلمته والحق ان المناد جبرئيل لانه كان بجلا فمقتضى عنها قال
 الرجل لا وجه لخصيص الزلزلة الاولى بالفلوات في المناد مع وقوعه في الثانية قلت حيث تعارض القولان
 في الاثمة ولا يتصور الجمع بينهما الا بتعدد القضية اشار الى الزلزلة الاولى ثلثها على المعنى الاول
 وهو ان يكون المناد عيسى فلان في احتمال وجود اخرى في المعنى على ما لا يخفى وتعد ابره ثمان سنين على كلام
 ان نطق عيسى في هذه فقال ابره ثمان سنين في كلامه حكاه عنه ابي عبد الله على اثبات انه سواء واقتران العيون
 واحتراز عن دعوى الربوبية انما في الكتيب ارامه في السبع من فضله علم الانجيل او منسكته وجعلني
 نبيا في سابق قضائه او تنزيلا للمحقق وقوعه منزلة الواقع به كافي امره كذا ذكره الرجل والناس
 المتبادر انه جعله نبيا في ذلك الحال في غير توقع على الاستقبال فلما تبين ان ما قبله بالمال وبؤبؤه عارضا
 عن احسن الكمال السبع مقلد ونباه طفلا وقهينة يحيى صريحة ايضا في هذا المعنى فانيه ان اعطاء النبوة في سن
 الاربعين غالب العادة الالهية ومبني وهي منضاه هذه الكهنية الجلية كما ان نبيا على الله تعالى ولم يصر
 جاور عنه من قوله كنت نبيا وانه ادم لم يخلد به الماء والطير هذا وفي المستدرک عن ابي هريرة وهو
 لم يتكلم في المهد الا عيسى وشاهد يوسن وصاحب جرج وابره ماشطة فرعون ولفظ سندا كمد وابره ماشطة
 ابنة فرعون زاو البغوي وفي تفسير سورة الانعام ابراهيم انبئنا عليه السلام ومن تكلم صغيرا يحيى بن زكريا

في رواية عن عيسى انما خلقه قد جعل بطنه خاليا

ومبارك الائمة كلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكره في الدلائل ورضيع المتعاضة ورضيع التو على راعها
فقال اللهم اجعل بيني وبينه مثل هذا والصبي الزرني حديث السحر والرايب الرز قال لامة اصبري فانك على الحق
وهو في اوامر مسلم وفي كلام السهيلي في لغير روضة ان اول كلمة تكلم بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو رضيع
عند ولية ان قدر الله اكبر فرب السهيلي رايت كذا في بعض كتب الواقفي وقد اراد في خاتمة فقهنا يا سليمان اي
الحكومة او القيا اذ روي انه تخالم الى داود صاحب فتم وصاحب رزق او كرم رعيته ليلا تخلم بها صاحب
الحشر لا يستواء قيمتها وقيمة نفسه فقد سلبها وهو اربع اشهر سنة في غير هذا ارفعها بها فترم عليه
ليمكن نفع الغنم لصاحب الحشر ينتفع بدنها ونتاجها واصواتها واحشر لصاحب الغنم فيصليها فاذا
عاد الى مالكه عليه زاد او قلها قالها لاجتهادها وانقال داود اصعب القضاء ثم حكم بذلك والاول
تظلمه قول ابي حنيفة في العبد المجاني والثاني في نظير قول الثاني بالبرغم للمجولة في العبد المقتضد اذا ابق
اذا في شرحنا فلا مانع عند ابي حنيفة حديث جمع البجاء جبار ارجو الا ان يكون معها ما حفظ او اسكت
حمدا واوجبه الشافعي ليل لا نهار تجري العادة في حفظ الرواب بالليل ووزن النهار لقوله صلى الله تعالى
عليه وسلم لما دخلت ناقته البراء حاشا على اهل الاموال حفظها بالليل وعلم اهل المشية حفظها بالليل وفي الحديث
اشارة لطيفة الى قول ابي حنيفة في تنفيذ القضية بحال العبدية اذ تخلص الدابة ليلها اونها او اطلاقها
من غير تقصير من صاحبها لا يوجب العرامة في الملة الحنيفة حيث قد سبب عليكم في الدين من حرج وكلما ابر من
داود سليمان استناه حكما وملا معرفة بوجوب الحكومة وعلى سائر القضايا الشرعية وقد ذكر في صفة
الجهول من حكم سليمان كذا في الشيخ المتعددة المحمودة ووقع في اصل وقد ذكر من سليمان وهو صبي ارض حال
سباه يعجب اربع العبيته في قصة المرجومة اذ التي كانا اربيدون ان يربو معا في شقة في مقبنة المرجومة
وهي مارواه لسب عكر في تاريخه بسند الى ابي جهم ان امرأة حسناء في بين اسرائيل راودها فاشترها
اربعه من الكاهن وبيع وقيل من قضائهم الدين رافعت حكمها اليهم فامتنعت فانفقوا ان يشهدوا عليها عند
داود انها كانت من نفسها كلبا لها قد صودت ذلك منها فامر برجمها او عم به على كاهن طرية يوم رجمها مجلس
واجتمع اليه ولدان فانتصب حاكما وترى اربعة منهم بنى اولئك الاربعة واخر بنى الحرة وشهدوا
عليها بان مكنت من نفسها كلبا فتكلم من قبين من لونه فقال احمد بن اسود واخوه امر واخو المنس واخو ابي
فامر بتكلم بخلق ذلك داود فاستدعى من فخور بالشهود فتكلم من قبين من لون كلبها فاختلصوا فتكلم
وفي قصة الصبي ما قدر ان الذي اخذ به ابر سليمان ورجع الى حكمه داود ابعده مطلقا بيار لم يرفع تدهم
ان يكون غيره وهذه القضية رواها الشيخ عز الدين بن بريرة بنما امر ثمانية منها اثنان اياها فاقه وثب احمد بها
فخا كما الى داود في الاخر منقضة به لكبرى فوعاها سليمان فقال يا نوا السكين اشفه بينهما فكانت الصغرى ركب
عوايتها لا شقة فغضها به مستد لا شفتها عليه بقواها لا شقة ورضي الكبر ربيعة لتشاركا في القضية
اولا كان بينهما من العداوة واللعنة داود عليه السلام امره لكبرى كونها في يد ايا او اخصا والمعلل نوع من الشبه
وهو لا يخلو من الشبه فان قيل الجهد لا يقتض حكم الجهد فاجواب ان سليمان فعل ذلك وسيلة الى حقيقة القضية
فما اقرت بها الكبرى باقرارها او لعل في شرعهم يجوز للجهد تعضد حكم الجهد وقيل كان بوجع ناسخ لاول
قيل وكان قضاه وهو اربع اشهر سنة وملا وهو اربع اشهر سنة وقيل كان حكم داود
باجتهاد وحكم سليمان بوجع والوجع يقتض غيره وحكم البري وفي نسخة وقد اظهر وهو طرية بربر ان عمر
ان سن سليمان كان حين اوفى المكف اثني عشر عاما سنة وكونه ارب ومثل ما ذكر من سليمان في صغره
قصة موسى مع فرعون فاخذها بحية وهو طفل وقعت ان فرعون كان يبرر ان لا ياخذ بحية فاخذ
منها خصلة هو الرز يملكه ويسلبه ملكه فبينما موسى في حوره اذ تساول بحية فاخذ منها خصلة فقال يا فرعون

بما فعلوه وهم لا يتعرون انك لو سئل لعلوا شئت روضة ملكك وكان البحر كما قد يخبرهم وهم لم يشكروا
 وايضا يجوز تعلق جلة وهم لا يسعدون بنا ومينا كما لا يخفى ان الوصل لا يكون الا على وجه التفاهة الى غير ذلك من اخبارهم
 ويروى ما ذكره من اخبارهم وقد حكى اهل السير ان امة بنت وهب اخبرت ان ابينا عمدا صلى الله عليه وسلم
 سيرا ولد ان اول ما ولد به صلى الله عليه وسلم الى الارض من بعد ان سجد على الارض وقد جاءه كذبت مغسرا رافعا راسه
 الى السماء ايامه الى بسط دية وملكه على بساط الارض ورفعه شانه بلكه را الى جنة السماء وعامل في حديثه صلى الله
 عليه وسلم علم على ما رواه ابو نعيم في الدلائل كما اشارت الى ان شانه بلكه را الى جنة السماء وعامل في حديثه صلى الله
 عليه وسلم وهو اول من قول الرجل يتعالي على شانه بلكه را الى جنة السماء وعامل في حديثه صلى الله
 الى الاذنة اربعها دنها والمعنى انه خلق في جبلته وخطرت به بناء على تخلفه عن مئة تخبة السرخ وبنفس جهادة مساواه
 وبنفس الى الشعر كما ارا وان ينزبه من كونه شعرا وان يكون كملاه شعرا هو لا ياتي في انه يكون موزونا في طبيعة
 كما خلق في خلقه ولم اجم بفتح ضم وتكثير مع مضموم او مفتوح ارم الا قصد به ان ما كانت بها هامة تفعلها من
 المعارف ومبرها ما نزل السرخ فيها امرتين فمصنوع السرخ فيها ارجح الاستمرار عليها وفي اكثر النسخ فيها ارجح
 الافعال الجارية بما تم لم اعد ارم ارجح اليها ابل فنعى على كرم الله وجهه صلى الله عليه واله الزار بسند صحيح عنه
 مرفوعا بل غلط ما سمعت بشيء مما كان اهل الجاهلية يعملون به غير مني كل ذلك يقول الله تعالى بينه وبينه ما يريد
 ثم ما سمعت بعد ما بشيء من كرم الله وجهه صلى الله عليه واله ورواه الحاكم في المستدرک في التوبة بل غلط ما سمعت بشيء
 مما هم به اهل الجاهلية امرتين من الدية كملنا مما عصى السرخ فيها قلت ليله لفتح من قرينها كان باطل مكنة
 برع عنها لاله ابعرك فمضى في اسم هذه اليلة كما سير الصبيانه فثبت ادنى وارنه ودر مكنة سمعت عنها
 وصوت دفوف ومزمار فقلت ما هذا فقلت فكله تزوج فلانة فلهوت بذكرك الغناء وذلك الصوت حتى
 غلبتني مينا فما انبغضت الا امر الشمس ثم رجعت الى صاحب فقال ما فعلت فقلت ان ذلك جهاد قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ما سمعت لغيرها بسوء ما يجعله اهل الجاهلية في كرم الله وجهه صلى الله عليه واله
 تشبه على ان هذا الهم انما كان حال الصغر ووزن البلوغ كما سير اليه قوله كما سير الصبيانه وهذا ادنى دليل على
 فتح سماع الله وضرب الدف اما شرحه كما خلافا في يتعلمه الجاهل من الصوفية حيث يجيئون بيرة الادكار وضرب
 الرقود وفتح المزمار حتى في مجالس الموايد وزيارة قبور المشايخ الاسرار واكامل ان الانبياء مخلوقون
 على الملوك الرمنية وقيوم كونهم على الشامل الهية وانه لا مرز في ذلك ما وقع لهم حال الصغر على سبيل التذوق
 ثم يحكى الامام ابي داود ويزيدون استوالي نعمات السرخ جمع نفخة ارض طيانه ومعارفه وعبادته
 عليهم وتشرق من الاشرار ترضع اوزار المعارف في مغربهم اربابا العوارف على صدورهم حتى يصلوا الى
 وفي نسخة الى الغاية الرمانية ارباب الهداية واصحاب الغاية ويكفوا باصطفاء الله تعالى بهم بالنبوة
 في تحصيل هذه الخصال الشريفة الكهانية بالنصب على مفعول يبلغوا او المراد بها النهاية ما قوتها نهاية
 لكن كما قيل النهاية هي الرجوع الى البداية فهم بعون فناء وتقاء وهو وصح في مرتبة الكمال بيرة نسخة لجمال
 واجبال ووزن حارسه ورياضته ارم غير معالجه وملازمة ورياضته كسبية بل بخلقة جبلية ومجربة الرامية
 حال السرخ وما بلغ الله من اهل مكة موصى نهاية قوته ونياية نشانه من تليوه الى اربعين سنة واستمر اكر
 استم عقله واستقام حاله وبلغ اربعين سنة ويدين بعث الانبياء خالها في سنة السخرة ومادته سبحانه
 اتيناه حكما اربعة واما معرفة تامة وابعاد الولى في تفسير الحكم بع الكلاء ثم في ترجمته وقد نجد ارم
 نصادف عن غيرهم ارم غير الانبياء من العتلاء والكلاء والاولياء يطبع على بعض هذه الاخلاق ارم
 الكريمة المستحقة ووزن جبرها وفي اصل الحديث ووزن بعضها ويولد عليها ارم يولد بعينهم على تلك الاخلاق
 فيسهل عليه اكتسابها بما يولد كسلته واتصافه بها غنابة اربعانية من السرخ كما نشانه من خلقه

كلام قبل البعثة في زمن الفترة
 كما

مؤثر ثم يحكى آراء الصوفيين للانبياء على الصلوة والركعة والظاهر انه
 معلوم على غيرت من قوله سبحانه عز وجل فيهم الاخلاق الى الصلوة وعطفه بلم
 بعد نبوته ووزن بشار الانبياء او الاشارة اليهم فيمكن معنى عرويت لا يخفى
 يزدادون تفعل من الكائن والمراد بالامر اودع فهم من الكفاء والعلم
 ويزدادون تفعل من الارث وهو الكرم خلف غيره والمراد انها تعلم
 فيقال بعضنا خلف بعض ونفحات بعضنا جمع نفخة بها الكون
 وبيان الاصل بفتح نفي مع جنة من انسيم طيبة وفيها معنى
 الهية والعبية

بعض الصبيحة بكسر التاء المعجمة وسكون الهمزة على حسن السمت أو العتمة والطريقة والتحلية بجملة أهل الحقيقة
كأروى عن بعض أرباب الزهراء أنه لم يكن يرضع في نهار رمضان أو الشهاة بفتح الهمزة على الجملة وذلك الغلظة
أو صدق العتمة أربع نطق البيهزة أو السهامة أو الجود والكرم والصبر والحلم وقلة الأكل وكثرة الصيام وكالآداب
والرشا بما أعطى من الماكول واللبس وغيرهما وكان يجمع بعضهم أربعمائة من الألبان أو بعض الصبيان على ضد ما أتى في
والكبر ما لا يكتب بغير الهمزة أي يتم ناقصها وبالرأفة والجملة يستحب معدومها بصيغة المجهول ويعتبر من غيرها
أي ما لها من ذنوبه العديحة على الكمال واستقامة أحوالها وباتصالات هذيرة الرضا عليه السلام والجملة والكسب يتفاوت
الناس فيها الرقة وكثرة وتفصيلا وتقطيلا ولا يسرى معدومها لما خلق وهو مقتبس من حديث عملوا على
مسير المخلوق له أمانة كان من أهل السعادة فيسير عمل أهل السعادة وإنما كان من أهل الشقاوة فيسير عمل
أهل الشقاوة ولهذا ارتفعت الناس فيها في أكثر النسخ ولهذا ما تأخر اختلاف اللحن فيها
أرى في الأخلاق بل هذا المثلق أو الحسن أو جنبه جملة أو مكتسبة تحكى الطيرى صامحة التغير والتاريخ عن بعض
أن المثلق الحسن أو وكذا ضده جملة وغيره في الجسد وحكاية أربعض السلف أو الطيرى عن عبد الله
أبو سعود والحسن أي البصرى وفيه قال هو أربعمائة من الطيرى والصواب ما أصلناه من أصلناه أصلا فما
أن منها ما هو جملة غيرية ومنها ما هو كسبية رأفة وكان حق الصواب بقول والظاهر أو الصواب كان في نسخة
مكان قوله والصواب مراعات ما سبق من السلف كما يقتضيه حسن الآداب ثم التحقيق ما قدمناه وتدرج
أربعمائة من وقاس كان في مقدمة كالمسحوق وفي مصنف أبو بصير في باب إمامة علي بن أبي طالب عليه السلام
فكل كل اختلاف بكسر التاء جميع الخلة بالفتح أو الصنعت وتفصيل يطبع غيرها المؤمنة الأحيانية ضد الأمانة والكثرة
أربعمائة يطبع عليها بل قد يوجد في بعض النسخ ويجوز أن تكونا تخطا وتكتب وقد علم أربعمائة من النسخ
في حديثه أربعمائة رواد أبو بصير وأبو بصير في جامع وسيدية منصوره موقوفه وأجرة على زنة الجملة الشجيرة
ويقال بفتح الراء وضد الهمزة كما يقال للمرة مرة وينتج بهم والراء والرد واليمين ضد ما وهو بفتح الهمزة وسكون
الياء وقد يفتح غرايز مع غرزة أربعمائة وخمسة مائة وفي نسخة بفتحها السد صياها أربعمائة من النسخ
المد أعلم حيث يجعل رسالته انتهى كلامه في نسخة من هذه الأطلاق المحودة والمضال بجملة وفي نسخة البرية
بها وفي نسخة جمعها كثير وكثير وفي رواية وكذا في الحزب وكذا في أصولها أي في أصولها ونشير إلى
جميعها أربعمائة فرورها وتحقق أربعمائة وصفه على السنو عليه وسلم بها أربعمائة كما قاله إن شاء الله تعالى
أي تمام ما قصدنا إليها **فصل** أي في بينة أصول هذه الأخلاق تفريحا والاشارة إلى جميعها تلويحا وتحقق وصف
على السنو عليه وسلم بها توضيحا أما أصل فرورها أربعمائة من حيث انبعاثها من العقل الذي هو معدنها وعنصر
بنائها بفتح العين والصاد وينتج أصلها الذي كانها تتبع فيها جملة ظهورها والعطف تغير في العبارة
وتنفرد بالاشارة ونقطة دائرتها أربعمائة وقطبها الذي هو مدارها فالعقل أربعمائة النفس بأشراق
ظهوره واقفنة نوره كالشمس بالنسبة إلى الأبقار الذي منه ينبعث العلم بالكلية والمعركة بجزئيات
بالحزب وتبصر عن هذا أي عن كونه أصلا بقول الرازي أي نفوذه وإمكانه وجوده الغلظة بفتح الهمزة
أربعمائة والنهم والاصابة بالرفع وفي نسخة بفتح المراد بها أربعمائة الغرض على وجه الصواب وصدق الظن
بالرفع لا يفر والمراد موافقة الواقع في الخارج أو الذمير والنظر للعواقب أو التأمل والتدبر في عواقب
الأمور ليتبين مجموعها عن مضمونها فيكتسب الدراج ويكتسب القبايح وصالح النفس أي أصلها ومضامها
ومحاسن عاقبتها ما لها دون ما عليها ومجاهدة الشهوة الرضا عنها وفي بعض النسخ بالرفع أي وينتج
عنه مجاهدة النفس بترك الشهوات والهوات والعقل وحملها على الطاعة والعبادة وحسن السياسة
بالرفع أي سياسة الناس بالعدالة وصدق الهمزة ووفق النهج والتدبير أي حسن التدبير للأمر

الغرض خصوصاً من جهة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر الالهية ان ذلك من غرض الامور من موانعها وواجباتها
 الى الاخص في افعالها كباب كتابها وقصصها كصبر اولوا العزم اراصحاب الثبات وانجرت من الرسل
 اما بيانية واما بتعيينية وهو المشهور وعلم الجمهور وهم الخمسة الجامعة في اية مخصوصة وهي قوله تعالى
 اخذ الله من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وهى ابيهم وقدم صلى الله عليه وسلم لان
 في الرتبة وقدمت عليه الصابرون على بلاء الله تعالى وقدم صبر علياً ورضي الله عنه لانوا ايمونون حتى يفتح عليه
 وابراهيم صبر على النار ونوح ولده والزرع على ذبحه ويعقوب على فقد ولده وجره ويوسف على الحب والسجن
 والرفق وآيوب على الضر وموسى على من قومه وداود على قضية وداود على قضية وداود على قضية وقيل على هذه
 دعوى بنكه ابن علي بنسبة وذكر ما على القطع بالمشارة ويحيى على الزنج وقيل هم المانورون بالجهاد وقيل من
 يصبرهم فنته منهم وقيل هم اهل السرايع وقيل استخ من الرسل اوم لقوله تعالى ولم نجد له عزماً وروى لقوله
 سبحانه وانكسر لصاحبها كوت وقدم الله تعالى ولا تباعه ولعنفوا ارا ما فرط في حقهم من بعضهم وتصفوا
 بالافاض منهم والاعراض عنهم الآية ارا لا يجوز ان يكونوا منكم ارا لعفوك وصحتم واحسانكم الى من اساء
 اليهم واشهدى عليكم وفيه الثبات بعيداً لا تقام بامرهم وقدموا النجاري انما نزلت قدر ايو بكر على ابي
 ويرجع الى سطح نفقة التي قطعها منه كفرنسه مع اهل الكوفة وخطه وصدر الآية ولا ياتر اولوا
 الفضل منكم والسعة ان يكونوا اولي القرى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله وكان سطح قريب
 ابي بكر وسكنها دما جوا في الآية دلالة على فضل الصديق وسعة علمه بالتحقيق وان كان هذا العفو
 والصفي لا كالمبر الامه بها فكيف صاحب النبوة ان لا يكون موصوفاً باعلى مراتبها وقدمت صبراً على الاذى
 وعفوا رسلهم وجاهدوا وجاهدوا وعفا ان ذلك ما ذكره من الصبر والعفو انهم عزم الامور ارا من افضل الامور
 واما قول النبي ارا ان ذلك الصبر والعفو من الله عزم الامور فمعرفة منه كما حدث في قوله الله منوان بدرهم
 ارا من الله لم يفسد في حله اذ هو مستخ في حله وحله ولا يخاف ارضه اهل الصفا جايدين ارا في
 يروي ذلك ارضه مع اجابته وامهاله ارضه من ارضه حتى قال النبي في له ما حكمت صبره قال له يا عم
 اما ان لك ان تسلم يا بني انت وامى وان يتبع الهرة وفي سنة بصرى ما كل طعم ارضه صاحب علم قد رقت له بفتح
 الرار اى مثرة وفي الحديث انتوار له العالم وانتظر وقتة وفي الحديث ما لفر السكة بجل قط ولا ازاله
 بجم قط وقيل ما عزو وبالل ولو طلع القمر من بينه وحفظت عنه مفعولة بالفاء والسعة بمعنى ما قبله
 بانه فقه من غضب جميع مع ان الكامل من عدس وانه كلفهم من عند بابيه محبة لا يشاركه احد فيها ولا يابى
 فالكلمة عامة شاملة لاصحاب النبوة وارباب الفتوة ولذا قيل ان الانبياء كلهم معصومون صغراً وكبراً
 من الكبيرة والصغيرة فان مراتب العصمة تتفاوت وهو صلى الله عليه وسلم ارضائه في حادثة مناة لا يزيد مع
 كثرة الاذن ارا العاصم منهم اليه الا صبراً ارضاه عليهم بل احسان اليهم وعلى اسرار اجمال ارضاه له
 في التقصير اليه ويرى بما جلية ارضاه اسرار اهلها ارضاه اسرار اهلها ارضاه اسرار اهلها ارضاه اسرار اهلها
 محمد بن علي التلعيب بشاة فوئية مفتومة وكسوز ميدة بوج وفتح لام ويكر نسبة الى قبيلة واما ما وقع في
 بعض النسخ من الشاء المثلثة والعين المهملة تنصب في الجني وتحرى في المعجمات سنة فانه وشماسة
 وغيره ارضه المشايخ المشركين له في هذه الرواية قالوا حدثنا محمد بن مناب بفتح مهلة وتشديد المشاة
 الغدقية واخوه باء موصدة نا ارضه اخبرنا ابي بكر بن واقد بالفاء والكسورة او التمام القاض وغيره
 ارضه ايو بكر نا ارضه اخبرنا ابي بكر بن واقد بالفاء والكسورة او التمام القاض وغيره
 بين اياه نا ارضه اخبرنا ابي بكر بن واقد بالفاء والكسورة او التمام القاض وغيره
 الموطان نا ارضه اخبرنا ابي بكر بن واقد بالفاء والكسورة او التمام القاض وغيره

شهاب ارضه

عن عدة ارباب الزبير بن العوام من الفتوى والسبعة بالدينة كان يصوم الترميز وعات ديو صائم عن عائشة
رضي الله عنهما كادوا الشيخ والبودادوا ايضا فها قالت ما خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم امر ما جره الحسن
في امره ارفق اخيرا احد ما قلا ارباب الا انتم ايسر بها امرها على الخيرة او اجملها عنده لانه ورو عنه على
لكه جسد سلم بسير او لا تغر واوان هذا الزبير بسير وقدره بر يد اليك اليسر ولا بر يدك العسر ما لم يكن الايسر
انما اذا اتم فانه كان انما كان ابعده من منة ارفقها واجتنابا فبالاولى انه لا يفتكره ولو كان سها فغيبه بروج
ما يجيب ارفق باليسر والارفق ما لم يكن حوالا او مكرها فان الله يحب ان يقول رخصه كما يحب ان يقول في امره
واما قول الربيع بن خثيم المفعول وحذف فاعله نحو لا يظلم العوتية واير انما يعومه اذ كان هو الله تعالى وغيره بالسر
لكه ما جعله الخيرة في امره من جاتر سرب الا اختار ايسرهما كما اختار جبرئيل ان شئت جعلت عليهم اى على
قرين الا تشيرون جناه بهم بقوله وهن انزروهم رجاء انه يوجدوه او يخرج من اصلهم من يودونه فلا يخفى انه
قتله منه مما في نفسه كحدث ما لم يكن انما اذن من المعلوم ان الله سبحانه اوجبه على كل مسلم السلام والخيرة به امره من اجل ان
يكون احد ما انما انما انبث النور وذكره العاصم انه قد قيل ان يكون اختياره من الدين بخيرة فانه عفو عما يرد
فيما بينه وبين الكفار من العقال واخذ الخيرة اذ في حق الله في المجاهدة في العبادة والاقتصاد فكلما يجتار
الايسر في هذا الكلام قال واذا قوله ما لم يكن انما في تصور ارفق الكفار او انما في عفو عما اذا كان الخيرة من الله تعالى
او من المسلمين فيكون الاستثناء منقطع انتهى ولا يخفى ان الخيرة من المسلمين ايضا يتصور في حال صلح الي بعضهم
كونه انما في الرية وما استقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لغف اربابا انتقم ولم يعاقب احدا لا جلا خاصة نفسه
ما بلغت به الكرامة جدا بورثه انتقاما من احد على مكره لانه من قبله الا انه تنهك حرمه الله تعالى صبغة المفعول
ار انما يبلغ احد في فرق حرمه الله التي تتعلق بحبه سبحانه او يلق احد من خلقه وفي جملة فرق حرمه صلى الله
تعالى عليه وسلم على وجه يجب الانتقام من ياتك والانتفاء منقطع اركركه اذ انتمك حرمه الله تعالى انتقم منه تعالى
وانتقم له الله بسببها فينتقم الله تعالى ارفق الخيرة نفسها بسبب حرمه الله تعالى من اركبها والحديث رواه البخاري في العلم
داود وادركا ارفق حرمه الله من ما كلف في موطنه وفي رواية مسلم ما قيل من شئ قط فينتقم من صاحبه الا انه يتنهك
سطح من حرام الله تعالى فينتقم الله تعالى ارفق حرمه الله تعالى من احد يعاقبه به انتقاما لنفسه كما اذا بلغ في شئ من
حرام الله تعالى في جملة حرمه الله تعالى انتقم الله تعالى حرمه الله تعالى انتقامه الا الله لا ارفق سواه وانما كان
فيه موافقة سواه كحرمه الممار على متابعة حواه والكامل ان في الحديث والله على كل جلد وعقود وعمل الا ذلك
وتترك الانتقام لنفسه مع مراعاة الله تعالى في حقه فهو جامع بينه فضله وعذله خلقا باطلاق ربه وروس الا
التي صدر الله تعالى عليه وسلم لا كسرت بصيغة الجهور اركسرت رباعية على وركب الثمانية بنوع راء وكس حيرة
وتخفيف لاء وفتحة وهي التي بين الشنة والنايب لاشنة ثانيا اربعة ورباعية اربعة واثنا اربعة
واثنا عشر ون وقد كسر باعته به ابي وقاص وهو ارفق سعد به ابي وقاص ربي رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم كسرت رباعية على شطبت ووزيت منها خلقه وسكج ووجه بصيغة المفعول ثمة بعد الله تعالى بها
الزهرى لظاهها يوم احد شق ذلك ارفق اركسرت او كسر واحد منها على اصحابه شديد او في شنة شنة شوية وقالوا
لو دعوت ارا الله عليهم ارا انزال العقوبة اليهم فقال اني لم ابعث لسانا ارفق صاحب لعن وطرد عن رحمة
وكلمه بعثت واحيا اربابا الى الحق ورحمة للمخلق كما قال تعالى وعما ارسلناك الا رحمة للعالمين اللهم
اهد قومي فانهم لا يعلمون اى ولا تؤاخذهم بما يعملون والحديث رواه البيهقي في شعب الايمان مسلا واخوه
موصولا دعوى الصحيح حكاية من يني حربه قوم زاد ابي هشام في سيرته انها شنة التي السطع وخرج شفته
السطع وان ابره شنة حرمه في وجنته قد خلت خلقنا من الغفر في وجنته فسرهما ابو صبيدة به ابرام حتى
سقطت شنة من عيوب به عامم فكلما عتف الله ان سطر الله تعالى عليه كيثا فسطع فعتله او قاله

من شايخ فمات واما ابو شهاب فاسلم وافتمتة ففي تذييل النور ان اباه منفره عنه من الصحابة وانكره
ابو نعيم اذ لم يذكره فيهم احد قيله فالصحيح انه لم يسلم قبل السجدة ولم يولد من نسله ولد نسله العلم الا وهو اخبر او
الهم فموت ذلك في عتبه وفي مستدرک احكام انه لا فعل عتبه فان فعل جبه عا طبعه به ابى لعتبة فموت رسول
من فعل يذبح فاشار الى عتبه فقتله فاعلم من قبله فجاه فبرسه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي تفسير
عبد الرزاق بسنده الى المقسم قال ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل عتبه بابه ابى وقاص من كسر ربايته ورحم
وصه انتهى فموت حديث عبد الرزاق في غيره يدل على انه عليه السلام وعامل عتبه مع كسر ربايته وهذا الحديث
يظهره يدل على صفة قلنا لا يفر من وعاشه عليه السلام وعاشه على الجميع مع ان النفي قد يوجد كقصة العف
لا لاصله فكانه قال لم ابعث كثيرا بعد صلواتهم اذ قد روى البخاري وغيره اللهم عليك بغريش اللهم عليك بعمرو بن
مشم وعتبه بن ربيعه وشيبة بن ربيعه والوليد بن عتبة وامية تلغ بموا ابى معيط وعمارة بن الوليد وغيره
انه صلى الله عليه وسلم ما وعاملهم جملته بل وعامل من علم منهم انهم لا يؤمنون فقولك عليك بقرش عام اريد
الخصوصون بقرية المقام والدمكة لعلم بالرام وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لعن الله من كفر
بعض كلامه ابى انت وامر ارفديت بها وانت مقدمها بما يارسول الله لقد دعا نوح على قومه قال رب لا تز
على الارض الاية الرضا الكافية وبارك في شجرة ارحا يدور في الارض في حال من الدور ولو دعوت عليا
منها ارض دعوة نوح كما يمكن من عند افرا ان عند اولنا وهو كناية عن الاستيصال فموت رطل فموت
بجيفة الجمل وبنفق اخوه وكذا قوله واومر وجهك وكسرت ربايتك فابيت انه يقول الاية وهو الرعاء
بالهداية والاعتذار عنهم بالجهالة والقوابة ففعلت اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون قال القاضي ابو الفضل
رحم الله ارضه انظر وتأمل ايها المعتد بنظر الفكر والعقل فان هذا القول في جامع الفضل محير ليجم اي
ما يحيد ودرجات الآخرة اربا بفعل وحسن الخلق اربع شرا خلق ذكره النفس ارب على عموم الانام
وظاية الصبر ارب العود والجمع ارب الخجل ودمج الخرج المودى الى الرعاء فابا اذ لم يقتصر على الربيع عليه وسلم
على الكوفة عنهم اربى التحمل منهم حتى عرف عنهم وصفا بهم ثم استقر اربان عليهم ورحمهم اي من قاتلة الشفة
ونهاية الرحمة ووعا اليهم وشفق لهم ارب عند ربهم وهو بفتح الاء على ما في التاموس شفقة كنعتهما يستحقون
الشفقة لاجله واومر اربهم بالابانة والالتفات واللتفويح ثم انكر سبب الشفقة والرحمة بقوله لقول
يا شافقة لهم ثم اعتذر عنهم بجهلهم ارب سبب جهلهم بحاله ومقام كالمه فقال فانهم لا يعلمون وليس المراد يتوهم
قرشين ووجه كاتومهم الربوي وقد ذلك كقولهم رحمة اذ ما من بيت الا ولم فيه قرابة بل كونه رحمة العالمين
فانهم اذ يتوهم جميع امه بدليل حديث الشيخية ان ال ابى نكته لسواى باولياء انما ولى الله وصالح المؤمنين
كقولهم رحم اليهم بيا لها ارب اصلها بما يتكلم اشيا وقد ورد بلوا اربا كتم اربلوا وكانه ارادوا بابل صغف
اصلها وطراوة فرحها ولما قال له الرجل اربية قال له الرجل المنافق وهو ذو خلق بصره من قوسه بية زهير
قتل في نحو ارب يوم النهدي وان على يدك كرم الله وجهه اربك فان هذه قسمة اربية فمات برب وقيل كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم زبينة في شربها بعث بها على رضى الله عنه من اليمن اربها وبه
لم يزد بل انما ارادوه في جوابه ان يبر له ما جهله ووعظ على بيرة ارب وفتح صلى الله عليه وسلم
نفسه اربن الرجل وكرما بالشد ارب وعرفها واعلمها بما قال له فقال ويحك قبل هو عني ويحك
وقيل هو كلمة شرم يقال منه وقع في ملكة لا يستحقها فليعلم رحمه ميتا له ما جهله فان صلى الله عليه وسلم
البحرى الخليل بالعدل بقوله فمن يعدل بالرفع فان من استوفى ميتة انه لم يعدل شرطه حتى جازوه لواله
ما قبله عليه والمعنى يعدل خبري وانا اجود وكلاضبت بكسر الخاء وحسرت بكسر السين وضم تاوها ان لم يعدل ارب
فرضا وقد سب اربا وادى ان من لم يعدل فقد باء بالخبيثة والحشران وكشعار الجبال انصافه بالعدل

فقول النخعي بكسر الخاء سهو الكسابة
فقال اللهم اغفر اربا استر فوق لا فؤوم

لكذلك فجاه ببرئيل فقال ان رجلا من اليهود سحرك عقلا فقد كنت في سركه او كذا فبعث عليا فجاه ففعلها فكانما سقط
من عمال فجاه كمر ذلك لليهود ولا يظهر في وجهه حتى مات ولا عتب عليه ار عرض غر عابته ففعلها من معاينة وكان
السحر اخذه عز النساء وهو امرأة زينب اليهودية وبناته منها قبل قمرته وفي سر النفاثات في العقد ولم يتكلم
النفاثات تعليقا لفعل النساء او المراد النفوس النفاثات قبل الرجوع والسحر من اوله نفوس خبيثة اتوا لا وفعلا
بترتب بلها امور خارقة للعادة وتعلم للعلم به حرام وخطية كبيرة واعتقاد حله كفر ولما شير زيادة بيته تاتي
في محل تقرره وكان خبيره وقد الامام الرازي استحدث الخوارق انه كان يجرى النفس في السحر وان كان على سبيل
الاستعانة بالخراسا سفلية فهو علم المخدوع وان كان على سبيل الاستعانة بالملكيات فذلك ومعه الكواكب
وان كان على سبيل تزيين العقور السماوية بالقدور الارضية فذلك الطلسمات وان كان على سبيل النسب الربانية
فذلك اجمل الهندسة وان كان على سبيل الاستعانة بالارواح السالفة فذلك العزيمه وقد عثره السحر باسم
يتبع على انواع مختلفة وهي لسيما والهبيا وخواص الحقايق من حيوانه ونبوه والطلسمات والاوقاف و
الرق والاختدات والخواص وكذلك لم يراخذ على عارواه الشيخية بمسا ليه ابي ابراهيم سلول بنوع السن
المهله وهي انه فلابد من تنويه ابي وكتابه الف بعد ما ورنع ابيه لا سلول ام عبد الله وزوجة ابي قلوه
لم يفعل ذلك لستهم ان سلول ام ابي وليس كذلك سلول في مرقه العلمية والتأنيث وقيل منصرف
وقيل الصواب انه يكتب ابيه بالالف لا لاملة الحذف وقوله بيده عليه مذكره او مؤنثه فلو اختلفا
لم يخدمت ريسا بل التناق وهو لا تتكلم حتى ما يكون مولاك حركات لا تتزلزل يدركها الزهراء تصاح
وهي لطيف البارز بغير خاصه وان جد بومار يسته فهدو واقع واجبه عبد الله به بدالة من فضلاء الصحابة
واصحابهم وكذا لم يواخذوا مثاله من المناقذين قدر يبره يملكه كانه المناقذين من الرجال ثلث مائة ومن النساء
مائة وسبعمائة يتعلم ما تعلمهم وفي نسخة منهم في جهته ابي في ابراهيم قولا وفعلا كقولهم تع حكايته عن ابيه ابي
يتولون لغو رجعا الى المونية يخرجون الاغزها الا اول اربابا عن نفسه وبالا ذل الغزخلق الرسيانه بل قال
ار ابي صلي الله عليه وسلم على المرسيع مالى المصطلق لانه اشار ارض اصحابه يقتل بعضهم اربعضا لانه غيبت
بعد ان بلغه وقدرهم بين المصطلق قول ابي ابي وقد نظم حليقاله جمال من قراء المهاجرين مسعدة لا يبر لم
ما صحتنا محمد الا لفظ والد ما مثلت وتكلم الا كليل سمن كلبيك تاكلك اما والله انه رجعت الابه تم قدر
لقومه والد لو امك من جعل وذويرة فضل دعاكم لم يركبوا رعاكم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفقوا في حول محمد
فقد زيد من ارقم انت والد الزليل القليل البغض في قومك وغد في غر من الرحمن وقوة من المسلمين
ثم اخبره به الذي قال عمر يا رسول الله دعني امر بعتة فقال اذنه شره له انوف كثيرة فقد عمر ان كرسحت
انه يتكلم رجل من المهاجرين فرسعد من عبادة او عبادة به الصامت فليقتلوه فقد ايجرت
بصيغة الجهور ويروى لا يجرى الناس ويونى معناه نهر وقد الرجوع اذ ذكك يتحدث وفي رواية تكليف
اذا تحدث الناس ان محمد يقتل احبابه هذا في حكم العلة لتكثرت قله مع رعايته اسلام الفاهري وانكاره
هذا القول في اخباره ولعل حكمة العلة ان يكون تنفير عم ودخول الامام في الاسلام ولذا ورد بستر وانسروا
وايشروا ولا تنفروا ولذا كالتكليف الكفار المصرون لكونه رحمة للعالمين وفي هذا دليل على ترك بعض الامور
التي يجب بغيرها فحاشا انه بترتب عليه مفسدة اكبر منها ومن السن كما وله الشيخة فاكنت مع التي صيد السبع
عليه وسلم وعليه برد ام شملة فخططة اوكاه اسود مرسع على لفظ كالمثلية فبجده ارفجذبه كافي نسخة
والاول لغة في معنى الثأني او تعلوية في عود المبان والمغني غره اعراقى بجهول لم يعرف اسم برادته بجذرة
شذبة اى دفعة شذبة حتى اشرت ماثية البرد في صفحة عاتقة اركاناب ما يبره كتفه وتكبه ولم ياشتر
هو صلي الله تعالى عليه وسلم من سوء اوبه تم قال الراعي عادة اهلان العرب يا محمد احولى بنينا الهرة العظيمة



ما جرى واغرب التمسك حيث قدر المعنى اعني على المحر وفي نسخة اعملت والظاهر انه مصحف من المعنى انه خريف
في المعنى على بعري يذبح ذمال السكك الذي عندك زاد البيهقي فانك لا تخلط وفي نسخة اعملت وفيه ما سبق
الا ان يقال معناه اعطى على التجرد وفي اصل التمسك لا تخلط من مالكه ولا من مال ابيك فكيف التمسك على الله
لكن عليه وسلم ارتكبا وكرما ثم قال مال الله وانما عبده ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم وبقا ومكف فعل
بمهور في القودار يقتضون ذلك ولا يفعل بك باعراجه فافعلت في اي مثلك فعلك مني من يذب ثوبه فلا
ار انقود مني قال لم اس لاي شئ قال لا تك لا تعلق بالهزار لا تجازي بالسنة السنة اربل تجازي بالسنة احسنه
ففتكك النبي صلى الله عليه وسلم ارجبا ثم امره بجله على غير سحر وعلى الاخر قورير وعلى غير ذلك اذ اجاب الله
لكن بعد اسطر عليه في يؤذيه وحق في اكثر النسخ فالتعاشرة رضى الله عنها منها كان في الصهبين فانزلت رسول
صلى الله عليه وسلم منتقرا من ظلمة بكسر اللام ويغيب اربا يطلب عند الظلم واما قول التجاني يفتح اليم الثانية و
كسر فانما وجه لسه ظلمها بصيغة المجرور قط اربا فانك من الظلمة حرمة في حرام الله في المتعلقة
بمقود الخلق او الحق خارجة من خاصة نفسه وحرمة في نفسه او ما وجب القيام به وكلم التوفيق خصه
وما ضرب بيده شفا قط واحترزت بقولها بيده من ضرب غيره بامره تاوينا او عزيرا او حقا وهذا كله من
باب الكرم والكرم على العامة والخاصة الا ان يجاهد في سبيل الله اى فانه كان يفرض بيده بمالقة في عام
جده واجتهاده في جهاده ثم ما ضرب احدا في اعدائه الا ان خفف انفة وهذا كله في اخره برليل قول ابي
خلف وقد خدش يوم احد في عنقه فخرج جفا شديدا فقبل له ما هذا الخنق فقال والله لو سبق محمد على التلح والسير
خادما ولا امرأة تخصيص بعد تعميم ووقع لتوهم ان النقي الاول متعلق بين كاذبا خارجا غايه ولا شعار اياه
التفكر عنها ثم فيه جواز ضرب المرأة والحداد اذ لولم يكن مباحا لم يتبع بالقره عنه وجره اليه
برجل على ما رواه احمد والطبراني بسند صحيح فقبل هذا اذ ان يتكلم ارفصل للرجل روع في روجه وخرج في
روحه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لم تراع بطن النساء ارضه تفرغ بكموه لمن تراع كررة تاكيد والمعنى
لا تخف لا تخف قد التمسك في ويضع العرب لم يمتن لا كما هما ولواردت ذلك ارفصل على بصيغة
المجهول اعلا ما منه ان قوله قال لقوله في والله يعصمك من الناس وجاءه زيد بن الخطاب يفتح العيون فكون
ميدان هملية فنون وهو الاصح على ما ذكره الذهبي في تجريدته والنفوس في تهذيبه وفي رواية بتمنية بول
النفوس قبل اسلامه وهو يهودي يتقاضاه ارحال كونه لها لبا دينا ارفضاه ويره له عليه صلى الله عليه وسلم
وسلم فبعد ثوبه ارفضه رواده وازاله وابعد من منكبه فحسب الكاف واخذ بها مع ثياب جمع مجمع وهي
اطرافه وموشية او ازاره وكلمه ويقال له التليب وانقل له ارفق القول بخصوصه ثم قد قصد لعموم قوله
انكم يا ايها المطلب مطل بضمته وبسكونه الثاني في جمع مطول كقولك بفتح فاعل اى مدافعتي في عدكم فانتهر
عمران زجره وكرد له في القول والي صلى الله عليه وسلم يتبع حال مبيته الكمال جمله حسن خلقه ورجيل عفوه
فقد رسول الله صلى الله عليه وسلم انا وهو كذا الى غير هذا ارفض صدر ذلك اى من الزجر الاكيد والقول
الشديد اصح اركب احتياجا يا عمر فكانه الاول بكه امكن نام في بحسن العضاء ارفضه وانه حين
التفاحة ارفضه بكفه ثم قدر لغيره في امله اى من اجله منه لعمره ثلاث ارفضه ايام وصفون تافه فخرت
مبزه الرزيم ايام كان في حديث من صام رمضان وانتبه سانه لثوال فكانه صام الدهر كله وامر ان النبي
عليه السلام عمر بفضيله ماله ارفضه من الحق في زجره مشر به صا كما روه بشريه الكوا ارفضه فافوضه عمر
زجره في حيا زجره ارفضه ذلك سبب اسلامه وحدث رواد البيهقي مفصلا ووصله ايه حيا زجره
وابو نعيم بسند صحيح وذلك اركونه سبب اسلامه انه كان يقول كما روه عنه عبد الله بن سلام ما بين في ذلك
النبوة شئ الا وقد عرفتها في محمد في رواية في وجهه ثم الا اثنين لم اضهر حيا يفتح الهرة فضع الموضع ارفضه

فلم اعرفها وبرور ما اجد بها ارم الحقة فما يسبق علم جهل ارجل الوحي بفعله ولا ترتبه سنة الجهل ارمه
 ثم اعد الاحكام بل لطفها ذكر ما خفيه ارامته هو بهواي الذي صدر منه في حقه قولا وفعلا فوجهه وبرور خائفة
 بهذا فوجهه كما وصفه بيضة الجهول امنت في كتب الاولين في صفته المرسلين وكان العلم في سلم من اجبار بهود
 واطمهم واكرمهم ما شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يد كثيره ونوفى لاجلها غزوة بنوك الى المدينة
 واحويت ارا اهاديت الواردة المنيرة علمه على العلم وصبره وعفوه عند المقدرة بفتح الدال ومنها وكسر كها
 بفتح القذفة وهو امر ازمن تقوم كونه عفوه عن مخرج الزمان انما هي عيدا تذكر كلمة او عقلة وحسبك
 اي كافيك وفتيك ما ذكرناه مما في الصحيح ارفق الكمية الصعبة والمصنفات الغائبة اي ولو لم تكن من صام
 الست او ولو لم تكن صعبة بل غاية حسنة فانها لجة بينة الى ما بلغ اي منصفة الى ما وصل مجموعها متواترا
 ارفق المصنف بلوغ الرقيون ارميلا يحصل به القبول للمؤمنين في امر البرية من صبره بيان لما ارضه فله على معاشاة
 قرشين ارميلا برتهم ومعارضتهم وخالفتهم واذا بما علية ارميلا في ذمهم وعلقتهم ومصائبهم
 الشاوية ارميلا المعنى وفي نسخة مصابيح الشاوية الصعبة ارا لثمة معهم ارفع اعداء الى انا انظره
 تصد عليهم بصره او انظره كافي نسخة حكمه فيهم بتدبير الكاف اي جعله ملكا عليهم متصرفا في امرهم وهم لا
 يشكونه ارا لا يتروك بناء على زعمهم وقيل على انفسهم في استيصال شاقهم بفتح شين معية فكوزة فخره
 فناء ارفقهم وقطع ارفقهم وهي في الاصل قرحة تخرج لاثمة في استيصال القدم فتكون في تدبيرهم
 يقولون في الكثرة استيصال البرية فتة جعل المراد فتة ارا ذهب كما اذمها وروى في استيصالها ايضا
 ونسبت شاقهم ارفق استيلاكه ابرهم من اهلهم وفصلهم واما في خضرتهم بفتح خاء وكوزة ضاوي معية بعد
 ما فالتة ممدودة ارا يهلك جماعتهم او تزيق جميعهم فالابادة بكسر الهمزة مصدر اباده الله ارا يملكه
 خضراؤهم سوادهم ومعظمهم واليه لا يسكنون في اهلهم ووزايمهم وضايمهم فاما راد على ان عناه ارا جاوز عن
 انعامه وضيع ارضه ارفقهم وقدر ارام تليد على بلطف الهمم وشققة عليهم واستخرج ابا في ضايرهم واطلها
 كافي سر ارفقهم فاعلمون ارفقهم اربابكم او ما تظنون في ارفق فاعلمكم اربابكم فاعلمون ارفقهم ارفقهم
 خيرا او ظنهم فلنا خيرا او فاعلمكم ارفقهم اربابكم او ما تظنون في ارفق فاعلمكم اربابكم فاعلمون ارفقهم
 كريم ارفقهم في ملكك الاما يوجب الكرم والعفو عن علم فاعلمكم ارفقهم اربابكم فاعلمكم اربابكم فاعلمون ارفقهم
 ارا لاضمة فانما مقتدا لانياء العطاء لا بالانبياء اربابكم لا تريب لا تعبير ولا تريب ولا تعبير عليك اليوم ارفقهم
 الوقت الرزق فاضل لربكم اولا اذ كرمك الذنب في هذا اليوم الذي خلقه التريب فاعلمكم اربابكم فاعلمون ارفقهم
 البعيد او الغريب واما ما يجوز في التلبس في الوقت على علمك وجعل اليوم فارقا لما بعده فبق غاية عن البعد
 مني ومعنى لغز الله لكم ارفقهم منكم وما ظهر منكم الاية ارفقهم اربابكم فاعلمكم اربابكم فاعلمون ارفقهم
 كما قد سخرت ارفقهم اربابكم فاعلمكم اربابكم فاعلمون ارفقهم اربابكم فاعلمكم اربابكم فاعلمون ارفقهم
 فانتم الظلمة بفتح ففتح حمدا وجمع طليق بفتح مطلق وهو السير على سبيله ارفقهم اربابكم فاعلمكم اربابكم
 فانهم كما هو ارفقهم اربابكم فاعلمكم اربابكم فاعلمون ارفقهم اربابكم فاعلمكم اربابكم فاعلمون ارفقهم
 واهل زنجوية وجاه توكل به معاوية الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلمكم اربابكم فاعلمون ارفقهم
 ومرة من انم بياورك وبؤرك ولكن في جاهلية لانهم ما انهم ولا مانع حتى يورثنا الله بفتح بك وانقذنا
 بوجودك من الملكة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عفوت عنك فاعلمكم اربابكم فاعلمون ارفقهم
 سنية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد اطلقنا من قرين والعقلاء من تعبت اربابكم فاعلمكم اربابكم
 رواه ابيه سير به فاعلمكم اربابكم فاعلمون ارفقهم اربابكم فاعلمكم اربابكم فاعلمون ارفقهم
 ثم ارفق الكعبة وفيها رواسا وقريشا فاعلمكم اربابكم فاعلمون ارفقهم اربابكم فاعلمكم اربابكم فاعلمون ارفقهم

وابرأه في كريم ملكة فاسح فقال اني اقول لكم كما قال اخي يوسف لا تضرب جيلكم الالهة فتمت انتم الطغاة وكم
امواكم قدر خزنها لكانما نشر وانما القبور قد ضلوا في الايام وقصر السند كما رواه مسلم وابوداود والترمذي
والشافعي يبدلها نون بجاء من التنعيم وهو اقرب المطاوع مكة اليها وهو على ثلثة ايام منها وقيل اربعة
وهو من جهة المدينة والاسم سمي بذلك لانه عن يمينه جبل يقال له نعيم وعن شماله جبل يقال له ناعم والواو نعام
ينفتح النون صلوة الصبح ارتلوا وقت صلوة الفجر ليتقلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الاربعة وثلاثة
فاخذوا بصيغة الجمل فاعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الوحي وهو الرزق ابراهيم انكم امة
عنكم وابوكم عنكم الالهة وهي ببطون مكة ارضها او قريبا منها بعد ان انزلكم عليهم انظروكم وجيلكم ثم نزلوا
واوكلهم بطونها وقد ذكر المغيرة ان سبب نزولها عام احد بسبب ان عمركم به ابي جهل خرج في حياض له
احد بسبب فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد في جماعة فنهزم وجمع حتى اذخلم ببطون مكة
او كان يوم فتح مكة دبر اخذ ابوحنيفة ان مكة فتحت عنوة ولا ينافيه ما ذكرناه ان السورة نزلت قبله ان
هي من جملة المعجزات والاخبار عن المغيبات قبل وقوعها وقصاى النبي صلى الله عليه وسلم لابي سفيان ارضه من حرب
ابره امة به عيسى بن عبد شمس بن عبد شمس شهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حينما دخل مكة فمناجاة
واربعه اوقية وزنها له لجال كاد ينزع مكة ورئيس قريش بعد ابي جهل اسلم يوم الفتح ونزل المدينة سنة
احدى وثلاثين ووقية باليقين وقد سبق اليه ارجح به اليه والجملة معترضة بين القولين بقوله بسبب مجازتها
والمنع جاد به العباس لبلال مروى عنه على ما نقله الله صلى الله عليه وسلم وهو توجه نفع مكة بعد ان جلب اى ساق
الله الاقواب لى جوع فبذعة الحرب من تباكل متفرقة بعد كثرة تباكله وجملة فضايحه منها انه جمع اقواب كقوافل مكة
وغيرهم واتي اهل المدينة على غنم قتلهم وشهيدهم وهم اهل الخندق وكانوا ثلثة عسكر وعددهم عشرة الاف
قال ابن ابي عمير وكانت قريش لا تسعة فمكس وكان الحصار اربعة ايام وقيل ثمانية اشهر وقيل ثمانية
او ثلثة وعشرون يوما وجملة عسكره ثم اسلم واصحابه اورد قتل سائر اصحابه جازا قبل يوم سبعون وقيل سبعون
من الاضمار خاصة وقيل ثلثون الف وسبعون اربعة من المهاجرين حمزة ومصعب بن عمير وشكاس بن عثمان
المخزومي وبعده الله جيش الكدى وباقيهم من الاضمار وثلثون الف وسبعون اربعة من المهاجرين المثلثة او تسبب
بها على وجه المبالغة من قطع اذن داود وذاكرا سائر اطرافهم والمثلثة بحفرة نزلت به من ثلثة اشهر
حمزة اياها في يور وفي صحيح البخار عن ابي سفيان وسجدوا في القوم مثلته لم امر بها قيل والذى فعل المثلثة ففند
وتمعها من السورة قدر البعوض في غيرهم لم يبق احد من قتلهم احد الا مثلته غير منظره به رايب قال اباها
عاصم الرايب كان مع ابي سفيان فتركوا لولا ذلك معقاة ارضه هذا كله وجميع ما سردت من الغل والافعة
في القول ارباع منظره في اللطف والرفق معه حيث قال له وحجك يا ابا سفيان ارضه حاله وتوجه عليه
لذ لم يؤمن به بعد ولم يسلم على يديه فقيل ويح كلمة ترجم لم وقع في ملكه لا يستحقها وقيل ويح باب رحمة وويل
باب ملكه ووسى استغفار الميان ذاني ياني اى جاء انا ذى اى الم يقرب الوقت كذا تعلم ارضها يتبنا وشهد
انه لا اله الا الله من توجهه حق توحيد الله للوجه العلم بحقيقة رسوله تعالى ابراهيم بن سفيان من ثمانية وعشرون
سلبه وقوة كرمه باي ابيك وامى ارا فديكت بها ما احببت بسبعة اشهر من العلم من بعض النسخ ما احببت
من الجبال فيكونه بين التجل كاون الاول بين التجل وادسلك ارضا اكثر رحمت او ما كثر عنك اعدائك
اكرمت ارضها اكرمتك على معزاسا واليك وخالف عليك وابعاد الدين في قوله واكرمتك عند ريك
سبب السلام العام كما لا يخفى على ذور المرام وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ابعاد الناس عن ابيهم
واكرمتهم رضى ارضها اليهم على الله تعالى وسلم قدر التملك من قبله صلى الله عليه وسلم وفي الحديث جاهدوا اعداءكم
كما تجاهدون اعداءكم وهذا قوله والتمتع العلم وما يناسب الباب ما ذكره التلخيص في شرح الكتاب انه قيل

على اسم سالي بعد ولم ايضا قبل ان يبعث لما خلقت هذه السمات وطبعت هذه النفس في اصل قطره وادوة
 خلقت قبل بعثته بل قبل حصول ولادته كما وركنت بنينا وادم بين الروح والجسد وقد قدر له ورقة بكره الراء
 ابيه لوقول وهو ابدى ثم ضريحه وكان تنصير واختلاف في اسلاك الكوكب بخلق الكوكب بنوع الكاف وتشد الامم ان الشغل
 من العيال والبنين وحوادثه له من منعبين اهدى وفي التنزيل وهو كل على يديه ان شغل في العزة منعبين في
 الصناعة وتكسب بفتح اوله ويضم ويكسر به المعلوم بالواو في النسخ المعيرة الحاضرة في النور وفتح التاء
 هو الصحيح المشهور وروي عنها وقد الهمج وتكسب بها بضم اوله والمعلوم بوزن واو اخلص في يد المعارف
 والمال وبقية على عيها والرزواه سلم والنجار ان ذوق خديعة بزوايه اللام في غير ان والواو في مفعول
 تكسب انتهى ولا منع من الجمع كما لا يخفى وقد ابي قول بفتح اوله اكثر الروايات واصحها ومعناه تكسب لنفسك
 وقيل تكسب غيرك وتعليه اياه تبال كسب مالا وكسبه غيري لا يتم وتعد دروس بضم اوله والفتح يكسب غيرك للمل
 المعلوم ان تعليه واتخاره النووي وقيل يعطى الناس مالا يجودونه عند غيرك في مكارم الاخلاق والتميز الزاد
 وغيره كسب في المتكبر وصوبه ابيه الاعرابي واشدوا وكسبه مالا واكسبه عدائم المراد من المعلوم هو
 العاجز والكسب اذ الصلح المحتاج وسيس معدوما كونه للمعلوم الميت حيث لم يبق من كسبه وانه يجوز ضم التاء
 بقول سوابه المعلوم بضم يهم وكسب ال وروى على ما رواه وهو قبيحة موعود سبابا كما اراسر اشها وكما ت وفي
 نسخة صحيحة وكانوا سنة الاق اربعة السواد والذرية وروى عليهم ايضا من الاموال اربعة عشر سورة الفاصحة
 الاصل واكثر من اربعة الف الف الف الف اوقية في قفصة والواقية اربعون درهما قيل وقوم ذلك
 قبيل ثمانية الف الف وجموده اعطاه مال جزية الجيز في يومه وكان مقداره مائة الف وثمانين الف درهم
 بعث اليه فامله العلاء به الحضرم واعطى العباس على ما رواه النجاشي عن ابن تغلبا كان اعطاه من الذهب
 ما يطق حمله في الاقامة اشيا لم يند على حمله وجمع مع قفوة حمله وجمع اليه صبغة المجهول ان في اليه شعور
 الف درهم على ما رواه ابو الحسن بن الفهمك في اشيا له عن الحسن بن علي بن فضال في حديثه بصيغة المجهول ان في كسبت
 وقرنت على حصر اربعة فم قام اليها يتسما حال وفي نسخة فقيتها مما رواه سالا ارمه جوده وحضر عنده صح
 قرنت فيها اربعة فمتمها ورواية القول تام او يقربها وابعدها في جعله فاية لعدم رده سالا ارمه جوده
 انجح رسالته وقد سبق انه لم يكونه قال لا يكونه سالا انوا لا كما يدل عليه قوله وجامه رجل كما رواه الزبير
 في شيا له انه جاء رجل قال الكلي هذا كليل لا اقره قال اشيا مينا ومقدر اميننا فعال ما عندك من اشيا اي
 ما عينت او على قدر ما بينت وكلمه ايتبع على امر من الاتباع بباء موصدة ثم ثمانية فوقية ار اشتر او استأنت
 مقدار ما تخار حوالة على ما فعلت حمزوف وقد ايت على ارامد على اد اصيب هكذا ثبت الحديث بتقوم الباء
 على التاء انتهى وجوز الهمج تقديم التثنية العوقية على الباء الواحدة وليست عندي في النسخ المعتمدة فاذا
 جازنا ارمه عند السوتوش ارمه اوله ففضله ارمه كلك او اذناه ملك مقدله عمر ارمه على نظر
 الرحمة اليه فاعلمت التثنية ما لا تقدر عليه ارمه تحمل الهمج يعقظ الوعد لما وعد ان العدة وية والرب
 شوية الهمج فكمه التي صدر الهمج على ذلك بناء على خبر خاطر السامر وما يعتر من خيبة الاصل والمسبق
 من الالية من انه فامور بالعدة فقدر له رجل من الاضار قيل هو بلال كلفه من المهاجرين وقد يجمع بانها قاله و
 الامام الغزالي جعل العالم نفس السائل حيث قال في الايمان فقال الرجل يا رسول الله انفق اسي بلالا
 ولا تخش ان لا تخف كما في نسخة في ذر المرشرا فلان ارمه فلان الكلك كلمة ملك لصاحب العرش سبحانه
 تعظيما وتجيلا فبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ار اشتر اصابه تكلم دعوت البشر بصيغة المجهول ارمه
 البشاشة والطلاقة وانما السرور وظهور النور في وجهه ارمه بالله واسمائه صدره وقدمه امرت
 ان هذا الكلام امرني ربي قبل ذلك ارمه في جبرئيل على ومن ما هناك ذكره الزبير في شيا له وذكر

ابن قتيبة في كتابه مشكل الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم دعا بلالا بترجمته يعني به قسما تبصا فقد رسول الله
صلى الله عليه وسلم انفق بلالا ولا تخش منه ذر العرش انما لا قدر والبص بالصاد الاخذ بالظرافة والاصابع وبالضاد
المعجمة بالكوف كها و ذكر سيفه المعول وفي نسخة على بناء الفاعل اورد ذكر الزبير في شيائله ايضا ثم معوذته بكسر الواو
الممدودة وتفتح والذال المعجمة وتبلى مهلة ابن عفران يفتح ميم وسكونه فاء فراد ممدودة اسم الله وهي من المباحث
نقش الشجرة واما ابو فلحاش به رفاعة بن سواد يفتح السين التجارية الاضمار قد استبت اليه صدره صلى الله عليه وسلم بتناع
بكرتاف وتفتح نون من رطب وفي اصله الهمزة بالاضافة من غير من يريد ان يفتح الروي بقوله فتعجب بلسان بن قتيبة ان الروي
ما يترك عليه واما قول الجاهل صوابه بالفتحة الفوقية في الموضوعين على تصحيح الرواية غير الربيع فيه ان الربيع
غير مذكور في المتن بل معوذ لا غير ولا يجوز تغيير التنوين فالصواب بالياء التمامية على انه يرجع الى معوذ او الى
الراوي بالمعنى الاعم والله تعالى اعلم واهم يفتح همزة وسكون بهم وكسراء منونة جمع جر وشك بهم واهم شهر اي
قضاء صغار زغب بهم زار وسكون غيرهم مع جمع ان زغب ارفوات زغب ارفوات الرشي اول ما يطلع به
به ما على الفتحة من الزغب وقبض في كل شبة يفتح الراء والغنة المعجمة ويخيه بها السوات الصغر على ريش الغرير
والغراخ زغب بهم فسكون على ما ذكره الجوهري وهذا وصف منه للفتحة بالفتحة والغضاضة اذ الفتحة الكفا
لا تعلقه شئ يكون عليها شبه الزغب ير ميا ريع باهو زغب تمام ارموصا فاما ذكره في كتابه التمام ويمن
ممدودا فاعطى في ارجل بدلله او ما كان عنده وفي نظره ملاء كفة وفي رواية ملاء يدية وفي رواية ملاء يدية
وفي اخر كفي حليا يفتح فسكون وجمع على ووزنه فعول كغريب وفروب ثم دخله الادل والادغام وكسر اللام
لتصح البناء وكسرها ايضا حمزة والكسائي لا يتابع وفي نسخة يفتح فليس فسد به تحبته وذهبنا تخصيص بتعريف
اذ جعل على ما يصاغ والوجه الغضاضة وغيره فاقدر الهمزة كذا هنا من رواية معوذ به عفران والرزق في سند احمد وشاغل
الزبير بسند جيد من ابنته الربيع مصغر ربيع قالت بعثت معوذ به عفران فقينا بان رطب وعليه اجر
زغب من قضا وكذا صلى الله تعالى عليه وسلم بحبا الفتحة فاقبت بها ومنه حلية قدمت عليه من البحر
فلاء يدية فاعطى به وللزبير فاقبت بتناع من رطب واهم زغب فاعطى في ملاء كفيه حليا او ذبا واهم
معوذ قتل بيلد ولم يعرف له رواية عنه صلى الله تعالى عليه وسلم حد الساس اي فجارواه الزبير كان النبي صلى الله
كعب عليه وسلم لا يعرفه بالهمزة مبدلة من مجة اذا صلح لا يذخر شيئا لغدا راؤنوخه مستقلة في الزمان شيئا
من تناول ومشروب سماحة نفسه وسخاوة كفة وشقته بربه او المعنى لا يدخر خاصة نفسه لقوة ماله فلا
يتأنيبه انه كان يدخر قوت سنة لحياله واهم ارفوات الكواردة الموزنة بجوده وكسرها ارباء على اثر نور
وجوده صلى الله عليه وسلم شيرا ارفوات الكواردة ولا يتصور استقصاؤه وعزاني هدية لا يعرف من
رواه عنه ابي رجل اليه صدره صلى الله عليه وسلم يرثاله ارفوات العطاء فاستلقت له ارفواته لم كان في
قضية والمعنى اخذ السلف واستقر من رجل لا يجله تصدق وسبق وهو يفتح الواو بكسر وسكون السين
صاعا والنصع مثلثة النون والكسرة كذا جاء الرجل ارفوات الوتره تنبأ ضاه ارفواته بوقا فاهم
فاهم و استأجر لرجاله وقد ضعف قضاء وقاه وضمه نائل ارفواته ثم اعلم ان في بعض النسخ بنا زيادة
لا تحفو عن افادة وهي قوله وقد ابوعلى الدقاق من شيخه الصوفية المشاهير وعلمنا بهم البخاري وتكلم
في الفتوة وهي غاية الكرم والاشارة على رايهم واصطلاحهم في الفاعل ان هذا المصنف لا يكون الا على صدره
كعب عليه وسلم فانه كل واحد في القيمة يقول نفسه وهو يقول اخي امتي قد ابوعلى من فوق هذه الرواية ثبت في
روايتنا في هذا الموضع من الشفاء وقد استدلنا وقد ثبت هذه الزيادة ايضا ملحقة بخط العواني في الطرف
ثم قد نقلت هذا من خط المؤلف رحمه الله انهم قد سبوا في الرواية اهل بيتنا في بعض النسخ ثابت واهم على المذكور
هو الحسن بن علي بن محمد بن الحسن بن عبد الرحيم بن احمد الكندي في النسخ القليلة في نسخة على كعب

ويجوز كسر ما كسرنا قبلها وقد التفتنا انما لم يوجب عليه ونعم لان موجب لا قد وقع ولم يكبره فصدوا بلسانهم هو ان
 ينزلها ذابحاً وقد نزلوا نحوهم ولم يعلوا اياه للعدو كميناً فكانه بوله وليس بمنزلة وقيل وقع ذلك من
 الملقاة لان منهم من لم يكبره صادق السلام يومئذ انتهى ثم في هذا الاستدراك وقع متوهم فراره صلى الله عليه وسلم
 بعد فرارهم منه ولا والله ما فرطت بل لا يجمع قاضيه يومئذ فراره وهذا الحديث اخبره البخاري في صحيحه وفي
 المغازي والنسائي في السير وهو كما في الاصل بناء على ما في بعض الطرق وفي بعضها ان فرغ يوم حنين ولم يذكره
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذه الرواية قال النووي ما نقله هذا الجواب الذي اجاب به البراء من براء
 الادب ان تترجم الكلام افرغتم كلكم فيقتضيه انه عليه السلام وانتم في ذلك قصر البراء لا والله ما فرغ رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وكلمة جماعة من اصحابه جري لهم كذا وكذا ثم قدس البراء بعد ان اشتهر عليه بغيضة
 كذا في الصحيحين وفي سلم انها التي اهداها له فزوة به تخاصة قد عرفت كما في روايته على بغيضة
 الشهباء وكلمتاها واحدة وقد بعضهم هي التي تسمى الدلالة كذا سماها النووي في شرح مسلم في غزوة حنين
 وقد قال العلماء لا يعرف له صلى الله عليه وسلم بغيضة سواها وذكره علي بن ابي حمزة في نسخة من نسخة القوي
 اهدى الدليل وقيل كان له صلى الله عليه وسلم ست بغيضة وقيل سبع وابو بصير اراه عبد الله بن عبد الله بن
 وكان رضيعه صلى الله عليه وسلم ارسلتها عليه والفا كائن به قبل النبوة ثم كان ابعدهم عنه بعد ما علم
 يوم الفتح بالابواء موضع بطريق مكة ومات سنة عشر مائة بالدمية افضلها ما زاد البرقاني والعباسي افاض
 بلجامها يكمنها في اسراع التقدم الى العدو وسفقت فيها عليه بمقتضى البشرية وان على مرتبة عصبة النبوية
 وسما في روايته اخرى في هذا المعنى مع اختلاف في المبنى وفي كواب البغضة حال الغزوة لئلا الى كمال شوق الهجرة
 ونوال شعور الجبولة وكعبه لا وهو يقول اللهم بك امول وبك يا مولد النبي صلى الله عليه وسلم يقول
 والجملة مائة واما قول الربيع وضع فيها مبتدئاً موضع المضمر وهو يقول فغلبت منه غير المتقول اذ لوان
 بالضم لغوهم رجعه الى اقراب المذكور وهو ابو سفينة المصنوع الذي لا كذب يسكونه الباء للوزن او السج وهو
 الرواية على ما ذكره المازري وسبغ في بعض النسخ بنسخ الباء على اصله في البناء وقد ورد على زنة فهو كذا في
 وهو سيبغ عند بعضهم واز كان مقصوداً ثم يسمى الكلام شعراً لم يقصد بوزنه الشعر وما جاء في الترتيل
 ثم اقرتم وانتم شهدون ثم انتم هؤلاء فتكلموا وامثال ذلك واما قول الربيع من رده بنسخ الباء بنسخ من
 الوزن فقد شب اقصع اخلق الى النطق بغير نصيب بغير صحيح الا فتح الباء كما عرفت هو الاعراب الصحيح فلا
 يقول عنه الاوقف سواه اريد به نظاماً او سجاً والمعنى انما الذي صدق لا افرز القيت العدو حقا وروى الكذب
 بزيادة الباء والعلح تتعقبات التي والمعنى لا كذب في النبوة بظهور العجز او الكذب في النصرة او الكذب في النبوة
 لانها حق وما وعد به صدق وزاد بفتح الراء انا ابن عبد المطلب وهو يسكونه الباء مع انها في اصل
 الاعراب بالجر وفي قوله بكسر الراء اجزاء من وزن الشعر كما تقدم ثم تشابه بجهه كاستناره به لموت ابيه قبل
 ولادة مع كثرة نسبة الناس اليه ولانها في هذا نهية من الانتشار بالباء الكفار اذ لم يقبلوا فتحها بل اظهروا
 واشتهاروا واعلاما بانه حاوي مع من ولي وتعرفوا بموضعه يرجع اليه اهل البيت قبل ما روى بسيفته اليهودي
 ويقال ثاراً بالفتل والبدل ارا ما بغير يومئذ اريوم حنين احد كان ممد منه ان اتوى قلبا واسمح طالباً منه
 صلى الله عليه وسلم قال النبوي بعد حديث البراء بمساودة المتصل الى مسلم على ما سبق ورواه عبد الله بن عبد الله بن
 ابو موسى عن اسرته صحاح وزاد قال ثاروا من الناس يومئذ كثر منه ورواه ابو بكر بن اعين في صحيح
 وزاد قال كثر اذا امر اليك ننتفي به واره الشجاع منا الذي يجاونه ارا النبي صلى الله عليه وسلم انتمي فوجبه بغير
 الامر بغير غير الظاهر كما لا يخفى وقد مره ارضه البراء وغيره فانك هذا القيل نزل اليه صلى الله عليه وسلم عن
 بغيضة وهذا يدل على كمال نعمته في فضيلة شجائته خير النبوي في حديثه السنن الى مسلم في صحاح ثار رجل البراء

يا جماعة انتم يوم ضيق قلوبكم ما اول رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه خرج سببا اصحابه واغفروهم وهم
 حرس لسلامهم سلاح او بغير سلاح فلقوا قوما رعاة لا يملكوا سوطا لهم فاقبلوا فماتك الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلة البيضاء وابوسفيان به الحارث يقولون فتنزل واستنصر وقال
 انما النبي لا كذب انا ابراهيم المطلب وذكر مسلم عن العباس قد علمنا النقي المسكونة وهم سنة عشر الف او اثنا عشر الف
 او عشرة الاف على اختلاف الكفار وهم اربعة الال من هارون وشعيب وكان المسكونة يومئذ اكثر ما كانوا
 في حال بل في الاضمار لم تغلب اليوم عن قلة فلم يرضوا من قولهم ووكلمهم الى انفسهم كما اشار اليه بجلته بقوله
 ولقد نكرم الله في مواضع كثيرة ويوم ضيق اذا هببتكم كثرتم في علم تقوى عنكم شيئا وفاقته عليكم الارض ما ربت
 ثم وايتم مدبرية فاقبلوا اقتتالا شديد فانهم المشركون دخلوا من الزراد من ثم نادوا يا معاه السواد
 او كروا الفساج فتراجعوا وانكثف المسكونة وهذا معنى قوله ولما المسكونة او رجوعوا وانهم مدبرين
 حال نكوة منهم قال الكلبي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم غنم ثمة من المسلمين وانهم سائر المسلمين
 مدبرية وقسم اخرون لم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم غير العباس واي سفيان واين بن اميين فقتلوا
 بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم مطلقا بجزء الف وبنوع اربعة رسول الله صلى الله عليه وسلم بركن
 ببغلة نحو الكفار ارجحها ويدونها الى صوبهم واصول الركن في ركب الرجل ومنه قوله تو اركض بركنك
 والافضل بما فيها جملة عالية كثرها حال انحر او مستيناف بيضاء ارادة ان لا تسرع بنسب الارادة على العلة للجملة
 السابقة ارادتها من اجل لا تنجز الى جهة العدو وهو من الاسراع وابوسفيان اخذ بركابه وفي رواية يركب
 القضيبي وقدم انها كانا اخذت بهما فليج بانها كان الاخذ بالثابت مرة ويخرج كوة ثم نادى ار ابراهيم
 سفيان او النبي او العباس على الاكتفاء بالمسلمين بنفق الام الاول ار اقلوا المويث ابن بنسب على الاصح
 ار انظر حديث او طالع بهما قد ابراهيم في حديثه المسند الى مسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارجعوا
 نادوا صبي السمره فقال العباس وكان رجلا متينا فقلت يا علي صدقني ابراهيم اصحاب السمره قد فرغوا من الكثرة فقلت لهم
 حيرة سمعوا صوتي معلقة السمره على اولادها فقالوا يا ابيك يا ابيك قد فاقنا فقلوا الكفار ثم اخذ رسول الله
 صلى الله عليه وسلم حصيات فرقى بهم في رجوعهم ثم قد انهم ذروا ورتب محمد قال فوالله ما عدوا لانهم
 بحصياتهم مما زالت ارض حريم كليلها وامرهم مدبرية وقد سلمت بهم الاكوع فزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حنينا قد فاقنا رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت من البغلة ثم قبضت قبضة من تراب الارض ثم استقبل
 وجوههم فقال شامت الوجوه فما خلق الله من ان نادوا املاء عبيد ترابا بثلث القيفضة فلوها مدبرية
 وقد سجد بجبر اعدا له نبي خمسة الاف من الائمة مسودين كما قد روي وانه لم يروا وميل
 اروي كان حديث ابراهيم في قوله صلى الله عليه وسلم اقا فغضب ولا يغضب الائمة جملة عالية
 معقوفة بين الشرط وجوابه وهو قوله لم يغضب الائمة ارماد فغضبته ومنعه قال على كرم الله وجهه كان
 على الله صلى الله عليه وسلم لا يغضب للدينا فاذا اغضب الائمة لم يعرف احد ولم يتم لغضبته شيئا حتى يتقوله وقد روي عن
 كارهه الرازي ما رايت اشجع ولا اجد من العفة وقد عرفت الفرق بينهما وبينها فاقبلها ولا يجيد المراد
 بجمع بينها المبالة في وصف زيادة الشجاعة والجد والارادة ار ابراهيم باليسير فهو من باب التثنية
 او لا اسرع رضى فمن الربوع غم الغضب فهو من قبيل حسن الخلق وجميل العشرة قيل ولا اودوم رضى رسول
 صلى الله عليه وسلم وضبط الوجدان وهو بهمة ومهارة من عود يحدو ارجح وهو ما استعمله الامثال
 ار ما رايت اعوديا اجمع لا يعرفه فيها شئ فكنا منها حسن السباق لها من صلى الله عليه وسلم فطلة
 مدبرية حاشية تصف عمر كان والله اعوديا يتبع ووجهه ار استكنا في اعوده حسن السباق لها انهم والنظام
 انه تصديق في المنى بل هو مخرج في المعنى لان الاعود ليس افعال التنضيل الفاسد منها للسباق في الاتقان

وتخفيف ما نوع من الجيوب يتصل بالرواب وفي النهاية لانه الاثير انما الفرق بالجوهر كمال تسعة عشر
 رطلا وهي اثني عشر رطلا وثلاثة اصبع عند اهل الميزان واما الفرق بالسكون فمائة وعشرون رطلا انما كمالها
 اربعة اشك حالك في علمها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انا املكك ارجلها او علم غير ان شاء الله
 وقد نال هؤلاء صدق مقناه والاكستناء امتثال لقوله سبحانه ولا تقولوا لشيء اني فاعل ذلك هذا الا انه يشاء الله
 وهذه جمل معرفة بيده لما وادل على جوارها من افادة صدورها في مدبر قبل رؤيته له في احد علمه اراه اراي النبي
 صلى الله عليه وسلم يوم احد النبي صلى الله عليه وسلم جوارها لما الثانية والاربع جوارها الاول كقولهم في علمها باهم ما في
 سورة اية بعد قوله ولما جادهم كتاب الاية والمعنى هنا حمل اية مستقليا عليها بقوة كالتسليم على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فاعترضه ارجال بيده النبي صلى الله عليه وسلم رجال من المسلمين اريدوا منه ويدفعونه منه
 فذرا النبي صلى الله عليه وسلم ارجاله هكذا ارجاله الى جانب ابي ارجلوا طريقه اراي فان جوارها على والمعنى
 خذ اعنه ولا تقولوا لشيء وبينه وتناول الحربة اراخذها من الحارث به الصلة بكسر الصاد وتشديد الهم تقناه
 ابو عمر به شريك الخوارج الانصار ابراهيم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بينه وبينه وبينه مهيب وكسر
 بالرواد في غزوة بدر فوه عليه السلام ثم ضرب له بالوجه وسماه وثبت معه عليه يوم احد هذا وقيل ان الاثير
 في النهاية ان كعب بن مالك ناوله الحربة ولا ضاع منها جميع فانتفضت كما ارجلها بالحربة انتفاضة ارجلها
 شديدا وجراسه يدانها برؤاها الطير ان ارجلها وتبعها واعنه ارجلها في جلد السلام او في ابي و
 التفرقة اما المسكون واقدمه على الاثافي واما المشركون وهو ايلان وانسب بقوله تعالى انتم ارجلهم
 وكان الهمة وبالمعنى من جوارها فكونه ارجلها ذباب حمر اوزرق يقع على الحيوان فيؤذيه اذ شديدا
 وفي رواية شاعر قال صاحب النهاية وفي الحديث شاعرهم الشين وسكونه العين وهو جمع
 الشعراء ويرور الشعاري وقيل واحد شعور وشعر قد قيلت في قوله الشعر كذا انما انما في الاصل
 وفي خضيب ابي العباس الخوخ الشعراء واذا انتفضت لرجلها البعير تحركا شديدا ثم كسبه النبي
 صلى الله عليه وسلم ارجلها الى ابي حنيفة وصلة فلعنه في منقعه ملعنة تداواه ينتج فوقه ومهنة ساكنة بيده
 واليه مهلته لم يمتنع مقنونة قيل واصل الهزينة ما ان وقيل يبدلان ارجلها واصل وقيل تامل في اصل
 الذي تدور ارجلها منها ارجلها ضربة تلك الحربة في فمها من مرارة الام ووجوه الام
 وقيل على كسر الراء صلى الله عليه وسلم بقوة ضربه فخلعا بكسر المعنى ففتح لام ويسكنه ارجلها من اضلاع
 ارجلها ارجلها من جوارها فارجلها يقول قيل فيهم يقولون لا ياكلون في شفة عليك فقال لو كان
 ما في ارجلها مثل ما في الام بجميع الناس لغنم ارجلها سببا لغنم ليس قد قيل انا املكك ارجلها
 ان شاء الله تعالى لو سبق على ارجلها بيزارة على بدني بقصد قيل لغنم ارجلها الكلام وانها كرام
 ماتت ارجلها المسون في عمر الكنتقال بكثرة لسون ينتج همة وكسر راء فقاء ممنوعا ويجوز معرفة ملكة
 اعيان من ملكة كالا فيه ارجلها مجونة ارجلها صلى الله عليه وسلم في عمرة القضاء وانتفق انها ماتت بعد النبي
 صلى الله عليه وسلم وفيه قبرها في مسجد علي في قولهم بعض فاق فقاء ارجلها الكفا من احد وهو معهم
 وفي اصل ارجلها من رجوعه الى مكة ولا ياق فيه فانكروه البعير في تفسيره انه صلى الله عليه وسلم بيده غيره
 انتهى وبالله فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اجمع الناس كما هو اية قوله تعالى يا ايها النبي جاهد الكفار
 ماوراء من اعدائه قوة ثلثين رجلا وربها بقاوم بعض ارجلها كسب بعض اصحابه من المهاجرين والانصار
 وفي ارجلها منهم اجمعين بل له من القوة الالهية التي بعجزها القور البشرية والمكية وقيل الشجاعة صبر سانة
 وقيل الشجاعة هو الرزق من الرزق في الرزق بقصد بل هو اكل الحرة وازرقها عند المقابلة وقيل هو
 الرزق من كسبه املك عدوه الرزق وقيل هو الرزق في عدوه وهو سبب السبب الرزق من الرزق سبب

ماتت بكفة لان سون من توابعها هذا فنفس
 النفس في تفسيره ولم ينقل رسول الله

سيرة بيوت فدمه نفل في بعض النسخ انه اذا اراد القوم قبليته اليه نزل عن فرسه وتوسدته اذا وصلوا اليه
نصف غنوم وسالوه عن حالته في المطاعة فقد ما ضربت قط برع الا اذا ابعوه بيوتها اضر به قائم قائم السن
او منبسط وانما ضربت اضر به وهذا نهاية السجاسة والاقدام وقد سبق نزوله عليه السلام في اثنا عشر مرة الاقوام
وقد سهل في هذا المرام لم يطبقوا التزوا فتر لنا واذا الحرب مناطق النزول **فصل** ولما احياء وميما كانت
تعتبر رزقه الكفاية وقد ابره وبقية العبد احياء تغير وانكسر بعض الانبياء لمخوف ما يعاقبه به او يذم
وقبل احياء حاله تشاء عزوثة التعصير والافغناء وهو لغة ارتداء الجفص الى حيث يقارب الانطلاق فهو ذم
الاغصان وقد نبوا فغان معي ومنه قولهم الا ان تفضنا فيه ومنه قول الفرزدق في علي بن الحسين يفيض جباة وتبين
من مائة من فاجم الاحيد يربس على الجباة رقة نغري وجها لانه ارتقاء واللحن ظهر في باطنه على ظهره عند
تعل ما يتوقع بسببته المنقول ار عند اراوة نعل شئ يتوقع كراهته وفي نسخة كراهته زيادة بار بخرقة
او شدة او اراوة اراوة نعل شئ يكون تركه غير من فعله والاول جباة الابرار والثاني جباة الاصرار
واذا وصف به ربنا سبحانه كما ورد في الكتاب والسنة فالمراد به الشرك الا ان لا يتفاضل الاغصان والتعامل
ار التجاوز مما يكون الانسان بطبيعته اي بسببته لا بشرية اذ المكونه شرعا هو الدعوى الى الدين فان المراد
النسبية لان احياء من العلم مفهوم على ما في الرواية الصحيحة وكان النبي صلى الله عليه وسلم اشد الناس اتم
اقوامهم جباة واكثر بالهضب عن العورات متعلق بقوله اغصنا واخر فرغات للصح ونصب جباة واغصنا
على التمييز واثر احياء بالاشدية كونه سببا للاغصان والسبب اقوى من سببه كونه منشاؤه وبعض اثره
والعورات بسكون الواو جمع عورة وهي كل ما يجب ستره اذ الغالب منه كستره اذ اراك المعرة لم تكن منه
فهي عورة ما دامت منكشفة ومنه ما ورد فيهم استر عورتنا وامرنا وما تناقروا في السجاسة ان ذلكم
ار مكثكم في بيوت مستأثريه كحديث بعثكم بهننا كما يورد النبي اردتم ما ذكر كونه فيستحي منكم ان من
انوايم الآية ار قوله والله لا يستحي منكم ان يظها رة فلا تتركه بغير اسراره وكنتي به شاة العتلاء
في ثاويب الشفاء حديثنا ابو محمد بن عتاب بن عتبة هامة وتعديد توفيقه وقد تقدم ترجمته رحمه الله وهو
بقراني عليه ار الحديث الا في ثنا حديثنا ابو العباس قائم به محمد بن ابي بصير المودع بابها الطر الملبس في عبيد ابي
الغيا في البخاري مرات ثنا ابو الحسن الغاسبي كبير المودعة ثنا ابو زيد المرزوقي بنسخ الهم وسكونه واو
فان ثنا محمد بن يوسف بن ابي الزبير ثنا محمد بن اسمعيل بن الامام البخاري ثنا عبد بن عتبة هامة وسكونه موصوفة فقال
شديق بالف الف ثنا عبد الله بن ابي المبارك المرزوقي شيخ خراسان في الحديث ابره تركي مولى تاجر وامه حوارزية
وقبره بيت بزار ويترك به انا ارا فينا شعبة بن قتادة سمعت عبد الله بن ابي عبيدة مولى انس بن
ابن مالك حديث محمد بن ابي سعيد الخدري كان في الصحابة واخرجه الترمذي في الشمائل وابها جباة في الزميد
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اشد جباة من العذراء بنسخ المهلة فكونه العجوة وبالراز والمد ارباب اشد
ار جباة اشد من جباة بنت العذراء وهي من تزل عندتها ارجلة بكارها في حذر جباة بخر جباة وسكونه
واو مهلة ارجل كونه في وانزل سترها فانها جباة من غبط وذا ما به عنها عادة في اطها ولما تزل سكونها
منزلة اذنها في باب نكاحها ولومع ولها وكان اذ كره شيئا ففناه في وجهه اعرقتا انه كرهه بتغير وجهه
ولولم يتكلم بوجهه لا في وجهه مثل الشمس والقرن فاذ كره شيئا كسى وجهه نخل كالغيم عليها وكانه لطيف البشرية
يفتحون ارفيق العذراء العليا ار تغير باذي كراهته واجملة كالعلة البينة السابقة رقيق الظاهر باليد
لما قبله اربيع اشر احياء عليه ومنه في الغالب اذا مل ماء الوجه نل جباة والاخر في وجهه اذا نل ماء
او معناه كان لينا سريلا رقيقا مهلا لا يشاقه ارا بوجه احد باكيه ارا نجا طيه تغربا بل تغيره تلوجيا
اذا لا نجا طيه حاضرا ويغيره ما سباني واسل المشاهدة نوالها طيه من فيه الحفصه ثم توسع فيه فقبلت من وجهه

وانه حديث كذا شفاها حياء وكرم نفس اس من اجل كثرة حياته وكرم نفسه في سخائه وقد ورد ان احياء خير كلمة
 ولا ياتي الا بخبر وان شعبة في الهجاء وعنه ما نرى في الحديث عنها كما رواه ابو داود وكان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اذا بلغه عن احد ما كرهه ارسله لا يبعثه لم يقل ما بال فلان حاله وشانه بتعيينه اسم او رسمه يقول كذا امر
 يفعل كذا وكثير يقول ارسله ما بال اقوام بصيغة الجمع لا فائدة عموم الحكم له وفيه مع الابهام يصنعون امر
 ينقلون او يقولون شكك في الراوي او يريد به تنويع الصنفين في الفعل والقول كذا إشارة الى ما كرهه
 ينهى عنه ارها كرهه لموجبا ولا يبعثه ارشاحا اذ القصور العبرية عن ذكر المنكر لخصوصه فاعلم انه الراسخ
 ودور السن كما رواه ابو داود انه اي السنة او التي عليه السلام دخل عليه رجل وهو في موضع من بيوتهم فاستصغره
 ار قبته او علمته لا طبيب كثر غرائبه وعونه فلم يقل له شيئا ار من شانه وكذا لا يوجب احد الا يتايل عليه
 بما كرهه ار حياء على نوح ار الرجل قد ار الاصحاب مجلسه لو قلتم له فيقول هذا الراسخ الذي به كذا حديثه فليجواب
 بقوله او لو للتمني وقوله فيقول خبر معناه الامر او التقدير فيغسل ويروي نيزهها كبر الراسخ في بيوتها
 او يبيح الملتصق بها وانما كرهها لانه في ذر النساء وحليهن واما قول الشافعي في نوح الراسخ فهو مبنيا
 على ما هو النهوم من الفاسق انه بكسر الراسخ وقوله في نوح نيزهها كبر الراسخ فانما شرط النوح موجود
 كما لا يلزم من وجود الشرط وجود المشروط بخلاف عكسه كما يدعوت في جملة ثم اعلم ان هذه الاطلاق الحسنة
 والاصوات المستحقة كانت غالبية عليه وسجية داعية اليه فلانها فيه ما وقع من التواؤم حركة من ارادة
 الزاجر او لبيد الجواز في الطواهر من حديث سواد به عن قتال ابيته اليه صلى الله عليه وسلم ولما تخلف
 فقال درس ورس خط حطه وفشبهه بقتيب في بيده الحديث كما اوردته المؤلفين في وانظر القسم الثالث
 والبركة اعلم فالت عانته رضى الله عنهما كما رواه الزهري في الصحيحين ار من شانه الصحيح في جامعته وشانه
 لم يكرهه النبي صلى الله عليه وسلم فاحس ار في انفس في الكلام وهذا يدل على كثرة حياته وسنة معانته وورد في شانه
 ار في انفس فالصيغة للنسبة لا للباينة واسم النفس هو المخرج عن الحدود والنواحي عند العرب البجاج
 ولا متعلق ار متعلقا له ولله دريا اذ نعت عنه النفس طبعها وتكلمها وكذا ما يستدعي الجمال المعية اى
 ولا صاحب رفع صوت بالاسواق حسن خلقه وكرم نفسه بخرق طبعه وحيائه من ابناء جنسه ويروي
 في الاسواق وفيه احتراز عن المساجد لفوردة رفع صوته حال الزيادة والمخاطبة ثم السوق امانه فيها من
 فيها على سوقهم واما في سوق الارزاق اليها ولا يخرج من بيوتهم اوله وكسر الراسخ وكسره الياء ار ولا يجازي
 بالسيئة السيئة ار الواصلة اليه او المحصلة منه كسميت الثانية لسيئة مشاكلة او صورة اولها فخلقت
 الاولى لقوله كجانه اذ وقع بالي هي اصفة السيئة كما حقق في قوله في وجوه اوسية لسيئة مثلها ومنه مما قالوا
 حسنت الابار رسيات الاحرار وهو في ذلك مماثل بقوله فيمن عفا واصبح فاجره على الله وكسره وفي
 شانه وكذا يعقوب اى يجوز بالباطل ويصغى اربومن من صاحبها بالظهور او يباح في الصغار والكبار
 ما ليس فيها حق لاحد لقوله فيمن عفا واصبح ان المراد يجب التحسين وقد حكى بصيغة النقول مثل هذا
 الكلام اى في نعت سيد الانام في السلام عز النورية في رواية ابي السلام بتخيها الام احد الصالحين وكرام
 في علماء اليهود حيث دخل في الكلام وبعد الله به عمر و به عاصم ار ومن روايته ايضا وهو ما في قرشي كذا
 سيطر على كتب علماء الامم وقد جاء في روايته انه ار في فانه ان في احد روي بسنن وفي الاخر عفا فقد روي
 عفا الله عليه وسلم بتفظ الكفا بيده فحفظ القران والسورة وهذا له عفا به روي سار عن صفة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في النورية كافي الصحيح ولعل هذا قبل نزول قوله في اول سكتهم انا انزلنا ملكك الكتاب
 ينزل عليهم فانه فيه الاكتماد وان العطف في شفاء والسنن منه وادود واد وروي عن ابنه صلى الله
 عليه وسلم كافي احياء كرم يوف العواق في روده في الابناء انه كان من حياته لا يثبت من التثبيت

او الاثبات الربيع يبره في وجه احد انظر اليه لاستيلاء احياء عليه وان كان يكتفي بنه باه وتشد يد نوره او يفتح
 وتنفيف اربيع والابرج ويوض عما اضطره الكلام اليه ارغى شيخ لا بد منه ولا يسهل الكوت عنه ما يكره بصيغة النامل
 لان الفعل كما ضبط الكل في اربيع النسخة - خلفا بانطلاق ربه واقتداء بابيه في نحو اوجاد احد منكم من الغاظ
 وقوله فانوا حركتم في شتمه وكتوله على الله تبع عليه وسلم في حديث المستنطق فانه لا يدري ايهما يت يده حيث لم يتل
 ففعل يده وقعت على يده او ذكره او غلسته في بيته ونفاشه كثير في الاعايب والعيوب ثم هذا فيما اذا علم ان
 السبع منهم المقصود بالكفاية والا كما يصرح يستغنى اللبس والوقوع في خلاف الغلوب وعلى هذا يجعل ما جاء من
 ذلك مصححا به والله اعلم **فمعاينة** كما رواه الزمري في التماثل ما زارت فرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 قط اربعا وهو يدل على كمال احياء من الجاهلين كمنها ما تنفادت احياء الامه حياء سيد الامم في رواية
 منها ما زارت منه ولا ارمي منه بجزء المنقول وتريد العورة وهو نهاية المناقضة فيها في باب حياءها حيث حذفت
 الة الكفاية منها وفي الحديث ان من كلام النبوة الاولى اذا لم يستحي فاصنع ما شئت واشد واذا لم تستحي فاجتنب
 اللبائى ولم يستحي فاصنع ما تشاء فلا والله ما في العيش خير والادبنا اذا فرج احياء ثم احياء نحو ونماحي
 على الامنه توقيه او يكره له فعله مذموم فيما يورد الى ترك الواجب والسنة **فصل** واذا حسن عشرته
 ارمعشرته ونخالطه مع امته ولولم يكونوا من عشرين وادب الادب طيبع وهو ما جعل عليه الامه
 من الاخلاق السنية والاصناف الرضية وكسبي وهو ما كتبت في العلوم الدينية والاعمال الاخرية وصوفى
 وهو ضبط المحاسن ومراعات الانفس وهو محصول العلم اللدني وما يتعلق به من الكسب الخبيث
 يجوز رفعة عطا على الصفات اليه وهو الاصل لحصول تسلسل المحنة عليه وكذا قوله وبسط خلقته اى نشر
 اخلاقه صلى الله تعالى عليه وسلم **وجمل حسن الخلق** هو بسط احياء بذل الفدى وتجر الاذر وكال الصدق والاحسان
 باحلاق الحق مع اصناف الخلق اربيعا يصل به الى التقيا بهم لونه فيجذب بالفاء جوابا لما اى فهو جمل انشئت
 اركشرت واشتهرت به اربعا ذكره الامور الثمانية الاخبار العشرة وكذا الاثار العشرية منها غير المترق في ثمانكم
فصل على رضاه تبع منه في وصفه صلى الله تعالى عليه وسلم اربى في جملة ما منه من الصفات الحميدة والنعوت الكريمة
 كما اوسع الناس صدرا اربعا ولا يظفر في الاحتمال مما يرد عليه من الاحوال واختلاف الخلق في الافعال
 والاقوال وفي اصله لغيره كما اجود الناس صدرا قدر قلبها وفي رواية اوسع الناس صدرا وقال الترمذى
 اجود بجزء الملون واوسع بتصحيح الفرق انتهى كونه النسخ المعتدة والاصول الصحيحة على ما تقدمنا وهو الموافق
 لقوله في الم نسخ كك صدرك وقوله سبحانه انما ينسخ الله كلامه فمسخه من الانساج والانساج
 وقد ورد في تفسيره صلى الله تعالى عليه وسلم في قلبه من انشاء من عباده فقال بل لك ذلك من علامة فقال النبي في من الدنيا
 والاقبال على العقب والاعتقاد للموت قبل نزوله واصدق الناس لهجة بفتح فسكون وفتح اربى وكان اصدقهم
 لسانا وبيانا وفيه وضع الظاهر موضع الغمز اشعارا بابه اللسان بم الصادق في الانفس والبنهم عركته
 اربى وكان اهلهم طبيعة سلسا متقادا مينا مطوعا واكرمهم عشيرة ارضية وخلطة عدنا ابو الحسن على
 اربى وشرف بفتح الراء المشددة الاغاطي بفتح فسكون نوبه بما اجازته وقرآته على غيره قدرنا اربى اربى
 الجبال بفتح هاءه وتشد بوجهه محدث مصرنا ابو محمد بالسنوية اربى عنه ابيه الحسن بتدبيره كاد المهلة
 بفتح جسد الرحمن بوجهه محمد به كعبه به الحق بها ابراهيم به يعقوب الحسن المعرى ثنا ابيه الاعرابى احد
 من روى سنده ابو داود عنه ثنا ابو داود السجستاني ثنا ابيه الحسن ثنا اربى خالد ليه زيد وقيل
 زيد به حران ابو مروان اربى اللزق الدمشقى وصحبه العثني على وزنه المنع هو القوي ابو موسى الحافض اربى
 عنه البخاري ونحوه قال اربى ما ثنا الوليد بن مسلم وهو احد الاعلام الشام روى عنه احمد وغيره قيل صفت
 سبعين كنه باثنا الاذراع روى عنه ثمانية وبجى في بيان نسبة ذكره التلمذ ان الامام مالك كان

فضل الصدق
 ابا الحسن
 وسيد القوم
 سعة الصدر
 اربى احسن الخلق

ابن ابي عمير ثنا
 في زنده وكذا ثنا في العلم
 والعبادة واختلف

يتفقد وفي نسخة يتعهد اصحابه اي يطلبهم وتجبس احوالهم بالسؤال عنهم ليعرف المانع من خدمته وملازمة حرفة
 منهم فيزور مرضهم ويدعوا لغائبهم ويعطي كل جلسائه ارجس من جالسه فيجيبه ارفع له سلام او كلام او لسانه وجه
 والفتحات فدواشارة وبشارة لا يجيب بغير السبب وفتحها ارا نظره جليسا ارجالسه ان احوال ارجلسائه الكرم
 عليه اي على النبي صلى الله عليه وسلم من ارضه ذلك يجلس بحسب حسابه لما يناله من انواع الالفة وامتنان العود
 او جسد الكرامة من جالسه ارجلسائه بسلام لمناجته ومكالمته او قاربه حاجته ارضية او اخوية او للتشويق
 للقرود بدو من جيرة الشريعة وقاربه معاملته من القرب بالراء والباء وتفتيح على الانطى فقد او قاربه
 ارقامه كما يقدر حاله ارجلسائه صابره ارجلسائه النبي صلى الله عليه وسلم وجلسائه على ما يريد من حاجته يتبعها
 حتى يكون ارجلسائه او قاربه هو غيره فصل الاصح انه لا يخلو له المنصرف عنه بالنصب على غير كانه والمعنى بالخ في صبره
 حتى يتصرف حاله من تلقا نفسه وهذا كله لقوله تعالى له واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي
 الاية ومن سألته حاجته ارجلسائه لم يردده بفتح الدال المشددة ويجوز ضمها بفتح ما قبلها الاية ارجلسائه يجزيها
 حيث قدر عليها او يودعه لها وهو معنى قوله او يجسور في القول علما بقوله تعالى واما تعرض عنهم ابتغاء رحمة
 من ربك ترجوا فقل ام قولوا يسورا في القول الميسور الدال على تحصيلها او بالزالة طلبها فاقول على طريقة
 من فعلوا ارا غلبوا حاله اذا سئل عن احداهما اما عطا ونقدا واما دعاء ووعدهم قبل الميسور مصدر وقيل
 ام مفعول قد روي عن النبي بالنصب اي مهمم وشغولهم بطلبه ارجلسائه بوجه وطيب باطنه جووا ورحمة
 وحلى وعفوا ومغفرة وسلاما وانباطه فقولته وحلقة تفسير له وعلى الاول تميم بعد تخصيصه بصلوات ابا
 ارجلسائه وسقته وهو كجاء في قرارة ساذة عند قوله تعالى النبي اولئك بالذين من انفسهم وازواجه اهلهم
 وهو بسلام مع ان كل نبي اب لامة بدي وفضل والكل ترجية من الاب لولده اذ الاب سبب لا يجاره
 والي باحث لا مداره وسعادته ويشير اليه قوله تعالى ملة ابراهيم وصاروا ارجلسائه لهم عند في الحق
 ارجلسائه مراعاة حقهم بحسن خلقه معهم سوادا مستوية لعصته من الاغراض النفسية الحاكمة على خلاف
 التسوية لهذا ارجلسائه ذكر في الاوصاف البهية وصفه ارجلسائه ابني بالة وهدى ربييه من حجة قهر ارجلسائه
 ابني بالة وكان ارجلسائه صلى الله عليه وسلم واثم البشرية ارجلسائه الوجه وهو لا يثاني في انه كان كثير الاحزان
 لا اختلاف الظاهر والباطن في العنونة فانه بالظن مر مع الخلق وبالباطن مر مع الحق والخزن في كوازم
 الانكار والذل والافتقار سهل الخلق ارجلسائه صعبه لسيده ارجلسائه بشتى لياك المكسورة ارجلسائه شديده
 ليس بفظ ارجلسائه الخلق في القول والخلق ارجلسائه في الفعل قال ارجلسائه عيسى الغضا الغلط في القول غلط
 القول في الفعل والكتاب وفي رواية وكذا في نسخة بالصاد ارجلسائه الصياح ولا تخش ارجلسائه في قوله
 وفعله والاصحاب مباينة عاشر وكان لا يجيب على احد ما ينعله من مباح واذا كان حرا كما ارجلسائه في غيره
 من غير تعيب بل القصد بتدليل وتغيير قال التلمذ هو الذي بعده فعال على السبا ارجلسائه بمرحيب ولا يتردد
 وليس بفعل مباينة لزوم بعض الامر وقوله وقاربه بظلام العبيد ارجلسائه بظلم والامر بعصه نعت ليس
 بهذا نظيره لانها على النسبة يستقيم في ذم ميب لاني ذم مدح كالا ينجي ولا مدح مباينة ما دح ارجلسائه
 في مدح احد بما يؤثر الى اطراء او لا يدح طعاما ولا يذم كما جاء في رواية لانه شاكل للنعمة لاناظر اللفظة
 وتؤيد قوله يتفادى كما لا يستهي ارجلسائه لا يجيب قولنا فعلا ما لا يترتب عليه اثم الاصل ولا يؤسس بغيره فاستفاد
 بمره وقد تبدل ففتح باء من الاليس من باب الاعمال الازم هو متعد لا يشك الا ارجلسائه في قوله منته
 راجع اليه صلى الله عليه وسلم والمعنى لا يشك احد من فيض وجوده واثم كرمه وجوده واما قوله ارجلسائه
 كونه مبنيا لفاعل يتبع لبعض المشية وقوله والمعنى لا يؤسس من نفسه واما تناظره عند احد ابنا فله عند
 بحيث لا يكون كذلك فهو خالو لما في الاصول من صحة الينع وضام لما قد مناه من ظهور المعنى وجعل

من قال في دفع الغناء وكسرها وينون الثاني وفيها لغات عشر وهذه الثلاثة من السبعة ومغناه الاعتذار
والاعتذار وقد اورد في كتابها بغير منه ويستعمل ونقل ابو حنيفة فيها نحو الاربعين ومغناه اللقمة في الارشاد
وقد نقلها السيوطي قطار اربا في تلك الامة وما قدر لشيء صنعتها من صنعته ولا شئ تركته اربا صنعتها
لم تركته وهذا الحديث كما يدل على حسن خلقه وكما يدل على علمه ونظره الى قضاء الله تعالى وقدره يدل على
كامل فضيلة السن وجمال منقبة وجمال ادبه في حديثه مع صغره لكنها كلها مستفادة من بركة ملازمة وملازمة
حضرة وعزم عايشة رضي الله تعالى عنها كما رواه ابو نعيم في دلائل النبوة بسند رواه عنها ما كان احد من خلقه من
رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قد مر من تراه اذا ما جئت من ملكا كما نكث بقطيبه الذي انت مسائلة ما دعاه احد
من اصحابه ولا يهل بيته ارفا زواجه وذريته واما ربه واصحابه الا ان لا يبيك اربا وباعهم وتعلمهم اربا
لنداء ربه على لسان خلقه وقد ورد في حديثه فاصون نادى بي على ما رواه ابو السمان في من البر مسعود وقد مر
بغيره من عبد الله الجليلي النبي ما يحجج رسول الله صلى الله عليه وسلم اربا من منع من الرخول عليه قطار اربا من سلمت
ار تطلق معه وتغضبا بعبادته ان يردده من بابيه ويكسر فاطمه بحجاب ولا رافى الا يتيسر لانه منظره الجمال فيكون
سيد اطعاما عرض الحجاب وسبع البال وقد سبط رسول الله صلى الله عليه وسلم رداؤه الكرا كانه وكما ياتي
اصحابه كما ذكره الترمذي في باب من راحه صلى الله عليه وسلم مع اصحابه من الرجال والنساء والجن والجنات
ولذا كان اربا سيره مدعيها فيفكك في سبيل لعابه واريد على شيء من ذريته كان النزي اقرب اليه من ذلك
ونجا لهم اربا نواضعا وبجاءتهم اربا نجا لهم ويكلمهم ناسيا ويلاعب مسيما لهم اربا يعجبهم ويمازجهم ومنه
قوله جابر بلا بكرة تراعبها وتراعبك في التاموس الدعابة بالضم اللعب وداعبه ما زعمه ويجلسهم يعجب
اولم اربا بعد مسيما لهم في حجره بفتح الحاء ويكسر الهمزة في حفته تعلق بهم وتليق بالقلوب ابائهم ومسيما بعد
الحمد والجد والامة اربا كانا معتد قير او اذا جاءه وطلباه الى منزل سيدنا والمكينة تواضعا لربه
وتكنا خلقه مع جلالة قدره ورفعة خلقه من خلقه ويعود المرض في اقبه المديته اربا ولو كانوا في اجد
شازاها ويقبل عند المعتذر اربا ولو كان اعذاره ليست على خلقها وفي الحديث انه قبل عند من تخلف عن
غزوة بنوك حجب ما يوزون اقول نلو لهرم وولكل الى السنة احوال سر اربا هم قد اربا كادوا
ابوداود والترمذي والبيهقي عنه ما التزم احد اربا رسول الله صلى الله عليه وسلم بضم الذال وسكونها فيه
استعارة وضع اللقمة في النعم لوضع النعم عند الاذن اربا جعل احد اربا فاذية لقمة لجمادته تخافة فينتج
من التسمية اربا فيبعد راسه وهو في حكم المستثنى اربا فيسمة تعلقا له اذنه غير منع عنه وجهه في يكون الرجل
ار الملتزم هو من غير فصل الترمذي راسه في ملائمة على انه غير كانه وصحى غاية لتركه شئ راسه وما اضا احد
بيده اربا صالحة او بما يعنه فيسئل اربا فطلق يده في وضع الظاهر موضع المعبر اربا فيسمة يده في
يد اخذها في راسها الاخرى بفتح الحاء المجرى فراء نقض الاول في اصله الذي يكسرناه فذال بفتح ووجه
غاية لتركها الى انه يسلكها هو وهو تصيب ولم يربيعه في الجهد اربا فيم بصير فاركونه فقد ما تكسر اللال
المشودة او لم يعلم فقد ما ركبته بغيره اربا فيسلة اربا فضلا عن انه يرب عليه عند احد من جلسائه وهذا كله
تواضع وكالنادب وحسن عشرة وكان على ما في حديث ابيه ابى بالة بيده اربا يندى وفي رواية بيده
بضم اللال والراء اربا دروسيق من لقيه بالسلام فان هذه السنة افضل من التوسعة لما فيه من التواضع
والتسبب لاداء العواجب والغير البارز له صلى الله عليه وسلم والغير المستتر لمن ويجعل العكس الاول
اقرب الى الاوب ويده اصحابه بالمصاحفة مفاعلة من الصان صفحة الكف بالكف ويخرج منه تقابلية
الوجه بالوجه عند الغناء لانها ملحوظة في معنى المصاحفة خلافا لما يتوهم في كلام اللوحين في استفادة الحديث
ان ما يتعلمه بعض العامة من مدالاصابع او اشارة بعضها ليس على وجه السنة ثم رأيت التمسك في قوله

وضع باطنه الكعب على باطنه الاخرى عند السقاى مع ملازمة ذلك على قدر ما يمنع من السلام او من السواك والاعلام ان
 ترضخ اليها واما عند طاق اليد في اشراك السقاى فهو مكره هذا و زاد ابو الجوز عند ابى ذر الكعبية قعد الاصابع وسندوا الي ابي
 داود و يونس بن جبير في السنج المصغر والاصول العقبية لم يراى كما رواه الدارقطني في غريب ما كره وضعفه المنع
 لم يصر او لم يبع على ما دار عليه بغيره اصحابه حتى يضيق بها على احد ويؤاخذ العلم لتركه مد بها اركانها بترك مد بها حذرا
 من ان يضيق بها على احد فيجلسه شفقة عليهم ولانها في قصد تواضعه و ارادة اذ يد معهم وفيه اقتباس في قوله
 كعبه يا ايها الذين امنوا اذا قبلتكم اراؤا بلسان الخلال شحوا في الجالس فشحوا بفسح السجدة لئلا يترك مد بها حذرا
 استنشاق و الجملة وقعت استنشاقا كما وقع ما قبلها و لعنه فصلها مما قبلها حذرا من ترويح كونها نية بسببها و ربما
 بسط له ارفش لئلا يخل عليه نوبه اكراما له منهم والى كعبه حجر المحرق في لعن المرد و يتوبه ردا على لقوله و يوثقه
 ارفقه على نفسه و يثوبه بالسواة ارا بجلوس عليها والاعتقاد على الخفة التي تحتها اركان تحت مفوضة ابلا
 له و كذا و يعوم اى يؤكده عليه ارضه الداخلة في محكوس عليها لرفع العرش و حصول المعذرة ان ابي ارمثع
 في الجلس عليها تاوبا لسكوت المحض و يكنى بتدبير السورة اصحابه ارا بجلوسهم كنى جمع كنية كافي تراب و ابي
 مبررة و ام سلمة و بعد ذلك كنية لما فيها من ترك التفرح بما هم الامام و بعد من اداب الكرام و اما ابو ابي
 فضل و كعبه العزى كرامه لذكره او تقاد لا لقوله او لا شتمها به و ابعد من قد شتمه و يعومهم بايب
 اما انهم اشارة او المردون الكساء ما يع الامام و الاتساب و الكعبة و الكعبة انه لا يتبينهم بايكونه بل يدعوم
 بما يعينه تحركه لهم ارا بتركها لهم و تعليمها لهم في العمل باصحابهم و الترتيب كعبه اراء و قول النعمان في من اراء
 ولا يقطع على احد حديثه ارا و داخل كلام في اننا كلامه قبل كلامه حتى يجوز غاية الترتيب قطع حديثه الى ان
 يتجاوز منه و يتعدى الى ما لا يليق به و قد التمس في ارفض و يكسر و الاول هو الاظهر فتبصر فيقطع اى في
 يقطع حديثه بغير ارضح له او عام يشمله او قيام ارضح و الاول بزجر له و الثاني في اراض عنه و بعد في
 لثمة عنه اذ لا يتر على مثله و يروى ما بينهما او قيام اركان في الاصاء و في نسخة و رواه في كعبه لا يجلوس اليه
 احد و يوحى ارا و امر ان يجلوس السلام في صلوة من التواضع للاخضع صلوة اى في اطالة صلوته و سأل
 من حاجته ارضح و كان في ارضح و ثابا ارضح ارضح ما حابته ما و الى صلوة ارضح و المعادة بالاطالة فان العرفى
 لم اجدره اصلا و كان اكثر الحسن بسما كونه مظهر الجلال و السرطة عليه في الجراك و هذا معنى قوله و اطيعهم نفسا
 ارضح في عيسى مالم يزل عليه صبغة الجهول و يصح كونه لفاعله قرآن ارضح و من تلو و يعظ ارضح
 الناس و يعلمهم التاديب بالترتيب و الترتيب ارضح ارضح عند الجمع الاكبر فان حرج لم يكن بسما
 ولا بسما بل كان يغلب عليه الغضب لما فيه من مقال الاجلال بانها ر مظهر من الاجلال في كل مقام مقال و لكل
 مقال حال لا ترتيب الكمال قال ارضح ما رواه احمد و الترمذي بسند حسن جدا له به احاديث و بعد في توفى من
 الصحابة بجمع و المردوب ارضح بجمع له به معنى كعبه الترمذي بضم الراء و في الصحابة من اسم جدا كعبه
 اربعة عشر جزء على ما ذكره اهل الحديث و قد حديثه الكعبه ارضح الترمذي في الثابت في الجمع و يوفى الثامن
 ايضا ما رايته احدا اكثر بسما من رسول الله صلى الله عليه وسلم و ما رايته مسلم كان خدم المدينة يتختمين
 جمع خادم و الخى خدام اهلها يا توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى العدة ارضح الصبح بايتهم متعلق
 يا توفى و الباء للتعدية ارضح بواو انهم فيها الماء فابو في صبغة النعول من ارضح ارضح و يا توفى
 الاغص ارضح يرضح فيها و ربما كان ذلك في العدة الباروة ارضح و ذلك لا يمنع مما هنا كعبه بريد و
 اى يرضح يرضح فيها الترتيب ارضح البركة و حصول السنة و زوال النقة و كذا الرحمة هذا في حديث اللؤلؤ الذي
 كعبه الناس و يصر على ارضح ارضح من الرز لا تحاط الناس ولا يصر على ارضح **فصل واما الشقة**
 ارضحون على وجه المحبة و الرافة و هي شقة الرحمة و الرحمة ارضح العامة بجمع ارضح اى مؤمنينهم

العلم بجملة السلام ان ولاءه واد الكف ذلك المنهج اسلامه في الطيب الما يربح ما يناسب الولد وتروكا
 ان واد المولفة حب المال والافعام فدا واهم باكرم الانعام حتى عرفوا في نعمة الكفر بجملة الامام ثم اعلم ان الرواية
 اذ اقدم الحديث على السنن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا وكذا اجري في بطنه ويذكر سنه او قوم
 بعض السنن مع الملقن كذا الحديث الرزق في نهو اسناد متصل لا يمنع ذلك الحكم باقتضائه ولا يمنع ذلك من
 رور كوكب اى تحمله في نسخة كوكب باه يتروى بالسنن وجميعه اولاً ثم يذكر المتروك كما يجوز بعض الفقهاء من اهل
 الحديث قد الشيخ ابو عمرو به الصلاح وينبغي ان يكون فيه خلاف نحو اختلاف في تقديم بعض المتروك على بعض فقد
 الخطيب المنع في ذلك على القول باه الرواية على المنع لا يجوز في الجواز على القول باه الرواية على المنع يجوز ولا
 فرق بينهما في ذلك انتهى كذا ذكره المحقق في روى صيغة المجهول في روى ابو الشيخ والبزار ان اوابيا وهو
 غير معروف في جده ارا في النهي صلى الله عليه وسلم حليب منه شئان من مطالب الرضا فاعطاه اراهه ثم علم
 ارساوا صلى الله عليه وسلم احسنت اليك بمنزلة ممدودة وسكولاجاء لا يتبع حقة الاستفهام وجملة
 الافعال القوية وهو على الخلق على الاقرار بان احد اليه وانتم عليه في الاعرابي لا ارا لا يظن بغيره ولا يظن
 ولا اجملت ارا ولا اتيت بالجمل او ولا او صلته جمل حيث لا احسنت جزئيا وتقبل معناها واحذر من كتابه
 وقد ما اجملت ما امرت به او لم يكن كما لا يخفى ولا يبعد من غلظة وجملة كبريه ان ارا بقوله ولا اجملت
 عليه ويؤيد قوله غضب السموة وكما هو اليه ليوافوه بما اتهمه بزجر عليه فاش ارا في جمل السلام اليهم ان لغوا
 اركفوا اوابيا كفوا بجملة تشديد ارا منعتوا عنه وكفوا انك في شقته عليه ولسان الله ثم تمام ارا في جمل السلام
 ودخل منزله ارا تمام فارسل في نسخة وارسل اليه وراوه شيئا ارا على ما تقدم عليه ثم قال احسنت اليك
 كما سبق فترجم بجزءك ارا بربيه في اهل وشيرة خيرا بالنسب على انه مفعول ثان بجزءك وفي بعض النسخ
 واجملة افراض بيده الفعل والفعل غضب على الاختصاص او على حال ارا احسنت من بينها او حال كونك فيهما
 فقال له ارا صلى الله عليه وسلم انك قلت ما قلت ارا شيئا يظن استهجانا شيئا وفي النسخ ارا في قولهم وفي اصل
 السلام في قولهم ارا بربيه في قوله من ذلك ارا قولك ارا في قوله في طيب صميم على اجبت ارا ارا في ذلك
 فعل بربيه ارا في قوله ما في نسخة مثل ما قلت بربيه من المرح يكون كفارة لذلك القبح حتى ينوب ارا بربيه
 ارا في ذلك ما في صدرهم عليك ارا في الغضب لا صدرت بك فاه المتعجب به الاضداد قال نعم ارا في قولهم ذلك في ارا
 الغضب اسلم فترجم في قوله الواد لا يعرض او العيش بفتح تشديد واد ذلك ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله
 عليه السلام ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله
 استفهام تترس ارا في قوله ما قلت منك فترجم بجزءك ارا في قوله في ارا في قوله في ارا في قوله في ارا في قوله
 الامم وانك تراه في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله
 في القول السائل المشكك في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله
 فيهما كالة المناقير والغرب هو كالة السبته كالة المستوقدان والافرية الاماقية غرابية زايية في التفرغ
 والتقرير فانه اوقع في النفس واقع الحضم ويريك الحميد حقا والمقول حوسا ثم استغفر له ثم يجيب
 وفيه ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله
 بعد التعويض واشارها والمعنى هنا شبهها وشبهه الجيب الشاه والغربا البينة مثل رجل له نامة تسرو عليه
 ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله
 فلم يبرود في الانفورا ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله
 فاني ارفق ارا ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله
 تمام الارض فيم القاف وتغنيها الميم جمع فماتة وهي في الاصل الكفاية ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله ارا في قوله

فتأملك لشبهه بالكنيسة حنينة فاستعير اليه اسمها لشاركة صفة قوديا ارطيمها اليه في جارت واستنافت ارطيمت
 البروك ويومين قبل الالوق وخارجية بعد ما يتكلم اناج ايجل ما ستناج اربركه فبرك وشده عليها رطها اربط عليها
 قتيها واسموي عليها ارستقر عليها جان داني لوتز كتمك حيث قدر العجل اربطه قوله فاقس ارشيا فالكه اولاً نقلتموه
 دخل النار راقوبته له بانظر منه الكفر في اساءة اوبه معه على السنه يمسر ولم تكنه الا طفته وزيادة عطية سببا
 لارضائه وباعثا لتوبته فهو ارفق بانه واعلم بجلهم منهم فانه بهم رحيم ويدرهم بحكم وما يناسب العام وبلاهم
 الملام مارورع خوفا ابره جبره الصلابة الكرام انه قال نزلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم غير الظهور ان كان في
 يتحدون فاجبتني فان خرجت حلة من ثيبي فلبستها ولبستها الهرة فمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلبستها فقلت
 حملت سرور وانا ابغى له قيدا فلفظ وشيعة فالقن لي رواه ودخل الاراك فلفظ حاجته ونوفاء ثم جاء فقال يا
 عبدا ما فعلت شرار جعلت ثم ارثلتني فعمل كل ما لطف في السلام عليك يا ابا عبد الله ما فعلت شرار جعلت
 الدنة وتركت مجالسة المسجد فقال ذلك على فتمتت غلوا المسجد ثم دخلت فقلت اهل فخرج في بعض
 فصلت راقوبته حنينة وطولت رجاء وان يذهب عن فقد طول ابا عبد الله ما كنت فقلت ببارح حتى تنفرد فقلت
 والله لا اعتذر اليه فانفردت فقال سلام عليك ابا عبد الله ما فعلت شرار ايجل فقلت والذين جعلت باحى
 ما شر ذلك الجمل فقلت فقال رحك الله من شره اولاً ثم لم يعد وروى عنه مصيصة الجبول وهو روى
 طريق ابي داود عنه انه صلى الله عليه وسلم قد لا يبلغني احد منكم من التبليغ او الابلاغ كما قرئ بها في السبعة توكيد
 اليكم وهو يجهل النبي والنبي وهو بعض النهر كما هو بلغ لا يوصلني احد منكم بان ينقلني احد من اصحابي شيئا اي
 ما ينكر فعله في ايام كان في اوقات كان وبه السكرات وردت في جزئي مؤشحة بنهي فوم جمع الاحباب
 والادوات والاشياء مكرهية او حراما بشهادة العام اذا يتعلق نهي بباح وما يوزنه فاني احب ان اخرج اي
 الدنيا اليكم واسلم الصدر جملة حالته وفيه ايمان الحق قوله على الامنة انه لم يقبل سيلم ارسام من الغش والحقد
 الخلق ومن الغفلة عن ذكر الحق ومن شفقت على امته على السلام تحفيده ارضهم ايمان الكمالين وسهله عليهم امر
 ونهونه بما يقوى قلوبهم عليه من الترتيب والترتيب وكرايمه ارضهم ايمان حماقة انه فرض انك الدنيا عليهم
 وحقاقة منسوب على العلة لا فعلك التفتة وفي نسخة بدلها خوف ان تفرض عليهم وهذا حكم اجمالي اورده لكانه
 جميعا وتعيين كقولهم مارواه الشيخة لولا انه استوف على امتي لامرهم بالسلامة مع كل وضو واراد وجوب فيوقف
 استحبابه في كل حال ولو كان للسلامت بعض الزوال فانه لولا الانتفاع النبي لوجود غيره والمعنى اشغ الامر بالرفقة
 لوقوع المشقة وهو صلوة الليل بغير وهو الصحيح وفي نسخة بالرفع على انه مبتدأ خبره باق ولعله اراد به ما
 رواه الشيخان في قيام الليل من خبره فانه العمل ما يظنونه اذا انعد احدكم وهو يصلي فليس قد حتى يزيه من النوم
 فانه احدكم اذا حط وهو يمسد لا يدري لعله يريد يستغفر الله في سب نفسه ومارواه في حديث عبد الله
 عمرو بن العاص حيث قرأ اما انا فاقد واقوم واصلي ومنع من قيام الليل كذا قد رواه صلى الله عليه وسلم
 خرج ليلة في شهر رمضان فصلت بالقوم عشرة ركعة واجتمع الناس في الليلة الثانية فخرج وصلى بهم فقام
 كانت الليلة الثانية كثر الناس فلم يخرج فقال عرضت اجناكم كمن خشيت ان تفرض عليكم وانهم بالوجه من ارض
 ونهية اياهم عن الوصل كما رواه ومعد انه لا يظن اياها متوالية وكرايمه ارضهم ايمان الكمالين وسهله عليهم
 فيها على مارواه ابو داود وصححه الترمذي لما تبعه امته من الاتساب وهو الاتباع في العقب والمشقة وفي
 نسخة لما اتعب امته بفتح التاء والعيون ووقع امته وفي نسخة صحيفة ثلثا بعنت في اعنت فخرج اذا افضه
 في العنت وهو المشقة وفي نسخة بتدبير النوح الكسوة ورجعت ربه اي دعائه اياه على طرية الميل
 والرفقة انه يجبر سب ارشتم على السلام ولعنه لم اربان دعاهم بالبطر والبعث ان صور شيئا منها لبعضهم
 او كلهم رحمة بهم وانه ضبط بالكسر والفتح وهو الاكبر او ومن شفقت عليهم كما رواه الشيخة انه كان يسمع بكاء النبي

ابن الصغر والجلد بهد وبقدر بشور أي فيقتصر ويخفف وينعجل في صلوة أو العترة للجماعة رحمة لهم وحذرًا من ذهاب
 خشوع في صلوة فرد الرب وصره شفقة على السبع عليه وسلم انه دعا ربه أن يرسله وعلمه أن واخذ عهدًا سبحانه فيما سبه
 وبينه فقد انما رجل وكذا حكم المرأة بتعاقب سبته اوله من سبب اولئك بل للتوبيخ فاجعل ذلك له زكوة أي ناهي بركته بتبني
 بها ورحمة أرزجه بها وصلوة أرشاه أو عبادة وقد العلى عطف تفرغ في اذ من من ربه وقد لا انك عطف الصلوة
 على الرحمة وان كانت في معناه لتغايير اللفظ ولا يخفى انه ما اقتناه هو التسديد لان التأسيس اولى من التاكيد ولما هو
 يتلوه به وجعله الرجل ايضا ذباب التاكيد حيث نسر الزكوة بالظهاره خلقا لما قد مناه وقربته له وسيلة تزيين بها
 اليك يوم القيمة قد العلى انما العادة لما فيه من الزيادة اقول فكله الاولي للصلوة ان يجوبها من فضل بينهما وفضل ان
 اول الحديث اللهم انما محمد بشر اغضب كما اغضب البشر وانى قد اتخذت منك ممقلا من خلقه ناهي رجل سبته بالعبادة
 الحديث قبل وانما يكون دعاؤه عليهم رحمة وزكوة ونحو ذلك اذ لم يكن اهل الدعاء والسبب اللعنه بين كل من سب
 كما جاء في الحديث كذلك في بعض الروايات فاما رجل من المسلمين سبته الحديث والا فقد دعا صلوة الله تعالى عليه
 والنا فقير ولم يكن ذلك رحمة بل شبهة ناهي قيل كيف يدعوا صلوة الله تعالى عليه من ليس باهل الدعاء عليه
 او سبوا ولعنه تعالى ان المراد ليس باهل لذلك عند السبع وقد بينت باطله الامر ولكنه في الظاهر مستوجب له
 فيظهره صلوة الله تعالى عليه وسلم استحسانه لكونك باعارة شرعية وهو ما مور بحكم الظواهر والدراسة السرا والما
 كونه قومه او لما يدل على كاشفة على امته صديقه الشجيرة انه لما كونه قرين من كفا ركة اناه بغير سب
 تسلية حاله وتكبيره لامله فقال له ان الله قد سمع قول قومك لك اراجلك ومارود واعليك ارجلك
 ونصر في حثك وقيل الحق وما اجابوك وذلك لانه سبحانه لا يعزب عن علمه سجع الا انا معه صفة يتعلق كسوته
 من غير جازمة على عيبه الموجودات فانه ليس كذلك سبي وط السبع البصر فنزه سبحانه اولاه التسمية والتتميل
 ثم اثبت رواطه اهل التعطيل وقد امر ملكه ايجال اراذله له بالانقياد وكنت تاعوا را لاجل ان ناهي ما كانت
 بهم ارفع طيكت في حقهم فناداه ملك ايجال ارفعوه الملك فناداه بكم ابو صفت من اوصافه وسلم عليه والواو
 لفظ اجمع لتسبته تقدم السلام على النداء والكلام وقد مر في ما سبته ارفق قومك وحذر من قوله للتصميم
 ثم خصص بقوله انه اثبت انه اطيعت بين الهمة وكسر الموحدة ارا وقع واروى عليهم الكشيرة ارضعت ووقا صل
 الرجل اطيعت وهو لا وفق لكنه مخالف للموسول المرحمة والسبح المعجزة والمراد بالاشبية وهو النجاء والسير الاحتمية
 نموذج شنبه الاشيب وهو ايجال الحشن وانشد ابو عبيد كان فوق مكسبه اخشابا جبلان مطبقان بكفة قبل بها
 ابو قيس وقعيدتان او ايجال الامر الذي المشرف على قبيعتان وعزايه وهب بما جبلان تحت عقبة منى فوق
 المسجد قد وقا صل الرجل فقال النبي صلوة الله تعالى عليه وسلم بل ارجواي لا اريد استبصا لهم بل ارفع ان يخرج الله
 من اصلاهم من بعد الله ووجهه ان منفردا ولا يشرك به شيئا ارجوا من الاشراك لاجلها ولا خفيها واجلها الثانية
 فالعورة لما قبلها ويكسر اعتبارها فخرتها وما ذاك الا كونه رحمة للعالمين وقد افضى الكتابه رجاءه فلانة صلوة
 تبع عليه وسلم وعالمهم بالخير ولو بسطة تحمل الضرر وروى ابنه الكلد تقدمت منقبة وانه تابعي فله حديث
 مرسل الا انه ليس مما يقال بالبر افيكون له حكم الموسول كما قلوا في موقوفات المعكج هذا المعنى انه يكون في
 حكم المرفوع لاسيما وبعضه الحديث المروى في الصحاح وما حصل انه روى ان جبريل عليه السلام قد لني صلوة
 صلوة وسلم ان الله امر السماء والارض والجميع ان تطيعك اربا طاعتك فمرا ما سبته فقد افرضوا
 او العذاب استحقوه بغير صلوة الله تعالى عليه وسلم بعبه امرية الا اعترار اسيرها ارا هو ناهي كما اختار تأخير العذاب
 من الله كما صلوة الله تعالى عليه وسلم في الحديث الاول بقوله بل لا شراب مما خير فيه من الا لجان ومدنه وحديث
 عايشة رضي الله عنها سبها سابق الكلام عليه وذكر السبوط في جامعة الصغير برواية المزني وما حكى في مستدرکه

كارواه البرار والبطاني واليهيقي ارسلاها كاشروا له وقد صلى عليه السلام كارواه الشيخين بامامة بعض الائمة ابنت
ابنت زينب بنت ابي العاص بن ربيعة بن جهم بن زينب بنت علي بن ابي طالب عليه السلام حملها على عاتقها حملها
وفي نسخة صحيفة فحملها على عاتقها وقال التمسني بحملها بنوع الميم وكسرها معا الا ان النسخ افسح وروى فحملها على عاتقها
والعائق ما بين المنكب والكف فاذا سجدا اراد ان يسجد وضعها ارض الارض بجمل يسير واوامام اراد القيام
حملها وهذا بيان كيفية صلوة بها ومثل هذا لا يشغل ارباب الكمال عاين فيه من حسن احوال حيث وصلوا الى مرتبة
جمع الجمع الرز لا يحوم حولهم التوقفة بانه لا يفتهم الوضوء في الكثرة ولا الكثرة في الوضوء فهم كانوا يفتون بان يكون
قريبون من سبعين مترسوقا من شيوخ ارباب اللطيفة والاشباح الشريفة كما قال قائمهم رقى الزجاج وروقت
المخرفتها وتساكلا الامر فكانا فخر والاقص وكانا قاصد الاخر فالرزية فانواع بصره وما طغى فيما ترى ذوات ربه
الكبرى كسيرة يشغل قلبه من ربه قطعة في كونه هذا مشا ارباب السراة ووجه مذهب اصحاب الظواهر وقد
علم كل انسان من ارباب مشربهم وسلك كل طائفة منها في مذهبهم قد اخطأ في اسناد ووضوعها وحملها في كل شخص ورضع
فمن اليه يجاز لان يشغل عن صلوة وانما كانت قد الغت وانست به فاذا سجد جلست على عاتقها فلا يرفعها
فيشقي جمولة الى ان يرتفع فيرسلها الى الارض فاذا سجد فعلت كذلك قال البرقي في قوله فاذا سجد وضعها
واذا قام حملها يا ابا اقرينة صارفة الى الجوز وقيل بطلان كانه في صلوة ناطلة وتعلم اشبهت عن مالك
ورواه النورون بما رواه ابراهيم بن عيسى عن ابي قتادة قال زابت ابن علي بن ابي طالب عليه السلام يؤم الناس وانا
بنت ابي العاص على عاتقها ونصره رواية ابي قال سنا عن شطر رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض المالكية انه منسوخ
او العصر فخرج النيا واما على عاتقها فقام في مصلاه وتمنا خلفه قال النورون وزعم بعض المالكية انه منسوخ
قال ابراهيم بن العبد وروى عن مالك وقيل بن عبد البر بن عبد الله بن جعفر بن محمد بن علي بن ابي طالب عليه
وسلم ان في الصلوة اشغالا ورواية كانه قبل يد رعد موم عبد الله بن مسعود في الحبشة وقد روى زينب
بامامة كانه بعد ذلك وتعلم ائمة ويزعم ان حملها كانه لفردة امتها لانه لم يكن في بيوتها حتى يرفع وترها
لا يسهل اشق واشغلها من حملها وصليا وزعم بعضهم انه خاص به قال النورون وهذه كلها دعوى مروودة لا يثبت
عليها ولا فردة اليها والحدوث قاض يجوز ذلك صرحا ليس فيه ما ينافي قوله الشيخ وما في جوفها من نجاسة معقولة
لكونه في دعوتها وشباب الاطفال واجسامهم على ارضها وادلة الشيخ شاهدة ناهية عن هذه الافعال لا يتطهرها هذا وانما
شغل ذلك شرعا بيان الجواز وقد اخذوا ان المسوا الحرام لا ينقض وضوء والعمل اليه لا يبطل صلوة انتهى كلامه
وابوامامة ابو العاص سريوم بدر فتحة عليه بافداء اكرامه لرسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب زينب بنت
قيل فتح مكة وصنف اعلامه وروى صلى الله عليه وسلم زينب عليه السلام ينسج بجد يد او بالفتح الاول ثم بعد مونة
تزوجها على بومانية فاطمة اليه في ذلك ثم بعد على تزوجها الغيرة ابراهيم بن محمد بن عبد المطلب بن ابي طالب
ولا الرقية والامكان موم رضي الله عنهما عقب وانما العقب فاطمة وزينب اكرامه صلى الله عليه وسلم
قال النورون وروى عارضة رفا لرسول الله صلى الله عليه وسلم الذي اخذته من ابيها فاطمة صلى الله عليه وسلم
فقال لا دفعنها الى ابي اهل فقال النساء نهبت بها ابنته ابن ابي خنيفة قد عار رسول الله صلى الله عليه وسلم امامة
بنت زينب فاعلمتها في منعها وعزاني فتادة كارواه اليه يهقي وهو انصاري فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم
يعرف بذلك ثم قد يقع الغناء ارقم وقد القاسي اجماعة من عند رسوله صلى الله عليه وسلم وقد سبقه
صبيد النجاشي وترجمته فقام النبي صلى الله عليه وسلم يخدمهم بجمع الدرر ويكسر وانما خدمهم بنفسه تواضعا لربه
وارشادا وامانة فقال له اصحابه فكيف ارضيتمهم فقال لهم كانوا اصحابنا مكرهين اكرهنا جبروا اليهم
وتزلوا عليهم واني احب ان اقامهم بكسر فله بعد ما جئنا منة من الله انما كانوا
يؤلمون وفاقا ولا ارضين جبري باخنة من الرضاة بفتح الراء ويكسر في نسخة من الرضاة النبا بفتح الراء

وسكونه الخبيثة مدونة اصول الدين بلاباء ومن رواه في كتابه الطبري وهي بحجج وبيان لاخرة ويجوز
 رفعها ونصبها كما هو معلوم في اشغالها عند ربابها من الحبيب الشافعي قولها على هي بنت حليمه او اخوها قدر
 البخاري ابو جابر الخثعمي او روى في اسلام مكة واسلمت واسمها بدارمة بجميع مضمونه فمهلكة فاعلمت فمهم وقيل
 خذافه بجهم وبناد وقيل تميم في سبابه وازن متعلق بجميع اركان سارن قبيلة هوازن من بني سعد بن بكر
 وتعرفت له ارامت بكمها ومكانها واطلعت على شاتها ما وقع له معها في زمانها وهو ملحق بطن جهم وجعله العز
 جملة حالية احصا حنيه بغيره لا جوابه وهو قوله بسطها رواه اجمالا لها واكراما لابنها وملكها فاعلمها انهم اليه
 كانت ترسبه مع امها حليمه وقال لها ار على وجه التخيير اجبت امنت منكم كلمة بضم ميم وفتح راء او مغلطه حنيه
 بضم ميم وفتح قاف فزيدار حنيه وفي اصل التمسك حنيه قدر وروى فيهما بمعنى والاول اكثر والى في قليل الفقه
 عنه ثبوت في الثلاثي او متعكف ازان كنت تزدي به المراجعة اعطيتك مناسكا حسنا ودعت اليك ما تمتعيت
 وتنتعيت منه وزودتك ورجعت الي قومك ارجعنا حسنا فافخارست قومها لعلها لغزوة الجاهلها اليه
 فتعها ان فرودها واهلها شيئا وتنتع بها فقبل اهلها ما غلاما له اسم كحول وجارية فزويها احد هما من الاخر
 فلم يزل فيهم من نسلمها بنية قيل وقضارت من وابوها وانواعا بسعادة الاسلام وزيادة الاكرام بيت كتمه
 حيله السلام والحديث رواه ابن ابي عمير والبيهقي وقيل ابو الطفيل تصغير لطف وفي نسخة ابراهيم الطفيل وهو تصغير
 وهو عامر بن واثة بالثنية الكندي احد زعماء من الصحابة على الاطلاق كان مولده عام احد وثاني سنة مائة من الهجرة
 وقرور اربعة احاديث وكان تفصيلها وقرور ابو داود بسند صحيح عنه ثابت اليه صلى الله عليه وسلم ار وكان
 جاك يوما بالبحرانة يعقب كما وانما ضام ار قال كوني غير بالغ وقيل الجيب انا فطمس فلا ما المسيح سين اذ قبلت
 امرأة حتى دنت منه ار قربت ووصلت اليه فبسط لها رداءه فتركها ليا فجلست عليها راءه فقلت لم يمتدح
 من هذه قالوا له التي ارصعته فقبل من حليمه وقيل ثبوتية قدر الحافظ الرضا على لا يعرف حليمه سمحة ولا اسلام
 وقد لمره التي بسطها رداءه اختمها شيئا وروى ابو عبد البر في استيعابه عن عطاء بن ريار ان حليمه بنت
 جدهم مرضعة النبي صلى الله عليه وسلم جلدت يوم حنيفة فقام لها وبسطها رداءه وفي نسخة فطهاى وصح ابوه
 ميمون ويخرج ما يدل على سلامها ونزولها من الساب كذا في الاصول الصحيح العترة عمر وبلوا ووقد البخاري
 وهو يشهد المصري مولد ابيه زهرة تابعي ذكره الحافظ عبد الله في كاله فبين اسم ميمون وهو الحافظ المغربي وقيل
 اسم عمر بن العبد صالح الحلبي وهو غلط صحيح مولد عمر بن الساب بضم العين ودفن الواو وهو يروي عن امانة
 ابيه زيد وجماعة ومنها الحديث وابها ميمون وغيرهما ذكره ابو جهمان في الثقات والحديث رواه ابو داود وسنن ابنه
 بلغة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان جاك يوما فاقبل بوه من الرضاعة يوحنا رث به عبد العزى وانصرفت
 فاسلامه فوضع له بعض ثوبه فتمتع عليه ثم اقبلت امه ار صليته فوضع لها ثوبا كلبه ثوبا من طرفه من جانب
 الاخر فجلست عليه ثم اقبل اخوه من الرضاعة وهو عبد الوهبة الخارث الذكور على ما يوافقهم جميعا لانه فلي
 فتم عليه وسلم كانت له مرضعة فمس وقيل ثمان فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجلسه بيده ان يكرهها له و
 تفطيمه لوالديه وكان يبعث اربابا من المدينة الى مكة الى ثوبية بضم مثله ففتح واو فسكونه خبيثة فهو صدق
 نولاه ابى ابي بنع الهاد وسكنه عمر عليه السلام يقال انها اسلمت مرضعته باجر بيان او بول لثوبية بجملة انفق
 وكسوة وقد التمسك بضم الصاد وكسرها وكسوة بضم وكسره وفري بها في السبعة انتهى ولا يعرف احد من الرواة
 انه قرأ بضم الكاف وكذا ضم الصاد وغير معروف في الاخرة فقامت سالك من بقر ايتها فقيل لا احد ار ما بقر منهم
 احد والحديث رواه ابراهيم بن ابي عمير واحد من اهل العلم في الروض الاثني كان يصليها من المدينة فقام فتح
 مكة شال عنها وعز ابنه بسروغ فقيل فانا في حديث ضديحة رضي الله عنها كما رواه الشيخان انها قالت له صلى الله
 تعالى عليه وسلم ابش بفتح الهزلة وكسر الهمزة البعجة ارا كسبت واخرج ولا تعرفه فواله لا يخبرك الله بضم الاء وسكون

الجمعة وكسر الراء اى بالهيكف والابن كلف

ولمع ايضا لا يخرجك من الخزانة ويخرج الياء وضم الزاير وبالنون اربضلم وله وكسر نائه كان في بعض الروايات وبضم النون
 وقد مر في بابها في السبعة ابداً واما سرمداً انك تسقط الحرف وتعمل الكل بفتح فتشديد الشقلبة الجا العاجز في عمل
 مؤنثة عماله وتكتب العودم ارتقل الكل معدوم في غير حجوم وفي رواية بفتح اوله او تعلق الهمزة التي المعدوم
 وتقرأ الضعيف بفتح اوله وكسر الزاير وتطعمهم وتغصون او اخلق على نوابض الحق بالاضافة اليانية كعادها بانها
 تكون في الحق والباطل تدبير نوابض من غير وشركاها فلا تخبر مودود ولا الشراذم وقد نقلت في المواد بفتح
 يوا السجانة لانه الخالق لها من العلماء ومع كلام حذيفة رضي الله عنه فيها انك لا يصيبك مكره مما جعل الله فيك
 من كلامه الاخلاق وحسن الشاكر وفي هذا دلالة على ان خصال الخير سبب السلامة من مصارع سوء **فصل واما**
تواضعه صلى الله عليه وسلم وهو معنى نفسه من الملكات المورثة المحمية الربانية والمودة الهسانية على علو
 منصفية كبر الصداق مع سمو منزلة ورفعة رتبة اربنية من تمام نبوته ونظام رسالته واغرب العربي في
 جعل على على حرافته وحرر عبارته الى تمثيل تكلمتها واستقراره عليها مجال من اعلى شتاً واقنعها ربه
 وغرابة لا يخفى على ارباب الصنفا فكان صلى الله عليه وسلم اشد الناس تواضعاً اعظم قدره وكرم امره
 واعلمهم كبر كذا في الاصول المصحح واعلموا ان ما به لانه يتكبر احياناً لظهور كبرياء الله سبحانه فيه بالنسبة الى بعض
 التكبرية كما ورد من ان التكبر على المكة صدقة وفي اصل البرج ولقد هم كبر ذكراً تجازي انه رواية والمعنى افترق
 وهو يرجع الى المعنى الاول لكنه باعتبار اللفظ قيمة لا يضاعف اسم التعظيم الا انه فعل وجوده وانما حصل له
 بلغ من هذا المعنى السبع مبلغاً لا يشاركه فيه احد ثم قدر في شدة واقام كبره والاوى اجود لا تقاد الثانية الى قولها
 على نفيه من اصله لكونه من تمام مدح له اشهر وقد ذكر عند قوله نغ نقلياً ما يؤمنون انه وصف صدره من قوله اس
 ايماناً قليلاً وقيل قليلاً ولا كثيراً يقال قول ما يفعل ارب لا يفعل اصلاً من استعمال القلة بمعنى النقيض من الشدة عن
 ابي ابي اوفى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر الذكرو ويقل للفقو وحسبك مبتدؤه بجملة بعده اى
 وكذا فيك انه ان النبي صلى الله عليه وسلم على ما رواه احمد والبيهقي خير من ان يكون نبياً ملكاً كبره الامم لعلها
 او نبياً بعدك اى ان يكون نبياً بعدك من عبادة الله تعالى في الرعايا والضعفاء وسك المساكين والفقراء فاشكر
 ان يكون نبياً بعدك اى تبارك مما هو من شأن الملوك من التكبر والتكلم بالخدم والترفع عن الخدمة وتواليا
 الى ما هو من صفات العبيد من التقليل في الدنيا والعكس في الآخرة المولى فقال له اسرا قبل عند ذلك من اختيار
 النعت اجيل فان الله قد اذعنك بما تواضعت له ارف في هذا العالم انك سيد ولد آدم يوم القيمة وهذا القول
 صلى الله عليه وسلم من تواضعه لغيره رفعه الله تعالى كاره ابو يعقوب في احكامية من ابي هريرة وقوله بلس الامم تواضعوا
 وقالوا المساكين كونهوا من كراه المربع وتخرجه من الكبر رواه ايضا عن ابي عمر وقوله تواضعوا لغيره فاعلموا منه
 وتواضعوا لغيره فاعلموا من كونهوا من كراه المربع والعلامة رواه كخطيب في كجامع عن ابي هريرة وقوله تواضعوا لغيره العبد
 الاربعة فتواضعوا لغيره كما رواه ابي الربيع ثم تعيد بقوله يوم القيمة يظهر سباً وانه قيمة عباد الله
 كقوله سبحانه له الملك اليوم مع كونه الملك له مطلقاً واول من تسبق الارض عنه للبعث واول من تسبق الارض
 للقاء اوفى الخيرة لرفع درجات الخاصة حديث مع انا اول تسبق في الجنة حديثنا القعيد ابو الوليد بن العوام
 بتزيد الوارحة الله جلته وعاشية بزاتي عليه من منزله بتولية بضم فاف وها بلده بالسر سبعة سبع وخمسة
 والعصود مما ذكره كمال الحفصاه له رواية عنه قال حدثت ابي على انك انظر الى الغاني وقد تقدم ثنا ابو عمر
 بضم العبد ويذكره به به عبد البر به عاصم النهر القرطبي وانتم اليه مع اعانه علو كذا واللال
 على جلالة وترجمته مسطوية وصنفاً مشهورة ثنا ابي عبد المؤمن هو ابو محمد عبد الله بن عبد المؤمن ثنا ابي
 وكسة بن جعفر السيرة المهله ثنا ابو داود صاحب السنن ثنا ابو بكر بن ابي شيبة صاحب التصانيف الخيرة
 شريك وابنه لبارك ومنه الشجاعة وغير مما قال الغلاس ما راينا احفظ منه وقد الزم في البرزخ ابو بكر

من جملة

من نغز

ممن قفز القنطرة واليه انتهى في السنة ثمان مائة مائة غير يوم وفجع يوم غزاهم به عروة والامس وحسن
 احمد وابر معين حبه وافرح له الائمة سنة من سبع مائة مائة ونسج وفتح عين وهو امر كرام البصلة اللطال الكوفي
 انما العيون وغيره وعنه النكاح ونحوه وله الف مائة مائة وهو من العباد الثابتين اخرج له الائمة سنة في ابى
 العباس يفتح عين فكون نون فموجدة مفضولة فيه مهلة عن ابى العباس يفتح العين والراى المهملة مع
 شذوذ الموحدة فيه مهلة عن ابى مرزوق تدان به حبان لا يجوز الاحتجاج بما انفرد به عن ابى غالب اختلف
 في توضيحه عن ابى امامة اى الباطن في قوله صلى الله عليه وسلم متروكنا متحلا ومعدا على عصا
 الرعاض من شعفت ادر من ثقتنا له اى ثقتنا ومترجا معال اى ثقتنا لا نتركونا اى اى اى ومطلما كما نسقم
 الاتمام اى طريق الاتمام اى على سبيل الوقوف على الاقدام يعظم بعضها اى بعض تلكت الجماعة بعضا على ما هو
 داب الملوك الختم والكار العظام ولا يعارض حديث فهو السيدم خطايا للاضمار عين اقبل عهد كتابا
 على كمار وهو شك يحتاج الى استعانة جمع في قوله الى محل القرار وابتعد من استدلال به على استحباب القيام
 المتعام بينه الا نام والا قرب ان يحمل النهى على التنزيه او خاصا لما ثلثة العرب لان يستر واعلى ما دونهم في غير
 تلكت في مقام الادب قال النكاح والقيام اربعة اقسام فمفطورة القيام له يجب ان يتم له ومكروهة
 القيام له لا يجب ان يتم له ومجازة القيام للعالم المتواضع حسنة القيام المتقادم ذكورا وانما ضاع اليه
 صلى الله عليه وسلم من فعلهم ان يتخذوه سنة وكان لا يجب التنبيه بايد الصلالة وقد اتفقوا على انها سنة وترجمها
 على خلق السنة انما انما عبد امر شابه للعبادة في مقام المتواضع وعدم التكلف والتصنع الحكا كما بكر العبد
 اى من غير سرة وقوان وجبه اخوة واخوان واجلس كما يجلس العبد على التراب في غير سريه وغيره من غير
 وفي رواية لا اكل منكنا انما انما عبد اكل كما اكل العبد واجلس كما يجلس العبد وربما جث على ركبتيه وربما نصب
 اليه وجلس على ظهر قدمه اليسرى وعنه عبد الله بن جعفر قمر ثابت في بيده اليه صلى الله عليه وسلم قشاه
 وفي مثاله رطبها ياكل من ذامرة وذامرة وكان صلى الله عليه وسلم ارضه كالرثا اضعه مع قدرته على ركوب
 الرنس والبغل والناقة يركب الحمار ارضه نارة ومع غيره الخمر كما ورد عن ابى هريرة في طريق قبا
 ويردون خلفه من الاروان ارضه التلثا في بكرة الرمال في المائى ونفرتها في المستقبل اى ويركب وراى ظهره على
 الناقة من اراد ان يصاحبه كالصديق وذو النورية والمرقن وعبد الله بن جعفر وزيد واسامة والفضل
 ونعاوية وغيرهم ممن بلغ عدد مائة واربعين وبعوا المساكين من المرفق وعجائب القوادى ويحسب
 محاسن الانبياء ويقول اتقوا محاسن العرق والغايرة بيده الفقوله والمسكينة من تنفق العبارة وانما اختلف
 القهها في النوق بينهما في معنى الصدقة ويحسب دعوة العبد اى الى بيت سيدة او الى روية العبد العتوق
 باذنها في بيته جبر كفا طوع وتواضعا مع ربه وامتساك لامره سبحانه واخفض جناحك لئلا يتبعك منه
 المؤمنون ويحسب كافي حديث منه به اى حالة كان يجلس بين اصحابه اى فيما بينهم تحت طابهم لا يخرج خليا
 يترقب به عليهم بل كان من ربه معهم انه حيث ما انتهى به المجلس اى وخطابهم الحارة المورس يجلس
 اى تواضعا كما سجدت وارشا ولا يصاحبه لينا وبوا باذنه وفي حديث عمر ارضه رواية البخاري عنده صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم لا تطرف في من الاطراف ومما البانحة في الشفاء الى حديث الكوفى في الاثناء اى لا تجاوزوا الحد
 في مدح ما ينسبوا الى ما لا يجوز في وصف كما اطراف النصارى عيسى اى مريم حتى زعموا انه اى الله
 وغير ذلك لما انما عبد ارضه من غير ربي تقولوا عبد الله ورسوله وفيه ايام الى ما قبل لا تدعني الا بعبدا
 فانه يشرف باسمائنا والنه انما هو من الاطراف المطلق الدع والثناء لتقريبه صلى الله عليه وسلم خذجة على
 مدحها له والاحديث اى ارايم الدارصية في حشوا في وجوههم التراب فمحول على الحياونة عن الحد ما كذب
 ونحوه في هذا الباب كما يشير اليه صيغة المباعدة وقد اشار صاحب البردة الى زينة هذه العدة بقوله

ابن سينا
بجواب شرط مقدم

وجع ما اوتيت المضاري في بنيتهم واحكم بما شئت مدعاه واحكم وعما اتيت كما رواه مسلم ان امرأة كان في عقلها شيء
منه في طريق الدنيا امر اجرائها شئت ان اردت انت مما هو امون عليك او اقرب اليك اركعت او متروها
الكبت وهو يتروم الامر اراة تجلس اجلس اليك تحت افضح حاجتك ارض الكلام او طلب المرام تدرك ان شئت تجلس تجلس
اليه على السر عليه وسلم اليها حتى فرقت من حاجتها ذكالك تواضع لها وملاطفة معها قد اتيت على ما رواه ابو داود
والبيهقي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يركب الحمار بل عرابا اجيالا ويحيب وعوة العبد وكان يوم بن قريظة
ارسلوه فزوتهم منى عقب فزوة انتم ذكرا كلب على حمار فظلموه ارفق من استحقاقهم وهو جليل كالمزاج يجبل في عين
الردق فخر عليه الكاف جملة حاله من غير فظوم والالكاف بكسر الهمزة وضمة البرزخ او ما يشد فزوتها من
اي السن وكان يرعى الى خبر السجدة والامالة ومن بكسر الهمزة كلفا ثم نعم به من الادماء وقيل ما اذيب من الشحم
والالوية السخنة يفتح السين وكسر الهمزة من المتغيرة الراجحة الزخمة فيجيب في دعاه الى ذلك قال السن
ويج على الله تعالى عليه وسلم على رحله ركوبه وقتب وهو للبيوع كما سيج للفرس ريش بتدبير اللثة ان خلق بال
وعليه ارضه كسفة او على رحله قطيفة اركب له حمل فان او سار برة دراهم فقد ارض مع هذا كله اللهم جعله
سجا يفتح الحاء وكسر ياعلى ما قرى بها في السبعة ويند في نسخة هر ورا لا ياب فيه ولا سعة بل جعله خالصا
لوجهك الكريم هذا مبتدئ مخروف الخبر من اسم فعل امر دلالة بورد كما بعد الانتقال في أسلوب مقار الى
مقال اخر والواو بعده للحال وينكر خبره كافي قوله تعالى هذا ذكر ارا على هذا الصنيع الجليل والقصد الجليل
يوردناك توجها من جهة على تلك الهيئة من التواضع والاكتمال كذا مفعول الربحي والاطل ان يقال انه مركب من
كلية التنبه والاشارة ارنبيه لهذا وقدره والحال انه قد فتح قلبه الارض ارض القفا وانها من ذهب وفضة
من فلذاتها اليه صلى الله عليه وسلم وايدي كارهين مسلم منه في جملة ذلك ارحام الدولع مائة بدنة ارنامة
تربا الى ربه وايشاوا لمن يعتقد به وانما الى ان تركت تكلفه في ثوبه ومركوبه لم يكن عنه اقتضابه وقد نقل
انه صلى الله عليه وسلم غر بيرة الكريمة فلانا حسنين بقدر سني عمره وامر عليا بنجر البيعة في بيومه ولما فتحت
عليه مكة على ما رواه ابن اسحاق والبيهقي في عاصمة واحكام والبيهقي وابو يعين عن ابنه انه صلى الله عليه وسلم
لما فتحت عليه مكة ودخلها يجيئها المليون كرا باسنان منهم ما كان من ثوبه او لباسا كان وقد بدل ثيابها
مفوضة خفض واطرق وارضى على رحله ارحال كونه راكبا فزوة راس مفعول مفعول مفعول كاد ارقاب
صلى الله عليه وسلم يفتح اليم كقوله تولايمت وقد التل على بضم اليم لا غيره والظا يد انه وميم منه ارجيب
يشاء او فارب راسه انه يمس قادمته ان معدته رحله فيجى غايه لعلها م راسه وقوله تواضعه الى
مفعول لاجله وقد ابناء ال ما يشير اليه قوله كذا واذ قلنا او قلنا هذه القرية الى ان قالوا وادخلوا الباب سجدا
ارتموا اضلعه لا تكبروا كما يجارون ومن تواضعه صلى الله عليه وسلم قوله لا تقصروا في طي يونس مثلث النون
وبالهمزة ست لغات ارسه مفتح يفتح ميم وتشديد شناة فوق وهي ام يونس ولم يشتر فيه باقير ميم ويونس
كذا ذكره ابنه الاثير في الفاظ انا يونس فلغلبة واما عيسى فلانه لا اب له ومنه قول الشاعر ارب مولود وليس
له اب حذر ولد لم يلقه اباه مضمرا الى ادم على السلام ولم يلقه بفتح الياء وسكون اللام وفتح الهمزة
وقد قيل انه من بنه اسرئيل وانه من سبط بنيا يده قد كثر ما ذكره مخصص الكسائي من ان من ابو يونس ميم
فانه قيل ما كجج بينه قوله في صحيح البخار لا تقصروا في طي يونس مفعول مفعول مفعول مفعول مفعول مفعول مفعول
بانه ارسه مفتح في الحديث من كلام الصحابي بسية يونس بما استشهد به ولما كان ذلك موهما ان الصحابي سمعه من النبي
صلى الله عليه وسلم وضع ذلك بقوله ونسب اليه اركا فعلت انا من نسبة الى امة كذا ذكره البخاري وتبعه
الربحي وغيره ولكن لا يخفى ان مثل هذا السرف لا يجوز للراور مع ما فيه من قلة ارب في نسبة الى امة لعل انه
مشتول من اصله هذا ثم احدث هذا اللفظ غير معروف واللفظ التجدر لا يتصور احدكم اني غير من يونس بها ميم

عنه في طريق الدنيا امر اجرائها شئت ان اردت انت مما هو امون عليك او اقرب اليك اركعت او متروها

ولعل وجه تخصيصه فيه سبحانه عنه العزم بقوله واصبر لملك ربك ولا تكلم كلمة كسبا حوت او لما وقع له صلى الله تعالى
على سوسم من المعراج العلوي وروى عنه جملته السلام في المعراج السفل على ان الامكنة بالاضافة الى قرب السنتاكي
على حد سواء يستوي فيه الارض والسما وقد اجاب العلي عن هذا الحديث باجوبة منها انه قاله ناديا وتواضعا وقد اجاب
انه قاله قبل ان يعلم انه افضلهم فلما علم قدر اناسيد وكرام بل وقى التجارى اناسيد الاولين والاخرين ولا فرق بينهما
انه انى تم تفضيل يذو الى الخصومة كما ثبت سببه في الصحيح بورد ولا يفضلون على موسى كما سيجي ومنها انه نهي عن تفضيل
يودون الى نقص بعضهم لانه على تفضيل لنبوته في الجملة كما قد ذكره تلك الرسل فضلا بعضهم على بعض منهم في كلام الله
وزرع بعضهم درجات وابتدع بعض به مرتب البيت ومنها انه نهى عن التفضيل في نفس النبوة لاني ذوات الانبياء ويوم
رسالاتهم وزيادة خصايصهم وفرية حالاتهم ويذم قوله صلى الله عليه وسلم على ما رواه الشيخ ولا يفضلون بين
الانبياء واما قوله عليه السلام ولا تفرقوا في علي موسى فسيبه ما رواه الشيخ وابوداود والنسائي انه سئل عن رجل
قد اراد ان يخطب في يوم من ايام العليين فخطب المسلم وجهه وذكر ذلك للذي صلى الله عليه وسلم قال المسلم فاجبه فقال
لا تفرقوا في علي موسى افرحتم بما ضلوا به يودون الى الخاصة واما قوله صلى الله عليه وسلم لا رواه الشيخ والحق
في ابراهيم ان اذ قرب ارضي كعب بن لحي الموق اما صدر عنه تواضعا لربه وهضمنا لنفسه لا امتزاجا في تقابل اسم
ولان في حقه مكانة قد اذا كنت لم اكن في احياء الله مع الموتى فابراهيم بعدم الكفا اولي فاشبهها بالحق الكسب
منها وقيل بل قد ذلك على سبيل التقديم ابيه اذ لم يكن ولو لم يكن كلفنا حق بالحق عنه ثم قوله ربي
كعب بن لحي الموق شاهد صدق بان سؤاله لم يكنه في قبل الشك والسببه بل قبله في روية تلك الكيفية
الذاتية على كمال درسته الباهرة سوفا الى معرفتها مشادة كاشفنا قنا الى روية كعبه معانية وتماثل انه
عليه السلام ارا بقوله ارضي الرزق من علم البعيت الى بعد البعيت كما قد صرح الله تعالى عليه وسلم ليس في كماله
ووراء عليه بقية الاله حيث قد اوم توفيق قد لم يكن ليطيقه في واما قوله صلى الله عليه وسلم ولو كنت
مكشفت في السجين فرحنا وتغزرا ما لبثت يوسع بتشدت السيد هوركا وغيره ست نعات اربعة لبث في
السجين اجبت الراعي ويورسول الكلك والمعين اسرعت الى اجابة دعوة مبادرة الى الخلاص من السجين و
تخسته في ذلك منها لنفسه ورفعة مقام يوسع وربته وانبارا للاخبار بكال تشبهه وهن نظره في بيان
نزائته وانها ربانية وحمد العبره وترك حبلته وتبنيها على ان الانبياء عليهم السلام وان كانوا من الله تعالى
مكاتب لا يرام فهم بشر يطرا عليهم من الاحوال ما لا يطر على غيرهم من الانام وان كان ذلك لا يعد نقصا لهم في
مقام المراد وتتمام النظام وقد اراد النبي السلام على ما رواه سلم وابوداود والترمذي والنسائي انه صلى الله
تعالى عليه وسلم قال للرضي قال له ان خطيبه يقول يا خير البرية بالترديد والمر على ما قرى بها في السبعة المتخلقة
ذاك ابراهيم تعظيها لا يوته وتعليق الله ورفعا للفتار عن ذكاته وسباني الكلام على هذه الاحاديث ارجع على
ما فيها من الاشكال الرئي تقدم بعض الاجوبة منه بعد هذا في محل البق منه انه مشا الله تعالى اربابته فيه وهي
منه لم تكنها واكن ابراهيم والبي سعيد الرزدي وكان حقه انه يقدم على الحسن التام الا انه يراو به الحسن بوجه
كثرة تافهة الحديثية ان الحسن اذا اطلق فهو البري وغيره ارجع الى الكوربه ايضا كما روى التجارى وغيره في حقه
ارغفه على العزم عليه وسلم وبعضهم يزيد على بعض ارجع بعض الرواة منهم يزيد على بعض العبارات في تفضيل
الصفات وجملة قوله وكان في بيته في مهنة اهل بيته البيوع اليم وكسه وانكره الاصمعي ورجح المرئي بقوله ويعد
لونه معناه ارفدته وفي الحديث ما على احدكم لو اشترى ثوبين بجمعه سوى ثوبيه مهنة منه اهل ما يتبعه بلحاح
ارفاقهم وسادة لهم وتواضعهم وميز قوله بقله ثوبه كسبه الام اريزيد قوله كراهه لوجوده وتنظيها
لوسخه لما في الشفاء لا يسمع انه لم يقع على ثيابه ذباب قط ولم يكنه التمل يوزيه كثر ما له وتعليقها فيه وروي
ان ام واما كانت تعلى راسه ويجلب سائة بضم الام وتكسر ويرقع ثوبه بفتح الفاء وفي نسخة من الترفيع

قلت انما نشأ هذا من جهله بمرتبة الامام وعدم فرقه بينه وبين الشاه كخاضر والمجهول الخاضر في هذا النعام والله اعلم
 اعلم بحقيقة المرام **فصل في ما عدله صلى الله عليه وسلم** ارجو ان يكون الحق وفيها ج الصدق واما انما اريد في
 اداء روايته وقضاء ديانتها وعفته ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه ارجو ان لا يلبق بغيره
 عليه وسلم اعلم ان الله بنزهة ممدودة ارفعهم امانة واخا من ان يقع منه خيانة **فصل في ما عدله صلى الله عليه وسلم** اعلمهم وانكفهم
 وارحمهم وكان الاظهر ان يقوم العدل على الحق ليكون النشر مرتبا واعفا للمسلمين الكرم عفة واصبرهم على ما يوجب
 شراية واصدقهم لوجهه ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه ارجو ان لا يلبق بغيره
 ولا وجه لقول النبي من جوده اعترف لان قوله اعترف استبناح بيان وفي نسخة لم اعترف له بذلك ارجو ان لا يلبق بغيره
 الشاه من الرضا في قوله بتزيد الدال المضمرة ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه
 كاقبل في وجه استبناح قوله سبحانه وفي سابق الله وعداه بغيره معصوم اسم جميع اهداؤه ومعاذوه
 وكان يسمى قبل نبوته ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه ارجو ان لا يلبق بغيره
 بما جمع من الرضا في قوله بتزيد الدال المضمرة ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه
 ثم انما نشأ هذا من جهله بمرتبة الامام وعدم فرقه بينه وبين الشاه كخاضر والمجهول الخاضر في هذا النعام والله اعلم
 على انه ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه
 الكلام بوجهه وصدق لوجهه ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه ارجو ان لا يلبق بغيره
 انه حين اختلف الحارث بن اعين وروى في الخبرين بالزوار وروى في الخبرين بالزوار وروى في الخبرين بالزوار وروى في الخبرين بالزوار
 بالزوار وروى في الخبرين بالزوار وروى في الخبرين بالزوار وروى في الخبرين بالزوار وروى في الخبرين بالزوار وروى في الخبرين بالزوار
 بتزيد بيانها فوقع خلافهم فوجهه بغيره ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه
 انما واتباعه فوقع خلافهم فوجهه بغيره ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه
 مناصرة الرجال حكوا جواب لما ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه ارجو ان لا يلبق بغيره
 والا يكون واحدا منهم فاذ بالوجه صلى الله عليه وسلم واخر قفا جابهم واوله وبابغضهم وصوله وذلك ارجو ان لا يلبق بغيره
 قبل نبوته ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه
 فترش صلى الله عليه وسلم رواده المباركت ووضع الحجر عليه واوله وبابغضهم وصوله وذلك ارجو ان لا يلبق بغيره
 المرزفوض الامراء في موضعه ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه ارجو ان لا يلبق بغيره
 وعند السبع ونحوه ورجا قاتنا فثبتنا حتى ندره بسعود له لوراك النبي صدر السنة صلى الله عليه وسلم لا يلبق بغيره
 فطوبى له ثم طوبى له قال التلعكبري وروى في الخبرين بالزوار وروى في الخبرين بالزوار وروى في الخبرين بالزوار
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجاهلية قبل الاسلام ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه
 كما رواه ابنه ابي شيبة في مصنفه ولقد اتى الامير **عنه** الله وملائكة القرية ايمره في الارض عند
 المؤمنين وغيرهم ثم اخرجهم من الجاهلية الكلال امانة وظهور ديانتها وعدم خلفه في وعدة وتحقق صدقه في قوله **عنه**
 ابو علي الصدوق في تفسيره كما نقل في العيون بحفظ الحديث بقرا في عليتنا ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه ارجو ان لا يلبق بغيره
 وضع راء يعرفه ومنه والاول انظر لنا ابو يعلى ايمه روى في الخبرين بالزوار وروى في الخبرين بالزوار وروى في الخبرين بالزوار
 فيهم ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه
 العيون وهو جامع السنن وصاحب الشاه كخاضر والمجهول الخاضر في هذا النعام والله اعلم
 ومنه اصحاب الكتب الستة روادهم بالكونة ثمانية الف مدينة لنا معاوية به بشام ارجو ان لا يلبق بغيره
 روى في الخبرين بالزوار وروى في الخبرين بالزوار وروى في الخبرين بالزوار وروى في الخبرين بالزوار وروى في الخبرين بالزوار
 كما نقل في المطلق على غيره ثم اتى اسحاق ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه ارجو ان لا يلبق بغيره وصدق لوجهه

والسابعين

وقد راس عليا عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
سبح الله وجهه ان ابا جهل قد لقي صلوات الله عليه وسلم انما لا تكذب بل تنزيه والتحقيق ارادته سبحانه الى كذب
لشبهت صدقك وكلمه كذب بالتمثيل لا غير ما جئت به من الزور او الامانة بالتوحيد والبعث ونحو ذلك
فدل هذه المناقضة الظاهرة على ان كثر الكثر من كان عنادا فانزل الله سبحانه وعظم برهانه فانهم لا يكذبونك
بالتمثيل وقران مانع والكافي بالتحقيق الاية وهي قوله سبحانه وكلمه الظالمين بايات الله العظيمة والمنصوتين
يخذون ان ينكروا تنكذب بهم في الحقيقة راجع الى ابراهيم فيمنه وعبد وهدى ليدلهم وتسلية له عليه السلام
وسلم وروى غيره اربعا من زيادة عليه لا تكذب وما انت فيها بكذب تاكيد لشيء الكذب عنه وهو بشيئ الزور
البحر المنقوشة وفي نسخة بكذب وقيل ارادوا ان يضربوا به الحق والبرهان عن الزهري وذكر ابراهيم عن
السدي والبراني في الاوسط ان الامتداد بفتح طرفة وسكون ميمه وفتح نون فهداه اليه طريق الحق ميمه
وكسر واو له صحبة وقد التفت في ذكره الخليلي فذكره اليوم بدر كافر وفيه نكاح قوله في غير الله من يجهل
قوله في المحسنة الدنيا التي ابا جهل يوم بدر وكان يوم الجمعة صبيحة سبع عشرة من رمضان سنة اشتهر من
الحجيرة فقال له اربعم العادة او تلتطف العبارة يا ابا الحكم فتبين كنيته في الجاهلية فغيره اليه صلوات الله
عليه وسلم وكانه ابا جهل ليس فيما جرى وبكرك اربعم سبع كلاما اربعمنا اربعمنا جبر معنى امر ابراهيم
عنه اربعم وصف صادق وفي نسخة زيادة يعود والتقدير اصاوق وهو في معتقدك ام كاذب اربعمك
وامر او فدا كاستهام حمله على الاقرار بما يعرفه من صدقه عليه السلام فقال ابراهيم والله ان محمد الصادق امي
لموصوف بالصدق ولا يجني ما في كهلته من زيادة الادوات الموكدة وما كذب محمد قط اعتراف بالحق وريحا
ان ابا جهل قال بعد قوله وما كذب محمد وكلمه اذا ذهب هو قصف بالواء والساقية والحجامة والندوة لنبوة
فانما يكون سائر فرس فلما دل على انه مانعه عن توحيد الله لا يظلم الحجة فخالق حجاب عظيم عن الحق
فقال بعد ذلك بفتح وضبط كبرته وكذا بفتحهم بينها ساكنة ولا ينفرد للجمعة والعلمية وهذا هو
العلم والما يقهر به لقب كل من ملك الروم عنده اربعة صلوات الله عليه وسلم الاستيلاء به حرب على ما
رواه الشيخان فقال اربعمنا فلما طلبا اليه سفيان ومن معه هل كنتم تنتمونهم بشيئ من الشارائانية بالكذب
ان هل كنتم تسبونوا الى الكذب ولو بالهتمة بناء على الظنة جمل ان يقول ما مال من دعور الهتمة قد لا
وهذا السؤال على كمال عقله ومعرفة بصفته الانبياء كقولهم يتبع علمه حيث لم يقترن بعلمه اذ
ملك كافر بعد فتح عمر رضي الله عنه من بلاد وقرظله في بلاد الكفر هربا من الاسلام ولا تغتر من شذ
فترم اسلامه ذكره الديلمي وقد اطلق في الاستيعاب انه امر وهذا قول اربانه انظر الاجازة وفتح الامانة
كلمة عزية سلطنة الزمان وقال النفر بن حارث اربعمنا من دعور الهتمة وكسوة الضاد والجمعة
كان شديد العداوة لله صلوات الله عليه وسلم اخذ سير ابي بكر بن عبد الله صلوات الله عليه وسلم عليا رضي الله
تعالى عنه بالصغراء عقيب الواقعة واما التفسير بالتصغير فهو اضعه وكان من الغزاة واحضر يوم حنين
مائة من الابل فاخذوا لا يستحق عليك كما يقولهم الخليلي ثم حديثه هذا رواه ابي اسحاق والبيهقي
غيره بملكها ان مال ليريس اربعمنا منهم قد كان محمد فيكم فلما ما حدثنا بفتحهم لربما حال صغره قبل
او ان كبره والانسب ان يراى به بهما فاقبل ان الغلام هو الصغير الى حد الانحاء اربعمنا فيكم الظاهر
حاله لانهما واحدهم حديثا اربعمنا وبعدا واعلمكم امانة اربعمنا فدبانه وهذه الشهادة كقولها
من اجل العداوة بفتح لا تقبل الفضل ما شهدت به الاعداء صحه او اربعمنا في صدقهم بفتح فسكونه الشعر المستدل
على ما بينه الاخرة والحق الشبها ريبا في الشعر وجاركم جاركم به اربعمنا فهدى من الحق وكلام الصدق فلقم
ار في حقه انه سافر في غيبته وحضوره لا والله علمه بربما اربعمنا اليقينية موكدة لانهم من اجل القدرة

المنقبة بالناحية وفي الحديث وفي نسخة عنه صلى الله عليه وسلم على ما رواه الشيخان من عشرة زواجر
 كتحريمها ما لم يفتح اليم يده برأه قسط لا يملك رقبته بكسر الهمزة وتشديد نونها لا يملكها كالحاء او ملكا منقبة في السماء
 الشرجح رفق المرأة فلتنظر ابن شقيق رقبته واما ما في النجاشي انت امرأة بناتع فتبنت يدها فتبنت يدها فتجوز
 على الحرم او في فوق الثوب وفي حديث علي بن ابي طالب كرم الله وجهه في وصفه صلى الله عليه وسلم اصدق الناس
 لحيته ارساها وبيانا وقد تقدم وقال ابن ابي عمير صلى الله عليه وسلم في الصحيح ان في الحديث الذي صح عنه وتقدم ذكره
 ويحك فمن بعدك بالرفع انه لم يعدل حبت وخسرت بالنكاح او اخذت لرئيسها ربيع ان لم يعدل وعاملت
 اربعة ما سبق في رواية الزهر وغيره فيها ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم في امره وزيدي في نسخة قسط الا انما
 ايسر مما يملكه انما كانا كالا انما كانا ابعد العكس منه سبق على منقبة وبيده معناه قد ايو العكس ان السرى
 المبرق ينق الراد المشدود وكانا اما في الخو واللغة مات ببنداد وفيه بتاير باب الكوفة قسم تبخيف السيام
 اولى من شديدا وان اذتم الانكاح على الثاني كسرى بكسر اللام وينق الراد مقصورا هم كل من كان كسرى
 واسمها خاصة بروين ايام ارضه من دولته واداة مملكة قنطرة كسرى في سنة وقته مصلح يوم الزنج
 للقوم المنى على السكون كونه الوقت في قابل الحركة هذا القيام للحزب وللشعور في الصحة ويوم اليوم العطينة
 لعدم الناد في شدة الحرارة التي يتغيرها ككرة حوكة العالجه ويوم المطر للشرب والمهلوم مكانه ويوم كسرى
 للمواضع جمع حاجته على خلاف القياس اي بجوارح الخلق والنظر الى قهاتهم بالعدل وفق الصدق وقدرها في حاله
 ينق الام والواد وسكون التهمة وكسراء ويقال بغير لام يكونه او وفتح تحتية فتا وتقلب جاد وتفاخر
 لغوى اسلمه من يمدان ينق اليم والذال العجمه دخل بغداد وارررك اهلته العلماء مثل ابي الانباري وابي الجهم
 القزري وتوفي ببلد سنة سبع مائة وثلاث مائة وله تصانيف كثيرة ما كانه امرهم بسياسة وديانهم كذا في النسخ
 بثبوت ما قبل كانه والنظام من زياتها ويكوه جعلها موصولة او موصوفة كانه زائدة وما تجيبه وما صله
 انه انما كانه امرهم بسياسة وديانهم ولم يكن يعرف ما يتعلق باخرتهم من مراتب عبادة مولاهم وذلك شاهد
 بقوله في معلومته كذا في الحموية الدنيا وهم من الافرح مع غايلوا وما صله انه ليس في تعبته كثير منقصة
 بخلاف تجزئة صاحب السبوة وهذا استدركه بقوله ولكن اولى بيتنا صلى الله عليه وسلم على ما رواه الزهري
 وفيه منه جزاء بتشديد الترانز فيهم اقسامهم ارساها يومه ثلاثة اجزاء اقسام حرة بالمنصب
 وجوز بالرفع وقد يفتح زانه بعد فتح تقديم الرضاة وفيها ما بالاشتغال بذكره مما صله وجوز بالبرهمن
 لا علم ايشار الهم على حقه وجوز لنفسه كذا في ان لفتك عليك مقام على الجزء الاول من الصحيح الى
 والثاني الى العصر والثالث الى المغرب والفتح خصه لنفسه لا دخل فيها لغيره من الامل خاصة في العامة
 لقوله ثم جزؤ حرة بينه وبينه بالمشاء اي عموما بحسب حاجاتهم وما صله انه جعل ذلك الوقت ايضا
 وقفا لخلق كلفه بنفسي عموم الخلق فان كان احد منهم احتاج اليه وحضر لديه واقبل عليه واناداه بالفوائد
 الدينية والدينية والعوائد الحسية والعنوية النافعة في الدرجات الاخرية والافا شغلهم بما انفسه
 خاصة الغرائز من الواجبات الغرضية عليه من جهة حق الله وصعق الامل بحسب تقويم الامم والهم
 تتعلم فكانت ارضه عادية في جزئية خاصة حصته ليستعين بها خاصة ارضه ارباب صحبته واحسان خريفه على
 العامة ارضه عادية حاجتهم والجمدة في منقبتهم لقولهم وتعا ونوا على البر والتموى ولتوله جيل السلام لخلق
 كلهم عيال الله واجهم الى الصبر انفسهم ليعالهم كذا في الطران من ابيه سعد والحق بامر الخاصة بتبليغ العا
 اذ ليس كل انسان يتوصل الى ذلك ويقول الملعون اركانه يقول لهم او صلوا الى حاجته من لا يستطيع
 الاغنى ان يبالغ حاجته الى فانه اركانه من يبالغ حاجته من لا يستطيع الاغنى كما في نسخة صحيحة انه الله
 بمرارة مدودة ارجله في من الضرر يوم الفرع الاكبر وبعد وقت النسخة الثانية لوطا له الا انظر الى الحقوية

وحدث روله البراق في الكبير بسند حسن عن ابي الرواد ولفظه ثبت الحديث قد مر على المراد يوم القيمة وكذا النفل
الزبد في الثمانين واية الحسن عز الله عن ابن عباس رضي الله عنهما وعنه الحسن بن ابي بصير على ما رواه ابو داود
في مسنده كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأخذ احد الا بالواحدة ولا يجازيه بقرن احد بفتح كان وكوز راى ابن زبير
وكسبه وضم قوله عليه السلام ودميقوت يلقن احد ودميه وفي نسخة ما يقذف احد بسكون الزوال المعجز ولا يصوق احد
على احد ارا ولا يتقبل كلام احد في حق احد سوا له ترتيب عليه الموافقة ام لا فهو تعميم بعد تخصيصه في قوله بالمراد امر
نسبة اليه وذكر ابو جعفر وبعده بنو جابر الطبري بفتح طين نسبة الحظيرة وكذا رواه ابن راهويه في سننه والبيهقي
في دلائله عن علي بن عبد الله السلام ما سمعت بستيا ان ما قصرت علما ما كان اهل الجاهلية يعلمون به وانما اعاد الله هذا الحديث
لما سمع تقدمه لانفاة زيادة قوله بغير من يقر كل ذلك ضبط بالرفع والنصب وهو ظاهر في جميع ما ذكره الكشي
يقول الله ارسى جبريوله ما لا دمانع بينه وبينها ما ارى من ذلك اني عمل اهل الجاهلية وهذا معنى قوله تعالى واعلموا
ان الله يقول بينه وبينكم وبينكم وقال ابو سعيد ملك عليه قلمه نيفه كيد من شاء ثم ارى ما سمعت
بها ما سمعت بسواد ارباب بنو قريظة وعصية حتى اكرمته الله بنو رسالة وفي العلوم انه بعد تحقق نبوته لم يتصور
وجود مخالفة ثم بين المرئيين من الخلق المذكورين بقوله قلت ليلدة الخاتم اني لقت اوملوك كان يصرح
ان غنى او غنى فبى وهذا الاظهر لقوله صلى الله عليه وسلم ما بيني وبينكم الا وقد رعايكم في الغنى فيل ولا انت
يا رسول الله قد فرغ كنت اربا با على قراريط لاهل مكة واعل الحكمة ان يندرس على سيرة الرعية على سبيل
الشفقة والرحمة ولا يبعد ان يكون الغنى له اول غيره كدكان في عهده بقوله لو ابرست لي عنى ابرست
والتمت منك ان راعيت حفظ ما يتعلق في حقك او حكمة كاسم بفتح الهزة وضم الهم ارا حادش ليل
مطلق او ليل مقرا والسرف اصله ضوء الفجر وجعل الحديث فيه سواد منه قوله تعالى سكبهم به ساءرا
تجروني كانوا يجتمعون حول البيت بالليل وكانت عانة سكرهم ذكر الغزاة ونسبهم سرا فلهذا فهم العتج
بقوله تجروني كما يسمون الشارب اربابهم اجنس ووقع في اصل الدرر بلطف الشارب والمغنى كما يسمون الشارب
بسكرهم في مشاهدة قمرهم حال سكرهم ورتادهم في سكرهم بعبارة سكرهم وكثرة تكريم وقلة تكريم
فخرت لذلك ارفع السرة في حيث اول دار من مكة ارحمها فيها من الات لذات الشهوة سمعت فرقا
ينسخ مهلة فكونه زار فقاء اربابا بالمعازف وهي الملاهي اوصوا حاسنا وفتاد فما الطبايح تحتها فقلتها
بالوعوف والمزمار او بسبب ضرب الرفوف واصوات الملاهي كما عرود الطنبور ونحوها لم يسمع منهم
فجلست ارباب الباطن او داخله او بعد الاذن وبعد رفع الحجاب انظر ارحال كوني انظر لهم وجمع لهم
او ذم اهل ان انظر اليهم وانهم لديهم مقرب بصيغة الجهول على اني بنم الزوال وسكوه وفتح الفزة وتشديد
باه المتكلم او بفتح الفزة وتخفيف باه الاضافة على ارادة المحبة ارا انما في القصة لانما ثقيلة لا يفتح في النوم
اضطراب اصوات والاكثره ومكث ومنه قوله تعالى فترى على اذانهم ان انفسهم فتمت بحسب النور فما ابدلت
الامتن الشمس ارا صابرة حرا على بدني فرجعت ولم انقص شيئا ارحمها قصرت من المعصية وارتكاب
السنة ولعل سماع الامير كان مباحا في الشرايع المتقدمة ثم عراني ان اصابت مرة اخرى مثل ذلك ارا
ما سمعت به في المرة الاولى فاصحته المولى ثم لم اتمم بضم باه وتشديد يهم مفتوحة ويجوز فيها وكسرها
ارم انقص بعد ذلك ارا ما ذكر من المرئيين بسواد اربابهم سوء قتل وهو بعين السوء وفتح **فصل واداء**
وقاره صلى الله عليه وسلم يفتح الواو وارتزانه ورساثة وحله وحمله وصحة ان سكونه
وسكونه وطمانينة وسكينة وتقدرة بفتح ميم وضم ويبدل ارا ثابته في قوله وحمله وتشبته وحمله
بلا علة ومرادته بفتحها فكونه واد منهز ويبدل وتدمم تشدد وصفا مهدي ارسيرة وطريقة المشقة
على حقايق شريفة ودقايق حقة بفتح قد شكا كرا بالفاء مهنا على ما في النسخ المعجم ابو على الجبالي في شرحه

وتشديد

وشديد تحفته ثم نون وهو الغاني المحفوظ اجازة من نوعها من انواع الاجازة ومنها المناولة والوبالكتابة و
 عارضت ارفا بلت اهل بكتابه الرروي به عن شايحة قدرنا اي حدنا ابو العباس الرواني بكرد ال هملته
 فلام مشددة وقد يخفف بعد ما الف مدودة لنا ارضنا وفي نسخة ثنا ابو ذر الرواسي تقدم ذكره انا ارضنا
 ابو عبد الله الرواني بشديد الراء ثنا ارضنا الكولوي به في نسخة وقد تبدل الاولي ثنا ابو داود ارضنا
 السنن ثنا عبد الرحمن ارضنا محمد بن سلام بشديد الراء قيل به يكتب ارضنا الراء بها انما لوجود الفاصلة
 روي عن ابيه الجبارك وابيه فضالكة وروي عنه ابو زرعة قال ثنا ارضنا في نسخة صححه بجاهج به محمد بن
 الامور المصطفى كان فظ عن ابيه جرج وشعبة وعنه احمد وغيره قال ارضنا فاجبة بلغي ان ارضنا مضمومة كتب عنه
 ثنا ابن خزيمة العروثي عن عبد الرحمن بن ابان الزنا و هو عبد الرحمن بن عبد الله بن ذكوان وروي عن ابيه
 وشريك بن سعد عنه ثنا وعنه جرج بن عمر بن عبد العزيز بن وهيب بالتصغير وفي نسخة بن وهيب وهو
 شعبة بن جليل بن سعد عنه ثنا وعنه جرج بن عمر بن عبد العزيز بن وهيب بالتصغير وفي نسخة بن وهيب وهو
 عبد الرحمن بن ابان الزنا و اخرج له ابو داود وفي المرسيل هذا الحديث قدر الزهبي في الميزان لا يعرف في نسخة
 خارجة به زيد ارضنا انصار وجموع الفقهاء السبعة بالمدنية القول فيهم الاكثرون لا يهتدى بانته
 نقسنة خبري عن كذا خارجة فخذهم عبيد الله عروة فقام سعيد ابو بكر سليمان خارجة وكنته ابو زيد يقول
 ارضنا بن وهيب بن بكير بن حنيفة هذا مرسلا ومعجزة عنده كذا وكان النبي صلى الله عليه وسلم ارضنا الكاسي
 اكثر كثرهم حكما واعلمهم حكما في جميع اوقات انسه لا سيما في مجلسه ارضنا المحدث صاحبته حنيفة فحفظه على رعاية
 اوابه ثعلبا لا يصحبه واحبائه وطلبة حديثه وجملة كتابه لا يكاد يخرج شيئا من المطر ارضنا من براق فم ارضنا
 انشد اقطع فلفوه اقطع وسخه ووقع في اصل الحديث شئ بالرفع وقد في قوله لا يكاد يخرج شيئا من المطر في نسخة
 ارضنا بن وهيب ان يظهر من تحت ثيابه شئ من المطر فمضلا عنه يظهر منها شئ انتهى قدسيرا واخر ما صفا ووقع
 ما كثر في روى ابو سعيد الخدري كما ارضنا ابو داود ورواه الترمذي في سننه كما في روى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ارضنا او جلس على المجلس ارضنا في مجلسه او جلس على خاص فيما بين اصحابه ارضنا بيده بان يجمع بين
 تلهه وساقه ارضنا ابو شيبة في رواية والام بصورة بضم الكاف وكسرها والعامه تقول جبهة كانه اكثر
 جلوسه او هبت جلوسه وحالات تعدده تحببها لكثرة التواضع لربه وعدم التكلف في كل سلف العرب
 وكذا في روى الاوقات اليه وفي الحديث الاحياء حيطان العرب واحيانا يقع على هيئة الخيمة وفي جابيه
 كارهو سلم وابدوا وانه ترمج ارضنا النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا جلس في المجلس يرفع ارجلاه لقوله
 درجا بشديد او تخفف جلسا لرفقا وهم الغاف والنام وروى بكسرهما ويهدد يقصر فيها وفي الغراء
 واوضحت مدوت واذا كرت فصرته وعناه عن ابى عبيد ان جلس على النبي لمصفا بطنه فخره به تحببها بيده
 وهو ارضنا لجلسا لرفقا على ما رواه الترمذي في حديثه فقلت يفتح فاف فكونه تحت بنت مرفة الغزيرة وقد
 تقدم وكذا كبر الكسوت لشكره في شاهدة الكسوت وتذكره وطالعة الجبروت لا يكلم في غير حاجته ارضنا
 قضيت ضرورية دينية او دينية او كسوت علمية او عملية لقوله في والرواية علم في القوم مع ضرورة والحديث
 ان من حفت اسلام المرء تركه ما لا يعنيه يعرف عن من تكلم بغير جميل ارضنا لا يستحسن ذكره ولا يباح امره اذا
 صدر عن من تكلم بناء بجهله لقوله في وعرض عن الجاهلية والظاهر بالاعراض هو الصنع وعدم الاعتراض
 فيخفف بالكرويات التزينة على مقتضى القواعد الشرعية واما المرحمات القطعية وكذا المرويات الشرعية
 فلا بد من الشارح ان يشرح ويا مرقبا ما يحق النبوة والرسالة واما قول الرابي في تفسير غير جميل حراما او
 مكروها اذا لم يقرب بالجلد والحرارة كما في انكاره صرحا لا شعرا بعدم برهانه به فهو ليس من حمل الجليل لان
 الانكار القلي لا يكون كالتجيب الا لغيره من انكاره بيده ولسانه وهذا غير متحقق في زمانه لا سيما بالنسبة الى عظمة

ذكر ذلك

مستقلا مستويا يتخفا بغيره نوالى حركاته المتوقفا في حركاته ولكناته وقد اورد اربابا كان يمشي مسترخيا يعرف في المشية ارب
 بمشية شبيهة وضبطه في شئها وبينها وهو معلوم ذلك بما انه غير فرضه في شئها وبكره اياه وتزويره معية ما هو في الغرض
 بتفتيق وهو الضجر والمحال ومنه قول الحسن مع الله كما انه يلد فرضه بالاضافة والصعقة ولا وكل ينقصه على ما في الشئ
 المصحح من الغرض من رجل وكل حركة عاجز وقد ارجى بكسر ما وقد التمس في الغرض ينفع الراد وورد بكسر ما
 والواكل ينفع الثالث وكله كسر ما واليه كسر ما اعم ارجى من غير تفسير من المصنفين على راءه ارجى تعلق وصلوا ولا كسر ما
 تفسير او كل معنى والعاجز يميل في فعله الى الهداية والدلالة فيكل امره الى غيره مما على اتصاله وضربا له به حدود
 فيما رواه الخارج عنه موقوف ان احسن الهوى ينفع فيكون ارا السيرة والطريقة المشتملة على جهة الشريعة وصفة
 الحقيقة وفي نسخة بعض ففتح مقصورا هدى محمد صلى الله عليه وسلم وفي نسخة الامر يهدى به من ربه لغائه في
 بقائه فيصح سنده اليه تارة والى ربه اخرى كما قد تحق قول ان الهدى يهدى الله وفي نسخة اخرى قول ان الهدى هو
 الهدى في جابر بن عبد الله صحابيه انصار اياه وفي نسخة عنها كان في كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل
 الى تبين في حرف البناء وتمهيد في كيفية الاداء لقوله تعالى ورتل القرآن ترتيلا وقوله لبيد للفسح ما نزل
 اليهم ورتل على نطق تفسير وهو موافق لما في المصاحف وفي نسخة صحته باو على انه شك في الراوي ورواه
 ابن يانك واسمه هند واه خديجة رضي الله عنها في قوله ربي صلى الله عليه وسلم وكانه سكونه على اربع اى
 على اربعة احوال واحمد بن محمد بن شاذانها معنى الوصف والصفة على العلم على جهة التحمل مع القدرة والمجازفة
 من الخوضفة والحدود المحرسة من الامور التي لم تكن فالت عاثة رضي الله عنها كما رواه الشيخان كما في رسول
 صلى الله عليه وسلم حديث حديثا لوعده العاقار لو اوصى عودا المصحفي في اهل الحسب احصاه اربعة
 على احصائه وعده وجمع وحفظه في المبالغة في الترتيل والتبديد وقد ورد في رواية كان صلى الله عليه وسلم
 اذا تكلم تكلم ثلثا ولعل الاول للسمع والثاني للتبديد والثالث للتلو والظاهر ان الثلاث باعتبار مراتب حركات
 القول من الاعلى والاطول والادنى وكانه يجب الطبيب والراوية الحسنة ارا الحاصلة من غير حيد الطبيب كيبعض
 الاخبار والاشهار ويستعملها كثيرا استخرا لا حاسبا لكل منهما مع انه بذاته بل ويفضلة طبيب كما هو مقرر في
 قوله فلان استعملها لراية المبالغة بنية العلاقات الملائكة لانها يورثان النشاط واليقظ ويحفظ عليها اربح
 ويحرض على استخراها ويقول حبيب الى ذواتكم النساء وفي رواية تأخير والطبيب كما رواه الشافعي والحكم في
 سنده كما في حديث انس بسند صحيح وضعفه العقيلي وليس فيه لفظ ثلاث وانما وقع في بعض النسخ كالاجاء
 وفيه في بعض النسخ في لفظ ثلاث بعد ذواتكم منقولة فاعش وما يدل على مبالغة تغيير سابقا في الحديث
 وتغييره بقوله وجعلت قرعة عين في الصلوة ايامه الى ان قرعة العين ليست من الدنيا لا سيما من الدنيا المضافة
 اليها في الجملة على اختلاف في ان المراد بالصلوة بل هي العبادة العروقة او الصلوة عليه بغير صلوة والسلام
 والربيع اعلم بحقيقة المرام ثم تحقيق الكلام ما ذكره حجة الاسلام في الاحياء حيث قدر الدنيا والافق عبارة
 عن حال الدنيا من احوال القلب فالترتيب الراني منها يسمى دنيا وهي كل ما قبل الموت والناظر الما في سائر فرق
 وهي ما بعد الموت ثم الدنيا تنقسم الى مؤمنة وغير مؤمنة وغير المؤمنة فغير المؤمنة ما يصعب الالف في الاخرة
 ويبقى معه بعد الموت كالعلم والعمل قد ايسر بالعلم حتى يسير ذلك الاشياء عنده فيهم النوم والطعم
 والشرب في لذته لانه اشبه عنده من جميعها فقد صار حقا ما جلاله في الدنيا ولكن لا يعد ذلك من الدنيا
 المؤمنة وكذا العابد قد ايسر بجباوته ويستلذ بها بحيث لو صنعت منه لعظم ذلك عليه حتى قد بعضهم
 ما عان الموت الا من حيث يقول بينه وبينه قيام الليل فقد صارت الصلوة في مظهرها العاجلة وكل من حفظ
 ما قبل نام الدنيا ينطق عليه من حيث الاشتقاق من الرنو وعلى هذا ينزل جعله عليه الصلوة والسلام

٨
 ٩
 النظر الى تدبير الله في خلقه بعض النقص في بعض النظم في الاور وسادات
 النظر الى تدبير الله في خلقه بعض النقص في بعض النظم في الاور وسادات
 النظر الى تدبير الله في خلقه بعض النقص في بعض النظم في الاور وسادات
 النظر الى تدبير الله في خلقه بعض النقص في بعض النظم في الاور وسادات

الصلوة منكم ملاذ الدنيا لان كل ما يدخل في الحسن والتمس مدة فهو من عالم الشهادة وهو من الدنيا والتكليف
 بغير تكليف الجوارح بالسجود والركوع انما يكون في الدنيا فذلك اخذنا عليه السلام الى الدنيا الا انها ليست من الدنيا المذمومة
 في الشيء قال الدنيا المذمومة هي حظ عاجل لا عمرة له في الآخرة كالتمتع بلذات الاطعمة والمباهات بالقباطير النقطية
 من الذهب والفضة والسورة والتصور والدور ونحوها مما يزيد على قدر الضرورة والحاجة ومنه من رتبة الاخلاق
 المرغوبة كشمائله البهية ناهية كما رواه احمد عن النبي في الطعام والشراب او جميعا ولا يواووا به حاجته
 والرسول وصحبه ليس في النسخ في الامناء والفقير في الشرب لانه في الطعام يؤخر بالجملة وشربه الزهية
 وقلة السورة وفي الامناء يورثه راحة كرمهية ولانه قد ينقص بالتمتع فيها في النعم ما يكون موجبا لتفوق
 الطبيعة وقيل نفس الادبى سم والامر كان الاولى اذ يقال وامره سبحانه عطفا على نبيه اراد من مروتة ايضا
 الامر بالاكل مما يلي الاكل بصيغة التام على حديث النبيين قل بسم الله وكل من بينك مما يملك على خلاف في
 ان الامر لعوجوب والندب وعليه الاكثر والامر بالسواك اركوا امره به من جملة مروتة كما في حديث الامية
 في صحته ومن فوائد السواك ازالة تغير النعم وتنظيف الاستنار وتطهير النفس بغير ما يبلغ اربعين
 اخرا ان يذكر الشهادة عند الحاجة على هذا الاقوال لثالث الله العافية والقائد البراهم بالبحر مطعنا على
 السواك وفي نسخة بالبرقع على ان التقدير ومنه من رتبة تنظيحه البراهم والرواجب وما جمع برجمه بالضم
 وراوية والمراد بهما معا صل الاصابه من ظهر الكفة وبالمثلها واستعماله يحصل الفطرة بالاعتقائين وهي فناء واه
 الشجرة خمس اجزاء والاشجار وقص الشارب وتعلم الاظفار ونشف الاظفار وسلم الموضونة واعطاء الخلية
 والاستنجاء والبودا ومن حديث عمار الانتضاح وفي حديث ابيه عيسى فرق الراس يدا والاشفاق في معنى
 الموضونة وقد سبق في معانيها ما يغني عن احوالها وما فصل **فصل واعادته في الدنيا** ارعوم ميله اليها وقلة
 الميالات بوجودها وفقدانها على حالها فقد تقدم من الاخبار ارا الا حديث الواردة عن الثقات اثناء
 هذه السيرة اى سيرة سيد الابرار ما يكفي اربعة من الاعادة والتكرار وحسبك من شمله منها اراكناك من
 منتهتها واعراضه عن زهرتها ينفع الراي زيتها وبها جنتها وقد سبق في السير والامر انها جلست لريه و
 عرضت عليه مجدا فبرج حذفا وتبل من نور ارباسر ما من اوابها واخرها وترادفت اربادفت عليه
 فتوحها والجملة معتقنا بين البتداء وخبره وهو قول ان توفى بصيغة المجهول بعد ان المصدر والمعنى
 كما نجت ما ذكر حال حصول ما ذكر وقامت صلته من بعد كسلم وفي نسخة الى ان توفى على انها متعلقة بتبطله
 ابناء الى اعتبار زبدة في الدنيا باعتبار الحالة الاولى والاخرى دفعا لما توهم بعضهم من انه صلته من بعد كسلم
 في اخره اخذ الفخ وما كان في هذا المعنى قوله وورعها واهم انها مبعوثه عند يهودى في نفقة عماله كما سبق
 تفصيل احواله وقد يدعى ارباها من ذلك بطلبه من ربه كناية امره وامر من يتعلق به من امله والى ويقول
 كما رواه الشيخان اللهم اجعل رزق ال محمد قوتنا اربعة شذ ومهم ليقوموا بعبادة من خلقهم وفي رواية لمسلم
 والترمذي وابنه حاجه اللهم اجعل رزق ال محمد في الدنيا قوتنا وقدر القوت مما يسكن ريق الانسان المتكلم
 والظاهر ان المراد به هنا قدر الكفاية لاني رواية كفاها حذنا سفيا به العاصم والحسين به محمد الحافظ وهو
 ابيه سكرة وسيد العسافي كما مره هليلج والتماع ابو عبد الله التميمي قالوا اركم لنا ارحنا احمد به عمر قنر
 حدثنا ابو العباس الرازي قال حدثنا ابو احمد الجلودي بنعم بهم ثنا ابو سفيان وفي نسخة صحيحه به سفيان
 ثنا ابو بصير مسلم به اجماع ارحنا صاب الصحيح ثنا ابو بكر بن عبيد بن عمير فذكرهم ثنا ابو معاوية به محمد به
 خازن بالخاء المجرية والراء احد الاعلام وحفاظ الامام مورع عن الاعمش ديشام ومنه احمد وسحق وابنه معاوية
 وكانه مرجبا اخرج له الائمة الستة من الشمس يابى جليل ورع ابيه ابي اوفى ورزبه وابي والكر وعنه
 شعبه وكسب وخلق له السن وثلاثة حديث من ابراهيم بن الحنفى ابو عمر الكوفي الفقيه دراهم عايشة

الاستعداد
 قاسم
 بملك
 ا

دروس بحاله الاسود وعلية وجماعة وكان جميعا في الورد مساق في العلم عن الكهول و ارابه بزبد النخعي وروي عن
 عمر وعلي و معاذ بن عاصم مرة بعدة وكان يصوم حتى يحضر ويصوم في ليلة من عاشرة كانت ما تبس بكرة الصدقة ار
 ما الكرخي شيخ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلثة ايام ارجلها لها ثباتا كسائر النماء القرية مصدر تابع ارثنا بعة
 ومولاة من خبز ار مطلقا ووقع في اصله الرجل من خبز برديس من البر حتى مضى سبيله ار الى ان توفي الله تعالى
 بحسب ما قدره وعقابه والحديث في الترمس و فواخره النجار وغيره ايضا وفي رواية الفرار له والغيره او الخبز
 كما قاله الرجل من خبز شعير يومئذ من اليبس ولوشاء ار السبع كما في نسخة صحية وبدل عليه قوله الاعطاه واذ لو
 كان التقدير لوشاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقول اعطاه الله اول اعطى ار متناه مالا يخط بخرط وفيه المظلم
 يقال ار الحديث في خلاصه وفي رواية افترار لها ما تبس رسول الله صلى الله عليه وسلم من خبز بر لفته وعوده
 وكثير زهد حتى لقي الله وفي نسخة زما في رواية عز اي تعالى ثلثه و عجل اي عظم برمانه وقلت عاشته كما رواه مسلم
 ما كثر رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعون سنة دينار ار من الزبيب ولا درهما اي من الغنم وهو بكر الدال
 وفتح الهاء ويكسر ولفه ورا القائل النار احوذ دينار نطقته به واله افترار الدرهم النجار والمراد بينهما انه لم يكن
 ورعا معذب القلب بوجه الهم والنار ولا شاة ولا هجر اي وانما تركت ما في التمسك به نقطة الشكيب والغفر
 بسعة الكونيد وهو الكذب والسنة فمه اخذ بها ظفر بكنز الجنية وفي حديث عمرو بن مارتكث افترار
 من اهلها المؤمنون له ولا يسه سمية كما رواه النجارى منه ما تركت ار رسول الله صلى الله عليه وسلم كما في نسخة
 الاسلحة بكرة اوله والمراد بسيفه ورمحه وقب ودرعه ومغافره وغير ذلك ما علقه على النجارى
 وبعثت اربيعا وهي دلل وارضا جعلها صدقة الاقرب انه العير الى الارض وجعلها صدقة لا ينفق
 كونها مختلفة عنه بطريق يتكلم عليها كونه ناطق لها والاسب عوده الما جميع والمعنى جعلها بصدقة صدقة
 كما حقق في حديث غيره معاشر الانبياء انورث ما تركناه فهو صدقة ثم الاستثناء مفرغ ار ما تركت شيئا بعد
 الاما ذكر وعنه اذ ثبت انه ترك غيره فقلت عاشته كما رواه الشيخة والقدسات وما في نسخة الام ابتداء آية
 والواد عاليتها اي مهدت اذ والقدسات والحمار انه ليس في نسخة ياكله ذكبير يتبع فكسر ويجوز كونه مع
 كسر وفتح ار ذبيحة وخصا كعبدا انه منج الدم الاسطر شعير لفته صاع وقد التزمى ار شئ من شعير
 ثم رفعه المختار على البرلية ويجوز نصبه على الاستثناء في رفق لي يتبع راء وتشديدنا وشب يرفع في الارض في
 جرار البيت يرفق عليه فايراد حفظه وهو الرقن ايضا وفي الصحاح الرقن شبه العناق وقام الحديث فاكلت منه
 حتى مال على نكلته ففخه وهو متفق عليه ثم قالت وقرئ ار تسلية كمالى انى عرض على نبينا النعمول وحدث فاكله
اصلا انه انما جعله لئلا يكثر او التائيد اربيعا ويقبل لاجل طعام ملكة ارحصا يا اوسيلها ذبيبا فقلت لا ارا افعالها
 يارب فما خسرته اجوع يوما ومغناه ار ارب بل ارب انه اجوع يوما اوقنا فاسير وقدمه لانه ذكر لانتقام الرب
 وباعث لا تكال عليه وباللغة في اعتقار عرض عرض الرضا لربه وابتسح يوما اوقنا اخر فاشكر لاكونه مؤمنا
 كما قاله في الاخير صفة صبر وخفة شكر كما في حديث والبرشير قوله تعالى في ذلك لايت لك صبار شكور
 وهذا مقام الانبياء والاولياء من ارباب الكمال وهو التوسية بنوع الجمال والجمال ثم بيده ما ينزب على كل منهما من
 حسن الحال بقوله فاما اليوم التزم اجوع فيه فانضج الكيف ار اندل والجماد او عوك ار با او مل لاوك
 واما اليوم التزم اشبع فيه فاشكرت ار اشكرت وانفج عليك وصنعتنا في تفسير الحمد باب شكر اولي من قول الرجل
 ان المعطى تفسيرى تارة التاميس اولي من التاميد لاسما وقام النعمة بتفضي الفكر اللوجب للزهد وما يؤيد
 ايضا ما رواه التزمى بلفظ فاذا وجدت شرفت اليك وذكرتك واذا استبعت شكرتك وحمدتك وفي حديث
 اخر قد التزم لا اور من رواه بهذا اللفظ قلت فلما بنى انه يكره رواه بهذا المعنى ليكون توفيقا له في البنية
 وانما اصل من كلامه ونقله ان جبرئيل عليه السلام نزل عليه فقال ان الله بقولك السلام اى سلم عليك .

وروي عن حنيفة وادكارا يحيى بن مغازي كلور الخ

وفي القاموس فرو عليه السلام البغض كافر وه اد لا يقال افراه الا اذا كان السلام مكتوبا وفي الامثال اقروته السلام
وهو يترجم السلام بغير ابياء ربايما فاذا قلت يعزى عليك السلام بفتح الياء وقيل مما لغتانه وهذا يندفع ما تكون
الذي يقول يقال افراه فلانا السلام كما في حيد بيلخه سلامه بجملة على انه نزهة السلام ويرده ويقول ار السلامه لك اسي
اعتبارا واعتبارا اختلف انه اجمل من اجبال ارض الصفا واني قيسين بغير مما هو الى مكة واطرافها او جنس بده الجبال
بانواعها وامساقها ذهبيا ويكون ارجبال الزهب معك حيث كانت ارض حيد الشرق والغرب وما بينهما وما فرقة
للكايد فاطرق ساعة ارضه ناسه ناديا وتكفر مع سكوته انتظارا لما يلهمهم ربهم من الخير كما ورد في دعائه اللهم خر
واختره ولا تظنني الى اختيارك ثم قدر اجبري ان الدنيا دار من لا دار له وما لدار له الا في القدر للتفصيل
يجوزها اريد جميعها ثم لا تغفل عن الرقعة معرفته بجملة الدنيا من سرعة فتانها وخسة شركتها ولما خاتمتها
للاخرة باعتبارها ورجايتها فقال له جبرئيل نيكك الله نوبيا محمد بالقول الثابت بجملة دعائه او جبرئيل والمعاد
هنا بالقول الثابت هو الحق المطلق المحقق وانه ورد في التنزيل في جواب المؤمن للمكئين في القبر حيث قرئ
بشيت الله المؤمنه انوا بالقول الثابت في الحيوة الدنيا وفي الاخرة مع ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب
فقول الرب في هذا المقام اراد انك على قول الله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
على احكامه قلب الامانة هذا قدره واهم الدنيا دار من لا دار له قد يخرجها من الاعتقاد والبيدق والفظه انه صلى الله
تعالى وسلم فخر جبرئيل يومه ما امسى الا شدة كفة لوبق ولا سفة دقيق فانه اسرا حيل فقتر ان الذي سمع
ما ذكرت فبعض الكيف بنتائج الارض وامر في انه اعترف عليك ان اجبت ان اسير ملكك جبالها من زعموا بوقوتها
وذبحها فغضه فعلت وفي رواية لامة والدواست لاجل الله مع جبال الزهب والفضة والابرة صخرة الا انك
لو استنت لارت مع جبال الزهب والفضة في اوساكت الدنيا ان يجعل في تمامه كلها ذبيها لفضل وعمر عايشة
كما رواه الشيخة قالت ان حال الانا لكي ان كلمة تاكيد معنى قد والام للتاكيد وقيل ان نفي والام استنادا والام
الكثير ان لا حقة من المنقلة وقدر يوي انما كيا الى محمد يجوز رفع على البدل من الضمة ونصب على الاختصاص
والثاني انه لم يملك شهدا ارفقده ما سوت قد ما را به اي ما فوننا الا الهم والماء وفي رواية الا الكسود وان
وهو عبد الرحمن بهيوت على مارواه الزمزم والبرار بسفد حيد ملكه ولترض بابه الصواب بخوتوني وقبض
لان الملك اكثره في العذاب وفي موت الكفار ويمكن دفعه بانه قال بكه حياية غم فوموه ال فرعون ولقد
جاؤكم يسوعه من قبل بالنبات فماتتم في شك ما جاؤكم به حتى اذا ملكك وفي نسخة قد ملكك ارات رسول الله
عليه السلام عليه وسلم ولم يشيع هو وائل بيته من خبز الشجر ارفلا من خبز البر فلا عجرة بايتهم من قديع بالمشار
منهمه حصول شجرة نغيره وفاسه وابي اامة واسمه برسا نخوه ارجعاه مع اختلاف مبناء فتر ابيهم
كما رواه حجة والترمز ومعه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت هو وائله الياي التناجاة ارضها
بايامها ها وبا حال منه لانه الكسل والاعلى ومن اجله فهو بالاول لا يجوز ارا امله او هو وائله عشاء وهو
تاكيد لما قبله ولعل لا تقتصر على العشاء للايمان بانه الايم من الغداء وعز الحسن برواية البخاري ما اكل رسول
عليه السلام عشاءه وسلم على خوراء بحس اوله ورضع ارضه وبيد ما ياكل عليه من نحو كرس على عادة المترفين
لما نعتهم والى الاغناء حال اكلهم وشمل تناوة على ما كانوا ياكلون بجمع الصحابة فدر على السفر والاقى سكرية
بضم الشمة وتشديد الراء وجوز فيها الفحة انا صغيرة وكثر فيه الفيل من الاوم فارسي معرب واكثر ما يوضع
فيه وامثاله ما يمتدده المترجمون من احضار الخفلات ونحوها من المعضات والمغذيات في اطراف الملوك
ولا خبز له بصيغة المجهول الماضي مرقق بصيغة المفعول ارا غفة ولسعة رقيقة ونسي الرفاق كطويل
وطوال وقيل اللينة الابيض السم بالحوارس والارار شاة سميها قط فعملت معنى مفعول ارسوه معنى
مشويا بجلده فان الغالب سطلها بانه يترشح صوفها بالماء الخارج بعد تشطيقها من القانوراة واخراج ما في بطنها

من النجرات

من النجاسة والاخراج في اصبغ الروايات وكذا حكم الروس والرجاجات والسعوط لا يكتفى الا في سفار الغشم
 وبعثت ببروانة الصبيحة فلما كان في فراسة اربابها كالمينته بقولها ان الزنخام عليه اذ ما ينقصه ارجلها مدونا
 وقيل الاخرى وقد المرعي جلد اسود وجسده ليعت بغير اللام اصول سعة الخنزير من حفصة اربانية عمر الموزنة
 كافي السائل للزمر كانه فراسق النبي صلى الله عليه وسلم في بينه اربكافي المنسوب اليه ووقع في اصل الدرهم بلقظ
 في بيته ورجع الاضافة ما في اللابنة والما الكلام في ثبوت الرواية مسمى بغير الهمج اربكافي من سعة وقوله نعم كسوة
 شنية بغير النوز المتخفة اربطوية شنية بغير التلثة اربطوية او طينته وفي نسخة شنية بالفتح كغيره على المصدر
 وفي اخرى شنية اربطوية قيام عليه وهذا في كل وقت في كل وقت في ثنية له ليلية باربع ارباب طاقات
 والباء في باب الروايات ويات عليه في غير شعوره البتة في كونه في كل وقت في ثنية له ليلية باربع ارباب طاقات
 اصبغ فانما فرسح في الليلية استفهام الظار او استفهام فذكرنا ذلك في اربنية اربابا لوجوب له راحة ونعما
 فعال روده بجاله اربط ووق عادي في فاه وطاة منعته الليلية صلاقي اربنية منعته كالمحضوي في طاعت
 واشغلت في القيام لصلوتي وقرا في فاه كاه كاه الشحنة والزمير واه حجة قيام اربابا ارب في بعض
 الاوقات على سرب ممول سربط اربطوع بجل مقبول في بعض حتى يوشا اربط اربطونة الشربط
 في جنبه كونه يرت عليه في حال بينه وبينه قيل في ابتدائية والصبغة المضارعية حكاية الحامل للمانية وقيل
 مرادفة كفي التعليلية والاول اظهر فندبر في عاهة قالت لم يمتل بهن هو الصريح وفي نسخة بلام مؤدة و
 على وجهها التفتحة المسهلم معاملة معاملة المعتك فمثل اربا امتلاء جوعت النبي صلى الله عليه وسلم شيئا
 بغير نفع وقد سكة وقيل الاول نقص الجوع والثاني ما شيع في السنة فالعول هو الاول اذ نسب على التين
 فمثل قط اربا واد مراد ما كاه اربط اربطون طاب سانب الكاه ولم يمت في بعض مواضع في ثنية
 اربط اوله وكس ثمانية اربطون لم يشرب ولم يشرب اربطون حكاية في جميع حالاته الى احد من اصحابه
 ورواية لقوله في ضمير اية حكاية عن يعقوب في سنة ما ابتلاه قال انما اشكر النبي وحزني الى الله وكان في العفة
 اربطية الملازمة في العرف المتعص للصب اربطية من الفخ المتعص للشكر وهذا صريح في تفصيل الصبر على الكفر
 كاذب اليه اجلاء الصوفية واكثر علماء الفقهية هذا وقد ورد لوطون ما كمن عند اللاهيت ان تزدادوا
 فاقه وحاجته على ما رواه الزمير عن فضالة به حيد وان تحففة من التلثة اربطون كاه ليطل نفع الطاء
 المعية وتشد الام اربطون في طول النهار جابجا بهن كسوة بليقوى اربطون يتقلب ويضطرب فلول ليلية
 في جوع اربطون جوعته او من اجل حرارة لمرغته ولواورد اللهم اني اعوذ بك من الجوع فانه بسف الضمير
 كاه اربطون في سدر كعبه اربطون جوعا وهذا كاه الكال زبده في الدنيا واقبال قلبه على الاخرى بناء على
 رضاه المولى فلا يمنع اربطون صيام يوسر اربطون فله ولو كاه نفا او صيام يوم عادية في استقباله وهذا بيان
 بعض سرة حاله ولون اربطون ومانر بيليه في التتم وحصول المنى وحصول الموى سالك به جمع كنوز
 الارض اربطون لاجلها وقدر من كاهه فواله وجمارا يجوز فيها وهو الاكثر في المنى وجمارا وهو انظر في المعنى
 اربطون ثمارا شجاريا او جمع فواتر ما وهو اربطون اربطون عيشتها اربطون منقعتها ولقد كنت اربطون
 له راحة ما اربطون والسبح بدي على بطنه ما به من الجوع اربطون جوعه المختص به وهذا يدل على انه كان
 يعلم امله ويؤثر فيم على نغمة واقول اربطون في اقول في نغمة كاه الفداء بالمد فاديا به في الم الجوع و
 شدة ومراة مرارة لو تلبقت في الدنيا ما يكونك فيم قان اربطون سعة في البلغة وتوصلت الى
 المتعة بقدر ما يتوكلت على قيام العظمة وبعيتك على زيادة العبادة لكاه اربطون في هذه الحالة فيوار لو
 سدر ما قدرناه احسن من التمديد المشهور لكاه احسن ويجوز ان يكون لول التتم ويشير الى ما اخترناه
 ما صدر عنه على ما يفسر في الجواب الرال على ان ما اختاره هو الصواب في قولنا ما اختاره في اولها ما اختاره

الكارية

ار لا عاجية الى اليها ولا اقبال الى عليها قال السلم في قيل يجوز ان يكون ما كتبها مية وتقدره اى الفة ورجعت الى معها
حتى ارفع فيها وقيل يجوز ان يكون ما فاقته اى سبها الفة الى افرح انتهى ثم بتيرة سبب اغراضه عنها بقوله اخواني
من اولى العزم من الرسل اركلهم او علم صبروا على ما هو ارحم عليهم يواشكهم هذا ارمانا سار عليه لا روى ان بعضهم
كانوا من الجحيم وبعضهم من لذة اوز القور وبعضهم من كثرة الجراعات وكثرة الامراض والعاهات وقد خصه تعالى
فيما وضع وخصه على الاقدار لو بهم بقوله سبحانه فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل ولا تستجلب لهم فيه ايا والى اية
العبرة في الكتاب والسنة بعموم اللفظ لا بخصوصه سبب مخصوصا على حاله اى الى انوا عليه ما ينتفض الصبر على
من ربه السعة والادفع العبرة نظر الى كمال حسن حاله تقوى الله ربه راضية بقضائه صابرين على بلاه
شكره على نعمته فاحرم ما بهم ارجوهم اليه واجزل اى اعظم ثوابهم اذ به في جوارحه اى سببها في نسخة
بيارة واحدة اى خارى نفسى مستحبة ان ترهت اى لو توفقت في عيشى ان يعقبه سبب الصاد الفتحه عداه ونهم
اروز من شربهم وعتت در جنتهم ودهمت اى اكونه فوق جملهم وما من من يواجب الى من الموقر باخوانى
اى في الجملة واخطاني اى في اجابتي في الملة فالت ما اقام اى في الرضا بعد البغض اى بعد قوله ذلك الاشارة
توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم غابة لا قامت اى الى اذ مات وانتقل الى رحمة ربه وهذا يدل على اختصاره
النفوس في جميع امره الخافرة قال البرجى رحمه الله سلم ادر من روى هذا الحديث كونه روى ابيه اى حاتم في تفسيره
فالت نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم صامتا ثم طواه ثم نقل صامتا ثم طواه ثم نقل صامتا قال باجاشة ان الرضا
لا تتبع لمحذ وال محمد يا شاة ان السليم يرضى من اولوا العزم من الرسل الا بالصبر على كل وجهها والصبر على شوبها
ولم يرض من الا ان يكتفى ما كلفهم فقال اصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل وانى وال صبر كما صبر اولوا العزم
والقوة الا ما به قال الشك في بنات له وبن من قال على صدقة على عقل الرضا فاقته الفقهاء على انه يعطى
المراد لان العاقلة من طلق الدنيا واستردوا خلق الدنيا ثمانا واطلبوا زوجا سواما اى انها زوجة سوء لا تبال
ذاتها انت تعطى ما شاها ومن تعطيك قفاها فاذا زالت منا ما ملكك ولكك وراها **فصل** ان ثمان
واما خوفه ربه معمول المصدر المضاف الى فاعله وفي نسخة من ربه وطاعته له اى كمال انقياده في جميع حاله
ولذة عبادة اركبته وسيفيته فعلى قدر علمه بربه اى بقدر معرفته بعظمته ولا ذلك اى كونه ما ذكر على قدر علمه
فان اى الى صدره توكل به وسلم فيما حدثناه اى في جملة ما رواه لنا ابو محمد به كتاب بتدبير الله الفوتة
قرارة من اى به اقرانى عليه فغيبه دلاله على سوية الطلاق الحديث الحديث على العزاة والسمع قال شارحنا
ابو القاسم الطرابلسي ضمن المودة واللام ثنا ابو الحسن العاصمى كسر المودة ثنا ابو زيد المرزى ثنا ابو عبد الله
الزهرى كسر فتح فكوزة ثنا محمد بن اسعبل ابن النجاشى صاحب الصحيح ثنا يحيى بن بكير بالتحقيق روى ذلك
والبيت قد اوجاهم لا يخرج به ومنه انى قد الرضى كان ثقة واسع العلم وذكر في المراتب انه وثقة عمده
قال اهل كسوة لا وقد اصبح به النجار روى عنه عن البيت اراه بعد عالم اهل مصر روى عن عطاء وابه اى ملكية
وتابع قد ابو نعيم في ايجلة ادرى نيفا ونحسبه رجلا من التابعين وعنه قتيبة وخلق وكان نظير ما كلف في العلم
وقد انى البيت ائمة ذمك اصاحبه وقيل كان دخله في السنة ثمان مائة الف دينار وما وجبت عليه
زكوة وخرج واهرب الى ماكك طبعا فيه رطب فرد اليه على طبق العذونيار واخرج ابو نعيم عن اولاد خادم
الرسيد قال جبر بن موه الرشد وبيده بنت عمه زبيرة بنت جعفر كلام فقال باروخ انت طالق انه لم يكن اهل الجنة
ثم من جمع الفقهاء فاختلغوا ثم كند الى البلدان فاسخف علماء قبا اليه فلما اجتمعوا جلس لهم قال لهم فخلعوا
وبقى شيخ لم يتكلم وكان في اخر المجلس فزاله فقال ادخل اى ابو ميسرة في مجلسه فكله فصرهم فخر بنى اى ابو ميسرة
فادناه فقال تكلم على الامانة قال نعم فامر باصناف مصحف فاحضر فقال مقصده باى ابو ميسرة حتى تصل الى سورة
الرحمن فاقربها ففعل فلما انتم الى قوله تعالى ولما خاف مقام ربه جنان قد اوكس باى ابو ميسرة قل والله فاشهد

ذلك

ذلك على ما روته فقال يا امير المؤمنين السرا املك فقال والله حتى فرغ من البيعة قال على اني انا من تمام ربي
 فلك فقال يا امير المؤمنين نهى جنتا وسيت الجنة واحدة قال سوعنا التصديق والفرح من وراء السنة فعد الرشيد
 احسن والله وامر له بالجمادى والخلع وامر له باقلاع ولا يفرح واحمد بصر الابامه وحضره كل ما قد ذكره وانى فرقة
 ان كان لا يتكلم كل يوم حتى يصدق على ثلاثمائة وستين مسكنا عدد ايام السنة عن عقيل بن مهران له وقع فاق وهو
 ابن خالد الا على اخرج له الاثنتي عشرة عن ابن شهاب بن الزهري عن سعيد بن المسيب بنع النخبة المشهورة وكسر
 وروى من اجلاء التابعين وساداتهم الا ابا هريرة كان يقول بل على تكرار سماعه لهذا الحديث عنده فمر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لو تعلمون ما لعلم لضحككم قليلا ولبكيكم كثيرا اخرج النجاشي في الوقائق وروى احمد والبخاري ايضا وسلم
 والترمذي والنسائي وابنه ماجه من السنن وزاد الحكم غرابي ذر ولما سئل كرم الطعام ولا الشراب ورواه الطبراني
 والحكم والبيهقي غرابي المراد به زيادة وتخرجتم الى الصعدات تجازون الى السمكة لاندرون تجوز اذ لا تجوز
 زاد اى شقها السابق او بعض ما تجبنا وقد اخطاه الدجى بقوله ازاد ابو هريرة او لبي صلى الله عليه وسلم
 لانه يصير التقدير ان احدهما زاد في روايتنا عن ابي عيسى رخصه الى ابي ذر وخطاه لا يخفى على من له ذرة من
 العقل الذي يدرك مراتب النقل في روايتنا عن ابي عيسى الترمذي اوصاحب السنة رخصه الزمزم اسناده
 او مرثية الراجح في قوله مرفوعا كما صح به الترمذي في الزهد وقد حسن غريب وروى عن ابي ذر موقونا
 واخرجه ابن ماجه فيه نحوه ورواه محمد بن حميد الرازي ورفعه ايضا في ارض فالامروز اراهم ما لا يتصور
 في حجاب الكسوت وسمع ما لا سمعوا من ارض غراب اجرا عالم الجبروت آلت السماء بشريد الهام صوت
 وحق ابا بصيفة المجهول ارفسفي لها ان تنطق لكثرة ما عليها من اللائكة فكانهم ثقلوا ما كثرة وقوة حتى املت
 وهو تمثيل للتلوذ بكثرة ما وان لم يكن ثم اطيبت لها تقريرا لعظمة خالقها ومثلها حديث العوس على فكتها اقل
 وانما لسطا اطيبت الرجل الجدير بعظمتها وعجزه عن حملها اذ من العلوم ان اطيبت الرجل وهو الكور رب اكسبه
 لها كوزة لقوة ما فوقه من ثقله فاقها موضع اربع اصابع طول سنة لانتماه على حوت النقي الا اولئك حال
 من فاعل الطرفة وهو موضع ارضه ملك واقنع بالتورج جبرته اس جيسه ساجد الله في حال من الفيزر
 والله لو تعلمون ما لعلم ارضه شرايد الاحوال عظيم الاموال لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا الغم اوسد جواب لو
 وفيه تسمية الضحك والقلة للبلقاء والكثرة تدفع هنا للدجى خبيط وعموم ربط وتخرم وتأخير لا يلقى بضبط
 الكتاب ولا يحدث الباب لا بد من اصلاحه على نهج الصواب وما لا يفرغ بانس على النوش بنقده جمع فراشا
 فهو من قبيل مقابلة الجمع بجمع وكخرجتم الى الصعدات بنقده جمع مع جمع سعيد لرايات خازون اس حال
 كونكم ترعون اصواتكم وتشتغشغون وتضرمون في جميع حالكم الى الموضع لوددت اني بكسر الهمزة الاولى اس
 لا حيت وقنيت ووقع في اصل الدجى زيادة الواو قيل في رواية لنتج شجرة تعصف بصيفة المنقول
 ان تطلع روى استنباط بصيفة المجهول ارتقل هذا الكلام اى بخصوصه ما سبق من المرام وهو قوله وودت اني
 شجرة تعصف من قول ابي ذر رخصه ارموقونا عليه في غير رخصه وهو اسناده الموقوف اصح اى اسناده
 المرفوع قد صحبه ولما وقفت على قوله وودت الى اخره ذر منه طويل قطعت اية في السبعين من كلام النبوة ثم رآته
 كلام القاضى انه من قول ابي ذر وهو اصح وهذه العبارة ما هي مخلصه والذى ذكره بعض مشايخنا في انه
 مخرج هو الصواب فيما يظهر لي انتهى وقد صحف قوله وهو اصح على الدجى بما وقع له في اصله وهو واضح
 زيادة الواو ونقطة صا ويصح ويوافق بينه بقوله من حيث انه شبه بكلامه واليقى بحاله مع كونه على الراجح
 عليه وسلم اعلم بكلامه فندربه وانته من ان يفتى عليه وانه ما عساه انتهى ولا يخفى ان الكلام في صحة الرواية والافلا
 يخفى وجه ظهور الرواية لان شكل هذا الكلام انما يشاء عن غلبة الخوف من مشاهدة الله تعالى بوضعه عظيمة وطاعة
 تحت سخطه المتعصب بعبودية الجائفة من حيث الفعل المطابق للنقل انه سجد له لوعظب اهل سمواته وارضه

اى من غير فراشا

يكون عادلا في قضائه وحكمه اذ لا يسأل عما يفعل وهم يشاهدون فمن نظر الى نعمت اجمال حصل له البسط في احوال المال
وتمت طابع صناعات اجمال وقع في قبض اجمال وضيع اجمال والكلال وهذا يجع به قول بعضهم من عرف الله تعالى
سار له من قول اخرون من عرف الله كماله هذا وقد ذكر الحافظ ابو نعيم في الحيلة ان عمر بن الخطاب من قرى
من المناقبين جالس النبي صلى الله عليه وسلم فقال له الم يقل مع النبي صلى الله عليه وسلم فقد له من الله ملك فذكر ذلك
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له بله سلام ان الله تعالى في السموات السبع ملائكة يصلون له متى من صلوة فلما
قال عمر ما صلواتهم يا نبي الله قد فرغوا من صلواتهم فاما جبرئيل عليه السلام فقد ياتي في الدنيا في كل صلاة
اقرب على السلام واخبره ان اهل سمل الدنيا سجدوا اليه يوم القيمة يقولون سبحانك ذا الملك والملكوت واهل السماء
الثانية ركع الميم القيمة يقولون سبحانك ذا العزة والهجرت واهل السماء الثالثة قيام الي يوم القيمة سبحانك
اي النبي لا يموت انتهى وفي اخر الحديث ما فيها من صلوات اربع اصابع الاوتك ومن صلواتك ومن صلواتك ومن صلواتك
العبرة اربا شعبة كما رواه الشيخان وغيرهما عنه وهو من زهاد العرب وكان يابا ومن ابي سفيان وعمر بن الخطاب
ومعاوية بن ابي سفيان قرابين وضاح احسن العبرة في الاسلام الف امرأة صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
اربع عشرة صلوة الليل حتى استغثت قدماه ارنورت فقال اربا من رزوق انما ذلك من طول القيام فنصب
المواد الى السافل تستر في القدم فيرم ذلك وينفخ ذلك بعده من عراة القلب قبل كانه سطح الليل
حتى تعرعت قدماه من طول القيام فانزل الله عليه من القرآن ما حفت به عليه وعلى من تبعه وهو قوله ان ذلك
يعلم انك تتقدم ادنى وكذا قوله ما انزلنا عليك القرآن لتشتق في رواية ابي لهان عن النبي صلى الله عليه وسلم
ترم قدماه على نية تعد مضارع ورم كورث بمعنى تورث كافي رواية واما شذير الهم على ما في بعض نسخ
تخطى فاحش والعدل في المانع الحكاية للمال المانية كقولهم من صلواتك لا رجونه فقلت يرا من رفوع وقد
سبحانه حتى يقول الرسول برفع على قرادة نافع فيقول له انك هذا بخير من النايك وسيد الام اي
انجل هذا التخل وبعوز الرب كونه من كلف بكلامه وقد حديث ابي اركن كلفت بعلم القرآن وحديث الكلفوا
من العمل ما يطبقون لكنه غير موافق لما في القاموس فانه قال كلف كرفج اولع وهو مناسب بحديث الاول
ثم قد واكلف غيره وهو اللام الحديث الثاني اركلفوا انكم او تبركم ما تطيبون من اهل كرم ثم تصاصب القاموس
وكلفه تحشمه والكلف المعترض لا لا يعني انتهى ولا يخفى ان هذا المني هو المكاتب في المعنى الوارد هنا بالجملة
المانية لقوله وقد غوكف ما تقدم من ذكرك وما تأخر كما اخبر الله سبحانه في سورة الفتح بقوله ليعرفك الله
ما تقدم من ذكرك وما تأخر وفي عطف ما تأخر ائتناه عظيم فتدبر وحاصل انك معصوم من ارتكاب الذنوب للعارفين
ولو فرض ان يقع حكمه بالليلين بما حكم فان حسنات لا يارسيات لا اوارفانه مغفور عنك ثم لما كان الغائب
ان كثرة العبادة تشاء من غلبة خوف العقوبة قد انفل اكونه عبدا شكورا على ما انعم من العفة وجا في
الحديث طبق الاية في مدح نوح عليه السلام انه كان عبدا شكورا وفي ذكر العبد ايماء الى انه لا بد له من القيام
بوظايفه الجودية وبالصفا في اداء شكر حقوق الربوبية ونحوه ارسله في النبي مع اتعلمه سير في النبي
عنا في سلمة والبي هيرية كذا في النسخ بالعطف والظاير كترار عن لما في شائير الزننر بسنده بلغظ
من اني سلمة عن ابي هيرية وابي سلمة هذا تابعي جليل احد الثمها السبعة وهو ابي عبد الرحمن بن عمرو الزنري
احد العشرة ويحتمل ان يكون في ذلك حديث ابي سلمة الصعابي موقوفا او مرفوعا والله اعلم وقال عاصم
ارضا رواه الشيخان كما يحمل رسول الله صلى الله عليه وسلم ودية بمس المال اس دائما باعتبار الغلبة فلا يخفى
تركه على سبيل التذرة وما لطف بها رتها بتولها دية فانها في الامس لظن الائم في سكونه فلا يبعده عطف
من التشبيه المبلغ مع قصدا المبالغة في عموم الفاشقة وانكم يطبق ما كان يطبق اربا كان له من قوة النبوة
المعجزة للادامة وقالت الرضا رواه عنها ايضا كان معصوم حتى تقول في نصب وروي بالرفع كما سبق

باعتبار جنابها ومعناها بما في جميع الوسائل لسبح الشامل وقد صدق الله عليه وسلم الربحار واهل بيته واخي
ار الحلب محفوفة واسأل الله في اليوم ارب الواحد وروضة في المجلس الواحد مائة مرة ارب يلفظ استغفرت
او زيادة التي هي لاله الا هو الي القيوم واتوب اليه ويطغى رب اعزالي وتب علي انكشانت الزوار الرحيم وروضة
كافى النجار والزمزم سبعين مرة وكل منهما يجمل التحديد والكثرة وكان صلواته عليه وسلم عند استغفاله بدعوة
الامة ومحاربة الكفرة وتكف المؤلفة ومعاصرة الامل والعشرة ومباينة الكمل والشرب وسائر ضرورات
المعيشة مما يحجره في حال حضوره ونظير نور السور والحاصل من مراقبته ما يدرته ولهذا المعنى لما سئل السبط
فم سبب سد باب افادة فقدها ان يكون طرفه بعيد مع رب العالمين خبر عندي من معلوم الاولين والاخرين وقد
قال القراني ضيقت تطلقه من العزيم في تضييق البسيط والوسيط والوجيز مع ان الاخير هو ملاصقة
مذهب الامام ان في طريق النور والراخي وهذا بالنسبة الى قياس ما ظهر في احوالنا والاخلاق
كارور في الاصح في حديث انه ليغتنز على قلبه واني استغفر ربي فانه لو صدر هذا عن قلب غير صلواته تعالى
عليه وسلم لغسرت ولست وراوية حيث عظم قلب جيب رب الزمزم هو مهبط وجهه وعنه علي رضي الله عنه قال
نشأت رسول الله صلى الله عليه وسلم من سنة ارب بقية المينة على شريعتيه وحقيقته فعال العرفة رأس مالي
لانها المتعددة فاصل المتعلقة فالنور وما خلقت الجن والانس الا ليعبدوا فقل له عباس اربيعون الف عمل
احصل ربي ان بناء مداره ومحل اعتباره والحق اساسه اي اساس قلبه في حضوره مع ربي والشوق كعب
لان اساس الشوق لان اساس الشوق وحالب الشوق في سلوك الطهيرة وفاتدها سيره ضعيف في
شازل السيرة وذكر الله تعالى في ارب مائة وسبب لانه يكون طيب حديث اما انيس ذكر في وجليس
وفي نسخة انس بضم فسكون والتفتة ارب مائة نحو كافي رواية يعني الاعتناء على ربي كثر في ما ورد القناعة كثر
لا يفتن ولا يشير اليه قوله سبحانه ما عندكم ينفذ وما عند الله باق واحضره ربي حيث لا يشكك من قلبه لما
سبق فانه كان متواصلا الاجازة والحديث ان الله تعالى يحب لكل قلب حونه والعلم لاهل الاقارب به فذكر
في نفسي وشيخاني وادفع عنى به كيد اخواني والصبير واني ارب مائة تحلى وعلم تجلي بحسب رفعة وكبراني
والرضا بالقرع مصدر وفي نسخة بالقرع ان اسم عيني لانه لا يفتن في جميع ما يجري من القضاة ولذا قيل
الرضا بالقضاة باب الله الاظم وقد قدس في درهوان من السالكين في ارب مائة رضى الله والعبد متلا زمان
لا يتصور انها تتكلم والعجز فخرى ارب مائة يظهر العجز والافتقار في المرتبة العبودية الى الاحتياج
بالقدرة والقوة الربوبية كما يشير اليه قوله تعالى والقربى الغنى وانتم الفقراء ولعل هذا هو وجه وقوع في نسخة
من لفظ العجز بدل العجز وان قل له ارب مائة ان حديث العجز فخرى كذب وقد الاعتقالي انه باطل فانه الحكم بوجهه
انما هو باعتبار ما وصل له سنة لانه حيث مناه المتطابق معناه لما ورد في كتاب السنة ولا يبعد ان يكون هذا
من على كرم الله وجهه موقفا بمضمون ما سمع منه صلى الله عليه وسلم في احوال مفتوحة وثوبا والزهد في
يعني ان ارباب الدنيا لا جل قمتها وانقضاءها كل احد يتعلق بحرفة من حرفها لتحصيل طرفه في طرفها وانا افلته
سبل اليها وعدم اقبالها عليها جعلت زهدا عنها كسب فيها انما ذا على بابها واليقين بجمع مراتبها من علم
اليقين وبعين اليقين وحق اليقين فونى اى قوة قلبه في معرفة ربي وفي نسخة بسكون الواو ارب مائة
وسبب زيادة فتوحى والصدق شغيبى لما قيل من ان الصدق اجمي ولقولته هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم
والطاعة حسبي ارب مائة في فوضاة ربي وبجهد حلقى بغيره ومنيرة ارواني وعادتي في يومئذ الجهاد الاكبر
والاصغر وقرة عينه في الصلوة ارب مائة جملة عبادتي ارب مائة جملة شاكياتي بناء على ان المراد بالصلوة العبادة
المشهورة او الدعوة للثورة وفي حديث اخر ارب مائة اخرى وثمرة فولد ارب مائة معارف قلبى في ذكر
ار مائة ربي وغمس اس يمس الرزق فغنى في كل حالتي لاجل اتمنى وشوقى الى ربي اس في نهاية رتبتي فهذا كلامها جاعلة

اى فى ليلة العواجر اوقى المنام اوقى بعضا كسوفات فاذا رجل ضرب بفتح فسكون اضعف الهم مسترق الجسم على ما ذكره
 الربيعي تبعا للخطيب او ما يبيد الحسين وهو الاولى لانه الوصف الاعلى كما ذكر في شامى المصطفى هذا وقد مر ابره في قول
 وقع منذ الاسبيل بكسر الراء وسكونها معا ولا وجه للكسر كما قاله القاضى وفي حديث اخر مضطرب الاله كثره اللحم وانما جاء
 وفي صفة في كتاب مسلم عن ابره عمر جسيم بسط بجل على هذا القول الموافق لرواية مضطرب الاله كثره اللحم وانما جاء
 جسيم في صفة الرجل رجل بكسر الجيم وروى فتحها اشعره بيمه اجموده السبوة اتفه اربطيل الالف مع ارتفاع
 وسطه ورقة ارنبة لانه في رجال شغوة بفتح جيم وفيه نوز فواد ووهرة وقد تبدل فتدغم قبيلة من اليمن
 ويكسر الوجهان في قول الكثر فتح قرش فيهم شغوة بنا قرشين خاتم النبوة ورايت عيسى فاذا ربي رجة
 بفتح زاء وسكون موصدة وقد تفتح ابره الطول والعمر وهو لا ياتي في كونه الى الطول الا قرب كما هو انب على ما في
 شامكه صلى الله عليه وسلم كثر خلائه الوجه باثناثة الكثير اى شانه مع حال وهو منطه لسوءه تكون في جسد
 ويستحق قليله في الوجه احمر اربص فائل الى الحرة على ما حقق في نونه صلى الله عليه وسلم هذا وقد اختلف
 في صفة عيسى عليه السلام فروى ابو هريرة نابه عيسى احمر وقال ابره عمر والله قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 بانه عيسى احمر وانما استنبه على الراوى وروى ابره عمر ان عيسى دم والادم احمر وفي البخارى من طريق
 مجاهد عن ابره عمر انه احمر فالراد ما قرب بالحرة والادنة كما قد ضاه فانه قد جاء في شامكه صلى الله عليه وسلم
 انه اسمر مع انه جاء ايضا كونه ابيض شوبا بالحرة فتدب كما صحح من وجس بكسر الراء وبفتح ويعود الاول
 قولهم اعلى قلبه يسه الاولى باء كسرها قبلها فغلب معناه الكثرة والستر لانه مخدر لم يرسس وهو بفتح
 لا يكلم كونه احمر فاصوب ما جاء مفسرا في حديث بانه احمر وفي حديث رايته يطوى بالبيت ثم رايت بعد الرجل
 يطون بالبيت واستشكل بانه كيف ذلك وقد حرم الله تكلمه وضول مكة واجيب بانه الترحيم مقيد بوقت فتنة
 او حوت على جسمه وهذا باعتبار روحه وفيه ابناء الى ان مرجع الكل الى باب العول وان لا يقرب احد ان يخرج
 عن حكمه تبع وفي حديث اخر لم اعرف من رواه كما قال الربيعي بسطة بتدب الطاء المهلمة المنقحة اى ضامر
 السطن وان كان قد يخلق على عظمه مثل السيف والاستوائتها واعتدالها كما ذكره الربيعي وغيره فهو ما يكسر
 والانه ان نعت يستقل معناه انه مثله ضيار وصفاء وفي الشامكه للزميرى فاذا اترت من رايت به
 بشرها وة عروة بن مسعود وموتى قتلته رجله من شيعه عندنا فنيه بالصفوة قال ابره صلى الله عليه
 عليه وسلم وكان اشبه ولد ابراهيم به بفتح واو ولام وبضم فسكون اراولاده من الانبياء وقال في حديث اخر
 على ما رواه البخارى في صفة موسى عليه السلام كاسن ووقع في اصل التعلل على كاشبه عانت واء بكسر عيم
 من غير ياء هم فاعل من باب زار وما موصولة او موصوفة من ادم الرجال ارسهم وهو بينهم همز وسكون
 وال مهلمة جمع ادم افعال تزيد السرقة قال ابن الاثير الادمة من اللابل البيضاء مع سواد العليق وهي في الكثر
 السرة الشديدة وهي من ادمه الارض وهو لونها وبسحق ادم عليه السلام وقال نضر بن سمبل انها قيل
 لادم ادم لبياضه وقد استدل بعضهم على ان موسى اسم يقوله سبحانه تخرج بيضاء من غير سوء فوال ذلك
 على انها خالصة اللون وهذا احسن والله كذا اعلم وفي حديث ابي هريرة كما رواه ابو يعلى وابره جري عنه
 صلى الله عليه وسلم ما بعث الله نبياه بعد لوط الا في ذروة من قومه كبره الزوال المعجزة ويروى متلفته
 اى في رفته اوقى عزة كافي حديث سعيد بن منصور عن ابره عيسى موقوفا والمعنى في منحة وعزة وعلية
 ونسرة ويروى في شرة بفتح المثناة اركزة تعجب فدية ومنعة بفتحين وليكن النون ارفوة تمنع
 الزلة وقبل المنحة بالتحريك جمع مانع ارجاعة يمنعونه ويجوز من اعداء هذا والنعيب بفتح الراء
 ينيد انه لم يكن في منعة كما يشاء الله قوله لوان لي بكر قوة ارمدة اداوى الى كره شديد ارقيلة قوتية
 واستشكل الربيعي قوله صلى الله عليه وسلم لم تقبلوا من انبياء الله من قبل ان كنتم مؤمنين ولو كانوا في منعة لما تقبلوا منهم

بيت المقدس في يوم واحد ثمانية نبي انتهى ويكفره دفعه بانه منقده بقولهم في قبيلتهم والغصنة واقعة في غير
 عليهم او المراد بالمتعة ما لا تخلق به ذم امر النبوة وخالفه الامم مع انه تمكينة المثلوية لارباب المتعة وحكي الزموني
 بل روى في الشاشي قيادة امر سلا وروى الدار قطن في يومها فقط المشهور امام الحديث في زمانه تنقده على الاصطلاح
 وسبح البغوي وروى عنه الحكم وغيره منسوب الى دار قطن حمله بيخدا و من حديث حمادة عن انس ارمون قوله
 ما جئت اليك نبيا الا لاسن الوجبة نحن الوجبة بل على معروف صاحبها كما قيل النظم عنوانه الباطنة وقد اشهد
 دليل على معرفته حسن وجهه وما زال حسن الوجبة احمد الدلائل وقد روى الدار قطن في الاخر من اني صرحت في فروعها
 ابتغوا الخير عند حسد الوجوب ورواه الطبراني بل غلط التساو وفتح الوجبة على عكس ما يتبادر من قوله كما قيل بل
 على فتح العظمية ما يرين بها بها ما يتبع بعض ملاحظه والظهور ان الامر بها ليا لم تصور خلافا لها في بعض افرادها
 وفي الحديث اللهم كما حسنت خلقي خست خلقي فابحج بينها كمال الجلال حسنة الصوته قد تحق بزيد في الخلق ما يشاء فخرني
 بانكاه الهمة وان كان البحر اياها صلبة وكان فيكم احسنهم وجها واحسنهم صوتا ارضنا لكل فاستلمت صورته
 وصوت سيرة داود باعتبار الصباية والملاسة وزيادة البلاغة والغصاة هذا وقد قيل يوسع اعطى
 شطر من ادم وقيل شطر حسنة جدته سارة لانها لم تفارق المحور الا في معجز الاوية من الحبيب فشرح وقد
 الخطي محمد على الله بنو عليه وسلم كمال الجلال الجلال في تمام العبادة فمما راه اهدا لا يابيه وتمام الملاسة فمما راه
 اهدا لا يابيه وفي الحديث دلالة على جواز شطر هذه الاضافة اذا لم يرد بها المهانة او البراءة وفي حديث من قل
 على عاقبي الصبيحيه من ان قال لابي سفيان وشككته عن نسبة زعمت انه فيكم ذوسب والرمم قد يستعمل معنى
 القول واعلم استعمل معنى الطوبى لما يوجب من معنى التهمة اذ ان امر النسب بينه على قلبه الطوبى لا على الحقيقة كما روى
 عن ابيه سلام في قوله نكح الزبير بغيره كايه فونه ابناء ادم وقد روى النبي صلى الله عليه وسلم هذا الوهم في نسبة
 بما روى في الحديث مضمونها اني ولدت من اب الى اب الى ادم كلهم من نكاح لسبب فهم سناج وهذا كونه مشتق
 ما وقع في اصل الربوب واما على ما صح من النسخ المعتمدة نذكرت انه فيك فلا اشكال وقد روى في ايوب ان في قصة انا حوله
 ارسلنا او مشيرناه صاحبنا نخلقتنا او بنو فبقينا نفع العبد ار ايوب مبتداه خبره ما قبله وخص بالدم لصدقه
 على بلائه ورضاه بقضائه ولا يضره شكواه به من ضر الى ولاء انه اواب ان كثير الرجوع الى الله توبه وتوكل على الله
 اما تواب والتحقق هو الفرق بين اواب وتواب باه التوبة من المعصية والاوبة عن العقلة قيل كان
 ببلاد حران وقبره مشهور عندهم بترب موسى وقربه عليه جارية بترب كوز بها على نعم انها المذكورة في القران
 وقربا يحمي خط الكعبان التوريت بقوة اربطة وجهه وبما لغة مواظبة الى قوله ويوم يبعث حيا ومهودا
 وانما الحكم الحكمة او النبوة او المعرفة بالشرعية ميا وانا فلذنا ارحمة وشققة منا عليه ارحمة
 ومعلق في قلبه على ابيوب وزكوة ارمهارة ابناء ورفعة وكان تقياً ارحمة العاص تقياً وبرا بالدينا ما بلغنا
 في يومها ولم يكن بها جبارا متكبرا عتيا فانا وسلام ارضه الله عليه يوم ولد ارضه اذ بمس الشيطان كغيره من
 بني ادم كما اخبر به صلى الله عليه وسلم ويوم يموت ارضه لله القبر ونحوها ارحبه برفعة في حجرة جلد السلام ويوم
 يبعث حيا من هولاء القبره وغوف العقوبة قال سفيان بهيمنة او مشيرنا بجز الان في هذه الاحوال
 يوم ولد فخرج مما كان ويوم يموت فيرى قوما لم يكن عاينهم ويوم يبعث فيرى نفسه في عرش لم ير نفسه فخصه بجبي
 بالسلامة في هذه المواطن قلت ولعل وجه تخصيصه ما روى عنه عليه السلام ما من احد الا لم يزل يابا وكاد الا يجي
 ذكرها بسلامة وقول الله سبحانه من التبشير او من البشارة لبثونها في السبعة بجبي الى الصالحين
 قوله مصدقا بكلمة من الله ار مؤننا بعيسى وسيد ارضك في قومه وحصول خبر ما نزل الى الشهوة ونبي انا الصالحين
 ار العالمية بحق النبوة وحقوق عباده اجمعين وقد روى الله اصطفى ادم ونوحا ارفقا رهما والاشقيين
 ار اسجبل واحق واو ووجها ومنهم نبينا عليه السلام في نزل اسمعيل ويحل ابراهيم في من اسطفه دخولا اوليا كما لا يخفى

وصيغته يومًا وشيخه بعض الليل ويقوم بعضه ثم قال وشهدوا ملكة أرتونيا بالهسية وكثرة الجبوت في الحفنة
 ودوام السفر والغلبة وأجتناب الحكمة أرتانيا العلم والعمل والحكمة والنبوة وتصل الخطاب المصام بغير الحق
 عز السابل في الأحكام والخطاب المخلص الذي يتبينه الخطاب في كل باب أو قوله أما بعد في كل خطبة أو في أول كل كتاب
 وعمل يوسف اختيار الخطاب به الملك بقوله يجعل على ترابها الأرض أن يجعل علمه على غاية حفظه ونهاية
 علمه بتقدير الحق سبحانه وعظم شأنه وقدره في مجاهدته الملك اسم على يدية الملائكة في نور علمه وحفظه وشفقته
 ومرحمته على خلقه من خاصة وعامة من ماله في شيع في حاله مع وجود الخرافة تحت تصرفه وبضارادته ما سألته
 أموره المخارفة عن العادة بجملة نبوته ورسالته وفي موسى حيث قال للخضر سبح في أمه ساء الصابر المملك بغير فكر لك
 وتعليق العبد بالمشية لا شارة إلا ان اشغال العباد جارية على وفق الإرادة لا الهية وقد نرى عن شعيب لدى العاص
 اختيار تزيين الكلوبية والتغنون في مقام التحسبها فنارة جبري وفي بعض سجدي في أي خطاب المولى ان شلاله
 من الصالحين أي في حسن المعاملة والوفاء بالمعاهدة والمعاشرة بالمخالطة والتعليق على التكاليف بقوله سبحانه
 ومعونته لا تكنتها في معايدته يكونه ان شاء فعله ان شاء لم يفعل فانه هذا ليس من شأنه الكل وقد أتى في حق
 أيضا وما يريد ان يفعلكم الى ما انيكم عنده من تولد هم خالفت فلان الى كذا اذا قصدتم مع العاضه عنه والحق ما يريد
 ان في ما شئتم عنده لاستبد به على بانه خطاه وفي ارتكاب خطه فلو كان صوابا لاشتهر ولم يذكره فضلا عن النهي بغير حق
 ان يريد الاصلاح ما استطعت اربا اربا بكم للعرفت وانكم من المنكر الا حصول الصلاح ووصول الفلاح
 ما دمت استطيعه او القدر الذي اطيعه قال الشعلي نطقا من عنده وفيه انه من نسل يدية به ابراهيم الخليل وقال
 له خطيب الانبياء حسن مراجعته قومه وعمر في آخره قال فتأذنه بعنه الله رسلوا الى امتيه مدية وصحبه
 الايكه وعزاه به عيسى ان شعيبا كان كبر الصلوة فلما طالت تادرت قومه على كثرهم بعد المعجزة وكثرة المراجعة وليس
 من صلاحهم ورجوعهم الى صلاحهم وعاد الله عليهم بقوله ربنا افنح بيننا وبينهم قريتنا يا يحيى وانت غير العائنين
 فاستجاب الدعوة بالدعوة واعلمك بالرجفة وبمس الزلزلة اصحاب الايكه بقدر الظلة قدر السمعي في الانس
 بقر شعيب في حطين ومن قرية بساحل الشام وعزاه به ويب ان شعيبا وقومه من المؤمنين ما نوا بكه
 وقبورهم عن بيتها يدية دار الندوة ويبره باب بنه سهم وعزاه به جاس في المسجد اعلم قريته ليس فيه
 غيرهما قرا سمعيل في البحر وقبر شعيب مقابل بحر الكسوة انتهى وما صح قريته من الانبياء عليهم السلام بغير قري
 نبينا على المنع عليه وسلم ايامه الى ان غيره من الانبياء كالمعروف والاسامة المستورة من غير الشهود وعند ظهور
 نور الشمس وشارة الوجود وقال ولوطا اتيناها حكما وعلما من حكمة ونبوة وحكومة في خصوصية قدر الشعلي
 نقلنا عزوبه به منبه فخرج لوط من ارض بابل في العراق مع عمه ابراهيم تايعا على دينهما جوامعهم التي
 ومعها سارة امرأة ابراهيم عليه السلام وخرج معها اذر ابراهيم خالفا لبراهيم في دينه فمعا على كفره في وصلوا
 حوران فمات بها اذر فمضى ابراهيم وسارة ولوط الى الشام ثم مضوا الى مصر ثم عادوا الى الشام فنزل ابراهيم
 فمسلطه ونزل لوط الاذن فامرسله المنع الى اهل سدوم وما بينهما وكانوا الغايات من الفواحش فماتوا بغير
 ابراهيم عن ابي جعفر استغنت رجال قوم لوط بوطر في حالهم واستغنت نسائهم بنسائهم وقولهم ان انبياء
 المذكورة في سورتهم كانوا ان عجلتهم سارحون في حيرات اربا اربا وروى الى الطاعات الاية وهي قوله تعالى
 ويوعوننا ربنا وربنا ابراهيم في المشورة والقرية والريضة عن العقوبة بالحرقة والوقرة وكانوا لنا
 فكشعوا ارحامنا مع اولادنا مع خلقنا متواضعين او خائفين وجلين فزناه وعلنه اشار الى هذا المعنى
 بقوله قال سبحانه ارساوي وابره عبيته وبما كانا بعباد جليلين وبجزم التلميح بالاول نحو ارض الخشوع
 الخزيه الدائم ارساوي للمورث للمساوية الى الخبز في أي كثيرة متعلق بقوله وقال في ايوب ارساوي وعاوكر
 من الايات ان هجرة على شرف حالهم وكحال حالهم مما هي نبوة سيرة مندرة في ايات كثيرة لا يكون احصاؤها

والتكلم

وينام سدس لستتط العباد اول نهاره ويصوم يوما ويفطر يوما انا رعاية لحالة الاعتدال مثلا تضعف الصوم
على وجه الاتصال ولا يجوز له مداومة الاعمار في الصيام اصب الامثال الى السنة او غيرها وانما فعله الكلب غير الصوم
عادة فلا يتخلص عادة اذ لا يذوق الكيفية استن على النفس والابح على قدر المشقة ثم الجليته الاخير تميز بين فعلية
الاجبة في المقدمتين والفظ الكما مع الصيام اصب الصيام الى السنة سيام راو وكان بصوم يوما ويفطر يوما واجبه
الصلاة الى السنة صلوة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدس انتهى وكان يلبس الصلوة
وينفخ الشعر اربعة اذ ما يصنع منه تواضعا لله ولذا اختاره الصوفية وياكل خبز الشجر المالح والرماد واطل
اراد به ما افلحط بالخبز واسم تلك فيه والا فاكل الزباد وحرام لما فيه من مضرة العباد ويمنع سراه بالرمح كما رواه
ابن ابي حاتم عز وحب به منه جماعة موقفا ولم ير ضاحكا بعد الخطبة ارا العمود المسماة بالخطبة وانما كبرها
خطبة في الحقيقة الا ان حسانت الابرار سئلت الاوار اذ لم يثبت عنه سوى انه خطب امرأة كان قد خطبها
اورباة فزوجها ايها من داود رغبة فيه اذ سئل ان ينزل له عنها فتزوجها وكان ذلك في زمانه عادة لم يخاله
سنة اليه ملكية تميزها له على ان ذلك خلاف الاولى بما هناك لاستغائه بسعة وشجوه امرأة فلم يسه في هذا
اللب استغفر لله وغرا كعا وانما سب وقدمت في نفسه ولبانه لانه من عظم الرتبة وكريم المنزلة في مقام حياته
وكما خصا بعبادة ولا راسا رافعا له مع تحديد نظره الى السماء ارا الى جهه وفي نسخة تحدا السماء حياؤه لله
ار الكمال قربه والحديث رواه احمد في الزهد من عهد السائب بن عبد الله الجولي لم يخط ما رفع واودع
الى السماء بعد ما صاب الخطبة حتى مات وهذه الرواية مع ما قدمنا من الرواية انه وقع قول الجلي لوقال القاص
في هذه العبارة كان احسن ولم يزل يابيا جبانة كلها ارا في جميع مدة عمره الى حاله حيا بعد تلك الواقعة وقيل
بل روى ابن ابي حاتم عز وحب موقفا ورا جماعة وغيره انه لم يخطه بنت العشب بغير فكونه هو حشيش وموضع
ار من كثرة وقوعه وموعه على الارض حتى اتخذت الموضع في فوه ارضها مستقيما ممدودا والمعنى
اشرت في فوه اشكاله والحفر الطويل في الارض ومنه قوله مع مثل اصب الا فخر وهو مفرد وجه افايد
وقيل كان في الكفان وفيه كان يخرج منكر اصبون سيرة نيسع الشاه عليه ارا في غيبته فزادوا نواضع ارا
لرته شكر المريد نعمته وقيل لعيسى عليه السلام كما روى احمد في الزهد وابنه ابي شيبه في منعه لو اخذت كفت
حمارا ارا لو اخذته لتركب احيانا عند الحاجة به قال انا اكرم على الله انه انما يشغلني بحمار اربان يتعلق علي به
وبكفنته وحذمته ويشغلني بفتح الغيرة فان الكفحال لغة ردية وكان كما رواه احمد في الزهد عن عبيد بن عمير وكان
والشجوه وابنه عاكر في تاريخه انه كان يلبس الشعر اربوبه وياكل الشجر ارا رفته ولم يجه له بيت ارا مسكبه
ياور الية ايما اركه النوم نام وكان احب الاسامي جميع الامماء اليه يقال له مسكين وقد رواه احمد في الزهد
من سعيه عبد العزيز بلغنى انه ما نكحته كانت تعال بجسي به مريم اجتالير منه ان يقال كان هذا المكيب
وقيل كما رواه احمد ايضا في الزهد وابنه ابي حاتم من ابيه عباس موقفا ان موسى عليه السلام لا دور ما مويبه
سمى بابره ابراهيم الخليل كانت ترى خضرة البقل ارا العز كان ياكله بعد فوجيه من مصر خائفا سرق متوجها
الى مدبره حتى بلغه من الزوال بين الماء نصف السن على ما في التاموس فيطلق قول التمدد في الموضع قبل
وصوابه ولو قال في الطوار ارا يجمع انتهى ولا يخفى بعده الموضع وهو تعلقه بقوله كانت ترى وتعليقه
ترى وقد عليه السلام كما رواه احكام ومجي في ابي سعيد وروعا فقد كان الانبياء قبله يتلى احد فقر ارا شدة
الحاجة في مطعمه والقيل ارا كثرته في ثوبه وبونه وكان ذلك احب اليهم من العطاء اليهم بعضاء المولى
وعلى بابته ما اعد القدر لهم خير وبعثي وقتا ورد الثولف هذا الحديث في الفصل الاخير من القسم الثالث بطريق اخر
وهو قوله وفي حديث ابي سعيد ان رجلا وضع يده على النبي صلى الله عليه وسلم الى قوله فقال النبي صلى الله عليه وسلم
انما عشر الانبياء يضاعف لنا البلاء وانما كان النبي يبتلى بالقرآن وانما كان النبي يبتلى بالقرآن

باباء كايضوون بالرفاه و قد عرس عبد السلام مختبر الغيبة اذ هي سلام ارسا ربتك فقبل في ذلك استغظا لم ينس
 مع المختبر في حقايرة فقال كره ان العود في المنطق بالسوء ارنطق به لقوله سبحانه اذع بالحق من احسن و لقوله تعالى
 واذ انما عليهم ان يحلوا في ارضهم قالوا سلاما و قد تجد كارهوا اربها في حاتم و احمد في الزهد عنه كانه طعام عجب
 ان زهدا و فضاحة و رضاء العنة و كانه ارمع ذلك بيك في حشبة البقر و جعل ارفا حاشة مع انه قطع ما بهم بعينه حتى اخذ
 الرمع تجرى في صدره ارموضع جوى كالمزق في وجهه من اشر و معدلة معرفة برسه لقوله سبحانه انما يحسن الله في عباده
 العلماء و كان مما يكل مع العرش لئلا يحاط الناس لان الاستيناس بالاناس من علامة الانكسار و كذا الطري في الامام
 خمرة جبرير غر و هب اربا بره من ان موسى عليه السلام كان يستظل بعرشه موديت في عيانه ينصب و ينطلق عليها
 قد التفت له موديت و لا في اصل القاض و يشوثة في رواية العواني اربا يستل انتمى و لا يقبل بعد و عدم مناسبتا بعد
 في قوله و ياكل في قفرة بغير نوز و سكون فاق ارموعة و منقوة العفا في حجر اربا في نظرة حشبة و نظرت و كبرج فيق
 الرام فيها اربا في الماء بغيره من كبريت و الا انما في شربها اذ ارا و انه يشرب كما كبرج الدابة اربا لم يلق و عار الماء
 تواضعا ليقع اربا كرامه بما كرهه استعوبه في الكلام و فيه اربا الى ان زهد في كانه مسترا الى كانه و اخر حاله و اخباره
 اربا و الانبياء عليهم السلام في هذا المعنى جميعه مسطورة اربا مكتوبة و مضبوطة و محفوظة و صفاتهم في الحار
 اربا في حال ذواتهم و جميل الاطلاق و حسن الصوت و وقع في اصل التملك في الصور جميع الصعود و هو الاسباب يبع
 ما قبله في الاطلاق و ما بعده في قوله و الشامل معرفة مشهورة اربا مذكورة في عملها و قد مثل قدها السلام با و يعرف
 الاولياد في الخلق فعال يطعن لانهم و حسن اخلاقهم و بشاشة و جودهم و سخا و انفسهم و قلة ائمة منهم و قبول
 عذر من اضدادهم و قلم شفقة الى اخوانهم فلا يقول بها اربا في جميعها و لا تفتت اربا الخطاب الى ما تجده في كتب
 بعض المورخين بالهز و الواو الى المدعية على تواريخ الانبياء و غيرهم و المفسر في اربا العجيب انهم فيما نقلوه
 في اخبارهم مما يخالف هذا اربا في ذكرنا عنهم في سيرهم الثابتة من علماء السلف و خيارهم **فصل في انساب**
 بالدار اعطيتك و علمناك و في نسخة صحيحة انسابك بالقصر الى جناتك و الاول و لى لقوله بعد بحلة العشرة
 الدعائية و هي قوله اربا كبره القديس من ذكر الاخلاق الحميدة الاله الا انه يدعي ان من بعض الاله ثم الاخلاق الحميدة
 هي الشاكر السجدة و الفضائل الحميدة اربا الكريمة العظيمة و حاصل الكمال العديدة جمع فضيلة بمعنى ائمة بالفتح اس
 العبودية المعددة الدالة على حال ذاته و مجال سعادت صلا الله عليه و سلم و سرف و كرم و اربا انك اربا انك
 صحتها اس صخرة و ايتها و نسبت بنوها بالنسبة له على الله و سلم و جلينا يبع فقام فتعدت اربا و رندا و ريشا
 و نضفت على الوجه بقوله و حكينا من الانار ما فيه مفعف يبع نوز اربا فيقع به و يكتمن في كره و الامر اربا ان
 في ضاقت اربا اربا في كبرنا جميع مراتب مجال هذا الباب يبع و زيادة اليه اربا و كثرة في حقه على المدعى
 عليه و سلم اربا به نعتة و صفة تمتد اربا طويلا كما ينتهي الى حد معتد ينقطع و في نكاده بفتح نوز ثم وال
 هلمه اربا قبل تصور فراغه اربا في تحقق و جواز اتمام الدال بمعنى مضية الاداء جمع اوله جمع دال اربا وال
 على مساحة البر و جرح خصا به اربا الرز سعة و كثرة زاخر اربا على كثير مدود عرضا و طولا قدر العلى و وصف
 اربا بيبس عليها رضى الله عنهم فعال معون باهر في منوره و بهانه و اسد حاد في شجاعة و مضانه و خرات
 زاخر في وجوده و كخاشه و يبع بكر في خصبه و جياته و روى على رضى الله عنه انه و صف رسول الله
 صلى الله عليه و سلم لا كثره الراد جمع دلوا لرا ثور في حيوه اخذ بعضه بنقصه مودت مغفورة في ساحة
 و فيه اربا الى انه لم يصل احد من العلماء الى غاية من بزيده و حله و لانهاية و ساطع كرمه و عله و لرا قال و كذا انساب
 فيه بلعروف اربا في وصفه على ما هو معروف من الروايات من اكثره في الصحيح المشهور اربا في مرتبة المحمدية
 و اختلف في ذلك اربا الموروث مما ينقل من كل ربيع كل من التوف و الكاف و شديدا الامية و ما لغت في
 الغلة و الكثرة اربا نقل قليله من كثير و في حديث الربوا و انه كثر فانه الى قلى الى القلة و انما ص

بجمله

فخصه الاخصيين بنعم فحاء البجور الاولى مبالغة من الجحش الرشد بجاني اخمص القدم من الارض وهو الوضع
 الرز لا يصدق بها منها عند الوضع سيج القدمية ارسا ومير لينعمه لانتقها وهو يتبع اليم وكسر الهلة قال
 الجبارز ويرور بنهم اليم وكسوم البجور ينومهما الماء على زنة يدوران ياني عنقها ووقوتها فيها للاستها اذ ارال
 اربعه مكانة نزل تغلعا بنهم الام المشودة ويرونا قلعا كسر الام وكسومها ويروي اذا مشى تغلعا ارفع رجليه
 من الارض رفعا بقوة كانه يثبت في المشية بحيث لا يظهر منه العجلة كسوة الباردة مما يقوله تبع واقتصد في
 مشيك اي لا مشى الخلاء وكسوم متعادت كالفساء ويروي اذا مشى مشى تغلعا ويزيد في شدة صحبه ويخطو
 لكفوا بنهم فاء مشودة فمز او او وسبق بينه مبناه وبتبانه معناه ويشي مونا ارب فرق وكسوم ووقار
 وكسومته من غير وضع ومزاجته اقوله تبع ومبنا والرحمن الزنير مشون على الارض مونا وهو لا ياتي في قوله ذريع
 المشية بالزال المجرة وكسر اليم اي سر بها بسعة الخطوة كما سير اليه قوله اذا مشى كما يتخطى او نزل
 من صيب او في صيب كما في رواية ار ينحدر من الارض بقوة مشية وثقت خطوه في وضعه وحطه
 قال الازهر من الاخطوط من صيب والكفوا الى تمام والتقلع من الارض قريب بعضه من بعض في المعنى
 وان اتصلت الغالها في المعنى واما حديث ابن مبرزة عازبت احد الاسرع في مشية من رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم فحمل على السرعة المرتفعة من وجه القادش لانه يمشي للام كما يمشي في شرب الشار او على ان
 السرعة كانت تقع في مشية يمشي للام لعدة خطوه من غير قصد له كيف وقدر وراية عليه السلام قال سرعة
 المشي تذهب بها المؤمن على ما رواه جماعة من الحفاظ واذا التفتت ارجلته وسيرة او الى احد من جانيه
 التفتت جميعا ارجلها اليه ومقبلا بكتفه يمشي فلا يبارق النظر ولا يكون كالطير الخفيف الطيش بل
 يتقبل جميعا ويدير جميعا فافض الطرف ان يعرفه حيا ودره وتواضعها لاصحابه نظره الى الارض اطول
 اكثر مدة من نظره الى السماء لانه اجتمع للفكرة واوسع للعبارة جمل نظره من غير الجهم وتوسيد الام ارجله
 الملاحظة فاعلمت من الخط وهو مراعاة النظر بسبق العين ما يد الصدى وكنه اراد بها مما حال كثره
 في امره المانع من توجههم بجميع نظره الى جانب من طرفه او الى احد من اهل بيوت اصحابه ارب قدمهم امامه
 ويمشون خلفهم تواضعاً لربه وتعليماً لاصحابه وهذا في الحضر واما في السفر فزيادة مراعاة ضعف القوم و
 محافظتهم من وراءهم وكان لا يدع احدا يمشي خلفه ويقول دعوا خلفي للام لكة قال النووي واما تقدمهم
 في سور صنع جابر لانه صلى الله عليه وسلم وعرايه فجاؤا ابتعا له كصاحب الطعام اذ اذاعا طائفة مشى
 امامهم انهم ولا يبعد ان يقال انما تقدمهم مبادرة الى ما اراد من تكثير الطعام بوضع يده الشريفية عليه صلى
 الله عليه وسلم ويرد في رواية ويدبر بنهم الازال اي يتبادر من لقيه بالسلام لانه لا يخطو وثوابه افضل
 لما فيه من التواضع اولاً والتسبب لغرض الجوارب ثانياً ولذا عرفت من المصلحة من السنة التي من افضل من
 الغرضية وفيه اشارة الى انه يستحب للاكبر ان يتقدم به الاصغر كما دور انه عليه السلام ليله الكسر لما وصل
 الى مقام الانتهاء وقد التحيات لله والصدقات والطبابة وبالغ في الشا والتحية السلام يملكها التي ورتة
 وبركاته فاجاب صلى الله عليه وسلم بقوله اللهم انت السلام ومكث السلام والكبش بجمع السلام السلام
 مليتا وعلى عباده الصالحين فقالت اللائكة اشهدان لاله الا الله واشهدان محمد عبده ورسوله
 والحديث الى هنا اتفق الزنيزي والبطاني والبيهقي في روايتهم عن ابي ايوب قاله وقد تقدم عليه السيوطي
 في جامع الصغير واما بسنا والمص على رفق ما في الشا لغير من فقد قال كسوة كانه هذا لما وصل الى هذا
 الجمل وقد حصل له الخفا الاكمل من بعض فعله الاجل فقلت صغرتي منطلقه اركيفية ارب نطقه وبيان
 اخبار صدقه قال اي مند كان رسول الله صلى الله عليه وسلم متواضعا لا يحزنه اي وهو ما يوجب
 تحليل اللسان وتعليق البيانه دائم العبرة ارفق امر الافرة ليست له راحة لانه في وارثته وهذا كلفه

ما يتبع

تكملة
بغير

ذكره الاضحاكى تبعاً للمصنوع والاعترافه تعالى بالغ في اغراضه بصنع عنقه مثلاً لقوله سبحانه وتعالى فاعرف من نعمهم اصف
واذا فرغ من حصوله سرور عنق طرفة بفتح فكوز اي تخفى عينيه وانقض بعمره وطرق لكسره تواضعاً لربه وتباً
عنه حصول متره وائسره جل فلكه التسميم اعظم انواع ضلوكه التسميم وهو لا يموت فيه مطلقاً وقد روى انه ينجى اذا
لقى عيسى عليه السلام تلقاه متبسماً وتغاضى عيسى حتى يناسبه بالكلية فقال عيسى ليس اراك تتبسم لاني امر وقد فرغت
ليس اراك فخرن وبسرك لاني ايس فادع الله لك اليها الى اكثر كما تتبسم ولعلك تبيح قلبه عليه القبطن وهو قوله
مفطه الجلال ويصعب قلب عليه السبط والرحاء انه منكر الجلال والكمال كونه الجلال منزوياً بقلبه الجلال لقوله لا اله الا هو
القدر سبقت رحمة غيبه وفي رواية قلبت وقرئت بشدة يدراء اي يدوي اسنانه ضاحكاً مثل حجب العلم اي
البرد النازل من السماء بحال البرد والحمد لله اعزها على كلفتها ار اخضبت نوره بالجلية ويزن الرواية عن محسن
علي زمانا ار اخضبت اوراقه ثم حدثته ار اخضرت بدهه الحديث ان التسميم اكله عليه فوجدته قد سبق اليه اربع زوايا
فضيلة وجرت له كايه بقوله فقال اياه عز وجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرجه بفتح العين فيها وجلسه السلام
اربع كنيته وخوله وفوجه وجلوسه او فرحواله جلوسه وهو كما جلوسه وبكسر اللام سواء يكون مصراً او مكاناً وقد
اختلف في بفتح اللام اربعة جلوسه وهو خطأ واحسن ان يجلسه بحسبهم هو الموضوع للتعويض والهيئة وتكلمه بفتح اوله
وجوز كسره وهو يميل سورة وسيرة كقولنا في هو المراد هنا التقدم بالاول ولقوله يماضي في فسانه فرسرت
فلم يدع منه شيئاً ان فلم يترك الحسن شيئاً متعلقات جميع ما ذكره الا قد سألته وحقته وهذا كمال انصاف محسن
وجاء خلقه المستحسن ثم هذا بطريق الاجمال وما بطريق التفضيل كما بينه بقوله قد سبقت اية اربعاً كرم الله
عز وجل رسول الله صلى الله عليه وسلم ار زمانه وخوله وكيفية وصوله فهذا من قبيل رواية الاكابر عن الاصفهاني
او من رواية الاقران فان ما بينها تفاوت قليل من الزمان فقال اي على كانه دخوله اي في بيته لنفسه اي خلقه خاصة
ولا يمل بيته خاصة حال كونه ما ذوقه انه من عند ربه في ذلك اذله الاجر الجزيل والثناء الجليل لما هناك وقيل
كانه ما ذوقه انه يدخل حيث شاء من بيوتهم لانه سبحانه لم يوجب قسماً عليه في زواجه وقيل معناه انه لا يدخل بيوتهم
استثناءً فكانه اذا اوى بالقصر هو الاوى وعنه المأوى لم يرسلك الى منزله واستقر في محله جزء بشدة الرأفة فممن
ار قسم دخوله اربعة ثلثة اجزاء اراقام جزء قد يقع بالنسب بعبده في التواضع والاشراق والفتح ونحوهما
من الامور الكواكب وجزء الاله اربعة اقسام وجاهم ويصلح شأنهم ومالهم في عالم وجود نفسه اربعة اقسام كما قيل
ونحوها ولوجوده وفوقه وفرة فضيلة حاجات بعض الناس الى الرخوة عليه والسورة بين يديه وعرش
اموال الجهاد واعمال الجهاد وامثال ذلك عليه وهذا معنى قوله ثم جزء بينه وبين الناس ان من خواصها
وزمرة احبابه فيرد اربعة اجزاء من نفسه ذلك انفسه على العامة ان الذي لم يغيره وانفسه في ذلك
الجملة بالخاصة اربعة اقسام وحصلها رابطةهم وقدرها الاثير اربعة اجزاء كانت لا تصل اليه في هذا الوقت
فكانت الخاصة تخبرهم بما سجدوا منه فكانه اوصى الفوائد الخاصة بالعامه وقيل ان الباء بمعنى عن اربعة اجزاء
العامه جدا خاصة يتكلمون بها منهم ولا يدعوا لاجلهم من العلم او المال منهم شيئاً مما ينفعهم واصل يدعوا بالمال
المهله المشورة ينظر بالجمع قلبت النساء والامهات لا تحاويها من جوارحها خصار يردون بجمعة مهله ثم ادغم بالمهله
بعد قلب الجملة بها وهذا خلق الاكثر ومنه قوله من واكثر فكان كذا في النسخ وكانه الكلام بالواو ومنه كسر اي
صعد طريقته في براه الاله اربعة الاجابة كسيرة اتيان عمل الفضل اربعة اجزاء لا اعتبارهم باوهم اربعة اجزاء
ونفعا لمن تبعهم او باهر الفضل ومنه حديث الشراب في الغلام وهو ما يمكن مع الاشباح ابي بكر وعمر فاستاذون
فاؤنواله قسمه بفتح العاقب اربعة اقسام كما في نسخة حبيبة وهو مصدر مضاف اما الى الفعل او الى الفاعل اربعة اقسام
او قسمه النبي اياه على قدر فضلهم اربعة اقسام فافضل فالفضل في العربية اربعة اجزاء والحمد للخالق بالاسم بالقرى لقوله تعالى
ان اكرمكم عند الله اتينكم لا مجرد النسب معتنى احب او كثره الذهب ثم مع تماماتهم في مراتب الفضل بينا وتبين

في مقدار استحقاقهم بحسب الحاجة كما سير اليه قوله منهم ذوا الحاجة ومنهم ذوا الحاجة ومنهم ذوا الحاجة فاستقر
 ووجه حاجته في غير قياس وثبت جمع حاجته فيشتغلونهم ارضى حسب شأنهم ويشغلونهم بفتح الباء والعين لا يفتح
 اوله وكثر لثمة في لغة روية فيها ما منهم ارضى ذلك الوقت وفي نسخة يسلمون ولعله من قبيل حكاية الحلال المشهورة والاشارة
 بالنصب عطفا على الغير فالمعقود ويصلح عامة الامة ذمها له وروى من شأنهم عنهم ارضى ابي اسحاق من احوالهم
 وتنفذ الاعمال وجعل الدين بيانا كما هو غير صحيح في المعنى لانه لو اردوا هذا المبنى لغال في شأنهم منه كما لا يخفى واخبارهم
 ارضى اهل اخباره اياهم بقرينين في حقهم ارضى لهم خاصة وللغاية كافة ويقول ارضى جميع المراد ليقين بالتشديد
 والتفصيلا الشاهد ارضى بصلحهم الغائب في الوجود او في سبوحه في عالم الوجود وما يحسنه ولو بالجمع خلافا
 لبعضهم من الصحابة كالصديق ومن التابعين كما سير به واين حنيفه وبعض علماء الامة في قول المراد بان الصحابة
 الاكبر والغائب الاصغر والشاهد الصحابي والغائب التابعي او انك هذا العالم والغائب الجاهل ومنه قول الشاعر
 اخوانا علم حق خالد بعد موته وادصاله تحت الزراب ريم وذا الجاهل ميت وهو ماش على الثرى بعد من الاعياء ويؤيد
 او انك هذا المرسل والغائب العبد والاشارة بالجمع لم يسمع او الشاهد التكرير والغائب الاناث او انك هذا
 المسلم والغائب الكافر وروى الشاهد الغائب برونك والبلغوني ارضى ارسلا الى حاجته من الاستطوع البلاغي
 حاجته وروى البلاغ حاجته فانه ارضى من ابلغ سلكها من غيبا او خلفه او قاضيا او حاكما او اميرا او وزيرا
 ولو سلكنا جائلا حاجته من الاستطوع ابلاغها اي بنصف الاكلية وشقة ثبوت الله في قوله اس على الصراط
 او في الموقف يوم القيمة لما بق الاخرة وثبت في مقام الرمة والشفقة لا يذكر عنده بصيغة الجهول الا ذلك
 ارضى الذي ينشأ عنه نفهم وبترت عليه وفتحهم ولا يقبل اي هو من احد غيره ارضى ما فيه منقحة بما لك ولا يعيد
 ان يرضى ولا يقبل بصيغة الفعل فتأمل قوله اي على في حديث سفيان بن وكيع اي برواية خاصة يدخلون
 ارضى ارضى فتنسب ارضى حال كونهم طالبين من العلم والتمسك منه انكم وروى بغيره ولم تنفعا على انه مصدر
 اي يحين وقت الوصول اليه وروى لو اذ انا بهم والذال العجبة ملتصبا اليه وتخصيصه مستغنى به او
 تنسبه له عند الانتزاع ارضى قوله بعد دخولهم الامة ذواق يفتح اوله اي عن علم وحكم وحلم يكسبونها
 منه اي من ذوق من مأكول او مشروب يحضر عنده واقتراب الذوق على الاول فتأمل وان كان ارضى المقصود
 ارضى فهو الاكل بالنسبة الى الكحل وغيره واوله جمع ولسل اي هداة يعني فقهاء ارضى علماء بالكاتب والمنة
 قال التلمذ في هذا القول لا يوشا ان على ما نقله بعض الشيوخ وروى بذلك مع ارضى ارضى ارضى ارضى
 قلت القائل بواكسبه بالتحسين لا يظن ان الترتيب عنده فاجزى عن غيره كره كاللا يصنع فيه لا تقع في جميع
 احواله من دخولهم وفوجهم وسائر احواله قال ارضى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرضى ان يرضى الرار
 اي يجلبه خزونا وجبوسا ومنوعا الاما بعضهم بكرس النوز ياهم وينعمهم وفي نسخة من الاعانة ارضى ارضى
 ويقوى دينهم من جواهر لفظه ورواه وعظه ومنه اذ لزم لم يرضى بغيره في نيلهم على سواه يجازن
 ويولهم بشدة الام اي يقع الالفة بينهم من سحاب كرم وسواكب نعم فيجمع ولا يرضى بشدة الراد ارضى بقرين
 لانه برية من الله تعالى لانهم بكرم من الاكرام ارضى بكرم كل قوم ارضى بكرمهم ويقول ايضا ارضى بكرم قوم
 فاكروه كما رواه ابيه حاجته ورضى ويوليه بشدة الام اي يجلبه واليا عليهم اي تالفا به وبهم ويجزى الناس كما منهم
 ارضى قوله في واحد منهم انه يتسوك عن بعض فانزل الله اليك ثم عطف لتفسير قوله ويجزى عنهم ارضى بقرين
 ففي الحديث الخ من سوا الظهور وفي لفظ اخر سوا من الناس بسوء الظهور والمعنى لا تسقوا الجمل احد منكم فانه اسم
 كرم فهو لا يرضى في قوله ان بعض الظهور ثم ارضى من الغائب ويجزى من الحاضر والمراد من الناس جنسهم
 كما لا يخفى لاجمعهم في هذا الباب من غير ان يطوى بكرس الواو ارضى عن احد وفي نسخة على احد يشكر بكرس الوورد
 ارضى بشدة وجهه وطلاقة وطقه ارضى عشرة وطر ارضى ويطا في حق من حضر منهم في حديثه ارضى ارضى

والغائب

وشيخنا استجاب له في احوالهم واذا غابوا وقدوا وبشكل المناس عما في المناس انما هو جيب التقدير والتخص للكناس
 وحسن تشديد اليه ونجفت ارجح حسن ما يكون حسن ويجعلك حسنا وبعينه حسنا وبعينه حسنا وبعينه حسنا وبعينه حسنا
 ترغيبا فيه وترغيبا عليه وروي وقوية وبعينه القوي وبعينه القوي وبعينه القوي وبعينه القوي وبعينه القوي
 انظر قبه وضعه تنغيرا عنه وتغيرا منه معتدلا الامر ان كان امره وشانه كله فرغاية من الامتثال والنهاية في حال
 ايجال ما للقلب فيه راحة وللصبر قوة غير مختلف حال توكدة او غير منوط ولا موقوف او غير متناقض ولا متعارض
 لا يغفل عن العلم ان يظهر الغفلة بالمره لارباب الصحبة تخافه انه يغفلوا او يغفلوا بفتح جيم وتشديد لام اي
 يسأوا واو للتوزيع لكل حال انما احوال الدنيا والعجبة عنده عندا ويقع مهلهل اربعة ازاو ومعه ومعه والظاهر
 عن الحق لا يفرط في قامة ولا ياوزر الى غيره اولا لا يتعذر عن غاية مرتبة العزبة بلونه ان يتوبونه من الكفر فيما بهم
 منزه وخبره في مصلحهم عند انهم يصيرون ارسه وكتابه ورواياته المسلية وعامة كفاية وقد ورد في خبر المناس
 انهم للمناس والنصيحة اخلص لغة وهي كلمة جامعة يعبر بها عن جملة ارادة الخيرة للموضوع لها خاصة واقلم عند
 منزلة احسنهم مواصلة اشارة في الرزق والمعينة فكتبت خبرتها واو ابوليد حديث ما احد عندي اعظم بيلا
 فاني بكر اساني بنفسه وعالمه وراسه بالهزاع من وراسه وقيل لا تكون المواصلة الا من كفاية وموازرة اي
 معاونة من الوزر بفتح المعناه او بفتح المجرور وبالهمز مكانه من الازر بفتح الظاهر لان منه قوة البدن فوارزه
 بفتح قوله ووقع في اسهل الرزق تقدم موازرة وهو مخالف للاصول العقبية ثم قد يحسب به به على قامة
 ارساني عن جلوسه ارسيلوسه وهو انه يتجسس على ادمكاته وكيفيته ومراتب شانه ولو ابوليد منه بقوله بما كان
 يصنع فيه ارسيلوسه وقد عذب الرزق حيث قد يتفاجأ كما يتفاجأ من انه بفتح الام كما تقدم قريبا والظاهر
 انه يجوز تجسس الام وقد تقدم ان فتحها خطا منه ومعنى قدر ارسيلوسه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجلس
 ارسيلوسه من نفع او غير ولا تقدم ارسيلوسه الا على تكرار من اعادة علم وذكره ارسيلوسه حمد وشكر مما يقول
 الرزق بفتح وز الله قياما وقعودا وعلى صوتهم ولا يوطون الا ما كره من الابطان او التوطون ارسيلوسه لنفسه
 تجلس معينا يروح به بحيث لا يجلس في غيره ونهر ارسيلوسه ايضا في غيرها ارسيلوسه في عينه وقيل مصلح
 لصلوة اليه في غيره ارسيلوسه في غيره ارسيلوسه في غيره ارسيلوسه في غيره ارسيلوسه في غيره ارسيلوسه في غيره
 الرجل في المكان بالمسجد كما يوطون بالبحر والبعث انه نهى ان ياطعه الرجل مكانا معلوما من المسجد خصوصا ارسيلوسه
 كما يعبر لايدي من العظيمة الا الى من عرفه قدر علمه واتقته شانه واعلمه ارسيلوسه خصوصا من لم ياطعه في المسجد
 مكانا يقع فيه ارسيلوسه به فانه لم يقع في سببه اليه لثما يتفرق اصحابه عليه وكبره الا انه لا يطنم جلوسه
 المكان معينه بحيث لا يتقدم ولا يتأخر عنه نظر الذي يعموم الهز ورفق الامام بوقوفة في موضع معين من عراب
 المسجد المعزورة وعلل خبره تخافة دخول الرابح والسمعة في الطاعة ثم رأيت النورى صرح به حيث
 قدر وانما دورا الهني من ارسيلوسه موضع من المسجد يخوف من الرابح ويخوف والا فلا بأس بملازمة الصلوة في
 موضع من البيت بحيث يقبل به ما كنت فلم يجلس حتى اليه صلى الله عليه وسلم عليه ونقل البيت ثم نقل الى
 احب انه اصلى في بيتك في شرف الى ناحية من البيت الحديث ذلك لسلطان كان مقعدا اليه صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم عند العمود الملقوق وكان لا يصحبه مواضع فيه معرفة الاماكنه وقال بعض الشيوخ فيه عن ذلك
 لوجوه احد ما خوف الرابح والسمعة والتفكير بالملازمة والثاني انه يقرب يتبع المناس فيه فباتوا به والثالث
 انه يرى انه احق دونه غيره قلت والرابع انه يعتقد عدم جوازها في غيره كما قيل في كراهة تجيوس سورة في صلوة
 وشيخي انه يستحب ملازمة المواضع الا نزع كما انه استثنى ما ورد في قرآنه الا ان السطوة ولا يبعد ان النهي
 متخص بموضع تبارك اللهم بالصلوة فيه تحت الميزاب والمقام والحراب والركن اعلم بالصواب واذا انتهى
 الى يوم ارسيلوسه او الى جلوسهم جلس حيث يشاء ولم يتقدم عليهم ولم يتبعهم بل كان جلوس حيث

اتفق منهم فوافقوا الكافر بالكلمة ووزع العكس للبيده و بامرته كذا تاكيدا الامر بالقول بانضمام الى الفعل
 ويقولون ان الله كلفه يكره عبدا ابراهيم متغيرا عن اصحابه و يعطى كل جلس له نصيبا من معاشرته و معاشرته و معاشرته حتى
 لا يجيب جلسا ارا بطه بماله ان احدا اكرم عليه منه اى من فاية اسجلك خاطر دنياه بجر حال ظهره من جاله
 او فاداه اى و اتقى في بلوسه و قيامه بغيره اى و فاداه معه حاجته اى عارضة لصاحبه معاشره اى بالغ في جنت
 تغيبه للعبث حتى يكون هو المنفرد عنه اى بعد ان تقضى حاجته منه من سائله حاجته لم يرد به يفتح الدار و ضمها
 الا بها اى الا بفضائلها او وعد اوانها كايته بقوله او يبسور اى ما يسر له من القول وهو يشهد دعاه له ليجعلها
 فاولا لتتبع و فيه اياه الى قوله و اما فوض عنهم ايتفا رحمة من ربك ترهبوا فقل قول لا يسور و قد روى
 الحسن بن محبوب اى بطله و فلقه اى بسط يده و البساط فلقه و ساحة نفسه و سعة كرهه فصار لهم اياه
 اى من كمال الشفقة و حسن تاديب التريفة لانه بنى كل قوم بمنزلة ابيه قال تعالى اياكم ابراهيم و فى رواية شاذة
 بعد قوله سبحانه و ازواجه امهاتهم و يواب لهم و حمار و اعند في الحق اى حق الرحمة و الرأفة مستقار بين
 اى كما ٧٠٥ عند الوالد من و يدين في اصل الحجة متفاضلين فيه بالتقوى اى العصبية و التقوى اى العاطفة
 لقوله ان اكرم عند الله اتقى و فى الرواية الاخرى اى من ارضه و اعند في الحق سواد اى في حكم الحق
 المنصوب اى في اصل حق العودة مستورا بجله فليس علم اى وقار و كسنة و حياء و اجابة اى لا تمام و فاقته
 و خفة و خيانة لا ترفع فيه الاصوات لقوله سبحانه ان الذين يقضون اصواتهم عند رسول الله الاية و يذموا
 حكمهم و صيانتهم و لا يؤمنون فيه الحرم و ضبطها تقدم اى لا يكرهون فيه سوء و لا يبيحون لصبرهم و امانتهم و لا تنفق
 بضم فسكون نون و فتح فلقه اى لا تشاع و لا تزداع و لا تذكر من الشراء و هو ايم ذكر الحسن و القبح و غير
 الخبر و السر و قيل غنص بامر و هو فى هذا المقام اظهر فقد سب قلنا من يتقويه و قد سكت الامم اى ان لا تجلس
 و عذرات من حضره فقام الله و فى نسخة مثناه فثلثة فنون اى اتحاد و المعنى لم يكون لجلسة فلقه تنقل
 فالنقى منسوب على القيد و القيد كقوله تعالى لا يات الونى الحسن الحانفا اى اصلا و هذه الكلمة اى اجملة الاخير
 و هى و لا تنفق قلنا ثابته فى غير الروايات اى المذكور تيمنا فى سند هذا الحديث يتفا لفقون اى فيه كفى نسخة
 صحى اى في مجلسه خصوصا تجا بوزن و تراجمون بالتقوى اى بسببها حديث ابى داود و الزمى اى تترجى الرحمة
 الاى تنقى او يجيب تفاوت مراتبها حل كونهم معواضعف اى بعضهم لبعض كما قال تعالى اذلة على المؤمنين
 اى على الكافرين و كما قال اشد اى الكفر رحما و بينهم بوقر و كفى اى فى مجلسه خصوصا الكبير اى
 فى السن او الرتبة بما يجب له من العظمة و رجوع الصغير اى بمقتضى الشفقة و يرد و يرضع الفاء و كسر ها
 و كسر هاء و فى نسخة من الافراد اى يعينون و يغشون و اى حاجته و يعطون صاحب الحاجة و قيل رقد لعل
 و اى قد اعانه و اى رقد بالكسر هو العطاء و رجوعون اى رجعوا عن جلاد و اصحابه و مقارفة اولاده و اى ايام
 ثم فلك اى حديد بن علي فسالته اى اى عن سيرته بعد السلام فجلس له اى طربتهم فى حقهم حلا حضورهم فى خدمته
 فقال اى على كاه رسول الله صلى الله عليه وسلم و ايم البشر غير مقيد بطلافة وجهه و بشانته بشرته بوقته و
 وقت فى حاله سهل اخلق اى ربه الطبع مع عموم اخلق ليس بجانب بسبب الرحمة و تحفظ اى فى كمال الرفق
 ليس بفظ اى سبى اخلق و لا خلة اى سبى الغلب و لا حجاب اى حياج و فى رواية و لا تحوب و الصاد و لغة
 فيها و كذا على الباقية اى ان النقى لا يصل المعنى لا للزيادة و الاظهر ان الكلمة بوصفها النسبة و منه قوله تعالى و ما يكذب
 بنكلام للعبيد و جاء فى حديث المناقذين فشب باليد سبى بالنهار اى اذا اجتمع عليهم العبد سقطوا نياما كالتخشب
 فاذا اصبحوا ساجدا على الرضايتها كما عليها و قالوا اليها و فى رواية فى الاسواق فالكرد نقى و رفع الصواب الى
 و المشجوع على ما هو الموعود فى العادة فلا يمانى فى ما ورد من انه لانه اذا دخل السوق فقل الله الا الله و قد
 لا يترك له الا فخر مع غير ما شئت من الالهية فى امره و لا فحاشى اى فى حشده من كلام غليظ و لا ميايب

اس على احد قولوا وقولوا مرسيا او في غيبة احد او لما كول وشرب كاسبق ولا تواج اي جالغ في دعوى احد وديروك
بالكلام ارسى المرح لما ثبت في وصف حوصه ومنزه اجانا وانما وقع عند شرح براءه فتصحيه في لفظة الاصول
وانه قال انه في المرح وهو الفخر والخيبر يتعاطف على الاستمرار كما لا يجيب على احضيه انه انتهى ولا يوشى من باب التعلق
والنعول في الناس ضد الرجا على ما مر له في بيان الحق قدر ترك نفسه اي لم يجعل لها صفات ثلاث ارساها
بها باعادة ابدال مع اعادة من بقوله في الرجا وكذا في السعة فانها من الشركة الاصغر وهذا مما يستدل به في
كسبه بل غنت الى مسواه ووقع في اصول التمسك في الرجا بدونه في قوله على بدل الفصل في الجمل قوله تعالى
حكاية بقية الهك والله ابانك ابراهيم واسمجد كحاق درغعه على انه خبر محدود فلت لوضع هذه الرواية في رخصه
بتقدير الحق كما لا يخفى على ارباب الرابة والاكثر ارساها في القول الخلد الحصار او من اكثر متابع الرجا كما توجه
الى العول والدار الاخرى التي هي بالمشكك اولى واجرى وما لا يعنيه ارساها في حديث الزمزمي من حسن
اسلام المرزوقه ما لا يعنيه وقد قال سبحانه والذين هم من الغفوة معرضون وهو سبيل القول والفعل وتوضيح العقب
واقبال العقل وتركت الناس اربعمهم ساعته فانقسمت ثلاث بينها لا بد لها كما في الروي بقوله كما لا بد من احد
اينما يقع قدره ولا يعبره بشدود النخبة ارساها في حديث الزمزمي من قوله في حديث الزمزمي من قوله
نه غير انما برب لم يمت حتى يعاد قال التمسك فيهما واحد والا كما في العود ارساها في حديث الزمزمي من قوله
متفانين وان الثالث قوله ولا يطلب عورته ارساها في حديث الزمزمي من قوله في حديث الزمزمي من قوله
ولا تجسسوا ولا تجسسوا ولا تجسسوا ولا تجسسوا ولا تجسسوا ولا تجسسوا ولا تجسسوا ولا تجسسوا ولا تجسسوا ولا تجسسوا
ولا يتبعوا عوراتهم فان من تتبع عورة اخيه المسلم تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته كشف الله عورته فهو من ابليس
لوروده بالعبادة وقد تمت الثلثة فعملت على قولها قوله ولا يتبعوا عوراتهم فان من تتبع عورة اخيه المسلم
تتبع عورته فان من تتبع عورة اخيه المسلم تتبع الله عورته ومن تتبع الله عورته كشف الله عورته فهو من ابليس
له واعترا ما اقوله بسبق حقيقة واذا سكت كلوا ان ناديا معه وزيادة استفادة منه لا يتنازعه عند
احديث ارساها في حديث الزمزمي من قوله كما ينبغي بقوله من كل عند الغنم ارساها في حديث الزمزمي من قوله
حتى يفرغ ارساها في حديث الزمزمي من قوله من كل عند الغنم ارساها في حديث الزمزمي من قوله
اولهم في الرغبة اليه والشا ط ليه وعلوم الملائكة والسما عيليه وفي رواية حتى يفرغ حديث ارساها في حديث الزمزمي من قوله
ينفر من كلامهم حديث اولهم سفيكم مما يفتكون من ارساها في حديث الزمزمي من قوله
منه تطيب لحو ارساها في حديث الزمزمي من قوله من كل عند الغنم ارساها في حديث الزمزمي من قوله
والسقطه والغلظة في المنطق ارساها في حديث الزمزمي من قوله من كل عند الغنم ارساها في حديث الزمزمي من قوله
يطلبها حلية او استينافيه بيانته فارفده بهمة قطع او وصل ارساها في حديث الزمزمي من قوله
على قضا حاجته ولا يطلب الشفاء ارساها في حديث الزمزمي من قوله من كل عند الغنم ارساها في حديث الزمزمي من قوله
منه صدق نشانه غير شجوز الى الملائكة بقوله ولا تظروني كما ظرت النصارى عيسى به مرم ولكن قولوا
عبد الله ورسوله فاذا قيل عيسى الله ورسوله فقد صدقت بالا يوصف به احد من القوم فهو مدح مكافئ له
وما احسن قول البردة في هذه الزبيرة **وعد ما ادعت النصارى في نبيهم** واحكم بانشئت مدحا فندوا حاكم
ولا يقطع على احد حديثه ارساها في حديث الزمزمي من قوله من كل عند الغنم ارساها في حديث الزمزمي من قوله
الحدية ولو بعد في معوده او قيام ارساها في حديث الزمزمي من قوله من كل عند الغنم ارساها في حديث الزمزمي من قوله
وزاد الاخر بسند الحسن من طريق ارساها في حديث الزمزمي من قوله من كل عند الغنم ارساها في حديث الزمزمي من قوله
عقبا قلت ارساها في حديث الزمزمي من قوله من كل عند الغنم ارساها في حديث الزمزمي من قوله
على الحكم ارساها في حديث الزمزمي من قوله من كل عند الغنم ارساها في حديث الزمزمي من قوله

بمعنى التصوير والعكر أي فيها يحتاج اليه من التصوير فاما تصديده فتعصب على خلاف ترتيب ما جعله في تصويره
 النظر من النظر في الامور واداة النظر بالهضم والاشباع بعينه الحسن كما قررنا وادبا القضاء من العدالة فيما
 الحضا، طه حده سواء في الاستواء وروحا الاستماع بمعنى الانتفاع واما تنكره فبما يبقى من اعمال الحق ويغفر من
 احوال الدنيا كقولهم المال والنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وديارا او فيما يبقى
 عند المولى ويخفى من السوء كقولهم نوح ما عنكم نبيد وما عند الرباني وجمع له الحكم على الحكم عليه سلم في الصبر ان في حال
 صبر فكان لا يفتنه بغير اوله وكسر ضاره ارا لا يحل على الغضب شي سبوة بتدبير الرماح يستجته ويترجمه وجمع له
 في الحذر ارا التيقظ في الحوز والسفر والحرص عند الضرر اربع ارضه فضلا الجيدة والاموال السعيدة اموها اقفة الجسد
 ارتوا او فعلا يستعدى به ارجعا ورجلا سواء كان ايميا او ضوفا او مباحا فهو مرفوع على انه بغيره تقدم ارجعا
 انه بغيره متبذره كحرفت بمعنى ارجعا ورجلا ان يرد في اربع ارجعا كطرا بغير الربط او رل البعض بتقدمه على وجه السؤال
 ويجوز نصبه بتدبيره ايضا لا كما نوهم الرجس في اقتضاه على ضبط نصبه على انه مفعول في امله وتتركه
 الفصح ارجعا او مكرها ارجعا ورجلا في الاولي انتهى منه بصيغة المفعول ارا انتهى عنه فخرج بقوله والمعنى
 انه كان يترك ما بعد قبيلها في حق فخرج وان كان وجوده صحيحا في حقه ليكون دليلا على انها نه صرحا او يعلم
 ارجعا على وجهه ومنتظ بوجهه كما قاله حكايه عن تعيب عليه السلام وارجعا ارجعا الى ما انكم اليه من واجتها والار
 اي بزل الجهد في ظهور الاخرى باصله ارجعا اي بسبب صلاح امره وموجب فلاح ارجعه والقيام لهم ارجعناهم
 ونظام احوالهم باجمع لهم ارجعا الدنيا والاخرة ينصب الامر على في الاصول المعقدة على انه مفعول مع وقوعه في
 اسفل الرجس من امر الدنيا والاخرة بزيادة من يتوكل ان يكون تبعية او بياينة وهو الاولي كالفرد قوله
 في معاش ومعاونة المصنف انتهى الوصف اي وصفه بعبادة الله ارجعا بغيره حيث لا يحق التكرار
 لا يبين في ارجعا الآيات **فصل** في تفسير غريب هذا الحديث ارجعا باعتبار مبناه وحاصله ارجعه معناه وانما هي
 غريبا لغوية استعماله حيث غيره في المداولة اكثر غريبا ويكون الما الفهم قريبا قوله المنزلة يقع النزال المعجزة
 المشددة ان الباشرة الطولر بالاضافة ارجعا في الموطنة الجارية في الطولر والفاوق عز رتبة قامة الربعة
 في مخالفة ارجعا كونه واقعا في صفة مخالفة التي هي ضد الضميمة ويوز المنزلة مثل قوله في الحديث الاخر
 اي للزبدى واليه في السنين بطول المصطف بتدبير الهم الثانية فخرج منه ارجعا ان المتناهي طولوا والمتمدة قامة
 واصله منتظ اسم فاعل في باب الانفعال والنون للمعاونة فقلت فيها وادفعت يقال دخلت الجبل اذا
 مدوت وانقط النهار اذا اشدت وفي نسخة تكبر العيون المهلة ويروي بصيغة المفعول في باب التفعيل
 بالعين الجرج والكل يبع والشعر يبع العين وتكسر الرجل يفتح راء تكسر جيم مبتدأ موصوفة خبره الذي
 كان مشط يفتح ييم فتخفيف شيه معية مكسورة فتكسر تليلا ارجعت جعدته سيرة وسبوطه كثرته ومنه
 الترحيل وهو تسريح الشعر وتنظيفه وحسينه لانه فالترحيل كما توجه الرجل لان المزيد يرفض في الجروا
 بالكسرة ليس ارجعه الرجل بسط بسكون الموصدة وتكسر الاول السبقوله ولا جعد والجملة تعبير
 لما قبله او بياينة لما كان عليه فاصلا فلقه وكما حصل انه لم يكن شديد البوطه والمجمودة وقد روي كما حمد وابو داود
 انه صير الشعر عليه وسلم نهى عن الترحيل الاغبا وعلل العلة ما يشاء من الكثرة ما يشعر من بطر النية قال النووي
 والسبط يفتح الياء وكسر ما الغما مشهورتان ويجوز اسكان الياء مع كسر السين ومع فتحها على التخفيف كما في
 كسر رباية والعقيقة وهي في الاصل الشعر الرز بولده يقال من المولود او اخلق عقيقة يوم سابع
 ولادة وفتح منه شاة كسبت باسمه عقيقة كما سمي به شعر الراس لانه نسبة اصوله اراد ارا وراية على
 تحميد يوم كان لا يفرق شعره باختياره بل ولله انه انه اتفقت ارجعت من ذات نفسها وورثتها
 فرقتها ارجعا متفرقة والارثها ارجعا حالها معقومة اي دفرة واحدة قل وكان هذا في صدر الاسلام

وروى الشيخان وغيرهما انه كان يجب موافقة اهل الكتاب فيما لم يفرق به وكانوا يسئلون شعورهم ذلك المذموم
بفرقته فسدل صلواته عليه ولم تاصبه ثم فرق بعد ذلك قال النووي المختار جوارهما والفرق افضل
ديروى مقبوضة اراد انفرقت مقبوضة فرقتها ولا تتركها على حالها وهي فعيلة بمعنى مفعولة كصغيرة بمعنى
زنته ومعنى واصله الاي واو خال اطراف الشرقي اصوله واربع اللوز ينزه بشديد الخيشة المكسرة ابيض
مشرف سلاي وفيه الزهرة نيم مشهور وقيل ازهر حسن ومنه ارز هذا القبيل والاستنفاق زهرة الحياة
الدينا اي زينتها بجمع حسنها ولا يجترها وهذا كونه ازهر كما قال ابي واصف في الحديث الاخر اعمار وان الشجر
والزهر ليس بالابيض الا هو ابيض السبيبه بالابيض والابيض ابيض ابيض ابيض ابيض ابيض ابيض ابيض ابيض
بجدة والاهق هو الماصع البيضاء خالصه كلوز ابيض والادم الكرم اللوز وانما ورد في حديث كانه اسم
اللوز محمول على انه ما يزر منه الشمس كانه اسم وما سترته ثيابه كان ابيض وانما حصل ان اصله ابيض وقد
كان يعثر به السم فلا ينافي كونه اسم قد يرد ذلك او وثلك كونه لونه بينها التماز في الحديث الاخر الزور واه
الزهر والبيهق ابيض مشرب بجمع مع وقع راه مخففة او مشددة للمباغزة ارضوب بحرة كثيرة ولما مال ارضوب
حمرة وهذا احسن الوجوه واحسن الالوان من افراد النوع الا انه كما اخبره السكابة عنس في الزمان بقوله في وصف
احور البيضاء كانهما البياض والرجان والابرة ببيضاء الطباع العادية من يملهم الى الصفو والخضرة والورد
هذا في شرح المصالح لانه النفاغى الاشراب خلط لونه بلون كانه احد اللونين يعني الاخر يقال بياض مشرب حمرة
بالتمخيف فانما شد كانه لا تكثير والمباغزة تلت وفيه قوله تع واستر بياض في قلوبهم العجل ارن خلط جبه في قلوبهم
واحتاج الازج افضل من العزج وهو دقة الحاجين مع سبوغها في الفوف العين وحسنها القوس نفع الواو المشددة
ار المشددة بالقوس في نوع من الازارة فلا ينافيه انه الطويل ارضوب وهو اصل لونه تصغير فلا ينافي انه لم يكره
الواو في الشر احتران من كونه خفيفا واللاقى ان كل الالف ارضوبية ومتمدة مع ارقه ارضوبية المرتفع وحطه امتزاز من
صديقه قار كثرها في مشربين وانهم الطويل قسبة الالف والقران يتقنين ونسك الراد اتصال شعرا كاجبية ارضوب
طرفها بينه بياض فيك ورضوبه البليغ يتقنين بعد اجهم وهو الذي بينها اصل بيه وجمع بيه الرواية ان شعرا جيبه
لم يكن في غاية من الاتصال والاق في نهاية من الافضال بل على حد الاستدلال المطلوب في حال اسباب الكمال فلاننا في بيه
من العسر وبيه ما ذكره بقوله ووقع في حديث ام عبد بنوع من فكونه بموجودة وهي التي رآه صلى الله عليه وسلم
في طريق الهجرة من مكة الى المدينة ورضوبه ارضوبية ورضوبه ارضوبية ورضوبه ارضوبية ورضوبه ارضوبية
اقرب لوزب طرفها السماء قوسفت بالقرن وعلى كرم الوجوه حقه ما قرب فراها كاد بالمتفانية فوضونها
بالبلج وان قول الربيع من الصحيح وصنع بالبلج اذ هو الميم وعند العرب دوز القران غير صحيح لانه على الله عليه السلام
تعلق على حال موصوف بلال عند العرب والجمع نعم يستبعد بوزن الجميع مدوث الزور له على السلام بعد وفاة من عليه السلام
عز مدوث ما يعد حيا فيه والا وجع من الوجع وهو السواد في العين وغيرها وقيل وسنة سواد العين في شدرة
بياضها وهو المراد بنا وقوله الشريف او ارضوبية ارضوبية العين من باب الانتصار ومنه قبيل الاكتفا والاهل
او يحمق البياض في غالب العادة وانما تعلق العدة باعتبار السواد والزرقة والسبيلة ورضوبية الاخر ارضوبية
رواه سلم اشكل العينه واسجر العين مهلة فجم وبها معنى واحد وهو الوزن في بياضها حمرة ارضوبية والسبيلة بالجمع
سبيلة محمودة محبوبة ثم اعلم ان في العالمين عين اسجر خالطت بياضها حمرة فاضبط في بعض النسخ المعجزة
بالكاه الهامة ليس في محله لما في العالمين من السجر يتقنين هو البياض يعطوا السواد وانما ضبطه بعضهم بشبه
البحر فلو وجد له اسما واضلح ارضوبية كاسبق ارضوبية وهو مدوح في الرمال كما هو وقيل قال الصنف الواسع
فلما اد به الواسع في الجملة كافي امثال مختلفة لا منبقة بالكرة والسبب بفتح اللوزة لولق الاسنان وما وضا
ارضوبية وبها ثوبا وانما تادح بكثرة الريق في الحار والبرق والخطب والحرب لانه لا يدل على ثبات بنان المعلم

وربما ما جاشه فغوره رطب بخلاص ابريزه اذا تكلم في يد الحائل حيدر في ثمة وما القول العارضة به العارضة
 شعرك عليك بها حرفا وان شئت فقلها فندكك من علم الحبيب هو العلم وقيل ان في معناه رقتها بالراء بمعنى
 وقتها وخرز فيها زراعتها ارشد وخصب فيها كما يوجد في اشجار السحاب الالام في زينة ازديا وتوايم النامية
 واستعال حوارتهم العززية المورثة لا يتهاج نضارة الاعضاء وبهاؤها حسن زعفرانها وبريق ماؤها والعلج
 ينقشره فرق بين الشاي واحدها شنية ومجوعها ارجحة وهي اوائل المبرفة وديمق المسرية بضم الراء
 خيط اشعر الزهر به الصدر والستره اي هو الذي لونه غلقة وطوله كالخيط الذي يخط الدقيق المتمد من الصدر
 الى السرة بدون ذوق ابر الماوية باعتبار اصله هو الغنية في البداية وهي كثرة اللحم ولم يكن سينا بدينا ولذا
 عطفن طلعت تغير قوله وتماثلت ثم باينه بطلت بينه حيث قال معتدل الخلق اي متوسطه ومع ذلك
 يملك بعضه بعضا اي ولم يكن كما مسترخيا لم يكن صلبا القوي عليه ولم ينجح بل كان فقا فرق بينهما فاما
 ولا يتبع فانك لا تعلم بها واحدا اصل ان يصفوه هذا الحديث في اعادة اعتدال خلقه في جهة ثم وغيره
 مثل قوله في الحديث الاخرى على ناروان الزمرد والبيهي لم يكن بالمطهر بتدبير الهاء للفتوحه ولا بالعلم
 بفتح المثناة ارسى بستر خرا لغير المطهر لم يكن فاحش السن والاوجه ان معناه لم يكن منتفخ
 الوجه الا انه في لوازم كثرة اللحم والمكث الغصير الذوق بفتح الراء كالتك الذي الية والمشهور تفسيره
 جدد الوجه سواء يكون مع كثرة اللحم او كثرة وسواء البطن والصدر هكذا الرواية بتقديم البطن
 على الصدر وان كان الاظهر عكسه كما وقع في اصل الراجح كنه ليس يعتبر حيث يخالف الاصول او
 مستقها لولا لا ينعوا احد بما عا 71 فباري يكون بطنه خفا مرتفعا ولا صدره منتفضا وفتح الصدر بضم
 فتحة تفتح بكسرة على ما في النسخ العترة انه صحت هذه اللفظة ارضضلة المذكورة فيكون اي
 المشج في الاقبال ان فاعل من اشاح بمعنى اقبل فالمراد انه يقبل الصدر وهو الاقبال احد معاني اشاح
 وفيها عرض ذكره الراجح وفي الغاموس المشج بالكسر الجاد في الامور كما اشاح في المشج والمجود وقد
 شاح وارشاح على حاجته والمشج القبل عليك المانع لا وراه ظهره ارانه لانه يادر الصدر بالياء
 ارنه ولم يكن في صدره فغص بفتح الراء وهو خروج الصدر ودخول الظهر ضد الحجب وهو ظاهر
 من قية بفتح الراء فتكون بمنزلة وقد يبدل ارضخاضا وبه ان يكون المعنى باو يا صدره الى اخره بفتح
 قوله قبل اي يتبين معنى ما ورد من قبل ذلك سواء البطن والصدر بالاضافة وقيل تنويره سواء
 ورفع ما بعده ارسى متعاض الصدر ارسى غير منخفضة والفتاين البطن لجرور بالاعطن على
 متعاضد وزيد لا الفتايد وهو بضم ميم نغمة ارضخه ورتنقه وعل اللفظ ارضخ على
 ان اصله ميج بالياء الملهة وفتح اليم ارضخها بمعنى ارضخ الصدر ما خود من المساحة
 ويو طول المساحة ومنه المساحة وهي فناء الدار التسعة كما وقع في الرواية الاخرى ارضخ اللفظ
 صرحا ونصره نحو ما حديث ميج القديمين ارضخها ارضخها اذا مسها الماء بناه عنها
 وحكاها ابره دريد بالتصغير والكراديس جمع الكردوس رؤوس العظام وهو ان قوله والكراديس
 رؤوس العظام مثل قوله في الحديث الاخر الردي رواه الزمرد والبيهي جليل المشاش بضم اليم اي
 بضم رؤوس العظام كما كر كتبه والكفتير على ما في النهاية اوزروس العظام العنية التي يكثر مضغها على ما في
 الصحاح اقرب معادة المششة يقال تشمش العظم والكند بالجر عطف على المشاش وهو بفتح التاء ارضخه من كسرة
 وهذا اللفظ الحديث ثم قد المصرد المشك رؤوس الكالب جمع منكب وهو ما بين الكند والعنق والكند يجمع
 الكندي بفتح اليم الثانية وهو الحامل وقيل ما بين الحامل والظهر وشمة الكندي والقديم طيها وهو
 خلاف ما مر في تعريفها والزمردان تشبة الزمرد عظام الزراعين ارضخها على طبق ما سبق تعبيره ما على خلافه

جليل بينه

تحقق

قال الاصمعي اخبرني ابي ان لم يرا احد عرض زنا في الحسن البصري كان عرضة شبرا وسوا الاطراف ارطوبم الاصمعي
اي من اطراف يدية ورجليه وذكر ابيه الابناري بنتج العزة بعد ما نوه ساكنة تنسوب الى مدينة الانبار مدينة
بكنوات وهو عمه القاسم بهيثار وقد جاء في بعض الاحاديث الابناري ولم يسمه وهو محمد بن سليمان الابناري
فما علمه كذا ذكره التلمذ انه ار هذا اللفظ رور سلك الاطراف ارباكث في رواية لقوله او قال ارباوس
سأله بالسنة قال ارباوس الابناري وبها معنى ارباوس كجربيل وجبرية بتول اللام من السنة يعني فالاصل هو السور
والله ان الاصل هو اللام وان النون بتول منه تنقارها او لتجافي خبرها وهذا كله ان صحته الرواية بها بالسنة فان
الرواية باللام ثابتة بالاصح واما على الرواية الاخرى بالراء كما بينه بقوله سائر الاطراف فاشارة الى الحامة جوارحه
كما وقعت مفصلة في الحديث ارباوس في فصل قبله ورحب الراحة بفتح الراء وضمها ارباوس وهي الكوفة حقيقة
وهو على مر وقيل كذا ارباوس كما بالرواية في نسخة مسجودة به ارباوس رجبا لراحة عن سعة العطاء والوجود
ولا منع من الجمع بين العبارة والاشارة ومفصلة التخصيص بضم اوله ارباوس في التخصيص ارباوس وهو الموضع الذي
لا تساله الارض من وسط القدم وفي النهاية ان تخصصه بالمباغثة قد وثقت بها الاعراب عنه فقد اذا كان
تخص الاخص بقدر لم يرتفع جدا ولم يستوسم عند القدم جدا فهو احسن ما يكون واذا ارتفع جدا فهو قبح بالمعنى
ان اخصه معتدل اخصه مسجودا المسها وكذا اركونها مشاوية قد ذكره الراوي في الحديث السابق
ينبغي فيها الماء وقد تقدم معناه وفي حديث ابي هريرة اركوا له البيهتي فلان هذا ارباوس كونه قد مبه
اخصه لانه فان اذا وطئ بقدمه بجبل الطور ارباوس بها او وقف عليها وطئ بجبلها ليس له اخصه ويكفي الجمع
بينها لانه وادان ابي هريرة انه وطئ بجبلها لا ببعضها كما يفعل بعض ارباب الخيل وان قوله ليس له اخصه
محمول على نفي المباغثة لما تقدم اذ ان مدرج في الراوي عيب ما فهمه من حديثه وهذا الجمع اولى مما اختاره المصدر
حيث قال وهذا ارباوس ليس له اخصه يوافق معنى قوله مسجودا القديرة وفيه انه لا منافاة بين كونه
اخصه مسجودا مسبقا من انه قد مره كانت لسانها كانه مسجودا واما قول الانسلي من ان باطش في ذكر المعنى
في نسخة بيد السلام انه كان لرجله اخصه فقول على ما ذكره من الجمع به لانه بعض اخصه لان لم يبلغه حديث
ابي هريرة اوم يصح الحديث عند كانه انما الانسلي وبه ارباوس القديرة قالوا ارباوس مسجودا
عيسى به مريم ارباوس ليس له اخصه ارباوس المباغثة لا بالكلية مع ان الاشبه ان يقال كونه قد مبه ملكا ومسجودا
وقيل لا يحل عليها وقيل لا ينظر وجان نسبة الاستفاضة اصلا وهذا ارباوس لا يحل عليها ايضا كانه قوله متنا
القديرة ارباوس مسجودا بلحياها للصدر واما عند فسر بجبلها الى غلظت لا تفر فلانه لا لازم بين اللحية
والغلظ فقد يكون الغلظ لاكثر اللحم والتقلع رفع الرجل بقدره ارباوس في المشي بحيث لا ينظر فيه تفر
والسرعة والتكفؤ والليل الى حسن المشي فينتجها وفي نسخة المشي على ان مصدره يرباوس مكانه ارباوس وسواء
اوجهه معتدلا بها من غير انحراف عنها وفي الحديث القصد القصد بتلغوا ارباوس الامر الواسع في العمل
مقلوا ما قصدوا من العمل فنصب على الاغراء وتكراره لتأكيد البناء والهون بقية خبره الرنة والوقار
في رواية كان يمشي هوينا صغير الهون تانث الهون فيكون القصد منه المباغثة في الهون التدرب في قوله
سألي وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هوينا وفي الادب العزفة على الله تعالى عليه ولم اجب جيبك
هوينا ما ارباوس عليه بل قليلا بشهادة ضم ما اليه والذريع الواسع الخطوا من الزرع وهو الهاتمة والكوسج
ومنه قوله سبحانه وفتح وضايق بهم ذرعا ارباوس مشيه لانه يرتفع رجليه بسرعة ارباوس ويمد خطوه ارباوس
خطوه مشيه الختاك ارباوس من الاختيال وقوله عز وجل ولا تمش في الارض مرحا انتم لها تحرق الارض
ولم تبلغ الجبال طولا فالمشية بكسر الميم لانه مصدر للذرع ويقصد بحسب الصاد كسمة ارباوس في طريقه
برويز ميل عن وسطه لقوله سبحانه واقصد في مشيك وكذا ذلك ان فا ذكر من المراتب في مشية انما كان

برفق اروقن لطيفه وتثبت اطلب ثباته دون حيلة اخرى من ذمة خيلاه فكان مشيه معقلا كما قدر اراؤا
 فلما سخط اربنزل في حبيب ذوق رواية في حبيب ومو بنعتين اربنجدرو وروى كنهان بهوى من صوبه بتقنين
 وتوله يفتح الكلام ويختمه بمثل قوله اربنجدرو فجمع شذوقه بكسر اربنجدرو فمع انها كانت ذلك لا شاع فيه
 والعرب تمام هذا اربوسع الغم وعظمت له لانه على فصاحة صاحبه وبلاغته تقدم بصغر الغم البلورانية
 او بسببه ان ترم الانسان بصغرته ولا يعارض حديث ابغضكم الى الترتار ووزن التسدقون لان المراد منهم الترتار
 في الكلام بدون احتياط واخترا في نظام المرام والمستهدون بالناس على الشوق وتاي بجانب والتخطي وعذ
 ذلك في احوال اللغام واشاح اربناء على احد معاشيه مال الى كذا ما نفا دراهم ظهره وانقبضت اربما رطقت
 واغضبه اذا شجع بمؤخره او الكاد في الامر والقبيل عليه وفي الحديث انه صلى الله عليه وسلم ذكر النار
 ثم عرض واشاح اربنجدروها كان ينظر اليها اوجد في الايصاء بانجازها او قبل مال في خطبه اليه وجب
 اللغام اى السحاب البرد يستجيبون شبه جيب الارض ولو من بعض الوجوه وقوله فيرد ذلك بالمخاصة
 على العاقبة ولما كانت الجملة المضارعية كالمية الحرة المانية صح تفسيره بقوله اربنجدرو جزاء نفس اربعضا
 حظ نفسه ما يوصل المخاصة اليه اربنجدروا مجموعا لا يكون وسيلة الى توصيل المخاصة اليه فتوصل منه للعاقبة ارب
 بالواسطة لعدم مكانة الزمان العتيق ومطانة وصول الكافة المخلق الى حصول اربنجدروا وادراكه في ذلك ولا يدرك كله
 لا يدرك كله وقيل يجعل منه للمخاصة ثم يبذلها في جزاء العاقبة وقد عرفت وجهه منعه فيما تقدم والى ذلك اعلم
 ويدخلون اصحابه هذه رواها بعض راء حشر يدوا وجمع راء اربنجدروا حشره اليه وطائفة المائتة اى
 لما لديه من هداية ومعونة نازلة عليه ولا يفرقون كما في نسخة الاخر ذواق يفتح اوله على ذوق من الذوق
 العنوي او الحسى قيل عنهم بتعلونه ثم يصيروا هداية الناس معلونه وتلك هداية من عنابى بكبريى بالانبارى
 وزاد عليه فتك يقوم لهم يتعلونه تمام الطعام والشراب لانه جسد السلام كان يحفظ ارواحهم كما يحفظ
 الطعام والشراب اجسامهم ويشبه اربنجدروا الاشياء يكون اربنجدروا وهم على طهره اربنجدروا ما كقول
 ومشروب باعتبار الاكثر الاقلب الى هذا الفعل الامام النزالى في الاحياء والمحل على المعنى الاعم هو الاتم
 والله اعلم والفتوح والفتح الحدة بالشم والشم الحاضر بعد جميعه الجهول اربنجدروا كما يقع في امور
 السيرة والاصوال المهمة والموازنة المعادنة من العوزر وهو في الاصل الممطر النقط منه قوله كذا ويجعل
 وزيرا من اهل اربنجدروا يحمل عنه بعضا حكى وفي حديث اربنجدروا اربنجدروا الامراء وانتم الوزراء جمع وزير
 وهو من يوازر السلطان فيحمل عنه ما حمل من افعال الزمان وقوله لا يوطئه الا ما كرهه يشهد به الطاء وتحتفظها
 اربنجدروا لصلواته موضعها معلوما اربنجدروا الاصل الا فيه وقد ورد منه هذا اربنجدروا الملكة في المساجد
 مفسر اربنجدروا وبينا في غير هذا الحديث اربنجدروا حاكم وغيره كاسبق وصايرها اربنجدروا تسلم على ما يريد ما
 ولا يوبى فيه اربنجدروا حرم بعض فتوح اربنجدروا فير بسود ولا شئ فلما اربنجدروا بها اربنجدروا وهو يتكلم
 اجتماعية كما ينسب بقوله اربنجدروا في ثلثة قالنقى الكافى والمقيد وان كانت اربنجدروا فمخا وتبريد من احد ارب
 من غيره صير اربنجدروا عليه وسلم سرت اربنجدروا في ذلك المجلس وما ذكرت في غيره لتولج عليه السلام المجلس بالامانة وبرفود
 يعينون اربنجدروا من ربه الامانة والامانة والسخاب الكثير الصياح بحمد الله وقوله لا يقبل الشفاء الا من ملكا في
 استثناء مرفوع قيل معتقد في شانه ومدحه اربنجدروا نية ومنه الى الطرفه وقيل الا من مسلم اربنجدروا فان شانه
 لا يكون الا في حله الايق وتوضيحه انه كان لا يقبل الشفاء عليه الا من رجل يعرف حقيقة اسلامه وحقيقته
 مراد ولا يدخل منه في جملة المنفقين الذين يقولون بالسننهم ما ليس في قلوبهم فاذا كان الشئ عليه مدح
 الصفة قبل شانه وكانه مارقيا ما سلف من ذمة النبي صلى الله عليه وسلم عنه واحسان اليه وقيل لا يرب
 ملكا في عليه اى نية سبقت من النبي صلى الله عليه وسلم له اى من احسانه صلى الله عليه وسلم والا فلا يخبر احد عنه

الشدق بكسر الشين وسكون الهمزة يقال يفتح
 في شدقيه اى في جانبى منه وتجهه الاشدق بفتح الهمزة
 جوانب الغم
 ح ص

من انعام معنوى

وسيقر بتقدير الزكري بيتخفة بتقدير الغاء وفي حديث آخر الكارواة مسلم وصفه فهو حسن العقب بهله
 ومجى على ما ذكره أبو فرقول في مطالعة ثم نشرها فمفسره المصوار قليل مجها بجه كانه نهن فان النهس هو اخذ
 اللحم بالسنة ثم قدر وقيل هو بالبحر فاني العقبين سرودها وفسر في حديث شعبة المهلة قال قليل لحم العقب انتهى
 ولا يخفى ان تغير شعبة الراوى هو الاولى هذا في رواية نهوس الكعبية وفي اخر القديرة واهب الكفار
 ار اشفار العبد جمع شرف بالجمع وهو روف الاجفان التي نبت عليها الشعر وذلك الشعر هو الابد وجمع اهداب
 وحرف كل شئ سنة وشيفه ار طويل شعرا وغير الشع كانوا لا يوقنون شيئا اي ابو جوبن فيه شيئا تقارا
 وهو مخالف للاجماع على وجوب الدية في الاجفان ذكره اللحي وفيه انه انما نفي النبي المقدر في الشريعة وهو
 لا ياتي ما ذكره الغزالي بطريق الحكمة **الباب الثالث** من القسم الاول مما ورد من صحيح الاخبار وهو
 ار عند المحرقة فهو متوسط بين التواتر والحاد والغالب فيه انه يكون صحيحا وربما يكون حسنا ولا يكون ضعيفا
 او عند العامة فيشكل الصحيح وطرح وربما يكون مضمونا والظاهر ان الشيخ اراد به النوع الاول كما يتفصيه تمام
 المرام تتامل وعلى كل فهو من قبيل عطف العام على الخاص لا عكس كما زعم من زعم ان كل مشهور صحيح يعظم قدره
 متعلق بورد والباء للتعدي ار مقدار العظم عند رتبة ومنزلة رتبة مرتبة عند رتبة الاكرم وما خصه
 في الدار به ار الاولى والاخرى انه كرامة عليه السلام بين الاطراف انما صلبه العز عليه وسلم اكرم البشر طاف الزكري
 والدارقني انا اكرم الاولين والاخرين ولا يخفى كذا ذكره الدررني وكانه ذهب ومعه ان الامم في الاولين والاخرين
 للعهد او للنفس المراد بهم البشر والظاهر ان اللام لكسرتان وانه اكرم الخلق بالاتفاق ولا عبرة بخلاف
 المعزلة وارباب الشقاق وسيد ولد ادم حديث الزكري انما سجد ولواد يوم القبة وسيدى لواء الحمد
 ولاخبر وما من يبع يومئذ ادم منه وونه الاكثت لعاني وانا اول من تشق عند الارض ولاخبر وانفصل الناس
 منزلة عند التقار مرتبة ومكانة واعلام درجة ار رفعهم قرينة واقربهم رتقي اوتوبا واكرمهم كما يكون عيب
 رب العالمية واعلم ان الاحاديث جمع حديث على غير قياس الواردة في ذلك ارضي بينه ما ذكره كثر جدا
 بكسر الجيم وتشديد الراء منسوب منون مصدر والمراد به المبالغة في الكثرة وقد اقتصرنا فيها على صحيحها و
 مشهورها مشهورها ان ملحسها وهي ضعيفها لعدم اقتضاء الاقتصار وجمعنا معاني ما ورد فيها في اثني
 عشر فصلا ارتفاعا وانما اثني عشر تنجيبا **الفصل الاول** مما ورد من ذكر مكانة ارقب منزلة عند رتبة
 والاصطفا وارجبائه في رتبة ورفعة الذكر اي بين خلقه والتفضيل الي وبينه زيادة تفضله
 وسيادة ولد ادم اي وسيادة لابنا وجملة لكم على فروع وما خصه اس السنة مع في الدنيا من مزايا الرتب
 ار من الرتب الالهية على مرتبة وبركة اسمه الطيب ار الراء على طيب سماه مذاته وصفته حذنا وفي نسخة اجزنا
 الشيخ ابو محمد عبد الله بن احمد اللقب بالعدل يفتح العبد وسكون الراء التيممات سنة الهدي وشماله اذنا
 بلقطة اي بجارته واذ اشارته حذنا ابو الحسن الزعماني يفتح اوله منسوب الى فرغانة ناحية بالشرق في الهند
 هو على به عبدالله القوي حدثنا ام القاسم بنت ابي بكر بن يعقوب عز ابيها حذنا حاتم وهو ابي عميل بالتمغيز
 وقد التمس في يفتح العبد وكسر العاق ابي الهندي المراد باللولوي غمجي وجوا سمع على غمجي كما في كسر
 المهلة وتشديد الجيم وبعدا لونه نونه ثم ياء منسية حافظ كوفي روى عن شريك وخلق عنه ابراهيم واسم ابي
 الدنيا والبعوي ومثقتة وثقة يحيى بن محمد وغيره وتمام احمد فقال كانه كذب جهارا وقد الساني ضعيف
 كذا ذكره الجليل وفاتيه انه حديث بهذا الاسناد ومنعيف كنه يتقوى بما رواه الطبراني واليهي كانه الدررني
 فلا يخفى قول الجليل هذا حديث ليس في الكتب الستة شافعيه قد جعله الظاهر انه ابو محمد فليس بالربيع الكوفي
 روى عنه ابو نعيم وغيره اختلف في وثوقه عما لا يخفى هو امام جليل غمجي يفتح مهلة فهو من فاقف
 بعد ما تحية وقيل منزة فهاه واصلا لها لباس فيه خطوط سود ابره ربي كسر اراء وسكونه موعده فمهلة

الحديث الصحيح ما سلم لفظه من ركازة ومعناه من مخالفة
 آية او خبر متواتر او اجماع وكان راويه عدلا وفي مخالفة
 السقيم
 المشهور من الحديث هو ما كان من الاحاد في الاصل ثم
 شتهر فصا وبقوله قوم لا يتصورون انهم على الكذب
 فيكونوا كالتواتر بعد القرن الاول

بعد ما روي عن علي وعنه موسى بن طربويه وكلاهما من علماء الشيعة له عن علي عاده وشقاوة انما قسم النار
 عن ابي بن عباس رضي الله عنهما في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يخلق ارض التلوية سبعة مجسمات ولا يخلق
 شيئا ويعد لا فاضلا ولا فضلا كما ذكره الدجيني مقوما على ما اخترناه فجعل من خيرهم قسما ارض قسم السعادة التي هم
 ارباب السعادة كما يدل عليه قوله فذلك ارجلهم سبعة يوزن به قوله اصحاب البيعة ارباب السعادة في انواع من نعم
 المعظم واصحاب الشمال ارباب الشقاوة في اصناف من عذاب الجحيم فيقول سواها لاخذ كسبهم بايمانهم وشاكلهم اولادهم
 اصحاب البيعة والشامة على انفسهم فانما من اصحاب البيعة وانما اصحاب البيعة وقد اخرج الحديث في
 بعد قوله فجعل من خيرهم قسما وهم العرب سبعة فذلك قوله واصحاب البيعة ثم جعل ارض القبايل العشرة اى
 المذكورين في اثناء السورة المراد بها اصحاب البيعة واصحاب الشمال اثلاثا فجعل في خيرها ثلثا ارض ثلثا
 في اخر السورة يجعل القسم الاول للذين هم ارباب السعادة من غيرهم كسبا في الاثلاث متساوية وشقاوة وسعادة
 كما ذكره الدجيني اذ لم يتفاوت ارباب الشقاوة في هذه السورة اصلا وان كانوا هم متفاوتين في الدرجات
 كما اهل الجنة متفاوتون به وذلك ارجلها اثلاثا يوزن به قوله واصحاب البيعة واصحاب الشمال ارباب السعادة
 السعيدة والابوية السبعون ارض مرتبة الموقنة العلوية فانما من السبعون وانما خير السبعون ثم جعل
 الاثلاث قبائل ارض العرب وغيرهم فجعل من خيرها قبيلة وهم العرب وابدع الاشياك حيث قدم في ذلك
 ارجلها قبائل سبيرة اليه قوله ارض العرب اربابها الذين انا خلقناكم في ذكر وانثى وجعلكم شعوبا وجمعا
 ليقوم لا بالكره كما نؤمن بعضهم فانهم طريق بيده ابي بكر واما بالفتح فالشعب من القبيلة وقبائلهم شعوبا
 تمامها ان اكرمكم عند الله اتقاكم ثم الشعب جمع عظيم نسب الاصل واحد وهو يجمع القبائل فانما اتقوا الله وادوم
 وادكرهم على الله ولا تخافوا ولا تحزنوا وادعوا الى الله والحق له بل تعدنا سبعة السبع لامرهم او ولا تخفوا بذلك لانه ليس من
 قبيل ولا قبيلة وحوله بل من فضل الله تعالى وتوفيقه له في جعله او ولا تخفوا في هذا المقام بل اقتضوا بتقريب ابي
 الذي هو غاية المرام ثم جعل القبائل ارباب قبائل العرب بيوتنا ارجلها اثلاثا وفضلنا متساوية في
 الشرف والفضل من قريش وغيرهم فجعل في خيرها بيتا وهو بيت بنى كاسم من بطون قريش فذلك قوله انما
 يريد الله ليزهد عكم الربى ارض كسح الشرك ورض المعصية اهل البيت نصب على الدرر والذرة وهذا
 معنى ثالث لاهل البيت على ما قرره ويظهر من ارض الاطلاق الدينية نظير ارضها لغيرها بحيث يسرى في تدبيرها
 بتسوية الامور الدينية المشتملة على الاحوال الدينية والاخرية الالهية كذا في بعض النسخ وهو ليس في خلقه
 لان اخر الاية وما بعد ما ليس له تعلق لما قبلها فجملة الاثلاث به بعد قوله اهل البيت كما في نسخة صحيحة واما
 تخصيص السبعة اهل البيت بفاطمة وعلي وابراهيم بمدينت ارضهم في كسبه ثم قرأته هذه الاية واحتجاجهم
 بها على عصمتهم وكون اجمعهم حجة فضعيف لا فائدة التخصيص ما قبل الاية وما بعد ما منع الحديث فاصفا
 بانهم اهل البيت وخواصهم لا بانهم ليس غيرهم منهم وعنه ابي سلمة ان ابي عبد الرحمن بن عوف احمد الفقهاء
 السبعة عند الاكثر ابي بصير كما رواه الزهري وصحح قال قالوا يا رسول الله من وجبت لك النبوة او
 في ابي زمر ثبت لك مرتبة النبوة قدر ادم بيرة الروح والجد جملة عالية وردت جوابا لتعلم
 حجة وجبت ارضي في الحالة التي كان ادم فيها بيرة مقنونة جسمه وبيده اجزاء روحه في بدنه وفي
 الحديث اياه الى ارض الغاية والكمال سابقة سنهوا لاحقة وجودا هذا وفي حديث احمد اني عند الله ككثرة
 خاتم النبوية وانه ادم لم يخل في طينته وقر والملة بالمشكاة ابره الاشع وكذا من اصحاب الصفة لهم وروى
 صلى الله تعالى عليه وسلم يتخذ الغزوة بتوك وعزم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين توفي بمشق
 وله مائة سنة وقد روي مسلم وغيره عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلقني من نور
 اسجد كذا في نسخة صحيحة ووقع في اصل الدجيني زيادة ان الله اصطنعني من نور ادم ابراهيم واصطنعني

من ولد ابراهيم اسجد
 الحديث

انرى ثم بيّلت البلاد اسر من الجنة الى الدنيا في سلب آدم لابرانت ولا مضفة ولا علق اس واحال انك لم تكن
 ح واحدا فيها والغضفة تطلعة لم قدما يفيض في الغم والعلق اسم جنس مرز وعلقة وهي قطعة من دم جامد
 وربت بينها في التزليل للزق بينا للشدى ولذا قال بل نطفة تركيب السنين وقمار بل نزلت وانت في حلبة نطفة
 ثم صرت الى نوع حال كونه تركيب السنية وانما في بافظ الجمع كغيره او هو اسم جنس وانما صرح صاحب الصحاح بانها
 جمع لما فيه من المساحة او لعدم الفرق بينها عند بعض اهل اللغة وقيل جمع للتعظيم او لضرورة الوزن وانما ما روي في
 بدل نطفة فلا يلائم مقام المرام ثم قد للتحقق في قوله ايج نسرا واهله العوق بغضبها ار منعم من الكلام وتلهور
 المرام وهو ما خور من الكلام وفي قوله نسرا الم قوله نبع حكايته عن قوم نوح ولان نزرا نورا ولا سواها ولا غير
 ويجوز في نسرا وقد روي انه كان لادم عليه السلام بنون خمسة سيمون يهذه الاسماء وكانوا صبا وانما نواقر في
 اهل عصرهم عليهم فتصورهم ابيس العيرة اشالهم من صغر ونحاس لينا نسواهم نكر هو ما في القبلة فعملوها
 في مؤخر المسجد فلما ملك ذلك العصر قتل العيرة لاولادهم هذه الهة ابا نكم فبعد ومم ثم اهل الطوفان
 وقتها فاعزها العيرة للعرب فلما في ذلك بدوة الجدول وسواع لهذا سائل البحر ويعرفه الخليفة
 من مراد ويعرف له هذا في وسر الكلاع من حير ثم احدثوا لا مقام سماه اخر تنقل من صلاب الى رحم سببقة
 الغول وصالب كسر الام ونقها لغة في الصلب بالضم الا انه الاستعمال كان له اية الاشارة الى ان من علم بدرا طبق
 العالم بنق الام والمعنى اذ اذهب في ظهر فريه وقيل للقرن طبق لانه طبق الاض بكسر الهمزة او ملوما بنق ضويرة
 وما في طبق اخر ومنه طبقات المشايخ وغيرهم وقد قيل طبق الحاقة من المنس ويرجع معناه الى الاو (فانقل
 وزيد في بعض النسخ ابيات اخر ويدل على صحة وجودها في كلام بعض المشتبهين في بيانه العاطفة درودها وهو
 قوله ثم احتوى ارجع وانتم وفي اصل الرجن حتى احتوى فهي عاية لاد لعيد البيت قبله ار منقلا في
 سلب الى رحم قرنا فترقا الى انه احتوى بينك المهيرة ار الشاهد من خندق كبريها البجة وسكون النون
 وكسر الهمزة وقد نتج جدها و يعرف في اصل مشتبه كاهرولة والمراد به امرأة الذين به مضر سميت بها
 القبيلة واسمها ليل وهي الغضافية ام عرب الحجاز فهد غير منقولة قوله علينا بفتح العيرة ممدودة منصوبة
 ار منقولة علينا منقول احتوى تحبها وفي نسخة ومنها النطق بضم النون والطاء جمع نطاق قرابها الاشارة الى
 لغرض من جبال بعضها فوق بعضها ارجع واورساط فيها سميت بالنطق التي يشدها اوساط النهر ضربة
 مثلا في ارتفاعه ونوسطه في عشيرة وجعلهم تحت بمنزلة اوساط الجبال واراو بيته شرفه في عشيرة او نوسه
 في حد ذاته والمهيرة نعت ارجع احتوى شرفك ان يد على فشكك املا مكانه منسب خندق فانه اصل
 النطق بوجيل الائم اذا سحاب لا يبلغ اعلاه وقد القشيري وفيه اياها المهيرة على ان الغراء لرسول الله
 صفة الرنح عليه وسلم والعبدة العلم ثم قيل في الياس انه موافق اسم النبي صلى الله عليه وسلم وصح السبع لانه الكاهن
 الرنح ضد الرجاء واما الياس فجد النبي صلى الله عليه وسلم وفيه بقول لا تسبوا الياس فانه كان موثقا وذكر
 انه كان يسبح في صلبه ثيابة النبي صلى الله عليه وسلم بالجمع وهو اول من اهدى البدن الى البيت وانت لما وكنت
 اسرفنا الارض ومارت بنورك الحق وفي نسخة فصيحة ومارت ارضوات وهي لغتان ومنه الرنح
 ار استنارت بنورك نواحيها فتحة في ذلك الصياء وفي الغور وسبل الرشاد ومحرق بسكونه موحدة
 السبل لغة في ضمها جمع السبل وهو جزر معطوف على ما قبله وقوله خرق بفتح نون فكسرة بفتح ارن نخل
 ونقق وقد التمس في ارجع الرشاد وغرقها بمعنى قطعها فالسبل منصوب والابيات من عباس رواه ابو بكر
 ابن كوفي والبطراني عن فرعم اية اوسا به حارثة وذكر هذه الابيات في الغلانيات بسنده الى فرعم بنهم نحاء
 البجيرة وفتح الراء في ما جرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدفنت عليه منقولة من توك نكملت فتمت
 العباس يقول يا رسول الله اني اريد ان اكونك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم قل لا يغضض الله فاك

فان شاء العباس يقول ذكرنا في سبعة ابيات اخرى ما تخرق وكذا قد ابراهم بعد البرق استيعابه في نوم وذكر ابراهيم امام الجوزية
في كتاب يدي النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك نحوه وزاد بعضهم بيتا اخر بخطه على الغساني وهو يا ربنا
انخلد يا سبكت العصة اذ النار تخرق اترتق وتروى عنه صلى الله عليه وسلم ابو ذر كما رواه احمد والبيهقي
والبخاري وكله خاصة في الاسلام وروى عنه ابراهيم بن عيسى وعبادة بن الصامت وخلق توفي بالزينة وابراهيم بن
رواه الطبراني وابو يعقوب وابراهيم بن عيسى كما رواه احمد وابراهيم بن عيسى والبخاري وابو هريرة كما اخرجها الشيخان وجابر
ابراهيم بن عبد الله كما رواه الشيخان والنسائي انه عليه السلام قال اعطيت محمد بن ابي بكر خصالا في بعض ما سئروا به
عن ابي هريرة فضلت على الانبياء بسبب مكانة صلى الله عليه وسلم اعطى اولاشا فحدث بها مع انه لا يلزم
استيفانها بحيث ما ينهيا بل قد يكتفي بالجملة الاثنية ببعضها لاسيما والعدد ولا مفهوم له حتى عند الغائب
لم يعطها نبي على في رواية جابر لم يعطها احد من الانبياء قبله نصرت بالرعب بسكون الصبر ومنها
ار الفرج والخوف بالقاء القرع اياه في تلويح الاعداء منه كانت المسافة بينه وبينهم مسيرة شهر او قد
سير شهرا في رواية شجاع بن وهب وجعلت لي ابي لاجل الصلاة والوقاية تبعا الارض اربعين حجلا
ولا وجه لعدو المسلم في كلها او مكة وحواليها اذ ما راية امة مسجد ظهورا حيث لا يفتن جواز الصلوة
بمكانة دور مكان لا يفتح بجنت غيرنا فانه لا صلوة لهم الا في كفايهم وبيعهم كما بينه فيما رجل من امة اذ
الصلوة اريد دخول وقتها فليصل ارضي ذلك المكارا اما بطهارة اصلية او بعد الماء واما بطهارة خلقية
من الشراب ان لم يجد الماء كما فهم من قوله ظهورا فالنوع من شربها وفي بعض النسخ بالواو واثنان
مصنفا وفي رواية اخرى ما هو من رواية فيها واصلت لي الغنائم ولم تحل بصيغة الفعول في نسخة المعلوم
لكنه قبله ارفضا لانه لم يكن كائنا يجعون في موضع فتنزل نار من السماء فتحرقها ويبعثت الى الناس
ار الائنس ونحن ولعل اقتصاره اياه الى الاكتفاء ثم المراد بالناس كما فهم من قولهم ولذا فكل كافة وفي رواية
كافة وعامة وفي رواية جابر قبله وكان النبي يبعث الى قومه خاصة وفي رواية لمسلم وبعثت الى خلق كافة
فلا يرد ان نوحا عليه السلام بعد خروجه من الفلك كان مبعوثا الى جميع اهل الارض لان هذا العموم
في رسالته لم يبيح في اصل البعثة فانما وقع لاجل حدودها كادته وحين انحصار خلق في الموجودين
معها بخلاف بيتنا عليه صلوة والسلام في عموم رسالته في اصل بعثته وشمول دعوته واعطيت الشفاعة
وفي رواية عدد اربع ايام والام فيها للمعمود اذا المراد منها الشفاعة العظمى في المقام المحمود وله صلوة الله
شفاعات اخرى يكثر اختصاص بعضها ببعضها في جملة من خلوة الجنة بغير حجب وغيرها في اناس استحقوا دخول
النار فيجوز فيها وغيرها شفاعة لفتح باب الجنة كما رواه مسلم ومنها شفاعة لمن زاره عليه السلام كما روى ابو
خزيمة في صحيحه عن ابراهيم بن عمر فوعا من زار قبري وجبت له شفاعة ومنها شفاعة لمن اجاب المؤذن وصلى عليه
صلى الله عليه وسلم لما في الصحيحين من قوله صلى الله عليه وسلم حلت له شفاعة ومنها تخفيف العذاب
عن اسحق اخلو فيها كافي حتى ابي طالب لقوله ولعله تنفع شفاعة ولقوله لولا انا لكان في الدرك الاكبر
من النار قد التويط في تذكرته في اجواب عن الالية مانعة فانه قيل فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم شفاعة النافعون
يقبل لهم لا تنفع في خروج من النار كعصاة الموحدين الذين يعذبون من النار ويدخلون الجنة وقيل
انجلي انها شفاعة بالمال لا بالفعال فبسبب صلوة الله عليه وسلم تخفف عن ابي طالب اذ انه طال به وجع
لا يخفف عن الاتماله فلا يكتفي لرفع الكمال بخلاف ما سبق من اجواب السؤال والله اعلم وفي رواية اخرى
عن ابي ذر بدل هذا الكلام وهي قوله ادخلت الشفاعة وتبلى له سل نقطة بصيغة الفعول في هاء
الكت وفي نسخة بالضم وفي رواية اخرى ان الزار والبيهقي وعرض على النبي صلى الله عليه وسلم على التتابع
من المتبوع ارضي بالخير والشر وقيل المراد بالتابع الوضع الرزق يتبدى بغيره وبالمتبوع الشريف

الرضي يتقدم به ويرجع الى قوله وفي رواية عن ابي ذر عبيد بن ابي لهب وهو من اهل مكة كان يذهب اليه
بعضهم وقد روي عن ابي ذر عبيد بن ابي لهب وهو من اهل مكة كان يذهب اليه
العرب كان الغالب على الوانهم الادمية بنم الهرة ارا السهرة السديده لهم في السودان في اجملة وانهم يسمونهم
الاحمر العجم ارا الغالب على الوانهم الصفرة مع البياض وكانه اراد بالجمع اهل اليمن ومن يثركم في هذا
المعنى من الترك بناء على الاطلاق واما الجمع المقابل للعرب حسب الوضع اللغوي فلما يلازم العلم لقول السواد
والسود واليهوس والسوداء وغيرهم وقيل البيهقي والسود في الامم على الوجه الاعم وقد مر في اعادة التسمية
انهم وقيل الخراسان النوريم وظهرهم والسود واليمن ارا لا يمتثلانهم وتسميم وفي الحديث الاقرع ابي هريرة
كارواه الشجره نعت بالربيع واديت جوامع الكرم الوان العظم والنقاز الحكيم او الاطباء وبث الجاهل
والطهارة الالعة التي يباينها سيرة ومعانيها كثره ويؤيد ما رواه ابو يعقوب في مسنده عن عمر بن الخطاب اعطيت
جوامع الكرم واخصر الكلام اختصارا وبيننا اي بين اوقات انما نام ارضي بعضها اوجم وبناتج خزائن الارض
جمع فضائح واما نتائج بزور الماء فجمع مفتوح بمعنى خزائن فوضعت في يدي بنتج الدال وتشديد الحجة كذا ضبط
الحفاظ واعلم في اختيار التسمية اشعارا بكنزة النتائج والمراد بها ما فتح الله على امته من الكمون والحبة والحنظل
الحديث اوتيت فنتائج الكرم وفي رواية فنتائج الكرم وفي سيرة الكلاص ان رسم امير جيش يزيد بن معاوية في حياضه
وقد جاءهم سعد بن ابى وقاص من قبل عمر لفتح بلادهم ان ملكا نزل من السماء فاضرب جميع بلادهم واهلها
للجنة على القرع عليه وسلم فاعطاهم لعمركم الفقه والغنية والدفن الرزق بكاد ينفوت احمر وفي رواية اراوها
مسلم عنه اراها في مدينته وقسم في البيوت جدا وقد روى احمد في مسنده عن علي بن ابي طالب عن ابي بصير
قال بعث احمد بن ابي انبياء قبلي فخرت بالربيع واعطيت فنتائج الارض وكسبت احمد وجعل في التراب ما هو
وجعلت التي خير الامم اعلم ان له خصوصيات اخر كما عده الآيات من خواص سورة البقرة والمفضل في القران
وجعلت صفوة امته كصفوة الملائكة وغير ذلك مما يتبع الى التاليف مستقل بعبارة تفصيل ما هنا ذلك
وفي عقبة ابو عامر صحابي عيني مسمى انه قال عليه السلام كما رواه الشيخان في قوله انا فوطيكم واما ما وقع في قوله انا
فوطيكم فليس في الاصول المعتمدة والنتائج المعتمدة والعن انا مستودكم وفرط صدقكم وانا سديد عليكم اسي
بالشاء اجميل والوفاء ابرك وانى وانه لا ينظر الى محضه ان والى من شرب منه وفيه نذير منه في الموت
والحسد الا انى في هذا مما مر في الزمان وانى اعطيت فنتائج خزائن الارض بجميع عرضت على قلم اقبلها
لعدم الالتفات الى الدنيا وللتوجه الكلل الى الاخرى والاقبال القليل الى المولى وللعلم بانه الافق خير
من الاولى وبانه اجمع بينها على وجه الكمال في جملة الخصال كما تبينه حديثه في احب دنياه اخر ما يترتب من واجب
اخره اخر دنياه فاشروا ما سبق على ما بينه كما رواه احمد والحكم عن ابي موسى ويؤيد ما مر من ان المراد
بنتائج الارض هنا بخلاف ما سبق من ان المراد بها ما سيرة النبي عليه وعلى امته من فتح البلاد واتساع العباد
مع انه لا يبعد ايضا عن المراد قوله وانى والله ما اعطى عليكم ان تشركوا بعبادى ارضيكم ولكن اعطى ارضيكم
ان تشاءوا بنتج اوله على انه حرف احدى التائيد منه ارضيكم اي ارضيكم الدنيا الدنية المحسنة كما روي
في الاشياء العالية النقية فهو ما خوذتمه ميل النفس الى النفس ومنه قوله تعالى فيس اس اساقوه ومنه
اقتباس اماننا ان نتج قوله عليك بها ما عشت فيها فافسح ومع نفسك الدنيا بانفسها العلية وانعز
المجلى كغيره في رجع ضمير فيها الى خزائن الارض نعم ذكر النتائج سابقا على كونها الضمير للدنيا لا انها خردولة
والموتواخذ الله الناس بنظلمهم ما شركوا عليها من دابة كدلالة الناس او الدابة على الارض مع ان قرينة العلم
كافية في تعيين المراد وعمر بن عبد العزيز رحمه الله وبالعراق في نسخة من كتابها وقد رواه احمد بسند حسن ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم نادى ارا ارا الامم والشعب الى الامم القوي وهي ملكة المكنونة خزائنها التي الامم العرب

لكون قائلهم اميين لا يعرفون ولا يكتبون او المضاف الى الام مع اني على اسل ولا وني وجيعة من غير قرآني وكتابتك وذلك
سوف له ويب في خروج وهذا الخي هو الاول بالمرع كما افاد صاحب البردة صفه الزبدة بقوله كما تك بالعم في الامر معجزة
وقرقرت وما كنت تنقو من قبله من كتاب ولا تخط بيديك او الارتفاع بالطلون لاني بعدى وافا وهد احد يكون باقالي
واوتيت جوامع الكلم اربع كوني امينا وضمانة قبل عود وجود امع بمنى ارشتم على بار اجمع اللغة الكثير في المنى اليسر
او المراد بنواته انه لا يكون بعد وجود ختمه امتناع الى غيره وهو المناسب لكونه خاتم النبيين وقد عملت بضمهم ومنه
لام مكسوة ويجوز تغنيها مع فتح اوله كما قد يتوعدك مالم تكن تعلم خزنة النار الملائكة الموكلين عليها ومبهم ستر
ما لم يشق من الملك وهو القوة وحملته العرش ان الملائكة فهم اليوم اربعة ويكونون بوشة ثمانية كما انهم اتوا
عندهم كمن على خلاف في تميز العددية من الصغوف او الامواخ او الصغوف ونحو ابراهيم كارهوا احمد سبده حسن
بعثت بيان بين الساعة اركانها ومقربا من وقوعها كارهوا احمد والسجدة والزمرى فرائس بعثت انما والى
كها تيرة وعز رواية ابره وبه هو عبد الله بن وهب المصري احد الاعلام فراه به جرح وعنه احمد وخرج فريدين به
على العدل طلب للقضا فغير نفسه وانقطع فلم يخرج له الا خمسة السنة انه صلى الله عليه وسلم ارسله ما رواه الهمام من
حديث سمى في السر اجنب الى سدره النبي قد القدره سل ما يجد ارامشت ما امثال ارب ارته القاضى العالمة
حيث اعطيت جميعها للاشياء الماضية كما سببه بقوله اخذت ابراهيم خليف ابراهيمك واثقت الله ابراهيم خليفك وبعثت
موسى خليفك ارا كانت وكلم الله موسى خليفك واصطغنت نوحا كما قلت ان الله اصطفى آدم ونوحا واعطيت سلما
ملا لا ينق ارا لا يكون لاحد من بعده حيث بعثته بقوله فاستخرا له الرب نوحا ابراهيم خليفك وبعثت اوصاف
الاية فقال الله تعالى ما اعطيتك ارا الرز اعطيتك خير من ذلك اركله اعطيتك الكوش فوعده من آخرة وبعثه
اخيرا الكثير وفي النهاية هو من قريش وجاء في التفسير انه الزمان واعد نوحا الملا في هذا المقام ويشير اليه قوله
سجانه ونوح وعملك مالم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما وفيه اشارة الى منزلة العلم والبركة على كل
مقام وجار ومرتبة قد ابره عرفة انظر في قوله تعالى ما اعطيتك الكوش امو انشاد ام خير من ذلك قبل انشاء
بناستحيل لان كلام الله كونه قديم ازل فيجوز ان باعتماد ظهور متعلقة فاه قلت في تعلقه خلاف بل هو قديم
او حادث قلنا التعلق التجيزى حادث واما المتعلق الاصطلاح فيصبح هنا كذا ذكره التلكن وجعلت كملك
مع اسم اى موقونا به في كلتي الشهادة بنا دريه بصيغة النعول في جوف السماء اوقت الاذان وانخطت
او نجا بريح اهل السماء وجعلت الارض ظهورا اركيا كلك ولا تملك ارا خاصة وغفرت لك ما تقدمت من ذنوبك
وما تأخر ارا جميع ما فوط وما يفرط كلك مما يصح ان يعاقب عليك فانت عمتشى في المس في نسخة باكنشا
وفي اخر ربه الناس مغفورا لك حال من ضمير عمتشى ولم اصنع ذلك ارا غفران ما تقدم وما تأخر ذكره الرب
والاظهر ان الاشارة الى جميع ما تقدم والله تعالى اعلم وح الاشكال في قوله لاحد قبلك بخلاف ما اتقاره
ودفعه بقوله واعد من غير الانبياء والا انهم كذلك وفيه انهم ليسوا كذلك انهم يعلم انهم بشر والغفران ما تقدم
وما تأخر ويؤيدون ان عقابهم مشوب بمحافة العاقبة بدليل حديث فيأثرون نوحا فيقولون الا تشفع لنا
فيقول نتفعنى لسنا ارا الحديث وجعلت قلوب امك مصاحفها فيه منقبة طيبة لحفاط القوم في الاية
كايشير اليه قوله ارا عند نزلنا التلكن وانا له كما فخذون وبقية نبيه على ارا الام الالفه قائلهم لا يكونوا
يخطون شيئا من صحفهم وخبيا كلك شيئا كلك ارا وخرتها عندي اليوم الموعود والمقام الموعود ومن
الشفاعة العطر لفضل القضاء حبه بنوع الناس من الانبياء ولم اجعلها لاني غيرك بل اوقيت اجابة
وعلايم في الدنيا نعم بقلهم ح شفاعة شاملة وفي حديث اخر رواه صفية كان في تاريخ ابره ما كره فوجا
بظرفه يعني ربي نبي من المص او من قبله اول من يدخل الجنة مع اربوب زمانى لاني من امت ارا
من الصحابة والتابعين وغيرهم سبعون الفا ارسالة مع كل الاء سبعون الفا تبعوا في العلم والعبادة

ليس لهم حساب فلا يكون بحسبهم عذاب ولا تجاب دروي سبجائة العن مع كل واحد سبجائة العن ذكره المفسر
 واعطى في انه لا يتزوج اعني ارجوعا شديدا يجذب وقطع بحيث يملكه جميعهم ولا تغلب بيعة الجهول ارباب
 تغلب بعد ويستسلم لهم ارجعوا فممن من اسلم كحدث في ثلاث بنى الامن انه لا يملكها لسنة عامة وان لا يسلط
 عليهم عدوا من سور التفرغ فيج منهم الحديث واعطى في النصرة ارا الاغاثة على الاعداء والعزة ارا القوة
 والغلبة والمنعة والرعب ارا الفوت مع بعد المسافة كما بينه بقوله سيعي بيده ابراهيم ارا تقدم الرعب
 لا عدائي فذاهم شهلا سجع وكذا من ظنهم شهلا لما تقدم وفيه تسمية نبيه ارا الرعب غير مخصوص بخبرته
 بل هو جسد في عموم الله وطيب بفتح فتحية المشددة ارا والعلية ولا معني الغنم جمع الغنمة ووقع في اصل
 الرعي الغنم جمع مفعول وهما تربية في الكراية وانما الكلام في صحة الرواية واحدا لما ارضوا على وجه
 بعنا كثيرا ما شدد ارا الله على من قبلنا ارا يتجره عليهم او بتكليفه لهم كقول النفس في التوبة وقطع
 موضع النجاسة وتغير صلوة في اليوم والليله وصرح ربح المثل في الصدقة ولم يجعل علينا في الدين
 من حرج اي تخفيف وهو تخفيف بعد تخصيص وتيسير على ما اطلع لنا في الرخص هذا الاغزار كالتميم والتقصير والاعانة
 كما بينه بقوله يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر وقد روي في ذلك بابا لله كما رأنا منعنا وعجزنا
 وعنه ابي هريرة ارا رواية الشيخية منه عليه السلام ما ثبت من الانبياء من الاول مزديق والناكيد منيدق
 والثانية تبعية مشيرة الى المبالغة الاوقد بالواو والعلية من الايات ما انما يملك البشر ما موصولة او متحركة
 وهي بعض الروايات الصحيح او امر عليه البشر وكتبه بعضهم اثنان وروى العباس احمد من الامم ولا يظن له
 وجه في هذا الشأن والملح ان القدر انما يكل نبي بعينه من المعجزات ما يصدق دعواه وتقوم به الحجج على دعواه
 وانما كانه الرزي او تيسر ارا الايات المتلوة المشتملة على انواع من المعجزات من النفاضة والبلانة في المعنى
 والابناء الواقعة في الازمنة السبعة واللاحقة في المعنى السابقة على صفات الدهر الى يوم القيمة والناضحة
 في امور الدنيا واحوال الاخرى مع ما فيها من معرفة الزوات والصفات الكسب والكلام المحسن وحياتية
 معجزة تدوم وتبقى او حرة التمكن الى ما رجوا وفي نسخة بالواو وكلمة الفاء التفرعية مع الاضافة التعينية
 هي الاولى للمعنى اتوقع انه الكثرة الكثر ما يتبعها بعد القيمة ارا استمرار تلك المعجزة بخلاف معجزة سائر الانبياء
 حيث انقضت في حال الامياد ولنا ارا بقوله الرزي او تيسر قطع ما عطف في المعجزات المشتملة على انواع من
 الابناء والواقعة على معجزات كثيرة فجنس معجزات الانبياء معنى هذا الحديث بجملة عن المعجزة متناهية
 ارا خاصة به وهذا الالوية الكبرى والنعمة العظمى ما بقيت الدنيا اربعة تباها وسائر معجزات الانبياء اربابها
 ذهب للحيث اربعة وتوحيها في حياة بنينا فلم يبق الا ما كثر لها ارحال معاينتها ووقت مشاهدتها ومعجزة
 الخاتم اربعة ومعنى باقية وهو كل معجزة تبقى على ما قرأ بعد قرأه ارا جماعة بعد انوار من جماعة عيانا
 بكسر الهمزة ارا معاينة لا عبرة الا لسبب الخبر كالمعاينة كما ورد الى يوم القيامة وقد وقع في اصل الرعي بقوله
 عيانا الا اننا اقرنا بعد قرنا وهذا المعنى للاصول الصحيح وفيه ارا في هذا الحديث اوفي هذا المعنى كلام يطول ارا
 من جهة هذا نتيجة ارا خلاصة وقد بسطنا القول في هذا الحديث في هذا الحديث وفيما ذكره في هذا المعنى نسوة
 انما الكلام الرزي قد لنا ارا باب المعجزات ارا في اقول لانه الحمد الايق به وعن علي رضي الله عنه كما رواه ارا
 والترمز وحسن كل من اعطى سبعة قدر الكفاية ويردك اربعة والخمسة انما تصح بها نجيبا منهم ابو بكر وعمر
 وصحبه به عمير وبلال وطلحة وعمر وواهب بن عوف ولم يذكر ارا عبد البر مصعبا وزاد تكله لهم خذفة
 والباقر والعداد وهذا التلطف ذكر ابو نعيم عن علي بن عوفما ونظف لم يذكره من الانبياء الاوقدا في سبعة
 رقبيا نجباء وزراء وان قد لعطيت اربعة عشر وهم حمزة وجعفر وعلي وحسن وقسيمه وابوبكر وعمر والحسين
 ارا عوف واهوزر والعداد وخذفة وعمر وطلحة وبلال ارا في هذا الحديث المعنى ارا في هذا الحديث

من الله نجباء واعطى نبينا صلى الله عليه وسلم اربعة عشر صحبة

وابوبكر وعمر وطلحة والزبير
 قلنا نعم قرنا وابي سفيان وجعفر
 وحمزة وابوبكر وعمر

قال النبي صلى الله عليه وسلم بدلتوا اثني عشر رجلا اثنا عشر وكلمتهم بالشام وثمانية عشر
بالعراق كلهم مات منهم واحد ابدل الله مكانه اخر فاذا اجهاد الامر قبضوا كلهم خاصة الخلد

التعباء ثمانية والنجباء سبعون والابدال اربعون والاختيار سبعة والعدة اربعة والغوث واحد وكله ابو بكر الطويل
رأى كنفه وكلمه ومتر له اعلم ان حصول الله صلى الله عليه وسلم لما تبين بكت الارض فمالت اليه وسبى رقيبته
لا يحشى على نبي الى يوم القيمة فاحمر الله وجهها جعل على ظهره من هذه الامة من قلوبهم على الكون والانباء عليهم السلام
لا اخليك منهم الى يوم القيمة قلت له ولم تفر ثمانية وهم الاولياء كسبعون وهم النجباء واربعون وهم الاقارب
وحشرة وهم النقباء كسبعة وهم العرقاء وثلاثة وهم المختارون وواحد وهم الغوث فاما اوقات الغوث
فتلحق الثلثة واحد وجعل مكان الغوث وتقل من السبعة الى الثلثة ومن العشرة الى السبعة ومن الاربعين
الى العشرة ومن السبعين الى الاربعين ومن الثلثة الى السبعين ومن سائر خلق الى الثمانية هكذا الى يوم
ينفخ في الصور انتهى ولا ينبغي فيه وفي الارض من يقول الله ولا حول ولا قوة الا بالله صلوات الله على خير خلقه
وحسن خلائقه يوم الرزية وقد حذر الله عليه وسلم كافي الصبي صيره ان الله يبعث من يبعث من مكة القبل الى الجاهل ابراهيم
ابن حبيشه في حبيشه القريب الكعبة فابكاهم الملك بطير ابا بيل ثم صمغ بجماعة من سجيل وسقط رسوله والمؤمنين
ار امرهم بالغلبة عليها واذن لهم يقبل اهلها فنقضوا سنة عشرين من الهجرة وانها لم تجل وفي نسخة لا تحل
وفي اخر ليس تحل والفضل يتحد معونا وجهودنا لا احد بعدى ارضه بعدى كما وقع في اصله الذي وفيه التفات
من الغيبة وانما اخلت لي ساعة من نهار ربي فانه ترخص احد يقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولوا له
كافي الحديث كذا ذكره اكثرهم اجمالا وقال ابو بكر بن العربي في العارضة اراد بذلك دخول بغير اجراء الاجل
القتال انه اخلت له الاجل القتال ساعة من نهار فان القتال فيها محال ابدل واجبته لو تعاب منها كافي في راحة
وجب قتالهم فيها بالاجماع انتهى وهو الاقرب الى قواعدنا منها والله اعلم ومنه العارضا بكر اوله ابراهيم
وموذا الجابر الصحابة واحبا باصفه سكي كبره السلام وقاتلها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
اني عبد الله واني عبد الله واني عبد الله واني عبد الله واني عبد الله واني عبد الله واني عبد الله واني عبد الله
بالغزة بمغز ليريد وهو المرافق له رواية المصانيع وقد وفي رواية اني عبد الله مكتوب خاتم النبوة ثم اقامت
بكرتاره ونفخ كافي بها في السبعة وادوم الجدل ان في حال ان في فطنته او مطروحة على ابد الله
وهي الارض الصلبة والمراد بطينته علقته المركبة من الماء والتراب والمجدل خبرنا ان وعدة ابراهيم
بكره العيرة وتخيروا الدال وهو بمقتضى دعائه بقوله ربنا وابعث فيهم رسولا منهم الية ويؤيد فاني نسخة
وعدوة ابراهيم وصدر الحديث وساخبركم باول امرى اوباقول شوق وبعثت بعدة ابراهيم والكم وغيره و
سببكم بنا وعل ذلك هو وعدة ابراهيم ربنا وابعث فيهم رسولا منهم الية وبشارة عيسى به ربي عن قوله
تم حكاية عنه وبشارة رسول باقى من بعدى اسم احمد زاد الحكم وروى ابي التواتر انه خرج من فرجها
نورا حيا تصور السلام وصحة كنهه تعقبه الزهبي باب ابا بكر به ابي ريم احد رواه اسناده ضعيف وعن
ابراهيم بن عيسى كما رواه البيهقي والدارقطني والبراهي خاتم ان الله فضل محمد صلى الله عليه وسلم على اهل السماء امر
من الملائكة القريبين وعلى الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين فمالوا اراهم ابراهيم وبعثت في افضل
على اهل السماء فمد ان الله في قال اهل السماء ومن يقبل منهم انى اله من دونه الية اذ ذلك تجزيه جهنم كوكب
جزر الطلوع وقد حذر صلى الله عليه وسلم ان اتفناك فحاشا لانيه وهن البغوث كوكب الله ما تقدم فزادته
وما تأخر فيه حيث لا يخفى وقد حذر صلى الله عليه وسلم ايضا لانه اسكرت بجليل علكه ولكونه من فخره به
مع ان القضية فرضية وتدرجية والافصحة الانبياء والملائكة قطعته ولذا قد كثر من هذا على سبيل
التشديد مع الحالة عليه سبحانه بانه لا يكون كما تدعى ولو اسكرت كوكبهم ما كانوا يعملون انتم فاعل المراد
الخير بوانه صلى الله عليه وسلم مبعوث اليهم كما يقيد قوله كذا تبارك الذي نزل القرآن على عبده ليعلم
تذيرا وانذاره للملائكة ومن يقبل منهم انى اله من دونه فذلك تجزيه جهنم والله سبحانه وتعالى اعلم بقلنا فصله

على الانبياء

الى مرق بطنه ينفع المبع وتنبهه الراو وشرب الفان والواحد من الغنم وجه رائده ارضه اخط صدرى الى مارق
 ولا من بطنه ثم استخرجها اخرجها او اخرجها من قلبه فشقها ارجلها فاستخرجها من حلقه ارجلها فشقها من سواد
 يكون فيها الحسد والحقد والكهنة والنسبة وسائر الاخلاق الردية فشقها ارجلها فاستخرجها من حلقه ارجلها فشقها
 يذاعط الشبهه منك فترشق الدبر به السيكه تلك العلقه خلقها الرب في قلوب البشر فاجلبه الى بغية البشبهه فيها فارتبطت
 من قلبه سلمه الرب على سلم فمكبره فيه مكانه قابل ان يلق الشيطان فيه شيئا فمضت من هذا مع حديث فمكبره للبشبهه فيه صلى الله
 عليه وسلم حفظ قطا فلهذا خلق هذا العاقل في هذه الالام الشريفة وكانه يمكنه ان لا يخلقته قلت لانه من جملة الاله
 الالهانية مخلقة تكلمه المطلق لا ينسخ ونزعه امرئانه طرا بده انتهى ونظير خلق الاشياء الزائده في برزخ الانسان
 من العلقه وتطوّل الظفر والشرب وامثاله فخلق الحكمة باللقه وعلى العبد احتمال الكلفه ثم خلا بقلبه وبطنه بذلك
 السبع مع انقباه ارضطفا بغيره فخلق العلقه فتركتها شق قلبه صلى الله عليه وسلم مرثيه مرة في معرفة عند
 نظيره وذلك ليزهد عن حفظ الشيطان وقرع في كسراه ليزول على طهاره فمرفق وبالطه على الرحمن قلت عند
 نزول القرآن في جبل صراط على ما ذكره ابو نعيم والطبائسي وغيره على ان الوابب الغدنيه وقد قيل شق صدره
 مرفق في صبا له بصير قلبه مثل قلوب الانبياء ومرفق ليله المرحاج ليعبر مثل قلوب الملائكة وخلقته ومرفق منب
 نزول الوحي ليعبر مثل قلوب الرسل والسفك اعلم وقال صدره صلى الله عليه وسلم في حديث اخر ثم تناول احد ما شبا
 فاذا باخاتم في يده من نوره يحرق او كالماء يتغير الماء وونه ارضه فلا يدرك كسبه يهدى الى معرفة كنهه يتم به
 قلبه ارضطفا بغيره بالابليق بجانب ربه فانما لاهما وحكمة ارضطفا واحسانا واعلى وفهما ثم اعادوه اى
 روقه مكانه وامره بتدبر الراء ارضطفا بالاحرار منها بده على مرفق صدرى بفتح الميم والراء وبكسر الراء وكسر
 الشخ واهميه وقدره الدين بكسر الميم مع فتح الراء وبفتحها مع كسر ما انتهى ولا يخفى ان كسر الميم الموضوع الاله بغير
 مناسب منها فانه وسط الرأس حيث يفرق فيه الشعر من اصل اللغته الاله استعبر منها موضع الشق فالعلم بالتميز
 مغنونه بعد الغاء ارضطفا بفتح والفتح والنظم وفي رواية للدارين وابي نعيم في الدلائل فمطلب ارضطفا بفتح
 ارضطفا بفتح احد الرواة ومعناه منبهر في العلم وحكم في الفهم كالبشر الاله قوله فيه وفي اصل النظم في
 له عينان تبصرانه ارضطفا بفتح الامور العقلية وادراكه سبحانه وفي نسخة تسعة ارضطفا بفتح العلوم العقلية
 وغيره راجع الى القلب وهو اقرب اولى الغالب وهو اشبه ثم قال احد ما لصاحبه ارضطفا بفتح المكبره ثم بكسر
 التراز امر من الوزله بعشره فبانه ارضطفا بفتح الفهم والعقل وفي الاجر والفضل فوزنتي بهم ارضطفا بفتح
 فوزنتهم بتخفيف الجيم ارضطفا بفتح في الرجاء ثم قدر احد ما لصاحبه ارضطفا بفتح من امة فوزنتي بهم ارضطفا بفتح
 منهم فوزنتهم ارضطفا بفتح في الوزله ثم قدرته بالعه من امة فوزنتي بهم فوزنتهم ثم قال وعنه عنك ارضطفا بفتح
 وزنه فلعونه بامته ارضطفا بفتح فوزنتها ارضطفا بفتح من الخ السنية ومرة من الغره العلية قدر الاله صلى الله
 عليه وسلم في حديث اخر ارضطفا بفتح الرواية الاخرى وهي حديث ثلاث رجال بشرها فله قولهم ثمونى الى صدورهم
 وقبلوا راسي ارضطفا بفتح واني رئيس ارضطفا بفتح وما بين يميني بصيغة التنبيه لا يفر اجد الى ارضطفا بفتح العيز
 في الكونيه ثم قال يا جيب ارضطفا بفتح المطلق للحق والخلق ويروى فقالوا انك جيب الله لم ترع بهم ففتح
 فسكونه الروع ارضطفا بفتح وفي التفسير للمصنف باللفظ في تحققه وفي رواية من تراخ بكبيره تنو استنبالك
 انك لو تدري ما يراوك من مخير ارضطفا بفتح رأت دلا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر لقره عينك
 بفتح القاف وتشدب الراء ارضطفا بفتح فكيف وكلمة قلبك اولسرت وفرحت واسلمه بر والركه ومعنه
 عينك لان دمعة السور باردة وقيل مضاه بلعك الله ان مشيتك من نرضه ونسكه عينك فلا
 تستشرف الى ضمير وفي معنى هذا الحديث ارضطفا بفتح ثم ضموني من قولهم بينه لبعية ما كرمك على الله تعالى
 ان الله محك معبته مكانه وقربته وحضوره وجمعه وجمعيه لا يعبه مكانيه واجتماعه ارضطفا بفتح

كثرته بنها ايا يعقوب الصياد فقال له ما استعظم هذا كنت اصعد على نهر الاليل فاصطدت بحكمة مكتوب على جنبها
 الاله لا اله الا الله وعلى جنبها الايسر محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذنتها في الماء اتمر ما علمها كذا ذكره الشيخ والنوي
 يحفظ بالمال العاتق والدرحة اعلم بالطواير والسر لشئ ان هذه كلها كسوفات مكتوفة لا يراها الا من لم يستأجرها
 وربما يقال ان اسم سجانه مع اسم روله صلى الله عليه وسلم مرسوم على كل شئ من الاشياء بحكم قوله ورفعا لك ذكرت
 ان جعلنا ذكرا معك في كل شئ من ملكك وملكك وسماء وبناء وخرق وعرض وجر ودرر وكثير وشر ونحو ذلك وكثير
 اكثر الخلق لا يبصرونه تصورهم ونظير قوله سجانه وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم وهو مجموع
 ان الصادق امير محمد بن ابي عبد الله الباقر وعونه الكاظم اهل البيت واجلاء التابعين ادركت جابر وغيره اذا
 كان يوم القيمة نادى نادى ارفق الموقف كان في رواية الايقع من اسم محمد فليدخل الجنة كرامة الله ان لا يلهو
 كرامة واشعار شفاعته واثار الله صاحب البردة بقوله فان في ذمة من ذمة محمد او هو ذمة محمد بالقرآن
 وروى ابنه القاسم بن العتيق واسمه عبد الرحمن جمع بين الزهد والعلم صاحب مالكا عشرة بيعة ومات بمصر
 ارفع له البخاري وابو داود والنسائي في سماعه من مالك ورد عنه انه قد خرجت الي مالك اثني عشر مرة انفتحت
 في كل مرة العاديتار ارفع له البخاري وغيره وابوه وجب وقد سبق ترجمته قريبا وهو ممن تفقه بحاكم وابوه
 دينار والقيت برهده وسنه الموهب الكبير والمروءة الصغير وكان مالك يكتب اليه في ابي محمد الفقيه في جامعه
 في مالك سمعت ابي بكر بن ابراهيم بن علقمة يقولون ما نبيت فيه اسم محمد الا لعامة من الامم ارفع له البخاري وغيره
 وفي نسخة عن النبي صلى الله عليه واله ان الماتة واوية وباشية وفي اخرى الا وقد وقعوا بعين واوهان اي جفتوا وورقوا
 وورق جبرائيل اسمائهم واهلهم واتباعهم واحسانهم وعنه عليه السلام على ما رواه ابنه بعد من حديث
 عثمان بن العري مرفوعا خاضعكم انه يكون في بيته محمد او محمد انه وثقته ان اكثر فضيلتهم مثله بالاصغر والاوسط
 والكبير هذا وفي مسند بخاري به ابي اسامة عن صلى الله عليه وسلم من كان له ثلثة ذوالولد ولم يسلم احد منهم
 بمحمد فقد جعل من عبد الله به سعد وكارواه احمد والبرار والطبراني ان الفقه نظر الى ملوك العباد واهلهم
 ذوالهم الى اخرهم فاختر منها قلب محمد عليه السلام فاصطفاه لنفسه اراخاره لذاته انه يكون مظهر صفاته فبعثه
 برسالة الى جميع الناس وكل القبايل ان النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله
 ولا ان تنكروا اذواجه من بعده ايدى الآية تمامها ان ذلك كان عند الله عظيما قام خطيبا فحمد الله وحمده
 ان الله فضلني عليكم تفضيلا ارايتم ايليق بقبلي ما فعله وفق محله وفضلني على من اكرم تفضيلا ارايتم
 له وكبريا ورفعا لانه وعظيما **فصل** في تفضيل ما نضنته كرامة الاسراء من المناجات او المكالمة والزوية
 ان العبرية او القلبية وامانة الانبياء ارامته لهم في بيت المقدس والمروج الى سورة التين فانها
 تنهي اليها ما ينزل من نورها وما يصعد من تحتها وما اراد ان ياتي به الكبري جدا بينه فضيلة في الجملة الكمال فقول
 ومن خصايصه عليه السلام ان جملة ما خص به في العوالم ولم يعط مثله من الانبياء قصة الاسراء ارامته
 الى السماء وما انطوت ارايتم عليه من درجات الرقعة ارباب ما ثبت في اشعار الانبياء ما نضنته عليه الكتاب
 العزيز من بعض الاسرار وشرحه صحاح الاخبار ارباب ربيته الاحاديث والانا في نسخة صحاح قال الخليل وكلاهما
 جمع صحيح واطلاق لكل منهما فيصح قال الله تعالى سبحان الذي اسرى عبده ليرسول ليعلم ان الله يمشي على النور فية
 وتكبره كلاله على تعليل القدرة الاسرائية مع ما فيه من الصفة التجريدية فانه السرى والاسراء علامتها كوسر
 بالقبل واخير زاوية الهمة للبالغة في مقام التعبدية المعزونة بالصاحبة والمعينة المشيرة الى التخلية من مقام
 التنوذة الى التخلية والتخلية في مرتبة الجمعية من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الآية ارايتم ان كانا قوله ليرسول منا
 اياتنا انه هو السميع العليم سبحانه علم التنزيه ولعل ايراده هنا للتبينة على انه منزه عن الكائن
 وانه اسراية عليه السلام للعلان الشئ ولا طلاءه على عجايب الكهوت في ذلك الزمان وهو مضاف الى الموصول

الذي بعده

كأول عليه قول من كان الله ونحوه ونحوه الصدقة وانعرب الريح في أعرابه حيث قد هو غير متصرف لوجود
الزيادة والعلمية وقدر النجم إذا هو إلى قوله لقد رزقنا من آيات ربه الكبرى وقد ألفت رسالة مستقلة في خصوص
هذه المسئلة وبوأها بتفسير صدر سورة الكهلاء وختمتها بتفسير صدر سورة النجم وذكرت فيهما بينهما بعض ما يعلق
بهذه الكرامة العظمى وسيرتها المدرج العلوي في معارج النبوي ومهنا تتبع كلام الشيخ في بيان مباحثه
وتغييره معناه وانتج كلام شراصه وحواسنيه واختصار ما انفاه من مقتضاه ثم الظاهر من الآية المذكورة
ان ابتداء الكهلاء كان من نفس المسجد كدلت بيانا في البحر عند البيت بيه التائم والمعتاد أنا في جبرئيل
بالبراق وليطابق المبدأ المنتهى لأنه ليس حرام للمسجد الاقصى او الحرم كما قد صاحب البردة سرت من حرم
ليلا إلى حرم وسماه مسجد الاحاطة به ولحديث انه كان في بيت ابيها في بعد صلوة العشاء فاسرى به ورجع منه
ليلة وتعود عليها ثم قصته ويمكن الجمع بينهما بانه كان في بيت ابيها في فرجع بعد صلوة العشاء إلى المسجد واتي
ابو عبد الله كما يشير إليه قوله بيه التائم واليقظان ثم عند نزوله رجع إليها وقص القصة حينها وكان ذلك
قبل الهجرة بسنة ثم وجه شجته بالاقص بعد المسافة بينه وبين المسجد الحرام والكرام بركة حوله بركات الربوة
والدنيا لانه مبدل الوحي ومعبد الانبياء من لدن موصى الى زمه عيشة السلام وهو مقنود بالانوار والاستخبار
والازيار والامار وفي الحديث بركت الله فيما بين العرش والى اللواتك نصف فلسطين بالتقسيم ذكره الدجني وقد
جملة ارادة الآيات ذباية في خطبة مكية اربعين ليلة وروى بيت المقدس للانبياء وامامته لهم مع علو مقامهم
وقوة علمهم ما منهم وقد اراد سبحانه وتعالى والنجم ان الرزاق او نجوم السماء ادرجوم من النجوم او الكواكب اذا
انتشرت او نجوم القوان او ارموى ارض اطلع او انقص او انزل وانزل الى قوله لقد رزقنا
من آيات ربه الكبرى ولا خلاف كذا بالواو والظنون في النسخ الصحيح في اصل الدجني فلما باناء فها والاراة
القاصصية ارا اذا كان الام كذلك فلا ريب بيه المسلمين ارض اهل السنة وطائفة المعتزلة وغيرهم في صحة
الكهلاء عليه السلام لم يلق اجماع الكرام اذ موصى الوارث ومبدا اجماع ائمة الاسلام الا انه المعتزلة ومن
يتبعهم في المبتدعة فصر والكهلاء الى بيت المقدس لا الى السماء فلهذا انطلق الكهلاء فهو كما في الامارات
وجاءت بتفصيله وشرح كتابه اي بسط غرابيه وحواسن مباحثها على الرتبة التي سلم فيها فظهر خصوصيات
في اسرته ونزلاته في مراتب اسنائه احاديث كثيرة منتشرة ارمشطرة كادت ان تكون متواترة ما بيننا
ان تقدم كلها ارا الحمل الاحاديث الواردة في الكهلاء تقرجا وتوضيحا وتشير الى زيادة من يخرج ارضها كلها
تدوينا وترشيحا يجب ذكرها ارضين بيانها تحققتا ونصبها حد ثنا الفاضل السهيلي ابو علي ارا برسكة والصفية
ابو جبرئيل موصى وسكون مهلة وهو اية الفاضل يساع علىها ارضها لوقوع على كلامها والقاضي ابو عبد الله
التميمي وغير واحد ارا وكثير من شيوخنا ارا الحديث قالوا ان كلامهم حدثنا ابو العباس العذري عن مملكة وسكون
ذال مبعرة نسبة الى مملكة قبيلة ثنا ابو العباس الرازي ثنا ابو احمد الجلودي عن ابي بصير ثنا ابيه سيف بن
مسلم به اجماع ارا صاحب الصحيح ثنا شيبان بن فروخ يفتح فاد وضم راه مشددة فوارس كنه وخار مبعرة غير منقذ
للعبارة والعلمية ومرت في نسخة من التلطف ومره اكثر قبل عنده منسوخ العاصميت ووجوده التابعية ثنا
عماد به سلمة اهدوا العلم دور عن سبعة وملكه وابو بكر الثمار قد مر وره عاصم كتب من عماد به سلمة بصفة
عشر الفا ثنا ثابت البناني عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
في العلم والعمل بلبس الثياب الفاخرة ويتكلم بالكلية في وقته اميد من اخرج له الائمة سنة وقد اذبح جوانب
كاسم به اسن به ملك ارا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد انبت صبغة المجهول المنك بالبراق بضم الموصى
شدة بريقه ولعانه وسرعة سيره وطيرانه كالبوق وهو اية ارا موكوب ابي بصير وفسا بانه الى ما قيل انه ليس
بذكره ولا انتج طويل ارا ملك الى الطول فوق ابحار وروى النبوة بضع حافر عند منتهى طرفه بفتح وسكون انظر

فرحبنا في دعوى الجبر وفي نسخة صحيحه - وعيا بالياء ففي العاموسه دعيت لفته في دعوت تم عرج بنا الى السماء
 الثالثة فذكر مثل الاصل ما ذكر في قبله من استفتاح الباب والسؤال في جواب وهذا اقتصار من النص ومن غيره واليه
 اعلم فتفتح لنا فاذا انما يوسع على السطح من علم فاذا هو قد اعطى نظر الحسن في نفسه او بعضه والمراد بفتح جيبه او
 حواء او حسن سارة او حسن نينا مع العلم عليه وسلم وهو الاظهر والله اعلم وروي في حديث مرفوع مرث بيوسف
 الليلة التي عرج في الى السماء فقلت بجبريل: هذا فقال يوسف فيقول يا رسول الله كيف رآته فقال قال لعمر ليله البرزخ
 البغوي في تفسيره انه ورث ذلك بحال من جوده وكانت قد اطلقت لسرس الحسن وقد راجح في آخاني ذهب يوسع وانه من جوده
 بخلق الحسن انتهى فالمراد بالشر بعض النصف كما قال بعض الرافضيه العلم فرحبنا في دعوى الجبر تم عرج بنا الى السماء
 الرابعة فذكر مثله فاذا انما يوسع على السلام وهو سبط وجود الوجود اول حبل بعد ادم واول خط بالقلم وخط
 الكلبس ونظر في علم النجوم والحجب واما توالم ادرين مشتق من الارس او قد روي ان الله انزل عليه كتابه كمنه
 فلعقب به كغزة الدرسته فمرفوع بعدم مرته للعلمية والعية فرحبنا في دعوى الجبر في قوله في قوله في قوله
 مورثه النبوة مقام الوية دعم الحسن هو محبة او في ملك الموت اذ في الموت ليهين على فعله باذنه الربيع
 ثم جئنا فقال اذ خلق النار اذ ورحبه ففعل ثم قدر له اذ خلقه اجتهت اذ ورحبه ففعل ثم قدر له قدره الموت
 ووردت النار مما اخرج فقدر الله في ذنوبه وقيل هو في الساء الرابعة كما في هذا الحديث ثم عرج بنا
 الى السماء الخامسة فذكر مثله فاذا انما يوسع فرحبنا في دعوى الجبر تم عرج بنا الى السماء السادسة فذكر مثله فاذا
 انما يوسع فرحبنا في دعوى الجبر تم عرج بنا الى السماء السابعة فذكر مثله فاذا انما يوسع فمرفوع عند الصبيحة الفاعل
 منصوب على صرح كافي سلم وشرح السنة وفي نسخ الصلح مرفوع على انه فبر حبه مخذوف ارموسه ظهرت الى
 البيت المعور قال المصنف يستدل به على الكتنا الى القبلة وعقل النظر الى الكعبة وفي نسخة انه نظر لانه كونه
 ابراهيم فتوجهها الى الكعبة او الى العرش على خلافت ايها افضل فباب الاستقبال او باعتبار نظر في الجلال
 مع احتمال ان يكون التفسير مستند لظهوره الى شئ من اجزاء السماء او الى طرفه من بابها فتوجهها الى البيت المعور
 واذا هو يدخل كل يوم سبعون الف ملك لا يعودون اليه اركضتهم وقد روي عن علي كرم الله وجهه انه قال
 البيت المعور في السماء السابعة يقال له العراج بجوه منقوت ومهله بينها راو خالف من العرامه بينه الغالبة
 اذ هو مقابل للكعبة كما قال ابراهيم ومن رواه صبا ومهله فقد تصحفت بجراح الغلط وروى ابو بصير في
 السماء الدنيا وقيل في الرابعة وفي السادسة وعل كل بيت في كل ساء ليس البيت المعور بل في المذكور وانه
 في السماء السابعة على القول المشهور الوارد في حقه انه نقل في حقه الكعبة الى السماء كما ليس في حقه السطح ذهب
 في ارجب شمس ونبطه انطكي بصيغة المفعول الى سدره المنتهز ارضته علم الخلائق عنديا وخصت السدره لان
 نخلها سود وطعمها لذيذ ورائحتها طيبة فثابت الالهة الرزق جميع قولا ونية وعلما فظلمها من الالهة بمنزلة العمل
 بنجونه واستداره وطعمها بمنزلة النية كونه ورائحتها بمنزلة القول المشهور واذا وروىها كما وانه العيلة بكسر
 نون مفتحة مخيطة فيل والقدان بالجمع الاضمر واذا نمر يا كوكبك في نسخ الصحيح ووقع في اصل الرجب واذا
 ارضها كالقنار فان جمع قلة كقناب جمع قبة وفي رواية كقنار مجر من خيخ قرب المدينة يعود بها القنار
 سبع الواحدة فزادة من الماء سميت قلة لانها تمل ارضه وتخلد لبيت البحر الرزق هو من نوابج البحر في قال
 فلما غشيتها بنته فخرها عراها وقطبا من امر القربة ارضه اجرامه وارادة او من انار عظمه وانوار قدره فغشيت
 ارضها كان في نسخة وهو مستفاد من قوله كما في بعض السدره ما يغشي تغيرت ارض السدره ما غشيتها من اسرار العذرة
 فما احد من خلق الله يستطيع ان يتغير ارضها ارضها كيف غشيتها اذ ما يهت غشيتها من حسنها ارضها غشيتها
 نوابج بها انها قيل فرأش من ذهب فيقول لعكشها ما غشيتها من الانوار التي ينبعث منها وتسا قط على مواضعها
 بالفراش وجعلها من الذهب لاضائتها وحناء ذاتها وعزها وحسن غشيتها نور رب العزة فانسارت قاصح الله تعالى

سدره المنتهى وهي شجرة في أقصى الجنة انتهى اليها اعمال
 العباد او انتهى اليها علم الملائكة او الرسل ورسه

قال جمع قلة وهي جرة عظيمة وهي قرية قريبة من مكة
 كانت يعمل فيها القنار مثل الجباب

ارجعهم

الى ما اوصى به من تفسير قوله تعالى فاعوذ بالعبادة ما اوصى وفي ايامها من نعيم الموحى كالايمن ففرض الله ان كان في نسخة على اتم
تفسيره صلوة في كل يوم وليلة بيلة لما اوصى به من كل اوجعه فتركت الى موسى الرضيا اليه فقال ما فرض ربك على امك قلت
تسببه صلوة قدر ارجع الى ربك فاسئلة الخفيف ارجعوه هذا التكليف وان كان متقنا للتعريف والتشريع ويجوز
في هذه فاشكال الخفيف بالتسليم وضوح كما قرأها في السبعة فان امك لا يطيقون ذلك ولما علم عليه السلام
صنعنا وعرضا فرجنا فراه القرون افضل مما احدثنا ثم علم ذلك بقوله فاني قد بعثت بنى اسرائيل اى جبرئيل وبلا
واينها ويعني في الحديث الا انهم لا ينبلها الا بالتي هي احسن وخبرتهم بخفيف الودع عطف تقبيري او إشارة الى انه
جزمهم مرة بعد مرة والمضى انفسهم وعالجهم نلقبت منهم السدة وعدم الطاعة فيما قصدت منهم فكل الكلفة وقبولها
فان رجعت الى ربى فلان النوى معناه رجعت الى الموضوع الذي اجبته اولاً فاجبته فيه ثانياً فقلت يارب ضعفت
عزمت ارجع الغفقاء وتب ايام الى قوة الانبياء اذكر منهم والجموع الى ركعة في اليوم والليله وقد اشار
موسى عليه السلام الى هذا المعنى في حديثه وبهذا ضعف قول الربيعي لم يقل ضعفت في حياته من ربه بسؤال الخفيف
عنه فقلعت عن ارفوض عن في ضمن الخط اعني حساً ولم يقل غرماً مثلاً يتوهم بقاء فرضه في نفسه عليه وفيه إشارة
الى ذلك انه كان الله فرجعت الى موسى عليه السلام فقلت حط عنى حساً فدان امك لا يطيقون ذلك الا بتدبير
على هذا القدر ايضا فارجع الى ربك فسله الخفيف قد علم ان ارجع بين ربى وفي نسخة بينه بربك ربى ومن موسى
ارجع منى فاني له تحت وملائق في موسى ويجوز ان يكون الرجوع عنى المراجعة في السؤال واحضار البال والذلة
اعلم باى حتى قال ارجع الى ربى فاسئلة الخفيف فبشرهم بغيره قوله خمس صلوات ذكره الربيعي والآخرة ان يقال
الشد بانه الصلوة المفروضة او الخمس خمس صلوات خمسة لكل يوم وليلة بانصب على الطرفين وفي نسخة
في كل يوم وليلة لكل صلوة اربعة اقسام عشر ارباع عشر صلوات فكل صلوة خمس صلوات ارجع الى الضاعفة
واعلم ان هذه المراجعة منها لما اتم اليها حيث لم يكن الوجوب حتماً او اجابها او اتم رحمتها فسخها باياتها فيجوز
فسخ وجوبها متى قبل وقوعه كسج وجوب فيج اعمل مندقده تبياناً لطل فضله وكرمه ثم لما كان في نسخة
بيناً وبعثه صغفنا اصالة ولا تباعد نيابة ان يقوم بوظيفة غيره صلوة وجوزى بذلك حيث تخفف عليهم في
الكيفية وزيد لهم في الكيفية ذكر قصة كلبية وقامدة مطردة قياتية في ضمن الحديث القدرى والكلاب انفس بقوله
وذكر قصة ارجع صلوة فاقلة وغير ما بان تصدياً وعزم على فعلها فلم يفعلها ارجع صلوة كسبت له حسنة بصيغة
الجهول ونصب حسنة كمال المصدرية والمعنى كسبت له الحسنة التي هم بها ولم يعملها ككتابة واحدة انهم ليسوا كسب حسنة
حسنة فوضع حسنة موضع المصدر وفي بعض النسخ بصيغة الفاعل والسناد الى المتكلم وموتاهم صلواته لا يعلم ما جده
لم يكتب نزهة عليها كسبت له عشر وهذا انما الضاعفة كما قد كسبت له جازاً بالحسنة فله عشر امثالها ومنهم من سبته فلم يعملها
ارجع بقدر عملها لم يكتب ارجع السببة التي يتم بها شيئاً ارجع السببة واحدة اذا قدم وتركها لله عز وجل كسبت له
حسنة لاجلها كما ورد كتبها الله كسبت له حسنة كاملة وقد زاد مسلم في رواية انما كسبت له من جبرئيل اجمع وتشدوا الرأ
ارجع ارجع الزيادة اذا كان معها باقياً فان هم السببة المضممة وشيئا وعشر من صوابه وفي بعض
نسخ المصاحف من فوعاه وعله غلط من النسخ فله عملها كسبت له حسنة واحدة ارجع ارجع الهم في العمل حيث لا تضاعفة
فالسببة كما يستفاد اجمع من قوله ورجعاً بالسببة فلا يجوز الاثبات من فترت من انتميت الى موسى فاصبر
فترت ارجع الى ربك فاسئلة الخفيف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي نسخة صححه فقلت قد رجعت الى
ربى حتى استحييت بياضه وفي نسخة بياض واحد وتعل وجهه بياضه بياض البياض في تخفيف العبادة نوع من تخفيفه
والقيام ما تعين وتتم ذهاب الوفاء في تحمير البلاء لوصول العلاء يذا وتعل كسبت في وجوب الصلوة ليلة الاكبر
فلا يدار الى انها معراج المؤمن الى اعلا كالاته ومقاماته وحمل ما جانه من بيو عبادة وكال شرق منازل سعادته
والحكمة فله دور الانبياء المذكورة بخصوصهم من بيو عمرهم وتخصيص كل سماء بشيئ الى مراتب علومهم فلم يتكلم به

احد من السبعة

ان يقال

ولم يظهر حقيقة من خلفت قبيحا سابقا كما هو وظيفة الا حقيقين ثم الصلوة المحسنة فثبت انهما وكذا
 الزكوة مطلقا واما فضيلتها فثبتت بالمعنى وقرن رمضان ثم الحج بها ايضا فا ذكره النخلة من انه فرضت الصلوة
 والحج والزكوة ورسول الله صلى الله عليه وسلم بالبرية وقرن صام رمضان وزكوة النفل ويؤكده خطه في حديث
 قال القاضي رضي الله عنه كذا في الشيخ كنهه الاولى رحمه الله لان الزمنية في العرف مختصة بالصعابة كما ان القسيلة في السلام
 مختصان بالانبياء والعهود والحلاله بالبعث كما يوجد بتدبير العواد حسن ثابت اربابا الثاني رحمه الله وفي نسخة
 رضى الله عنه هذا الحديث اربابا رواية وضبط عبارة الرواية على دراسته من السنن ما شاء الله من تجديده
 وتحسينه وتزويره ولم يأت احد من الرواة عنه اربابا من اصوب من هذا الرتب الى الصواب من هذا الرواية
 في هذا الكتاب وقد خلط بتدبير الامم فيه اربابا من هذا الحديث غيره اربابا من الرواية من السنن عليه كثير الخطا
 كبير الاجتهاد خصوصا ما ورد من رواية شريك في اربابا من السنن وشريك في اربابا من السنن وقد يفتخرون
 وكسرت في اربابا من رواية شريك في اربابا من السنن وجماعة وعنه مالك وابوه عيسى وجماعة من اربابا من
 لا يثبت به وقد استثنى في السنن بالقبول انتهى وشريك في اربابا من السنن وهو في اربابا من السنن
 فاذا روى عنه ثمة فانه ثمة ورواهه الحافظ ابو محمد بن عوف الاجل حديثه في الاسراء الذي اشار اليه القاضي وله فيه
 او يام موقوفة وقد نبه مسلم على ذلك بقوله في صحيحه وقرن فيه شيئا اخر وزاد نقص السنن وقد حافظ عبد الرحمن
 في كتابه الصحيح بين الصحيحين بعد ذكر رواية شريك هكذا وقد حدث الاسراء جماعة من الحفاظ المتقون والائمة
 المشهورين كما يشرها بامثبات السنن وقادة بين السنن فلم يأت احد منهم بما في شريك وقد زاد فيه زيادة
 مجهولة واتي فيه بالفاظ غير موقوفة وشريك في السنن بالفاظ ضلال الحديث انتهى والما كره في حديث الاسراء معدودة
 عندنا على العلم فيقال اربعة ويقال ثمانية وذكره الحافظ في سنن شريك في اربابا من السنن حديثه في المذنب
 اربابا من السنن وعنه جماعة من اربابا من السنن وهذا ما ذكره انما كان في اربابا من السنن وقبله في اربابا من السنن وقد روى في اربابا من السنن
 بسبب ما بينه المعنى بقوله وقد قال شريك في حديثه اربابا من السنن وذلك قبل ان يروى اليه وذكر قصة الاسراء
 اربابا من السنن فلاحتمت انها اربابا من السنن ان قصة الاسراء كانت بعد الوعر فثبت وجه هذا التعارض الواقع بين كلاميه كقول
 قال الامام الحافظ ابو محمد بن عوف في السنن هذا التعارض من الروايات في اربابا من السنن لا يقع عندنا لانه في ذلك كان
 روي في النوم اراه الله عز وجل قبل الوعر بريل اخر الحديث كما سبقنا وهو بالسيد احترام ثم عرج به في القضية
 بعد الوعر تحقيقا لروايته من قبله كما انه روى عليه السلام فتح مكة في المنام عام الحديبية سنة ست من الهجرة
 ثم كان تحقيقه سنة ثمان ونزل قوله تعالى لقد صدق الله رسوله الرويا باحق انتم وهذا اجمع نزول النكاح في قوله
 وما جعلنا الرويا التي اربابا من السنن الاقنعة للناس فيكون التقدير قد روي الرويا وتحققها اذ لا ترتب القضية
 على نفس الرويا كما لا يخفى وقد فرغ من واحد اربابا من السنن في علماء الحديث انها كانت اربعة الاسراء قبل الهجرة سنة
 وقد ذكر النور ان معظم السنن وجمهور الحديث والنقهاء ان الاسراء كانت بعد البعثة بسنة عشر شرا وقد
 السبكي الاجماع على ان كان بكرة والذين تخارده عاقلة شيخنا ابو محمد الرضا طر ان قبل الهجرة سنة وهو في ربيع الاول
 انتهى وروى السيد جمال الدين الحديث في روضة الاحباب انه كان في سبعة وعشرين من شهر رجب على دفن رابع
 الكرمية السريانية من العزل وقيل في ربيع الاخر وقيل في رمضان وقيل في شوال وقيل بعد نقص العصفية وقيل
 بعد بجنة العقبه وقيل اسرى به في الحج لانه كان اربابا من السنن في سنة ثمان وعشرين من شهر رجب
 وقيل لعنة النبي في ربيع الاول والسنن كما علم وقيل قبل حنا اربابا من السنن في سنة ثمان وعشرين من شهر رجب
 غير هذا القول الا انهم اتفقوا على انها كانت بعد الوعر وقد روى في اربابا من السنن في رواية حماد بن سلمة ايضا
 جرى جبرئيل الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يلعب مع الغلمان جميع الغلام يعني الصبيلا عند ظهره بكر اوله اس
 منعتة حليمة او زوجها الرز ابيها من فانه يطلق عليها وتقدم اربابا من السنن في سنة ثمان وعشرين من شهر رجب
 عند ظهره بكر اوله اس

ولا سيما في حديثه قول موسى عليه السلام ما اظنه ان يرضع على احد ويعضده قوله عليه السلام لعنت منس في السماء
 اس كرسية فلما جاوزته بكى وقال يرضع بنوا اسرائيل في اكرم ولو آدم وقد جاوزني هذا وكانه سلم التقيم لا يرضع
 تكونه جوارح عبق له التعظيم مع سبقة عليه سبعين سنة في مقام التقيم ولذا عبر عنه عليه السلام باعظام من امل في هذا
 المقام عليه يتبين لك المرام ثم الاظهر ان وجه العظيمة في القرية او درة شيرة من انواع عدو الرتبة فتدري ما لي بك
 قال رب هذا علم بعينه وفي نسخة بعث بعدد يدخل من امة الجنة اكثر مما يدخل من امة وعلوه سماه غلاما مع كونه
 مع كمالا او شيئا على اختلاف القول من تنوعها والغلام انما يطلق فيه بلع لسبعا او ثانيا وقد يطلق على الظن فتاونا
 وقد يقال له مادام شابا فلما نظر الى قصر عمره وناظر عصره مع جموع مناقبه وعموم مراتبه وفي حديثه في بريرة
 ارضها في حديثه الدرر واه البيهق وغيره وقد رايت في بعض النسخ حكاية عن نفسه وفي اصل الحديث ولقد رايتني
 في جماعة من الانبياء اربابهم اوبار واحم نعمة بصورهم التي لا توافيها كانت الصلوة ارضها الصلوة
 الجامعة عظيمة تلك الواقعة وقد بعد الرجوع في قوله وعلوها صلوة الصبح اذ الكراه لا يكون الا اخر الليل
 وهي ما فرضت على الانبياء انهم وقد سبق ان ابتداء الكراه كان بعد صلوة العشاء وهو لم يكبر الا زمنا قليلا
 من الليل على ما يفيدته تنكير ليلها فلا يتصور حملها على صلوة الصبح اصلا مما تتمم بتفريق اليم الثانية اصليت
 بهم تلك الصلوة اما ما قال الكون في بعض فتاويه ويحمل ان يكون صلوة بالانبياء ليل الكراه بيت الكون
 قبل صعوده الى السماء ويحمل ان يكون بعد نزوله منها فقد وهذا يتوقف على صحة ان يكون رجوعه اليه منها
 ثم قال واختلف العلماء في هذه الصلوة فقيل انها الصلوة القومية وهي الرعاء والذكر والشاء وقيل هي الصلوة
 اليهودية للعودة وهذا صحيح لان اللفظ يحمل على الحقيقة الشرعية قبل اللغوية الا اذا انفردت على الشرعية ولم
 يتخذ منها موجب الحمل على الحقيقة الشرعية وكان قيام الليل واجبا واه واجبا قبل ليل الكراه ووجبت فيها
 الصلوة الحمد فقال نائل منهم يا محمد هذا ما كنت تهازل به الكافية اشعارها بالصلوة كانت في السماء وفي رواية
 انها كانت في المسجد الاقصى ولا منع من الجمع ولا النزول تلك ان كان قوله السماء صل عليه يصح الامور لا في السلام
 كما تاتم وهو لا يفتقد والقائم يسلم على القائم وان كان معضولا فالصلاة انزلت اليه بعد اني بالسلام لانه كان
 بمنزلة الواقف او عملا بالافضل خصوصا مع التأذي بالنسبة الاكل واما ما قيل انما بدأ به ليزول يستشعره من
 الخوف منه فليس في حله وفي حديث ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم ما تقدم من الزيادة ثم سار حتى اتي بيت المقدس
 فربط فرسه ارباعه الى منبره ارضية من مسجد بيت المقدس او الى منبره عظيمة معروفة مشهورة في
 وسط المسجد الاقصى فخل البرق في غريب الوطاء قيل ان مياه الارض الارض كلها خرجت تحت منبر بيت
 المقدس وهي من عجائب مخلوقات القوي في ارضه ومن غرابيه فانها منبره ماء في وسط المسجد الاقصى مثل
 انجيل عبر السماء والارض قد انقطع عن الارض كلها من كل جهة لا يمكنها الا الله الاله الاله من السماء
 ان تقع على الارض الا باذنه وفي اعلاها من جهة الخوف وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم جبهته ركب البراق
 لعله الاسراء فدالت من تلك الجهة من جهة ومن الجهة الاخرى اشر صاحب الملائكة التي احسنتها اذا دالت به
 ذكره التمام اتم ان التعبير بالفرس جاء في تذكرة القطب برواية البيهقي من الربيع بن اسيد عن ابي العالية
 عن ابي هريرة وكلامه واه الطرائق وجاء في التفسير في سورة الكهف عزاه بعيسى وفتاوى الكعب في قوله تعالى
 خلق الموت والحياة ان الموت والحياة جسمان فخلق الموت في بيته كيش لا يمر شيئا ولا يجد راحة الا مات
 وخلق الحيوة على صورة فرس اثنى ببناء وهي التي كانت يمشيها الانبياء عليهم السلام يركبونها فخلقها على صورة
 فوق البحار دون البغل لا يمر شيئا يجر رجليها الا حصى ولا تنكأ شيئا الا حصى وهي التي اخذ الحصى من ارضها
 الغاه العجل حكاة الشعلية والغشيرة عزاه بعيسى والماوردوني في مناقب انتهى فلا يحتاج الى ما تعلق بعضهم
 في القول بتعدد الكراه والله تعالى اعلم فصل في الملائكة ارضها ضرب من الرابرية فلما نصبت الصلوة

لكنه بصيغة المنعول في النسخ المعجزة الى سدره المنتهى وهي في السماء السادسة كذا في مسلم قبل النبوة وفي
جميع اصوله ومنه المصنف والاصح وقول الاكثرين ومقتضى نسبتها بالتميز انها في السماء السابعة ولا يخرج من بعض
النسخ المعتدلة بل فقط السابعة وقد يجمع بينها النبوة في اصلها في السادسة ومعظمها في السابعة انتهى
وفي الروايات الاخرى من حديث السنن انها فوق السماء السابعة من المصنف وخروج النهر من الفة من بين النبل والنوا
من اصلها مؤخره في الارض انتهى وفيه بحث والتحقيق ويصعب علم ظاهر ما ادعى يكون يجمع باله من حيثها في الارض ومعظمها
في السماء السادسة وانها قريبا وحلها ثارها وغشاها انوارها السماء السابعة ويؤيد قوله واليهما اراد الى السدره
انتهى ما يرجع به من الارض بصيغة المجهول وكذا قوله في بعض منها اربع قبضه الملائكة الموكليه منها ما اخذ ما صعوب
من الاعمال والارواح اليها واليهما انتهى ما يبدل ان ينزل من فوقها في قبضتها منها اربع قبضه من اذن له بقبضه
وايضا له الى من قبضه له به وفيه ما يشبهه من اربع قبضه والغرض من سميت سدره المنتهى لان علم الملائكة ينهي اليها
ولم يبق وزيا احد الا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والتمس سبحانه وتعالى العلم قال الله سبحانه وتعالى ادعيني السدره
ما يغشي ارضيها ما يغطي ارضها يصعد اليها من تحتها ويهبط اليها من فوقها وهذه عبارة لم ارا من غيرها في هذا
يجمع بين روايات مختلفة اذ يرى انه يغشيها جمع غفير من الملائكة وفي رواية اخرى من طير خضر وتندم من
الحسنه انه نزل الرب قدر ابي ابراهيم وسكن في ذهاب يفتح الفاء ما يفتح نفسه في ضد السراج وقد يطلق على
الحباب الذي جعلوا النبيذ ويخوفه وذهب ترجمه وفي رواية ابي هريره ارضها روايته في طريق الربيع برسم
الربيع يذبحون نزل من سدره اودع في حجابته وروى من الشورى واسم المباركة وهذه لغة نقلت الى
هذه الروايات واليهما سدره المنتهى وفي نسخة صحيفه السدره بالالف واللام من الاصل كما يكاد وقع في النسخ
في هذه الرواية السدره بالالف واللام وفي باقي الروايات سدره المنتهى بدونها وكذا وقع في بعض نسخ السدره
واللام في قوله عليه السلام ثم ذهب في الى السدره المنتهى قدر النبوة في شرحه وغيره من الروايات سدره المنتهى
يعني الف واللام ولم يذكر في ذلك حلة ينزل اليها كل احد ارضها او حلة او حلة عند دخول حية من انكس
فلا على سبيلك ارضه على طريقك ومنه قوله تعالى وان من امة الا خلا فيها نذيرا ارضه بنى منزها واما ما ضبطه في حاشيته
بفتح الحاء وتشديد الهمزة على انه من المنعول فتصحيحه وتحويله ومنها سدره السدره المنتهى يخرج من اصلها ما في قوله
بمفرد ممدودة ومقصورة كما قرى بها في السبعة ارضه من غير طعم ولونها ورجا وانها من لونها لم يتغير طعمه لعل
الاقتصار على الطعم ان مدار الشئ عليه او الزوم يتغير لونه ورجح وانها من خمر لونه تانب لاذ ارضه
ادوات لونه لفسار بيده وقد يقال وصفها بلذة للباينة كانها تنها وعينها وانها من غسل مصعق ارضه
من غلظ شمع وغيره من فضلات الخلد وغيرها فانه خلق لانه صنع نخل وهي امر سدره المنتهى شجرة اى عظيمة
سيدر الركب في ثقلها سبيحها كما وفي رواية الرندي مائة سنة فان ورتة فيها ارضه او اوراق تلك الشجرة بسبب
كبرها وكثرة طوبها وحرمتها مظلة اخلق بعض الهم وكسر الهمجة في الاطلاق وفي نسخة بفتحها ارضه لظلالها والشمع
ان ثقلها من مل اتم حائل عليهم والتشبيه الى ابن ابي عمير باذنا القيلة من حيث الهيئة لا في كبرها باعتبار العظمة
فغشيتها نورا نورا عظيم من الانوار الالهية لقوله وغشيتها الملائكة ارضها بانوارهم الملائكة فيقول نور على نور قبل
غشيتها ملائكة كما قال الطير يعجز على البشر وهذا التعريف اول من قول الربيع في قوله غشيتها نورا لعله نور الملائكة
حسبه اقبلت اذ خلقت من نورهم رأيت في حاشيته انه قال في التفسير فغشا نور رب العزة وقد سبق انه قد
فما وجدت في الروايات فهو قوله في اذ يغشي السدره ما يغشي ارضها سبقه في قوله ما يغشي ارضها
بعدها به ما يغشيها وتعظيمها تشبها لما يغشيها ما تغشيتها ارضها شجره وتزاد شجره وتعالى اى تنزهه عنه
بركانه له ارضه ملكه عليه وسلم سئل ارضه فقد انكس اتخذت ابراهيم خيلا اى وافلحة اعظم حلة ارضه
كرامة جليلة ومقام جليلة تشبه كرامة الخليل عند ظليته ماخوذ من الخلال فانه قد يتجلى النفس ويخاطبها

انها

وقدر ان ابراهيم عليه السلام بعث الى خليله ليعرضه لارثه واصابت المنه فقدر ان ابراهيم اراد فذكر لغيره
 فعلت وكلمه يروى لغيره وقد علم ابراهيم ما احسب الناس فلما زعمت بنسخه لبنة فملاها منها او عتيم فوجوه
 حواري فخر من شتم ابراهيم راجحة الخبز قال من ابراهيم فكم هذا فقبلت من خليلك المعري فقدر على ان يخلع الله فتمناه المرحوم فخلع
 واعطيت ملكا عظيما ارملة كسبية كما ذكرته وقد اثنى ال ابراهيم الكتاب والحكمة واثبتهم ملكا عظيما ازال ابراهيم
 مع بنهم داود وسليمان وكلت موسى عليهما ارملة عظيمة بركت تقطعا وكسريا واعطيت داود ملكا عظيما فابن سكر
 كان اشد ملوك الارض سلطانا كان عيسى قهراب كل ليلة سنة وثلاثون الدهر رجل في كمو البغوي في نفسه وانت
 لما كذبنا ركا شمع لا يحتاج الى حمار وطرق وسخرت له اربابا ارعد كانوا صل الربح وقد قال تعالى انما سخرنا الجبال
 بسبحان بلوتج والشرق والبر المشورة لكل ارباب واعطيت سليمان ملكا عظيما اجلم ثم فصله بالعطف النفسى في قوله وسخرت
 له الجن والانس والنياطين اركل نياها وغواصا واخرى مفرين ثم الامتداد واعطيت ملكا لا ينبغي ان لا يوجد احد
 من بعد وهذا نعم بدتحسين واعاده لما فيه زيادة وتلويح الى ما كاه الله نعمة رب اعلمه وحب ملكا لا ينبغي لغيره
 وانما قاله ليكون له معجزة خارقة للعادة لانه تصدبه انفسه في الرابسة والمناسة او لئلا يقع احد فاما وقع فيه من ابتلاء
 الخلة التي تفرد نوع الحسبة والمناسة ومنع من الخطة من نعمة كمال المرتبة وحلت جميع التورية اربعة
 والابجيد اصلية وروى وحلت موسى التورية وعيسى الابجيد وجعلته بمرى الاكبر من طراحي او يد المسح العرس
 والبرص ارمون بدونه بياض امهق كما يحس وروى انه زنا اجتمع الامم عليه ولم يطق اتيانه ذهب اليه دعا
 يد اوى ابا له عار لديه والمعنى ان هذا في حال الكبر واعذته واقه من السهنة الرجيم ارجل الصغر فم عمدة العيشة
 عليها سبيل القولة جانة ان عباد ليس كسبهم سلطنة ولا ستمة فجدت حنا امرأة عمارة تعال له ربة تحق ارسكية
 لينا ع مرتبة القبطه بالعلية من اعلى الرتبة قد انقذت حبيبا والمجدة انفس ذاخلت فانها من ربة الكعب اولان
 الفصل يحل مع الناعية والنعولية فم الجمع بين مرتبة المحبة والمجوبة ويؤيد ان في نسخة محمدا خليليا وحبيبا
 فهي في رواية هذا المعنى صريحه واما قوله فهو مكتوب في التورية محمد حبيب الرحمن فلما نيا فيه ما قد مشاه منا
 الينر اذ ذكرنا خصه به من مقام الاعيان لهذا وقد قدر الراجح في هذا درج من كلام الراوى اقام بينه لصحة زيادة
 روايته ابن مبرية واحل وجه تخصيصه احساقته الى الرحمن كونه رحمة للعالمين من عند رحم الراحمين وارسلت
 الى الناس كافة اراسل العامة خاساله الى الناس فيما يريد تعظيما بالنسبة الى من ادق ملكا عظيما ثم اذ عليه
 جامع اليه في قوله وجعلت امك مع الاؤلوية اي في دخول الجنة شهودا وهم الاصح وارجح في الدنيا وجودا وجعلت
 امك ارامه الاجابة ان يجوز انم خطبة حتى يشهدوا لك عبدك ورسولك ارجح في الدنيا وجودا وجعلت
 الخطبة على نحو تسبيحة وتحميدة او المراد بالامة الاجابة والمراد بنبي امو ازانة لا ينبغي ترك الشهادة كما سماها القدرة
 فالعنى على نفي الكلال كحديثا على خطبة ليس فيه تشهد فهي كالمبدأ الجزاء ارساقصة معطرة الفائق كحديث كل امر
 ذي بل لم يبد في سبب الله او بجملة فهو اجزم او ابراد اقطع روايات وجعلت اول الشهداء خلقا لانه سبحانه
 خلقه قبل ادم فلما خلق آدم قد فقه في سلبه فلم يزل في سلبه كريم الى رحم من مناسخ حتى خرج من بين يديه
 فكان اولاهم خلقا ووجودا واخرهم بعثا ارساقصة مع زيادة انه اعظمهم خلقا واعطيتك اي فاخته سبحانه
 في الماني ومن فاخته على الصبح من قوله سبحانه ولقد استناك سبحانه الماني والعززة العظيم الاية ولم اعطها
 نيا تبكك تاكيد لما قبله وتايد واعطيتك خلايم سورة البرق الضارها من قوله امن الرسول الاقر سورة
 من كثر تحت عرشه لم اعطها نيا تبكك اربا ازال مضمونها على احد منهم اذ اثار لك وقد التدرجى بل المعنى انه
 استجيب له ولم رساله بحقه مضمون قوله فترانك ربنا الى اخره قد البري ويؤيد ان على الله تعالى وسلم لما
 دعا به قبله قد فعلت واوش العطاء منسبة للتعبير كمن تحت العرش انتهى ولا ينبغي ان لا انا فاة
 بين الجمع فاعلم عليه اولي وجعلت فاختا وخاتما ارساقصة للجزات ونهت للجزات اي اولها واخرها باعتبار الاموال

والاشباح من يدي بالانبياء

وقال رولبة الاخرى التي رواها مسلم قال ابن مسعود سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من اعطى الله
لعلى الصلوات الخمس ان يقبضه في كل يوم وليده واعطى خواتم سورة البقرة اقراده واجابته ومغفرته لا يشرك
بابه شيئا ان ذالك من ذمة الله التي لا يملكها احد الا الله ومنه قوله وفيه اشارة الى انه من خصه سبحانه
بذمة الامة المحرومة ببركته في الرحمة لكنه مع هذا تحت المشية مختصة به المتعلقة به الارادة لقوله سبحانه ويغفر ما دون
ذلك لمن يشاء فان دفع ما اوردده الربيعي من وجه الاشكال بقوله يفيد ظاهره العموم فيلزم ان لا يعذب احد مع الاجتماع
على تعذيب بعض خصاصة المؤمنين ارمه الامة والا فلا اشكال وابعد من غير ارادة الله انها لا تخلد احد منهم
في النار لان لا يعذب سائدا اذنية لا خصوصية مع قطعاً عن القمات بجمع ميم وكسرة هاء هائلة شذفة وقيل شذفة اللزوب
التي بدلتها ان يفرحها في النار ويؤخذ بشدة في دار البوار وهو مرفوع على ان نائب الناطق لقوله عز وجل
انه اعطى الشفاعة لاولئك الذين آمنوا ولم ينجسوا اعمالهم بشيء من قبلهم وكانوا يقيمون الصلاة وكانوا
و فيما بعد ما من قوله ولقد رآه نزلة اخرى ان يرى على في صورته ان الرزق خلق عليها في اصل جبلته له سبحانه في جميع ايام
المختص بزيادة الاجرة على سائر الملائكة كما قد يشاهد الملائكة رسلاً اولى اجرة منتهى ثلاث ورباع يزيد في خلق
ما شاء وانما الرب سبحانه بقوله على سبيل القوي ذوقه لانه القوة على قدر زيادة الاجرة اللازمة لعظم الجته
ومنه حديث ابن داود وغيره ان الملائكة المنتدعة اجتمعت لطلب العلم اما حقيقة صيانة الامر وحفظ كتابه او توافيقها
تعليمه حقه وانما ما ذكره السهيلي ناه قد تامل اهل العلم في اجرة الملائكة انها ليست كما يتوهم من اجرة الطير وكثيرها
صناعات ملكية لا ينهم الا بالمعاشية فهو خلاف النظر المتبادر من معنى حقيقة التي لا ينافيه عقل ولا نطق وقد يعبد
بقوله واحتجوا بالاية فان لم يرط لم تله ثلاثة اجرة او اربعة حيث فعلوا من انه لا يبار القهاب على ما ذكره جليل
معنى قوله سبحانه يزيد في المحقق ما شاء ان الله على كل شيء قدير وفي الاية يتول افعال بعض الامة ويؤانها في
والمنع ما كذب بجره ما حكاه له قلبه في حديث شريك ارضها في مرواية انه اي النبي صلى السلام في ارموس في ليلة
اي في السماء السابعة كما في اصل الربيعي وقد تقدم الجمع بينهما فلا يحتاج الى حمل على تعدد الاسماء وكلفه بغير احد هما
موضع استواره والاخر في غير موضع كسبته او باعتبار كلوه ورجوعه وهذا اول ما تامله الانسكي واعلم انه
في السادسة ثم ارتقى الى السابعة وهذا وجه التفسير بين ما ورد في صحيح مسلم انه عليه السلام وجد ابراهيم في السادسة
وبين ما ورد في السابعة في السماء السابعة انتهى والظاهر ان من رجم بعض الروايات قارة لتسمية بغير الائمة
قال اي شريك او النبي عليه السلام بتفضيل كلام الله ارله كافي اصل الربيعي والمعن ان جعله في السابعة سبب
فكك قال ياموس اني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي فخذ ما تنيتك وكسبه من ان كسبه وبكلمك
المعراج ولا الرطوبة في ذلك الدراج قال في كلامه بصيغة المفعول وفي اصل الربيعي ثم خلا امره شريك فوق ذلك
ار فوق ما ذكره السماء السابعة والسنة بما لا يعلم الا الله ار محقق لا يعلمه سواه ولا يحتاج الى ما تعلق له الربيعي انه
يدل من فوق ذلك والعباء كاستلاء كافي قوله تحت وفي اصل الكتاب من انما منه ينظر الى عيسى وجمه الى كافي فقد
احسن في ارجلهم على مكان او الى مكان لا يعلم الا الله فقال ياموس اني اظنه ان يرفع على احد وقد روى بصيغة المفعول
ار ومنها انه قد روى عن انس انه صلى الله عليه وسلم صلى بالانبياء بيت المقدس اراما وهو لا ينافي ما روى عنه
على بهم في السماء او صلى مع الملائكة في المسجد الاقصى وعز انس ارضها ما رواه الزوار واليه في حقه قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم بينا انا ناعدوا ان يوم اذ دخلت على علي عليه السلام فوكز بالواو والار اي رفع باطلا وما صاحبه
او ضرب بكفه فبوسه بين كفتي بتدبير التهمة وهذا ضرب بملطف وحبته او سبب قيامه وخفة ويشير اليه قوله
نقلت الى شجرة فيها مثل وكرا العاشق ارمكانه ما لم يزل للوكرية وهو يفتح الواو ويحذف العاشق رسول الله
في جوارحه وقيل ان كافي في شجرة فهدى في حجره وكرا فهدى جبرئيل في واحدة وكلف تانيث الوكر بفتح
الربعة او في العطفة من الشجرة وهدى في الاخرى وما ذكرناه اولي واحسن ما ذكره اهل العلم ان تانيثها حمل

في الخبر لتسبح المني فينته ثم يفتح فكله فثاقه جسد البقاء ويدل عليه اربعة ما ذكرنا من تعلق الحجاب بالكلية دون
 اذات قول كعبا كعبا لا جبار في تفسير سورة القمى ارن في بيانه سبب تسميتها بها عند الهيا انتهى علم اللاهوتية يعني
 بسبب انهم عند ما يجرون امر الله لا يحد غير ما لا يجاوز ما علمهم انهم محجوبون عما ورأوا وما قوله الرزق على الرزق
 تجمل على حقيقته المضات الرزق على عرش الرحمن او امر آما كذا بالنسب في الشيخ والظاهر كونه حروفا او مفعولا
 ولعله اراد ان المراد يعني او اعني امره من الامور اللائقة بامر هذا المقام وذميب الرزق الى ان التفسير يدور ما
 من عظيم ابانة او مبادر حقايق معارفه المتعلقة بآياته وسماته مما هو اعلم ان اسرار مكنوناته كما ترى على
 ارن في استعمال حروف المضات واسئال التورية اراها يعني انه في قبيل حجاز الحرف فعدا سهل كما قيل انه في باب ذكر
 الخلو واردة الخلو والستر اعلم بجمل وقوله فيقول من وراء الحجاب صدق ما اكبر ان كاتقدم ظهر ان اسم بصيغة المجرول
 وقد الكبر اي سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الواهر كلام القدر كونه من وراء حجاب قلت فيقول الاستحلال في هذا
 الباب مع ما فيه من سماع كلامه من جهة خصوصية توجع الحجاب ولهذا منعه بقوله كما ترى وما كانه بشر ان يحله الله الا حيا
 او من وراء حجاب حال المراد بالوجه على طريق الكفاية ان الوضو اعلام في حفا واما بالالهام وهو العزف في القلب كما اوجر
 الى يوسف عليه السلام او في المقام كما اوجر الى ابراهيم عليه السلام في حج وكلمه من وراء حجاب ان يكون البشر في وراء
 حجاب البشرية المانعة من وجود شهوات الذات الصمدية بانه يسعه والابراه كالكلمة موحية عليه السلام وتبين المراد بما كت
 حجابا يفصل موضعها من موضع او يدل على عذب المحبوب وانما هو بمنزلة ما سمع الحجاب حيث لم ير المحل في هذا الباب
 والله تعالى اعلم بالصواب ولذا قد المص ارن وهو ارن البشر لانه اي الحفا سبحانه حجب بغيره ارنه من رؤيته لانه
 عن بصره من غير القول بانه عذر ارنه ارن بغير البصر فيقول انه ارن النبي عليه السلام رآه في غير هذا الموطر بغير
 ارنه في الوقت او قبله ارنه الزمان معناه ان رضع الحجاب عن بصره من لاه وفي اصل الربي فرأه والله تعالى اعلم
 اقول والامانع من انه رآه في ذلك المعنى بسببه اذ لا يختص برفع الحجاب وكشف الثياب وكذا في غيره من مكان ولا زمان
 لونه زحاه لارادة العينة كاللا يفتي على الاعمياء ولا يراه عطاء وحكم توجب في الجملة كسعة عده و حاجبت له لانه اذكرها
 وهي قوله كعبه يتصور ان يجيب شئ وهو الرزق انظر كل شئ ام كعبه يتصور ان يجيب شئ وهو انظر من كل شئ بل هو
 انظر تبتل وجود كل شئ وهو الواحد الذي ليس معه غيره فخلق ليس محجوب واما المحجوب انت من النظر اليه
 لو حجب شئ ستره ما حجب ولو كان له ستر لكان لو وجوده حاضر وكل حاضر شئ فهو له قاهر وهو الغامر فوقه بانه
 ارنه وان قد شئ لا يحيط به حكما كعبه يحيط به جريا وابره للعدم من يغلب التقدم نعم ان قد شئ سبعين الف حجاب
 من التور في عالم الظهور لو كشفها لاحت سجات وجهه ما انتهى اليه نور بصره وقد قد شئ كل شئ باكد الا حجاب
 ارنه بلل ومضف فانه في نظر ارباب العوالم في ان زمانا ولذا قد بعض ارباب السهو وسوى الله القماني
 الموجود وكان بعض السطر ليس في الدار ضرة ديار فهو من غاية ظهوره باطنه ومن تهاج بطلونه ظاهره في عين الربي
 اول وفي عينه ازلية انهم فخرج كالهما في الرهواء والسرب في نظر مشتاق الشراب والافان الشراب ورب الارباب
 واكسبانه واما العلم بالصواب **فصل** ارنه متعلقات هذا الباب ثم اخذ في السلف ارنه الصافية والابوة والعلماء
 ارنه الحنفية والمجتهدين بل كان ارنه اسره بوجه ارنه نقط او يجبه ارنه روجه في جميع اسرته او في بعضه
 كما ساق في كلامه ويندرج فيه ايضا قول اخر لبعضهم انه اسرى به مرتين مرة فاما مرة فبظنة سمعها من الربي
 وكذا قول المتوفى بانه يقال اسرى به ولا يقال بظنة ولا فاما وهو قول غريب حكاها امام الجوزية في ارنه كتاب
 الهدى وعلل وجهه انه وروفي بعض طرق الخبر انه كان بين القائم والمنتظ فلم يعرف حقيقة امره ولذا يبرهنهم
 عنه بالقرن وبعضهم باليقظة اعتبارا بالغلبة وكانه الكص لم يلتفت الى هذه المقالة فنسقم قوله على ثلاث مقالات
 ارنه لظن ان ثلثة كما فصلها بقوله تفهيت عاتنة الى انه اسرى بالروح وانه رؤيا من كلامه بل كما قيله اعطى تفسير له
 اذ هو في هذا المقام انما يكون في حال المنام مع اتفاق ارنه رؤيا الاثنياء حتى ارنه تبت غير كذب ووحى اي بعلة بخلاف رؤيا

غيره

وبدل عليه قوله كحكاية يابني ابي ارس في المنام اني اذ كنت وحدت نيام اعينهم ولا ينام عليهم والى هذا ذهب
معاوية ابن ابي سفيان كما رواه ابن اسحق وابوه جبر عته وهو ابيه ابن سفيان كلابا من مسلمة الفتح وهو احمد كنية الوتر وقيل
انما كنية له كنية الى الاطلاق تولى ان م في زمن عمر بن الخطاب لم ينزل بها حكايا الى ان مات وذلك اربعين سنة روى
عنه ابن عسكس وابو سعيد الخدري وكان عند ازار رسول الله صلى الله عليه وسلم ورداه وقبضه وشي من شعره والفقارة
فقال كفتوني في قبضه وادرجوني في روانه وارزوني بازاره واحسوا منخري وشروا في مواضع السجود من شعره والفقارة
وخلوا بيني وبينه ارحم الراحمين وحكاية اخرى ذكرها محمد بن ابي بكر في المشهور في خلافة وعوانة كان في البيعة واليه
ارد الى هذا القول ان محمد بن اسحق ابن عمار امام الغارن وجمهور القول ان زورا نيام قوله كحكاية وما جعلنا الرؤيا
التي ارسلناك ارساها الا في اخلاقه وادله على انه كان بالبيعة حيث قرأ الاقضية للنفوس اربابا وامتنان في تصديق القضاة
اذ اكرهت قريش وارثه كبر اهل التقليد وصدره الصدوق واهل التوفيق والى سيد ومن العلوم انه لا نقية الا ان كان
في حال البيعة فان زورا معنى الروية ولعل سميتها بها من غير انها في معنى الزورا وقد سبق جواز تقدير مضاف ارساها
وقصدتها وبه يجمع بين الروايات فانه رار اول زورا وثانيا زوية وقد مر السهل في ذهبت له نقية منهم شيئا ابو بكر
الى ان الكسرة كان مرتبة احد هما في نوعه توطئة له وتيسر عليه كما كان برق بوقية الزورا الصالحة ليسهل عليه امر النبوة
فانه امر عظيم تصعب عنه القوى البشرية وكذا الكسرة سهل عليه بالزورا ان يسهل عليه ورأيت الهلب في شرح البخاري
قد حكى هذا القول عن ثمانية من العلماء وانهم قالوا كان الكسرة مرتبة مرة في نوعه مرة في بيعة بيده عليه السلام
انتهى ولا يبعد ان يقال اسراره الروح كان حرة باعتبار المكاشفات في البيعات والفتايات واما اسراف
الجدة في فترة واحدة فحقيقا كذلك الفتايات والحالات مع الزيادة المحصلة بالعلم والروية وسائر الدرجات مع
آية وما جعلنا الرؤيا قد قيل الملوذ بها ما زارا عام لمحمد بيته انه واصحابه دخلوا مكة برئيل قوله تعالى لقد صدق الله
رسوله الرؤيا بالحق الذي خلق المسجد الحرام الآية فلي صدوا فيه فتنوا فقتل برئيل في هذا العام فدخلها بعد ما ارثها
في وقعة بدر برئيل قوله تعالى اذ ربكم الله في منامك قليلا ووقع في اصل الدجج وقيل راي عام احد بيته ومحمد
انه من اهل الكتاب وهو ليس في الاصول الصحيحة على الصواب وما حكوا ارجحهم ايضا ما حكوه من روايته ابن اسحق
وابوه جبر عته عانته رضي الله عنهما ما نعتت جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم وسيطله انه لم يدخل بها الا
البحر والاسراء انما كان بركة بعد البيعة كما ابره اسحق جدران في الاسلام بركة والكسرة ان كان بعد ما جسد
كانت له النور عن العنودى منها ما قد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم بصيغة المنقول وهو اظهر في الانجاء
المنقول وقوله لم يرحمهم ايضا قوله عليه السلام بنا ان انا ثم ارس في فخيم وربا في فخيم وقول انس ارجحهم ايضا قوله
في حديثه وهو انتم في المسجد الحرام وذكر القصة ارفضة الاسراء وشي ان كونه نائما في اول الليلة لاني في وقوع
القصة في البيعة انما كونه في حال اسراء في اخلا القصة كما شئت وانما بالاسراء الحرام وقيد ان المراد انما
هو الاستشعار والاستشعار مما كان له في الاستشراق في مقام الابرار مع احتمال ان نموه في حال رجوعه واستشفاء وقت
وقت وقوعه وذهب معظم السلف والمسيه ارس ان اسراء بجسد ارس مع الرجوع لابل الروح في الجسد
وفي البيعة نفع الناف ولا يجوز شكبه وهي عند المنام وهذا يوحي الى ان ثبت عند اهلنا وهذا قول ابن عسكس
وجابر ابن عبد الله والسن ارس ما كك وحديثه ارس ابن النابى وعمر ابن الخطاب وكان حقه ان يقدم على يابني
من الاصحاب واني بهريرف وما كك به مصعفة مولى سكة البصرة وروى عنه السوميرة واني جنة بفتح حاء
مهله وتشير موجرف وقيل التونة وقيل بالنجبة البدرى قيل هو الاضاري وقيل هو خيرة وابره سجد وكما
حقه انه ذكر بعد عمر لانه افضل الصحابة بعد اطلقه الاربعه وبه تم ذكر الصحابة رضي الله عنهم اجمعين والصحابة
ار ارس فرام الهالكى البلى الغيرة نابعي جليل يروى عن ابى هريرة وانس وابره عيس وابره عمر وثقه احمد وابره
معيه وذكره الشيرازى في تضاعف فراسه من الصحابة على الفراسى وخيرة وسعيد بن جبير يروى عن ابن عسكس

من طريق اماميه جليليه هذا الخي يفتي انه يحل على محل الطبيعة في المنع وهو مناسبه الرجل للرجل في قوله فتم في بعثته
وقد شبه الخي على السر تعلقه وشم بعض اصحابه من النام بهذه الكيفية فهذا ليس له باسئلة الادب بل من عدم التكلف
الرجال على كمال خصوصية وقد قيل انه الهمز تنبيه الرجل بحركة لطيفة واما الاخذ بالعضد فلا اشياء في التماسه
المساعدة لتقوم العضدية واما قوله فخر في تكلمه عن كمال بحذبة الملكية المسببة في الحذبة الالهية على ما تقتضيه
الغضبية الكسرية الى المرسية الاصطناعية وقد ورد في غير في وهو مقبول في يد ينيخا وابدانية وذكره البراق في
ام تاني بمسرة نوره فتم وهو يبتاني طالب اخت على رضى السر تعلقه سلمت يوم الفتح وقد نظرها الخي على السر تعلقه سلم
تفالت اني امرأة معيبة ولقد فترت اليه فغدر بها وروى عنها على ذابها بحباس وعكرة وعروة وعطاء وخلق روى ابره
اسحاق والبراق في واره وروى عنها انها قالت ما سرى رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وهو حفيظة كوك اللبلة في ابره
ان الحرم كله مسجد الا ما ملته بالسجود والتباسه به فلما في قوله في ذلك السجود الحرام على العشاء الاخرة اذ يخرج
منه ودخل الحجر فخل فيه ونام بيننا اذ يرجع ونام مع ليل بيت ام تاني او هو كناية عن انه كان بعد صلوة العشاء
الاخرة عندهم في مكة فبينما يجمع عندهما وقد تصف على الرجعي بقوله شيئا ازام شيئا في الليل وبعضا من النوم
فما كان قبيل الفجر اهبنا بتدبير الوعدة ارايقظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وظهر هذا الحديث ان الكسراء
انما كان في الثلث الاخير من الليل وهو وقت السحر فكان التجدد لعبادة على انه لا يلزم له التماظه لهم ان يكون
عقب نزوله اذ يكره انه كان في المسجد مستغلا بالطواف فلما قارب الصبح رجوع اليهم وايقظهم فلما صلى الصبح انظروا
وكانت مسلماته فرضية قبل الكسراء صلوة قبل طلوع الشمس وصلوة قبل غروبها والاضهر انه صلى الصبح
المزود في ليلة الكسراء في جملة الخمس وصلينا ارحه اودونه فترام تاني لقد صليت معكم العشاء الاخرة
في نوع تغليب ان صلحت مع صلى الله عليه وسلم معتقة او مخرابته بهذا الوارد اذ راد ركنه لا حاجة بحجابه
بها ثم جئت بيت المقدس اذ ذهبت اليه فصليت بها صلوة التمجيد مع الانبياء والملائكة ثم صليت العروة اى
صلوة العروة وهي الصبح معكم الا ان كان من راد ارايهم فالعدول الى المضاعف لا حضور حال الغيبة وهذا
بغيره بتدبير التحية المكسورة ارن هذا الحديث يبرهان في انه اى الكسراء بحسبه اى الابر وجهه نعتها لانها
تواها وصلينا انها اسلمت عام الفتح وهو بعد الكسراء بكثير لان المراد بغيره اجمع جماعة قد سلموا قبل ذلك
وسلموا منها لك واما قول الربيع انه ليس من قولها بل اوجه الراوى في كلامها فعمل بعيد وثاويل غير بعيد
وكذا تاويل الخي ان معنى صلينا معناها ما يحتاج اليه في الصلوة ثم هذا كله من عهده المخرج في بيت
القدس وانه مع الكسراء في ليلة واحدة ولما على انه من مكة وانه ليس مع الكسراء في ليلة واحدة فتواها
على الصبح على حقيقة في غير تاويل لان الصلوة الخمس كانت ليلة العراج وهو على هذا القول كان في رمضان
قبل الهجرة بثمانية عشر شهرا والكسراء كان في ربيع الاول قبل الهجرة بسنة وعنه ابي بكر رضى الله عنه في روايته
شذوا به اوس عنه اركارواه البهقي وابن مردويه انه قد لحن على الله عليه وسلم اسرى به طلبتك العارضة
في مكانك اى مكانك الحشا واول اللبلة واخرها لم اجدك فاجابه ان جبرئيل ارايه حلقه وهو اظنه المتبادر
فلا يحتاج الى تكلف الرجوع في غير رضى على كسراء حيث من التقدير فاجابه بقوله ان جبرئيل حلقه اى على البراق
الى المسجد الاقصى ثم هذا الحديث ايضا ولعل ساطع على الكسراء كان يقظة وعنه عمر اركارواه ابن مردويه
من طريق عبد القادر على الفتح عليه وسلم صليت ليلة اسرى بي في مقدم المسجد اى مسجد الاقصى ثم دخلت الحجة
اى حلتها او مكانها فاذا ملكك وني لسنحة فاذا ملكك قائم بجوار الرضع بناء على التسخين معه انية ثلاث
ار من اللبس والنحو والعسل الحديث كالمسوق وهذه التصريحات ارن الروايات الصحيحة ظاهرة اى في الا
الغضبية كانت تظنه غير مستحيلة ارسنعا وعقلا وثبتت تقلا فعمل على طه ميا ارا ولا يجوز العدول عنها وعنه
ابن دزكالي في الصحيحين مدفوعا فخرج بصيغة المنعول تخفقا ويجوز شذوا اركسعه وازيل رقت بيتي ٥٥

ليلة ٥

اضيف اليه ثالثة لانه كما مرس كما فيه واليهما اخرى من حيث انه ملكي وانما يمكنه جملة خالية فنزل جبريل شرح
صدرى ان فعل ما هو جيب شرح صدرى وتصحيح على الولى يتولى ففرج بالفاء ويجيم وفسه بقوله ثم علم
بما هو من لانه افضل مائة العالم وقد بعدا لولى حيث علمه بقوله لانه قد الفه صغرا وكبر الى اخر القصة امر
كما سبقتم اخذ بيدى شعوبى في ومن السن اثنتي بصيغة الفعول ارانا في ات ويدجربيل كما صرح به في
رواية فانطلق بصيغة المجهول ان قد هيب في وفي نسخة فانطلقوا الى ان فرغ من شرح عن صدرى انما راث
الفاعل وعزالي هزيمة كما رواه مسلم القدر ان ينفى ما العلم في البحر فترشيتا الى ان فرغ من شرح عن صدرى انما راث
اربع علامات سيري او مكانة في السنة عن الشيا وان من بيت المعدس وطريقه لم اثبتها فباب الافعال المعلقة
ولم اثبتها وعدم اثباته كذلك الاستياء لكامل ثباته في تمام الراء بالمتخالف بالانبياء والانبيا ومجايب ملكوت
الارض والسماء وان بعد زعمهم ان قوله لم اثبتها قرينة على ان القصة كانت متا فانه التام اقل شيئا من
المستقلة حيث لم يعرف انه لا فرق بين ضبط متاما وبينه اذ الانبياء لانهم طوبهم وروايم وحرواها ما
يجيب علامات الطرق والسجد الاقضية فليس سري في حصول العلم به اذ كيفة اجباره ببعض العلامات مما يوجد كونه
من الامات وخوارق العادات فكربت كرا بفتح فكور ارفقا باخذ النفس والعقل بين المجهول كقوله ما كرت
فله قط فرجه الله تعالى انظر اليه انما شاموني عن شئ الا اثبتهم وقوه عن جابر اروى عن جابر عن روى في
مع اختلاف في البنية ووزن المعنى وقد روى عن جابر بفتح راء في حديث الراء منه عليه السلام انه قد رجعت
الى خفية بسنة وما تحوت عن جابنها الى جانب اخرها وفيها شعار بتبديل زمن الراء مع ان كان الى سوا
العدو وسنة التهن ومقام فاب توبها اودنى ولعله صلا لستوبه سلم اول ما رجوع دخل على خفية ثم ذهب الى
ام تاني في بيها **فصل في البلعج من قولنا نعم** ويروى روى انوم ثم البلعج بمن حاد وفتح جمع جمع جمة وهو بمعنى
وليل وبشيئة وانث غير انها مع انه راجع الى الراء باعتبار القول بانه كان زويا مناج اجبوا بشيئة بجمع اي
استلوا بقوله نحو وما جعلنا الرزوا الى اربناك لتماما روبا بالتوسير بفتح والروبا فخصه بالنعوم كما ان الرزوية
بالعقطة فلما قوله كانه الذي امرى بعبده يردده اربوع الاضلع بانه لانه لا يعالج في النعم امرى لان الراء بعد
في الليل وهو يكون حقيقة الا في العقطة واعتبار الحقيقة اولى من الجيز الم يعرف عنها صارف نعم الزوا وايضا في النعم
حقيقة وفي العقطة بجز كونه لنا اجوبة صارفة لها عن المعنى الحقيقة الى القصد المجازي كما بينه المنص بقوله وقلة شنة
الناس يورواها روبا ويدها وكرهه ان يجده اديس فاملح بضمه وسكره الام بمعنى الاختلاف وزوية اللانم
شنة ارامنا وعبرة ولا يكذب به احد الا كل احد يرى مثل ذلك في شانه من الكون ارحوش شئ لم يكلمه الوعد
واللام بدل من الضاف اليه ان كونه في ساعة واحدة في اقطار متباينة ارفي اطراف مختلفة وجوانب متوترة
ونواحي متباعدة على ان العسيرة قد اختلفوا في هذه الاية ارفي تفسيرها وفي المراد بمرور الزوا وتفسيرها
فذهب بعضهم الى انها نزلت في قضية احدية وهي بتفدية الخبية قبل ماء الثابت مسقلا ذكره الشافعي
واهل اللغة وبعض الحديثين وكثير من الحديثين على استنباطها وهي قرينة صغيرة سميت بشرناك عند شجرة
على نحو محلا من مكة قريبة من جدة في طريق جدة وتسمى ارفي تلك البر ششميس والاصح ان الشجرة التي دفع
تحتها بيعة الرضوان فرحوقه الانية وهي كانت عند اخر ميل الكرواد الحرم على ما قيل وقيل ما كرك احدية
من الحرم وقد اربوا القصار بعضها من اكل وكرا قد العاقد وهو اصعب عننا وهذا والقضية بالاضاد والمجر واحدة
القضاي قد انطاكى وما بعد قد ان مضارب رسول الله صلى الله عليه وسلم بين بعكرو وموضع خيام عام
احدية كانت في اكل واصله في الحرم والرتع اعلم وفي نسخة في قصة احدية بكسرة فاف وتشد بسا وانه
وهي انه على الرتع على رافق التام انه ونظر المسجد احم لقصده المشركون في ذلك العام وما وقع امر
ونزلت فيما وقع في تكس الناس اى جماعة منهم من ذلك ارفي جهة صدرهم وعدم دخولهم حتى امتنع

بعضهم من خلفهم عقيل انه لم ينزل في هذا العام فدخل من قابل المسجد الحرام واعترض بان الآية مكتبة واجيب بانها
 بركة واخرها يومئذ وقيل غير هذا ارض ما تقدم فقيل انها بعد بول لقوله تعالى اذ يركبكم الله في منامكم فليما شئتم
 لا ينجيكم الله من عقوبته على عدمهم والقوله حبيبه وروانا ما كان في النظر الى مصارع القوم هذا موضح فكله فبلغ ذلك
 لربنا نسخا وانه واما قولهم انه قد سماه في الحديث ارض اللقمة مناما وقوله في حديث اخر بوجه المنام واليقظة
 بنقته وقوله ايضا ارض في الحديث وهو نام وقوله ثم استيقظت ارضك في حديث اخر فلا حاجة فيه ارض في كل واحد منها
 لعدم تخرج في الرواية بها اذ قد يجرد ارض اول وصول الملك اليه كانه وهو نام ارضك عليه حديث الحسن البصري
 بينا انما نام في البحر جازي بمرثله فمهر في بعقبه فجلست احديث او قول حمله اني اذ دخلت ارض اول لقده والسر به
 وهو نام ارض في حال نوم حديث وهو نام بالمسجد الحرام ولا يلزم من استمرار المنام وليس في حديث احديث ما لا
 يوجب ولا ينعيبه انه كانه ناما في القصة كلها ارض في قصته السر به جميعا من اولها الى اخرها الا ما قيل عليه اي في
 الجملة قوله ثم استيقظت واما في المسجد الحرام كونه يخلو احتمالات تمنع صحة الاستدلال بها هي تصحيح المنام وتصح
 المرام ففعل قوله استيقظت بمعنى اصيحت اذ الاستيقاظ غالبا يكون حالة الاستيقاظ فغيره عنه جازا وهذا لا يخفى
 بوجه واستيقظ من نوم اخر وفي نسخة ميمية اذ استيقظت من نوم اخر حديث حال نزوله بعد وصوله اليه وبدل
 عليه ارض كونه نوما اخر ان سره لم يكبر طول عليه اي في جميعه وانما كانه في بعضه ارضا ما ذهابا او اياها كما يشير
 اليه تكبير ليلها وقد يكون قوله استيقظت واما في المسجد الحرام لا كانه غمزه بالغيره الميمية ثم الراد ارض لا يخلو ما يشبه
 درعا قلبه وغشاؤه في حجاب ما خالغ من ملكوت السموات والارض قد المحققون ان الملك في العام بالملكوت باطنه
 وقيل الملكوت الملك العظيم ونام بهما الميمية ارض خالطه ما خرج باطنه من شدة الهلا والاعطى ارضه ملائكة السماء
 واسفل اللام الحجة من الشرائع والوجوه ما يلاء العيون كثره وغرة واراد باللاء الاعطى الملكة العيونية ومنفعا
 بذلك لعلو مكانهم اوله وشمسهم وشانهم مندهم وما تار من ايات ربه الكبرى ارض ما حصل له ثم شهود الكثرة
 في الوحدة ووجود الوحدة في الكثرة ونور الوحدة بلا شهود الكثرة والاستغراق في بحر السموات ووجه الوجود
 والزمول عن غير المعبود والمقصود علم يستفاد ارض لم يقبته ويرجع اي ولم يعد من شدة التجليات الالهية
 الى حال البشرية من ارض اقتضت صفات العنصرية الا وهو المسجد الحرام هذا وقول الربيع حاصر ارض ليس في تحله
 وذاك فيه من ان هذا ايضا غير ملائم وهو قوله كتب ابو بكر واه الى سلمة يرجع الى الارض المقدسة فكتب
 يا اخر ان بعث الارقان في الروح من الروح قريب وطير السماء على ارض خمر الارض يتبع ارضه ارضه سائر فيه اراد
 انه وطن ارضه وارضق في ارضه ووجه ثالث ارض في الجمع بهما الروايات المتفرقة والرد على من زعم ان السر به
 انما كانه برودة فقط انه يكون نومه واستيقاظه حبيبة على معتق الظاهر الفاد بطرف في حديث السن وهو قوله
 وانا نام في المسجد الحرام وقوله نام استيقظت واما في المسجد الحرام وكلمة اسرى بعبده فقلبه حاضر وزوايا الانبياء حتى
 ارض وروى المنام نام امينهم ولا نام عليهم ارضك في حديث لعل الملكة في حمل جسده كلمة ارضه ارضه ارضه
 الملكة ذاته ويقاض عليهم من بركاته ويصير امرأة للخلق الالهى في منزلة الالهى وانعكاس ظهور كمال صفاته كونه
 حال بعض اصحاب الاشارات وفي نسخة لعل الاشارة الى كونه هذا من ما ذكرناه من كونه نام العين حاضر القلب
 الشهود ملكوت الرب قال ام بعض اصحاب الاشارة تفيض بعينيه ارضها نوما او قصدا لعل استخلة
 بفتح اوله ونالته ويجوز من اوله وكسر ناله شئ من الحسرات عز الله عز وجل وفيه ان من وصل الى حال الجمعية
 زال عنه مرتبة التنفذة لا يجيب شهود الكثرة في وجود الوحدة وبالعكس وفيه ايضا ان المنام تمام شاهدت
 عجائب الملكوت لقوله تعالى من انما ابتنا اذ القينا ورضه رؤية العيون والحسرات من الحسرات وهي خمس
 السمع والبصر والشم والذوق واللمس وهو هيئة حالة في جميع الجسد ولا يصح في ان تفيض العين
 اذ يكون في وقت صلوة الانبياء لانه في حالة الصلوة مكره من عامة الفقهاء وعلية كانت له في هذا الكلام



حالة ارضه وتمامه

بحصول المرة الثالثة كما في شرع انتهى وقد ايضا في كتاب التوحيد قد تقدم الرواية على ان يكون عند الكسراء
 وبنيته انه ثبت في غير رواية شريك في الصحيحين من حديث ابي ذر وان شق الصدر ايضا وقع عند البيهقي كما في
 ابوداود والطيالسي في مسنده وابونعيم والبيهقي في دلائل النبوة انتهى وقد الحاق قد انكر وتبع الشق بيته
 الاسراء به عزم ومباشرة واعيانا انه كخبط من شريك وليس كذلك وقد ثبت من طريق شريك في الصحيحين
 وقد انقطع لا يثبت لانكاره لانه رواية ثمان مائة مائة وقد ثبت من طريق شريك في الصحيحين
 مائة مائة حين كان اربعة عشر سنين ومن عند عبد الله بن احمد في ذوايد المسند ذكره العسقلاني وقال صاحب
 الايات البينات في حديث شق الصدر وهو عشر سنين رواه له جازان والحاكم للنبيا في الفتارة وصححه
 مع ان الناس قد يبرهن من غير طريق اخرى طرق كثيرة امة ارفا اما رواه ابراهيم من غير ما كنت به مصعصة
 واني ذر مرفوعا وان لم يسعه من النبي صلى الله عليه وسلم ارفا من غير واسطة فقد ارفا سن مرة اخرى رواية
 من مالك به مصعصة وهذا جدير من مراسيل الصحابة بالاتفاق مقبول بل جرح بها في كتابه لم يعل في مالك
 اية مصعصة على الشك ارفا الراوي من السن وقد مره كان ابو ذر يبرهن ولا يمنع من اجماع ما به السامع
 حديث منها جميعا فتارة ال راوي وان ارفا الى اخره قد يبرهن زانته على ذكر انه حال الحكم في الاكليل حديث
 الراوي مع سنه بلا خلاف بين الائمة نقله العدل ودار الراوي في حقه على السن وقد سيع بعضه من السن في
 الحديث ولم وبعضه من مالك يع ابر مصعصة وبعضه من ابي هريرة واما قوله عائشة ان كراهه ابره كان في
 جبر ما قد جده بصيغة الغائب وفي اصل الحديث وهو رواية ما قدت بصيغة المتكلم فحاشا لم تحرف به عن
 مشادة الائمة كتحرف ارفا ارفا اذ وقع الاسراء زوجة بالاضافة وفي نسخة اخرى ارفا على السرة عليه ولم يوافي
 من تضبط بنم الموصفة وكسرا ارفا ذلك كانت من تحفظ الامور واعلمها لم تكون ولدت بعد بنم الراوي
 ارفا الساعية على خلافه في الاسراء ارفا على الاختلاف الواقع للعلماء في زعم الاسراء مع لانه فان الاسراء
 كان في اول الاسلام على قول الزبير ومن وافقه بعد البعث بروي بعد البعث ببيع ونصف وهو عالم لما نقله
 النووي في حقه من انه بعد خمسة اعوام وكانت عائشة في الهجرة ارفا زعمها ثبت نحو ثمانية اعوام
 فكان الاسراء على ما قبل ولادها بخمسة اعوام ونصف اذ فركت مكة بعد البعثة ثمانية عشر عاما وقد قيل
 كان الاسراء خمس اربا سنة قبل الهجرة وقيل قبل الهجرة بعام والاشبه ارفا انظر انه بخمس ارفا قبل الهجرة
 وهو عالم لما حمله النووي عنه ثم اختلف في شهر الزنى اسرى به صلى الله عليه وسلم فيه فقيل ببيع الاول
 وجزء به النووي في النأوى وقيل في ربيع الاخر وجزء ايضا قد شرح مسلفا في المص وقيل في رجب وجزء
 به النووي ايضا في الروضة وقد الواقدي في رمضان وقت المودع في سوال والواقع العلم بالمال نزل وعظم
 السلق واختلف من المحدثين والفقهاء ان الاسراء كان بعد البعثة بسنة عشر شهرا على ما نقله النووي
 من بحر سري قال السبكي الاجماع على انه كان بمكة والزمخاري ما قاله شيخنا ابو محمد الوهباط انه قبل الهجرة بسنة
 وفي ربيع الاول قال فلا اختلال مما تضمنته تزكية الحج ونبي انه في رجب واما المصير به لعدة السبع والعشرون
 منه ببيعة واجبة فكذلك ارفا لا يخلو كونه ضامما ذكره الربيع والاعطراف فيكون مراده ان الادلة لما ذكره الاقوال
 المختلفة في تاريخ وقت الاعراب بخبره ستطول وليست من غرضنا فخرها منها مما عزا حالتها لتتابع احد في حد
 ملاحظتها كما لم نشاهد ذلك عائشة ارفا ولدت قبله او بعده ول على انها حدثت بذلك من غير ما ارفا بناء
 الحكم حكاية لقول من اخبرها باقيا على صورتها الاولى كقول من قال هذه تفرناك ونحن من تفرناك قال
 ذوالرمة سمعت النكس بن جهمون يمشي بوضع السنان سمعت هذا القول فانها قالت سمعت من تكلم اى
 فلانة ما قد جده رسول الله صلى الله عليه وسلم علم بربح خبرها على خبر غيرها ارفا روايتها له من جهول بل لعدم ثبوت
 وغيره يقول خلافة ما وقع نصا في حديث ارفا في وجزء اى وفي غير حديث مهماني كحديث ابي ذر وما كنت

بمصعصة

وايضا قصور ارضي مع عاد ورجع والمخ وقلت معا واوليس حديث عائشة بانها بنت ارضها ثم حديث
 القايح في سنده منها اذ فيه اربعة اسحاق وقد تكلم فيه مالك وغيره والاحاديث الاخرى بفتح جمع اخرى
 من الواردة في الكسراء اثبت لمر الكثر شيئا واصح روايته من حديثها لسنن وفي نسخة صحيحة ولسانها في الزبير
 بنوننا والاحاديث الاخرى حديث ابي ابي اسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم الاموي في نسخة وما ذكر
 فيه حديثه بصيغة المفعول اولا في حديثه عن النبي ذكرته فيه حديثه لعدم وجودها في الصحيح وايضا
 فقد روي في حديث عائشة ما فقدت ارجسده ولم يدخلها الا بالمدنية جملة حالية موزنة لعدم صحة
 حديث ما فقدت فيها اذ الكسراء كانه بكلمة اجماعا وكلاهما ارجسدها ولاحقا يويته ما يوجهه الضعف
 حديث ما فقدت ويروي يدهنونه بنته الواد وكسر الهاء مشددة وبالواو ضم كجاءه وكسره النجاشي وفيه
 نظير بل الرز بل عليه صحيح قولها انه بنته الهرة وكسرها اي ان اسراءه كانه جديده لا نظرا انه يكونه وروايتها ارجس
 الكسراء رويها حين ولو كانت عندنا لم نكفره ارجسدها كونه روية لرسبه منا فان قيل فقد قالوا كونه
 القواد ما زار فقد جعل ما زار القلب الالديجر وهذا ارجسدها بل على انه رويها ثم دوح بالرفع عطف
 على رويها وقد اعلم الربيع في قوله دوح بالجر عطف على نعم ارجسدها وجر فيه لا مشبهة عين وحسن
 ارجسدها ان مشبهة عين وحسن بعين فهو عطف تفسير وقد الاضحاك في مشبهة عين فخذ من المضاف
 واعرب المضافة اليه باعرابه انتهى وبعده لا يخفى قلنا ارجسدها عندها في جوابه عندها ارجسدها قوله في ما زار
 البصر وما طغى ارجسدها ارجسدها وما تجاوزه فقد اضاف الاعمى في الرواية الى البصر وقد من اهل التفسير في
 قوله ما كثر القواد ما زار ارجسدها يوم العلف بالرفع العين بالتحصيص وفي نسخة عكس ذلك في نسخة اخرى
 في حقيقة ما زار بل صدق رويته وتوبيه قرأه السديد وقيل ما كثر قلبه ما زار عينه ارجسدها في نسخة اخرى
 رجع اليه صلى الله عليه وسلم لالي القواد والحق اعلم بالمراد وحاصله وما قبله انه لم يقبل قلبه لانه لم
 ارجسدها ولو قال كذب اذ قد عرفه كاعرفه به اذ الامور العربية يدركها القلب اولها ثم يورد ما على البصر
 ثانياً بديل حديث مسلم بل زابت ربتك قال رأيت نبوءة كذا قرره الربيعي ولا يخلو عن اخباره في القلب لعله
 يظهر بعد ذلك بتوفيق الرب **فصل** واما رويته صلى الله عليه وسلم لرجسدها ارجسدها وعزاي
 وغلب سلطانة فاضلع السعة فيها اي في رويته لم سجانة بعينه بهر فاكثرة عائشة ارجسدها وتوصها
 اذ قول مسروق لها بل رأيت محمدية وفي اصل الربيع فاكثرة عائشة ارجسدها المذكورة حديثا ابو الهيثم سراج
 ارجسدها الملك كما حفظ ارجسدها بقران عليه من حديثنا ابي ارجسدها الملك ووجه ارجسدها في قوله ابو الهيثم هو ان
 سراج وكانه وقع في اصله ابو الهيثم به سراج وهو غلام للنسخ العقدة وابو عبد الله به سراج بفتح فتشبه قال
 ارجسدها عائشة العائش بفتح سراج بفتح سراج مع فغيره معية مكسورة فتشبه فتشبه سراج ارجسدها في الحال وارجسدها
 ارجسدها القدر به محمد به فضيل انه لم يرد باجره الصغار مشهور بالعلم والادب جمع في اشعارهم كما في قوله
 امية كذا يا وابنه يونس به عبد الله به محمد به فضيل ابو الوليد عائشة بفتح سراج سمع ابا بكر محمد به عطاءه في نسخة
 المعروف باجره الاحمر والقباس به محمد العسقل وروى عن ابي عبد الله عبد الله البراء بن ابي عبد الله محمد به حرم فاكثرة عائشة
 عائشة ابو الغضل الصقل بفتح الصاد ومكونه العاقر نسبة الى سفلية جزيرة من جزائر العرب ذكره الخليل وغيره
 ضبطه في بعض النسخ بفتح الصاد وضبطه اية فلكانه بفتحهم وتبعه النجاشي وزاد تشديد اللام وقد التمس
 بفتح الصاد والعاقر وكسرها واللام مخففة فيها عائشة ثابت به تاسم به ثابت عرابيه وجد ارجسدها وثابت قال
 ارجسدها عائشة عبد الله به على عائشة محمود به اوم محمود بن زياد بن ابي عبيدة وابي بكر به عياش وجماعة
 وعنه النجاشي وابي بكر به ابي داود وهو ثقة تقي سنة ثمان وخمسة مائة ثمنا وكسح تقوم ذكره من ابن
 ابي خالد بن اسمعيل بن سعيد به ابي عبد الله الكوفي عزاه ابي اوفى وابي جنيمة وقس دخل وعنه شعبة وغيره

يروى من عائشة وابي هريرة وخلق وعنه ابن حنيفة والشيخ والافضل واسمه جبريل واسم اخوه له الائمة السنة
وقصحه هذا الحديث مسلم عن عطاء عن ابيه عباس في صحيحه في باب الابهان عن ابي بكر بن ابي شيبة ثم خصص بن شيبة
من عبد الملك بن ابي سليمان عن عطاء عنه وعن ابي العالية عن ابن ابي عباس راه بنواوه من غير ما رواه عطاء
هذا هو ربيع بن هريرة الرصاصي كسر الراء والمثناة تحت وبذره الرواية اعزها مسلم في الابهان وذكر ابيه اسحق
ابن محمد بن اسحق بن باب الايام في المغازي عن عبد الله بن ابي سلمة ان ابن عمر ارسل الى ابيه عباس بسالة
هل تار محمد بن ابي بصير اذ لا تظنت في رؤيته بصيرته فتدفع وتماطل انه اخلف الرواية عن ابيه عباس في
سنة الروية والاسد عنه ان ابن ابي بديان انه زكاه ربه بعينه رور ذلك ان التعل الاشتهر عنه من طرق اربابنا
متعددة انتقلت الشهرة وقال اي في بعض طرقه وهو ما رواه الحكم والسائي والطبراني ان ابن عباس سئل
انه رأى ربه بعينه ان الله تكلم اصغى موسى بالكليم ان من غير سائر الانبياء عليهم السلام فلان في انه عليه السلام
وقع ايضا له الكلام على وفق المرام وكذا قوله ولبراهيم بحملة بضم الحاء فانه عليه السلام جمع له بين كونه خليا وحيا
وشهد بالبرؤية ارباب بصير هذا لا منافاة بين قول ابن عباس راه بعينه وبينه قوله راه بنواوه لا يمكن
ايحج بينهما بشيوت الرؤية للبعث والبصير كما يشر اليه قوله تعالى ما كذب الفؤاد ما اراد ان يأكذب فواوه مرتبة
بل صدقه وطابقه ووافقته وبقية ارباب ابيه عباس ارباب له عليه السلام راه ربه قوله ما كذب الفؤاد ما اراد
ان يأكذب اذ لا يقال ما كذب الفؤاد ما اراد ان يأكذب بل يأكذب ما لا يأكذب في قوله ما كذب الفؤاد ما اراد
بنواوه بحمله فيه او بصيرة يجعل فواوه فيه لان من اهل السنة ان الرؤية بالارادة لا بالقدرة هذا والراجح
كما قال النووي عند اكثر العلماء وانه راه بعينه كراهة ليله الكراهة واثبات هذا ليس الا بالسمع من كلام
وهو ما لا شك فيه والظاهر انه وقوهها لم يكن حديث روته ولو كان حديثا ذكرته بل اقبلت بقوله لا تذكر
الابصار قلنا المراد بالادراك الحاطة اذ ذواته لا تخط ولا يلزم من نفيها نفي الرؤية بدونها وقوله وما كذب
ليس ان يأكذب الا وحيا قلنا لا يلزم من الرؤية والكلام بخبر وجودها بدون كراهة الرب الذي نقله
عن النووي وفيه انه لا يورث حديث مسجع مرفوع بل كل من عاينه وابه عباس مستدل بآية من الكتاب والحمد
لله اعلم بالصواب انما روت على ما يروى انك كونه اول نبي ولونه بالاسود ثم الامتياز انما وقع الجدل والشك
فدروية السهر اذ لا يشك احد في رؤية البصيرة ولعل الاستدلال بهذه الآية بناء على ان العبرة بعموم اللفظ
لا بخصوص السبب وانما الظاهر ان الشك انما وقع من الكفار في نفس الكهراء وما زار في عالم السماء وقد
راه نزلة اخرى ومن فعيلة من النزول اقبلت تمام المرة ونصبت فيها كل ابيه عباس كانت له في تلك الليلة
عرجات لخط عدد الصلوة للقرعجة نزلة ذكره الربيع وفي الاحتجاج هذه الآية نظر ظاهر اذ جمهور القسرة على ان ضمير
الفتور راجع الى النبي صلى الله عليه وسلم لا راجع الى الاصل فبعض الاستدلال من الماورى سبق ذكره قبل ان يترجم
فسم كلامه ورؤيته بين موسى ومحمد فراه محمد بن ابي هريرة كما في كتاب الحسين اذ وفي منه سورة التهمي وكلمه
موسى مرتين اربعة وقت ارساله الى فرعون وقرعة بعد هلاكه ورجوعه الى الطور وفيه ان قائمنا بنو اهل
تلك الدار لا يغير معقول وكلمه ابو الفتح الرازي الله تو اعلم كراهة الربيع وقد التمس في تفسيره بن ابي
مات غرقا سنة سبع واربعين واربعائة واهو المثلث السوفندي تقدم ذكره الحكاية اربابا وذكر ما الماورى
من كعبه الاخبار هو من اهل الكتاب والتواريخ فلا يكون قوله بحجة في هذه المسئلة وهو عبد الله بن ابي هريرة
هو روي اخذ محمد بن سيرين رور عن جماعة من الصحابة وروي هذا الحديث مرسا كما ذكره الشيخين تبعاً
للحلي وفي كونه هذا الحديث مرسا نظر ظاهر في المنقول لا يفتي على نزله الام بعلم الاصول وهو الانكلي مولد الوليد
عبد الله بن طرس البصري رور عن عائشة وابي هريرة وزييد بن ارقم وابه عباس وابه عمر وشريم وعنه
ابن يونس والتمهال به عمرو وحامم الاصول وخالد الخزاز وجماعة وثقه ابو زرعة والسائي واتفق له

منغاية النعمه ولطفه في خلقه وعقله ان يكون حاله من الرأى وهو الرب جل جلاله وصورة خلقه ذاته المحضومه المنزله
من الحكمة وقال الخطابي الصورة تزد في كلام العرب على ما يربا وعلى معنى حقيقه الشيء وعلى معنى سفته يقال
صورة هذا الامر كذا وكذا ارصفته قال وهو المراد فيها وقد في جميع الاصول المراد انما في حسن صفة ثم المراد
بلاختصاص تغاؤكهم في فضل تلك الاموال وار بنج الكهنة بمعنى ما وقوله مرتبه متعلق بقوله فم يختصم الى
اخوه ارجوز السؤال بربى واهجواب منه وقوله فوضع كفه بين كفتي كتابه عز خصيصه كذا اياه من غير الفصل
واجمال التفسير اليه والا فلا كعب ولا دشح حقيقه كما انه من عادة الملوك اذا اراد احد منهم ان يترب بعض
نعمه من نفسه ويذكر معه احوال ملكته ان يضع يده على ظهره ويلقى ساعده على عنقه تطفاه به وتعظما لانه
والبر والراحة والضمير في برد ما يعود الى الكف وارا د بقوله بربى شربى قلبه وهو كناية عن وصول ذلك التفسير
الى قلبه انتهى وهذا كله يحتاج اذا صح الحديث في البيضة والمرتبة اعلم وعلى عبد الرزاق وهو ابيه تمام به
رافع الحافظ الكبير الصغاني احد العلماء صاحب التصانيف دور من مبداه به عمر وعن الاوزاعي والثوري
ويحيى وعقبا بن وهب احمد واحاق وابيه معين وجماعة وقد وثقه غير واحد واتفق له الاثمة الستة وثم ابيد
الشيخ وهو غير ثابت فيه بل كان يجب علينا في السنة ويغض من قائده وقد قال سلمة بن شبيب سمعت
عبد الرزاق يقول والله ما اشرح صدرى قط اراه افضل عليا على ابي بكر وعمر رضي الله عنهم ان الحسن بن
كان يروي بالشيخ لقد راى محمد ربه في اخوان وحظه ارتفع مثله ابو عمر الطائفي بنج الله الهمة والام واليهم
فثورة ساكنة فكانت مكسورة وهو الامام الحافظ القرني ابو عمر بنج العين رور عنه ابو عمر بن عبد البر وابيه جرم
وغيرهما وكان في علم القراءات واعناية تامه بالحديث اما في السنة تدنى في ذراجه سنة تسع وعشرون
واربعمائة عن مكروه تقدم ذكره ويحيى بعض المكلمية قال يحيى لا اعرف هذا الذهب عن ابيه سعود وعلى ابيه يحيى
ار صاحب الفارزان مروان بن اشال ابا هريرة بل راى محمد ربه قد فرغ ومروان هذا ابيه عبد الحكم بن ابي العاصم
ابيه ابيه به عبد شمس به عبد مناف القرشي الاموي ولد سنة اثنى عشر واهجج له سماع ولا روية رور عن عثمان
وعلى وزيد بن ثابت رور عن عروة ومجاهد وعلى به الحسين وولته تسعة اشهر واما مقلتك اشهد الملك
بعده اخرج مروان ستة غير سلم الا ان البخاري رور حديثه الحديثية منه معروفا بالمسور به عرفة وعلى النفا
عن احمد بن حنبل انه قال انا اقول حديث ابيه عباس بعينه راه راه اركره حتى انقطع نفسه بنج الفاء يعني
نفس احمد ابيه حنبل كان في نسخة صحيحة وهذا تفسير من النص او غيره قال بعض الخطابة من العلماء كلاما معناه
انه احمد لم يقل انه راه ليلة الكسرة وانما راه في النوم يعني الحديث الرز في ثابت بن ربي في احسن صورة الحديث يعني
مروان الابن ابيه ومن رور ايوه الظاهر انه اراد به ابيه عبد البر فانه الفرد الاكمل الاكبر خلقا والجل وذو تبعه حيث
قال الظاهر انه ابو عمر المتقدم يعني الطائفي قدر احمد به حنبل راه يتجلبه ويحيى بنج ابيهم وعن الباء الموصلة
فريق بنج لرخاف احمد وتاخره القول برؤية بالارصاد الاحسية في الدنيا قد سعيد به جبير القول
ار ان راه ولا لم يره فبهذا يدل على غاية الاحتياط منه وعلى تفرغ الادلة عنده وقد اختلف في تاويل الية ار
ما كذب الفوائد ما زار وقوله شي ولقد راه نزلة اخرى عن ابيه عباس وعكرمة وابيه عباس وابيه سعود حكى
سببقة المجهول عن ابيه عباس وعكرمة راه يتجلبه وفي الحسن وابيه سعود رور ابيهم وحكى عبد الله بن احمد بن
حنبل هو الامام الحافظ اثبت حديث العراق رور من ابيه وخطابن وعنه السائي وخبره من ابيه انه قد راه
وقد سبق الكلام عليه من جهة مبناه ومعناه وعز ابيه معناه في قوله الم شرح كلك صدر كك قد شرح صدره للرؤية
وشرح صدر موسى للكلام اراجاية لرعايته عليه السلام رب اشجى لى صدرى وما بينها بون بنية اذا اول مراد
مطلوب والسائي مراد وهو لب للغروب وقد رور الحسن على به اسمعيل الكسرى رور الحديث عنه كذا في الشيخ
والاولى ان يقال رحمه الله لانه ليس من الصحابة وجماعة من اتخذه ابا لهي السلام رور الشيخ بيهره يعني راسه

غير مشروطة بسبق وقد رأيت نحو هذا في مثل هذا القول بعينه المتقول عن بعض السلف لما كذبوا النبي وهو ما
 الذي ذهب عنه قال لم ير عبادة المجهول ارباب في الدنيا لانه اراد الله تعالى ولا يرى الباقي بالحق
 من باقى العاقبة او بالحق الثاني فاذا كان ارباب الرؤية في الاخرة ورزقوا ابصاراً باقية اى وبصائر قونية
 روى الباقي بالباقي وضبط الاطلاق من يكسر الراء وسكون الباء ثم بمنزلة على بناء المجهول وهذا الرزق قاله
 مالك او سابق هناك كذا حسن ملبغ اى وعلم مستحسن صريح للاميرة يمنع الرجل هذه العلة وليس هو ارضاع
 في نسخة صحيح وليس فيه ارفق في اثنائه في الدنيا وليس على الاستحالة اى على كونه مخالفاً في العقب او مطلقاً او في ذاته
 بل ليس اثنائه واستحالة الا من حيث ضعف القدرة اى قدرة العبد وضعف نيته وقفاً وطالته وقوته فاذا
 قوى النبي ثم شاء من عباده اى على ما شاء من مراده واقداره وفي اصل الرجل قدره تشديد الدال اى وقوله
 قادراً على حمل ابناء الرؤية يتبع الاميرة وسكون العين نحو قوله بعد في العمدة ممدودة جمع غيب بكسر الهمزة
 التثنية وفيه العباء اى تحمل اثنائها تحت تحمله وبطلانها لم يمنع اى الرؤية في حقها في اى وقت كان وفي
 اى شخص بان روى ابن عباس ان الله سبحانه اوحى الى ابيوب عليه السلام انك لتنظر الى خلق فقال يا رب ارباب
 العبيد فقال فزول ارجلك عينيها فقال لها عينا البقاء فنظرت الى البقاء بالبقاء وكبر انه دخل على ابي
 الماشون رجل ينكر حديث القيمة وان السنون ياتيهم في صورته فقال له يا بني ما سكر من هذا فقال ان الله تعالى
 يحفظ ذنوبه في هذه الصفقة فقال يا ارحم الراحمين ان الله تعالى ليس يتغير علمه ولكن يتغير عيناك حتى تراه كغيره
 فقال الرجل انوب اليه وبيع عما كان عليه وقد تقدم ما ذكر في قوله بعد موسى ومحمد عليهما السلام ونفوز اذراكها
 بالمال المبع ارضيه وبلوغه بقوة اليه منها ما يصعب المجهول اى اعطاه بالادراك ما ادركه ورؤية ما رايه
 اى في الجملة اذ رؤية موسى كانت مرتبة على النظر عليه بخلاف الرب على ايجل بمخالات رؤية نبينا الا على الله اعلم
 اى حقيقة الحال وحقيقة الحال وقد ذكر القاضي ابو بكر يعني الباقلاني لان القاضي ابا بكر في العربية معاصر للمصنف
 اذ مولوده سنة ثمان وستين واربع مائة ومائة سنة ثلاث واربع مائة وخمسة مائة ومولود المصنف سنة تسع وسبعين
 واربع مائة ومائة سنة اربع واربع مائة ذكره الشيخ ونسبه بالمولود على غير قياس اذ القياس ان يقال بالتميز له
 في اثنائه واجوبته عن النبي اى اهل البيت على نفق الرؤية وما لا يذكره الاصحاب وان ترائى في ما عناه اى الرزق موداه
 لا لفظه وجناه ان موسى ترائى اى بواسطة تجل رب للجبل فلهذا حذر تشديد الراء صعباً بفتح فكسر وبروي
 بنفسيه اى سقط غشا عليه واذ قال لصق بجود رؤية ايجل وكما بعيد في نظر السديد واذ ايجل تار رؤية فصار
 ذلك اى مذكوراً قد توفى باذراك متعلق بدار خلقه الله له اى في ايجل كما نقله الما تريبى عن الاشعري وقد
 الايام الرزق في العلم خلق الترتيب في ايجل حيوة وعقلا وفهما وخلق فيه الرؤية فرائها واستبط اى التاني
 ابو بكر ذلك اى رؤيتها اى ربها والله سبحانه اعلم في قوله وكما نظر الى ايجل فانه استوى مكانه اى روي في حاله شأنه
 عند تجل رؤيته فموت ترائى في حال تجل رب ايجل اى كما كعب جعله وكما هو موسى صعباً وتجليه ليجل بعد ظهوره
 له اى ظهوره تماماً كما كعبه حتى رآه اى بناء على هذا القول اى الرزق اى للقاضي ابي بكر وقد جعفر اى الصادق
 اى محمد اى الباقر في حكمة العاقبة في الرؤية نقله اى الله سبحانه ونوع اى موسى بايجل حتى تجل الاظهر حبه تجل والوا
 ذلك اى النظر بايجل لما ان موسى صعباً ما افاقة اى بعد مطلق قوله المص وقوله هذا قول جعفر
 بل على ان موسى رآه اى رؤية بواسطة ذر له حجاب فلما بنا في قوله كنه ترائى بلا واسطة وهذا جمع سديد
 وقد ابعده الرجل نبوله هنا وهذا بعيد وقد وقع لبعض العسيرة اى حيث قال في ايجل اى في حقه انه رآه اى
 رآه تجل رب اذراك وعلم خلقه في خلقه فان ذلك اذ ذلك مجرد التجل بالادراك بعيد كعب وقد نقل
 الما تريبى عن الاشعري ان معنى التجل ان الرؤية خلق فيه حيوة وعقلا ورؤية فراه وهذا نص في ما على اثنائه كما
 ذكره الرجل وبرؤية ايجل اى اى ربه حتى اسندل من قال برؤية محمد نبينا له اى الله سبحانه اذ جعله اى جعله الله تعالى

دعته الحديث نعت جبريل في روعه فيقول انه ذكره لانه خلق الروح ضمنى باسمه فلهذا يسمى باسمه فلهذا يسمى بالروح
فسمى باسمه بعضه ما يجدوا في بعضهم ونور من نور الروح اذ كرر التأكيد واغادة زيادة القرب والتأثير فالقول
بالنسبة اليه عليه السلام ونور ربه وقربه ومكانة لادنى مكانة وساحة اوسع من اوسع اوسع الى عرشه المحيط
بكل العالم ونور من نور حديث النبي صلى الله عليه وسلم في قوله من اراد ان يسمع من الله او يروى عنه فانه يصح رغبه وكذا قوله لانه على
حكمه فلا كلام فيه مع انه يكره الجح باق ما اوح اليه من الوحي اطلق وهو العزائم اليه فلا يكون الا بوساطة جبريل الامين
كما ذكره نزل به الروح الامين على فليكن لكفر من القدرية بل ان عربي مبدية وما اوح اليه من الوحي اطلق في
بلا واسطة احد وبلا تقيد لغة كما هو مقتضى الالهام مما لا يخفى على علماء الكلام في استخراج الالهام من هداية الالهام
وقد احتجوا بالافواه في هذا القول بان كل بلا واسطة بقوله تعالى وما كان لبشر ان يلقى الله الا وحيا او
كلاما خفيا يوحى برسالة لا يتكلمون به ولا يسمعون به الا من اراد الله ان يوحى اليه من ربه فلهذا يسمى بالوحي
محصل لموسى في وادى الطور بطوى اذ نزل الوحي عليه من فوق سائر الانبياء من الوحي اطلق وبعضه الصغيات
من الالهام اطلاق او يرسل الله الى البشر رسولا من الملائكة فيصوح اليهم بالوحي اطلاق بل يبعث الملك الرسول
من البشر ما يؤمنه ما يشاء اذ لا كلام ولا بناء وهذا الذي ذكرناه انظر مما ذكره الله بقوله تعالى وما يوحى اليه الا
الوحي على انواع الكلام او الملكة كمن بشر على ثلاثة اشياء من وراء حجاب كتعليم موسى هذا احدا وارسل الملائكة
لانظر الملك بصيغة الافراد لان المشهور ان جبريل في مصاحب الوحي واعلم وجه الجمع انه ما يخلو عن صيغة جماعة
من الملائكة كما يستفاد من قوله في عالم الغيب فلا يظفر على غيره احد الا ان رتبته من رسول فانه رسلك من بين
بيده ومن خلفه رسدا كحال جميع الانبياء الاولين جميعا واكثر احوال بيننا محمد عليه السلام وهذا هو القسم الثاني قال
الواحي الغفر في قوله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا قلنا الالهة الرسول للذي ارسل الى الخلق
باجاز جبريل الرعيانا وما واره شفايا والذين الرز يكون نبوته الها ما اوتمانا فكل رسول ليس له رتبة رسول هذا
كلام الواحد في التنوير في الهندية فيه نقص في صفة النبي فان ظاهره ان النبوة المجردة لا تكون برسالة ملك
وليس كذلك والثالث قوله ارماتاه الاوحيا وهو ما بعده احوال اى الاوحيا اوسعا من حجاب او رسلا
ولم يبق من تميم صدور الكلام ارماتاه في هذا الكلام كذا في النسخ الكرام وقد التمس في الكلام كذا ثبت بخط القاضي
الصو ويخط الغرضي الملكة ويصلح بول قوله الا المشاهدة مع المشاهدة فاختص بها بيننا عليه السلام والاشارة
وتد اعلم قوله ان لم يبق من تميم صدور الكلام الى قوله انه ينبغي ان يخل قوله وحي على المشاهدة ان لم يبق
من التميم الا بدأ وقد قيل العرفي هنا ارفي علم السماء ارفي هذه الالهة الاسم وما يكتسبه ارفي هذه الها في قلبه
عليه السلام اى نبيا او النبي من الانبياء ووه واسطة ارفي الوحي اطلق كما سبق اليه الاشارة وقد ذكر ابو بكر البرار
بتزيد الزاء ثم راء نسبة الى عمل يدرك الكفاية زيدا بلغة البعد ايده عم على في حديث السرور ما هو اوضح انظر
واصرح في صياح النبي عليه السلام الكلام ارفي من الالهة ارفي الاستدلال بمضمونها من الاقسام الثلاثة وقد ذكر
من اية ما اوح الى عبده ما اوح منه بعبد كالاخفى قد ذكر فيه ارفي من روعا او روعا فانه يقتض ان يكون في الحكم فوهما
مثل الملك يفتح الالهام الله اكبر الله اكبر فيقول في فيه ولانه على ان الحديث مرفوع وفي نسخة له ارفي عليه السلام
وفيه اشارة الى ان الحديث هو متون او نقل بالمعنى من وراء الحجاب صدق محمود اما اكبر اكبر وكان اى الله
في سائر كلمات الاذانه مثل ذلك ارفي صدق محمود مع ما يناسب ما قبله من الالهة وفيه انه انما يوحى على كلام بلا
واسطة لامع المشاهدة والمشاورة كما يقتضيه اقسام الالهة ويحكي الكلام في مشكل يزيد الهندية ارفي حديث ابيه
عليه السلام وعلى في الفصل بعد هذا الفصل مع ما يشبهه ارفي ما ورد في حديث غيره وفي اول فصل من الباب من
الشيخين الكلام على وضع اشكال المرام وضيقه في روعه الى ما في قوله ما يشبهه وكلام الله في كنه عليه الصلوة والسلام
ومن اخصه من انبيائه اى كونه جازم غير متنع عقلا ولا روي في الشرع ما قطع بمنه اى يمنع جواز نقله

فان حج فكذلك خبر ان في كلام غير موسى عليه السلام منهم احمد عليه صبيحة الجهول وفي نسخة اقبل عليه وكلامه قال لموسى كما بين
 اذ واقع حتى اى ثابت مقطوع برهنة ذلك في الكتاب ان يتولى وكلم الله موسى والكوه بالمصدر ان يتولى تكليما دلالة
 بفتح الراء وكسر الهمزة على الحقيقة او دفعا لتقريب ارادة المجاز في العيشة بناء على ما ذهب اليه الحقوقي
 من ان الفعل اذا اكد المصدر دل على الحقيقة ولذا يقال اراد زيد ارادة ولا يقال اراد ابو بلز ارادة لانه لا يتصور
 حقيقة الارادة ورفع مكانه ارجس الشعر بعلو قرب المعنوي على ما ورد في الحديث ارجس التصريح في بعض طرق
 الحديث الصحيح بان في السماء السبعة اربعة ما رواه البخاري في التوحيد ان موسى في السابعة وابيعهم في السادسة
 ثم قد رتب تفصيله بطعام الله تعالى وهو موافق لما في الاصل وقيل صوابه السادسة لان موسى فيها وابيعهم في السابعة
 فان السابعة لموسى غلط وتوهم انه انما كانت توارثت الاثبات انه في السادسة ثم في هذه الرفعة في المقام بسبب
 ان تكلم الله اياه عليه السلام ورفع ثم اخذ فوق هذا الكلمة كالمشار اليه قوله سبحانه ورفع بعضهم درجات حتى يبلغوا
 اسما وكانا مستويا لا يفرق بينهما عوجا ولا انحناءا وسمي حرمي الاطلاع اسما صوت جريا بها كمنه في الاقضية والاحكام كغيره
 سيقيل في حق هذا ان النبي عليه السلام اوبعد ارسيتوب وسيتوب عنه صامع الكلام فيجوز ان يخصص وفي نسخة
 من خص من شاء بما شاء ارفع جبريل كرمه وجميل نعمه وجعل بعضهم فوق بعض درجات اى في المقامات العاليات
فصل اى في تميز هذه القصة وتكلمت هذه القضية واما ما ورد في حديث الاسراء ارجس السابعة الى السماء
 وظاهر الاية من الدنو والتوسل من قوله وفي فتوى ارحميت فظواهر الضمائر اليه عليه السلام لا جبرئيل كما قيل فكان
 قاب توسلها ارفعها او اوتى اربل اقرب وكونه اول للتنوع اسبب فاعلم العسيرة ان الدنو والتوسل منقسم
 ما بينه محمد وجبرئيل عليهما السلام اذ قد رتب كل منهما من الاخر او تنقسم باحدهما اى ما بين محمد وجبرئيل من الاخر
 وفيه انه لم يكن بينهما بعد حتى يقال وفي فتوى قدر التوسل المراد بالقاب في الاية عند جميع العسيرة به
 المقدار ثم اعلم ان من ذهب الى ان الدنو والتوسل ما بينه محمد وجبرئيل يقول الحق في جبرئيل من اليه عليه السلام قد لما ار
 نزل عليه ذلك ان رسولا الله صلى الله عليه وسلم سألهم ان يراه على صورته اليه جبرئيل فقال له فتوى ذلك
 قد يلج في غايته تشاء انه انما ذلك قال بالابيض قد لا يسخن قد يسخن قد يسخن قد لا يسخن قد لا يسخن قد لا يسخن
 ان يسخن فواضعه فخرج الى النبي عليه السلام للوقت فاذا جبرئيل قد استوى له قام في صورته التي خلقه الله له ثمانية
 جناح وهو بالاقبال على اى في جانب المشرق في اقطب الدنيا عند طلوع الشمس فداق من المغرب فلما رآه رسول
 صلى الله عليه وسلم كبر وهو مغيبا عليه فتدلى جبرئيل عليه حتى اذا ولى منه قد قدوسية اخاف فراه في صورة
 الادمية كاني سائر الاوقات فضمة النفس وتدل الحنف باحمد فقال عليه السلام ما ظننت ان احدا من خلق الله
 هكذا قد كعبه رايت اسرا فيل ان العرش الكامله وانه رجل به قد حتمت حرم الارض والسموات وانما استعاض عن
 عظمة الله بكتفه جبرئيل كالوضع بعض العصفور الصغير قبله ولم يجر جبرئيل احد من الانبياء في صورة الحقيقية فخرج
 صلى الله عليه وسلم فانه رآه فيها مرة في الارض ومرة في السماء لبلدة العواجم عند سورة المتهن وكرم الانكاس
 او في السورة التهي وبلد في غاية من البعد على ما لا يخفى على الرازي وحسنه جبرئيل كما رواه ابن خاتم
 ابو محمد وفي فتوى من ربه وقيل معنى وفي قرب بعض الراي وتولى ترا في القرب افكرة لا معنى له غير وقيل بان معنى
 واحد ارجع بينها لتأكيد ارفع غاية القرب والاول اظهر لان التأسيس هو اكثر ولا ان زيادة النبي تعيد
 زيادة المعنى وقد اربعة الاعراب بل اذا قرب جعلوا وحكي على والماء وروى عن ابنه ميسن اركارواه ابنه
 جبرئيل وارتب وفيه محمد ارجل بوضوح القرب له واما قول الربيعي ونوعه فليس في حله اذ لا خصوصية له والابن
 في الامايرضة بغيره قول ابن عباس ان نسبة القرب بينهما متساوية بل اضافته الى الربيعي هو حقيقة فانه لو اقرب
 لما استقر ترتيبه كما حقق في قوله بغيره ويجوز ان يترتب اليه انزال اليه عليه السلام ارفعه وحكمه يعني على حدة مضافا
 او ان الخطاب مجاز والاسبب وفي معناه قرب الرب منه فتعرب اليه والاول اسم قرب الزائف والثاني في قرب التواضع

قال الشيخ ابو الفضل رحمه الله تعالى منه ار الصق اعلم ان ما وقع في اضافة اللفظ والعرب هنا من العتق ارجع
او الى الله تعالى ار من بعدك فليس بربك مكانه ار مسافة بل وتوضيحية وكانت ولا تقرب موتى بفتح الهم والدا المتونا
اي والفاية ونهاية تعالى عن الاتصال واللا اتصال واللهو والاتحاد وما يقوله ارباب الصلال والاصلال
بل لا يكونان جمع بهم تعالى ليس بربك ار يحسن بهم او يدرك بنظر وتعالى وتعالى عليه السلام من ربه
وقرب منه عطف تفسير ايانه عظيم منه لانه ار اظهر علمته ومرتبه وتشريع رتبه ار واظهر شرافة رتبه قربته
المشقة منها ايه عظمة وعظمة طاعة والسباق انوار معرفته ار بزاوة وصناعة وتشاهدة اسرار فقيهه انفجابه
في ملكوت ارضة كسوانة وقدرته ار على ما تعلق بشئيه من وجود وخلوقاته وقد الملكه ار من جهة سجانه ومجو
متعلق ببائنه موقع في اصل الربوبي زيادة واد العاطفة وهو عاطف ما في الاسول المعيرة له ار سجانه في حق نبيه
او نبيه في مقام قرب بفتح الهم والجاء وتشديد الراء بفتح البر ار زيد جزيل فوائده اليه وجميل عوائده عليه
وتأسيس ار زيادة السنه بسط ار في ان بساط واكرام ار وظهروا احسن وانعام وتساؤل بصيغة المجهول
يه ار قد دونه سجانه من نبيه ما تناول من قوله ار على ما ورد في الكتب السنه عن المرحوم مرفوعا نزل ربنا الى
السماء الكرينا كل ليلة ار يود دونه تعالى منه ما يود به نزوله سجانه على احوال الوجوه ار نزل ان نزوله انما يكون
نزول افضل واجبال اقبول احسن والمعنى انه يتجلى ذلك الزمان بهذه الضمانات من الخاصة الفضل وان عادة
الاکرام ورعاية القبول ونهاية الاسم قد الواسطه من موقع ار ذ المريد انه ينفس ار محو وقوة وتعالى قرب
ذ رب جعل تم بفتح الملكه وتشديد الهم ار في ذلك المقام مسافة ولا مسافة في قرب احكامه ولكلما وتابغثه
ذ الحق ار بمنه تعالى بعد ار في حقيقة امر ونتيجة حكمه بفتح تفسير من المصنوع او غيره ار يريد عند ذلك حقيقته يكون
الراء ونقطة ار بعض دراك حقيقته وتصور حقيقته اذ هو منه من محمول احاطة او لا دونه لحق ولا بعد ار دو
مسافة ولا بعد مساحته واما قوله تعالى في قرب تمثيل لكمال علمه واجابه قوله قرب توسيمه او اد في تمثيل التميز
في العلم قوة التفكير ار في دما يريد فانه جعل التفكير عائدا الى الملكه لا الى جبر تعالى بذ ار تحتاج الى تأويل بهيوانه
انه ار اللفظ بعبارة من مما ايه العرب اي المعنى ولطف المثل ار المقام الانس والصالح العرفه منه والانحال
والانفعال ار موضوع العرفه في مقام المشاهدة ويروى المنزلة سبل العرفه والاشراق بالجاء وقى لنسخه بالعاق
على الحقيقة ار اللفظ من المسافة من محمول السلام ار من جهة ورعايته وعبارته ما يكسب عطف على عبارة مسابقة
من اجابة الريفة ار موضوعات ومضاد المطالب باذنه مطلوباته واظهار الاحتج بفتح الاشارة الفوقية واما الهملة
وتشديد الفاء الكنهية ار المبالغة في ظهور البر والاستهانة او في اعطاء العلم والانتاج تعال حق فكده بصاحب ار
في بره تأطد بالنوال من حاله ومن قوله تعالى انه كان في ضيق قدر الزحمة هو البلقيع في البر وان المنزلة
ار بفتح المرتبة اوزيا وتها ويروى ايانه من البيضة والمرتبة ار الزوية من الملكه وتساؤل قريب ار في هذا الدون
ما تناول في قوله ار المرد في صحيح التجار من توزيد بشرا توسيد مذرا هذا المعرب بفتح العدس والكلام الانس
تمثيل قرب من العرب المعنى في لبس العرب بفتح الحس فانه اوقع في نفس الانس وهذا ما يبتس ار في اطمته اشبه
هذه قوله اي سبقت مسرا عجز اعطيت او بتوسيد عبادة فكده في الايه والقرب في الحديث قرب بالاجابة و
القبول من التبني بالسنه وتجمل المأمول ار علاج لتحصيل المسؤل كده بيده المغايده بوجه وبيره القربيه
تباين متغيره فلا تتاسل المملوك بالحوادير للتفاوت مراتبه المعزبه ومنازل الساكنيه من العجيبه والطبيبيه
نتفعا الله تعالى ببركاتهم اجميين **فصل في ذكر تفصيله في يوم القيامة بخصوص الكرامة مدتها**
ار الهدى ابوعلى ار الحافظ بكرة ثنا ابو الفضل ار به خبرونه وابو الحسين بالصغير وقى نسخه ابو الحسن يتحقق
والاول هو الصواب على ما حققه الحلي وهو المبارك به محمد بهار قالا ار كلما عوضنا ابو الحلي ببول العرويه بها
نوع لكرة ثنا السج بكر السج وكون النون فيهم مشوبا بثنا ابو الحسين بثنا ابو العباس المجسوبي را او الشيخ المراد

عنه

ثنا الزمرد بن الحسين بن محمد الكوفي هو الطحاوي ثنا عبد السلام بن حرب الزمرد بن الحسين بن عطاء بن
السائب وغيره وعنه ابن معين وحجوه افصح له الاثني عشر عن ابي اسحق الكوفي احد الاثني عشر في كتابه
وطبقته ولا نعلم لغيره شيئا وعنه شعيب وخلق وفيه ضعف سيرة له حقه وكان ذا صلة وصحاب ومعلم
وبعضهم اجمع به في الربيع بن الحسن تقدم ذكره في اسنن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اول الناس حروبنا
ارضا القبر اذا بعثوا بصيغة المفعول ارايرون من قبورهم ونشروا وانا حطيمهم ارايرون من قبورهم فاما
وقدوا ارايرون على ربهم وانا مبشرهم اي يترجم اذا ايسوا ارايرون فيهم في سنة حسابهم ونحو ذلك
لواء الحمد يورثه كما في البخاري مع الصغير بيدي ارايرون فيهم بالحمد الزمرد يلم به اولادنا بحمد الاولين والاخرين تحت لواء
كما قال ادم ومن دونه تحت لوائي يوم القيمة وكذا اسمي مقاما محمدا وهو قيا به بالشفاعة العظمى واصل اللواء الراهية
ولا يكها الا صاحبها بحيشن وموضوع اللواء شهرة ملكة الرئس ليعتقدوا عليه ويرجعوا اليه وان اكرم ولراوم
ارضا الجنب على ربي ارضه ولا تخرار ولا اقول هذا في ارايرون بل عذنا بنفسي ربي وفي رواية ابن زهر
بنحج زار فكونه جاء مهلة فزاد وهو عبيد الله بن زهر الهزني القاهري في الادب المفرد في الربيع بن الحسن في الخط
وله من اكرهه احمد وقد الساقى لابس وقد افصح له البخاري في الادب المفرد في الربيع بن الحسن في الخط
هذا الحديث اعلم من طريق اخر للمصنف طريق الزمرد فان وقع به قول الجلي هذه الرواية ليست في الكتب
السة فضلا عن قول الزمرد وتوجه قول الربيع ان هذه رواية ابن زهر في الرواية في الرواية في الرواية في الرواية
ذكر انه ثبت بخط القاض وفي رواية ابن زهر والربيع بن الحسن يعني بالخط في رواية ابن زهر في الرواية في الرواية في الرواية
يعني كافي الاصل على كلا الوجهين المروي عنه يروى به مالك انا اول الناس حروبنا اذا بعثوا وانا قاتلهم
اوا وقدوا ارايرون وفي الحديث قرئ رواية وانا حطيمهم اذا انشروا ارايرون ولم يقدروا ان
يتكلموا فاعتذر لهم في صلوا وانا مبشرهم او ايسوا ارايرون فيهم في سنة حسابهم في بعض نسخ نسخة
الى الانبياء فيقول كل نفس نفس فيا توتنه فيشفع لهم الشفاعة العظمى وانا مبشرهم اذا ايسوا فيهم في سنة
وسكونه موصوفه فيهم مهلة ارايرون فيهم في سنة حسابهم في سنة حسابهم في سنة حسابهم في سنة حسابهم
اسم غزال في ذكر السك في انه زور شوا يتقدم اليه على الهزني ارايرون في سنة حسابهم في سنة حسابهم في سنة حسابهم
في الايس وهو مطلع الرجا لواء الكرم ارايرون في سنة حسابهم في سنة حسابهم في سنة حسابهم في سنة حسابهم
ويكون ان يراوم حقيقته وهو الاول لان الرئس علامة اللواء ويجوز ان يكون اشارة لرزقة قاتل
ويؤيد الاول ما ورد من انه يكون يوم القيمة للقرنين لواء يعرف به انه تدرة حتى او اسوة بالطلاء
في حديث عقبة بن عامر ان اول من يدخل الجنة ارايرون في سنة حسابهم في سنة حسابهم في سنة حسابهم في سنة حسابهم
في حديث عقبة بن عامر ان اول من يدخل الجنة ارايرون في سنة حسابهم في سنة حسابهم في سنة حسابهم في سنة حسابهم
من خلفه ارايرون في سنة حسابهم في سنة حسابهم في سنة حسابهم في سنة حسابهم في سنة حسابهم في سنة حسابهم
فهي اعم والقرن اعلم وانا اكرم ولراوم على ربي ولا تخرار ولا اقول في ارايرون في سنة حسابهم في سنة حسابهم في سنة حسابهم
ارضا انقل خدام اهل الجنة كانهم لؤلؤ مكنون اي مصونة عن الغبار والصفار مثل الدر في الصدق على
طراوته او المصان المدخر لنفسه وفي اللؤلؤ اربع لغات الهمزة منها وتكره ومنه الاولى مع تركه الثانية
وكله وهي كباره المرجان لقوله مع كانه الباقوت والمرجانه لان المراد الجمرة والياض والقرن اعلم
خلاصة المعنى في الحسن والياض والصفاء والصفاء كانهم لؤلؤ مستور في صدقه لم تمتد الامر الى بعضه
من الكثرة وهو السنة وعمراني جرحه كما روى الزمرد ومثله واكن بصيغة المجهول ارايرون في سنة حسابهم في سنة حسابهم
من حقل الجنة ثم اقوم بمصيبة العرش تلوح بعز من ربه وكرامته في مقام جبهه ليس احد من خلقه يتوهم
ذلك المقام غيري يعني به المقام المحمود وصدور الحديث على ما في البخاري مع الصغير من روايته الزمرد عن ابي هريرة
مرفوعا انا اول من تشق عنه الارض فاكن حلة الحديث وغيره ارايرون في سنة حسابهم في سنة حسابهم في سنة حسابهم في سنة حسابهم

والزمني وحسنه وابهر ما جاز عنه مرفوعا انا سيد ولد آدم يوم القيمة قد رتب له ظهور سيادته مطلقا لكل احد من غير
 خنايع ومداخل وفي الاصول ولا يخفى هنا ايضا وبري لواء الحمد ولا يخفى ان الاصل هنا ما بين وفي نسخة ولا بين وفي نسخة
 صحبة وعامة بني يومئذ آدم بالنسب ويوزن رتبة يومه سواء بكسر السين وضمه ار منه بعد ولو كان افضل منه
 لابرهم ونوح وموسى وعيسى كما يستفاد من العطف بالفاء وذكر الواو الا تحت لوائي ووقع في اصل البرهم آدم
 يومئذ في سواء فكلت في توجيهه بقوله اعتراض بين النقي والاستثناء انا وان آدم بالرفع بدل لوجبا من محله
 واما قوله تشتق عنه الارض ولا تخفى وفي الاصول هنا زيادة واما قوله ساقع واول مشنع ولا يخفى وعزاني ميرق كما
 رواه مسلم وابوداود والمستيد ولد آدم يوم القيمة واما قوله تشتق عنه البقر واول ساقع واول مشنع ينفع الغاء
 المشددة ار اول مقبول في الشاعرة واما ذكر الثاني بما دة اول لانه قد شنع الثا فيشفع الثاني منها قبل الاول
 ذكره النووي في البخاري بحسب المؤمنون يوم القيمة فيقولون لو استشفعنا الى ربنا لغيرنا من مكاننا الى ان قد
 فياتوننا حسنا ذم على ربني في داره فيؤذن لي عليه فانما رآه في وقت ساجدا لواء فبرعني فلما اذنه يعني فيقول
 ارفع محمد وقد شيع وانفع شنع وعز ابراهيم كما رواه الزمزمي والعارف انا حامل لواء الحمد يوم القيمة ولا يخفى
 ان الابداء قبل بعثه هذا الحديث ونحوه عار ورثه عليه السلام اللواتي يحمله يوم القيمة على واجب ما به حديثه على
 هذا ذكره ابراهيم الجوزي في الموضوعات قيل ولما صح عليه ان يلبس كما كان حاملها للواء بامر اخوان حمله التي
 والاول ان يقال لواء على خاصه ولشباعه وكذا في بكره وانما وكذا الكلام وسخ مقتضى مع تلاوته ومرويه
 لما تقدم والرد على العلم واما قوله ساقع واول مشنع ولا يخفى اربها بله منداه من نون ذلك ما انخرجه بناكف
 واوله بحركته خلق الجنة اربها للادون برحواها واحلق بنقته وقد كبر حاذه جمع حلة ينفع لي بعينه
 الجوزي فادخلها فيدخلها مع من امن فتراد المشفرة ارادتها المجرية ومنهم على مراتبهم ولا يخفى ان في هذا المقام
 بالفقير واما حديث الفقير في موضوع كما صح به كما حفظ في الفقير قد يكون مذموما كما ورد كما في النعم ان
 كذا ومنه امور بكم من الفقر والمجود منها انما هو بغيره النفس كما ورد في الخبر عن كثرة العرف انما الفخ عن النفس
 ونعم ما قيل شعر في النفس ما يكتبك من سد حاجته فانه زاد زاد شيئا وذلك الفخ فقرا وقد قد تراه تعالى
 والله العليم وانتم الغفراء والفقير المحقق هو الزمزمي وواع انتقاره في حال اضطراره واختياره واما كرم
 الاولوية والافرية ولا يخفى ان الابدانية منهم وبالمنصور مع ربهم وعزائس كما نوى سلم انا اول الناس بسنتي وفي
 نسخة يشفع بسنة بياد الله المعنوية في الجنة ارفع درجات الطبيعية ولذخول العصاة من المؤمنين واما
 اكثر الناس اراد الانبياء نبيها ولغظه في مسلم على ما في الجاهل الصغير ان اكثر الانبياء بسنة ليوم القيامة واول من
 يتبع باب الجنة وهما نسك في الصحابة قد النبي صلى الله عليه وسلم ولوا آدم يوم القيمة وتدرسون لم ذلك كما قيل
 ارفع ورسوله اعلم فقال اذ لمعلم انهم لا يدرون ما بناكف فقال جميع الله الاوليه والافرية وذكر حديث الشفاعة
 وهو اذا كان يوم القيامة ما ج الكائن بعضهم في بعض فباتون آدم ليشفع لهم فيقول لست ابا الى قال قياتون
 فاقول انا ابا الحمد ارا ان الكثرة ابا والكتف ابا ومن ثم قيل انت ابا احمد بن بيه البشد وعزاني ميرق رفته
 ناهيها من يد السلام قد اطلع ان يكون اكثر الانبياء اجرا يوم القيمة لانه اعظمهم في المشقة بما كلن من عموم العرف
 مع ترو الكفرة وعتو الفرية او المغة اكثر اجرا لكونه امة اكثر نفا في حديث اخر عنه او غير غيره اما ترضونه
 ان يكون ابراهيم عيسى فيكم ارعشون ربهم في جملتهم يوم القيمة اما تخصيص ابراهيم عليه السلام فلقوله تعالى ان اولي الناس
باب ابراهيم الفرية التبعوه وهذا النبي والذرية امنا والاطمقة في كمال التوحيد في مقام التزويد كما يشير اليه قوله تعالى
 واوليها اليك ان اشج ملة ابراهيم حنيفا وكونه جده ومام عيسى عليه السلام فانها يتبعه في
 ملته بعد نزوله من رفته ويؤخره بعد موته في شريته ثم قد انما في امة يوم القيمة انا ابراهيم فيقول لست
 دعوتى ارا ارا جاية دعاني حيث قلت في نداءي ربنا وبعث فيهم رسولا منهم فليدعهم اياك ويعلمهم

الكتاب والحكمة وسبحهم

وورث حتى اى وانت ذريتي المذكورة في دعوى ايضا يقول ربنا اني كنت من ذريته بواد الاية ولا تزلح انه نزل
 ولده اسمعيل وانه لم يبعث منهم بنى سواه فهو الحجاب به دعوى وانما عليه السلام فالانبياء اجمعهم اخوة اى
 اولاد ابي واحد حقيقة وكذا احكام لانما قولهم فما بعثوا لاجله من توحيد واما ما في ما يجب تصديقه ودعوى ان خلق الله الحق
 وارشا ديم الخاتم مطاشم تمام مرادهم في معادهم فلما وولم في اصولهم اعتقادا كما انه لم ياب واحد لتفاوتهم
 واختلافهم في بعض فروعهم عملا بنوع علات بنوع عبادات وولم ياب اولا افعالهم فتمتات وابوعم واحد
 وبينوا خبايا من اتمهم واحدة والاباء فخلقوا بنو العبادات لهم اتمهم واحدة وكذا ابوهم واحد كما بينه انما
 شئ بنوع شبيه ونسبوا في جميع شئ كمنه ومرضوا من تفاوت في نسبة العوادات التي يتولد منه الاختلافات
 وان عيسى اخى ابراهيم من حيث انه بشر في قبيلة وقام بربوبى بعدى وبروبى واربع عليه السلام ليس بينه وبينه
 نبي غيره كمال اتصال له له وكانه جارى في صفاتى والما ويرورنا اولى العبادات ابراهيم بيرونهم واخصهم باصله
 وقد رور الخبارر وسلم انا اولى عيسى به مرهم في الاولى والاخرى لا يبيد من علامات انما هم شئ واحد
 وليس بيننا وبينه واما ما ذكر في شدة كالحكم من ان نجا به عيسى ومحمد عليه السلام بعض الانبياء كالحكم برب سنان
 فاسا يذره لا تقاوم الصحيح وعلى فرض صحة يقال الحق ليس بيننا وبينه من قول ابي عبد الله الباقى اسما الله
 وفي نسخة ولد ادم يوم القيمة انى بقية لبيد ظهور كقولهم في الاخرة كقولهم في ملك يوم الرب والملك
 الحق لا نحن وعيسى في الدنيا ويوم القيامة اى وما بعده من الحق وكما سار عليه السلام لا تزاد اى اى
 اختصاصه فيه بل هو دى من السين وسكونه الواو ونوع الهمزة الاولى والشفاعة اى العظمى من غيره اذ جاء
 اليه في ذلك يجتهد اذ ان يكون تحليلية وان تكون جنية ظرفية فلم يجدوا سواه اى ملكه وملاذ يعتقدون عليه
 والسيد هو الزبير بن العوام والى في قولهم اى في قصتها فكانت اى وقت بل يوم اى وينصرف لرب سيد
 منفردا من جميع البشر لم يراه احد في ذلك اى من الحق السيادة ولا اذ جاءه اى احد من لا يستحقها وهذا
 كما قال تعالى يوم القيمة لمن الملك اليوم فلا يجيب احد من هؤلاء المشركين فيجب نفسه بقوله لى الواحد النهار
 والملك له اى اى ان حقيقة الامر تامة بان له الملك في الدنيا والاخرة كونه في الاخرة كونه في الدنيا
 وساطة انقطعت دعوى الدهين لذلك اى الملك اى الملك في الدنيا اى فعلتهم عن نعت المولى وذلك جاء
 محمد جميع الناس في الشاعراى لربهم من قولك السعيد طاهر سيدهم في الاخرة وورث دعوى اى من احد كان
 السيادة في الدنيا وعده السن كافي اى بعد انتم اى اى باب الجنة يوم القيمة فاستفتح اى طالب فتحها
 يقول انما زار ارضنا من انت وهم خازن النار ما كل من اسلم ما وكل عليه فاجنة دار الكرامة والرضا
 فحاسب ما كل كذا ذكره التلخ في ولا يبعد ان يقال ان الجنة انما تحصل بالرضا في المولى والنار انما نشاء عن طلب
 الملك والملك في الدنيا ما قول محمد فيقول بك اى سبيك امرت ان لا افتح لاحد قبلك او امرت ان افتح لك
 ملك حال كونى لا افتح لاحد قبلك ومن جسد الله به عمر واراها العاص كافي الصحابة قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم حوطني اى ساقته او دورته وساحته مسيرة شهر اى شهره واياه سواه بنوع البعد ومدوا اى استوية
 ترتيب ارضه لا يزيد طولها على عرضها قبل اركان اربعة وسقاة اربعة ابوبكر وعمر وعثمان وعلى فمن بعض
 واحدا لم يسبقه الاخرى واوردته التلخ في هذا المعنى ولكنه الله تعالى علم بجملة المنى وما واما بعض الفعل
 تفضيل وهو جبهه كقولك على البصرى اى كشد بياضا من الورق بحسب الراد وسكونها وحسب كسر الواو وسكونه
 الراد ونسب الى الزاد وحكى فتحها الصغافى وادعى انه قرأ بها في قوله تحت بورنكم اى الغنصه او الراد لم يفرق
 وفي نسخة في اللبنة بل من الورق والاول هو المذكور في جميع نسخ صحيح مسلم والثاني وقع في نسخ الصحاح والجمع
 بنوع الرواية ووجهه اى من المسك اس ذريته وفي تخصيصه اى والى انه افضل نوع من جنس الطيب كسائر
 جميع الكون كجوز السام اى كشره واخاوة وحى من ذهب وفضة كافي رواية ثم قيل المراد به لا عدد بها على

العتقة

الكوفة والاصواب ما قاله النووي من ان العدد على قدره ولا مانع شرعا ولا عقلا مما ثبت نغلا لاسيما وقد ورد
 ذكرها بالقسم والزمي نفس بيده لاكثر من عدد ونجوم السماء ثم شرب منه لم يظلمه اسلم يعطش ابدأ اي بعده وفيه
 اشكال سيذكر في اخر الفصل طه وعزاي في قوله ارضه ما رواه مسلم وغيره ابو ذر في حديثه هذا طوله ما بين
 طمان بضم العين وتخفيف اليم من قري اليمن وبتحج العين وشهد بها اليم من قري الشام بالبتقاء من ارض حوران
 والحروف انه غير حفرن والمعنى انه مسافة ما بين طرفيه طولا مثل المسافة منها الى ايلة بهنزة مفروقة وبجانبه ساكنة
 قرية في افراط الشام باحل البحر متوسطة بين المدينة ودمشق فثمان مراحل بينها وبين مصر وقيل وهي التي ذكرها
 واستلم عن الوثبة التي كانت حاضرة البحر فذا وقولهم في قولهم التي في الحوض رويها بتحج العين وشهد اليم
 وهي قرية بالشام من عمل دمشق وكذا ما ذكره في حكاية تخفيف اليم وفي الرمزي من عدس الى عمان البلقاء والبلقاء
 بنام قرية بكرى ويقال فيها ايضا عمان بالضم والتخفيف وزعموا ان المراد بالحديث لذكره مع ايلة جربا واخرج الكل
 من قري الشام واما عمان التي ببلاد اليمن فبالضم والتخفيف لا غير ووقع في كتابه الي شيبه ما يدل على انه المراد في حديثه
 الحوض كقوله ما بين بصري ودمشق اليه ومثل في البخاري وفي مسلم وعرضه من مقام الى عمان بالفتح والشهد عند الحوض
 وعند غيره بالضم والتخفيف وقدره الاثير حديث الحوض من مقام الى عمان هي فتحة العين وشهد اليم مدينة قديمة
 بالشام من ارض البلقاء فاما بالضم والتخفيف فهو متقع عند البحر وله ذكر في الحديث وقدره سهل بالضم والتخفيف قرية
 باليم سميت بعمارة بن سنان من ولد ابراهيم فما ذكرها بالفتح والشهد قرية بالشام قرب دمشق سميت بعمارة
 لوط به باران كان يسكنها فما ذكرها وقد كان قتل المرعي بتغير اليم فانه في الحديث ايلة ودمشق يستحب بفتح
 فاء ومنها بتخفيف اليم كنع ونضار سبل سبلانا شهدوا قتالها وقيل يصيب بصوت وفي رواية يغت بغير
 ميم وناه مشتاة ومعناه اتباع اصعب وروي عيب بغير همزة ويا موضحة ومثناة الشرب بسرعة في نفس
 واحد وفي رواية يابره ما يابره يعيب بناو مثلثة وبيرو همزة ويا موضحة ومعناه يتغير في ارض في ذلك الحوض من اياه
 بكل اليم وسكون الياه وقدره او اصله للمزنية ميزاب وهو متعب الماء المر الجرد الذي يجري فيه الماء الى الحوض
 كقوله في التعبير منه بالميزاب اشعار بانه ارض الموقوف في سفلى من اجنحة ارضه الهاربا وهو طويل ارضها ورواه مسلم
 شله وقدره ثوبين في رواية احمد بن حنبل والافرن وورق ارفقته وانما النوع للزنية كما في كنجي المرصعة
 والعمارات المرفوفة وفي رواية حارثة به وهيب ابي جابر رواه الشيخان عنه وهو بكاء المهلة وجد الراداء
 مثلثة فزاع لم حمية وهو اخو حميد الله به عمر به بحفظ الله كما بين المدينة ودمشق وبنح الصاد وكوزة المنون
 مدودة قائمة اليمن ومدنية العظم وهو من عجائب الدنيا كما قاله الشيخ واما معناه الروم فقرية في ناحية ربيع
 ودمشق والدمشق اعلم وقد استعملت ودمشق وقدره عمر ارضها رواه الشيخان عنه كما بين الكوفة والحجاز اسود
 وانقلان الروايات بل محله المراد كقوله طوله اما ورد تقديره مثيلا لكل احد يجب بعده وتويا لعمه وروى
 حديث الحوض ايضا السنن كافي الصبيحين وباربر بهمق فما رواه مسلم وفي نسخة مغيرة وطبر وسكرة فنع تقديره
 فتد روي جابر بن عبد الله حديثا في الحوض وهو في مسند احمد واما مسرة فلم يعرف حديثه فالاصواب هو الشيخان وابه عمر
 كما رواه الشيخان وابوداود وشقبة به عامر كما رواه مسلم وخرج وحارثة به وهيب اخر لعرض اوله كما رواه البخاري
 والترمذي والمستور وبسيفه الفاعل على ما رواه الشيخان وهو به شداو الشيم كما افاده الحبي وابو برة
 بفتح الموحدة وبتقديم الراء على الراء الاسلمي فما رواه ابو داود وابو حنبل والبيهقي وحذيفة به اليمان كما رواه
 مسلم وخرج وابو حنبل على ما رواه ابو حنبل والبيهقي وميوسرى به علي بن ابي طالب والافق الصحابة
 يقال له ابوالعامة وزيد به ارم فما رواه احمد بن حنبل والبيهقي وابو سعود كما رواه الشيخان وعبد الله به زيد
 كافي الصحابة وكسول به سعد بن واثرهما ايضا وسويد بالهمزة بفتح الجيم والموحدة تابع وقيل صحابي
 فكانه بنفي تأخير عن اتفق على صحبة رواه عنه البيهقي وابو ذرعة الرمشي في مسند اهل الشام ووقع في مسند

ويؤكد كنهه اذ ذورع من خلفه بلا واسطة اب وادم اسطفاه العرصة اربعه اشياء وهو كنهه اربعه اشياء
كما قدره الرب الهه يسلطه في الملكة رسلا ومن الكائن الا اربعه اشياء هي مع اشياء اخرى في اسطفاه كما قدره الرب الهه
بمعنى شبيهه بالرز اخص من كل مرتبة وقدم من دربه ولا تفرار ولا اقل فخر ابل اخذت بنوته شكرا وانما مله لولد الحمد كما قدر
في حديثه افر وادم ومن دونه تحت لوانى يوم القيمة ارفى الحشر الاكبر في المقام المحمود الرز بجمه الاولون والاخرين والآخر
ار الا بقره لربى وانما اول شافع ارفى الشفاعة العظمى او في كلامه تبة من مراتب الشفاعات الهننى واول شافع اى مقبول
الشفاعة والآخر بالشيء الى ما في من الرز في احوال اول من حرك خلقه اجتهت بفتح الحاء واللام وبكراهيه اخلق بها بفتح الباء
في ان يامر به سبحانه الخيرة بالبر بفتح الهمزة كافي واية في جعلها ارضه بفتح الهمزة بضم اللام بفتح اللام بفتح اللام
منه المومنين اربعونهم على تفاوت مراتبهم مفردون على انقيادهم على اختلاف احوالهم وهو لا ياتي ما ورد بل يفظ
ومع فخره المي جبين لانهم افضل من المومنين ووقع في اصل الرز في الاصول العبرة ولا تفر اى بهي ايتها
لانه ورد في حديثه والحكام الاسنى بعدت لعبادى الصالحين بالعبودية رات ولا اذت سمعت ولا تفر على قلب بشر
وانا الكرم الاولين والاخرين ارضوا بجمعهم وهذا من كنهه الكلام وتسمية المزمع ولا تفر ارفى هذا المقام ايضا اذ الغناء
من السوى والبقاء في حضرة الامام وهو المقام الاسنى وكلمة الحق في حديثه اني هربته ارفى حديثه الاسرى من قول النبي
وقى نسخة في قول الترمذي ارفى جمله قوله سبحانه لبيد عليه السلام الى اخذت خلقا ارفى الحديث ارفى حديثه لبيد كونه
وجيبا فله في المرتبة زيادة مرتبة الجوسية كما اشار اليه قوله سبحانه فلان كتم تخون القضا بفتح القاف بفتح القاف بفتح القاف
لكم حفظه من المتزلة الجوسية بواسطة المتابعة المطلوبة وبؤيد قوله فهو مكتوب اسب كذا في نسخة تصحيفه من
صنط على هذه الصفة وهي العا بعد سبعة لامة ثم حرة وفي بعض النسخ مكتوب بانها على اطرحة ذكره امره
بغير تحفظ في كتابه ان هذه النقطه وقعت في الام البيضاء بخط الكواكب كما بين بناه في تحكيها كما وقعت ذكره
النسخه ولا يبعد ان يكون بانها الفوقية في اخر الكلمة وهي للربط في الجملة بانها راسية وفي نسخة صنط بضم الميم وكونه
السبع المهله وضم الموحدة وقيل بفتح الميم وسكون السبع وضم المشاة فوق واعلم كلمة سر بانية بقرية ذكرها
في السوربة ارايت كما في نسخة حبيب الرحمن وفي نسخة احمد حبيب الرحمن ولعل يدولها هذا وقد ظهر الانكسار كذا
ووقع في النسخ خيليا ولعله تصحيفه فقد تقدم حديثه بقرية هذا في فصله ذكر تنقيله عليه السلام ما تضمنته كراية
السر والفظ الحديث هناك قد اخذتك جيبا ندر وايضا لفظ الحبيب بنا السب باخر حديث وهو قوله انت تحت
حبيب الرحمن ترش وتفت على نسخة تصحيفه تد كان اللفظ فيها اولا في اخذتك حبيبا ثم بقرية ايرى التحريف
فصيرته خيليا وعلامة لا يهل تحت اناه كانت باقية فيها بعد والترجم المفرد المصل فقلت جعل النسخ على التصحيف
بعيد عن تصويب الصواب وميل الى التحريف كما في النسخة العدمية ايضا فلهت سميته وصححت هذا من جهة المعنى
وانما من حيث المعنى فلا شك ان السبب اولى من التاكيد مع ما في مغايرة العبارة من الاشارة الى الجمع بقرية
التعريف الجليلية والوصف الجليلية ثم الظاهر ان هذا رواية اخبر عن ابى بصير في مغايرة الفاظها في الحديث
من الكتب والترجم الصواب قد القاني ابو الفضل رضي الله عنه كذا في الاصول العبرة ووقع في اصل الرز
بما فصل اختلف بصيغة المجهول وفي نسخة اختلفوا في تعبيره بضم واصل استقارها فقيل انليل المنقطع الى الله
ار القرحى مما سواه بزيادة نعت بانه الرز ليس في النقطه عا اليه ونجته له اختلفا ارفى نقص وخلل لرسى شقاة
من اختلف وهو وسط الشئ فان العود تجل النفس وعالها بيشلا بفتح حصول خلفه في حال اطلاقه وفي هذا المعنى
قوله تحت وتبل السبع بيشلا وقوله سبحانه فغروا الى الله وقيل انليل المنقطع اى بوجهه من قوله سبحانه فغروا
بضم اناه كما سبق او من اختلفه بالفتح بمعنى الفخر والحاجة من اختلفا بضم خليل فتناج الى ان سيدخل خليله وفي حديث
الهم ساد اختلفه ارفى الحاجة والغاثة او فاخته بمعنى احصاه فانها يتو اتماما في اتصال كادود المرعى ومرة خليله
وقيل مع المختص بقرية مولاه او الرز اختلفه الله بضمه من خلاصة عبادة كسالة عباده كونه يظهر

وجه الاستقاف في هذا النوع القوي وهو ان كان الولى ذكرها واقترن عليها ثم اريت الاصل في التخصيص بالصدقة
والجدة ينظر دعائها فخلل ارضقن واقترن هذا القول الاخير غير واحد اكثر من الاخير وقد بعضهم اصل قوله بالضم
الاصحاء او الاختيار من الصفة او الصناديق اختيار كل تحليل رضى خليله او يصفوا معه في كل حالة تحليله
وكسب ابراهيم تحليل الله لانه يوالى فيه ويعد فيه ارجح في الله ويغضب في الله اول ابتداء رضاه لسبب غير من سواه ففي
التجارة يحب نواله والغضب في الله من الايمان اس من كماله وعلته الله تعالى لار ابراهيم مفرح على عذره وجعله اماما
لمبعده كما تدعى انى جاءك الله الناس اماما فلم يبعث نبى بعده الا كانه من ذرية تامورا يا شامع ملته نواله في نسخة
وجعله اماما لبعده بشهادة اجعل هذا بلدا امنا والظلم انة تصحيف وتوجهه تحريم وقيل تحليل اصل الفقير المحتاج
القطع اى عن الاموال والاخوان او مما سوى التسعة في الكون ما عوذ من اخله بنوع الناحية وهى الحاجة ارسدتها
المليئة الى الغانة قسمى بها ارجحة بينه بالانصاف بها في اطلاق تحليل ووقع في اصل الولى به بالضم المذكر وهو
واضح دراية لغوش رواية اى شىء بتحليل ابراهيم لانه قصر حاجته اى حصرها على ربه اى على جلبها من ربه اوه على حصول
غريبه ليس له نامول غيره في قلبه وثبوته قوله وانقطع اليه بهمة ابراهيم ونهته وعزيمته ونيتته او الملائكة
مايه وغير لقوله ولم يجعله ابراهيم قبيل غيره بكسر القاف وفتح الهمزة ارضدضه وللحق لم يخل به الى احد غيره
اذ ليس للغير ارض وجود في نظره وكان هذا حال تحليله مقام تحليل اوجاهه جبرئيل وهو من الخلق بنوع الميم
وكلمه وقيل بكسر الهمزة لانه الله الرحمن ويؤيد الاول ما في كتب اللغة انها من الولى بها التجارة مفرقة واصلا
بالفارسية من جهة نيك ارا ما عوذ في ويغضب حتى اذا رمى بالخلق قالوا كنا نجنى مرة فخرق افرز لبري
في النار بصيغة المجهول فغضب الله حاجته فذمها بالكه فلا وزون في رواية تعان فاسئل نيك من حبه بسؤال الى
علمه كجالي وقد ابراهيم بها فورك بعض العاد وفتح الراء غير منصرف اخله بالضم صفاء العودة اى خلوص الطبيعة التي
لا يتلها نوع الخرافة التي توجب الانحصار في طاعة المشرة والمفطرة من المحبوب المحب وكسب بخل الكسار بفتح الهمزة
جمع ستر ارض في تلويح الاخبار وصدور الاحواز والجملة حاله ولو قرئت بفتح الكسرة وصيغته المصدر له وجه وجوبه
وقد بعضهم اصل اخله الجنة اى مطلقا في اللغة ومعناها ارضها اى الامعاء بكسر الهمزة اراجازها بفتحها بلامه
والاخرى بالكسرة الامانة على وجه اللطافة والزرع ارضه على نفسه في تمام السنة ويومعه قول بعضهم الزرع
والكريم والزرع اى قبول شفاعته لحصول رعايته وقد يتبرر الاتق ذكمت ارضه المعنى في كتابه في مفهوم المنجى
بقوله وما كان الصالحين عزة ابناء الله اى اتباع ابيه عزير المسج على فروع الضارة المقدر او تزلوا انفسهم
منزلتها في تمام العبر فتدبر وكذا قوله واجباؤه ارضه بوجوه او بوجوه ويلزم كونهم جميع للملازمة الغالبية
في نسبة الجنة والجنسية كما يشير اليه قوله سبحانه يجيبهم ويجيونه فلعل يعلم بعدكم بذكركم ارضه ما زرعتم بزرعكم
بزرعكم اذ من كانت هذه المكانة لا تعذب بهذه المثابة وقد عذبتكم في الدنيا بالقتل والاسر والمسح والامر وسببكم
في النار الموقدة بامتزجكم بايام معدودة فادجب ارضه بفتح الهمزة بطريق المباشرة النهوم من العبارة للجنس الا ان كان
يفتح كجاء ارضه بفتح الهمزة وان كان جازيت بوجوه فمجيبة لا تعذب جميعه بالنار والوالد لا يرمى ولله في العار
قد ارضه سبحانه هذا اى هذا الكلام او وقد نزلت بعض هذه الامور هذا او هذا كما ذكره واخلة منها اقوى
اى في النسبة من البسوة بتدريج المعجزة على النور وضمها وبشديد الواو لان البسوة قد يكون فيها ارضه بها
العداوة للوجبة للفاقة كما قد تخرج ارضه من ارضهم عدواكم بالفاقة الدينية والدينية
فما زرعتم ارضه الخاطلة والمخالفة الالوية اى وان تغنوا وتصغروا وفتقوا وانما السخنة رصم ولا يصح ان
يكون عدوة مع خلة ارضه عدوة على الحقيقة فانها عدوة لا يتبعها على وجه الحال نعم قد يوجد عدوة من جنسية
وعدوة كجنته ودرعاق وعدوة والرحمن وعلى هذه الحالة مدار مخالفة العامة بل ودراسة انما فاد
بالشريعة اى في تسمية ابراهيم محمد وفي نسخة تسمية ارضه تسمية ابراهيم محمد عليها الصلوة والسلام باخله

الابواب

التماثل الرصينة مع انه عليه السلام سمي حبيباً لله تعالى بحبه محبوباً فإبره هذا المعنى من ذلك البني فليس له شرك في هذا
 الوصف على وجه الكمال كما لا يخفى و هذا هو المشهور عند الجمهور ولذا قرئوا فيهم جعل المحبة اى المحلصة ووزن المودة
 العامة ارفع اى درجة من محبة اى مع انها من مراتب المحلصة لا اى درجة المحبب بينما ارفع من درجة خليل ابراهيم
 بوجه اختصاص هذا الوصف بمن هو اصيل بديل مملانة من سائر اصوات الكل والا كما ان الانعكاس اولى من اكل
 فاشرف به فاذكره الربى بقوله وانت شير بابا ارفعته المحبة على محبة انا من من ارفعته هو موافقها لا من حيث
 ذواتهم كما يدل على هذا المحقق الموجب للتوفيق ان خليل انما هو فعيل بمعنى الفاعل مستنداً الى ابراهيم عليه السلام
 واما الخليل فيقول ان يكون بمعنى فاعل او مفعول ولا شك ان نسبة الفعولية في هذا المقام اتم من نسبة الفاعل في
 المرام كما يشير اليه قوله سبحانه يحبهم ويحبونه لاسيما ومحبة الله تعالى سابقة كاملة ذاتية ابدية ازلية ومحبة
 العبد ناقصة لاحقة عرضية فخرسية واما حديث لو كنت متخذاً خليلاً غير ربي لاتخذت ابا بكر وقد اتخذه الله
 صانعاً خليلاً فهو محمول على انه اتخذوا ان يكون خليلاً خالصاً لا يتخذ غيره خليلاً على ما يدل عليه سياق الكلام وسببه
 فهو بمعنى الفاعل على حاله وليس كما توهم الربى انه بمعنى المفعول واما قوله تعالى محمد حبيب الله والتجيب محمد
 سيد النبي عليه وسلم ولا يقال الله خليل ابراهيم مع جواز ابراهيم خليل الله وقد قرئوا باب المعنى الاول اصح يعني
 كونه مشتقاً من اخلة بالضم لانها يتصور من الجانين والحاجة لا يتصور من الجانين فلا يجوز ان يقال الله
 خليل ابراهيم لما فيه من ابراهيم ان يكون ما يتخذ من اخلة التي هي الحاجة واصل المحبة اى المحبوبة من جهة القلب
 او اصل مضاف الميل الى ما يوافق الحب اى بلاغ طبعه ويستلذ به وهذا ظاهر في كونه اى الفاعل في المحبة فهو مشتق
 على ما مر به الاضطرار وينطبق على معنى الميم وفتح الحاء اى الجروب وتبعه اللين وراو عليه قوله في ارادة طاعة
 وابتغاء مرادته كونه فاعلاً لمرادته وغير مناسب للرواية لانه ليس اصل المحبة هذا بل نتيجة محبة الحب للمحبوب
 اى لا تقع منه الخالفة كما قد روي في الرابعة رضى الله عنهما شعر تعبه الله وانت نظمه حسب هذا المعنى في الضمير بدع
 كوني ابيته صادقاً لانه ان المحبة لمن يحب مطيع هذا وقد مر الاضطرار في بعض النسخ وقع حب نبي الله
 والظاهر انه خطأ لما سياتي في كلام المصنف ان حقيقة المحبة الميل الى ما يوافق الانسان وكلمة هذا اى هذا التوجه
 اى اصح في حق من يعنى الميل اى وجود ميله القلب منه اى الى طوبى او مطلقاً والانتفاع بالوقف بفتح الواو
 وسكونه الفاء اى في حق من يتصور منه الانتفاع والانتفاع بالرضى الذي فيه الموافقة له او على وفق ميل
 القلب وهو النفسانية وهي اى المحبة بمعنى الميل ووجه المعلق اى صفته ورتبه فاما المعلق اى الذي
 قد مر عن القلب والميل وسائر تعريفات هذه من الاغراض بالخير المعجزة وهي عز العليل والاحكام وكذا
 من الاغراض بالخير الملهمة وهي الامراض والافات فحسب له من سعة ونة اى باقداره على طاعته
 وعبادته وعصمته بمرنوع وابعاد الربى في ظهوره بجزءه من اركاب معصيته وتوفيقه اى على اركاب
 المحسنات واجتنابها بالسيئات وهنئة اسباب القرب بفتح فكونه ولا يبعد ان يكون بفتح ففتح اى من النوافل
 كصلاة وصوم وصدقة وسبيح وتحميد وتكبير وتهليل وسائر القربات واقامة رحمة عليه اى يقبل ما منه
 اليه وجعله مقرباً اليه وقصوا ما بضم القاف مقصوداً اى غاية المحبة ونهايتها بالنسبة الى الخلق كسواء المحب
 عز قلبه اى كشف الربى المحب النفسانية والنعبة الانسانية من قلب المحب لجمال الذات الربانية وكما ان الصفا
 الصدايق حتى يراه بقلبه اى يرى حال ربه بعينه قلبه وينظر اليه اى على ربه في مقام عصمة يبصيرة اى
 يعين بصيرة فيبغى عن نفسه ويحبى ويتقى ببقاء ربه فيكون محمواً بعد ما كان محمواً وشكراً بعد ما كان شكراً
 وحافراً في الحضرة بعد ما كان حافراً في الغفلة فيكون كما قرأ سبحانه في محبة القديسين والكلام الاسمى على
 ما رواه البخارى اى الى العبد بتقرب الى محبة فاداه محبته اى اذا اظهرت محبة له فان حبه سبحانه قد مر
 في حوادث بعد تقرب عبده كقوله سمعه الذي يسبح به وصره الذي يصبر به ولسانه الذي ينطق به وفي رواية

مع قوله واما ما ذكره الوجه من قوله بحال الرحمة او العطف اريد قوله موضع خانه من الرحمة فترجمة وتعطف
 وشرك به كما تحزنت النصارى ميسى بن مريم عنانا فلا يناسب التشبيه الذي يلقيه التنزيل والسبب لما ذكره اهل
 التفسير فانزل الله كنه عظيم لهم اريد زيادة غميط في قلوبهم ورحمة بفتح الراء وضع وحكي كسر الراء على ما قاله
 هذه الآية اريد اية ومن قوله قل اطيعوا الله والرسول لان اطاعة كل واحد مستلزم لاطاعة الاخر وقيل بان
 له خفاء الا ان الرسول قتل الامم بالمكر فقدر قزاقه شرقا بامرهم بطاعته ثم توعدهم على التولي او الاعراض
 عنه ارا ابتداء وانتهاء بقوله فانه تولوا ما يحتمل المانع والمضارع اى تولوا فاق الله لا يجب الكافر به اى لا يرضى
 عنهم ولا يرضى عليهم وفي موضع الظاهر موضع المضمر شجبل على كثرهم لما شجبل الفاجر به ينبوع من التولي لا يكون
 موجبا لكفر ونية ايضا تنبيهه على انه مدار الامر على الحاشية وتنوع غرض على التوبة الموجبة للجنة والغفرة
 والثوبة وتدخل الامم ابو بكر يوم توركت بضع اوله وهو غير منصرف للعلمية والعجوة وقد يصر من بعض
 المتكلمين كلاما في الفرق بين الجنة والحلة بطول جملة اشارته اى وتفصيل مياراته اى تفصيل مقام الجنة على
 وعنه تذكره طرفا بتغيير ارضيا يسيرا في الكلام يهدى الى ما بعده اى من مقام المرام ثمرة ذلك قولهم تحليل
 يصل الى الله من اتقوه خليليا بالواسطة اى اخذ الوصول اليه بها وبلا من قوله وكذلك تولى ابراهيم ملكوت
 السموات والارض اى وتلك يوم واسطة ارادة الله سبحانه ذلك من الموتيرة لما بناكك والحبيب بجلدك
 ارجيب كما في نسخة به اريد اية روز واسطة من ارادة كائناته اذ قاله من قوله فكان قاب قوسين او فرسخا
 او ادى بل ادى من فانيها وقيل تحليل الذي يكون مغفرة في حد الطبع اى لانه من المراد به وهذا المعنى ما هو
 ثم قوله والذى اطبع انه يتفرق خطته يوم الدين والحبيب هو الذي مغفرت في حد التوبة اى النابج الذي يفر
 متوقف ولا يتفرق الى حينه كونه صاحبه من المراد به من قوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر اى من جميع
 ما يقع فيه العقاب ووزن العقاب لعدم مناسبه في هذا الباب وفي عطف ما تأخر اعتنا بعظيم قدره فان الغفران
 السابق واللاحق الاية اربع زيادة اتمام النعمة والكامل المنتهى بالهداية الخاصة والسفرة العامة وشرك الله
 شرفا كثر هذا وقد ذكره فرقا اخرين بقوله وتحليل نصر ولا تحرق في يوم يعشرون اى يكونه ما بناك في الطريق والحبيب
 قيل له يوم لا يغري الله النبي اى لانه مطلوب في مقام التحقق وهذا المعنى في التوفيق هو الذي بينه بقوله فابدى
 اى الحبيب بالاسارة اى بنى اخفى والفضيلة منه قبل السؤال اى حصول النال في المال غفون تحليل حيث وقع
 منه السؤال ولم يقع جواب حصوله الا في امر الا في الاستقبال فيكون بين الخوف والرجاء في تحصيل المال ثم ذكر فرقا
 اخر فقد وتحليل في الجنة اى في تباشيرهم ووجوه القاه في النار حبه الله اى كافي في دفع بلائهم ورضع
 فكانت عليه برؤا حساما والحبيب قيل له يا ايها النبي حسبك ووجه الفرق ان بونا بيننا بين من يقول وحسب
 وبيرة من يقول له انا حسبك فانه كل احد يدعى انه يجب الله وكبره الكمال وهو ان يقول الله انا محبوبه او محبه ونظر
 هذا الفرق ما وقع بين قول يحيى وعليه جلها السلام حيث قال الاول سلام يلد يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث
 حيا وقال الثاني والسلام على يوم ولدت ويوم اموت ويوم ابعث حيا ولا شك ان السلام الاول في هذا المحل
 افضل لانه شهادة من الله على سلامته في جميع حالاته بخلاف الثاني فانه يجزيه من حال نفسه وان كان صادقا
 في حاله ولا يتصور خلف وقوه ثم هذا لا ينافي كونه حبه افضل من حبه لانه قد يوجد في المفضول ما لا يوجد
 في المفضل مع انه قد يقال ان حبه كان في تمام الابدان والبقاء فطال سانه وكان يحوي في تمام التفضيل
 والغناء فكل سانه مقام الحق عند في الانتهاء كما قام هو بحقه سبحانه في الابدان حيث لم يهم بحبيته في الاثناء
 من كان له توكاه الله كماله ومن ترك حفظ نفسه قام الله كماله معه بهذا والتحليل فكر واجعل له سنة صدق اى
 في الاخرة كافي لسخية ارضاءه جيلاً وذكره كراجز لا يفتن حبي بعد الى يوم الدين كما تجيب له فانه امة الاويم حبيته
 له وشيخه عليه وتمتوه انفسه واليه ولا يبعد ان يقال المراد بالافضل هذه الامة ذال بقية والاصحيقين

المستفاد من تسمية الآية التي هي قوله
 سبحانه ورحم نعمة عليك وهديتك
 صراطا مستقيما

والمجيب قيل له ورفعناك ذكر كرك ارفوق المناز والناظر مقرونا بذكر رتبة بل مكتوبا على ساق عرشه وشجار حشبه قصيرا
وتخبر حوربا اعطى اى المجيب صلى الله عليه وسلم ذلك التالى فى الحال بلا سؤال والمجيب ودعوة التحليل عليه السلام والاقتبال
والتحليل قهر واجنبه ونهى ان تعبد الا منام ارفعنى واباهم عبادتها وهذه لغة نجد ولغة الجحان جنبه واراد به اصله
حتى يصدق عليه ان وعده مستجاب عند ربه لظهور الكفر من بعض اصغاره وفيه ايام الى اربعة عصة الانياد يتوفيق الله
تعالى وحفظه والمجيب قيل له ار من غير سؤال منه انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت اهل البيت بالنسبة الى الدع
او اللذاه واعلى المراد باهل البيت من كان في زمنه عليه السلام من اولاده وذريته وارواجه هذا والتحليل من اللانكته
لسارة زوجته رحمة الله وبركاته ملكم اهل البيت فمن هنا نشاء فرق اخرى نسبة اهل بيت المجيب ونسبة
اهل بيت التحليل وفيها ذكرناه ار من اختلافات فى تفسير الخلة والمجته وصادر من اهل المعرفة تشبه على مقصد كتاب
بذا المنكر من تفصيل المقامات والاحوال والمجته والخلة ونشأت مرتبة كل منهما فى الحال والمقال وهو بالصاد
المجته او المهلة كما فى الشيخ الختفة وكل يعجل على شاكلته ار طرقتى التى تشاكل حاله فى الهدى والضلال على
عادة وجبلته التى طبع عليها فى اوائل الاموال كما فى ثمانا من اعطى وانقى الايديا فربما اعلم بجهنم هو اهدى سبيلا اى
ومر به ايقظ مسلما ودليلا فسيما من اراد جعله مهيبا عزيزا ومن شاء صيره مهيبا ذليلا فصل فى تفصيله
اى على غيره بارشفاة ار العنق تحت اللوار المدود والعام المحود كالنفسى لما قبله قدر القوي عسى ان يعبك
ربك ار ينجيك متقا محورا اى محوره فيه الاقلون والافزون اخبرنا الشيخ ابو علي الغسانى بنوع الغيور المجرب
ونشد يد الشير المهلة اجتنابى بفتح الجيم وتشديد التثنية بما كتب اربم كافي نسخة الى ارسلا او واسلا
الى بخطه اى اجازة فان الغانم لم يسمع منه شيئا اخبرنا شيخنا سراج بن عبد الله الغانم ما ابو محمد الاصطبلى شالونى
ار الروزي وابو احمد اربح جاني قال اى كلاهما شامد به يوسف اى الغزوى شامد به اسمعيل اى النجاشى
شامد اسمعيل به ابان بنوع الهرة وفيه الصرف وعدمه والاحوط الصرف هو ابو اسحاق والوراني اردت كوفى
روى عن احمد بن سعيد والوراني وابو عاتم وخلق وثقة احمد وجاعة فضل النجاشى صدوق وقدره فيه
تشجيع ذكره عليه قلت هو لا ياتي كونه صدوقا شامدا ابو الاحوص بن جاد وصاد مهلبين له اربعة الاف حديث
عن ادم به على اى العجلي من سمعنا به من يقول اى موقوفنا كونه قال ايقال مثله من قبل الراى كبوله فى الحكم
منوعا ان الناس يصبروا اى يكونون يوم القيمة جنتا بفتح الجيم فتملته مضمورا متونا جمع جشوة بفتح الجيم وقد
يكسر ويكسر الفتح وهى ما جمع من شراب وغو ثم استعير للجاعة ومنه حديث عامر ثابت قبور الشهداء اجزاء
اى اترية مجموعة واما قول بعضهم جمع جاش وهو الذى يكون معتادا على ركبتيه فبعيد بل لا يصح الاغصلا لا يجمع
على فعل مختلفا وفى نسخة جشاء مضموم الجيم ممدود الاخر اى جماعات واحدا جشوع وفى اخرى تشد يد التثنية
جمع جاش وهو من جلس على ركبتيه ومنه حديث على انا اول من يجثو للخصوة بين يدي الله تعالى ار يصير فيه جماعات
متصدين ومنه قوله تعالى ونرى كل امة جاثية كل امة تدعى الى كتابها وهو اللام لقوله كل امة تشيع فيها يتوكل
از فائدين الانبياء بهم باكتافهم ما يتكلم استمع لنا اى لخصونا او لعمومنا ما يتكلم استمع لنا اى ويكلمنا واحدا
بعد واحد وهو مقول لست اها حتى تشتمى الشفاعة اى العنق الى النبي صلى الله عليه وسلم فذلك اى العوقد يوم
بالرفع وروى بالنسب اى ذلك كهر فى يوم تبعثه الله تعالى المقام المحود وعن ابي بصير اى فباروا
احمد والى سئل عن ما رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى قوله ار يريد ابو بصير بضم حها اية هى قوله
عسى انم ربك متقا محورا نقدا اى النبي صلى الله عليه وسلم جو بالان شال من الشفاعة اى المراد
بها مقام الشفاعة الكبرى لاهل الموقف عامة ولا يبعد ان يكون الضمير راجعا الى المقام المحود ونشأ منه بالان
انجز فتدبر وروى كعب بن مالك كاهواه احمد عنه صلى الله عليه وسلم سئل عن يوم القيمة فاكوز انا ومنه
على كل اى كل من تنوع ويكسوفى ربة حلته حضراء لعله اشارة الى مقام سعادة العبادات ثم يؤخذ من اى القول

بعد ان اخلق ما كانوا يستطيعون فاقول ما شاء الله ان اقول اي من الحمد الحق ومنفعة اخلق فذلك المقام
 الحمد وهذا الثاني ما ورد عن بعضهم من ان جاهد ان العام المحمود هو ان الله سبحانه جليسه مع محمد صلى الله عليه وآله كما ورد في
 حديث وتعبه الرطب بانه قول غريب وان فتح ثباتا قول عليه بجلسه مع انبيائه وملائكته ثم ذكر كلام ابن عبد البر
 قريب من على ما نقله الجلي وفيه انه تأويل بعيد من العام وغير بعيد من حصول اللام بل المراد بالجملة انفراد
 عليه السلام عن البرية في مرتبة المرتبة كقول من يصفه ان معي ربي سيد ربي وسيا في ما يؤيد هذا التأويل في مقام
 التفصيل وعنه ابن عمر في روايته وذكر حديث الشفاعة ان العظمى قد نبتت الى اصل الركب عليه وسلم حتى ياخذ
 بجلته الجنة بسكون اللام ونفتح **٣** فيؤيد آراءه فينبذ بعضه الا ان العام المحمود الوزن وعده بصيغة النفاذ ان
 وعنه ابن سحابة ونحوه ان يبينه يوم القيامة وفي رواية فاستأذن علي ربي في داره فيؤذني لي عليه فاذا رأته
 وقعت ساجدا فبديهي ان شاء الله ان يرضى الى ان تلاعبه ان يعطك ركبته مما تجودا وقصه هذا العام الذي
 وعده فيك وعنه ابن مسعود كما رواه احمد وغيره عنه صلى الله عليه وسلم ان العام المحمود الموعود قيامه عن
 بين العرش مقام لا يقوده غيره بعبطه بفتح الباء وكسر الهمزة اي تهنئه فيه الاولون والاخرون وفي اصل الركب
 به وجعله انما سيبية او نظرية ونحوه عن كعب بن كعب الجبار والحسن بن البصري وفي رواية هذا العام
 الذي اشفع لآدم في ارمالة وغيره مما جعل الحكمة له لانه اخذ الميثاق منهم بانهم لو ادر كونه لا يمشوا به
 وانبعوه كما ورد لو كان موميها لما سعه الا انما عني وعنه ابن مسعود رضي الله عنه على ما رواه احمد في كتاب
 رسواله صلى الله عليه وسلم اني لائم مقام المحمود اللام المنبسط للفاكيد في خبره وتوهم الركب حيث تدار
 والله اني لائم ثم قرأ هذا حديثه الى جواز القسم في الامر العظيم انتهى ولا خلاف في جوازه مطلقا الا ان
 بعض العارفين لم يخلفوا من جهة امر الدنيا لحقارتها قيل وما هو والداري عنه قبله ما العام المحمود
 ذلك يوم روى بالنصب على انه ظرف مضاف الى الجملة وبالرفع والتوسيع فتقدر فيه نزل القدر كانت
 ونحوه على كرسية اربطه عليه كنبه سحابة على الطور وهو عليه السلام جالس على الكرسية كما سبقت به الرواية وتعب
 ان يكون نزل بفتح اوله وكسر الزاير اربطه عليه كرسية اشعارا بمقام عليه لكن يوافق المعنى الاول
 بفتح الحديث الشريف الذي اشار اليه بقوله الحديث اي يطلوه مع تمتة قوله فيسقط ان تصوت كما بسط
 الرجل اجريه بنصفه بفتح الهمزة عليه وهو الكرسية سبعة ما بين السماء والارض ويجاوبكم حفاة
 عزاء عزاءهم فكونوا رقتا خبر ميمه لقوله كما بداهتم تعودون فيكونه اول من يكسب ابراهيم ارملة
 اول من عرى في ذات الله كما حيد التي في النار والطاهر الاول هنا اصنافي لقوله عليه الصلوة والسلام فما سبق
 ويكسوف ربي حلة خضر مع انه لا يدعى ان يكون في العضول بعض ما لا يوجد في الفاضل لهما وهو في مقام النبوة
 وحالة النبوة في مرتبة النبوة يقول النبي كسر اقبل فيؤت بربطه ارملة يتدبره فيقتبها بيضا ومن
 رباط الهمزة ثم كسب على انزه بفتح الهمزة وكسر الهمزة ارملة عقبه وهو يجلد ان يكون خلعة اخرى بعد ما سبقت له
 الكسوة الاولى ثم تقوم على ميمه الله اي ميمه عرسه او كرسية او جانب ميمه مال عليه فقاما بغيطة الاولون
 والاخرون ان يمتدحوا ان يعطوا مثل اعطى ولا يبالونه ابا وعز ابي موسى ان اشترى مات بكلمة وتيل الكوفة
 عنه عليه السلام كما رواه ابن ماجه في حديثه بصيغة الجهول ارجلت عيرا ورواية المصالح اما في آيت غفر في
 بينه ان يدخل نضعا لعمه الجنة ارملة حبيب ونداب وبيد الشفاعة ارملة هذا الباب فانخرت الشفاعة
 اي من اول الوهلة لانها اتم في المنفعة والظاهر ان هذه الشفاعة ووزن الشفاعة العطفية فخصه بهذه الامة
 اما لا دخل جماعة الجنة بغير حياصة اولئك اشحن دخول النار فلا يدخلها اولئك دخلها فخرج منها وفي الجملة الشفاعة
 ثابتة على ما جمع السنة لقوله في يومئذ لا تنفع الشفاعة الا الله اذن له الرحمن ورحمه له قولا ولا عبرة بمنع
 الخوارج وبعض المعتزلة من يدبره بنحو قوله في ما تمنعهم شفاعة الا فحين تانه مخصوص بالافريقين

عليك صلوة الله يا بلجاة الوري
راذ اقبلت يوم الحساب جهنم

وراموشيا يستغاث بجاهه
وعز خليفه والكلمه تاخرا
وعيسى وتبل القوم فوج وادم

فقالوا جميعا ما نريد لغينا
آيت اليربا بالنداء تقدم
اغثت جميع الخلق اذ كنت رحمة
بعثت لكل العالمين ليرحم

فانت الذي في الكسرت لو اية
جميع البر بالانام مقدم

وروضة النخل وعليكم اسم فعل والباء واثره لمزيد الاستعانة ار الزموا موسى واستعينوا به على الشفاعة عند
المولى فانه حكيم السرحة وينتفع انه من حال سانه لا من كل بيانه وفي رواية فانه عبد وفي نسخة عبد الامام الله
لحق العنصرية اردوه من اعظم الكتب الالهية واقولها وكلمة ارتكيبها وقربة ارشسترنا وكرما نجما ارنا جوبا
متر فياتون موسى فيقولون است انا ار للحلال التي نلنتم اني مستعد لها ويذكر خطية التي احبا بها ار احبا بها ووقع فيها
وقوله النفس ارقلة القبط وهو عطف تغييرى برليل رواية بعض رواه البخاري بدون عاطفة ثم قد
عده خطية كاعتده من عمل الشيطان في الاية وسماه ظلما واستغفر منه جوبا على عادة الانبياء في استغظامهم
مخبرات جائزة صدرت عنهم اذ لم يكن هذا من عند بل وقع خطأ في كافر حربي نظام على سلم سبطه قبل الاونة
بنقله وقد اجد الكرمي في سرحة الخطية بعلة الى ربه فانها في نفسه نقية وانه عيبه عليها بشهادة وما جعلت
عز قومك يا موسى فانه لسؤال من سببها تقوى الكارها من حيث انها نقية انتم اليها انفعال قومه اشترى
ولا يخفى ان هذه جراءة عظيمة ونقصية فنية من البركي حيث اثبت خطية الحكم التمتع هو عنها وقد اطفئ
سجانه بقوله وما جعلت عز قومك يا موسى ليرتبه بله الجواب بالوجه الاولي كما قد ذكره وما لك بسببك
يا موسى فترى وصاها انما عليها وامس بها على عني ولي فيها مارب الفخر هكذا في الجواب بما فرغ من
اولاه على اشري وعجلت اليك رب ليرتبه ار ما تقدم منه الا بخطى بسيرة ابتغاء لرضاك في المسارعة
الى امثال مرك والمبادرة الى الوفاء بوعودك ولكن عليكم بعيسى فانه روح الله ار ذور روح خاص من خلقه اولاه
فيه ينفع جبرائيل في جيب درع اتمه فاحدثه في بطنها بلا توسط مادة او اضافته للتشريف كعبت المدونة
وكلمة ار حيث كان بكلمة كثره اذ كان يعلم الناس في المهد بطريق حق العادة فكذا ينبغي ان يتكلم في مقام
الشفاعة ويول الساعت في موقف القيامة فياتون فيقولون است انا ار جازا او ما ذونا لا امر يا عليكم محمد فانه
علمه ووضعه لم يكونه مقام الحمد والخاصة بعد بالجر صفة الحمد وبالرفع على تقديره هو عبد الله المقدم ذنبه
وما نقر اربال نصر في كتابه واما غيره مما بهم في جوابه والحاصل انه غير صانته بما صدر منه فيطلب هذا الكلام منه
فاو في بسبب المفعول المضارع المتكلم من اني ياتي واندل الهمزة الثانية واو الاضمار الذي وقع فيه
الاجماع والمخني ياتون في كافي رواية وهي بتقدير النونة اني فيضوي ويطلبون بشفاعة من فاقول
انما انا ار كثره او معد او مختصا او مدورا او ما ذونا او مخلوق فاسطلق انما الى جهة العرش او باب الجنة
فانما ذنبي على من ار في الطلوع الى الكعبة او في الوصول الى الجنة او في مقام الشفاعة لما ورد في قوله تعالى
لا يتعب به داع الا ايجيب لسيد بيده ويبره ربه تجاب فيؤذن لي ارنج على بظهور انما رحال وستر عاكفة
استرا الكبرياء والجلال فاذا رأيت ارضك بهذا احلك من اوصاف الكمال فحفت ساجدا ارشكر الله على
منه الا فضل هذا ولا يدع ان يكون المراد بالروية الذات الجامعة بجوامع كمال الصفات فانه جاز في الاخرق
عند اهل السنة والجماعة خلافا للمؤمنين من سعادة الزيادة ثم احكى في نقله على الله عليه وسلم من موافقت
العرض واحساب المادونة بحالة السكينة واللمامة الى موقف الرحمة والكرامة ليقع الشفاعة مع الاجابة كما يخبرني
برعائه موقف الخديفة فانه اعنى بالاجابة لموضع احمرته وقد جادني مسند احمد الهمزة السجدة الواسعة
بعد ما مقدار كل سجدة بجمعة من جمع الدنيا وجاء في بعض الاجزاء ان كل يوم مقدار عشر سنين فاما بالسجدة
كل سجدة مقدار سبعين سنة وفي رواية فاني ارنا في تحت العرش فاقول ساجدا وفي رواية ار براني
تحت العرش فاقوم بيرة بيرة ار يرى العرش او يرى ربه يعني في مقام الجودية والحلوصة للملاحظة
الغيرية فاحمده بجملة الاصل على الارواح كافي نسخة ار لا اعرفها في الدنيا ولا اقدر على ان يبرهنها لرواية و
يلهت كما حمد الله بها لا تحضره الا الاله الا ان كنه سجانة يلهمها ار في ذلك المقام تكفيل المرام وفي نسخة
الا انه يلهمها وفي افور انه يلهمه القوت وفي نسخة بجملة الا اقدر عليه قال النووي هكذا هو في الاصول يعني

في اصول مسلم قد يوصف ويعدو الضمير في عليه الى محمد وفي رواية يفتح الله على محمد في نسخة
 في عامه وحسن الشاهد عليه عطية تفسيره على ما قاله الرعي والظاهر هو التامس بالعبارة فان الشاهد في نسخة
 كما لا يخفى مع الراجح قد مر في بعض النسخ شيئا ارفعها لم يفتح على احد قبله ولا بعدى من باب الاكتفاء او بالبرهان
 الاول والحق قبله في نسخة اخرى في رواية ابى هريرة فيعبر بالحمد ارفع ناسك ارفع الله قدره فذكر سئل الشك
 تعطف بهاء السكت على بناء الفعل مجزوما جوابا للامر واستمع ارفى عن يركب مستغنى بسبب الفاعل المنفوعة اس
 تتبيل شناعته ولا تدعو عليك فاقول يا رب ارحمني اراك كك منوهم اقلا ومنعوا عنهم اخرا ولو حفظ
 في الامة معنى التعقيب للشرعية او لانه جميع الامة في تلك الحالة كما في رجوعهم الى حضرة والجاهلهم الى دعوة والكبر
 لتأكيد اوائحه حقيقة امة حجازا وهذا كله اذا اراد به المقام المحمود من الشاعرة الكبرى كما هو الظاهر من السياق
 والسياق والحق فيقول ان الشجاعة او ملكك بامر وفي نسخة فيقال ادخل من امك ارفع الله الالهانية من لسان
 عليه ارا مؤاخذه ولا تطلب التامد لا واما منضفا ومدا لظن فضلا من الباب الامير ابرك او الاقرب يكونه جيبا
 فان ابواب الجنة في جهة اليمين لكثرتها كما في قوله من ابواب الجنة ومن سلكها من الكسب بما سوى ذلك
 من الابواب ارا انتم اذ اوتوا واولعوا فيها وهذا غاية التعظيم وبهاية التكرم بوضع علمهم جميع الابواب وبغير علم الاضطر
 ابرك الاقرب الى ذلك الجوار قدر المولود في شرح مسلم الجنة ثمانية ابواب باب الصلوة و باب الصدقة و باب
 الصوم و يقال له الرابطة و باب الجهاد و باب التوبة و باب الكفاية الغنط والعائدين عن الكسب و باب الرزق
 ثم قد مر هذه سبعة ابواب جاءت في الاحاديث ولعل الباب الثامن هو الباب الامير الذي يدخل منه من الجنة عليه
 والفتحة اعلم ولم يذكر ارا الزينة السلام في رواية اسنن ارفع منه هذا الفصل ارفع الكلام وهو قوله عليه السلام في رواية
 ابى هريرة فيقول يا محمد ارفع ملكك الى قوله فيما سواه من الابواب وقد ارفى رواية ابى هريرة فكانه اريد ما سبق
 ثم ارفى في شرحه وسر خاء معجمه فيشدد براد ارا سقط مساجدا من الله تعالى مستغنى لانه اقرب حال كونه العبد
 من ربه في مقام قرب فيقال لي يا محمد ارفع ملكك وقل سمعك ارا كل كلامك واستغنى شفعك وتسلطك بجميع ما ملكك
 فاقول يا رب ارفع امة فيقال ارفع ملكك في قلبه متعالي جنة ارفعها من بيرة بغير مودة وتشد يد ارا حنطة
 او شجرة خشك من الراور وفي رواية مسلم من ايمان ارفع ثمراته من اعمال القلب كشفقة على سكين او حوت من
 لثة او نية صادقة ونحو ذلك والله اعلم لا ارفى في نسخة الامير لا يتجرى وير عليه ما جاء في رواية اخوى وكان في قلبه
 من الخير ما يزيه كذا في شرحه ارا انما من من موقف العار فانطلق فاقول ما امرت به من افواج من يستوجب
 العذاب ثم ارفى وفي مفهوم هذا الحديث من ايمان يزيد على مثاله جنة او شجرة لا يدخل النار اذ لو دخل لامر
 باقوا منه اولاد النار من بعد قليل ومنهم من يعذب قليلا ومنهم من يعذب العنة واقصاه في حق المؤمنين سعة الاوت
 قد ذلك اخو من يخرج من النار على ما ورد في الاخبار ثم ارجع الى ربي الى مقام الخطاب فاحمده بتلك المحامد وذكر
 مثل الاول ارفع ما تقدم او مثل ذكر الراوي الاول وهو قوله ثم ارفى ما سجد الى اخوه وقال فيه ارفى الحديث من
 رواية مسلم متعالي جنة من خردل ارفع ايمانك والخردل بالبال ويقال بالبال جبت الرقاد والواحد خردلة
 فاقول وفي نسخة قال فاعلم ارجع ارا الى ربي كما في نسخة صحيحة وذكر ما تقدم وقال وفي نسخة ثم قال في
 ارفى الحديث من رواية مسلم من كان في قلبه ادنى ادنى او في ثلاث مرات كذا في اصول مسلم على ما ذكره النووي
 من متعالي جنة من خردل وهذا كله مثل لقلة الاله الامير والعرفة عرضة لا تؤذي بالكمية وانما تخلفه بانقلات
 ككيفية فاعلم وفي نسخة قال فاعلم ارفى المرة الثالثة ما امرت به من الافواج وذكر في المرة الرابعة من
 رواية البخاري فيقال لي ارفع ملكك وقل سمعك كما في نسخة ارجب فوكك واجتبه دعوتك واستغنى شفعك وكل
 وفي نسخة واسل تعطف فاقول يا رب ارفع امة في ربه اس في شاعرة من قد الله ارا واخرج من الكتب بمجموعة
 المعروفة بانرا السيرة من النار وادخله في دار الابرار وفي هذا اشعار بانه ما سبق من تشديد شعار جنة ونحوها

وتقبله وفي نسخة يجوز ، مما لفتنا في مقالنا جزوا جار مجع كذا ذكره النووي وزاد في نسخة حديثه يومئذ وعلم
 ابن عباس ان كارواه الشيخ عنه عليه السلام يوضع يجوز ثم يبرء وثانثه الاثني عشر منابر اقرارهم بجلسون
 وسبعين منبري لا جلوس عليه فانما اثارها جلوس حال قباي بيوم بدي ربي منصبا ارضه بيته طالب الحكمة عند
 صاحب النعمة يقول الله تبارك وتعالى عاريدانه اصنع باذنتك فاقول يا رب عجل حسابهم فيومي بهم فيجلسون
 منهم من يدخل الجنة برحمته لتوفيق الله ومنهم من يدخل الجنة بسخطه ارضه في شايته ولا يزال ارضه حتى
 اعطى بي بيته المقبول الحكيم صلا كما جمع صك بفتح الصاد فارجع من عرب ارضه برجال اي باصحابهم كسبها الكارام
 قد امرهم الى النار اولا فيقع خلاصهم بالثناء اخرج ان كان ذلك النار كسر الهزة وقمها ليقول ما تحت
 ما تركت لعنيت ركبتي في امك من نعمة بكنوز وسكنة فان ويقال انها كلمة ارضه في نعمة بيته
 اي من نفس باقية ومن طريق زياد اي عبد الله العمري بضم النون وفتح الهم بصري اختلف في توثيقه وضعيفه
 في السنن كارواه البيهقي وابراهيم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد انا اول من تنطق بالثناء بعد النون ارضه
 وتنفق الارضه من حجة بفتح الجيمه ارضه ناسه ومنه قوله في خالق الحب والنوى ارضها لا نبات والمغنى
 انه اول من تنطق من العبرتي البعث ولا يخرج ارضه اقول فخر اول الحديث شكر ارضه امر ارضه في يوم القيمة
 ولا يخرج ومع لواء الحمد يوم القيمة واما اول من يفتح له الجنة ارضها ولا يخرج ارضه وبقا قبله ايضا فاني الغاء تفصيله
 ارضه في فاخره بجملة الجنة وتفتح المغنى فاخرها كافي رواية فيفسر من هذا ما قول محمد فيفتح بفتح الجيمه
 اي قبله الصفات العلى فاخره ساجدا اي استغنى كماله على مراده وطلبها منه لمحضاته على عباده وذكر نحو ما تقدم
 ان من رواية ابيه عباس ومن رواية انيس ضعيف السنن وفي نسخة من رواية السنن والاول هو الصواب وهو
 رجل من الاضفار روى عنه شهر بن حوشب ولم ينسب ولم يرو عنه غيره حديثه كذا في الاستيعاب وقد استاده
 ليس بقوي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تنفقه يوم القيمة الاكثر مما في الاضفار من حجر وجر
 وقد رواه احمد بن محمد بن عيسى بن البربرية في كنفه والمغنى بعد ما ذكرنا في الاضفار جميعها من حجر وشجر والعقد
 الكثرة او المراد منها نوح من الحجر والشجر قد روي وقد بعد الرجل حيث قال ولا يستبعد ان يفتح به عليه السلام
 النيات والحدوات مما لا يعقل فخره من حجر نار جهنم ويرد زهره من نعوذ بالله منها فقد اجتمع من اختلاف
 هذه الآثار وفي نسخة صحيحه من اختلاف الفاخره الآثار ارضه اقول النعوت ان شفاعته صلى الله عليه وسلم
 ارضه في وقاه الحدود ارضه بدي الحق من اول الشفاعه وهو الشفاعه العظمى لفصل القضاء الى اخرها وهو
 اخرج المؤتمنة من النار من جميعه بفتح التاء بفتح النون وفي نسخة بالتمويه ارضه في وقت فيه يفتح الناس
 للحشر وهذا الجوار والجور خبره او ما قبله هو الخبر وهذا لظرف لوقوع الشفاعات وظهور مقامه الحدود فيه
 ومن ابتدائية ارضه منها من جهه اجناسهم للحشر بعد سؤلهم الابناء والبشعوا كما يشير الى قوله وتضيق بهم
 ارضه ارضه واحد منهم يخرج نفس من تنافق الهم وتراكم الغم بسوادع القول وصوارع الهول فيرضع
 الى الخبيره وهي كس العلقه حيث تراه نابنا فيضيق به ومنه قوله في وبلغت الغلوب ارضه وهذا الكتاب
 من يفتح الاحوال منذ مشادة الاموال ويبلغ منهم ارضه فيهم العرق ارضه ارضه والشخص ارضه ارضه
 مع دنوا والوقوف اي تعب القيام على ارضه ببلعه ارضه في وصوله وغاية حصوله وذلك ارضه في
 ما ذكره انواع التعب الحاصل لعمامة ارضه قبل حساب ارضه في شرب عليه الشواب والعباب بفتح حيف
 لراحة الناس من الموقن بالراء ارضه فيهم من تعبهم وباراه ارضه فيهم وتعبهم من تعبهم ثم يوضع امره
 ارضه فيهم كادرد ويجاب الناس كما جاء في الحديث عز ابن مريمه وخديفة ارضه فيهم وهذا الحديث اتفق
 بالاء النونية والفتان ارضه فيهم ارضه فيهم ارضه فيهم ارضه فيهم ارضه فيهم ارضه فيهم ارضه فيهم
 من ارضه فيهم ارضه فيهم ارضه فيهم ارضه فيهم ارضه فيهم ارضه فيهم ارضه فيهم ارضه فيهم ارضه فيهم

فكيفية صديق وانما صديق الاجيال فيقول انه يكون هذه الصعقة صعقة فرخ بعد البعث حينئذ ينشق السماء
ويزيد قوله فانما يقال انما يقال انما يقال انما يقال انما يقال انما يقال انما يقال انما يقال انما يقال انما يقال
في الحديث فهذه بعد البعث عند نفاذ الفرج واما البعث فلما تقدم لاحد على نبينا فيه واختصاصه بولاية السلام
بهذه الفضيلة لا يوجب له تفضيلا على من فاز بسوابق جمة ولو اوضح عمه وقية اي وفي هذا الحديث ولا يقول
ان احدا افضل من يونس بل من عذابي هزيمة كما في رواية البخاري ومنه قوله انما خير من يونس من منى من
جميع الوجود فقد كذب اذ قد يكون له خصوصية في نوع من التفضيل كقول النبي يجوز رجوع كما قرأ البه
على الله يومئذ وسلم او الى كل قائل ان لا يقول ذلك احد وان يبلغ في العلم والعبادة او غيرهما من الفضائل
ما يبلغ اذ لم يبلغ ما بلغه يونس من درجة النبوة التي لا يخفى انما في الحديث السابق فيقول الاحكاميون واما هنا
فالاختلاف في التفاضل بعد موضع تحقيق وتأييد لان قوله حينئذ فقد كذب لمسبق فتدبر وايضا ما كان احد
يتوهم منه ان يرمى كونه افضل من يونس في نهاية الامر وانما كذا يتوهم بعضهم الا يتبين على الراجح عليه وسلم
افضل في امر النبوة والرسالة او في علو المرتبة وفضيلة الدرجة فيها نعم اما اعلمنا بتسوية نسبة النبوة و
الرسالة واما تواضعه لربه ومضاهاة نفسه واما قبل علمه بعلو مقامه وعزابه سعود لا يقولون احدكم انما خير
من يونس من منى وفي حديثه انه امر سعود الاخر الذي رواه سلم وابوداود والترمذي بنحوه ما روي عن النبي صلى الله
عليه وسلم رجل فخر باخيه الميرزا ارفلق من براه القرائن ببروه سراة ارفلقه فهو في فعله من الغرور والثناء
للبالغة في الكثرة واصله لا يهون كما قرأه به نافع وابوه ذكوانه ثم بدلت الهرة ياد وادعت وهي فزة الباقين
فقول صاحبنا الهامة لم يستعمل مهورا بينه على عدم عمله بالقرابة فقال ذلك في نسخة ذلك بالام ابراهيم
قاله تواضعا او كراما كونه ابا اولادته امر بالتواضع وقيل العلم بانه افضل منه فاعلم جواب الشرط الذي
ارادته قلت الى اخره فاعلم ان للعلماء في هذه الاحاديث التامة من التفضيل بغير الاشياء والتوكيدات اي وجود
اربعة او خمسة تقدم بينه بعضهم في مثل تفضيلها احد ما اراد الوجه الاول منها ان تسمية من التفضيل انما لا يوجب
كأنه قبل ان يعلم انه سيد ولد آدم فمنه من التفضيل او تجاهاج الى توفيق الذي سماع في تفضيل الانبياء اذ لا يذكر
فيه لعقول العقلاء واما من فضل اي احدا منهم على غيره مع العلم امر بتبيين او كونه يصح الاستدلال فقد كذب
ار في ذلك المقال وكذلك امر ما قال قولنا لا تقول ان احد افضل مني من يونس لا يقتضيه تفضيله هو
ار يونس على الملائكة وقد بعد الرجوع في قوله ار هو عليه السلام على يونس لرضولته في يوم النكرة في سباق النبي
انتمى ووجه قرآني لا يخفى مع عدم ملائمة المدعى بحبه المعنى واما ما رواه في قوله عز وجل انما يفرح بكفره شيئا من العالمين
ار منع منه عليه السلام من التفضل اذ من شأنه ان يكون منشا ولفظ او التفضل الوجه الثاني ان من تفرغ السلام
على طريق التواضع اربع اخوانه واقرانه اولوية في غلبة شأنه ونفي التكبر والعجب من باطنه سبحانه لا منه
وارشاد الى طرقيته وهذا الوجه من التأويل لا يسلم من الاعتراض اذ في صحة التعليل فان عدم جورية على
موجب على اخبار بخلافه وتوهمه وهو انما في منصب النبوة وقية ان هذا الامر انما يرد لو ثبت نفيه
تواضعا بعد علمه بكونه افضل الانبياء او بتفضيل التفضيل بغير الاستغناء واما قبل العلم فلا يرد اخره
اسلام مع احتمال حمل التواضع من حيث انه لا يفضل الا وقد يوجد فيه ما لا يوجد في الغافل فكيف يجوز منهم
افضل مطلقا على ان من تواضع لله فهو ربه ورفع الرتبة وقد بعد التمسك حيث الاعتراض هو انه لا يظهر
في فائدة تفضيل يونس عليه السلام بالذكر انتهى بسبقه الاستحسان وبعد كلامها لا يخفى لانه كما قد عرفت في
انما خص يونس عليه السلام لانه لا يمتدح لم يذكره في جملة اولي العزم من الرسل فلما قدمنا ان اذن لم
ان تفضلوا في علم يونس فلما تفضلوا في علم غيره من اولي العزم بالاولى الوجه الثالث ان لا يفضل بينهم تفضيلا
يؤدي الى تنقص بعضهم ار طلب نقصان في المرتبة او ظهور شقصة في المنقبة لبعضهم او الغرض غير محتمل

وانشاء سورة الرقص منهم جميعا كما ذكره الربيع وفيه ان السجدة كلها منه بعض الافراد الرجوع الى بعضهم
 فالاول ان ينسب العشق بالانسان الرزق ممكنة من الاعراض كما قلنا استثناء من حيث معنى مثل ومنه ما
 وهي اما مرسولة نير تنبع الاسم بعد ما خبر جبريل عن ربه كان في حال القوم كما اخبرك ان لا مثل الرزق هو موت
 ولما زادت في خبر لسبب لانها كانت في الكرم لها انبياء ار لا مثل انبياء اكراما وقول امرى القيس ولا كما يوم
 بداره بليل وروى في قوله موجورا او المصحف فبا خصوصاً اذا كانه التفصيل المنازع فيه في جهة بعض عليه السلام
 اذا اخبر الله عنه بما اخبر في تنزيهه بقوله والانكسر كصاحب الموت اذا نادى وموكلتكم ويقول بالموت
 الموت وهو يعلم ويقول اذ ايقن الى الفلك المشحون فوقع النهر عن التفصيل عليه بالموت في بعض من لا يعلم
 الى مقام قربه وان تدارك نعمه من ربه منه متعلق يتبع الرسالة في نفس الجاهل بما من جهة مترتبة برك
 الى سبب ما اخبر الله عنه بعض بفتح اوله من رتبة على انها فاعل يتبع الرسالة والمحارة والحطاس
تنزل من رتبة بعض الراد المرتبة الرفيعة العالية التي هي من اصل النبوة والرسالة اذ قال بعض بدل من
 قوله اذ اخبر الله عنه الحكاية في حاله ورواية عن ماله حيث قد في موضع اذ ذهب مغابا ارفاق
 قوله وفج عنهم حال كونهم مغاضبا عليهم لاصرارهم على الكفر والعدوانة وعدم رجوعهم الى الايمان والاصح
وكان مغابا من التي من الرحمن ولذا بغير بقوله اذ ايقن بفتح الباء بكر كسرا الى الكلمة
المشحون الى المملوك من الابان هو الهرب من السيد فحسن المطالبة عليه بها له من قوله بغير اذ
نظرا ان لقد نقد الى النسب عليه اول المتق عليه بالحق وبتقر قراءة من قوله وروى الزكريا ان موت
قد لا بما بعض من بعض الانواع البارحة فوق بها فلم اجد لنفس خلاصا الا بك من وما بها بموت فما
بها الاية مغابا بفتح الذات لا يقدر الله عليه فقال له بها من القدرة من البر عرفه ار من الارادة
ان نظرا ان لقد يريد بعض من بعض الانواع البارحة فوق بها فلم اجد لنفس خلاصا الا بك من وما بها بموت فما
ورفعه رسالة بذلك الرسب ما ذكر من جهة ما اخبر الوجه الرابع من التفصيل ار بها في حق النبوة
والرسالة ان باعتبار اصلا وحقيقة ما بها لا في ذوات الانبياء وزيادة بعض الاصفياء قالا
الانبياء بها على حق واحد سواء غير متعدد واذ من ار ما ذات النبوة والرسالة سواء واحد وهو البعثة
المجردة الحاصلة بالكفر وسمى النبوة او منظمة الى التلخيص الغير وسمى الرسالة وهي تفرد ذاتها شئ واحد
لا تتنازل ار بشيء الى اصحابها فلا يغير مثلا نبوة ادم احصل من نبوة غيره منهم وتطير بما حقيقة الاجابة
قالها شئ واحد بالنسبة الى المؤمنين على الابتناء وبذا معنى قوله عليه السلام ان تفضلوني على انواع الرسالة
فانهم يعتقون كما يعتق وانما التفاضل في زيادة الاحوال ار الاشياء منها من بعض الافعال والاعمال
والخصوص ار والخصوص في مقاصد ارباب الكمال والكرامة ار المعجزة وشوارق العادات والرسل
ار مراتب العبادات والجاهدات والاصناف ار وانواع الملاطفة وامتنان المخالفة من حسن المعاشرة
والجامل مع الامة كالتفاهات مراتب امل الاجابة من مهور مراتب الابتناء وتساج الاحسان ولوا بعض العوارض
ولوا بعض المعارف وشوارق العادات للاولياء ومراتب الاجتهاد والعلماء والاصفياء واما النبوة في نفسها
وكذا الاجابة في حدودها ملائمة لنفسها ار لا تتنازل في حالاتها ولا تزيد في مقاماتها وانما التفاضل بموت
اخر الرسالة الاشارة اليها زائدة عليها ار على حقيقتها ولذلك منهم رسل ار بعض الانبياء موصوفون
بزيادة وصف الرسالة على نعت النبوة ومنهم اولوا اعراض ار اجتهاد والاحسان والجزم من الرسالة الى نفسها
على ان من بعض وهو العقد لابيانية ثم مجموع في النبوة احدها قوله نور واذا اخذنا من النبوة
مبتداهم وشكك من نوح واراهيم وموسى وعيسى بن مرج وفي تقديم كذلك اشعار باولية وافضل عليه السلام
على بقية هم والباقي ذكر على ترتيب وجودهم بعض بعض وانما الكار بعضهم افضل من بعض في مقام كسبهم

وجودهم وسببهم

الائمة وهو الذي اوله اعمى والابصر وهو اذا كان كماله
غزت الابرة لا يخرج منه الدم ولا يبرأ بالعلاج نوعا

ومنهم من كان من الانبياء من رفع ملكا مائلا كما درس عليه السلام وهو سبط شيب وجوزج كما ذكرته ورضاه
مكانا عليا ارفع الى السماء وقبل الى الجنة ومنهم من اوتي الحكم والنبوة او الحكمة او فهم التورية صيا ارجح
سفرة كبر عليه السلام كما ذكره واتباه الحكم صيا قبل اوتي النبوة وهو امر ثلاث سنين وقيل فراه التورية ما
سفرة اوتي اعط بعضهم الزبور وهو داود عليه السلام ووقع النبوة فيهما الزبور بقرتين جحا ارجح في زبورة
الركنونة كما ذكره وانت داود زبور وبعضهم البنات ارجح في الظاهرة او المينيت لمنهوج يجب
الركنونة كعب عليه السلام كما ذكره واتباه عيسى بمرج البنات ارجح في الحيات الموقية وبارئ الاله والابصر والاعتبار
بالكيفية ومنهم من حكم الاكوس عليه السلام كلفه مرتين ليلة الحيرة وظل الطور ورفع بعضهم درجاته منفضلا له
على غيره في المقامات وهو نبينا صلا سركه عليه سلم اذا لخص درجاته كالامة ولا تعد مراتب مقاماته وحالاته مع
مشا ركة لكونه الانبياء في ظهور اياته واقترانه ريادة معجزة وخصوصياته وعلته ابراهيم ائمة وعلما على ما فهم
لانه كما قيل من حيث انه الفرد الكامل لسيما في مقام اختتم المعونة يكون الافضل قدره كونه ولقد فصلنا بعض البين
على بعض الآيات فانفضل ثابت مقطوع به في الجملة جبر اربابا النبوة وكذا جبر اصحاب الرسالة لقوله
وقدر الله سبحانه تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ارباضا كسنية وشما كسنية وقواضل ان نبوة
مترتبة من علايق جسمانية ومواقف شهوانية ونحوها في الزبا وبمراتب جليلة ودرجات جليلة وامثالها
في العقي فان الزبا منزلة الاخوة قدر بعض اهل العلم والفضل المراد لهم هنا في الدنيا ارجح في
العقي لانه غير موجود في الاخرى وذلك اربسية تفضلهم في الدنيا بملامة احوال ارتفعت بملامة احوالهم
ان تكون اياته ارجح في عاونه ومعجزة ارجح في القوت بالتحرف في اخص ما قبله ابراهيم اظهر واسمه
ان معجزة نبينا على الله تعالى علم اظهر واسمه ولعلم يكون الا القرآن كلفه ليل البرهان او كونه امة اركن
ارائقي واكثر ارازي من غير كنيته وكنية اما الكنيته فقد ذكره كمن خرافة اضربت واما الكنيته فقد ثبت انه
عليه السلام قد سوت المؤمنين مائة وعشرون وامن منهم ثمانون وفي نسخة اظهر بالظاهر العجم بدل الاكثر
والاظهر هو الاول منه بر عليه تقدير معناه ففضل معناه ان يكون اربان الفضل في دانه افضل لظاهر
بالعلم المهلة ارا نور وقد قصص بالهجة على الربيعي وفسره باشهدهم ما قبل على افضلية نبينا صلى الله عليه وسلم
في دانه انه سبحانه خلقه قبل جميع موجوداته بل جعله كالقطة الغائية في مخلوقاته وجعله اولها واخرها
مقامات كائنات كائنات وجعل نور مشكاته محل ضيوض انوار دانه واسرار صفاته ومعدن ظهوره بظلمة
هذا وفضلته اي وفضل كل شيء في دانه راجع الى ما خصه الله به من كرامته من اكرام الله له بصفاته
ومراتب جسيمة واهتمامه به بمرار والى اختصاصه كل شيء بمقام على وحال حتى من كلام اركا وقع لموسى عليه السلام
في الطور ونبينا في مقام دنا براد في موضع الظهور او خلقه اركا ثبت الخليل ونبينا اقبل مع زيادة
الهيئة الخاصة او كماله كجامعة بعبه الخبيية والخبوية بل الوسيلة لكل غيب وخبوية في المرتبة المطلقة
والخبوية اوروت ارجحية كما اخص به نبينا عليه السطوة والسلام على ما تقدم اوروتيه بصيرته وهي تمام
المشا هدة برضع العجب الجسمانية كما يحصل للكلمة الاخر والانسانية او ماشاء الله من الصفه امي
انذرية وهي نفع الهمزة جمع لطف وهو برود رقيق وحف ولاية امي العلية من ضم السماء وفتح اجزاء
جمع فحة بمعنى الهدية واهتمامه اربابهم بالمراتب الجلية وقد روي كافي تفسيره بنام مستدرك الحكم
عز وعب به منبه ان البرزخ عليه وسلم قد ارا للنبوة ارجح في الرسالة اتمالا اركا ليد منفضلة
ذات مرارة ترض لها بسبب التبليغ بارة ونوارة كما ارا اليه قوله تعالى المنسلق عليك قوا شيبلا
وان بولسنا اركا عدم خلقه وعلية ضجوه في تمام مبره عند ترك انقياد قومه واصرارهم وثرة منادهم
وتاد اضرارهم فسخها ارا نسلج ونجد عنها فسخ الربيع بالانصب اركا فسخه تحت الحمل الثقيل وهو

بضم الراء

حفيدته فاسم من محمد واختلفوا في ما بين وفي اخر عمره قطع الرواية خوفا من الخلط وانتهى اليه مملو الاستناد وحفظ
 واجلاله وتوفي بقرطبة سنة اربع مائة وثلثمائة ثمانين سنة محمد بن وضاح بن يزيد العماد البعري ثنا يحيى بن راوي الوصل
 ثنا مالك بن الامام عن ابي شهاب ارازمي عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابي جبير بن مطعم بن عبد بن نوفل بن
 اسمعيل بن عبد شمس بن عبد المطلب عن ابي جبير بن مطعم عن محمد بن جبير بن مطعم عن رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قيل وارساله هو الصحيح عن مالك بن مولى الموطاء ووصله غيره عن مالك بن مولى الموطاء وغيره عن ابي شهاب عن محمد بن جبير
 ابي جبير بن مطعم عن ابي جبير بن مطعم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه ابي بكر بن القعنبي ورواه القاسم ورواه عبد الله بن يوسف
 واكمل بن ابي ابي اويس بن كعب ورواه معمر بن عيسى ورواه عبد الله بن ماجة ورواه ابو بصير ورواه محمد بن ابي بكر الهروي
 ورواه عبد الرحمن بن رواه القعنبي عن مالك بن مولى الموطاء عن ابي جبير بن مطعم عن محمد بن ابي جبير ورواه
 حماد بن سلمة عن جعفر بن ابي وحشية عن نافع بن جبير بن مطعم عن ابي جبير بن مطعم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قصة
 اسماة بنت عميس بنت عبد المطلب من النخعيين في التسمية بالاسم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم
 الاولون والاخرين بالاسم المسمى في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم
 احد باسمه صيانة من الموضع وكان ذلك في الرضا والعقبة وغيره في قتيبة انه من اعلام نبوته انه لم يسم قبله
 له ورجا انتشرت في دواعي النبوة ووقعت الشهادة وقامت القننة كلها لم يقرب منه وبشرى به اهل الكتاب
 تسمى به قبله لم يدع احد منهم النبوة لطابق الشهادة والقرن والى العصاة وانا احمد اسم تفضيل معناه العالم
 او المفعول كما سياتي بيانه من المفعول وانا الماحر الذي يجوز الله في الكفر او الكفر العام او قبله عليه
 الاسلام ولم يتقبل لم يعود ضمير الصلة الى الموصول لان قصده الاخبار عن نفسه مع ان ضمير الجارية عنه فلم يبال
 بعوده لانه ليس له في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم
 مذهبيا وروى الكوفي في كافر والتعديب به الكفرة او نفس الكفرة قلنا سببا واهلها شر ارازمي جابر
 السائر بصيغة المجهول على معنى تبيينه الجاد وكسر الميم على الاقرا دار على سابقه كذا قيل في تشديد ما يقع في الميم
 على التثنية قد النبوي كذا بالوجهين ارازمي اشرى بعد ظهوره في قتيبة بن جابر بن ابي بصير في قوله صلى الله عليه وسلم
 عنه الارض كما ذكره البيهقي في شرح السنة وهذا المعنى يتغير بقوله وانا العاقب ارازمي في قوله صلى الله عليه وسلم
 بعدى في فقي الصحاح العاقب يعني انا الانبياء وكل من تلاه بعد شئ فهو عاقبه ويجمع اشارة الى حديثه في
 الاولين والاخرين وقيل معنى على قدي اشرى وثمان نبوي وليس بعدى في شهادة رواية وانا الماحر الذي
 يحشر المان خلفه وعلى ملته ويز فيه فيكون قوله وانا العاقب كالتاكيد لما قبله وقد سماه الله في كتابه
 محمد اى بقوله وانا محمد الرسول محمد رسول الله واهلها يقولون حياية عيسى وبشرى رسول ثانيا في حديثه
 اسمه احمد محمد خصا بضمه من مصدر ضعت الفاعل ارازمي ما اخصه الموضع به الضمور بتشديد الميم ارازمي
 سبحانه اسماءه ارازمي في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم
 في اهل البيت ارازمي في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم
 الى صراط مستقيم فاما اسم احمد فاقول ان تفضيل مبالغة الافادة بنوت زيادة احمد وحدثت متعلقة
 الافادة الشمول والافاعل اسم من صيغ المبالغة كما حد في المعنى البلغ منه في سنة احمد اى ما خوذ منه
 محمد مفعول مبالغة ارازمي في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم
 باعتبار نيابة التثنية والمبالغة في التثنية قد انزلت في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم
 اجماع حيث قال في الملام احمد مع بعض بطريق التثنية على قواعد التثنية في ضمير المعنى محمد وانه لا
 في ذلك اليه بل السلام فانه الكتاب الجامع واللباب الامع فهو صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم
 وفضل في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم

روى ان امينة ام النبي صلعم على التي سمته به حين ولدته
 باشارة الهية قال صلعم ان النبي محمد الذي سمته به ابي
 وروى ثوبان مولى رسول الله صلعم ان امينة لما حملت
 اتيته فقيل لها حملت بسيد هذه الامة فاذا وقع على
 الارض فقول اعينه بالواحد من شر كل حاسد ثم تنب
 محمد اقلما وصنعت سمته محمد ادم

يكون لها ونسرا مشوشا ولا يبعد ان يكون الضياء مستفاد من احمد وصوره لان اقل تدبيره للفاعل قد يبنى
 للمفعول ويراد بقوله واكثر الناس مما كون مصدره بمعنى المفعول انه احتمل كونه للفاعل ايضا مما حصل ان صفة
 المحامدية والمجودية فيه بلغت غاية الكمال ونهاية الجمال فهو احمد المجودين واهم الحكماء من وجه اوله الحمد يوم القيمة
 المسمى بيوم اليربوع يتم بفتح ياء وكسرة وروي بصيغة المجهول كمال الحمد وسيدته باب الافتعال وفي نسخة
 ويشتهر من باب التعليل ويظهر صيته ويستشر في ملك العوصات بفتح الراء جمع عرسه بسكون الراء وهي
 في الأصل كل موضع واسع الانتباه فيه من فناء الدار وساحتها وجمع للمبالغة كما في عرفات والمداد به مقامات
 يوم القيمة ومواقفها ولا يبعد ان يكون وجه الجمع وهو ان يكون كل عرسه مخصوصة بامة بصفة الحمد العامة
 للخلق ويعدته ربه مقامات محمودة كما ورد في كتابه بقوله غسي ان يبعثك ربك مقامات محمودة الحمد في اوله
 والاخيرة بشاعتها ام اعادة وخاصة ويصح اي المدة عليه في اي في ذلك التمام من الحمد جمع عمدة بعض الحكماء
 كما قد علمه السلام عالم يعطيه من احد من العالمين وتسمى امته او وصفهم في كتب انبيائه بالجماديه كما في حديث
 الدارمي عن كعب بن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نجد مكتوبا فيها محمد رسول الله عبد الخائف والظابط والسحاب
 بالهوائى واليخزي بالسبية وكوه يعفوا ويغفر مولده بمكة وهجرتة بطيبة وملكه بالنام وامته الجمادون
 عيرون الله في السراء والضراء محمد بن النبي في كل منزل ويكبرونه على كل شرف رعاة الشمس صلوات
 الصلوة اذا جاء وقتها يتنادون على انصافهم ويتوضئون على اطرافهم فتاد بهم ثابدين في جوار السما ومنهم
 في القتال وصفهم في الصلوة سؤلهم بالليل دوى كروي الخلف تحقيق اذا اتخص بانتمه اصق من مناقب
 عمدة ومراثة عمدة فخره ان يسمي محمدا واحدا لا كثرة حامدته وانتم محموديته في يذوبه الكسبي العطينين
 الواسين من الجبابر حصايبه ارغراب خصوصياته ويدايح اياته ارا الالة على كمال صفاته فخره اخر اروع
 اخر من انواع كراماته وهو ان الله سبحانه جل اسمه حتى ارخصه اسم جيبه ومنع بالقدرة ان يسمي بها احد قبل زمانه
 ار لكانت ركة احد في علوشانه كاشرا اليه قوله كنه ولم يجعل له من قبله سميا اما احمد الزراني في الكتاب ان من
 نحو الانجيل ونبوت به الانبياء كونه وعيسى عليهم السلام فتح الله بجلته ارا وبارادته وقدرته ان يسمي
 وفي نسخة بتسمي به احد غيره ارا على جهة العلية ولا يدعى به مدحوقيله ارا على نسبة الوصفية حتى لا يظن
 كسب بفتح اللام ارا القياس واكتناه صوري على ضيق الغلبا رنمننا ينظر الى مجرد الاسم ولم يتفرق في حقيقة
 سماه او شكك ان شعوري في عدد النبوة ومنع الرسالة يستوي عنده الكسان مع ان مسماها لا يستويان
 كما وقع لبعض ارباب العقول الخالية من العقول والمنقول من السوية بيه الى العالمين ويده الى العصور
 من حجر والطين وهذا قد كنه قل على مستوى الامر والمصيرام هل مستوى الطلقات والنور قدر الاضحا وبدا
 الرمز ذكره المؤلف هو الصواب ونكلا كانظ ابو حنيفة الاضحا من العسري قولاني تسمية الخضر باحمد ثم قدر
 وقدرناه ابراهيم والمركة اعلم وكذلك ارا وكاسمه احمد محمد ايضا ارحم اسم وفي نسخة لم يسم به احد من العرب
 ولا يرمي الى ان شاع اربابها رالربها وغيرهم قبيل زمانه ولادته ان نبينا اى عظيم الشأن في انوار الزمان بعيش
 ارا يسل اسم محمد فسمي قوم اى جمع قليل من العرب ابناءهم بذلك رجاء ان يكون احد من قوم ارا يسم بجنة
 التي المبعوث والرسول اعلم حيث يجعل رسالة وفي قراءة رسالة وهم ارا المسمون بمحمد قبل ميلاده محمد بن حجة
 بضم همزة وفتح حاء مهملية بينهما خمسة ساكنة ابر الجلاج بضم مضوفة وتثنية الام في اخره مهملية وعدة
 من الصحابة بن عبد البر وابرموس الاوس بفتح الهمزة نسبة القبيلة من الاضحا وعنده رسالة بفتح فسكنة
 ففتح الاضحا احمد بن حارثة شهيد براء وريا ومات بالمدينة قيل وفي عدده منهم نظر ذكره الشيخ وخبره
 ومكبره براء بفتح موهبة وتشديد ال مهملية بعد الاء ممدودة وفي نسخة صحبة براء بجمع فراء ممدودة
 وعده من الصحابة ابرموس الكبري بفتح فسكنة وعنده بن شيان بفتح اسم الهم وكسر الشبه المعجمة

يتبعون الحق العينة يعجزون ولباؤن الى طلب الشفاعة وقيل قد مر على نسخ اربعة قدر شايعة ومقدار طائفة في الدنيا
 يكون لهم العزب والمنزلة في العقب وفي نسخه وقيل قد مر على نسخة ومعنى قولهم خمسة اسماء ارفع ان له بها كبرية قيل
 انها موجودة الى خمسة جميعها في الكتب المنقولة أي باجمعها وعند اول العلم ارفع مشهورة عند العلماء من الانبياء
 والاصفياء والامم الى الفة الماضية فهذا وجه تخصيصها والمرتبة اعلم ان باراد بنيتها وقدرها في اركانها في الازمان
 لا ينعم وفي تفسير ابراهيم ورواه من طريق ابي يحيى التيمي وهو وضع عن سيف بن وهيب وهو ضعيف في ابي القاسم
 عنه صلى الله عليه وسلم وفي نسخة بحملة السلام الى عشرة اسماء بهم ورطنا من مضمون العدد ليس بحجة فلا معارضة
 بينه وبينه ما سبق من حديث في خمسة اسماء وذكرتها في نسخة العشرة طه وليس حكاية على ان السابق والفاوة
 فيما ليس به بناء وتبنيان معناه وقد قيل في بعض نسخ طه ارباها من بابها وفي نسخة باميد اباها بذكر الحرف
 الواقعة في اول المسبب الى تلك الصفات عاينة ان مع تصحيح ياء النداء في نسخة والتقدير في طه حكاية
 ارفعنا النازل السلي بنعم نفع وهو ابو عبد الرحمن محمد بن عبد الحسين صاحب تفسير الصحايف من الواسطه وهو الامام
 الجليل الصوفي محمد بن موسى وجعفر بن محمد اى وعنه ايضا وهو الامام جعفر الصادق ابي الامام محمد الباقر
 احد الخلفاء اهل بيت النبوة وذكر محمد بن ابراهيم في نسخة اسماء فذكر ان ذلك الغير خمسة اى
 الاسماء التي في الحديث الاول وهي محمد واهم والماسر والحاشر والعاقد وقال ارفعنا الغير في نسخة الخمسة ارفعنا
 وانا رسول الرحمة اى ارفعنا واما تعب الولى في كارهه ابراهيم سعد عن عباد مرسله فهدوا وان كان يناسب المقام
 الا انه بنا في المرام جدا وقد جاء انا رحمة مهداة وقد تحق وما ارسلناك الا رحمة للعالمين ورسول الرحمة اى
 يناسب الرحمة على الرحمة في الدنيا والاخرة والظاهر ان المراد بالرحمة نقي الكلفة ووضع المشقة عن هذه الامة
 لقوله نفع وضيع عنهم اصرهم والافعال التي كانت عليهم والقوله وليس بلكم في الدنيا من حرج وقوله على السلام عليكم
 بدين والنجاة ورسول الامم ينفع الليم وكسماها المهمة جمع ملحة وهي الحرب الشديدة واسماها معركة القتال وهي
 موضوعة ونظمت فاجيد قياره ابراهيم سعد عن مرسله انا رسول الرحمة انا رسول الملحة واضعفه كمرصه على المجاهدة
 المتأخرة بها ومن ثم قد تحق كما اذا احره الياس انبينا رسول الله صلى الله عليه وسلم علم بكونه احدنا الى العدو
 اقرب منه ثم لا تعارض بينه كونه رسول الرحمة ورسول الملحة اذ هو سلم لا وليا له حرب لا عدو له كالنيل
 ماء للجويع ودماء للمجوعين وكالقرآن شفاء ورحمة للمؤمنين وواد وزحمة للكافرين وقد قد تحق في حقه
 بشيرا ونزيلا اى اللطيفين والعاصمين ولعله رحمة كانت غالبة خلقا باطلاق ربه حيث قد في الحديث
 القدسي والكلام الانسي سبقت رحمة فضي كاشية الكمية تقديم البشر في مقام العموم وهو لا ياتي في تقديم
 الاشارة على خطاب الكفار المتعد في ذلك الموضع تقديم التوفيق فتأمل قد انشأ في ورور ان تو ما في العرب
 قالوا يا رسول الله انتنا انا الله سبحانه بالبين نعمت ذلك اتفق لاجركم فهذا معنى الرحمة المبسو بها صلى الله عليه وسلم
 والله اعلم واما الفتحة بصيغة الغائلة من باب الاتعاض وفي نسخة المعقن وضع فتحة فتشديد ياء تكسور
 بصيغة الغائلة كاصح برشم وهو انبى بقوله قطبت بتشديد الفاء وفي نسخة بهجنتها وفي نسخة فتوت
 النبوية ارجيت بعدهم وتبعته بهم اوارب المولى التواهب والمعنى انه افر الانبياء فاد اقطع فلان في بعد
 واما قول الرجل قد تحق ثم تقينا على انهم برسلا في يوم ان الوصف بصيغة الفعول ليس كذلك والى
 اى تشديد الياء الكسورة والقيم جميع الحرف الغائلة في الفواصل والقوافل فمن تحبها الشانك كرا ووردت
 بعض العلماء او في تصنيف بعض العلماء ولم اروه ارفعنا احد من ائمة الحديث في طريق الابناء وكذا رواه
 الدوبلي في فروسه ولم يسنده في سنة الفروس وفي النهاية حديث انا في ملك فقال انت قيم وملكك قيم
 ارفع مستقيم وارى بنتج الهمز والراء ارفع الهمز وفتح الراء ارفع الهمز ان صوابه فتح بالشاء
 ارفع الهمزة المستقيمة بعد الفاتحة المعنونة وهو غير مصرح في لانه معدول عن قائم وهو المعطى كما ذكرناه بعد ان كان

سبأ في ذكره بعد ذلك

القسم ٥

عن الحسن بن علي بن محبوب عن ابي بصير قال سئل عن قوله من لم يدر الله لا علم له الا ما علم قال لا يعلم الا ما علمه الله تعالى
 واللفظ بالتعريف الرزق سبق قريباً من قوله اجماع العالم واختم بكلامه عليه ولا يبعد ان يكون الرواية ثابتة
 وكوز احدوها مشبه بالتعريف لا يقيد صوابها وتصحيح غير ما يحسنه قد يكون التعريف حاصل المعنى او اصل المعنى على
 ان تمام السمع واستقامة لا تكون الا بكلمة وما جعلته في قوله من لم يدر الله وبغير ما قرأه ويقول ما حورث قوله وقد وقع
 امر القوم بالتحية في كتب الانبياء دار الماشية وفيها رواية الحسن بن داود وعبد الله بن السام اعين لنا محمد اربع السنة
 ان يقوم بها بطريق الوفرة بعد الفترة كالعنفور في الطاعة وقد يكون في القيم معناه اربع المقيم الوار ومبعض المعوم
 كما فسر الرماد الوار والامم انت قيم السموات بمعنى معومها ومقيمها ومدبرها وقد ابعث الرحمن في تنبيه قوله معناه
 بالملئكة وروي الحسن بن عبيد بن عمير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 واهم وهو قول عيسى بن مزي عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 والمنزل ارفق وانك سورها ومحمد بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 قل في اسماء كثيرة كاللينة والرسول وانما هو والرحمن والعزير والرفوف والرحيم واسئل ذلك مما يدركه سمعاً
 له هناك وفي حديث ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 الظاهرة ولعل وجه التذكير تائيد الضمير محمد واهم وانما هو محمد بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 من المحو وقد سبق معانيها في ضمن بيانها وفي حديث ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 لتأخره اسماء اربعة تيقول انا محمد واهم واللفظ بمسرة الغناء المشهورة الرزاق من اللؤلؤ فمعناه ان الانبياء
 والشيخ اجماع كالتفاهة في شئ ينسب شياً فقد فاهه وانما شرار اجماع لحشر واليهاد للشعر وبني الرحمة ان حيث ان يتوسل
 على يده جمع كثير من اهل دينه اولاً بنو بني هذه الامة حاصلة مجرد التذمة وما يتبعها من العقاب بخلافه في الامة
 السالفة فانها كانت بارئاً من الامور السالفة اذ ان كثرة التوبة بالرجعة والادوية حديث البخاري اني استغفرت
 كتح في اليوم مائة مرة اولاً في باب التوبة يتعلق في اخر هذه الملة وبين للملحة بنسج الهم والكاه القليل العظيم وهو
 كقولك بعثت للمسيح وبني الرحمة والرحمة روايات اربعة وكل من الافاظ المذكورة صحيح الاشارة
 بتالي ابرك اسما في وجودها مسطورة ومعنى المتعنى معني العاقب وقد سبق بيانه وامان الرحمة والتوبة و
 الرحمة فقد من الرنيع وما درسلناك الرحمة للعالمين بين الرحمة مرادف للرحمة ومنقضة للرحمة وتوسيلة
 عن التوبة وكما وصفه ارسجانه بانه ابر الى صل الرحمة عليه لكونه منعوتاً بالرحمة الوجبة للراحة والباعث على
 التوبة المنقضية للرحمة فيهم ابر بطلان منة عز حسن المعصية ويعلم الكذب والتمكيد ارسنة وكلها اسما
 الرحمة وبواعث التقية ويهداهم الى صراط مستقيم ابر بطلان منة عز حسن المعصية ويعلم الكذب والتمكيد ارسنة وكلها اسما
 كافتة كرم حليم وقد قال ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 احكام في التفتي من ابي بصير بسند ضعيف ورواه ابو داود والبطراني والحاكم في المستدرک والبيهقي في شعب
 الامية بسند صحيح اعني هذه الامة محرومة لسخط عذاب في الاخرة انما عذابها فما الرينا العقوب والزلزال
 والقنطار والبلايا وقد وعدت فيهم ابر في حقهم اصالة وفي حق غيرهم تبعان ذلك فيهم وتواصوا بالعبادة وتواصوا
 بالرحمة ابر موجبات الرحمة اونها كافتة البرية كبر رحمة بعضهم بعضاً فبعثه عليه السلام ربه نبي اى على وجه
 الاكرام رحمة لامة ارسجانه ورحمة للعالمين اذ هو رحمة للكفار من عذاب الاستئصال في هذه الدار
 ورجبها ابر بخصوصهم وعمومهم بحسب احتقانهم من رحمتها ارسجانه لانها الرحمة ومباغتة في استئصال الرحمة
 واستغفر لهم اطلبها المغفرة لكونهم لغنوب امة الاجابة وتوفيق الاجابة لامة الدعوة وجعل ارسنة
 سجانه امة محرومة ارسجانه لكونه من الرحمة ووصفها بالرحمة ارسجانه لكونها رحمة كافتة رحمة رحمة ابر
 نبي الرحمة فهم جامعون بين الرحمة والرحمة كما يشي اليه قوله وامرنا بالرحمة ابر ان يترجم بعضهم على غير

واضح

والله عليه ارواح القرامح وبلغ فيه ليكون سببا لرحمة سبحانه عليهم وفي نسخة وانحى عنها اربعة من صفته الرحمة فقال
 ان الله يحب من عباده الرجاء كما رواه الشيخان عن اسامة بن زيد الا انه يرحم بول كعب وقد ادى في حديث
 اخر رواه ابو داود والترمذي من عبد الله بن عمر ورواه العاصم الراحمون يرحمهم الرحمن يوم القيمة ارحموا من في
 الارض يرحمكم بالجزم والرفع من في السماء ارحمكم الا على اذن في السماء ملكه وعرشه اذن من نور وجوده في السماء
 زاد الترمذي والرحمة نسخة من الرحمن اربعة قطع كما تحوذة من صفة الرحمن من وصلها وصل الله ومن قطعها
 قطع الله وهو حديث منسلس بالاولية لبعض ارباب الرواية كونه سائدا في صحيح عند ايجاب الدراية
 لا يقطع التسلسل من عمر بن عبد الله بن ابي قيس مولى ابي عمرو واما رواية ابي المكيه على ما اخبره ابي سعد
 بن جابر فاشارة الى ما عرفت من العاصم والسيوف اى وضرب السيوف بعد انقطاع المقال وشذوذ النسخة ووضع
 النسخة حال الجدل بسببه صلى الله عليه وسلم وفي نسخة الرواية والاشارة صححة وعلى الصححة الدعوى صريحة تدفع
 بالارباب الى جاهد الكفار والمنافقين واغلق عليهم وروى حديثه مثل حديث ابو موسى كما رواه احمد والترمذي في
 الشمائل وفيه اى في حديثه خرفية بن الرحمة ونهى النوبة ونهى الملام وروى الحرفى اى كاني نعيم في الروايات يونس بن
 ميسرة في حديثه عليه السلام انه قد امان في ملكك نعم اى كاني نسخة انت قتم بالمشكلة اى يجمع بين انواع العطاء
 فان القتم هو العطاء من اى الحرفى والقنوم يفتح العاقبة الجامع للخير يروى والقتم ويؤيد قوله وهذا اى قتم
 اسم هو في اهل بيته عليه السلام معلوم ارضه الله هو قتم ابيه عيسى وقتم عم النبي صلى الله عليه وسلم ايضا وقتم
 التمسك والجامع اما للخير او ما اشرقت في غيره او جمع الريح به شمل الامة وكان قد افرق الامة ثم قتم وقتم
 عم النبي عليه السلام وهو شقيق الكارث به عبد المطلب وبه سميت حمله بسمرقند لانه دفعه فيها انتهى والمصحح
 ان عمه قتم مات صغيرا وان الهلة التي بسمرقند ودفعه فيها يريد به قتم به العيس على ما ذكره الغزب وتعلم
 الاضالك وقد جاءت من القام عليه السلام وهي العطفات العالوية عليه وسماه بكسر اوله جمع سمه وهي العطفات
 في الزمان اربعة العلم المعلومة فيه ما نسب اليه عدة كثيرة ارجله معدودة مبنية لويه سوى ما ذكرناه
 اى ورضاه قرنه ان كالمورار في قوله يفتح قد جاءكم من الله نورا والسراج المنير اى في قوله وسراجا منيرا والنفذ
 اى في قوله نفا وتند يوم الجمع ويكون من التذرية والتذرية اى في قوله وارسلناك شاهدا ومبشرا
 ونذيرا والبشر قد روي قد جاءكم بشير ونذير والى كاسبق وكقوله وشاهد وشهود والشهد قد روي
 وجنابك على هؤلاء شهيد والحق المبين لقوله قد جاءكم الحق من ربكم وهو اولى من قول الربى لما في حديث النجاشي
 اللهم انت قيم السموات والارض ومن فيهن وقته ومحمد حق اذ فيه ان هذا ليس في القران والكلام في السماء فكونوا
 فيه مع انه جبر عنها واصف له كاني بقية الحديث والجنة حق والارض حق الا ان الحق الصانع كان ان يقولوا المبين
 بالعطف للاشارة الى انها وصفا مستقلا ولا شعرا الى قوله في بيتها للامن ما نزل اليهم فان وصفه عليه السلام
 بجمع الحق المبين في موعود لاني الكتاب ولا في السنة ولعله ذكر ما يجوز العاطف وخاتم النبوة كما قد روي
 وكلمة رسول الله وخاتم النبيين وهو يفتح التاء على الهمزة في الكسر على الفاعل لانه نعت النبيين
 فهي خاتمهم وذكره الاضالك والحقيق ان المراد بالفتح ما فتح به من الطابع فقوله ارحمهم حاصل المعنى لا يطلع النبي
 والكرامة الرحيم جمع بينهما من غير عطف كما جاء في الآية المؤمنون رويهم والراقة شدة الرحمة فاحمدوا
 الفاضلة او يلقونهم والنعيم والامين لقوله نوح عند ذر العرش يكسر قطع ثم امين على احد القولين في تفسيره
 والحديث انى امين في الارض امين في السماء وكان قبل البعث يسمى امينا وقدم الصدق اى من حيث انه
 اوحى اليه ايم بغير الوحي اشوا ان لهم قدم صدق منذ ربهم فهو اولى بهذا الوصف من غيره وكان حق الحق
 ان ياتي به على طبع ورواه وقيل سمي قدم صدق لانه يشفع لهم منذ ربهم ورحمة للعالمين لقوله نوح وكما روي
 الا رحمة للعالمين ونعت الله ارفع به على من امن به في الدارين وذكره الربى والاولى اى تسال عنه ونعتهم السهم كونه

كما قاله الغرور والعودة الوثيق ان من حيث ان من امن به فقد تكسب من الدين ويعقد ويتيق لانه شبهة
تذكره الديج والاطلاق لقوله في من يكفر بالانفوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى ان يعهد المصطفى
ووجه الجنبه قد لا ينطق فيل انه غير عليه سلام وقيل هو الاسلام والصراط المستقيم ان من حيث هدايته من امن به
اليه واللله عليه كذا ذكره الديج ولعله مأخوذ من قوله في يدي به الله من اتبع رسوله سبيل السلام وخرجهم من
الظلمات الى النور باذنه وهدىهم الى صراط مستقيم الى النبي كرم ودليل قويم وزيد في نسخة مما طوله وليس ان يخرج
لقول الحسن سوى ما ذكرناه وقد ذكرنا في سنة ١٠٠٠ وحررنا والشيخ الثاقب ان المصنف كان يتقيد الظلام بوضوئه فينته
فيه بنظير وهو مأخوذ من قوله والسما والطارق وما لا يدرك بالاطلاق الشيخ الثاقب ولعله في ايراد ابي الى
انه مطبوع والكريم قال تواتر لقول رسول كريم وان في الاثر الا الذي لا يكتب ولا يبرأ فترى فأتوا باليه ورسوله
الذي اتى وداعى الله لقوله في وداعى الى الله باذنه ولقوله سبحانه ومن احسن قولا ممن دع الى الله وكان الاطراف
تتاكل والراعس الى ثم رايت قوله في ابيسوا داعي الله فترى المعنى معنى محمد عليه الصلوة والسلام في اوصاف كثيرة
اربع صفات اخرى كثيرة رسالة جليدة ان نعت عظيمه شهيرة وحرر فيها ارسلته في كتب الله المتقدمة كالنورية
والزبور والانجيل وكتب ابياته ارسلته من الصفات الواضحة واعادته رسوله ارسلته والخلق الامة
من العباد والامة جليدة ساقية فاعلم جري ارجله في السماء والصفات شافية في حصول المهيات كشمسية المصطفى
وهو الاشارة الى سائر الرسل حيث قد نعت الله مصطفي من الملائكة رسلا ومن الناس الاله الا انه هو الغرور الاكل
من هذا الجنس الافضل وكذا قوله في الجنبه في قوله العجيب اليه من شاء وهدى اليه من ينيب واني انعام
وهو كنيته لولد انعام والعجيب كما سبق في حديث وانا عجيب الله ورسول الله العليلين فانه اولى من خلق عليه
من بين الملائكة والشفيع المشفق الى القبول شفاعة النبي تم امته وسائر اهل بيته والشفيع اسم فاعلم ان اتفاق
واصله الموثق من الوقاية وهو من سبق نفسه مما يوجب العذاب وما يقضي الحجاب والصلح المراد منه خبر
فيخرج من امر الدين في التوراة ولم يقبضه الله حتى يتبع به الملة العوارة امة ابراهيم بحسب عوادة لتفسير
العرب اياها والظاهر ان عجب الباطن والظاهر والمهاجرة ان المبالغ في المراقبة لاحوال الامة والصادق
ان قولا ووعدا وفعلا والمصدوق ان رايته الصدوق من عند ربه شهادة في حق امره والهادي الى الحق الى
الحق وسيد ولد ادم من المبدأ والختم عموما وسيد المرسلين اخصوصا ومام التقيين اذ لا اولياء والكلية
والعلماء العاملين وقائم الغريرين القويين وتشديد الرأى ان البيض الوجود من انوار انوار الوضوء المطلق انعام
اجز على الكل اذ العزة بياض ابيته قدر الرسم المجليين بتبديدهم القوتية ان البيض ابدى وارجله ان
انوار الطهارة واثار العبادات يوم القيمة وفيه اشارة الى ما استدل به الامة على انه الوضوء من خصائص
هذه الامة وقيل لا وانا المقتصد الغرير والتجمل حديث فلا وضوء في وضوء الانبياء وقيل واجيب بضعفه وعلى
فرض صحة احتفال ان يكون الانبياء اخصوصا بالوضوء ووضوءهم وجيل الرحمن حديث مسلم وقد اتفق المعتبرون
صاحبكم قبل ما يعني نفسه وصاحب الموضع المورود ان يوم القيمة وقد ورد فيه احاديث صحيحة وفي بيته اخصاص
صحيحة والشفاعة ان العظمى والمعظم المورود عطف او مغايرة اريد بالشفاعة جنسها الشامل لجميع انوارها
وصاحب الوسيلة حديث مسلم سئلوا النبي في الوسيلة فانها منزلة في الجنة لا تنبغي الا لعبد من عباد الله تعالى
وارجوانه اكثر انما شئت الى الوسيلة ملت ليلة الشفاعة والعضيلة ان المرتبة على مرتبة الوسيلة حديث
الشفيع في نفسه صريح في ان الله رب هذه الرعدة السامة والصلوة القائمة آت محمد كوسيلة والعضيلة
باعتبارها عموما والزرورة ملت له شفاعته يوم القيمة وفي رواية الساني وانه جليله واليه انعام
المجود والدرجة الرفيعة ان العاليية وصاحب الحاج ان خصائصه في الجنة يلبس فيها لباسا به عايلها
مقدور ورسول ابوداود ومن سهل مع عاد من النبي عليه السلام في قراره في الجنة وعمل ما فيه السبع والراه تاجا

يوم القيمة

يوم القيمة منوهه احسن من منوهه الشمس في سورت الدنيا لو كانت فيكم فما ظنكم بالزوى على هذا بهذا الحديث فانكم
 بالزوى به ونزل عليه وبنو سيد الاولين والاخيرين وما بعد الرجب وغيره حيث فسروا العراج بالجنة وقالوا انما
 اذ ذاك خاصة بالحرب في بيئاتهم ومن ثم قيل العراج بفتح العين وبغيره بفتح العين في قوله وفي حديث
 رواه الديلمي في سنن الزدوس عن علي بن ابي طالب في قوله المعراج او صاحبها صاحب اللواء حديث ادم ومن
 دونه تحت لوائه يوم القيمة والقضب السيف فيل بمعنى الفاعل من قضب او قطع وقيل العصاة فهو
 فيل بمعنى المنعول لانه مقطوع من الشجر وراكب البراق اي في ليلة الهمراء والماقة اي دراكبها في حجة
 الوداع وغيرها والنقيب عطف تغير للماقة فانه عرفنا بطلان على الخليفة السريع من الابل ولعله زيد لمراعات
 السجع في مناجلة القضب وصاحب المنجاة الفاطمة والسلمان اي السلطنة الغالبة والدولة الغامرة
 والحكم اي وصاحب الحكم بنع نساء وهو غلام النبوة وبكر بن ابي موسى البدر بن ابي ابيان وقول الديلمي لانه
 ختم برانبيانه بشهادة وخاتم النبوة اخرج فليس في قوله اذ ياباه مع اضافة الصاحب اليه والعلامة اي
 وصاحب العلامة الاله على نبوته وامامته ولم من علامة خاتمة على رسالة وكرامة والبرهان اي صاحب
 الرليل الظاهر والبيان الباهر وصاحب الراهة بكسر الهمزة وباء القضاة وهو القضب فله سبط واراد به
 نبينا عليه السلام اذ كان بكرا ما تحمل بيده يديه ويمسكها ويمشي بها وتغزله فيصلي اليها وقد فوت رسالته لها
 وقد ابروى الراهة من العصاة الضخمة وتبعه الجوهري والنعيلون المراد صاحبها اذ كان يمشي بها واما
 ما قيل ياخبره يمشي بنعل فرار في واحدة لم تحذف عن ضمها على عادة العرب البادية وهم بدو حوزة رنية
 ويعلمونه من لباس الكلد ونحوه ومن اسماه في الكتب اي من التورية وغيرها المتوكل اي عليه ومن غيره في جمع
 امره والمخارار فرمين البرية ومقيم السنة كما ورد عنه واود اللهم اعثت فيم السنة اي مظهر الملكة والقدس
 ار المنتم عن المنقصة وروح القدس بفتح الراء وسكونها ويسمى بجمعها بانه حياة الارواح التي بها قوة
 الاشباح وروح الحق لاجياء احسن به فهو بمنزلة روحه وهو قاطع البار تليط بالباء الموحدة وفتح الراء
 وتكره وسكون الفاء وقد سكونه الراء وتفتح الفاء وكسر اللام بعد ما ياء مشاة ساكنة فله في القليل
 ار اللقمة العبرانية قبل واكثر النصارى على ان معناه الخلق وقال ثعلب هو العلامة المحدث شيخ اللغة والحديث
 ابو العباس احمد بن يحيى البغدادي المقدم في نحو الكوفية مات سنة احدى وتسعين وما تبعه البار تليط الراء
 بزق بفتح الحاء والباطل ارفقا مينا وفضلا معينا بحيث لا يشبه احد مما بالافة اصلا وقطعا ومرة اسما
 في الكتب السابقة باللام والفاء السابقة ما وماذا يفتح من فاعل فذلك مجيء منونة فيها وفي نسخة بفتح الراء
 من غير تنوين على انه غير مصروف للعلمية والجمعة وفي نسخة بسكون الراء والعله اجراء للفصل مجرى الوصل
 من الحلبي ما ذمهم ثم الف لامزة ثم ذال مجيء ساكنة كذا في نسخة التي وقفت عليها وينبغي ان تضع الراء
 لانه لا يغيرت للجمعة والعلية امرانته ما ذوبا ما ذوانه في الاصل صفة انتهى وفي نسخة لا يفتح واما ما عليه
 الديلمي بضم منونة فاشتم الامزة منه بيده الواو والاعت مدودة غير مطابق للرواية وغيره وافق للدراسة
 ثم رأيت ابيان بن ابي اسيد بن قيس بن جهم بن سلم بن عمار بن اسرائيل بن قيس بن عينا بن طيب ولعل التكرار
 لانه عزة غاية ملكية فان الظاهر ان مجموع اللفظ هو الاسم ومحطها بكسر الهمزة وفتحها وسكون الميم
 وفتح المهلة ثم باء تحتية وفي نسخة بفتح الهمزة والهمزة مشددة ارحا في الحرم وفتح الحرم وفي النهاية لابن الاثير
 ما لفظه وفي حديث كعب انه عليه السلام في الكتاب السابقة عهد واحمد وحيانا كذا بفتح الهمزة وسكون الميم فبما
 تحية بعد ما الف فخطا قال ابو عمرو وسالت بعض من اسلم من اليهود عنده فقال معناه يحيى الحرم ويمنع من
 احرام ويعطى الحلال انتهى والحكم بنع نساء والحجة والحكم بنع نساء والحجة والحكم بنع نساء والحجة والحكم بنع نساء
 والحكم بنع نساء والحكم بنع نساء والحكم بنع نساء والحكم بنع نساء والحكم بنع نساء والحكم بنع نساء

لنا في الحج

وانما هذه بنحو المجهول - حكاية كعب الاحبار وقد سبق منه الالة بلغة حياطا وقد اظهر قد شابه كما في
 اصل الخلق والوحي فانما امر بالمعروف ونهى عن المنكر او كسر الزنى فتم به الانبياء وانما امر بالمعروف ونهى عن المنكر
 وجوز له السجدة والملاحة والجماعة والرحمة احسن الابداء وخلقنا بنحو الخفاء ارسورة وبشارة وخلقنا بنحو
 انحاء ارسورة والطاقة ويسمى ان هو عليه السلام بالسريانية بنحو السيرة وسكونه الراء وتشديد الياء الثانية
 وهي اللغة الاولى التي تكلم بها ادم والانبيا والاسنة ثلثة سريانية في سرياني وعبراني وعراقي وموالي
 اجنة في الوقت سرياني حال السيوطن وسؤال القبول السريانية ولعله خص بالام الماشية الكلاخاف نظرا لاداء
 الواردة واما العبرانية فسميت بذلك لان ابراهيم انما نطق بالعبرانية حين عبر النهر فارتد من النهر ودون وكان
 النهر وقال للطلاب الذين ارسلهم في طلبه اذا وجدتم من يتكلم بالسريانية فزروه فلما ادركوه استظفوه فقول
 فقال له عبراني ذكره السريانية مشتم عليهم فخرجوا منه فغادوا مشدودا منقوشة فغادوا مهلة منقوشة وفي نسخة
 بالثاقف بدل الغاء وهو اصل الكاشية الكاشية واليعرف له معنى في العربية واما قول الراجي غير منقوشة للعلمية
 والوجه في غير ذلك لانه مع في اللغة المنسوخ المصحح في العلمية بل في الوصفية والمخفا بنحو منقوشة
 سكتة فغادوا مهلة منقوشة فيم مكتورة منقوشة مشدودة وهو مقصور كذا في نسخة بالعلم ذكره الراجي وبتبعه الراجي
 وعبر عنه بقيل ثم قال وقيل جميع حروفه منقوشة الالهة فساكنة انتهى وهو اصل صحيح في نسخة المعقودة وفي نسخة
 بنحو الميم الاولى وكسر الميم الثانية وضبطه الخارجي بنحو الميم والمهلة وسكونه الفوز الاولى وتشديد الثانية ثم
 في قوله العن في اكثر النسخ وفي بعضها بياء مشدودة عن الكون كالسنة في هذا وقد اورد الفتح العبري في سيرة
 والمخفا بالسريانية هو محمد صلى الله عليه وسلم قال الراجي وهذا الكلام يحتمل معنيين احدهما انه يكون معناه بالسريانية
 محمد بالعبودية ويحتمل غير ذلك فقلت وفي سيرة ابراهيم السلام هو بالسريانية اسم محمد صلى الله عليه وسلم
 ويعرف في المعنى الثاني اظهر تشددا في السحق هو بالسريانية محمد صلى الله عليه وسلم واسمه ايضا في التوراة
 احمد بنحو همزة فسكون ما مهلة مكسرة تحية فمدال مهلة مضبوطة غير منقوشة وفي نسخة بنحو الهمزة وكسر الهمزة
 وسكونه الياء الثانية وفي نسخة وهو موافق لما ذكره الراجي بنحو فسكونه ففتح وفي اخرى بكسر الهمزة وهي انقصر
 بلها الراجي وفي اخرى بنحو ففتح فسكونه وفي اخرى بنحو ففتح وفي اخرى بنحو فسكونه لانها كذا في قوله
 ابو حنيفة اخاف به يشير في كتاب سماه البتداء واسناده الى ابن عباس انه عليه السلام قد قرأ اسم في القرآن ثم وفي
 الانجيل احمد وفي التوراة احمد فتم وانما سميت احمد لاني احبها مني عن تاريخهم يوم القيمة انتهى ووجه تصويبه
 غير ظاهر كما لا يخفى روي وفي نسخة وروي ذلك اي كون اسم في التوراة احمد عن ابي سيرين وهو تابعي جليل
 وكذا ثقة كثير العلم والورع قبل كان مصبوم يوما ويظهر يوما وكلمة سبعة اورد في اليوم والليلية هذا وقد تقدم
 بعد ما نقلت من الجني في الاسماء ومعنى صاحب الغضب ارسيف بن بوليل انه وقع ذلك ارسيف مفسرا في
 الانجيل ارسيف بن بوليل انه جادل عليه قدره السحابة في الانجيل عند نعتة عليه السلام معه غضب منه
 جديدا مشايه للغضب طولا وعرضا وطرأة والطفافة او سيف فاطع من جديدا وقاتل به بجر التام الذي
 يجاهد به اعداء وامته كذلك ارسيف غضبا يتقاتلون اعداءه بها وبتابعوه اعداءه ويتبعوه اعداءه
 وقد جعل ارسيف في الحديث طارنا الغضب المشوق ارسيف الطويل الرقيق الرزق كان يحبكه عليه السلام
 ارسيفه حال القيام وعند خطبة للانام وهو منقوشة لاصحاب الكرام وهو الارج عند الخلق ارسيف كانوا ارسيف
 واحدا فواحد على سيرة الخطباء واما الهراوة التي وصف بها ارسيفه صافها وحاملها فهي في اللغة العصا
 اي مطلقا والفتحة على ما ذكره الجوهري بتبع الهمزة واراها بنحو الهمزة ارسيفها ان المراد بها بيتا والهمزة العلم
 العصا المذكورة في حديثه هو صفا ارسيف قد اورد بنحو الهمزة لعله الجوهري ارسيفه وارسيفه ارسيفه
 اي العصاة عنه من عن حوضه بعضا ارسيفه في يدي حبيبة لامل الجوهري ارسيفه والناس لا يعلمون حتى يتقدموا

حجة

وفي هذا كرامة لابل العين في تعريفهم للشيء منه مجازة لهم بحسن صيغهم وتقدمهم في السلام وفي نسخة لابل العين
 وفي رواية مسلم في المناقب وهي لكثرة جعل الرجل اصلا واحلي صوبها وقيل المراد بها الجهة المعروفة عن يمين الكعبة
 انتهى والظاهر ان المراد بابل العيون صاحب العيون من ارباب الجنة ويدخل في عمومهم اهل العيون وخص بهم لان
 التيقين بينهم منه باولي كما لا يخفى هذا وقد ضعف السنوي هذا الظاهر من القاضي بانه المراد من وصفه بان يعرف
 بصفته براهها العائن معه ويستدلون بها على صدقه وان المبشرة المذكورة في الكتب الالفية نلاحظ تفسيرها بتعريف
 في الاخرى فالصواب ما تاله الائمة في تفسير كونه صاحبها انه كان يملك بيده القصب كثيرا وقيل لانه كان يمشي والعص
 به بيده وتخرجه فيصطلي اليها وهذا في الصحيح مشهور هكذا ذكره الرجل في قوله يتبع الخليل حيث نزلت بقية السنوي بانه
 هذا صغيف او بلبل الى اخر ما ذكره واقول لعل وجه افتقاره للمصنف هو الاخرى بجمل هذا النعت على الدر الاخرى لان لفظ
 العصاة من سنن الانبياء في الرواية فاذا جعل على هذا المعنى لم يميزه عن اخوانه بل وصفه بالوصف الاولى بخلت الصفة الاولى فانه
 النعت المختص في العقب لاسما وخاصة العرب لا يشيخ الا بالوصف الاولى بخلت الصفة الاولى فانه
 ايما انما كان احيانا ثم لا يميزه عن غيره نعوته في الكتب الالفية اليكوت بعضها متعلقة بالدار الاخرى وبعضها بالحوال
 السابقة واما الناج فالمراد به العمارة فيه حيث قال المراد به غير معلوم الا رب العباد واما باعتبار اللغة والعرف
 فهو مستعمل في غير العمارة على اختلاف في عرف العامة واما ما ورد في الحديث فظاهر انه اراد المعنى المجازي حيث نزل
 العمارة منزل الناج واقام مقامه في مرتبة الوفا والرواج كما يدل عليه او يشير اليه قوله ولم يكره ان العمارة جند
 ارضيه وجوده بجلد السلام للعرب اراد كان العائن كلهم اصحاب السجادة اما مع العمارة او جودها والعام ان يكون
 التمييز بين العرب اركشافها من غير ما وفيه اشعار بانهم من اهل القناعة الدينية وهو موقوف يوم النكاح
 في موجبات الرعاية العرفية وكما حصل ان الاصح انه مراد بقوله صاحب الناج نابع اكرامه يوم القيمة كما قد شابه
 واد صاقره ان نعوته من اسماه والظاهر ان المشعرة بانواع موصه وثنائه وسماته بكسر الهمزة استناده وعلامة
 فضائله في كنيته او الماشية او المتقدمة كثيرة وفيما ذكرناه انها كانت تليد بسيرة مقنع بفتح الهمزة والنون
 اراد كفاية ومكانة تتاعه ان شاء الله وكما كانت كنيته المشهورة اما القاسم كبريت النجار كما كان عليه السلام
 في السوق فقام رجل يا ابا القاسم فالنعت اليه فقد انما دعوت هذا فقد سموا باسمي ولا تكفرا بكنيته وعلوه وجه
 انه كان يدعى بالكنية تعظيما ولا يدعى باسمه اللهم الوار وعنه كثر ما ورد في رواية فاني انما جعلت باسمي اسمي
 وفيه إشارة الى ان المراد بابي القاسم هو الموصوف بهذا الوصف وهو لا ينافي كونه اما بالولد له من القاسم
 وورثه السن كما في سند احمد وابيه في لما ولدته ابراهيم ام ابنه نبينا صلى الله عليه وسلم من مارية جاءه جبرئيل
 فمعه السلام عليك يا ابراهيم فهو كنيته ايضا ومعه يلقب انه عليه السلام قد ستم ولله ابراهيم قبل نزل جبرئيل عليه السلام
 ويعتقد انه يكون تسمية وقعت في ضمن كنيته اثنائه تهنئة وفي جملة صار عليه السلام يا ابراهيم كما كان ابو ابراهيم
 فقام عليه السلام جيا اسم جده عليها الصلوة والسلام ثم قيل وكنيته ايضا ابو الارباب وهو لعب في اللغة وانما كنيته
 في المنى فان مقامه من اهل الارباب ومحافظة احواله ومعتقدا ما له من والده سبحانه وتعالى اعلم **فصل في شرحه**
قال في اسماه به من اسماه الحسن جمع ثمانية الحسن لان الاسماء في اللغة الجماعية ووصفه به من صفاته العلى
 صنع العيون جمع العلياء ووصفه بفتح الواو والصاد والفاء مطعما على سماء ويحمل كونه مصدرا معطوفا على شرحه
 كتح قال القاضي ابو الفضل يعني الحسن نفسه وقفة الركب ارجا محبة ورضاه كما احمر هذا الفضل بالنصب فان الصبغة
 للتعجب ارجا محبة واخلفه واجدته واليقية بفضول اليب الاول ارجا من هذا الكتاب وهو المعنوي بالفضل في شأنه
 عليه واظهاره ففلم قدره لربه كما اشار في ضمنه تعليقه وجه الاخرى اليه بقوله لا تخراطة ارجا نظام في سلكه مضمون بالقرآن
 اراد ان يطلع عليه معتربا بفتح ييم وكسره ارجا محبة ارجا محبة وعلو صفاتها كلها لم يسبح الله في نسخة كلها لم يسبح
 المصدر الالهية الى استنباطها اراد استقرها من اماكن وهو استدراك على وجه الامتنان بها فانه من جعل هذا الفضل في كل انفس

اذ احصاؤه غير محله لا يخفى

والشكالة واشتقاقه واشكاله اذا عرفت ذلك فمن اسماؤه الرحمن الرحيم الرحمن الرحيم وهو تفضل بمعنى المتعبد
 الفاعل والاول اظهر ولذا قدمه بقوله ومعناه الحمد والثناء الرحمن الرحيم الرحمن الرحيم الرحمن الرحيم الرحمن الرحيم
 سواء حمد اولهم على سائر مخلوقاته مع انه وان من سنن الابحاح بحمد في مراتب تعبدية فهو الحمد في كل فعل وجميع حال
 في نفسه اولى كلام قدس على العباد على فتراده الرحمن الرحيم الرحمن الرحيم الرحمن الرحيم الرحمن الرحيم الرحمن الرحيم
 الحمدية في جميع مراتب النبوة فهو الحمد في نظر الشهود وسوى الله والحمد في ما في الوجود وسوى الله في كل حال
 انبيا وهو مرفوع او منصوب وهو الاظهر فندبر محمد او احمد محمد بمعنى محمود بل ابلغ منه وكذا احمد او محمود وقع
 اسمه في زبراداد وجميع الزاوار والباء ارفى في صفة المنزورة بمعنى المكتوبة والمراد بها الزبور ووقع في اصل التسمية على
 ما ضبطه بكر الزرار في كتابه وهو غير معدوم في الرواية والدراية واحمد بمعنى الكبر اي اعظم من محمد
 بنفق كما واجله من حمد سبب الحار وفيه ابناء الان افعال تفضل تدعى بمعنى النعول وهو منها الظاهر وجميع سببها اهر
 كجائز شرف الكادية والحمدية المشيرة الى مرتبة الجبيرة والجمهورية فاحمد بهذا الاعتبار يكون ابلغ من محمد في نظر
 النظائر مع ما فيه من الاشارة الى الصفة الجامعة بغير مرتبة الجبيرة المطلوبة ومثله المرادية المحمودية
 بالنسبة الممتدة الى الابدية بخلاف وصف الكادية المشيرة بمتعلق الحادث الكونية كما علم بتحقق هذا المعنى في
 قوله تعالى يسبحهم ويحبونهم من تدقيق البنية وقد اشار الى نحو هذا اي ما قرناه وصرنا به تحت آرايه ثابت
 المنزلة حوام بالراه الانصارى النجاشى عاين هو والثلاثة فوقه فربما يشهد كل واحد مائة وعشرون سنة
 وقد عكس حسان سبب في السلام وسبب في الجاهلية وقد شاركه في الوصف الثاني في سبب حوام قبل غيره ايضا
 رشح بنفق الشير الالهة التي لم يله السلام من اسمه قطع بمنزلة الوصل ضرورة ولو قد زنته او وصفه بخلق
 ليجلته اربعين بالمشركة في الجملة كسمة في حديث تلاقى اسميهما اشتقاقا من ماخذ واحد ولم يرد الاشتقاق الاصطلاح
 لان مبداءها متحد بل اراد كونه اسم بمعنى اسمه كما يشير اليه قوله فذرو العرش محمود وهذا محمد محمود فاحمد بمعنى محمد
 على ما سبق وقد ورد بالالهة الحمد في كل حال وان لفظ شق من شق الشيء جعله شقيا ارضعته وعناه
 انه اعمه من جميع اسماء غيره من بناء وقيل شق بمعنى شق اخذ منه وضاع منه حروف اسمه هذا وقد قد الامام جعفر السلام
 في الاعتقاد كسنة في اسماؤه احسن احميد من جاهد الله تعالى من حمدت عمارته واخلاقه واقواله واحواله ويونبنا محمد
 على الله تعالى وسلم ومن قرب منه من الانبياء والاولياء فكل واحد منهم حميد بقدر ما حمده من اوصافه واحمد المطلق
 هو الله تعالى ومن اسماؤه تعالى الرحمن الرحيم ارفى والرافة والرحمة وتقدم الابلغ منها ما مر في صفة واما معنى اسم
 واحد متقارب ارفى المودر والركاب الراقية سنة الرحمة وسماه اسم نبينا عليه السلام في كتابه بذلك اربا فذكر
 في الوصفين او بالجمع بين التعيين ومن اسماؤه تعالى الحق المبيد ومعنى الحق الموجود اي واهم الثابت تعالى
 والمحقق احره لانه الثابت مطلقا لوجوب شانه واما غيره فلا وجود له في حد ذاته لا مكانه وهو وجه لقوله
 كل شيء يهلك الا وجهه والى هذا المعنى اشار لبيد بقوله لا تظلم على ما لا تظلم بالحل وهذا مراد شيخنا
 ابو الحسن البكري بقوله استغفر الله عما سوى الله وكذلك المبيد اربى المبيد بمعنى الظاهر احره اربى وهو
 ربوبية واليه اربى جو صفت احديته واحديته ثم قوله ما به واما ان بمعنى واحد معنى ان الابهة هنا بمعنى ابهه
 لانها تدعى بالابهة متعديا فيكون المبيد بمعنى المظهر وهذا معنى قوله ويكون بمعنى المبيد لعباده امر وشيخ
 ما يتعلق به من عقابهم في دنياهم ومعادهم اربى واحمد في عقابهم وهذا المعنى في حقه تعالى وسر الله عليه السلام
 بذلك اربا ذكره الكسيرة في كتابه فقال اربى قوله بل منعت هؤلاء واما بهم حتى جاءهم الحق ورسول حميد
 وهذا على قول بعض المفسرين ان المراد بالحق هو الرسول الامير خلفا فانه تدبر ان المراد بالحق هو الكتاب المبيد
 وقد وظل في انا المفسر المبيد اربى اربى فظهر الاخبار وقد اربى قوله يا ايها الناس قد جاءكم الحق
 من ربكم يعني به محمد والقرآن وقد قد كرمها بالحق كما جاءهم قبل ان المراد بالحق محمد اربى كرمها بالحق الثابت نبوته

و يكون ايضا بمعنى الحامد لنفسه

المتحقق بجزءه بدليل الآيات البينة المشيرة اليه فلا التفتت الى قول الربوبي وهذا القيل والادليل عليه وقيل ان
 وكلاهما صحيح وفي الحديث صحيح فانه تكذيب كل منهما يستلزم تكذيب الاخر سواء تقدم الاول او الاخر فتدبر ومعناه ان معنى
 الحق هنا ان كل من التفسيرين عند الباطل والمتحقق صدقه وامره ارشاده جميعه ثم المتحقق كبر القاف الاولى يوم ترفع
 مطلقا على ضد الباطل فهو جبر استعارة بانه للمحق متغير مشهور به واما قول الجلي في نوح القاف الاولى المشددة وهو
 مبتدأ وصدقه يخبر وامره معطوف على اخبر فهو مفعول ايضا فمضاه من جهة البناء الصرفي والاعراب النحوي وهو جنس
 الاول انما سبق فتأمل والمبيرة اي طلائع نعت الرسول الامير معناه البيرة امه وسالته ان الظاهر والواضح
 بناء على ان ابا نوح لازم او البيرة بشدء البناء المكسورة ان المنظر والمخبر عن الرسالة ما يعنى به امر الرسالة
 لتعليم الامم على انه بعد كما قد تحققت بغيره للناس ما نزل اليهم امره من قلوب وحموب ومن ساء له النور ومعناه ذو النور
 بين على تقدير صفات مقدر ان خالفه اوصى نورا بالغا كالعدل فمعناه النور ومعناه الظهور لانه كنه ظاهره نوره وصدقاته
 ونظيره صفات مخلوقة او معنى في النور ان تجايب النور بحيث لو انكشف سجات وجهه لا تحوت ما انتهى اليه بصره من
 خلقه اوله نوره الاشياء اما هو نوره وبغيره الامور ليس الا بظهوره واما الملاقاة النور عليه سبحانه بناء على ما هو
 في عرف الحكماء من انه كيفية تتركها الباصرة اولاً ثم بها تدرك سائر المبعثات كالكيفية الغائبة من القسرة
 على الاجرام الخفية لها لا يوضح حقيقة الا انه قد يجوز من حيث ان ظهوره كنه بناء الوصف بالقدم نورا على خلقه
 العدم وان ظهور غيره ووجوده فاض من كنهه والرسالة تعلم ثم تحقيق هذا المعنى وتدقيق هذا المعنى عند قوله تعالى
 النور السموات والارض حيث قيل من جملة معانيه او من نور السموات والارض انما قريريه في الارض على ان
 النور بمعنى التنوير مصدر من الغلظ وقوله بالنور ان سبب ايجاد الانوار احسن من اللو كعب القرية
 والشمسية ونور قلوب المؤمنين بالهداية او العربية بسبب امداد الانوار العنوية في الانوار العنوية
 وسماه ان النبي عليه السلام نورا على احد التفسيرية فقد قد علم من النور وكتاب مبيد قيل ان المراد بالظهور
 نوره وقيل ان المراد بها عمده لانه كما هو نور عظيم وشمس لسائر الانوار فهو كتاب جامع بغيره بلج الكسرات وقدر
 فيه ان في حق بيته وسراجا منيرا اي شمسا مضيئا لقوله كنه وجعل فيها سراجا وقرا منيرا فقيه تبييه نبيه
 ان الشمس اعلى الانوار احسنه وان سائرها تنبض منها فكذلك النبي صدره كنه عليه وسلم اعلى الانوار العنوية
 وان ياقبه مستفيد منه بحكم النسبة الواسطة والمرتبطة القلبية في الدوائر الكلت كما يستفاد من حديث
 اول ما خلق الله نوري واما الحق فهو في المقام المطلق سمي بذلك ارجا ذكره من النور والسراج النبي لوضع امره
 ارام رسالته وبينه نبوته وتنوير قلوب المؤمنين عموما والعارفين خصوصا باجاء به وما ظهر لهم من الانوار
 والاسرار بسبب تدبيره ولعل ان سبب استنبط من هذا من الحديث الذي نزل في النبي صلى الله عليه وسلم
 ربه ان يجعل في جميع اعضائه وجهه نور وضم ذلك بقوله واجعل نورا ما ناله من ان عليه كانه من خصائصه ان كان
 نورا وكان انوارا في الشمس والنور لا يظهر له نورا والرسالة كنه العلم وقسمها كنه الشهيد من الشهود وجميع
 بحضور ومعناه العالم ايضا ما يكون مشاهدا كما ان الجنين هو العالم بباطنه لا باليكره حساسة وقيل ان في معناه
 الشاهد على عباده يوم القيمة الاولى اطلاقه لقوله كنه وكفى بالله شهيدا ولعل وجه تعيينه المنسبة في الملاقاة على
 صاحب الرسالة وسماه الرسالة ان نبويه في كتابه شهيدا وشاهدا كما في الاولى تقديم شاهدا ثم ترتيبه بارسية
 فقد انما ارسلناك شاهدا ارحاما او مطلقا وقد ارى في موضع آخر ويكوز الرسول عليكم شهيدا ويومئذ الاول
 ار الا انه ابلغ واول الاطراف من مادة الشهادة فتأمل فانه المعول في اسمائه الكريم ومعناه الخير الكثير النفع
 وقيل الفضل من الميم وكسر الصاد ارفو الافضل بالنزال قبل الشوال وقيل العفو فيه ان عفو من جملة كرمه
 وقيل العفو اي الرفيع الشان فيعلم البرهان يتعالى كرمه عن النقصان وفي الحديث المروي انما رواه ابن ماجه
 في اسماة الاكرم وكذا جاء في التنزيل اقرأ ويكذبا كرم وسماه كرميا بقوله انه لقول رسول كرم قيل ان المراد به

محمد وقيل جبرئيل وهو الاظهر وعبد الاكثر وقد قيل السلام انا الكرم ولد ادم وسنده قد تقدم وفي لفظ انا الكرم الاولين
والاخرين بارفضالهم ومعاني الاسم اكرام الكرم والاکرم على ما تقدم محبة في حقه بل السلام انا الكرم والنام اذن جملة ما
صدر عنه من الكرم والافعال ما دل عليه قول صفوان بن يحيى وقد اعطاه غمما بين جليلين ان محمدا يعطى عطاه من لا يشبه
الفقر ويغاية الكرم في نبي ادم ومن اسماؤه كذا العظيم من عظم النبي اذ كبر جسا ومهنية ثم استعير لما كبر قدره ورشته
ومعناه الجليل الشان الرزق كل شي دونه ارفى الظهور والبرهان هذا وقيل الكبر اسم للظاهر في ذاته والجليل في صفاته
والعظيم فيها من اصلها وتترجم اليه من الكبر اسم للظاهر في ذاته والجليل في صفاته
باعتبار اختلافه البهية ووضع في اول سفر جبرئيل وله اراول وقدره التنوير ارضه اشعاره على اسمعيل اربعة اطفال
والله عز وجله وفي حقه مستند عظيما بالكتاب وفي نسخة بالنبية بناء على جهات التفسير من ربانية المنع والمنع بلسان
ولوا عظيما كسوة نبيا كرميا لانه عظيم اى في الكمية والكيفية كما يشير اليه قوله كرم نبيا لانه كرم بالغة كرم
بشيءا هو عظيم ارفى ذاته وعلى خلق عظيم ارفى صفاته وتغييره بعلى الموضوع المستعمله كمثل لثمنه غاية الاستبراء
ومن اسماؤه كذا الجبار فعلى للباغثة من جبرئيل من الاصل ثم قد يستعمل في الاصطلاح الجبر وكقول
على معنى الرتبة من الجبار ككبر وسهل سير وقارة في التبر الجبر ومنه ما ورد لا جبر ولا تفويض ومن ثم قيل كما
قد مضاه المصلح الامور عبادة على وفق مراده وقيل القهار ارفى عباده فاما موعود والادوم موعود تحت
قدرته ومدت ارادته ومشيئة وقيل الجبار الرقيق البرهان العظيم الشان وقيل المبكر اى المتفق على احد في
كل زمانه ومكانه ولا يستغنى عنه احد في كل شأن وان يسمى النبي صلي الله عليه وسلم في كتاب وادد وفي نسخة في
داود ارضوره اوزيره كجبار الاظهر ان يقول بالجبار لقوله تعالى ارشاد يا له في عالم الارواح مستحق في عالم
الاشياخ مقلداتها اجبار سبقت اركن الكفا زمانا ما سكت بالالف وقد التفت به بسطة والاموس وعاه
العم وصاحب سر ك الرزق مطلق على باطن اركن جبرئيل عليه السلام قد الانطى والمراد بناه الله اعلم بالوصف
اليم وهو القرائن انتهى والاظهر انه يتكلم في المعنى ارا اعتبارك واقترانك واقوارك واسرارك وشرايك
اراحاتك واخبارك معقولة بمهية بينك ارفقة مفرقك ومفلة مفرقك وكثرة مفرقك على وفق بينك
ومعناه في حق النبي عليه السلام كرا اعتبار معانيه في حقه سبحانه والخاصة التامة ما يقتضيه شانه اما الاصطلاح
الامة بالهداية والتعليم اراياتها العناية والرحمة بما جودت في البداية والنهاية اولته من العداوة والجهاد اجابه
اوله من لمة على البشر ارجس بن ادم في النوازل النفسية والفضائل الالهية وعظيم خطره يقتضيه ارف
قدره ومنه على فريخ ونفى ارفقه في النزاع جبر الكبر التي لا تليق وفي نسخة جبرية التكبر والاظهر جبرية له
لقوله تعالى وما انت عليهم بجبار ارف مستط وقهار تهديم على الاميز وتقرهم على العرفان او ما انت عليهم بوسعة
الجبابرة بل سبقت الرأفة والرحمة ومن اسماؤه كذا كغير مباغثة من الخيرة وهي العلم بالامور الخفية ومعناه الطمع
بكنة الشئ بغض اللان اى على غاية ونهاية العالم وفي نسخة والعالم بحقيقته اربا بينه وكيفيته وقيل معناه
الجبر وقد ايد كذا فضل جبره اختلف في المراد بالكل والمسئول قدر العان كبره العلاء هو كبره محمد به العلاء
ايه محمد به زباد القشيري من اولاد عمر بن محمد بن ارضه من مائة اربع واربعين وثلاثمائة اذ كرا الستة
وقد لا انطى هو الكافر القامور بالسؤال من النبي صلى الله عليه وسلم والمسئول خبير هو النبي صلى الله عليه وسلم اى
فضل ما ذكره ما تقدم من خلق الاشياء ووصف الامور واما جبرئيل جبرئيل كعبنة الكبناء وهو سيد الانبياء
وقد قيل ارضه كبر على السلام والمسئول المسئلة وقيل جبرئيل اومر وجد الله
في كنية المتقدمة فكله خبير بالوجهين المذكورين ارفقه القاضى انما من قوله خبير اى معناه العالم بحقيقة الشئ
او الجبرئيل ارفى توجيه الوجهين انه عالم على غاية من العلم باهل القدر من مكنون علمه وعظيم معرفته معنى
صحيح انه يكون صالحا جبر الاغثة كما ذكره ارفى في الامم من اربا بنفهم معاشا وعا وافيض ان يكونه جبرئيل

معنى جبرئيل مشوا

وانه حقه اي اهلكه وابطله واناله كذا استفيد
من اللفظة

ومن اسما في الفتح كما قرئ وهو الفتح العليم ومعناه احكم بغير عبادته كقوله لكن ربنا افصح بيننا وبينه فوما بحق
ار احكم لان الحكم فتح امر متعلق بغيره محضين وقد بينه الرشد الحق واوضحه وميز الباطل وانزهه بالترال الكتاب المبين
واخامة البراهين في امر الدنيا او ففتح ابواب الرزق ارحل تولع الخلق من اسباب النعم الدينية والادوية والاحوية والرحمة
ار من قبول التوبة وحصول المغفرة والتعلق بالنور الساكنة والغير المعجزة المفتوحة واللام المكسوة المشكل
فما مورهم عليهم او يقع عليهم اراعيهم بصيرتهم فقولهم واصا شرع عطف تفسير وفي نسخة واصا بهم ففتح اصا بهم
الباطية والظاهرة المعرفة الحق ارا ونميزه عن الباطل ويكون ارا الفتح ايضا بمعنى التامر وكانه الاظهر ان يقول
ويكون الفتح بمعنى النصف كقوله ان تستحقوا فقد جاءكم الفتح ارا من استنصروا فقد جاءكم النصف وقبل مضاه ارا معنى
الفتح مستدرى الفتح والنصر بمعنى ملاحظة العبيد من الفتح وهو الاتساع والفتح ولا يبعد ان يكون الال الفتح
فمضاهم الفتح ارا مستدرى اوله وهذا الحله بناء على النسخ العقدة في بناء الكلمة على الاطلاق في باب الافعال
وفي اصل الال مستدرى الفتح والنصر من الابداء في باب الافعال ولذا تدر ارا مظهرها كاستمى فيه بالفتح في حروف الكثرة
الكليل ارحل ما سبق بطوله في رواية الربيع به اسن غيا في العالمة وغيره عن ابي هريرة ارحل مرفوعا ونسبه في قوله
يفتح ككرويت القدس ووجدتلك فافتحا وفتحا بكسر التاء فيها وفيه من قول النبي صلى الله عليه وسلم في سنانة على ربه
وتقد يد مراقبه ارحل ما بشكركه ورفع لي ذكرى ارحل ما شرح صدرى ووضع عنى وزرى ووجلت فافتحا وفتحا
ار اولها بالنبوة في عالم الارواح واخرها بالرسالة في عالم الاشباح فيكون ارحل فمحل ارحل يكون الفتح هنا بمعنى الحكم
ار به المضموم بما على له من العلوم والفتح ابواب الرحمة على اية كونه رحمة للعالمين وامته امته ورحمة
والفتح الاظهر او الفتح لبعضهم لمعرفة الحق والايان بالفتح ارحل جهة الصدق او العاصم للحق ارحل لان
اعداءه وتبينه اجبا له والمبتدئ بهداية الامة بكسر الهمزة الجاد الماخوذ من الفتح بمعنى الاتساع ومنه
الفاضة او المبدأ بضم الميم وفتح الهمزة وتشرى الال المهلة ثم ممنة مقصورة ارحل المبتدئ في نسخة القوم في الانبياء
ار عند خلق انوارهم وتقسيم اسرارهم والحاكم لهم ارحل منع عن الظهورهم كما قال عليه السلام كنت اول الانبياء في الخلق
ار في حال الخلق واخبرهم في البعث ارحل بعثة الدعوة ومن اسما تعالى في الحديث ارحل ما رواه الترمذي
وغيره غيا في هريرة مرفوعا الشكور وفي التران ان ربنا لغفور شكور وهو بمالفة التاكر ومعناه المشيب ارحل
الجازي بالجزاء الميزيل على العجز القليل فيرجع الى صنعة الفعل وقيل الفتح على المطيعين فيرجع الى صنعة الزكاة
وقيل الشكور لانه يشكره فيكون من قبيل القابضة والما قول الربيعي المجازي عبادة على شكرهم من باب المشاكلة
كاوهم بل يرجع الى الاخص من المعنى الاول فتأمل ووصف بذلك بنية نوحا عليه السلام فقد ارحل الله سبحانه وشكورا
ولقد قدر ايضا في حق هذه الامة ان في ذلك الايات لكل متبارك شكور ارحل كل من كامل عالم كامل فان الاجابة بعبادة
نصفه صبر ونصفه شكر فالاول باجتناج المعصية والسا في بارئ كتاب الطاعة وقد قد شامى عملوا ال وادو شكر
وقيل من عبادة الشكور وقيل الشكور هو العترف بالجزء من اوار الشكر هذا وقد قال الانشائي لم يفتح هذا من الفاضل
موقعه لانه في معرض تحرير ما فضل الله سبحانه بنية خلقه لله بلسانهم وما خلق تعالى عليه من اسما وانما خص بكرامة
غير محمد من الانبياء عليه السلام فقد قدمهم في اول العشرة وذكر نوحا عليه السلام في جملتهم وكان في ذلك غيبة عن
اعادة ذكره بنا مرة اخرى وقد وصفت النبي صلى الله عليه وسلم نفسه بذلك ارحل الوصف فقد ارحل في حورشا انعم
كاو كره الزمرد وغيره لما قيل له حين استخفت قدماه من قيام الليل انطلق هذا وقد غفر الذكرك ما تقدم من ذكرك
وما تفر افه الكون عبد اشكورا يعني على شقة عبادة مسبويا ارحل ما بنوع بني عارفا بقدره كذا ارحل انما شكور
شينا عليه ارحل ما ووجهه بجهدها نفس ارحل القيام بالاطمان في الزيادة ارحل في تحصيلها من ذلك لقوله الله عز وجل لا تدرككم
نعمته على نعمته وانما سل ان البهلافة في القيام بشكر النعمة موجبة لزيادة مراتب الكرامة ومقتضية لارادة مثالب المحنة ومن اسما
نعم العلم تدركه وهو العلم الحكيم والعلام كان حقه ان يقول وعلام الغيوب او سلام الغيب ارحل براد العلم ان كانه كانه

وهذا معنى قوله وهي الدلالة ار على طريق الحق وبينه سبيل الرشد والدعاء او بمعنى الدعاء وهو قريب مما قبله
 في شرحه والدعوة طاعة الخلق بروعة الحق اى وادار السلام اى وادار الدعوة التي فيها روية الحق اعلم المرام او وادار
 بسم الله ونحو ذلك على من فيها بوجوه الدوام او وادار السلافة من اللاحقة واللامعة ويهدى بتوفيقه من سائر
 بتخصيصه الى صراط مستقيم اى ويهتد به واصل الجميع اى جميع انواع الهداية كما هو معنى التوفيق وهو خلق
 الامتداد وما هو معنى الدلالة وما هو معنى الدعاء من البيل اى والاقبال وقيل من التذميم بمعنى فلان من يهدى
 حال الى ما يهدى اليه او قدم اليه وكلا القولين غير معروف في كتب الفقه مع انه لا يظهر وجه الدلالة على سبيل
 الاصله ثم لانها في غير الاصله فقبل في تفسيره انه اى معناه بابتداء منشاء باقها به باقها ودر بعض
 اى ربي به او بها اليه صلى الله عليه وسلم وهو الحق اى في حقه عليه السلام وانك لتهدى الى صراط مستقيم اى
 لتدعو كما فرى به والمعنى تدعى الخلق الى طريق الحق وتقر به وادعيا الى الله باذنه اى بامر او بتيسيره
 نبي في شتمه وسراجه منيرا وانما حصل انه صلى الله عليه وسلم موصوفه كما يكون ما ديا الا انه مختص بالحق الثاني
 وهو جرد الدلالة والدعاء فالتعريف بالحق الاول وهو التوفيق لمن شاء فخلق الامتداد من شتمه انك لا تترك
 من اجبت اى لا تقدر ان تخلق فيه قبول الهداية وانما وظفتك بجر الدعوة والدلالة وكلمه الله يهدى من شاء
 بتوفيق الاجابة وقبول الهداية ومعنى الدلالة يطلق على غيره اى يطلق على غيره سبحانه وهو اذ اذ احد
 للغيرية واختصاصه بتم بالحق الاول واختصاص غيره بالحق الثاني ونزاد في شتمه بما هو في حق صلته
 كما عليه وسلم معنى الدلالة اى لا يفرق في السمان تو المؤمن لله ههنا بحسب المسمى الثانية وقد يفتح قبلها معنى واحد
 وهذا معنى على قولنا صمد كاسمى معناه بقبل من ان الصيغة للتصغير وان الصيغة مبدلة بالكاله ان التصغير
 الازم وضع للتخفيف غير مناسب لوصف العلى الكبير فالصحيح ان المسمى مانع من يمين على كذا ما رقبنا اليه
 وما تظلم عليه نعم قد يقال ان معناها واحد من امر غيره من المسمى على ان اصله مؤمن قلبت الهزة الاولى
 والثانية ياء وقيل بمعنى الاميرة او المؤمنة بمعنى المؤمن في حقه من المصدق وعدة مباداة اى عدة عبادة كان شتمه
 اى المخر ما وعدهم في الدنيا من نعيم العقب كما جاء في التنزيل وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعدنا او بالحق الامم كان شتمه
 صدق وعدنا ونصر صدقنا واغضبه ومنزما الاخراس وعدنا والصدق الثانية في اية اى اية قوله الحق بتخصيصه
 على انه نعمت قوله اى على انه كما في قوله توبت الى ربى السماء والارض ان الحق والصدق لعباده المؤمنين كما اشار في
 التنزيل رجال سوفوا ما عاهدوا الله عليه وسلكه حيث تفرطوا به بالصدق وعدنا وسلكه وقيل الموحدين ان بقوله
 شهد الله ان لا اله الا هو وقوله سبحانه انه لا اله الا الله الا انه هو مؤمن بتصدقه لنفسه وقيل المؤمن بتخصيصه اليه
 بعد الهزة الثالثة وفي شتمه بتسليمه ما بعد الهزة المنقوصة وهو ما لا حاجة اليها اى يعطى الامن والامان
 عبادة في الدنيا من تكلم اى لتسليمه من وقوعه وفي شتمه من غيبه وفي غير ذلك ليعوم عباده كما يدرك عليه
 صلواتهم عليه بقوله والمؤمنين في الاخرة من عذابهم اى من عذاب الجحيم او من تعذيبه فان ما يقع لبعض المؤمنين
 فهو في باب تهذيبه او اراة بالمؤمنين الكالمين وقيل المؤمنين بمعنى الاميرة فيجعل من الامانة تصغير منه اى
 من الاميرة بزيادة ياء الاولى فصار مؤنثة كما ذكره الربيع وهو غير متجه في العربية بل الصواب انه مصغر على ما قبل
 من المؤمن على ان اصله مؤنثة فقلبت الهزة ما واد كبر ما يتما قبلها كما قيل اراق ومرق والهات وههنا
 واياك وديان وقد تدناه يتعلق به في التحقيق والسلك التوفيق وقد قيل ان قولهم اى قول المؤمنين
 في الرما اى من عقبه اعيان اى بالمد وضرب اسم في شتمه انه اى امير اسم من اسماء الله كذا وانما مرانه هو
 كسر همزة وانه بجملة سادس عشر ان الاولى فتأمل وقد لا ينطقى انه بفتح الهزة وهو للتسليم الالان اسم
 من اسماء الله كى وادى ذلك من عباده قد لا ينطقى نعمناه بالامير استجب استجاب ولا يخفى ان هذا كسر في المعنى بغير
 التوكيد في المعنى قد انزوى في التهذيب وهذا لا يصح لانه ليس في اسماء الله كسر اسم منه ولا يفرق بوجه مع ان اسم الله كسر

لا تثبت الاقتران اوستة متواترة وقد موم الطرنيان ذكره المجلد ثم قد قوله اوستة متواترة كحكك انا واوله ذكر
 بعد من امام الحسين ان ثبت الحلا على الاما و ذكره في قوله ان اوستة جميل يجب الجبال انتهى ولا يخفى ان درو وا عين
 ثبت انا وابل كما وان ثبت متواترا باعتبار جمع مع ما وروا اخر وا الا ان المراد به اسم سجانه في محل الاقتران والبر
 علم بجملته قد روى الحديث امين قائم رب العالمين على ان عبادته المؤمنون كما روى ابن عمير والبطر في الرعا
 عزاني هريرة كذا المشهور في معناه اوجب ويوم من على الفجر يرد ويقتصر والمد اكثر وورود حديث قال بلال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا تسبقني بامير ارض قرارة العائنة في الصلوة ولعل الكلام وقع مقلدا والمعنى قد روى في قوله
 نعم ليس لبلال في التامين لا تسبقني بامير يذوق في العالمين بالمد والقصر وقد يشد المدود وقد ايضا في قوله
 في السبب اسم من اسما الله تعالى ومعناه اللهم اوجب او كذا كذا فليكن او كذا كذا فاعمل انما تعاقب ومعناه معنى
 المؤمن ولعله مأخوذ من الامين مقصورا بمعنى المؤمن كما ان البديع بمعنى البديع وكبير المد متولدا من اشباع الحروف
 وقيل المهيرة بمعنى ان الله يهبها للمؤمن من جهة المعنى على ما تقدمنا من تحققة المعنى او معنى الشاهد العالم المراد
 عنه متعارفة او الذي يشهد على كل نفس بما كتبت من خير او شر وهي نطقا او بمعنى الحافظ والواو بمعنى اوار كما في
 لباده احوالهم والمصطفى افعالهم واتوا لهم والذين صلى الله عليهم وسلم اميرهم اي ناموس معنى معصوم ومصون
 او صاحب الامانة وتطلب كرامة ومهمها ارجع عالم وشاهد ورقيب وقريب ومؤمن او مصدق او معطي
 الامن وقد سماه اراشدنا امينا ارضه بعض المغرعة وقد يطلق على امير وقيل المراد به جبرئيل الامين
 وكان عليه السلام ارفاهيم اهل الكا بليته يعرفون بالامير بشهادة قبل النبوة وبعد ما ار الكا امانته ووضوح
 ويا نته وحفظ الرسالته اياه عن خيانتة وسما العباس ارض شعرة كانه لشدة مهابته في قوله ارض ابيات
 اشهدا او اشهدا في حرمهم ائمة من بيتك المهيم من خذون عليها النطق وقد مر بيانه معنى ومعنى
 فالهيم مرفوع على انه ناطق احوار وهو المناس للعلم في هذا المقام وقيل المراد بالها المهيم فيكون المراد باله
 تعالى قاله القتيبي بالتصغير وفي نسخة بدون التثنية وفي اخرها اليه بر النان والظاهر الاول فانه الامام ابو القاسم
 بعد الله به سلم به قتيبة وقد صرح التلمذ بانته منسوب الى قتيبة بالتصغير كمن ذكره الارهاكي في الاصحاح
 ان الاقرب من الامعاء واحدتها قتيبة وتصغيرها قتيبة وبها سمي الرجل والنسبة اليه قتيبة كما تقول
 في جهنمة حكاة من اجورى وغيره ثم هو الذي يورى بحسب الدوال دفع النون وقيل المراد من النون صاحب
 كتب المعارف وادب الكافية كانه فاضلا كونه بغداد وحدث بها عن اسحق بن راوية وابي حاتم السجستاني
 وتلك الطائفة وله تصانيف كثيرة مفيدة فيها غرائب القرآن وغيره من الحديث ومشكل الغرار ومثل الحديث
 ومنها التاليف وطلقات الشعراء وغير ذلك توفي سنة تسبعمائة على ما صحح ابن خلكان والامام ابو القاسم
القشيري هو عبد الكريم بن مازن النيسابوري صاحب الرسالة وولى الله توفي سنة خمس مائة واربعمائة
 وقد روى عنه نبيه يؤمن بالله ارضه بوجوه لما شهد عنده من كرمه وجوده ويؤمن للمؤمنين
 ارضه بوجوه يعلم بخلوصهم وتمام فريضة الفرق بين ايمان اليهود والتصديق وايمان الامام بوجوده التيقن
 فتقوله ارضه بصدق تفسير لطلق الايمان وقيل عدس بالباء واللام لانه تصدق بتصديق باله الرزق هو نقض الكفر
 وقصد السماع من المؤمنين وانما يعلم اليهم ما يقولون ويصدقهم كونهم صادقين عنده وخوف قوله كنه وما انت
 يذوق لنا ولو كنا صادقين وقالوا انؤمن كنه واتبعك الاذ لوزن وقص ار كافي حديث صل على عاق مني
 ومعنى انا افضة بفتحها لا محالة ارضه بوجوه باب رجل عملت هذا معني المؤمن ارضه بوجوه
 والامانة لا بد الايمان اذ كانت الصفاة في كل جرم كنهه امين واما قول الرجل جمع امير كبرية جمع بر
 فهو غير موافق اصلا لانه غير مطابق وزنا وجملا ووجه اسما لله القدوس بفتح القاف وفتح صيغة بالغة في
 القدوس وهو الطهارة والنزاهة والراقد معناه المنزه عن النفاة بعض ارازالا المطهر من سمات محدث

في روى قريب من اوله عند بيان مدح نسبتهم
 117

بكر الصبي

بكره ليد جمع لسة وهي العلامة ارض مسحات الجروث ايد او قد يتاخر في معناه البراءة ان يدركه حتم او تخيله وهم او يحيط به
عقل او يتصوره فهم لما قبل ما خطر ببالك فالتسوية فكذلك في بيت المقدس ارض على ما ورد في بيت المقدس والبرهان المشددة وضم الميم
وقبل يفتح الميم وكسر الراء تخففا والظهور ان بيت مرفوع على نية الناعل والنعول التلخ مقدر وشرك في ظهوره وتدل
كثرة ارسى بيت المقدس بيت المقدس وجزم الانطق باله بيت بانصب على انه النعول الثاني لسم والنعول الاول القائم مقام
الفاعل مستكن فيه ارسى بيت المقدس بيت المقدس انتهى ولا يخفى ان تقديرنا اولي لان النعول الثاني لا يرفع احمى لكونه
فضلة والنعول الاول بالثبات السب لكونه كالعده لانه يظهر حقيقة الجهول ان تنطق فيه من العنوب بنا على انه شعيب
فيه علام الغيوب ومنه الواوي المقدس كما جاء في القرآن وهو معنى الطهر والبارك وهو الاظن وروح القدس
ار ومنه روح القدس بضم الراء يكونها في قوله تعالى وانما نصب ارسى مريم البنات وايدناه بروح القدس ارسى بنياه
بجبريل ووقع في كتب الانبياء والكرام والمعنى في جميعها او بعضها في اسماه عليه السلام ارسى بينه تعوية وصنائه المقدس
او وقع المقدس في جملة اسماه وسماه ارسى الطهر من الذنوب يعني والمبارك العجيب كما ذكره في بعض النسخ ما تقدم ذكره
وما ذكره ارسى في قوله تعالى وذلك قد تباروا والذرى يظهر به من الذنوب وتبينه بانباها عنها ارسى العجيب كما ذكره تعالى
وتبركهم ارسى يظهرهم مما لا يليق بهم صدورهم عنهم وترى يخرجهم من الظلمات الى النور ارسى من ظلمات اطلع الكفر الى نور
وحدة الامانة والشكر ارسى في قوله تعالى في الدنيا بما يريدهم الله به ويضئ لهم نور اليقين ولا يخفى بعد هذا المعنى
هذا المعنى فالاصيغة النعول معنى الاله للدلالة فيه معقول ولا منقول وعلى تقدير منقول فيلزم منه انه يكون هذا المعنى
لانباها اكثر يقول ارسى في قوله تعالى ارسى عليه السلام مقدس بمعنى مطهر من الاخطا في الترجمة بانزال الهمزة الى الراء والوصاف
المعنى بتسوية النعول والحقية واصلة الهمزة الى الراء بمعنى الروادة كما في نسخة وهذا المعنى تقارب كما في قوله
المطهر من الذنوب لان المراد به الطهارة من ذنوب الظواهر وعيوب السرائر في اسماه من العزيم ارسى في قوله
بالحسد ومعناه الممتنع ارسى في قوله تعالى ارسى صفة اول الراء لا ينظر له في قوله فلما عزى الوجود في نظر ارسى
الشيء وهو معنى البديع المنبع او المخرجه فهو فعيل بمعنى فعل كيد بمعنى مبع على قول وقد بقا معناه التوقير
من عزيم ارسى في قوله تعالى عزى ما يتاخر ارسى في قوله تعالى وقدرت لكم العزة والقوة والغلبة والمنعة ولرسول ارسى
الافتخار يعني بظهور السلطة وجلالة التقدير ارسى في قوله تعالى ارسى في قوله تعالى ارسى في قوله تعالى ارسى في قوله
في الابهة والمؤمنين لان عزيم برهم اولا وبنيهم ارسى في قوله تعالى ارسى في قوله تعالى ارسى في قوله تعالى ارسى في قوله
ايضا للمؤمنين لشكر العطف اليهم فلا اختصاص للجن والعرض اختصاصه وموجب من العاصي كيفية حتى عليه مثل هذا
الشأن انتهى ولا يخفى ان قوله والعرض اختصاصه يحتاج الى البيان فانه في معرض البرهان فانه اكثر الاوصاف
المقدسة فانه من واقعته بالصفة الجمعة ومنها التزم حيث اخلق بلسان الله عليه رسوله وعلى كل من وذا انرا وانا على
انه لا يلزم من وصفه بالشي اختصاصه به ولا منصفه من غير نعم كانه الحسن ان يستدل بقوله تعالى ارسى في قوله تعالى ارسى في قوله
من انتم عزى على ارسى ما بعد وهو قوله عليه ما عنتم كلام منقطع مما قبله صفة اخرى له وقد صحت الدخلى ارسى
ببشارة يعني بطريق الكثرة لا على سبيل العبارة حيث اثبت له هذا الفعل وان لم يترجم بطريق الوصف والندارة
بمسورة وعلل الانذار في قوله تعالى تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا ارسى في قوله تعالى ارسى في قوله
راجع الى الموصول مع مجوز يعود الى الفرقان والى عبده والمعنى به رسوله معقل ارسى في قوله تعالى ارسى في قوله تعالى ارسى في قوله
والتحفة بهم برحمة منه العامة ورسول الله صلى الله عليه وسلم ارسى في قوله تعالى ارسى في قوله تعالى ارسى في قوله
ويشير بجملة منه ارسى في قوله تعالى ارسى في قوله تعالى ارسى في قوله تعالى ارسى في قوله تعالى ارسى في قوله
شاهدا ومبارك نذير في قوله تعالى ارسى في قوله تعالى ارسى في قوله تعالى ارسى في قوله تعالى ارسى في قوله
وهو جعل معنى فعل كما في قوله تعالى ارسى في قوله تعالى ارسى في قوله تعالى ارسى في قوله تعالى ارسى في قوله
دار العقاب وذا اسماه تعالى كما ذكره بعض المفسرين وله في الطاء ارسى في قوله تعالى ارسى في قوله تعالى ارسى في قوله

من زرارته بعلم الزرار في اوله ابن اوفى وفي نسخة ابن اوفى في صحيحه والصواب الاول وهو ما في نسخة بروك
من عمر ابن ابي بصير والغيرة بر شعبة وعنه قتادة وغيره عالم ثقة كبير القدر اتم في داره فقرأها وانقرها فانقرها
فثابت في صحيحه وقد ذكر خبر موثقه كوكب الزمرد في جامعته في باب ما جاء في وصفه صلوة النبي صلى الله عليه
وسلم بالليل بسنده اخرج له الائمة الستة ثم عدها في اسلام الحديث ارجع ما تقدم اتفاقا في صحيحه وحديثه المذكور
بينا غير ما اخرج في بيانها من جامع الزمرد اخرج في الزمرد وقد صحيح وهو في سنن ابن ماجه ايضا في الصلوة
عن محمد بن بشير بن ابراهيم وفي الاطعمه عن ابي بكر بن ابي شيبة عن ابي اسامة عن ابي عوف بن عوف وكارور ان ابا بكر
الصدوق رضي الله عنه في اول امره كلما نظر اليه صلى الله عليه وسلم وتأمل في ذاته الكريمة كان يقول خلقني بهذا الامر
عظيم فلما واه الى الاسلام قال هذا الزمرد كنت ارجو انك في سابق الايام وعنه ابي روثه بكسر الراء وجمع ساكنة
ثم مثلثة التميمي وفي نسخة البتم وبقا الا في حقه على ما قاله الجليل انت في نسخة فقرأت النبي صلى الله تعالى
عيسى بن ارجشة مع ابن ابي لا يعرف اسمها ربه تصيغه المجهول ارجشة بعض من يعرفه من اصحاب ادمهم
فما رأته او ظهره ما عليه من انواع الصدوق والواجح الحق قلت في نسخة رواه ابن سعد وروى سلم وغيره ان
فما واكب الصناديق وهو ابن ثعلبة من اهل سمنوه وكان صدقاه ملائكة عليه وسلم قبل بعثته بالنبوة
لا وقد عليه ارجاء اليد بكرة وقد سمع بعض قريش يقول محمد بنون فعدت محمد اني راق هل يكف شي ارفيك
فقال له النبي صلى الله عليه وسلم تقيا لما نسب اليه بالثبات كالحقل ما يظهر من دلالة كلامه عليه ان المحمد
بسبب المنزلة وتشديد النور ونسب المحمد في نسخة واقصر عليها الشيخ بفتح الهرة وكسر النون المحذفة ورجع المحمد
ووجهه غير ظاهر وانما اختاره كثير من الشراح واقصر عليه بعض المحققين ثم نظروا الحديث على ما في المحصول
وانه تولى مقدا غنطية ان المحمد قد قبض هناك بالوجهين وانما يتا فلا يصح كونه ان المصدرية بقول القول
لا تقتضاه الجملة ولا التفسير لوجود القول الصريح وهي لا تكون الا مقوونة بما فيه معنى القول كالوجه والنداء
وامثال ذلك محمد جمع بين اجملة الالهية والقلبية فكثيرا للفتنة فانه الاولى تبيد الثبات والعوام والثانية
تدل على تجدد الانعام او الاولى خيرية والثانية انشائية او الاولى تنظر الى افراد ووحدته والثانية اشترطها لغيره
ذاتية واولئ منه وانما تكون النور للفتنة على ما ذكره الربيعي فلا يلزم تمام العبودية وتستجيبه ارفق الحمد وغيره في هذا
وفي نسخة صحيحة من يهدده الله فلا مضل له ومن ضل عنك فخذ من الغول في جميع الاسول وفيه نسخة لا يخفى على اصحاب
الوصول واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له لا يكفر ما قبله وان محمد عبده ورسوله افر الغفل في مقام
التوحيد كالتاسيم مرام التوفير والان الشهادة امر غيب لا يبلغ عليه كل احد بخلاف ظهور محمد والاشعاعة بالحق فانه
ظاهر على جميع اهل العلم وبذلك اولى مما حمله الربيعي على المنقولة في العبارة والتنوع في الاشارة قد ارضى الله على ذلك
كذلك عليه وسلم اعد على كتابك هؤلاء اكر كر ربك والى وانظر على فانه كما قيل اعد ذكر نوح لئلا نذكر هو المسك
ما كررت يتضوع ثم هؤلاء اشارة الى الكلمات فان هؤلاء قد سب على غير العتقاد وقد جاء في رواية انه عليه السلام
انما دها عليه ثلث مرات فقال لقد سمعت قول الكهنة وقول السحرة وقول الشعراء كما سمعت مثل كتابك هؤلاء
فقد بلغوه فامسوس البحر بالهاتف والهم ان وصلن وسطه او قعره او حبيته وتوحيه بجمته وتبهر بجمته تعجبا من فصاحتهم
مباينها وبلغة معانيها وفي نسخة فامسوس بالعين المهملة وفي اخرى فامسوس بالواو وفي اخرى فامسوس بالياء
التوفيقية او التوفير مع العين المهملة والمعاني متعارفة ولعل بعض الشيخ وصحة بات بسبب التاء امر اعطى
بكره اربيعه ابا يعك بسكون العين جونا على جواب الامر لا بابك على الايمان فيما يجهل وهو من اسلم
في اول الكلام على ما ذكره ابن عبد البر وما قول الجلي بات امر من باقى مياتي فهو خلاف المشهور وما جله المذكور
من انه اسم فعل ولذا نخرج في العتقاد الام ايضا وقد بات بارجل ارجط والمهامة متاملة منه ويؤيد
انه يقال للمرأة باقى وقد جامع بها شدا وبتة بعد التال الاولى وجامع هذا بخارجي احد كوني يقال له ابو مخنف يروي

ما قبلها والمعنى ارسلنا على الراسين ان الله لا يهدي القوم المغضوبين او غيبة المنقوص به من عند ربه
 واعلم انه بنيه فيكون نجار في المنيه منبأ ار في المعنى وهو من الميم وسكن النون وقبح الموصوف بعد النون
 او يفتح النون وتشد الموصوف فيعمل مع فعل اوله ولا يكون على زنه يفعل او يكون ار فيه جزاء عما بعثه الله تعالى به
 ومنبأ بالتحسين او التثنية كسور الرعل بالملحة الله فيعمل مع ماعل ويكون ار فيه عند من لم يهزمه او لم
 يتل بسبيله وادعاه بعد تديله في النبوة ار ما هو من النبوة بفتح النون وسكون الموصوف وهو ذكر باعتبار
 ما اخبر بقوله ما ارتفع من الارض اذ معنى الرفعة معناه ار صيغته على طبق منبأه ان له رتبة شريفة ومكانة
 سيادة ار منزلة لطيفة عند مولاه منيفة بفتح الميم وسكن النون ار زانية او مرتفعة واصلها في انان اذا ارشفت
 ثم هو ايضا بهذا المعنى يحتمل ان يكون في المنيه بمعنى الفاعل والمفعول ار من تنوع الاء او وضع الراء فالوصفان
 في حقه فوطئها ار الوصفان بالعينين من مخبر والرفعة بالسينين من انبأ للمفعول والفاعل باعتبار كل منهما في
 حق الية مجتمعا بل متلازمان واما قول الراجي فالوصفان من كونه منبأ ادنيق فخاصة من استيفاء حق الموصوف
 كما لا يخفى على أهل العرف واما الرسول فهو المرسل من رتبة الى ملكي خلقه لانفا وحكمه ولم يات فعول بمعنى مفعول
 الا ما ولا ار قلما وقوعه بل ولم يعلم الغيب وروده وارساله ار كونه ليس بجيتي بل عليه وجه حكمه وهو امر الرفع
 له بالابلاغ وروى بالبلاغ ار بليغ امره الى ان ارسل اليه فترسخ يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك
 ثم هذا الارسال قد يكون بواسطة الملائكة وقد يكون بدونه بواسطة كما وقع لموسى اذ ناداه ربه بالواد المقدس
 طوى اذ ييب الى فرعون انه طغي واستفادته ار اخره من حيث المنيه ما لتتابع من حيث المعنى لقوله ومنه قوله
 جا والرسول ارسلنا بفتح اوله جمع رسل بفتحهم او اناج بعضهم بعضا ار في الثاني وقد ورد وانهم صلوا عليه صلى
 الله عليه وسلم ارسلنا ار بعضهم نبع بعضا فكانه ار الرسول الزم بصيغة المجهول تكرار التبليغ بالذنب على مفعول
 ثانيا وفي نسخة الزم تكرار التبليغ فهو مفعول اول او وفي نسخة بالواو الزم وفي نسخة الترتب الامة اتباعه
 نفيا بين التفرقة بين النبي والرسول بحسب المنى وعلى مقتضى اصل اللغة فالمنى واختلف العلماء ار في الاصطلاح
 الشرعي والعرش بل النبي والرسول بمعنى واحد فيكون مترادفين في الملائكة كل منهما على الاصح او يعينيه اسم
 متباينين او متغايرين بانه يكون النبي اهم والرسول اخص فيقبلها سواء ار في المعنى فكل منهما الاء او هو الرتبة
 او غير محدود واصل هذا المعنى باعتبار المنى ما هو في الاسباء ار الاخبار وهو الاعلام يعني فيلزم معنى النبوة
 اذ كانت من الاسباء معنى الرسالة التي بمعنى الاعلام والابلاغ وفيما من لا يلزم من انبأ الله الله لعبد امره
 ان يكون مأمورا باعلامه لغيره وهتموا ار كونهما سواء في المعنى بقوله تعالى وارسلنا من قبلك من رسول وانبي
 فقد اثبت اراثة قولها الارسال معا ار لم يجعل للعطف حكما بغيره بينها ولا يكون وفي نسخة قدر ولا يكون
 والصحيح قالوا ولا يكون والافضل فلا يكون النبي الارسال ولا يكون الرسول لانبياء الله صلى الله عليه وآله
 وفيه ان الارسال منبأ بمعنى الدعوى وهو البعث والظهار لا بالمعنى الاصطلاحي والاكتفى ان يجعل معا ارسلنا من
 قبلك احدا وسباني ريادة بينه لهذا المبحث وقيل هما مفرقان من وجهين ومجتعان من وجه اذ العطف
 يقتضى التفاضل في اجملة السماع وجود المزدية للتاكيد والمبالغة او قد اجتمعا لتعليل اللقبية المطوية ار
 اجتمع مادتها معنى في النبوة ار على تقدير انها مضمونة وهو ما خذوه في الانبياء التي هي الاطلاع ار لها من عند
 سبحانه على الغيب ار على بعض الامور الغيبية من الامور الدينية والدنيوية والاخوية والاعلام ار وكذا
 الاعلام لها من رتبة مخصوصة النبوة والرسالة والمعنى باختصاصها بامور لا توجد في غيرها او الرفعة ار
 واجتماع الرفعة بمرقته ذلك ار في النبوة والرسالة وهو في درجتها ار احاطة مرتبة كل منهما وانفرقا
 في زيادة الرسالة للرسول ار باختصاص الارسال وهو الاضمار بالانظر وهو الاعلام بالشئ الذي يجوز منه
 والاعلام تفسيره واخص ما قبله لشمول التبشير وتبوية اعلام الاسلام كما قلنا ار بينا فيما سبق من الكلام

قال انزل الله نوره مائة ككتاب واربعه ككتبه انزل على شبت بر ادم خمسين صحيفة وحمل ادريس ثمانين وعلمى ابراهيم
عشر ادر وعشرون وحمل نوحه من قبل انزال التوراة عشر صحيفا وانزل التوراة والانجيل والزبور والفرقان
احد عشر ثم الاصحاح ان لا يقين في الانبياء والرسل بعد داعين ولا احد ميثاق بل تؤمن ان اولهم لوم واخوهم بنينا
المتكلم وان ما بينهما من الانبياء والمرسلين كما نواحل الحق الميمون لانك متى حضرهم على عدد يتحمل ان يكونوا اريد من
ذلك اذا نقص ما بينك فبؤدرا الى نقص الانبياء اولى شهادة غير النبي بانه بنى وبذل طريق الماتريدي وقرب
ان كهد تبين لك معنى النبوة والرسالة وليست الى النبوة والرسالة ذاما للذي يقضاه البداهية به ولا وصف
فان ارفاثة بها خلافا لكرامة النبي بدار الراء والباء التمسك للنبوة في نسخة بتفصيها الراد حط انة لغة بمعنى
الكرم او الكرامة وفي اخر بكر الكرام على انه جمع كريمة والمعول هو الاول على انه علم له اول لقب لكونه عالما في الكرم
او حفظه والتمسك اعلم والحاصل سبوعون الحمد لله كرام لشرا و امام الكرامية المتخالفين بعبودته سنة على
وانه هو مبر تعلق الله عن ذلك علوا كبيرا وكان سيجب ان يساوي ثمانية اعمام لاجل بعثته ثم اخبر في رالي بيت
القدس وعانكي الشام في تطويل الام ارضي كثره لتعليق وتحويل ارغوبيا وتحويل كسر عليه تطويل ارغوبيا
من جهة دليل اذ قالوا بما صدقته فاشتمت بذات الرسول سوى الوحي وامر الله له بان يسلخ والمعزة والعصاة
وصاحبها لا تصافيهما رسول وان لم يسلم الله كنهه وحيد جلد ارساله لا غيره فهو اذا ارسل مرسل وكل مرسل
رسول بلا كس ادر ليس كل رسول مرسل اذ قد لا يسلم قالوا ويجوز عزل المرسل عن كونه مرسل اذ دون الرسول
لذ لا يتصور عزله عن كونه رسولا على ما ذهبوا كذا ذكره الربيع وقد انتم على اعلم ان الكرامية فانكون بان الانبياء
والرسل قبلوا على النبوة والرسالة وانهم انبياء من خلقوا منه دون انه يوحى اليهم واستدلوا على ذلك
جاروي عن ابى هريرة قال قالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم لعل النبوة قد اودم بين الروح والجسد واما الوحي اذ
كان يطلق على معنى من الصوت المتخفي والالهام والكشافة ونحوها فاصلة كسر عجد حيث اذ اردت امر فتزيد
عاقبة فان كان سرافاته وان كان غير فتوجه ارفاسع اليه وياؤه لكس كذا ذكره الربيع والظاهر انه
مقصود عليه وانما يكسب وسكون الهاء الاصل على انه امر من التوجه ويؤيد ان اللفظ الحديث على ما في الجامع الصغير
السبوطي اذا اردت امر فتزيد عاقبة فان كان غير فاصفة وان كان سرافاته رواه ابن المبارك في الزهد
عن ابى جعفر عيسى بن مسعود الهاشمي مرسل وفي معناه حديث اذ اردت امر فتعبدك بالعودة مع برك الله
منه المخرج رواه البخاري في الادب المفرد والبيهقي في شعب اليمان من بلع مرفوعا فلما كان الله امر حبه يلقى
ارناخذ وينطق ما ياتي من ربه بجل ارسعة وبغير فودة تسمى وجبا وتعلم من هذا القبيل كان سرعة انه بينا صلا الله
تعالى ولم في تناول التنزيل عند فزادة بمرتب حتى نزل شكليته له في التخصيل قوله كنه لا تحرك بركتك لتفعل به ان علينا
جمع وفران فاذا قرأناه فاصف قرأه ثم ان علينا بيان وسميت انواع الالهامات اذ الواردة لافراد الالهة في بيوتها
كقولك ومع واجينا الى ام موسى ان ارضيعه وقوله كنه واوحى ركب الى الخلد الالهة تشبها ارسها بالوحي الى النبي
ار في تعلقها بجلته والاقام هو التمام شئ في الروح يبعث على الفعل او الترتك يقض به من يشاء من عباده
وتخلو فاته وتسمى لخط ارقابية وجبا لسرعة حركته بركابته او سرعة ادراكه لخطا من صاحبه ووحى كما يجب
ار اشارته والخط ارباه العبد سرعة اشارتها ارحر كنهها بها فونه اردد من قبل اطلاق الوحي على الكشافة
الاطلقة قوله لغة فادوس اليهم انه سجدوا بكرة وعشبا ارواها ورمز الى اشار باصا عضاة وقيل كتب اركهم
على الارض ارسجدوا كونه اركون الوحي معنى الاشارة المسرعة قولهم كان في حديث ابى بكر رضي الله عنه من
الوحي يفتح الواو الوجة ويد ويقصر على ما ذكره ابو بصير وقيل ان كرر مد وقصر وان اخذ مد والتكرار
لما لفت ونصبه على الافراء ومعناه كما قال ارسعة السعة بفتح السين وقيل ينتجها ايضا يعني الزموا
ويقر الوحي الوحي بسم الواو ان البدار البدار بمعنى البادرة والمسرعة وقيل اصل الوحي السر الكسر

وجبا

والاخذاء ومن ثم قالوا هو الاعلام على وجهه متخاف ومنه ان ومنه كون الوحي هو السر سمي الالهام وجبا الحقائق
على غير اهلها ومنه قوله تعالى وان الشياطين ليوحون الي اوليائهم يعني من المشركين ان يوحسون في صدورهم يعني
لا يوحونهم ومنه وادعينا الي ام موسى ان التي في قلبها بصيغة الجاهل كما صرح به اهلنا وغيره ويجوز ان يكون بصيغة
المعلوم ان قوت الله في الهما كما اوتى كما ان ارضه اي ما امكنك احفاد. وكذلك في ذاخنت عليه الاية وقول
ذلك ان فا ذكره ان الوحي بمعنى الالهام اول التمام في قوله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب
يعني الهما ما اوتى كما ان واسطة ان كما يفهم من المناجاة بقوله او من وراء حجاب كونه بيده السلام او بسبل رسول
كجبريل وغيره من الملائكة فالله واسطة اما عنونه او صورته ودورها مختصة بالواقعة الغيبية والله سبحانه
وتعالى اعلم بحقائق القضية **فصل** اعلم ان معنى سميتها ما جادت به الانبياء ارمه الالهة الخارقة للعادة
معجزة هو ان يخلق امر المرسل اليهم عجزا يفتح بصم وهي اللغة الفصحى ومنه قوله تعالى اعجزت وكسرت على لغة
فالتقبل على كسها ارم يقدر واجبه وضعوا اسم الالهة بجلها فكانها اعجزتهم عن معارضة اظهار نظيرها
والانكسرة في الحقيقة هو الله سبحانه كما انه قادر على اقدار العبد بخود او على ابدانها على يد نظيرها والنساء
للبلافة او كبرها ومنه الالهة الخارقة للعادة وهي امر المعجزة على ضربين ارسنين من حيث كونها مقدورة
للشعر وغير مقدورة له ضربين هو من نوع قدرة البشر ارضي الجملة وبالقدرة على تقدير خلق القدرة فيه بان يمكن
وقوله تحت قدرتهم معجزة عند ارباء على صفتهم تعجزهم ان يعجز الله اياهم عنه يعرف توهمهم منه فعل
التي في دل على صدق نبية لانه كصريح قوله صدق عبدي في دعواه الرسالة كجبر العادة بخلقته عن عقبة علمها
ضروبا بعد فقه كمن قرى بجمع انا رسول الله اليكم ثم نطق فوهم جدا ثم قدر ان كثر يتوهم وقع عليكم واذ صدقوا
انصرف عنكم فكان هو ابتداء بعد عنهم او بتكذيبه قرب منهم فانهم يعلمون في ضرورة صدقة مع اقتضاه
العادة باعتناء صدور ذلك من الكادب كصريحهم ان كسروا الله كفتار اليهود فمن ثمة الموت بقوله تعالى
فلا اذ كانت لكم الدار الاخرة من قبله خالصة من اوتوا الذين فتنوا الموت ان كنتم صادقين ثم اضر عنهم بقوله
ولم يمتوه ابرا بما قدمت ايديهم والعظيم الظالمين وقد قال صلى الله عليه وسلم لو تمت اليهود الموت
لما تواروا واقاموا دم من النار كما رواه البخاري وغيره ويجوز ان يكون عطفنا على صفتهم اركاها عزم المنكرين
وغيرهم من الالهة بجل القرآن على راي بعضهم اراة بناء على صفتهم كالتسام من المعتزلة والرافضة من
الشعنة واهق ان عجزهم عنها انما كان لعلو درجته في فصاحته وبلاغته وغرابة اسمايه وجزالة تزكيب
مع اشتراكه على اخبار الاولين وانار الاخيرين وتضمنه للامور الغيبية الواقعة سابقا ولاحقا فهو معجزة
من جهة المنة ومن جهة المعنى ونحوه ان وكنتعجزهم عن كفايتهم بجل القرآن في سائر غوارق العادة ومنه
ان نوع من المعجزة هو خارج عن قدرتهم ارضي بالقدرة فلم يقدروا على الاتيان بجلها كالبكبة كاجياء الموقى
اذ ليس من جنس فعال البشر والمملك واما احياؤهم بعد عا. عيسى معجزة له فانما كان من الله تعالى لا من يد بل
تدله واحيي الموقى باذن الله وتلق العصا حية ارسن معجز موسى واخراج ناقته من مضرة اس بلا واسطة
وسباب معجزة لصالح وكلام سحره ارموس من قبل الله تعالى اول نبينا عليه السلام بانها كلمة الاسلام
وربح الماء من الاصابع وفي نسخة من بيده الاصابع معجز لنبينا صلى الله عليه وسلم كما وردت به الاخبار
الصحيحة والانا المعجزة وانشقاق القمر معجزة لنبينا صلى الله عليه وسلم كما صرح به الخبر ورضي القرآن بقوله
اقربت اليه واستشق القمر والمعنى ان ذلك وانما له مما لا يمكنه وفي نسخة مما لا يجوز ان يفعل احد الا الله
فيكون ذلك ارم هذا الصرب الذي لا يفعل الا الله وفي نسخة يكون ذلك على يد النبي صلى الله عليه وسلم ارم
صورة من فعل الله تعالى حقيقة كما حقق في قوله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وتحدية ارم وطلب
معارضة النبي من كذبته ان ياتي بجله تعجز وفي نسخة تعجز له ارم ذلك واعلم ان المعجزة التي ظهرت على بيتنا

سئل انما عليه ولم ولانك نبوتك وبرهانه صدقه ارفق دعوى رسالته واعلاجهته كاستفان القوم والشيخ
 وتسلم بجزءه بالخروج واما سقوط شرف بناء الكاسرة ومخوذا الاوان ليلية ولد وانطلاق الغمام قبل البعثة
 فهو من الارباب والاعتناء خلافا لما يوجب به الريح من هديره النور معاً ارجعها باعتبار البعض والبعض
 والبعض فيها ما هو من نوع قدرة البشر ومنها ما هو خارج عنها وهو اربابنا الانبياء هجرة واهرام اية انا نورم
 وانظروهم برهان اربعة وبيانها كاسينية ارفق على انشاء الميثاق وحدت وهي اربعة في كثرتها لا تحيط بها بنطاق
 بل ثباتها فانه واحد منها مما هو اعلمها وهو القرآن ارفق حيث اياته وسوره المشتملة على دلالات بينة لا يحصى بمسقة
 المجهول ارفق لا يحصر ولا يعد عدد معجزة بالمد والغير ولا اكد لما اوردته من نوع البلاغة ومنسوبة اختصاصه في جعلتها
 افادة المعاني الكثيرة في الجاني البسيرة الى غير ذلك من انواعها العجيبة واصنافها الغريبة التي عجز عنها الخطباء والبلاغة
 من العرباء العرباء لان النبي وهو الرسول الاعظم والنبى الاخير صلى الله عليه وسلم وشرفه وكرام قد تكلم في سورة من اهل
 المعاصرة باقتصاص سورة من سور القرآن فيجزئها بصيغة المجهول ارفق جمع اهل المعاني والبيد من الاليت من سورة
 من القرآن تصديقاً بقوله تعالى من لم يشك على ان ياتوا بثلث هذا القرآن اياتاً نوح بئله ولو كان بعضهم
 لبعض ظهيرا ارفق معاونا ونصير قد العلماء واقصر سور ارسول القرآن وفي نسخة سورة بالضم اما اعطينا كوكوش
 اى الى اخره وكان الاظهر سورة هي ثمان مثلكا كقول مولد احد كذا قرره الريح وهو دم منه لان سورة الاظهر
 اربع ايات ثم سورة العصر نحوها في عدد الايات لكنها اطول فيها باعتبار الحروف والكلمات في عدد الحروف اى منه
 او ايات منه ارفق من القرآن وسوره بعدد اى طولية بعدد اقصر سورة من جهة الايات او الحروف او الكلمات وقد
 معجزة فتقول في ثمان سورة اى من اياتها يكون حقيقة او كمنه تم فيها اى في سورة الكوش نفسها اربع عشر
 ارفق خصوصا على ما انفصله ارفق في انطوى ان اشتمل التواتر ما سوى عليه من العجزة التي لا تكتفى
 ثم معجزة صلى الله عليه وسلم ارفق ثمانية لوليا والواصله اليها على تقدير اربابنا ما يكون حصوله قطعيا او
 وحوله ثانيا قسم فيها علم اى لنا من طرفه كونه قطعيا كذا قرره الدين بناء على جهله لفظ علم مصدرا والصحيح انه
 فعل ما من يجهول وانه قطعيا صفة المصدر مقدر ارفق علم ذلك القسم علم قطع كما يدل عليه علم قوله وتعل اليها
 تواترا ارفق تواتر وفي نسخة متواترا كالتواتر فانه يكون طريق وصوله اليها تواترا صار على لوليا قطعيا
 فلا حرج بكمس للمع وقد ينفرد ارفق لا شك ولا شبهة ويرور بلاهية ولا خلاف ارفق الائمة الائمة بجملة بدهم
 من قبله بكمس الحاف وفتح الباء ارفق من جهة وهو علم تفسير لزيادة تفسير واستدلال بجملة ارفق استشهدا ولين صيد
 عليه وسلم بجملة الفزان على صدق حجته وتصديق نبوته وارسال الله اياه الى كافة برته وان اكثر فدا ارفق من حجة
 وظهره من قبله واستدلاله به معان ارفق باشرير دافع مع علمه باحد ارفق مشتركه مع فقه ارفق ارفق ذلك
 كانه ارفق وجود محمد في الدنيا حيث انظر كل منها انظار مكابرة وجادة لتحقيق وجودها بنوت مشاهده وانه كان
 احد بها حسيا والا فومعنوما وانما حصل الوجود صلى الله عليه وسلم وهو موجود لانكروه احد من الموجودين
 وانما جاء اعتراض الجاهلية ارفق المنكرية في الحجة به ارفق كونه حجة له قاله الريح والصحيح في الاحتجاج به ارفق
 نبوت الحجة بكمس به كاورد في طبعه المنكرية اذ قالوا اساطير الاولياء ما اترا الله عليه من شئ هذا سخيف
 فهو القرآن في نفسه ارفق حذوثة وجميع ما تضمنته ارفق سورة روايات من معجزة الاولى من معجزة معلوم ضرورة
 ارفق بديهة لا تتعقب روية كاشهية الاملاء من اهل الهجرة كالوليد بن الخيرة اذ قد في حقه لما تكلم عليه بعضه
 ان له كفاية وان عليه اللطافة وان كسفه الخديق وان اعلاء لشعره وما هو من كلام البشر وعوضه ارفق معلوم
 ضرورة ونظرا كانه الاول والى يقال ووجه اعجاز مفهوم ضرورية ونظرية فلما يقع شئ من صريح في العبارة ارفق ضرورة
 فلان سلاسة مبناه وجزالة معناه ونظم اياته والفة كلماته وصباحته ووجوه فوائده وخواتمه في بولايته وثباته
 في علو مراتب البلاغة والعلو شاقب الغصاة لا يحتاج العلم الى الدلالة فيحكم العقلاء باعجازه في البداية

وإنما نظرنا في بعض مجموعته إلى النظر والتفكير في خصوص ذلك الأمر كما سنشرحه أربعمائة ذلك القدر قد بعضنا
أي أئمة المأثورة وفي نسخة بعضنا يعني هذا الخبر أي جرى كونه الفاعل أول من معجزة النبي صلى الله عليه وآله وسلم قطعاً وتقولاً
على الجملة أرى في كجده باعتبار المعنى لا بطريق المعنى أنه فاعل خبري إرارة الله قد جرت عليه وفي نسخة معجزة عليه صلى الله عليه وآله وسلم
تجد عليه علم المات أعلامه أو معجزات وخوارق عادات إرارة الله معجزات وكما أنها لم يبلغ واحد منها لم يصل
إلى واحد من تلك الأمور معينا أو مستحفاً وبيننا القطع بالانصب إلى العلم القطع بالنسبة إلى غير المعجزة فيبلغه
إلى العلم بعينه جميعها أو باعتبار معانيها ودرجاتها على ما يبينها من بناء على ما صدر له ولا يخفى مؤمنه ولا كما مر
أنه قد جرت على يديه عجائب آيات غرائب ما أراقت أصدارهم وصيرت بصائرهم وأما المعجزة المعجزة في اللغة
مع المعجزة في كونها أرى في رسول العجائب فاضحة من قبل الله تعالى من جهة البدء الغياض كما يقول المؤمن الموحد وأما
من تعناه نفسه عليه السلام وأنه شاء أو ساجد ونحوها كما تفوه به المشرك المظلم وقد قدسنا كونها أكون المعجزة فاضحة من قبل
إرارة الله من تلقاؤه نبيه وإن ذلك الخبر مع الخبرين بآيات قوله إرارة الله سبحانه صدقت إرارة الله في ما وصفت من رسالته
مقد علم وقوع مثل هذا الرزق قد مناه أيضاً فينا على الرضا عليه السلام ضرورة إرارة الله اتفاق معانيها أرى مع قطع النظر
عن اختلاف معانيها في كونها خوارق عادات وعلى صدق صاحبها علامت كما يعلم ضرورة إرارة الله فيها ربه وكذا عند بعض
العامة جوهر حاتم كسبر الماء إرارة الله عليه به سعد الله في مشهور يديه العرب والجماعات على كونه في شجاعة مشرف
بفتح العين المهلكة وسكوت المؤمن وفتح الماء القويته فإرارة الله بعد ما جاء وهو العجب وحلم أصف إرارة الله قيس
التمهي لانتفاخ الأخبار الواردة عن كل واحد منهم إرارة الله الواردين واللاخبار يديه على كرم هذا المعنى طاماً وشجاعة
بما يعنى مشرف وحلم هذا بعض أصف فاشترى كل ما يقرب تنزيهاً له في فهمه منزلة وإن كان كل من حضر من إرارة
أخبار هؤلاء الثلاثة بنفسه إرارة الله وبيروني في نفسه لا يوجب العلم إرارة الله قطعي ولا يقطع بعضه لعدم ثبات
كل واحد منها منفرداً في كل عصر وبلغة ثم أعلم إرارة الله حاتم إرارة الله والوعدى قدم المدينة على النبي صلى الله عليه وآله وسلم
شع في شجابه وكان نصرانياً فأسلم وأسلمت أخته بنت حاتم قبل عدى رضي الله عنه عنها وأما مشرف فهو إرارة الله معوية
إرارة الله وكان مشرفاً شديداً السواد وادم زينة لمة سوداء كانت لآب وكان من أشهر فرسان العرب وأشدهم
بأساً وفي القاموس الضرب كعز وجندب في لغته الذباب والعنزة صوته والشجاعة في الحرب هذا ولو قدر شجاعة على
لكن أظهر فانه بهذا الوصف يبر العرب والجم الأشد وأما الأصف فهو بفتح الهرة ثم جاء مهلة ساكنة ثم نون مشددة
ثم جاء روى من عمر وعثمان وعلي وعده وهذه الحسن ومحمد بن هلال وجماعة وكان سيداً نبيلاً أرفع له الأئمة السنة
مخضرم وقد أسلم في عهد عليه السلام ودعاه ولم يتفق له رويته قال صاحب القاموس تابع كبيره والشجاعة في إرارة
من معجزة صلى الله عليه وآله وسلم هو عالم يبلغ إرارة الله يبلغ الضرورة والقطع أرقدر كما يعبر ضرورياً يديه واللافتها
قطعيًا وهو إرارة الله الرزق بمنزلة أنجس على نوعين نوح مشهور عند كفاية منتشرة عند العامة وكلاهما
صيغة الفاعل رواه العدد الكثير إرارة الله الصلابة والناجدين وشاع الخبر به عند الحديث إرارة الله الجبرين والمغنيين
والرواة إرارة الله المنافرين ونقله السبر بفتح السين والنون والناقل جمع ناقل والسير بكسر الهمزة وفتح الهمزة جمع سيرة
إرارة الله الزين نقلوا سير النبي صلى الله عليه وآله وسلم من صفاته وآياته ومعجزاته والأخبار بفتح الهرة إرارة الله المنقلبة
بسيادة الأبرار الواردة من بقية العلماء والأخبار كمنع الماء من يديه أصحابه أو من أصحابه كما في بعض طرقه وكثير
الطعام إرارة الله الكول والمشروب كما في حديثنا نسأله غيره وكثيره المنع وكلام الضب والذراع مما رواه الشيوخ
غيره بما نفع منه وهو الذي غير مشهور وانتشر اختصاص إرارة الله الواحد إرارة الله والآلة إرارة الله إرارة الله إرارة الله
السير إرارة الله ولو وصل إلى مرتبة الجمع في بعض طرقه ولم يشتهر إرارة الله إرارة الله إرارة الله إرارة الله إرارة الله
والجم الغفير لكنه إذا جمع إلى مثل إرارة الله إرارة الله إرارة الله إرارة الله إرارة الله إرارة الله إرارة الله إرارة الله
بالمعجزة كما قد مناه إرارة الله لا مرتبة في جواز معانيها على يديه وإنه إذا من بعضها إلى بعض أفا والقطع لر به قدر الغاضي

العقلية فهو في ابيته متعلق بالهالة من غير احتياج علينا بكونه فيها الى كسب من شكر واستدلال بالادلة وهذا حق
 امر امرنا من الاعطاء عليه اولا حرية لديه وقد قرر به ان يكون اخباره بما يكون الى اوضح من امتساك المشعوية
 القاطع انما على الظاهر انه ابو بكر الباقلان في الكفر والاسناد بالاول المهله وقيل بالجملة ابو بكر ارباب فوك
 بعض الفاد من الشافعية وغيرهما اربعة ائمة للحنفية والشافعية والحنبلية والشافعية المتأثرين من الكلاب بل السنة وبجملة
 ومندى اوجب قول القائل بالانصب ونما صل الدلي ما اوجب ارا ما ثبت قوله وفي نسخة وما عندى اوجب قول
 القائل ان هذه القصص المشهورة ارنى بيب العجزة وخطارق العادات من غير الواجود انا من من غير الاحاد وهي
 لا تجد الاثنا عينا لا على يقينا وما لجاه الى قوله هذا الاقلمه من لعتة ارملا خطبة هذا القائل للاخبار ارا للاطالديث
 الشرعية وروايتها ارملة معرفة بالاسانيد الصلبة وشعله بقره من المعارف من ضمن الشرح ونتمها وبمختصر
 ارملة كثيرة استتغله بغير ما ذكره من الادلة النقليه المتعددة للعلوم اليقينية من الالات والادوات العربية والمعارف
 الجزئية التي ما تخرج الامور الظنية والعوارض العممية والا ارا وان لم يكن موجب قوله فكذلك قوله استتغله لما
 هناك ممن استتغله ارا من بطريق النقل ارا ما ينسب بالمنتقول في هذا الباب ومطلع الاحاديث والسير ارا كنهها على
 ما رتب في الاصول لم يرتب في الاراتيب لم ينسب في صحة هذه القصص المشهورة ارا الروايات المأثورة والحدائق
 المذكورة وبغيره لم انها على الوجه العرفي ذكرنا ارملة الطريق الذي قررناه والنهج الذي حوزناه من انما من باب التواتر
 معنى وان كان من احاديث الاحاد ومنه فلا يبعد ان يحصل العلم بالتواتر عند واحد ارملة الحديث والرواية مثلا لا يحصل
 عند اخر ارملة كان ما رايه من معرفتها اسما فرعا فانها اكثر الناس معلومة بل خبر كونه في نسخة ان وفي اخرى كونه ان
 لغيره موجودة وانها مدنية تخطية اركبرج مشهودة ودار الامامة واختلافه وحمل العلماء ومنزل الاولياء به
 ان عرفت في نسخة ارملة النقص العجسي اخ السخا ستمه خمس واربعين ومائة وكانت قبله كانت حبقلة
 وسبق انه يجوز في واليه ارجام واهمال والمرجع اجمال الاول والارجام الثاني كما صح في رواية الشافعية واحاد
 من الناس ارا الرتبة في اطراف العالم والكنافة لا يعلمون ارملة فضلا عن وصفها ارملة من رتبها وسماها وبكذا ارملة
 بعض الناس سيغداد وجملة غيرهم به يعلم النعماء من اصحاب مالكا ارملة من حيث تنقلهم لا مالكا بالضرورة
 ارملة بالبداهة الضرورية من غير احتياج الى الشكر والردية وتواتر النقل في نسخة صحفة والنقل المتواتر عشر
 ارملة مالكا امام ارملة به ايجاب قرادة ام التواتر ارملة من غير السهولة في الصلوة للنفوذ والامام
 ارملة الامام وان لم يسبح قرادة امام بل بكونه في بجملة قرانها وهذا موافق لمذاهب الامام ارملة من حيث تنقل
 في كتبهم والشافعية بوجهها على المأموع ارملة او اجزاء النية ارملة من جهة الاكتفاء بالنية في اول ليلة من رمضان
 ارملة جميع ايامها مما سواه ارملة في ليلته ارملة في ارملة ارملة النعماء من اصحابه وربما يعبر عنهم ايضا
 بالضرورة ونقل المتواتر عنه وكذا في ارملة من يرى ارملة لا يراى تجد بها النية كل ليلة او قبل نصف
 النهار الشرع من باب حنيفة في الاقتصار ارملة ان في يرى الاقتصار في المسح على بعض الراس وهو
 ما يطلق عليه اسم السج اخذ بالبعين ومالك يرى وجوب مسح كل ما احتياها وارجح حنيفة عمل عبد الله مسلم في مسحه
 على الراس عليه وسلم على النسابة وبورج الزايد ودليلنا حجة عليها وان مذاهبها ارملة والشافعية القضاة
 ارملة القعود من النقل بالحمد ارملة يخرج كالسنان وغيره مما لا يخرج كالعصا ويجاب النية في الوضوء ارملة في
 اوله واشترط الوضوء في الشكاح ارملة في مقده وان ابا حنيفة جانها في هذه المسائل ارملة ما صح
 من الدلائل كما بينا في شرحنا المسبي بالقرادة المكتوبة في حل المسائل لكل طالب وسائل وما يتوقف عليه من
 الرسائل وغيرهم ارملة النعماء المذكورة ونوعهم كما يتلوه ممن لم يستقل بها منهم ولا روى في نسخة
 صحفية ولا روى ارملة ارملة مشاربهم لا يعرف وفي نسخة صحفية ولا يعلم هذا ارملة ذكر من هذه المسائل
 واما ابا حنيفة فمذاهبهم ارملة ولو كان على مناهجهم وادعى بانه في شرحهم لكنه ما بالشرحا الاصولا ونحوه وضع عمر

فيها لا يتفحص فندبر فضلا من من في نسخة عماسواة ارمن لم يباشر العلوم اصلا ولم يباشر كتابا ولا
ولا فرعا ولا اصلا وعند ذكرنا احاد هذه العجرات اراجح ان كانا قديما تزييد الكلام فيها بياننا ان في انما
تعالى في اجازة الترانيم ارباب اجازة في الطناب واجازة اعلم وفتنا القديس وايك ان كتب العن
العزيم ارباب على سائر الكتب معزا وكونه يمتثل في بعض احكامه منطوقا او مشتملا وحتوى على وجمع
من الاجازات ارباب كثيرة واصناف غريبة مبتدأ وتصل وجوه كثيرة فخرقة وتصلها بطريق اجازتها
من جهة ضبط انواعها او مع انما هي اصنافها وانما هي اجناسها في اربعة اوجه او من جهة فيها اولها سن
تاليفه اربابا في حروفه وكلماته واياته وسوره وقصصه وحكاياته والاشعار كماله او وانظام كلماته
في سلك بيانها المناسبة لمقتضى معانيها المناسبة بعبارة اجازتها وادائها وقصصها او ووضوح بيان
معانيه مع اقتضار مبانيتها ووجوه اجازتها اذ قد تم حذف لالكفاء واجاء وبلاغته اذ في عجائب التركيب
وعرايب الاساليب وبدايع العبارات وروائع الاشعار التجارية اذ في غادة العرب ارباب من فضائلهم
وبلاغتهم وذلك اذ ما ذكره عادة اربابهم لانوا ارباب هذا الشأن اذ جهة الفصاحة وقرينة الكلام اذ في ميدان
البراعة وقد خصوا من البلاغة والحكم بحسب مقتضى جمع حكمه وهي كمال العقل واتقان العمل لم يخص بغيرهم من الكلام
اذا سابقة ولا حقة واوتوا من ذرية الله بفتح الهمزة البعير اذ حدة وبها ملته وسلطنة علم يوت
اذا مثل انسان ارباب من علمه وكان الاولى اذ يقول الانسان وبلاد به جنبه لانه انب في مقام سبعة
ومن فضل الخطاب ارباب المراد في الفصول والابواب ما يقيد الابواب بحسب الحاجة الثانية المشددة اذ
يتم ارباب العقل الخالصة اذ بانوا بنبذ كلامهم وطه نهم جملة التلهم ذلك اذ ما خصوا به طبعها
وتلقه اربابا في حيلة وفهم اربابا في حيل ذلك فيهم عزيزة اذ سجد وقوة اذ قرة بدعية بما توت منه ارباب
الكلام اللواتي للرام على البديهة اربابا في الرواية بالعبارة الجواب وتبدلوا في بعض اليا واللام اذ يتوسلون
به الى كل سبب اربابا في السبب في السؤال والجواب وسائر فصول الخطب في خطبة البليغة بغيرها
اذا جهة البديهة في القامات اربابا في حيل ما يلانها من القامات وتشد خطب اربابا في الامر العظيم الشان
والحال الذي يقع فيه تخيم البية وبرخزونه اربابا في حيل اذ في حال الحرب بين الطرفين والظرب اربابا
بجمع ونحوه والظرب بالسيف وغيره ويبدعون اربابا في حيل بعضا اظن ان المفسر اوكيس الحمد اذ جليا
لغائه وتوجوه اربابا في حيل ويبدعون بعضهم بعضا ايضا لانه الاخر من السابقة وهذا المعنى يجب
التقابل هو المناسب للرام وابعد الراجح في قوله ويبدعون افكارهم فيستخرجون سحر الكلام في احسن العظام
ويبدعون اربابا في حيل فيفسدون منه نجاح ما ربهم ويتوسلون اذ في الى الفوز بمطالبتهم في حيل اذ في حيل
بجمع من اربابا في حيل اربابا في حيل من شافا قديما توت من ذلك اذ في الكلام على وجه الاحمال وطريق
الكلام بالسحر الخلال وهو المظف مينا وشرون معناه ويستعار للكلام البليغ وقد ورد ان من البيان
سحرا اربابا في حيل اوشعرا فافهمه رجا سحر الالسنه وصره عن حيل الشبان والسحر في الشعراء الا انه
خلال في مقال وقع في مقام مراد ويظنون بحسب العواد المشددة اذ يملكون من اوصافهم اربابا في حيل
الحيدة وسمايتهم المبيدة من ظنوه اهل تلك الاحوال نعوفا اجد من سوط الال بحسب السيرة هو الخطب
عادم فيه الخنز والافهم سكت في نسخة بغيرها على انه جمع سوط وانصاره اليها في كنه في التامس ان جمع
سوطه هذا وقد قال اهل اللؤلؤ الدررة وجمعها اللؤلؤ والال انتهى وفيه ساحة اذ اللؤلؤ جنس
والال جمع وقد حذف المصدر باء مراعاة للجمع ونظيره في الفواصل قوله كنه الكبير المتعال فيجد عولا
الال اذ في حيلهم ويتلوه الصعاب اربابا في حيلهم في حيلهم يجب ما يربون مرادهم في حالاتهم
على وفق مقامهم ويبدعون بعض اليا وكسر اليا اربابا في حيلهم الا ان كسر الهمزة وفتح اللام جمع احده

بمركب كونه وهي الكثرة والضعف وانظروا العداوة فيما يجوز بتقدير الباء الثانية المكسورة وفي نسخة يفتح الباء
الاولى وكسرها، وتختص الباء الثانية اركون ويثير في الدم كجمل اللؤلؤ المهله وفتح الميم جمع ومدة وهي في اصل
عائنة الابل ونحوها بابواها وابارها الى تلبده في مراتبها ثم استعمل في تقديره في بطنه وكلمته في ذاتها فاعلم
وفي نسخة الزمزم يفتح الزاير وكسر الميم اركون والفلج وفي نسخة الزمزم يفتح الزاير وكسر الميم فزا، وهو الفلج ولا يكون
يقولون من مراعاة السجع الا انه بعد من التكرار العنوي واقرب للكتابة العنقل بقوله ويجوز ان يكون بتقدير الراكب الكسوة
او يكون على الجرد والسجاعة واجبة يفتح اجمع والموصلة المتخفة منه الشجيع ويسهلون بضم السين في قوله
يدركون البنية اركون اليمين الناة واصل اركون يفتح اجمع وكسوة العيرة هو الايقان في الشعر منذ سبيل المرسل
والسنة يفتح الموصلة وتختص التثنية اطلاق الاصابع جمع نبات ومنه قوله تعالى قد دربه على سنوى بانه
ويصيرون بتقدير البنية الثانية اي يكونون التام كما لا يخفى من رعايتهم وميولهم وتثنية كونه النسبة اسم
المسهور بالنسبة والتثنية عن مفعول كماله كما لا يخفى من رعايتهم وميولهم وتثنية كونه النسبة اسم
مع كونه غالبهم عن المعرفة عارية ذواللفظ الجزل يفتح اجمع وكسوة الزاير اركون صاحب الالفاظ التي فيها الجزالة والسكوة
الطامة في الدلالة من مراتب الغصاة والبنية والقول المنفصل اركون السيرة امره والبيضة حكمه والكلام القوي العظيم
المرام والطبع الجهوري منسوب الى جوهر وهو حرب واحد جوهره وهذا مع جنس وهو وصف جليل كذا ذكره في
واقته عليه ووقع في اصل العربي بل يفتقر الجهوري الى التثنية الصوت العالي والواو زائدة من جهر بصوتها وازاحة
بسة وفي حديث العباس انه نادى بصوت جهوري انتهى والظاهر انه تعجب في المنيه وتثنية في المعنى القام
ان يكتف كما افتقر عليه اليقين فقد المراد بالبيع اجملة وجمهور الراكب الذي قد اشتهر من قولهم جهر بصوت اذا شتم
ورفعوا ذال الطبع لا يتبله والقام لا يلبس كما لا يخفى على من تأمله والتثنية القوي يفتح الميم والزاير اركون الصفي
ومنهم المحضرى بفتحهم اركون اركون عند السادة من المصرا والعربية ذوالبنية المبرعة اركون الغاشية
اللائقة والالفاظ الناصحة اركون الصفة من شوائب الركاكة لبلاغتها جبايتها وخصايتها معايتها والكلمة العجبة
اركون كثيرة في جبانة سيرة والطبع السهل اركون التمدد لا يملكه في سلكه والنعيم في العاقبة والتصرف في القول
القبيل الكلفة اركون السيرة الوثنية السهلة المعونة الكثير اركون القول الكثير الروتن الرتين الكسبية اركون حسن
في المنيه واللطيف الطرف في المعنى وكلا البابين اركون كل كلام في كل مقام مطابق لما قصد من مرام قلها في البلاغة
اجبة البالغة اركون الصلة الى تمام النهاية والغاية واعاد المعنى العبير في قلها الى معنى خلا ويؤيد ذلك في
والمتأخر اركون البصري وهو اركون الغيبة بناء على لفظه وبه جاد القرآن في قوله سبحانه قلنا اجبتنا انت الكلبا
والقوة الدامغة اركون الماحقة للامور الزامعة وفيه قوله تعالى بل نقذف بالحق على الباطل ندى مغمدا وفي حديث
على دانج جيش الباطل والقبح بكسر الفاء اركون السهم والراد به واحد الاضام الا ان التثنية يراد بها كما يجوز
من تفرع الميم ثم هو اصله كونه تصدقنا فصله بقرينة قوله الفاعل بكسر اللام اركون الغالب والمهيج يفتح الميم
والنجية اركون طريق العواصم التام اركون السبيل السلك الواضح وفي حديث على انقوا البيع والزمو المسجع
تأنيده ان الكلام طوع مرادهم اركون ولما يردون من ايرادهم والبلاغة ملك قبا وهم بكسر الميم ثم كسر القاف
وهو جمل ترتيبه بالواو وذكره في الجمل فيكون من القيد اركون يقيده وانه اركون والاعتماد ما يتبادر به نهضة القود
وهو سوق من قدام اركون وانه حيث شأوا من رادع لطائفه وبرايع عوارفه وقد جمعوا يفتح الواو اركون
حازوا وجمعوا فنونها اركون بانيها واستنبط صيورها اركون حيزها من معانيها لبابها ووقلوا من كل باب ثمانية
وقلوا حازوا اركون رادع بناء على المبلغ اسبابها فاعلموا في الخطير والمهيرة يفتح الميم اركون العظيم والحقير يتسوا
في القسمة يفتح القيسية العجبة وتثنية الثلثة اركون الهزل والسيرة ومنه قول ابي عبيد الله لعلني اركون الحق لا يخفى
حكمت بفتح عبيد الملك بن مروان فحكمت خبره بفتح غيرك والمعنى فعايروا في كلامهم بغيره كسوت وركوب

وارىاد وارىاد بلطابع مبان وشرابيه معاني في كل مراد وتقا ولوا ارنجا بينهم في النقل واكثر يصنع اولها
 ارفق القيد والكثير مدحا ومجوا او ايجازا واطنا با وساجلوا اليه الهلته وبهم ماخوذ من السجل وهو الرلو
 اى تناوبوا وتراسوا في النظم والنثر ارنجا فوطا ونكاشا وعزابه الحنفيه انه قرأ بل جزاء الالهة الا الهة
 فتم من سجد للبر والناجوا مرسله مطلقة في الالهة الى كل واحد من افراد الالهة ومنه قوله صرح سجال
 فما راعهم ارا فزعهم شيا الهم الارسول كريم ارجاهم بخلاصه لولا هم كهم معه بلهم وطريق منا هم صيرناهم
 بكذب عزير اربيع منبع رفيع حيث لا ينظر لئله لا ياتيه الباطل من يديه ولا خلفه ارا يتخلق البطان بوجوه
 من وجوههم تنزل عليهم حميد مجده خلقه بانهم عليهم من نعمه اكلت اياته ارنظت نظاما متشكلا لا يفتق خلل
 الا لفظ ولا معنى وتصلت كلماته ارنيزت وبنيت ما يحتاج اليه في ابواب العبد من مقابله وحكامه واخباره ومواعظه
 ووعد ووعد على وجه اليقين وبهرت بلاغته العقول وتطهرت فصاحت على كل منقول ارنظاما ونظاما
 بانها والمثاله ارنظامه وتغلب على غيره ايجازه واجازته ارنصبه ومعنى ومنه قوله لئن اظفركم عليهم ويذوقون
 لاني النسخ المصحح وتصحح على الربح فغير نضار بالصاد من تصافر القوم نعا ونوا ونظا مرت حتمية واجازته ارا
 تعاونت لبلوغها اقصى مراتبها وتبارت بشات فوفية نموذجة اراعاضت في احسن مطالعة ومطالعة والمغنى فيه
 تجارت فيه فوايح سورة وايها وقصصها وخطواتها سارعا وشا بقا لا يتصور له لاحق فضلا عن انه يوجد له سابق
 ثم التبارس معتك المهور وفي حديث منزه عن كل طعام التبارير ارا التبارير المتعارضين بعناها البينين
 الاخر في منها وانما كرمه لما فيه من الجاهة والرياء والكنها اهما على عدم الرضا لا عطاها سبعة مجا وبكبر
 حمل كلام المص على هذا المعنى ارنصارت مطالعة ومفاسده في احسن وتعاليت كانه كل واحد منها ثابتة انتمها
 وما رقت شيرتها وحوت كرجعت كل البيانه بالنصب ارنصب ما يحتاج الى البيانه من جهة الايات
 جوامع ارنظم قلبية وسكمن جليله وبادا بجهه ارنظم ارنجا واذن ايجازا وامنك مع ايجازته اراستقام
 قاله الربح والانه توسط بينه فاية الاطناب ونهاية الايجاز حسن نظمه وفي نسخة حسن لفظه بجزالة بلاغته
 وغرابته براعته وانظير اراحتوى على كثره قوله ارنه معانيه تحار لفظه ارنه ايجاز مبانيه وهم نسخ
 ارا دسح ما كان في هذا الباب ارباب السؤل والاجواب جمالا ارقوة واحتمالا وفي نسخة مصحح افضح بالصاد
 وهو من المراد والسهر في الخطابة ارن باب الخطابة والمجاوزة رجالا ولو قال في الخطاب كانه سبعا لما في
 الكتاب من لفظ السبب ثم سبب جمالا لا يحلها على التميز المحول عن النامق فيها واجملتها خاليتها اراهم
 وجالهم ارنجالهم في باب البلاغة اظهر درجهم في باب الفصاحة اشهر واكثر اى من غيرهم في سجع الكلام
 المستفي في النثر والشعر بزيادة قيد الوزون في النظم ارنحالا ارنشالا من كلام الى كلام ومن مراد الى مراد لقوة
 تستقيم في نوع الكلام ووقع في اصل الربح بهيم فقال اربو ونترود وهملة اذ كان الهم سجية وطبيعة اشهر
 وفي النامق ارنجل الكلام تكلبه من غير انه يربيه وفي نسخة سجالا ارنارة ونارة باختيار التناوب او المتعاقبة
 واوسع ارنمن مداهم في الغريب ارنقريب الاستعمال واللفظ ارنم الام التناول والتقريب والغريب على وجه التماثل
 مقالا ارنقالا ما يوجب حلا ومنا لا بلغتهم متعلق بكتب ارحال منه ارحال كونه باستهم التي لها يتجاوز اى
 يتجاوزون في فحوا وارتهم وشا رهم بفتح الهم ارنحال التناوبه بينه الجاوية في البيان والمعاني ارنج منها يتنازلون
 بالمشا والجمه ارنشبابونر بالكلام من النظم والنثر صارا قاهم ارحال كونه الهم صلى الله تعالى عليه وسلم او القراء
 العظم واسماهم وشا دا عليهم في كل جملة ارننا نامة ليل ونهار مشغولين او بتقديس شجيا عليهم بانكارهم
 للربوبية واستكبارهم عن الحق مؤمنين ومفرقا بتدبير الراد الكسوة بعد الناف ارمو ناكلهم بشا عشرين
 عاما بكرة العودة وقد نتج ما بين الشوث الى السبع والمراد به بنا ثلاثة على الصحيح من انه بعث على رسما
 الاربعية وناش ثلاثا وستين وقيل ثسا وستين وقبل ستين وقد جمع بينه الاقوال الثلاثة كما هو مقرر

من يدعي كلامهم وبلغت نكاحهم بل كان ما ينقونه الطبع السليم وينبونه السمح القويم من قلة سلكه وكثرة ركائنه وانفرد
 من هذا انه لما نقل سليله على يد السليمة من الصحابة من رجل من بني حنيفة يرثيه لهن على ابائهن لهن على ركنه سلامة
 كم اية كلف فيهم كالمسح بخلع من عمامته حكام السهيل وقد كتب بل كانت المائة معكوسة وراية شكوسته فانه كما ينظر
 تنقل في بئر قوم سألوه ذلك صبره لا يخلج ما وثاها ومسح فاس صبي فقرة فقا فاشا ودعا للرجل في لبنه له بالبركة
 ثم جمع الى منزله فهد احد ما قد سقط في البئر والافق فدا الحكمة الرتب ومسح على عينه رجل استناب بحسبه فابيضت
 عيناه وسلبت الفؤاد ارسطو من فصيح كلامهم ارقى صحيح ما هم وبنا يوم تجميع القول بالحرفه كما فهم الرجل
 وصرح بقوله ولا تقول بل الصاروت عنما رفته كال بلاغته وانما قول انما فنوا ما العقول ارا والله تعجبهم من
 فصاحتهم والالوعار منوا ببلق كالت حادرتهم لربنا او عمو العذيقا فانهم فاموا بجمع رفتهم كما ينظر اليه قوله
 والا فم ينفذ على بل الميز ارا صاحب التفسير منهم انه ان كلامهم هذا في مقام معارفهم ليس من غلط فصاحتهم من قول
 والهم ارض نوعها ولا جنس بلاغتهم ارقى فزها بل ولو ارا بل الميز من عقلاهم ولو كانوا من معاشهم وبلغناهم
 عنه مديرية ارا عروضا ان لا ينز مثله مولد به باو بارهم من نخوة وانما مديرية ارا متفاديه معقولة يكونهم
 فاجزبه فاية انهم صاروا مقرفين في بيزا مهنتا مصدق به وبه ما تزل عليه من جهة رسالته وبه مقنون
 ان يتجر في بدع بلاغته وضيع فصاحته متعجب من مجرم عن معارضة وكذا اركون ليس من غلط فصاحتهم و
 جنس بلاغتهم لما سمع الوليد بها الخرف من النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يامر بالعدل والايه التي
 وايه ذرا العزبه فيمنع عن الفخا والمكر والبعث يعظكم لعكم تذكرون قدر الوليد وان الله ان له خلاوة وفي نسخة
 خلاوة اربعة عظمة يدركها من كان له سجية سليمة وان عليه الطلاق بنتج الطاء وقد تفرق ارا وتفاستنا فاشقا
 وان اسفله لعقد بغيره مع اسم فاعل في العذيق بختيها ووكثرة الماء نحوها بغارة معانية في قوله مبانية
 وفي نسخة لعقد في غير مع وضبط بنف معده مهلة كولا ذل معجبه استعارة من الفظة التي بنت اصحابها وهي العذيق وهي
 رواية ابره اسحق وبتق معجبه نكسه مهلة من العروق وهو الماء الكثير وهو رواية ابره هشام قدر السهيل ورواية ابره اسحق
 افصح لانها استعارة تامة لشبه اخرا الكلام اوله قدر اعلى فيوجه اللفظ الزنخا له الغاني من الكلام على رواية ابره اسحق
 وابره هشام قوله اعلاه للمثرا من الى فزارة نغصه وزيادة ونعد كرم فواشع وهم عواد ما يقول هذا كمثل
 هذا بشر ارا غلوق وفي اصله العجبي ما هذا بقول بشر وفي مائة اعلى قدر الغزالي في كتاب الاحياء ضد اواب تارة
 القرا حديث ان قاله بعقبة جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اقرأ على فزاعليه ان الله يامر بالعدل الاية
 فقدر احد فاعا وقد ان له خلاوة الى اخوه الى اخوه وكما عرفت الاحياء ذكره ابره بعد البر في استيعاب بغيره ورواه
 البيهقي في الشعب من حديث ابره ميسر بسند جيد الا انه قدر الوليد به مغرب بدل خالد به عقبة كما قاله الغاني وكذا
 ذكره ابره اسحق في السيرة فاصح ما قاله الغزالي بنعالم في الاستيعاب فانها قضيتان والله الله اعلم بالصواب وذكر
 ابو عبيد بالتصغير وفي نسخة ابو عبيد بزيادة تاء وهو الامام الحافظ القاسم بن سلام بن عبد الام بن عبد الله بن عمرو
 فبدا اخذ عن الشافعي الفقه وكانا ما باعقا في علوم كثيرة منها التفسير والقراءة والحديث والفقه والفتنة والتعد
 والنا في قدره فخطيب كان ابو سلام عبدا ربا لرجل من اهل حرة سمع ابو عبيد اسميل بن جعفر وشركا واسمعه
 ابره مياش وابره عبيد وغيرهم وروى عنه محمد بن اسحق الصائغ في وابره ابن الربيع والحارث بن ابي اسامة والجمهور
 توفي سنة اربع وخمسة وثمانين ارا اعرابيا سمع رجلا يقرأ فاصبح مما تومر ما مصدرية او موصولة وعاش ما تحرف
 ارا جهر بامرث او بالز تومر به من صريح بالجمه اذا تكلم بها جهارا واذا فرق بينه الحق والباطل على الة اصل الصريح
 بالجمه هو التيز والابانة منة الاية والمرث من المشركية ارا ولا تبال بانكاره الكرو وبارك كره كره سجد ارا اعرفني
 وانما ولما جراه وقد سجدت لقصاحته ان لو صوله نهاية فصاحته وبلوغه فاية بلاغته وسمع اخر اعراب ارا
 ارا رجل اخر من المشركية رجلا ارض المسلمية بزا فلكا كسبا سوامنه ارحبه يسوانه يوسف اذ لم يجيبهم فزيادة السج

والنا ببلغة

لما جراه

ان يثبت اليك وينزلون عليك فاجمعوا فيه ثوبا يفتح الهرة وكسر الهم ذابح الام وجامعة اذا نواه وعرض عليه اجمعوا
 بالعرض على ارضيه صدره كمن عليه ولم ومنه قوله تيم فاجمعوا كيدكم وقراء ابو عمرو في الوصل وفتح الهم ووجهه ظاهر ولا يبعد ان
 يشبطه فيما كوكبت ايضا ارا جمعوا ازا يانه لا يوجد ما يانه كاشا الى بقوله لا يكتب بعضكم بعضا وهو يشد بالواو وتتفت
 كما قرى بها في قوله ساكنهم لا يكتبونك والمعنى لا ينسب بعضكم بعضا الا ككذب قالوا وفي نسخة يقول قالوا تقول وهو
 من يزعم انه يخرجها الكائنات في الازمنة الالهية ويدعى معرفة اسرار الغيبات الهامية وكان في الحرب كانه كسوف ويطيح
 واما اللذان اثيرا جمعيت اليه صدره كمن عليه ولم فمنهم من زعم انه له رثيا من الجوز يلقى اليه الجبارا يستريحها في السماء
 او يلقها ما سارها في طراف الارض ومنهم من زعم انه يعرف الامور بمقد مات اسباب ذلك كلامه في بيانه او فعله او
 حاله وخصونه باسم العراف كمن يزعم معرفة المسروق وكانه القفل واعتقا والكاهن والعراف حرام قال الوليد
 والقره ما هو بلامه اذ لم يبعد منه عليه السلام انه سلك طريقهم في تزويرها واول ما يلجأ روجها مسجع في كلمات متعاقبة
 اذ كما نوار يروونه اختيارهم الممزوجة واقول الم المصورة بانواع من فرقتهم نزوق السامعين يستميلونهم فتدريج ما لهم
 ويستصفون اليها السامعون واغياهم ولا يتكلمون الا بالجميع المتكلم في باوية صرامهم ومن ثم عاب النبي صلى الله عليه
 عليه وسلم قول من قال من حديث قتل الجندية كيوه ندى في الاكل والشرب ولا استهل وشك ذلك بطلان من يدروني
 رواية بطلانها هو في اخوانه الكهنة لما تصفه سمجة من الباطل ما ليس تحتها طمس والافقد ورو السجع في كلامه عليه السلام
 كثيرا ما هو ارسب للام النبي عليه السلام المعنى به التزوير او مطلقا ما يظهر في عالم السبعين بزمنه اربن منزه الكاهن
 ولا جمعه ومن صوت خفي لا ينادي بهم فكانه والصدق اعلم اذا اراد محصور قريته من الجوز زعم له ليجفر منه و
 اغيره والنفى الثاني في منزلة الدليل للنفى الاول فمتأمل او معلوم عليه جزون العطف كالمسألي في قرأته هذا وقيل
 زمرة الكهنة صوته يريدونه في حياتهم واخواتهم فيضصر صريح فخرق ورجا انصواب من انهم قالوا مجنونا ارساب
 اختلط عقله في سوا الجوز على ما يعتقدونه فيما يزعمون وقد رآه رجل قوما يجتمعون على ان تقدم ما نزل قالوا
 مجنون فمر هذا مصاب انا المجنون العري يضرب بتكسبه وينظر في عطفه ويتعطل في شتيه وما اصن تعاقبه بالعصا
 فانه المظفر في فعله عن صوب الصواب كونه اصيب باقة في فعله فمخرج من دائرة اول الالهي فمر اى الوليد ما هو
 مجنون ولا تجنقه بفتح الخاء المجرمة وكسر الهمزة وتفتح وبالغافات مصدر كدخول حوت الجوز بعد الا الهزبة لتأكيد
 النافية السابقة وللتصوير انه ليس بتعل كما توهم من اهل الحقيق بكسر الهمزة كذا في غير ذلك في اللغة وكسرها
 في طالع ابيه في قول ترميض المصدر بفتح الهمزة والاسكان ولم يترخص للكسر فحصل من ذلك ثلاث لغات في
 تلك وفي التاموس انتصر على الاول حيث قدر فنته تنقا ككثفت فهو غنفة ايضا وخشيق وخشوق الهز والصدر مما
 بمعنى المفعول ارسب هو ما اصاب الجوز وخنقه ولا وسوس في صدره لعدم ظهور اثره في امره كما نادى بقوله
 ولا وسوسة قالوا في قول شاعر من ارسب ما هو بشاعر قد عرفنا الشعر كله ارسافه جمعه ما خوض في الشعر
 وقد الجبني هو مصدر شعرت بالشئ بالفتح الشعرية ارسفت له ومنه قول بيت شعري ارسبني علمت وفي الاصطلاح الكلام
 المتفق المقصود به الشعر ليجرح ما لم يقصد ما وافق في الوزن والتقفية كما في القران والسنة وجمادات الائمة فخير
 قصد ويقدر في كلامه كانه غير مقصود بالذات والافلا يتصور بوجه ارادة وقوع شئ من الكائنات بجزء وبجزء
 يتخبر به فيها وقرنطيه وبسوطه ومنه قوله بينه لبعضنا نوايه او اصول اسنافة هذا وقوله قرنطيه فالسجع بفتح
 وفي اصله الهمزة بالفاء المجرمة قدر فعيل بمعنى مفعول من القرنط وهو لغة القطيع كسرى الشعر فيها لا تارسة ارسب
 الشعر بوزنه مطلقا قطعاً انتهى مما هو الموافق لما في التاموس في حروف الصاد من قوله قرضه تطلعها وجازا كمناسه
 والشعر قاله وقال ليجن ورسر فربما تكون بقرض ويقدر قرضه اذا مرسته ويجوز ان يكتب هذه العنق بالصاد والهمزة
 ما هو شاعر كمن لا اول في نسخة ما هو بشاعر الطلقة الله لله بالصدق وما وفقه الحق مما امر به في الطلوع
 وما بعده في السراش فهو صمد افسله الله لله على علم بقدرته العظيمة وارا دله الباهرة قالوا في قول سحر قالوا

وحيثما حال من منة او من غيره المحذون من خلقته اى شفرة
 بلا اصل ولا مال فهو الوليد بن المغيرة وجعلت له مالا محدودا
 اى واسعا متصلا من الزرع والضرع والبقارة وبنين
 عشرة او اكثر شهودا يشهدون له الحافل وتسمع شهادتهم
 ومرتبت بسطت له في العيش والعروال ولد

بشعره والفتنة واللعنة بل يجر فيها على انها معلومة على دخول الباء اربعا وثبثت السائر انفة ولا بعقدته في ضبط
 نفسه ومنه قوله في شعر التثنيات في العند ما كونا نقول قال ما انتم بقا ليد من هذا شيئا ارما في حبه من هذا بالليل
 والانا اعرف انه باطل وليس تحتها نك والما قرب القول انه ساجح بفتح الهمزة على انه معكم وجره خبر ان الاول
 فمثل ولا تتبع طريق الربيع في ضبط الهمزة بالكسر ط انه مقول بالقول تقدمت مثل واقرب القول في ان ساجر
 ثم قدر الوليد ثمانية سحر الكلامه مشابه حال كونه يفرق اربعا كاني نسخة اربع الجلامه المائله سحره به المود وابنه اربعا اولاده
 واتحاربه وفي نسخة وايدار والده الفرير بمد قرب لثاقه وبعبراده والمز واخيه الرشيقة والقور قرينه ورفيقه والمز
 وزوجه اربعا امه او الشخص الذي مله لاله وزوجه باحد معنيه والمز وعشيرته اربعا م قرينه بواسطة المائله
 في دينه وطلته تنقوا اربعا من غير هذا القول في ذلك المجلس وجلسوا على السبل اربعا في الوافيه وطرق الوارده
 يحذرون من السحر اربعا التي صدرت عليه وسلم وما تبعت واقتضت سنة وطريقته فانزل الله في الوليد اربعا
 الى الوعيد الاكيد تهديا شديدا في ذنوبه وخلقته وحيثما حال من الباء في ذنوبه اربعا معه وصح فانما الكنيك
 او من العائد المحذون اربعا وخلقته وحيثما حال له ولاد ولد بل فريدا او تمك به فريدا له فيكونه لثاقه في سورة الايات اربعا قوله
 وحيثما قومه في الدنيا تقوما ورياسته ويسار الى ذمه وحيثما يفتننه اربعا يكونه وحيثما في سورة الايات اربعا قوله
 وجعلت له مالا محدودا وينبذ شهودا الى قوله كانه فقال انه هذا السحر ثبث ان هذا الاقوال البشر وقد عرفت
 اربعا ربعية اربعا عبيد خمس به عبيد فنافتمك في بدر كما فرأنتك حمزة حين كرموا عليه عبيد جميع القراء
 ما يقوم قد علمت اني لم اترك شيئا الا وقد علمته وقرأته وقلته والله لقد سمعت اى منه قولا والله ما سمعت مثله قط
 تامموا ليس قولكم بالشرع ولا بالاسم ولا بالكتابة وما قال النضر بن ابحارث نحوه وفي حديث اسلام ابي ذر الغفاري
 بكسر الفيم وقدر واه مسلم ووصفت اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه
 فبها بهلة وكان ابي ذر اسلمه قبل اسلامه الى النبي صلى الله عليه وسلم وهم بكة والقصه مشهورة وهو صاحب
 معروف فقد اربعا ابو ذر والله ما سمعت بالشرع اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه
 شاعر اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه
 في المني وفي نسخة وجاؤني بغير النبي اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه
 ونعته قال يقولون شاعر كما بهر سحر اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه
 عن واحد من هؤلاء العلوانين المذكورة اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه
 ذر لقد سمعت قول الكهنة اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه
 بفتح الهمزة وكونه القات فراء معدودة اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه
 اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه
 شعرهم بناكك وانه النبي صلى الله عليه وسلم اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه
 الشعر وما ينبغي له وانهم لكان ذبيح فيكونه شاعر اولها اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه
 المسطور صحيح اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه
 اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه
 وفي بعضها بكسر ما على كونها بوليين من النوميين وفي نسخة ولا يجازو البنية بذاتها اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه
 ان الاليجاز والبنية لها ما نوع كاسبق ذكره حيث مر عنهما بصورة تلمح العجب والمنوع الاخر هو الذي بينه بقوله
 او الاليجاز الغريب بذاته اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه
 ثم مرر بمقصوده في ضمنه وردده تحت قوله كل واحد منهما اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه
 نوع العجاز على التحقيق اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه اربعا من ذنوبه

انها عجزا على الشعر في شتمه السورة ان ما عجزا على الشعر في شتمه السورة ان ما عجزا على الشعر في شتمه السورة ان ما عجزا على الشعر في شتمه السورة

والقتل وعلى مثل انفسهم واخوانهم فبحر عوالمساة الصغار يفتح الصادق الصادرة والفتنة والمكسرة والمهانة والكلاب
ارواحهم لانوا في شيوخ الاثني عشر الشية البية اربعة شاشته وردقته كبراهم وبعثوا ويوتج العزة وكسرة النون
عضو معروف وجميع اوتوت وفي نسخة يفتحه على انه جمع الفتح ويضبط الجمل بمهنة ممدودة يعنى ويضم نون على انه جمع
اخر والمائة الضيق بكم مهنة فمودة فالوح بعد ما مهنة اوياء فتاء وفي نسخة يفتنه وفي اخرى الضير براء بدل اللين
وعلاهما يفتح الصادق ولانوا في منوع الضير كما ينامنه وتبا بعدا بحيث لا يوشرون ذلك ارا لا يتخارون فاذكر في جهاد
والعقل والصغار والذرا اختيارا والطوعا والارضونته الا اضطرارا الر كرميا والاى وان لم يكن الامر من غيرهم و
صبرهم على ذلكم فالعاقبة للفران وسائر المعزة لو كانت قد قررهم بعض ففتح ارمقود رانهم والشغل بها اهور عليهم
والفهم ان يقال فالشغل بالناء اول كانه الفتح والعلو الجمله حاله والسرع بالفتح ويودع في كسرة جيم ارا ففتح على المراد
وقطع العذر ارا العذرة عند العباد في البلاد وانما الحكم الزام ليرهم ارضهم وهم ارا واهل انهم هم ارا ارا ارا ارا ارا ارا
وفي نسخة حرة على الكلام وفي نسخة وهم من جمع يفتح الهم فذرة يفتح النعام والذوال جمع قادر وفي اخرى وهم من قدرة
يفتحون وقدرة في جمع مرفوعة وفي اصل البرجى وهم من جمع قدرة بالنصب فقد ميز للغير المنفصل قبله والجملة ماله
من ضمير ليرهم وقدرة على فذرة وهي جمع النافذ وكسرا وحكى فتحها ارا فتاء واسوة في المعرفة ارا بالكلام يفتح
الانام شغل بالقدرة وانهم الامم الجهد بعض جمع ففتح ارا براهجده وبلغ اجتهاده واستغف بالثناء والار
المهلة ارا استغف بالهجرة ارا فذرة في افتخار ظهوره ارا ظهور نور القرآن او علونيه صلى الله تعالى عليهم
من جهة رفعة الان والطفا ونوره وباني الله الا انهم نوره ويعلو ظهوره ويوقفت في قوله تخرير وروان
يرطفتوا نور الله بافواههم وباني الله الا انهم نوره فما جعلوا في ذلك ارا فما اظهر وا في مقام المعارضة مما اجتهدها
فدعاية الجاهل حبيته يفتح ارا المبعوث وكسر الموحدة فحتمه ساكنة نهمة مفتوحة او بدلة معدة ارضوية وثنية
من نبات شغلهم يفتح الموحدة قبل النون ارا دخلت صدرت ذافواهم والشفا بكم الشية البية جمع الفتح يفتحها وكسر
وشغنا الان ان طباقه ولا انما ينطقه ولا جازا يقطرة بسيرة فيصير بينهم ارا فظواهر انهار لما فتحهم واسرارهم
بل صاروا بالكافي معارضتهم مع طول الامداد الزمان وكثرة العود ارا العود في ظواهر الورد وما ولد الاول ارا يقول
والولد ارا معارضتهم ومعارضتهم في مقام الرد واما ما في نسخة في الاصل بل لا بد بالعدل فتصرفت وتجرى بل بسوا
بسيقة الفاعل ارا العود المعارضة ويسوا في القامة فانسوا يفتح النون والموحدة المنخفضة وقيل المشددة ويضم
الكية الكهولة ارا ما نطقوا ومنعوا بصيغة المفعول ارا فما اعطوا القدرة على المناقضة فاقطعوا ارا عن العارضة
لهذا في النوعان وفي نسخة صيغة نوعان منا عجا ارا اجتماعا او انفرادا **فصل** العوجه الثالث في الامام ارا
وجوبه ما انطوى ارا ما اقبل واعتوى عليه في الاخبار بكم العار الا انما في الازمنة التي
وكان بكم ولم يفتح ارا في الايام اللاحقة كما ورد على وجه الفرض كقولهم خطبا للذي
عليه السلام واصحاب الكرام لتدخلن المسجد الحرام ارا الله تعليق قدرته بالشيء تعليما لعباده اياه الى عدم وجوبه
على الله في تحقيق مراده وتلوها باه بعضهم لا يدخله لعله صوت او قضية او حكاية لما قاله ملك الرويا ارا في صلح
تدعيه وسلم لاصحابه حالة الرواية ارا في حال من واو لتدخلن واجملة الشرطية معتدلة وقوله هو من بعد عليهم
ارا الروم من بعد علي بن ارا سيغلبون الفرس ولانوا جوس والروم بقاري فورد غير قبله الزمان ارا
مكنه فخرج المشركون وشتموا بالسلين وقالوا انتم وانصارى ارا كتيب وكذا في عارسات ارا كتيب لنا وقد ظهر
اخواننا على اخوانكم ولتظنوا عليكم فنزلت الآية ارا في قوله في يجمع سنية الله الامم من قبله ومن بعد ويومئذ يفرح
المؤمنون بغير الله بغير ذنبا وهو الغزيرة الرقيم وعدا الله لا يخلف الله وعده وكما اكثر الناس لا يعلمون
ظهوره في الحيوة الدنيا وهم من الاخرة بهم فقلون فقد ابر بكر ابرن الله ارا فيكم فوالله لتظنوا الروم على
فارس في يجمع سنية فقال ارا في يخلون كذبت اجمل بيننا ويحك اجلا فراهنه على فارس فلا يبين من كل واحد

اخر من احد

وروي في نسخة خاسر جاهل وقدر الجاهل بروي خاسر وروي جاهل ارم يصدق به بسبق له
في الارز سنة سابقة ارادة الشفاعة له ومع هذا لم يكذب في احد في اصل العوج وغيره في واحد من العصار واليهود
سنة عدادتهم له اربع بنا الغنم في فناء قنهم حلقه وروى عنهم على كذب به وطول اجتنابهم عليهم بما في كتبهم ارم او جوب العلم
بانه رسول الله الى كافة العالمين وتوحيهم ارم وتوحيهم ردعاهم بما انطوت عليه مصاحفهم ارم اختلفت عليه كتبهم وكان
الاخذ ان يقول عنهم او صحابهم وكثرة سؤالهم له عليه السلام ارم اختاروا معانا وتغيبهم اياه ارم تخليهم له بما يرضون
عليه بكثرة سؤالهم عن اخبار انبيائهم وكرار علومهم واستودعات سيرهم ارم كل ذلك تغشا وعنادا لانتها واسترشادا
والسلام لهم يكفون شرابهم ارم حقيقتها وسؤرها ومضغيات كتبهم مثل سؤالهم ارم لم يرضوا فزينا او كانوا لم يسلوه عن
الروح كما رواه الشيخة وذو القرنين واصحاب الكهف كما رواه ابنه احمق واليه يفتي ناز اجاب فيها او كنت تلبس
بني وان اجاب عن بعض وكنت عن بعض فمؤيد فيدهم لم كما رواه الشيخة فغيبته اصحاب الكهف وذو القرنين واربهم
ارم الروح كما يوجبهم في التوراة وتيسر ارم وسؤالهم عن بعض فغيبته لاهل الكتاب وحكم الرجوع مبنية لليهود وما حرم ارم
على نفسه ارم وسؤالهم عنه كما روى الزمرد ارم حرم ما جهته ارم او باذنه فزبر بحوم الابل والباها فيسلم بقوله
على الطعام كما حلاله ارم اشد الا حرم ارم اير على نفسه من قبله تنزل التوراة الاله وعاوم عليهم بصيغة الجهول
في الاعام ارم وسؤالهم عنه فغيبته بقوله سبحان وعلو العزيم حاد واه حنا كل ذر خلف الاله فمسا طيبات كانت احل لهم
محرم عليهم بغيرهم ارم وسؤالهم عنها فغيبته بقوله في الزهر ما ووا حنا عليهم طيبات احل لهم الاله وقوله اى
ومثل قوله في ذلك ارم سبهم في وجعهم من اشر السجود مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل اى كزرع افرح سلطان
فازره الاله والمراد وصفها العجيب التي فيها وغير ذلك من امورهم التي تنزل فيها الوحي ارم كلفه شعورهم
فما بهم ارم في ذلك كله وعرفهم بما وحر اليه من ذلك اى من بيانه انه يفتح الهمزة متعلق بسبق وما بينها بعشرة
اى في ذلك اى احد منهم انه انكر ذلك او كذب بل الكرم صرح بجهنم بونه وصدق معانته في نسخة صحيفة فقال
وفي افرح افرح الصادق وسيد الدال على انه فعل ما من وقوله وافتقر بعناده ارم بعناد نفسه وعده اياه
في نسخة صحيفة وصدقهم كما بل خزانة بفتح السون وسكونه بهم طائفة من العصارى حيا ما حوره في عيسى فرعاهم
الى الباطنة كما في ايتها وشان في تفصيل مطالبها واره سوريات بعن الصادق كسر الراد مقصودا وفي نسخة ممدودا
ويقال له ابن صوري وقد ذكر السليبي عن النعاش انه سلم نقل ذلك الذي في جزية العجاة وابني اعطيت بخلاء
العجوة اليهودية وهو كان ملكا على كرمها وغيرهم في ذلك ارم في ارم ينكر منه ولم يكذب فيه بعض الباطنة
اى نوع من الباطنة وادعوا ان في ارم منهم من ذلك لما حكاها ارم النبي عليه السلام مخالفة وعي بصيغة الجهول اى
فقد وعي من جانب ربنا سبحانه الى اقامة حجة وكشف دعوتهم ارم انه عنده فيما حكاها مخالفة كواثقة لارام
في تخليهم بحوم الابل والباها بروي وكشف دعوتهم فقبل له ارم النبي عليه السلام نقل ما رواه بالتوراة فاعلموا ان كنتم
صادقوه روي انه صلى الله عليه وسلم لما قال لهم ذلك بالهنا ولم يحتروا ان ياتوا بها وهذا برهان عظيم على نبوته
وصدق دعوتهم الى قوله الظالمون بينة فمما افترى على الله الكذب ارم زعمه ان ذلك حرم على ابن اسرائيل وعلى
من قبلهم قبل نزول التوراة من بعد ذلك ارم بعد ظهور الحق له نبوت الحق هذه ناولتكم هم الظالمون بعد
انصافهم من انفسهم ومطابرتهم ومما دهم بعد ما تبين الحق لهم فقرح بشرب الراد وبيع بسند الموحدة
اى فاعلموا اني صلى الله تعالى عليه وسلم التسوية والتوسيع ارم ودعا ارم دعاهم الى احصاء ملكهم غير متعصب وبل لا يات
بهموتهم فلم يقروا على ذلك وتزقوا باقتلاهم فمناككتم معترف بما حكاها ارم الكره اما بسلام او باضاعة
ومتعصب بالباء والحاد لروى فليل حيا يلقى بعض اليا وكسر القاف ارضع على حبيبة ارم الكاثة لعيبه التي في ظاهره
من كناية يده بالانصاف على انه منعول يفتي في اصل العوج من كتابه يده بالاضافة والظهور انه شخصيت ارم حقيقت
ومى اية الرجوع سماها بالانصاف لانه سبب له كانت وقد اهدى وقد اهدى في صحيح البخاري ان عبد الله بن سلام

الدار الاخرة الى قوله فتمنوا الموت يقوم عليهم بنعم الهباء وكسر الدوال لير على تمنى الموت ولا يجيب اليه اى التنبه ادا
 قيل له تمنه وهذا ارشادهم في تمنه موجودا ثابت فيما بينهم من امد بفتح الهباء اى معلوم لمن اراد الا يتحصن بهم
 وتذكرت ارشادهم من اية التمنى اية المبالغة ينتج من الهبة وتتم العفة ثم الامة والرعا باللعنة على
 الظلم من الزبير وبابل بعضهم بعضا وتجاهلوا ارتاعنوا والايتهال الاجتهاد في الرعا واخذوا من هذا المعنى
 اى من حيث عدم الاجابة التي كادعت اليه الاية حيث وقع بفتح الفاء اى حرم عليه اساقفة بخران جمع اسقف
 بنم النرق والغان وسدب الفاء رئيس النصارى وقاصمهم وبخران بوزن مفتوحة وجمع ساكنة ببلدة كان فيها النصارى
 بيه مكة واليه على نحو سبع مراحل من مكة وبالاسلام بفتح الهمزة والياء ومن الواو اى امتنعوا عن قبول العمارة و
 اصرروا على اعتقادهم الفاسدة في حق عيسى عليه السلام فانزل الله عليه المبالغة الملائكة بقوله فمنها جاحك اى جاحك
 وجاهك فيه اى في عيسى واكثر خلقه وزعم انه اله بعد الية حتى نقل حالوا اى اهلوا بالفرم والرأى منع ابتداء ابناءكم
 وبنادنا وشاؤكم وانفنا وانتم اربع كل ضائقه واغز امله والصوم تنتمهم على انفسهم لمحاورة الالف
 بتسليم ومدافعة كذا ذكره الطوى والانه ان المراد بانفنا اقربا قاربنا كالتساقى في قوله عليه السلام مع حسنة
 ومطلة وراؤها فترتهم على مراتبهم ويؤخذ منه معلوما فيهم ثم تهمل اى تنسج الى رب العالمين فيجعل لعنة الله
 على الكافرين ارضنا ومنكم ما شئتم منها اى بعد ما دعاهم اليها ورضنا باءوا الجزية اى عوضا عنها وذلك ان
 العاقب عظيمهم قال لهم فوعظهم انه بنى اى بجادكم فما مرصق في ربكم وانما مالا عهد قومنا بنى قطار اربا فبقي كبيرهم
 ولا صغيرهم وتمام الحديث فانه ايقع الاله ويكف فوادعوه وانفروا فانوه فخصص حسنا اى بيد الصنى
 ومطلة منى ورائه وعلى رثها ويوقول اى اذ دعوت فامنوا فقد استقم باعشر النصارى اى لاى وجوهها
 لوسا لونه الله لانه اى بزل جيلنا من مكانه لانه فلاننا يلهه فهلكوا فافزعوا اله وبنوا اله الجزية كل سنة التي حلته
 وشاؤهم ورضا من حديد قد عليه السلام لوباء يملوا المسخو اى قروة وخنازير ولا منظم عليهم الواو درنا ولا استأمن الله
 تعالى بخران حتى اهل على الشجر وقيل اى وشك فيه جاحك فيه قوله وانتم في ريب مما شئنا على عبدا والانه
 ان المثل فيها بمنى النظار فانه المحجة في القضايا الخاصة وهذه الاية في الامور العامة الى قوله فانه لم تغفلوا لانه
 تغفلوا الكفار وغيرهم فاجبرهم تعالى انهم اى ارضاهم لا ينعلون اى المعارضة في الازمنة المستقبلية كالماز اى كما
 تحقق عدم معلوم في الايام الماضية وهذه الاية ادخل ارضية المخرجة في باب الاخبار عن الغيب اى حيث انه كان
 نفي عنهم صدور ما طلب منهم تحديا في المستقبل اى واكثر فيها اى في هذه الاية نوع من التعجز اى التورس وانما ما في
 التي قبلها اى في التعجز لنعصار بخران بخصوصهم اذ كل منهما طلب منه الاسلام فابوا وادعوا انهم على الحق وكذبوا الى
 المطلق فطلبوا بصدقة فيجوز **فصل** ومنها الروحة بفتح الراء اى الحية التي لمحق قلبها سابعه وسمعهم عند
 سماعه اى عند سماعهم له على لسان تاليه واليه اى العفة التي تغترهم اى ربيهم وتصل لهم عند تلاوته لقوة حاله
 اى حاله في تمام تلاوته وفي نسخة لقوة جلالة وامانة خطره بنقته اى رفة قدره وعظمة امره وهي اى روعته اى
 تلاوته على الكفرة به اعظم اى اصعب منها على المصدقين به حتى كانوا اى الكذبون يستغلون سماعه ويزيدونهم
 اى اربا من اى كانه اى ارضاهم عنهم بقوله واذا ذكرت ربك في القران وحده وتوا على اديارهم نفورا
 ويوقون انقطاع اى تلاوته كثرتهم له اى كما قال سبحانه واذا ذكرت الله وحده انما تهابت قلوب الذين لا يؤمنون بالاخرة
 واذا ذكر الذين من دونه اذا هم يستبشرون واذا هم ولما ذكره وادام انقطاعه وكرايتهم تلاوته واستماعه
 عليه السلام اى كراهه الدليلي وغيره عن الحكم به به عمير ان الزمان وفي نسخة صححة ان هذا الزمان اصعب اى شديد
 مستصعب كسر العيرة وتفقيه وهو تاكيد على ذكره وفي اصله الدجى بكره وهو اى التزجر اى الحكم بنقته اى
 الحكم بيه الحق والباطل والفاصل بيه البر والتجاوز اليه لكل نفس خزا ما علمت من خير او شر الميز بيه السعيد
 والشقى بالثواب والعقاب واما القوم الذين كانوا في نسخة فلانزال روعته به اى روعة الزمان بالثورة وهيبته اياه

مع تلاوته تولى بهنم التاء وتكون الواو في قلبه أخذها بالواو في نسخة الجبازا اراقبالا عليه وتكتب بمسألة يفتح الهم
 اراقبالا واستبشا واخرها وخفة ليل قلبه اليه وانصدقه به اراقبالا في نسخة نعت من جلود الوهب غشور ربهم
 ارتعد وتنقبض مانبه من الوعيد بالعقوبة ثم لم يجلو بهم جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله ارتكبه وتظلمه الى
 مانبه ذكر الوعد بالرحمة والغفرة وقد اراد سبحانه لوانزل لنا هذا القرآن على جبل الالوة اراقبالا في نسخة متصفا
 في خشية الله اي متسقا ومنقطعاً وبديل لجان هذا اراقبالا في نسخة قلب سامعيه واسماهم عند تلاوة تاليه شيء محقق
 اراقبالا به اراقبالا في نسخة كتب الله نوح وصحة انه يدل من هذه او تقديره وهو انه يعتري ارقبب من لا يفهم معاني
 ولا يعلم لغايبه اراقبالا في نسخة بجد معانيه كما هو شاهد في كثير من العلوم انه يحصل لهم هذا القام من وصول الملام بل وقد
 يحصل لهم في كبره مؤثما به كما هو من نظر اني انه منسج اراقبالا في نسخة يتلو القرآن فوقف بيكي فيقول لم اومم بكيت
 وفي نسخة ثم بيكر في الشرح يفتح معجزة فتكون جميع وفي بعض النسخ بنقته معصورا وهو الظاهر في قوله انما اصحاب
 من انما في قوله قلبه وفتح برنه او للظرب الفوز حصل له من اراقبالا في نسخة والنتظم اراقبالا في نسخة بينه المعاني النبوية البينة
 وبينه الفصاحة والبلاغة في ميدان النبيا وبهذه الروعة قد امتزت جماعة قبل الاسلام وبعده اراقبالا في نسخة
 اللام منهم من اكلها الاول وهلمه وامره به ومنهم من كثر اراقبالا في نسخة او كثر في قوله بعد اراقبالا في نسخة
 اشار الى هذا المعنى في قوله المبان للزبر انما انما في نسخة قلوبهم لذكر الله وانزل في الحق واليكوفوا كالزبر
 او نوا الكذب من قبل فقال عليهم الامم ففتت قلوبهم اراقبالا في نسخة او اسودت فحك في العصب على روض في العصب
 في جيبه مطع قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول في المغرب بالطور اراقبالا في نسخة الطور فلما بلغ هذه الآية
 ام خلقوا من غير شيء اراقبالا في نسخة موجود وحدث وخالق فلا يجدونه امهم انما انما في نسخة اراقبالا في نسخة
 يعني قوله ام خلقوا السموات والارض بل لا يؤمنون في قولهم هو الله اذا سئلوا من خلق السموات والارض اذ لو
 يؤمنون في مخالفة ما اعرضوا عن عبودية قضاة حتى يربو بيته ام عندهم خزانة ريك اراقبالا في نسخة
 من شأوا امهم المصيطرون اراقبالا في نسخة على الاشياء برونا كبره اراقبالا في نسخة في المواضع الثلثة منقطعة
 معجزة والهمزة لانها الغضبة كما دل عليه ان يطير اراقبالا في نسخة من الروعة وبجيبه او خالما حصل له من شرح
 الصدر روعة القلب في معرفة الرب وبؤبؤه قوله للاسلام وفي رواية اراقبالا في نسخة وذلك اول ما وقر الائمة امر
 ملكه وبثت واستوفى عليه وفي نسخة الاسلام بل الائمة وبمعرفة بفتح فكونه به ربعة اراقبالا في نسخة
 بعد من ان قتل كافر اراقبالا في نسخة في بدر ومحدث رواه المغيرة في تنبيهه انه كلم النبي صلى الله عليه وسلم بما جاد
 به من خلافت قومه اراقبالا في نسخة امتداد اتمام الباطلة وخطا لانهم العاطلة فتلا عليه جميع كتب فصلت الى قوله فانظروكم
 صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود اراقبالا في نسخة فاستبته بيده على ان في النبي صلى الله عليه وسلم كافي نسخة
 وناشده الرجيم اراقبالا في نسخة وقاله بالقرابة التي بينهم اراقبالا في نسخة في قرآنه وفي رواية اراقبالا في نسخة
 في سيرة عز محمد به كعب الزطع فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقر وعتبة مصعب اراقبالا في نسخة اليه ملق بيديه وفي نسخة
 يريه اراقبالا في نسخة خلف ظهره معند عليها اراقبالا في نسخة اليها حتى انهم اراقبالا في نسخة صلى الله عليه وسلم الى السجدة اراقبالا في نسخة
 ونهايتها فسجد النبي صلى الله عليه وسلم اراقبالا في نسخة مع له سبحانه وقام عتبة لا يدري بما راجع اراقبالا في نسخة ويراد به
 ورجع الى اهلهم ولم يخرج الى قوم حتى اتوه اراقبالا في نسخة وعاشوا عليه بما جردوا عليه فاعتذر لهم اراقبالا في نسخة
 وعدم خروجهم اليهم وقالوا الله لقد كلمنا اراقبالا في نسخة بسلام بسلام والله ما كملت اذنا من قطع بئله اراقبالا في نسخة
 وقامت معانيه فمأوريت اراقبالا في نسخة فانقول له اراقبالا في نسخة فبنا فنه وقد حكى عن جبر واحد اراقبالا في نسخة من رام
 معارضة اراقبالا في نسخة معارضة اراقبالا في نسخة روعة وبجيبه اراقبالا في نسخة قرعة وخشية كفت اراقبالا في نسخة
 بها اراقبالا في نسخة الرعدة المفرونة بالهبة في ذلك اراقبالا في نسخة من محاذرة المحاذرة فلكي ان اياه المفتح بنم الهم وفتح
 اذات وشد يد الغاه المفتوحة او المكسورة فبغيره هلمه طلب ذلك وراه اراقبالا في نسخة وشرح فيه اراقبالا في نسخة

النفوس الا ان نية باقتباس العلوم الربانية كقولك في حكاية على التميز يابنه انها ان كانت متفكر حية منقول
تتكلم في صفة اذني السموات اذني الارض يات بها الله ان الله لطيف خبير وانخبار الدار الاخرة ارض النعيم والتجيم
الايم وحاسن الاواب والشيم بكر نفع از الاخلاق في جميع الابواب تقدم ذكره اربانه بقوله في هذا العفو وامر بالعرف
وامر من في الجاهلية وان الله بامر باعدل والحمد لله الالهة عال انه جل اسم اعظم اسمه وسماه ما فظنا في الكتاب
از الزواجر اجمع للفصول والابواب من شئ يحتاج الى ارباب الالهاب وزلنا عليك قبيانا لكل شئ امر يحتاج الى
في امر الرب وقدره بنا لنفس في بد الزواجر من كل مثل اربانهم فيه بعض الاشكال امكنة لتفسر المعاني الحقيقية
في الصور المعاني الحسية وقد علم السلام ان كراهه التفرغ على وتقدم بعضه وادروه فيما يتغير بعض لفظه وزيادته في
صدره ان الله انزل في الزواجر امر الزواجر منه واجبا كان ادنيا وزاجرا زاجرا على كل منكر حراما ومكروها وسنة
حكمة اذ طريقة متبعة ماضية ومثلا مفروبا اربنا ومعنا في الالسة التجارية فيه بناؤكم اربنا للتعلق كم وجبر كمال
تبعكم اربنا الى القلة وبناد ما بعدكم اربنا كونه الى يوم القيمة وحكم ما بينكم بينكم كماله والكافة اربنا كونه
اليه بما بينكم ما لكم وعليكم لا يخلق بعض الباء وكسر اللام اربنا ليليه طول الرد اربنا كونه كراهه وترويه اخباره ولا يخفى
عجايبه اربنا لا تنزه عز ربه هو الحق اربنا الحكم العدل ليس بالزلزل بل هو اجد في بينه الفصل من حيث صدق اربنا قوله
ومن حكم به عدل اربنا حكمه ومن خاص به نفع نفع السماء واللام والجم اربنا على من فوهه وظلم بطلوبه ومن
قسم به يتفيعت السبه ويوزن تشديه اربنا فسط كل واحد وفيه في حكم متعلق به اربنا في امره واحدا
في حكم يقال اربنا فهو قسط اذ عدل ومنه قوله في ان الله يحب المتسطين وقسط فهو قسط اذ اجار ومنه
قوله في واما العاسطون فكانوا لجهنم حطباً فهذه اربنا قسط للسلب كافي شك الالهة في شكاه اربنا ان شكواه ومنه
عمل به اجر صيغة المنعول اربنا في علمه في عند ربه وفضلته وفضلته به اربنا في علمه وتعلق عملها به
صيغة المجهول اربنا الله تاندر الى صراط مستقيم اربنا ذهب قوم وديهم كبريم ومن طلب الهدى في غيره اربنا
في غيره اربنا اضله الله اربنا في حبه ومن حكم بغيره اربنا ولا ذلك وامره قصه الله اربنا كرهه والعله في الحديث
من الناس ولو عصية السواك وبين بالهدى ما انكره منه بابانه وفي روايه ولو يوشع السواك ما رواه الزوار
والطرائف والسهيق غرابه عيسى وفي النهاية سوش السواك في التمهيل ما تبعت عنه عند سوكه هو الذكر الحكيم
اربنا المشتمل على الحكم والاحكام على وجه الاعتناء والاحكام والنور المبيد اربنا في المظهر للتيقن والصرط المستقيم اربنا
ذوا الاستقامة المنزه الى الفوز بالسعادة والكرامة معاشا ومعادا وجعل الله المنه في المنه وهي القوة اربنا
الحكم الزل لا ينقطع وسبب وصول هذه النور لا يتبع وقد اربنا الا شير جبل الله نور هدهه وقيل مهدهه وامانه كثر
نور من العذاب واهل العهد والميثاق المنه والشفاء النافع اربنا في الكلداء وبلاد وحصه لم تتكلم به اربنا
معتصم وشيق لمن تشبث به وتعلق بزيله وفيه وفيما قبله اقتباس من قوله واهتموا بجل الله وعجابه لمنا تبعه
بتشديد الماء اربنا على وعمل لا يعوج بتشديد اربنا فيقوم نبيخ الواو المشددة ونصب الهم اربنا على صوب
الاستقامة فيحتاج الى تنوع العزلة ولا يربح اربنا في نهي الحق يستعقب فيحتاج الى العتب في عدوله عن
نهي الصدق ولا تنقض عجايبه ولا يخلق بالوجهين على كونه الرداء والكتار في الصدق ونحوه ونحوه
الحديث في المنه مع اختلاف في المنه عن اربنا تعود كما رواه الحكم عنه ونوعا وقد اربنا تعود في اربنا في
مرويه ولا يخلق بانها اربنا على الاختلاف بل وقع منهاه ومعناه على وجه الايتلاف والبع ما وجد فيه
تفاوتا بينه ولو كان من عند غير الله لو وجدوا فيه اختلافا كبر اربنا في نسخة بالانفاد فهو مع لا يخلق على كثير الرد
كالبين ولا يشتر بشد يد المنه بعد الاعراض ما خود من الشد كما صرح به اربنا في حديثه في حد الحديث وقدر
المنه هو الصواب وهو اربنا الباس البال اربنا لا تدعب كلاله ولا يتل على طرادته حبه كثر وشراة قرآنة لا اودع
فيه في رابع الكمال وروايع الكمال وفي نسخة معجبة ولا يشتر ببوله مخففة بعد ما يهتد في الشد كره ينبغي

ان يضبط بصيغة المجهول واما ما ذكره المجلد من انه يفتح اوله ثم مشتاة فوقه منقوصة ثم شينها ثم العون ثم نون
ثم حمزة مدودة ونسبة الى السنحة التي وقف عليها فلما صح بوجه امر لا يتباغض ولا يكره ولا يجل فيه بناء الاولين
والاخرين اربما وقع لهم في الوينا وبما يقع لهم في العنق وفي الحديث ان القدر في روايته اية في شبيبة حركها كمن يلفظ
انزلت على محمد نورا محدثة فيها نور الحكمة وينابيع العلم ينبعث بها اعينها عميا وتلوها باعلاقها واذا انما صا وروور اية
الضرب في فضائل القرآن من كعب انه قدر في التورية قدر الحكمة محمد في منزل عليك بالتحقيق والتدبير اربما
الكلمة تورية اربما بالالتورية او ما جمع مضمون ما في التورية حديثا اربما جديدة الانزال اربما خيرية العهد الملك
المتعال تقم بها اعينها عميا اربما عن الحق واذا انما صا اربما استماع الصدق وتلوها باعلاقها اربما ممنوعة عن طريق
العرفق ومنقصة عن وصول الحق فيها ينابيع العلم اربما ينابيع العلوم الكثيرة والمعارف الغزيرة وفيهم الحكمة
اربما فيها معرفة الحكم الربانية والاحكام المحكمة الصمدانية وربيع القلوب اربما فيها هذا الانوار والاسرار نظيرة تلك
عليه فصل الربيع من اربما وثمار الاشجار بواسطة الامطار وعز كعب الاحبار وتبع كعب الجبر عليك بالقرآن
اخذوا بمبانية اربما ومعانيه فانه فهم العقول اربما غاية فهم عقول الفحول ونور الحكمة اربما بصيرة البصيرة
والبصر ونظر العبرة وقد كعب ان هذا القرآن يعص على بينة اسرائيل اربما اليهود والنصارى اكثر الزمر من غير مخلصوا
اربما لهم فيما بينهم او كل صنف منهم في التشبيه والترسيم وعزير وميسر وما فيه من انواع التنبيه وقد قيل في بيان الحسن
ان الاحوال واحكامهم واعمالهم في عالم مبدى لان فيه كالم الآلية اربما ووعظمة للمؤمن اربما يصالح في اعمالهم كما
جاءهم وشخص المستبين لكونهم المنتفعين بجمع فيه بصيغة المجهول اربما جمع التقوى في كلامه ما ارا ومن حاصره
وجازته العاطفة ينتج الواو اربما اختصاصا بمبانية وجوامع كلمة اربما باعتبار اثار معانية اضعاف ما في الكعب
اي كتب انزلت على الانبياء قبله التي العاطفة على الضعف بالكسر اربما التزاير منه اربما التزاير حرارت لثما اربما لا تلتا
الموجب لكثرة كلمات واحتماء التزاير على ايجاز عجب البلاغة والقصاصة موجب اعجاز ومنها مجمع فيها جميع
سماحة في كلامه عرشانه بيده الدليل والدلول اربما مائة وتبانية وذلك اربما كسب ذلك الجمع في معرض البينة
انه اجمع بنظم التزاير اربما يخرجوا من معانية في سلك مبانية ومنه وصفه اربما يحسن وصفه حيث صيغ حل كلمة
في قواله مقامه وفي نسخة وصفه بالراء بدل الواو اربما كسب وصفه من تهذيبه واليمازه اربما تبانية مع كثرته
في مبانية رسيمة وفيها اصل العجز اربما منطلق فصيح وبلاغته اربما الرابعة النضفة الى فصاحة العبارة واثناء هذه
الربانية اربما خلاها امره ونهيه ووعده ووعيدوه فانما كلبه اربما من يورك معانية بهم موضع اربما هو الكعب اربما
مبانية معا اربما في معانيه في سبانه معلومة من كلام واحد اربما متبانية منطوقه ومنه وصورة منقودة اربما باعتبار عبارتها و
بشارتها في فهم مثلا من قوله تعالى قلنا لهما ان يحكم بيننا بالاولى وان الكعب منه اقرب وقد قوله فصل الربيع واخر
انه حجة لوجوب سلوة العبد والاسمعية وانه مكلف بهما في العنق وفيها انه جعله اربما سبحانه كلامه في جز المنظوم يفتح
الحاء وتشد يد التحية المكسورة اربما قد اربما لم يجرم بمثل ذلك ولم يسبق قبله بمجمله فاقرانه لهما قوله والذلة
كقوا في الابيات المنظومة سهل اربما المشهور على النفوس اربما في ذلك مبانية واخر القلوب اربما واحفظها لهما في احد معانيه
واسمها بالحاء المهلة اربما تفضل في السماع وهو معنى الجود والكرم والمسامحة بين المسائله ومن نحو انما اولوا منة حيث
السماع رابع اربما سهل قبوله واقرب وصولا في الاذان اربما جده المنيرة جميع الاذن والمراد بهما السماع واعزب الربيع في قوله
اسمع بخار مهلة من السماع لغة في السماع اربما ووجوه اربما لا يخفى وقد حمل الحاء المهلة في جميع العود اربما لا اربما اربما
تلفظ مستحق منه مع الاصحاب التي ليس استلاده ذكر اسمت الرواية لانت بعد استصعاب وجوده سجع لا معتد فيه اربما
ولما هنا لا يلزم المقام كالتخفي على طباع الكرام من اقدم اعلمني على هذا قوله اسمع هو وسماع الاذن اربما السجع استقرا
في سماع الاذن وتبديده لانه في نسخة اسمع بالعبارة المهلة واحمل على الاقحام لاشتمال ما فيه من التلاوة على انواع في الملاوة
مع زيادة الطراوة والطلاوة فانما كعب اليراميل والاهو الالب اسرع اربما قبله وانما اصل ان منها لم يسجد على طريق الشراء

ولم يكسب في جز المشهور ان العنق في الخارج
منه مائة المنظوم من المنظوم

قبل ان يطالع على الاخرى وفي نسخة على اخرى وقد كونه الرق في حري من قوم بعضه ما هو من مقابليهم بضد من من
فما بينهم فاقطار الارض ارجوا منها او يحول بين قوم وبينه ارباب القوم صواب او جبال وكذا جبال وكذا الارض وكذا
ليس في حد واحد من العباد بحد الكسوفات ارجوا بعد التبريز في بعض البلاد وكذا بعض ارض البلاد وكذا لا يوجد
فيها كسوف اصلا وقد نقلنا حفظ المرئي عن ابي عبد الله ان بعض المسافر ذكر انه وجد في بلاد الهند بناء قوم مكتوبا
عليه بن ليلة الشق القوي بعضها ارجوا في بعض البلاد وفي بعض الاوقات بالنسبة الى بعض العباد وحيثية ارجوا
وقوعها باعتبار بعض اجزاء وفي بعضها كليله ارجوا وقومها سبق في اطرافه كلها وفي بعضها لا يعرفها ارجوا الكسوفات الا ان
لعلمها ارجوا المارة والماذوق جمع فيها ذلك تقدير العزيز ارجوا الغالب بقدرته العليم ارجوا الميط علمه باوادة وحكمة ووقوع
في اصل النص الحكيم بدل العليم ولا بد وعلم انه فالحق للفظ التنزيل لانه ما قصد به الاية ان ليس عليه شيء من الدلالة
هذا واية القران كانت ليدل ارجوا وقتها وبقوله لا سمعته قد كلفنا في الحكمة في وقوعها ليدل ان من طلب من الرسول
صلى الله عليه وسلم بعض قرئين خاص فوقع لهم ذلك ليدل ولو اراد الله ان يكون هذه الهجرة فكانت واحدة تحت
قائمة العباد بحيث يشترك فيها الخاصة والعامة لعل ذلك وكما بلطفه ارجوا سنة بالماك في كل امة انما بينها
باية عامة يدركها احس فلم يؤمنوا وتضمن هذه الامة بالرحمة فجعل اية بينها عقلية وذلك لما اتقوا من فضل
القوم بالنسبة الى سائر الامم والله سبحانه وتعالى اعلم والعادة من الناس بالليل ارجوا الغالب الهدى ومن الماء
والدال فواد مشددة او ساكنة بعد ما همزة على اصل الكلمة ومعناه قوله والسكون ارجوا الحركة والمشى والزرود
فما طرق مع قطع النظر عن ملاحظة فاني السماء وترصد هم على مركز القران نظرية البصر فافيد عنه وعل ذلك
انما كان في قدر اللقطة التي هي مدرك البصر والماذوق المبرور بمنزلة مكسورة وتحتية ساكنة فيم ارجوا سبعة
وقطع النظر ارجوا الزود في داخل البيوت من اقلتها واما قها ولا يجاد يعرف من امور السماء ارجوا في فصل الشتاء
شيئا ارجوا السماء بحجب الساء ومدوم توجه نظرم الى صوب الهواء الا ان رصد ذلك ارجوا انظره قصدا لما
بناكك ومنه قوله تعالى ان ربك لما لم يرد ارجوا بالمرصاد ارجوا النظر والتنظر وابتدله بنوقية فوجدة ارجوا تحتية واعتنى بنظره
ولذلك ارجوا كونه اية كانت ليدل وفي نسخة وكذلك ما يكون الكسوف القوم ارجوا غلاف الشمس النهار كبر كبر ارجوا
اس لم يكن وقوم كثير في البلاد وجعل الرجب كبر احالا من اسم كبر وخبرها في البلاد واكثرهم لا يعلم به ارجوا
ان اكثر الشمس او اكثر ارجوا البلاد لا يعلم بكسوف القمر تحت جبر ارجوا وقوعه في السبر والمصن لا يقع فيها كثيرا وعم
تعلق العلم به الا سيرا وكثيرا ما ارجوا كثيرا تحدث الثقات ارجوا العلماء بالهيشة الخليليات بحجاب شادون
من انوار ارجوا هرة وتقوم طواعي عظام ارجوا بامرة تلهق في الاحياء بالليل ارجوا في بعض الاوقات او ان اساعت
منه ولا علم لاحد بها ارجوا فيم وفي نسخة والاعلم عند احد منها ثم هذا ما يتعلق بانشتاق القمر على ما نزل في الاية
وورد فيه صبح فجر الاثر واما رد السسول على الدكة جلد وسلم فاضلف المحفوظ في تصويره وضعفه
ودصفه والاكثون على متعنه فهو في الجملة ثابت باصله وقد يتصور تبعا عند الاستدراك الى ان يصل الى
مرتبة حسنة فيصعب الاحتجاج به وخرج بشد يد الراد ارجوا الطحاوي في مشكل الحديث وهو الامام حافظ العقلاء
صاحب التصانيف المهمة رور عنه الطبراني وغيره من الائمة وهو مصرى من الكابر علماء ارجوا لم يخلف مثله
بين الائمة ارجوا وكما اولاش فعبا بقره من خلاه المرئي ثم صار حننيا توتني عام احدى وعشيرة وثلاثمائة
وطرحه في مصر وقت بعضهم كان اولاش فعبا ثم تعلق من ذهب ماكك كذا نقله التلمذ ولعله انتقل من
مذهب مالك الى مذهب ابي حنيفة كما يشهد به كتيبه في الرواية والدرية ارجوا واصله وسما من الوسامة
فابدلت واوه همزة وقيل جمع اسم والاول اولى وهو منقول عن سيبويه وعل وجهه ان اطلاق الجمع على الزود
بعيد جدا مع الاسم الجمع لا يجعل علما ابدأ بنت حميس بنهم المهلمة وفتح جمع فتحة ساكنة فاسم مهلمة و
تفردت مخرجتها من طريفية ارجوا بسناديه وكذا الطبراني رواه بسايند رجال بعضها ثقات انه صلى الله على

عليه وسلم كان يوم الدير مرة ونكسه في حجر علي ابي ابي طالب كرم الله وجهه فم يصل اليه على العصر حتى غربت الشمس
تقدر رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعا ما افاق من استغراق اصليته باعلي فقال لا تقدر ان الدير حتى الله عليه وسلم
اللهم ان كان في طاعتك وطاعة رسلك اي لما بينهما من الملازمة فارود عليه اربعا على الشمس اربعا كانت نسخة
بالبحر بيب ويكوه وهو منسوب على الظرفية اي في ارضها منها او على البدلية اربعا منها قالت اسما في ارضها غربت
ثم طابتها طلعت اربعت على اربعا من مغربها بعد ما غربت ووقفت على الجبال والارض ويرور وقعت بالعبث
برال الغاء وذلك بالصعباء وهو الجبل والعصر موضع على مرحلة في حيدر وكذا رواد ابيه مروية بسند فيه
صنعته من ابي هريرة قال نام رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجر علي ولم يكبره صلى الله عليه وسلم حتى غربت الشمس فذكر
نحوه من الصحاح وهذا الحديث ثابتا عنده وكفى به حجة وروايتها ثباتا اخرها عبرة بوجه طبعه في
رجالها وانما جعلها حديثا لروايتها له من طريقه هذا وقدر ابيه الجوزي في الموضوعات حديث رسول الشمس في نسخة
على رضى الله تعالى عنه موضوع بلانك وتبعه ابيه القيم وشيخه ابيه تيمية وذكره واصفي ضعيف رجال
اسانيد الطحاوي وشيخه بعضهم الى الموضوع الا ان ابيه الجوزي قد رانا الا اربعا بالابوه عقدة لان كانه رافضيا
سبب الصحابة انهم ولا يفتي ان مجرد كون رواد الرواة رافضيا او خارجيا لا يوجب اجزاع موضع حديثه اذا
كانت نسخة ذميمة ونسب وكان الطحاوي لاحظ هذا المعنى وبين عليه هذا المعنى المعلوم ان من حفظه على من لم يحفظ
والاسلم هو العدل حتى يثبت الحجج المبطل للرواية واما ما قدره الحى بنعنا لابي الجوزي من انه ولو قيل يصححه لم يقدر
واذ كان منقبة على وقوع سلاسة اذ انقوتها بالخراب فمدفع لقيام القرينة على الخصومة مع احتمال التاويل في العقيدة
بانه ينظر المراد بقولها غربت ارضه نظر بالوكالات تغرب بجميع حمرتها او غربت باعتبار بعضها جزاؤها او ارض المراد
بها ما يحبسها وبقاها على حالها او تلو على من سيرا ببطون حركتها على مفسر الاضنة وبسطها فهو سبحانه قادر
على كل شئ شاء واما ما ذكره الذهبي وقوله وقدره وشام غرابه سيره غرابه هريرة ان النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم قد ترد الشمس على يوشع ابيه نون وذكروا ابيه الجوزي من انه في الصحاح ان الشمس لم تجس على احد الا كوشع
فوجب ان المحصر باعتبار الامم السابقة مع احتمال وروده قبل الاقعة وكذا الطحاوي ان اقدمه صالح وهو ابو
جعفر الطبري المحمدي كما نقله سمع ابيه مينة ونحوه وروى عنه النجاشي وروى عنه كتب عن ابيه وهو تميمي من اهل
حديث وكان جامعاً يحفظ ويعرف الحديث والفقهاء الحديث بمصر سنة ما يقرب وثمان واربعين وكان ابو من اهل
طبرستان وحدث به هذا وابوه حنبل مذكرات وكتبه كل واحد منهما عن صاحبه وكان يصلح بالاشفاق كان يقول لا ينبغي
لمن سبيله وفي نسخة لانه يكون سبيل العلم اربعا لسياسة الانبياء الخلق عن حفظ حديث اسما لانه من علامات النبوة اربعا
الرسالة وروى جونس بن بكير بالتصغير وهو حافظ ابو بكر الشيباني من مشاهير عروة والاشعث وغيره بشار امام
الغازي ومنه ابو كريب وابوه غير العطاروس قلبي معينه مدوني وقدم ابوداود وليس بجدة بوسط كلام ابيه
اسحق بالاماني اخرج له مسلم متابع وقد خرج له النجاشي في الشواهد واخرج له ابوداود والنزدي وابوه حاجته
في زيادة الغازي رواية ارفي روايته كما في نسخة اخرى بها حقا اربعا اهل الغازي لما اسرى برسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اربعة العراج واخبر قومه بالرفقة بعضهم الراء ويجوز تشكيلها اربعا جماعة ذال الوقفاء والعلامة التي في
العير كسبوا العيون المهللة اربعا فلقة من الابل والوعواب تحمل الطعام ومثله ذال النجاشي قالوا اربعا الكفار متى تجوز
اربعا فلقة مكة حال يوم الاربعاء بالمد وهو تشكيل الباء وهو كسب ما كثر في الحكم وقدر به مشام فيلقات
نسخ الهمزة وكسب الباء وكسب الهمزة وفتح الباء وكسبها فتح هذه افصح الدعوات فلما كان ذلك اليوم اربعا
وهو بالرفع فلان نعت لكك التقدم الزر هو اسم لانه التامة كقولك كنه وان كان ذميمة وفي بعض النسخ
المعقودة ضبط بالضم وبالوجه له اشرف قرين اربعا فلقة ينظرون اربعا فلقة وقد ولي الهار بن شريك الام
المتوقعة اربعا اوله وقرب اخره ولم يجي اربعا فلقة رسول الله صلى الله عليه وسلم فزيد له في النجاشي

غلبتها وهو صوت غليظا لها كما من ار على بيستها الاولى وما بينها بكما كان لم يؤخذ شي منها وما كانت مصححة
 لدخول الكافة على الجملة وهي مستاء وانجز مخدوف ار مثل ما هو قيل فكذلك وان عجزنا ليجز ار كما هو وكل ذلك بعواء
 شبعوا وتركوها وانفروا وكلامه ار وقد كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصق ار بنز في العجيرة والبرمة وبارك
 ووعاها بالبركة رواه عزابير سعيد بن مينا بحمد الميم مدودة وتقصير ونجرر ولا يجري بناه على انه منع ال
 فعلا وحدث هذا عزابير في الصحيحين وايضا يفتح الميم عطفا على عجد ويد ايمه اجبش المكي وامه ام ايوب
 خاضت النبي صلى الله عليه وسلم ومولاة اخواسه به زيد لانه استشهد يوم حنين وحدثه عزابير في اخذ في
 اخرج له البخاري في الفا زر وزيد في بعض النسخ الصحيح بنا بعد قول ايمه وعنه ثابت مثله عزابير في الاضمار و
 امرته ولم يسما ار الراور عنها كره جهالتهما لا تفر كونهما صحابيين قد اربثا او كل من الرجل والمرأة وجر يمثلا
 الكف ارب العجيرة فعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم بسطها ارب لهما ويوصفها في الاناء ويقول ما شاء الله
 اي من الشاء والرعاء فاكل منه في البيت والجمرة بينهم الماء وتنتج ناحية قريبة الرار والرار او ما حو لها من
 النساء وكان ذلك اي المقام قد اشتهاء حو قدم معه صلى الله عليه وسلم فركك ار المرام وبقى اركو الطعام
 بعد ما شبعوا مثل ما كان في الاناء من سا بقا به كره عليه السلام وحدث ابى ايوب اردن ذلك حديث ابى ايوب
 بررس مشهور وهو خالد بن زيد الانصاري بخاري عتيق بررس نزل عنده رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوجه
 من بينه عمر وبنه جويره نعم المرثية فلم يزل عنده حتى بن مسجده وسكنه شهرا المشاهد كلها مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وحدثه ابى ايوب البصري فقال اني اخرج لك من سكنه كما نزلت رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسكنك
 وادخله وانا اذني عليه ولما فعل اعطاه عشيرة النفا واربعه مبالا عرض في فزوة القسطنطينية فقال اذمت
 فاحملوني فاحوا فشقتم العمدنا وفتوت تحت اربكم ووقف عند باب القسطنطينية فقبه مع سورها فترجأ به
 فكلنا اذا ارخنا اركشفوا عجزه فبسطوه وحدثه ابى ايوب رواه الطرافي واليه من عنده انه صنع رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ولا يبرك هذا الطعام زبانا ما يفيها بعض الزار ار مقدار ما يشبعها وفيها اشعار بكلا انتم صاها تقدر
 له النبي صلى الله عليه وسلم ارب عشيرة فاشان الاضمار خضهم بالدعوة كي سيلو بالانفة وشادة المعجزة اذ
 كان ذلك اول الهجرة وتسامم انصار العلم بانهم سيلو على يديه ويفرونه ودينه فدعاهم فاكلوا حتى تركوا في سنة
 تركوه ارا الاكل او الطعام والنا في اظهر في المرام بقرنية الغمام ولقولهم قد ارب سبيهم فكلنا مثل ذلك امر
 فدعاهم فاكلوا حتى تركوه ثم قد ارب سبيهم فاكلوا حتى تركوه وما ضح منهم احد حتى اسلم اراهم الاسلام او ثبت على
 ذلك المرام قد انكسرت في الاصل هكذا الاقبح اسم وهو ارب حتى اسلم وبيع ارب اربها ووضعت عليه السلام لنا بدة المعجزة
 في بركة ذلك الطعام فتراى ايوب رضه الله عنه فاكل من طعام مائة وثمانون رجلا وكان عشيرة اكلوا بعد المائة
 والستين وعمر سمة بره مندوب بفتح الميم والدال وتفتح وكفى بكسرها وكان الاظهر ان يقول وحدث سمة بره مندوب
 وهو ما رواه الزهرري والبيهقي وصحاحه والسائي والغزالي انه النبي صلى الله عليه وسلم ارجع بقصعة بفتح القاف
 وانكسر زها لم فتعاقبوا اربنا واهل الصحابة جماعة بعد جماعة من غدوة بفتح فسكونه وبقوتين لانها معرفة
 حتى الليل أي الى اخرتها تلك الغدوة مع اخذ بعض تلك الوقت من العشيبة يقوم قوم ويقعد اخرون
 جملة منة مبيتة للتعاقب والمناوية فلما بنا في ما قد التمه عن ذلك الاصل والعرف من حديث سمة
 من غدوة الى الظهر قد قيل سمة بل كان يمد قد فمن ار شئ تجب ما كان بعد الامه ههنا و اشار الى السماء
 وحدث ذلك حديث عبد الرحمن بن ابى بكر على ماني الصحيحين عنه كذا مع النبي صلى الله عليه وسلم يمشي ارب رجلا
 ومائة ارب رجل وهو لفته في مائة وثلاثين وذكر ابى عبد الرحمن في الحديث اني حديثه هذا انه حين صاع بصيفة للفقول
 وفي نسخة عن صاعا من طعام وصنعت شاة بصيفة الثانية للجهول وبثها التكم على بناء الفاعل وفي اصل
 الابي وصنعت شاة الرخ في مائة وهذا الجاز بليغ اذ بسطه ان يقول فبجت وسمحت وقطعت وهذا الجاز صاعه

ابو النخعي البصري منهم ابو بصير وابو ذر والكلبي الكنعاني صحب الجار من حديث ابى هريرة لقدر ايت بسبعين رجلا
 من اهل العسفة وقد عد من اهل العسفة ابو نعيم في اجملة مائة وثلاثين منهم ابو بصير وابو العسفة وابو بصير وشعيب بن عامر
 وعولون المعافى للسمرور ودر انهم كانوا ثوارا بجاشة والله كذا علم وعد منهم بعد به ابى قاص وعمار بن ياسر وعقبة بن عامر
 وسليمان بن ابي طالب وصهيب وحذيفة وغيرهم وقد في نظم الدرر واهل العسفة اضياف الطعام لا يادون على اهل الامان ولا على
 احد اذا انت رسول الله صلى الله عليه وسلم صدقة نعت بها اليهم ولم يتناول فيها شيئا واذا انت بهدية ارسلكم اليهم
 واشركهم فيها وقد صاحب الكافي صاحب العسفة كانوا ثوارا بجاشة رجل من مهاجرة قرش لم يكن ينام مكنة في المدينة
 واليخرج كانوا في سنة المسجد يطعمون الفرائز بالليل ويرضون النوى بالهار وكانوا يترجمون في كل سرية بعينها رسول
 صلى الله عليه وسلم وذلك عند فضيل طعام انهم اذا امسى فبقتهم بشرب الوجوه فبقتهم حتى جمعهم فوضعت
 بيده ابريقا صحنه اربعة ميسرة فاكلنا منها ماشينا وقرشنا وهي مثلها حديد وضعت بين انا ما زالت ولا قصت
 الا ان فيها اثر الاصابع الاكلية فانها زادت وعز على ابى طالب رضي الله عنه كما رواه احمد والبيهقي بسند صحيح
 ان قد سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين عبد المطلب وكانوا اربعين ارب رجلا منهم قوم ارب رجلا يلقونهم في
 ارب السنة المخرجة وهن يتقربن ويكون الزوال البصر الواضحة في السنة الواضحة اذا كان ذلك وما في عليه ثمانية اشهر
 من العسفة قبل والمراء بها من الابل كما ورد في بعض الاماديث وهو منها ما يدخل في الحامسة او الرابطة واليخرج
 الفرق بين الفاء والمراء وكسها مكياك يسع فخذ اصبع بكيل الحجاز وقيل انما يسع اثني عشر صاعا بصاع النبي صلى الله
 عليه وسلم وذلك ستة عشر مطلا فوضع اهل قردمة وهو بضم الهم مكياك وهو مملكة او مملكة او مملكة
 او مملكة كفي الان من العسفة اذا ملاها ومد يد بهما وبسر مد فاصحاب القانوس وقد جرت ذلك فوجوه صهيبي
 فاكلوا الرمنه حتى شبعوا وبقى كما هو الحال لم ياكلوا من ثمنه دعا بعسجتم مبيد وشرب يسير هليلجيا قدح بكير من
 خشب يروى السنته والاربعه من لبس فشرابا حتى رويوا بين الوار وبقى كما لم يشرب منه اي شئ وقد ان على
 ما رواه الشيخه واللفظ سلم ان النبي صلى الله عليه وسلم حين اتي تزوج ودخل بين ارب بنت جوش قال لعلي
 الكوفي ان هذه العسفة انفتحت فليتها في صغرة وفي شرح مسلم للعصر ان الراور ادخل فخذت وقد بعضهم
 في حرب الصبي فبقت ان الفتى الشبان بين الساة ونجيب امره ارب انما انه يدعوله قوما ساهم ابي جماعتهم
 باسائهم وخصهم وعلم بعطفهم بضم حيث وكل من لقيت ارب فدموتهم حتى اتمت البيت والجمعة وهي موضع
 منفرد عنه وقيل يريد بالبيت العسفة وهكذا جاء مفسرا في حديث السنن الا ان في قوله الفصل وهو قوله تزوج
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وصنعت ام سلم حين اقول في ملاء العسفة والحجة الحديث وكانت الحلة واحدة
 من ان صلى الله عليه وسلم حجة هي في بيتها فقدم وفي نسخة وقدم الهم تور بنق فوقيته انما هو مفسر او جارة
 كالا جارة وهن التي تسمى شركيا طستا او سطلا وقيل كانه فيه قدر ثمنه من جعل حيا ارب منهم من اقطا ايد ورجا
 جعل عوضا عن الاقطا وقيل او قنيت او سويق فومنعها ارب النبي صلى الله عليه وسلم فقام ارب من بيده وهو سلك
 اسابعه ارب في جعل القوم ارب شعرا يتفردون بشرب الدال المهله المفتوحة من الغداء وهو خلاف العشاء
 وفي نسخة بلزال المعج وهو ما يوطى اعم من العشاء والغداء قال في نسخة التي وضعت عليها بالدال المعج وهو في نسخة
 لانه الغداء كبر الغيرة وبالزوال المعج اعم من الغداء وينق الغيرة وبالذال المهله وفي صحيح مسلم فدعا الناس بعد
 ارب شعاع النهار فذكر القصة وفيه ايضا من حديث اطعنا اجنزة واللم حيا عند النهار ارب في هذا صحيح في ان كان
 ذلك في صدر النهار يعني يناسب الدال المهله كانه فيه ان المعج الاخص مندرج في المعج الاعم واقدمه اعلم وبجر حوز
 ارب في خرج ارب وفي التور اربا فيه نحو ما كان وهو يميز لسته بق او حال في التور وكانوا في نسخة وكان القوم
 احدا او اثنين وسبعين وفي اصل الحديث احدا او اثنين او اثنين وسبعين في رواية اخرى في هذه القصة اربعة
 وليمة زيب او مثلها ارب في مثل هذه العسفة وهي قصة وليمة صقيت ان القوم كانوا ثمانية ثمانية بعض الراي

ار اصابع

الخمسة حوامي يا غل وكشيلة قر شمر آه
 الاقط بنق الحجة وكسر القاف وباسكانها مع الحجة
 وكسر حاكش ويد كلري كه يو غر نون ايدر لمعروف قدر

ان قمرنا وانهم الكواكب تسبحوا بكبرياء وقال في اربع صلوات عليه وسلم بعد ان تسبحوا ارفع اركان التور وفي اصل الحديث
لترفع بلام الامر وتام الخطاب ويوقيل ومنه قوله نحو فخذ كل فلتقم خواصه فائدة شاذة ومنه قوله بغير السلام لناخذوا
صانك هذا في اربع عشرة رقعة اذا وضعت القصعة فليأكل احدكم مما يليه ولا يأكل من ذروة القصعة فانه البركة تأتيتها
من السماء ولا يتوهم الرجل حتى ترفع الماشية ولا يرفع يده وان شبع حتى يرفح القوم وليعذر فان ذلك يجزيك عليه واعلم
بكونه له بالطعام حاجته رواه يحيى بن ابي عمير عن عروة بن ابي عمير عن عروة بن ابي عمير عن عروة بن ابي عمير عن عروة بن ابي عمير
عن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير
ان يكونا بصيغة التام على الالف المفعول مخزون والتقدير وضعت اورضته واتخذت ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير
البركة وتعلق المجرة حين ردتها بنفست حال وضعها وفي حديث جعفر الصادق بمحمد بن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير
ابن ابي طالب جد الرسول وهو زين العابدين عليه السلام عليه السلام عليه السلام عليه السلام عليه السلام عليه السلام
عليها فتقول عليه رواية الباقين على مسلسلة في نسخة ان فاطمة طهت قدر الطعام فذرا وذكر المهر وارادة المهر
لقد اذما يتبع النور المجد والراكي المهلة ووجرت بلما ارسلت اليك صلوات الله عليه وسلم وفي صلوات الله عليه في النبي عليه
والتوجه اليه اوتي من الله لتتقدم بها اركانها فامر بها فخرت بجمع ناسه مصيبة منقصة وكان شعاعا من حكمة
ورزيب وام حبيبة وام سلمة وسودة ومجموعة قرينية ومصيبة وجورة مصطلقة ثم له عليه السلام واعلم ثم لها امر
ولا وادها او لم تكن معانهم رفعت القدر وانما لتفرض بفتح الفوقية ار لتتور وتسل في جوابها قالت ان فاطمة فاكلنا
وفي نسخة والكلن فيها عاتق الله ان ناكل منها وامرار النبي صلوات الله عليه وسلم عمره بها خطب من الله انه يرد
تسديد الواو المكسورة اربع على الزاد اربعة اركان في الشمس بفتح الهمزة والهم كسم رجل نسب اليه قبيلة مودة وبناته
الشيخة والسدة في الرواية وكذا سميت قرينة تسدد هم في دينهم وذلك انهم كانوا ايام من الاستطولة ولا يتكلم
البرية من ابوابها وفي رواية اربعة اركان من قرينة وهي قبيلة من مضر فقال رسول الله صلي الله عليه وسلم في يوم
جمع صاع قدر يجرى وان شئت ابرئت من الواو المضمومة بمنزة وفي نسخة اصعب كهمزة ممدودة وصاد مضمومة
تدبره فقول وجاء كبريت الروايات اصعب والصواب اصعب قدر اذهب فردد هم منه فذهب فردد هم منه وكان
ار الزاد اعطاهم قدر القصيل او لوانة اذا اقلتها فيهما نظم الرايض بكسر الواو والحقيرة او الباركة من الشعر
وبقي اركان بعد فردد هم منه بحاله اركان لم يوفد منه شيء في الحرب فخر رواية ديسه بالتصغير واوله والقرينة
الشمسية رواها ابو داود في الاواب الا انه قال عز ديسه به سعيد المزي في حديثه النبي صلي الله عليه وسلم في نساءه الطعام
ار الزاد فقدر ما عزم اذهب فاعطاهم فارفق بنا الى عبدة بفتح العين وتشديد اللام المكسورة فتمتة ملددة ار غرة فاخذ
المتعاقب وجملة بالار ففتح ابي فاعطاهم قال عليه تعالى الاحصى والمرزوق والمخفق له حبيبة وليس له في الكتب الا في نسخة ابي
داود وليس فيه الا في الحديث وهو مختصر وفي رواية جبري يعني فمثل في رواية السفاة بفتح النون بضم معزة تشديد الراء
المكسورة وقيل بالكوز والتخفيف الخمسي ايضا سلم مع اخوته الستة وندر السهلي بنو معزق المرزوق هم البكاوة الذي
نزل فيهم قوله سبحانه ولا على الذرية او اما انك لتعلم انهم بالرفع الحديث فمما يعينه ار من غير زيادة ونقصان
فيه على ما رواه احمد والبيهقي بسند صحيح عنه الا انه قال ان النعجة اربعة اركان من قرينة اركان عم ابني داود
هذا وفيه فروع على انه خبر ومثل منتهى وابعاد الرجعي بقوله مقصوب باعني وفي ذلك ار من قبيل كتبتك في كبرك دعاء
وخطبة تناسخ حديث جابر بن عبد الله بن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير عن ابي عمير
ار اراد ان يقول لهم او عرض عليهم ورضي لهم ان ياتوا بجميع ماله ويتركوا العجم ارا على واما بالهيلة ففتح العوض
فلم يتبلوه ارا لا تحقر اسل ماله لعدم الوفاء بكاله كما بينه بقوله ولم يكن في عزها ارا ثم البساتين العجز عنها
ما جعل ماله او ثم يتل جابر اوابيه بكاله كقصة ودينهم بفتح الكاف ارا وادانه قال الرجعي ومنه قول الحسن
ابراهيم بن عوف ولا سلام على كفاف ارا فام تكثر عندك كفاف فلا سلام على عدم اعطاه الله انتهى والكفاف قوت الرزق

تاسع

ثامن

والله

والأظهر ان المعنى فلا يلزم على تحصيل ما يكتفيك من الكثرة في السؤال ونسخت ابدال ثم صدر الكلام وهو قوله ابراهيم
تعمل في حديثه صلى الله عليه وسلم كما رواه الطبراني عن حكيم بن حزام فجاه النبي صلى الله عليه وسلم بعد ان امره ارجابرا
بجهد ما يفتح يمينه وتبديل الال المهله ان يقطع ثوبا وجعلها بيادر في اصولها يفتح الموصدة وكسر الال المهله جمع
يبدر ارجابها كومات تحت ثيابها فحشي فيها اي النبي صلى الله عليه وسلم ودعا ابراهيم في غير ما وقع ارا على منه جابر
غرماد ابيه وفضل مقدم الكلام عليه وقد التمس في تثليث ضاده واكسر اهل ازاد مثل ما كانوا يجردون بفتح
ايهم وكسرا وتبديل الال المهله ارا يقطعون كل سنة وفي رواية مثل ما اعطى مع ارض فضل قدر ارجابرا وكذا الغراء
يهود خبر كان غير منصرف علم منة من اليهود فجمعوا بكسر الهمزة فتعجبوا من ذلك ارا لما عظم موقعه عندهم مع خفاء
سببها في اوشان العجب وسبب تعجبهم هو وفاء وبنهم اكثر من الشئ اليسير مع زيادته بعاشه وبركة فان هذا
واشاله ما ذكر سابقا ولا حقا في العجرات واعظم الكرامات قد اريد به سيرة على ما رواه البراهيق عنه اصاب الكائن
تخصه ارجانة شديدة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل من شئ ارا على نفسك بعض شئ فمعه شئ عيضية
لا مزيرة كان الذي تكبر شئ للتقليل فيفيد المبالغة في المطالبة ولو شئ يسيرا وقد حيرت قلت نعم ارا عندك شئ
اقليل من التمير في المزود بكسر الهمزة وفتح الواو وهو وعاء من جلد يمل فيه الزاد وقد فاته به ارفاقته به ما نظر
بده فخرج قبضة بفتح القاف ارمرة من القطن بفتح القاف كالعزفة بفتح المعروفة وهي مأخوذة من القطن
وهو الاخذ بجميع الكف وبالفهم اسم للشئ القبيح والرواية بالفتح على ما ذكره البخاري وهو ملء الكف من الخيل
ونفتح ايضا ويؤيد ما في التاموس القبيحة ومنه اكثر ما قبضت عليه من شئ هذا وفي نسخة بالصاد المهله وفي
التاموس قبضة تناوله بالمرات اسابعه وذلك المتناول القبيحة بالفتح والقبضة من الطعام ما حمل
كفالك ويضم انتهى ولا يخفى ان هذا المعنى في المعنى فبسطها اريده ودعا بالبركة ارا لما فيها ثم قال اذ عثرة
ا ر فعدتهم فاكلوا حتى شبعوا ثم عشرة بالنصب ارمرة وموتهم كذلك على ما في نسخة ارا فاكلوا حتى شبعوا وكذا ابيته
في هناك حتى اطعم ابيهم وشبعوا ارمرة وكوا افضلهم وقد سبق الحكمة في الاقتصار على العشرة في مخففة
وقيل خصت العشرة لانها فضلا حيث ان الله اقسما بها وفي العشرة ليلة القدر وفيها ليلة النحر وفيها
يوم عاشوراء وفضلها وامنناها بعشر وقد تركت عشرة كاملة وفي نسخة قدر ارا النبي صلى الله عليه وسلم فخذ ما جئت به
اربع الزيادة المحملة في البركة وا دخل بركة ارضه واقبضت منه بكسر الهمزة ولا يكتبه بفتح التاء وضم الكاف
وتبديل الهمزة الفجوة وقد تنم ارا لتقلبه فقبضت ارا فخذت على الكثرة ما جئت به فاكلت منه واطعمت اخيرا
ايضا حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم ارمرة حياة واني بكر وعمر الى مثل عثمان وهو عام خمس وثلاثين
فانتهب منه بسيفه المجهول اي سلب قد ربه ارمرة فاجابني في الكلام ولعل فقده مع لفظ الزمان وفي رواية
ا رحمة للزمن لقد وفي نسخة فقد حملت من ذلك التمركا وكذا كتابة من تعدد مقدار ما حملت من وسق في بسلك
مردجبل وذكرت مثل هذه الحكاية في غزوة تبوك ارمرة الرواية وان التمرك بالهمزة واجملة جالته كان بفتح
عشرة مرة وروي بسبعة عشر والاول اول ومنه ارمرة تكثير الطعام ببركة وعائده عليه السلام ايضا كان في نسخة
ا ر كما وقع مكررا في مقام المرام حديث ابي هريرة كما رواه البخاري حيدره اصابه اجمع يعني ابا هريرة فاستنبحه
النبي صلى الله عليه وسلم ارمرة ان يشبعه فنبهه فوجد ارا النبي اوابو هريرة لبنا ارا قليلا في قدح صغير قد اهدى
البيار النبي صلى الله عليه وسلم وامره ان ابا هريرة انه يدعو اهل الصفة ارا بقتيم اليه قدر ارا ابو هريرة فقلت
ا ر في نفعي ما هذا البيرة ارا شيرة فيهم والاشتهام بمعنى النقي ارا لفتح شبعهم شيا كنت ارا انا وجرى احق ان
اصيب منه شيرة ارمرة واحدة وانفس التلذذ في قوله بعض الشبه انقوى بها بفتح وعلها تكفي ام لا مع
مع هذا امتثلت الامر فدعوتهم ارا فخرها وذكر ارا ابو هريرة امر النبي صلى الله عليه وسلم له ان يسقيهم
بفتح الياء الاولى وضربها ولفظ البكي وامرته اذا سقيتهم ولعل نقل بالمعنى وتغير في المعنى فقلت ارا شرعت

اعطى الرجل في شرب حتى يروى بفتح اليا و والواو ثم يأخذ الاخر في شرب حتى يروى وهكذا حتى يروى جميعهم بكم الواد والواو
الذي حتى يروى جميعهم بضم الواو على صيغة الجمع قد ايوه حيرة فاحذ النبي صلى الله عليه وسلم الفرج لرفع اللبنة ونهر
بغيت انا ما كيد لضرب يقيت ليصع عليه عطف قوله وانتهى قوله انه اسكنه انت وزوجك الجنة اذ قد اوردت فاشرب في شرب
ثم قد اشرب في شرب كافي اصل النبي وما زال يقولها ان كلمة اشرب واشرب حتى قلت لا اراد اشرب اولا اقدر على زيادة الشرب
والذي جعلك بالحق ارب الى كافتة اخلق ما اجد في نسخة من ١٣ ابد له مسكنا ارساغا وهو يقول اني كثر جوايا هم قسم او مستانفا
مينا لا مشاعه كانه علمه فاحذ النبي صلى الله عليه وسلم الفرج عند الصبح اربع ما منعه من البركة وسر وشرب الغنقل ارب السبعة وغيره انما
بانه افضل النعم يكون اخرهم شربا ثم ذكره النبي صلى الله عليه وسلم في النعم اخرهم شربا رواه الزهري واسمه وابية عن قتادة
وغيره وغيره وفيه تنبيه ايضا على وجه الحكمة تاخيرهم بهريرة عن النعم مع اليا الى وجه اختيار الاشارة الى سائل المختص
والا منظره ورواه عنه اهل هذه الاسرار وعز محمد بن محمد بن عمار بن عيسى بن عبد الرحمن السلمي في نسخة من رسول الله صلى الله
عليه وسلم اخذوا عند الفجر لوابي فانه لم يزل يقول يا رسول الله وما دونهم فدينا في يوم القبة يا حشر الغزاة قوموا
فلا يبقى في غير الايام حتى اذا اجتمعوا قيل ادخلوا الى صفوف اهل الجنة فمنه صنع معكم معا وخافوا دون الجنة فترى فعل
يتمتع على الرجل كذا وكذا في الناس فيقول له الرجل الم اسكتك في صدقه ويقول لا في اقله الم اسكتك فانا لا نزال
يخبرونه بما صنعوا اليه وهو يصدقهم حتى يذهب بهم جميعا حتى يدخلهم الجنة فيسقى قوم لم يكونوا يشعرون للمعروف فيقولون
يا ليتنا كنا نضع المعروف حتى ندخل الجنة ونحيا في سعد محمد بن قيس في نسخة من رسول الله صلى الله عليه وسلم كانه قال فيكم ملكك
مستوفى على نفسه وكان مسلما واذا اكل طعاما من طعامه على من طمعه فكله فكلوا باور اليا عابد فانه وجد من كسرة الكفا واليا
وجد عرقا بوقه قد نزع من كركمك حتى تبقي النعم فكله الملك فاحذر النار فخرج العابد الى الصحراء فمقتصر على طعامها وانها
ثم انه سجانة تبقي ذلك العابد فقال له بل لا احد عليك معرفت تكافيه قال لا يا رب فمعه ابره كانه فاعاشك وهو اعلم به منه
قال كنت اوى الى منزلة ملك فانه وديرت كسرت اكلها وانما وديرت بقلة الكفا وانما وديرت فاعرفته فقبضته فخرجت
الى البرية فمقتصر على طعامها وماؤها فاحره كانه فخذ بيده فادخل الجنة من معرفت كانه منه الملك وهو اعلم به امانه لولم
به ما دخله النار في حديث خالد بن عبد العزيز ان ابا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سمعت رسول الله
الكتب الستة على ما في الحديث كما ذكره ابي ذر بن عبد الله بن جابر في حديثه هذا رواه البيهقي عنه انه اجاز النبي صلى الله عليه وسلم
اعطاه شاة ارضع للجزز وهو الذبح ولا يكون الا في الغنم فلا يقال للجزز القوم ناقته انما قد تصعب لغير الجزز اذ نزل
عليه بالجزز فكله عنده واسمى ثم بدت له صلى الله عليه وسلم العمرة فاكل من الجزز منها ما يقال له فخرش به عبد الله
ليأخذ به طريقا الى مكة يامر فيه على نفسه فحرفه من دخولها وحده فاحذر من اليا والواو حتى بلغنا اشغاب قال يا فخرش
من هذا المكان الى الكروما والاه فهو خالد وما بقي من الواو فهو ملك ثم سار به حتى قضى شكة ولعل فخرش انما
رجع له خالد وكان حبال خالد بحبس العين ارضيعول كثيرا ارضيعولهم في الشاة حال او استنفلت مبيد كثرتم
والواو في الشاة للجنس فهو في حكم النكرة ارضيعول خالد شاة فلا تبعد حبال بقم الفوقية وكسر المعجدة وتشديد
الواو المهملة من بد الشيء وابره حرفه واعط كل واحد بيته ارضيعول على حدة قال الهروي في نسخة من اللهم احصهم
عدوا واقبلهم يروا ارضيعول واحد واحد والمعنى لا تكن الشاة كلهم اذ افرقت عليهم عظماء عظما وان النبي صلى الله
عليه وسلم بحسب العمرة جملته عالية الكرامة هذه الشاة التي اجزها اليا و جعل فصلها ارضيعولها في ولو خالروعا
بالبركة في شرب ففتح المعجدة وضم المثلثة بعد ما راء ارضيعولها لجمالها وفي نسخة صحاحها بالسنون والمثلثة المثلثة
ارانتشروا ذلك ليعال حتى وسعهم وقيل اي صبه واخرجه وروى به فاكلوا وفضلوا ارضيعولها في زيادة البركة
ذكر جبر العرو لابي بعض العمال المهمة انصارى راضى بسبع مائة بشار وغيره من طبقة باكر مبيد والعراق وصر
وسام وغيره وضمف النصابين وروى عنه ابي حاتم وابره عدى والبطاني وغيرهم قال الوارقطبي فكلوا وامنوا
فامرو الاضرتوني ببيد مكنة والديتة بالجمع في ذر القعدة سنة عشر وثلاثمائة هذا وقد قل ابي مالك في الاخبار بالفظلة

بسهم الفاء يبرون جنح وبعوا لظهوره عليه السلام سار في غزوة الخندق وبها كانت في السنة الثامنة بعد الفتح وبجوزين
 وفي اصل الحديث زيد وحينئذ ليلا ذال الحياي وهو وسن يفتح الواو وكسر الهاء منه شبهة من الوسن بفتح السين وهو اول
 النظم ومنذ منه سنة واصلا الوسن كالعدة والفتح ليس مستغنى في النوم بل يوحى في فخر سنة ار ظهرت
 في عرض وجهه لوردة وهو سار فانفجرت له مضمون حتى جاز ارجوز بينهما وببيت اركب الشجرة على ساقين اي من غير
 التمام بها الى وقتنا اريد كافي نسخة وهي اي تلك الشجرة هناك ارض طريق الطائف موقفة معظمة قلت ولعلها كانت
 واما في زماننا هذا فليس شهرة وهذه تلك ارض قبيل ما ذكرنا جابة الشجرة حديث السن كما رواه ابو عبيدة والمارمر السهلي
 عنه ان جبرئيل قال لي صل على محمد صلى الله عليه وسلم وراه ارض قدر اي جبرئيل النبي عليه السلام حنينا ارض كذب قوله ما يحله حال
 من غير من اخذ ان اركب اية ارض على مائة من ثوبك وصدق رسالتك من ربح ارض اية من اية من ايات ربي
 ليطلق عليه صل على رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الشجرة ان بعيدة كانت من وراء الواو اي الزر كما نافية والفتح في قوله
 او غلة فقال اي جبرئيل ويقتل عكس هذا الصل اوج تلك الشجرة ارض عابا في ارض تسمى ارض الريح تمت ارضت بيوم
 قال كما مر على شرجع الى منبها كافي نسخة الى مكانها ارض نام بها الى الجرموع الى غلها فتعادت الى مكانها اي ما كانت
 فيه ابتداء حالها وحظ على نحو هذا الحديث الزر رواه السن ولم يذكر ارضه فيه ارض الريح صل الله عليه وسلم على ما رواه
 ابو نعيم عنه الامم ان في اية اي حيز اطهر بها وادفع الخزانة عن سببها ويكوز في جملتها لاني لا اكرت ولا
 احزن في كثرين بعدها فطما شجرة ارض فارت وتكر ارض على مثل ارض حريش السن وهو صل الله عليه وسلم لكذب قوله
 ارض الصبيح حاكم وقلة فالكه حزنه لام دينه ورضاة ربه فانه قلت سبق في حديث يندبره الى ماله ان اية القيم
 من ارض صل الله تعالى عليه وسلم لا يجوز ان يكون حزنه على الكفار لان السن قد نكاه عنه قلت لعلي حيزه في حديث الغمر
 بها قبل التخرج حزنه على الكفار على ارض حزنه لكذب قوله لا يلزم ان يكون حزنه على ما سببه اليه بما هو
 معصوم منه وهو الكذب عليه وطلبه بالرفع ارض استعاوه الية ارض العجوة اهم ان الاستعاة اية او اقامة عنه
 كانه ارض الريح صل الله عليه وسلم لكي يقينه في معرفة وعدم ترد في طوبته وتكرابن كصح ارقام الغامر وكذا
 رواه ابو نعيم عن ابى امامة انه النبي صل الله عليه وسلم ارض كانه بضم الراء وهو اية عدي بن زيد مكا في صا رواه
 صل الله عليه وسلم واما مكانة العصرى الكثر غير مشوب فمختلف فيه في صحة كذا حقيقة الضموز ابا وكي في قوله الية
 ارض العجوة في نسخة واما جاز ارضها فانت ارضه حتى وقفت بين يديه ثم قرأ ربي فرجعت امي الى غلها وكلمت
 برواية البيهقي مرسل ان عليه السلام شكى الى ربه في قوله ارض بعضهم وانهم يخوفونه ارض يرضيه او جسمه او اخر اية او قلته
 وسئل ابي حنيفة يعلم بها ارض يرضيه علم بها ويطلبه قلبه سببها ان لا تخافه عليه ان تخافه من المتكلمه ارضه كذا ذكره
 الربيعي والظاهر ان هنا مصدرية ومحلها نصب على المنعولية والفتح يعرف بها عموم المخافة عليه من افعال ارضهم
 اليه فادعى اليه بصيغة المنعول وفي نسخة بصيغة الناصلة وفي اخر فادعى اليه ارضه او ارضه وروى
 ارضه وادركه ارضه او قلت وان مصدرية فيه شجرة ارضية وهي بالرفع مبتدأ وخبره اخبار قبله وقيل
 التمدد في ارضه بالنصب بفعل مضمر فانظر فيه شجرة او اطلبها انتهى ولا يخفى تكلف بل تحسنه كما يدل عليه قوله فادع
 غصنا في ارضه الشجرة او اخصانها بانك في نسخة بانك باثبات النياء على انه مرفوع او مجزوم على لغة فتقول
 ارضه وكما جاء ارضه الغصن فما يحط الارض حط ارضه شقا باثبات النياء على الية من ان تصيب ارضه
 بيوم يرضيه ارضه وقدمه واغرب السمع في حيث فسرت ان تصيب بقوله جلس وغرابته من جهة الية والفتح لا يخفى
 في حيزه حان والند ارضه نجاه لويه ثم قال له ارضه كاجبت ارضه فوق العادة فجميع حط الارض حط حتى قام
 جنبه فقدر ارضه على ارضه كلك لي هذه الية وكان صاحب البردة اشار الى هذه الزبقة بقوله
 جاءت له عونة الكسحج راسية تمشي اليه على ساق بلا قدم كما سطر لسطر لما كتبت فزودها ثم برع الخط في اللقم
 ونحوه ارضه مروي الحسن كما رواه البرزاد وابو يعلى والبيهقي بسند حسن كما مر اي ارضه الخصب وفي نسخة من عمرو

اي في مروي وفي نسخة فيها اي في قوله
 الرواية جبرئيل صل على محمد صلى الله عليه وسلم

واما بيك وعمر وعثمان احداهما بضمين ووجد جبل عظيم قريب المدينة فحرف بهم ففتح لهم من اضطراب فذهبتهم وارعد
مخشيته فقال اثبت احدار باحد فلما عليك نبي اثبات النبوة وصديق ارباب في ثبوت الصداقة وشهد ان اربابنا
في مرتبة الشهادة وفضلهم الكفاية بالسعادة ووضعت في اصل الدين بعد قوله فوجدت بهم فخره برجل وبغيره موجود في
النسخ العشرة وفي اصل السكينة او صديق او شهيد في كمالها والمساوية او التتبعيل ومثل ارشاد من في احد
روى غرابي مرسخ في حواء بكسر الحاء وهد الراية منصرفا ومنوعا وقصر وهو جبل مكة على سائر الازاب الى من وزاد ابو هريرة
احد ابي مع ما ذكره على ان قوله على بالعطف على ما قبله والعنف دور وسعد على والحلم والكرم وقدر فلما عليك بنى او
صديق او شهيد في رواية وسعد بن وقاص بدل وعلى فخرت الصخرة فقال اسكنه جوارفا عليك الابن او صديق او شهيد
رواه مسلم والترمز في مناقب عثمان ولم يذكر سعدا ونقل اهدا برجل اسكنه وانجز ار الرزق واد مسلم والترمز في ابن مرسخ
رواه الترمذي والنسائي في حوا ايضا عن عثمان قد ار عثمان وبعده عشرة فاصحابه انما فهم وزاد ابي عثمان عبد الرحمن ارباب
عموت كان في نسخة وسعد او هو ابن ابي وقاص قد وفي نسخة وقد ار عثمان ونسبت بنته ثمسرة والاولى بنت محمد بن سعد
الاخير لعلها على والزبير وفي حديث سعيد بن زيد انكاروا ابو داود والترمز في صحيحه والنسائي وابو ماجه
ايضا مثل ار مثل بنجر المرز فله وذكر عشرة وزاد اسعد بن عثمان ذكرها فيهم وقد روى سيفه المجهول ان في حديث الهجرة
في السيرة انه ان النبي عليه السلام حين طلبته فريش نقله ثبير بنخ المثلثة وكسر الموحدة اسم الجبال بنت مركة على ما
العاصم في النهاية جبل معروف انه والمشهد رانه جبل عظيم بين قبالة مسجد الحيف على سائر الازاب الى عرفات
واما قول الشيخ جبل بالمزونة فمعناه انه متصل باخرة المزونة واما قول البخاري جبل عظيم بالمزونة على منة الازاب
من منة الى عرفات فانه ان وقع كسوا وهو من اسماه وليس بمزونا ايضا احبط بارسول الله انزل عن غان اخام
ان يمشكوك على نهرين فبعده بنى الله في ارجح همة هذا امر نوقى وبطل هذا النقل منة فقال حوال الى ابن السني الى احمد
على وارثه لور بارسول الله وكانه اخوف فلما على شير والرجاء على حردور ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم
قراء على المنبر وما قدره الله حق قدره ار ما عظمه حق عظمته او ما رفوه حق رفوته بحجهم لم يشرى في الوعنة
ووسمهم اليه ما لا يليق بربوبية ثم قدر ان النبي صلى الله عليه وسلم يجدا الجبار نفسه بتدبيرهم ارباب كراذلة بوسعت
المجد والشرف والعظمة وروى محمد بقوله كذا في نسخة وهو جملة جارية انا الجبار انا الجبار بالخ باينة الكرا والموثوق
يجر العباد على وفق ما اراد ويقدمهم بالقضاء البلاء انا الكبير ان العظم الات اكبر الصناعات من الجبار انا الجبار منتهى
وانا الكبير يجر ويحمر نية المتكامل ار المتكالي وهو الرضيع النخ المزنة من السلق بالزينة والمكس ونحوهما فرسما كحوشا
وصناعات النقصا تزحف المنبر ار اضطراب اضطرابا شديدا واذكروا عظيمة العتك وهيبته حتى قلنا نخرج نفتح الام والباء
وكسر الحاء المعج وتكديرا والمونر ان لسقطن رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ارض المنبر ونز ابيه عيسى كادور المنبر
والبرهقي فتر كاذ حول البيت ار على جوارنه ذكره البري ستون وثلاثمائة صم مشقة الارجل نفتح الموحدة المنخفضة او المنسدة
ار مسترة بالرصاص نفتح الراء على ما في القاموس قبل وكسر في الحجارة ارض الجار البيت ولا يبعد ان يكون الاصنام موضوعة
على حجارة كاشنة حول البيت منسوبة بتسمير فاجرها بالرصاص وكذا كانت الاصنام داخل البيت في فقهه ايضا قال البرقي
وروى ابو يعلى نحو ما عرفت واذكروا دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد المسجد ثم ام وهو يلق على الكعبة
وما حولها من البتعة عام الفتح السنة فتح مكة جعل شيع بيشر يقضيب ارباب صيف او عود طروب في بيرة حاك
في قضيب اليها متعلق بيشر قال الجلي في رواية صحبه يقضيب سببه القوس والقوس يقضيب اشتر وتشيبة
يقول انه يكون من حيشة طوله وعرضه او من جهة اخره في وسطه ولا يمسها ارباب غيره تحببها منها لا بعد ما كاذر
الوركي ويقول انما امره الكعبه ان يقول جاء بحق ار نظر الحق واطله وزحف الباطل ار انهمم وذهب اصله
الاية ان الباطل كان زهوقا ار غير ثابت في نظر اهل الحق وانما ما ار ربه كان في نسخة ان يقضيبه الى وجه
منع الا وقع لفقاهه ولا اس ولا يشار به لفقاهه الا وقع لوجهه ار سقط عليه حبيبة مما اشار به اليه حتى طابق منها

فمنها به الضعفت لا الوضع فمن رواه الطبراني والبيهقي ورواه ايضا بسند غلطه وانه حريرة وما ذكرنا من شكا ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في غنطل ينجح اليهم وكسر الغاراس يجمع من احتيابه او جله او ابريه قد صاد بنساء ينجح الضاد المعجمة
وتشرب الموصدة حيوان معروف يقال اذا فارق بجره لم يهد اليه ويولاسيرب واطول الجيوانه رومما بعدد وجهه ويوشش سبعا ثمانية
سنة فصاعدا وتلك انه يبول على كل اربعين يوما قطرة فقال الرازي من هذا الخواص انه فعال والانت بواو القسم
والعزير وهو صمانه لكانوا يبعدونها في وسط الكعبة لا امنت بكك اربونتك ورسالكك وفي نسخة لا امن بكك او يحكونه
الواو يؤمن به نصب اربانها يؤمن اوتى يؤمنه لاني نسخة بكك هذا العشب اربانها انا ايضا بكك 2 وطرحة بيبر
بيبر التي صلح النبي عليه وسلم اربانها العشب بيبر جهته جديه ينجح قوله فقد الخي صدر له كك عليه وسلم بانض فاجابته
بلان بيبره اربانها او بيبره حمودة سمحة القوم جميعا ليكك اربانها لك مرة بعد مرة وكعدكك اربانها
لظلمتك كره بعد كره يانزيه من انا ما جازية يا ذرية من انا ما جازية قال الرازي صدر له تعالى عليه وسلم لم يقعد اربانها
الها قال الرازي في السماء وحشر اربانها سجادة وفي الارض سلطان اربانها العظيمة وفي البحر سبيل اربانها ابنة واعلم من
باب الاكتفاء فان في البر كبريتة تجايبانة وفي الجنة رحمة اربانها من اربانها المطيعين وفي النار عقاب من اربانها
للعاصية قال من انا رسول رب العالمين وخاتم النبيين اربانها وهو ينجح السماء على قلوبهم وما هم عنها
يعرفون ويوتره قرآنة اربانها وسعود وكلمة نبينا فقم النبيهية وقد اخرج اربانها من صدره كك سبيل اربانها كك
وقد خاب اربانها كك كك عصاره فاسلم الرازي وفي ذلك قصة كلام الرزب المشهورة بالرفع عن النبي عليه وسلم
كارواه احمد والزار والبيهقي وصحح بيبره وفي نسخة سبيلها ان ما زاندة كك واما العن بيبره فبينا قيل هي شجاع فاشبع
اجرة وقيل ما نفع له منه وهو المشهور عند الجمهور ما جازية من اربانها لعرض الرزب لسانها منها اربانها رعية عنه فاجابته عرض
الرزب اربانها وعرضه لسانه في جملة قطعته القوم فاقضوا اربانها من اربانها العن اربانها السنته با اربانها
ساقية ونخلة ووضح بيبره على الارض وقد اخرج الرازي في الاثني الله اربانها فانه والنجح خوف الله فاستترها من اللعن ينجح
لا لانكار الواضحة على الفيد سمحتي ما بعد ما كك اربانها حلت بين وبين رزقي بضم كك اربانها رزقي عني
و بعد جملة جبينه قائمة مقام العلة قال الرازي العجب اربانها العجب من ذكيب سبيل بكلام الاثني اربانها
الذي الاثني كك يا عجب من ذكيب اربانها العجب اربانها رسول الله عليه وسلم ينجح اربانها وشرب الرابثية
حرة وهي اربانها ذات جارة سود حول المدينة السكنية يجرث العانس بايضا وقد سبق في نسخة صحته ما يدل
وانما كك العجب لانه اجابهم ما يعلم به غير الرب فان الرازي صدر له كك عليه وسلم فاجبره اربانها العجب لانه تعالى الله
تعالى عليه وسلم ثم قد تم اربانها فربها والغايبين ثم قد اربانها عليه السلام بعد ان حدثهم الرازي او قبله صدق اربانها
في قوله وبالحق نطق في تله والحديث فيه قصة اربانها او علية وهذا الاثر لقوله وفي بعضه طول اربانها
انفاطه طول ليس بل مخلن وسط تلك الفصول ورواها ما جاءه الى النبي صلى الله عليه وسلم وانجبه صدوقه ثم قال انها
امارات بيبره اربانها فعدا وشك الرجل ان ينجح فلما يجمع ثم تعلقا بسوطه بما احدث اربانها بعده وفي رواية قال الرازي
نفس بيبره 4 تقدم الساعة حتى تكلم السباع الاثني وجمع الرجل عور بسوطه وشرك تعلقه ونجبه عنه بما احدث
اهل بيبره ورواها حوت الرزب غرابي بيبره اربانها طرق وفي بعض الطرق غرابي بيبره فعدا الرزب انت العجب واقعا
على علكه حال ونجرت اربانها كك قرنت نبيا اربانها وصحة مع ان النبي عظيم ورسول كريم لم يبعث الله نبيا
فعدا اعظم من عنده قبرا اربانها ورتبه قد فتحت له ابواب الجنة اربانها من تبعه من العابر لامة وكشرف اهلها اربانها
اطلع اهل الجنة على اصحابه ينظرونهم اربانها العزوة وينظرونهم وصالهم بالمشاهدة وحسن ما لهم في الجنة وما بيكك اربانها
واحال اربانها بيكك وبسنة الا بهذا الشعب مجسدا وله اربانها هذا الولد وهو ما اتخرج به الجليلين فتصير في جنود الله
تعالى اربانها الجاهدين في حال الرازي وفي نسخة وذلك يعني ان يقوم لى مرطبة حال الرزب لانا اربانها حتى ترجع
فاسلم الرجل اليه فتمه ووضح اربانها النبي عليه السلام وما منده من غنطه وذكر اربانها في قصة اربانها الرزب والسلامه ووجوده

٢٠١

ابن حزم رحمه الله في حله ولم ارجع مرفوع ما حكاه الذئب له بيقا قتل النبي بعد السلام عند رضى العيون بحسب الراى المعلوم
 اراد جمع الى منك بعد جواب الامرار تصادفها بغير ما ينبغي الواو بحسب النقاد ارجاعها وكالها ما نقصت شي منها
 فوجد ما كوكبك اركا اجريا ووزج للذئب شاة منها وعزا ايمان بهنم الهرة به اوس يتبع اوله اروور عنه ايضا
 وانه كبر الهرة وبعوز فتحها كما صاحب القصة ارا حكية والمحدث بها وحكم الذئب وعز سلمه من عرويه الاكوع
 على ما في الروض وانه كان صاحب هذه القصة ايضا فيه ايمان الى تعدد القصة ونكر القصة بحسب الاما في بعض
 الرواية بنحو حديث ابى سعيد متعلق برور المقدر قبل قوله ونحو ايمانها وانما اصله ان اخلف في اسم الراى المتكلم معه
 الذئب فيقول هو ايمان بن اوس السلي ابو عتبة مسكه الكوفة وقيل ايمان بن عتبة ويوم سلمه به الاكوع وكان
 ذاهب الى الشجرة وقيل ايمان بن مباد الخراسي وقيل ايمان بن صبيغ وعز الكلي نوا ايمان به الاكوع وعند السهلي
 يورثع به ربيعة وقيل سلمه به الاكوع وجمع ممكن بحل القصة على تعدد القصة واختلاف المراد بايمان في الالة
 الرواية وقدر وراره وب مثل هذا ارضط طحور في اخذ الذئب شاة ام جحر لاني سفيان بن عيينه بن جحر والدمعانية
 وصنوان بن ابي امية بالتصغير مع شبهة وجوه اراد اخذه فدخل الطبع لهم فانصرف الذئب اذ تعظيما للحرم المحرم
 بجبا بحسب ابيهم ارفقيا من ذلك ارضا انما عاها كما كذا فقال الذئب اعجب من ذلك ارجا تجينا محمد بن عبد الله
 بالذئب يوم علم الى الجنة ارسبيها وهو الايمان وتدعوته الى النار اروجها ووالكفران ذنبا اقتبس من قوله كذا
 من مؤمن الى فرعون ويا قوم مالي اذعوك الى الجنة وتدعونني الى النار تدعونني لافزائة ولاشرك به مالي بل يعلم
 وانما اذعوك الى العز الغفار لاجرم انما تدعونني الى ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة وان مردنا الى الله
 وان المسرفيه يوم اصاب النار فتكرونها ما تقول لهم وافوض امرى الى الله ان الله بصير بالعباد فقال ابو سفيان
 ارضفوا في واللات والعزى لشيء ذكرت هذا ارجح حكمة ارجا بيها ايلها لتتركها خلقها بغير نهار العجى واللام
 ان بلاراع الامام كذا في النهاية ويقال من خلوت اذا غاب بجاهم ويقى نساؤهم وقيل ارضفوا اخذوا من خلوت مع
 الصائم والحق ان اجها بعد سماعهم هذا تغير حالهم وذهبوا الى المدينة ولم يبق احد منهم الا دخل في الاسلام معهم ولعل
 هذا كذا بسبب الامام في اخراهم وقد ورد مثل هذا اخبر ارا الزجر لاني سفيان واحبابه وانه بنى الهرة وكسرها
 جحر لاني حمله واصح به الا انه لم يسلم لما سبق له الشفاوة الابدية في كتابه هذا وعند ابي الفهم من انس كنت مع النبي
 صلى الله عليه وسلم في فزوه بنوك فشردت على من غفى فجاء الذئب فاخذ منها شاة فاشتدت الرعاء خلفه فقال
 الذئب طاعة العبيتها الله تنزوتها من جهمت القوم فقال ما تعجبون حديث وفي الروض ايضا في فزوة ذات
 السكك وهي في انما الكذب باللفظ وذكر في هذه السرية صحيفة رافع بن ابي بكر ورافع بن عمر وهو
 العزيز كذا الذئب ولم يسمع مشهور نكلم الذئب له وكان الذئب قد اغار على غنمه فاستبعه فعدله الذئب الا انك على ما هو
 جركك قد بعثت نبي الله وهو يدعو الى السرى فالحق به ففعل ذلك رافع واسلم ولا عيبس به امره بحسب الميم
 وكان الاولى ان يقول ومن ذلك حديث عيبس به امره اس لما تعجب من كلام ضمار بكسر الضاد العجى ونسخه ومع تحففة
 قاله نزار ذكره الصفا في غيره وفي نسخة بالروال منه بالجر بدل من ضمار او بيته فانه اسم لصنع له يعبد
 واشتاده اروذ فراه به رفع صوت الشرا ارض ذكر فيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم روراه من اس كما احتضرت لاني
 عيبس ارضي الصفا فانه سيشعك ولا يشرك تنكف عيبس يوما عند ضمار وقد انه جرح لا ينفع ولا يضر ثم صاح
 باعلى صوته يا الهى الامل اهدنى للنعى مما اقوم فصاح صياح نرجون الصنم ارضي ضمار وكان يعبد عدة قبل البيته
 من النبي محمد وهو الهز ورت البنوة فالهدى بعد ابن جرم ذفرين همترن نقل للقبائل في سلم كلها ارضي ضمار وعاش
 اهل المسجد فخرج عيبس ضمار ثم سخن النبي صلى الله عليه وسلم فاسلم فاذا طار سمع طار وقع ونزل بين يديه فقدر
 بايبس العجب من كلام ضمار ولا تعجب من نفسك ارضي ضمار انك ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 يدعو في نسخة صحيفة يدعوك الى الاسلام وانت جالس اى بيدي عن مقام المرام فكله اى كلام الشرا بسبب السلام

اختر طبيا ح

عنه

واردت ان ارتفع وارتفع كل شجرة الى الارتفاع فركب محمد عليه السلام منى وقعدت فما فعلت من ما مضى فاشق لها كما انما
 صاحبها ثم حالت الساعة يا رسول الله ان لي العيب ما جئت بكل وما هي فقلت تسأل الله ان يتعلم من ذنوبك في الجنة كما
 جعلت في الدنيا قال عليه السلام فضيحت وكره النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان ياتي به ان تمام مكة اظلمت النبي صلى الله عليه وآله وسلم جعلت
 عليه ظلام يوم تنشق فكون في شجرة بقعات ففعلها بالبركة هذا وقد قبلتها من نسل النجاة التي باضت على باب
 الغار بعد تحول سيد البرار قال الربيع ولما قصصه العصابة فبلغ ادم من رواها ولا حديث تمام مكة وروى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 في البرية وروى عنه ادم والمغيرة بن شعبه على ما رواه ابيه سعد والبرار والطبراني والبيهقي وابو يعقوب عنهم ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 عليه وسلم قال ليلة الغار امر الله شجرة فبقت على النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الماء البدر من الواو او قبالة التي تعين موافقته
 قد الربيع ابو جازع انما كان في كونه اقرده قلت الظاهر ان ام تكويه وانما على حقيقة كالحق في قوله تعالى انما قولنا لشيء اذا
 اردناه ان ينزل من السماء فنكون في شجرة من العيون البقرة وقد ذكرتهم بنات في اللؤلؤ فيما شرح من الحديث
 ان عليه السلام لا يدخل في الغار معه ابوبكر انت السر على باب الرادة مثل الطامة قال في تمام بن ثابت وهي شجرة موقفة
 بقيت من الغار بعد الفجر وقد ابره في الرادة في العلة الشجرة وتكون مثل قامة الائمة ولها جملها وروى
 ابنه بن جشع من الغار ويكون في الرابح فحتمه ولسه لانه كالعطية وذكره السهيلي والاعلمت من السحر القاطع الخلفه ما يقع
 به في الخبز واليس على ما في القاموس وامرهما من فوق فقامت بالعلم وروى بالغير انزلنا في الغار انزلنا بظلمت
 الغار وحول سيد البرار ومن معه من اصحابه الكبار قال الربيع فبقت على النبي صلى الله عليه وآله وسلم على بابها ودعاها وانحدر الى
 الحرم فاذ خلا تمام في وقت حديث اخر ان وفي شجرة وان العنكبوت سبغت على بابها انتم الغار على ابي طالبين
 ابن سيد الاخبار وروا ذلك ارماد ذكره وقوت الحكام في نسخ العنكبوت ما لو الوكارة في احد ارجح دخل في الوقت
 لم تكن الحكامه بيابها وروا في العنكبوت واعاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم سبغ الكلام فانصرفوا ارماد يدركوا
 مرامهم وفي مسند البرار ان القنطرة ام العنكبوت فسبغت على وجه الغار وارسل اليه محامدين وشيخه وان ذلك ما صدر
 المشركية منه وان تمام محرم من نسل نبيك محامدين وعز عبد الله به فوطي بعض الغاف وسكون الراول محبة ورواية
 قال ابراهيم البركان اسم في اسمها سلفا ناسما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد الله انتم فقلت في هذا الروم والحديث
 رواه الحكم والطبراني وابو يعقوب عنه انه قال قرئ بعض الغاف وشدة الراء المكسورة ابن اوفى الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 وسلم بنات بنقته جمع بدنة وحكي بنقته وهي تامة او بقرة ذكره ابو بصير وزاد ابن الاثير وهي باهل شبه
 اسميت بدنة لعظها وسنها فلا عنتت الى قول الربيع وهي خاصة باهل ولا يرم من الحاقه عليه السلام بقولها في الاجزاء
 من سبعة تناولها للبقرة شحا ما مل الحديث واية الحج منعانة اشهر ولا يخفى انه اذا ثبت الملاحة البدنة في بقرة
 لغة والحاقها بالبدنة شرعية فالملفة فيها مكالبة وضع الحديث واية الحج لها صدارة فمما دست او جمع ذلك من
 الراوي في يوم عيد ارماد الاضحي فاذ ولغو العيا فتعلمه من الزلف وهو القرب ومنه قوله ليقربونا
 الى الله الركن ابرك تاقه والا الاخاورة الزار ومنه المرادفة والمخ توبوه منه بايهم بيده ارماد فاذ من صواب
 ياتين تبادلتا في وقت وعزم سلمه كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم في صراط ارماد في قراءته فنادته طيبة يا رسول الله فانت
 فاذ في موثقة واعي نام قال ارماد ما حاجتك قالت صاوفي هذا الامر في واخي شغفة ثلثة حشف وماء بكر افخاد
 وسكون الشدة العجينة ولدا الطيبة العجينة في الجبل بالملق في الفرة وكسر الام ارماد القيد وارسلت من ادم
 امي الى ولور فامر من بعض الفرة وكسر الضاد واربع ذلك الكبت من او تغلبت بفتح الواو او تغلبت من القيد
 وتغلبت هذا الرجوع وفي نسخة صخرة تغلبت بالهزة مقدرة وفي رواية قال لغاف انزلنا ترجمه فقلت ان لم ارجع
 فاذ من بالكر الربا وشمن نيام من صلوع العشاء وشمن من يسمع لك ولم يصل عليك فقلت نعم فذهبت
 ورجعت ارماد ارضعت فاذ منها ارماد التي عيده السلام على حالها ما نسيب الاعراب ويوم عيده السلام في المعالجة
 اوخذ يا وقد يا رسول الله الكذابة تد تطلق ارماد هو ان يطلق او يوجر مغناه ارماد في نسخة صحيفة اطلق

الحشف بالكسر كيك بوزاعسى لغة

يا امي بعد

للبيهودين

ارضاها ايضا فقال ارتعوا ايديكم ارضها فانها اخيرتني ارجع انا مسومة فمات ارضها كلها بشرها لبراءة بفتح الباء
وتخفيف الراء وهو ابو موزر وانك ان تقها فانه تصعب مغرور وهو خزر جسك شهيد العقبة وبراء واحدا قبل
مات في الحمر وقيل لزم وجع من مات بعد سنة وقضية غير كانت في اول السبعين او في احوال سنة وقد ارسل اليه السلام
ما حلتك ارضها اليهودية على ما صنعت قالت ارسلني ما روت في باطنك ان كنت بينا لم يفرق الذي صنعت واز
كنت ملكا بكسر اللام ارمن يدع ملكا ارجعت الناس منك قال ابو هريرة كما رواه البيهقي عنه موصولا وابو داود
عن ابى سلمة مرسلنا مائها ارسلها فقلت وقد روي هذا الحديث ابي هريرة النس كان في الصحيفين وفيه قالت
اروت فقلت اران لم تكه نبيا فقال ما كان الله ليلك على ذلك وروى بسط على ذلك وسلك على ارضي فقلت فاني
بني موعود لا كال دين وصحة روح فقالوا انتقلها وفي رواية الا انتقلها فقال لا اقولها ولا اقولها ولا اقول موت بشر
تلكه امر بقلها به وكذا روي في هذا الحديث وفي نسخة وكذا روي في ابي هريرة من رواه في ربه وبه ارضه بغير
ابن داود قال ابو هريرة فاعرض لها انما مؤمن لها ولم يامر بقلها ورواه ايضا جابر بن عبد الله كما رواه ابو داود والبيهقي
عنه وفيه ارضي حديثه اخبرني هذه الزيادة قال ارجع ولم يبقها اي ولم يبقها في رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صدرها
قبل موت بشرها وفي رواية اخبرني البصر ان اخذها بقلها انها مسومة قلت وفي اجمع بينهما نصيب الشهادة وفي رواية
ابى سلمة به عبد الرحمن فكانت ارضها كالها او ببعض ارضها اني مسومة ارضها ما كل مني وكذا ذكر الجزي ابي
الرحم الغاري وفيه اي حديثه فتمت عن ارضها ارضها وفي الحديث الاضار العزراء والشهيد عن السنن انه قال
فما رت العزراء ارضها في لوات رسول الله صلى الله عليه وسلم بفتح اللام والهاء اجمع ايات ومن لجة المعلقة في
سقت ارضه الفم وفي حديث ابي هريرة كما رواه ابو سعد وهو في الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في حجة
الزومات فيه وفي نسخة منه ما رت الكفة خبير بعين العزة ارضها وجبر طيرة على اميال من المدينة الكنية لكل
فيها من السنة المسومة تعا في بضع الماء وتشديد الدال ارضها في وراجه ونعا وفي المسمها او مات عينه
لها وهو ما يؤخذ من العباد بكسر واقتراح وجع الاربعة لوقت معلوم فانه اذا تمت له سنة فانه صبره للذبح فاجع الاربعة
قالا وفي نسخة والا في ارضها الزينة العزراء ارضها ارضها قطعت اهرى والاوان ينتج الهزة وتكره في الوقت
وهو ما ينتج السنة لافضة الى المية كان قوله على صخرة ما بنت المشيب على العيا او بضم على من فرغ على الهجرة
ارن هذا الزينة ارضها قطعت على ساء انما هو الاكلة ومغولم اهرى وهو هزة مفتوحة وسكون موجدة وفتح باء
عرق يكشف الصلب والقلب اذا قطع لم يبق معه حياة وهو الزينة الى المعلق فيسمى الوريد والى الظهر فيسمى
الوتيرة فكانه صلى الله عليه وسلم قد روي ان قال في السم كما انقطع اهرى كذا ذكره التلمذ والطاهر انه كان يروى ان
السم سرر الى اهرى قال الداود في اللام العزراء من الاكلة هو نقص لذة ذوقه فرائه الا اهرى وليس بيده انه نقص الذوق
ليس بالمثل قلت بعد الم من العذاب الاربعة كاشهد به الذوق السليم وكلها اهرى ارضها الغار ارضها ففقدت من المتعلقة ارض
ان ارضها كان المسكون ارضها الصابة والتابعون ليروز بفتح اللام وضع الباء ان يظنون وفي نسخة صحيح بفتح الباء اس
ليستقروا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مات شهيدا ارضها من الشهادة مع ما كرهه الله في النبوة ارضها
يخلو من نوع من ابواب السعادة وهذا لاني في قوله الله والله يعصمك من الناس اذا المراد بعصمته من القتل على ايديهم
ما دونه فقد اضل عليه السلام في ذات الله ومرضاه في سح كسرت رباعية كما يشير اليه قوله عليه السلام في حديث
اصبح رجلا يخرج في طريقه بلانت الا اصبح دينا وفي سبيل الله ما كتبت وقصا جيبا به الاربعة نزلت في سبيلك واسم
كانه جيبه قبل ذلك والله اعلم وقد ابره سمون بفتح السين وضع النون منصرفا ومنوعا وهو محمد بن سمون بن سعيد
الستون اجمع اهل الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل اليهودية التي سمته وهو حمل على ارضها ما لاني
ماورد في عدم التعرض لما في ابتداء حالها فقول الربيع ان دعوى ابره سمون يرد ما مر من حديث السنن وابى هريرة
في رواية غيره به بغيره ليس في حمله او سبق الى كل واحد من اهل الحديث بجله نسبة قبل موت ابراه وهذا معنى قوله

وقد ذكرنا

في بيان ما في الخبرين من انهما في حق الله

وفي النوازل الختاني وات حر يقفلا ان اذا اخذنا
لانها ساعيان في الارض بالفساد فان تابا ان كانا
قبل الظفر بهما قبلت فوجدها وبعد ما اخذ الاو
يقفلا ان كافي قطع الطريق

وقد ذكرنا اختلاف الروايات في ذلك ارجح ما يتبينه التخالص فانك في حيرة وانس وجابر اربابها
كالمشهور اليه قوله وفي رواية قوله غرابه مجلس انه وضعها لاوليا بشره البراء فقلوبها اربع موت البراء فان رفع
الزناج ونبث ما ذكره ابن سجين من الاجماع وكذا كذا مثل هذا الاختلاف او نحوه قد اختلف في قلبه للذين سمعوا قال
الواشتر وعنه عنه اثبت عندنا ان قتل وورث في شجرة وقد روي عنه انه قتله واولع عن عنده اولا بسبب سمح
التعلق بخاصه نفسه ثم قتل لما صدر عنه بالنسبة الى خبره اول دفع ضرره عن المسلمين في اخر امره او اوجر اليه بعد مفعول
ان با مرسله وهذه الجملة مفرقة وورث المحرث ارحم رب العالمين المسمومة الزناج ابن سجين فذكر قوله ان قوله ما
الان قتل اربابا في حقوا في اوجر عليه قسما ارحم رب العالمين كافي في شجرة كلفوا باسم الامام
مستبين بايمه مستعديه بغيره فانك انما ذكرنا اسم السموم ارحم رب العالمين فذكرنا اسم السموم ارحم رب العالمين فذكرنا اسم السموم ارحم رب العالمين
ولعل وجه الاطلاق عموم في الامر اربع ان ثبت في الصحيح موت البراء منه كالمسبق به النصيح وكذا تقدم انه مملوكه كونه يعلم
شتر منها الى ان توفي بسببها وحصله مرتبة الشهادة بها هذا هو الحديث رواه البخاري ايضا في المحققين بلفظ واد الصحابه
في اشارة السموم التي اهدتها اليه اليهودية ان ذكرنا اسم السموم ارحم رب العالمين وكذا تقدم بسبب احد منهم شيئا ولمنزه الى مستدرت
الحكم ثم صاحب السلاح رواه الحكم في مستدرت في ابن سجين المحرث ومترجمه المساد انتهى كونه قد مشاغبنا وفيه ما لا ينبغي
اذا المشهور بين اصحاب الحديث وارباب السير انه لم ياكل من سموم السموم ارحم رب العالمين الا بشره البراء المحرث
لقد مات منها وامر النبي صلى الله عليه وسلم باجراون تلك الشاة ووقتها قتل الزناج واحتمى رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليها فلهذا نجا من الزناج الا ان الشاة تجردت بالقرن والشاة وهو مولى النبي بيانه من الانصار والسموم ارحم رب العالمين
من الغنم ابو الفضل ارحم رب العالمين وقد خرج حديث ان السموم ارحم رب العالمين المسمومة ارحم رب العالمين وخبره الا ان السموم ارحم رب العالمين
في اصحاب السنن المشتملة على الصحيح وضع من الاقام وهو حديث مشهور في جميع النسخ والعام او عند جمهور من علماء
الاعلام واختلف المتأمل النظر في المنكسرين وفيه من في هذا الباب ارباب خلق الله الكلام في الجمع فمن خلقه قوله
فمؤلفه حياقة الله ارحم رب العالمين من الموجودات اهم من الحيوانات والنباتات والجمادات كما بينه مثلا بقوله في اشارة الى
بجانبه الماء ويجوز تشديدها او الجواهر والشجر والنباتات او للتوزيع ووجودها واصواتها برزخها عطف على الكلام بجزءها الله
تحتها اربابها في هذه الاشياء بلا حياة لها لعموم توقف ما ذكر عليها ويسمى بها ليعلم الياء وكسر الهم ارحم رب العالمين
ارحمت السموات والحروف ووزن تغير اشكالها ارا نزع صورها وتعلقها من حيثها ارحمتها وصفتها وتام حقيقتها ومع
ارحمت القول فذهب الشيخ ابن الحسن الاشعري والغاضد ابي بكر ارباب الطيب ابا قلا في رجمها الله اقول فعول هذا
الكلام في جنس كلام الشجر فلا يصلح ان يكون مستندا لحيات الموق في عدم مساقته المصرا كما لا يخفى بله كما بينت
من قوله واخرون في دعوا الما يجادوا ارحم رب العالمين ارحم رب العالمين وفي نسخة الا يجادوها بها اولانم الكلام بمنصب او مخرج ايجاد
بعد ارباب ايجاد الحيوة بها مع عدم تغيرها عن حالها وكذا هذا ايضا في نسخة ارحم رب العالمين ارحم رب العالمين ارحم رب العالمين
وكذا ارحم القلوبية تحت ارباب ايجادها فيها او عددها ولما كان التساقض بين التوليد وقدر المصير يحمل القول الثاني على الكلام
المنفي استلزام ارحم رب العالمين على الفعلي لعدم استلزام خلقه في خلقه فانه يقول الله ارحم رب العالمين ارحم رب العالمين
بصفة الغائب ارحم رب العالمين شرط الوجود والحروف والاموات اذ لا يستحيل وجودها مع عدم احياءها ارحم رب العالمين
الاموات اذ لا يوجد كلام المنفي الا من حق اقول وقد مر الاية والاخا واثبت بوجوب القول الاول فاما قوله وانه من شئ
الا يتبع جمده وكذا لا تغتفره سببهم وحدث ارحم رب العالمين ارحم رب العالمين ارحم رب العالمين ارحم رب العالمين ارحم رب العالمين
احدث مع انه ليس هناك فرق العادة فالصحيح في مذهب اهل السنة والصحيح في مذهب الصوفية ان الاشياء لها موقفة
بوجودها كما يدل عليه قوله سبحانه وان فيها لما يهبط من خشية الله وانها لها سنة منسجمة لها حالها ونفسها بنفسها وفرا ارحم رب العالمين
انها اذ كانا خلافا للجماع في سببهم وشهدت الوحدة بعد ما العز محدودة نسبة الى ارحم رب العالمين ارحم رب العالمين ارحم رب العالمين
المفردة وكان ما في علم الكلام واختره عن عقوبت به عبد الله الشهم البصر ريس العترة بالبصرة في عصره

علم

بمجرد ما ارفه فانما انما انما انما انما
جماعة على الكلام المنفي فلا بد من سبب احياء

انه طرح بينة بتصغيره في وادى كذا يعني انها بكت على قلبه بها او تزود في حياتها وماتها فانطلق ارفع يديه صلى الله
تعالى عليه ولم يعد الى الودادى اليهود وناوا بها ارض البنية ابوها او اليه عليه السلام وهو الاظهر بيها باطلاة اجيبه ارجوة
رسول الله صلى الله عليه وسلم بما ذكره الله ارضه وبتسيرة تخربت ارضه الودادى او ظهرت فيه وهي تقول ليك كحده
فقد لى ارضه صلى الله عليه وسلم ان ابوك قد سلم ما احببت ان اركب عليها ارضها الاصلية او المجددة وقد
عليها والاشركك على حالك فعالت وفي نسخة ما كنت لاجته لي بها وفي نسخة فيها وجدت الله في غير ارضها وحدث عن الحسن
لم يعلم في رواه كما ذكره الدجج ثم ساقه محمد بن عيسى في كلام الصغار وفي اجراء الموقى لانه العنقبة فعلها الا ان
لم يرتب هذا الخبر في الايق به ان يترك او لا ما يتعلق بالحياء والموقى ثم يأتي بكلام الصبيان على طبق العنوان ثم رأيت
حدث في دلائل البرهين صريحا في احياها ذكر انه عليه السلام دعا رجلا الى الاسلام فقرا لا اذن بك حتى تخيل ان ابنه فقد
صلى الله عليه وسلم ارضي قبرا فاعراه اياه قد عليه السلام يا فلانة فعالت ليك كحده كقوله صلى الله عليه وسلم
التجربة ان ترجع الى الدنيا فعالت لا والله يا رسول الله اتي وجدت السكة خير لي من ابوي ووجدت الاخرة خير من الدنيا
فكان حق الص ان يقدم هذا الحديث بهذا اللفظ في صدر الكتاب ليكون مطابقا لعنوان الكتاب ثم يذكر ما افهمه ابو نعيم
ان جارا فيج شاة وطلبها وشره في جفنة واتي بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكل الغوم وكان رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم جمع العضم ووضع يده عليها ثم تكلم بكلام فاذا الشاة تنفض ذنبها كذا ذكر صاحب العوام واما ما ذكره
عنه عليه السلام من احياها ابويه واما انها على ما رواه الطبراني وغيره من عايشة فانفق انما على ضعف كما هو في السوط
وقد ابره دحية بن موشج قال في كتابه السنة وقد بينت في رسالة مستقلة بتحقيق هذه المسئلة رواه على العلامة
السوطي في رسالته الثلاثة المؤلفة وبيننا لذلك المضعفة وعزائس كما رواه ابيه عن ابيه في رواية الى
الدنيا ابو نعيم ان شاة بالانصار موقى ولم لم يجوز ارضت حال وجودها عميا سمينا بشريه جيم ارضطيناه
وغيرها بشريه الزرار امرنا بالبر وحملا على الفكر بعد الاجور ونحذر من الوزر وهو ما لها يجر العصبية
ولولها الغفرة فعالت بات ايض ارامات قلنا نعم فعالت اللهم ان كنت تعلم ارضي لينة في مخرج ارضي ما جرت اليك
والى رسولك رجاء بالتمسب ارضي اهل مكة ان يتعنه على كل سدة ارضه لى فلا تخلف على بشريه الباء بزة العيبة
ارست بحلها طبقة بنا ولا بعد ان يكون ان معنى اذ كرهه الاولى ما قد ضاهه فان التزود غير ارجع الى حكمة سجانة
بل الى معلوم من حيث موم بزمنها يكون مخرجها خالصة وقد وجد الرجل يقول بجمها لها فيها فها برحنا كبراء ارضنا
فيها من مكاننا ولا نلتنا في موضعنا حتى كلف الشوب لى الى انه كلفه كذا في اصل الرجل وفي الاصول المعتمدة ان
كشفت الشوب ارضنا زنا كلفه وما فارقنا رفعه من وجهه بعد وعائنها الى اجبا نظم وطلونا كبر العيون ارضنا كاش
مدرة والكلها والكلنا معه وفيه اشارة الى ان الكرامات نوع من المعجزات بل هي المبلغ فيها حيث حصل لتابع ما يحصل
للسبوح في خوارق العادات هذا وليس فيه مرجح دلالة على اجبا بعد اامة لا خال انما مع وجود سكة لكن نزال
التم بعد الام وروى على ما نقله البيهقي عن عبد الله بن عبد الله الانصاري كنت فيهمه وقوه ثابت سريه سريه
شما س بشريه اليم وقد اهل نابت هذا انصار خليل الانصار وقد سلكه اليه عليه السلام بالجنة وذلك انه لما نظر
قوله كى يلاها الغيرة انما لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي الية اجبت نابت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان
في اذنه من خلكه برفع صوت وقد عرف علم ارضي من ارضكم صوتنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فان اهل النار قد ذكر
ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد بل موم اهل الجنة رور عنه بنوه وانس وكما ارضت نبت باليامة
ولانت ونعت اليامة سنة اثنى عشر في خلافة الصديق فسمعا هديه او خلتاه القبر يقول محمد رسول الله ابو بكر الصديق
عمر السعيد عثمان في نسخة وعنه البرقيع الموحدة الرزيم ارض البار بقوم عامة الرجم برحمة خاصة فنظرنا امر خبيره
حال من حياة وموت فاذا عوميت فهذا الحديث دليل كلام الموقى لاجبا بهم كالا يخفى وذكره في السنن في سريه كما رواه
الطبراني وابو نعيم وابو حنيفة عنه وابن ابي الدنيا في كتاب من عايش بعد الموت عن السن ان زيديا خارجة بخاء النبي

حرمنا ارسطو في قيام اذ هو حال كونه ميتا وجوز ان يجوز التقدير قد خرفنا فمات معتبه ويؤيد به ما في رواية ابيه
 ابي الدنيا على ما تقدم عند الشطرنج فينا يوحى في طريق من طرق المدينة بيرة الظفر والعصر اذ خرفنا في بعض اركان
 المدينة بكرة الارز قد ربا الفات جمع فزاق اربعض طريقها السلوكه في داخلها فزاق اربعضه وسجى اربعضه وجهه اذ
 سمعوه بين العشا ثيرة والسما بوجوه من الراد اربعضه بجا حربه حوله اربعضه رجال من اهلهم يقولوا انتموا
 بفتح الهزة وكسر الصاد وفيها اربعضوا واستمعوا والكثير الذي يمد فنظره واما في الصوت من تحت الشايب فحصر بصيغة
 الفاعل اربعضه في وجهه وفي نسخة بصيغة المفعول ويؤيد به انه في رواية فخر واخوه وجهه فذكر ان الفاعل على ما
 كان في رواية محمد رسول الله اليه الاقر فمات النبي اربعضه كما ذكرنا في رواية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الكتيب
 الاول اربعضه المحفوظ اربعضه ما فيه لا يبدل ثم قد اربعضه صدق اربعضه صدق اربعضه صدق اربعضه صدق اربعضه صدق
 فيما خرفنا في الابداء كما انه صدق عما انبأه من الابداء وذكرنا في اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه
 اربعضه من قديم والرزق اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه
 لا يكون له من احوال الاخرة هذا وقد تضمن على الوجه حيث قد صدق صدق اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه
 ورحمة الله وبركاته يسلم وداع اربعضه واما في رواية فخر اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه
 وروى في كتابه اقول انظر انه تصيبه ثم عاد ميتا كما كان اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه
 خارجة به ريدانه هو الذي تكلم بعد الموت لا يتخففون في ذلك من الذي هو الصحيح وقيل يدربوه وذلك وهم لانه
 تنكروا بعد ما احدثوا اربعضه اربعضه في زمرة عثمان فبقي بغيرهم اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه
 الا قول صدق صدق اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه
 القرون الاربعة في الكتيب صدق صدق اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه
 الضعيف وقامت السنة وسبائكهم بشار اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه
 على كفة اناه القوم بملونه تكلم فقال محمد رسول الله اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه
وذو العاقبات اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه
 فيما اجازته وقراءة على غيره قدر اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه
 بشدة الحاء المهملة ثنا اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه
 اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه
 مصر وحدثنا بالمغازر وتوفي بمصر سنة ثمان مائة وعشرون سنة ثمان مائة وعشرون سنة ثمان مائة وعشرون
 بالبيضاء وقيل سمي به لانه داخل على اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه
 في المغازر خاصة في عهد اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه
 والمراد به الزمري وهو احد مشايخ اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه
 جماعة صدوق والمجاهلة في المغازر مات سنة ثمان مائة وعشرون سنة ثمان مائة وعشرون سنة ثمان مائة وعشرون
 اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه
 قبل اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه
 ضيق الصدوق عليه السلام لينا ولين السهم لاصل له بالصاد المهملة مدبرة السهم والرجح وفي نسخة بالفاء والمجرى وهو
 وعنه يقول اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه
 فضل وحدثني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه
 اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه اربعضه

البركات جمع بركة وبركة الله اسم الحق خير ما يفيض منه على الدوام

الجبلية بفتح الجيم رعدا وازى وجرى وازى وجرى وازى وجرى
 وكنك ذهاب يبي يقال جبلت الشيء اذا حركته

والشان في اليوم والليله وابنه حاجته في الصلوة والحكم واليهيق ومخناه وروى كاره ابونعيم والواقدي في رودة ان ابوه
 ملاعب الاسنة بضم الميم وكسر العيمه والاسنة بتشديد النون جمع سنانه وموارج وتغيره بالملاعب بلغ في اللامب سمي به
 لتقدمه وشجاعته فكانه يلاعبها وقد علمي الامور ابوه وما هو عام به مالك ثم عام به الطويل وقد ذكر بعض في الصحابة
 كونه قد الغر في بزيده والصحيح انه لم يسلم وقد قدم المدينة فوضع عليه لينة على الرخا عليه وسلم لم يسلم ولم يسجد من السلام
 في قصة بيز معونه اصحابه استشفاه من المرض للعودت بكثرة شرب الماء وكسبه اجتماع ماء اصفر في البطن فبعث الى النبي
 صلى الله عليه وسلم ارادوا يستشفوه فاخذوا الزبالة السلام بيده فحقة من الارض بفتح الحاء المهملة وكثرة الثالثة لفته
 في حشيتة بالياء فخرجت الزبالة عليه كحشوه ويثيبه واللح افخر قبضته فمها تقفل عليها ارضيق قد اوعيد الثقت بالفتح
 بالفتح واما التفل فلا يكون الا اودعه شيئا من الريق ثم ادها كما رسوله ان الرقن جاء من عندنا فاحضوا متجها برمي بضم الميم
 او تقيها رطلها او يعتقد ان قد يرمى به بضم ماء وفتح وكسر زائر فنهز وانز خففة من المثقلة الكفاء بفتحها واسمها
 ضمير الشئ وضربه راجع الى ابه الملاعب وذلك لما شاع في هذا الجيب ان ما كالتراب ما كان بها الرابضة وهو
 على شفا بملكة يفتح العجوة مقصورا منونا وهو حرف لكل شئ ومنه قوله كذو كتم على شفا حفرة من النار ارحم فيها
 وطر فيها وتقال شفا المريض على الموت وما بقى الكفاء ارق قليل استفاط استوفت ارق وهو ان مشرف على الموت شفاها
 اربا نضامها الى ما عنده من الماء فكانه عرفه بالايا رطلها ان تقع للاستشفاء فشفاه القوي اي عافاه مما ابتلاه وذكر العقيل
 بضم المهملة وفتح القاف صاحب كتب الضعفاء قد روى القطان ابو بصير العقيل على ثقة جليل القدر عالم بالحدوث معتم
 في الحفظ توفي سنة اثني عشر ومئتين وثلاث مائة من حبيب بن فديك تحقير فرك بالمرال المهملة ويقال فركت
 اربا بالراء وبالاول رواد اليهيق والطبراني ورواه ابوه ابني شيبته بالثاء واما حبيب بفتح الحاء المهملة وهو في بعض
 العمه مصغرا ان اباه ابيضت عيناه فكانه لا يبصر بها شيئا ورواه ابن عبد السلام قال هما اصحابه فاركنت ارم حقا
 لي قد فتحت رجلي على بيض حية فجميت ففتفت صلى الله عليه وسلم ارفعني في عينيه فابصر ان بها قرأت ابني
 بعد ذلك يدخل الخيط في الابرة وهو ابوه ثمانية ارسنة كان في رواية وفي رواية وان عينيه لم يفتتانه في اللوح
 رواه ابوه ابني شيبته واليعفور واليهيق والطبراني وابونعيم وروى كلثوم بن ابي بصير يوم في حزم ارسده فيصق
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بغير بفتح الراء ويكسر ويقل بزي من المرض بفتح الراء وروى من الديره بكسر الهمزة
 العربي لا دور من رواه انتهى قد اهل كلثوم بن ابي بصير ابو ذر الغفاري شهدا احدا وابع تحت الشجرة واستخف رسول الله
 صلى الله عليه وسلم على المدينة في عمرة القضاء وعام الفتح واصيب بهم في خروفس الفجر وجاء الى رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم فيصق عليه فبرئ دور الزبير بن عزة اخيه حشر وقد اخرج له احمد في المسند والبخاري في كتاب الادب المفرد
 ولعله في الكندي السنة شئ ونقل ان يصق عليه السلام على شية عبدا لله به ايسر بالتحسين والشيبة الفضية في اللوح
 واخر كس ققطا وقد سمي بذلك ما يكون في سائر اجسد مجازا فلم يمتد بعضهم لواء وكسر الميم وتشديد اللوا في امد يجمع
 صارت فيه عدة ارقيق والمعنى لم تحصل مادة من العجيج في ذلك الجمع والحدث رواه الطبراني وذلك ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بعث عبدا ثقبوا عنه في فخره اصحابه منهم عبدا له به انيس الى ابي بصير به زرام وكان يغير بجمع
 عطفان لغور رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قدموا عليه كلوه وقربوا له وقالوا انه قد فتت من رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم استعكف واكرمك فلم يزلوا به حتى خرج معهم فخله عبدا له به انيس على غيره حتى اذا كانوا بالقرقره
 على سبعة ايام فخرهم بدم البير به زرام على مسيرة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ففطره له عبدا له به انيس
 وهو بريد السبعة فانتم به ثم ضربه بالسيف فقطع رجليه وضرب البير بخرش في يده فاستوحط فامه على قدم
 عبدا له به انيس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فخله على سبعة فلم يفتح ولم تؤده ونقل وعينه على يوم غير وكان ارضه
 بفتح الراء وكسر الميم ارضا رمد بفتحيه وهو وجه العيون وفي الحديث لا تم الا اعم الديره ولا وبع الا وبع العيون فاصح بارنا
 بكسر الراء جوده بمنز ارضار معانا والحدث رواه الشافعي من سهل بن سعد الساعدي في البخاري في فخره خبير انيس

شرح بيان

نا صدق

بفصل بضم الصاد وفتح الراء وفتح الميم عقل الراس رواه ابو بصيرة عن ام جندب مرفوعا عن ابي بصير باذنت امرأة
 بامر ابي بصير فخرج ارا الى حيلة السلام فقع ثعبان ثلثة وهلمة مشددة فيها اركاء مرة فخرج من جوفه مثل الحجر والاسود
 يشك بجم واد الكلب والسبع فشقي بصيغة الجهول اربى من جنونه وفي نسخة فشق السبع والجم واليه من الميمتين
 ارتمى واستعدوا والظهور انه تصحيفه ثم فاعلم الجرد وهو الاقرب او المشكلى وهو انساب والحدوث رواه احمد والبيهقي
 وابنه ابي ثيبه فقي مسند احمد ثنا حماد بن عيسى عن فرقة السجى عن سعيد بن جبير عن ابي بصير ان امرأة جاءت بولدها
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ارا سبيلها وانى ياخذها عند طعامنا فيبسط علينا طعامنا قال فخرج
 رسول الله صلى الله عليه وسلم صدره ودعا له فقع ثعبان فخرج من فيه مثل الحجر والاسود فشق وقد ذكره احمد ايضا
 طريق اخر فقال حدثنا ابو سلمة ثنا حماد بن عيسى عن فرقة من ذكره قوله الا انه قد فشق ارسع انتهى والظاهر ان قوله
 بين سبب ثيبه ارسع فناء والكفاية القدر بفترة مفقودة بعد الفاء ارا انقلب البرقة وسقطت على ذراع محمد بن
 حاطب بها وهلمة وهاه بكسوة مرفوعة وفي نسخة خاتم وهو غير صحيح والمراوية ابي بصير عن محمد بن جبير عن ابي بصير
 صحح ولد بالجملة قيل هو اول من سرق الاطعام عند والده حتى وولد مثل جملة حاله منسج عليه ودعا له ونقل فيه في نسخة
 ارا على قوله رواه النسائي والطبراني والبيهقي وكانت في كنف سحر جيل بين اوله ويقال له سحر جيل اجمع في بضم الجيم
 سعة بضم السين وفتح اللام ويوزيادة تحدث في المسجد بضم الجيم والجم كالقعدة تكون من قدر مصصاة
 الحاضر بطيخة اذا غمرت باليد تحرت تمتع المصنوع على السين وهذا الرواية بكسر العين ارا كما هو او زعمها فكلها لا يجزى
 صلى الله عليه وسلم فما زال ارا الى حيلة السلام يطعمها حتى امتلأ اربابها ونجسها بقرحة حتى رمعها ارا انها ذكره ولم يبق
 لها اثر ارا في محله رواه الطبراني والبيهقي وسأله صلى الله عليه وسلم جارية اربنت او مملوكة طعاما وهو ياكل جملة
 حاله فساها من بصره يدبره اربعض ما لديه وكانت اى قبل ذلك قليلة ارجاء اعلمها للحل كما يبعثها فعالت انالار يدبره
 الزرق فيمك ارا في فمك فتادها ما في فيه ولم يكن ارا حادته يسأل شيئا فيمنع بالانصب على جواب النفي فاما استقر
 ارا كما كواها الزنا والها في جوفها التي عليها في الحياء حار في سنج عظيم منسج بسبب امكته امرأة في العونية ارضفلا من
 فربما اشتد جوار منها اى بركته ويوم حتمته فصل في اجابة دعا بطل الصلاة والسلام ارا تقوم وفي بعض رواها
 باب واسع ارا مسح ذليله وما يتعلق به جدا بكسر الجيم وتشد يد الوال منسوب على الصدور ارا كذا كثيرا و اجابة ودعوة اليه
 صلوات الله عليه وسلم بجملة باء حاء ارا بالجزيرة وعلهم اى بالشرارة وهذا مفهوم كلام المصنوع من الغلام وكفى الله
 ان المراد به انة وما لبعضهم بالمنفعة ولا تخوبه منهم بالمضرة والراقة التلذذ فلانة ارسع نفعا وصحة عليه سحر وهذا
 امر متواتر في الجملة وفي نسخة على الجملة ارا على التفصيل معلوم مرفوعة ارا عند ايل السير وقد جاء في حديث جندب ارا
 من رواية احمد بن محمد بن عنبيل في مسنده كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دعا له لرجل ادر كرت الدعوة ارا ارا وكوره
 وولد وكوره وفيه تشبيه على صحة معنى ما يقال الولد لسرايد ويؤيد قوله نكح وكان ابو بصير صاحبها قيل كان بينها سبعة
 ابار قد اى المص حدثنا محمد بن القاسم بن شبيب الغوثية بن اراى عليه ثنا ابو القاسم حاتم بن محمد بسرا ثنا ثنا ابو الحسن
 وفي نسخة بضم الصغرى والاول هو الصحيح القاسم بسرا للموصلة ثنا ابو زيد المروزي ثنا محمد بن يوسف اى الفريرى
 حدثنا محمد بن اسمعيل ارا البخاري صاحب الجامع وقد اخرج مسلم ايضا ثنا عبد الله بن ابي الاسود ارا البصرى من رواية مالك
 ثنا حماد بن عيسى ارا والراء ويوثابته به روح وكشيت ابو عماره به اى حفصة ثنا سبعة عن قتادة عم السن به
 مالك ما كالت امر ومن ام سلم ومن بنت ميمون يا رسول الله انا وكنت انا اوع الله لك قال اللهم اكثر ماله ارا حلالا
 وولده ارا صالحا وبارك له بما اتيت ارا عطية من المال والولد غلو في ما كثيرا او اولاد مات له في ما من ارا حاريف
 سبعون ولدا من عليه غير اولاد اولاده ومن رواية مكرمة ارا على ما انزودها سلم وهو ابره حار الحنفى الباني وكان
 يباب الدعوة قال انا من موالد ان مالى كثير وان وولد وولد لسرايد وبعث اليها وتشد يد الوال ارا بعد بعضهم
 بعضا وليس يرون اليوم على خلف المائتة قدر الثلثة في رواية الصحابي في الصحابي ليعادوا بزيادة التاء وفي رواية

رواه الامام احمد والترمذي في جامعه وغيرهما في قوله ما غفل اللهم ايد الاسلام باسم نبيه الربيطه باي جهل او غيره
الخطيب رحمه الله حينما حكاه في مسنده ركه عن ابن عباس اللهم ايد الدين بعمره وخطيب وفي لفظ اخر الاسلام بعمره وقدرانه
صحيح كقوله وقبره في حاشية العلم اعز الاسلام بعمره الخطيب خاصة وقدرانه صحيح على شرط النجاشي ولم يخرجاه واما ما يدور على
الاسنة من قولهم اللهم ايد الاسلام بعمره العبرين فلا يعلم له اصل في الجنة وان كان يصح نقل المعنى بناء على تعليق عمر على عمر
ابو حنيفة وهو كما ايد جهل ولا يمكن ان يكون فكيفه السلام ابا جهل فغلبت عليه هذه الكنية وعمر ابي سعيد وفي نسخة
وقدر ابي سعيد ما زلت اعزته جميع عزيرة ارقوبيا وعظمى او غيرها فامر من هذا سلم عن قتلت وفي الاية الشارة الى هذه العزة
حيث نزل عند امانه قوله يا ايها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين فانه رخصه لان تمام الاربعة واحصاها الناس في حقه
منازلة ابي سعيد في قوله على السلام عظمى اريد قوله عمر الدعاء اربا بالاستسقاء قد عانفت من سحابة تسقتهم حاجتهم بالنصب
ارقد ركنائهم ثم اقلعت بفتح الهمزة واللام ارفشت السجاية وانجنت ووعا في الاستسقاء اربوهم بجملة على الميز في المنة
كادوا السجاية من ان سقوا بسيفه الضعول على شكله اليه المطر اركنت حيث تقيعه ضرره في الجملة الثانية وهو على منبر
فدعا اركنته فقصوا بفتح الصاد وضم الحاء اركنته ما هم من السجاية وقدر في صلاة الفجر وجهك جملة خبرية في المبنى
دعائه في المعنى اي يقي وكانه يظهر اللهم برك له اربا في صلاة في سورة بفتح العين وتسكنه وبشره بتقريب اي ظاهر
جملة بفتح السينية مات اربا في صلاة ورواه سبعين سنة جملة محالية وكانه اربا في صلاة بكونه النبي البعير
وتكرر رواه البيهقي وقدر النبي عليه السلام للنايفة اربا بجملة واهم قيس به عبد الله وقتلكه حبيبه انتم قصيدة
الرائية لا يفيض الله على بعض الضاد والجملة الاولى وكسر الثانية على لانها بيته وضما على لانها فية وهي المبلغ اربا
يسقط وقيل لا يكسر في فاض كسر وفتح فاوت اربا سناك او سناك فيك باعتبار احد الجارزة كقولك في حال القرية
فما سقطت له سن رواه البيهقي وابنه ابي اسامة ورواه ثلثه عن عمر العباس قال يا رسول الله اني قد كنت فقال
لا يفيض الله عليك فاشهد الابيات السابقة وفي رواية فكان اربا لنايفة احسن الحسن نحو ابي القاسم الملقب وكذا
الغنية للجملة اربا وقيل هو ما تقوم من الاسنة ويؤيد الاول مجموع قوله اذا سقطت له سن ثبت له اجر وعاش مشوية
وعاشة مؤلفه في مائة وشره وقيل اكثر من هذا قيل عاش مائة وثمانين سنة وقيل ثمانين واربعين سنة وكان في
الجملة يوصم ويستغفر في ايام اربا الربيع في بيته بخلة مدشا واحدا وفي الشعراء جماعة غيره بقدر لكل من الغنية
وإذا اطلق فهو المراد واختلف في سبب الرواء له فقيل قوله بلغنا السماء في جدينا وسنايا وانما ترجموا نون ذلك في قوله
فقال لي ابي ابي لي قال فقلت اني ائتمنت فخرج ان شاء الله وخر حديثه وقيل قوله ولا يفرق سلم اذا لم يكن له يواد حتى
سقطه ان يكذرا ولا يفرق في جهل اذا لم يكن له سلم اذا ما ورد الامر اصدره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبيد فما سقط
له سن وخطابه جيس كما رواه الشيخ في العلم فترقى الروية اربا على ما يحتاج اليه في امر الدين في امور الواضحة للجهل به وعلم
الاول اربا وقيل بالكتابة والسنة ذال يقول الى كذا اذا رجع اليه واريد به حزن اللفظ عن غميره لولم يله له الله قاصد
عمره كما حصل اربا جيس اجتمع الدال اربا وعاشه صلى الله عليه وسلم له هجرة بفتح الحاء وكسر اربا في الامة وهو على
سمره وهو المراد لانه في اربا في المراد وفي نسخة الجبر بول الجبر اعلم وترجمه التوازي بفتح التاء وضم الجيم
وضمها وكذا تنبها اربا وعمره والترجمه في الاصل في ترجم الكلام اربا في لغة الخبز وفي التاموس
الترجمه كخفوا وزعفران واربها من الغر لسنة ودعا لعبد الله جعفر اربا في طاب بالبركة في صفة يمينه
اربابيه وسم صفة لوضع على من البعير يرب في يد الاخر عرفا وعادة في اكثر نسخ الارب في رواه عن عمر
حيث ودعا للقداد اربا في الكود بالبركة فكانت له وفي نسخة صفة عمر اربا بفتح الغية جمع غرارة بالكسر
وهي جوارق ذ المال رواه البيهقي في الرائل في صباغة بنت الزبير ودعا بجملة اربا في لغة القواد ذ البركة لورث
ابو ابي الجعد في المدينة في قريش عروة به الجعد فقد خطا واما ما رواه ابي الجعد انه من وهو صاحب شهر وحدث
هذا رواه البخاري وقدر عروة كما رواه احمد فلفقت اقوم اربا في نسخة بالكتابة بفتح اللام موضع اربا في

ارتكف العتقة التي من كالبضعة على ان ارسلت اليه البركة في شانه واذا جاز حمل على صفة فلامن القول الذي لم يزل
 اراد بذلك انه بركت عليها وعافيتها ببركة فلم يسعد من تارة فقلنا انه انما اراد بها عليه قوت ارسلها منها لمولاه اربعين
 اوقية وبق منه مثل ما اعطاهم اركيته واريد منه كيفية وكذا سلاخ من العروة كاش على الاصح ما يسهل في سنة وقيل
 ثلثمائة وثمانين سنة وقيل اربع مائة سنة مائة في الجورسية ومائة في اليهودية ومائة في العفرانية ثم لما سلم قال يا رب عرفت في
 السلام مائة سنة فعاث مائة سنة في الاسلام وكما ياكل في حمله وسيدون بعاشه وبعاشه الذي نه شانت الهمجينة
 مناقبه كثيرة ونضائه فزرة مات في الدنيا سنة خمس وثلاثين واثنتي عشرة سنة وفي حديث منسب بمهله مؤنة
 مغنوتين بجمع ابره عقيل بنت العيص وكسر الفاء وفي بعض النسخ العيصر بالضم في روه حديث طويل رواه تاسم
 ابن ثابت في الروا لا في طريق موصى به عقبة من السور به فخره عنه وقد شرح لم ارله اثر في كتاب الصحابة الية
 لايه عبد البر ولا جبر فعلى من رآه ان يسهل فمنا سقنا رسول الله صلى الله عليه وسلم سارية ثم سوي شرب اولها
 وشهيت اخرها فمخرجت بكسر الراء ارازلت اجد شبعها بكسر فتحة واذا جعت ورهها بكسر راء فتشيد تحتها اذا
 بكسر الطاء ويرد بها اذا طمئت بكسر الميم من الظلم وهو العطش الشديد في كثرة الحر وشدة الحرارة واعطى قيادة
 ليه الشعلة سبع النوز وصل مع العشاء في ليلة مظلمة مظلمة جملته وروى اعترافا بيده اعطى ومنعول الثاني
 كذا ذكره الوبجي والظاهر ان الجملة واحدة وان قوله في ليلة ظلمة لقوله صل عرجونا بضم العيرة والجمع وتكسر فتح
 ابيم وقصر لانا وهو اصل العندق الذي يعوج ويقطع منه الثمار فيبقى على الخلق اياها وقيل هو العندق مطلقا
 وقيل اذا يبس واعوج وهو اللام لقوله صل عرجونا بضم العيرة وقدر انطلق به فانه ليس في كسر في يده
 يدريك عشرة اربعة اوزع او نحوها والعدد اذا حذفت ميزه جازية كبيرة وثانته ومن خلقك عشرة فاذا خلقت
 بيك فترى سوادا ارجسا واسودا ارجسا وشخصا فاضرب به حتى يخرج فانه الشبهه فانطلق فاحصاه له العرجون
 هو اصل العندق كما تقدم في دخل بيته ووجه السواد فصر به حتى فرغ رواه احمد في سعيد بن شعيب وفي قوله عن الامان
 للمازني فانه بعد مائة شهلا وثاني قطعته مثل جورة نسود ومنها اورد كرامات ما كان سببا لانقلاب الاعيان
 وقد اعطاه عليه السلام لعاشته من اوله وشديد الاق وتختلفه جمل حطيم بجمع وتفتح كوكبة ذال مع الاس
 امك شجرة واراد به هنا عودا وقيل هو القطعة او تشبهه بالقطعة وقد اخرج به حين المكسر سنة طرف لدفعه يوم بدر
 ارضه وقته فطارد فتقول في يده سيفا وفي نسخة فصار فيكونه جازع اذ لم يكن قط سيفا شعوبه سارط ابر
 قاطعا طويل القامة ايضن ابريق اللعاز شديد المنه من القامة ومن القوة او قوت النظر فانه لم يمتد به اصل السيف
 به قوامه بمنزلة النظر للاضداد ومنه منته الحديث فعامل به ارفي وتقع بدر حتى التقضت ثم لم ينزل عنده شيه به الموات
 ارتقال الكوفة الى ان استشهد اركاشته في قتال اهل الردة وكان هذا السيف يقال له وفي نسخة يسمى العود بالصد
 للبالغة او هو يسمي المعيرة والله المستعان رواه البيهقي وقد خطا في يجب ان يعلم ان الذين لم يزلهم هم الردة من العرب
 كانوا صنفين صنف منهم ارضوا عن العمية وناجروا الله وعاذوا الى الكفر وهم العيشة يقولون في سرية وكفرة كزوم
 اعجاب المسيرة ومن نجحوا في انكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم واصنعوا كما خرجهم الذين فرقوا بين الصلوة والكوفة
 فافروا بالصلوة وانكروا الزكوة حتى اعطاهم لا وجوبها وبقوا اهل نبي وتعلموا بخصوا بهذه السنة لرواهم في مكار اهل الردة
 بخلاوة المسلمين فاصنعوا الامم فاجلته الى الردة او كانت اعظم الامر من خطا ومارسوا بعد قتال اهل البقيع مورخا بام
 على ارض الردة ان كانوا منفردين في عصره لم يتلفوا باهل شرك في دهره ووقتها ومنها وقد عليه السلام بعد الله به
 مختلف بينه في مهلة يوم احد وقد ذهب سيفه جملته حالية اعترافه عسيب نخل ارجورية منه ما لا يخوض وانبت
 عليه مخوض في سببه واموض الاوراق مرجح اراغلب في يده سيفا رواه البيهقي وفي سيرة ابيه سيبه النعمان اعطى
 اهل يوم بدر تضيقا من عرابيه ايه كتاب كذا في يده فاذا يوسعيه جيد فلم ينزل منه حتى قتل يوم خيبر اربعة اشهر
 ونقل الواحد في سبانه ومنه اروع هذا النوع بركته في دور الشياة هو الموكل بالهزج مع الحاملة ومكر الشاة العدمية اللين

بوجه من شعره

ولكان يوجد لعقبة به فرقد اسما به يروي السلي له صحبة ولي الموصل لعم وكان شريفاً وتمدني وابتنى بالموصل
 دار مسجد او ما اشتهر وقسم الاول بناء وذكره الزهبي تلي بطلب طيب شانه ارايحته وفاقية لان رسول الله صلى الله
 على عليه وسلم سيد على طه وظهره رواه البيهقي والطبراني وسكت الورم ارسحه واما طه من وجه فانه بالذال العجمية البحرية
 ابيه عمر و ارايحته جمال ابرهيرة المرتبة بايع تحت الشجرة وكان من الصالحين وكان اي وقد كان فرج يوم حيدون وفي سنة يوم
 احد وعالمه فكانت اربعة كافي نسخة اربعة سنة في موضع له غرة اربابنا في وجهه من غير سوزة كقوة العزم وفي اصل
 العلي والكوفة النور اي بل اطلقها رواه الطبراني وسكت راسه فيس به زيد ابي الى سمن ابيهم له وفادة ودعاه بالبركة
 فهلك ارامات ودعا به مائة سنة وراسه ابيمن وموضع كفة النبي صلى الله عليه وسلم وفي سنة تكون كسوال الله صلى الله
 عليه وسلم ومات عليه اي بقية شعر راسه اموه فكانه ارقين بسبب تلك القوة في جهته يوم الغزاة شبيهها لما في
 وجهه من البياض بغرة النور ذكره ابا الكلي وروى مثل هذه الحكاية ان من مسح الراس وظهر اثر المسح كما رواه
 البيهقي لعروبه تغليته بجهته بفتح ففتح وسج وجهه اخر وفي نسخة على وجهه اخر فما زال على وجهه نور قد يلمع هذا الاثر
 لا عرفه وقد العلي عليه خزيمة بن سودة ابا كاهن اذ قد روى في حرة العسر انه صلى الله عليه وسلم مسح وجهه
 له مرة بيضاء وسج وجهه فناداه به ملكه بكسر الميم وسكونه الام قال الخليل مسح لكسره ووجهه لوطي غاب مسح على وجهه
 ولذا اقتص عليه خلافة لوجهه برقي المعزة عظيم حتى كان ينظر في وجهه سيفه الممول كما ينظر في المرأة بكسر الميم والنبوة
 الممدودة رواه احمد والبيهقي وموضع يده على راسه حنظلة به خديم بكسرها هائلة وسكونه ذال مجرة ففتح تحية وفي نسخة
 بجمع مصغرا وهو تصغيره وتبديل التمدد في نجاء بجمع مضمومة وراه مضمومة وبجنته من اسفل ساكنة فترد روى مثل
 ما قد فتاه واختاره قد كذا ذكر ابو عمرو وروى الذي روى حديث لا ينم بعد ضلالم فخر الزهبي حديثه في سنة احمد والبيهقي
 صحبة وذكر في الخبر حنيفة والروخيم ابا صحبة ولا يبد حنظلة قيل ولا يراه ابيه ايضا لكنه قال موسى به عقبة
 فيما نقله عنه ابيه محمود وغيره ما نعلم اربعة اذ كوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الاموالا يعني ابا قحافة وابنه ابوبكر
 وابنه عبد الرحمن وابنه محمد او يكنى ابا عتيق قال الخليل محمد ابو عتيق انه تابعي ولو قد موسى به عقبة بعد سنة
 ابا الزبير واهل ابناء وابنه ابا بكر وابوه ابو قحافة لكانه صوابا فانه معناه لا خلاف في صحبه وبرك عليه
 اذ وعاله بالبركة فكانه حنظلة يوتي بالرجل الام للبعد الزهني فهو في حكم الكثرة اربعة رجل من الرجال قد روى
 وجهه بكسر الراء تورم والنتخج والاشاة اربابا في قد روى ضرعها ينتج اوله اربعة في موضع وفي نسخة
 في موضع ارجل الورم فما على وجهه موضع كذا في صدره صلى الله عليه وسلم اربعة كسبه بوب الورم اربعة ووجه الرجل
 وضع الشاة رواه البيهقي وغيره ونسخ باهاء المهلة وتبدل بالمهجة وتبدل بقل اعقد وتنج اذ لم تغد ارسنه
 في وجهه زبيب ام ربيية بنت ام سلمة تحفة من ماء فابو عزة كان وفي نسخة فما كان يعرف في وجهه امرأة من
 اجمال ما بها ارضل ما كان بوجهها من الكال رواه ابره عبد البر في استيعابه وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حين ابنته بالمسلة دخل عليها بيته في كلمة فوطس على زبيب فبكت فلما كانت في الليلة الاخرى دخل في كلمة
 ففكر انظر في كيم بللا الخا عليها اذ قد افر واحكام السهيلة هكذا وقد قصتها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
 يغسل فدخلت فنفضت في وجهها حتى كبرت وتوفيت يوم مات فيه معاوية وصلى راسه حين به عامه اربعة فرج
 ونحوه قبر ارضل ما به وكسوى شعره ارجل حاله لم احسنه في حاله هذا الحديث لا يعرف رواه بهذا اللفظ الا ابيهم
 روى عن الزاعم انه اطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بايه له جنتون فمسح وجهه ودعاه فلم يكن في العهد
 احد بعد دعوته له اعقل منه اربعة وعاش وكان القياس ان يقال والاسن منه بركة مسح وجهه هذا وزيد
 في نسخة بنا وروى مثل في خبر الهلب به قبالة بنتي العاق والباء الموحدة المتخفة وباللام وروى هلب به
 فتاة بنت الهاء وسكون اللام واخره موحدة وتفاوته بضم العاق وفتح السوزة مخففة وبالهاء وكذا ذكر ابو
 قبل وهو الصواب ولعلها قصته الرطيم وقد الطبري هو الهلب به زيد بن حنيفة الثاني وقد على راس

رسول الله

الأدوية بالضم وبكسر عين خاير سنده بل ايضاً بوجوه

رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مرفوع فصح في كسر فثبت لثبوته في الهمد والهمد واحد ارجح كثيراً من الصياح
 المرض والجانبين مطلق على الصبيته فبروا يفتح الراء ويكسر الراء فنعونوا من مرضهم وجنونهم وامانه رجل به ادركه بعض
 حمزة ويفتح ويكسر وال وينفتح في الهمد في خصبة فامره انه ينضمها بفتح الياء وكسر الضاد العبرانية ارضها بما هو في
 ارضيه ما وفي نسخة - فغيره عن يفتح في نسخة - وتشد سده مهلة وفتح ارضيه من فيه فيها ارضي تلك العين وفي
 نسخة فيه ارضي الماء وفي ذلك الملاءة فتعقل ارض النضج قبره قال الرجل لا اعلم من رواه وعن طائفة من كتب بواو ويتر
 بواو بكونه اود والهزة فقلط فيها ويذكر كسرة الباء في ابناء النورس وقيل كسرة ذكوان فقلط به لانه كان في كسرة
 التوكا قال ابيه معيد روس من ابني هزيمة وابيه عباس وعائشة وخلق ومنها الزهري وسليمان النير واليه عبدالله بن
 طائوس وفتح وهو كسرة العلم والعلل توفي بكرة سنة ثمان مائة اخرج له الاثني عشر لم يوت اليه صلى الله
 عليه وسلم ارجح ابعده بفتح ارضية اودله فكسرت بشد بفتح الطاء ارضيه في صدره الاذنيب ارضيه من المس
 والمس منبج لانه حصل بسببه كذا وقدره المس على كسرة ولم يعلم من رواه منه من الخيرية وفتح بشد بفتح ارضيه
 ففته في دلوار فيه مائة بشر وسبعة في رواية النافذ في بشر منم تم متب بفتح الضاد وتضم اي كسرة اللؤلؤ في
 مائة فيها في تلكه البئر فتاح ارضيه وانتد منها بفتح المكث ارضيه بفتح تشبيهاً بليغا وانما شبه به لانه على انواع
 الارجية وان كان في راية ما جمة اتم انسان النافذ لانه صدر ما اتمه رواه احمد بن واثر به في شرح التلذذ في
 الطبيب المكث بكذا ور وهو الطبيب ويكوز ان يكون معناه فصار المجه الطبيب من المكث واخذ بفتح من قراب
 بفتح النافذ وتفتح ارضية منه يوم حنيفة وفي نسخة يوم بدر وهو اصل التلذذ من قوله حنيفة جاء مهلة والكل
 صحيح والمع حنيفة وقع في بعضهم الفزار وفي ياتهم الفزار ورمي في وجوه الكفار وقال شمس الوجود ارضية فغفود
 في السوية وهو التلذذ واول من حكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكره التلذذ فانضموا المسحوق القدر ارضية فغفود
 وقال معجم والاع مقفورة جمع قفارة وهي ما يقع في الفتر من جمان قراب وبنه ونحوها ارضية فغفود
 في انبيهم رواه مسلم في سلمه ابيه الكسج وشكا اليه ابو هريرة النسيبة ارضية فغفود من حديث والقران فامره
 بسلمة فغفود ارضية فغفود لوب وقرفه ارضية صلى الله عليه وسلم بيده فيه ارضية فغفود من حديث والقران فغفود
 ثم امره بفتح ارضيه ثوب الى صدره ففعل فغفود ارضية فغفود في عمره رواه الشيخان وما يروى منه في هذا كثير
 ما يروى منه بفتح السلام في هذا المعنى وهو الدعاء لغيرها بالنسيبة كثير طرقه ولا يوجد ان يكون المعنى وما يروى عنه
 ارضية فغفود لاجل هذا كثير مع انه زمن صعبت بيده وهو اربع سنين وضرب صدره بوجه عبد الله بن الجبير وقاله
 ارضية فغفود لاجل هذا وكذا في الفرض بصدده لانه تحمل الرمية والفرج وكان ارضية فغفود ذكر له او كان صلى الله
 عليه وسلم ذكر له انه لا يثبت على منخل ارجل جوبها فصار من فرس العرب بفتح النافذ فغفود وفي نسخة من
 ارضية فغفود ارضية فغفود من كسرة في الصبيته وفتح كسرة عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب ارضية فغفود
 عرب الخشب وهو صغير حلة حالية ارضية فغفود ارضية فغفود ارضية فغفود ارضية فغفود ارضية فغفود
 فغفود فغفود بفتح الراء والدمامة في المهلة في الخلق بالضم وعلى هذا يشده كقرا ارضية فغفود ارضية فغفود
 انه يوم فغفود بالبركة ففرغ بناء وراء منتهين فهلة ارضية فغفود ارضية فغفود ارضية فغفود ارضية فغفود
 وتمام رواه الزبير بن جبار من ارضية فغفود ارضية فغفود ارضية فغفود ارضية فغفود ارضية فغفود
 النوع المكتوبة ما الخلع عليه بفتح حمزة وكسرة مهلة وفي نسخة - بشد بفتح الراء من الهمد من العنوب
 ارضية فغفود في حاله وما يكون ارضية فغفود في الاستقبال والاحاديث في هذا الباب ارضية فغفود من انواع الكسرة
 بحر لا يرك قعره ولا ينزل غيره مصيعة الجوهل فيهما ويجوز فتح الياء وكسرة الراء والعرف بفتح المعجمة الماد الكثير
 في خبر الكسرة لا يحاط غاشية ولا تفتح نهايته وهذه جملة ارضية وفي نسخة - وهذه الجملة من جملة معجزة العلوية
 على القطع ارضية فغفود والظن البقينة الواصل اليها وضرباً على التواتر ارضية فغفود رواها ارضية فغفود

بجاء

شفا بعده

وينبغي خبر على يد علي في عند يومه كارهوا الشيخة عن سهل بن سعد بلغظا لامطير الراية فغلوا بجب الله تعالى ورسوله
 او يجبر ورسوله ينسخ الله عليه يد فدعا عليا وكان ارد فيصق في عينيه فمروا بوقع الله على يد يد وعابنخ الله على الله من
 العونا وثونون من زميرتها ارسلوا من بهجتها من كثرة المال وسعة الجاه كارهوا الشيخة من طرق وسمتهم ارون تشييم
 فيها بينهم كسوف كسر كسر الكاف ونسخ اركن فارس وقبصر امي وكنوزه وهو ملك الروم كان الصبيبه من طريق عن
 ابي هريرة وغيره وما يحدث بينهم اربيه امه من الفقه كسفر نفع جمع نسته وفي نسخة القنوق الفهم مصدر فترى في الاشارة
 والاختلاف والاهواء على ما رواه الشيخة من طرق واحل المراد بالاختلاف ظهور التمسك في الملك واختلاف الامور
 وبالاهواء ظهور المعتزلة والغلابة من اهل البدع وسلوك سبل في قبلهم ارسلوا على نوح من نفعهم من الامم فمروا به
 الشيخة عن ابي سعيد بلغظا لتبصر سنه من كانه قبلكم شبرا بطير وذراعا بزرع حتى لو دخلوا اجرا نبتت لتبصرهم قبل
 اليهود والنصارى قال صوح اختلافهم على ثلث وسبعين فرقة اربعة ثلثة كارهوا احمد وابوداود والترمذي
 والحكم بن ابى هريرة قيل واسلام ثمانية معتزلة مشهورة فرقة شيعية الثمانية وعشرون فرقة ونواحي على سبع فرقة وجمعة
 خمس فرق وبجارية ثلث فرق وبجيرة خمسة فرق واحدة وشبهت فرقة واحدة في طرفهم تختلف المناجزة فيها اربعة ثلثة
 الفرق واحدة اربعة فرقة واحدة كافي نسخة صحبة وبعيد الفيزي قال فيهم التي صدرت عن علي سلم هم الفيزي ما لا يلبس ولا يلبس
 وهم اهل السنة والجماعة من الفقهاء كالائمة الاربعية والمحدثين والمكلمين من المشاعرة والمازيرية فكلوا فكلهم من
 البعثة وانما اراثة وفي نسخة وانها القصة وفي نسخة صحبة وانهم تسكون لهم اراثة انما انما ينسخ الله في جمع نخط
 وهو ضرب فراش ويختص باليهود ايضا وهذا في الصبيبه في جابر وفي الترمذي في نخط وهو في ارجح او ابراهيم
 في حلة ويرجع ارجسي او يرجع في اخره ويوضع بين يديه صحيفة اراثة كالتصفة المبسوطة وترقى اربيه يديه اخره
 اربعة افرس وشتره وبيوتهم كاشرة الكعبة وفي اجاء الى اهل الدنيا يشبه عليهم بالسعة ثم تدار الى الجبل السلام
 فاطبا لاصحاب الكرام نحو الحديث ارق في اخر الكلام وانتم اليوم غير منكم يومئذ بالواو العاطفة روا القوم غير يومئذ
 غيرنا اليوم قلنا منهم انهم يعرفون الدنيا في طرق العيقه فالعيقه لسبب الامر كما يظنون بل وانتم اليوم غير لان ما قلنا في غير
 ما كثر والهي وفيه تشبيه على انه الغفير الصابر افضل من الغني انكروا منهم اذا مشوا المطيطا بفتح الهم وفتح الطائير
 بينها تحية سكتة والكلمة مودودة وتغص وهي تشبه فيها عدل يدويه والتبخر والخيلاء ومنه قوله تعالى ثم ذهب الى اهلته
 وفي نسخة المطيطا بياوة البناء بعد حاء مسدودة او مفتوحة وهدمتهم بنات فارس والروم اربيه يديه ردة الله
 تعالى بكنهم اربعة عدل واهم كثره فارسهم بينهم اربعة ثلثة المال وسعة الجاه والاقبال بسط اراثة شراهم
 على قباهم ان الغالب غلبة اهل الشرف والشوكة والدولة والديونة والحديث رواه الترمذي عن ابي عمر كانه الرعي
 وانما ذكره علي ذلك الحديث رواه الذهبي في تيرانه من ترجمته محمد بن خليل الشافعي الكرماني ولغظه وروى عن ابيه سوفة
 عن عبد الله بن دينار عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث ثم قد لا يصح فلا يخاف من تقدم فان علم
 صحة نقله على روايته مع انه لا يبرح من عدم الصحة نفي البتة بطريق الحسن وهو كالت في الحجة فذكر حديث بعد ان
 فتوا بلاد فارس والروم وفتوا المواليم وسوا ذراهم واتخذوا منهم سلطان الله على عثمان شرا انفسه وعلا
 على جماعة حتى ملك انعام وعلم جرا الى ان نزل من ايد البحر نبيه وشرا اموالهم بحسبه واصحابه قبا زمانهم وقد سلط
 بنوا اربيه سبعون سنة على بني كاهم فتقوا ما تقوا وقتلوا منهم الشرك كافي الصبيبه بلغظا لا تقوم السنة حتى تقاوا اقواما
 فعالمهم الشروحة فتقوا الشرك صغار الاميين حماد العجوة والغار الاغوز وكان وجههم الجاه المطرقة والظاهر
 ان المراد بهم التشار ولعل القضية متاخفة او وقعت وليس لبا بها معرفة واخر زار وقتلهم احرز بعين جنة وسكون
 راء فزار ثلثة من الشرك جمع احرز واخر يفتيهم فيق العبد ومعرفا وكذا ضبط الاصل ايضا في غير مرة
 الشيخ وانفسه على الشيخ وفي رواية اخرى كافي فيهم غنسا لا نون جزا العيون فالعبد تفسير الروم وهم ثلثة مودودة
 وقد سبق في الصحيح قتلهم مع قيصر فها وجد لعول الربيع لا ادر من وروى حديث الطائفة وذهب كسرا في ذهب ملكه

بنها

وقاسس ارضه فاب قوم ارض العراق وغيره حتى كاسرى ولا فارس بعد ذهاب قيصر ملكه في الشام
وخو حتى لا يبق بعده رواه الشيخين بدون الفارس وذكر ان كاسرى عن ابيه جبر بن مرفوعا فارس ملكه او نسطور
ثم لا فارس بعد هذا ابراهيم وقد وقع ما اغير به في قول ملكها في اقليمها فلم يبق في كاسرى وقومه طارقة بعد ببعوتهم عليه السلام
ان يترك كل منقوق وقصير اعني من قبل قد انزعم في الشام في خلافة عمر رضي الله عنه الى اقصى بلادها فانتخب المسلمون
بلادها فملكه احمد والمننة واخذ السهيلي في هذا الاولاية للترجم على انام الى يوم القيمة انتهى واراد بالروم كاسرى
في الفرج والنصارى ثم قيل التعديب والامثلة في كاسرى والامثلة في كاسرى والامثلة في كاسرى والامثلة في كاسرى
التي حلت في النصارى عليه وسلم ان الروم ذات قرون اهلها يملك قرون الى احوالهم في كاسرى في كاسرى في كاسرى
نهم خلفه ابراهيم كاسرى لانهم فرقوا وقوروا في هذا المعنى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى
نظمت في كاسرى بعد ابراهيم الروم ذات قرون كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى
في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى
مرادفة بترتيب التفاضل فاشتت الاصلية الاولى ثم الثاني ويمكن ان يبق في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى
كافي حربا في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى
ارالوقية والاسنة كالفرة بالنار والاروا براف الزمان واقترب الساعة لان الشيء اذا قل قصر فارتبت اطرافه والظاهر
انه اريد منه عيسى عليه السلام فانه لكثرة الجزرات تستقص الاوقات لكثرة الجزرات او زمن الرجال فانه كقصة اتمام
العلم بما يريد منهم في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى
او اريد به قلة البركة في اعمالهم مع كثرة الحركة في احوالهم وقبض العلم اربعض العلماء كحديث ان الله لا يقبض العلم
انتزاعا ينزعه من العباد ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى اذا لم يبق على ارض من راسها الا اقلون
بقية علم فضلوا واضلوا كالرواه احمد والشيخين والترمذي وابو ماجه عن ابي هريرة وطهور العتق والهرج بقوله
فكسرت الراء قيل لانه جسيمة في الصحيحين من حديث ابي هريرة يتعارب الزمان ويقبض العلم وتظهر الشئ ويقل
قالوا وما الهمج قال القتل القتل قتل الهمج عليه السلام كافي حديث الشيخين من ام المؤمنين زينب وطلعت على
عظيم للعرب من كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى
مع يزيد واهل حوا من المرزبان وبنو القاسم واهل كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى
جمعت وصفت قاسر بصيغة المفعول وفي نسخة فذكر كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى
الارض فزانت مشارقها ومغاربها ارجحها الى وطواها بتعريب بعيد ما الى قريتها حتى اطلعت على ما فيها جميعها
وسيلغ ملك امة ما زور له فيها وهذه جملة من تمة حديث مسلم عن ثوبان في كاسرى في كاسرى في كاسرى في كاسرى
عالم في قويت لي جملة الارض مرة واحدة كاستغنها امة جزءا جزءا حتى تملك جميع اجزائها ولذلك اراد اهل
تقديره بتشارقها ومغاربها كانه امتدت بتدبير الال اشنت امة وانتشرت ملته في المشرق والمغرب ما بين
ارض ما بين بول او بين المشرق والمغرب كانه امتدت بتدبير الال اشنت امة وانتشرت ملته في المشرق والمغرب ما بين
وسكونه في قديم طيرة عظيمة باهل بحر المغرب حيث لا عارة بكر اوله وراه ان جاور ذلك الملك ذلك ارض
عالمته امة عالم فلكه امة في الامم ولم يمتد في جنوب نيج ابيهم ارضي جهة الغربية اذا توجهت للقبلة ويروج
تخالق الشمال ارب في مطلع سبيل الى مطلع الزمان والافق الشمال بسنة اوله وهو جهة الشرقية اذا توجهت
القبلة مثل ذلك ارض مثل امتد ارض جهة المشرق والمغرب واطرف ايتها بل غنظ اجمع ايام الى ما بينك وبينك
الى ظهور كثرة العلماء فيها بالنسبة الى غيرها وان علماء المشرق اكثر واظهر من علماء المغرب فتدبر وقوله ان كاسرى
مسلم بن سعيد بن ابي وقاصم مرفوعا لا يزال اهل العرب طاهرين على ارضهم حتى ياتيهم طريق الحق وضريح الصدق وسبيل
من جهاد وتعليم العلوم للعباد حتى تقوم الساعة الى قرب القبة ذهب لاهل المدينة هو الامام ابو الحسن عليه

الهند

في خلافة توفيقيين وهم اختلفوا الاربعه فيكون اختياره الغيب المعقب للمواقع بعده واما ما ذكره ابو بكر الحكم بانه خلافة
مختصة فيهم وان شرط صحة الخلافة ان يكون خلفه في خلافة واما ما ذكره الرجل فخلافاً لسياقه في هذا الباب كما لا يخفى
على اولي الابواب ويؤيد ما قدمناه قوله عليه السلام لارواه التجار مع معاوية ولو نزل هذا الامر امر الخلافة في قريش
ما داموا الذين يعني فان لم يقبلوا الامر لم يبق على ما ينبغي انتقل الامر عنهم الى غيرهم فكلنا كما اجتمع زاد التجار في رواية
لا يباح لهم احد اكبر السن على وجه ارض الرضا او في العقب قل السور انعقد الاجماع في نزع الصحابة ومن بعدهم على
ان الخلافة مختصة بتفريش لا يجوز غيرهم ولا يخرج ممن خلفه فيه من اهل البدعة ومما اثاره في ذلك ان يكون من السويح في حق
يخرج نفسه او قبيلة ذواته ككتاب جبريل بن محمد بن ابي بكر بن ابي طالب في خلافة من بعده واما ما ذكره في قوله عليه
وكنتم قوما يورثون اربك في قراوهما الجاهل والجاهل اربك في قراوهما الجاهل والجاهل اربك في قراوهما الجاهل والجاهل اربك في قراوهما
وان الشرا في هذا الكتاب والاول هو الميراث في خلافة من بعده في حديث اسما بنت ابي بكر من طريق مسلم وغيره انها قالت
مشافهة للجاهل حدثت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في تقيف كتابا وجر انا الكذاب فقد رايتناه واما الميراث فانك
الاياه وقد التزم من جاهد فيقال الكذاب والميراث الجاهل ثم ذكر بسنده الى هشام بن سالم قد اوصوا ما تدرى الجاهل
سرا فيبلغ مائة وعشرين الف الف درهم واما المختار فهو الكذاب حيث زعم ان جبريل اناه بجر الكذب فقد در اليه في حق
زناعة بن ابي لهب وقد خلف على المختار يوم كان يقال دخلت وقد قام جبريل بن ابي بكر في غايته الى السيرة فقد كرت
حدثنا حديثه عمر بن الخطاب ان النبي صلى الله عليه وسلم قد اذا امر الرجل رجلا على من ثم قتله رجع له لو ان العذر
يوم القيمة فكذلك منه قدر السور في شرح مسلم وانتفق العلماء على انه المراد بالكذاب المختار به في عبيد والميراث الجاهل
ابن يوسف بن اشهر والحل المختار والبا على الكوفة ولقبه كين واليه تشب الكيسانية كذا خارجا ثم صدر زيديا
ثم صدر شيعيا وكذا يدعوا الى محمد بن الحسين ومحمد بن الحسين وكانوا رسل ابنه الاكثر جسر الى ابنه زناة قاتل الحسين
فقتله وقتل كثر كان في قتله الحسين محمد بن علي وكان عوفه في ذلك حرم وجوه الحسن السيرة والسيرة الى المختار
الامارة لانه فكان زينا بن ابي جعفر السيرة والملاوي مصعب بن الزبير البصرة من جهة عمه عبد الله بن الزبير قاتل المختار
وقتل وانه وفي سنة ١١ هجرية وبها سبيلة فيم اليم وفتح اليم ثم كسر الام بعقرو الله بن محمد العاقون اربك او قتله
فقتله حتى به حرب في قتال اهل الردة زمن ابي بكر رواه الشيخ بلغظ واشهر توليت ليعق ذلك انه وان فاطمة
اربت الزهراء اول اهل بيته كافي سنة ليو تاجه ارمونا ووصولا اليه في الصحيبين عن الزهراء في حرة
بإحسانه مكنت فاطمة بعد وفاة علي السلام ستة اشهر وانذر بالرواية اى وحذر عليه السلام اصحابه وتوهم وعرفهم بانها
سكنون كافي حرب الشجيرة لا تجوعوا بعدى كفا اربك بعشكم رقاب بعض وفي حديث مسلم لا تقوم الساعة حتى تلحق
قبائل من امة بالمشرية وفتح بعيد قبائل في الاوثان فوكت الردة في خلافة ابي بكر اربعة عادية العرب الا اهل مكة و
الحرية والجزيرة وكفى المدة لهم بالصدوق صاحب مقام التحقيق وان في نسخة بانه الخلافة الحقيقية الحقيقية
بعدة ثلثة سنة ثم تكون اربعة خلافة ملكا السلطنة بالغبلة فقد مور احمد والرمز وابو بكر واربعه من سنة
لمنظف الخلافة بعدس في امة ثلثة سنة ثم ملك بعد ذلك فخلافة الخلافة كذلك اربعة سنة بعدة احمد بن علي
اربعين سنة خلافة وهي ستة اشهر تزيبا وفيه دالة على معاوية لم يحصل له ولاية الخلافة ولو بعد فرج الحسن
بالايات وبسيرة ما رواه البخاري في تاريخه واما في مستدرکه من ابي هريرة بلغظ الخلافة بالمدينة والملك بالشام ثم اعلم
ان خلافة ابي بكر ستة اشهر وعشرون يوما وخلافة عمر ثلثة اشهر واربعة ايام وخلافة عثمان لا احد
عشر سنة واربعة اشهر وثمانية عشر يوما وخلافة علي اربع سنين وخمس اشهر واربعة ايام وخلافة الحسن وفتح
اربعين سنة على ان هذا الامر اربعة ايام حرة الامة براء بجمرة ارباءه اوبالكون اربعة اشهر واربعة ايام وخلافة
بكر حرة الامة ثم يكون امر الامر حرة وخلافة اربعة في سنة الخلافة ثم يكون امر الامر ملكا قد التمس في اصل
القرآن ثم ملكا عضو خلافة العبيد اربعة اشهر واربعة ايام في السنة على الرعية فكانهم بعضوا ما كانوا عليه

كارواه ابو داود والنسائي عن زيد بن خالد الجهني قال قال النبي صلى الله عليه وسلم انما نزلت
بهدى نبي الله صلى الله عليه وسلم والراء فرار ومن ابواه وما ينتظم ونحوها والمراد بها هنا خصصها في التجارة فوجدت انك
اخبرني في رحلته اربع مائة فوجدت زيد بن خالد الجهني قد توفي رجل يوم غير ذكره لرسول الله صلى الله عليه وسلم
فقد ان صاحبكم قد غفل في سبيل الله فترفتها فقامه فوجدنا فرزات في فرزات اليهود ما نورد ووجدنا وبالذي ابي
واعلم عليه السلام كارواه السجاني عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه عن ارباب المال الذين يبيعون فيهم ويشترون
الرجل ونظيرها اهدى رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلما سمع مدعى فينا فوجدنا رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم
جاءه سهم عاتر لابرير راحيه فتعلمه فقالوا ينشأ له الجنة فقال عليه السلام بخلاؤ الذين نفعهم بيده انما اعدوا
يوم غير من الغنائم قبل القسمة لتستعمل عليه ناراً ذكره الربيعي وقد علمه الذي غفلنا في قوله هذا ذكره في النوادر
بكرة الكافين وبتنظيمها جعله في الهبات وكذا يوفى سنه ابو حنيفة واهلها وما تفتت ببطون في النسخ واهل القديس
وكذا ناقته ارضيتها او وحيث حرقتة كان اصل النسخة والنسخة هي ارضها صلى الله عليه وسلم كارواه البيهقي
بناقته وملكها حبيبة بنت ارضها ونفذت وكيف تعلقت بالشجرة بخطابها ارضها او زمانها وذلك انه عليه السلام
حبيبة تغل في غزوة بين الصفاق اخذتهم ربح كادت ان تفرقه الرابك ومن الله اخبرنا ما بهجت لموت مناوق وصلقت
ناقته عليه في تلك الليلة فقال رجل من الشافعية كيف يزعم انه يعلم الغيب ولا يعلم ملكا ناقته الا يخرج الرزق ياتي به
فانما جبريل واخبره بقول المناوق وملكها الناقته واخبر عليه السلام اهلها بها وقد ما ارضع انه اعلم الغيب وكبر الله
اخبره بقول المناوق وملكها ناقته ومن في الشعب قد تعلق زمانها شجرة فخرها ابو يعقوب قبل الشعب فوجدوها
حيث قال كاد يمدون فجاؤا بها وقد ذلك المناوق وبناقته كاطب بكرة الطاء وهو ارضه بلقته وكان مكتوبه
بالغيضة الى اهل مكة وهم ساهل به عمه وعكرته به ابي جهل وصفوا به امية من مسلمة الفتح ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قد توجه اليكم بجيش كالفيل يسير كالسيل واقسم بالله لو صار اليكم وحده لنصره الله عليكم فانه منجز له
ما وعدوه وقيل كتب ان محمد قد غزا اباكم واما الى منكم فعليك اخذ ذكرها السهلي ولا نضع من الجمع فقد بر وصار
مضائل عايط على ما في نظم الدرر ان عليه السلام حين بعثه الى القوم قال له ان كان صاحبك يبايعك لم يوجع على قوم
حبيبه اخبروه في بلده فقال له خاطب منعه الرزق منع جميع الرعاء على من رام صلته فاسكتة بركك واجله بناكك فوجدته
عبر وقت نعمة بقتنه عمه وهو بالتصغير ارضه وبهت به خلفه مع صفوان بن ابي امية بن خلف حبيبه سارة بنت ابي
خاتمة صفوان بتلقه عليه السلام وشا رطه ارجل له جعله على قتل النبي صلى الله عليه وسلم ارضها ساجد وصاحبه كيدها فلما جاء
عمير اليه وفي نسخة الى النبي صلى الله عليه وسلم فاصدا العنقه واطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الامرار الزجر حبيبه
والسرار الخفي عن غيره اسم ارضه وكرا اسم صفوان بعد حين ذكره الجلي والحديث رواه اسحاق والبيهقي والطبراني
واخبرنا مال الرزق تركه العباس عند ان القتل ارضه وجهته وهي لباية بنت ثارث اول امرأة اكلت بعد غزوة وقيل
بل من فاطمة بنت كعب وفي نسخة اما الفضيل بالتصغير وهو غلط شخص بل لا يعلم في الصحابة فيقال ان ام الفضيل
بالتصغير وكان ذلك بعد ان كتمه ارضه العباس ذلك اخبره عن الغير فقد ارضه العباس فاعلم غيري وغيرنا ارضها لا باعلام
سجانه ابله فاسلم ارضه سبب اسلامه بعد ان قد انفسه فقبل له لم لم تسل قبل الغداء ليق لك ما انتدبت به فقال
لم اكرم الاحم المؤمنين مما علموا من مالي اتول ولعله اخر اسلامه بعد ان كتمه حاله لملكه به انما اسلم لثا يرفع حاله
واحد روه احمد بن ابراهيم بن عيسى واحكام وصحة والبيهقي عن الزبير بن عفره وسلا واعلم انه وفي نسخة بان ارضه عليه السلام
سيفل ارضه ابي بن خلف كارواه البيهقي عن عروة وحبيبه المسيب مرسل وسبق انه عليه ووجهه باحد في نسخة
فمت بسرف وفي نسخة وفي نسخة معتبة ومنها الصواب على ما تقدم ارضه ابي ابي ارضه صلى الله عليه وسلم في نسخة
انه باكله كلب في كلب الله وفي نسخة باكله كلب الله واورد الرجل في تقديره فيما حيث قد وتر في عتبة لعم دلالة
عليه وللزوم كرسنة ان مع ارضه الرواية بالفتح وعزم صريح ايل برار واعلم كان صلح عن مواضع يلاك كفا قرين

من نقل

وهدم برفق الغراب الكود مودنا فقد ابرو سفيان لا انكوشيا لوكنت لا بغيره عن هذه حيا بما نفع قدامه لعدمة الرزق
 فليم وانهم فقال شباب ومارك شهد انك ريو الامد ما اطلع على هذا احد كان معناه فتقول انك ريو الامد ويزا غبار به بالمعظم
 ياتي الصبي به في عاتقه رضى الرضى منها جمعة السحر الذي سحر به لبيد ابراهيم الرزق يهود وكونوا في ريو الامد كور مستوح في مشط
 بضم الميم يسكنون الميم وتثلث وبغيرها ما يشط به وشافة وفي نسخة مصحح وشاطه وكلاهما يفتح اوله بضم وهو ما يخط من
 الشوعند استشاط في حفر طليح حمله بضم الجيم وشدة الفاء اي وصاة من شاة الوز يكون منقوشه ويروي حسب المبيعة وما
 بفتح داخلها وقوله ذكر مقبوله صفة طليح او حقلة على ان الفاء الموصولة كالنملة وليس بفتح ما من مجهول او معلوم كما يتوهم من
 قول اللوح وانه الراسح كما ذكر في البرد ورواه يفتح النوال الميم وسكون الراء ومن بالمدية يستلزم زريق ويتر
 له يتر فراروا كذا في مع وكلاهما صحيح وانما اصح واوخر ابره تسمية انه الصواب ذكره النور واما ما بالواو قبل
 الراء فهو ضعيف بين قديري والجمعة فلما كان خروج الامر كما قدر ان يفسر السهم ووجدك على تلك الصفة الراءية من كونها في حقل
 وشاطه واعلامه اروا اخباره قريش كاروا الميم عن الزهرى بالكل الارضه يفتح الهمزة والراء درية فالحق حسب
 ما في صيغتهم التي تظاهروا ارتعوا وتوا وانا صروا بها على بينه باسمه وطمعوا بها رحمتهم ارقتهم مسه بينهم شيب
 بجمع وانها اروا به الارضه ابعث فيها كل اسم الله وتدرور ابره ابى الرضا في سيرته مسلا انها لم تترك فيها اسم الله
 الاضمة وبق فيها ما كان من شرك او طيبة رسم وقد ذكر الروايتين ابو الفتح السعدي في سيرته ولعل العقبنة
 متعددة او وقع وجمع لبعض في لقب الرواية والذكر عن اصله الميم بالوراية فانه له الكساء الحسن باقية
 على صيغته الكسرية بالفتح الحسن ثم رايت الجليل فصار ان يكونها تحت اسم الله في القور وان كان فيه ابره لم يبعث
 وهو منسب للاخرى وكراهه ابره هشام الشتر ولا يخفى ان الشما صفا اذا وقع في جمع مرها انكسر والا فربح وانه في كل على
 القدر واذ استقر بانه يتصل حلفت واحدة في الكعبة واخر خندهم والله تعالى اعلم بوجودها الحقيقية كما قدر ان فالحق
 بعض ما فيها وانما باقية ما وصفه عطف على اعلامه ارونعت عليه كغفار قريش بيت المقدس حين كنزوه في حجر الكسار
 اي في صيغة ليلية اسرى به من مكة الى المسجد الاقصى منتهيا الى السلا ونعته اياه اي بيت المقدس لم يعلم ما نعت
 في وقت ارتكعت من عرفه حق موفته واعلامه اياهم بغيرهم بحسب العين ارتقا فله اليم التي مر عليها في
 طريقيه ارجيه برجع من سيرة الى تمام كتحية انذارهم ار اعلامهم بوقت بوصولها وان عملا او رتا بقدمها في يوم كرا
 قبل ان يغيب الشمس في غروبها فكله اي موقع ذلك كله كما قال اركا خبره على السلام الى ما ارجع ما انخر في مولده التي
 تكون اي سيوجه وبما في امرنا ولم يات بعد بضم الراء ولم يعقب من اخباره بل سائق بعد انما متباعدة عن
 آثاره في انما مولد التي تكون ما ظهرت متباعدة كما تبكر للوال المشددة وتفتح وفي نسخة مقدما كقولك اي فيما
 رواه ابو داود عمارة بيت المقدس بضم العيم اركلة عمارة بالستلاء الكفر على امارته حجاب يثرب السبب حجاب
 البرية المشددة وصنع جماعته وخراب يثرب حرج الملية اركلة على امارته ظهور الحرب والفتنة وخروج الملية من
 القسطنطينية بفتح القان والطاء الاولى وتفتح وبكر العاء الثانية بعد ما يارس كلة فتوح ونا ومانت كذا في
 النسخ الصحيحة وفي رواية السجبر بزيادة يا ومشددة وهي دار مكة الروم وقر حاشية قسطنطينية وقسطنطينية
 ويروي بلام التنوين وفيها ست لغات فتح الطاء الاولى وضمتها مع تخفيف الباء الاخرة ومع شدتها ومع حذوها
 وحذف النون والفتحة مضمومة بلام ثم احتسفا على افتتحت ام لا فتيل كان ذلك في زمن عمر او عثمان وقيل
 لا بل انها اشتقت مع قيام الرجال والقدرة اعلم بغيره على سبعة مما ذكر علامة مستعينة لاحقة ومن اشراط
 الساعة اروا الى ما انخر من علاماتها المتقدمة كافي الصبي به ان من اشراط الساعة انه يبرقع العلم ويكثر اهلها والزا
 ويشرب الخمر ويقتل الرجال ويكثر النساء حتى يكون خمسه امرأة البقم الواحد وابات ملوكها اركلة الموزنة
 بوقوعها وحصانها كحديث مسلم له تقوم الساعة حتى تروا قبلا عشر ايات تذكر الدخان والوجار والوراية وطلع الشمس
 من مغربها ونزل عيسى به مريم وياجوج وماجوج وتلك خمسونات وخمسا بجزيرة العرب واخر ذلك

ورواية الارض روى ان طولها ستون زراعاً معها بعض موصلا
 وخاتم سليمان عليها الصلوة والسلام لا يدركها غاب ولا يفتق
 عنها حارب فتحلو وجه المؤمن بالعصا ويحتم انك الكافر
 بالحاتم

وقال خند الكان اي ذهب في الارض يعني يترقق
 فيسبغ بالشرق

يخرج من اليمن فطرد الناس الى حشرهم وذكر النسر والحشر اورد ذكره ملة كقوله عليه السلام ايها من في ارضها والى من قائلها وبها
ما يتبع قبل القباية من النقرة والجمع كما حكى العنود من الطلاء من ان اخر اشراطها في الدنيا قبل النقرة الاول نقرة الصبي
ار الموت بديل ذكر في آيات علوها وقوله عليه السلام حشر بنهم النار بنيت معهم كما في حديث مسلم حشر الناس ارجاء الى
الناس على ذلك طريق راجعهم را بينه وانما على غير وثلاثة على غير واربع على غير وثلاثة على غير وثلاثة على غير وثلاثة على غير
تقبل معهم حيث قالوا وبنت معهم حيث بانوا وتبع معهم حيث اصبحوا وعصم معهم حيث امسوا وانما بعد بعثهم من القبور
تعلو خلاصه هذه الصفة من ركوب الاطل والسقايق عليها بل هو على ما ورد في كونهم حفاة عراة في الايام بركم نحو ذلك هذا
ووقع في اصل الدجى والنشر بعد الحشر وقسم بالبعث وهذا ما انفاه ولا يخفى انه لا يناسب المقام مع انه لغة
غير مطابقة للام فالصواب ما قدمناه في الاصل من النسخ الصحيح المشيرة الى انه الحشر بعد النشر في علامات القباية
يوم القيمة فانه الحشر قبل انه يجمع الحقن او لا ثم يفرق بينهم كما انهم عند سحابة يقولون فرقت في الجنة وفرقت في السعير واخبار
الابرار جمع بر وما بر اورد ذكر اخبارهم بما يسرهم بجملا وتفصيلا كقوله عليه السلام اجمعوا اخبار راحة الجنة اجمعوا
لعيا وراحمية ما لم يعبه رأت ولا ذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وانما جمع ما جاز من غمق وكافر واخبارهم
ار ما سبواهم كقوله عليه السلام ان النجار يوم القيمة يعطون نجارا ان اتقى الله توهم وصدق وجاهد والهدى اورد ذكر ما
وعصاة القيمة اورد ذكر ما انتقمها من اليرار والعضد والعراط وغيرها وكانه المنسبة الى الجنة والنار من عصاة القباية
فذا وانه اوردت تفصيلا ذلك في الجملة فليكن كما ينبغي فينا جمال الدين السبوط المسمر بالهدى والسفرة في احوال الاخرة
وحجب هذا الفصل بكونه السيد والباء زائرة كما في قوله عليك درهم ارحمك والمخفى كفى هذا الفصل من كالمفضل
اذ كغيره ويوان معروا اوردت منفردا ويشتمل على اجزاء ومن اوردت غير منضم الى غيره وبما اخبرنا اليه من تحت الاطراف
الحق ذكرنا ما كنا في ارضية له في رواية واكثرها في الصحيح ارواية وهذا الاقضية انما كتبت اصحاب السنة والقول
التوثيق ارجحية في البداية وانها في **فصل في عصاة القباية** له اروقائه وما يتبعه من الناس وكفاية
من اذاه اركفاية الله له اياه شره اذاه ممن عاده وبرور وكفاية اذاه قدر الله له والقد يعصمك من الناس
ار منعتك منهم ويكفيك منهم وقد كنت فاصبر حكم ربك فانك باعيتنا اربعت منا درع في حقتنا وجمع العين
مناسبة لضربها او مخالفة في تغييرها وقد السب الله كالحاف عبده وفي انظار الحق مخالفة في اثبات الكفاية قبل
بما هو محمدا امداه الشريفة فالله وعبده الفرد الاكمل اول المهور الافضل ويؤيد ان المشركين كانوا يتكلمون له
انما كانت انما يعزبك الهتنا سود يعزبك اياها وورس انه عليه السلام بعث خالد بن الوليد الى الغزاة ليعزبها فقدر له
سادتها ان اعزبها يا خالد ان الها سدة لا تقوم لها شئ فقدر اليها خالد فنهض انهما فترسل السب الله كالحاف عبده
ويؤيدونك بالدين مذونه ارملا لا يقدر على نزع وضر في نفسه وقيل ارملة من الابه خير هذا القول فخر الكفاية على
فقد بل كافيه وكافي غيره فنكون الاضافة للجنس ويؤيد قراءة حمزة والكسائي السب الله كالحاف عبده بعينه يجمع
وقد انما كفايتك المستزيم وقد وانما يعزبك الغزاة كغزاة الابه اخبرنا القاضي الشهيد ابو علي الصدوق في حقهين في قوله
سكرة بن ابي عليه والعقبة الحافظ ابو بكر محمد بن عبد الله للعاقبة يفتح اليم ونتم وكسرتا هو السبيل وهو الموعود بابره
العوي سبغ نغرس ابراهيم العنسي مطبقة ورو عنه جماعة توفى في سنة ثمان مائة واربعمائة وخمسائة وهو على راية
بياب فارس وقد كان سقى سقا فمات شهيدا مظلوما قالوا ان كلاما ثنا ابو بصير بالتصغير هو الصواب الصحيح وهو
المبارك بن عبد ابيبار ثنا ابو يعلى السغدوري وهو الموعود بابره زوج اميرة ثنا ابو علي بن محمد السبغ والجمع بينهما ثمن
سكنته ثنا ابو العباس المروزي ثنا ابو عيسى الحافظ ارا الترمذي كما في نسخة وهو صاحب اجماع ثنا عبد بن حميد بالتصغير
وتقدم ان هذا في غير اضافة ثنا مسلم بن ابراهيم ارا ارا در سبغ ابراهيم كرك وغيره روى في البخاري وابوداود والدارمي
ثنا اكارث بن حميد هو ابو فدامة الابا در العيصي روى في ثابث الجوفي اخرج له لم يستشهد به البخاري في سبغ بن جابر
بنهم يجمع وفتح الراء روى عن ابي الطفيل بن زيد ارا النخعيه وعنه شعيبه بن يونس بن جابر بن عبد الله بن جعفر بن العنقل

مقتدر وذكر السمرقندي ان رجلا من بني المغيرة من بني ابراهيم بن هشام بن المغيرة واحد اقران ابي النبي صلى الله عليه وسلم
 ليعتله فجلس على راسه ارجح قوة نظره فلم يره ارا النبي صلى الله عليه وسلم كما في نسخة وسمع قوله فرجع الى اصحابه اس وبدا يحس
ثم يرمح حتى نادوه ارفعوا عن ملائمتهم ثم ارجعوا واستمر على عاهه وذكر ابي السمرقندي ان في حاشيته العنقبيته ارفقت ابي جهل
 واليه بعد ما وور العنقبيتين نزلت انا جعلنا في اعنائهم اعدالا لايبينون وفي نسخة الى قوله مقهورين والامحاح رضع
الريش وقض البصر وقدر راسه نعيم في الولاك ابيه عباس بل يفظ ان ناسا من قريش قاموا ليليا فخذوه فاذا ابراهيم
 مجمعة الى اعنائهم واذا ذكره لا يسمونه فقالوا يشك السنخ والرمح فدعا من ذنب ذلك منهم فنزلت الى قوله لا يؤمنون
 واذ ذكره ما ذكره ابيه احمق وكثيره كما في نسخة صحيحة كالخبي في تسمية في قصة اذ فرغ اليه النبي قريظة بالتصغير فقال ابلج
والصواب انه يقول بنو النضير كان في سيرة ابي سبدا الناس وقدرهم ابراهيم وذكره ابي احمق وفرغ من اهل الكير
ان ذلك كان في بني النضير ويوسيب فرغ من لانه بنو قريظة فانه سبهم غزوة اشدق ثم قريظة والتعليق اثنان هما ابنا
 ابراهيم من ذرية هارون اخو موسى عليها السلام وفي نسخة في نوزة اصحابه اربع جماعة منهم اختلفوا الاربعه
 منهم مجلس الى حدار بعضنا طامهم جدا الصرخ ارا يبتهم المر تفرقة كالحصون فتخاضعت بينهم انهم لم يقدروه على مثل
 هذه الحالة من يعطو هذه الجوار ويرسل عليه ما يتلقه فقام سلام به مشم لا تفعلوا فوالله ليعجزن بما يستم به وانما لتقتض
 ما يشاء وسيد من العهد وانما تعض بنو قريظة فسيها غزوة اشدق لانهم طامروا قريشا على النبي صلى الله عليه وسلم وفتقوا العهد
 وسبوا من عند السمرقندي انه فرج الى بني النضير فذكر القصة هذه هي الصواب ما تبعث ارفعهم واكسح اشقام عروبة
جملش بنو عجم وشبهها ما واكبك وتفتيح الشير محبة فنزل كافر ادمهم وفي نسخة منهم ارا ادمهم ليطلع عليه بعد جعفر
 وبعده تمام النبي صلى الله عليه وسلم اربعا اخبار جبريل ذلك كاسيا في فاصرة الى المدينة ارا وتبعه اصحابه واعلمهم
 اربعا نورا في اوقبله بعضتهم اني جالم على تنكروا وقد قيل الا هذه الآية وفي نسخة ان قوله نبي بايها الزينة انما اذكروا
 نعمة الله عليهم اذ هم قوم الاية اني جالمها في هذه القصة ارفقت بنو النضير نزلت وحكي السمرقندي انه ارا النبي صلى الله عليه وسلم
 خرج الى بني قريظة يستعين في عقل الكلابية اى في ذرية الاثنية من قبيلة بني كلاب بكبر وله اللقن قتل ارا قتلها كما
 في رواية عمرو بن ميمون ارا الضيفر وفي نسخة الكلابية الرزق تله عمرو بن ميمون عالم ادره الجند اذ صرح ابو النخعي البيهقي
 في السيرة اثنان من بني عامر وقتلها عمرو على ظهرها انها كافران بعد نزل اصحابه بتر معاوية ورجوعه الى المدينة فتتعا العلم
 ابي الطفيل العامري وذلك للجوار الرزق ارا رسول الله صلى الله عليه وسلم عقد لها وكان بينه وبين النضير وبينه
 عامر عقد وحلف عليه عليه السلام ولم يعلم به عمرو بن ميمون فقد ارا له كما في نسخة صحيحة هي بالتصغير بها اطلب بانام
المعجة وهو الرصفية ام الوصفية اجلس يا ابا القاسم حتى نطقتك ارضيقك مع اصحابك وتعطيك كما لنا
ارما الاكسفانة في الرية جلس النبي صلى الله عليه وسلم من ابي بكر وعمر وتوام بالوار والاهزة وموضع امر
قش ارجح معهم ارا مع هوو على منك فاعلم جبريل بذلك فقام اس وحده كانه يريد حاجته ارضاء حاجته واستمر
على بيته حتى فعل المدينة فلما استلبت النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه قاموا في طلبه ثم شاور اليهم وحاصرت
ليال فحفظوا بخصونهم فقطع نيلهم وحرقها تنكيلا لهم ثم قتلهم افرجوا ولكم ما حملت الابل فنزلوا على ذلك
وجعلوا على سائمة بعير فحفظوا بخبر هذه القضية بعينها من الاولي وكان هذه عند الناضية قضية اخير والذبح اعلم
جاهد اولي واخرى يرا وجي والرصفية ام الوصفية محمود تمل على كزه مع بنو قريظة جبرا وذكر ابل التنقيح
ارا ابي مروان بن ابي مريم وفي نسخة ومعهم حديث من ابي مريم وفي اصل الحديث وعز ابي مريم والحديث
في صحيح مسلم وسنة النسائي ان ابا جهل وعد قريشا اى وعلق عندهم وعهد لهما ان لا يبعث ليطان رقبته وفي
نسخة على رقبته ارا لبعضه رجله فوق رقبته صلى الله عليه وسلم واللام جوبسبهم فذوقت اروا الله لا موطئة
للقيم كانواهم الربى فلما صلى النبي صلى الله عليه وسلم ارا جلس بالصلوة اطلوه ارا جبريل ابا جهل فاقبل ارا عليه
اذنية من وضع الرجل رقبته فلما قرب منه ولي ارا ادر باربا اى فارتا كصا على عقبه ارا رجعا الى خلفه فلما

خلقة

متقيا بيديهم ارتخفا بوجه النبي فله عليه من وجهها اليه مثل ان سب رجوعه وانقائه فقال لما نزلت منه ان فرقت
اشرفت على خندق ايراد او حنيفة فملوا ما كرت ارتابت اهدى بحسب الوار اسقطت وابتدت بمؤلا عيظها
ارام اسديا ببول ويقوع وحنوق اجنحة او وابتدت ضرب اجنحة وخرها كما قد حلت اس الاجنحة كثرتها الارض
اي جميعها فقد عليه السلام ملكت ارا صاحب تلك الاجنحة الملائكة لا الطيور لكونها اربو جهل مني ولا عظمتها ارتد
الملائكة بسورة عمنوا عمنوا اربوا ونعت كل عمنوا وجزء منه في يد ملك او جمع منهم ثم انزل على النبي صلى الله عليه
عليه وسلم كلاما اي حقا ان الانسان ليطغى ان يراه اي لاجل ان علم نفسه استغنى اي ربه الى اخر السورة ويروي بسبغة
الجبول وفي نسخة وروى الحديث لاي نعيم في الدلائل ان شئبه وفي نسخة ان رجلا يعرف بشيعة بن عثمان الحجج
بفتح الحاء واليهم شوب الى حنيفة جمعها جيب بفتح الجواب فانه كان من سدة الكعبة المشرفة وفي نسخة الحجج بفتح المعنونة
وفتح الميم فاء وهي غلط كما صحح به الحلبي ادركه اي الحق الذي عليه السلام يوم حنيفة ويروى بفتح ذى الجواز او ما يرب
الملك من الجواز وكان حنيفة قد مثل اياه وعنه جملة معترضة مشيرة الى البعث على العقيدة من اخذ الناس في العادة
اجا بليته فقال اي عثمان اليوم ادركت ثأري ثلثه وبهرة ساكنة ويجوز تخفيفها اردم صمم ذابن وعشما بانقائه
من محمد اربوا حنيفة بدل حنيفة فانه ابيه اجنحة وهذا رد قول من قل ان اسلم يوم النجف واطله اظهر اسلامه ولم يحقق مراده
ثم انزل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم التثنية العنونة وهو متصيح وخرجه فاما اصطلح الناس ان استعملوا فيها بهم في حنيفة
انما اي عثمان من خلقه وفتح سبعة بعصبه عليه ان ينقله قد نزلت من ارتفع الى الرزي شواظا بفتح اوله وكسر
اي كعب ذمار اسرج من البرق قوليت باربا اربوا منه واحسن في النبي صلى الله عليه وسلم قد عانى اي في حنيفة
على صدرى وهذا ايضا خلق الى جملة عالية فخرها اربوا منى الا وهو اجتمعت الى وقتك ادن اربوا الى العود فقال
فتقدمت امامه اربوا الناس بسيفي وايقه بنف اربوا عظمة برقع الناس منه ووقاية منهم بتدبير نفسي ولوليت
اي اس والدي فرضا كلفك امة لا وقعت به اربوا وتلقته دون اربوا النبي عليه السلام مجاوزا منه ومدانعا منه
واعلم ان في السيرة لابي الفتح البصري عن ابيه سعدان طلحة ويحكش به كتيبة صاحب اللواء فقله على ثم حمل اللواء
عثمان به ابن طلحة فقل عليه حنيفة فقطع وكنته حتى انتهى الى مؤذنه ويدا صرح اربوية وفي التبريد والتزويد للزبي
في ترجمته شئبه به عفا به طلحة ان مليا نقل اياه يوم احد ذكره الحلبي في نسبة قتلها الى حنيفة نوع مسافة وعن
قتاله به عمرو بنيف الحاء اربوا اللوح النبي وفي نسخة صبر بالنصف عمرو بن جواد ومواله اربوا لذكره الزبي
في الصحابة على ما حوره الحلبي والحيث رواه اربوا اسما وابنه سب ان من اردت نقل النبي صلى الله عليه وسلم عام الفخ
وهو يلوون بالبيت فلما نزلت قدر فضالة قلت نعم فلما في رواية ما ذكرته قلت به نفسك قلت وفي رواية زياد
بارسول الله كنت اذكر الله فضحك واستغنى في اربوا غفرا لك لك ما خطر بالك اربوا واربوا اربوا الغفوان يتوفيق
الامان وفي رواية فضحك النبي صلى الله عليه وسلم قال استغنى الله ووضع يده على صدرى فسكن قلبي اربوا اربوا مع قة
ربني فوالله ما وضعها اربوا من صدرى حتى ما خلق الله شيئا احب الي منه ورحمته وهو ذلك لم فاذا ذكره عصمة الله
سجانه لم على ما رواه اربوا احاق واليه اربوا بسند واليهم في الدلائل من ان اربوا جرحها الطيفل اربوا ملك
العام ربيدني عامر في كتابه بليته كذا ذكره الذهبي في تزييد الصحابة وقدمه عن ابو ذابة كذا ذكره السنوني واربوا
اهل السفر على ان عامر مات كافر وقد اخذته عروة وكان يقول فرة كفرة البقر دعوت في بيت سلوية قال الحلبي
ولا شك فيما قاله الزبي في نسخة لما في صحيح البخاري بنحو اللغز ذكره واربوا بنيف فكونه ففتح به قيس هو
اخو لبيد به ربيعة لاهم ولبيد صحابي وكان اربوا عرافا بعث هذا على صامقة فاخوته كافر بالله سبحانه
وفيه نزل قوله تنه ورسيل الصولق الالية حبه وفدا على النبي صلى الله عليه وسلم ارتفع على قتلته وكان عامر من اهل
ار لا ربا ما اشغل فكك وجهه عدا بالكلام معه فا ضرب به انت اربوا خلقه فلم يره فعل شيئا اربوا ناله على الحلبي في كلف
ار البعثة من تقصيره ما هناك قدر له والله ما سمعت اربوا من ان اربوا الا اربوا كك بجه وبنيه اربوا كك

لا شئ

يسقطه اذني حركته فاذا جريا اول ما جريا فلانها كانت على رجليه فسقطت وطلعت حركته بورت كلفه نه سئى فهو من مردونه قوله
 وكذا في الزمانه عشره في منقذ الحياه في مباداة معلومه في ذمته غير مشككه عند وقوله ار كارواه الشيخه وفيها
 بنادق قيل الروايات انما فيها ملك الروايات السبعه بها في مباداة ورواه امرأه انت التي جلدت السلام فتمت رايته لانه جائزه
 بينه قد انكرت فقال عليه السلام برد الله فانيك فرجع زوجها ثم غاب فرائث مثل ذلك فانت التي جلدت عليه وسلم فلم تجده
 ووجدت اليك في البيت عند فانيته فقال موت زوجك فذكرت ذلك لابي عليه السلام فقدره وقصصها على احد قائل نعم فترجعا
 قيل ذلك الروايات ملكت اى ثلثه انواع رواها حق بلاضافه اثبات موافق وصدق وطابق كروا الاثنياء والاصفياء
 فانها تخرج على وجهها اوله عنوما اول بها ورواها حديث بها الرجل نفسه ارفيرا في فساد فخر اشفاق اعلام وحيات لانعام
 ورواها بخبره بلجروني سنه بالرفع من الشيطان بلجروني في فساد ما يكون سببا كونه كما في حديث مسلم جاد رجل الى النبي
 سقاها عليه وسلم فقال رايت في المنام كأنه ماسح قطع فضحك النبي عليه السلام وترا العجب الشيطان باحدكم في فساد لا يدرى
 به النفس وقد رواه اذا رار في فساد ما يكون فليجود الله واذا رار ما يكون فليجود في شر ما رواه حديث بها احد اهلها لاخره
 وقوله ارفيرا رواه الشيخه في ابي هريره من روى اذا تعارب الزمان لم يكد روى المؤمن كذب وفي روايه اذا اقتربت
 والراد اقتراب القدر ويؤثره حديث في افو الزمان لا شك ورواها المؤمن كذب وقيل المراد قصر الايام والاعمال على الصيغه
 وقيل تعارب الليل والنهار في الاعتدال القول العابر به ان اصدق الزمان لوقوع وقت انقضاء الاغوار والازهار
 ووقت ادراك الثمار حين يستوي الليل والنهار وفي بعض الاخبار اسدق الروايات بالاحكام رواه احمد والترمذي ورواه
 جلال الدين السيوطي في سعيه في ولاه الانبياء الصالحين يرب كل ما يتعلق بجمع من العلوم المذكوره على مقدمه من المعارف
 المسطورة ككفره في شوش النشر وقدم الروايات على العلب ثم في قوله كارواه الدار قطن في العلب فرائس ومنه
 واهل السنه وابراهيم في الطب على وعنه ابن سعيد وعنه الزبير بن مسعود اصل كل رواه البروة بنته في وقدمه في رواه ارفيرا
 وشغل الطعام على العده وسميت برة لانها تبرد العده فلا تستمرى الطعام في العادة وعلاجه اولا بالحق وثانيا بالايال
 وقوله ورواه ابن النبي عليه السلام في حديث ابي هريره كارواه الطبراني في الاوسط من قوله المعده ينتج ككفره وقيل ككفره
 فكفره حروف اليد في كجها الطعام كجج الحوض الماء والعروق اليها وارودة ارجبها اهلها منافع الطعام نفعها
 لا بد ان الانام وانز وعلية كان هذا ارفيرا حديثا وفي نسخة وان كان هذا حديث لا يصح الا بالحكم بصحة ولا يشي
 لضعفه ارفيرا ضعفه عند بعضهم وكونه موضوعا ارفيرا غيرهم تكلم عليه الدار قطن ارفيرا ضعفاه والله جانه
 اعلم وقوله ار كارواه الترمذي عن ابن عباس خبر ما تقدم به السعوط ينتج وضع ما يحيط في الاثنياء الدوله والدور
 باستاد المرين في امدق في فنه وبجهاه ككفره اوله والمشي ينتج ككفره السهل وينتج مع ككفره في فنه في فنه
 ككفره صايبه على ككفره المشي الى الخلاء وغير ككفره ارفيرا وقوله عليه السلام كارواه احكام فراهه مبرك وصح خبر ككفره يوم مع
 عشره ارفيرا كل شهر وسبع عشره بسكون النبي وككفره واهل وشريه زاد اهدوا وده ابو هريره من روى ما كان شفاء
 من ككفره والثانيه باعتبار رمضان مقدرا يوم ليله سبع عشره مراعاة للاسبوع فانه ليله الشهر منه وقيل سبق
 الدليل في العجود ايضا وفي قوله في نسخ منه النهار ارجاه الى ذلك وانه اصل بناكك وابدع العرجي في قوله السيز
 كافي حديث من صام رمضان ثم اتبعه ستا من سوال فلانما صام الدهر كله فانه لعقل اليوم غير مستقر في غير ارفيرا
 واما قوله في رعاها سبعون ذراعا فلم يرد التاكيد في العود ارفيرا وقوله كارواه النجاشي فيم تيسر في العود الهنوك
 قيل في القمل البحرى وقيل عدد النجاشي قاله ابن الاثير سبعه اشقيه قيل المراد بها الكثرة منها وارت ككفره كافي حديث
 وقصد ان ذكر لانه اصعب الادوية قلما يحصل فيه شفاء وقوله ار كارواه احمد والترمذي واهل حاجته واحكام في الطعام
 ارفيرا معدى ككفره ما ملأ الله ارضها ادم وعاء شره من بطه الى قوله فانه لانه لا بد ارجيب ارفيرا ادم اللغات يتقر صلبه فانه كان
 لا حاله في الطعام وثلث الشراب وثلث النفس والنفسه يتقنين بعض النفس وفي الاصول المذكوره لطعامه
 وشرابه باضافته وقوله ارفيرا في علم السب كارواه احمد والترمذي وقد مثل لسبب ككفره في فنه وبقصرها

القدود بالفتح شول دوامه ويرادك وبيض اغر نك بر طنده
 ووكب الجوره

الجنب بفحقيقه مسوسر لغيره او يكن جكره يا شمتا

انما الفرس مأخوذة من الفرسه انما اعرفه بخيل منكم وفي رواية اخرى ان عليه السلام مرض اقبل وعنده عيشية فقيل
 فقال له انما اعلم بخيل منكم فقد وانا انفس منكم وقوله انما رواه الزبير بن زيد به ثابت لكانت اراهم منكم كما يدركون
 الاخص به وهو زيد وقيل لعاديه وفي رواية اخرى انهم جالسوا على السجود كما كانوا يتكلمون عليه السلام وقد سبق في الكلام العلوي ان كتابه
 بلغوا ثمانا واربعمائة الا انهم لم يوردوا في جميع ما وجدته في كتابه فاما ما قيل من ان الفتح وهو متعلق بكسرة الكسرة لقوله
 في كتابه من قبله انهم لم يوردوا في جميع ما وجدته في كتابه فاما ما قيل من ان الفتح وهو متعلق بكسرة الكسرة لقوله
 اكثر من ثمانا قال العلوي لانه متبعض السؤدة وعدم الجملة لعل في جميع الاول ذكر السؤدة في حديث الامام ابي جعفر في كتابه
 واصلت وبها ورد الغزاة واليهما الذي عليه الحق اني فعل عليه هذا وما ذكره ما جمع له على الراجح بل هو سلم من المعارف والعلوم
 مع انه عليه السلام لانه لا يكتب والظاهر ان الاشارة الى ما سبق في تعليم بعض كتابه ما يتعلق بجمع الحفظ واوابه واما ما قيل من ان
 انما لا يكتب ولا يكتب ذكره الروي وفيه ان نزل النبي في الحسن لا يوجب اتفانهم جميع افراده بل ليل انه كان فيهم من يكتب
 فالاول هو الاستدلال بقوله تيم ومانعت تسدوا في قبله من كتابه ولا تخطه بينك اذا اصاب المبتطلون ولكن ارجع كونها ايضا
 اولى علم كل شيء اريدنا في وردت انما اراهم منكم من حروف الحفظ وحسن تصويرها اريدنا تصويرها وتدريبها لقوله
 اقدم وفي نسخة لا تمدوا اراهم منكم لاسبغ الله الرحمن الرحيم ارسنه في غير تبديله سنية مما تخطه ان يظن به ممدودة
 فيتمه بالبناء واليهم في غير سنية بينهما لما روى الواحفي عن زبير بن السن اذا كتبت في السيرة في السيرة الرحمن الرحيم رواه
 ابنه ثقبان وهو ابن اسحاق الصيرفي المالكه لم ترجمته في الميزان في غيرها وعكاه ابنه حزم والادري في انما في وفات
 سنة خمس وخمسين وثلاثمائة من طريق ابنه ميسك وقوله كما في مسند الفريدي في الحديث الا ان الذي يروى من معاوية
 ان كان في يديه فقال له الق الرواية بنحو الهمزة وكسر اللام امر لاق الرواية انما جعلها اليق واصح مدرا بها وهو بين
 مجرد لاق على ما في القانوس فنقول الجوهري والاق سنية من فليبية لاردين وهو العلم بتبديله لراه الكسرة امر من
 الترخيب اراهم منكم في الايام انهم من الطرفين الا انهم قليلان لانه اسرع في الكتابة وابدع في اللطافة وقدم البناء اطرأها
 وقرق السيرة ارسنا بها ولا تعرف الهم اراهم منكم بل سبها وسبها وهو تبديله العاد وبعد العبد لله الهمة واما ما في
 اصل البري بالكتاب بعد كونه حينما ما صلح في نسخة قرئت على المعص ومليها فخط فخطا فحسب في تصحيحه وتزويره في
 القاموس فاراد النبي قطع في وسطه حرفا مستديرا كقولهم وحسن الله اي جميع حروفه وقد الرحمن اراهم منكم حروفه
 في كتابه واليهم والوزن او حوزا وقد الاول وجود الرحيم ارجوه في كتابه الهم وقد روى البري عن السن اذا كتب احدكم
 بسم الله الرحمن الرحيم فليد الرحمن اراهم منكم في قوله بعد بسم الله الرحمن الرحيم بالمد لعموم الرحمة ان الله للونى والآفة
 وضع الرحيم بالتجويد لانه يخلص اصحاب التوحيد وهذا اراهم منكم ما علموا به ما اوتيه من المعارف معروفة والحفظ وان
 اصح الرواية اراهم منكم من رواية الحديث واصحاب الدراية انه عليه السلام كتب ارسنه فليد بعد ان يترق علم هذا
 وينبع الكتابة والقراءة حكيم يتقنه هناك كما قدنا ذلك حال الذي ولا يبعد ايضا وان كان يحرم عليه المتوصل
 اليها معونة ان يتعاضد في وقته مجرة له وكرامة بشهادة ما في صحيح البخاري فانما زيد عليه السلام الكتاب وكتب هذا ما
 فانه عليه محمد بن عبد الله وفيه نسخة القضا وانما قال لعل في امج رسول الله قال والله لا امحرك ابدا فانه الكتاب
 وليس جنس يكتب يكتب هذا ما فانه عليه محمد بن عبد الله انه ولا يخفى ان لفظ كتب مجاز لا يكتب فيه على ما قاله
 الخليل وقد ابر الواسع بالبحر حقيقة وهو في هذا القول شاذ متفرد عن الجماعة والمسئلة كثيرة وملخصها ان اللفظة
 صحيحة منه وهي مجاز معنى لانها ليست بعصية اصلا لانهم عبارة المعص هذا ووقع في سيرة ابي الفتح العبد باللفظ
 وقد روى البخاري ان النبي عليه السلام كتب ذلك بيده قال يحيى بن قيس لم اراه في صحيح البخاري وانه جازم وتبعه يعلم
 ثم اعلم ان المراد بالقراءة بالنظر لا مطلق القراءة فليكن في الكتاب والقراءة في الكتاب وقد ابعث السليمان في جعل
 القراءة معطوفة على العلم اراهم منكم العلم والقرامة منع الكتابة انتهى في بعده لا يخفى في اعراب الهم واعراب الهم
 واما ما قيل من انهم لم يوردوا في جميع ما وجدته في كتابه فاما ما قيل من ان الفتح وهو متعلق بكسرة الكسرة لقوله

بكتبة

امر بعض ما روي في لغات العرب لاني اشعارهم اول الكتب وفي نسخة في اول الكتب ارسلت ما سبق في غزير ما بينها
 وبيها دعائها وفيها قوله عليه السلام وقد اشركه كتب بن زهير في الامية قوله فتوا في حرسها للبصير بها عتيق مبير
 وفي الحديث تسهيل فتقلاصها به فالجبر تارة فقالوا العيشة فقد عليه السلام الاذنه وما قاله صيدا السخيم عليه السلام هو
 المودع عند العرب الاول في مجزئيه وفيها ما اشركه كتب به ما كتب في تصديقه العيشة وفيها قوله مجازا عن مينا
 فقال كعب بن شع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو حسن فقد كعب بن جازلنا غزينا على ما قاله نيشا على كعب بن سلم
 وكذلك حفظه كثر في لغات الامم امر مع العرب كقول في الحديث سنة يفتح السبع ويخفف النون وتشدد نهما
 سكتة فيهما وفي رواية سنة سنة وفي اخر سناسنا يفتح مهلهما وسكر فاروايه القابض وتشدد نونها
 وخففها ابوعبد وغيره قد روي في قولها يفتح السبع وتشدد النون الاخذ اب في زمانه خفف النون والالتصاف
 فانه كسر السبع وقد روي في النهاية قبل سناسنا بالجملة وهي لغة وتخفف نونها وتشدد وفي رواية سنة وفي اخرى
 سنة بالثريد والتخفف فيها وقد روي في الحديث ان صيدا السخيم سلم اخذ الحبيبة بيده ثم البها ام خالد
 وقد لها ايل واختفى ثلث مرات ثم نظر الى علم فيها اخضر واصفر فقبل يقول ام خالد سناسنا بالجملة حسن ومن لغة
 اشترى وام خالد هذه هي ابنة خالد بن سعيد التي ولدت بارض الحبيبة وهي امرأة الزبير بن العوام ومن التي
 كساها صيدا السخيم عليه وسلم وهي صغيرة وابوها اول من كتب بسم الله الرحمن الرحيم وكانت باجناد يربها سيدا آمله
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على صنعاء اليمن فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم اراد ابو بكر ان يستعمله قال
 لا اعمل لاحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن اراد من هذه الصلوة حسنة بالجملة اراد الحبيبة النسوية التي حبيبت
 ولا يبعد ان يكون عربيه وحذوت بها والاباء الى قصد المرزبة وقد عكرمة السنا حسن ولا يبعد ان يطلق السنا
 بعنه النور ويراويه الحسن والنظور وقوله امر كاروان السخيم وغيره ما من طرق وبكثر المرح به في نسخة في سنة فيم
 وبوالعقل بها بالجملة وقد سئل عن جلد السلام فقد العقل ونعت عليه كثر فائمة اللغة فهو توافق اللغتين
 واما قول ابن قزوين المرح به بلغة الراوي في الحديث بالعقل بلغة الحبيبة فقول بلغة الحبيبة في بعض الرواة
 والاخر كما عرفت عربت صحبه وقوله في حديث ابن مبررة اشكبت ورد بفتح الهرة وكسر يكون الشئ ونوع الكفة
 فنون ساكنة وفتح الباء وكسر ونعم وكسر فلهذا من هملته فنون صير بها راسا ساكنة وفي نسخة الاولى منها بحية
 وفي اخرى وردم بزيادة ييم في اخره ارجع البطن بالفارسية فانه اشكبت بدل العبطه وورد معناه الوجع
 واحل احملها اشكبت بردد كسر الهرة وفتح الكاف جده ييم وابتصال الباء بردد بالمهملتين ومع اشكبت
 فيكون فيه نوع تقرب او نظير قريب هذا والحديث رواه ابن مبررة وفي نسخة داود بن عجلية والكلام فيه معروف في الخبر
 في خبره في رواية داود بن عجلية في جاهد بن زبير في رواية ابن مبررة ان ابن مبررة صلى الله عليه وسلم قد راها هرة اشكبت بردد قلت
 لا الحديث اخبر احمد في مسنده والاصح ما رواه الحارث بن عيسى عن جاهد بن زبير قوله لا يدل على استهزام مقدر او مطلق
 بل في نسخة الشيرة فتوجه فانه لغة واول ايضا على بلغة نسخة زيادة اليم كسره في شكل وهو انه لا يظن به جاهد بن مبررة
 بهذه الصلة اللهم الا ان يجعل على مزاج والاصح في المعطية ثم رايت التلذذ في ذكر الحديث ونظير في ابو مبررة دخلت
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مضطجع على بطنه فقلت له ما هذا يا رسول الله فقد اشكبت بردد ثم فرغ صيدا السخيم
 عليه وسلم وقام الحديث وجعلك بالصلوة فانها شفاء من سقم وتقل الاضالك من الكبر ايمه ما كولا غزير الدر ولو قد روي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا لائم مضطجع على بطني فصرخ بجر جله فذكر الحديث قد روي في قوله ما تقدم قلت لا يمنع
 من صحيح والاصح علم اليقين في ذلك ارجع فيما ذكر من المعارف السنية والعوارض الهية مما لا يعلم بعض هذا ولا يعم به
 ارجله ولا يعضه اعادة الامه مارس ارجع المعارف والدراسة ولازم الدرسة والعكوف على الكتب ارجع الواسطة على طاعة
 الكتب المطولة ومما نفعنا اهلها بالثبته والفاء والنون ارجع الى اهل العلوم وفي نسخة بانها في الدرسة ويصح المباشرة
 محرر بالانصب ارجع جميع ايام عمره من غير ضياع وهو امر واحد ان جلد السلام رجل ارجع في معرفته جوهرا كان الله

وعن عائشة رضي الله عنها انما قالت رايت رسول الله
 ياخذ عتقوا العنب بيده اليسرى ويتناول بيده اليمنى كذا
 في الطب النبوي وذكر فيه ايضا انه كان النبي يوم يأكل العنب
 وسلمان الفارسي يأكل معه فقال يا سلمان وودود وقد استدل
 على ان الرسول يوم تكلم بالفارسي واعمال المصنف لم يعتد
 الرواية ولم يعتبرها كما ان في اخبار روى عن ابي هريرة رضي
 انه قال لرسول الله يوم جمع اشكبت بطنه بالاهلية اشكبت
 ورد قال في فاعره بالصلاة كذا ذكر في البستان في بيان
 الرواية لا تدان على ان الرسول يوم تكلم بالفارسية الا ان
 المصنف لم يعتبرها ولم يعتبرها
 من حرسه الامام

ابانوه بفتح الهزة اراخباره الواقعة له مع الملائكة والجن واعداد الله له بالملائكة ان الزبيرة كانى وتعه بدر
 وجنسه ومائة الجيرة له بحبه نصيبه وروية كثير من اصحابه لهم الملائكة والجنه وهذا اجمال يتبينه لك بعد تفصيل
 احوال الملائكة وانظر في استمد الطاء وتحنفها وانظرب لعاشة وتفصلا وان شقا ذاعلها ارجع الى طبر السلام
 بارسوه لدره في الاذراط في القيرة كثره ميلها اليه فانه الله يدعوليه ان ناصره وجبريل كسرهم وقتله الا ان وصالح
 المؤمنه كان يبر وعمر الملائكة اربعتهم بعد ذلك اربعتهم ظهر ارفطه برزله وصدقك اذ يوجه ربك الى
 الملائكة انى معكم فنبشوا الغزيرة اغنوا انى بانى معكم بعيناهم وقد اذ سنقتشون ربكم ارفطنا جاكم ومنا وانكم يا فينا
 المستقبليه اثنتا واثنا على اعدائنا وعمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ اذكتنا راننا وامنايه ثلثاثة
 ارفى بدر فرجع يدية سبتلا يقول اللهم اخرجك ما وعدتني اللهم انى تمكك هذه العصاة لا تقيدنى الارض فخال
 يستغفرهم حتى سقط رداؤه فنفخ فيه الروح فانه الله سبحانه ربك فانه لا يغيرك لك ما وعدك فاستجاب لكم اربكم
 الحمدكم اربانى معكم واللائق اربنا من الملائكة مردويه كسر الدال ارفطنا بعينه وينفخها ان بردت
 بعضهم ببعض وكان الظاهر ان يقول الية واعلمه اراد الاشارة باللائية في السورته ارفطنا والبقرة وهي قوله
 قلوا اذ يقول المؤمنون الله يفتنكم ان يبركم ربكم ثلثة الا ان الملائكة فخر ليه بلية خبره او تتقوا وما قومكم في نورهم
 بذا يدركم ربكم بخت الا ان الملائكة مستويه يكونه الالباء الى القصية من يدور واحد حيث وقع الودعي العاني
 مقيد بشرط العبر ولما نقد فقد المدون في الشر ولا بعد ان يراو باللائية قوله اذ يوجه وقوله اذ سنقتشون بل يد
 الا ان فشر وقد اذ هرتنا ارفطنا وجرنا اليك نواخذ اربى اى نصيبه يستعونه الغزاة الية ارفطنا ففوه
 فاعلموا انستوا فلما قضى ولو الى نومهم مقدر به الامات هذا وقد ورد انها كسرت السماء منسودا فزانوا رسول الله
 صلا بيه عليه وسلم يوادى حمله منسفرة يفرق في صلبه الصبح ما سقوا فزانته واما حديث انه مسعود انه حضر معه ليلة
 ابن قنابث ارفطنا كما بينت في حمله وشبانى ايضا تقرب بعضه حديثنا سبنا بيه العاني كثر بالياء وان ظهر انه بلا ياد
 فانه معتل العبره الا ان الام كان قد منا العقبة سبق ذكره بطالع عليه ارفطنا حضورى لوب حديثنا هو اللبى السر قدى
 ارفطنا ارضية ثنا عبد الغافر العارسي كسر الراء وكسر حديثنا ابو احمد مجلودى سبنا بيه وتفتح ثنا ابو سنيان
 هو اربهم به محمد بن سفيان راوى صحيح مسلم عنه ثنا مسلم ارفطنا النبى صلى الله عليه وسلم صاحب اجماع الصحيح ثنا عبد الله
 مصفرا به دعاه بفتح الهم قبل يوادى وكان يحفظ عشرة الا ان حديث روى عنه مسلم وغيره ثنا ابو معاوية
 دعاه النبي الغبى ارفطنا فانه البصرة قد اجد الية المنتهى في الثبات بالبصرة ثنا عبد الله بن جليل في الحديث
 عن سلمة بن الشبانة ارفطنا له الاثمة الستة سمع زبره جيشا بالتصغير وزر كبر الراء وتشيد الراء هو ابو هرير
 الاسودى عاشت مائة وعشرون سنة وكان من الكبار الغزاة المشهورة من اصحاب ابو مسعود وسبع عمر وعليه ومنه
 عامس به ابى البرد وخلق من بعد له اربى مسعود من ارفطنا السجانه لغدنا اربى اربى الكبرى قد اربى مسعود
 اربى اربى النبي صلى الله عليه وسلم جبريل في صورة ارفطنا خلقته له ستانة جناح يدك على كمال عظمتها كما يشهد له
 قرينة قوله نوحا جمل الملائكة رسلا اولى اجنحة مشن وثلاث ورباع يزيد في خلق ما شاء ان يعدل كل شى قدبر وحفظا
 وهذا المودعنا ارفطنا النبي صلى الله عليه وسلم والزمرد والنسائي قد التهانى قبل ما في صورة من ربه خاصة واعدادهم برب
 هو وغيره ان الملائكة الا في صورة الادمية ليا سواهم ومن تمام الحديث له ستانة جناح مثل الزبد جرد الاضطر
 نفض عليه وانظر ارفطنا والاشرف في حادثة ارفطنا عليه نفع جبريل وكبر انبل وروى سرفيل وغيرهم بصيغة
 ارفطنا لتعظيمها اولان ارفطنا ارفطنا في نسخة وغيره ان الملائكة كبر انبل وملكه اربى وملكه حازره النار
 واما ما عد من كبرتهم حديث ارفطنا السماء وحق لها ان تخط ما فيها موضع قدم الا ودبه ملكه امارك اوساجد
 وعظم صورهم كبر انبل وكبر انبل وسر حمله العرش ليله الكراه المشهور اى رواه الاثمة كبر باحمد بن ابيك
 اربى اربى عليه قدر الملكة وروى اربى عيسى مرثوخا انه زار ليلة العراج في ملكة الله تبارك وتعالى ارفطنا

خلافا لبعض الناس من الشافعي واتباعه هذا وقد ورد من طرق عن ابي بصير رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم خطب ذات ليلة ثم قرأ ليق مع من لم يكن في قلبه شغال حية من كبر فقام عبد الله بن مسعود فحمد رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ثم نعت نعتا فقال ابراهيم بن سعد وروينا من مكة فخط رسول الله صلى الله عليه وسلم حول خطا وقد لا يخرج
 عن هذا الخط فانكثرت من حجت عند لم تلتقني الى يوم القيمة ثم ذهب يدعو الجن الى الايمان وبقوله القران حتى طالع الحجر
 ثم رجع بعد طلوع الفجر وقيل هل ملك ما رآه من اهل مكة لا ان ينشد القران او واداة نعال تمر طيبة وماء طاهر
 واخذوه وتوتناه به وسيل الفجر وقرروى ابو داود والترمذي وابن ماجه والدارقطني عن ابراهيم بن سعد وكذا الطحاوي
 وغيره وقد اثبت النجاشي كونه ابراهيم بن سعد مع النبي صلى الله عليه وسلم باثني عشر شهرا فلما بلغت الى قول الرجل
 والمحدث ابراهيم بن سعد انه حضر مع ليلة الجن فضعيف نفي صحيح علم انه لم يكن معه فلما نقول رواية النجاشي صحيح وارجح
 والافضل ان الاثبات مقدم على النفي عند الاثبات مع ان ليلة الجن كانت ست مرة او المراد بغيره معه انه لم يحضر
 جلس المحاورات وانه تعلم بالجماليات وذكر ابراهيم بن سعد وهو مصنف طبقات الكبير والصغير ومصنف التاريخ وغيره
 كتابه الواقدي صحيح ابراهيم بن عيينة وابن معين وحدث عنه ابراهيم بن الهيثم وغيره مات سنة ثلثين ومائة من مصعب
 ابراهيم بن عمير لما نزل يوم احد وكان صاحب الراية اخذ الراية ملك على صورته فكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول له
 انظما انه هو تقدم الى جهة العدو يا مصعب فقال له الملك ارحمة في جوابه لت مصعب فلم يصيغه
 الفاعل او المفعول ارحمة انه ملك كره روى ابراهيم بن عيينة في حقه انه علم السلام قال يوم احد اقدم مصعب فقتل
 له بعد الرحمن سر عرفت يا رسول الله لم يقتل مصعب قال بل وكثر تمام مقادير يسمى باسمه شهرا ونسب احتمال انه فرقة اول
 الولاية وان لم يفرقة في عرفه لم يفرقة لم يفرقة مصعب في قبيل ثعلبة العارن او تنزل المجهول منزلة المعلوم او تسمية
 له باسمه او على تنزيه مضان نحو ما روى والفرقة اجمع وقد ذكر غير واحد من المصنفين كالبيهقي وابن ماجة في المال وغيرهم
 ابراهيم بن الخطاب انه تفرقت بيننا عنده جلوس يروي ابا جاسم مع النبي صلى الله عليه وسلم اذا قيل شيخ بيده عصا سلم على النبي
 صلى الله عليه وسلم فردد عليه السلام وقد نعت في الخبر بفتح النون ارحمة وموسى وفي نسخة نعت حتى من انت
 ارحم من انا ما نعت بفتح السين وفي بعض الروايات الهام به الهم بحسب ما فكور حينة وفي نسخة حنين بفتح الحاء وكسرت
 شدة او شدة من لاقس بحسب الفان او لاقس بزيادة حينة به الهمس كذا السهم عز ازل في الحديث بنو ابراهيم
 ابن كان ادم ابو البشر وقد ذكره البغوي في تفسيره عن مجاهد فمر من ذرية ابيس لاقس بالياء تذكر انه فواو
 بعده امره الانبياء وغيرهم في حديث طويل ثم بعضهم انه موضوع كما ذكره الحلبي وان النبي صلى الله عليه وسلم علم
 سور من القرآن قبل الجلب وفي البركان في حديث المذكور انه علم الكلام علم المرسلات وهم شياكون واذا الشمس كورت
 والمعوذتين وقيل انه احد حديث بطوله ذكره الانطاك وغيره انه قال بيننا النبي صلى الله عليه وسلم ولم يخش في جبال
 مكة او غزوات اذا قيل شيخ ارحم بفتح السين يتوكلها عليها فقال السلام عليك يا محمد فقال النبي صلى الله عليه وسلم شية الجبه ونتمهم
 قد رجع في رواية اخرى ان الامام الهادي عليه السلام قال صلى الله عليه وسلم انك انت يوم تلتق ببل
 هاجيل فلما اطرد في الامام وانفسا حبيب الطعام ولفظ من الاكتمصام وامر بقطيعة الارحام فقد صلى النبي صلى الله عليه وسلم
 بسنن صفات الشاب المومل والشيخ المرحوم قال الامام عليه السلام من اللوم انما جنك تايبا وكان توبته في زمرة
 نوح عليه السلام وعائده ولم تكن معه في السفينة وما تبته في دعائه على قومته بكا وبكاء وقد رآه اصحبت من
 الفايدين والعمود فابته ان يكون من اهل الجنة ولقد كنت مع نوح وحمية وعاطة قومته فابته ان يكون من اهل الجنة
 فعاطتته في دعائه على قومته بكا وبكاء في وقد رآه الله اصحبت من النادميين وامرؤا به ان يكون من اهل الجنة
 ولقد كنت مع صالح في مسجده حمية وعاطة قومته فابته ان يكون من اهل الجنة فاعطته بكا وبكاء في وقد رآه الله
 اصحبت من النادميين وامرؤا به ان يكون من اهل الجنة ولقد كنت مع ابراهيم يوم قدم في النار واسمى بنو خبيثته
 والحفاين منهم حتى جعلها اسمك عليه برأ وسلاما على ابراهيم وان موثقه به عرانة او صافي ان بعيت الى ان يبعث

اللقني صح

اللاعي اقسق اولاه ارمونشي اعرجا كلور آج

في الانجيل ويشهد به الرسول فطوبى له النجاة ولكم والشكر لا اكره ان اذكر بعد صبره ولا شك بعد صبره مؤيدك فانما اكد
 انه لا اله الا الله وانك بعد رسول الله ثم اسر تومر وسلامه ان العارسة والنجاشي وهو صهيوني ونصارى عيشة وما تفتن بخزان
 يفتح القمرة وكسر القنق وتختلف الفناء جمع استغفر اركانهم وروسكليم ويزان يفتح نوزة وسكنون جيم موضع باليهود فتح سنة
 حشر كرا في القاموس وقد الزم في بزير الصلابة فالنظير كمنف بزان قد ابو موسى لا اورن اسم لام لا ولم يذكره غيره نقله
 اهلبي وغيرهم ممن اكل من علماء النصارى وقد اعترف بذلك اربعة بنوة وعموم رسالته هو قبل كسر الماء وفتح الراو وسكون
 القان وفي نسخة سكونه الراو وفتح القان وفي اخرى يفتح الماء والقان وصاحب رومة كرا في الكر المنسج وقد اهلبي صوابه
 رومية يتنقع الماء كما في الصحيح وهي مدينة ربيعة الروم وعلمهم عالم النصارى ورؤساهم كافي النصارى ثم كسبه هو قتل
 الى صاحب لم برومية وكان نظيره في العلم وسار من قول القوم في ابراهيم حوصته جاء كتابه في كسبه هو انقضى على فروع النبي
 صلواته عليه وسلم وان بنى وبروي النفرانية وروساها ومقوس من الميم وكسر القنق الثانية صاحب مصر اركن القبط
 قال الزهير في تجريد الصحابة المقوس صاحب الكندرية اهدر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا مودك في الصحابة
 وقد كوا به مندة وابو نعيم وما زال يقرأنا ومنه اخذت مصر واسم جرح انتهى رسامه الراقطنه جرح به بقا انه واثبت
 ابو عمرو في الصحابة ثم امر باه يصر بعله وقد غلب على النظر انه لم يسم وكانت شبهة في اثباته في الصحابة رواية
 رواها ابن اسحاق عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة قد اخبر في المقوس انه اهدر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قد كانه قوارير وكان يشرب فيه قال الحلبي فانما لهم شخص اخر معدود في الصحابة يقال المقوس في
 معجابه القانع قال الزهير اعله الاول في الصحيح صاحب هذا لا يعرف اسمه واسمه صوابا يفتح الصاد وكسر الراء مودا
 ومقصودا قد اهلبي اسم عبد الله ذكره السهيلي عن النعسان انه اسلم قال الزهير اسلم ثم ارتد الى دينه واليه اهل اعلم واسمه اعطى
 يوحى ابو صفية ام المؤمنين واتفقوا ابو يسير به اعطى تقا كافر من صبرا مع كسري بنه فرقة وكعب به بعد صاحب
 عقد بنه قرظلة وعهدهم مواد عار رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نقض العهد تقا لهم النبي فغلبهم فنقل مقاتم وسي
 ذريرتهم فقتلوا صبرا معهم كعب به بعد وكانوا سائمة او ثمانية او تسعة والزهري يفتح الزار وكسر الباء ايه باطيا
 قد الذي في نسخة باطا بلا حيشة وقد اهلبي في غير هذا الموضع باطا بلا معد ولا يهتف وهو الزهير والدم عبد الرحمن بن
 الزهير الزهير زوج امرأة ربيعة الزنطع اهلبي كافي البخاري وقد ابره مندة وابو نعيم هو عبد الرحمن بن الزهير بن
 ايه امية الكوسى وغيرهم اروت اعترف بشوة بنوة وحيث رسالته وهو لا يعرف من علماء اليهود ممن علم احمد
 وهو ارادة زوال نعمة الغيرة والنفاضة يفتح النون في نقت بلا الشى ونفاضة اذ لم ترو يستأهلها نقت على البقاء ان تباث
 على الكفر في الدنيا والشقاوة والاعذاب في العقب وفي نسخة الشقاوة وفي اصل الزهير وبعض النسخ على البقاء على الشقاء
 ار المراد على الشقاوة والاخبار في هذا ارفها ذكره ذوات بنوة وعلايت رسالته كثيرة لا تلخصه ارجح لا يخلص
 ولا تستقصي وقد فرغ يفتح القان وشديد الراو ارضب عليه بشرة والبلغ جرة اسماع يهود وفي نسخة اليهود والنصارى
 بما ذكره ارجح النبي عليه السلام انه في كتبهم من صفة وصفة الصحابة كقولهم في ذلك شلم في التورية وشلم في الانجيل الالية
 وفي الانجيل ايضا جد في امره واسمع والطع بايه الطاهرة السبل اني خلقتكم من غير نحل الى اخر ما تقدم وفي التورية
 ايضا قال موسى رب اني اجد في التورية امة خيرة امة اخرجت للناس ثامرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون
 بالعد فاجعلهم امة قدرتك امة محمد صلى الله عليه وآله وسلم الا فيهم الا فيهم الا فيهم الا فيهم الا فيهم الا فيهم الا فيهم
 فترانه امة انا جعلهم في صدورهم بؤرنا وكان من قبلهم بيوتهم في كتبهم نظرا ولا يحفظونها فاجعلهم امة قدرتك
 امة محمد اهلبي وفي الزبور يا داود يا ق بعدك بنى سيرا احمد وحمدا صادقا سدا امة مرمومة انقضت عليهم انه يتلوه
 لكل صلوة كما انقضت على الانبياء واهلهم بالفضل من الجنابة كما امرت الانبياء واهلهم بالبحر والجهاد يا داود
 ان منقلبت محمدا وامت على الامم كلها اعطيتهم سلاط املها تيرط لا واخذهم بالحق والسياسة وكل من فعلوا عمدا
 انا اشغفوني منه فغفرت لهم وما قدموا لا اخرتهم طيبته بانفسهم عملية لهم استغافا مضاعفة في المردود عندك

عليهم

اصناف مضافه واعطيتهم على المعاصي اذا صبروا وقالوا ان الله وانا اليه راجعون الصلوة والهدى الى صراط مستقيم
 فله دعوتهم استجبت لهم فاعلموا انهم عابدا او احقر منهم سواء او اخره لهم في الاخرة واجتاز الى صدر الله تعالى عليه وسلم
 حيث نوتة ونعت ائمة بالانطوت ار اشملت عليهم ذلك في النوع صحفهم اكرمهم ودمهم ارا الى صدر الله تعالى عليه وسلم
 بتزويده ذلك في تغيير ميناها وكتابتها اربعم سنين ولبهم السننهم ارا قبلها وصرفتها ببيان امره ارا وتبناه ذكره
 ودعوتهم بالبناء وفي نسخة ودعوتهم اليها بملء بالانصب على نزع فخاصة والمغنى وقوع اسماع نصارى بخراجهما امره ربه
 في دعوتهم الى المبالغة ارا الملائكة على الطوابق ارا العاملة ما بواحدرا من العتوية ويزولوا الى الجنة كما مرت
 العقوبة فماتوا من اليهود والنصارى الا ان قرار يرب وفي نسخة صحيفته نورا ارض عرفها رفته وايرا بامر الله تعالى
 وفي نسخة وايرا بصيغة الماخ ارا لهما ما الرزيم من كتبهم اظها ره غاية الرحيم وغيره ولو وجدوا ارق كتبهم فلابد قوله
 الكلام اظها ره ارا المارعة اليه في مقام الكمال امون عليهم من بذل السنن والاموال وتزويب الدنيا وبنوا النمل
 ارا طبع العاقلة بين الرجال وقد قرأهم ارا للهور حبه قالوا عند افرح سمعهم قوله الله تعالى فبظلم من الذين هادوا وادعونا
 عليهم طيبات احلت لهم وقوله وعلى الذين هادوا وادعونا محلا في نظر الآية لسان اول في حرمته عليه وانما كانت حرمته على
 ارا ايم وفي نسخة حتى انتهى الامر لينا فمروا الله تعالى عليهم بقوله فلما نزلنا بالقرية فالتوا ما ان كنتم عدا وقيدهم فبهنوا ولم
 ان ياتوا فثبت انها لم تحرم الا عليهم ولا غيرهم ويعدا مر ايم بمجاوبتهم ومدافعتهم بما في كتبهم تنكبنا وتونجنا ايم الى
 ما نترزم اريم ما اعلم بظهوره ووجوده الكرامة ارا خوفه من دعوى الياس والتمتع به خالفه وما سلم مثل شاة
 ايم كليب بالمتصفير وفي نسخة بيده مهلة ومعدن كهذا العرب الا انه غير معروف النسب وشرق بكم اوله وتزيد
 ثمانية من كتابهم لم يكن له سوى مهلة واحدة ويد واحدة ورجل واحدة فكانه ليق ان في وسطي يفتح ذكره كما به نبي
 ذوبيب في نسخة يفتح مجة وتزيد مهلة لم يكن في يده عظم سور راسه بل جسد ملقى لا يوارح له لا يقدر على حمل السلاح
 التفتح فليس وزعم الكليل انه عاش ثمانين سنة وانه خرج مع الازد ايام سبل العرم ومات في ايام بشرويه بحر من والي مدله
 كنه عليه ولم يكن وهو النزال اول نوبا التويد ان البلا صعا بانقود خيلاه عرابا قطعت وجله وانشرت في بلاد ما جاعا صلته
 ان ملكه يزول بظهور النبي عليه السلام وفتح بلاد في زنة عرض الله تعالى الله على يد الصابة الكرام كسواد بر تقارب بحر الزاد
 ارا دوس كان في حاتم في الجاهلية اخبر النبي صلى الله عليه وسلم انه راته اقبه ان الله تعالى يعث بنا فانهض اليه على كاسا في
 مفصلة وشارف بين كاه وكر الفاء كما به بن جبر ايم عليه معاذ ولم ير النبي صلى الله عليه وسلم فهو تابعي فخرم وافعى بخراجه
 يفتح ميرة وسكونه فاه فعيه مهلة مقصودا منهم في الجاهلية وهذا هو التبادر من السياق والحق وقال الجلي ادرى
 ما را والقاب اقية ام شخر سه افقى وجبل به جزل بكم ايم يكون الدال المعجم فيها الكندي كسر اللام قبيلة يوكا منهم
 فيها ارا بطلته يفتح كاه المعجم والام الدوس يفتح الوال وسعدى بنم السبي وفتح الال مقصودا است كزية بالتصغير
 وفي اخر زار وفي نسخة صحيفه سلطان بنت كزية وفي اصل الدجل سعدية كزية فاعلمت بنت النعمان ويريوي نوز وهو
 بنم النوز الاوى ولم يعرف لهم ترجمة وهذا يفتح كزية ارميه انير بظهوره وسطوح نوره الى ان مع ما ظهر على السنة
 الاشمام من نبوته اس في حصول نبوته وحلول وقت رسالته كقول باجر منهم مازنه الطاق وهو عازمه السادة وقدره
 له عثيرة يا مازنه اقبل تسبح ووجهه يذاني مرسل امه بي كتحول عذ حوتار تسحل وقودها بامندل فقلت هذا
 والله لعجب ثم وثقت له بعد ايام اخرى فقال يا مازنه اسمع تسره نهر غير وجل بحر بن دمضر بدير به الله الكبر فروع حيتنا
 في حجر سلم من حوسرة فقلت هذا والله لعجب وغير براد وقدم علينا رجل من الجاه فقلنا ما اوراك فقد ظهر جل من
 تهامة يقول ابيسوا داعي الله اسمه احمد فقلت هذا والله بناء مكتمت منه كسرة وركعت اليه عليه السلام فشرع في الكلام
 فسلطت وكقول منم عمرو بن جمل باعصام باعصام باعصام باعصام وذي جيب الا شام وقول منم طارق به بنى بنديره عوام
 يا طارق يا طارق بعث النبي صادق وسمع بصيغة المجهول ارا ومع كاسع من موانع الجوه كذا في اصل الدجر وفي نسخة
 الجاه وهو غير من مازنه ابو جهم ولعله لغة والها تارة هو الصالح بالشم والرابع اليه كساع ذباب بر كارت حاتفا

فهم يذوبان يا ذباب سمع العجب العجاب بعث محمد بالكتب يدعو بكم فلا يجاب وكساع برمرة الغطفاني جاد فسطح
 وور بالجل فاقع وكساع خالبر سلع جاد الحق العام وانجز الائم وكساع سواد بر فدرب فزينة ومونام ملاء ثم فاقم
 ولحقنا كسنت تعقل قد بعث نبي ذلوى به فالتب ثم قدر حجت لهما وانجاسها وشهدا العيس باعلاها تهوى الى مكة بتقى
 العيس مامو لغوا لغيره كارجسها وانفض الى الصفوة من هانم واسم بعينك الى زكاهم ثم بعثه وانفضه وقد سواد ان
 بعث بعث نبيا فانفض اليه تهدي وترشد ثم بعثه في الليلة الثانية وقد بعثت لهما وطلانها وشهدا العيس باعلاها تهوى
 الى مكة بتقى الدر لسيد قدماها كما ذابها فانفض الى الصفوة من هانم واسم بعينك الى زكاهم ثم بعثه في الثالثة ثم قدر
 حجت لهما وشهدا العيس باعلاها تهوى الى مكة بتقى الدر لسيد والشركا خبارها فانفض الى الصفوة من هانم
 مامو لغوا لغيره ككفار ما فوضع في قلبه حب الهلام فانفضت عليه السلام بالمدنية فلما راى قدر صبا بك سواد قد علمنا ما جاء
 بك فقلت له قد قلت شعرا فاصبر حتى تم اشهدت انما في ربه لعله يتعد حجة فعم بك فيما قد بلوت كاذب تلك البكال
 قول مطلقا ليله انك نبي ذلوى به فالتب فتمت عز شافي لزار وروعت بن الدغلب العوضا عندا ليس فاكسبه
 ان الله لارب غيره وانك ماموق على كل غائب وانك ادنى المرسلين شقفة الى الله يا ايه الاكرم عليه الاما ليه فرنا
 بايائيك باشر من مشي وان كان في فاجاه شيب الذوايب تكلم على شيعنا يوم لا ذر شفاعة لوكك بعينه عن سواد به
 تارب قدر فضلك النبي على الله تعالى عليه وسلم حتى بدت نواجزه وقال افلمت يا سواد وقد ذابح المنصب جمع بعض منصوص
 للعباد ما وراسع فيها كساع عمر اضاه من فضله من اجل زار رجلا يجه المنصب يقول يا اي ذبيح اري نبيج رجل ضيغ يقول
 والله الله واجوان الصورار وما سمع من اجوائها كما مر في مازله الساذن وغيره وما وجد من اسم النبي عليه السلام والثناء
 له بالرسالة مكتوب في التجارة مفعول لوجدا وحل من غيره والتصور بانخط القديم ما الرز اكثره مشهور له كما في كبة سير
 وغير ما سطور واهلام من سلم بسبب ذلك معلوم فذكر في كبة علماء الاخبار ينقله النقة في الاخبار **فصل في كبة**
 ارقا يدل على نبوته ورسالة كالمطر من الايات ارقوارق العادات عند مولده ارقرب ولادته صلوات الله تعالى عليه وسلم
 وما حكته اقم ارانته بنت وبها انها اويت فقبلها فحملت بسيد هذه الامة فاذا خرج فتقول اميرة بالواحد فتر
 كرا حاسدا وما حلاه من حضر مولده من العجايب ارقم سياتي قريبا وكونه ارقرب ارقرب ووجوده ارقرب ارقرب
 عند ما وضعته ساقصا بصره الى السماء كرواه البيهقي عن الزبير بن سواد وماراة اى انه من النور الذي خرج منه
 عند ولادته ارقرب رويت منه قصور بعبر كرواه احمد والبيهقي عن العرابين واى اامة وعاراة اذ فاك ان ارقرب
 وقت ولادته ام عثمان به اى العاصم الراشدين في تولد اليوم ارقرب والواحد وكونه يتر كاجفزة وظهور النور
 الرز سطلع منه بعبته عند ولادته حتى ما سطر ارام عثمان الا النور وفي رواية الا النور كرواه البيهقي والطراف
 من ابنها منها وقول الشفاء بكبر اوله محمودا ومقصودا والاول هو العنوم من القاموس حيث قدر الواء وهو الشفاء
 وقد صرح بالمد ايضا في اسم الكاسيد وقدر عليه الشفاء بكبر الشجر وبالقاء مقصودا فاعلم انه من النور والتحقق
 ان الشفاء مصدر في الاصل ثم نقلت العرب على اللونث واما قول الربيعي منقحة فغاة مشددة فالخبر انه
 مقصودا وترويه ام عبد الرحمن بن موفد قدر الزبير وبهى بنت عوف بن عبد الزهرية من المهاجرات كما نقلت
 على يور بالثنية وفي نسخة بالافراد على اداة ابيس واستهل بتدبير الام ارقرب صورة باعطس وقد اكد الله
 بدليل قولها سمعت ما تلا يقول رحمت الله وقد بعث ارقرب وقال الربيعي عطس لا صاج من غير انه في كبر الخبر
 فابحج اولى كالاخني وهذا كالب لعولشانه وظهور برمانه ان لا يكون اول كلامه عيشا في مراد بل يكون ذكر املاها
 لغناه على طبق ما دروع اوم عليه السلام من انه عطس عند وصول روجه الى بعض النساء الكرام واصحابها ما بين
 المشرق والمغرب ارقربا ينور بنوره من معجزة العالم وتحقق هذا الحديث قد تقدم وشهدا العيس باعلاها تهوى
 الى صفوة الروم ارقربا من الشام رواه ابو نعيم في اللائحة عن انها عبد الرحمن بن عوف عنها وما تعرفت بجملة
 ان السعدية وزوجها المسي بخبارث وذكر ابن اسحق بسنده انه سلم لغيره بكبر اوله وكساع برمرة الغطفاني

ومن حضره

ولد له صلى الله عليه وسلم في دار محمد بن يوسف ارقربا
 عن تسعة اشهر فخر بها الاثني عشر ربيع الاول
 في نيسان والشمس في الدرجة العشر من برج الحمل
 فدي قربة بشر فيها الذي هو في السابع عشر منه

ما في المرصعة وقد يطلق على الرضاة ايضا كما معنا وقد يتركه للغليب من كونه ودور ليتها ان تزول بكثرة كما امر
 لاجله حتى لا يتركه جلد ولم ولولها رضية بعد ان لم يكبه لها لبن بعيته ولينها رفاها بكسر الراء او دور ولسه ناقها
 المسنة وخصبها بكم الحاء المعية دور ايه اسحق وايره جبان والبطانة وابو يعلى والحاكم واليهيقي لسيد محمد بن محمد
 ابراهيم منها انها قالت اخذته ومزنته المراضع لبته خيمته ربهل فاقبل عليه ثديا في شرب حتى روى وشرب اخوه حتى روى
 وقام زوجه الى شرفنا فوجد ما حانها فخلب فحشرب وشربت حتى رويتا وبانيتها بغير ليله وقد والله اني لا اراكم قد
 اخذت سنة تباركة المباشرة الليلية به من اخير والكبركة قالت وكانت انا في قمر فدارت بالركب فلما رجعت الى بلادنا
 سبقت حتى ما يتعلق بها بجزء فيقول صورا حين هذه انك انت التي ضربت عليها معنا فاقول والله انها هي فقله والله
 ان لها شانا فخذ منا ارضنا بين سعديه وملكنا ارضنا جربانها وان غنى لسرح تزوج بها ما فيقولون الرضاة هم اسرعا
 مع غنى ابنته الى ذوب فيسرحون فزوج بها ما فيها مطرة ليه وتزوج فمترسبا علينا فخلبها فلع بزل المرصعة رينا البركة
 وتعرفها حتى يبلغ سنيتها وسرعته شبابه ارماتون فليزه من سرعة شبابه بالنسبة الى جنابه وحسن نشأته ارضنا
 وبركة بها في كبر حشمته قبل ثلثا من سنه قالت والله ما بلغ سنه حتى صار غلاما جفرا فخذنا به عظامه ونحن اطعمه نكس
 لما انا بنابه من البركة بسببه ثم قلنا له وعيننا جمع به خذ ارضنا من ويا ملكه فارتنا بها حتى كانت نغ وما جسر هذا الخليل
 وهي ما نطم وتومر وحتى سببه ليله مولده صلى الله عليه وسلم كما رواه اليه في الدنيا واسر الكفة من غزوم بين
 شابين في ارضها كسرى ارضها ايه جدا وتحركه ثم بدأ مع احكام نياه من غير خلل شبابه والابوار بالصفحة
 العظيمة واصلها او اذنا فاعلم كد يوانه وسبق ان كسر كبر اوله وينفق معرب خسر وقب ملوك النورس كتنبيه لقب
 ملك الروم وبيع ملوك اليمن واليمن لملوك الحبشة وقطوف شرفنا في سفن الشبه المعية والراز وتفتح وتكلم بكونها جمع
 شرفنا فيم فكونه وهو جمع قلة وصنعت موضع كثيرة لانهن اربع عشرة واصل الحكمة في عدوها من الكثرة الى العلة
 تحبها لخراب مالها هذا وقد ملك منهم ملوك بعدد با عشرة في اربع سنين واربعه الى خلافة عثمان وقب المسلمون
 وخصب بيرة طبرية بنتهم مودعة با شام بنا حية لاروز ذات حصن بينها وبين بيت العرس خلف
 مر حلتين وهي من الارض العذرة والجميرة مستقرة مع انها عظيمة وخصبها نقصها هذا والمعروض ان العاقبة
 هي بيرة مساوة من قرى بلاد فارس قال ابي الهيثم الهم ١٤١٠ مريد عند حوزج باجود ماز او انهم يشرب مازها ويحرق
 اخوهم فيقول لقد كان بها ما وانتز وبعده من السباق من السباق والحق لا يخفى في نسخة صحيفة بول طبرية
 سادة والسنن اعلم وهو نوارا رصن ارضها نفاها وثبت غيبض بجزئها فلما بناها وكانها لها العرف عام
 لم تحم يفتح الماء وضرب الميع وتفتح فامة ورد من باب نصر بنصر ويا ب علم يعلم وان ارضه عليه السلام كما روى ابن سعد
 وغيره من ابيه عيسى انه كان اذا اكل مع امرائه طالب والله ارواها لبيتته وهو صغير حلة حاله معترضة بعبط
 بكسر الباء ورووا بفتح الواو واذا في نسخة فاذا غاب ارضهم فاكلوا في غيبته لم يشبعوا بفتح الهاء وزيد في نسخة
 ولم يرووا بفتح الواو واصل نسخة الاول مبنية على الاكفاء او على تغليب شبع الطعام على زار الماء وكان سائر
 ولد ابي طالب بن حنين وبنين فكونه ارضية اولاده او جميعهم يصحون ارضهم في الصباح شغفا بضم اوله
 جمع اشغفت ارضه شعورهم وجوههم والوانهم بزيينة الغالبة بقوله ويصبح هو صلى الله عليه وسلم صبغلا
 ارضاني الالوان وبيت ارضهم الشعر بفتح الواو كما في مكحول العيينة هذا واولاده عقيل وطلح وقيس
 وعط واهلها في حيامة وام طالب واطولها الاما ليات كافر ويقال ان اجدها اشتطنته ثم اعلم انه قد امكن استعمال
 الغانين رح سائر جميع والشيخ ابو عمرو وبه الصلاح المتكوز سائر جميع وقد ان ذلك مردود عند اهل
 اللغة معدود في فسط العامة واكتسابهم من الخاصة فدلنا زهر في تمهيد الانتفا على انه سائر بمعنى الباقى وقب
 الصبر في ذرة الغواض في ايام الخواص وذا دماهم الفاضحة وانما عليهم الواضحة الهم سبب مملون سائر في
 اجمع وهو في كلام العرب بمعنى الباقى واستدل بقصة فيكفر لا اسلم على عشرة سنة وقد له صلى الله تعالى عليه وسلم

عام بحسبه ارشيا لم يظنوا وجوده لربيه واحره ففوتنا اليه من اجناء الميت ويرور الموتى وابرار الكهنة الذين ولد
 مسوح العين فكره الدبح قد الحلقه الكهنة بعد الذين يولدوا عمى ويقال لهم وقد النجار في الصحيح ان الكهنة من يصر بالينهار
 ولا يصر بالليل وهو تفسير لاشي على ما لا يخفى والابرص من من في بدنه بياض من المرحه المعروفه ووزن المعالجة واطلبه ابرار
 بل كان يابيه من الخاف ان الايمان له فيه لم يطق ذهب عليه اليه فربما اجتمع عنده الالعه من المرحه ووزن العايات فيداهم
 بالمدونه والايات ويكذبا سائر معجزات الانبياء بل علم السلام ار كانت تدور علم اهل زمانهم من الامام ثم ان الله بحث محمد
 صلى الله عليه وسلم وجملة معارف العرب وعلومها من المعجزات والكلمات وارجعت اربعة انواع الدرجات واخصه
 الملكات البلاغه المقوتة بالفضاهة والشوار التنظم المقابل للنشر والمخبر بتفصيله ارا الاخبار باناس العرب
 وايها من ذوقها ومعرفة تاريخها وتفصيل ما جهر فيها من ضرب خورها وشنه رجوعها والكهانة بكسر الكاف وتفتح
 وجرؤولة اجبر عن اللاتيات واظهارها وادعاء معرفة اسرارها فانزل بصيغة المجهول ارا نزل الله في سورة وفي آخره
 زيوت عليه القرائن انا فرق لهذه الاربعة فصول المتقدمه وظهر البلاغه والشعر والمخبر والكهانة من الفصاحة ارا نزل
 فصاحة القرائن والايجاز والايجاز الزمان والبلاغه انا رجة من على كلامهم يتبع النور واليهم ارا نزل وانهم ومن
 انظم الغريب والكلوب التجميع الفز لم يهدوا ارا فصحاؤهم وبلغناؤهم وخطباؤهم وشعرهم في المنظوم ارا من
 كلامهم الى طريفة ارا في حرامه ولا علموا في اساليب الاوزان ارا نظما وشرا في اصل الدين في اساليب الكلام والادوات
 من الاوزان المسجع والتنظم المرحس منها ارا طريفة السهلة المهتفة ورا الاخبار عن الكواشف بكر الفرة والحوادث
 ارا اللاتيات والمحدثات من الاميان والكواشف والاسرار في البيواتل والمخبريات ارا في الكواشف والمخبريات فتوحيد
 على ما كانت ارا زمانا وصفه ويعتبر من المعجزات يقع اليها ارا في خبرها بصحة ذلك وصحة وان كان ارا ولو كان ذلك
 المعترف المعجز بعد الكا العدوا يكون من الكواشف والتكر قابله ارا القرائن او الميز او السجانه ونحو الكهانة سقرو مرة
 وكذب عشرا ثم اجتمعت بتشديد النقطة ارا قلعهها اذا صلها برجم الشرب والرمص النجوم ينتج الصاد ارا جعلها
 معدة لحفظ السامه ارا سراق الشياطين السمع من الانباء حيث تربهم بشهاب منفصلة ذنار ما لانها الشيطانية
 في تنار ما كعبس اخذ من نار وهي ثابتة لم تتغير حالها بقدر وجاد ارا في القرائن من الاخبار ينتج الفرة من القرائن
 الالفة ارا السابته وانباء الانبياء والامم البائدة ارا الكهنة ومنه حديث الكواشف عن الكهنة عن الكهنة فلا يبدل
 والحوادث الماصية ارا الواقعات المتقدمة من المنفعة والمضرة ارا رشا او الذين يجز من تنوع لهند العلم ارا في
 جميع عمره عن بعضه ارا معرفة بعض امره على الوجود التي سلطانا ارا او صفنا ما وينا المعجز بها ارا او صفنا
 ورسنا ما ثم ثبت هذه المعجزة ارا المتعلقة بالفصاحة والبلاغة والابصار عن الكواشف والحوادث بما سمعته لهد
 الوجود ارا المذكورة المسطورة المنصومة الى الفصول الاخر ارا المتقدمه التي ذكرنا ما في معجزات القرائن ارا في
 معنى من البيوت ثابتة الى يوم القيمة ارا حال كونها مستمرة وائمة بينة ارا مرة الدلالة في الاجاز مع غاية
 الايجاز كقائمة ارا بعد جماعة تنقضي لا يخفى وجوده ذلك ارا المعجز التقدم على نظيره وتامل وجوده عجزه الى
 ارا منضمنا الى ما اخبر به من الغيوب بضم الغيم وكسرها ارا الغيبات كقوله في قوله على هذه السبيل فانه السبيل
 يكرر ويؤتى وقد قوله تعالى وعطاهم مقدر السبيل ومنها جاز فلما جهر عصر ولا زنها ارا ولا يتفقه قره وموديه
 الا ويظهر صدقه او موجب صدقيه بظهور خبره بضم الميم وفتح الموحدة على ما جهر ارا على طبقه ووقفه واخره الرب
 بقوله على ما اخبر من وجوه الفصاحة والايجاز والبلاغة فيتمجد الاميان ويتفقد البرهان ارا في ستمه الامان ويتفقد
 العرفه وليس الخبر كالعيا في بكر اوله اذ غاية افادة اخبر غالباً طنية ونهاية افادة المعانيه بعينية
 للمثابرة زيادة في اليقين ارا المستفاد مثلاً من التواتر استدلالا والنفس استطمانية ارا في الرزق تنبيه المعاني
 الى عين اليقين منها ارا الطمانينة الى علم اليقين ارا المستفاد بالتواتر استدلالاً وان كان لكل ارا من علم اليقين
 ومعرفة اليقين عندهما ارا عند انفسهما ارا ثابتاً وصدقاً كونه من اليقين كسرها على ان زيادة طمانينتها

التي كانت

كانت في مقدور البشر فلو عرفنا ان سلبه ووجوبه لا يسلب قدرتهم كما ذكره اللطيف غايه مذموب اخو كما سباني اوط
 احد من بين الالهة سنة ذان الالهة بنسبه من جنس مقدورهم ان جنسهم كلامهم الذي لهم القدرة عليه وكلمه لم يكون ذلك
 ان الالهة بنسبه بعد محكمهم منه قبل ولا يكون بعدا قبل التحول ولا بعده كما ذكره الربحي والاطالره المراء بقوله من قبل زمانه
 السابقه قوله ولا يكون بعد زمانه الاصح الى يوم القيمة ويؤمن قوله لان العلم لم يتدرهم ارحله الالهة بنسبه قبله
 ولا يتدرهم عليه ابعده وبعده المذموبه فرق بينه بشرب النجسه المكسورة ان ظاهر الحكمهم على العريب الاوهه الا
 انهم صنفوا هذه ولعدم تمكنهم منه على الثاني مع كونه من جنس مقدورهم وعلما ارحله العريبين جميعا ارحمها
 فنسب العريب وفي نسخة بغير النماء ارحمها مع انهم الالهة بما في مقدورهم ارحله الجمله او ما هو من جنس مقدورهم
 ارحله الصدرة ورحمهم بالبلاء ارحله العناء في ابدانهم وبجلاء ارحله اوطانهم وهو يتبع جميعهم خروج من البلاء والسبأ
 بكلمه صديقه مدد دار واليه كما في نسخة ارحله اوطانهم ومن ارحله واعيانهم والادلال ارحله انفسهم في بعض الاحوال
 وتغير احد ارحله انفسهم من غير الى الشر وسلب النفوس ارحله العناء والامور ارحله انفسها في ذلك زمانها من الاعمال والتمتع
 ارحله والتوبيخ ارحله والتعجز ارحله والادلال والتمتع ارحله العناء والامور ارحله انفسها في ذلك زمانها من الاعمال والتمتع
 شرك والمخ ارحله صفة واهر دلالة للتعجز عن الالهة بنسبه والمكسورة معارضة ارحله الاعراض والامتناع عن معارضة خلق
 وامهم بكسر الهزة ويجوز فتحه متعوا عن سبب مع كونه مقدورهم وفي نسخة مقدورهم بعلم الالهة ونسب ارحله انفسهم والى غير
 ان مذموب الثاني ذمب الامام ابو العباس ارحله الملك سباني في محمد الجوهري بالتصغير السابورن وهو الملقب بامام محمد
 ارحله النافعية وله البدايا بسطة في الطول من علم الكلام والاسرار في سنة ثمان وخمسين واربعمائة وجزء من
 علماء ارحله سنة وبمئة قدر ابو المعالي وهذا عندنا ما يبلغ في حقوق العادة بالافعال البرية في انفسها كقلب العصا حية
 ونحوها كاخراج اليد اليد البيضاء واجساد الموتى وغيرها فانه قد سبق الى بال الناطق ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله
 ارحله ارحله وسارعة من اول ويلة قبل الناطق في حقيقة امره وحقيقة سره وان ذلك ارحله ارحله ارحله ارحله
 حية ونحوها من اختصاص صاحب ذلك بمنزلة معرفة في ذلك القدر وحصل علم ارحله ذلك النوع ارحله انفسهم في معرفة
 حيث قدره كبيركم الذي ملككم السحر الى ان يرد ذلك ارحله السابق لابل الناطق ما ذكرته وهم لما نقط صريح النظر
 ارحله تحقيق الفهم وبضميل العموم وبنيبيه للقلب ارحله ان قلبها العصا حية ونحوها مما لا يدخل تحت طوق البشر
 ارحله هو فعل فاعل القور والقدر واما الحدس الخلاق ارحله العارضة منهم باعتبار السابق واللاحق الما يرب
 وفي نسخة شديدة جمع مائة وفي نسخة في الما يرب من السنية بلام من جنس كلامهم لانا بنسبه على ذلك وعلمهم فاعل
 ما نورا ارحله الخلاقين تمامهم كما اخبر الله سبحانه عنهم يقول قل لئن لم اجتهد الحسن والجملة على انما بنسبه في القرآن
 لا يتورث بنسبه ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا فلم يبق بعد نوح الرادعي على العارضة ثم عدوها ارحله ارحله ارحله
 الا منع الله من خلق منها ارحله العارضة لاحد الموجوده الثلثة في بيان المعجزة بمثابة ما لو قال نبي ارحله ارحله
 منه اية وعلامة دالة على صدق دعواه للشبهة التي ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله
 الزمانه منهم ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله
 في ذلك انفسهم كما في ذلك من ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله
 ثلث ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله
 بيتانها معلومة للاحد في كل اوانه متلوة بكل مكان حتى اقتضت العذر في ذلك ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله
 البياها ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله
 الى ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله
 بياها ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله
 بهن السبل ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله ارحله

بسم الله الرحمن الرحيم ذي الجلال والاکرام الذي يجب ان يبدى بذكره المرام ويقيم بشكره الكلام **القسم الثاني**
فيما يجب على الامام من حقوقه ببلد الصلوة والسلام **القسم الثاني** من كتاب الشفا في حقوق المصطفى في بيانه
ما يجب على المكلفين من طاعة النبي سيد المرسلين من العاصي ابو الفضل رحمه الله يعني المصطفى وهذا **القسم الثاني**
قسم من عظيم لخصنا فيه الكلام اي اقتصرنا واختصرنا في اربعة ابواب على ما ذكرناه اي وفق ما قررناه وحررناه
في اول الكتاب ومجموعها اربع ابواب هذا القسم الاربعون في وجوب تصديقه ارايانه في ما جاء به عز ربه
وابتاعه في سنته ارون في وجوب متابعتة في شريعته وطريقته محبته وطاعة ارون في وجوب اشتال وامره
واجتناب رواجحه كما بينه في مصول الباب الاول ومحبته ارون في وجوب محبته وجعل محبته نعمة تابعة لمحبه
كما ورد في مؤمن احدكم من يكون بمواه تبعاً لما جئت به ولان محبة سببا لمنابعته ومنابعته علامة لمحبة الله سبحانه
ومحبة الله نعمة اياه انتهى كما قد بينه في قوله تعالى من يتق الله نجعل له مخرجاً من حيث يشاء ونجعل له مخرجاً من حيث يشاء
ومناصحة ارون في وجوب قبول شهادته في امره ونهيه ونصحه لرسوله ودينه كما ورد في قوله تعالى من صدق رسوله فلان
ولكن به ولائمة المسلمين وعادتهم وقد اوضحنا معنى هذا الحديث في شرح الاربعين والمناصحة مناعلة للتعاقبة قصد
بما منة المبالغة في النصح وبما يملكون لغة والمصلحة في الشرعية كلمة باعتبارها جملة مما ارادوا من النصيحة له
وتوقيره ارون في وجوب تعظيم لقوله وتغزيره وتوقيره كما بينه في مصول الباب الثالث وبره ارون في وجوب
الاحسان باهل بيته والقيام بحكمه وامره وحكم الصلوة عليه والسلام ارون في حكمه ما هو وجوب وفرضه وزيارته
قبره ارون في بيانه زيارة قبره وما يتعلق به كما بينه في الباب الرابع وهذا الامر اجمالي سيرد عليك التفصيل
في ضمن الابواب وفصوله بالوجه التكميلي **الباب الاول في فرض الالبان به ووجوب طهارة وابتاع**
صلى الله تعالى عليه وسلم بشرقته وكرمه اي في بيانه فرضية تصديقه في المعتققات وفي وجوب طهارة في الواجبات
واستحباب متابعتة في المستحبات او التعديب وفي وجوب اتباع شريعته التي تعم جميع الاممات ونهي المغايرة بغيره
والوجوب للايمان بانه الاول ركنه الدين ومهامة والاخير من تكلمة ومهامة ولا يلزم من عدمها فقد الاول
بخلاف العكس فتأمل افا تقرر ما قد مضى ارون في ضمن ما تقرر بنوت بنوت ارون بنظيره بجزارة وصحة رسالته ارون
بوضوح اياته وجوب الالبان به لانه فرض بنوتها كدفع المشروط على الشرط وتصديقه فيما اتى به ارون من عند ربه من
جهة الوحي اولى من طريق الوحي المعنى والمضى ووجوب تصديقه بجميع ما في الكتاب والسنة وان كان وجوب تصديقه
من جهة السنة ثابت بالكتاب ايها لقوله تعالى وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم الرسول فانتهوا وبقوله تعالى وطيعوا
والرسول واخذوا من اخلائها في ما امر به ونهاه عنه وبقوله تعالى فاعلموا ان الله قد بعثنا محمداً بالبينات
ذكره الربيع عند من يقول الالبان به والتصديق فقط فلا وجه له لان المعتقدين على ان الالبان به والتصديق والاقرار
شرط لاجراء احكام الاسلام والاعمال شرط الكمال كقوله المعتزلة وانما ارجح حيث اولئك الاعمال في اجزاء الاجزاء
وعلى كل تقدير تفرق بين الالبان برسالة عليه السلام وتصديق ما جاء به من الاحكام حتى لا يجرم اكله والاحكام
قد امكنها فامتنوا بالله ورسوله وهو الفرد الاكمل والنجي الافضل والنور الذي انزلنا من القران المشبه بالنور
الذي نزل به الحق والباطل والبرهان المزلزل لطلقات الشكوك والظنون والادام الحاصلة للجاهل والعاملون
نورا لانه باجازه ظاهر سببه فظهر ما فيه بغيره ومثل انما ارسلناك رسالاً ان تصديق من بعث الله عليهم وخالصهم
مهدايتهم وبكتبتهم وضلايتهم وبشرهم وبنجنتهم ونعيمهم المؤمنين ونذرتهم ارباب النار واليهما الكافر من تنزلوا
فروى بالكتاب والعتبة في السبعة اي تصدقوا بالله ورسوله قال الربيع الخصب له ولائمة ارباب سبيل التعقيب
لم تنزلوا لخصه به منزلة خصبهم انتهى الاظهر ان الخصب للائمة على قراءة الخصب والغيبة كما يدل سياق الكلام
والدلالة على حقيقة المرام وتصديق ما منوا بالله من بقائه وصفاته ورسوله ارايانه في رسالة بجزارة النبي ارون
اجامع بيده نعمة الرسالة والسنة التي من عبارة عن ولايته التي ياخذ بها العيش السجاني ويغيبه النوع الثاني

علم ينطق بجملة ارمطفا ولا يشهد في عمره ارمطفا تشهد في عمره مرات كثيرة كالما الاثني به انه بكر وتلفه
 بكرها ويقوم بشكرها ولا مرة ارمط ولا مرة فهذا اي النور المذكور بالوصف المسطور اختلف فيه ايضا كما
 اختلف فيما قبله فقبله عموما ارمط في ما يكتفي به مقصود الايمان انه صدق ارنقبه وهو مؤمن احسن
 الاحوال والشهادة من جملة الاعمال ارمط في الاسلام الموجبة للكمال وهو في نسخة فهو عاصم بشكرها ارم
 ينكر الشهادة كاللوترن الصلوة او الزكوة غير فلهذا في النار كما في نسخة والبعث انه دخلها لا يتقدم فيها كما هو
 شهر المؤمن العاصم حيث يكون تحت المشية الا ان هذا القول لا يوجب عند من يقول بالقرار شرط وكذا عند من يقول
 انه شرط حيث لا يوجد المشروط بدون الشرط حال امكنه وجوده فبطل قول الربيع وهذا كما مر عند المحققين
 هو الحق ولا تنص عند من يقول بالايمان هو الصدق فقط انتهى ولا يخفى انه غلط للجماع لان نارتك الشهادة
 مع القدرة عاصم عند الكل في غير النزاع وانما اختلف في انه مؤمن او ليس بمؤمن والشهادة اعلم وقيل
 ليس بمؤمن حتى يتارن عقده ارنقبه ارنقبه بجملة شهادة ارمط بالله وبرسوله وفي نسخة
 شهادة الله وهي بالنسب وقيل بالرفع وكلاهما جائز لان من تارن الشئ فقد تارن ذلك الشئ وانما قيل
 ينفي ايمانه اذ الشهادة انشاء عقد والتزام ايمانه اي قبول احكام اسلام وهي اي الشهادة مرتبطة مع العقد
 ارمط القلب والايتم التصديق مع المهلة بفتح فسكون اربع الالهال زمانا يسعه القيام بشرطه او شرطه
 الا بها اي بالشهادة سواء قلنا انها شرط او شرطه كايضا وهذا القول الثاني هو الصحيح اي في انه ليس
 بمؤمن لعدم قرانه عقد جبانة باقرار لانه مع تمكنه من بيانه في مهلة زمانه واما قول الربيع ان هذا انما يقول
 به من يجعل الاعمال جزء منه فخطا ظاهر اذا جمع اهل السنة على ان الاعمال ليست جزء من حقيقة الايمان فخطا
 للفرع والمعتزلة واما نسبة هذا القول الى الشافعي والمحدثين فيقول على انها جزء من كمال الايمان وانما اختلف
 الغلط في مراتب الافعال فبطل قول الربيع ان الايمان قول وعمل ولتتقاد كما هو مذهب الفقهاء والمحدثين
 او قول واعتقاد كما هو مذهب ابي حنيفة وشيخه انتهى ولا يخفى ان هذا غفلة منه عن تحقيق الاشياء واتيانه
 ثم هذا اختلف فيما اذ لم يؤمر باء الشهادة وانما امرها وامتنع وتابى فيها كما طالب فهو كما فر بالجماع
 وهذا امر ما ذكرنا في بحث الايمان وفي نسخة وهذه اربعة المسائل والاقوال التي هي الوسائل التي كتب
 فيها الرسائل ليستفح بها كل طالب وسائل بندي بونه مضوطة وسكونه موحدة فذلك مجرى اشياء تليق
 على ما في الفاموس وهو مذهب لما في النسخ المعبرة وموافق لما في الشرح العمدة واما ما ذكره الروابي في قوله
 بنون وباء موحدة مفتوحتين وفي نسخة بضم النون وسكون الباء جمع البنية فليس في النسخ وهو مخالف لما في
 كتب اللغة بل في الفاموس ان البنية بفتح النون وبضم النون ولام ياء ان هذا المعنى لا يباستقام
 للرام فهو مخالف الرواية والدراية نعم في نسخة بندي بضم ففتح جمع بندي ارنقبه سيرة والمعنى ان
 ما ذكره من الايمان وما يتعلق به صحة وعدما في هذا الكلام شئ يسير يسير تبليغه امر كثير يفيض من الافضاء
 ارمط ووردى الى منسح في الكلام في الاسلام والايمن وابوابها ارمط يتعلق بها من الاحكام وفي
 الزيادة فيها والنقصان وفيه ارمط في زيادة مراتب الاسلام المتعلقة بالاعمال ونقصانها وانما
 اختلف في زيادة نفس الايمان ونقصانه وينبغي عليها قوله وهل التجزي متمنع على مجرد التصديق اي كما
 عليه اهل التحقيق لا يصح ان التجزي وهو قول الزيادة والنقصان املا فيه ارمط في الايمان جملة امر اجبالا
 بل يتباح الى بيانه تفصيلا كما اوضحه بقوله وانما يرجع ارمط التجزي الى ما زاد عليه ارمط في الايمان
 من عمل ارمط واحسن قوله وقيل من فيه تجسر الراء وبضم طر حبل التجزي في التصديق لا اختلاف صفاته
 وتباينه حالته اي وتباين مقاماته وتفاوت درجاته من قوة بدين ارمط وقصيم اعتقاد ارمط دليل
 قوي ووضوح معرفة ارمط بانضمام مشابهة واولم حاله ارمط غير تفويتها ولا تصور غيرها ووضوح طلب

اي بالعبادة وهو حال الاطمينان ومقام الحسن الزبيرية جليلة السلام بقوله الحسن ان يعبد الله كما كنت
 شرا ولا شك ان مقام الحسن واحكام الاركان من احكام الاملين وكمال الايمان لان الاملين يقبل الزيادة
 والنقصان كما حققنا في شرح الاربعين ووقفناه في شرح فقه الاكبر بتوضيح المعنى وفي بسط هذا اي الجرح الشريفي
 فخرج عن عرض التأليف لان المقصود منه اداء حقوق صاحب الاصطفا بتابعته على وجه الاستيفاء وبما
 ذكرناه غيبة الاستغناء عن تطويله بما قصدنا اي اردنا ان شاء الله تعالى ان كان على وفق ارادة سبحانه
فصل واما وجوب طاعة ارادة النبي جليلة السلام في حكمته واتباع شريعته كما ذابوا في الامانة به وتخصيصه
 بما جاء به اي ووجوب تقديقه فيما علم بالضرورة انه جاء به او تصديقه بما جاء به بجملة وجبت طاعته اي مطلقا
 وهو جواب الشرط لان ذلك ارادة النبي جليلة السلام في كل ما جاء به من الدين بالضرورة قال الله عز
 وجل يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا رسوله وذكر الله تحسنا وترزيق وشروطه وتبينه على ان طاعته في طاعة رسوله
 بشهادة افراد الضمير قوله ولا تولوا منه اي عن رسوله وبديل قوله من يطع الرسول فقد اطاع الله
 او يقال افراد الضمير اجماعا الى ان الطاعنين مثلا زمان او الضمير الى كل واحد منها والاظهر ان المعنى اطيعوا الله
 بما انزل من كتابه والرسول فيما امر اليه من خطابه في تمام ايجابه وقال من اطعوا الله والرسول لم يقل
 واطيعوا الرسول لما سبق من تلازم الطاعنين وتراجم المحالين واما حيث قرأ اطيعوا الله واطيعوا الرسول
 كما في نسخة مصححة فللمشارة الى استقلاله بالطاعة فيما ثبت منه بالسنة وضبط الشريعة وقالوا اطيعوا الله
 والرسول لعلمهم بترجمته اي باطاعتها وتابعة شريعته وان اطيعوه اي بغير الحق تهمة او ان الى الحق
 وقال من يطع الرسول فقد اطاع الله لانه المبلغ والامر في الحقيقة هو الله تعالى وقد نزلت الآية في المنافقين
 حين فد الخبيطة صلى الله عليه وسلم من اجتناب الله ومن اطاعني فقد اطاع الله فقالوا لقد خالفوا الشرك
 وهو ينه عن ما يريد الا انه تغذوه ربا كما اتخذت النصراني عيسى وقال وما اتاكم الرسول اراهاكم من
 امر وامثالكم مخذوه اي تمسكوا به وما نهكم عنه اعرضوا عنه فانهوا اي عنه بوجوب طاعته وامثال
 متابعتة وقال من يطع الله والرسول فاولئك الآية ان فالزيرة اطاعوا مما يكونون مع الزيرة انهم الله
 عليهم من النبيين والصديقين او المبشرين في الصدوق والتصديق والتحقيق من العلماء والاولياء والشهداء
 والصالحين او الثمانيين بحقوق الله وحقوق خلقه اجماعين بين تعظيم امره والشفقة على عباده ومن
 بيانته حاله او فزيره وحسن اولئك رفيقا اراهم في اهل عليين ذلك الفضل من الله اراهم عليه
 سبحانه شئ وكفى بالله عليما اي بالمطيعين والعاصين وقد ما ارسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله اي
 بامر او يبيح به يقول اراهم على طاعته رسول طاعته ار طاعته نفسه بقوله من يطع الرسول فقد اطاع الله
 وقرن طاعته بطاعته اي في كثير من الآيات وورد على ذلك اراهم في الطاعة والاطاعة بجزل الشرايب
 بقوله فاذنك مع الزيرة انهم الله يعلم الآية وورد على مخالفة بسوء العقاب بقوله فليخذر الذين يخافون
 في امره ان يعصمهم فنتة او يعصمهم عذاب اليم ووجب امثال امره واجتناب نهيه بقوله وما اتاكم الرسول
 فخذوه وما نهكم عنه فانتهوا قال الغسولي والائمة اراهم في طاعة الرسول في التزام سنة اراهم في طاعة
 ومواظبة متابعتة والتسليم اراهم في الاقامة والالتزام لما جاء به من شريعته وقالوا اراهم في طاعة الله
 من رسول الامر من طاعته على ما ارسله اليهم ومنها من معصيته بقوله وما ارسلنا من رسول الا ليطاع
 باذن الله اراهم في طاعة الله من بعث اليهم بسبب اذنه لهم في طاعته او بتوقيفه لتابعته فمن لم يطعه في شريعته
 ولم ير من برسالة فهو كما فرغ في ملته وقالوا اراهم في طاعة الرسول في سنة الاولى سنة مجيئة اجمع ليطاع قوله
 قوله يطع الله في فراغ سنة جوب الشرط والمعنى من يطع الرسول بما امر به ونهى عنه ما لم يرد به القرآن
 الكريم يطع الله في فراغ سنة الثابتة في القرآن العظيم لان امره ونهيه من امره ونهيه بقوله وما ينطق

الفرق بين العبادة والطاعة ان العبادة لا تجوز لغير الله تعالى
 والطاعة تجوز لغير الله تعالى كما قال الله تعالى اطيعوا الله واطيعوا
 الرسول واولوا الامر منكم

احصله

فاذا للكل جمع المشار اليه باعتبار معنى من بعد افراد
 يطع تطرا للفظ من

عن الهوى ان يقولوا امرهم

بيك الله جواب الامر وهو جواب الشرط اي برض عنكم ويكشف يجب تلويكم ويعفر لكم وتوكلتم اجمع عيوبكم
وقد نزع فاموا اليه ورسوله النبي الامر في وصفه به تلويح الى ان كمال علمه من معجزة الذي يؤمن بالهدى وكلما
اي كيتسه واثابه وانبعوه اي في اوامره وزواجره لعلمكم تمتدونه بركات طواجره وسرايره وفلك تعالي
فلا وربك زيدا لتاكيد معنى القسم كما قاله الربك بتعاينه كقولنا يا ابا الجحيم بين الغيا والواو فالظاهر ان تقدير
فليس الامر لانظن من انهم يصلون الى الله في من غير ان يتبعوا رسوله وربك لا يؤمنون اي بي ولا بكت
من جلودك ارجلوك حاكما فيما شئتم بينهم ارضاقوا في امرهم ويرضوا بحكمك في حزمهم ثم لا يجدوا في انفسهم حيا
ارضاقا ما قضيت ارجلك به اود من حكمك وبلوا تسلما مصدر مؤكدة بمنزلة تكريره ارضاقا دون حكمك
انقباء واكامل يكون بجيع احكامك شاملا ولطوا امرهم وبواظنهم كما يقال اي في اللغة سلم بشدة السلام
واستلم وسلم اذا انقادا مطلقا وقد كان في رسول الله اسوة بكسر الهمزة وضمها ارضاقا حسنة
من حزمها ان يرضى ويقبض بها كما كان برجوا الله ارضاقا اولئك ارضاقا واليوم الاخر ارضاقا اولئك ارضاقا
عقاب او حجاب واليوم الاخر ارضاقا وغدا به الية وقد عذب على الرضا ان الحكم وهو ليس صاحب الجاه
الاسوة في الرسول ارضاقا في حقه الاقتداء به ارضاقا في امر شريعته والاتباع بسنة ارضاقا في طريقته وشركه في الغنة
في قول او فعل وكذا في جميع ما علم من حالته وشركه واحد ارضاقا في تفسيره معناه ارضاقا في قول الحكم وان
انكف عنهم مشاء ورسول الله قوله بعد كما فيكم الية عقاب ارضاقا ملاحظة من الله للمخلفين عنه اي في غير اياته
وخصوص حالته وعلا درجته ورفعة مقامه ومال سهل ارضاقا في سخره وهو السخرى من الكابر
الصوفية في قوله اي في تفسيره صراط الرزية انتم عليهم قال يتابعه السنة وفي نسخة سنة اي انتم عليهم
بسبب اتباع طريقته فامرهم الله ان يتبعوا شريعته ووعدهم الايتاء باتباعه ارضاقا في حيث قال
وانبعوه لعلمكم تمتدونه لان الله كما ارسله بالهدى ارضاقا بالهداية الموصولة الى المولى ودية بحق ارضاقا
مخالفة الهوى ليركبه اي ليطهرهم عن الشرك والمعاصي ويعلمهم الكتاب ارضاقا في القرائن اجمع للحكام والاطلاق والحكمة اي
السنة او الاحكام المحكمة او العارفين الصادرة عن اهل الحكمه فمن جمع بين اتباع العلم واتباع العمل وهدى بهم
الى صراط مستقيم هو الرزية التوهم بالطاعة في الدنيا وطريق الجنة في العقب ووعدهم ارضاقا باتباعه في الجنة تعالى
في الية الاخرى وهي قوله تعالى ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فاتبعوا في بيك الله ويعفر لكم وتوكلتم وهذا معنى قوله ومعرفته
اي ووعدهم عقابهم اذا انبعوه ارضاقا في الايمان به واشتغال امره وذهبه واتزوه جلت مدوده اي
قدموه على انفسهم واتزوه على اموالهم واحقادهم واهل انانهم واجوه ازيد من ابائهم وابنائهم وما يتبع
بفتح النون ورضع اي وعلى نيل الله ثمرهم ارضاقا في الجمال المتعلقة بالامر الربوبية الشاغلة
من المراتب الدينية والمناقب الاخوية وان صحة ايمانهم اي وانهم في قوله تعالى لا يؤمنون الاية ارضاقا
بانقباء بهم له ارضاقا ورضاهم بكم اي فيما شئتم بينهم وشرك الامراض عليهم ارضاقا في حكمهم ارضاقا وروى كما
في تفسير ابن المنذر من الحسن اي البصري ان اقوالا ارضاقا كثيرا ما كانوا يارسول الله ارضاقا في طلب
رضاه فانزل الله تعالى ان كنتم تحبون الله فاتبعوا في بيك الله وروى قال الربيعي لا ادرى من رواه ان الية ارضاقا في الية
نزلت في كعب الاشرقت وهو يهودي قتل غيلة كافر ارضاقا في وعده ان من اليهود واهل مالكو ارضاقا في انذاره
رضاهم ارضاقا في اشباع غريبه واجباؤه يعنون به كما قال المنصور ونحن اشد حبا لله ارضاقا في قرب الاولاد من
ابائهم بل هم مبعودون عنه بعد اعدى الاعداء من اعدائه اذ لو كانوا ابناؤه واجباؤه ولم ياتوا بغيره من
عيوبهم ولما عذبوا بذنوبهم مستحاف في الدنيا ومتسا بانذار وانما في العقب لا اياها معدودات كما زعموا وقنوا
من جهة النفس والهوى وقد اجاب عنه سبحانه بقوله قل نعم يعذبكم بذنوبكم بل انتم بشر من خلق يعفر لكم
بما ايمان ويعذب من يشاء بال كفران والله على كل شئ قدير من الحسن واخذله وهذا لا ياتي في قوله فانزل الله الاية

اي اية تمل ان كنتم تحبون الله حيث لا مانع من تعدد الجواب في مقام الخطب والعقب وعمل الزناج معناه ارضي ما ذكر
 من الاية اذ معنى ان كنتم تحبون الله ان تعبدوا واطاعة اي تزدوموا وتحبوا القيام بحقوقها فافعلوا ما امركم به من رسولنا وهذا
 تفسير للمعنى المتكلمة فاتبوني اذ اتبعوا امرى ونهى اذ خشية العبد لله يوم الرسول طاعة الاما ورصانه بما امر
 ارضيها وحبته الله كما امر اي اجباده عفوهم ابرائقة وانعام عليهم برحمته تحق برخلهم في جنته ويقال الحجب
 من الدنيا الى العبد عصمة ارضيها من المعصية وتوفيق ارضيها للعبادة ومن العباد ارضيها من العبادات على
 طاعة ارضيها له في امره ونهيه ومنها بعد رسوله كما قال الخالق قبل الفائل راجعة العودية وفي الاجباء ان
 قاله عبد الله بن المبارك رحمه الله وانت نظر حبه هذا ان يجمع بين اختيار المعصية واظهار المحبة لعمري ينبغي
 العين اعتراف من بين المبتداه وما في غيره من جار ومجرور وجر اضم به والتقدير والله لبتاني او لعمري مما اسمع
 ان هذا الامر في القياس وفي نسخة في النعال وهو موافق لتفسير في اللث واصحاب الغزالي يربح ارضيها وغريب
 ويربح من القياس او من فعال الناس لانه لو كان جرك صادقا لا طعنه كما هو القياس لكنت لم تطعه فاعلم حبه
 له صادق برليل قوله ان الحجب في حجب يطبع وفي رواية يطبع ويقال حبه العبد لله ارضيها بيله البرجحة بتعليم
 ارضيها منه ومنه ارضيها من سلطان وقبلة الله له ارضيها من حبه له اي بانعامه فيكون من الصفات الانسانية
 واراونة الجميل فيكون من الصفات الذاتية والجميل منصوب على انه مفعول المصدر الذي هو اراونة ويكبر
 اي وقد يكون المحبة بمعنى مدحه وشانه عليه ارضيها العبد عند ملاكته وعلى السنة رسله او على السنة يخلق فانها
 اقلام الحق والعباس وهو الامام ابو العاصم صاحب الرسالة والتفسير فاذا كان اي الحجب بمعنى الرحمة والارادة
 والموج لان من صفات الذات والاعمال ما قد مناه ولساني جدار بعد ذلك في ذكر حبه العبد غير هذا ارضيها
 ما ذكرهنا بحول الحق ارضيها وقوة وهو متعلق بسببنا ارضيها اولا خلق ارضيها به بعض الفقهاء قال
 ارضيها ابو الاصمغ شخا المنة والموجدة وفي قوله من حبه به سهل وشانه في نسخة واخبرنا ابو الحسن
 يونس بن عفيف اسم فاعل من الاغائة الغيبة ان الكامل في الفقه يقرأ في عليه ارضيها الحديث قال ارضيها
 كذا هاتنا اي حديثنا محمد بن حاتم بسند التوفيق قال شانه ارضيها ابو حفص الجعفي بعض فتوح نسبة الى قبيلة منبنة
 بالنسبة لسان اي حديثنا ابو بكر الجوري بهمة ممدودة وضم جيم وتشد ياء وهو الامام الحافظ القدوة شانه
 ارضيها ابراهيم بن موسى الجوزي يفتح ارضيها بسكون الواو وكسر الزا فسوب الى ابو زيد شانه ارضيها داود
 ارضيها رشيد بن عفيف خوارزمي روى عنه مسلم وابوداود وابراهيم ماجنة والبعور والسراج وخلق ارضيها
 ماعد الزبور ودثة غير واحد شانه ارضيها الوليد بن مسلم هو الحافظ ابو الجعفي عالم اهل الشام روى عنه
 احمد واسحق بن ابراهيم المديني ما ريت في كتابي من ذلك ارضيها من مولى من تزر به يزيد هو الحافظ
 الحسن بن خالد بن معاوية بن عطاء وعنه الخطابة وكان شانه قديرا ارضيها من محمد بن ارضيها داره ارضيها البخاري
 والاربعة بن خالد بن معاوية بن عطاء وعنه الخطابة وكان شانه قديرا ارضيها من محمد بن ارضيها داره ارضيها البخاري
 غير ذلك ارضيها له الجماعة عن عبد الرحمن بن اسلم بن نفع هو اصحاب كان في سنة ارضيها داود وجامع الزمزمي كثر ارضيها
 وفي بعض النسخ اسلم بن حجر بن مهران وسكونه جميع الكلام يفتح الكاف عن العرباض بك العين المهله وفي قوله منا حجة
 ارضيها سارية ارضيها بن نفع اسلم بن البكير من اهل الصفة ارضيها له اصحاب السنة الاربعة في حديث ارضيها روى
 العزرائق في موعظة النبي صلى الله عليه وسلم انه قد علم بسنة حسنة اطفاء الراسخين المهديين ارضيها الاربعة
 ورضيها سارية بن كعب بن عبد العزيز ما لم يرد اسم فاعل من الرشد وهو عطف النبي والمهدي من يراه الله في الحق
 عضوا يفتح فتره بغيرها بالنواجذ بالذال المعجمة ارضيها كما يترك العاضد بجميع ارضيها والياكم وقد ثاب الامور
 تحذيرها ومن الرضا بها جمع حذرة وهي عالم كبره موقفا من كتب وكسنة والاربعاء ارضيها فانه كل حجة بدعة وكل
 بدعة بالانصب وفي نسخة بالرفع ضلاله وخص منها البدعة الحسنة لحدث من سنة حسنة فلا يجرها وارجو ان يكون

وايكم وقد ثاب الامور كلها منصوب بفعل مضمر
 اي باعدوا واحذروا والاخذ بالا مورا المحدث في الدين
 واتباع غير سنة اهل البيت الا شديها فان ذلك بدعة
 وان كل بدعة وهي لغة ما كان مختصا على غير مثال سابق
 ومنه يدعي السموات والارض اي موجودها على غير مثال
 سبقا وشرا ما احدث على خلاف امر الشارع ودليله
 انما هو العام ضلاله لان الحق فيما جاد به الشرع في
 لا يرجع اليه يكون ضلاله اذ ليس بعد الحق الا الضلال

٢٤٩

قد التمسوا وما لكم الرسول فخذوه وما نهكم عنده فاستهوا وقد علمت السلام من اقتدى بنى فهو منى امر متصل بنى او معى
 او من اشياهم واتباعهم وقد رواه عبد الرزاق في مصنفه من مرسل الحسن الا انه يلفظ من استن بسنن ابيها وعملها
 فهو منى ومن رغب عن سنن يقابل رغب في الشئ اذا اراده ورغب عنه الرغب برده والمغنى ومن مال عنها كراية لها
 فليس منى كافي الصحاح وعنه ابى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان احسن الحديث كتاب الله
 هذا مقبول قوله في قوله تعالى انزل احسن الحديث كتابا مشابها وخبر الهدي بالنصب ويجوز رفعه هدى محمد وهو فتح الاهداء
 ويكون الدال فيها بمعنى السنة والطريقة ومبني في بعض النسخ بضم الهاء ورفع الدال على انه ضد الضمان كقول
 الله ان الهدي بدار الله والمغنى بسيرة السنة وطريقة الرضوية ومنه السوية وشرا الامور بالوجهين قرئانها
 جمع محدثة بالفتح وهى البدعة التى تخالف الكتاب والسنة واجماع الامة قد الدلج الا درى من روى هذا الحديث واعلم
 انكره من حيث استناده الى ابى هريرة والاقتدور من حديث جابر كما رواه احمد ومسلم والنسائى وابنه طيبة ولفظ
 اما بعد فانه اصدق الحديث كتاب الله وان افضل الهدي هدى محمد وشرا الامور محدثاتها وكل محدثة بدعة وكل
 بدعة ضلالة وكل ضلالة فى النار الحديث وروى البيهقى فى الدلائل وابنه عكرمة عن عتبة بن عامر الجهني وابو بصير
 السجزي فى الابانة عن ابى الدرداء مرفوعا وابنه ابى شيبة عن ابى مسعود موقوفنا بلفظ اما بعد فانه اصدق الحديث
 كتاب الله واوثق العوى كلمة التقوى وخبر الملقن ابراهيم وخبر السنن سنة محمد وشرف الحديث ذكر الله واحسن
 هذا القرآن وخبر الامور عوارضها وشرا الامور محدثاتها واحسن الهدي هدى الانبياء واشرف الموت قتل الشهداء
 واعلم ان الضلالة بعد الهدي وخبر العلم مانع وخبر الهدى مانع وشرا العزم القلب واليد العبدان خير من اليد
 السفلى وما قدر وكفى خيرا ما كثر والى وشرا العذرة حين يحضر الموت وشرا الندامة يوم القيمة ومن الرمان من لا ياكل
 الصلوة الا وبرك وفهم من لا يذكر الله الا بغيره واعظم الخطايا السنة الكذوب وخبر الفخ غنة النفس وخبر الزاد
 المتوى ورأس الحكمة فانة الله وخبر ما قدرنى القلب اليقين والآرتاب من الكفر والنيابة من عمل الجاهل
 والقلوب من جنتهم والكفر من النار والشعر من غرام الميسر والخمر جماع الائم والنساء جملة الشيطان والاشياء
 شعبة من الجحيم وشرا الحاسب كسب الربوا وشرا الماكل مال اليتيم والسعيد من وعظ بغيره والشئ سئى فى بطن امه وانما
 سبب امه وانما سبب احدكم الى موضع اربع اذرع والامر باخوه وملاك العمل خواتمه وشرا الهوى روى الكذب وكل ما تعد
 قريب وسباب المؤمن سوق ومالك المؤمن كفر واكل لحمه من معصية الله وحرمه ماله حرمه دمه وفيه نكال على الله تعالى
 ويكذب ومن يغفر لله له ومن يعف يعف الله عنه ومن يكظم الغيظ ياجره الذمته ومن يعسر على الدرزية
 يعرض الله له ومن يتبع السنة يسع الله به ومن يعسر يعرض الله له ومن يعرض الله يعذب الله تعالى
 اللهم اغفر لى ولائى اللهم اغفر لى ولائى اللهم اغفر لى ولائى استغفر الله لى ولكم كفى فى الجماع الصغير وانما ذكرته لانه
 من النفع الكثير للصغير والكبير وعنه عبد الله بن عمر بن العاص وفى نسخة الحاص والاولى هو الاول لما حقتنا فيها
 سبقه من اصل الحديث قال النبي صلى الله عليه وسلم العلم اربعة اشياء وما سوى ذلك فهو فضل ارزانه يخفى
 الى علمه بين كل علم سوى هذه الثلاثة وما يتعلق بها مما يتوق عليه وان لم يسع المرء جهله اية حكمة امر احكم بيانها نعلم
 يخرج الى زيادة فى ثباتها او سنة قائمة ارا حديث ثابتة ارسومة العلم بها دائمة او منصفة عادلة اى فى الغسمة
 او عادلة ومنه فى العلم بها للكتاب والسنة وهى الثابتة باجماع الامة او قياس الامة رواه ابو داود
 وابنه طيبة وعنه الحسن بن ابى الحسن البصرى كما رواه عبد الرزاق عن معمر بن زيد عن الحسن بن مسعود والدارقطني
 ابى مسعود موصولا قال عنه جلد الكلام عمل قليل في سنة امر صاحبها غير من عمل كثير في بدعة اى من اصلها
 لان ذلك وان قل كثر نفعه بل يوضع كله وذا اكثر ضررا ونفعه قليل وان كثر عمله ففى جحيم مع كافي قوله تعالى
 اولئك اى امم ارضهم وما حصل ان الاقتصاد فى السنة افضل من الاجتهاد فى البدعة ولو كانت سخنة وما كثر
 صلى الله عليه وسلم يدخل العبد الجنة اربعة مراتها بالسنة اربعة ايام بها تكسبها اربعة ايام وعملها مائة ايام

ابى احوال الوقت

فكانت بنام المقدس ومرام الاسن وفي نسخة بتك بها فالاولى استنبات والثانية حال ومحدث غير معروف النسخة
 صحح المعنى وعزاني بريرة منه صلوات الله عليه وسلم كما رواه الطبراني في الاوسط المتك بسنة خذوا اي حين يكون
 خذوا اي حين خذوا من الغنم والغنم فيها غير من الماشية والماشية فيها غير من السام فخذت من بيتك بالسنه اذا است
 الامة اجيب بان المراد اكثر الامة ولا يبعد ان يراد بغيرهم سوء اعتقادهم ببيتك العمل بلا حاديت واعتمادهم
 على مجرد ما يظنون بعقولهم الكسرة وارا انهم الفاسدة كما هو طريق اهل البدعة بجهت مذهب اهل السنة على ما ورد
 له اجماعا شهيدا حيث جاء في طريق سديد وقدر عليه السلام كما رواه الترمذي ان بنه اسرائيل اخبر قوما اي
 تنزوا على اشقيت وسبعين ملة ارمذ بها ومثريا وفي نسخة فرقة اي جماعة وان اتبع اي اهل العمومة او الاجابة
 تنزق وفي رواية ستفرق على ثلث وسبعين ارب زيادة ملة كلها اي جميعها الملك السابقة والفعل اللاهفة
 في النار اربطتها وكانهم فيها الا واحدة اربط ملة واحدة او الاجابة قالوا اي بعض الصحابة ومن بهم
 كما رسول الله ارجع والنجع الذي او اهل الطريقة الذي انما عليه اليوم واصحابي اربطه شاذة الكتاب والسنة
 وقائمة امور المحرفة والبدعة ومن السن قد صلوات الله عليه وسلم في نسخة اي اشاعها بجهلها او اذاعها
 بنقلها فقد احباني ارفع ذكرى وانظر امرى وهذا اجماعى كان معي اي شاركا لي في علو قدرى وفي نسخة كان
 معي في نسخة اي مصاحبا لي في النسخة رواه الاصبهاني في تشبيهه والاشكالي في السنة ومن عمر وبن عمرو الزبني
 كما رواه الترمذي وحسنه ابن ماجه ان النبي صلوات الله عليه وسلم قد سئل به امارت من ابي سنة من سنة
 ارب سنة قد اصببت بعدى ارب سنة ذكرها او العمل بها فان له من الاجر مثل من اي مثل من عمل بها في غير
 انه ينقص ارب ذلك الاجر الذي يكون له مما جاورهم اي من اجور من عمل بها يتعالم شيئا منقول ينقص وقد
 اعتبر في ضميرهم معنى ثلثه لفظها ومن ابتغى بدعة ضلالة بالاشافة او بالوصف ارب سنة كالتبار
 على القبور ويجيبها لا بدعة مستحقة كالتجارة وترتيبها لا يرضى الله ولا رسوله من الارض وصفة
 كاشفة والمعنى لا يكون موافقة للكتاب والسنة ولا ما خوزة من القياس او اجماع الامة كانه عليه ارب الماش
 مثل انام من عمل بها لا ينقص ذلك من اوزار الناس شيئا ان من اثم عمل بها يتعالمها **فصل** او ما ما ورد في
 اي الصالحين من الصحابة والتابعين والائمة ارب العلماء والعاملين المجتهدين في امر الدين من اتباع سنة وفي نسخة
 من اتباع سنة فاجاب متعلق بورد وعلى الاول بانين والاقراء بهد سيرة ارب طريقتة وسيرة ارب سنة فالاول
 بين الكنية والثاني بين الكنية او عما اياها الى قوله وحاله وهذا الامر التبريري اولى من القول بالعلم التفسيري
 محمد بن الشيخ ابو عمران موسى بن عبد الرحمن بن ابي تلميذ بفتح فوقية وكسر لام ففتح الغنية ارب الكامل في الفقه
 سما عليه ارب لاقراءه له ولا بواسطة اليه قد ثنا ارب قد ثنا ابو عمر الحافظ ارب عبد البر ثنا ارب قد ثنا حبيب
 قد ثنا ارب قد ثنا فاسم بها صبح بفتح همزة وموهدة وفيه مية منونة كذا في نسخة مضبوطة وانها براسة
 غير منسفة كما هو في نسخة والى علم ووجه به مسرة بفتح ميم وسية مهلة وتشديد راء قالوا ارب كل ما ثنا
 ارب قد ثنا محمد بن عثمان بن يزيد الضاد المعجم ثنا ارب قد ثنا يحيى بن يحيى ارب اللطيف راو الموهدة وفي نسخة
 اختصر على يحيى الاول لشهرة فتامل ثنا ارب قد ثنا مالك وبعو الامام صاحب الذهب عن ابن شهاب ارب الزهري
 من رجل من اليناكده اسيد بفتح فكسر وفي نسخة بالتصغير وخالد بن عطاء بن اسلم عام الفتح وكان من المؤلفين قلوبهم
 واما الرجل في غير معروف انه سأل عبد الله بن عمر فقال يا ابا عبد الرحمن كيف بنا اليوم ويقراد بها على الصحيح انما نجد
 صلوة الحفوف وصلوة الحضرة في الغزاة ارب في قوله ته واذا كنت فيهم فانت ارب الصلوة الية الى قوله ان الصلوة
 كانت على المؤمنين كتابا موقوتا ولا تجد صلوة السفر ارب صلوة القصر في الغزاة صرح بها والاصلوة الحفوف
 متضمنة للقصر في الية على ما ورد في السنة فقد ارب عمر بن الخطاب في الاسلام جرب على عادة العرب في حكاية
 الاقوام واما الى الشفقة على الانام ان الله قد بعث النبي محمد صلى الله عليه وسلم ولا تعلم شيئا ارب الاكلام

قال

وانما فعل

وانما فعل كما رأيناه يفعل أي شتعه ونقدت به في جميع اموره وقد رأيناه يقتصر في السفر فصرنا معه بل وقد امرنا
 بالنصر وواجب علينا هذا الامر بقوله هذا صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته والامر للجواب ولذا نقل
 ابو حنيفة بان الامام سادة ومكرهة كرامة محرمية والحاصل انه صلى الله عليه وسلم مبيد للشرعية بالكتاب والسنة
 فمن ترك شيئا منها فقد وقع في الضلالة والبدعة والحديث رواه مالك والنسائي وابوه ماجه وقد مر مراراً في
 اي امر وان برز الحكم الاموي القرشي واهل بيته عاصم بهم مبره الخفايه ويوتا يحي خليل وخامس اخنفا على ما قيل روى
 عن عبد الله بن جعفر والنسائي وابوه للسيب وجماعة وعند ابنه والزهري وعدة افواه اصحاب الكتب السنة ما تدبر
 سبحانه من ارض حصصه احدى ومائة وله من العرابيون وعدة ولاية سنظام وخمس اسنهر والمال ما خافه كاهنة
 ومراية متواترة وهذا الحديث روى عنه الانكالي في السنة انه قال سن رسال الله صلى الله عليه وسلم اربعة طرق مرفوعة
 وولاية الامر اربعة خلفاء الراشدون بعد سننا ارموا فحق لقواعده الكتاب السنة شيخ عمر الزين على براني
 سعب في صلوة الربا وجماعة كبتية الصحنه ثم بعثها الى الافاق لاخذ بها العمل سنة وسنة بعد
 تصديق كذبة الله ارحب قال وانا انكم الرسول فخذوه واستعملوا طاعة الله ان في طاعة رسوله لعدله سبحانه
 فيطيع الرسول فقد اطاع وقد فعله السلام عليكم السنة وسنة خلفاء الراشد من بعدى والمراد خلفاء الراشدين
 وانهم كل من سار بهم من الائمة وقوة على ربه الله ارموا سنما سنة سنة من اتي على طريقته ونقوبه على
 كمال ملته وجمال شريعته لسبب احد تغييرها او زيادته ونقصانها فيها ولا تبدلها اربغير ما قلنا انه احسن والنظر
 ارب ولا يجوز لاحد النظر في زيار من خلفها اربا ولا يلبس شرمي من اجماع او قياس بل بمجرد زياره واتباع عقله
 وقد تحفظوا في هذا من ثلثة فهم وكثرة جهله وسودظنه بالامام الاعظم والهام الاثم حيث قد كفاك هذا
 حالها بالغاء قول من قد ينفور شهادته الزورته مرأيا بلنا وقوله لو انهم رجعوا لكانت نوران ثلاثة لغزاة
 شهدا بركت جازله انه يبايع مع علم بانها ليست زوجته وهذا لم يرد به كتاب ولا سنة انتهى ولا يخفى ان خلفه
 ابي حنيفة في الفقه كاصح به الشافعي فهل يتصور لامام الجهد بربا ان يتكلم بربا به الجهد في امر الربوبية او يتوهم
 ان يكون جاعلا بالكتاب والسنة ويدرأه لائمة ومقتدى اكثر الائمة فهذه اخطا فاسد وروهم كاسد ولكنه خلق سبلنة
 كالبينة في شنيعه هنيئة تسبيح ان اقيمت مع ان المسئلة المذكور من الرواية المشهورة من على كرم الله وجهه
 نقل شهادته زوجاته فهنا علم ان هذا العالم لم يعب الى مقام الاجتهاد والقائيد بمرور واقع في حقيقته
 التسليد بل جملة مقبلة التعصب كجمله والتكسب الفاضل حيث تكلم بهذا القيل ولم يعرف انه الجهد اسم الدليل
 كما قال الشافعي يجوز نكاح الرجل وولته بنته الحاصلة من الزنا نظر الى ما قال من انه الدليل مع عدم التفات
 الى جميع صورتي في هذا القيل والسجدة مهدي الى سواء السبيل من اقدرى به اي بسنة دستهم مهند ارمادام
 مقصد باها وفي نسخة فهو مهنت ومن اخبر بها ارستعاز بها واستوثق بسببها واستدل بطلوبها بدلوا لها منصور
 ارمو منصور كافي نسخة ومن خالفها ارمع بركت بها وعلى بقربا واربع غير سبيل المؤمنين ارب المجتمعين عملها
 ولاه الله ما تولى اربعله والبالا لتولاه من الضلال وخطيئته وبينه ما اختاره من الوابل واصلاه جهنم ارب دخله
 فيها واحضرت بها وسادت ارب حيت جهنم مصير ارم جلاله ولم يتبعه وحمدت مقبلة من قوله مع وورثت في البرول
 من بعد ما تبين له الدور ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونضله جهنم وسادت مصير ارمهس سببا في الحسن
 ارب البصرى حملت عليه في سنة غير من عمل كثير في بدعة وقد سبق هذا الحديث مر فوفا فلعله جاهد موقونا اجينا
 نلذة فكرهه هنا ككدره ليكون لنا كبد الامر مقرر والمعنى ان لا تقتصد في السنة غير من الاجتهاد في البدعة وقد
 ابره شهاب اي الزهري كما افرجه عنه الانكالي في السنة بلغنا من رجل من اهل العلم ارض الصابة والرايعين
 قالوا الاقتصام بالسنة حاجة ارب التمسك بها بطلب خلاصه من ورطة الهلاك ووصية الانهاك وكتب عمر بن
 الخطاب كافي سنة سعيد به منصور عنه الى عماله ارب بالامصار يتعلم السنة ارب الاحاديث السنه وفي نسخة يتعلم

ار الناس

والفرق ان تصديقها وتبينها معا معاها او اريد بهما علم الفرائض وقسمه الموارث واللين اذ اللغة تغير
 من احد الرواة الحديث او من المص والمرا وباللغة اصوابها المفردة انما لم تعلم الصفة وفروعها المركبة الكائن
 لعلم الفرائض المتعلق بالمباني وكذا علم البياض والمعاني وقد ادى علمها على ما رواه الدارمي ان ناسا يجادلونكم
 بنسخة بالقرآن تغير في الاصل اربطوا له الايات القرآنية وبجملات الدلالات القرآنية فخذوهم بالبين في نسخة
 بالسنة ارفعا ليدوم بالا حادث النبوية لانها مبنية للاحكام النبوية والاخرية وهذا معنى قوله فان احكام
 السنة اعلم بكتاب الله ارفعا ليدوم بالا حادث النبوية لانها مبنية للاحكام النبوية والاخرية وهذا معنى قوله فان احكام
 العلم ما يحد يث المبيد للكتاب واما قول الربيعي كالتجاري وسلم وابي داود وخارج عن صواب الصواب وفي غيره
 ارفعا ليدوم بالا حادث النبوية لانها مبنية للاحكام النبوية والاخرية وهذا معنى قوله فان احكام
 اهلها ومن قرنها من ضربها كالعقود السنة الاحكام ولي في ذلك المقام فقد اصنع ارفعا ليدوم بالا حادث النبوية
 على السنة على سلم يصنع ارفعا في حجة في افظة على سلوك حجة وانما سنة وطريقه وحجته والظاهر انه اراد
 العراة كادرك عليه قوله وعرف على ما رواه الشيخ بن جبريل بين الحج والعمرة قبل تمتع اذ العراة قد يطلق على
 التمتع من حيث ان العراة تمتع ايضا لسقوط احدي السفرتين وحصول ثواب الهدى بالجمع بين العبادتين
 كما انه قد يطلق التمتع على الترانة بمعنى الفحوى الشامل للسرعة ولعل قوله في تمتع بالعمرة من هذا القبيل
 فعال له عثمان وهو الصواب بخلاف ما في نسخة فقد لم يعمري من الرار الا الرواية ارفعا ليدوم بالا حادث النبوية
 ارفعا ليدوم بالا حادث النبوية لانها مبنية للاحكام النبوية والاخرية وهذا معنى قوله فان احكام
 اذاع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لقول احد من الناس وفيه دليل صحيح ونقل صحيح ان حجة بليل
 كانت فارنا في حجة الاسلام وبدل عليه كوت عثمان على وجه الازام وكانه كان يظن ان افضل انواع الحج هو الافراد
 او التمتع على ان الشهر الحج يكون مخصوصا بالحج وان العمرة يقع في غير ما قبلها او بعدها كما كان اهل الكعبة قبل
 عليه السلام ان العمرة في اشهر الحج من غير الحجور ولدفع هذا الامر صلى الله عليه وسلم بعض اصحابه بنسخ الحج
 للعمرة ولعله ما يبلغ عثمان هذا المعنى او كان له تأويل في هذا المعنى وقد قيل انما نهر عثمان عن المتعة ليكون اشهر
 الحج للحج لا غير ويكون العمرة في غير ما بين ذار البيت في اشهر الحج وبعدها وقيل انما نهر فيها لمنفعة اهل مكة
 لتكون لهم موسما في كل عام والدمكة اعلم وحمل فعله صلى الله عليه وسلم على احد هما على الجمع بينهما كما عليه
 المحققون الزوجه جمعوا بين الرواية والدراية هذا وقد اقبل في نسخة التي وثقت عليها فقد لم يعمري وفي
 اليا مش عثمان عوف عمر وعليه مع وفي صحيح البخاري بسنن الشافعي كلاما في الحج من حديث مروان بن الحكم
 ثم شهد عثمان وعلى عثمان نهى عن المتعة وان الحج بينهما فلما رآه على اهل بيته كعبت العمرة ووجه فاعت
 ما كنت اذاع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم بقول احد واخرج الشيخ والشافعي كلاما في الحج من حديث
 سعيد بن المسيب قال سمعت علي وعثمان بعثان وكان عثمان ينهاى عن المتعة او العمرة فقد علم ما تريد الى
 امر فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم تنهى عنه وعنا ذلك فقد لا يستطيع ان اذاعك فلما رأى
 على ذلك ايدى اجماعا واخرج مسلم من حديث عبد الله بن شقيق كان عثمان ينهاى عن المتعة وكان يبايعها فنقد
 عثمان على كلمة فقد علمت انه قد تمنعنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد اجل ولكننا كنا نعتق
 انهن ولا يظهروا وجه التوفيق فانه عليه السلام حج بيت الله الحرام بعد فتح مكة وخلبت اهل الاسلام ثم الماروا بالتمتع
 التمتع اللعوى وهو القران فلا مخالفة بين الاحاديث المروية عن علي كرم الله وجهه والدمكة اعلم وعنه اى
 من على وهو غير معروف عنه اى وفي نسخة صحيحة الا انى ارانها فاني است بنى اربوحر الى بوجر على
 ولا بوجر الى اى بوجر خفي اعمل به ولكن اعمل بكتاب الله وسنة نبيه وفي نسخة وسنة نبيه ما استطعت اى
 قد ما قدرت بحسب الطاقة البشرية وكان ابن مسعود يقول كما رواه الدارمي والطبراني والانسالى

بيان
 القران وهو الحج بين العمرة والحج باحوام واحد في سفر واحد
 التمتع لغة الحج بين العمرة والحج باحوام واحد في سفر واحد
 عند عمر رضي الله عنه كما في المبسوط فان المشي ان يحرم
 بالحج قبل اشهر ثم اتيه بافعال العمرة وحمل ثم احوام
 بالحج في اشهر
 رسالة

في السنة عنه وعن ابي الدرداء ان قصد في السنة ان التوسط في العمل بها بين الكثرة والقلّة غير من الاجتهاد
 في البدعة اي احسن من المبالغة في بذل الوسع والطاقة والكثرة من الطاعة في حال الاخذ بالبدعة ولو كانت
 مستحقة واما تعيينه الربح بالضلالة فثبت من بعض الجهالة لانها تولبت بالسنة الثابتة ولا شك انها خير مما
 البدعة الحسنة ولا معنى لها بلها ببدعة الضلالة اذ لا يفرغها في جميع الاحوال الاغالة وقد اجمعه عمر كما رواه عبد بن
 حميد في سننه بسند صحيح صلاة السفر ركعتان اذ لا زيادة عليها كما ثبت عند علي بن ابي طالب وفعلا في الليالي
 والايام من مخالفة السنة اي لم يقبلها كقول ابي ثار بن العفر او كقول ابن عمر فان القصر ركعتان وهن منه ولذا نسي صدقة
 وقيل من مخالفتها عنادا او استحلالا فقد كفر وخرج من دائرة الاسلام باقتناع قبول احكامه عليه السلام وهذا اذا
 كانت السنة متواترة معلومة من الدنيا بالضرورة وتركها غير متواتر لها وقد ابي بن كعب كما رواه الامم
 في تحييه والاكتفى في سنة عليكم بالسبيل ان الزواجر من الطاعة والسنة ان وقتها الشريعة فانه
 ما على الارض من عبادة من عبادة على السبيل ارسيل والسنة ارسنة رسوله والمعنى يكون ثابتا على طريق
 الكتب والسنة ذكر الله في نفسه ان في باطنه والمعنى بحضور قلبه سواء يكون الذكر بلسانه او بحجروه وذكروا
 ولا شك ان الجمع اولى بحضور ربك فلامع لقول الربيع بن ابراهيم لم يفتخ لو شجع بطلانه فقامت حسنة ان
 سالت دعوتها من اربكاته من خشية ربه ان من خوف عقابه او حيا به فيعذبه الله بالنصب ان الامم بعزبه الله
 ابرار لان في دينه ولا في اخوته حيث تطلب مرضاة مولاه وفي سنة فيعذبه بالرفع وما على الارض من عبادة
 على السبيل ان الطريقة المرضية والسنة ان الهيئة السنة ذكر القصة في نفسه ان من غير ان يتعلق به
 الربا والسعة فاقدر جلده ان يقبض واجتمع من خشية الله ان من عظمة مولاه الا كما مثلت بقضين
 ارضية العجوة وطالته الغريبة كمثل شجرة قد سبب ورتها ار اوراقها وذوب روتها ورواجها
 فهي كذلك ارضيتها هي في اوقات كونها كذلك او اصابتها ربح شديدة اي فربوايتها فحمت بشرب
 الفوقه اي فتشربها ورتها الا كبر برلا او ناكيدا بعد المرافة بنزها باعتراض المثل حط عنه خطاها
 بسيفه الجبول او وضع عنه ذنوبه وتجر عنه عيوبه كما كانت غم الشجرة ورتها ار ساقط فان اقتصادا
 اي توسط في سبيل اي في طريقا غير سنة ان طريقه حسنة ذلك ان سنة غير من اجتهاد اي مبالغة في
 الطاعة وسع الطاقة في خلاف سبيل سنة ان في مخالفتها وموافقة بدعة اي ولو حسنة لا بدعة ضلالة كما قاله
 الربيع بن ابي ايضا وهذا عطف تيسير ولم يوجد في بعض النسخ وانظروا ان تاملوا صحتكم ان يكون علمكم ان كراهتها
 او اقتصادا ارضيتها في الجهد او توسط في الجهد ان يكون بدل من ان يكون الاول او ناكيدا بعد المرافة بنزها
 باعتراض الشرط والمعنى ان يوجد على منهاج الانبياء ار شربهم ويرى منهاج الانبياء اي شربهم وسنتهم اي على
 طريقهم لتصلوا الى مقام حبيبهم وكتب بعض عمال عمر بن عبد العزيز اي نوابه اليه حال كونهم يخبره
 بحال بلده اي ما عليه اهلها من فساد وكثرة لصومهم ارسنة ومنها به بل ياتخذهم بالنون وفي نسخة صحيفه
 بالياء الحقة بالفتنة بكسر الطاء العجوة المسالة وتؤيد النون ار الفتنة بل نواخذهم ونعاقبهم بمجردهم
 الوالته على الاخذ والرفقة عملا بالسنة او في سنة ام يحكم على البنية ار عند الظاهر وما جرت عليه السنة وفي
 نسخة صحيفه وما جرت به السنة ار ان البنية على الدر واليمين على من انكر تكلمه اليه عمر بن عبد العزيز وما جرت
 عليه السنة ار وما ترتب عليه من عرق ونقل وقطع وغوبا فان لم يصلح الحق ان يترك فلا اصلهم الله ار ايضا
 خلاف ما هناك ولا يبعد ان يكون الجملة الثانية دعائية ولا اول المهد واللعنة ان الله توحيكم في سنته وعلم في
 حكمه لا يجوز الزيادة والنقصان في حقه وقد روي ان بعض الملوك كان يقتل القصوص بالسنة ومع هذا
 يكثر السرة فذكر ذلك لبعض العلماء فمناك مقال له اعمل بالسنة يذفع بها الكثرة فسمع كلامه ذلك الامام
 وقل بكسرية في تلك الاحكام نقلت السرة فساله عن الحكم فقال لما كثرت مشادة قطع الابدى اعتبار القصد

وقل للصين العباد

ميلاد ال حنيفه ربح كان في سنة ثمانين ووفاته كانت
في رجب من سنة خمس وثمانين فكان عمره سبعين سنة
وهو تابع

اشام

ومعه عطاء اربع رياح او عطاء اربعة اسانق في قوله ان في تفسير قوله ملك ما سارتم ارا اختلافتم انتم واولوا الامر منكم
في نسخة ابن في امور الدين فرفوه ارا جمعوا فيه الى الله والرسول ارا الى كتاب الله كونه نزل الله ارا الى كتابه
فيكم وهذا يشمل حياته ومماته عليه السلام وقد اثنى في وهو الامام المجتهد روى عن مالك وروى عنه احمد
واخرج له اصحاب السنة الاربعة وذكره البخاري في موضعين من صحاحه في الركاز والعريه وينتدبه غيره وهو الكل
تولى يقين وولد سنة ثمانين ومائة يوم مات ابي جعفر سنة اربع وثمانين في سنة رسول الله صلى
الله عليه وسلم الا انها ارا اثنان ذهابا عطاء وعطاء قد يقع لانه كان في نزل الله سورة حسنة وهذا قريب في المعنى ما عليه
اذا ارا اصحاب الحديث فهد من بهي وقد عرجه بما رواه الشيخ في نظر الى البحر الاسود جملته معرضة حالية انك والله كافي نسخة
بحر لا تنفع ولا تنفع اى في حد انك وهو بنا في ما ورد انه يشهد انك استلم يوم القيمة ولو انا اني رايت
رسول الله صلى الله عليه وسلم بينك ما قبلتك ثم قبلك وهذا يدل انه رضى الله عنه على كمال مناقبه سنة
وغيره ولو اوجب الحزن عند الخفا لان طول العلم سدد الجزع الجواب لكن المسئلة مفصلة فان جزع لو انقسم
الى ثلثة قسم واجب الحزن وهو ما دل على كونه مطلق كقولك لولا انك لماتت عمر وقسم واجب الاثبات وهو
ما دل على كونه مقيد او لو حزن لما فهم المعنى كقوله عليه السلام لعاشرة لولا انك لماتت عمر وقسم واجب الاثبات
الكعبة وابيها على قواعد اربع فلو حزن احد منها بعد الكعبة المعنى لولا انك لماتت على كل حال من احوالهم لتقصت
ومن جملة احوالهم بعد عهدهم بالقرن فيما يستقبل فكل ما لم ينهم عند الحزن بتعيين الاثبات به ومنه قول الشاعر
ولولا الشعر بالعلم يذمر لكنت اليوم امشورة لبعد وكذا قول اخنات في انما ما صخر اوله لا كثرة الباكين
حول على اخوانهم لقلت نفع ومنه قول مصر هذا التقدير لولا انك لماتت على السلام مستعجرا في طلبك
وقسم ان شئت منقذت بقولك لولا انك لماتت لولا انك لماتت لولا انك لماتت لولا انك لماتت لولا انك لماتت
اثبت وروى في نسخة اني بكر الراد وسكون الياء منهرة على بناء الجوهول مقول رأي محمد الله به كراهه
احمد والبرار سنة صحيح يوسر ناقة في مكان اربطها حولها حتى عاد الى موضع اوله فسئل عنها اربطها حولها
اوله لا شئ ففكر لا ادري ارجوه وحكمة الا اني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعله امره في نسخة
يفعله ففعلته اى اقتداء به صلى الله عليه وسلم في فعله وهذا يشير الى الكار العظيمة كانوا يتبعونه في الامور
العادية ايضا وقال ابو عثمان الجري مهملة مكسورة منشأة مخبئة مخلة ينساب بور كان يسكنها وهو شيخ الصوفية
بها ذكره الذهبي في المشبه وفي نسخة المصنف بالتحقيق وهو في حيز من ماله ابو القاسم القسري في رسالة
في شبهة هذا القول البية والشا عليه بقوله فتم ابراهيم بن محمد به اسمعيل الجري المقيم ينساب بور وكان من الذي
قد صعب شاه الكرماني ويجي به معاذ الراسي ثم ورد ينساب بور مع شاه الكرماني على ابي جعفر احمد واقام عنده
وزوج ابي جعفر ابنة مات سنة ثمان وتسعين وماتوا من اقر السنة بسنة اليام ارا جعل السنة ابر او حكا كما
على نفسه قولاً وفعلًا ارا واعتقادا مطلقا بحكمة لانه تبع من لا ينطق عن الهوى واختر سبيل الهدى ومن اخر
الهدى على نفسه بانه تبع زايه وهو في فعله وقوله وامور دنياه واخراه نطق بالهدى ارا بالامور التي رجة عن
طريق السنة والمائلة من سبيل المرئى لمولاه وقال سهل القسري اصول من هبنا اى معاشرة الصوفية لا جماعة
بشهادة الاضافة لثمة الاقتداء باليه صلى الله عليه وسلم في الاخلاق ارا الاموال الباطنية والاعتقال الاموال
الظاهرة والاكل من اسلال الطيب خارج عن الشبهة واخلاص النية في جميع الاعمال على بصيرة من شوايب
الرياء والسعة اذ قد يصير العادات بها عبادات والكل ما خوذ من مكارم افعاله وفاسن اقواله صلى الله عليه
عليه وسلم وزيد وفي نسخة وقد كان على خلق عظيم وروى عن عائشة انها قالت كان مولده القراء ارا ما يقرأه
وتنهى بزواج ورجاء في تفسير قوله انه والعمل الصالح يرفعه انه ارا العمل الصالح الذي يرفع ويرفع الكلم الكبير
الى الله انه هو لا فناء به اى برسول الله صلى الله عليه وسلم كافي نسخة اى في جميع اقواله وافعاله واهواله

وقد فسر

فيقال ان يقول المأخوذ والرافعون هم الملائكة الجامعة انهم قد بدلوا بعدك اردتهم كذا بدليل قوله لا يقول
فصححنا صحفا ارتكبت حرات وهو يسكنون كما ومنها ما يقع بعد او ان تصب بتدبير الزهيم الله سبحانه او سبحانه
سحفا ارتقا بعدهم الله بعد او فطر دمع القطر وا بدليل حديث انهم لم ير الوامر تزيده على عقابهم قال السويدي اختلف
العلماء في المراد بهم على اقوال اربعة ان المراد بهم المأخوذ فيجوز ان يكونوا بالنعرة والتجمل فينا وبهم النبي صلى الله عليه
وسلم للسياحة التي يعلم فيقال ان يقولوا بدلوا بعدك ارمي موتوا على ما ظهر في اسلامهم واما انها ان المراد بهم من كان في زمنه
عليه السلام من اهل الاسلام ثم ارتدوا بعده فينا وبهم النبي صلى الله عليه وسلم وان لم يكن عليهم سبوا والوضوء كما كان يعرضهم في حياته
من اسلامهم فيقال ارتدوا بعدك والذالك ان المراد اصحاب المعاصي والكباشير الذين ماتوا على التوحيد واصحاب
البدع فلا يقطع لهؤلاء ما يثبت بل يجوز ان يزادوا معقوبة ام ثم رحيم الله سبحانه فيدفعهم اجنة ثم اعلم ان في بعض
النسخ فلما يزداد زيادة العن بعد للاسم فتصير لا فية واكثر الرواة عن مالك في الموضع على الاول ورواه يحيى بن
وابه قانع على الثاني ورده ابراهيم بن صالح بناء على الرواية الاولى وكلاهما صحيح المنع بل الثانية انصح في المنع ان خلا
يفعلوا فعلا يوجب ذلك مما كلف ومنه حديث فلا الغين احدكم على رغبة بعمر لا تفعلوا ما يوجب ذلك فاق
بعض حواشي الشفاء من ان قوله فلما يزداد لا يقع له وروى اسحق بن عمار النبي صلى الله عليه وسلم قول ارمي في حديث طول
ما رواه الشيخ عنه اخره فمن رغب في نسخة صحيحة من رغب عن نسخة ارمي من عندها وما مال اليها فليس من
ارجمت بل اوليس من اتباعه واشياهم وصل النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث في امرنا وسلم في عمل عملا
ليس عليه امرنا وفي رواية من ادخل في بيتنا وهو كركم في نسخة وفي اخر في امرنا هذا على ما في رواية صحيحة
اريد الامر الواضح الكامل الذي لا يحتاج الى زيادة الحديث ما ليس منه اشياهم كيد له من الكتاب والسنة عاصدا
او مخفي ملفوظ او مستنبط وفي نسخة ما ليس منه فهو ارمي ذلك الحديث اذ ذلك السبع الحديث روى امره وروى
مقبول وهذا الحديث اصل في الانساب بالكتاب والسنة وروى الامراء والبدعة وروى ابراهيم بن رافع كما اخرج
ابوداود والترمذي وابراهيم بن عيسى وعبد الله بن ابي رافع مولى بلخ في الحديث عليه وسلم عن النبي وفي نسخة
ان النبي صلى الله عليه وسلم قد لا الفير احدكم مثلما على اركبته نهى نفسه عليه السلام من ان يراهم في ذلك المقام
مراتب منهم من ان يكونوا عليها فانهم اذا كانوا عليها وجدتم كركم لديها تية حال التانية او جملة استنباطية
ارجمت الامر من امرى ارمي مما امرت به او نهيت عنها ارمي هو غير من في الكتاب فيقول لادري ارمي القوم
ما وجدوا في كتاب الله اتبعناه زاد الراوي ابوداود والترمذي والحكم في حديث المقام كسر الهمج الاولى وهو
معدى كرم روى عنه صلى الله عليه وسلم لا اللقبه وان ما حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما حرم الله
ارجمت اجتناب ما حرم الله ما ينطق عن الهوى ارمي هو الا حرم يوصى بالكتاب وحج حله والسنة وهو حقه وقد عليه السلام
كما رواه ابوداود في حركه والدارج والغراب والبه حرمه والبه الفرس والبهاني حقه غير حرمه جعدة
وجرمه كيب جملة حاله معترضة مؤنثة لانه سبب اللغاة ارمي من يكتب من المورثة في كفت ارمي الشاة والحائ
به امر او ابنة حنيفة او عاتة او غيرهم ولا يمنع من الجمع كما يشير اليه قوله كفي بقوم مما جعلت فكونوا اي حماقة
وجرمه او قد ضللا او ضلالة وغواية والسك من الراوى والباء زائدة في فاعل كفي ونصب ما بعده على التميز
المجرى عن الفاعل والمعنى كفي الحق او الضلال فوما ان يرميوا ارمي يرميوا ويومنون مما جاء به فيهم الى غيرهم ارمي
مشتق ومقبول الى ما جاء به غيرهم يعني ولو كان نبيا لم يرميهم كما يدل عليه قوله في رواية ولو كان موسى حيا
ما رعبه الا اتباعي او كيب او الى كتابه غير كتابهم ارمي نزل اليهم ولو كان من كتب الله تعالى اليهم هذا لفظ
ما ردد ما ردد من المسلمين يكتب قد كتبوا فيها بعض ما سمعوه من اليهود وقد صلى الله عليه وسلم كفي بقوم
حتم او ضلالة ان يرميوا مما جاء به فيهم اليهم الى ما جاء به غيرهم الي غيرهم فنزلت اولم يكن لهم انزلنا عليك
الكتاب بل يعلمون ارمي ما بقيت الدنيا وقد عليه السلام في رواه مسلم عن ابراهيم بن سعد بذلك المتضمن ما حرمه

من النسخ

وسورة التوبة

منا نطلع وموالنا الاعلى من الغم ثم استعير لكل تحقق مولا وتعللنا للتحقق في كلامهم الغالوج في قولهم
 وافعالهم التكلون باقص حلو منهم المبالغة في حوضهم وقصرهم بجزء الصديق رضي الله عنه كما رواه ابو داود
 وغيره كنت نراك شاكرا رسول الله صلى الله عليه وسلم يجعل امرنا في حال الاعمال به ارتقاء بسنة اجمدة واقتداء
 بسيرة الجيدة اني افضى اراخاف فخرنا عليك انه تركت شيئا من امره الذي كان عليه في بيته ان يبيع ابن امييل
 الحق والدي راقت عليه موافقة النفس وموافقة الهوى **الباب الثاني في لزوم محبة علي عليه السلام** اي في ذكر
 ما يؤيد لزوم محبة علي عليه السلام في لوازم محبة من الله تعالى على ان كان ابائكم وابنائكم الى اصولكم
 وفروعكم واخوانكم اربابكم واقرباكم وارواحكم ان انما لكم من شاك ورجاكم وعطيتكم وفي فزادة وعشر لكم بمسبقة
 اجمع اجمع افاضكم اوكل من تغاشروا وتغاشروا من العشرة واموال انتم تقوتوا ان الكسب تنموا من
 من الغنم ولا جبن الية وهي وتجارة تخشونكم ذبا فانموز رواجهما وتغصان نفاذها وتغادها وتكسرها من
 البيوت والبساتين ترصونها بتجكم سكونها احب اليكم حبا اختارها من الله ورسوله وجهاد في سبيله ارضه حبا لله
 ورسوله وجهاد في دياره وصباوة فتر بصوا امر تهدي ارا فانظروا حتى ياتي الله بامر من ارضه حبا لله
 اجله والله لا يهدي القوم الضالين ارا لبرئتم انما جبن عن محبة الله ومحبة اليه موافقان نفسه وهو شايعة
 فكفي هذا امر التهيد والوعيد الشديد حضا ارضه حبا لله ونبيهها امر نبيهها ودلالة ارضه حبا لله
 على الزام محبة ارا اثبات حودته عليه السلام وفي نسخة على الزام محبة ارضه حبا لله وجوب حضا ارضه حبا لله
 حطرا بكم العين وفتح الظاه للبيعة او يفتح فكونه واحظ بفتح الظاه للبيعة والظاه المهلة ارضه حبا لله
 ورفعة قدرها وحفاقة ارضه حبا لله الحجة الكاملة عليه السلام ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله
 ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله
 عموما وولده ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله
 ان فقد فهم بقوله فتر بصوا حتى ياتي الله بامر من ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله
 بشديد العياء ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله
 القوم الضالين واعلمهم ان بطريق الكتابة انهم من مثل ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله
 اية من حديثنا ابو طي الغساني بفتح الغين للبيعة وتشبه المهلة كما نظرا ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله
 عليه وهو ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله
 نسبة قال الغساني ثنا ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله
 بفتح اليم والواو ثنا ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله
 ثنا ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله
 وخبره وثانين روى عنه احمد واسحاق والبيهقي وجماعة امام حجة ثنا اي حديثنا ارضه حبا لله ارضه حبا لله
 هو الامام ابو بشير اسمعيل بن ابراهيم بن محمد المشهور بابيه عليه وفيه ارضه حبا لله ارضه حبا لله
 مهيب بالتصغير هو البشاني الاممي التديني ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله
 خطه ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله
 وفي رواية غيرهما احمد ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله
 من الكون احب ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله
 هو حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله
 النفس فان محبة الانية لنفسه من حيث الطبع ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله ارضه حبا لله
 احب ليس بواحد تحت اختيار الشخص بل خارج عن حد استطاعة غلاما وافقه به لقوله تعالى لا يلفظ الا حرفا

بل المراد بحب العقل الاختيار الرئى هو اختيار ما يقتضيه العقل ورجحانه وان كان على خلاف الطبع الا ترى ان المراد
 نكرة الدواء بطبعه ومنع ذلك ميل اليه باختياره وهو في تناوله يقتضيه عقله لما علم اوله ان صلاحه فيه وكذلك القول
 اذا علم ان الرسول عليه السلام لا يامر ولا ينهى الا بما فيه صلاح دينه ودينه واخرته وبعثه وتيقن انه عليه السلام اتفق
 الناس عليه والظن بهم اليه نوح يبرح جانب امره بمقتضى عقله على اخره وهذا اول درجات الايمان واما كماله فهو ان
 يصير طبعه تابعاً لعقله في حبه عليه السلام قبيلاً ومثلية نفسية والربح على شريعته والاعتقاد بسيرته وعزالي بمركبه
 نحوه مستبداً ومقدم الخ والمخ انه رور عزالي بمركبه مجتاه وان اختلف مجتاه وعزالي عنده عليه السلام كافي التجهيز
 ثلاث اوصاف ثلاث من كونه في حق وجوه واجتمع في حقه وجد اي ادركت نفسه حلاوة الايمان ان في قلبه
 وتلذذ به كمن يجد حلاوة العسل فمنها وله غير ان الالتماذ الاول عقله في روحاني والثاني حسي في جسماني والثالث غير
 اوصفة لثلاث ان يكون الله ورسوله بل من ثلث على الاول ونجم على الثاني او غير مبتداء فذوقه هو وان يكون
 الله ورسوله عند احب اليه مما سواها ولم يقل من سواها بمجموع بل كل شئ مما عداها وفي ثلثه ضميرها
 فيما مع الكاره عليه السلام على خطية ثابها بقوله ومن يصرها فقد ذوق بقوله بسبب انجيله استدل ومن يصرها لله لله
 الشارة الى ان العبد في الحقيقة هو مجموعها لا كل واحد منها ودلالة على ان كل واحد من العباد مستقر في قوم
 الغوايه له بشهادة العطف فانه في تقدير التكرير وقيل ان الجامع بينا يكون له ما لا يجوز غيره وقيل انما كثر عليه بوقوفه
 على بعضها وروى بقوله فممن يعصى الله ورسوله ويكون ذوقه بالمراد بالامر هو الابتداء به حين وتفضل عليه بالمراد
 الشخص اعم من الرجل والمرءه واغرب الالتماذ حيث توهم ان المرءه تنقص بالرجل والى بما يناسب المعام في تحصيل
 المرام لا يبيح اي شئ الا لله اي الامر اخر في مبتغاه وفيه اجاب الى ان محبة رسول الله ايضا لها طيبه الله ورضاه
 وانما يكون ان يعوق في الكفر لثبات ايمانه وكال ايمانها كما كبره انه يقدف في النار بصيغة الجهول ارسى في النار
 في هذه الدار وكذلك ان المرءه لا يخل ايمانه ولا يمتنع ايمانه حتى يعتقد انه قد بلغ على الاطلاق في تقسيم الارزاق
 والاخلاق لا مانع سواه ولا مانع ما عداه وان النبي عليه السلام واسطة بينه وبينه في اصيل المرام سابع بهدائه له
 في المرتبة والمعام لاصلاح شأنه ورفعة مكانه وذلك تشويحاً بوجوب تعظيمه خبثتها وترجيح مودتها وعزمها على
 نفي القدح عنه كارهوا النجاس ان قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله اوتى والى من كل شئ الا انفسى
 ان روحى التي بيوت جنبه صفة كاشفة ارلثة في بدنى وبها توام اخرى ونظام قدرى ولذة جيا في الموجبة كراهية
 حارة وهذا جرم منه نيا على صدق ففاه وحسن مرام حيث ظن ان المراد لمحبة عليه السلام هو بحسب الطبع في هذا
 المعام فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لو لم يؤمن احدكم اراي انما كالملاحة الكوز احب اليه من نفسه ارجحاً اختيارها بوجوب
 اختيار محبة رسول الله ورضاه على محبة المخلوقين مما سواه بقوله لا يكلف الله النفس الا وسعها وتوكله كالتسليم عليك
 في الدنيا من صوح على تظن هذا المعنى من هذا المعنى فقد علم ان المراد لمحبة عليه السلام هو بحسب الطبع في هذا
 جنبه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم الان يا عمر ان في هذا الزمان قد استفتت ايماناً وتكلمت ايماناً ولا يبعد ان يكون
 الاستفهام مقدراً ايها هذا الامر الرئى وجب ان يكون من اول الوملة مقرر كقول الله عز وجل ان الله اشترى
 منكم دياره وادبته ويرى نفسه في ملكه بفسر الميم ان في يقرن نفسه بتدبير امره واما ما في بعض النسخ من زيادة عليه السلام
 بعد قوله ملكه فلا يتبع نعم لو جوبى برى بجزء ما كان له وجه لا يكون حلاوة سنة ارطارة سيرة لان النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم قد لا يوفى احدكم اراي انما كالملاحة الكوز احب اليه من نفسه الحديث اراي ان هو جرداً ومنصبه بتقدير
 اعنى وقوله او من فروع ارقام الحديث سبق وهو قوله وما له وولده والناس اجمعين **فصل** في ثواب محبة عليه
 تعالى عليه وسلم ارجح جوده في الدنيا ويؤمله في دار العقب حدثنا ابو محمد بن عبد بن شاذان القوتية بنى في عليه
 ثنا ارحمنا ابو القاسم حاتم بن محمد التاء ابن محمد ثنا ارحمنا محمد بن يوسف ابن الفريرى ثنا ارحمنا محمد بن اسحق

از الامام البخاري ثنا اي حدثنا عبد الله بن محمد بن عثمان بن شاذان ثنا ابن ابي عمير عن ابي ابراهيم عثمان بن جليل بن ابي
 داود العتيقي المزني اخبر له الشبان ثنا ارحمنا شعبة و هو امام جليل بن عمر بن حرة ارسل الامام وكان من
 الائمة العاملين الكرام روى عن ابي داود و ابن المسيب و جماعة و عن شعبان وغيره قال ابي ابي حاتم ثقة برأي
 الاربعاء اخبر له السنة عن سالم بن ابي الجعد تابع جليل بن ابي يحيى ان هذا المصنف قال اخبرني الفاضل البخاري
 في في الادب من جملة الصحيح و اخبرني من طريق اخرى في الاحكام ايضا و اخبرني سلم في الادب و ليس باسم ابي
 في الكتب السنة على النسب عن هذا الحديث ان رجلا قيل هو عمر بن الخطاب و قيل ابو موسى او ابو ذر و قيل فرعون
 و الله اعلم و الله اعلم اني الذي صلوات الله عليه و سلم قد نزلت الساعة ارا القيمة اوساعة القامة و حالة الذمات
 و الملائكة يا رسول الله لانه اظهر الشوق اليها و الذوق لربها من اعدت لها و اعدت لها صبيحتك فها هو اليها
 و سائر احوالها من اعدت لها من كثرة صلوة و الصوم و لا صدقة من فيها زاد في اللباغة و المروءة
 العبادات النافلة و لكنه احب الله و رسوله و اطعمها فيما يجب ارتداءها من الفرائض و هذا زبدة معنى قولك
 صاحب البرودة و لم اصل سوى فرضي و لم اصم ارسوى فرضي فماتت مع من احببت و فيه ايمان و الي ان دعوتك
 المحبة مع مجرد الاقامة الواجبة كافية و اللبنة في الجملة و لاله ميمية و اقية و اما دعوى المحبة مع ارتكاب العصية
 منوعة و صاحبها على هذا الادعاء ملزومة ثم كلما كثرت المناجعة زادت المحبة و مكملت العزة حتى وصلت الى
 المرتبة العينية و كماله الجمعية و عن صفوة كبرية قداسة بعض القادف قد الزهبي روى عنه ابنة عبد الرحمن و اباها صبيحة
 و قيل هو يحيى و ابيه صفوة صبيحة باجرت الاله صلوات الله عليه و سلم و هو بالمدينة الكسبية فاتبته فقلت
 يا رسول الله انا و ابي بك ابابك بخرج على جواب الامر و يجوز رفعه على الكسبية فانا و ابنة فبا بعت فقلت
 يا رسول الله اني احبك قدر الموضع من احب احبابكم عام من ايام و فيه اشارة الى ان المحبة على قدر المحبة
 للامعة و حديث رواه الترمذي و النسائي عن صفوة زهري قداسة و ترويض هذا اللفظ ارفى هذا الحديث عن النبي
 صلوات الله عليه و سلم عبد الله بن مسعود و ابو موسى و انس روى الله عنهم و عن ابي ذر عن ابي ابراهيم هذا اللفظ
 و عن ابي في صحاح الصغير الموضع من احب رواه احمد و الشبان و ابو داود و الترمذي و النسائي في قرآن و في الصحاح
 عن ابن مسعود و في رواية الترمذي الموضع من احب و له ما كتب و في هذه الزيادة اشارة الى ان قرب العزة على
 قدر كسب الجمعية كما يشير اليه قوله و من يطعم العبد و الرسول فانه يكثر مع الدنيا انتم الله من النبي و العبد يتبع
 و الشهداء و الصالحين كما يرمي اليه النبي بالانبياء و ضمير فانا نقص في الصالح مع عتة الكل الصالحين حيث هم
 كما قيل احب الصالحين و است فرج فاما اعلى ان انا لم يهملهم شاعة و الكرم من بضاعة المعاني و لو كنا سوله بالضيافة و حل
 هذا القياس في الصديقين و الشهداء و اما العلماء فهم ورثة الانبياء و عن علي كما رواه الترمذي ان النبي صلوات الله
 عليه و سلم احب اليه من سيرة الشاهدين احدهما عزمينه و الاخر عز شمله فقال من احبني ارثه و احب يديه و ابائهما
 و ادمها ارا لاجل اولادهم المشتملة على حسن صفاتهم كان معي ارمق باعدي في درجتي ابي في جواردي في الجنة
 او في درجة اهل بيته لسبق من ان الموضع من احب يوم القيمة و كما فيما بعد حال دخول و رور ار رواه الطبراني
 و ابن مردويه عن عائشة و ابن عباس ان رجلا قال لابي بن حنيفة ان الابه الاية نزلت في مؤمنين مولى
 رسول الله صلوات الله عليه و سلم و عن النفاش انها نزلت في عبد الله بن زيد بن عبد رب ابي النبي صلوات الله عليه و سلم
 فقد يا رسول الله لانت احب الي من اهل و مالي و اني لا اذكرك كما احب ارمك روية حتى اجي ارا حضرتك لذيك
 فانظر اليك اني لفرحيني و يسكن قلبي و اني ذكرت موتي و موتك ارا لانه لا بد من وقوعها معا او متعاقبا فوفيت
 انك اذا دخلت الجنة منعت مع النبي ابي المسلمين و ان دخلتها ارا بنقض و التقدير الملائك ارا لان احدا
 لا يكون مع الانبياء سواك فكونه محرما عن روية طاعتك هناك فمصلحة الجنة النعيم في تطهير كسرا و النعيم
 فانزل الله سبحانه ارسلناك مع حصول الفراق و من يطعم الله و الرسول ارا يحبها و يتبع افعالك ارا المحبوب

لا احبها

اي نظير حديث ابي بكر عاروا به البيهقي والزراري عن ابن عمر عن عمر انه قرأ في حديث الصدوق للعباس اي تسليية
 وتزجيبا له في الاسلام انه قد لم قبل اسلامه او تهنية له وتزجيبا فيه انه كان بعدة انه تسلم بفتح الهمزة على ان ان مصورية
 ارسلتك احب الي اي باحب الشري من اسلام الخطاب ار لو وجد فرضا لانه ذلك ار اسلامك احب الي رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ار حبيب عليه السلام ورجع العبدى كونه ان بغير الهمة سخرية ومو بجيد رواية ودراية وعزايه احقنا
 امام المغازي وكذا في البيهقي عن اسمعيل بن محمد بن سعد بن ابى دقاص من سلا ان امرأة من الانصار ار من بنى دنيا كافى
 رواية اربا حتى مثل ابويا واخوها وزوجها ار في سبيل الله يوم احد ار من وقعته مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ار في فتاك كفار فريش وكسر المسلمين وانزلهم بعض المؤمنين واستشهادها دة ثثة من المؤمنين واشاعة ذلك سب
 الرساين على لة المشركين والمناقين فتاكت ما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبيقة الغافل ويجوز كونه
 لانقول اربا جوى له وكيفية حاله فكلوا غيرك ار فعل خيرا ونى نسخة بغيره ار هو يغير في مائة وسلم من عدوه هو وفى نسخة
 وهو يجيد الله كالجدين ار في العصة والغافية فالت اي لبعض اصحابه ار فيه حتى النظر اليه ار ليطمن قلبه لديه
 وفى نسخة صحبة ارونير بعبيقة اجمع فاروه فكلما رانه فالت كل حبيبة ار في ثل اب واضح وزوج وفريم بحدث
 اربيد سلامتك اوفير وصيبتك جعل بفتح هيم والام الاولى اي هيس وجاء في رواية اربا حتى مفسرا زييد
 صغيرة اربينة حبيبة لاشاة كبيرة وسئل عليه بنى طالب رضى الله عنه لا يدري ترجمه كيعا كان جيم ار عشر
 الصحابة او جماعة اهل البيت لرسول الله صلى الله عليه وسلم تراهى على كانا ر الزية عليه السلام والله قسم فعرض
 احب الدنيا اموالها واولادها وابنائها وامهاتها ومن الماء البارد على الطاء بغضين مقصور او مجوز مرة ويؤسرة
 العطش وفي عادة ابحار اشعار بانه يشد نفعا لانه روح الروح واما الى انه احب الهم من اربو لهم وعز زيديا
 اتم الفقيه العري تابع جليل روز عن ابن عمر حباب ومنه مالك وغيره اخرج اصحاب كتب السنة والحدود رواه
 عنه ابيه المباركت في الزبير خرج عمر ليلية بحرس الراس اي يحفظهم بمراعاة ويغير من احوالهم على عادة في اليا م خلافة
 فرائى مصابحا اي سرا جاقى بيت اي فقصده وذا يجوز نغش ار تدرت صوغا وهو يصنع الفاء والشير الميعة من
 النفس وهو تفرق الشى باصابعك حتى ينشتر كالنفس وتقول ار من تشد رجوية على محمد صلوة الابرار
 جمع بر اوبار والمراد بصلوة هنا تعظيمهم له في الدنيا باعلاء ذكره واظهار امره وقفاخرة تينضعف اجمع
 ورفعة قدره صلى عليه الطيبون الاخبار جمع خير بالتشديد والتخفيف قد كنت ار انت قوا ما ار كثير القيام للعبادة
 وفي رواية صوما وجعله الدجى اصلا ار كثير الصيام للراضة بقاء بضم الهمزة مقصورا منونا لغة في الممدود ار
 ذوبلاء اوار يد به المبالغة كرجل عدل يعنى كثرة بكائه لانه ميم باليكاء وهذا المعنى انب لمقابلة ما قبله وقد غلب
 الولى معوله قصر كضرورة الوزن واصله بفتحها ممدودا مشددا الكاف بالغة في كثرة البكاء ولا يخفى وجهه في ارب
 في الميعة وقيل اليكاء برفع الصوت ممدود والدمع بلا صوت مقصور واما ما وقع في بعض النسخ المؤذة بكاء
 بشد يد الكاف وبالمد والتونين فهو مستقيم معنى وكذا سقيم وزنا في معنى وكذا ما في نسخة من ضبط بالتشديد
 منونا بوزنه مد وهو الذى ذهب اليه الدجى وقد الانطاكى في بعضها بكاء بالتخفيف فان المشدود قد يخفف للوزن
 انتهى والصواب فوفاه كما لا يخفى بالكسحار اياه الى قوله سج والمستغفرين بالكسحار وشارة الى وصية لقمان
 لا ينه يا بني الكفرة الديك منك ينادى بالكسحار وانت تام ار غافل عن البكاء والاستغفار باليت سخرى ار غنى
 على وشعورى بغيبة وجضورى والما باطوار ار ثارات جملة حالته بين المعوليين اعتراضية فادته بها ان يعول
 بيرة المرد ومثنا حالات شتى فتمتة بحسب نفادته في اطوار الموت والسرار الغوت قال المنايا مع منية
 وهي الموت من معنى الله عليك ار قدر ومن ثم منية لانه مقدر بوقت معين وقد ورد ان مشددا انشد للجنة
 سطر السرى عليه وسلم لانا منى وان اسميت في حرم حة تلاقى ما جنت كمت الما في فالحمد والشكر مودنا في قرن
 بكل ذلك يا نيك الجديار فخر صدره صلى الله عليه وسلم لو ادرك فالت هذا الكلام لاسلم والمعنى حتى تلاقى فالت كمت

الكيس

ان مدة علي بكت مساوية لثلاثة ايام والقيام بحب الرسول **فصل في صلاة الجمعة** صلى الله عليه وسلم
 وفي اصل الدين في علامة حبه على انه مصدر صفات الى قوله ان يذكر فيه ما يورثه بعبادته ولا يعلم انه وفي نسخة
 ان من احب شيئا اثره بالدار اخيرا على نفسه واثر موافقته ار على مخالفة والاروان لم يورث حاله لم يكن مساويا
 ان في مودة وكان مدعيا ان في محبة وكانه كاتيل وكان مدعيا وصلا لليل وليلة لا تتركه نزالا فالصالح في حب
 التي على التوجه عليه يعلم من يظهر عليه علامة ذلك ار دلالة ذلك الحب لربه وادائها ار اول علامة وبعثت ولا اله
 الاقناب ان في علمه واستحال سنة ان في طريقتهم وانواع اقواله وافعاله ان في جميع واشتغال او امره ار وجوبها ونها
 واجتناب نواهيها ار حمة وكراية والناوب باوابة ان في جميع ابوابه من كل ارم سائله وخاسن فضائله في حسره
 ويسره ان في وقت فزده وشكره على صعوبته امره وسهولته وممنه ومغبه وجوعه وعشقه وبلانه ورحمته وقبضه
 ولبطه وعونه وصمومه وفنائه وبقائه ومشطه ومكرهه يفتح اوها ونائها مصدران بمعنى النشاط والكرامة او كما
 زمان ان في حاله بسعته وسبقه او حال رضاه وغضبه او وقت فزده وعونه او زمان انشراح صدره وانقباض
 امره وقت يهدى ار دليل ما ذكره قوله قوله ان في جميع ابوابه من كل ارم سائله وخاسن فضائله في حسره
 ان في طريقتهم يحبكم الله ان يشيخكم عليه ويقر بكم اليه وتعامه تولدته ويقر بكم ذنوبكم ان يتجاوزها فرط من عيوبكم
 واينما سارعه ار وشاهده ايضا تقديم ما ظهره واختيار ما يثبه من وجوب خدوبه وخطره ومكرهه ومباح
 وكفه وحسن عليه ار واينما سارعه عرض على فعله او تركه على موى نفسه ار على ما قبل اليه نفس الخب وبما افقت
 شهوته فزاله نحو ان في مدح الانتصار بوجهه الاينما سارعه من شيم الابار وسنة الاحرار والذين يتوبوا
 الدار والابان اي اتخذوا الكفرية منزلا والابان منزلة ومملا او المعنى لزومها ولم يبقا قوما من يعلم ان في قبل
 نزول المهاجرين يعلم يجيونه من تاجر الهم ولا يتقبل احد من قريش ولا يفر مع علم ولا يجرد حرم في صدورهم كذا في
 النسخ الصحيحة ووفق الامة ووقع في اصل الريل في انفسهم فقال صوابه في صدورهم حاجته ار حوازة فلما اتوا ار
 لم ينظر بيالهم ما نطرح به نفوسهم الي ما اعطى المهاجرين وغيرهم من في وغيره ولو شروا ار ويقدمون المهاجرين
 وينزفهم على انفسهم في محبة الله ورسوله ولو كانوا هم خصاصه ار رجاعة وشدة حاجته حتى ان من كان عنده واران
 او بيتا كان تركه للمهاجرين ومن كان عنده امر اتان نزل فما حور زوجيه التي كانت اكرمها لربه و
 زوجها باحدهم بين يديه وسبب نزول الامة انه عليه السلام قسم اموال بني النضير بين المهاجرين ولم يعط الاضمار
 منها شيئا الا ثلثة فادح اباد جافة سماك به حوب من كرشه وسهل به صيف والمارث به الصفة وقيل بقبته
 الاضمار ان شئتم شئتم في هذا التي معهم وقسم لهم من ما يركم واما لكم وانه شئتم كانت بكم واما لكم
 ولا تأخذوا منه شيئا مما لوالدكم او نفعهم من اموالنا ونوشعهم بالذي علينا ولا تأخذوا منهم شيئا الا ثلثة
 العباد ار وشاهده اخفا عباد الله في رضاد الله ان في حبيل رضاه فمن ارضاه نوبسخط عباد الله ورضي عنه
 وارضى عنه العباد ومن ارضاهم بسخطه سخط عليهم واخطهم عليه كادرو به حديث هذا بناء ومعناه حديثنا العلاف
 ابو علي حافظ ديوانه بسكرة ثنا احمد ثنا ابو محمد بن الحسين بن جعفر بن جواد بن محمد بن منصور بن حنيفة
 سكنه وراة منصوره ويومئذ منصرف في النسخ الصحيحة قال لا ار كلاهما ثنا احمد ثنا ابو يعلى البغدادي ويقال له
 زوج امة ثنا ابو علي السجعي بكسر السين وسكون الهمزة ويحيى ثنا احمد ثنا محمد بن محمد بن عمرو بن احمد بن
 محبوب ثنا احمد ثنا ابو عيسى اي الترمذي الامام ثنا احمد ثنا مسلم بن حاتم هو الاضمار امام جامع البصرة
 وثقه الترمذي وغيره ثنا احمد ثنا محمد بن عبد الله الاضماري فاض البصرة يروي عن محمد وابنه عوف وطبقتهما
 وعنه البخاري واحمد بن معين وخلائق اخرجه لامة السنة عباية ار عبد الله بن المنذر بن عبد الله بن النسي
 ابن مالك الاضماري يروي عن مومنة والحسن وجماعة وعنه طائفة من ابوجاتم صالح وثقه غيره وقال الساجي
 ليس بالقوي وقال ابو داود الاخرج حديثه لكن اخرجه البخاري والترمذي وابنه حاجته من علي بن زيد بن ابراهيم بن

التي بعثها النبي صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة بدر فالتفت اليه وقال يا رسول الله اني ارجو ان اجلس
بجانبك في يومئذ فاجاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال يا ايها الذي آمن بالله واليوم الآخر فليؤمن
بما بين يديك من المشركين وفتحها لغيره وقرآنه من كتابه وهو صفة شقيقة ان قدرت ان تصبح بحسبي ان تدخل في
الصباح والمساءر او بعلمك النهار والليل ليس في قلبك عشي امر عتد حسدا لاحد من المسلمين بل حالته
معتدته فاعمل اركبه ثابته على هذا العمل فان من عشتا فليس مناعه ما وروى محمد بن يحيى في كتابه في مناقب
ابي من طريقه ورواه الحسن بن ابي الحسن في كتابه في مناقب ابي جعفر عليه السلام في حديثه في مناقب ابي جعفر
من احيى اربابا لفته كان في الجنة ارفى درجته ارباب المحبة واصحاب الزينة فهو لا تصعب هذه الصفة عليهم بهذه
الصفات التي هي ملامت المحبة والمراد بهذه الصفة احياء السنة فانما لها من انواع المواظفة والمباينة الصادقة
فهو كما مل المحبة لانه ارسله الى سبعا ومن عانتها اي في هذه الصفات في بعض هذه الامور المذكورة فهو
المحبة ولا يخرج اركبه لا يخرج من بلادهم ارفى اسم المحبة وادله قوله عليه السلام كان في حديث البخاري من عمر بن الخطاب
في كتابه في مناقب ابي جعفر عليه السلام وهو صاحب مزاج كان يهدى لبيته من المدينة الى مكة
ويصطبه فلعنه بعضهم في صحيح البخاري فقال بعض القوم انك الله تدبر بعض الخطا فانك الله تدبر بعض الخطا
اليه في رواية له فقال رجل من القوم اللهم العذ ومثله ذلك البعض تغليبا لطفه وادبه فالتفت اليه
فقال عليه السلام لا لعنه فانه يحب الله ورسوله وفي كلام الوصيا في حواشي البخاري ان هذا وهم منه فان
صاحب القصة النعمان تصغير نعام به عمر وبنه رفاة به الكارث به الماسود به غم به فالكه به بخار شهيدته
مع المسلمين ويدا واحدا واحتق وسائر المشاهير والى بنى شرب الخمر الى النبي صلى الله عليه وسلم فجلده وارجا
او خفا فقال رجل من القوم اللهم العنه ما اكثر ما يشرب واكثر ما يجلد فقال عليه السلام لا لعنه فانه يحب الله ورسوله
وكان صاحب مزاج انتهى وقد اقرى بنى نعام حتى توفي ايام معاوية ولما كثر المزاج بينك النبي عليه السلام غمراه
انتهى وما يحكى نعام هذا انه كان لا يدخل في المدينة طرفة الا اشترى وجاهها اليه عليه السلام يقول له لهدية لك
فانما جاء صاحبها يبايسته بشه جاد به الى النبي عليه السلام وقد لي رسول الله اعطه ثمن ثمانه فيقول النبي صلى الله عليه وسلم
اولم تهده فيقول يا رسول الله لم يكبه والله عندك منه واحببت ان تأكله فيصنعك رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما سر
لصاحبه ثبته وفي هذا الحديث بشارة عظيمة ومشكلة جبهة لعصاة المؤمنين وجمعة وانهم وبينه لا يله السنة
والمجانة على خوارج والعزلة حيث قالوا كيف من فعل كبير ادمى خيرة من الاجاز ولا يدخل في كنفه فيستور لصاحبها
متزلة بيوم المترلين ويقولون بتخليد في النار وفي علامات حجة النبي صلى الله عليه وسلم كثره وكبره
ار في الحالات والاقوات فمن احب شيئا اكثر من ذكره وصره اليه فكلب فكره وقوله من احب شيئا اكثر من ذكره وكبره
رواه الربيع في سنن الفريسي عن عائشة ومنها اي من علامات قبته كثره لشوقه الى لقاءه ان الى شاهدة خلقه ذاته
في دار بقائه فكل حبيب ارقب يجب لقاء حبيبه ارقبويه وجملة كالعلة لا قبله وفي حديث الشيخ عليه السلام اي من موت
واصحابه عند قدومهم المدينة ارض العين او الميمنة انهم كانوا يخرجون من هذا الرجل قبل حصول العجبة
ووصول القرية فالتقى الاجنة جمع حبيب فجعل يحضن معقول محبا وصحبه يروي وشربه والكراد بالرجز هذا الشعر الذي
يشبه الرجز اذ ليس هذا بجزال الرجز المعروف فانه يفتقن ضرب الشعر وانه مستعمل است مرات سم لتقارب
انجائه وقله حوضه وزعم الخليل انه لسيده شعره وانما هو ارضان ابيات ثلاث ومقدم قول بلال ارشاده
هذا الرجز عند موته شو قال الى لقاءه وقله قال عمار قبل قتلته وفي سنة وكما قدمه ارباب من ابي بنه بنه بنه
العبيس في السابقين المعذبين في الله البدرية وكانه معذبا بالنار في ايدى المشركين وكانه عليه السلام يهرج عليه
ويقول يا ابا ركوني برأ وسلاما على عمار كما كنت على ابيهم دور عنه على ابره جديها وغيرهما فكل سبعين في على
من ثلاث وسبعين وقد قد عليه السلام لم يتكلم الفضة الباغية وقيل ابو العارفة وهو سار بر سبوح سكون الشام

بالصحة الكمال المتابعة في بيئته الموافقة في الكيفية والكمية ومنها آراء علاماته من حيث عليه السلام بقبض من بعضنا الله
ورسوله بالصب في النسخ الصحيح من بعضنا ووقع في اصل الرعي بالرفع فقال من بعضنا والاول قد سبق
عليه الخليفة ايضا وهو الظاهر في سبيل الله تعالى للعبادة واتباع الامانة به وهذا غير معلوم لنا
بغلات من ظهر منه بعضهما كافي في الجلب واجه جهل وعو بما واسم الله المنزله وملك شارب من بعضنا رسوله فقد
ابغضه والافلا يوجد في العالم من بعضنا كمن فعل برع حبه الا ان الشرح ان في نوا طريق ما يقتضيه موثقة ولذا الكافي
ببعضه عليه السلام ومحاولة من عاواه ان من اتقوه بملكه سلام مداوة وجانبية من تكلمت سنة اطره بقبضه وعلم غير ما وتخرج
في دينه ان الظاهر البصر في سبيله واستشفاكه ارفع المؤمن الحب شيئا لكل امرئ من قول او فعل او حال او بر او ستملك
كل امرئ عليه شريفة قال له في اراء علامنا بما ذكره من كمال حبه لا تجد قوما يزعمون بالله واليوم الاخر انهم يكلمون في الامانة
بحسب المبالغة والظاهر هو انهم من فاة الله ورسوله ان يجابون ويصادقون من ظاهرها والمخبر انه لا ينبغي ان يكون
بذلك الاصل حقه ان تمنع مخالفة في النهضه بجانبية املائها ولو كانوا الانبياء ارسولهم او ابناءهم انهم ان خروجهم
او احوالهم اراة انهم اوصرتهم اراة اربهم واهل محبتهم وموحيهم بعد خصيص وعولاء المؤمنين بالله واليوم
الاخر حقا امحابة ارسولا وصداقا فمقلوا احبهم اراة اربهم واصحابهم وقاطوا اباؤهم واتباعهم في حركاتهم
ان في سبيله رضى الله ورسوله روى عن ابي جاسم ان الائمة اعين بها جماعة من الصحابة فقوله ولو كانوا اباؤهم
بريد البعيدة قبل اباؤهم احد او ابناءهم بريد اباؤهم لانه دعا ابنة للبراز يوم بور فامر رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان يقعدوا فيهم بريد مصعب بن عمير لانه قبل اخاه يوم احد وحبسهم بريد عليا وكوه ممة فقلوا
عن زعيم كرا في المبهات الخزانة تسليح شائعا الجمال السيوطي وقد نقل من حاله العاصم بن هشام بن عمار على ما نقله الرعي
وقال له اني عليه السلام عبد الله بن عبد الله بن ابي وكان ابو عبد الله عليه السلام في النفاق وزاس الكفر ورأس الشقاق وهو
من كبار اهل النفاق لو شئت ارا لو اردت وامرت بقتله لاشكك برأسه بغير ارا بريد بغيره اياه ارسوله والائمة
رواه النجاشي وقد روى ما هو باهية جيب بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد شئت رجعا الى المدينة لغير من
الاخر منها الاول ويغنى بالاعز نفسه وبالاول رسول الله صلى الله عليه وسلم فاني اشته عبد الله الى رسوله وقد
يارسوله بلقي الكف تروى في عبد الله بن ابي لما يملكك عنه فان كنت فاعلا فرفه وانما حل اليك رأسه فوالله
لقد علمت انخرج ما كان بها وجد اتر بوالديه حقه واني اشته ان امر به فبيري فيعتله فلا تدعني نفسي ان انظر الى
فانك عبد الله بن ابي جيب في الناس فاقته فاقبل مؤمنا بطرفنا وخذ النار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
بل زرق وخشن محبته ما يبق معنا استشهد عبد الله يوم البامة في خلافة ابي بكر الصديق رضي الله عنه سنة
اشنة عشرة رور عنه ابره سريرة وعاشته وغيرها ومنها ارونه علاماته حبه انه يحب القرآن التي بر عليه السلام
وهي بر ابر سببه الانام والقرآن في نفسه باطلاق الكرام وخلق به ارا الحقرة خلقا في جميع الاطلام حتى
ماكت عالمة في تنسب قوله في الكف ليعي خلق عظيم وكان ملقة القرآن لانهم تشابوا باواجره ومنه ما عن رواجه
وتمسك باوابه وما شمل عليه من طارم اخلاقه نحو قوله في خذ العفو عا م العوت وامرني عن الجايلين
وامثاله وجبه للقرآن اراملة جبه له تلاوته ارا دوام فرائه والعلوية والانسب ما في نسخة من تأخره من قوله
ونزهه ارا طلب فهم في مواظفة وقصصه ووعده ووعده وبيها احوال انبيائه واوليائه ومما حقه اعدائه
ويجب ارا ان يحب سنة ارا احاديثه ويقف عند حدودها ارا او امر ما ونوايهما من سبل بر عبد الله ارا
الشيء في علامة حب الله حب القرآن وعلافة حب القرآن التي صلى الله عليه وسلم وعلامة حب النبي حب السنة
اها حب احاديثه واخباره واهواله وسيره واثاره وعلامة حب السنة ارا بعد علمها ونهها حب الاخرة اذا قر العليم معرفة
ان الدنيا فانسية والاخرة باقية ونتيجة ان يعرف من الدنيا وتقبل على الحق وبدامع قوله وعلامة حب الاخرة
بعض الدنيا لانها لا يجتاز لغولها عليه السلام من الحب ارض برنيا وفرا حب دنيا اخره بانوته عاشروا ما بين عليا

واينبع بيته

بلاوم

اولها يجب ان لا يثبت من غيره وفي نسخة من اصل الربيعي فمدار هذا المانع الكامل والباعث الكامل لولي ما يثبت
 بصيغة التعمول والظاهر ان تصحيحه واقفا كما يجب بصيغة التعمول بالطبع ان من غير اختيار الطبيعة بل كحكم
 اجتهاد بكلمات الملوك ولعلم بمره ولم يحصل له بمره ويوثق فاعلم يجب تحسيرة او معاملة في رعيته وحكم
 اراد ان يوزن يجب لما يوثق ان يروى ويخبر عنه من قوام طريقته بغير الغايات من اعتدال سيرته ونظام عدله في
 حكومته او قاضن مجيئ كل الربيعي بمهلة مشددة او واعظ و يروى يجب مينا للمفعول فنسب التلمذة بعده بعد الوار
 ارع من يجب بالطبع لما يشاء بصيغة المجهول من اشاء والبناء او ان يذاع وينزع ويروى فربما انظر
 وانتشر من علم اي القوي بعلمه او كرم سجنه او حسن خلقه مع رعيته فمن جمع هذه اخصال اي وبل زاد من
 هذه الاحوال على غاية مراتب الكمال جملته في محل نصب على الكمال اي شجعة وليست في بعض النسخ موجودة ولقد
 انموذج الله تعالى عليه وسلم الحق بالحب واولى بالليل اي اليه وقد قال علي رضي الله عنه في صفة علي عليه السلام فرأه
 بديهة اي في اول وهلة جابهه ان توقيرا وتعظيما ومن خالطه مع قته تميز اي على كبريم خصاله وجمع فعاله اجبه اي
 جبا عظيم الجاهل وكالم على الله تعالى عليه وسلم وعلى الله وذكرنا عن بعض الصحابة انه كان لا يصف بغيره عنه حتى يبر
 محط الله تعالى عليه وسلم **فصل في وجوب مناصحة صلي الله عليه وسلم** ان قبول سفحه وخلوص النصح له
 قال الله تعالى ولا على الزور لا يجدر ولا يمتنع **خرج** ارسين على الفقراء ثم في ترك الغزاة كثرية وجهته وبني
 عذرة اذا صفوا الله ورسوله اخلصوا بالامانة بهما والصلوة اياهما سر او علانية في امرهما ما على السنن من سبل
 ان طريق معاقبة لاصنامهم في ايمانهم كما يشير اليه وضع الظاهر موضع المصفر والظاهر ان وجه العدو في الضمير
 افادة المعنى العام والامانة الى ان هذا الحكم لم يدم على هذا الوصف **والتحكيم والتتبع اعلم** والله غفور رحيم
 رحيم بهم وبانسانهم وقد اهل التفسير افاضوا الله ورسوله ارعنا اذا كانوا مخلصين ان في افعالهم وقوالهم
 مسلمين في السر والعلانية ارسنا درية في جميع احوالهم حدثنا القاضي وفي نسخة صحيحة **الفتية ابو الوليد**
يقراني عليه ثنا اي حدثنا عيسى بن محمد الشافعي ابو علي الغضنفي على ما ذكره الجليلي ثنا احمد بن يوسف بن عبد الله
 ويوحنا بن الغزب ابو عمر بن عبد البر ثنا عبد الاول وفي نسخة ابن عبد المؤمن ثنا ابو بكر التمار بن عبد الله بن ابي
 داود او صاحب السنن ثنا احمد بن يوسف بن عبد الله البريعي الكوفي يروي عن الثوري وجماعة
 وعليه الشيخان وهو ثقة قال احمد بن محمد لرجل اخرج الى محمد بن يوسف فانه شيخ الاسلام اخرج له اصحاب الكتب السنة
 من ابو حاتم كان ثقة متقنا كرا حقه الجليلي وفي نسخة احمد بن يوسف والشافعي ثقة متقن ثقة بالتحقيق وهو احمد
 الشيباني المرزبي اخرج له الامم السنة ثنا سهل بن ابي صالح بن عطاء بن محمد بن زيد بن ابي الليث اخرج له اصحاب الكتب السنة
 عن محمد بن ابي سنان بن ابي جده الدار ويقال له الدريري ايضا نسبة الى دير كان يتبعه فيه قبل الاسلام اتم سنة
 تسع من الهجرة وكانه مضرايا قبل ذلك توفي سنة اربعين ومن مناقبه التمام انه جليله لام روس من حديث
 اجماعه على المنبر كما في اخرج صحيح مسلم ونحوها رواية الفاضل من الفضول والسابع عن المتبع وقبول خبر الواحد
 وذكر الداروتكي انه عليه السلام روى عن النبيين وروى ايضا عن قرظ كان في الصحيح وعز امرأة لا استخضر لان
 اسمها كان في السنة من ابي الدارسي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الدين المصيبة ان الرربة المصيبة
 ان الدين المصيبة اي ثلاث مرات للباكية وقد ساق المصنف هذا الحديث بسند ابي داود وقد اخرج ابو
 داود في الادب ولفظ الدين المصيبة من غير تكرار واخرجه مسلم في الامانة بضمه وليس فيه تكرار ان الدين
 المصيبة ثلثا بل مرة واحدة ولفظ الدين المصيبة بغير اية واخرجه النسائي في البيعة ولفظ في الطرق الاول
 ان الدين المصيبة مرة وفي نسخة انما الدين وفي الطريقة الثانية انما الرربة المصيبة حق قالوا ان بعض الصحابة
 لم يسمي المصيبة لمن يارسو الله قال الله وكتابه كافي الاصول ولسو له وائمة المسلمين ويروي وائمة المسلمين
 وعامتهم اخرجوا جميعا عنهم قال ثلثا انما المصيبة وذكره الربيعي والظاهر ان عليا وثنا ومثا لثنا

قول من راه بديهة اي روية بديهة فهو مفعول مطلق
 يعني لجة مما غير سابقة حالته ومعونة احواله او قبل
 النظر في اخلاقه العلية وحواله السنية مما به خافه
 لما فيه من صفة الجلال وعليه من الجيبة الاطية و
 سيرة سبل

اذ لا خلاف في هذه المسئلة وهي قوله النصيحة لله ورسوله والائمة المسلمين وعامتهم واجبة ان فرض عين على كل
احد ونفي شرح مسلم للنفوس عن بعضهم انها فرض كفاية يستطاع قيام بعض من الباقيين انتمى ولعله محمد بن ابي
ما يتعلق النصيحة بالهبة والكتابة وبرسوله بان يقوموا بجميع الامور الشرعية والاطعام الشرعية ومن جملتها التمسك
والحريث والفتنة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وبجهاد في سبيله وهذا الثاني قول الجمهور حيث ارادوا وجوب
النصيحة الاجمالية الموجبة للاطاعة التفصيلية هذا وليس قوله والكتابة في عبارة الحسن والعمدة بن قاسم قال الامام
ابو سليمان البستي في بعض مودع وسكوته سبعين فتوقفة بله سبحانه والمراد به الخطابة كلمة يعبر بها عن جملة بمنزلة
يدور اضافة ذكره المولى ويجوز الاضافة كما في كثير من النسخ وعلى الاول تقديره هي ارادة للنصوح له وليس يمكن
ان يعبر عنها بجملة بكلمة واحدة اى غير ما يحضرها اى يجمع معناها ويختصها ومعناها ان النصيحة
في اللغة ان لان العرب الاخلاص فمنع النصيحة الحالة اخلصة مأخوذة من قولهم ار استقال العرب في ظهور انهم
نصحت العسل او اخلصة بالخطاب وهو شبه الامام اى منزلة بنار لطيفة من شعور نبي اليم وكبراي مودع في النسخ
الشمع محرقة وتكسب اليم مولد وهو الذي يستصحب به او موم العسل للواحدة بها وضرب بجرس بانى احكامها
بشدة الفناء الاصل النصيح بعين السوزة جعل النبي الرزق الصلح والملاءمة ان المناجبة والمرابطة وقد يخفف
الفتنة ياء فيقال الملاءمة وهي الموانعة بين الهياكل مأخوذة من النصاح بكسر النون وهو الخطب الفرع فاجاب الشوب
ار يلاوم بين اجوانه ويصلح للحر ان يلبس على اعضائه وقال ابو اسحق الزجاج نحوه ار من معناه وفي الجملة من
هذه الماوية قوله توتوبوا الى الله توبة نصوحا ار حاله صالحة بان يكون كالملة شاملة فنصحة الله توتوب نصيحة
العبد له سبحانه صحة الاعتقاد له بالوحدانية اى في الالهوية والربوبية ووصفه بما هو امله اى بالصفات
التيوتية من المحبوة والعلم والقدرة والارادة والكلام ونحوها وتزبيده ار يتبعده مما لا يجوز اى الملائكة
عليه من الصفات السلبية فانه ليس بغيرهم ولا عرض ولا في مكانه وغيرها والرغبة في غاية تشديد المودعة
ار الميل في كل ما يحببه الله ورسوله والبعده من ذنوبه من حمله والالتجاء من جميع ما يكرهه وينهاه
والاخلاص في عبادته اى بما يراه الله من احد دنايه وعباده وما ذكره في الكعبة راجع الى العبد في
نفسه لانه كنه غنى عنه وعزله والنصيحة لكتابه الايمان به اى اوله والعمل بما فيه ثانيا سواء يكون
عالميا او جاهليا وعظيما ولاودة اى وتزبيده قرأته والتفحص عنده اى اظهار كنهه واكثر الخشوع في حضرة
والتفكير له اى لكتابه بادب يتفحص اجلاله ويوصيه بوجوب الكمال وتزبيده والتفحص بما فيه اى طلب الفهم جباية
والعلم بمعانيه والذب عنه اى الدرع عما لا يليق به وينافيه من اذليل الغالين بالغنى المعجز من الغلو اى
الجاوز من عز احد كالمعتزلة واخوانهم وطعن المحدثين اى التزاوة واصحابهم والنصيحة لرسوله التصديق
بنبوته اى اوله وبدل الطاعة له اى الانتقاد له كما امر به ونهى عنه قاله اى جميع ما يتعلق بالنصيحة او ما خص
بهما لرسوله وهو اقرب والى ما بعده اسب ابوسلمة وهو يفتى في قوله بوجوب ارتخاف وقبله المراد به ابوبكر
الاجري وموازرتة النصيحة لرسوله هي معاونة ومعاونة في دينه وحملته ونصرة اى اعانة على اعدائه
واهل فخارته ومما يشبهه المدافعة عنه والممانعة من ارادته وانما اساءة حيا وميتا اى في حال حيا وميتا
واجبا وسنة بالطلب اى بالعلم بها والذب عنها اى بالدفن لمن يلمد فيها او يذبح فيها وشترها اى انظرها
للتمسك بها والتعلق باخلاص الكرمية اى الاتصاف بحسن شمائله وبعين فضائله كجملته واوابه الجملية
وقال ابو ابراهيم احمد التيمي يعني الفقهاء وبتقوى كسرهم فتمتة فمودة بناء نسبة كما نصيحة رسول الله
صلى الله عليه وسلم التصديق بما جاء به اى جملا ومعصلا ولا اعتصام بسنة اى اجاد يشه على وعلا وشترها
اى لخلق كمالا واحصا اى احدث والتحرير عليها اى لئلا يعل بها جملا والردعة اى ردة الخلق الى الله تعالى
ار دينة جملا والى كتابه اى اوله والى رسوله ثانيا وبالها اى والى السنة والى العلم بها اى اوقر احمد بن محمد

الخبر

منه ومنه الغلوب ارض الواجبات الموكدة عليها انقضا والضعف وهي ارادة المجرم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان يطرفه واما ملكة قال ابو بكر الاجري بعد هجرة وضم جميع وتشد يد راء وهو صاحب كبر الشريعة وغيره ارض علماء
 الامم النصح له يقتضيه نصيحة ارض اختلاف حالاته نصحا في حياته ونصحا بعد حياته في حياته نصح اصحابه له بالنظر بالمعاونة
 والمهمات ارض بالارادة منه اي عز ذاته ومعاداة من عاواه والسمع والطاعة له اي بالقبول والالتزام والامر فيه
 ونزل النفوس والاموال وانه ارض عنده حماية بجماله ورعاية لاهواله كما قترت في مضهم رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه
 ارض الثبات مع حال بلاءه ورضائه ووقت قتاله مع اعدائه الآية ارضهم من نصح نصح ارضهم من نصحهم ومنهم من
 شقظ ارضهم وما بدلوها نديلا ارضهم واخذوا بها وهم لانصار وقال ارض في حقهم ايضا وينفرون من الله ارضهم
 ورسوله الآية اي اولئك هم الصادقون وهم المهاجرون واما نصيحة المسلمين له بعد وفاته فالترام التوفير
 والاحبال اي ملازمة التعظيم والكرام وشدة المحبة له ارض بجملة الرغبة وانقياد الطاعة له والتمسيرة اي
 المواظبة والمداراة على تعلم سنته وفي سنته على تعليم سنته والتفقه بالرفع وبمجرار النظم في شريعته وطلبه اليه
 ارض ارضه وعشيرته واصحابه ارض جميع صحابه واهل عشيته وبجانبه من رغب عن سنته اي بامعة من مال عن
 طريقته وامرض عن مباحة سكر بعة ومحققة وانحرف عنها ارضهم من ملته بجلية وجملة وبفضله بالرفع
 ارض ارضه والتخدير منه اي من صحبته والتفقه ارضهم على امته والجهت من يعرف اصطلاحه ارضهم على علمه
 ونظم فضائله وسيره واوابه والصبر على كتم ارضهم من اقواله وافعاله واحواله فاعلم ما ذكره ارضهم من الاجور يكون
 النصيحة ارضهم ثمرات المحبة وعلامة من علاماتها كما قدمناه ارضهم في تحقيق المحبة بانها تسبج الطاعة والفاضة وكبر
 الامام لابي القاسم القشيري وهذا الاستدلال صاحب الرسالة الصوفية ان عمر بن الخطاب اوله ارضهم اللطيف احمد ملوك
 خراسان وشاير الثوار وهو بائنه المثلثة المضمومة وتشديد الواو في اخره راء وهم الابطال المشيخان
 المعروفين بالانصار يرتدوا عن الفناء رثوى بين الراء وكسر الهمزة على انه مجهول راء اي ويروي بكسر الراء تخفة
 ساكنة هجزة مقصورة على انه مجهول راء لفته في راء على في التاموسا في التاموسا ارضهم من نصحهم له ما فعله الله بجهت
 فعله فغفر لي ان ذنوبي فغفر لي ما فعله الله بجهت فعله كبريت ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له
 ورضها ويكفر فيها ارضهم بوما ارضهم الايام فاشرفت على جنودى ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اي في بعض غزواته ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له
 ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له
 طريقته انتهى كلام القشيري فاما النصح لائمة المسلمين ارضهم العلماء العالمين والامراء الكاملين فاعلمهم في الحق
 اي ثابته على خلقه وواجبة الآاة عليه السلام قال لا طاعة لخلق في معصية الخالق رواه احمد واكمم عن عمران
 وروي الشيخان وغيرهما عن علي بن ابي طالب لا طاعة لاحد في معصية الله تعالى اما الطاعة في العرف وقد خطب عمر بن
 عبد العزيز اذ ولي الخلافة فقال اطيعوا الله واطيعوا رسوله واطيعوا ائمة المسلمين فاعلمهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له
 قوله الله واطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم ومعونتهم اي ومعادنتهم قولوا وفعلا في مؤنتهم فيه ارضهم من نصحهم له
 وفعل العدل وامرهم ارضهم بآى بالحق ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له
 وقد قد نصحهم فقال له نوالنا ونص من جعل ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له
 فهو على احسن وجه ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له
 ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له
 وتركت ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له
 المسلمين ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له
 ومعاضدتهم في امر دينهم ودينناهم بالقبول والفعل ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له ارضهم من نصحهم له

ما فعله منه

غيره

برحمة ان رعى بصيغة المجهول اربلا صفا وعافظ على كل حال ارسوا بر ابيهم ام لا وقيل بل كانت اليهود ارسوا
 سواهم فالتكلم في الآية اشتهر والروضة باعدهم من الغيبة توفى بها من التعريف بمعنى الكناية التي مرادها كقولهم
 بالروضة وهي اجماعة واللعن تلوح بهذه الكلمة المتعولة في معناها مرادها غير مقتضاها من معناها من معنى السلوك عن
 قولها ارسوا وان يقولوا وانظر نادرها قلعا للذرية ارسوا الى مقاصدهم الشيعة ومنعوا المشبه ارسوا
 للمؤمنين بهم في قولها ان في السوء بها مشاركة اللفظ ارسوا للفظ في المعنى وقيل غير هذا ارسوا في
 في التفسير في معنى الآية قلها الكتب المطولة **فصل في عادة الصحابة في تحريمه وتوجيهه واجلاله** الاولى ما قيل في
 اليه المقام عندنا القاضي ابو علي الصدوق في بنحوين وهو ارسوا بسكرة وارسوا بفتح موحدة وسكون هاءة الاسر
 بنحوين نسبة الى قبيلة بسام عليهما في اخرون ارسوا جماعة اخرى المتأخر او من السامية ويؤيد الاول قوله قالوا
 بصيغة الجمع ويؤيد الثاني ما في نسخة قالوا بصيغة الغيبة تناسلنا احمد بن عمر ونا احمد بن الحسن وفي بعض نسخ
 بصيغة المتغير والصواب يؤيد الاول تناسلنا محمد بن يحيى ارسوا بنحوين تناسلنا محمد بن صالح الصفيح تناسلنا محمد بن
 المعلى اسم معقول في الغيبة وارسوا بفتح فسكون الرافعي يفتح الراء في الغيبة القام في نسخة معية بغير ثمة وفتح
 ارسوا معصور هذا هو الكوسج الحافظ قالوا ان ثقتهم تناسلنا الضحك به فله بسكون فاء معية بغير فتحين ارسوا بسكون
 التثنية بغير روى عنه انه قال صولت قتل ولا اقتبنت لعدا من عقلت عزم الغيبة رور من التجار وغيره ارسوا في
 السنة انا ان اربنا وفي نسخة اخيرا حياة يفتح فسكون ارسوا شرح بالتفسير قد مر تناسلنا برب بغير فية عالم اهل مصر
 وكان جيشا من العمى الحكماء النقباء من ابن شامة بنهم السيرة للعبه وفتحها فبهم تحفة وبعد الاوس
 هامة ورسد عبد الرحمن المهدي يفتح ميم وسكون ما فراء توفى اول خلافة يزيد به عبد الملك قد حضر ما عرسه
 فركز وفي نسخة فذكر لنا ارسوا بنحوين صديقا طولما فيه عمر وقال وفيه ايضا قول وجهه الى الجدار فبول يقول
 وما كان احد احب الي من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا اجل ار ارفع في عيني منه وفي نسخة بصيغة الغيبة وما كنت
 اطيع جنم العزة ارسوا قدر ان املاء عيني منه اجلاله اي والكاله ولو سئل في نسخة ولو شئت ان اصغر
 ان اذكر نقت ظاهرها ما لقت ارسوا قدرت بعد ما حاطت باوصافه بنحو لان لم يكن اعلم عيني منه ان نظر اورد
 الزمري ارسوا صبا السن لا يحكم الزمري وكذا الحكم من السن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ارسوا في طيلة العام
 يخرج على اصحابه من اهلها حرمه ولا ضار وهم جلوس حال منهم ابو بكر وعمر ارسوا من جليلهم ارسوا بنهم ابو بكر واهله حال
 ايضا كما يرفع احد منهم اليه بصور ارسوا اجلا لا حضره الا ابو بكر وعمر فانها كما ينظر ان ارسوا اليه وينظر
 اليها ويتبسم اليه ويتبسم اليها ارسوا لكال فضاهما على غيرهما فله ارسوا في مناتب ابي بكر الصديق وقال غريب
 لا نؤخذ الا حديث الحكم وقد تكلم بعضهم فيه انتهى وروي عنه به شريك يفتح فكسر عليه محابي كوفي وقد روى عنه
 اصحاب السنة الاربعة وصحة الزمري قال ابنت النبي صلى الله عليه وسلم وارسوا به قوله ارسوا حال وفي نسخة قوله
 جلوس ارسوا واللعن ارسوا فيكون به وتختلفونه له به ثناء ويؤيد به قوله ارسوا به قوله ارسوا حال وفي نسخة قوله
 لو فرض ان يكون جبر على رؤسهم لا يتحرك بسكونهم حال جلوسهم وفي حديث مصنفه ارسوا ووصفه بله اللهم ويصنف
 على بعضهم بصيغة ام المؤمنين وسبب هذا الحديث ارسوا ارسوا ارسوا ارسوا ارسوا ارسوا ارسوا ارسوا ارسوا ارسوا ارسوا
 الزمري في الشامل من حديث منه به اي حالة رواه عنه الحسن ارسوا على بن ابي طالب وقال مروة بن معاوية
 الشافعي على ما رواه البخاري عن المور به مروة ومراد به الحكم به ارسوا في العاصم بين وجهه فرسوا ارسوا
 عام الغيبة ارسوا المحرقة ارسوا صلى الله عليه وسلم اي في طلب الصلح سنة تسع من الهجرة النبوية سمرها
 لانه كتب فيها هذا ما كان عليه السلام ارسوا واما ما ذكره الاصل في انه الغيبة كانت في السنة السابعة بعد
 الحسينية فهو وهم انها سمي عام القضاء وقد سمي عام الغيبة لانها ليست هذه الغيبة ورسوا ارسوا في
 اصحابه له ما راسا ارسوا ما لا يناد يستغنى وانه لا يفتح قط على ما راسا وياكسر على الحجة كتابة لا يفتح ارسوا

الروضة

الا ابتدروا وسوءه ينفع الواو وقد ينفع اربابا عوا الى بيعة ما توفوا به من الماء او الى ما تعلق فيه من الاعضاء
وكا ووا ينقلون عليه ار لفرط حرصهم على التبرك جالديه وبها صابه ذرية ومن لم يصب منه شيئا يكون من يصبه
اخذ من بلل يد صاحبه ولا يصبق بين الصناد بصا قار لا ينزق بزاقا من الغم ولا ينخس نخامة بعض النوز ما يخرج منه
اقصص اهلن ومن خرج انكار المير الا يتعوبا اراخذوا من الهواء بالهم ارفا غاية الهوى ونهاية الهوى قد كوا بها
وجوبهم واجسادهم اربا لغوا في صبح اعضائهم ولا تستط من شعرة بسكونة العين وينفع اربابا
ما دوروا الى اخذها وحفظها سواء كيون من راسه او بيعة مساسه واذا امرهم بامر امره من امره وهى ابتدروا امره
ار ائشاله واذا الحكم منضوا اصواتهم عنده اربابا منهم والسكوا والسكوا والسكوا والسكوا والسكوا
بعض اوله وكثيره وتشدد والده اربابا بعضه التي النظر تعظما له اربابا ويبسه وكرما له فما رجع امره الى
مريش قال يا معشر قريش اني جئت كسرى كسرى كسرى كسرى والف وبنغ الزاد وقد قال وهو لقب ملك فارس ار حضرت
في ملكه اربابا سلطنة وتحت بيته وعظمته وقبصر اربابا وجئت قبصر وهو لقب ملك الروم في ملكه اربابا
ملكه والنجاشي ينفع النوز ويكسر وتشدد الباء ويجفف وهو لقب ملك الحبشة في ملكه اربابا دياره
واني والفة ما رايت ملكها من الملوك المذكورة وعظما وكرما في قوم اربابا بهم عنده قط اربابا
في اصحابه وفي رواية اي اخرى كافي الشيخة ان تجسر بهم وسكون نونه ار اربابا رايت ار اربابا رايت او ما علمت
ار من الملوك قط يعظم اصحابه ما يعظم ار مثل ما يعظم اصحابه وقد رايت ار اربابا رايت اصحابه وقد رايت
ار اربابا رايت اصحابه وعلمت اصحابه واحواله قوما لا يسلمونه بعض الباء وسكونه البيوت وكسلا اللام ار لا تخذونه
ابدا من اسلمته الى شي ثم غمض بالانقاء في الهلكة بدليل حديث اني وجئت خالتي فلما دخلت لها استلمت
عظاما ولا صانعا ولا تصانبا ار لا تعطيه لمن يعلمه احد مير هذه الصنابع مكرامة الغصاب والجلم لما بأشرا
من النجاسة مع تغذر الاحترار ولما فيه من الوازم القوة وقلة الرحمة واما الصنابع فلما دخل صنعة من
الغش والربوا وخلف الوعد والايمان الكاذبة وعز السن كل واة سلم القدر رايت رسول الله صلى الله
عليه وسلم واخلاق محلقة ار يخلق شعر عنه اما بعد عمره او بعد الحج اذ لم يخلق في غير هما واخلاق به اصحابه
ار داروا احوله لما خذوا من شعره ويشركوا بآبائه فما يريدون ار كل انفاقهم ان يقع شوق ار شعره
الاني يرجل ار ن ملا ب بركاته واختلف في اسم من خلق الله رسول الله صلى الله عليه وسلم والصحيح الاشهر
انه مع ب عبد الله العدي كما ذكره النور في شرح مسلم وفي صحيح البخاري زرعوا انه مع ب عبد الله صلى الله عليه وسلم
ان خراش خلق يوم احد بيته انتهى واما في عمره الحجراته فقبل حلقه بمنا والد توالم ومن هذا ار ومن جملة
تعظيم اصحابه وتكريم اصحابه لما اذنت قريش ار مر اعا لعمان ار جده قدومه ملكه في الطواف بابيت ار بعد
منعه منه حينما وجه البن صلى الله عليه وسلم في القبضة اي في قبضة صلى الله عليه وسلم اني ار منع عثمان
ان يطوع به وقر ما كنت لا فعل ار الطواف وصحى في طواف رسول الله صلى الله عليه وسلم لكال ادبه
وجال عليه وكان ذلك حينما انتهى اليها الى صلى الله عليه وسلم فامدا ملكة لعبت قصده المشركون فدخل
عثمان الى مكة للصلح وتقدم بيته القبضة في الفصل التاسع من اول الكتاب وفي حديث طلمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم
احد العشر المشرف وسميت في بعض منقبته قريبا وقد ور عند الترمذي وحسنه ان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
نعم عليه وسلم قالوا لا عرا في جاهل سنة بجنون البن صلى الله عليه وسلم عمر مضى نخبة ار في قوله نعم من المؤمنين
رجال صدقا وما عهد الله عليه فمنهم من مضى نخبة ار وفي نفسه ومنهم من ينتظر ام قضاة وقدره في مخيف
امر مضى ان رجال من اصحابه منهم عثمان به عقار وسجد به زيد ومصعب به عمر وقبر مع نذروا
انهم اذا التوا جوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتوا وقاتلوا حتى يستشهدوا وقد ثبت طلمة يوم احد
ونزل جده في القتال حتى سُلت بيده ولا في لها رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر انه اصيب في جده

بمنع واما في من بينه ملون وحرب وكانوا يهابونه ويعفرونه اربطهمونه ولهذا ما كانوا بالهم سببونه
ولكنه على السلام بجزية الاعراب لا يتخذ من الامم غير قتاله اراعي قاع من عند اربطهمونه ولم يلقفت اليها
ببانه اذ طلع طلحة اراعي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا من مني خبيث فلما نه الزم نفسه اربطهمونه
لكن في فكل اعدائه في الحرب وقدم في جهنم يوم احد قبل المراء بالجنب هو الموت فلما نه الزم انه يتاخر حتى يموت
فمن الكدر اياه الى انه سمعوت شهيدا وفي الحلية انه ملط السلام تلا على المنبر فنه من مني خبيث قاله رجل من مني فقبل
على طلحة بن عبدة الله وقدموا منهم وفي تفسير ابن ابي حاتم ان عمارة منهم وهذا يتخذ النابطين المتقدمين وفي تفسير
يحيى بن سلام المغربي هم حمزة واصحابه والظاهر ان المراد بهم شهداء احد ولا يبعد ان يقال المراد بهم الشهداء
والثابتون في مناقبة الاعداء واختار ابن الملقن المعنى الاول حيث قسرت الرز ينظر اليهم القبول من مع صلواته
تعالى عليه وسلم انتهى وما قلناه هو الاعم والتمسك لعلم وقد قتل طلحة في وقعة الجمل سنة ست وثلثين وثمان
بالبيعة فركب في الصحابة اربعة عشرة غيره من يقال له طلحة وفي حديث فيله بنان مفنوعة فتحت في سكة
سكاته بنت محزنة الغيسرية على مارحاه ابو داود وفي الادب والترديد في الشامل على رايته رسول الله
صلى الله عليه وسلم حال التفضيل بينه القاف والفاء اربطهمونه بيديه اربطهمونه اربطهمونه في العرق
بشقيتين اربطهمونه فانزع وذلك مبيته له وتغلبها وفي حديث الغيرة الزر رواه الحكم في معلوم حديث واليه
في المرسل كما انساب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعرفه اي يعرفون بابنه بالاطراف وفي نسخة بالاطراف
ايرضها خفيفا ودقا لطيفا وتكرما ونشريا وفي حديث عمر انه اخذ في سبوق فشره من فرغ الفرج
حسبما ضرب واللحن سرب جميعه وقال البراء بن عازب كان در ابو يعلى لقد كنت اريه ان اسأل رسول الله صلى
تعالى عليه وسلم عن الامم فاخبر في نسخة فاخبره اي فاخبره الله سبحانه بصيغة التثنية وفي نسخة بصيغة
الجمع من مبيته اربطهمونه وجلال عظيمة صلى الله تعالى عليه وسلم **مسئل** واعلم ان حرمته التي صلى الله
عليه وسلم بعد موته وتوقيره وتغلبه بنصبها اربطهمونه لارن اربطهمونه كاللذان اربطهمونه وابيا حيا
ارلانه الان حتى يربق في علو درجاة ورفعة حاله وذلك اربطهمونه والاكرام عند ذكره بلسان السلام وذكر
حديثه اربطهمونه وسنته اربطهمونه وذكور طريقتة وسماع اسمه وكذا نعتة وسيرته اربطهمونه اربطهمونه
ويعامله الله اربطهمونه وعترته يفتح اوله ان ذريته وقرايته وتغلب اهل بيته اربطهمونه اربطهمونه
ومواليه وصحابته اربطهمونه قال ابو ابراهيم زيد بن اسحق النخعي بضم الناء وفتح وبكسر الميم واجب
على كل مؤمن من ذكره اربطهمونه او ذكر عنده اربطهمونه ان يخضع اربطهمونه او يخضع ان باطنا ويوقر
اربطهمونه الوفاق والرزانة في بيته ويسكن من حركته ياخذ اي يشرع ويسبح في بيته واجلاله في مقام
تغلبه واجلاله اربطهمونه تغلبه واكرامه بالكلية ياخذ به غصه اربطهمونه منها لو كان اي فرضا جبري يربطهمونه
امام بيته وبادب بالانصب او الرفع بما اذ بنا الدعوية اربطهمونه وجوب تغلبه وتكرمه وتخضع الصوت وخوفه
حال القاف ابو الفضل يعنى المعنى وهذه اربطهمونه المرفوعة كانت سيرة سلفنا الصالح يروي الصالحين امر
المتقدمين من الصحابة والسابعين واثمنا الماضين من العلماء العاملين حدثنا القاضي ابو عبد الله محمد بن
عبد الرحمن الكاشغري وابو القاسم احمد بن يحيى بنتم موحدة وكسوفات وتشد يد غصية الحكم وغير واحد اربطهمونه
فما اجازنية هذا لغة في اجازوه في قالوا اربطهمونه اجبرنا ابو العباس احمد بن محمد بهر واهات بكسر الله وسكونه
لامه ومثلثة في افوه قال ثنا اربطهمونه على بهر بكسر فاء فسكونه فاه ثم اراه ثنا ابو بكر بن محمد
ابن احمد العرجي بنح الفاء والراء بنح ثنا ابو الحسن عبد الله بن النشاب يعنى ميم فسكونه نوزة ففوقه
قال ثنا يعقوب بن اسحاق بن ابي اسرايل ثنا ابيه حميد بن منصور قد ناظر اربطهمونه وياوت ابو جعفر
هذا هو المنصور عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس ثانيا خلفاء بني العباس امير المؤمنين اطلاق هذا

فبعضهم بين المصنفين مالك ابي الامام في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ارفع صوته في الصلاة معه
 فتركه ابي مالك كما في اصل صحيح با ابي المومنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد ارفع صوتك في غيره
 قبره عليه السلام قال الله تعالى وفي نسخة عز وجل ادب قوما ارفعوا اصواتكم فوق صوت
 النبي الانية ارفعوا اصواتهم بالقول كجهل بعضكم لبعض ان يخطوا افعالكم وانتم لا تسمعون وادب قوما ارفعوا اصواتهم
 فقال ان الزبير يعضون اصواتهم عند رسول الله الانية ارفعوا اصواتهم بالقول كجهل بعضكم ببعض ان يخطوا افعالكم وانتم لا تسمعون وادب قوما ارفعوا اصواتهم
 مخففة وادب قوما ارفعوا اصواتهم عند رسول الله الانية ارفعوا اصواتهم بالقول كجهل بعضكم ببعض ان يخطوا افعالكم وانتم لا تسمعون وادب قوما ارفعوا اصواتهم
 وادب قوما ارفعوا اصواتهم عند رسول الله الانية ارفعوا اصواتهم بالقول كجهل بعضكم ببعض ان يخطوا افعالكم وانتم لا تسمعون وادب قوما ارفعوا اصواتهم
 نبيه عليه السلام في الحديث ارفعوا اصواتهم عند رسول الله الانية ارفعوا اصواتهم بالقول كجهل بعضكم ببعض ان يخطوا افعالكم وانتم لا تسمعون وادب قوما ارفعوا اصواتهم
 لما تكثرت ابا عبد الله بجزء الالوة كتابة واثباته قراءة استقبال القبلة استنظام استرشاد والالتفات
 استقبالها وادعو ابا عبد الله بعد الزيارة ام استقبال رسول الله صلى الله عليه وسلم فنقل ابي مالك الم تعرف
 وجهك منه ارفعوا اصواتهم عند رسول الله الانية ارفعوا اصواتهم بالقول كجهل بعضكم ببعض ان يخطوا افعالكم وانتم لا تسمعون وادب قوما ارفعوا اصواتهم
 ارفعوا اصواتهم عند رسول الله الانية ارفعوا اصواتهم بالقول كجهل بعضكم ببعض ان يخطوا افعالكم وانتم لا تسمعون وادب قوما ارفعوا اصواتهم
 على استقباله واستشفع به ارفعوا اصواتهم عند رسول الله الانية ارفعوا اصواتهم بالقول كجهل بعضكم ببعض ان يخطوا افعالكم وانتم لا تسمعون وادب قوما ارفعوا اصواتهم
 بشدة الفناء ارفعوا اصواتهم عند رسول الله الانية ارفعوا اصواتهم بالقول كجهل بعضكم ببعض ان يخطوا افعالكم وانتم لا تسمعون وادب قوما ارفعوا اصواتهم
 ويعتبرون ذنوبك برسيلة نبيك ارفعوا اصواتهم عند رسول الله الانية ارفعوا اصواتهم بالقول كجهل بعضكم ببعض ان يخطوا افعالكم وانتم لا تسمعون وادب قوما ارفعوا اصواتهم
 بالمصيبة جانك ارفعوا اصواتهم عند رسول الله الانية ارفعوا اصواتهم بالقول كجهل بعضكم ببعض ان يخطوا افعالكم وانتم لا تسمعون وادب قوما ارفعوا اصواتهم
 فبه التفات عدل ارفعوا اصواتهم عند رسول الله الانية ارفعوا اصواتهم بالقول كجهل بعضكم ببعض ان يخطوا افعالكم وانتم لا تسمعون وادب قوما ارفعوا اصواتهم
 الوصفين صفة تابلهم ووجههم بعدم الموازنة على ما صدر عنهم وقال مالك وقد شغل ابي يونس استخفافا
 ارفعوا اصواتهم عند رسول الله الانية ارفعوا اصواتهم بالقول كجهل بعضكم ببعض ان يخطوا افعالكم وانتم لا تسمعون وادب قوما ارفعوا اصواتهم
 اجد المديح معرب وهو عزي وقيل جمع مولايم بروي عن ابي بصير وجماعة وعنه نسخة وطائفة
 وقال ابي عبيدة كما كنا نقول هذه الناصحة وقد شغلها ما رأيت مثله كان سيد الغفاه وحدث عن ابي خالد
 بنت خالد واسمها امه وحدثت عنها في البخاري وقال في اثره ولم اسمع احدا يقول قد قال رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم ارفعوا اصواتهم عند رسول الله الانية ارفعوا اصواتهم بالقول كجهل بعضكم ببعض ان يخطوا افعالكم وانتم لا تسمعون وادب قوما ارفعوا اصواتهم
 لكم حديثا عن احد ابي من التابعين الا ابي يونس افضل منه وقد اختلفت له الانية ارفعوا اصواتهم بالقول كجهل بعضكم ببعض ان يخطوا افعالكم وانتم لا تسمعون وادب قوما ارفعوا اصواتهم
 ارفعوا اصواتهم عند رسول الله الانية ارفعوا اصواتهم بالقول كجهل بعضكم ببعض ان يخطوا افعالكم وانتم لا تسمعون وادب قوما ارفعوا اصواتهم
 عليه اول ما سمع منه حديثا بعد ثبوته بغيره في الكافي اذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم بذكر الغفاه في قوله
 ارفعوا اصواتهم عند رسول الله الانية ارفعوا اصواتهم بالقول كجهل بعضكم ببعض ان يخطوا افعالكم وانتم لا تسمعون وادب قوما ارفعوا اصواتهم
 كاله واجلاله لا يثبت عنه ارفعوا اصواتهم عند رسول الله الانية ارفعوا اصواتهم بالقول كجهل بعضكم ببعض ان يخطوا افعالكم وانتم لا تسمعون وادب قوما ارفعوا اصواتهم
 الزبير يروي عن مالك وغيره وعنه الشيخان وغيرهما كان مالك اذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم في نسخة
 بصيغة المفعول وهو مثال ما ذكره وذكره غيره وعنه ويؤيد ان في نسخة فاذا ذكر حديث النبي صلى الله عليه وسلم
 يتغير لونه وينحني ارفعوا اصواتهم عند رسول الله الانية ارفعوا اصواتهم بالقول كجهل بعضكم ببعض ان يخطوا افعالكم وانتم لا تسمعون وادب قوما ارفعوا اصواتهم
 شدة عنانه فقبله يوم ما في ذلك ارفعوا اصواتهم عند رسول الله الانية ارفعوا اصواتهم بالقول كجهل بعضكم ببعض ان يخطوا افعالكم وانتم لا تسمعون وادب قوما ارفعوا اصواتهم
 ارفعوا اصواتهم عند رسول الله الانية ارفعوا اصواتهم بالقول كجهل بعضكم ببعض ان يخطوا افعالكم وانتم لا تسمعون وادب قوما ارفعوا اصواتهم
 وتغير مقامه ولا يبدل ان يكون المعنى لو ابرصتم ما ابصرت من شدة جلاله وطائفة جلاله في مقام كماله
 كاله لقد كنت اري محمد بن المنكدر ارفعوا اصواتهم عند رسول الله الانية ارفعوا اصواتهم بالقول كجهل بعضكم ببعض ان يخطوا افعالكم وانتم لا تسمعون وادب قوما ارفعوا اصواتهم

ثم النبي صلى الله عليه وسلم

المزاج بالكسر لطيفة كرون

قاله ابن جنين وابوزرع وعبادي فتادة قال العلاني والظاهر ان ذلك مرسل وعزاي ابوب وجابر
وعنه شعبة وماكك والسيفانان امام من له بكاء وتوفي سنة ثنتين ومانه وكان سيد القراء جمله معتزلة
لا تكاد تساله عن حديث ابدا ارقطه الا يكفه من لوعة الاحتراق بلوغه الاحتراق حتى نزحه ارضه كثره بكاء
وسرورته فانه ولقد كنت اري جعفر بن محمد اي الصادق كافي نسخة وهو بالنصب لقب جعفر ولقب ابيه الباقر
وهو ابن زبير العابدين علي بن الحسين بن علي رضي الله عنهم وكان فيهم الدعابة بفتح المهلة اسر الفرائح وبسبب
بعض كمال حلقه وجمال خلقه والجملة معتزلة فاذا ذكر عنده النبي صلى الله عليه وسلم اصغر بشدة الرأى اس
تغبر لونه ونحو كونه وما رآته بحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا على طهارة ولقد اختلفت ابي
تزدوت اليه زمانا في كبره فاما كنت اراه اراث هذه الامم ثلاث خصال اي احدي حالها ثلاث اما صلينا
واما صامتا اسكتنا متفكرا واما يراء القراء كانه الاولي انه يقول واما قارنا القراء ولا يكلم قبلا بعينه
بفتح الياء وكسر النون ارفعه في دينة عملا لقوله نوح والذين هم عن اللغو معرضون وامثالها يقولون
من حسن اسلام المرزكه مالا بعينه وكانه اي الامام جعفر الصادق من العلماء والعباد ان ممن جمع بين
العلم والعمل وشرك الهوى وطول الاصل الذرية بحسب قوله الله ان نجفون عقوبته وبها بونه عظيمة عز اشانه
وسلطانه وجل ابي برمانه سبحانه ولقد كان عبد الرحمن بن العاسم ابا محمد به ابي بكر الصدوق التيمي
ولو زمن عاشته وسبع اياه وابوه الحسين ومانه ماكك وابوه عيينة ثقة ورع مكثر امام
قلوب عيينة كانه افضل زمانه وكذلك ابوه وقد توفي بالمدينة سنة ثلث وعشرين ومانه بذكر النبي
صلواته عليه وسلم فينظر للونه بصيغة النعول كانه ترف بفتح النون وكسر الزاي اي سال منه الدم
ولم يبق شي منه وهو كناية عن اصفرار وجهه وضعف بدنه وقد ثبت لسانه بفتح الميم وشديد الغناء
اي يبس في منه اي فلم يطق على تمام كلامه من كمال عيينة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ارفعنا ما لنا
ولقد كنت اري ابي عامر بن محمد بن الرزبيري ابا ابو العوام العابد الكبير القدر سبع اياه وجملة
وعنه ماكك وطائفة قرا ابي عيينة اشرف نفسه من الدنيا ست مرات توفي بعد العشر برب ومانه
فاذا ذكر عنده النبي صلى الله عليه وسلم بكه اركبوا حتى لا يبس في عيينة وموع ولقد رايت الرزبيري وهو
محمد بن شهاب وكانه من الغناء العاسم بفتح همزة وكسوف ياء فتونة فهزة اركبوا في العشرة واقربهم
اير في اللود فاذا ذكر عنده النبي صلى الله عليه وسلم فكانه ما عرفت وما عرفت اسر لتغير حاله واختلفت مقاله
في مقام بلال ولقد كنت اري صفوان بن سليمان بالتصغير وهو الامام القدر المرن من يستفي بغيره بروي
عز ابره عمر وجد ابره جعفر وابوه الحسين وعنه ماكك وغيره وكانه من التعبد برب المجهت برب يقال انه
لم يفتح جنبه على الارض اربعين سنة فاذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم بكه فلا يزال يبكي فان البكاء
هو الشفاء من غناء الشفاء والمعنى استمر على البكاء حتى يقوم الناس عنه ويتكبره ار عذرا من ثوبته
على تلك الحالة المخرقة مروى عنه فتادة انه كان اذا سمع الحديث اي حديثه بلسان اجدد السلام اجدد العويل
بفتح المهلة وكسر الواو ارسوت الصور بالبكاء والزويل بفتح الزاير وكسر الواو اي القلق واليقين
وانزل الزويل موم الكسوف فقال زال عن مكانه نزول زوالا وزوبلا وما كثر عليه ماكك الكسوف اس
اجتمعوا عليه بكثرة بعد ما كانوا بوصف قلته قبل له لوجعلت مستمليا اربيلغا للناس يسعون في الامم
اير يسعون القوم كلامه كثرتهم وبعدهم وجواب لو مقدر اركبوا حسنا او مضاه التبع ابن تميمنا
جعلت احدا مستمليا فقال قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي اير توقير الله
وتكره ما تغير في الله وتعلقها وحرته حيا وميتا سواء لان فتاده في الحقيقة بقاء فانه حتى يرزقي بدار الغناء
وكانه ابن سيرين في اجلاء التابعين ربما سمعتم اربسبم فاذا ذكر عنده حديث النبي صلى الله عليه وسلم

على ان جازم بكسر الراء وحاقه مهمله وبسلكه به وبنار الاعرج احد الاعلام بروى عن كهل بن سعد و ابن
السبيب وعنه مالك وابوصرة قال ابن جرير ثقة لم يكن في زمانه مثله ويحدث اروه ورواه انا جازم بن
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال انما جازم او الشيخ وهو معنى جازبه وجاهوزه والمعنى لم يجلس اليه لانه
احد عنده وقال القزاز انه اورده عليه السؤال لانه المال او بغيره احوال اني لم اجده موضعها اجلس فيه
ار شانه واما كرهت ان اخذ ارسبح وانجل حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا قائم على العربي والجب
منه روي انه كان مع مبالغة في تعظيم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم تقدم عليه عمل أهل المدينة وان مخالفة
وتقول هذا الحديث لم يصحبه عمل قبل العمل بغيره بله السلام مشروطا بعمل غيره مع قوله مع وما يتكلم الرسول
تخذه وما نهىكم عنه فانتهوا ولم يوافقوه احد من علماء الامصار على ذلك ثم الشافعي كنت اظن انك ما كلف
رسول الله صلى الله عليه وسلم الا في ستة عشر حديثا فوجدته يعمل بالفرع وبترك الاصل فكنت سنة اخبر الله
كثير في مخالفة وما خلفه سعي به المالكية الى السلطان فامر به بان يخرج من مصر قال له اجلس ثلثة ايام فاجلسه
فقدية الثالث مات السلطان فكث الشافعي والحد كنبه اجد يدعى بها الى ان توفي بها تاسع عشر ربيع جمادى الاخرة
سنة اربع ومانتيه ربح انتهى ولا يخفى ان المجهود سير الرسل واصول الفقهاء تختلف في التعليل فذهب
مالك انه عمل أهل المدينة المدينة بناء على انهم اخذوا عن ابائهم من المهاجرين والاضواء التابعين بسيد الابرار
تقوم على حديث بظهور مخالفتهم فكان جعل عملهم بمنزلة اجماعهم وبذا نسبة اصلا من اصول علمائنا المنية
وهو ان الراوي اذا عمل مخالفت رواية دل عليه على ان حديثه مشوخ او توهم في نقله ورجع عنه بفعله نظير
هذا عمل أهل مكة في الطواف بالرسال الحديث يكون بمنزلة اجماع المانع من ان يكون وضع المدينة مستحبا
بل يحكم فيه بانه مكره لكونه بدعة واما قول الشافعي في حقه مع قلته اذ به فيقول على قلته به انه كان في كونه ظاهرا
احاديث النبوة وبكذا سائر كل جهته بالنسبة الى غيره من الائمة مع ان الغضل للمقدم بلائته وتولونه
جبل بالشرح ودر الاصل هو الغضل الذي لا يليق انه يصدر مثله من ارباب الغضل وقت مالك جازم رجل
الى ابيه المسيب بتدبير الياه المنقوشة وقد كسر حنكاه ارجل عن حديث وهو اى والمال ان ابر المسيب
مضطجع اى واقف جنبه على الارض جلس وحده ولعله كان مريضا فتكلم في جلوسه فمات الرجل وروى
اراهيب وثبتت ائمتن بالعين المهله وتشدب التوز ارم شعوب ولم تكلف العشاء بنفسك يجوك
متر اني كرهت ان احديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واما مضطجع جمل حاله وروى بسيفه
المجبول ان نقله بغيره يجمع صرفه للعلمية وزيادة الياء والسنة على مذهب النارس وهو احد الاعلام
روى عن ابي هريرة وعمران بن حصين ولم يسمع منه قاله الدارقطني ورواية عنه في الصحيح وقد تعقب الدارقطني
العدوي في شرحه سلم فتدبر بعد معدود فيمري سمع منه انتهى وكان ثقة حجة بغير العلم وربما جحد الصبيت
قبل كانه مصوم يوما وينظر يوما وكه سبعة اورا وفي المدينة وترجمته طويلة انه قد يكون يشكك ارم مع احتياجه
فان اذا كرهت حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم حشع ارجلها واطننا وقهر ابو مصعب وواحد ربه
ابي بكر بن الكاتم بن الكارث بن زرارة بن مصعب بن عبد الرحمن بن عوف ابو مصعب الزهري العوفي
فانه المدينة وعالمها سمع مالكا ورافعة وعنه جماعة وهو ثقة حجة ولا يبره بقول ابي حنيفة لانه احد ائمتن
من ابي مصعب واكتب من شئت كان مالك به السن لا حديث حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وروى
على ورواه ارجلها اجلا له ارجلها صلى الله عليه وسلم وحكى مالك ذلك اى مثل ذلك عن جعفر بن محمد وهو الصافي
وقد تقدم وقد مضى به عبد الله ارجلها مصعب بن ثابت الزبيرى كان مالك به السن اذا حديث رسول
صلى الله عليه وسلم ارجلها حديث توشاه وتهياه اى بالمشط وحنه وليس ثياب ارجلها ثياب البذلة
ثم حديث قد مضى فسل ارجلها مالك من ذلك ارجلها سبب ما ذكره مالك فقال انه حديث رسول صلى الله عليه وسلم

والعقيق الاخر اكبر من هذا وفيه بنو علي وقبره منه ويوم من بلاد مزينة وهو الرزاق قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم جلال به اكاره ثم انقطع عمر الناس فعلم هذا بعد المسانحة لانه على اختلاف والعقيق الرزاق جاء فيه انك
 رواه مبارك بن محمد بن بطن وادرس في الغليظة وهو الاقرب منها والعقيق ميقات اهل العراق موضع قريب
 من ذات عرق قبلها بمحلة او مملتين وانما المراد واحد من اليه بالمرنية واهل الاول
 وفي بلاد المغرب مواضع كثيرة يسمى العقيق والقول في التوفيق فثابتة عن حديث فاستخرجت ارضه وقال
 لي كنت في حينة اجل ارا عظم من ان قال عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نمتسح بجملة حاله
 وشاله ارا مالكا جريه بر عبد الحميد الغاني ارا في بروي سنة احمد واهن وابره معين وله صفات وهو
 قائم حال من مالك او من جريه فامرا مالكا بحسبه فقبل له انه ما من فقال ارا مالكا الغاني احق من ادب بصيغة
 الجهول ارا واولي لينا ادب به غيره او لتعلم الادب قال الربيعي ورتب كذا بالواو والاصل الهزبة يعني فابل
 الهزبة او اوقا كافي وكذا ذكر انه انتهى كمن اصل له مما في ان اللوب سوء الحال لا غير على مافي الغاموس زيادة
 على الصالح وذكر بصيغة المنعول ارا وحكمه ان هشام بن الغار في نسخة الغاز بلا يا قال اهل هذا هشام بن
 الغاز بن ربيعة الجريه بروي عن مكحول وعنه وقد توفي سنة ست وخمسين ومائة فهو معاصر مالكا وقد
 قبل مالكا والحق اعلم بذلك وقد بعض الفضلاء لانهم لم يعلموا هشام بن الغاز رواية عن مالكا وانما الحكاية عن
 هشام بن عمار الرشتي ونقل ذلك عن الحافظ الرشيد العجلي انتهى فانها البري في جزية بقوله وصوابه
 هشام بن عمار خطيب جامع دمشق ثم قوله واما ابنه الغاز فتابع ولم يرو عنه مالكا لموت قبل مالكا غير
 صحيح لما ثبت قبل ذلك انه كان معاصرا لمالكا وهو لا ينافي موته قبل مالكا ثم لا يبعد ان سماع مالكا ولم يرو عنه
 واهل هذه القضية سبب ذلك الحاصل انه اذ يروى مالكا عن حديث وهو واقف ارا قائم كاسبق فصرح
 عشره بوسطا ثم اشق عليه ارا من عليه لما وقع له من الاية لوربه قدس حشر به حديثا استماله فاطره اليه
 واما قول الربيعي ارا خاف عليه لغيره اياه بلا ذنب يوجب ذلك فغير مستقيم لانه يلزم من ذلك اسناد والذنب الى مالكا
 مع ان الاسناد ثانيا ويب الطالب بما يري هناك قال وفي نسخة فقد هشام وودت بحسب الدليل ارا غيب واحببت
 لوزار في سبيلها ارا كثيرة ويزيد في حديث ارا بل كل سوط قد عبد الله به صالح الظاهر انه ابو صالح الجاهل
 كاتب الليث روي عنه ابن معين والبخاري وقد الفضل به الشعرا في مآثره الا بحديث ارا وسبب كان مالكا
 والليث لا يكتبان الحديث الا وهما ظاهران صفة لهما والاصل امتناع توسط الواو بين الصفة والموصوف
 كافي قوله نوذ ما يملك في قرية الا وهما من ذرور الا انها لما شابهت الحال توسطها لتأكيد صدوقها بالموصوف
 كافي قوله فزوجل ومارسلنا في قرية الا وهما كالمعروف وكان في نسخة بسبب بصيغة الفاعل ارا بسبب
 ارا يقره ارا هو واحد ولا يبعد ان يضب بصيغة المنعول ارا حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم الا على ومنوع
 ولا يحديث الا على طهارة تأكيد لما قبله وضبط وفي نسخة بصيغة الجهول فيجمل الغابرة بانه جمل الاول على فعله
 والثاني على فعل غيره واما قول الربيعي ارا غيب لغيره ما قبله فلا يندفع الاشكال بل نقول الاغسال والسرقة
 اعلم بحسب الملا فلهذا ارا واد بطهارة المعنى الا ان كل للتميم وتوبيع قوله وكان الامتنان ارا ارا واد ان يبيت وهو
 على غير وضوء جملة حاله اعترافه بغير الشرط وجزائه بتم ارا اعتناء بتعليم حديثه صلى الله عليه وسلم
 ومن توبيعه صلى الله تعالى عليه وسلم ارا تعليمه وتكرمه ويره ارا من طعت في امره ويزوجه براله ارا ان اهل
 بيته وحشرته ولا وجه لتخصيص الربيعي هنا بنى باسم وبني المطلب وبنو بني عبد شمس وبني نوفل وكان خص
 الا ولما كان بنو شمس وبنو بني اسلمة وبنو بني اسلمة لينا لمهنيروا واولادهم ارا الا شمة وغيرهم وامهات
 المؤمنين ارا ووجه ارا ووجه الطاهرات وبنو عائشة الصديقة بنت الصديق وجمعة بنت عمر بن الخطاب
 وام حبيبة بنت ابي سفيان اخت معاوية وسودة بنت ذقة وام سلمة بنت ابي امية وجمونة بنت اكاره

وزينب بنت جحش وجويرية بنت ضرار وصفيية بنت سميت كذا ذكره الرجل وكانه الاولى انه يقدم صديقه الكعبة
ام خاتمة الزبيره كما حصر عليه بنشره الضاء المعجزه اروحث وحرضنا على تبرهم عليه السلام ارفق احاديث كثيرة
وسكنه ابي مسكنه السلف الصالح رضى الله عنهم ارباب القول والفعل كما وجب عليهم فالقناعى السلف الصالح
هم الصدر الاوّل من التابعين قال العريفي انما يريد الله ليزهد بعنكم الرحمن استنبات تغليل الامر من بالامور
الاهم ويزهد عن ائمة يقتصر الما ثم صونا لامراضهم عزاءه تشدس بالرحمن واستيعر الرحمن للعصية تغير الهوا
وتزهد فيها امر من بخلافها ولعله سبحانه خابلهم بطلب الذكور انهم في تمام الكمال كانهن في حال الرجال
كما قد تحق في حق مريم وكانت من العاقبتين وورد كالامه الرجال كثر ولم يكمل من النساء الا ابيسة امرأة فرعون
ومريم بنت عمران وفضل عائشة على النساء كفضل الزبير على سائر الطعام رواه احمد والشيخان والترمذي ومحمد
عاجزة عن ابي موسى والاظهر ان فيه تغليب ليشمل بقية الكه واهل بيته ولما قد اهل البيت نصب على النساء او
الرجح يظهر من الاطلاق الدينية والاموال الروية تطهير اربابها كثيرا والرحمن على ما قاله الترمذي اسم
للك مستقذر من عمل واراد باهل البيت ساد الاله عليه السلام لانهم في بيته وروى ذلك عن ابي بصير وعن
ابي سعيد الخدرى وجماعة من التابعين انهم على وفاطمة والحسين اقول ولا مانع من الجمع واما تخصيص الشيعة
اهل البيت بفاطمة وعلى وابنه بما ورد انه عليه السلام خرج خذاة يوم وعليه مرط مرط من شعره وواحد
فا دخله فيه ثم الحسن فا دخله ثم فاطمة فا دخلها ثم علي فا دخله ثم قد انما يريد الله ليزهد بعنكم الرحمن اهل البيت
ويطهركم تطهير واحفاجهم على عصمتهم وكنه اجاعهم حجة فرد وبار تخفيض يكونهم اهل البيت بكنه
ما قبل لاية وما بعد ما واخذت انما هو مؤذون بانهم من اهل البيت لا انهم ليس باهل البيت وروى ذلك عن ابي بصير
تشبيه ليس بالامهات في وجوب تعظيمهم واحترامهم وعزيم تكاثرهم بل ليل قوله في ولائهم تكلموا الزواجر
من بعده ايدا ولم يتعد الى سائرهم فانهم في غير ذلك كالاخمينيات ولذا قالت عائشة ساء امهات النساء
ارادت انهن انما كن امهات الرجال لانهم حرمان عليهم تحريم امهاتهم عليه وهذا الحكم غير متحقق في حق النساء
لانهم لو كونه امهاتهم لما جوز زواج بناتهم اخبرنا الشيخ ابو محمد بن احمد العدل بمالغزة العادل من كتابه
متعلق بخبرنا وكنت من اسئلة اهل الروى عن مشايخنا ابو الحسن المغربي بالهزنى اخبرني وقد تخفت
اسر معل قرارة القرابة الفرغاني منسوب الى فرغانة بنتي القاء وشكوه الراد فغين معية ناصية بلشركي
حدثني ام العاصم بنت الشيخ ابو بكر الخفاف بنحو انحاء المعجزه وتشديد الغاء الاولي فقلت حدثني ابي ثنا اترق من ثنا
حاجه بسم الغوفية هو ابو عقيل بن صفي بن يحيى بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير
ثم نوز فينا نسبة ثنا وكيع ارباب اخبار احمد للاعلام بروى عن الامم بن ابي بصير وعنه احمد ونحوه قال احمد
ما رأيت ادرى للعلم منه كان احفظ من ابي بصير وقد سماه زيد لو شئت لعلت انه ارجح من بصير وقد
احمد لما ولى صفص ابن غياث العشاء بمجر وكيع عن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير
ولسنة بعضهم عن بصير بن بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير بن ابي بصير
وابو عوانة ثقة اخرج له الائمة السنية عن زبير بن جهمان بنحو انهم المهلة فتمتية مشددة تسمى ثمة ارفع لهم
وابو داود والنسائي عن زيد بن ارم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انتم كنتم الله بفتح الهمزة ومنه العن
اهل بيته بالنصب على نزع الخافض في شمة طبع رواية اخرى في اهل بيته اى اسلم الله في حق اهل بيته
بالاحسان اليهم والشفقة عليهم او اقم عليكم باية ان تراعونني في اهل بيته ثلثنا اربابها ثلث مرات مباغثة
في كنه على احقر امهم فلما لمزيد وجوا به اترق راوى الحديث لان صاحب البيت ادرى بما فيه من اهل بيته اى
من المراد بهم في هذا الحديث قدر العله والجعفر والعباس بن ابي طالب وهم اولاد ابي طالب والعباس بن ابي طالب
والملادهم والهم ممن يرجع الهم في النسب ما لم وقد تخم الال كحاق قوله في ال موسى والطارق بن يحيى انهما

ثم انما ان هذا الحديث في مسلم اخرج في الفضائل واخرها السائق في المناقب ولو اخرج في الفاضل في مسلم لوقع له اعلى من
الطريق الكثر سابقه وكذا لو اخرج في السنن الا انه اراد التنوع في الروايات لان هذا حديث الحافظ ان الحديث
او كان في الكتب او احد ما يخرجونه من غير ما كلف في الغالب انما يصنعون هذا طلبا للعلو والزيادة فيه وتصحيح مدرس
بالسبع او الاخبار او الحديث او الكفر الطريق مسلم او غير ذلك مما هو معروف عند اربابه والدين يعلمون في الحديث
فيما رواه الزهري عن زهير بن ارقم وجابر بن حسن اني لما كنت فيكم ما ارسينا عليها مما هو موصوفه صفة ان اخبرتم به او
موصولة والشروطية صلته اي انتم كنتم به وعلمتم به ويروي ما ارسينا عليكم به لن نضلوا ارفع الحق بعده ايدا كتاب الله
وعرفته اهل بيته بتفصيل بعد اجمال رجع بدلا او بياننا فانظروا الرقنا ملوا وشكروا كيف علمون بتعريف النون
وشدة دار كيف تعينون فيها ارفق حقا ما وقع في اصل الروي كتاب الله وعرفته غير الشروط والجراد وهو خالف
الاصول العترة ثم المراد بعترته اخص قرابته وقيل المراد علماء رافته فالحديث باقره المتعلق بابره ومنه واعتقاد
جميع ما فيه وحقيقته والتحكيم القرابة محبتهم ومقابله سبهم وقد عليه السلام لا يعرفون راويه معرفة الله بعبادة الله
ارذل المخرجا وسقم برويا وجب ال محمد جواز على الصراط يفتح بهم صكك المسافر في رخصة المرور والعبود اسبب
سهولة مجاوزة عن الصراط والولاية يفتح الواو والنصرة والامانة والمحبة لال محمد امان من الغراب ويكسر
لغة ايضا كما قرى بهما في السبعة قوله نبي ما كمنه ولايتهم من شئ فقد قرى حرة بالكسر فنقول الروي واياك كمن
الولاية بمعنى الكلك ليس من خلفه مع ان الولاية قد تأتي بمعنى تولي الامر وضد البري وبمعنى المحبة وقد ما ورد
اللام وال في الامم وقد بعض العلماء معرفة كل منهم ان مكانتهم وقرب شانهم من النبي صلى الله عليه
عليه وسلم ارجحيا وسببا ما ذوقوا في نسخة واذا عرفتم بذلك ارجحيا كمر وترتبة عرف وجوب جهنم في النبوة
وحرمتهم في التعظيم بسببه ارجحيا بسبب النبي الكريم عليه التحية والتسليم وغيره من ابي سلمة كما رواه الزهري وهو
ارجحيا عليه السلام واسر اقيه من الرضاة ارضعها تؤيبه مولاة محمد اي ليه ولد بانجسته لما نزلت ارضع الولاية
فما يريد الله ليهيب عنكم الرجس اهل البيت الالية فذلك ارضعها كما في بيت ام سلمة ارضعني عليه السلام ام
الروي وهي اخواتها المؤمنون مؤمنات فوفيت في امرة يزيد دعا فاطمة وحسنا وحسينا فجلهم بكساء وجملة
مقرضة وجواب لما ان غلبهم به فدام وجهه وعلى خلف ظهره ثم قد اللهم هؤلاء اهل بيته فاذهب عنهم الرجس
وظهرهم تطهيرا وعز سببها ابي وقاص كما رواه مسلم لما نزلت آية الباطنة الملائكة فعاظمت من البهامة
وهي العترة فاذا اختلف قوم في شئ اجتمعوا فقالوا لعنة الله على الظلم منا والمراد من الالية الملائكة قوله تعالى
فمن حاجتكم فيه من بعد ما جاهدت من العلم فقلوا نبي الله صلى الله عليه وسلم ابناءنا وبناتنا ونساءنا واولادنا وانتم كنتم نبيهم
ارتنعوا الى الله فنجعل لعنة الله على الكافرين دعا جواب لما اطلب النبي صلى الله عليه وسلم عليا حيا
وحسنا وفاطمة وقت اللهم هؤلاء اهل البيت الاقربون فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا وقد عليه السلام
الكارم من علي ارفق من كنت مولاه ارفقيه وناصره فعلى مولاه اربون عنده ما يكره فلا شئ مني بخير به ولاء
الاسلام فربك ذلك بان الله يولي الرزية امنوا وان الكافرين لا يوليهم والاطهر الاستدلال بقوله تعالى انها وكلم الله
ورسوله والذين امنوا الرزية يعقوب الصلوة وتبوء الزكوة وهم واكعبوا لما دور انها نزلت في علي
كرم الله وجهه وانما اتى بصيغة الجمع لتعظيمه او المراد به هو ذاته مع ان العبرة بجمع اللفظ لا بخصوص
السبب بل وذمب الكثر هم الى الحديث بمعنى البر والصلة ومراعاة الرمة ومنهم من ضعفه وقال
ابو العباس معناه من اجبت وتوليت فليتوله وقد كان قفا ابو موسى اذ من كنت مولاه فعلى بيولاه قيل
وكان سببه ان اسامة بن زيد فضله لست مولاي انما مولاي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه السلام
الحديث وقد انجبه صلى الله عليه وسلم على ما رواه احمد عن ابي ايوب الاضمرى قال من كنت مولاه
فعلى مولاه اللهم والذين والاه ارحب من احبه وراعه وعاذ من عاواه اربعض من ابغضه وما ارضاه

و نساءكم
البي

قال في الكافي في الموالاة خلاف المعاملة من الولي وهو القرب كما ان المعادات متعاقبة من العدو وهو العبد
وقد كما رواه سلم انه صلى الله عليه وسلم قال في كافيك الامور من اكمال الامانة ولا يفتكك الاضائق ان
ناقص الامانة وقد روى عن ابي ثابت عن زرارة جيبش عن علي رضي الله عنه فمرسدا الى رسول الله صلى
تعالى عليه وسلم انه لا يفتكك الا مؤمن ولا يفتكك الا متق في بعض الاحاديث النظر الى وجهه على عبادة
وقال للعباس كما رواه ابن ماجه والسنن وصححه والترمذي في حديثه لا يدخل قلب رجل الايمان ارحله وجهه الحسن
منه يبيح الله ورسوله وانما هو لاهل بيت النبوة ومن اذى علي بن ابي طالب فقد اذى الله ورسوله
وانما هم الرجل سنوا به كسر الصاد وقد يفهم ان مثلها في ان اصلها واحد فهو كالعلمة لكون حكمها في الازد سواء
واصله التخلية يخرجها في اصل واحد منه قوله في سنن ابن ماجه وصنوا في خلافه صنوا لغيره الشفيق وقيل للعباس
كما روى البيهقي عن ابي اسيد السعدي انه قد يفهم منه في وصله من الودال امر من غير اذى اثنتي عشرة مرة وفي اول
النهار على بايع مع ولدك بنتين ومنهم من كون اراؤا ذلك من ذكور وانا من استول الولد فجمعهم ابي غدوة
عليه وطلبهم بالجمع وتشديد الاولى ارعظهم التي عليه السلام بل انه يفهم اوله وتغيب السلام والمدار ربيته او كانه
وقال اللهم هذا علي وصنوا في وبنو ابي ولله اولاده اهل بيته فاسترهم من الناس من دار القرار كسرى ابيهم ابي
في هذه الدار فامنت بتشديد اليهم ارعظت امين اسكنة الباب بضم الهزج والظاقت وتشديد الفاء اربعته
وصار خط البيت ارجو انة المحيطة به من جميع جهاته امين امين ارجو انة هو مقول على وجه التاكيد ومن
طريق التجريد وهو بالمد اشهد في قصره ولا يجوز تشديد ميم على الصوب وهو اسم نبي على الفتح معناه اوجب وفي الحديث
امين خاتم رب العالمين ارعظهم على العباد وكانه خاتم الكعب لصوفه من الفاء وكانه اراي عليه السلام
كان في البخاري عن اسامة بن جندب سامة بن زيد ابره عارثة مولاه والحسن ابي سعيد الحسن بن علي
ويقول اللهم اني اجمعها حاجتها وقد ابره بكر وفي الحديث من ابره عارثة مولاه والحسن ابي سعيد الحسن بن علي
وقد ار الصديق ايضا كان في الصحبين والذي يحس به لقرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم اعجب الى ان
احصل ارحمتهم من قرابته ارحمة صلة اناسي لقرابته فكانت عنده مع مرعات قوله في قول الامام عليه السلام
المودة في القرابي وقيل صلى الله عليه وسلم كما روي في الترمذي وحسنه وابنه حاجته من علي بن ابي طالب من
احب حسنا وفي رواية حسينا وفي نسخة حسينا وجملة وهائية ولا يبعد ان يكون خبره وفيه كما تقدم مرارا
من احبني واحب بنو علي بن الحسين وابيهم ارحم ارحم اباها مليا المرثية واماها فاطمة الزهراء كانه معي
ارضا رطاني في درجته ارحم في جوارى يوم القيمة لان من احب قوما حشر معهم وقيل صلى الله عليه وسلم من امان
قرش امانه الذي رواه الترمذي وحسنه من سهل بن ابي وقاسم بن علف من يرويه عن قرش امانه الله تعالى
لانهم افضل بن آدم اجمالا وهم ولد لعنصر بن كنانة من بني اسمعيل بن ابراهيم خليل الرحمن وقد ار كادور البزار
من علي واسم ابي شيبة بن سهل بن ابي شيبة قد مر قرش ارحم في خلافة وشوفا ولا تمدحوا احد من امتي
وقد مر عليه السلام كافي البخاري لام سلمة لا توفيني في عارسة ارضها سببا حسبا روي ان الناس كانوا يخربون
بهذا اليوم يوم عارسة بيتي فبذلك مرضاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وان ساء لانه من السلام كونه خيرا فخر
فيه عارسة ومغفرة وسودة والحرب الاصح ام سلمة وسائر سانه من السلام يحكم عرب ام سلمة انه كل من سئل الله
صلى الله عليه وسلم يقول للناس من اراد ان يهدي لبيته صلى الله عليه وسلم حيث كان فكله فقد اوفيتني في عارسة فانا
المرام بانتي ولانا في ثوب امرأة الاعاسنة وتام حديث في المصاحف وعقبة بن عمار كافي البخاري رآيت
ابا بكر الصديق رضي الله عنه وجعل الحسن على عطف جليته حالية وهو ابره بكر يقول بان ارفع به بابي سببه
بانتي ارفع سببه به في كثير من الوجوه ليس سببها على ارضي من الوجوه وعلى سببك ارفعها من سبب الصديق
وقوله الدليل على انه الصديق في مقام التحقيق ومن كان سببها على الصلوة والسلام من ابره بكر ابي طالب

وجعلهم

وقم

اي في حبيته كونه ابره مولاة فاشترت ار اشترت بالانقيوم والتخصيص برسول الله صلى الله عليه وسلم على غيره
 فيها معنى الجيوب ويجوز ان يكون مضموم مصدر جب قال الخليلي اشترت في البخاري في الهجرة عن نافع مولى ابره عمر
 ان عمر فرض للمهاجرين الاولين اربعة ااون وفرض لابره عمر ثلثة ااون وثمانية فقبل له يومه المهاجرون
 ثم نقضت في اربعة ااون قالوا انما يا ابره ابواه يقول ليس بعدكم كما هو بنفسه ولعل ما نقله التامه لانه اولا وما في
 الصحيح لانه اخرا انتهى ولا يخفى انه لا يمنع من الجمع في وقت واحد ايضا ثم قوله يا ابره ابواه فيه نظر لان امه
 زينب بنت نفعول ماتت بكة ولم تنجب واوجب بان المراد بالابوين جبالاب وروضة الهب وبلغ معاوية ابره
 ابي سفيان كما روي عن ابره عن ان كاس بنه بربعة قد سبق ذكره يشبه برسول الله صلى الله عليه وسلم ارق الصورة
 فوجه معاوية اليه فلما دخل عليه في باب الدار قام من سريره وطلعاه اربا اقبال بده بديه والمثول كدسه
 وقبل يديه عينية اربا ينها وانقطع المرحاب بهم مكسورة وقد يقع قراءة ساكنة فنجمة فموصدة موضع ارجل
 اخطا عا ينزوي به انتفاها لشبهه بتخمين اربا لثابتة صورة رسول الله صلى الله عليه وسلم وروي ان مالك
 رحمه الله وهو ابره السن صاحب المذنب لما ضرب جعفر بن سليمان اربا على به عبدا به به مباس فهو ابره عم
 ابي جعفر المنصور يقول بعضهم له انه لا يرى الايمان ببعثكم شيئا لان جميع الكفرة لا يقرن فضيب جعفر ورواه
 وجوده وقال منه ما مال ارب من ضرب وغيره فانه مدت يده من اخلفت كفتة او زلت منه وحملت به غشا
 اى عليه كافي نسخة دخل عليه الناس جواب لما فاق ارب من غشيت حال وفي نسخة وقد ارسلته في حضرة اشهدكم
 اى جعلت ضاربي ارب الامم بقرني وبيروى صحيح في حل ارب في برادة من ضربه اباي مثل ارب مالك بعد ذلك
 اى بعد جعله في حل سببه هناك وبيروى فقبل له في ذلك حال ففتت ان اموت ما في النبي صلى الله عليه
 عليه وسلم ما سجي منه انه يدخل بعضه له اى من انه يدخل بعضه اقرار به من بن عمه الناصر بسبي وقيل ان المنصور
 اقادوه من جعفر ارب لطلب ان يقتضوا له منه ويقتده فقيه يجوز والمخبر اراد ان يؤذبه لقلته اذ به مع مالك
 ارب مالك اعوز بانفذه ارب من ذلك والله ما ارتفع منها ارب من اسواط سوطه عرجسي الاوقف جعلته في حل العريضة
 ثم رسول الله صلى الله عليه وسلم علم نزل مالك في علو ورفعة بعد ذلك وقد يكون برب عياشما بنجته مسودة
 وشبهه بجبر هو ابره سلم الاعدى انحطاط باجاء المهلبة والسوزة المشددة المقرى احد الاعلام اختلف في اسم
 على احد عشر قولا وصح ابو زرعة انه اسم شعبة ووافق الشاطبية وصح ابره الصلاح والمزني ان اسمه كنية بيروى
 عز حبيب بن ابي ثابت وعاصم واني اسحق وعنه احمد وعلي واسحق وابره مجيب والعصا روى قال احمد صدوق
 ثقة رجلا غلط وقد ابره حاتم بن يونس في كنهه في الحفظ سواد وفي الميزان اشهر غير ما يكل لكل منهما ابو بكر بن عياش
 قال الاطلاق مات في جمادى الاولى سنة ثلاث وستين وماتت ولدته وتعود سنة اربع والخمسين والاربعين
 ثمانين ابو بكر وعمر وعلي كنيات بجاجة على قبلها ارب قبل الشخيرة لقراية ارب الغربية وبيروى كنيته من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا وجه وجيه في الاقدمية من هذه الاحيائية واما قوله ولاه افر بنج
 بمنزلة كسراء مجيبة وشهد به راء ارب لانه سقط من السماء الى الارض ارب المقام الاعلى الى المكان الاونى احمد
 ال من ان اقدم عليها ارب في الافضلية فرفع متوهم التفضيل في العنقة ثم فيه انه يجب على التابع انه يقوم بقدرة
 المتبوع ولذا اذن عمر رضي الله عنه بالمدخول لبلال وسلمان قبل العباس وابي سفيان حين اجتمعوا اليه ببعثهم
 فقال ابو سفيان للعباس اما تريد ان يقدم علينا الموالي فقال العباس الزنب منا حيث تأخرنا فيما كان يجب التقدم
 علينا ويزال الرز اقتاره ابره عباس زار له والانا بجمهور ان الافضل يستحق التقدم في كل شئ فنانا من قبل ابره
 عباس كما روه ابو داود والترمذي وحسنه ماتت فلانة لبعض اربا لاج النبي صلى الله عليه وسلم اى
 وسيت باسمها الا ان الراوى شيرها سجدة ارب عظم المصيبة وقد لاغرة ولا بعد ان يكون المراد بسجدة صلى
 ركعتين بقوله سج واستغفروا بالعبه والصلوة فقبل له ارب ابره عباس اسجد في هذه الساعة بهجرة الاستغنام

التعجيب

وفي الصحابة جماعة يتكلم كل منهم بحديثه ومنهم من رواه فلهذا جازت هذا بابيه والجماع في اثباتها لغيره فصار في تركها
 وهو صحت في ايقانهم اعلم ان هذا الحديث قد اوجهه المقنن من عند الرموز كما رأيت وقد اوجهه الرموز في المنها فيه به
 ورواها ايضا من طريق اخرى واوجهها به ما جاز في السنة من طريقه وقد اوجهه به حبان واحكام من حديث حذيفة
 ورواه احكام من حديث ابن مسعود وصح اسناده قد قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتدا بالزبير من بعدك
ابن بكر وعمر هذا امر لهما مفضلان لثباته عليهما وثوقه بحسن سيرتهما وصدق سريرتهما ونسبها اليها كونهما تليفه
من بعده وقد روى في حليله السلام كما روى عبيد بن حميد عن ابن عمر الصحابي كما تجوز بجامع الاخذاء اذ بها يستدرك في
 شيئا به الظلمة الشنعة وبهم يهتدى الى محاسن مراتب انوار الشريعة بهم اقتديتم ائمتنا ولعل الحديث مقتبس
 من قوله توفوا لواء الزكوة انتم لاتحلون وتقوية مؤلفه عليه السلام العلاء وورثة الانبياء ثم اعلم ان قوله وقد
اصحاني حديث اخو وقد اوجهه الرواق طيف في القضاء كل واحد من طريقه من حديث حبان وقد عدا اسناد تقدم
به بجملة ورواه عبيد بن حميد في مسنده عن ابن عمر قرا لواء الزكوة لا يصح ورواه ابن عمر في الكلام باسناده ثم نافع
عن ابن عمر بلفظ فاهم اخذتم بقوله بل اقدمتم ورواه البيهقي في الدخول من حديث عمر بن الخطاب
ابن عباس بنحوه ورواه اخر مسلا وقال منته مشهور واسانيد ضعيفة قال اهل الحديث وكان ينبغي للعاقل ان يذكره
بضعه بزم لما روى من هذا الصنعة وقد سبق له مثله مراتب اقول عقدا ان ثبت باسناده عنده او حمل في
الطريق على ترقية من الضعفت الى الحسن بناء على حسن فلهذا مع ان الحديث الضعيف جوي في فضائل الاعمال
والدخول على بحقيقة الاحوال ومن اسن في رواية الزبير وابي يعلى مثل صحابي في زاد المعاد في الصحاح وطبع
السنة في امته كمثل الملح في الطعام بجامع الصلاح انهم صلاحا لولا صلاح العبيد لا يصلح الطعام لانه اس بالملح
بحسب الحاجة الى القدر المصلح له قال الحسن قد ذهب ملكنا فكيف نضلع وقال لعله بنهها ار اتقوه او اموه
في الصحاح في اخاصة لا تخدوم عرسا ار يدبنا للطلع بعدى ار بعد موت او بعد غيبه لاني اقوم لهم بتفرض في جملة
وحضرت من اجهم ميجج اربابهم او قبيهم الى اجهم وبوبعد قوله ومن البعضهم ببعضهم وهذا يجب
الاتقوا والاموال اما باعتبار الاحوال والانفعال فكما بينه بقوله فمن اذ بهم اس بالستر او الاذ كان فقد اذاني
و من اذاني فقد اذ الله ار فلانة اذاه و من اذ الله يوشك بكسر الشين وينبغي ان يعرف ان باخذة ار اخذ سديد
وبواخذة بخلاف كيد ولعل الحديث مقتبس من مجموع قوله نحو ان الزبير بغضه من الله ورسوله لغتهم الله في الزنا والافرة وكلام
عزاس مبرين والزبير يذوق المومنين والمنوفات بغير ما كتبوا فاحتملوا بهنما واثمينا وقائل ابن الزبير عليه السلام
كأرواه سلم لا سبوا اصحابي قال النووي يعود القواش وسيا في غير المصداه عقرة من الكفاية وجزر عند الجمهور وقيل
عند بعض الناكبة وكذا عند بعض الحنفية ففي بعض كتبهم ان سب الشخص كفر فلو اتفق احدكم ار كل يوم كما رواه جده
ابو حميد في مسنده عن ابني عبد الحمدي مرهون لو اتفق احدكم كل يوم مثل احد ار ما لا تدره او اتفقا فلهذا ذهبنا بغير
ما يلحق اجميعه مد احدهم وفي نسخة صحيفة مد اصحابي وهو يقين ميم وتشديد والى وخص بالذكر لانه اهل ما كانوا
يتصدقون به واصله كان الرجل يوكفه ثيلا ما ار قدر مد طعام احدهم مما اتفقوا في شلمه ولا يصبه
لما تارة من صدق شية وصفاه طوية مع سدة الحاجة وكال القلة وقد ورد سبق درهم مائة العاه درهم ونصف
سبعة فمكسوف نصف بتبليت النوز كما نبال عشر وشير وقال الازجاني في شرح المشرق المنصية مكان وقوعه
وهو دوة المد والخنزير في ضيفه راجع الى احدهم الى المد والمعنى ان احدكم لا يركب بانفاق مثل احد في هذا الغضلة
ما ادرت احدكم بانفاق مد من الطعام او تصبغ منه ولعل الحديث مقتبس من قوله تبع لا يسوي منكم في اتفق في قبل
الفتح وقائل اولئك اعظم درجة في الزبير اتفقوا من بعد وقتلوا وكلام عبد الرحمن وقد رواه الدلمي عن
عوم بن ساعدة وابو يعقوب في الجملة عن جابر من سب اصحابي فلعنة الله والملائكة والمساجد اجمعين تاكيد
لمن ذكره والنفس فقط اي كلامه امر الطرد والبعد من الحق والسبب والذم من الخلق لا يقبل الله منه ارحم الراحمين

مصر فابقي الصاد والمهمله وسكونه الراء امر توبة او نافلة ولا عدل لا يفتح العين وسكونه اللال اي فدية او فدية
وقدر الما ودر الجهور على الصفت العرفية والعدل النافله وعكس الحسن وقد اصبح ان الصفة التوبة والعدل
الفدية ومعنى القبول كغير الذنوب بها قال النووي ومعنى الفدية مائة لا يجدر في الفدية فداء يعتقد به بخلاف غيره
من الذين يرون الزينة يتفضلون بها من ثيابهم بان يعذبوا من النار يهودا او نصراني كما ثبت في الصحيح وفي الحديث
ان العبد اذا اعتدى شيئا سعوت العفة الى السماء فتعلق ابوابها ودونها ثم تهبط الى الارض فتعلق ابوابها وورثها
ثم تأخذ بيها شيئا فانها لم يجد لها ما ساغا رجعت الى الارض لعمري ان كان اهلها والاربعين الى ثمانها وقال كادوا العبد
عز ابره سعوا اذا ذكر اصحابي فاسكوا انظر الطعن فيهم وقد كادوا العبد في حديث جابر ان السكوت اختار اصحابي
على جميع العالمين سوا النبيين والمسلمين واختار لي منهم اربعة اباء بكر وعمر وعثمان وعليما يطعمهم خير اصحابي خير غيره
بطريق الاولى وكذا من الامم الاولى وقد اصحابي كلهم خير حديث غيركم قرني فهم خير الاعداء خلق الله فيهم
ار من اختاره الاعداء وقد كادوا في الطبراني في الاوسط عن ابي سعيد اخذ ابنه حسن من اصحاب عمر فقد اجتمع فيهم
عمر فقد بغضه لما اوتيه من كريم النبي وعلو الهمة قال وفي نسخة وقد ملكك بها سن وغيره ار من العلى من اجتمع
الاصحاب اربعينان وسبهم اربلسان والواو بمعنى او فيلسل في فني المسلمين حق اربفانينال هذا السكوت بعد
ما شنع محرم كوزارها وحكمه ان يكون الكافة المسلمين فاد مالك رضاه لمرئيه بنفي من بعض اصحابه وسبهم
من النبي ان يخرج بذلك جماعة المسلمين وتخرج بنو منقذة فزار فعبه مهلك بصيغة التعمول ارب بعد
فلاحق له فيه فهو تكبد ما قبله فبكون ابناء في قوله باية الحشر سبية والاظهر انه بصيغة التامل وان ضمير
الى مالك وغيره يقال تزج باية من القرآن اذا غابا عن حقها ارب وسند كل منهم على قوله فلكل باية الحشر من قوله
تعالى والذين جاؤا عطف على المهاجرين في قوله للفقراء المهاجرين ارب والفقراء الذين جاؤا بعدهم منهم قولى
شاهد الملة او منهم تابعهم ارب يوم القيامة يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا ارب في الرواية الذين جاؤوا
بالايمان ارب امنوا قبلنا ولا تجعل في قلوبنا غلا ارب فقد انقش للذين امنوا ارب من السابقين واللاحقين ربنا
الكبر ردت رحيم بالحسين رور عن مالك انه قال ما يفيض احدنا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم او كان
في قلبه عليهم غل فيلسل حق في فني المسلمين ثم تلا قوله الله وما اخذ الله على رسول الله من اهل القرى حتى يبلغ
قوله ركوف رحيم اراد الله الله يقع فربيه فله الحق في النسخ في هذه الآية ورتبهم على ثلاث منازل الفقراء
المهاجرين والذين اتبعوه والدارج المديته وهم الانصار والذين جاؤا من بعدهم حتى السا جميعه الذين
شبهوا بعد المهاجرين والانصار ارب يوم القيامة يقولون ربنا اغفر لنا الى قوله ولا تجعل في قلوبنا غلا ارب
بعضا للذين امنوا قال نعمه كبر من السا بعض هذه الصفه كانه خارجا من اقسام المؤمنين وقال ارب مالك
ابره انس من عاظ اصحاب محمد فهو كافر وقال الله ليعقبتهم الكفار وقر مالك ايضا انه قد جنت
قوله نوح ليعقبتهم الكفار من اصبح وفي قلبه غيظ على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد اصابت
هذه الآية وقد عبد الله من المبارك حصلتنا ارب صفتنا كرميتا من كاشافه عما من حمد الربنا والاخرى
الصدق ارب الحق والخلق وحب اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ارب وفي نسخة ارب ارب وفي غيره
صحة السخايفه بفتح اوله وسمته وسكون الميم وبكسر الخيمه سبق ذكره من احب اباء ارب في محله فقد
اقام الدين ارب يوم تقدم البيت ومن احب محمد فقد وضع السبيل ارب بينه وبين الله وهو السلام وعينه
ومن احب عثمان فقد استضاء بنور الله ارب الاستضاء بما سواه ومن احب عليا فقد اخذ وفي نسخة فقد
استسك بالعودة الوثوق ومن احب النساء على اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ارب كلهم فقد برر الله التناق ارب
فام مؤمن صادق في الوفاق ومن انقص وفي نسخة ومن انقص احداهم فهو مبتدع ارب صاحب برعة
خالق للسنه والسلف الصالح ارب من الكبر الالة والحق ان لا يصعد بفتح اوله ويضم ارب لا يطلع له على السماء

سنة سبع وخمسة عشر والواقدي وتوارث الادوية بعده بكمته وولده وولده الى اليوم في المسجد الحرام وقيل
كان مؤذنه نعبا ايضا وهو فرست جمعى روى عنه ابن ابي العتيق وغيره اخرج له في السنن فقهه بغير الشك
وصدق الصادق الهلالي ما قبل على ابيه في شعر الراس في مقدم ناسه من ذلك لانه يقصها وترايبه ويريد كل فصله في
الشعر وقد اجمعت شعور الناس اذا قصها راسها لم يتعد ما احصت الارض او وصلت اليها من طولها فقبل له
ان لا يمدد في شعره الا ما يظن ان يمتد في شعره فقصه الم اكله بالذي اقلقه اثر الشعر رعاية النبي على الغيبة باختيار
المخيط منها مما هي الغيبس بدلالة احادة الضمير الرزق والفظه لفظ الغائب اشارة التغليب التكم عليها لان الرزق
واذ كان يغفلها بالغائب الا انه في المعنى عبارة عن التكم وقد سماه رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده وروى
ماضيه يهود من الرواية ان ابراهيم كان كونه واضعا يده على مقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم اي موضع مقدمه
في الخبر ثم وضعها على وجهه ارضح بها تبركا موضع لمسه وكانت في ملسوة خالد بن يقطين فكنهه فضة اي في
قبيلته او كوفية شعرات بفتحين في شعره يتبع العين ويسكن ويروي في شعراته على السلام فكنهه ملسوة
في بعض حروبه فشد عليها شدة بنج السنين ارضطة طالت فيها المدة اكثر وفي نسخة حتى انكز عليه اصحاب الجمل عليه السلام
اي جملهم كثره فقبل منها امر في مدة تلك الشدة وهي يجمل ان يكون شعولاه لانها منفعلة قال اي خالد معتذرا الم
انها بسبب الملسوة ارضانها كما تنتم انكم سبها ما عرفتم ان فعلت لما تفتنه في شعره صلى الله عليه وسلم
كسما اسلب بصيغة المجهول ارضانها بالانصب على انه منفعلة ثان وتقع ارضانها في يدى المشركين
اي الانجاس الزهيم يعرفوا قدرها واخذوا ولتغلم مشاهده وانما معاهده كان مالك لا يركب بلدنية وانه وكان
يقول اي في وجهه اوفى جواب سائله استخ من الذي انه الخاى من انه ادوس تربة ارضه تربة فيها ارضه في
اجزاء تلك التربة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت دابة متعلقين بالظلمة وكانوا انهم الحلال ان لا يسطوا عليه
وكان يقدر على ان يمس فيها بعينه لانه لا يتبع لتعلم ما لديه عليه السلام وروى عن ابن عباس ان مالك انما ذهب الى كراها
بنم اوله ارضه كثيرا لانه عنده فقال له الشافعي احسك فيها دابة ارضه واحدة شربها عند الحاجة فاجابه بنم بن الجواد
وقد حكى ابو عبد الرحمن السلمي بنم فصح ويروى الامام جليل عن احمد بن محمد بن فضال بنم الام وهو نظير نظيره وهو
وانما في التفظط بالوجهين على ما تقدم الترابه وكان اي احمد في العزارة الرامة بضم اوها جمع الغارز
والراى بنم من كسبها ونجته معرضة انه قال ما كنت بكسر السين الاوى ونقح ارضه ما كنت العوساى قوتى
او قوتى شربى بيدى الا على طهارة متلفعة ان النبي صلى الله عليه وسلم اخذ القوس ارضه وقوسه وقوس غيره
بيده وقد اتى مالك بنم ماى تربة ويروى ان تربة الدنية روية بالهزة وقد شيد وهو تعبلة من الرواية اي
خيشة غير طيبة ضرب بصيغة المجهول وفي نسخة بضم بالباء السبية والصيغة المصدرية المضافة الى المتبوع
درة كبر الدال وتشديد الراء الة التعزير ونضها وامر بجمه اي تعلبظ الامر وكان له الدار وكان له الدار العز
فقد ارجاه وعظمت امره ومنزلة عند غيره وقد ارضه مالك زيادة على ما ملك ما احوجبه ما تجببه الى شرب
عنته ارضى حوية ذلك تربة وقوه فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم بنم انها غير طيبة ارضه ان عليه السلام سمر
الدنية كابة طيبة وفي الصحيح ارضه الشجيرة مرسعة وانس ان فعله السلام من الدنية ارضى شانهما من ارضه فيها
حوتها ارضه منبها منكر الا يعرف في السنة وقيل هو عام في الانام او اوى بالمد ويقصر ارضه اليه او الماخذ ما كبر الدال
اسم فاعل ارضها بان الهم وضه على ضده وحر سبه ويسمى ارضه يقص من ارضه فيكون نفس الامر المتبوع وارضه
الرضى به والصبر عليه افتاؤه فهو رضى ببعته واقر عليها خدتها ولم يدرها مع القدرة على انكارها فقد اذانا وقوامها
معليه لعنة الله واللعنة والناس اجمعين لا يقبل العتق منه حرنا ارضنا فله ولا عدلا ارضه وكما لا جهباها
نتج اوله وفي نسخة جهباها بلا تنوين الضمير كبر اوله قال الجلي وهذا هو ارضه سعود وقد ارضه ارضه بعد
اسم حرام قال الطبري الحمد شونيز يردون فيها الهاء والصواب جروا يردون ناه انتهى نحو الرضى جهباها بوقوس

وقيل ابراهيم الغفاري مدني روى عنه عطا وسليمان بن سيار وشهد بيعة الرضوان وكان في غزوة ابراهيم
ابراهيم العجلي انه ذكر عن ابيه عبد البر انه هو الذي تناول العصاة من يد عثمان فذكر القصة ثم وثق في بعد عثمان بسنة
وسباني انه مات قبل الحول اربعة عشر العسا وقد تقدم الكلام على حديث كسر العصا فماتت امير قضيب الجي انا
عصاه صلي الله عليه وسلم من يد علماء روى القصة عنه وناوله كسره على ركبته او معتقدها انصاع به الكيس
اربع عشرة فاختذته الاكلة بعد وكسراف مرض معروف في ركبته فمقطعها اقتطع ركبته خوفا من سرقتها
الى بغيته ومات قبل الحول اربعة عشر الكسرة فيه وقد روى السلام كما رواه مالك وابوداود والشافعي والبيهقي
عن ابي هريرة من خلف على منبري ارفوقه او عنده او قوله كما رواه ابراهيم بن جابر فليست معتقده من المنار تهديد
شريد ووعيد كيد وحدثت بنحوها وروى عبد الله بن ابي الفضل الجوهري لما ورد المدينة ابراهيم
السكنية زائر ابي هريرة للزيارة وقرب من بيوتها بغير الجوار وكسر ما سئل بشريد الجهم ليرزله عز وابتة
وحطت باليها منسكا مائة من اخطاها والاشاد فزادة شعر نكس او غيره والبيتان لابي الطيب احمد بن حسين
البيهقي انه مثل الله سبحانه ونعالي ولما رأينا رسم من لم يرع لنا رسم الدار اشر ما نواوا ازلنا لغزير الرسوم
والابا ارجعنا اركبنا من الاكوار منسحة كرامة الكور بالضم جعل الناقه باجامة كالسج بالته لغزير كرامة نصب
على العلة لمن بان ابي ظهر سمه عنه بالمشايخ انه لم يزل من الامام ازلنا من ركبنا من اسما بالجمع كسر خط او حث
ركب كسب وصاحب فهو تميز او حال من غير علم ابي راكبين راكبين وروى عن بعض المرديين
ار للزيارة انه لما استوفى على مدينة النبي صلى الله عليه وسلم اشاء وروى انه جعل يقول مثلما ابي
شاهد او واقفا فان حقيقة المتقول هو الا انصاع على القديين وقد روى به القيام في الامر واليه من
فيه بالهتة ولعله المراد هنا رفع الحجاب لنا صبغة المجهول اركبنا الكز كما بيننا وبينه ما قصده حاجب
حضرة وباب عزه فلاح لما ظهر ارجح ولح فمقطع صبغة المضارع مجهولا او يحذف احد التائمين
او صبغة المانع معلوما ان تفصيل دونه ارضه الايام وينقطع لرب الا فقام بسطوح توره وبكامل
ظهوره واذا المظلي بنا لبعض محمد جمع عطية وهي التي سركب معها ازلها وتبطل على بها في السير
اريد منه قوله في عطية فظهوره من عطية الرجل بالهتة جمع رمل البعير وفي نسخة باييم حوام مكافاة لمن على ابيها
كما قدر بيننا من غير من وطئ النزي اى الزراب او الارض فلهما علينا حومة وزمام كسر اوله ابراهيم واما
والايات لابي نواس فكيف يجمعها ابيها من ابيها الدولة كذا خط السخاوي وقد ذكر السهيلي في روضه
في غزوة معونة كقول ابراهيم نواس وكفى بعض المشايخ انه حج ماشيا فقبل له في ذلك حذر اعليه من المنصب
بناكف وقد اثنى في جواب العبد ابق اركبنا الشارون من سبده ياقن اى اباني الى بيت معلاه ما كبا في نسخة
الى باب مولاة وفي اخرى اباني لو قدرت ان اتمت على راسي بل على راسي بل على راسي ما شئت على فمرد وهذا
علامة الحب الصاوق والادب العالقي وفي نسخة بشريد البياض على قصر العنان ابو الفضل حجة اللس ومدير
غير مقدم ارجيق والايق وخلق لوطية اركبنا المدينة عرت صبغة المجهول خففا ومشدا بالوجه اى
بوجه النبوة والتميز بل ازلنا الغزاة ومردود بها اى في الاميز اليها جبريل اى وانما وبكامل ارجحانا
وعر حيت ارجعت منها الملائكة اى المقومون والروح اى وارواح الانبياء والمرسلين او الروح الامين
وصوت بشريد الجهم اى صوتت عرصاتنا ارا ماكنها وجهاتها والمعنى ارتفعت الاصوات في عرصاتنا اى
جمع عرصة وهي كل بقعة بين الدار والسعة وليس لها بناء بالقدسيان ارا التظهيرة التنبيه والسبيح
اى التنبيه واهلقت شررتها على سيد البشر لولا انشر عنها اى من تلك الاماكنه من ديرة الله ارا الماخوذة من كتابه
وسنة رسوله ما انشر مدارس ايات جمع مدارس كفعال من المدرس وهو ملكة وقد روى تاروسا القران
اى تعاهدوه بتلاوته وهذا خبر مبتدأ فمردود اى وهذه مدارس ايات بينات اى واضحات مبينة ومجاهد

والاعادى جمع عدد ووزنها اى تلك المنازل بسير المرحل ابدار وانما ولو اراد ان كانت زيارتى سبحا
من قولك سبحت الشيء فاسحب اى حورته فاخرج ارسيد او شيئا على الوجبات بنقتهن جمع وجبة بنتج فسكون
وكيسر اولها وينجم وهى اعلى عند كعبه ساهدى فسلكه من الابداء من حنبل حنبله اى حنبله الكثرة الكاملة
لقطيع تلك الدار والمجرات اى لقطيعها ونهاهها من قطيعه بالكثرة الزمه وفى حديث الامامة فخره قطيعه
امسكانه حومه مجزفت المضاف ومنه قول يزيد بن عارضة فاقى قطيعه البيت عند المشام والمجرات منبته جمع حرة
بضم وسكون وهى بيت صغير من الدار منفوخها ذابح وهو المنع او من حجر كونها منى عند كركى بمجره اى
الهدى من كثير الخيم والشاها ما هو اصنوع من المسك المفتق بنشاة فوقية مشدودة اى المفتق ويقال مفتق
المسك اذا خلط به ما يتركه راجحة وقيل معناه المستخرج الراجحة نسخة تميز للنسبة فى اركه اى اركه اصله
للتفصيل بعد الاجمال يكونه اوقعه فى نفس ارباب الاموال فغناه اى تحمل بركاته وتغناه بالاصال
جمع اصبل من بعد العصر لله المغرب كذا قاله الربيع بن خالويه والاولى اى انما يقال من بعد الزوال والبكر استيقين
جمع بكرة بضم فسكون اى اول النهار والمراد بهما الدولام فى الايام والديالى نابعة لها كالاخفى على الانام
وفى التاموس الاصل العيش والعشاء اول الظلام اومر المغرب الى العتمة اومر زوال الشمس الى طلوع القمر والعيش
والعتمة اخر النهار وتخصه بزواكى الصلوات بفتح الباء اى يطواها وكذا فى قوله ونوامر التسليم والركب
اربوا مراما وبرور بفضائل الصلوة ولطائف التسليم لكافة العطف **الباب الرابع** اى من التسليم الخافى فى حكم
الصلوة عليه والتسليم اى عليه اولديه واختر التسليم على السلام مع ان كلاما مصدر سلم لانفاة زيادة التاكيد
لتحقق مطابقة لفظه التزليل صلوا عليه وسلموا تسليما وفرض ذلك اى فرضيته وفضلته اى فرضيته وفضلته
اى وفضلته كك حلاله فى بيته كك فى كثيرها وكينيتها واختلاف العلماء فى حقيقتها من الدعوى ان الله وملائكته
يسلمون على النبي اى يعظمونه بالشاء عليه الاية تمامها بايها الدعوى امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما اى اوهوا له
وقولوا اللهم صل وسلم عليه والوا وتفيد الجحيمه لا المعينه كاهليه للاصوليين وارباب العربية فلا دالة
فى الاية على كراهية افراد الصلوة عز السلام وكك كاذب اليه السنودى واتباه من الشافعية
وقد اوضحت المسئلة فى رساله مستقلة قال اى ليس معناه ان الله وملائكته يسلمون على النبي اى
ان الله يبارك له فى امره ويزيد فى قدره ويدعو الملائكة ربه ان يرفع ذكره ويظهر امره فقيهه بشارة
الى الر فى قوله صلواته مجازا مرسل لا يجمع بين استيقنة والجملة ولا يستعمل المشرك فى عينيه كما هو مبين
فى الاصول لاهل الوصول وقيل ان الله يرحم على النبي اى يبارك فى انزال الرحمة عليه فكانه يبارك من نفسه
الراقة اليه والملائكة يدعون له ويتواضعون لربه قال المبرد واصل الصلوة الرحم وهى وفى نسخة فها
من الدعوى رحمة اى انزلها وابصالحها ومن الملائكة رافة اى موجبة للرحمة واستعداد للرحمة من الدعوى
اى على نية الامة وكاشف الغمة وقد ورد وبروى وقد روى فى الحديث صفة صلوة الملائكة على من جلس
اى فى مسجد وعرف ينتظر الصلوة اى الائمة او اذا نزلها واتممتها اللهم اغفر له اللهم ارحمه فهذا دعاء كونه
بليق بالامة ولا يبعد ان يكون دعاء فهمه للجنة اى يقولوا اللهم عظم شأنه وتمم برهانه واكثر امته وانظر مائة
واربع درجاته وقربى وفى نسخة ابوبكر القشيرى الصلوة من الله سبحانه لانه دون النبي اى لغيره رحمة ارحامة
واللجنة صلوا عليه كل شىء وهو رحمة خاصة وزيادة كريمة وقد اوج العالمة صلوة الله تعالى عليه عند
الملائكة اى للفرحين وصلوة الملائكة الدعاء من زيادة الاكرام والانعام للجنة على السلام من العالمة ابو الغضل
بضم المعص وقد فرق بين تشديد الراد وتخفيفها وهو اولى اى فصل النبي صلى الله عليه وسلم لغيره لفظ الصلوة
ولفظ البركة اى فى الحديث الزور رواه الشيخ وغيره ما صح بسنن اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على
ابراهيم وعلى آل ابراهيم فكذلك محمد عليه السلام بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك

الغرة بالضم والتشديد بفتح وغصة احرة

فى حديث تعليم الصلوة عليه مع

حيد مجيد فدل انها ار الصلوة والبركة بعينيه امر متغير به لان المراد بالصلوة الشاء وبكبره كبره كبره
 والثناء واما التسليم الوزر امر العتق به عبادة ار قوله وسلموا تسليما وهو يحتمل انه يكون بمعنى الاتقياد كما في
 سالي فلاد ربك لا يؤمنون حتى يحكوك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم رجوا ما قضيت وسلموا تسليما
 ويحتمل انه يراد به التسليم الوزر بمعنى التخصية فان السلام تحية اهل الاسلام او خصوصاً الرعايا بسلامة
 ذالفة للتي عليه السلام فقال القاضي ابو بكر بن بكير يعني مودة فكانت مفتوحة فتحة ساكنة تزلت هذه الابه
 على انه صلواته عليه وسلم فامر الله تعالى به ان يسلموا عليه وكذا امرهم النبي ان يسلموا عليه في الصلوة بان يقولوا
 السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته وكذلك في غيرهم من النبيين وغيرهم امر واني بتعاليم ان يسلموا على
 النبي صلى الله عليه وسلم عند حضورهم قبره او خصوصاً وعنده ذكره ارفعوا يدي في معنى السلام عليه ثمة اوجه
 اهدى السلامه لك ارحامه لك او السلامه الكاملة من الالفاظ السلكه خاصة لك وموتك ارحامه وموتك
 لا ينكث منك في جميع احوالك ويكون السلام مصدراً لسلامة كالاذا والاداة فانها مصدران من
 لفظ الايهما من التثنية في الجرد والاولى من المثنى والثاني في امس من الوجود اي السلام على حفظك ار
 محفظتك من موجبات قصورك ورحمتك ارحامات جميع امورك متول له ارحم من لا ذكر من
 حنك ورحمتك ارحم من موتك وضره له وتقبل به ارضين بقيامه وتكفل بتمام مراده ويكفر بهما
 ارضي الوجه الثاني السلام اسم مصدر ومعناه مبالغة ومعناه ذوالسلامه عن كل نقص واقته
 والثالث ان السلام بمعنى المسالمة له اي الصالحه والموافقه والانتقاه والادامه وترك المخالفة كما في قوله تعالى
 فلما ارسلناك بالامر كما نزلنا وربك وقيل التقدير موريتك بشهاده فوركك لشكركم زيرت في لا لا كبد
 القسم لا النظار لاني لا يؤمنون برب الالهي لان استواء النبي والانبيا في زيادتها للتاكيد كما في فلما قسم
 بما شقرون وما لا يتفرون باي ذلك حتى يحكوكن ارجعوا كرك حاكما فيما شجر بينهم ارفيا وقع لهم من التنازع
 والاختلاف ثم لا يجدوا في انفسهم رجوا ما قضيت ارحمك به وسلموا ارحم
 وينقادوا لما حكمت به تسليما مصدر متوكد بفعله بمنزلة تكرره ارضعوا والانتقاد والاعتماد والاطمئنان
 الاربعة فيه **فصل** اعلم ان الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم فرض ارحم واجب مقطوع به في الجملة وفي نسخة
 على الجملة ارحم اجمع غير محدود وفي نسخة غير محدود ارحم وقت ومقدر بوقت ارضعوا معين تام الله
 بالصلوة عليه والاصل في الامر الوجوب كما عليه الجمهور وجمل الامة يحتمل مصدر او ماضيا كما في نسخة
 والراد ائمة البشيرة والعلامة ارضعوا المفسر والمحدثين له ارضعوا على الوجوب بمعنى الوضو واجمعوا
 عليه ارضعوا الوجوب والراد باجماعهم اتفاق اكثرهم بقوله وحكم ابو جعفر ارضعوا جوارك في الطبري ان
 تحمل الامة بفتح الهم الاولي وكسر الثانية ارضعوا جمولة باعتبار ارضعوا على الغضب وادعى فيه الاجماع
 اي على الغضب ولعله ارضعوا المذكور فيما زاد على حرة ارضعوا لاجماع المشهور والواجب منه
 يتدور وهو اسم فاعل مشتق فلما هم موصول صلة الراضعوا بجمع ارضعوا وسكون الراء ارضعوا
 والفتح وتمام ترك الوضو ارضعوا بفتح الهم المربط على تركه حرة خبر المبتدأ المقدم لانها اقل ما توجد
 فيها الماهية المطلوبة فيحمل عليها كاستهادته له بالنبوة ارضعوا بالرسالة بوجوبها حرة اجماعا وفاضلا
 ذلك ارضعوا ما زاد على حرة فيها مندوب ارضعوا ومطلوب فرض فيه ارضعوا في سنن الاسلام
 وسنن اهل البيت ارضعوا في احكام الكلام من القاضي ابو الحسن بن القصار ارضعوا المالكية المشهوره ارضعوا
 ارضعوا ان ذلك ارضعوا ذكره ان الصلوة واجب في الجملة ارضعوا غير موقت بوقت معين على الانسان
 وفرض عليه ارضعوا فرد من افراد السنن من المؤمنين ان ياتي به ارضعوا الوضو وفي نسخة بها ارضعوا
 مرة في دهره ارضعوا من عمدة امره مع المقدرة على ذلك اي على الايمان بها ارضعوا شرط له وانما يستقط

اي اسه

في الهم

المذكورين وغيرهم لم ينصط بوجودها اذ هذا اصطلاح حاوٍ وانما كانوا يقولون بوجودها من غير ان ينصوا
 بكونه واجبا او مندوبا اللهم ان صرحوا بعدم صحة الصلوة بدونها او بصحتها من غير وجودها في بعض الاجماع
 بشروطها او غيرها ولهذا قال ابن حجر العسقلاني لم ارجع الصلوة احد اصرح بعدم الوجوب الا ما نقل عن النخعي وهذا
 لا يعتبر في الصلوة وشكها في معنى ان يكون هو من تبعه في ذلك القول بوجودها وعدم صحة الصلوة بدونها
 فقال ابن ابي عمير في من جعل على النبي صلى الله عليه وسلم من بعد الشهادتين وفي نسخة الاخر وهو اسنادان ثم اعيد
 ورسوله وقبل السلام ارسلام التحليل فصلافة فاسدة اراها ركعتين فسد بتركه وان صلى عليه قبل ذلك
 اي قبل الشهادتين كما روي في نسخة في ذلك الشاهد بان يقول بعد الشهادتين الاول لم يجزه
 كما في نسخة انه يقول لم يجزه في نسخة صحيحة لانه لا يجوز من اجزائه اجزائه اذ الكفاية والسلف ارسالة تقدم له
 ابن ابي عمير واليها ان احد من السلف ما وافقه في هذا القول ارسالة الصلوة والتابعين وسائر المجتهدين
 وكسنة يتبعها بشهادتها وتختفيها ارسالة الاحاديث الدالة على وجوبها فيه ومن اعجب العجائب قول الربيع
 وان يجزى فجزى قوله بعد وجوبها عليه فيه منكر على راس المجتهدين الى اخر ما ذكره فان ابن ابي عمير لم يكبره سائر المجتهدين
 اصلا بل راسهم وساسهم ابو حنيفة وما كلفه وانما كانا مقطعا فيما يتعلق باوجبه وفضلا فضلا عنها على غير ما
 في الفتحة والحديث فضلا واما قوله من ان موضوع هذا الكتاب يقتضيه وجوب الصلوة على السلام فانه خارج
 عن عتق المرام ثم قوله ان هذا من ورطة فالصحة مشهورة عن جميع اصحابه ثم غريب في قوله ولم اقل ذلك فمما
 لم يشدهما مدر امام الامة اليه من طيب القول بل امتثالا لقول عمر رضي الله عنه اذ ارايت من يخرب امر الله
 الناس الا ان يروا عليه قالوا تخافت لانه فقال ذلك امرى انه لا تكفونوا شهداء وقد بالغ في المارحة المسئلة
 عليه لير على الشافعي لما افقه فيها من تقدمه ارسالة السلف ممن لم يقل بوجودها عليه جماعة ارسالة الخلف
 وشنعوا بشيخ السلف اي طعنوا عليه الخلف فيها ارسالة هذه المسئلة من اهل الطبرستان وهو محمد بن جوير في الشافعية
 والشافعي ارسالة الرسالة منهم ابو بكر بن العلاء المالكي ومحمد بن احمد بن محمد بن جوير في الشافعية
 المنذر هو الامام الا واحد محمد بن ابراهيم بن المنذر النيسابوري شيخ اصرم توفي بمكة سنة تسع او عشر
 وثلاثمائة يستحب ان لا يصلى احد صلوة ارسالة او نافلة الا صلوة فيها على رسول الله صلى الله عليه وسلم اعترفت
 الشهادتين بعد التحليل من ترك ذلك ارسالة فيجب فصله جزمته اي كاذبة له في مذيب مالك واهل المدينة
 ارسالة السبعة وسبعون الثوري واهل الكوفة في اصحاب الراي ارسالة الراي الساقب الزهري
 ارسالة الساقب وقد سماهم ائمة الحديث به لا خدمهم فيما اشكل في الحديث او فيما لم يروهم حديث بارائهم وهو قول
 جليل العلم بعض ائمة الحديث والام في نسخة جملتهم جميع وفتح جميع وتضعف لام ارسالة الكثر من جمهورهم وحكمه عن
 مالك والشافعية ارسالة الثوري انها في الشهادتين الاخير مستحبة وانما ركها في الشهادتين الاخير حسبي ارسالة مطام
 برك السنة وشكها في معنى ما وجب على ركها ارسالة او سهوا في الصلوة ارسالة او نافلة الاعادة ارسالة
 عنده ركعتين من اركانها الثلثة عشر التي لاتتم الصلوة الا بها ولا يجزى بسجود سهوا وواجب احق ارسالة
 ارسالة بن ربيعة المروزي عالم خراسان رور عنه الجماعة خلا ارسالة حاجبة ثقتة حجة توفي سنة ثلاث وثلاثين
 ومائتين الاعادة مع عقد ركعتين وركعتين ووافقه ارسالة في من اجابته وحكم ابو محمد بن ابي زيد بن محمد بن
 ارسالة الموازين يفتح ايم وسند الواد ان الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم في ركعة ارسالة في مذيب المالكية
 وبطلانها ارسالة مرة او كلما ذكر او في شهاد الصلوة قدر ابو محمد بن ارسالة في زيد بن محمد بن ارسالة الموازين
 ليست ارسالة الصلوة عليه من غير ان الصلوة ارسالة ارسالة قاله ارسالة قوله محمد بن عبد الحكم ومحمد
 محمد بن الحكم هذا هو الفقيه ابو عبد الله محمد بن عبد الله بن عبد الحكم المصري صاحب الشافعي روى عن ارسالة
 وطائفة من السان في ارسالة في الامم واخرون قدر ارسالة في مذيب مالكية في الفتاوى يعرف بانها وابل الصلوة

لا تارك له

في الصلوة

والسابع من مائة سنة ثمان وستين ومائتين وحكي ابن القصار بفتح القاف وسند الصاد وعبد الوهاب
 ان محمد بن الموازي راي في الصلوة فرضية في الصلوة لقول الشافعي وحكي ابن ماجه في تحفته وابن
 العربي في سراي المريرين ونقل ابن عبد السلام المالك وهو ظاهر كلام ابن الموازي وحكي ابو بطل العبدى بفتح الهاء
 وسكون موعدة المالك عن المذهب ان مذهب مالك بها ثلثة اقوال الوجوب ان كان الشافعي وامشاع
 والسنة ان الموكدة كما قال ابو حنيفة واتباعه والندب اي كاذب اليه مالك وبعضهم ولا فرق عند اكثر
 الكافي في السنة والندب واما عند غيرهم فتغاير بها بان السنة ما والندب عليه السلام والندب عالم بواظية عليه
 وبن نافع ان نفعه كما قاله حنيفة وقد خالفه في من اصحاب الشافعي وغيره بالرفع او في غير اخطا في من
 كما حافظ العراقي وان اعادة به النقاش الشافعي في هذه المسئلة قد اخطا في وليت بواجبة في الصلوة وهو قول
 جماعة الفقهاء الا ان الشافعي والاعلم له فيها قدوة بضم القاف وكسرها ويحكي فيها ار مقتدر من السلف والله اعلم بها
 ليست من فرض الصلوة وفي نسخة من فرائض الصلوة عمل السلف الصالح ارتقاء قبل الشافعي او وجوده
 وتطوره واجماعهم عليه ان ترك الصلوة عليه غير مفردة للصلوة وقد نسخ المراسن ان الله انما فرض عليه ان يحكي
 الشافعي هذه المسئلة ان فيها جوارا بطريق المبالغة او بالغير في التخطئة بعد تشهد ابن مسعود والرزق هو صحيح
 الفاظ الشاهد حيث شاء اصحاب الكعبة السنة وهذا اختاره بعض العلماء والشافعي في الشافعية ايضا وقد ذكر
 ابنه للمعتبر الشهدت الواردة عنه صلواته عليه وسلم في تخرج امارت الرافعي فبلغت ثلثة عشر شهدا
 ثم اجتمعوا على جواز جميع الفاظ الشهد الوارد وانما اختلاف ما اختار ابو حنيفة تشهد ابن مسعود لكنه اصح سندا
 وانتشار الشافعي تشهد ابن عباس واختار مالك تشهد عمر الرزق قرأه فوق المنبر واما قوله الرزق اختاره الشافعي
 غير مشهور عنه في كتب اصحابه ان الرزق اختاره تشهد ابن عباس لزيادة المباركات فيه المواضعة لقوله صلى
 تحية من عند الله مباركة طيبة وهو ار تشهد ابن مسعود الرزق عليه السلام لانه سببه الصلوة عليه
 صلواته عليه وسلم وكذلك مثل تشهد ابن مسعود وكل من روى الشهد فله عليه السلام كما في نسخة وابن عباس
 وجابر وابراهيم والي حيد الخدر والي موسى الاشعري وعبد الله بن الربيع وغيرهم كما سبق لم يذكر واقبه
 الصلوة على النبي صلواته عليه وسلم او ولو كان الصلوة فرضا كما تشهد كما ذكرنا وفيه حيث لا يخفى اذ كل
 واحد منها فرض على حدة ولا يلزم من ذكر احدهما ذكر الاخر كما لا يخفى وقد اختلف في تمام التعليم في انه يمكن تامة وجوب
 الصلوة بعد تقديم فرض الشهد وقد قدم ابن عباس كافي في علم وجابر كارواه احكام والناسي كما في صدر الحديث
 عليه وسلم يعلمنا الشهد كما يعلمنا السعة من التواتر وهذا يخص بالوجوب بخلاف الصلوة عليه فانه ما ورد
 فيها مثل هذا الاتهام ونحوه او نحو ما ذكره عنهما بعد عن النبي حيد الخدري ونقل ابن عمر كارواه ابنه في بيته في
 مصنفه كما ابو بكر يعلمنا الشهد على المنبر وهو قوله كما يعلمنا الشهد في نسخة بعينها بخط ابن
 كما تعلمون انتم الصبيان في الكعب بضم فتشيد ارفي المكتب وموضع تعليم الكعب وعلمنا الشهد ايضا على المنبر
 عمر بن الخطاب او لم يرو عنه احد منهم ذكر الصلوة عليه في هذا الباب وفي الحديث لا صلوة لمن لم يصل على
 رواه ابنه ما جنة واحكم في مستدركه قال وليس على شرطها اذ لم يخرجها والطبراني والدارقطني قال وليس عند
 يقوى والمجزي والبيهقي بلغظ لا صلوة لمن لا وضوء له ولا وضوء لم يترك اسم الله عليه ولا صلوة لمن لم يصل
 على نبيه ولا صلوة لمن لم يحب الاضمار قال ابن القصار معناه كاملة او لمن لم يصل مرة في عمره ولما اوله
 حديث البيهقي الدال على ان المراد به نفي الكمال اذ الاجماع منعقد على صحة صلوة من لا يجب الاضمار والتمسك
 على صحة من لم يترك اسم الله عليه وضوءه خلا كما احمد فانه قول الربيع بانه علم وترجيح الامرج وحرف للنفى
 من التبادر منه وضعها لغير الحقيقة المجزئة الى ما قصه لاغنا على ثم هذا كله لو ثبت صحته ومضعف اهل
 الحديث كلهم رواية هذا الحديث اي بجميع طرقه ويجعل بالحديث الضعيف ولا يستدل به قال البخاري

في القول

اي جعل امر الرعاء على الصلوة ثم دعاه اطلبه فقال له ولغيره ان يطالبه خطبا بما عاها غير شخص به او اصلى احدكم
 اي وقد في الشهد الاخير فليبدأ بتحميد الله تعالى والتسليم عليه اي بقوله النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليصل على النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم اركبتم لبيع بعد الصلوة بما شاء اربعا احتاج اليه مما يشاء من الحسن والحديث اخرج الزركلي
 في الدعوات وقد صحح واخرجه ابو داود ونحوه في الصلوة وكذا السناني وروى من غير هذا السند بتحميد الله
 اربيعه وهو بتقديم اليه على الجميع برب بتحميده بتقديم احواله على الجميع ومعناها تتوارى وتعدار اللفظ
 السناني او سنده اصح اربعا قبله عند المصنف وغيره حيث اذروى الاول ابو داود والسناني وابراهيم
 واما في الادلة في الحديث على وجوب الصلوة كما هو في الدرر المنيرة لا بد من الصلوة في مراعاة السنة بل ليل
 امره للرعاء الجمع على انه لا يجزى بل فيه دليل على عدم الوجوب حيث لم يامر به بل عادة الصلوة وعزمه على الصلوة
 في الرعاء والصلوة اركبتم في المكتوبة والنافلة معلق اركبتم فيها مير السواء والارفاق لا يصعد بفتح اوله ومنها اركبتم
 ولا يرفع الي الله اركبتم قوله اركبتم عرسه منه اركبتم كمنه الرعاء والصلوة سئل اي منها حتى يصلى اركبتم في
 بسبب الجهول في صلواته على النبي صلى الله عليه وسلم اركبتم وعاشه رواه الزركلي الا انه في بعض النسخ بل غلط على نيك
 وفيه تنبيه عليه ان المشايخ المذكورين في نسخة السبعة ونعت الكسيلة ونحوه على النبي صلى الله عليه وسلم وجها رواه
 ابو الشيخ في الثواب منه وقدره رواية زيادة وعلى اللفظ البيهقي في شعب الايمان الرعاء تجوز حتى يصلى
 على محمد واهل بيته وفي رواية والحمد وهذا معنى قوله وروى ان الرعاء تجزى اركبتم عن كمال حصوله وجمال وصوله
 حتى يحط الرعاء على النبي صلى الله عليه وسلم وفي الاقتصار عليه مرة ومنع الاخرى اشعارا بانها احل بيتا ما لم يركب
 الاخرى ثم اعلم ان حديثه على رواه الطبراني في الاوسط موقوف وروى الحسن بن عرفة عن علي بن مرفوعا وسنده ضعيفا
 والاصح رفعه كمن قال المحققون من علماء الحديث ان مثل هذا لا يقال من قبل الراي فهو منوع حكاه عن ابي حمزة
 كاردى عبد الرزاق والطبراني بسند صحيح منه اذا اراد احدكم ان يشال الله سبحانه اركبتم الصلوة وغيره عليه
 بجمعه وفي نسخة بجمعه والتسليم عليه بما هو عليه ثم يصلى اركبتم النبي صلى الله عليه وسلم ويمكن ان يكون بجمعه
 وتقاء المياه على لغة نحو قوله انه من يتقى ويصبر على رواية قيل عن ابي بكر بن محمد بن عيسى بن عيسى بن عيسى بن عيسى
 ثم ليسال حاجته اركبتم فانه اجدر اركبتم السابق في ان يتقى بنعم المياه وكسبهم او غيرها من نوح ونوح والنجح
 اذا اصاب طلبته ويرب حاجته ونجت والنجح والنجح الله في الحديث ولليل على استنباط الصلوة حيث على
 بقوله فانه اجدر ان يتقى فانه تتردد في رواية الزبيري والبيهقي في شعب الايمان من روى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا يتعلو في اركبتم مع كونه مقدما كقبح الركاب اركبتم بعلقه من وراثة وليتقت اليه عند
 حاجته من الدرر ومعناه لا توفوني في المذكور كمن خير الركاب بعلق قدمه في اخر رحله بعد فراغه من التبعية وتقبله
 خلفه قال حسان لما يتلوا خلف الركاب القدر الغر وانتهى دخوه لا يرا الاشر وقد اخذ منه اول القدر لا يتعلو في
 مثل ما قدح الركاب في الاثبات اليه عند الحاجة وركبه عند حال السعة قبل ما قدمه بارسول الله قال فانه
 الركاب يلا قدمه ثم يصعد اركبتم ويرفع مناه اركبتم كونه ارضيع القدم حيث وقع ويرقع مناه حيث اركبتم
 فان اركبتم الى سباب اركبتم شرية او الوضوء اركبتم اليه توفياء والا اركبتم لم يتبع الى سترية ولا الى وضوءه
 به رقة اركبتم وفي نسخة اركبتم بسكون الهاء وقيل بفتحها والهاء في هراق بل من هرة اراق الماء برقته وهرقة
 به رقة هراقه وتقال فيه امرقت الاء امرقته به رقة اركبتم بفتح الباء والبدل قس الجازر ولا يتبع المياه مع العرق
 وكونه اجعلونه في اول الرعاء واوسطه واخره اركبتم في الصلوة على في هذه المواضع خصوصا فانكم لمن
 تستغفروا عن عيوبكم اركبتم للرعاء اركبتم اي يتوق بها كالاطلاق وارجفة اركبتم بها وجعده بسببها
 ولا بد من وجوبها كالكامل والسباب اركبتم الاجابة كحالة السجود والقراءة وادوات اركبتم خاصة
 لها كالحسنة وساعة الجمعة وقد بينا كلفها في شرحه لخصم لخصم فان وافق الرعاء اركبتم بان عاينها قور

قال ابي جعفر كان يصلي خلق الله برار ما كنت صدوق علم ورع عز ابي العباس وهو ابو عبد الله المصطفى الفقيه صاحب
ما كنت وثقة وغيره واحمد ربيع ناخذ ارفع له البخاري والنسائي وروى عنه في حديث ابي ما كنت اثنى عشر مرة انتفعت
كل مرة العت دينار موطنه لا يذكر فيها بصيغة المفعول الا لفظه الذي به والعطاس بفتح اوله ويعلقه فالتعل
بصيغة الخطاب وفي نسخة بصيغة المفعول غيبة فيها ارفى الزبيجة والعطاس بعد ذكر المصطفى رسول الله اى
لاختصاص ذكر الصلوة بها وببؤيد عارواه ابو محمد الخول بسنده لا معاذ به جمل عن النبي صلى الله عليه وسلم انه من موطنه
لا يحفظ له فيها عند العطاس والزعج واخرج اليربلي في سنن الفردوس له من طريق الحكم بن اسن وهو عند البيهقي في السنن
الكبرى عن الحكم بن زبير ذكر الصحابي من رسول الله صلى الله عليه وسلم قد لا تذكر وفي ثلث مواطن عند العطاس وعند
الزبيجة وعند النجيب ولو قد بعد ذكر الله صلى الله عليه وسلم في نسخة وصلى الله على محمد بكبره تسمية وفي نسخة تسمية له مع الله
لانها جملة منفصلة مما قبلها وقاله اى وذكر ايضا اسناب وهو ابو عبد العزيز بن واوود وابو عمر والقبس المصطفى
الفقيه مروى عن الليث وما كنت وطائفة وعند سحنون وجماعة توفي بعد العشاء ثمانية عشر يوما وله اربع
وستة سنة اخرج له ابو داود والنسائي قد ايسر ليحسا يو احد فقها مصر وروى رايتها وقد ابراه عبد البر كان
فقيهها حسن الرأى والنظر فضله ابراهيم بن محمد بن الحكم بن العباس في الرأى قد اسناب ولا يتفق ان يجعل الصلوة على النبي
صلى الله عليه وسلم فيه ارفىها وكبر في كل منهما استثنانا وفي نسخة استثنانا اسناب واستثنانا خلافا للنسائي حيث
لاكرهه مع التسمية على النبي انه يقول صلى الله عليه وسلم طر اصب ذلك وروى النسائي وكذا ابو داود وابو طيبة
وابو جابر ومالك وصححه عمه اوس بن اوس بن شقن بن عاصم بن سكره وشقن اخرج له صاحب السنة الاربعة واحمد
في المسند قال صلى الله عليه وسلم في الصلاة من اسم اوس بن شقن واربعون عن النبي صلى الله عليه وسلم الامر بالاكثر من الصلوة
عليه يوم الجمعة ونظف قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من افضل ما يكف يوم الجمعة فيه خلق ادم وفيه قبض
وفيه الصلوة فاكبر واقيه من الصلوة على فان صلواتكم معروضة على عالم كبره ترض صلواتنا عليكم وقد ارضت
اربيت قد ارض الله عز وجل حرم على الارض ان ياكل اجساد الانبياء ورواه ايضا احمد وابو ابي عاصم والبيهقي
والطبراني وابو خزيمه وصححه النووي في الاذكار وجاهد في هذا الباب احاديث كثيرة وفي بعضها يعين عدد الصلوة
بثمانين وفي بعضها باسنة وفي بعضها بالثمانين وكذا رووا حديث في الصلوة عليه ليلة الجمعة ومن مواضع الصلوة والحمد
عليه السلام اربعين منها دخول المسجد اربعين تحفة وحصوله او قصد دخوله ووصوله قد ابراهما في حديثه
ابو جعفر المالك بن دينار في دخول المسجد اربعين تحفة وحصوله او قصد دخوله ووصوله قد ابراهما في حديثه
وعلى الله وسلم اربعين تحفة وحصوله او قصد دخوله ووصوله قد ابراهما في حديثه واذ اخرج
من المسجد فعل مثل ذلك من الصلوة والحمد لله والحمد لله والحمد لله وجعل موضع رحمتك فضلك
وهذا فاخوذ من حديث احمد وابو جعفر والنسائي وحسنه عن عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم اذا دخل المسجد فمر على النبي صلى الله عليه وسلم وسلم ثم قرأ اللهم اغفر له ذنوبي واغفر لي ابواب رحمتك واذا
خرج قال صلى الله عليه وسلم ثم قرأ اللهم اغفر له ذنوبي واغفر لي ابواب فضلك وامرته في حديث مسلم وابو جعفر
غيره وترجم وتبارك ثم لا يخفى مناسبت طلب الرحمة في دخول المسجد للطاعة وبلاية طلب العطف وهو الرزق
عند خروجه على وجه الاباحة كما يشير اليه قوله سبحانه فاذا قضيت الصلوة فانتشر وانى الارض وانتفخوا من
فضل الله فوجد عمر بن الخطاب ودينار بن ابي عمير مولى قيس بن عدي بن ابراهيم بن عمر بن جابر وعنده نسخة و
السيما نام والحكاية ودينار بن ابي عمير اخرج له الاثني عشر في قوله ارض الله سبحانه فاذا دخلتم بيوتكم اكبوا للرب
فسلو على انفسكم ارضوا بكم تحية من عند الله مباركة طيبة قال ابراهيم بن دينار وهو من كبر راننا جعفر الكمين
ونقها لهم الا وفي نسخة فترجم كمينه في البيت لحد فعل السلام على النبي ورحمة الله وبركاته ارا ان روضة على السلام
حاضر في بيوت اهل الاسلام السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اى من الانبياء والمرسلين والملائكة المقربين

السلام على اهل البيت لعلمه اراهم مؤمنين بهم ورحمة الله وبركاته وظاهر الزاوية عموم البيت ايسما وسابقة بيوتكم
 وبيوت اباكم الية وبتوبه حديث السنن من لقيت احدا من ائمة فسلم عليه بطول عمره واذا دخلت بيوتك فسلم عليهم
 فكثير بيوتك وصل صلوة الغنم فانها صلوة الابرار الا وابتين قد ايسر ميسر ان في رواية ابيه ابي حاتم المراد بالبيت
 هنا المسجد ولعله اراد انها يشتمل المسجد فانها افضل البيوت كما يشتمل قوله سبحانه في بيوت اذن الله
 ان ترفح الية فان ترفحوا في المسجد او اراد ان الترفيح بالتخيم فيمنع بالمسجد لانها اعلى المشاهد وقال الشيخ ويذكر ابيهم
 ابيه يزيد العالم اجليل في المسجد احد صلوات السلام على رسول الله واذا لم يكن في البيت احد فقل السلام
 علينا وعلى عبادنا الصالحين ولا تمنع من ايج فيها وعن علقمة ابراهيم قيس الغنم اذا دخلت المسجد انا اقول
 السلام عليكم ايها النبي ورحمة الله وبركاته صلوات الله وملائكته على محمد وآل محمد من صلوة السلام عليه وكثيره من كعب
 الركبة الاجار اذا دخل المسجد واذا فوج ارفق الوقين ولم يذكر الصلوة اركب بجلائف علقمة واخرج ابراهيم لما ذكره
 ارفقهم فانهم يفتقروا لمدخل المسجد انه يفتقروا في غيره ولا يركبها ولا يركبها وحديثها ارفقهم الزمرد في الصلوة وفيه ارسال فاطمة
 بنت الحسين لم يدرك فاطمة بنت النبي صلوات الله عليه وسلم واخبره ابيه ماجته في الصلوة ايضا ومثل حديثها او مثل
 حديث علقمة بن ابي بكر بن عمر بن عثمان الانصار فاضى المدينة وامر بما روى عن السائب بن يزيد وغيره وعنه الا وازع
 ونحوه ارفقهم لائمة الستة وذكر في نسخة فذكر السلام والرحمة وقد ذكرنا في الحديث ارفقها ارفقهم الثاني
 في نسخة في ارفقهم الغنم والاحتكاك في العاقلة ارفق رواية فيها ومن موطن الصلوة عليه ايضا الصلوة على الجنائز
 وذكر ارفقهم في ارفقهم ابنة امة انها في السنة فرفقهم ابوامامة هذا الظاهر انه سعد بن سهل بن حنيف به واهب به
 العليم به تحبته ابوامامة الانصار ولوقى زمانه رسول الله صلوات الله عليه وسلم وسماه وكناه وبركك عليه وحديثه
 مرسل وروى في عمر وعنه الزهري ويحيى بن سعيد وخلق فانه قيل لم قلت ان ابوامامة هذا الظاهر انه سعد بن حبيب بن حريش
 المشايخ يوفى سنة ركعت الحاكم رواه من طرق يونس بن الزهري اخبرني ابوامامة به سهل انه اخبره جلال الصحابة
 في الصلوة على الجنائز انه يكبر الامام ثم يعطى على النبي صلوات الله عليه وسلم ويعلق الكبيرات الثلث ثم يسلم تسليما قريبا
 حتى ينصرف والسنة ان يفعل من وراءه مثل ما فعل امامه فرفقهم حديثه بذلك ابوامامة وابراهيم السيب فيهم فلم
 يذكر فذكرت التي قد سمع به سويد قمر وانا سمعت الضحاك بن قيس يحدث عن حبيب بن مسلمة في صلوة صلواتها
 على الميت مثل الزمرد حديثه ابوامامة على شرطها سكت عليه الزهبي ولم يتعقبه ولم يحدث في سنة النساء في السنة
 في الصحابة على الجنائز انه يقرأ في الكبر في الاولى بام الزاوية مخافة ان يكبر ثلثا والتسليم عند الاخرة ثم اعلم ان
 الكبيرات عند اركانها واما الشاء بعد الاولى والصلوة بعد الثانية والدعاء بعد الثالثة فسنن ولو قرأ
 الثالثة بنيت الشاء وذكروا في ان الصلوة على الجنائز عند الشافعي في اركانها ومثلها كما جزم به في الكفاية
 الكبر في الثانية حديث النساء وعنه بن نصر المروزي عن ابي امامة بن سهل الصحابي في ابوامامة انما يلى في السنة
 في الصلوة على الجنائز ان يكبر ثم يركع ثم يركع ثم يركع ثم يركع ثم يركع ثم يركع ثم يركع ثم يركع ثم يركع ثم يركع
 الا في الكبر الاول ثم يسلم حديث صحيح صحيح الحاكم وحكمه الرافع اليه صلوات الله عليه وسلم ومن موطن الصلوة التي هي عليها
 حمل الامة ولم تنكرها ارفقها الصلوة على النبي صلوات الله عليه وسلم في الرسائل للمالك والرسائل وما يكتب
 بعد السنة او الحمد لا قبلها ولم يكون هذا ارفقها الرسائل بها في المصدر الاول ارفق صلواته السلام مطلقا ارفق
 زيدا صاحب بيتنا في ما ذكره الرجل من انه اول من فعله من اهل بيتنا ابي بكر بشهادة ما في سيرة الكلاء ان بين
 سليم لا اراد وكتب الى عامله طريفية به جابر بن عبد الرحمن الرقيم من ابي بكر خليفته رسول الله الى طريفية به جابر
 سلام عليك فاني اهد اليك امة الزمرد الاله وواشتمل انه يعطى على محمد صلوات الله عليه وسلم اما بعد الى واسلم
 كتابه صلواته السلام الى من قبل عظيم الروم ثم احدث هذه الزنادقة هذه المكاتب البدوة بالطلبية ارفقها الله

الصلوة في

تعالى يتكلم

وحدثت بسيفه الجهور اروا بتدع ابتداء الرسائل بها عند ولاية بني هاشم ارضه عبد الله بن عباس بن عبد المطلب
 ابن هاشم واولهم الشجاع قمضه بعل النمس في اقطار الارض ارضها فيها ومنهم من يسميها بارض جاد من الصلوة على السلام
 ايضا مع الابتداء به اربوونه الكتيبات الملائية وقد عليه السلام من صل على في كتابه ثم نزل الملكة تستغفر له ما دام
 اهل في ذلك الكتاب رواه الطبراني في الاوسط بسند حسن والخطيب في شرف اصحاب حديث والشيخ في الطراب
 وغيرهم ومن موطن السلام ارضه بنو اده على النبي صلى الله عليه وسلم شهيد الصلوة اى في نهايتها ذكر في نسخة ارضه
 حضرت ابو القاسم خلفه به اربع الموقر الخطيب رحمه الله وغيره ارضه مشايخه المعروفة عنده ولا يفرضه قول الجليل الاعرفه
 قرأ ابو القاسم حديثه في نسخة مسجود حضرتنا كريمة بنت محمد وفي نسخة احمد وقد قدمت فالت ثنا احمد بن ابي
 اركشيد بن شامد به يوسع ارضه بنو اده على النبي صلى الله عليه وسلم شهيد الصلوة اى في نهايتها ذكر في نسخة ارضه
 اية وكبيره كاخفا بروى الشمس وطائفة وفضلته النجاشي وجماعة ثنا الامش وموسى بن ابراهيم عن شقيق
 ابن سلمة ارضه الاسدي مخفرم سمع عمر وعازا وقد ادرت سبع سنين في سنينها بجايلته وكان من العلم العالمية
 اخبره له الائمة الستة في عبد الله بن مسعود وقد رواه اصحاب الكتيبة الستة منه عن النبي صلى الله عليه وسلم اتممت
 الدين على الصلوة السقيم ثم ظهر انه موقوف عليه وبعد في حكم المرفوع مراد اصله ارضه انما قلنا قلنا
 ارضه كل واحدة من صلوة وجوبا التحيات لله والصلوة والطيبات اى العبادات القولية والتعلية والالامة
 كلها لله في السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته قد الربحي وانما قد عليك دون علي النبي تبعا لفظه في السلام
 وقت تعليمهم وعرو له اله النجاطيه اذ كان حيا فلما توفي ذمب بعضهم الى الغيب بيها اذ حديث النجاشي في ارضه
 مسعود كنا نقول السلام عليك وهو يبر اظهر اثنين فلما قبض قلنا السلام على النبي قلت انه ثبت منه انه اراد
 بهذا في الصلوة فهذا فذمبه المختص به اذ اجمع الائمة الاربعة على ان المصطلح يقول ايها النبي وان هذا في خصوصياته
 عليه السلام اذ لو كان صلوات الله عليه وسلم يقول السلام عليك بطلت صلوة السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين
 حاكم اذ قلتموا ارضه صلوة السلام علينا ايها النبي ورحمة الله وبركاته ارضه صلوة السلام على كل عبد صالح في السماء والارض
 والارض من الانبياء والاولياء والصالحين من يقوم باولهم حقوق الله وحقوق عبادهم هذا ارضه صلوة
 او تشهد الصلوة احمد بن ابي حنيفة في نسخة اول تشهد ارضه تشهد الله تعالى وقيل انه يقول اشهد وقد
 روى ما كلف ارضه المودة عن ابن عمر انه كان يقول ذلك ارضه السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام
 علينا وعلى عباد الله الصالحين اذ فرغ من شهادته واراد ان يسلم ارضه صلوة واكتف ما كلف في البسطة وفي
 نسخة في البسطة انه يسلم بثلثه كلف ارضه صلوة فيها ان يقال ما رواه ابن عمر قبل السلام ارضه صلوة قد العرف
 وليس بل في مشهور فذمبه قد محمد بن مسلمة اراد اى ما كلف ما جاءه عن عائشة وابي هريرة كانا يقولان عند
 سلامها السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام عليكم ارضه صلوة الله
 واكتف اهل العلم ان ينوي الانسان ارضه صلوة اما ما او ما موما او منفا حين سلامه ارضه صلوة على جسده وسائر
 وفي نسخة عند سلامه كل عبد في نسخة على كل عبد صالح في السماء والارض من الملكة ومن ادم والجن ارضه صلوة
 حرضه خاله اصحاب ابي حنيفة على ان الامام ينوي بغيره من ثم من الملك والبشر وكذا المعتدي الا انه ينوي
 امامه ايضا في تسليم واحدة اذ كان في احد طرفيه وفيها اذ كان في النفر وينوي الملك فقط وذكر الدر الجوان
 اصحابه في نسخة على ان الامام ينوي بسلامه معتد به به ومن ينوي بسلامهم الرو عليه وغيره ينوي به من عجمية وسيد
 ويد الرو وقد كلف في الجملة واجب للمؤمن او اسلم امامه ان يقول السلام على النبي ورحمة الله وبركاته
 السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام عليكم قد الربحي وهذا في نسخة ليس من مشهور فذمبه ثم اعلم ان في صلوة
 الصلوة عليه يزيد على اربعين موضعا ولعله سبحانه ان وقعنا على جميعها اجعلها في رسالة مستقلة مع ما ورد
 فيها من الالامة **فصل في كيفية الصلوة عليه والتكليم** ارضه صلوة الله وبركاته وثبت عند علي بن ابي طالب

التحيات لله اى العبادات القولية كالابان والشهادة
 والصلوات اى العبادات الفعلية لله كالصوم والصلوة وال الحج
 والطيبات اى العبادات المالية كالحج والزكوة

فترجى به ويقول لا أقعد بها العبد ثم يقول لا يرفع العبد فوق سنة ما دام فيها بارضنا شرف ولعله كان يجهل ما ركب
نزل النفس على قدر منزلهم فلا يكون خفرك له ونواميرك كالتأخر فيهما ونما قبلها من قبيل إضافة الصفة الى الموصوف
اريد بك انك السامية الزاكية الرائفة في الزيادة الكافية الواقية ورائفة بحدك ارجل راقية نيشة من حبك والرائفة
اشد الرحمة وفي نسخة تحبك تبار فوقية فهلمه فتونين ارجلك ومنه قوله لطف وحنانا من له نار واجمل بك
تعلمك وترحمك على محمد عبدك ورسولك ارجاع بوظايع العبودية والعالم بحق الربوبية الفاتح لما اعلى
بسبغة الجهول المبيد المشكك الامور قال لطف لبتن للناس ما نزل اليهم فهو فاتح لما عسر من ابواب كنوز
البرات واسباب رموز المسرات اذ قد فتح باعامة الحجة وانشاء الحجج ابواب الهداية واسباب الرغاية من
الوقوع في الغواية وفي الحديث فتاخر في السمت والارض وكانه اراد ما سهل الله له ولا من فتح ابواب
وافراج كنوز العباد وفي حديث اخواتك فتاخر الكلام ارما منه الهدى من البهامة والبراعة والفضاحة
والنصاحة بالوصول الى حقائق المباني وواقائق المعاني فما اعلى على غيره من خلق اجمعين والحمد لله رب العالمين
اريد النبيين والكلبين وفيه تلويح الى قوله ونكته رسول الله وخاتم النبيين ولا يصح ان يراد بالفاتح الاستناد
المجازي بل انه الذي انتج به الموجودات وابتدأ به الائنات كما قد اقول ما خلق الله نور الا انه لا يخلو
الغائية في ظهور المراتب الهوائية كما ورد لو كان لما خلقت الافلاك وكما قال في قوله وما خلقت البحر ولا النور الا ليعبدني
وهو لا يخل في مقام العبادة وحالة العبودية والمعلم الحق بالحق على الاضافة وبالانصب على المتعبدية
نزع من افقنا ارجلنا لانه لا يخل في مقام الحق ارجلنا في الصدق وليس المراد بها معنى واحد من معنى اللوح ان يقول
وضعه موضع غيره قصد الزيادة تمكنه وتلقها بانها صلة الله بك عليه وسلم لا يخل في قوله نعم بغيره ان يراد بحق
اسمته في خلقه انه مظهر الحق بمعاونة الحق اياه الى مقام الجمع من ملاحظة ثباته وبقائه والواقع بحببات
الاباطيل جميع حبسه ومن المرة فربما يشن اذا غار وارشف والاباطيل جميع بالجل على غير قياس وفي نسخة الاباطيل
بلا ياد واصل الدعوى اسباب الدماغ وهو عقل والارادة بهما الوقوع ومنه قوله بل تنفذ بالحق على اباطيل
فبدمه ما يبرهن الحق ارجلنا في التواضع لظهورها والواقع لشروطها كما جعل منهم اجزاء وتوحيدهم الممسورة وهو غير مبتدئ
تذوقت ارجلنا في وصف صلة الله بك عليه وسلم كما ذكر على الكمال مثل حال وصفه بما جعله من اجزاء الرسالة
وانتقال النبوة فما ضلح بالاضداد البقية انتقال في الضلعة وهي القوة ومنه الاضلاع ارفعوى ما جعله وانصرف
بالحرك اربادة نك وتيسرك واما نك اباه عليه وتوقفتك له اي مقام بما ذكرت الذي كلفته جملة لطاعتك
ار لا يعلها او منتلاها وفي نسخة صحبة بطاعتك قالها للشيبة فناركت الام في معناها مستوفرا كبر الفاء بعد
زاس ارجلنا منسبا ما هفتا او قائما مستجلا في مرناك اي لطلب ما فيه رضاك اذ في تحصيل رضاك وزاد الرفع
في اصله بغير نك في قدم بغير نون وسكون كات وكسرتان وسكونه وال من تكلبه اذا جعله عبرة لغيره ومنه قوله لئن
تجعلنا ما نك لاد الحق بغيره ومن في امدام ولا وحق في عزه ارجلنا صنعت في امره عزه وحكمه عزه وفي الحديث
انه عليه السلام قد لا يكر من توتر تدر اول الليل ومنه قوله لئن لم يبق من خلق الله ليل لاني بكر اخذت بغيره
اخذت بغيره ولا يخر في عزه بل عزه واما قول المصراعيا لو حبتك فهد من وعي سعي وحيما اذا حفظ وفهم ومنه
قوله تاذن واعية وتيقال لانا الوعا لمخطة ما فيه من نحو الاء ارجلنا او محبة اليه فاحملا لا يهتبه
لديه صلة الله بك عليه حافظا بحدك ارجلنا عابديك عليه من الامان بالوحيك والاقرار بوجودك واما
في صوم وبتك والقيام بحق رسالتك وفي هذا يلوح الى قوله عليه السلام وانا على الهدى وهدى كاهنتك
ارجع عليها وتمسك بها مدة استطاعتي وحالة طاعة بغيري من يبيع كنه ما اوجسته على من الماينة في عبادتي
وهي اذ عز رفيع ما تقصته على من سابق قضائك ارجلنا كنت تقصيت على ان انقض الوعد وقتا ما فاني اشتد منه
عند رايك ما فيها ارجلنا با دسترا اذ قد ما على نفاذ امرك بانزال الحجج ارجلنا في رغبنا اليك وحربا

لما لم يكن حتى اورد قيس من اوردت الزند او اقدمته فافقت ناره والقبس ينتج من ما اقتبس اراخذ من النار
 فهو شعله منها ومنه قوله بنو شهاب قيس واستعير النار منها للنور واجله سخاية لما قيلك الم نزل في هذا في ابلغ
 فالمراد من قيس في مواضعه مراد من مخالفة من اظهر دنيا بينا كالقبس نورا نيرا كعابس اراطاب النور المراد
 المحصور والسردور الاوالة بالرفع مبتدأ ارفعه متصل بالهبة بالانصب ارسائله التي قدرها ودرابحة التي قدرها
 وفي الرفع المحفوظ حورا وفي اصل الركي ثابسا لاء الله بالاضافة اربلتني سوابغ نوره ومواب كرهه متصل باهله
 اربايل القيس بنج بالمنع له اسبابه بالرفع ارسائله الموصلة اليه من العناية وتوفيق الهداية من البداية الى
 النهاية مما به الفوز ابرامعاش وعصا وابه ارب عبد السلام بمدت القلوب بصيغة المفعول وفي نسخة بسبغة
 الفاعل ارقلوب اهل الاسلام من غير الامام فانما دت قد عنت لقبول الاحكام بعد فوصحات الفتن والامم اربعد
 وغزل القلوب في ميدان فتوة الايام وشروها في مهاوي اللعاب والامم والبرج اربعد ويبرح توصيات الاعلام
 وسقط في اصل الركي لفظ وانج مقال موصحات متعلق بهديت والاصل الموصحات فخرت الحار واصل الفصل
 اقول وفي تقدير صفة ترك وانج لا يبعد انه يقال كقولك الفع كلك القلوب مغيبات اعلم الغيوب وكذا الاصل
 هو يتبع الصاد على بناء المفعول اراصبحت القلوب جارتقت من الهداية به طلبة السلام فتسورت الاعلام انتهى ولا يخفى
 ان ما قرنا اولي نائب لقوله وانما نزلت الاحكام من نار لا ما جمع ظهر ارا واختارها وبينتها وقول المحلبي
 تاثيرات بالبنون في اوله وثنائت تحت بعد اللفظ محمول على ما قبل الامثال والافتقار بالهزة فلا اشكال
 وميرات الاعلام من النار متعديا ارا وظهور الاحكامه ورافعات اعلامه فهو بضم الهاء وسكانها لغتاه مشهورتان
 وقراءتان متواترتان والعنبر اجمع اليه عليه السلام امينك المأمون ارا حافظ دينك ومهدك الرى التمنية عليه
 وهو منعت العربية اليه فكاره عليك الفخر ارسائله ما استودعته من اسرار الربوبية التي تجوزها وراكها عامة
 ارباب العبودية كما قبل صدور الاحرار قبور الاسرار وشهيدك ارا شاهد عندك الانبياء والاصفياء وعلى
 امهم الشفيا يوم البرية اربوع هجرته وفصل القضاء من توكلين اذا جئنا من كل امة بشهيد وجناتك على فلاة
 شهيدا فقبل المراد بالاشارة الى هؤلاء ائمة من العلماء والاولياء شهداء على امهم سائسا لانبياء واولاد علي قوله
 وكذا ك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا اذ لا يمنع من اجمع بعبارة الشهادة
 الاصل والفرع وبعبتك اربوع شئت الذي بعثته اى ارسائله نعمة ارا لمومنينو هداية ودلالة للحا فرب
 ورسولك بعثت ارا الى الخلق رحمة ارا للعالمين لمن امن في الدنيا والاخرة ولمن كفر في الدنيا لاني العجبة اللهم افسح
 اى واسع لاجله الغمام الكاف عنك اى في حنة عدك ودار كرامتك فعدان علم كمنع العدى وهذا الاقامة من
 عدوان الملك اذ اقامه بل لم يرج منه سى بها جنتها لعلاقة الظرفية قبل عدوان اسم جنة من جملة اجناسه فهو في اجناسه
 كادوم في نوع الاثام والعصيان انه اسم جملة اجناسه فكلها جنات عدن فترت جنات عدن التي وعد الرحمن عباده
 بالخير وترت جنات عدن برطلونها وقدر مسكن طيبة في جنات عدن وبنات عدن التي وعدتهم والشتاق ايضا
 بل على انه اسم والمراد على علم وبروى في عدك واعلم بكر العيني وتخفيف الال معك ارا في موضع قوله والجن
 بهزة وصل وسكنه جيم فزالمسورة ومنه قوله نوح وجرهم باصبر واجنه وجرهم وهذا هو الاصل المطابق للرواية
 اللطيفة للدراية وكان تصحفا على الركي حيث لم يركب هذا الوجه الوجه وقد يجوز ان يكون بهزة قطع وجيم
 مسورة وازار من اجازة اذا اعطاه انتهى ولا يوجد في التامون هذا اللفظ ثم غلظ ويجوز ان يكون يوصل وجيم مضمونة
 وراء اى اعطاه اجود وفيه انه لا يتعدى الى المفعولين ويجوز في مضارحه الكسر والضم ويجوز قطع بهزة ممدودا
 مع كسر جيم يقال اجود باجره وناجره جمة كاجره فبرجع الى اللفظ الاول فاملت ثم رأيت اهل في نسخة المذكورة
 بنج الهمزة ثم جيم سكتة ثم بالزلمسورة والاصواب يوصل الهمزة انتهى وبه يتبين تطاول الانطاك حيث قرئ بهزة
 مضمونة مقطوعة وقوله مضاعفات اخير ارا نولع الخبر المضاعفة اضعا كما كثر في فضلك اذ لا يجب عليك شي في حنة

ههنا تكسر النور المشدود وفي نسخة بفتحها وهو حال من مضاعفات من ههنا في الطعام يهتد او اساعج بلا تعديض
 وكل ما اناك بلا تعديض كذا ذكره الربيع وهو يومهم انها من الثلاث في الحجر وليس كذلك بل هو من باب التعديل غير كذا
 كسر اللول المشدود وفتحها صفة لهيات ارض شققا من فوز ثوابك بالزار من اجل النظر بالبحر كالمحلول
 اي الذي يحل فيه ويصنف وقصر النوال ويصنف النور على الربيع فغير من فارت القدر او انكنت فاصغر للعرض
 اي من سرج فضلك الفرز لا يطوف فيه وهو بلا طائفة او كثيرة المحلول ماخوذ من العطل بفتحين وهو شرب
 ثانيا بعد النهل بفتحين وهو شرب اوله وقد وهم الربيع حيث فرغ في الاول بفتحات ثلاث وفي الثاني بفتح
 ففحات والمعنى عطفك المصطف نطق به عبادك مرة بعد اخرى فبشره وفرطه من بهل عذب بروه الكحل
 ومنه قول كعب بن زهير لانه منهل بمرح محلول اللهم اعل بفتح الهمزة وكسر اللام امر من الاملاء وفي نسخة
عل بفتح العين وتشديد اللام المكسوة امر من التعلية ار ارفع على بناء السمس وفي رواية على بناء البانين
 جمع بان اسم فاعل من بنى بنى بناء بناء والمعنى ارفع على عمل العالمين عمله او على منازلتهم في اجتهته منزله او على
 بناء بنى على بناء او ما ينسأ الناس فيكون اياه الى قوله تعالى ليظهر على الدر به كله ار اعلية وتعليه وفي نسخة
 بالمشة المغنونة وفي العوضين بل الموحدة المكسوة وقدر الربيع او اطل على ذواتهم وانه من لا يطوله
 احد بشها و طول سليمان عليه السلام من هدم بناء ربه تبارك وتعالى فهو ملعون يعني من قبل ان تاكل ما في
 ان بناء الاصل من شئ الى شئ وهو اجزاء خلقها الله مضموما بعضها الى بعض مركبة تشبه بالبناء لذلك انتهى
 ولا يخفى ان هذا الرعاء انما يناسب في حياته مسلمة استوعب كل فانه لا يتعصب للزمان الاطالها مع انه كان ربه
 الى الطول اقرب في سائر احواله المناسب الى التوسط في اعتداله اللهم الا ان يقال المراد بالبناء وانه بناء جسد
 الشريف بعد مائة على ما كان عليه مدة حياته فان الله يحرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء وبلايه قوله واكرم من
 كبريت ارضه وعاونه من ذلك ونزله بفتحهم ويسر الزرار ارجوه وثوابه وجراه ويد في الارض الطعام الهيا
 للضيف وانهم يشربون الهم المغنونة وفي نسخة وانهم لم توره اي الزر ساكن ان يحمله في قلبه وبصره وسمعهم فبشره
 وعز شمله ليتجلى بانوار المعروف ليتجلى بمرار العوارف وفي الحديث كليم الى قوله تعالى ربنا انهم لنا نورنا و اجوه
 بفتح الهمزة وسكون الهمزة فراه ارجوه الزر وجوب سروره من اهل الاجر معروف وهو مشوب معلوف على ما قبله في قوله
 نوره والمفهوم من قول الربيع و اجراه اجراه الا وفي انه تصف عليه الراد بالزاي وانه جعل امر اعطوا على اكرم وانهم
 وكان شيع المجازي في قوله ويروي و اجراه بينهم وصل من اجزاء من انبعاثك محصل من باب الانفعال من البعث اي
 من بعثك اياه وفي نسخة من الانفعال والجملة متعلق بكرم وهو اسب اديانهم وهو اقرب والمعنى لا بل انما منك اياه
 من قبله له محمول الشهادة ارضية لانه اذا شهدوا الانبياء انهم قد بلغوا المهم الرسالة بعد ما جحدوا ببلغهم اليهم
 يوم القيامة ورضيه على امر من قبله او على المعولبة وكذا قوله من حيث العالمة ار مقبول الشاعة وانطق عدك
 مصدر سمي به فوضع موضع عادل مبالغة في جعل منطقتك عدلا ار انما منطلق مستقيم و الكلام قديم وهو الربيع
 حيث قدر مبالغة في جعل نفسه عدلا فانه لو اريد به هذا المعنى لنعيب عدك في الجنة كما لا يخفى وخطه فصل ارضه انطق
 فصل وانطق بفتح العجوة وتشديد المهلة الامر وامر والعفة والعقل القطع او الفرق او بمعنى انطق ارضه حال
 رشد وهداية واستقامة والمعنى اذا امم به خطيب عظيم وامر شجاع فجمع فصله برار قوم وفي الحديث احمد بسببه
 لا يس لوني خطه بعظمه فيها حرمان الله الا اعطيتهم اياها وبر بان عظيم ار وذا ذلك واضح وبينه فاطع عظيم
 في ميدان البان حيث يصير شئ الغالب كالامر العيزه ومن ار وعمل رضى الله عنه الصلح على النبي صلى
 تعالى عليه وسلم ارضه جملته انما ظهر العاردة عنه كرم الله وجهه ان الله وهما كمنه يصلون على النبي ار فخذ اولي ذلك
 الآية يعني اياها الذين امنوا صلوا عليه وسلموا تسليما يعني لهيما وقد امرنا بذلك فخرنا الله بها فلو كان فيجب
 علينا اداء اجابته والقيام بحق الطاعة بان يقول النبيك ارضه مرة بعد اخرى فبشره وادنا بغير شئ

من ذنبه فهو من باب التاكيد في الغيبة او من قبيل التلمذ بذكر العلية نحو الدعاء بقوله ربنا لا تؤاخذنا ان سئنا
او اضطرنا فنع الغفر له وارحمه اراحم له بالغفره ان مله والرحمة الكاملة وقد ذهب ابو عمر بن عبد البر ومحمد بن ابي حنيفة
المالكية وضمه انه لا يدعى للرحمة وانما يدعى بالصلوة والبركة التي يختص به وفي كونها البركة مما لا يختص به نظر
ظاهر وعبري لغير الرحمة والغفره ويروي بالغفره نعم هذا هو الاولى وهو اجل النهي يحتاج الى دليل مثبت
للدعي وقد ضرب الربيعي حيث قد انتقاهم اليها وونه ووجه غرابته ان كل واحد يحتاج الى الغفره المنزورة
وكم ورد من دعائه عليه السلام بقوله اللهم اغفر لي وارحمه وانما الكلام في دعائه غيره لم يها لانه كان في مقام التواضع
والادب كما يقتضيه استغناء الرب ثم رايت في شتات الترمذي انه واحد من الصلوة قال عليه السلام غفر له كونه غفر
وذلك وهذا ترمذي من عليه السلام على جواز مثل هذا الكلام وقد ذكر ابو محمد بن ابي يزيد المالك في رسالته زيادة
الترجم في الصلوة على النبي ارب قوله اللهم ارحم محمد وال محمد كما ترجمت بشيخه في نسخة ترجمت على ابراهيم
وطالب ابراهيم ولم يأت هذا الدعاء له عليه السلام بالغفره والرحمة ويروي بطامات هذه الرواية في حديث
صحيح قد روينا في اذ ما ورد بزيادة تكلمه ضعيف وفيه انه بعد بالضعيف في فضائل الاموال وانما يحتاج الى حديث
الصحيح او الحسن في الاحكام من الاقوال واما قول النووي في شرح مسلم الحمد ان الرحمة لا يذكر في صلواتها لانه في الحديث
واما ما ترجم به في الاذكار ما ذكره بدمعة فغيره حيث لا يرد في بعض الطرق ولو كان ضعيفا فلا بعد بدمعة لانه
وهي الاشارة في سببه وعلى تقدير التسليم فليكن بدمعة حسنة وتعدية ما ذكره المصنف بقوله وبجته ابراهيم بن زيد
الروي اغضب استجاب طلب الرحمة قوله اقول النبي عليه السلام صل على محمد في السلام عليك ايها النبي ورحمة
وبركاته وما يزيد قوله نحو رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت وينسره الى رحمة عامة للفقهاء والعوام
ولا يستحق احد من هذا الا مقام ثم اعلم ان الرازي ذكر في شرح الكبير على الصمد ان ابن قدام من الذين من يزيد
وارحم محمد كما ترجمت على ابراهيم وربما يتولون ترجمت وهذا لم يرد في الخبر وانما في صحيح غيره لا يقال رحمت
عليه وانما يقال رحمة واما الترمذي فغيره معنى التكلف فلا يحسن المطابقة في حق الصحابة انتهى ولا يخفى ان نفي الصمد
لا في رد الخبر بل في نقل ارحم محمد وال محمد كما ترجمت على ابراهيم فغلط شانه في جهله بطرق الحديث فمن على من لم يفظ
فهذه الرواية في نسخة كذا في رواية ابراهيم بن سعد وبنسابة في موضع اخر بل قد ورد في غيره صحيح قد
اصح وقد رجعت بمسندك المستدرك للذهبي خراسته بالغفره بعد انما ما سنده ابراهيم بن سعد عن رسول الله صلى الله عليه
اذا شئتم احدكم في الصلوة فليقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد وارحم محمد وال محمد كما
صليت وباركت وترحمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد انتهى وقد جاء في جملة حديث ارحم محمد وال
كما صليت وباركت وترحمت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وكذا جاء في رواية على واسمها عيسى بن عمار
وجاء ايضا في حديث مسلسل وترحم محمد وال محمد وقد ذكره القاسمي مثل هذا فيما تقدم وما يزيد جواز الرحمة في النساء في
الضعيف بنسابة عن عكرمة عن ظمير رجل امراته واصحابها قبل ما يكفر فذكر ذلك للذي صلى العترة عليه وسلم
فقد له عليه السلام ما حكت على ذلك فترجمت في رسالته في رواية غابا لها وساقها الحديث وقد جاء مسندا فانما
به قول الرازي انه لا يجوز ترجمه وقول الرازي الا يحسن واحكامها ما بلغها الرواية فيها انك على ظاهر الرواية والعجب من
النووي انه قد رواها ما قاله بعض اصحابنا وبنسابة في رسالته وكان خيرا المصنف في توجيه المنقبة برسالة الفضل على جميع
وكا في غفره ورد في ذلك من قول الرازي في الرسالة وكان خيرا المصنف في توجيه المنقبة برسالة الفضل على جميع
الصحاح وفتح نبوته الى ان قد ترجمه غيره ورواه عليه وسلم ورحم وكرم انما ترجمه في حقه فهذا هو الذي
منقلده فلا وقد ترجمه في نسخة لانه لا يحسن قبول وارحم محمد لان الاشارة ورد به ولا عقب على من
اشج الاشارة وان احد لا يتخفى عن رحمة الله تعالى **فصل في كيفية الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم**
والتسليم عليه والدعاء له ان وفصلها في حديثنا احمد بن محمد بن ابي حنيفة في رسالته

وهذا في ترجمته عليه السلام
او حكا عليه بالكرامة واما قوله ان الترمذي
بدر يراه به الجمال في التذكار الرحمة

معين بن محمد

ثنا أبو بكر بن معاوية أراه أبا حمزة الأسدي وقد روى النسائي الكبير بعضه سماعا وبعضه بإجازة ثنا السفياني أراه صاحب الجامع
 أبا بكر بن معاوية أراه أبا حمزة الأسدي وقد روى النسائي الكبير بعضه سماعا وبعضه بإجازة ثنا السفياني أراه صاحب الجامع
 شيخا من أصحابه يروي عن علي بن النعمان وعاصم الأسدي والربيع بن أنس ومنه ابن مهدي وأبو بصير ومولى نافع
 وأبو نوار زمينة وقبره هببت بيزار وبشر بن عافج كنه الأمانة الكسبية أبناء ناهجداثة غميرة بن نافع فسكن أبو
 شيخا بالتصغير قال ابن جرير في كتابه بزهة أرو التوفيق المسمى بابي بروك بن سعيد بن المسيب وداؤنة وعنه الليث
 وجماعة ذكره ابن جرير في الثقات وأبو جهم لم يسمع وأبو داود والترمذي والنسائي أنه سمع عبد الرحمن بن جبير بالتصغير مولى
 نافع بن عيسى بن مؤمنة ثقة مزي توفى سنة سبع وتسعين أخرج له مسلم وغيره أنه سمع عبد الله بن عمر بن الخطاب وروى
 بروك بن عيسى وأبو داود والترمذي أيضا عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 إذا سمعتم المؤذن أذانه تقولوا مثل ما يقول أرحم الراحمين وأختلف في الحديثين والأصح أنه يقول فيهما لأحول
 ولاقوة الأمانة وقيل يجمع بينهما وصلوا على أبي عبد الله المؤذن فإنه أي إن من صلى على مرة أو واحدة كان في حق
 صلواته عشر أربعمائة وسبعمائة من جنات الجنّة فله عشر أمثالها وهذا أصل مراتب الصالحين لها وهو لا ينفى ما ورد
 في مسند أحمد بسند حسن موقوف على عبد الله بن عمر وهو موقوف إذا لم يجز إلا جهاد وفيه من صل على النبي صلى الله عليه
 وسلم مرة صلى الله عليه سبعين مرة نعم لا يجز إلا هذه المضاعفة يكون خصوصية بيوم الجمعة أورد أن
 الأعمال كلها فيه سبعين ضعفًا وهو مؤيد ما ورد إذا وافق يوم عرفة يوم الجمعة فله سبعين سنة
 ثم سلوا أي التمسوا في نسخة في الوسيلة وهي المرتبة الجليلية ما لها منزلة أرو درجة جليلية في الجنة لا ينبغي
 أن لا يليق أو لا يحصل إلا لعبد أرحم من عبداً والذالك الصالحين وأرحم الراحمين أنا هو ذلك العبد
 فتوكله بموجز كان ووضع موضع آية وأنا تأمير لاسمها أو مبتدأ خبرها وهو الجملة خبرها ويجوز أن يكون موضع
 اسم إشارة إن آية آية ذلك العبد كما أشار إليه قوله تعالى في الوسيلة أرو وهي نهاية مراتب الفضيلة حلت
 الشفاعة ويروى شفاعة أرحم مني ونزلت به وفي نسخة حلت له الشفاعة أرو ثبتت وفي رواية وجبت شفاعة
 أرو حلت روى أنس بن مالك كافي في شعب الأيمان أن النبي صلى الله عليه وسلم سلم مرة من صل على صلوة أو واحدة
 صلواته عشر صلواته أي قبا ما شكر عبده وحطت أرو وضع عنه عشر خطبات وربع له عشر درجات وفي رواية
 وكتب له عشر حسنات أروهاها وعمر السن كما رواه ابن أبي شيبة في مسنده عنه عليه السلام أن جبريل ناداني
 أرحم مني فقال من صل عليك صلواته عشرًا أرو عشر مرات ودعوه عشر درجات ورواية عن علي بن
 أبي حمزة قال رواها الحكم وصحها والبيهقي في نسخة عنه عليه السلام أرو عشرًا أرو عشرًا أرو عشرًا
 إن الله يجزيه وفتحها يقول ثم سلم عليك سلمت عليك عشرًا أو أكثر ومن صل عليك صلواته في يوم
 آية إلى جواز أنفراد كل منهما عن الآخر فتدبر وهو أرو عشر مرات من رواية أبي هريرة ومالك بن
 أنس بن نافع فكانت آية الكورثان بفتحها أدركت زمن النبي صلى الله عليه وسلم فإرى أبا بكر ربيع عمر وثمان
 وبقية العشرة وعند الترمذي وأبيه المنكر وروى أنس بن عمار عن سلمة بن رواد أنه سمع النبي صلى الله عليه
 وسلم يقول من شرك الكورث بنى له في ريشة الجنة واحد بها صلح صح هذا الحديث والأصح عند الجمهور أنه عند
 تابعي وحديثه مرسل وعبد الله بن أبي طلحة أروني بن سهل الأنصاري وفي بعض النسخ مبيد له مصنف أو الصدق
 الأول ولد في حياته عليه السلام وهو اختلاس لاه فتكلم عليه السلام وسماه توفى زمن الوليد فهو تابعي له رواية
 من روى عن أبيه بثقة أخرج له مسلم والنسائي ولله عشر سنين كلهم قرأوا القرآن وعمر زيد بن الخطاب
 بعض المهلة وبأبو حمزة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ اللهم صل على محمد وآل محمد في رواية
 للعقد القريب فهو يوم القيمة وجبت له شفاعة وهذا الحديث سقط منه رجل فان زيد بن الخطاب ليس
 من الصحابة ولأنه إنما يجيء ولأنه أتبعهم وأما روى عنه مالك بن أنس والصحاح بن عثمان ومالك بن نافع

قولنا أرحم الراحمين فإن معناها اسرعوا إلى الصلوة واسرعوا
 إلى ما فيه نجاتكم فتشبهوا عادة الاستئذان
 قوله في الجملة الأولى يقول لأحول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم
 معناه لأحول وحيلة ولا خلاص مني إلا الله ولا قوة إلا بالله
 أتبعون الله وتوفيقه وفي الجملة الثانية ما شاء الله كان
 وما لم يشأ لم يكن
 الفلاح البقاء فعني على الفلاح اسرعوا إلى سبب البقاء في
 الجنة وهو الصلوة بالجماعة وحقيقة الفلاح انفتاح وجه
 النظر بالبهية وقيل خلاص من كل مكره والنظر لكل حرام
 نأية

و قد صحح جبريل اي طهر انقا بانه ويغفر وقد فرغ بهما في السبت اربعة السعة فكلها فقام الاغتسل في كل مرة بها

فانما في بشفرة من ربي ان ينزع العزة اي يوان او ما به الله كما بعث اليك ابشر انك بالكرة والفتح ليس هو من احسك
ار الاجابة يصلح عليك الاصله الله عليه وملائكته بها اي بدوها او بسببها عشرتها هذا الذي يوجب بطلا وبقيدها وتبني
تشرها ومع جابر بن عبد الله على ما رواه البخاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صوم يومه سمع الله له الاذان
او الاقامة او الاعلام بعد ما اللهم رب هذه الدعوة الى العبادات العبادات العبادات العبادات العبادات العبادات العبادات
ار الدائمة العاقلة لا يغيرها ملة ولا ينسخها شرعية آت محمد الوسيلة ار الرزوية المتبعة وفي نسخة والدرية الرزوية
في نسخة بزيادة الفضيلة وقد ورد ان الوسيلة منزلة في الجنة كالفضيلة اعم من الوسيلة وابعثه مقاما محمودا وفي نسخة
المقام المحمود وقد ورد في المقام الذي اشنع فيه لانه ار خصوا بعد ان اشنع للحق لله الذي وعدته ار له في الاخرة
الوزن بدل من مقاما محمودا وتوله وعدته اي في القزاق قرية عسى ان يجعلك ركب مقاما محمودا واطقت له الشهادة اي
الخاصة يوم القيمة وعز سعيد بن ابي وقاص كما رواه مسلم من قوله وقد انك من من قريشين يسبح المؤمن اي صوته
يشهد وانما شهدنا الا لله الا الله وحده لا شريك مقول وان محمد عبده ورسوله رحمت الله ربنا ومحمد صلى الله تعالى
عليه وسلم رسولا بالسلام دينا نصبه وما قبله من الكهين على التمييز فخر له ار ذنبه وروى ابيه وهب ار بسند منقطع
بان النبي صلى الله عليه وسلم قال من سلم على عشر خلقا ما اشق رقبته ار في الاجر والشهبة وفي بعض الاماير ليرد
من الورود بعنه بنائيا على قوم ما عرفهم يروى لا اعرفهم الا بكثرة صلواتهم على رواد الاصحاب في ترشيحهم من السن
وفي اخرها في شراخ الكرم على صلوة وعز اي بكر الصديق كان في نسخة الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم اتفق للزوجة
ار اطلقا من الماء البارد للشار والسلام عليه افضل من عتق الرقاب رواه الاصبهاني في ترشيح بلغة الصلوة عليه
افضل من عتق الرقاب وجهه عليه السلام افضل من نهب الانفس او من ضربا سبعين في سبيل الله وفي الجامع الصغير الصلوة على
نور على الصراط فمن صلى على يوم الجمعة ثمانين مرة غفرت له ذنوب ثمانين عاما رواه الرازي في الاذكار في مائة مرة
فصل من لم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم واته ار وان لم يصل عليه وفي معناه من لم يصل عليه لانه
ثبت في الاية الشريفة وجوبها في الجملة الا انه ليس فيها ما يدل على لزوم الاتية بها على وجه المعجزة حدثنا القاضي الشهد
ابو علي ار ابن سكرة روى ثنا احمد ثنا ابو الفضل بن خزيمة بالفتح والعرف وهو البغدادي وابو الحسن الطبري
وفي نسخة ابو الحسن والعباد بالتمسيع قال ار كلاهما ثنا ابو علي ار ابن زبير الحرة ثنا السجستاني بحمد السبع مطهر
محبوب ثنا ابو حبيب ار الامام الزمزمي صاحب الجامع ثنا احمد بن ابراهيم الورد في ار البغدادي والورد في نسخة
التي نوع من الفلاسس وهم من اعترض على المزي بانه منسوب لبلد فقد صرح ابو احمد انك في ترجمته بعنوان
بما قاله المزي وله تصانيف قال ابو حاتم صدوق واخرج له مسلم وغيره ثنا ربعي بن اسيد الرازي وسكونه الموصف ابن ابراهيم
ار ابن مقسم الاسدي روى ثنا احمد والرعزاني عن عبد الرحمن بن اسحاق ار ابن مبيد الله بن ابراهيم بن ابراهيم
الحافري مولاهم المديري روى عن المديري والزهري وعنه يزيد بن زريع وابو علي قرايواد وثقة وضعفه
بعضهم وقد البخاري ليس مما يعتمد على منظره سعيد بن ابي سعيد المديري عن ابي هريرة وكذا رواه مسلم عنه قال
قد روى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم بكسر العين وفتحها الله رجل اي ذل ولحق بالتراب ذكرت عنه بسبعة
المنقول فلم يصل على ار احدا صا اوها وانا كاسلا او سبانا وفتح الف رجل دخله مصنفه ار عليه ثم انسخ
اي خرج عنه جعل ان يعمره ار بن لم يصل فيه ما سخط به غفراة ذنوبه وفتح الف رجل اورك ار بلغ عنه ابواه
الكبر اتنصب على المنقول فذا درك والفاعل ابواه خص حال الكبر لانه اشجع حال الانسان الى اتخذته والاحسان
فلم يدخله الجنة بسنن البيا وكسر الفاء ار بن لم يبرها حتى يكونا سبيبا لدنونه الجنة والمخ ان برها عند كبرهما
ومسقطها بالجملة والشفقة سبب وخول الجنة قال عبد الرحمان ار ما روى ابني هريرة وانتهه ار ابا هريرة قال
احد هما اي بطريق الشك او على سبيل التذرع ويؤيد قوله تعالى اما يبلغن عندك الكبر احدهما او كلاهما وابعدهما

انما انما يوم القيمة من اهل الطحا وموطنها حج

الرقام بنوع الراد والفتحة العجبة بمعنى التراب بالرقام
بكسر الحيرة طر اذ سورك يقال ار نعم الله انقد اي
الصقة بالرقام

في جعل

ار الحجة من الصحابة والسابعين وغيرهم من العلماء والصالحين بالغزاة والرفاء وفيه ان الرضا قد قصص عرفنا
 بالصحابة وان كانوا يدخلون في المعزة تحت عموم الرضا كما قال في يقولون ان الرضا جازا من بعدهم ربنا اعرفنا
 ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان اولئك جعلنا في قلبنا غلا للذين امنوا ربنا انك ذو قوهم وقد نكروا والذين آمنوا
 وهم في شكهم والذين آمنوا من المهاجرين والانصار والذين آمنوا بآياتنا واطاعتنا واطاعتنا
 الى يوم القيمة رضى الله عنهم وايضا هو ان ذكر الصلوة والسلام على غير ابيها واهل بيته في يوم القيمة
 في الصدر الاول من السلف والشاف كما في يوم القيمة ان الرضا واما احسنه الرضا في ان الرضا كثر الصحابة
 والشيعة ان الظلمة انهم انما جئوا في بعض الايام من اهل بيت النبوة فشاركوا يوم القيمة من انهم
 على الحسين وغيرهم عند ذكرهم بالصلوة وكذا بالسلام فيقولون في صلواتهم على ابيهم واهل بيته
 بالتي عليه السلام في ذلك ارتفاع المرام وهذا لا يلبس بالحرام وقد لا ينطق ان الرضا في حقه في شجرة الكوفة
 وسوا ذلك لان زيد بن علي بن ابي طالب خرج على رشام بن عبد الملك فطهره في ابي بكر وعمر فنهضوا في ذلك
 فرفضوه ولم يبق معه الا ما شئت فارس فقال لهم رفضتموني اي تركتموني فلقبوا بذلك ثم نزل هذا القبر
 من خلا في مذمبه واجتاز الطلوع في الصحابة والشيعة مع الزبير بن سبويه الى الشيعة وتقدم انهم في حقه فيفضلوا
 عليا ويزعمون انهم في شجته ان ابناءه وايضا فانما الشبه ما قبل البعد منه في حقه في فضلوا
 ذلك اي وجعلوا شعارا لهم فذلك ذكر الصلوة على الال والازواج مع النبي صلوات الله عليهم وسلم بحكم السبع اي
 له عليه السلام والاضافة اليه انهم جئوا على الخلفين اربكهم استقلال قالوا ان العلماء المحققين وصلوة النبي عليه السلام
 على من صلوا عليه من الال اي ابي وقوه تجري بها الرضا اي تجري تحت الصلوة عمول على تجري الدعاء والرحمة و
 المدح والثناء ارحمن المقابلة حال العاشرة ليس فيها معنى التعظيم والتوقير ان الرضا اختص باباب الكار قالوا ان العلماء
 وقد قالوا لا تجعلوا دعاء الرسول يسلككم دعاء بعضكم بعضا ان في المناوات باسمه وفي رفع الصوت عشرة وذكر ذلك
 يجب ان يكون الدعاء له قالوا الدعاء بالقرآن بعضهم لبعض ان الرضا بن سبويه في حقه وهذا اختيار الامام ابي المنذر الاسفرايني
 بكر الائمة وفتح الغناء ويكره من شيئا ان الفقهاء المالكية وبه قال ابو عمر بن عبد البر وهو حافظ الغريب في الجواب
فصل في حكم زيارة قبره عليه السلام وفضلته في زيارته وسلم عليه وكيفية يسلم وبعده وزيارة قبره عليه السلام رتبة من سنن
 المسلمين جميع وبروي جميع عليها اي يجمع على كونها سنة ومن ادعى الاجماع النووي وان الهام بل قبل انها واجبة
 وفضلية حرق فيها روى عن ابي عبد الله روى ابي حنيفة والبراء والطبراني وله طرق وشواهد حسنة الزبير ابيها قال النبي
 عليه السلام من زار قبري وجبت له شاة او حقت فوته وفي رواية حلت رواه الدارقطني وغيره وصححه جماعة من الامة
 الحديث وعزاه سنن مالك فخره رسول الله صلى الله عليه وسلم من زارني في الدنيا عشيا انما يواب ذلك الجناب ولما لا تشا
 ليس له اخوة في هذا الباب فعن عمر ايضا ايها الناس احسنوا اعمالكم فانه من احسب علمه كتب له اجر عمله واجرم منه
 كان في جوارى بكرههم ارجوا في وفي سنة بعضهم ارجوا في وقتي وعهدى وجيرانه وكنت له شفيعا يوم القيمة قال الدرر
 الامون من رواه قلت قد رواه العقيلي وغيره بلفظ من زارني متعبا كان في جوارى يوم القيمة وكنت له شفيعا من زارني
 شتبا كنت له شفيعا وشفيعا يوم القيمة وفي حديث اخر رواه البيهقي وسجد به منصور في سنة والدارقطني
 والطبراني وابو يعلى وابو بكر عن ابيه عمر من زارني بعد موتي وفي رواية بعد وفاتي فكأنما زارني في حياتي
 والاحاديث في هذا الباب كثيرة والروايات فيها شهيرة منها ما رواه علي بن فضال من زار قبري بعد موتي فكأنما زارني في
 حياتي ومن لم يز قبري فقد جفاني وقد استدلل به على وجوب الزيارة بعد الكسطة وعزاه سنن ابن فضال بلفظ ما
 احد من اهل البيت لم يزدني الا وليس له عذر وعزاه ابو حنيفة بسند صحيح به من حج البيت ولم يزرني فقد جفاني
 ذكره مالك قال ابن حنيفة وبتعبه نفعه في ذلك ان يقال زارنا قبر النبي عليه السلام وقد اختلف في معنى ذلك اي
 الداعي الى كرامته مالك فقبيل كرامته الكاسم وفي نسخة كرامته الكاسم وفي اخرى كرامته الكاسم الراسم الزيارة لما ورد

اي في رواية احمد والترمذي وابن حبان في رواية من قوله عليه السلام لعنه الله زوارات القبور يتبعن الراي
 الواوي المتبعات في زيارة القبور وقيل انه عليه السلام انما لعنه الله ما مورث بالزوارات في بيوتهم فلا يصلح
 زيارتها لهم نعم قد يوجد منه انه لا يسن في تعين زيارة عليه السلام كما قد يرد بعض الاعلام كونه لا يسن ان لا يكره لهم ذلك
 اذا قرئ بسنة الطنجي هناك وهذا ار الاستدلال بزوجه قوله بما رواه مسلم انه لم يسنك عن زيارة القبور فرودها في نسخة
 زيادة ولا تقبلوا حجرا بغير اذن ولا تسكنوا بهيم كلما ما يوجب اثما وفسد حيث اذ يعتدل ان يكثر خطاب الرجل بعد خطاب
 فيكون الحكم الثاني في حتمه كما كان في حتمه ويؤيده التعليل في حتمه بانها تليق بالرجال كقوله في حتمه
 انفسهم من الصياح والنياح واما التعليل في حتمه فلان اموالهم في صدور الاسلام كانوا كقوله فنعوا من زيارة
 قبورهم فلم يكثر اموال المسلمين اجازهم زيارتهم لما قرأها من العجوة لعل الحسوة ومنفعة الرعدة الاموات فهذا حديث
 اجمع فيلما نسخ والمنسوخ وقوله اوردوه ايضا قوله فيما مر عن ابي عمر وغيره من فروعها من زيارت قبري اروي حديثا
 او حلت لغيره فقد اطلق اسم الزيارة ارا لم يكرهه الاثني عشر من الزبارة وقيل اي في توجيه كلام مالك ان ذلك لما قيل
 ارا لغول بعضهم ان الراي افضل من المذور وهذا ار الاستدلال ايضا لسبب في ار معتد به وفي نسخة ليس يبيعوا اربابهم فلم
 يلتفت اليه اذ ليس كل ما يترهبه الصفة بل الغالب عكسه في العرف والعادة وسبب ايراد القول عموما ارجاعا في كل
 اشارة وتورود في حديث اهل الجنة زيارتهم لم يسن ولم يسن هذا اللفظ اطلاقا لفظ الزيارة في حد ذاته في حق نبيه عليه السلام
 بالاولي فلا يصح الاستدلال بهذا المعنى في بعض النسخ هنا وقال ابو عمر ان الفارس وفي كنفه الشيخ ابو عمر وهو ابا
 عبد البر انما كره مالك ان يقال طواف الزيارة وزيارت قبر النبي عليه السلام لا يستعمل المس ذلك بعضهم لبعض اربابهم
 كرهه تسوية النبي عليه السلام مع الناس بهذا اللفظ وانما يخص بانه يقال سلمنا على النبي صلى الله عليه وسلم وفيه ان السلام
 ايضا يستعمل عاما فلا يكون التعليل تاما مطلقا وايضا فان الزيارة خاصة بغير المسلمين وواجب شدة الرحال وفي نسخة
 شدة المثل الى قبره عليه السلام يريد بل هو واجب هنا وجوب نزيه وتغيبه وتكبيره او وجوب فرضه او وجوب تدبيره وفيه
 ان اللفظ الزيادة قضية لغوية كاللحج والعمرة والصلوة والزكوة واشكالها والوجوب والتزيين والنافلة من الكلام
 الشرعية والاول عندى ان جسد ارسنه هذا القول وكراية مالك له ارا لكف لا ضاقته الى قبر رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم وانه كجسد غيره وفتح لوقال زنا النبي صلى الله عليه وسلم لم يكرهه ارا مالك وزيته واما ذلك بقوله عليه السلام
 اللهم اجعل قبري وشا ارا لوشه وهو الصنع بعبد جديك ارا بعد موافق استند غضب الله على قوم اتحدوا قبورا بانياتهم
 مساجد ارا سجودوا لها كما يسجدون للاوثان كما فعله بعض النصارى حتى ارحاه مالك احصاه هذا اللفظ ارا لفظ
 الزيارة الى القبر والتشبه بفعل ارا انما قطعنا للزريعة ارا الوسيلة وحسما ارا قطعنا للباب ارا يتبع هذا
 الباب والدال على ارا بالصواب وفيه انه قد يرد روايات متعددة التصحيح بهذه اللفظة فلا يلتفت الى هذه العلة
 منها ما رواه ابو داود والطيالسي من زيارت قبري كنت له شفيعا او شهيدا ومنها حديث علي من فروعها من زيارت قبري عليه
 صلواته فكانا نارني في حياتي ومن لم يزر قبري فقد جفاني وجاء عنه موقوف من زيارت قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان في مواريه عليه السلام على انا انا انا زناه ملكه زناه قبره لانه لا يقصود زيادة ارا حقيقته وانه المعنى ورد
 من زيارته بعد ما في فكانا نارني في حياتي بل لفظ التشبه معان المعتقد انه رسالة الانبياء في قبورهم من الاجزاء
 فانهم اولى بذلك من الشهداء بل قولنا زنا قبره اولى من زناه عند التحقيق والسرور والتمنيق هذا وما وقع للشعبي
 والخفي مما يقتضيه كراية زيارة القبور شاذ لا يعول عليه لمخالفة اجماع فريها وقد فرط فيه حيث تدركه الزيارة قرينة
 معلوم في الرتبة بالضرورة وواجبه محكوم عليه بالكفر والعلل الثاني اقرب الى الصلوة لان تجزيم ما اجمع العلماء فيه بالاحتياط
 يكون كذا لانه فوق تجزيم الباطح المتفق عليه في هذا الباب نعم يكون كلامه من حرم او كره على صورة خاصة في الزيارة
 من الاجتماع في وقت خاص على هيئة شكر او صفة مكرهه من اجتماع الرجال والنساء في وقت واحد لما فيه من اتخاذ
 قبره مبعثا لموجب الاورد فيه وصيلا على حقا في ابراهيم الغنية واما لم يزل ارا من فروع الايام من شاذ من حج

ان الى من يريد من تصديت الهلحوم بالمدنية اردنية الاسلام لزيارة طلبة السلام ارا ما قبل الحج واما بعد
 والقصد ان ايقنا الى الصلوة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم لاورد فيه من غير الصاعفة في تلك المجال الكرام اذ قد
 ورد ان الصلوة فيه بآلة العن والبرك برؤية روضة ارضه صا ونبوه وقبره وخطبه ارضه جليسة في المسجد وملك
 صلوة عند السلوانات وغيرها وعلاسن يديه ومواظي قديمه ارضي نحو النبر والعمود الذي كان من سبب البؤس في
 بسند في الصحاح بسند الى الشيخ وسندت اليه بمسح فبنزل جبريل لوجه ارضي حال استناه عليه ومبره عمر
 ارضه البرك بمسح عمر سجده في معنى وقيل ان راره وقصده ارضه بقدره في الصحابة والائمة المسلمين ارضه انما بين
 وانا منهم من المجهدين والعلماء الصالحين والاعتبار بالرفع في ذلك اربا ذكره ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 في الجمع بين النيات في تحصيل الطاعات لكونه يعني ان يكون الغرض الاصل بعد حج فرض الكلام لزيارة طلبة السلام
 وينبغي حضور مشاهدة الكرام وقدر ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 من ادرت يقول بلغنا ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 ان الله وعلاسنه صلوة على النبي الطاهرة تلاتا تماما بعد ارضه الصلوة وهو ما اياها الزينة انما صلوة عليه السلام
 تسليها ثم صلوة على النبي صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم
 ملكك صلوة على النبي صلى الله عليه وسلم ان يسلمه ولم تسقط له وفي نسخة ملكك حاجة بل ترفع والمغنى قضيت كل حاجة له وينوبه
 او اخوية والحديث رواه البيهقي من طريق ابي البراءة وهو يروي عن ابي عبد المهرى يتبعه في قوله صلى الله عليه وسلم
 قدرت على عمر بن عبد العزيز فلما وعدت فله الكفاية حاجته ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 تعالى عليه وسلم ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 عينه رواه ابي البراءة وهو يروي عن طريق البيهقي في الشعب عنه ما ذكره في غير المهرى وهو ما في قوله صلى الله عليه وسلم
 البيهقي في شعب الاملاء وكان ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 البربر من الشام ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 صلوة على النبي صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم في قوله صلى الله عليه وسلم
 لا يعرف الكتاب رضى البيهقي في ذلك العام على احد من الامم والعله دعا اليه سبحانه وتعالى صلوة السلام وقال
 ما كنت في رواية ابيه واهله ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 لالى القبلة وذهب بعض ارباب الناسك ان الزاوية سلم اولا وهو متوجه الى الكعبة ثم يدعو الى تيمم ويستقبل
 القبلة فوق ركش طلبة السلام ويقرأ بقران يقرأ في كتاب الادب ويصلح ولا يمسح العبر وكذا جدار قبته وشايبك
 حجرته عليه السلام بيده ولا يغمه لعدم وروده في الصحابة الكرام ولانه اقرب الى مقام الادب ولان ذلك في عادة
 النصارى على ما نقله الغزالي وقيل ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 عليه وسلم يدعو للبه وسلم ويحضر هذا بظاهرة بياض كالمسح منه الامم الا ان يقال في رواية الكلبيا من قال ارضه ارضه ارضه
 ملكته بالتصغير تابع لغيره ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 واما ابو ملكة فصاحب من احب ان يعف وجاه النبي صلى الله عليه وسلم بكمس الواد ويقدم ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 فليصل الفسح من حبر النصارى مودف واما بقية فهو في علم الراس الرق القبلة ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 فاذي لراسه وقال نافع بن موهب ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 ارضه
 عليه وسلم السلام على ابي بكر السلام على ابي وقيل في نسخة على ابي حفص وعكينة عمر وهذا اقرب الى الادب ثم يقرأ
 ارضه
 ارضه
 تعالى عليه وسلم ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه

بين مجالس الذكر وفي رواية اذ امرهم بربابنا الجنة ما رتقوا وفر الربان بالمسجد والربيع بنول سجادة وواحد لله والاله
 الا الله والذكر ونحو ذلك ثم تعق معنا امرى قف ايها الزائر بالقبر اتر بيا منه وقبلا عليه منوا متواضعا ارتمت للثاني
 متوقرا ارتمت للثاني في حفرته متصلا عليه وتنتج بما يحضرك الروية وشتم على طي بحر وعمر وتعوهاها اي بالغة كبر والرضوان
 واكثر من الصلوة والطاعة والعبادة او الصلوة على صاحب العادة والسيادة في سجد الجبه على الله عليه وسلم
 بالبيل والنهار ارفق ساعا نهما ولا تنع ان تاتي مسجد قبا او لا تترك ان تاتي ذلك المسجد وزيارة ذلك المسجد فانه
 كما في الحديث عليه وسلم بانها كل يوم بست راكبا وما شيا وقبا يمد ويتصرف ويؤنث ويذكر بصوت ويمنع والكثير الاكثر
 منه ويكره وحرفه وتبوء الشهداء او شهداء واحد وغيرهم او لا تترك ان تاتي زيارتهم واستعداد شاعتهم وتقال
 ما لك في كتاب محمد بن احمد من اصحابه ولعله قد سبوا الحسن بن ابي حنيفة فانه روى عنه الحديث وسلم على النبي
 صلى الله عليه وسلم اذ دخل اسلام القدم والزيارة ووجه ارواها اراد ان يخرج سلام المواعدة بوجه ليريد بوجه
 ويعد في المدينة اولا وانما فيها بغير ذلك ارحمنا قال محمد ولذا يخرج اراد الزائر ان يخرج من المدينة جعل اخر
 عهد الموتون بالقبور للزيارة تبا على طواع العودج وكذلك من يخرج رولو من اهل المدينة مسافرا اراد ان يكون
 مريدا للسفر وهذا الحكم بغير الاحتجاب واحتجاب الاواب الموجب لمزيد الثواب ورواها ابن وهب عن فاطمة ابنة الرسول
 الزهراء بنت النبي صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال دا دخلت المسجد قال الرجل يفتح نساء احتجاب
 ولا اعلم من رواه قلت بل اصواب ان المراد به عموم الخفاف وقد سبق روايتها في ترجمتها في الكتاب فاصل على النبي
 صلى الله عليه وسلم وفي نسخة صبط دخلت بكبر التاء وفصل بالياء الخاطئة وقيل في نسخة وقول فيه وما بعد
 اللهم اغفر لي ذنوبي وانفتح لي ابواب رحمتك واذا خرجت فصل على النبي صلى الله عليه وسلم وقول اللهم اغفر لي ذنوبي وفتح
 لي ابواب رحمتك وفي رواية اخرى ار لا يداد وعزاني حميد واسيد فليصل مكانه فليصل فيه ارفق في هذا المروي
 ويقول واذا خرج اللهم لانه انك قد من فضلك على اخوانك واغفر اللهم احفظني وارحميني واعذني واعصمني من سيئته الرجيم
 او المطر والمبعود وعز محمد بن سيرين احد اعلام التابعين كان الناس اراهم الصابية يقولون اذا دخلوا المسجد
 اي المسجد النبوي او جنب المسجد الا الهى صلواته وسلامته عليه على محمد جله خيرة مني اشياقة مع السلام عليك ايها النبي
 ورحمة الله وبركاته بسم الله دخلنا اراهم بغيره وبسم الله خرجنا والمعنى دخلنا مستعينا به وبسم الله خرجنا متسليين به
 فتوكلنا بسنة تعلقنا وعلى الله توكلنا ارفق جميع اجوان عليه اعتمادا وجميع امورنا اليه فوضنا وكانوا يتكلمون
 اذا خرجوا ارحمهم ورحمهم من هناك مثل ذلك ومن فاطمة ايضا ار كما تقدم فيها كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا
 دخل المسجد قال صلوات الله على محمد وفي نسخة صلوات الله على محمد صلى الله عليه وسلم احمد واليه اتي في الدعوات ثم ذكر ارباب سيرته
 متذافطة قبله في رواية حمد لله وسبحه صلى الله عليه وسلم وذكر مثله وهذا نقل المعنى وقد مرست باقتناء
 المعنى فلا جرة يقول النبي لا ادري من رواها في رواية ابن الترمذي وابي ماجه بسم الله والسلام وفي نسخة والصلوة
 على رسول الله ومن غيرها ارواها عن غير فاطمة من الصحابة من طرق متعددة فلا يضر قول النبي لم اقف عليه لان
 من حفظ حجة على غيره وكذا لا التفت الى قول اهل البيت لا يعرف بعينه لانه يفتي ان المعنى رواه ويوجد فاطمة ثقة
 حجة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل المسجد ارحمته او اذا اراد دخولك من الله انفتح لي ابواب
 رحمتك اراهم النبوية واللاهوتية وسيرته ابواب رحمتك اراهم النبوية واللاهوتية وعزاني حميد اراهم النبوية
 المسجد فليصل على النبي صلى الله عليه وسلم ولينقل اللهم افتح لي ابواب رحمتك رواه ابن ماجه والشافعي
 في اليوم والليلة وابي حبان واسي قومية ومكر ما لك في البسوط وليس يلزم من دخل المسجد ووجه منه من اهل
 المدينة اي كلما دخل به وخرج منه الموتون بالقبور للزيارة وانما ذلك ار لازم للغزاة ارض الزائر به ووجه
 للعتبين ونيل كافر العلماء من ان الصلوة الفائقة في مكة افضل لاهل الامامة والطوائف انقل للغزاة الفاضل
 وحمد ما لك في ارض البسوط ايضا ولا بأس لمن قدم بمكة لوال ار نزل من سفر من اهل المدينة وفيه علم

البتول بالفتح ونيادون واوردون كسلمشس خاتمة كتابنا
 البتول المنقطعة الى الله تعالى عن الدنيا وقيل هي المنقطعة
 عن الازواج

حديث

او خرج الى سفره يفت على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيصلي عليه ويدعو له ارسلوا بغيره عمر قيل له ارسلوا فان
اس من اهل المدينة لا يقدمون بفتح الرجال اي لا يجيئون من سفر ولا يريدون ارسلوا بعض من السفاليين معهم وذلك
بعلوه او الوقوف على القبر للزيارة في اليوم مرة واكثر وربما يقفوا ار ان تأخذوا في الجمعة من الجمعة والجمعة ويكبر ار
في الايام او في الايام ار ولو اكثر من الجمعة المره ار نار والمريخ او الكواكب اخرى من القبر فيسلمون ويعرضون
من ما كانت لم يبلغن هذا غرض من اهل الفقه ار من المتقدمين بيلدنا بفتح المدينة وترك واسع ار جائز عنه وتعلمه
شأنه شأنه لانه كان قد اسر سعود ماتناه المسلمون حسن فهم عند المسح والتعظيم بوقت الوفاة على عمل الحياة
صحيح والمشك ان الصحابة كانوا كثيرين من السلام ميدنه حار جبانه وتشبه فونه بكل ار ملائكة وتشبه كونه بأخذ الفيض
من النور بركانه واتر من التردد على بابه والوصول الى جنته على انه قد ثبت من صلى عليه ثابتا بلغه من صلى عليه عند
فروه سعد نعم ان كانه الكثرة بوجوب الملائكة فما شك ان يقال في قنها الكرامة كاتب البر حديث رزي في بنا تردد وجبا
واما عند كثرة الشوق وحزنة الدوق فلا يسهل الى المنع من ذلك الحضرة ولو على سبيل المرادة كان يدل على حدث ار بر
كعب في تكملة الصلوة والسلام عليه واما هل ان تكثر بالتسليم بالاجماع والصالحين اولى في الفضل البقاء ولعل الصدق
الصالح كان عندهم امور هم من ذلك فكان اشغلم من كثرة الوقوف بما كانت وكذا نقول ان طلب العلم وتحصيله
وتدريسه وتصنيفه اذا كان في الصفا في طريقه افضل من كثرة الطواف والزيارة بل كل من حج الفا فقد فقد العرفه
فان منع بما قرينا وارتفع بما ورنا بما انهم من من قوله ولا يصح اخر بذات الامة الا ما صلى او لم يبلغ من اول
بذات الامة وسدد بما انهم كانوا يعلون وذلك وقد قد من ما عقد هم انهم كانوا اشتغلون بما بعض كانت اهم بما كانت
وتكره ار الوقوف للزيارة من اهل المدينة الامة جاء من سفر او ارادة ار سفر من ابنه العالم ورأيت اهل المدينة اذا
خرجوا منها او دخلوا الى القبر فلسوا لا شك ان الزيارة في تسبب الحا كثيرة اكثر استجابا واظهارا وايا العلم لا يلزم
منه انهم لم يكونوا فيما بينهم وذلك من الواقعية بما كانت وقد سبق من نافع ان ابن مسعود كان يسلم على القبر ثانيه ما من مره
واكثر ولا شك انه كان من اهل المدينة قد سب قرا العالم وذلك رأى ار التمسار المعنى لما من قول ما كانت
مال البايع وبعد بالحجة واجم تفرق ار ما كانت وقد سب تنتج شكوه ار فصل بما نار بين اهل المدينة والغريبه لانه
الغريبه تصد والفك ار في رحلتهم واهل المدينة معيون بها لم يتصدوا من اهل القبر والسليم اي على صاحبه ديفانه
لا يلزم هم شك ار من ما نفع لما فما كانت فهل تري لما ان الغريبه لهم الطواف حول القبعة لأنهم تصدوا بما في
سفرهم ووز اهل مكة حيث لم يتصدوا في اقامتهم ومر عليه السلام كأرواه ما كانت في المدينة عنه بما بما سار سار
وبعد الزاني من مصر نزل الى اسم الاهم لا يجعل قبري وتشا بعبد ار سنانه دون الله واما قاله فوق ما على احته واهل
ماتنه ان يعلوا فعل على اهل الكعبة بالنسبة الى قبور انبيائهم ومشاهدا مصفيائهم ولزانه عليه السلام استند
غضب الله تعالى وقوم انحدوا بقبور انبيائهم مسجدا ار مسجودا بها ومشهودا فيها حيث عبدوا بها وقدر الذي عليه السلام
لا يجعلوا قبرا عبدوا واه ابنه التي موسولا من عليه ار عبدوا من سنة فمن سنة من طريقه وتقدم تحقيق
بيان وتحقيق بر بانه وقد كتب احمد بن محمد الهندري من وقف بالقبر لا يلصق بانه نكس عن قوله لا ادب عز الرب
والجسد ار لهم وروده بل در الهنر من مسلم والا يقف عنده طويلا ار وقد قال طويلا او زما طويلا ار باب
والسنة او المائة والسنة وقد العبية بضم العبه المهله وسكون الفوقية وسكون موصو وتشوي بفتح
منسوب الى قبة الانرس محمد بن محمد بن عبد العزیز العتيق القرطبي مصنفا وهو من والى عبية به ابن سفيان احمد
من يجيب بر المنع وطبقته يبعد بالركوع ار الصلوة التي للمسجد بيل السلام ار عكس الانام حيث وقوله
في السيح الذي عليه السلام ار قباسا على حال حيوته فانه تدور وان احدا من الصحابة دخل المسجد فما وسلم على الذي عليه السلام
فقال ار ار جمع وسلم ار عنتين ثم سلم على وفيه ار ما على تقديم الحرمه الربوبية على تعظيم الحفظة النبوية واجب مواضع
استنقل فيه صلى الذي عليه السلام حيث العود والخلق بفتح ميم وتفتح فاء بفتح لام مشددة منقو ار المنجر

الرب

او المصلح بالخلق بفتح اوله وهو نوع من الطيب المبعوث واما في الفرقة فالمقدم الى الصفوة ارفضل للمؤمنين
واما الامم فلهي ان مقامه الافضل مصلاه الاكل والتنفل فيه اي في صلاه بل في جميع مسجد للعباد واولئك الذين
كثرت ورود بذلك احب الي وكذا الى غيره من التنفل في البيت وعلق وجهه انه لا مضاغطة في الصلوة في غير المسجد
من مواضع الدنية بخلاف ذلك في مكة فان الحرم كله يضاعف فيه الحجة بانه العدة فالنوافل في البيوت افضل لهم
ولو كانوا من الغراب **فصل** فيما يلزم من دخل مسجد النبي صلا للرسول عليه وسلم من الادب في نسخة من الادب اي في انواع
الاحتجاب وفضل ارفضل مسجد وفضل الصلوة فيه ارفضل ما يتعلق به وفي نسخة من الادب ما يتعلق به من
بعض الابواب وادكر حجره ومبخره ارفضل ما بينها وتقدره وفضل كنه الدنية ومكة ارفضلها وما جاورها وما جاورها
وقدم الدنية بناء على معتقد مالك ومن وافقه على ذلك من القوي لمسجد على التقوى من اول يوم افاقه تقوم
واختلف الغرض في المراد به روى ان النبي صلا للرسول عليه وسلم سئل ارفضل مسجد هو مسجد نبي ارفضل مسجد نبي ارفضل مسجد نبي
والنبي في ربي مسجد واحمد بن ابي به كعب كوهل به سعد وفي رواية لمسجد نبي محمد في نسخة من الادب
للص ان يقول فقد ورد او ثبت اذ روى بصيغة المجهول موضوعه للتمريض فابا وهو قول غيره من المسبب في نسخة
وكسرا وهو من الجار التامين فلكان الاول انه يخرجه عن قوله ورويه ثابت واهم عزم يقول بعه وما كلف
ابن السن وغيرهم واما ما ذكره اهل من ان اللاتي تقدم ابو عمر على زيد بن ثابت فغير ثابت لان زيد من الجابر
الصحابه ومن اخذ منه ابن عباس وغيره وهو اجد كتبه الوهم وقد ورد في حقه ارفضل من زيد ارفضل
بالغرض وهو امام في علم التوراة والكتابة واهم عمر من صفار العصابة والبطنة الثانية منهم رضى الله عنهم
وعز ابن عباس انه مسجد قبا ارفلانه استسه رسول الله صلا للرسول عليه وسلم وعلى فيه ايام افاضه بها في يوم
الاثنين الى يوم الجمعة ووافق للقصة في سبب نزول الآية فقد ورد ان ابن عمر بن عفوف لما بناوا مسجد قبا
رسول الله صلا للرسول عليه وسلم انما يتهم فانهم فصل في حجة ارفلانه بنوا غنم به عوف فبنوا مسجد ارفلانه
قد بنينا مسجد النبي الاحبة والعلية فصل فيه في نسخة من الادب فقال انا على جناح سفر واذا قد منا ان شاء الله
صلينا فيه فلما رجع كره عليه فنزلت ويؤذره انه روى البخاري في تاريخه وجماعة عزمه به عبد الله بن السلام انه
قال لما في رسول الله صلا للرسول عليه وسلم المسجد الذي اسس على النبي صلا للرسول عليه وسلم في الطهور
غير انما تجروني فقالوا ما رسول الله ارفلانه مكتوب علينا في التوراة الاحتفاء بالماله ونحوه ففعل اليوم نزلت في نسخة
مشافنا الحانظ السيوطر في الدر المنثور في التفسير المأثور وتعبه عارواه الترمذي وابوداود ان هذه الآية
نزلت في اهل قبا فيه رجال يبيعون ارضهم ويظهرها وكذا ما رواه ابن عباس ان هذه الآية لما نزلت فيه رجال قال
عليه السلام واتنا على باب مسجد قبا يا معشر الانصار ان الله يقول قد اثنى عليكم في الطهور فاطهروا كاحديث وعندي
ان اجمع ممكن به زياد به جسد المسجد الذي اسس على التقوى واما ما ذكره الطهور لاهل قبا لاننا في اهل على اهل
مسجد من الانصار وانه اعلم بمناقب الاخبار وواقف بالسرار حدثنا مشام وفي نسخة باسم ابن احمد العقبة
بزي في عليه قال حدثنا احمد بن محمد بن ابي بصير قال حدثنا الحسن بن محمد الكافل ارفلانه عهده ومحدث ودهره
وهو الغنى في ثنا ارفلانه ابو عمر العمري بفتح التوراة وكسر الهمزة وهو ابن عبد البر حافظ العرب ثنا ابو محمد بن
عبد المؤمن ثنا ابو بكر بن واسة ثنا ابوداود ارفلانه صاحب السنن ثنا سعد بن بفتح الهمزة الاولى مشددة ثنا سفيان
ابن ابي عبيدة عن الزهري وهو الامام ابن شهاب عن سعيد بن المسيب من قبله في انه افضل الناس بعد عراقي في ربه
من النبي صلا للرسول عليه وسلم لا تشد الرجال جميع راحلة وهي الصالحة لان تشد الرجل ارفلانه الرجل عليها والرجل
للبيعة كالسج للفرس والعناية يحتمل هنا وفي النهاية من الراحلة من البيعة التقوى على الامتار والاحمال
الذكر والذئب والاهاء للبلغة ومنه قوله عليه السلام الناس كابل مائة لا يجد فيها راحلة والذئب لا يفتح ارفلانه
وابنه الزباو مسجد من المساجد الا ارفلانه مسجد لفضلها على غيرها في كونها من مسجد الحرم بالجرس ارفلانه

وفي نسخة

وفي نسخة المسجد الحرام والملاوية المسجد الرزي في بلد المداحرام المحترم عند سائر الامام وهو افضلها كما يشير اليه
 تقدمها في هذا الحديث وتزيد لمضاعفة فيها كما في اختيار كثيرة وانما رتبة مسجد المدينة اخرا اذ في نحو
 مسجد قبا فلا يدل على فضل مسجد عظيم ما كان في مشارا البر في مشهده والمصعب لا يصح وهو الا بعد من المسجد بالنسبة الى
 العرب وهو المزمع بيت المقدس وهو مسجد كثير في الانبياء وقد دخل عليه السلام وحصل فيه في ليلة الاسراء وقد اخرج
 البخاري وسلم والسائي وابوداود وفيه نبية بنبيه على انه ينبغي للعامل ان لا يستعمل الا بانيه صلاح ديني او صلاح
 اخوي ولما كان ما على المسجد العظم مساوية المرتبة في الشرف والفضل وكان الانتعال والارتكاب لاجلها مثلها في غير
 النسخة فهي الشارع عند الامة لا تشد خبر وقع فيها واراد به هنا وقد قدمت الاشارة في الصلوة والسلام وبروز التسليم
 على النبي صلى الله عليه وسلم عند دخول المسجد اطلاق المسجد فيها لا اولى مراعاتها في افضل المشاهير ومن بعد المذاهب
 الطائفة الصواب ترك الابداء في افصح ما بيننا وجه اوله ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل المسجد اقبل اليه
 يقول يا ابا عبد العظيم وبوجهه الكريم امر فانه من طهارة القديم في الشبهة الرجيم رواه ابوداود وقد مالك بما رواه
 البخاري وسلم سمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه صوتا عظيميا في المسجد ارجع المدينة فدعا بعضا من اصحابه فطلب صاحب
 الصوت فقدم صوتا استجروا من ذوات قدر رجل في شققت ارض اهل العاقبة قد لو كنت من يا تيرة الغريتين اركت
 والمدينة لا ريتك ارضعتك نكالا او غديتك او لغزيتك وفي نسخة صحاح لا بد لك ان سجدا اهل المدينة
 خصص ما لا يرفع فيه الصوت ارادوا من قوله لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي ومن خص حاضر بعد مائة
 كما كان في حياته فيكون موجبا لمعاينة وقد قد يعنى على ثبات ان رفع الصوت في المسجد ولو بالركوع حرام لما يؤم
 على اهلها العبادة ويشغل خاطرهم عما يتعلق به الارادة من الالهي وقد اتفق العلماء على زيادة احسن في حديث
 ان بنيت المسجد للذكر والعبادة هذا وفي صحيح البخاري بسنده الى السائب بن يزيد يوا الكندي وله صحبة كنت قائما
 في المسجد فطبت رجلا فتنظرت فاذا هو عمر بن الخطاب فقد اذ يب فالتفتي بهذين فبنته بها فقد من انما اوس
 ابراهيم قال انما اهل البيت قد لو كنتما من اهل البلد لا وجعتكما ترعا انما انما كان في مسجد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ولعله ساجدها كونهما قريب العهد من الامة والاسلام وادابها او كونها من العربا وقد وجب مراعاة
 حالها في رفعه بركلة لا ينبغي لاحد ان يحد وفي نسخة صحاح ان يحدوا بقصد المسجد ارفع فيه الصوت ولا يشع
 ذلك الذي اراد دخول فيه او رعيه من بصاق ونحوه وانما ينزه عما يكره ان من يجه وشراة وطاقه ترأسه وقد
 قلوه وقل قوله ونحوها فانه المسجد لم يبر لذكت وانما بنيت لذكر الله وبما يناسب بنا لك قد العاقبة من العر
 حكي ذلك كله القاصي اسمعيل في بسوطة وهذا ما نام شيخ الامام اسمعيل بن اسحاق بن اسمعيل بن حماد بن زيد
 الارزي مولاهم البصري ثم البغدادي المالك الحافظ صاحب التصانيف وكسنة نسخ وشعبه ومائة وقرى
 على قلوبه وتفقه واخذ علم الحديث وعلمه عن ابيه الديني رور عنه جماعة وتفقه عليه طائفة قد الخطيب كان
 عالما متقنا فغيرها شرح فريب واحب له وصنف المسند وصنف في علوم القرآن وكتاب الفرائد واستوطن
 بغداد وروى قضايها الى ان توفي وقهر غيره من صنفه معطاه وصنف كتابا كبيرا نحو ما في جزء في الرد على محمد بن
 ابي نوفل اسمعيل فبادة في ذر الحجة سنة اثنى عشر وثمانين وما يتبعه روى السائح في الكفة عن ابراهيم بن موسى بن اسمعيل
 العاقبة عن ابيه الديني وانما اصل انه ذكر في في باب فضل مسجد النبي صلى الله عليه وسلم والعلماء كلهم متفقون ان كل
 سائر المساجد هذا الحكم قد العاقبة اسمعيل وقد روي عنه ابن سلمة ويكفر في مسجد الرسول عليه السلام الجهر ارفع
 الصوت على المصلين فيما عدا عن تشديد الامام المكسورة ارنلسه وتشبه عليهم صلواتهم ارفعهم قرااتهم وعدة
 ركعاتهم وليس مما يخص به المساجد ارفع الصوت اربالكلام فرفع الصوت مرفوع على انه اسم ليس وما يخص
 على المنصب على الخبر والمساجد مرفوع على انه نائب الفاعل قد كثره بعضه الفعول اركره جماعة مرفوع الصوت
 بالثبوت ارفع كونهما كثره سنة في مساجد الحجابات الا المسجد الحرام والمسجد فاقول هذا الاستثناء انما هو على من

مؤدبه وغنا وشهد به

وقدر ان في حديث اخر رواه مسلم عن جابر لا يخرج احد من المدينة رغبت فيها ارضها ولا يزد فيها ولا يصر من عنها وعدم الميل
 اليها الا بامر الله الذي غير احدا من راعيا في سكنها ما صابرا على بلواها وروى عنه عليه السلام كان في سفر البهقي والرازي
 عن عائشة بنت عبدالمطلب في حادثة ما حدثت في احد المحرمين حاجا او معتبرا ارضا مسا لاهما وهو اسم من قول النبي صلى الله عليه وسلم
 عن عائشة بنت عبدالمطلب يوم القيمة لا حساب عليه العذاب وفي طريق اخر البهقي في الشعب عن عمر والطبري عن جابر وسليمان
 بن عبد الله بن الاخير يوم القيمة وفي جامع الكبير من مات في احد المحرمين استوجب شفاعته وكان يوم القيمة من الامنين
 رواه الطبراني والبيهقي وضعفه عن سلمة وعنه ابنه عمر بن قيس عن ابيه عمرو بن ابي سلمة عن ابيه جابر
 بن اسحاق انه يموت بدميته فيلقت بها تحريضا على لزومها وانما قهرها لانه لم يموت فيها اطلاقا للسيد عليه
 السلام في قوله تعالى ولا تؤمنوا بالله الا انتم مسلمون فان في اشرف المبعوث بها ارضها اشرف المبعوث بها ارضها وروى
 فانها اشرف وقد اجمعوا ان الموت بالمدينة افضل مما عدوا وقد ورد في غير ذلك من اشرف المبعوث بها ارضها في بيوتها
 وموتها في بلد روكك وقد استجاب الله دعاءه وجمع له بين ما تمناه وقدمه في اول بيت وضع للناس اعد
 جعله الله لعباده وقبلة يعبدونه فيها وسبق قبلة من يتوجهون في عباد الله اليها للذي بيكته وهي اخرة
 بيكته من بيكته اذ اوتوه لانه تدرى اضعاف الجبابرة اولان المناسن من ارضهم بعضهم بعضا في الطوان وقد ورد في قوله
 سئل من اول بيت وضع للناس فقد السجدة الحرم ثم بيت المقدس فليلكم بينهما فنتار بعين سنة الى قوله
 انما اتاهم مباركا ارضها اشرف المبعوث بها ارضها وروى في حوله وثبت له حاله وقد اختلفوا في ارضها من اشرف
 قبيلتهم ومتبعهم في ايات ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف
 ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف
 دخل ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف
 ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف
 قد يعرض المفسر من امانته العار ويدل عليه حديث يروى من هذا الموضع سبعين الفا وجوبهم كالتقرب لبيته البدر
 ويروى من الجنة بغير حساب فاشرف كل واحد منهم في سبعين الفا وجوبهم كالتقرب لبيته البدر وحديث الجوز
 البقيع مقبرته مكة والمدينة يؤخذ باطلاقها وتبراه في الجنة وقيل منبها خبر وعنه امر الله ولا يقرضوه له
 وهذا من جبه قوله وقيل كان في نسخة بل كان يامن من الطلبة ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف
 او قد طابرت حجاج بن احمد وجماعة بالهزار النجاء عاذ اليه اما قول الترمذي وروى او جاء بالتنوين فلا يصح في
 مقام التنوين في الجاهلية وكذا في الاحكام الاسلامية على معتق قواعدها الحنفية فان لا يعرض اليه مادام في الحرم
 الحريم الا انه لا يوزن ولا يطمع ولا يستحق حتى يعطى الى الخروج فاذا خرج منه اقتصر عنه ولعل عادة الجاهلية كانت على
 الاطلاق واما في الاسلام فحدث حدثا في الحرم ولو دخل الكعبة يخرج منها ويتبص بالاتفاق وهذا امر قوله وفرد دخل
 كانا فاشرف المبعوث بها ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف
 واشرف المبعوث بها ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف
 الاخرة او موضع امن لا يتعرض لايه كقولك كائنه اولم يروا انا جعلنا حرمنا امننا ويتكلم الناس من حوله وكذا
 فورا ان سعد بن بنيع السهم وسكنه الجسد ودم الدال والقياس صرف سعورين وسورين وكنتها وتعاينهم في
 في كنية الحديث من الاصول المعتمدة الخولا في بفتح الحاء المجرية وكسوة الواو فتونة قبل النسبة بالمشيئة بينهم وفتح
 نون وكسوة كسوة سيمه ماله وفوقه مكسوة وقتية ساكنة فله كلمة بالقيروان فاعلموا ان كلمة بين الايام
 فتوقية قبيلة من البربر فكلوا رجلا واضرموا بالنفس والجمجمة ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف
 اولم ترضيه ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف
 وهذا الاصل وفي نسخة ابيض البدر فمكس ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف المبعوث بها ارضها اشرف

وفتح ابيهم الاول جميع حجة بنوع الحاء او كسر حاء قالوا نعم ارجع ثلث حج فكل حوث ان مزج حجة اي واحدة او فرقة
ارائه قام بشراطة واركانه ومن حج ثمانية وابوه ربا اقرضه قرضا حسنا وفي اصل الحديث وان ربا ابن ابي لهبه
والظهير انه تصحيف لما في نسخة من زيادة فبناد فبناد ملك من هذا من كان له عند الله دينه فليبع الى وفزج ثالثة
حوم المشعور وبشره ارضهم جلده من باه حرسه على النار ارض الدنيا والاخرى ولما نظر رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم الى الكعبة اربعم الفتح او وقت هجرته الى المدينة اوفى حجة الوديع قال من حباكته يحمل التائب والتائب
اي سهلا وفضلا من بيت ما اعطيتك واعظم حرمك ارقدر ارواه الطرائف في الاوسط اعجاز جبروني حديثه عليه السلام
عام احد يدعوا الله عند الكعبة الهود بموحث فيه البحر الكسود في الزمري عز النبي عليه السلام انه نزل الحجر
الاسود من الجنة ويؤخذ بيانه في البرهنة فوه خطا با بنى ادم عند الزمري حسن صحيح من الحيا الطريخ وقد اعترض
بعض الملاحق فقد كعبا سو دا بحر خطايا اهل الشرك والكفر والايديف فوجد اهل العقوة والايامز واجب باب
بناوه اسود لما كان لا يقار ليعلم ان الخطايا اذا اذرت في البحر فتناثرها في القلوب اعظم كسود واليبحر الكسود ايات
بينات فيها انه يطغى على الماء ومنها انه لا يسجد بالبر وفيها حفظ السكك له من الصباغ فمدا اصبط الله تعالى
الارض مع ما وقع من الامور المتقضية لزياب بالطوفان ومنها انه ينال سلك تحت ثلثمائة تبعير والسجادة وتعلم
الاستجاب لله له وكذلك عند الميزاب لا يعرف فخرجه الا انا قد روينا في رساله بحسن العبرى الى اهل مكة
ان الرعاء يستجاب في حرمها وعند البيت والركن الكسود والملتزم تحت الميزاب وهو الذي قيل له ميزاب الرحمة
قال الحسن العبري وسمعت ان عثمان بن عفان رضي الله عنه اقبل ذات يوم فعقد اصحابه الاثنى العون من امره جئت
قالوا من امره جئت يا امير المؤمنين قد مارلت ثمانا اطل على باب الجنة وكان رضى الله عنه فانما تحت الميزاب يدعوا الله تعالى
وذكر الارزقي في تاريخه غفيرا من من قام تحت ميزاب الكعبة فدعا استجب له وخرج من ذنوبه كيوم ولدته امه
وعنه عليه السلام من صلى خلف الغمام ركعتين غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وحشر يوم القيمة من الاصلح رواه
الربيع وابوه البخاري ولقظها من طواف بالكعبة سبعا وصل خلف الغمام ركعتين وشرب من ماء زمزم غفر له ذنوبه كلها
بالغة ما بلغت كفى قدر السجادة ولا يصح وقد وقع به العامة كثيرا لاسيما مكة حيث كتبت على بعض جدران الاضلاع لزمزم
وتعلقوا في بيوتهم بنام وشبهه ما لا يثبت للاعادة في النبوة بئله وقد ذكره الترمذي في مختصره وقد في انه
بالله اصل له والسنن يعلم على تقدير صحة فهو عمل على كعبه الصغار لتوليه نحو ان احسنت يذهبن الربيع
التام من ابو الفضل يعني النص قرأت حلا العائنه الحافظ ابي علي رضي الله عنه يدوس سكرة حرمك وتفي نسخة حديثنا
ابو العباس العفري بنهم العيصه المهله وسكونه الدال العجمه من ثمانا احدثنا ابو اسامة محمد بن احمد بن محمد
الدردي بنوع الهاء والراء منسوب الى مهارة بكسر اولها حرسه عظيمة بخراسنه ثمانا الحسن بن ربيع بنوع الراء
وكسر الشيم العجمه هو العكر مسمى مشهور على السند لينة الحفظ وثقه جماعة وانكر عليه الدارقطني انه كان يصلح
في اصله وبغير سمعت ابا الحسن وفي نسخة ابو محسن محمد بن الحسن بن راشد ان الاضلاع ربيع وخرج دراق العفري
سمعت ابا بكر محمد بن ادريس سمعت محمد بن بكر بن تصغير وهو القريش الكوفي الفقيه الامام احد الاعلام وهو من اصحاب
الاشع مات بمكة سنة ثمان عشرة ومائتين وهو اول رجل اخرج له البخاري في صحيحه قد سمعت سفيان بن عيينة
قد سمعت عمرو بن دينار قد سمعت ابا عباس يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما دعا احدني في هذا
الملتزم بنهم اليم وفتح الزرار وهو ما بين البحر الكسود وباب الكعبة فكل الارزقي ذرعه اربعة ازرع سمى بذلك لان
الناس تزدونه في الرعاء ويقال له الدرعي والمتعود بفتح الواو الا استجب له قرأه عيسى واما ما دعوت الله
بسطه في هذا الملتزم منذ وروى من ثمانا ما بعده سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا استجب له
وقر عمر بن دينار ان الراد من ابيه عيسى واما ما دعوت الله في هذا الملتزم منذ سمعت هذا من ابيه عيسى
الا استجب لي وقد سفيان اراه بن عيينة الراد من عمر بن دينار واما ما دعوت الله في هذا الملتزم منذ سمعت

تنتهجه بعبارة تنهجة فالنفاة على اخص جبل بالهند والقبول اركلا الحاقوا بعبارة الاحكام واتخذوا الاسلام عنهم اذ ينسبونهم
ما ارسلوا به اليهم اذ ينسبونه على الضم قد اجازى ويروي عليهم اقول النظر انه تصحيح ومحاطتهم اركلا اطاعتوا احكامهم
لهم ومما لهم معهم قالوا في جواب جميع اقترحوها وقالوا لو انزلنا عليه ملك ولو انزلنا ملكا لعرضنا الامر له لا ينظرون
ولو جعلناه ارا الرسول المرزاق حوره ملكا جعلناه رجلا ارسلناه في صورة رجل وقد اضع قوله اى ملكا كما في سورة البقر
التي افر ونظر الى لفظ البشر وفي نسخة اللذين نظر الى معناه بكنههم ويرى بكنهكم فحاطبتهم كما قال جبريل تصور له عليه السلام
في صورة وصية وغيره وفي نسخة فحاطبتهم اذ لا يطعمون ارجس البشر فتقاومة الملك وحاطبته ورويته اذ كان على صورة
اى وهو على حقيقة ذاته الاما على وجه فرق العادة كما وقع بينا عليه السلام انه رأى جبريل في صورة الالهية من بين وقتة
جواب المغزيبين والبسنا عليهم ما ليسوا به اركلو جعلناه في صورة رجل خلطنا عنهم ما خلطوا على انفسهم فانهم اذ ارادوا
في سورة قالوا ما هذا الا بشر فكلمتم فبكد بونه لما كانوا احمد اهلته السلام وقد ارادوا لئيبنا قل ارجوا بالقوام اعطاه الله
بشارا لو ان انذارهم ارسل الله بشرا واقرا بانما يصلح ان يكون الحجر الها لو كان في الارض ملائكة يشعرون مطنونا
ارضاهم به كما يشعرون في سماء ملكا لرسول الله صلى الله عليه وسلم في سنة الله ارسل الملك
الملك هو جبرئيل ارسله من عالته وتلقته في حاطبته اوله محمد الله واصطفاه ارباب من مرارة روصه وقواه على
مقاومته ارقابته الملك ووجاهته كالانبياء والرسل فيقومون برصوة الخلق الى طريق الحق وكان المص ذنب في ما
بها النبي والرسول الى ما قاله بعضهم ان الرسول صاحب كتاب او شرعة جديدة والتي خلفه كالانبياء والرسل
وساطع بين التبع اربوا سطة ملائكة وبيده خلقه الامور بعد عنه وعبادته يبلغونهم او امرهم بيشلوا
وتغلبه كيتيبوا ووعده ارحله ما عندهم ووعده على مصيبتهم ويوقونهم بالاطاعة فامرهم اذ امر ذاته
وصناته واقباله في مصنوعاته وقضائه من ايجاد وامداد واقفاء وانقاء وغفران ذنب وتبريح كرب ورفع
قوم ووضع الجزية وخلقهم اركلو ملوه من احوال خلقه ابتداء وانتهاء وجلالة اركلو بينه عظمته وبهيبته و
جماله من راقته ورحمته وكاله من منامته ورعايته وسكاته اركلو شانه وظهور سرمانه وبهيبته اى قهره و
قهرته وملكوته اركلو منته وغلبته وحاصل القول بيان قهره في ملكه وملكته لاراد القضاء ولا معتد بحكمه
فقط اظهرهم اركلو الانبياء واجسادهم وينسبهم اركلو اربابهم المركبة من اجسامهم وارواحهم او المهيمنة من العناصر
الاربعية بالوجه المعبر منصفة باوصاف البشر طارى عليها ارجار ويمون طرد مهور اللام ما يطير على البشر
من الاعراض اركلو العوارض في الاجسام والاشخاص كسائر الانام والموت والبقاء ولعله على تقدير والافانها
لا يطير على مطلق الارواح واما الاشباح فقد ورد ان الارض لا تأكل اجساد الانبياء وتغوت الانسانية وفي نسخة
الادمية اركلو القوى الشهوية والغضبية وارواحهم وجوانهم منصفة باعلى اربوا صفات اعلى من اوصاف
البشرية متعلقة بالقاء الاعلى بل متوجهة بالخلق الى المولى وهو الاولى تشبهه اركلو تشبهه بصفات الملائكة اركلو
دوام الزكوة والحضور من غير السمة والقصور في القوة على الطاعة والعبادة من غير اللالة في الجازي انه اعطى حجة
ثلاثية رجلا سليمة من التغيير اركلو العقل الثورث تغيير السند والافان اركلو المناقبة لارباب النبوت واحجاب
الغفوات ولا يملكها اركلو ارواحهم وشبابهم غالبها غير البشرية ولا صنعتها انسانية بقية الصاد وضها اركلو نورها
وتصورها فهو اتم افعالها واصدق اقوالها واحمل احوالها لانهم قد غلبت فيهم فترة لطبيعتهم على نصب القلة لا يخرجه
من كمال القوة وعلو الاله اركلو كانت بواطنهم اركلو اسرارهم العلية خالصة للبشرية اركلو جعلها كعلمهم
اركلو لزوم ما فيها لما اطاعتوا الاخذ اركلو اخذ العلم وتلقى الوحي من الملائكة وروى بهم بالتصبير والاطاعة
مقاتلتهم ومما لطبتهم اركلو ملكتهم ومما لهم يتكبر اللام اركلو لطبتهم كما في نسخة قالوا بالعلم والفضل ومن موادهم وصاحبهم
كالاطبيقة اركلو كرم الاخذ وما جوده فبرهم اركلو الانبياء من البشر اركلو لو كانوا من الاولياء ولو كانت اجسامهم
اركلو اجسادهم كما في نسخة وعلوا جهنم اركلو اربابهم مشبهة اركلو منصفة بتغوت الملائكة وبجلالة سائر البشر لخالق

تمكنا في حاله ارجعية في كماله الوجه الرابع انه لما اخرج على المشركين كرم من قومه ثم وردوا سائرهم فوجدوا ما به ربه يحيى
 وحيث كانت على حاله عند ابراهيم ليد الذي يحيى ويميته اذ لا غيره بشهادة توعده الخبر او بتقديره
 الفصل قبل الذي طلب جواب لما ارسل ذلك ارسيفته احياء الموتى من ربه لم يصح احتجابه ارحمهم عيانا ويخبرهم
 الحق بيانا وهذا ما توقع على صحة كونه هذه الواقعة منذ عهد وجموده وظاهر الآية انه انتقل من هذه الحالة
 وحصل له الزام الخبر في احوال الوجه الخامس من بعضهم يروى قول بعضهم هو اقول ربه ارحمهم يحيى الموتى
 سؤال ارحمهم من الرب واراد على طريق الادب المراد المقصود به اقدرني بفتح الهمزة وكسر الراء الى قدرتي
 وقوتي على احياء الموتى وقوله ليظهر قلبه ارحم يكون معناه يسكنه عن هذه ويروي من هذه الآية وهي التين
 والشهر الوجه السادس ان اري اراهم ابراهيم الخليل من نفسه الشك ارسورة وما شكك ارسيفته لكان
 اراهم ذلك ناديا بالملك ليجيب بفتح الواو وفي نسخة ليجيب ارحمهم ربه في زاد قريبا بالاضافة ارحمهم
 فبه يعرف منزلة عند ربه وفي نسخة قرب ارحمهم اذ المماوية تؤذن بالثابتة وقول النبي صلى الله عليه وسلم
 بالملك من ابراهيم ليس امتزاجا منه بالشك ابا بل نفي لانه يكون ابراهيم شكك وابتداء ارحمهم وظهر للفواطر
 الضعفة انه يظهر هذا ببراهيم اذ قد ورد انه لما نزل واذا قال ابراهيم رب ارحمهم يحيى الموتى سمع قوم ذلك
 فقالوا شكك ابراهيم ولم يشكك نينا ارحمهم يعني معاشر الانبياء اوجاهة المؤمنين موقنونا بالبعث والحياتة
 الموتى ارحمهم شكك في قدرته على ذلك وفي ظهور هذه الحالة هناك فلو شكك ابراهيم ان لو جار لنا كذا
 اولى بالشك منه وهذا ان القول منه عليه السلام ارحمهم طريق الادب اي مع ابراهيم الاله بمنزلة الاب اذ ان ربه ارحمهم
 المزمع بكونهم شكك فقد عصيتهم ارحمهم طريق التواضع ارحمهم النفس والشقاق ارحمهم من شركتها ان قلت بفتح
 الجاء وكسر الهمزة المنفصلة فمقتضى ابراهيم على اعتبار حاله بالوصف اراهم كماله كافي الوجه الثاني في يعلم منزلة ربه من ربه
 ارحمهم ارحمهم فمقتضى على زيادة يقينه ارحمهم زادوا واحصول مع يقينه بوصول من يقينه فقلت كما في قوله الله
 سبحانه فان كنت في شك ارحمهم واضطراب مما انزلنا اليك ارحمهم شكك فمثل قولي بالتحقق والنقل
 الذي يتوهم الكذب من شكك فانهم في طولهم على سبحة ما انزل اليك من ربك الا يتبين بين القوي والضعيف
 من ذلك فلو شكك من المسترجه ارحمهم انت عليه من الجرم واليقين ولذا قد عليه السلام لا ارحمهم ولا اسباب
 ولا يكون من الدنيا كقولنا ايات الله فيكون من الخاسر من غيره زيادة يقينه وتبليغ له على دوام ما هو عليه من اليقين
 وانتعاد الشك في امر الرب فاحذر ارحمهم ثبت الله قلبك لومات قلبه وقلبك للاله اولى ان يحل
 بملك بعض العباد ان يرحمهم شكك ما ذكره في بعض الغرر عن ابي عباس اوفيه ارحمهم المتقرب او المتقرب
 من انبات شكك الخ على السلام فما ارحمهم كافي نسخة اليه واقترنا البشر ارحمهم الخ فمقتضى هذا الظاهر
 المزمع لا يجوز عليه حمل كبروت عصته من مثل هذا الامر بل قد قال ابي عباس وبشره ارحمهم صحيحة منها ما رواه
 ابي سالم عن ابي شكك النبي صلى الله عليه وسلم لم ير ارحمهم من قرأ الكتاب من قبله وكف عن ابي جبر وبعده والحسن
 ارحمهم وكبره زيادة جواراه ارحمهم الا النبي صلى الله عليه وسلم ارحمهم جمع الله له الرسل طيبة امرى به ما
 ما شكك ولا اسباب لزامه وبراهمة ساحة عن الشك لعصمة وعامة الغرر على هذا واختلفوا اي الموقولون
 في الآية ارحمهم فان كنت في شك فقبل المراد ارحمهم الفاء بها تل يا محمد للشك ارحمهم في شكك الآية ارحمهم
 من قول الكتاب من قلبك وفيه تبيين بنية لم يحتاج قلبه بشبهة ان يبادر الى دفعها ويطلب معرفتها من اهل العلم
 بها رسالتهم في السؤال كما ورد في حديث وقد قال في ما سئلوا ارحمهم لا تعلمون ارحمهم لولا الآية بما ذكر
 وفي سورة ارحمهم في سورة الآية المذكورة نفسها ما ولى يروى ما ولى على هذا الا ولى قوله وهو قوله الله وفي نسخة
 في قوله ارحمهم في قوله نبي قولا ارحمهم ان كنت في شكك من بينة الآية ارحمهم ارحمهم ارحمهم تعبدت من ذكر الله
 وكبره عبد الله الذي يترجم وامر ان يكون من المؤمنين وقيل المراد بالخطاب ارحمهم لانه كان في شكك

قالوا

ان كنت في شك او حاصل من غيرك ارجو جانب غيرك فيما نزلنا اراك في الحق والصواب فسال الغزير يقول
الكتاب غير ذلك بعبارة هذا الرب فانه قبل ما في قوله حتى استبان الرسل ارسوا في اجازة المصنف او في النص في الرضا عليه السلام
وظنوا ان الرسل انهم قد كذبوا بصيغة الجمل على قوله لا تتخفوا كما في قوله الكوفيين لانهم قد اختلفوا ما في قوله
من النص مع تراجمهم فانه يظنوا ببرهم وذلك فانه سبحانه لا يخون وعده رسلا قلنا الحق ما قاله من قوله تعالى فما كان
ارحاشاه ولا يخبر بالما في نظره ذلك ان الظن المذكور الرسل بريها كما في الاوراسا ببرهم وكانه اراد جماعة الرسل وانما معنى
ذلك ان الرسل كما استبانوا ان النص على تكذيبهم ومثلت مدقاهم انهم ظنوا ان من وعدهم النص ان يبره ان انما هم
بيانه لم يبره بهم بختنفة الدال والغير الاول للمعروف من اتباع الرسل وهم المؤمنون والغير الثاني في الرسل انهم ظنوا
ما عدوهم من نصهم على عدوهم وتوجهوا ان الله لا يخون وعده وسلم على هذا فنقول عاشره ان النص على عدوهم
غير ظنوا ارجع الى الرسل وقيل غير ظنوا عاشره الى الاتباع والام على الانبياء والرسل الواجب على من ظن ان انما هم
ظنوا انهم يبروا الوعد مع النص نتيجة وانرا انما سبب تراجمه منهم انهم قد كذبوا فيما ابروا به قومهم من انهم يبرون
عليهم او الحق ان المصنف المذكور انهم ظنوا انهم كذبوا في قولهم انهم من نصهم على عدوهم وهو قول سبب
عباس والحق في ابروا جبر ابروا التاخير وجماعة من العلماء ان المصنفين والما في قوله في قوله
شذوذا كذبوا بالفتح ارفع الكاف والدال والحق ان المصنف ظنوا ان الرسل كذبوا في قولهم انهم
فلا شغل بفتح السين والفاء والغير وفي نسخة بعض اوله وكسر الشا لانه لفته روية بالكسر انك من شذوذا
التفسير ليوما ابروا بفتح ما ذكرناه من قول عاشره و ابروا ميسر واما انما ولا يبرهم ان الرسل ظنوا به سبحانه انهم
ما عدوهم من نصهم على عدوهم كما يلقى بمنصب العلماء بكسر الصاد ارجعهم ومترجمهم فكيف بالانبياء فما سبق
من نسبة الظن المذكور بالاتباع اما انما يجل على جبره في قوله لا يدخل تحت التكليف او على ان بعضهم كذبوا
بذلك وارجعوا عما في ذلك وكذلك ارجعوا انما من اذا استبان الرسل وارادوا انما في قوله في حديث السنن
ارسله النبي عليه السلام في ابتداء النبوة وابتداء الوحى ارسلا في قوله صلى الله عليه وسلم على ما اخبره البخاري
وغيره كحديثه ارجعوا ما ابروا واجرى له مع جبريل بجره القدر ثبت على نص ليس معناه الكذب فاما انما الله تعالى
ان من النبوة والرسالة والهداية والمعرفة ويروي في انما من الفتح بعد روية الكذب او واجبه انه رسول الله
وكن لعلمه طرفة انما لا يتل قوة لشعق قوة البشرية متفاوتة الكذب او مصابرة فانه في غاية القوة القوية والعباد
الوحى بالنصيب الراجح انما في قوله تعالى وحده وتبليغه وجمع عبدة بكسر العين مهرونا فثبت على كذا في نسخة صحيفة
فقط الامم للعاقبة والظاهر في نسخة فتابعه انما منصوبا ارجعوا في قوله كحل له جنونا في شانه او تزويق
نفسه ارجعوا روحه هذا التاويل على ما روي في الصحيح ارجعوا البخاري وغيره انه قاله في القول السابق ويرد انه قد
بعد لعنه الكذب او يكون ذلك القول قبل لتيه الكذب وسرور قبل لعنه الكذب ولعله كثر منه ذلك واصحاب الله
او قبل اجباره في كذا النبوة لاول ما عرضت بصيغة الجمل كذا في نسخة صحيفة والظاهر ان بصيغة الفاعل
والحق في اول ما ظهرت اول اجل اول ما نزلت عليه من الجواب ارجعوا في العادة من الامور الغرائب كما بينه بالحق
التفسير حيث قد سلم عليه الشجر والجر الظاهر ان المراد بهما انما من مور الوديان بسنة من ابن عباس قد
بعث الله محمدا على من حبه سنية من بنيان الكعبة وفي قوله فلي قننه اليه الوز امر به انصرف رسول الله صلى الله
تو عليه وسلم متلبا اليه لاني على حجر وكاشح الكعب عليه حديثه ويقتل انما يبراد بلجر الافراد في صحيح مسلم من حديث
جابر بن سمرة قد قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا عرف حجر ابيك كما يعلم على قبل ان بعث الحديث وقد روي
الجر الله على ما رواه السهيلي وقيل انما حجر العروف بالمعلم المذكور في جدار زقاق بيت خديجة وبداية المقامات
ان ابتداء المقامات العالية فلما لا يبر في انما الاجاء مثل فلقى الصحيح والتاخير الر المقدمات اللغوية بالشرارة
ومن يتل في الصحيح ارجعوا انما في بعض طرق هذا الحديث ارجعوا بعد من الوحى ان ذلك ارجعوا في التاخير

مدرسة
في قوله

كان اول ما في العلم ثم ارى جميعه الجهول اراره الله في اليقظة مثل ذلك ار الرزاه في المقام ويرور مشار ذلك
 تاييد له عليه السلام من الامور عند الوحشة تكسبا قلبه لتكاملها الامور بفتح الجميع والهمزة ار الشاير ويطلب امر النبوة
 بعنة مشايرها وما يشاهد في مشايرها ار فطرية فلا يتجدد ار قلبه لاول حالة بالنسبة ويرور بالاضافة ار اول دولة
 في احواله بنيت البشرية بحسب الموصفة ويكون النور لضعفها من القوة الكسبية وفي الصحيح لم ينجي ولم يمت
 حالته اول ما يبرز به بصيغة الجهول ار استيق به رسول الله صلى الله عليه وسلم في الوحي بالما واول مستد خبره
 الرواية الصادقة في رواية الصحاح في النور وانما اخبرت بذلك باخباره عليه السلام او بعض اصحابه لها ما هناك
 والانه لم يكن ولدت قبل يومه به فحدث من سلسل الصحابة وهي بية بلا خلافه قالت ثم حجب اليه انكلام بالمدار مخلوقة
 والعزة الفراع العلب بالزكر والنكر وظهر النور في صورته والغيبة عما سواه من النور واليه ان اشاع
 حيث قد صادف قلبا خاليا فكلمته وقالت الى ان رواية الشجاعة حتى جاءه الحق ار الامر المحقق في معنى غار حراء
 بحسب كماله وتفتيح الرأى جبل على لغة احوال من مكة بمد ويقصر ويذكر باعتبار المكان فيصرف ويثبت باعتبار السبقة
 فلا يبرق والغار الكون والتعب بالجميل وكذا المغارة وعز اليا حبس بما رور ابن سعد عنه مكث اليه مدة لم يحط به
 بين الملاقاة وفتحها ار استيكمة بعون سنة سنة بسكونه عشر لغته تيم يسبح الصوت ار صوت الكف وروى الضوار
 نوره سبع سنين ولا يرى شيئا ارها او ما استنير بوجهه في انما يتسنى على القول بان عليه السلام عاش في حبه
 والصحاح ان عمر ثمان سنين سنة فبعده بعون سنة سنة على الصحيح وبالمدنية عشر بلا خلافه وفيه الماد بقلبات
 وسنينا ما على سنة العلاء والوفاة فيها ثم خمس وستون وفي المسئلة قول اخر وهو انه عليه السلام عاش ثمان سنين
 وهو قد روى على مسطحة الكسر وقد رور ابن اسحاق ان صاحب الغار من بعضهم الظاهر ان المارة به بعض الصحابة فان المطلق
 ينصرف الى الالحال ان اليه مد الله له عليه وسلم ثم ذكر كسره بفتحهم ويضرب ار جاورته وانما منتهى من بعد ان جاوره
 وهو ثقب فيه وبهجة عالية معترضة بين القول ومقوله وكرر قوله فقال لئلا يكد مع وجود الفصل في معنى جبريل
 وانما انما ار حقيقة او صورة ار مشطوع على عينة النائم ولا يبعد ان يكون النور كناية عن الغفلة والاشغاف في الحكمة
 فقدر قوله فقلت ما تشاء ان اتي مشطوعا قدر ما استقامت فيه وينوبه رواية وما قدر او ما ناقية براللة ودخل اليها في
 خبرها في رواية البخاري ما انما يتدبر في ذكره ار ابن اسحاق او من رواه عنه وهو حديثه في عطفه بفتح جيم وتشديد مهله
 ار في ثم جبريل عليه السلام كما تدبر له وفي نسخة اياه صلى الله عليه وسلم واخراه له وفي نسخة اياه ار اذ باسم ربك
 ار صدر حرفة السورة قد التفتي في الالحال حكمة هذا الغفلة له عليه السلام وقع استغفاله عن الانتماء الى الشيء من امر الدنيا
 لينفرد لما اناه به ودخل ذلك ثلثا وفيه دليل على استحباب التكرير شيئا وقد استدل به بعضهم على جواز تأديب المعلم تلميذا
 من اهل النبي عليه السلام فانصرف ار جبريل عنده ومهيت ينفع الموصفة الاولى ار استنقذت من نوعي او استهبت من غفلة
 او استنقذت من اشغاف كانا سورة ار مثلت ونقشت وشكلت سروره اسراق قطع ولم يكن له ار الشارة وخبرها ان بعض الله
 في شاعره وخبونته ار من قواهم له ذلك وبهجة عالية اعادة شدة بغفلة نسبة قرين له صلى الله عليه وسلم بواحد
 شوا يكتفي بها قلت ان في نفسي اتم حالي لا يحدث بفتح التاء عطلة مدونة من ادراكها انما ار لا نتحدث عنه قرينها
 بهذا ايرا ار بقواهم شاعره وخبونته اعمدة بفتح اللام والهمزة وكسر الهم وفتح اللال وتشديد النون ان لا قصرون
 الى حالتي بهمة وكسر الهم ار حكاية قال من اجله تلاطفت من منس فلا مثلها ار حذرا من ان يسوءه شاعر او مجنون او لغوا
 بناء على انه قلده ان ما يتدبر له من جانب الجن والرافض شيئا انا ما عد لذلك ارنا صدق النعنع ومرسها بها كنه
 او سمعت شاديا نيا وروى السام ما يجد انت رسول الله وانا جبريل اربط عن الله تو فرقت راسه فاذا اخطا جنة
 بفتح جبريل على ويروي في سورة رجل قال من جبريل ار مشطعا في سورة رجل في ذكر الحديث ار تمامه واقترن اعلى
 على راحة معترية ار اهلهم بالله السلام ويرور به ذلك في هذا الحديث ار حديث ابن اسحاق انه قوله ار النبي عليه السلام
 لما قال ان ربه يبعثني على نفسي وقصده ما قصده ار من طرح نفسه من اجله انا كانه قبل لقاء جبريل ار في اليقظة

هذا الحديث

او في عالم الحضرة وقبل اعلام النبوة والظهور ارا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سنة اهلها راصطفا شرا
وانها رثانه بالرفقة له بالرسالة ومثله اي شبيه حديث ابيه اسحاق ان ما قاله كخبرية انه منسني على نفسه انها كان قبل لقاء
جبرئيل قد يشعرو به شرجيل بينهم بجنة وفتح راد وسكونه مهلة وكسر موصدة ففقتة ساكنة وهو غير منصرف ابو مسير
الهداني يرد في عمر وعلم وعاشته وكان فاضلا عابدا بوجه صلى عليه وسلم في هذا الزمر وذكره الثاني في حياته فمنا
بوعنه رواية يونس عن ابي اسحاق بسنده الخ في نسخة عمرو بن شرجيل انه عليه السلام قرئ عليه ان اذا اخلت
وهي سمعت نداء وقد خشيت والنداء يكون هذا امر ما سمعه فنداه الملك لا امر ان لم اعط به خبر امر طهق ذبا امر
عسر حالت معاذة الله ما كان الله ليبتلع ذلك بك انك تؤذ الامانة وتسل الرحم وتصدق الحديث وتذل الرحم الحديث
رواه البيهقي عن عمرو بن شرجيل في رواية حماد بن سلمة في رواه الطبراني وابنه مشيخ في سننه موصولا في عماد
ابن عماد بن بابي عماد بن ابي جاسم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في حجة اني اسمع صوتا ارفعني واري صوتا
ارنورا اكرما واظن اني يكون لي جنون ولم ادر ان شانه فيه فتوح وعلم هذا ارسله فله اسمع صوتا الحديث
تباول بصيغة المجهول لوضع قوله في بعض هذه الاطوار ارواياتها لا بعد شاعروا بجنونهم مقول قوله الرز
تنازه التعلية قبله واعمل الاول ان شاول قوله بلكم تحذية ان صح جملة على انه كان قبل نداء الملك واعلم الله
تعالى انه رسوله ولم يكن معناه الشك وهو بالبعد من نفسه السعد فاشيا عن ان شاول شاعر ويجوز ان
والفاني اروا في هذه الاحاديث الفاظا ويرور الفاظها بينهم منها في الشك في تصحيح ما رواه ابي اسحق
وسمه في العورت وانه ار قوله ذلك كما نكته في ابتداء امره وقبل لقاء الملك له واعلم الله تعالى انه رسوله
ار ما ينبغي منه الشك بما رواه وانقصه به في المنع الالهية عالم بكونه سواء فكيف ان يكون ذلك في ابتداء امره
وبعض هذه الفاظا التي نسب صدورها اليه عليه السلام لا يصح طرقها اي اساسها با يكون بعض من غيرها
متها او مجهولا واما بعد اعلام النبي صلى الله عليه وسلم وعاثه الملك ارد بعد ملاقاته وفتح خطبته فلا يصح
ان ان يصدر منه عليه السلام في ريب اشتهه ومرة ولا يجوز عليه الشك ارتداد في النبي صلى الله عليه وسلم من العارضة الربانية
والعوارف السجانية وقدر رواه اسحق بن عمار في نسخة اربابنا يندم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرق بكلمة
بصيغة المجهول اربعون بالعود الرز جز في بها في الت به من وفتح من العيرة ارضه من اصابه العين
قبل ان ينزل عليه ارض العوج او العزان وهو بصيغة التماس والفعول تخففا او شدا ويؤيد ان في نكته عليه
القرآن ومنه قوله تعالى وان يكفوا لظهورك يا بصارهم كما سمعوا الزكر اصابه عمو ما كما يصح ان قبل ذلك
فغالت له خديجة اوجه شدة بيحيم الكسوة او ارسل اليك من برئيتك بنخ السماء وكسر العاق قد اع الا ان
ار بعد نزول القران فلا ار فلا حاجته الى به اكتفاء برته وكتابه اذ هو يدس شفاه تعلبه واعلم انه قد وردت احاديث
كثيرة بجواز الرقي وكذا في الرهنها وجميع بينها بانها شانهما ما كان بل من عربي ما يعرف معناه كما سماه الله
نكته وصنفاه وسور كلامه واياته ومن ثم قد عليه السلام امر ضوا على رواقم فمر على برقع فمنا با عليه فعد لا يستن
انما هي من مواثيق الجن فكما عليه السلام على ان يكون فيها ما يقال ويعتقد في الشرك في زمانها كما عليه وان المنز
شده فيها عالم بكونه كوكب او انه يعتقد انها نافعة بنسرها كما اشار اليه عليه السلام بقوله ما تعلم من استرق ارضي نكته
والحاصل ان شكاها مع التوكل افضل لقوله عليه السلام من يدخل احبته بغير حرم هم الزهراء لا يستر قونه ولا يكتونه
عليه ربهم يتكلمون وعليت خديجة الرز رواه ابن اسحق والبيهقي في ما طهق بنت الحسين واوليهم في الرز
موصولا في طريق ام سلمة عن خديجة واختبارها ارا منقاة خديجة امر جبرئيل اي تحقيق امره كخبرها ان شرجيل
الحديث ارسوله انما ذلك الانتباه والتردد في حق خديجة ارا وقع وحاصل التحقيق صحة وفي نسخة صدق
نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وان الرز نائية ارجا بوجوه الحديث وبليقبة ملكه في الرز الشكها ارا في نسخة
التردد في الاكس ما قاله ان نحو لود خشيت على نفسه وانحسني ان يكون لي جنون لانها ارضية فقلت ذلك ان شكا

مع انه اراد بالقرآن من ان تفرقة قد يجعل عليه لانه اول الامر كما ذكرناه اذ انه كان قبل ان يلقاه جبريل وقياسه به بعد ان وقع
في زلزلة الوحي وانشك ان كان بعد لقائه جبريل او الله فعلى ذلك ان ما ذكره من ارادة الزور كما امره به كما المهلة
اراد اجل صديق عليه السلام واقعه في صحح صديق امره في كذب من بلغه اراد جعل ما ارسلت اليهم كما قدرته فملكك باضع
تغيبك اذ يجمعها ومهلكها غيبها والمغيب استغنى عن تغيبك ارضعها على انهم ارضعها اختيارهم انهم لم يكونوا يعلمون
احد من ارضعها الجبريل لانزال اسفا ارضعها على انهم ارضعها اختيارهم ارضعها اختيارهم انهم لم يكونوا يعلمون
عليهم حسرات باهتليلهم على فراقهم جبرائيل ويصح معنى هذا التاميل حديث رواه شريك وهو ابن عبد الله النخعي
يروى عنه ابو بكر بن ابي شيبة وعليه حجر وقد ابره معين وقد غيره لسي ما يحفظه وقد قاله الساني لا يثبت به عن عبد الله
بنه محمد بن عفيف بن مكرم وهو ساني طالب يروى عن ابيه عمر وجابر وهرة عنه جماعة قال ابو حاتم وغيره يروى
الحديث وقد ابره قزمية واجتبه به من الواقدي مرات بالمدنية قبل فوج محمد بن عبد الله بن حسن سنة ثمان مائة
ومائة ثم جابر بن عبد الله كما رواه البرزخ وروى الطبراني نحوه من ابيه عباس ان المشركين لما اجتمعوا ابدار الندوة
بفتح النون وسكنوا الدال المهلة ومد مكانه اجتماعهم حيث يتشاورون في ما همموا للشاور في شئ من الخصال
سأل عليه وسلم وهي دار بنا يا قبيس بن كعب وجعل يابها الى الكعبة ليجمع فيها العرب للشاور وللشبان وللشبان
واذا قدمت ميرتلت فيها واذا ارتحلت رحلت منها وكسيت دار الندوة من الفري بتدبير اليازم وهو مجمع
القوم قال الشيخ وهي الان من الحرم والهدنة اعمل وهي الزيارة التي تلي ناحية سوية من المسجد وهي مستقلة
الجزاب وسبابة قصة مشورتهم وانما فهم على قلبه عليه السلام وانفق زاييم عليه ان يقولوا ان في حقه انه ساحر
كما مر عن ابي جبريل وعنه الوليد بن المغيرة استند ذلك عليه ونزول في ثياب ارتفع وتدرجها اربطها بها
فوق الشعار يعني ما يلبس به من الثياب ومنه قوله عليه السلام الاضمار شعاري والعرب وثاني فانا جبريل
فقال ارضعها لياها المصلح ارضعها والفرس يابها المرسى كما روى عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم كنت على طرف فتوويت يا محمد انك رسول الله فنظرت من عيني وشكيت في علم ارشيتا وفي رواية عايشة
فانما به على كرسى بين السماء والارض يعني جبريل فربيت منه ورجعت الى حديجة فنقلت وشروني وشروني فقال
يا ايها المرثرون اوفات امر او ان عليه السلام جعل ذلك في ابدانها فان ان الفترة اراد الوحي انما كانت الامر لا جلال
صود عنه او سبب منه فحسني ان يكون امر فترة مقوية تدبره ففعل ذلك بنفسه ولم يرد بعد اني عن ذلك
وفي نسخة شيخ بالهني عن ذلك اربع الروايات في الجليل لانه كان اول الاسلام ولم يتبين الاحكام فبعضه في اس
عليه في هذا المقام وهو هذا ان يرضق البلاء وشدة الحالك فرار بولس عليه السلام ومنه ست لغات ضم النون فيها
وكسر ياء تركش الهرة وبه حيث ذهب مخالفا لقوم معتزلة من كذبهم تخونيا لهم انه جلا العذاب عليهم فلما
منه انه فراره بغير اذنه ربه سابق ان لم يفعل الافضا لربه وفيه ايضا على الخافي دونه ومع ذلك لاحظ حيشة
تكرهه فوجه له لما وعدهم به من العذاب ذريعا وان يرضعوا به بعد نقده فقدروا انهم لما نقده خافوا
نزولهم عليهم فاستغاثوا برهيم وقالوا يا حي جبرائيل لا تحس ولا تحس في الموقى وما يحس الله الا انت وقالوا ان ذنوبنا
قد عظمت وانت اعلم منها واجل فعلنا ما انت اعلمه ولا تقبل بنا ما نحن اهله فذا مضى قوله سبحانه ان الربة
عليهم كلمة ركب لا يؤمنون ولو جادتم على ابي حنيفة يروى العذاب الائم فلو كانت قرينة امنت فنفعها ايمانها الاقوم
يونس لما امنوا كشتف عنهم عذاب الخزي في ابيحى الدنيا وعنتها من الى صيرت قول الله في يونس فلان ان
له تقدر عليه معناه انه يصيب عليه كما تدبر بسطة الرزق لمن يشاء وقدره من قدر عليه رزقه فليستفق
مما اتته الله وليس مراده انه سببه غير ما ذكره عليه لان هذا لم يخطر بباله كما فرضا لانه مؤمن لا سيما نبيا مسلما
روران ابيه عيسى دخل على معادية فقالت يا ابي عيسى لقد هننته امواج الغرائز البارحة ففرقت نما اجد
لشقي خلا ما الايك ثم قرء الآية ثم قرء اولها لانه لا يقدر الله على ان يقر العبد عليه فقد ابره عيسى فلما من القدر

يكون الوال او فتيها لانه القدرة قد كسب طبع في رحمة الله تعالى ارسعة كرمه وان لا يصدق عليه مسلكه في فوجبه
 بغيره انه مغاضبا لقومه ليؤمنوا بعد فقد وقيل حسن ظنه بمولاه انه لا يقضي عليه بالعقوبة لما ورد في الحديث انما
 عند ظن عبدي بي لکن عقل فقد ران حسنت الامر ارسيات العزيمه وقيل تغور عليه ما احسبه امره الا ابتلاء
 بطلان الحق في الماء ويومض اوله فكونه ثانياه فكسرتا كسرتا خفت قدر عليه كذا ذكره الوبخي وهو غير صحيح فالصواب
 انه خفت قدره يعني قدر مشد وقد ضبطه ابحاز من السنه وفتح الطاف وتزيد الوال المكسورة وقد حرج
 الرائي الشواذ بقدر بالشد يد ارسيد الوال المكسورة وكذا قرئ العذر مينا للفاصل والعمول شقفا ومثقالا
 وقيل في الخفة اي فظله انه لم يواخذه بعتابه واعتابه بغضبه وزهايه اوله ان يعصا برعم ولا يفتقرهم الا باذنه
 من ربه وقد وفي شقته بلا واد العطف ابوه زيد وفي شقته ابو زيد وفي ابو زيد والصواب الاول فقد نقل ذلك
 السعدي في تفسيره عن ابن زيد والظاهر انه عبد الرحمن بن زيد به كرم معناه اظنه انه لم يقدر على الاستقام ارس
 الراهلة على مصدر الكلام وخفت تخفيفا لدلالة المقام على المرام والمخج اذ ذهب مغاضبا فظله انه لم يقدر عليه
 ونكسه انه تقدر اذ ذهب مغاضبا فظن انه لم يقدر عليه والتاويل لا يتم على كل تقدير لما علة الحق بقوله
 واليطلق ارسا ليجوز ان يظن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقدر على حمل صفة من صفات ربه كالقدرة
 والعلم والارادة ولذا استدلل به السنة لطلب موسى عليه السلام الرخية انها مكنته في اجملة ليس فيها آتاله
 حقا للمعزلة والحاصل انه لا تصور ان يظن ان الله لا يقدر عليه كما قدمناه وكذلك ارسا في التاويل
 قوله ارسا سبحانه اذ ذهب مغاضبا حيث يتوهم انه ذهب مغاضبا لربه فالصواب تأويله بوجه من الوجوه
 الصحيح مغاضبا لقومه كقوله كافر وهو المناسب لهما لان العاقبة من امة على ما في العاقبة وهو قول
 ابن عباس والضمير في غيرهما ارسا للتفسير لا الرية اذ مغاضبا لله تعالى معاداة له ومعاداة الرية كقوله
 لا يطيعون بالبرغمين بل كعبه بالانبياء المرسلين وقيل سحيا في قومه ان يسموه بنتع الباء وكسر السين وتخفيف
 الهم لركرامة انه يصغوه بالكذب اذ قيل انه قال لهم احكم اربعمه ليلية فقالوا ان زيات اسباب الهلاك
 استاذنا وما من هذا القيل انه مستحيا تغير مغاضبا ولم ارسا في كسب اللغة بهذا المعنى فكانه الاول ان
 يقال استحيا ولا يبعد ان يكونه حالا اخرى مقدرة لتصحيح الكلام والله تعالى اعلم بالمعنى ويتكلمه ارسا ذهب
 مغاضبا كرامة انه يتكلمه كادور وفي الخبر لم يعرفه له من الاثر الا الا انطلق قال وهو ما ورد ان كان
 عندهم من كذب ولم يكبره لم يبينه قتل وقيل مغاضبا لبعض الملوك ارسا لجله فها امره ارسا به من
 التوجه الى امر امره التبع الملك به على سانه بنحو ارسا فغير يوشد عليه السلام كان في رفته فقال له يوشد خبرك
 اتوى عليه من اعتذار منه اوارا والحمد لله صفة صفة المشقة فخر عليه ارسا لوجه سحيا على الجهد
 والبر على تعاسة شدا بالمر فخرج لذلك ارسا لعل عنده عليه ما لا يطاق لغيره مغاضبا له تاركا لامر به لصعوبة
 لوبه وهذا قد روي لنبينا عليه السلام واصبر لحكم ربك ولا تلتئم كصاحب الحق وقد روي عن ابن عباس انه لما
 ان ارسا ليويس ونبوته ارسا ليويس بالرسالة الى قومه يمشوا ارسا للموصل اما كان بعد ان نبذه الحق وقد
 سقط انه المصدر بعد بعد في اصل الوبخي فقال الحق تعالى المصدر قبله المضاف الى معموله ارسا ليويس من بطنه
 واستدلوا به ارسا ليويس ويحتمل ان يكونه بصيغة المجهول عطفا على روي ارسا ليويس لما روي عنه بقوله ارسا ليويس
 قوله كسرتا بالبعراء ارسا ليويس بل كان عارضا للنباء والشجر ونحوها وهو صحيح ارسا ليويس من
 حارة بطن الحق وانبتا عليه من كمال ارسا ليويس وجمال زحمتا شجرة من بطنين يتعبدن تظن بالكتابة ارسا ليويس
 به قيل من الوباء لان الزباب لا يقع عليه فبصاها الرية تومقة منقطة كالقبة ويقال ان ربح الفرج من ربح يوشد
 فنج فيه منقذ راحة الى القيمة وارسا ليويس ارسا ليويس في راس العيرة ارسا ليويس الرائي قال مع
 مائة الوباء او اكثر والمرد وصفهم بالكثرة ارسا ليويس بل يوشد انه قرئ ويوشد بالوباء ووجه الاستدلال ان الاصل

ارسا ليويس

الواد
٤٣

في اعادة الترتيب كما يدل عليه قوله عليه السلام شدها بما بداه الله بانه الصفا والمروة من حاشا الله ولا يجعل في هذا
المعنى الا اذا عرفت دليل خارج من الجنة وهذا لا ياتي في قولهم ان الواد لطلق الجميع وانها لا يقيد الترتيب لان مرادهم انه ليس
سقط في المعنى لا احتمال ارادة غيره من هذا المعنى اذا وجد دليل على هذا الدرر بما قيل المراد بالرسالة ارسال الاول اليهم
او هو ارسال ثانيا بعده كثرت اليهم والى غيرهم لما قيل لما استوفوا صلواته انه يرجع اليهم فانما في تحاميلها من وجوهه للاقامة فهم
بعد بمجرد نهم وقال ان الله توبعت اليكم شيئا وتيسر الرضا المراد من ابراهيم بما سئل من ان ارساله اليهم الملك
بعد بند الحوت له بقوله ان الله سجانه نحو بما استنبطه السلام ولا يمكنه ان يرجع الى حاله فغير كذلك فقط كصاحب الحوت
ان يرجع الى السلام اذا ورد وذكر القصه وهي قوله اذا ورد في الجزء من الحوت وهو مكتوم ارسلوه في الحوت لولا
تذركه وقد قرئ ابره معه وابراهيم بما سئل لولا انه تذركه من نعمته من ربه بهود رحمته اليه وقبول توبته عليه وقرأ حسن
تذركه بشهادة الوال على ارسله تذركه على حكاية الحكم الخاصة بمعنى لولا انه كان يتقال في شأنه بشركه نعمته من
ربه لنبتد بالعواء ارسلوه بالغضا والخالف من الماء والبناء وهو مزموم حال اعتمده عليها جواب لولا والمعنى لولا انه
رحمته وهو نعمته لانه على ما من منه ومثله ثم قيل فاجاب به رب ارقربه واسطفا فجعل من اصحابه بما الكاملين
في الصالح والدبابة وهم اصحاب النبوة والرسالة فليكون بند القصه اذن ارسله بند قبل نبوته او ارساله الامم
فان قيل فما معنى قوله عليه السلام فما رواه مسلم عن الافرنج في انه ارسله في التي ليفان على قيل ارسله وسيرة وهو
اجار نائب التعامل وهو صبيغة المهول من الغيب وهو الجناب الغيم في مراس العيد وهو كتاب الطبيعة كتاب من
جانب طريق لما عرض له عليه السلام ما يعرفه من وام ملازمته ذكر الملك العلم على جده النعام وهو المتفرق في بحر
السمود والغناء من طالعة ما سوره لكن في علم الوجود لما عرض له ما يعرفه من ذلك المعلم بسببه ان قال بما يعرف
انه در صالحها من الاحكام المتعلقة بالحاجب والعام اولا جل تصور فصوره في تمام العبادة وعنه وجه النعام بما عرف
كل يوم وفي نسخة في كل يوم وفي نسخة في اليوم مائة مرة وفي طريق اللبان من الي مريضة ما ستغفر الله في اليوم
القرن سبعين مرة وهي لا يأتي في الرواية الاولى على ان حماها على ارادة الكثير هو الاولى والحاصل انه كان بعد
ما يشغله من ربه في الصورة ذاتا بالنسبة الى تمام الاعلى العبر من ل مع الوقت لا يسخ فيه ملك مغرب والجانب
موسو والمتقون على انه اراد بالجانب المسلة ذات الاكل في حاله الاقضل المعبر ما استغفر في بجدة فناء بحر التوحيد
وهو التفريد وهذا بغير كنا احسانات الدراسات المقربة وكانت رابعة العدوية في مثل هذه القصه قالت
استغفار ما يحتاج الى استغفار كثير والحاصل ان هذا سحاب في الطريقة وجاب عنه في الحقيقة وجاب الانبيا
والاصفياء من الاولياء لم يكن الانوار اشية الطبيعة لان الطبيعة كثيفة فاخذ ارسل لهذا لحون عظيم ان يقع
بها كث ار ويخطف في خبايا كث ان يكون هذا الغيم وسوسة اوريبا بالوصفة ارسلها اشية وفي نسخة بالتون يكون
من قبل قوله تحت بل انه على قلوبهم ما كانوا يحبسون فالحق فاخذ ان يقوم هذا الغيم ربا ارجا باشينا وقع
في قلبه عليه السلام ار في قلب عليك اللام بما اصل الغيم في هذا الكل به في هذا النعام ما يقع القلب ويغضبه
ما يقصد من المرام والعل الحكمة في ذلك عدم قوة البشرية لولا ما هناك قاله ار هذا المعنى الغيم الترتيب
عليه الغيم الحقيقي ابو عبيد وهو مع بعض الشيء كذا ذكره الربيع وقد عمل هو النعام به السلام بشهادة الام تتم
وهو ان مرفق هذا النعام ويروى في ابو عبيد واصله من غيب السماء وقد ايا الى تمام العلماء وهو الهابق
الغيم يلها كسحاب عازن لا يبلغ السماء من تمام الاشياء وقد صير ار شرا الى بسيده والغيم من حيث الغلب
بشهادة الشيء وتخفيفها ار سيرة وتخفيفه ولا يعطيه كل الشفعية لأن الرفيق وهو السحاب الابيض الذكر
يعرض في الهواء بالر تلا يبلغ ضوء الشمس ار بالكلية وكذلك ار شدة الفر من ذلك فما خبر تلك من الغيم بالغيب
نوع وسوسة في الشيء لانهم صبيغة المهول يكون العم ولا يعد ان يكون بصبيغة الغيب والمراد به نهب العام
فما خبر انه يقا على قلبه مائة مرة او القرن سبعين مرة في اليوم اوليس يشي اي هذا المعنى الغيم القرن وكرناه

المراد

من الجنة وهو كثر الرذائل وانما يذم من الاستغفار لا الغيبة وفيه ان الرواية التي ذكرها المصنف يفتقر الاستغفار الله
 ينتهت وكذا الكبر ان هذا الامور من الاستغفار ينزله على كثر ما وقع من الغيبة في بيوت الارباب نعم هذا امر على
 ما ورد يفتقر وانما يستغفر الله فانه صدر الحديث يشير الى انه قد نجاة قلبه عن ربه وافرد بشعر بان يستغفر الله سبحانه
 بسبب غيره من غير ان يكون استغفاره لنفسه او لغيره من المؤمنين او لجميع بيوتهم وهو ظاهر قوله نعم واستغفر لغيرك
 والمؤمنين والمؤمنات مع ما فيه من تعليم الامم وتثبيتهم على كثرة الاستغفار والتوبة عن المعصية والتفكير
 في الصلوات والعبادة لاقتداء بسيد الانبياء عليه السلام في كثرة الاستغفار فتح باب الغناء والنكاشات تمام البقاء
 فيكون هذا الغيبة والصدق اعلم بعبقريته كاشرة الى غفلة تليق في تجاهرة وخرات نفسه في مرام المشاهدة وسهوها
 الرضاها بما هو اعلم عليها من مداومة الذكر اذ لا يمنع مانع من عوالمه الذكر لانه في ولما كان صلى الله عليه
 عليه وسلم اذ فرغ من الصلاة فخر غفلة تداركها فانه من ذكر الله من في ذاك الغفلة او اشعارا بانه حاضر في القيام
 بشكر الله تعالى كما اشار اليه بقوله عليه السلام في الحديث الذي اذهب عن عابد ذنبه وابتنى على ما ينتهي في شاهدة
 الحق في تمام الغفلة والاعتناء بالاطلاق بالانوار بسبب كونه عليه السلام وقع اليه جميعه الجمل اذ روي اليه وعمل
 عليه من مساهة البشر له من كابد لوانهم البشرية من الاكل والشرب وشا من مقتضيات الطبيعة كسائر الامة
 اذ لا مقام الشجيرة ومعاملة الامم اذ مساهة احوال العيال والاولاد والحرام والافعال والمكاييد والاقارب
 الغربية والبعيد ومعاملة العول والعدو اذ متابعتها بما يجعل في معانها ومصحة النفس اذ تزينتها وارتياستها
 حتى تتقاه بتحمل ما لها من جمل ما لا يد منه عارشا ومعا او كلفه بصيغة الجمل اذ وجبا كلفه العتق اذ حمله من اعيان اداء
 الرسالة اذ اتكال نوابها واتكال تليقها وحمل الامانة من الخاصة والعامه الروية الى كمال الدبانية كما اشار اليه قوله
 لما عرض الامانة على السموات والارض والجبيل اذ عليها انفسها او على سكانها فابره اذ استغفروا من قبول حملها بحسب
 القابلية بحيث لم يلقوا لها وما جعلهم السخرة من اجلها وحملها الا لشئ كمال قابلية وحمل اهلها ان كان في ملكه حجة
 بانسار بنسب نطقها معوا البغضب الله المناقصة والمناقصات والمشركية والمشركية ويتوب الله على المؤمنين
 والمؤمنات في الآية ولله على افراد المؤمنين ابدانهم من الاستغفار والتوبة بسبحوا بك الغفوة والرحمة
 كما استغفرت قوله سبحانه وكان الله فقيرا رجيا للمسلمين والحسنين وهو اذ روي عليه السلام في كل هذا اذ ذكرناه من انفسنا
 مقام في ذاته ربه وعبادته فخالقه فلا يكون الاستغفار على العقيدة من التوبة عن المعصية وانما هو من حالة اذ في
 الى حالة اعلى فانا لسير في الله لا يبلغ احد منها ولكن اذ استغفاره مع هذا له سبب وهو انه لما كان على السخرة
 على كل اذ وقع الخلق عند السخرة مكانة اذ ربيته واعلام ورجته اذ ربيته واتهم به معرفة ولان حاله عند خلوص
 قلبه اذ ربه ملاحظة بغير ربه وتعلقه به وتوقده بربه على شهود غيره واقباله بقلبه اذ قلبا وقالبا عليه اس
 بتقوية جميع اموره اليه والثانية نفس كالميت بغيره بغيره ومقامه هناك اذ وقع عالمه اذ ينسب الى غيره وكلف
 وجواب لما قوله زار عليه السلام حال فخرته عنها اذ صورة وشغفه بسواها اذ ضرورة غفلة بتدبير العجز الثانية
 اذ غفلة واخطا من على حاله اذ ربيع كاله وبيع بحاله ومقتضا من ربيع مقامه ومنع مرامه فاستغفر الله مرة
 ذلك وطلب التمام الاعلى فمما هناك هذا التواضع والوزن حركته اذ وجوه الحديث وانها في تمام قوله وفي نسخة
 انهدم اذ فيها واواها فمما ذكرناه والى معنى ما استرنا به اذ السيرة كافي نسخة وفي نسخة والى ما استرنا به فيه من تأويل
 الحديث قال كثير من الراسن مقام حوله اذ روي في جوابه اهل الاستبان فغارب امره ولم يرد امر احد من قبل
 لم يسل عليه من نور وقد قرنا فافض معناه اذ شكل معناه مع ما يتعلق بجل ميناه وكشفنا لتسبب قيامه
 بين الحج وشهد بالياء اذ غفلة وجهه وجواب امره وفي نسخة فمما نجا، عجزه وتندد موحدة اذ غفلة واصل
 الحديث كافي قوله تعالى يسجدوا لله اذ يخرج فمما ابدل للتفكير في غاية السمع وهو اذ كافي اذ كافي
 حتى على جواز الغفلة اذ التكميل في الطاعات والاشغال من العبادات والغفلة اذ مما يجب عليهم من الامور في الاوقات

المراد

والسهرور العلقه او الهوى في بعض الامور والحالات في غير طريق البلاغ ارسليج الايات وما يتعلق بامور الراسلته
على ما سياتي في بعض الغامات وذهبت عاقبة ذارب ارباب العلوب وشيخه المقصود بفتح الميم وكسر الشيم وسكونها اس
مشايخهم في طريق العلوب بهم قدر ينزيم النبي صلى الله عليه وسلم عن هذا ارجح ذكره نحو القرة والغفلة جملة امر
جميعا بطريق الاجاز من غير تفصيل واستثناء بعض الامور واجله بتزيد الامم او غيره عليه السلام جليلا وفي تمام الكلام جليلا
انه يجوز عليه امره ان يصير عنه وفي نسخة بسبقة الجهر لشدة الوادار من بصور غير ما سبق عليه في حاله ان في حاله
ووقت من الاوقات سهوا من قول في المالكات او غيره او تصور في الطامات وكسور في الغامات وقال ان في
الحديث المذكور يجب المار ان المراد بالعين ما بهم خاطره من ايام الامرا والافعاله واقطعه ونم فكره بفتح السين
ومن الغين المعبره لا كما توهم البعض من انه كسر كما قيله في نسخة بنم اوله ارسليج سره من امراته ارجل دعوتيه
واجابته عليه السلام لا يتناهى بهم وكثرة شفقتهم عليهم اربوعه الروام يستغفروا لهم ارسليج ساعات من الايام فاستغفار
راجع الى عصاة امة عليه السلام قالوا ارسليج شفقتهم وقد يكون الغيب منهما ارسليج هذا الحديث على قلبه كسنية
ارسليج والظاهر ان الله استغفاه وفي نسخة يغفاه ارسليج عليه ما يشع له قلبه ويسكره ووجه لقوله كما قاله
كسنية عليه ويكون استغفاره عليه السلام عندهما ارسليج نزلها وحال حضورها المكارم العبودية ويرى للعبودية
والافتقار الى عبادته الربوبية وقد ابرر عطاء استغفاره وقطعه ارسليج رفرعه وخضوعه وانظار خوفه هذا تعريجه
الامة ارسليج ام يعلمهم جملة استنافية وحالية ارسليجهم ويختمهم على الاستغفار ارسليج قول وهذا المعنى لا ياتي في ما سبق
من بعض الابرار وغيره ارسليجهم وسبب شعورهم من الشعور ارسليجهم في تعريفهم الاستغفار
الحذر من الوقوع في المعاصي على وجه الامرار ووقع في اصل الوجود الحصر بحسب انفسهم على الطاعة وفي نسخة
احفظ ارسليج اياه العيصه والحاصل انهم في بعض الاحوال وكثرت على انفسهم ولا يشعرون الى الاثم ارسليجهم
ولا يسكنون اليه ولا يعتدونه عليه وقد يتحذر ان يكون هذه الاغاثه في الغاموس غير على قلبه شيئا تشبه الشهوة
او غفلى عليه والبس او غفلى عليه او احاط به كغيرها منها انتهى وهذا علم ان الاغاثه لغته في معنى الغيبه والمراد
بها ان هذه الغيبه حاله محيية واعظام اس وقام بمية تغشى قلبه فيستغفر ربه ح شكرا ليدعو وملازمة العبودية
او الحافظة على مداومة عبودية مولاه كما قد نيت ملازمة العباده ارسليج اخص من العبودية افسا اكونه شكرا
حيثه قام عليه السلام في صلوة الليل حتى تدرمت قدماه فقبل له استلعت هذا وقد غفر الله له كل ما تقدم من ذنبك وما تأخر
قد انما اكونه عبدا شكورا واحديث رواه الترمذي والفاء للعطف على مقدر تقديره وان ترك الصلوة عمدا واعلم
الغفران افسا اكونه عبدا شكورا للرحمن وقد علمت في حق نوح انه كان عبدا شكورا وقد ضرب وقليل من مبادر
الشكور وقبل المعنى ان فقرا لله تعالى ارسليج لان اصل شكره عليه التركه ثم تخصيص العبد بالشكر كشعار
بان العباده تقتضي محبة النسبة وليست بتصور الا بالعبادة وهي بين الشكر فالعنى الزم العباده وان غفر لي
لاكونه عبدا شكورا وكان من ارسليج بجل شفقه العباده انا خوف عصية اورجاء مغفرة فانه ان اكببا
انواتهم واكمل وهو الشكر على التسامح الكمال المغفرة واجزال النعمه وقد روي عن علي كرم الله وجهه ان قوما
عبدوا رغبة فملكك مباده التجار فان قوما عبدا رغبة فملكك مباده العبد وان قوما عبدا وشكرا فملكك
مباده الاحرار كما نقله عنه صاحب ربيع الابرار وعلى هذا الوجه ارسليج الاخير كما في نسخة ارسليج قوله وقالوا قد يكون
الغيبه الى جمل ما روي في بعض طرق هذا الحديث منه عليه السلام انه بكسر الهمزة ارسليج الغفلة على ففتح في اليوم
اكثر من سبعين مرة فاستغفر الله ولا يجزي ان هذه الرواية يوزن المراد بالعدد في الحديث السابق نحو اخبرني
المرتب عليه الاستغفار لا الاستغفار المحرر وعن الغيبه كما تقدم فانه ملكت فانه معنى قوله بن محمد صلى الله عليه
وسلم ولو شاء الله لجمعهم ارسليج باجمعهم على الهدى ثم يفرغ الامانة ويركض العصية كسليم تعلق المشية
جا بهتك فلم يجمعهم على ذلك ولما تأويل المغفلة بانها ياتهم بانها ملجئة بجمعهم عليه لكن لم يفعل غير وجه الحكيمة

الخاتم والراعية وطبيخه ارا ارضه من تجبه وقول عليه يتوفى ربه ويحقق امره بقوله والله يصطك من الناس
 ارا ما بين الناس من ان يقع شك معصية او تعصير في طاعة وهذا المعنى هو المنسب لهذا الخاتم كما بينه الراجح والاصح
 الخاتم وهو قوله والله لا يهدي القوم الظالمين وهو لا ياتي في ما ذكره بعضهم في معناه انه سبحانه يعصم من تعريض الكفار له
 يتكلم في قوله فبما نبيس على انه لا بد له من الحال بتليغه وهذا التسمية له جليسه السلام كما قد طوعه وما روى لا تخافا
 اني مسلما ارحم نفلكا وناسكنا على عهدكنا وهذا كله ليسند بصا شرحهم ارا يقولون سر اشرهم في الابلع ويردون في الابلع
 ارا في باب تليغ الرسالة واطهار دبرها الله في كل حال وتريد هيب بفتح اليا وكسر اليا وفي نسخة بفتحها ارا ويريد ارا ويرد
 منهم ثوب العود والمضغف بتفتيح العيص وتشد يد ارا الموعود للفتنة وفي نسخة بصحيفة للفتنة واما قوله في ارا يقول
 عليا بفتح اليا اما ويل وقد سقت وقوله ارا لا ذنباك ضعف الحقفة بمعناه ان هذا يجوز كسر همزة وقصر والاشارة
 الي ما ذكره الاخذ والاذاعة بجزمه من فعله ارا الاقتران واليد الى السلام الامراء وجر اذوك لو كنت ارا قرنا وتدريبك
 من فعله ارا يصور له فعله وهو لا يتعلمه ارا لا يجي منه فعله وفي هذا مخالفة للمعنى كما ذكره غيره ممن تصور من فعله
 وكذا ارا ومنك ما تقدم من التاويل وقوله وانه تلعب الكثر من في الارض يصطوك بمسبيل النار ولو كان الخشب له
 بظاهرة فالمراد بظهور مخالفة في زجره عن مخالفة امره كما قاله ارا السرخى فاطبا لامة بالها الذرية انما على مسبيل الحقفة
 انه يتبعها الذرية كقوله الاية ارا يريدكم على متابكم فتنبهوا فاسر به وقد نزلت حينه قد انما تصور للمؤمنين ما به
 عنما نزلهم ارا جرف بقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا ارا جمعوا الى اخوانكم وادخلوا في دينهم ولو كان محذورا
 لما قلتم العبرة بجوم اللفظ لا بخصوص السبب وقوله ارا وكذلك قوله كذا في سبب الخشب على قلبك وكسره اشركت
 ليعطيه محمك وما اشبهه فالمراد غيره ارا حقيقة ولو كان الخشب له جوارا فيكون فيه نهيها لاستيقاظ الامة
 من نوم الغفلة وان هذا ارا التعوية المتفرقة حال من اشركت وقصر بال من كفر ولم يورد الله سبحانه وما اقر والنبي
 صلى الله عليه وسلم لا يجوز عليه هذا ارا اشركت بعصية من ذلك اجمالا وقوله اتق الله ولا تطلع الكافر سره مبتدئا
 الحق قدر فيه ارا وتوهم ما غير عنه بقوله فليس فيه انه اطاعهم ارا لا يلزم من النهي عن الاطاعة مخالفة الاطاعة
 والله سبحانه عما يشاء حيث قدر ولا تطلع الكافر سره وبما مره جازيا حيث قدر اتق الله كما قد روي ولا تطلع الكافر سره
 يدونه ربهم الاية ارا بالعداة والعنصر بربور وجهه ما عليك من حسابهم من شئ وما من حسابك عليهم من شئ
 فتقدم وهم فمكون من الظالمين وما كان طرفهم على السلام ولا كان من الظالمين والتحقق في تمام العصية انه
 لا يامرهم بالواقعة ولا ينهاه عن مخالفة لانه لا يتصور منه هذه الحالة فاما بما قبله الاية على ما سبق من سائر الايات
 او على انه ارا يريد التوبيخ والاثبات او الامتنان عليه بهذه العصية والاثبات في الجملة الى الممات **فصل**
 واما عصيتهم في هذا الفن ارا نوع المعصية مع الاجماع على عصيتهم من الكفر قبل النبوة فلهذا من شئ في قوله من
 شرح العقائد للعلامة التفتن ارا في الانبياء وهو موعود من الكذب خصوصا فيما يتعلق بامر الشرايع بتليغ الكلام
 ما روي الامة ارا اجمالا فبالاجماع والما سواها عند الاكثرية وفي عصيتهم عن سائر الذنوب فتفصيل وهو انهم عصيت
 عن الكفر قبل الوحي وبعد بالاجماع وكذا من تعد الكبار عند جمهوره خلافا للحنوية وانما انما في اشتداد بولس السبع
 والعقود ارا سواها فيكون الاكثرية واما الصفات فخير من عند الجمهور خلافا للحنوية في اتباعه ويجوز سهوا بالاتفاق
 الا ما يدل على الغفلة كسرة لغة والتطيق بجهة كره المحققين كسرها ارا ينهوا عليه فينتهوا عنه هذا كله بعد الوحي
 واما قبله فلا دليل على اشتداد صدور الكبار في ذمب الغفلة الى اشتدادها لانها توجب النفر المانع من ابايتهم
 فيذوت مصلحة البعثة والحق منع ما يوجب النفر كصهر الامة والنجور والصغار العالة على حنفة ومنع
 الشيعة صدور الصغيف والكبير قبل الوحي وبعد عنهم جوزوا الظهارا كقوة تينة ارا اقرر هذا فانقل من
 الانبياء ما يشرع بكذب او معصية فما كان منقولا بطريق الاماود فهو دود وما كان بطريق التواتر فمصدق في ظهرو
 ارا انما هو والا فيقول على ترك الاولى او كونه قبل البعثة وتفصيل ذلك في الكتب المبسوطة والصواب انهم معصون

ما لا ينظم رتبته واما بتقديم حقيقة نبوته بتقديم روحه ونوره في عالم ظهوره الاولى في برهانه واخره فهو
 الحائز الفاضل متقدم الوجود منا في الشهادة والتمه الاية واخذنا منهم ميثاقا علينا ان نعطيهما ولعل هذه الميثاق في عالم
 الارواح وكان له ميثاق خاص في ضمن عموم ميثاق اهل الكسباح وقبوله واذا اخذنا الميثاق النبوي الى قوله استؤمن به
 بالمتضمنه اولا استئمت بنوح الامم وقرن حمزة بحسب ما ذكره في تاريخ طائفة من كتب وحكمة بار نبوة ثم جاءكم رسول مصدقا لما كنتم
 استؤمنون به ولستخرن فقبل المراد بالرسول فرد من افراد هذا الجنس فالتسوية للتشكيك وقيل المراد به رسولنا عليه السلام
 بخصوصه فالتسوية للتعظيم وتبريد بانه عليه السلام قد لو كان موسى ميا لما وسعه الا اتباعه ثم هذا الميثاق يختص بخلق زمانه
 ان يكون جملة ويختص ان كل من يبره ان له سبحانه له النبوة اخذت منه البيعة على هذه الموافقة والمثابرة قال اراي الغرض
 القبيح في ظهوره المشرق للميثاق باطالة فالإليق بكرم قدره والحاظ فان ياسب تعظيم امره ويعيد ما اخذ الله من
 ميثاقه قبل خلقه ثم يا فتى ميثاق النبوة بالامانة به ونسفه ارباعا عنه دنية وتوبة امره قبل مولده برهون ارا
 باهنة طويته ويجوز ببلد الشرك برور الشرك ويجوز في جيز تشديد الوجود المنقوصة والكسوة واخبره ذات ترتيب
 ارا الكسوة وكذا الاصرار على الصعاب فهذا هو المستبعد غاية البعد والواو والهمزة ارا مكان صدور الشرك والكفر
 منه ما لا يجوز الا للكون هذا معنى الامارة القبيح ولعله اقتصر بعض ما لم يكتف به يكون ذلك ارجوزا وقدمناه بغير بل
 ارا ما لم يمسح به السن وشق قلبه ارسده كافي نسخة صغيرة ارا صغره وهو يلعب مع الغلابة فاخذه منضوق
 من قبله واخرج منه حلقه ارا يكون له حلقه وقدر هذا حلقه الشيطان فكيف ارا صورة لونه كسا ما على تلك
 مكانه بل طهارة كالماء تكون حالته ثم غسله ارا جبريل غطت ذنوبه باده زمزم من ذهب منه الحجاب الصوري
 وانكشف له الثياب النورية وملاء حكمة ارا ايتانا واتانا وايتانا ارا صديقا جبرائيل ثم لانه واعاده في مكانه ولاء
 الغلابة يسون الى امة يعني نظره فقالوا ان محمد قد قتلنا مستقبلا وهو منتطف اللون قد ارا السن فكنت ارا ارا
 الخيط في صدره كذا في المصباح كالتظاهر ارا تواترت وتطافت به اخبار الجود ارا ارباب بد خلقته
 وظهور ارا نبوته الى مشرق نعمة في امرار رسالة ولا يخفى انه عليه السلام خلق صدره مرتين في حال صباه عند منعه
 حليته وحره ليلته العولج على ما تقدم والحمد لله اعلم ولا تشبه تشديد الوجود المنقوصة ارا لا يلبس الامم عليك الامم
 في مصوبيا العصية ثم العصية قبل النبوة يقول ارا ايم في الكوكب والقر والشمس فذا ربي فانه ينظره منا في
 ما قد ضاع على الملائكة واجمعوا لهم ان لم يكن في حال خبره فانه قد قيل كان هذا في سن الطفولية وابتداء النظر
 والاستدلال ارا في قصة الربوبية وقبل لزوم التكليف ارا بالادوار السنية وقد يب مغفم الحراق جميع حاو في بالذال
 العجرا ارا الهرة المنقوية من العلماء والفسر الى ارا ارا ايم انا قدر ذلك ارا فذ ربي ملكا تشديد الكفاف
 الكسوة ارا حال كونه نوحا بقومه ومستد لا عليهم ارا سبطانهم ومنهم وما تحيل الهم وجل كالا الظاهر ارا تقابل بقاء
 التفرغ لبيته وجه الشكيت والتفرغ معناه الاستفهام ارا المقدر في الكلام الوارد مورد الاشارة الى لغتهم
 الملام والمراد ان هذا ربي وخير ارا يكتفي ان يقال انا انا ربي وقد الزجاج قوله هذا على قولكم في نعمكم كما قدر ارا الله
 سبحانه جلالة مما يقول يوم القيمة فاطبا لكثرة ابره في كافي ارا منكم وفي زايم وهو اعطاه ان ارا ايم لم يعبده شيئا
 من ذلك ارا ما ذكره الكوكب والقر والشمس ولا يشرك بالله قط ارا اربا طرفة عينه ارا غمضت وختمه قول الله عز وجل
 ارا جلالة اذ قال لبيد وقومه ما ذا تعبدون انما ارا عليهم ثم قدر ارا بعد جوابهم له كما قدر في حلقه عندهم فاكوا بعد
 احسانا فنظروا كما عاكفوا ارا ارا في ما كنتم تعبدون ارا وانا وكم الا ارا من ارا اسلافكم المتقدون فانهم
 عدوا فلما اعبده شيئا منها ارا رب العالمين استناب منتطف ارا لكنه ودودي فاعبده وعبده لانه موصوف بعبود
 الكمال ارا خلقني فهو يهديه والرز هو بطعن بسبقين وانا امرت فهو شفيق والرز بمتن ثم عبده والرز اطلع
 ان يغفر لي شيتي يوم الدين وقد ارا الله في حقه وبرور في قوله اذ جاء ربه بعبادكم ارا فما شركت حسائر
 العباد الذين لله والاخلاق الردية وقوله اى كما حكاه عنه سبحانه واجنب ارا وبعثني وبعث ارا من صلبه ان يعبد

الاصنام وشيئا على ربه

ورثته ابراهيم معينه مات سنة سبع وثمانين ومائتين باسم وعاش مائة وسبع وعشرين وقيل المراد به الغطوية ولا يصح
انه يكون المعنى من هذا المثلين الى ما يقتضيه اليه الوكيز ويروي عن ابي اسحق بن عمار بن ابي بصير وقيل الاذهر بن ابي اسحق بن عمار
اللقوي ابي منصور محمد بن احمد الاخر الهروي وصاحب نهج سبب اللغة وغير ذلك مات سنة سبع مائة وثلثمائة
مخاضه من الثمانين وقد قيل ذلك ان المعنى الاخر في قوله كذا ووجدت خلافا فهدر ارسيا كما قاله ان تغسل
احدهما يفتح بمزة ان وكسر ما فخر قلت مما معنى قوله ما كنت تدري ما الكلب ولا الامانة لمخواب ارحله وجه الصواب
ان السيرة قري وهو الامام ابو البيث قد مضى ما كنت تدري قيل العري انه تغزو القران ولا يكفه تدعو الخلق الى الايمان
وقد يجر الغاشية عنه قال ابي السمر قديما او بكر الغاشية واقصر الرجل على الاول لزيادة البيان والامانة يروي واراد
الاجان المومنين موضعنا المومنين والاحكام وحاصله في تصحيح شرايح الاجان والاطعام قد شكنا في قول ابي عبد الله
بتوجيه ابراهيم اجان لا تم نزلت الغرائض ارفا الصلوة والسام والركعة وحج بيت الله الحرام التي لم يكن يترها
اراصلها او تغسلها قبل اي قبل الوضوء فزاد بالكيفية اربطك على كل فرض اجان اراغابا واحسانا لقيامه وبذلك قبل
اي قبل الوضوء وهو حسن وجوه فخر قلت مما معنى قوله كذا وانما خففة اراغابا وانما كنت من قبله اربطك جنتنا الغاشية
فانما انما ليس معنى قوله والزرع بهم من امانتنا فانما خففة من امانات الله كذا معنى الاشارة فيها وعدم الاشارة
اليها رتق الامانة بما ترتب عليها من توحيد الله وتعميق قدرته فيها وتخصيص اراغابا به كذا يجوز ان يكون معنى قوله
من الاول كذا فضلا عن ان يكون تحت بني من الانبياء بل المعنى كما حكى ابو عبيد والهروي ان المفسر من المفسرين
غير ما ان لغناه من الغاشية من خمسة برسعت اربطت سابعها ولا سابعها اذ لم يعلمها ابو عبيد كما اشار اليه قوله سبحانه
تخف نضما عليك احسن العصف من اوجنا انك هذا القرآن ارفه الصورة وان كنت من قبله من الغاشية عن مذهب
العصاة فيكون انما يرك ابا يالك معجزة وكذلك ارفا الشكك الحديث الذي يروي عن عثمان بن عفان به في نسخة بسند ارجح
قال زرير بن عسقلان الثوري عن عبد الله بن محمد بن عسقلان بن جابر بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
مع المفسرين ما يروى عن ابراهيم بن محمد بن عسقلان بن جابر بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
من حسن خلقه يكثرهم كونه من ابراهيم بن محمد بن عسقلان بن جابر بن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
فصح ان النبي صلى الله عليه وسلم خلقه احدما يقول لصاحبه اذ يبع حتى تقوم انت او نحن خلقنا اربطنا كذا
بخلقنا فقال الاقرع بن ابي معمر خلقه وعهد به استلام الاضام ارفقرب ولعل المراد به برزخيتها من اهدتها فخلقنا
ومصاحبهم ويؤيد قوله فلم يشهدهم بعد ارفا ارضاهم بانفادهم عنهم في خار حواء اذ كان هذا قبل الوضوء ارفقرب
دار الخبز اذ ان كان بعده وهذا كله على تقدير ان يبيع نكته في اصل النكاح باستلام الاضام وهو تامله باليد او
الغم فهذا حديث اكره احمد بن حنبل جدا كبره في مشرب الدال اهلها ارفا اربطنا وقد مر موضوع ارفقرب المراد
او شبيهه ارفقرب يشهد بالوضوء المعتقد بالوضوء في ارفا الاستناد وقد مر الرافضة يقال ان عثمان وحده
يكسر الهاء ويقع ارفقرب وانما في استناده ارفا استناده هذا الحديث الى النبي صلى الله عليه وسلم قد يربطها محمد بن حنبل قال ابي
ابوبكر اخو عثمان احب الى من عثمان فقلت ان يجيب من يعين يقول الا عثمان احب اليه فقد قال لا وقد اذ در ثابت
احسانا يذكرون ان عثمان روى احاديث لا يتابع عليها قال وقد غلط وقد اعتمد الشيخ في منبها الى ارفقرب
ثم قال الا ان عثمان كان لا يفظ القرآن فيما قبل ثم ذكر له تصحيحه في القرآن والحديث بكلمة منكر اكره الذين وضرو
من العلماء غير متفق على استناده اذ ليس يروي في نكاح الكلب السنة فلا يكتف اليه وان كان ابو يعلى الموصلي في مسنده
مدني حاشا به ابي شيبة ثنا جوير بن عبد الحميد الضبي عن سفيان الثوري عن عبد الله بن محمد بن عسقلان بن جابر بن عبد الله
قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشهد مع للشركيين مشا يهدم الحديث ورواه البيهقي ايضا وفيه الكلام الذي
تقدم والله اعلم والعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم خلقه ارفقرب ما يروى من الحديث المذكور وهو كونه يستلم
الاضام عند اهل العلم ان اسير من قوله بيزر لقوله خلافة بعثت الى الاضام بصيغة الجهر ارفقربها الذي الى

من حال الصغر الى الكبر فانه يخالفه ان يتبع منه الاستسلام للاعتقاد ولعل الاستسلام كتابته في العرب منها ودم البتعد
فها كان بعض المرادين تكلم مع سكران في طريقه حال توجهه الى بعض الشايع الكاشفين فقل له كم كنت راجية الخسر
وما ذاك الا فريضة من عدم تبعه عنه فباجلة باب التاويل واسع فهو اولي من الطعن في الحديث مع انه مشهور
شايع وقوله في الحديث انه قول الكفر وتسهام اميرة كما رواه ابو سعد عن ابن عمر وهي خائفة ان يظلمها
ومولاة وام اسامة حيرة كلمة عماسي اطلب والله ارفا فارب في حضور بعض اصحابنا وهم اي يرضح حاطط وقدم
وعزوا عليه فيما ارجوا وبالغوا بعد كراهته يروي كراهته ارا الطبيعية لذلك ارا المخرج شرح مهم ارا هاويج
مرويا ارا فوفا فاعا كما دونت منها من الامنام واحد بعد واحد من من قتل في شخصه ودر رجل ابرين طول
يصبح له وراثة والعن اخر وتبا بعد لامسة من المساس ارا فتمك اول التعزيب فاستهدى في فم خيرة بعد ارب
ذلك لهم ارا الكفار عيدا اي فخره عيدا وقوله ارا وقوله في قصة بغير ارا بفتح موحدة وكسر مطلة مضمورا ودمودا
وقد رواها ابو سعد عن نفيسة بنت حنينة حيرة اختلف ارا بغير النبي صلى الله عليه وسلم باللات والعزى اذ لقيه
ارا بغير بالاسم اي فريب منها في سفره مع عمه ابي طالب وهو ارا النبي عليه السلام صبي اي بغير بالغ ورا ارا بغير فتره صلات
السيف فاختبره بركت ارا فاختبره بغير ارا بركت الاختلاف فقل له النبي عليه السلام لا تسانني بها ارا باللات والعزى
فوانته ما بغضت شيئا قط بغضها ارا مثل بغضها وقوله بغير قبائل ارا فاشكك بالسانه لا اقول شيئا ارا ما اغضب
بنا ما اشكك منه تعال نسل عما بدأ باللات ارا فله ذلك الحديث ولا ذلك المعروف من سيرة جيلة السلام وتوثيق الرقة
له ارا في تحقيق مراعاة شرايع الاحكام انه كان قبل نبوته خلافة المشركين ارا في قبيلة قريش في ذمهم اي
عنة عرفة بعد ذنوبه في الحج اي عطلين بلانهم من خواص الحرم المحرم فلا يجوز بالبلية من الحرم خلافا لغيره
حيث كانا بغيره وهذا من قوله في ان قبضوا من حيث امان الراس وقوله فاذا افضت من عنات فكله يقين هو
ارا النبي عليه السلام مخالف لقوم بقرعة ارا مراعاة سابقة شرايع الاحكام لانه ارا موضع عنفات كان موثقا بجمع
عليه السلام بل هو وقت سابقه الانبياء من ادم وغيره عليه السلام وقد بنيت هذه المسئلة في رسالة مستقلة والله اعلم
فصل في بيان احوال الفضل رضي الله عنه بين المصنفين ارا فله ما تقدمنا ه عقود الانبياء ارا ما عقد
عليه فله بهم في التوحيد والايان ارا الجاني قبل الوحد والتفصيل بعد والوحى ارا الجلي او الخفي وعصمتهم فذلك
ارا بيان في بياك على ما بيناه ارا فها قرنا وحرنا فانما ما عدل هذا الباب بالكتيب ارا بغير اي بغير التوحيد
وما يتعلق به من التعزيب من عقود فله بهم ارا شواتها ورسوخها فجمعها بجمع ارا بجمع عليه او جعلتها انها ارا بجمع
ملوكة ملكا وبيتنا ارا مفروطين على ارجلة ارا في تفصيل في المسئلة وانها ارا فله بهم قد اصوت ارا شملت
من العرفة ارا في الجزئيات والعلم في الكلمات باورد الورد ارا جميعه والدنيا ما يخرج اليه فالا ساق فوفا ارا
شبا الا مزيد عليه ودر طابع الاخبار واعني بحدوث ارا اهتم بالانار وامل ما قلنا وجد ارا طابا لما ذكرناه
وقد قدنا منه في حق مينا عليه السلام في الباب الرابع اول قسم ارا في اول قسم فله الكتاب ارا في فصل ذكر فرائد
في اواخر القسم اول ما ينسب على ما ورده ارا في فصل الخطاب الا انه ارا كذا احوالهم في هذه المعارف فخلعت ارا
بجس اختلاف متعلقا بها فاما ما يتعلق بها بامر الدنيا فلا يشترط في حق الانبياء العصمة من عدم معرفة الانبياء
بعضها كما هو من الشيعة فانه يروى قول ابي عبد الله سليمان عليه السلام احطت بما تخطبوا واعتقدوا ارا و
من عدم اعتقادهم اياها على خلاف ما هي عليه ارا على خلاف حقيقتها كما يشير اليه قوله عليه السلام لا تضاروهم
يا برون النمل لا عليكم الا تضلوا فتركوا تأييده فلم يلج منه ذلك الا قيل فقل انتم اعرف بدينكم وكذا رجوعه
الى ارا بغير ارا المنذر بيد على ما وروى بكونه الصادق الهمة ارا لا عيب لهم ولا عقب عليهم فله ارا منهم
ارا بغيرهم وعزيمتهم في نسخة مهم متعلقة بالافقة والباقي ارا اخبارها من احوالها وايدائها وامر الشريعة
وقوانينها ارا بغيرها ارا بغيرها على مسائل اخبرية وامور الدنيا ارا بغيرها ارا بغيرها ارا بغيرها ارا بغيرها

7
4

في صورة سرافقة به حالك وهو انما يشتم الكفا في على ما رواه ابي حاتم عن ابي جيس وهو قوله تصد واذا زورتم الشيطان
اعلم ان الية يعني وقد غالبكم اليوم من الناس واذا في باكم ان تجرح من بينكم انما لا تقبلوه ولا تقبلوا
كثيركم عدوا واذا منهم ان الهم الغلبة ابدت قالوا اللهم انصر اهل البيت واصقل الملتزم فلما نزلت النفس
تخص على عقبه اربع الفهقري وكانت يده في يدي الحارث به حاشا ثم قد كره الى ابن يزيد ان يتخذ لنا اقرارا في غير
مطار فدفع في صورة الحارث ما قدر في يدي منكم اني اري ما لا تزور في افاق الله وان خلق مسيرنا من افعالهم وبنا
في احوالهم ما ارموا من امداد الله العزمين بالملائكة الدال على ان الهم الصخرة والغلبة فانهم الكفرة فقبل من الناس
سرافقة فقد ما شئت بيسرتم حتى بلغه غير من منكم فلم يعلموا ان الشيطان في اسم بعضهم امرأة او تصوروه كفرة
اخر ينذرت ان ارجع كماله بلسه اسم لجنون الراس عنه ويغدرهم عنه عند سبعة العقبة اربعة من السفلى
ليلة بايع الاضمار على ان اجمع اوده ونصروه ووقعوا على الرجل عن حرمة قدر الامام ابو الليث في تفسيره
وقد جرح الامام بعد هذا الحول في كل قول اورد جميع ما ذكره فقد كفاه الله مع امره وعصا حافظة ومنعه من ربه وروى
من حقه وسره وقد قدر عليه السلام قمارا والشجاعة عزائم مبررة للجميع على السلام كفي بصيغة المجهول اروي في حقه
الرجيم وحينئذ تجاء النفا للتعريف ارفلما قصد ليطعن بفتح العيون ويضم اربح بيرة في خاصرة ارجينته صبر ولد
ارجيم خرج من بطون انه قطع في ارجاب ارجيمه ومن الغشا والزن يكون ارجيمه في داخله وقبل حجاب ارجيمه
ويوم مريم والدة ارجيمه على السلام فخص بهذا الاكرام لما ذكره النبي من تعظيم الانبياء في هذا المرام
ففي حديث البخاري وغيره ما من مولود الا ودم الشيطان حيا يولد فيسئل صارا ما امرهم وانها وذلك له عاقبة
رهبها ان يعيد اسمها وذريتها من الشيطان الرجيم وقد عليه السلام في رواه الشجاعة عن عائشة حين ولد في حقه يوم
وتشبه بالوالد اسقى دواء من احد شق في بغير اذنه لغشابهه ونظما انه اصابه وجع في جنبه وذلك يوم الاحد
وتوفي الاثنين الزر عليه مع الزوال فلما افاق فلما لا يتبع في البيت امه الا له قاله ذلك مقومة لهم وقيل له شيتنا
ان يكون بك ذات ارجيمه ويومك كبير وهو فرصة ينظر في باطنه بجنب الارجيمه وينظر الى داخله على اسم
تقال اهل طول النصل انها من الشيطان ولم يكن الله سيطر على من غير انها الى لهم له وانته باختيار مستعظم
لما قال النبي بعتبار صدرة واحدة ثم نسيه الى الشيطان لانه كان سبب وسكونه لهم بذلك حتى فعلوا عالم
ياقته هم بينا كفت قلنا اذا كان الله سيطر عليه فما معنى قوله وما ما ينزك من الشيطان في تزج ارا نزع صاحبها
ونافس منه فاستغذ بالله الية ارقوله انه سبب علم ارجيمه بنائك وعلم بنائك فقد من بعض الغيرة ارا نزع
هذه الاشكال الواردة في السؤال انها ارا الية رابعة الى قوله واعرض عن مجابيلين ارا المصدر بقوله هذا العفواي
ما سهل من اخلاق الناس من غير كلفة وشقة هذا من النفقة من الحضرة واخر العوت ارا العوت من الغفواي
وهذه الية اجمع مكارم الانام بشهادة قول جبريل عليها وقد سألها عنها فقالت ارا ربي في مثل ربي ثم رجع فذكر
يا محمد ان ربيك امرتك ان تقبل من قطعك وتعطي من حركك وتعفو عن ظلمك ثم سأل الله سبحانه او بعضهم
في تفسير قوله واما من شئتك اي يستغفرك يعني برحمتك ويجعلك على الخفة وينزل عليك غضب بكلك على
شرك الا وارض عنهم ارا مثلا ما استغذ بالله ولا تطع من سواه وقبل التزج بنا الغشا و كما قد ارا الله سبحانه حكاه
عن جيسوع عليه السلام لايه وضعه تحذرا من ربه وجاد بك من البدو من بعد ان نزع الشيطان بينه وبينه ارضوا
وقيل نزعك ارا منناه بغير شئت من الاقراء بالخير والعيه والراء وهو الازام وفي نسخة بغير شئت بالواو
من الاغواء وغير شئت ارا بالقيام في قلبه حاله من المرام والتزج اوفي الوسوسة ارا حديث النفس والخطبة التي
سبب بها حيرة فامره الله ان متى يركب عليه غضب على عدوه ارا مثلا ارام الشيطان ارا قصد من اقرانه به ارا
شكيلة وفي نسخة من اعوانه ارا مثلا له وعواظ ارا في وسوسة ارا مقدمات مواجهه ما لم يجعل بصيغة
المجهول ارا لم يقدرا من له سبيل اليه ارا حيث سيطر عليه ان يستعذ منه فيكون امره بصيغة الفعل ونحوه

ويشبههم في الآيات التي اوردوا فيها عليهم على بلادهم ثم ابا جبريل وانشاء جبالا وسننا والسنن الى الشيطان مجاز مرعاة للاوب في تعظيم الرضا
وقد اوردوا ببراهيم صيف قدر واذا فرغت فهو شبيهه ولم يقل امرئ من مع ابن ابيس بل علم انهم ما يحكي جبر وضر المرض بل يحكي ما حصل
له من نصب ووزاب كما في الشيطان لانها من اسباب فقد رور الا ابيس امرئ من امرأة في بيته ليست كبيتة بن ادم في العظم
ويجوز ان يقال على من كتب ليس من امر الكبر كما قيل في النعال فقد انت صابته ابوب هذا الرجل المبلد قالت نعم فقلنا انما نعرفه في
قالت لا قال انما الارض وانا الارز صنعت لصاحبك ما صنعت لانه عبد الله السماء وتركته فاعضيت فانت لو سجت في حجرة
واحدة روت عليك النار والا ولا وعاقت من جنتك فرجعت الى ابوب فاجرت ما فخرها قال فترناك عدو الله استنك
من ديكك فخذت كك قال مني الشرف فطبع الميسر في جنود حرمته له ووعائه اياها الى الكوفة بالسياسة فقل مكر وقد قيل
ان الرز اصابت الشيطان انا وسوس به الى امله فخرت فلما مضى قوله نحو ارجلته من يوشع فخرت في العلية والعمية
وهو من نوز وما انشأه بمس الباء وضربا وهو محض الا الشيطان اراة اذ كره وقوله ارم ما مضى قوله نعم فيكون
ان في حقه ما في الشيطان ذكره به في سوس له فوطر ما يؤويه ان يكل امره الى غير ربه مستغنيا في خلاصه من السجن
وبقية الحديث رحمه الله انه اخبر بوجهه لوم قيل انك في عند ربك لما لبث سبعا بعد الخمس والاهتانة في كشفة النداب
والضراء وان حدثت في الجملة الا انها غير لينة بالانبياء والحكم من الاولياء وقول بني اسرائيل سلام ارم ما مضى قوله كان في رواية
ان النبي صلى الله عليه وسلم ارسلوا في صلوة الفجر يوم الودار الذي امر الله ان يكل في الفجر فقلبه النعم من ستمهم في
الشمس الا هذا ما وبه شيطان ارم علوا ثم قضى صلوة الفجر بعد ان حالهم منه وهو مؤخر بجواز تأخير الغائبة بهذا
فهو محض بعم حديث البخاري فانت صلوة فليصدا اذا ذكرها لا تقارة لها الا ذلك وقول موسى عليه السلام انا
وما عناه في ذكره من ارم العبطي وهي ضرب في صدره في جميع كفة الفري صار سبب فكله من عمل الشيطان انا
بصدوره منه قبل ان يؤخر له في ضربه او قتله وجعله من عمل الشيطان واستتمه ظلم واستغفاره منه جار على كريم
عادة الانبياء استغفام فتركها ولي في الكسياء فاعلم ان هذا الكلام ارضعهم على السلام قد يرد في جميع ذلك هذا ارم
ما يحكي عن مور مستر بالنصب وفي نسخة على مور مستر لسلام العرب ارم جري اربهم وعطروا عاداتهم في وصعهم كل
مبجح من شخص او فعل بالشيطان ارم فعله يعجب منظره وسوء فعله في طابع الدمان لا اعتقاد بهم انه شرخص لا غير
فيه كما قد يكون في منة شجرة الرقوم طلعها ارم بها كانه روم الشياطين لتنامي فيه ومنول منظره وهو
تشبيهه في تشبه الفواقي في حسن عظيم بلكه فتركت ان هذا الامت كرم ومراة وكافة صيد الله كذم عليه علم
على ما رواه الشيخان في صفة يريه ارم يريه بدمر المصطى واول الحديث اذا صيد احدكم الى شئ بسره فاراد احد
ان يحبانه يريه بدمر يريه فليدفعه فان ابى فليقله فانما هو سبطان انا الشئ او جنى شبه به تعجب المروءه يريه
يريه لك بهته ففعله في قبيل امره لتسقل خاطره واذا جاب فمضوه وحشوه به واذا مضى مصدر من اخف
اذا رجعا ارم يرجع ويقول فان قول يوشع لموسى عليه السلام وما انشأه الا الشيطان ارم اذ كره لا يلبسها بجواب
عنه وفي نسخة عليه اذ لم يثبت له في ذلك الوقت ارم وقت كونه في خدمة موسى بنوة مع موسى بل يظهر فيه
انه لم يكن نبيا وان كانا بما للملازمة حال توح واذا قد موسى لعقبة والمراد انما ابى بعد موت موسى
وقيل قبيل موته وبروى قبل موته ارموت موسى نعم يلزم بجواب عنه لمن قد عصية الانبياء قبل النبوة
وبعدوا اذ لا سبيل للشيطان عليهم مطلقا وقد يقال نسبة للشيطان بهضها لنفسه وتا وبما مع ربه وقول موسى
ارم حالك في القبطي هذا من عمل الشيطان كان قبل نبوته برليل القوازة فانه يدل على ان قتله كان قبل هجرته الى
مدينه اذ وقع سبها لها وقد رور ان لما قتل الاجل مكث بعده عند ظهره شعيب عشا اخرى ثم استأذنه في
في العود الى مصر او اتفق له ذلك السواد رساله كان بعد رجوعه من مدينه الى فرعون وفيه انه يتل ان كان
نبيا ولم يكن رسولا لقوله تعالى قبل بين القعبه ولما بلغ اشده واستورا انبياء حكما وعلى وكذلك فخر الحنيفة
ودخل المدينة الانية وقصة يوسع ارم وهو في السيرة قد ذكره وبرور قد ذكرنا انها كانت ارم حكما كما في نسخة

قبل نبوته

فلننقد على ما وقع عليه اجماع المسلمين انه لا يجوز عليه اربعة ائمة بل السلام خلق في القول في الابلاغ الشرعية والاسلام بما
اخبر به في ربه وما اوحاه اليه وبروى وما اوحاه اليه في وصيه لا على وجه الحمد ولا على غير هذا احد حرف النبي سابقا
ولا نقا كما كبر الحمد مما كان خلفه فكذا كرم صفا وصدقوا ولا في حال الرضا بكره الراء وبمعنى الرضا وفي نسخة عالي الرضا وفي
اخر جبر الرضا والسخط في حقهم ويعني ذكر الرضا والغضب والكرهية والحقه والمرض وفي حديث عبد الله بن عمر
اراهما العاصم بن بهدائل السهمي كما رواه احمد وابو داود ويحيى بن عمار قلت يا رسول الله اني كنت اقول في ذلك
بابك والملح ما كتب كل ما كان منك فدرغ الكتاب عن كل ما سمعت من فالت في الرضا والغضب فترجم فاني لا اقول في ذلك
ارفي الذي اقوله كلمة الامانة ربي من الغل والنقل في القول والعلل والشرو بفتح النون وكسر الراء في العور والى
ولنشدكم ما كنا نرى ان رنا اليه في دليل العجزة ويروي في دليل العجزة عليه اربعة ما قرنا بياننا اربعة ما كنا نقول اذ كانت
المجزة على صدقه ان النبي وانه لا يقول الا حقا ولا يبلغ بالشديد والتخفيف ان لا يجترع الله الا صدقا بخبراته
وحاية الامانة وحمية الصيانة والديانة واداء المجزة قائمة مقام قول النبي صلى الله عليه وسلم في حق من روى عن النبي
كأن صدق عبد الله بن عباس في قوله في رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينطق بالحق الا بحق ما رسلت به اليكم واليه
لكم ما نزل عليكم بالنبأ ولما علمت حقا او الفعول مثقلا ليعرفوا بكرم السيادة وعظم السعادة وما ينطقون الا بالحق
ان هو الا وحسب حجة الرسول يحق من ربيكم كما في آية اخرى وما اتيكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا
وتخوفنا من الامايات في الكتابه فلا يصح ان يوجد منه في هذا الباب ارباب البلاغ في ربه خبره بآية الله في حق من روى
الموصدة اربابا خبره على وجهه كما في من قصد او غير ملو جو زنا عليه الغلط والسهو ان نسبتها اليه كما تنهانا
لما امتاز خبره من خبره اربابا خبره قدر الجازي سابق الكلام يدل على ان الضمير في ذلك الالهي صلوات الله عليه وسلم
ولا تخط الحق بالباطل فالمجزة مشتملة على صدقته بجملة واصحة من غير خصوص سعيه حاله فتشبه النبي صلى الله عليه وسلم
عن ذلك كله اربابا الاخبار لشيء منه بخلاف ما هو به قصد اعداءه وهو غلط واجم برهانا اربابا غلطا واجامعا
اتفاقا فالتقيا كما قاله ابو اسحاق اراهم اني على ما تقدم والسرقة لعم بالصدوب **فصل** وقد ترجمت منها اربابا في هذا البحث
ابعضنا السطحة تيمم اربابا في البرية سوالات اربابا في الخبر منها ما روى اي في اخره من جبره وابه الفخر وابو حاتم
يسند منتطع من سعيد بن جبير في انه النبي صلى الله عليه وسلم لما قرء والتم ارسوته وقدر ارفاهيم الله منهم
كأنه لتعريف بها طوع او بخله من قرش وهي مؤنثة من لوى لانهم كانوا يلوون على طعنها ويكفون عن عيبها ومنها او
يلتذون بها اربابا في قوله لربها وقيل مؤنث لفظه الحملية والعري ثابت الا في نسخة كانت لفظها تعبد حاجته
اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد قطعها وفتاة بالخصر ويد مخوفة كانت له ذيل وخواصة تعبد
ويتقرب اليها ويكلمها لربها الثالثة الاخرى صفتها لما كبره من اربابا في قوله ان ابنه او كبر الشبه في بعد بيانه
لكم الغرائب العلى جمع غرثوق جمع العجيرة والنون بكسر هاء وفتح النون ويقال غرثون بعينها وفتح النون وسكن الراء
والياء ويقال غرثون بل وهي في الاصل المذكور في طبر الماء وطول العنق قبله والكركم ويقال غرثون الممثل شيئا ما
وحسنا وبيانه اربابا في هذا الاصل كما هو في قوله صلى الله عليه وسلم ان الله قد خلقكم من عذراء فشيءها بالحق المنى
يجلو في الهواء وترفع الى السماء والاشفاؤها ويروى ان اشفاؤها لترجي صبغها للبهول اربابا في قوله
عن العزب والزلل ويروى ترغض اربابا في قوله ان اشفاؤها لترجي وانها لمع الغرائب العلى
بضم العين اربابا في قوله والفرانقة العلى والفرانقة ايضا جمع الغرائب لثقت الشاة لترجي فلتاقت اربابا في
جمله السلام السورة ارسوته الخ سجدة ارسوته امتثالا لمرجه كسجد مع اربابا في قوله حاشا المملوك اربابا في
والكفار اربابا في قوله لا سمعوه بفتح الهمزة وكسر اللام وتخفيفه الهمزة في قوله لستم اربابا في قوله ان الغرائب
البحر وما وقع اربابا في قوله في بعض الروايات ان الشبه في الغا با اربابا في قوله في يدج الالهة على ان
اروهم على ان من يتر شعوره على بيانه ولا طهراة كما في حكاية لانه وروايات بيانه وان النبي صلى الله عليه وسلم

الرتبة ويرور التقيصة ارا التقيصة قبل النبوة ولو قبل البلوغ فكيف يتصور وقوعها بعد تمام النبوة ونظام
 الرسالة اجمالا وقت النكاح ودرجتها في الزاوة والحاصل ان له ببله السلام عصمة ثابتة امانة نفسه اذ نزل عليه سورة
 ملك وانه مدح الله بغيره نعم ونحوه انما كثر لا يصح نسبة اليه ببله السلام اللهم الا ان يكون وقعت خاطره
 لديه اذ انما يتصور ارادته ان يسقط عليه السلطان من تصور عقده السور وهو كالحائط المرتفع ومعناه معناه
 السلطان جازا ويشبهه بتدبير الموصفة اربابا عليه الزاوة ويخلط عليه الغرة حتى يجعل فيه ما ليس منه اولا يصح
 ان يكون منه فيعتقد انه على السور كغيره يعلم ان الزاوة ما ليس منها اذ في نفسه من غير بله السلام مع ان ذلك
 في الواضحة عند كل مؤمن انه ليس من الاليات البينات وذلك اذ كان في التيقن والتصور والاعتقاد والظن من غير
 عليه السلام او يقول ارادته ان يتقوه ذلك النبي من قبل نفسه هذا ارجح كونها زاهدا وذلك انهم كثر او سهوا
 ارجح كونها نبيا وهو معصوم من هذا كذا ارجح كونها كثر السواء حال عمره الكهولة بجهت سهوه في غير الكفر والعصية فانه
 يجوز جواز ان عليه وقد فرغنا ذلك مرارا بالبرهان ارا الادلة الواضحة والاجماع والاتفاق جميع الامة عصمة بله السلام
 في جميع الكفر عليه ارا فيضا وبنائة اوله ارجح بانها بموجب عصيانه لا يمدوا لهوا انما كثر لا اخذوا ما قبله من نفي جواز
 الكفر عليه طلقا اذ ان يشبهه ارا ومنه يتبين ما يقيد الكلف ارا يوجد البرهان به مما يليق السلطان ويجوز اليه
 في كبره ويروي حليلته الشبهة اذ ان يكون له سلطانا عليه سبيل ارا بالسلطان وقد قرئ ان جبارا ليس له علم
 سلطان الا ان استحك من الغاء به اذ ان يقول ارا ومنه يغتر على السور وهو لا يتقبل من السور لا يمدوا لهوا
 عالم نزل عليه بصيغة المجهول او المعروف وقد قرئ في القول علينا بعض الاقوال ارا فيرى علينا عالم يوح اليه بغير
 والتقدير الراجح ارا انما منه باليمين ثم لعطفها منه الوصية وقد سبق ما يتعلق بمعناه وقيل في تحقيق بناه ان في صلته
 ارا انما منه والاولى ان يتكلم فيه نصيبين والتمتع بامتنعنا منه باليمين ارا بقوة الغيرة والقدرة الباهرة وقيل
 ارا انما منه والاولى ان يتكلم في شركه الهم شيئا قبلنا ارا في تامل في مبل ان ارجح لاذتناك ضعفت في
 وضعفت الهات ارجح بانها مضاعفا في الدنيا وبعد النكاح الاية ارا في لا تجدك علينا نصيرا ارجح بانها يكون رافعا لنا معتبرا
 ووجهنا لا يتقوتينا هذه التقيصة وهو كالحالة هذه العصمة نظر ارا من جهة دلالة العقل لعصمة من مدح الامة
 واشية لشامة وعرفنا ارجح بانها استبعاد العادة ان يصدر من الابناء من مدح الشرك مع ذمهم له وضمهم اليه
 على وجه التكبير وذلك اريانه ان هذا الكلام ارا المنقول في هذا المقام كدلالة ارا بالقرن والسنة جميعا كما روي
 ارا انقلوه صرحا لكافة بعيد الاتسام بل مدح النظام لكونه تناقض الاقسام ارا بتباين المرام متميز العرج
 بالقرن في الشرك باب ذم الكفر في ايات بنات ومدح في هذه الايات التحذرات مع انه خلاف اجماع الاخبار
 والمسلمين في جميع احوالهم في ذلك المصعب بانحاء والدليل الجمع متعلق من اختلاف وهو ترك الصفة ارجح بانها
 في ارباب المرام والنظم ارا ونظم الكلام وقد قرئ في افلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند الله لوجدوا فيها اختلاف كثيرا
 نعمنا انه من عند الله ولم يجدوا فيه اختلاف سيرا ولما يتبع لاه وتخييفت معه لانه على السور عليه ولم ولا في بعض
 في المسلمين ارجح بانها العصابة وصنادير المشركين ارا رؤسهم في مكة من قرينين بغيرهم مما يتفق عليه ذلك وهذا
 ارا وشك ما لا يخفى على اذني من اقر والمصدرية فكيف محمدا في نسخة صحيحهم راجح في جميع الحققة ارا غلب على
 ارا زانية وثابتة في امر الولاية واحتله والفسح في باب البيعة ارا بين المرام ومعرفة فصيح الكلام على بقوة فطرة
 ومفطرة فطنة ووجه ثامث في توهمه هذه العصمة انه ارا ان من قرع علم من عاوة المنافقين ومعاند المشركين
 وفي نسخة ومعافاة وفي اخره ومعافاة المشركين وضعفة العلوب والجهل في المسلمين فتورهم بالخصيب
 فقول علم ارا تنو المذكورية لاوله وعلته ارا في اول ساعة في دعوى النبوة وتخليط العدو ارا وعل انشا بهم
 على النبي صلى الله عليه وسلم لا في فتنه ارا في ما يثور اليه الفساد وخصته وتغييرهم ارا وعل تبصيرهم المشركين بشاكة
 المشركين والتمت بهم ارا وعل شامة الكافر بالمؤمنين القينة بعد الغيبة بانحاء والكفر المفتوحين بينهم

او يكون اس

تتبعه بحسرة

في قوله لو اراد سامعها ان بعد عودها بعد ما يحكمه من صد الشك في تلك الكلمات اي في خلال تلاوة الايات
 وانه اراد حاله على وجه افتقارها الى الكلمات في انشاء التراتبات ما اختلقت من تلك الكلمات بحسب نعمة النبي
 صلى الله عليه وسلم ارسونه بهيئة بحيث يسبحه من السماع او السمع من ذلك لانه ارزق من ذلك الكفار وروايات
 فظنوا من قول النبي صلى الله عليه وسلم وانشعوا ارفقوا بينهم ولم يفتح ذلك عند المسلمين حفظ العروة بالعلم او البناء
 الى سبب حقه سورة النجم قبل ذلك ارفقوا من الشيطان ما هناك على ما نزل الله وحققتهم من حال النبي صلى الله عليه وسلم
 في ذلك الا انه وصيها ارفقها بما على ما فرض منه ولا يخفى ان ما بين الكلمات لا يتصور جميع تلك الكلمات
 المتخلقة به بعد كونه على كونه في حال سكتة فالظاهر ان بعد قراءة عليه السلام ومدقته الامتنان بقوله افرانم الكفا
 والعروة وضادة العروة الاخرى وقع له على السلام ثم سكت طويلا لمعارض من نحو سفله او فكره فانه سكت الشك في العروة
 والى تلك العروة وسببها الكفار وروايات الارباب وهذا ليس كما تقدم الذكر في رد قول المحققين بان هذا قول غير مرض
 لا بد ان يابن الشيطان كما له عليه سبيل فيمكنه من ذلك خلال تلاوة كلام ربه انتهى ولا يخفى ان الشيخ الاسلام خاصة
 احتاط اليه في العروة التي في شرحه للخبر في ثبوت هذه العروة وان لها طرا صريحة وطرا اخرى مشبهة صريحة تدل
 على اصل العروة فلا بد ان يابنها وهذا حسن ما قيل في التاويل ان الشيطان الذي ذلك في سكتة من سكتة
 ثم يقطن له بطلانهم وسببها فاشاع بين الامم واما ما ذكره البغوي من ان الاكثرية على انها جرت على
 سانه سهوا وبسبب عليه وقرره الشيخ ابو الحسن البكري على ما نقله عليه شيخنا عطية السلي انه لا يتقدم ذلك في العروة
 لثبوتها من غير قصد كحركة الرقش فقدره صاحب المدارك من امتثالا في تفسيره حيث قال اجاب الشيطان ذلك في
 حق غيره في حق اولي والتقول بان جري ذلك على سانه سهوا وغلطه مردود ايضا لانه لا يجوز نقل هذه العروة
 عليه حال تبليغ الوحر والوجاز لبطل الافتاد على قوله ثم اخبرنا ما اختاره العسقلاني قدس وكان الشيطان يتكلم في
 زعم النبي صلى الله عليه وسلم وسبب خلاصه فقد روي انه نادى يوم احد الا ان محمد قد نقل وقدم يوم بدر
 لا غالب لكم اليوم من الناس وان جاركم وقد حكى موسى بن عقبة اي ابا ابي عبد الله في معاريفه محمد بن ابراهيم
 ما ذكره المحققين من الجليلي هو قوله الى الرزير وسبقه على ام خالد زوج زوى عنها وعن علقمة بن وقاص وروى
 وعلق وعنه مالك والشيخان وجماعة ثقة اخرج له الائمة السنة ومعاريف اصح المعارف كما قاله الامام مالك بها
 السنن وهي بجلدة الطيفة وله اولاد فقها محدثون ووقع في بعض نسخ محمد بن عقبة والاول هو الصواب وقال
 ان السكتة لم يسببها وانما التي الشيطان ذلك في سماع المشركين وقلوبهم ارسودوا الشك في ويكون ما
 روى اي في نام من حزن النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الاشاعة والشبهة وسبب هذه الفتنة وقد قدر الله
 في هذه التسليط كما ارسلنا من قبلك من رسول ولا ينه الاية ار الايات التي التي الشيطان في امينته اي في انشاء
 قرآنه ما ليس في تلاوته ففتح ففتح تلا ارفقوا والامنية معناه التلاوة وقد مر في السكتة لا يعلمون الكعبة الا انها
 وهي جمع امينة ارفقوا ارفقوا قراءة خالية عن دراية وقوله ارفقوا ببيت الامة فيسبح الله ما بلقي الشيطان
 ارفقها وبغيبه وبغيبه وبعدم اعتباره وينزل اللبس بفتح الام ارفقها اي بالباطل نسبة وبكلم الامة وفي
 التسليط ثم يكلم الله الامة ارفقها ويبيها وقيل معنى الامة هو ما يقع للذي عليه السلام من السماع ان الناس من
 السبيل ارفقوا فيمنته من الانتباه او التنبه ارفقها لذلك وتبين كما هناك ويرجع عنه وهذا
 التاويل هو قول الكلبي في الامة انه حدث نفسه وقره وادقته ارفقها بنفسه يعني على طريق السهو وفي رواية
 اي بكره عبد الرحمن نحوه وهذا السهو بطريق التسمية الغالب على الامة اجمعوا على جواز من عليه السلام
 وقد قال سترت فلا تنسح الا ماشاء الله وهذا السهو في القرائات انما يرجع ارسوده منه عليه السلام كما ليس
 طريقه تغير المعاني وهو تدل لانها في الالماني وزيادة ما ليس في القرائة ارفق وجوه السبع الثمانية على السهو
 في اسقاط اية منه او كلمة او انتقال من كلمة او اية الى اخرى لا يرتب عليه في المعنى ولكنه ارجع هذا

من طريق محمد بن العزيم وفي مسلم في طريق ثابت كذا ما عن انس ان نضر بن ابي نضر كان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم اراعا وراعي
بعد ما سلم وقروا البيعة وال عمران ثم ارتدوا فانا نطلق حمارا ياتي الحق بالكتاب فاجيبوا به ثابت ان قصه الله الحق
عنقه فبهم الحديث وكان يقول ما يدري محمد ما كتبت اراه كافي نسخة والمخبر ما يشرك كتابي فما غيرت لهوا او تصدأ وفي
نسخة ما يدري محمد الا ما كتبت له فاعلم شيتنا الله عز وجل وانك على الحق اراعيه وبيلا ولا جعل للشيعة وتليسه الحق
ار تقلبوا بالباطل البناسيلا المثل هذه الحكاية ولو على طريق الرواية او لا توقع في قلب مؤمنه ريبا اراعيه
اذ هي حكاية عن موارثه وكفر بالدين وفي حال كرم رواه ونحوها في معاشرة المحدثين من علي والمغيرة لان قيل رواية
المسلم التهم اي في مدالته بالكذب والعصية كيف بكلامه مستحق العقوبة اخرى هو ومثله في الكثرة والخبرة
على الله ورسوله ما هو اعظم من هذا الاقتران المروي عنهما فلا جرة بها والجب السليم العقل في نسخة بسلم الغلب
يسفل ينيل هذه الحكاية ستره اراعيه اذ انما يريد برفع شره وقد صدرت من مدونة في بعض النسخة لم يفسد
من بعض مناجيت دور من بعض من التفتيش وهذا التفتيش دور بالثقاف من النقص في بعض النسخة ولم يفسد
ار هذه الحكاية عن احمد بن المصعب ولا ذكر احمد بن المصعب انه شايد لا يردية ولا يسلم حقيقة ما قاله واخره
على نبيه الله وانما كان صحته ان يقول وقد قد نكح اما يقضي الكذب الزينة لا ينفرد بايات الله او لئلا يظن الكاذبون
وقد اقتباس من الزيادة الكريمة اشعار بان نذكر رواة نقلهم انما يعلمون انه على الله ثم مفر وما وقع من ذكرها
في حديث السن ولو في الصحيح وطاهر حكايتها ولو بالنص في فلسفة ما يدل على ان اراعيه اراعيه اراعيه اراعيه
اسلامه وفي نسخة شايد اراعيه او العقيدة ولعله حكى كما سمع اراعيه في نسخة وهكذا في غيرها وامر الى تحقيق
سنده وقد علم الزبار حكاية ذلك اراعيه او العلة خفية فادحة في اسناده وذكرنا ذلك وقد اراعيه الزبار
رواه ثابت في نسخة عنه اراعيه ولم يتابع عليه بعض النسخة ورواه حميد بن الطويل الطويل كان في يد
وهو قائم بصحة ونقوه على انه يدلس عن انس عن الزبار واظهر حميد انما سمعه ثابت اراعيه ورواه انس
عن القاضي الامام الظهيراني المصنف ويشبهه انه في نسخة قال القاضي ابو الفضل والنداء الله اعلم بحجج الحق
وفي نسخة اهل الصحيح حديث ثابت ولا يجهل في بحث اراعيه ان حديثها في الصحيحين وكانه اراد غير هذا الحديث
المتنازع فيه والصحيح حديث محمد بن العزيم به ربيع في رواية جليل ثقة يورثه اراعيه ميسر وابراهيم بن عيسى
وابوبكر بن عيسى توفي سنة ثلاث ومائة اخرج له لائمة السنة عن انس الزبار في اهل الصحيح اراعيه وذكرناه
اراعيه وليس فيه ما نس قول من ذلك اراعيه من قبل نفسه في جميع الروايات الا انه حكاية عن المحدث
النسابة على ما تقدم والسرور اعلم ولو في نسخة فلو كانت اراعيه الرواية او الحكاية صحيحة اراعيه وتغيير
فما كان فيها اراعيه في صدورنا قد اراعيه ولا توجب اي نسبة الى وهم وفي نسخة ولا توجب اراعيه في موضع
في منيعها لغير مدالته في مسلم فيما اراعيه او حكاية اي من عند ربه ولا جواز التهمة والغلط عليه والسرور اي
الزبير والمبطل كما بلغه اراعيه من الامن الى الخلق ولا طعن في نظم القرآن اراعيه جباية ولا في طريق معانيه
وانه في قوله اراعيه محمد بن اراعيه في قوله اراعيه قاله الكاتب لوجه اراعيه اكثر من ان الكاتب قال له اني للنبى
عليه السلام عليم حكيم او كتبه اي قبل انهم اني مدالته عليه وسلم كلامه وفي نسخة او كتبه محمد بن اراعيه عليه السلام
كذلك بعد اراعيه او كتبه في سنة او قبله الكلمة او كتبه ما نزل على الرسول قبل ان يراعيه الرسول لها
اراعيه الكلمة اراعيه ما تقدم ما اراه الرسول يد عليها اراعيه وتبينه في قولها العائق بها بعض
قدرة الكاتب على الكلام حيث كان في فصحاء الامام وتعرفه به اراعيه الكلام نظما ونشرا في ترتيب الكلام وجوده في بعض
اراد اراعيه ورواية وقطنة اراعيه منهم عند سماع روايته ونظير ذلك فادفع لغير رضا نسخة عنه في مواضع حيث
اراد ان لا يترق عليه تو ولقد خلقنا الانسان من سلائم من طينة الالهة كما يبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم
فكسونا القظام كما انما خلقنا خلقا اخر قد عرفوا رضاهم في تباركوا الله احمد بن محمد بن اراعيه عليه السلام

ايضا وانما حصصه في ذلك
اربعين جميع ما ذكره في كتابه
وكانت في حقه وفيه من
الكرامة والقدسية

لاعود ولا سهوا ارضينا ولا غفلا وحين بمسكليم وهو ضد الكفر ومره فان كان مزج ولا يقول الاستقامه قوله
لامرأة لا يدخل كمينه عجوز ومحنة ومرضه اي لسانه ووصية لسانه وادليل ذلك انما ذكرنا اتفاقا لسلطان العبد
وانما يعينه واجماعهم عليه ارجلنا لا يصير شئ منه نزلت اختياره منه وذلك ارضيانه انما تعلم من ذمها الصلابة
ان يدبرهم وعادتهم مبادرتهم ارسا عتهم الى تصديق جميع احواله ارفاعه واقواله والشقة اي الاعتماد والجميع
اختياره ارا حاديه واناره في ارباب كانت من اطواره وعزاي شئ وفي نسخة في اي شئ وقعت ارا خياره
وانه ارا شئ وفي نسخة صحيفة وانهم لم يكره لهم توقع اربابك وتمكث ولا ترد في شئ فيها اي من صحة احواله و
افعاله وثبوت احواله ولا استنشات ارا ولا طلب ثبات نشاءه مردود بعد ثبات ثباته عند ذلك
على وقع فيها سهوا لا الكمال من ابعثهم في اقوالهم ورواقتهم لافعاله حتى ورد انه عليه السلام لما خلع ثعبان في الصلح
ورمي خلعوا نعالهم ورموا بها وكذلك في طرح النعام تبغاله بلبه السلام ولما اخرج ابيه الى فتيق بغير الهلته وفتح القام
الاولى وسكون السنة اليهودي من يهود خبير على عمر بنارواه البخاري في حديث اجلاء يهود خبير حبه اجلاء هم
ار اخرجهم عمر بن خبير وهو وبنهم وبروي عمر بن خبير باخر رسول الله صلى الله عليه وسلم متعلق باخرج اهل
اليهود بتقريبه بلبه السلام لهم في ابعثهم فيها واجتج عليه عمر بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ارا لاه ارا ابعثهم كقوله
يكث اذا اوجبت من خبير ببيعة الجبول المطالب وذل اليهودي كانت ارفعاله عليه السلام هزلية تصغير منزلة
وهي المرة من الهزل في ابي القاسم كنية عليه السلام باسم القاسم فقلد عمر كذبت ما بعد والله وانما كذبه نسبت له عليه السلام
بما لا يثبت به من الهزل وبلاشارة الى ان خلاصه بطله قول فصل وما هو بالهزل فانه كان ابا خبير ارا عاصم في خيرة الامم
وقوة الاحكام فيكونه مجتهد جزلية وزلية وايضا ما رواه بخباره واناره فيها قوله وافعاله وسيره ارسا احواله
وشما لمة جمع شمال بالكسر وهو اخلق ارا جبيلية من صنعت كاله ونعوت جاله معنى ارسا هم بها وهو بصيغة
المجبول وكذا استغنى ارسا في تعاميلها ولم يرد ارسا وروى في شئ منها ارسا اقواله وشما لمة احواله استمدركه
عليه السلام لغلط في قول قالها او اعرافه بوجه ارا بوقوع له في شئ اخر به ولو كان ذلك ارا ذكره في الغلط
والوجه واقفا لغلط ارا لينا كما غلط على ما رواه مع عظمة والسن ورافع به فخرج من قصة وجوهه عليه السلام
وفي نسخة في قصة عليه السلام رجوعه عما اشار به على الاضمار في تفتيح الحل ارا ناسرا وهو جعل الشئ من الغلظ الذكر
في الاثني وذلك انه حرهم وهم ياتونها خالهم من ذلك فاشبهوه فقلدك لولا لا تغفلوا الكاهن خيرا فخر كوا فم تشرف على
العادة فقال لهم انتم اعرض بدينكم وقد انا انا بشر اذ امركم بشئ فخر ابا به واذا امركم بشئ من اراي فانما انا بشر
وكانه ذلك ارقوله عليه السلام لا انصار رايا ارا من نفسه لا خيرا من وجهه ومن ثم قال انتم اعلم بدينكم وقية تبيينه عليه
على انه لا تشترط في حق ارباب البيعة العصة في النسخة وفي الامور الدينية التي لا تعلق لها بالاحكام الدينية
والاقتوال الاخرية لتعلقهم العلم بعلوم العقب وبقوم يعلمونها من حقيقة الدنيا وغير ذلك من الامور التي
ليست من هذا الباب ارا باب تبرعه عليه السلام طمان يقع خبره بخلاف خبره في فصل الخصب كقوله في رواه الشيخ
ع ابي موسى الاشعري قرا رسلة اصحابه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اساله كماله الى خيرة من يتركه فقلد والله
وفي نسخة زيادة انا ارا حكم وما عندي ما احكم بلبه ثم انا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بربر مير النوري تا ٥٥٥
اياها فقلد لغفلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حينه فرجع اليه فاشبهه فقلد ما انا حملك وكلمه الله حملك والله
لا اخلع على جميعه ارا على عند العزم ونية من لا تملك ارا على شئ مما يخلع عليه وسعي المخلوع عليه جميعا تسببه
باليد فارق غير ما ارا فعل غير المخلوع عليه يعني فاعلم ان من كرها خيرا منها ارا نبعثها الا فعلت النور خلفت عليه
كمنه كمالهم وكفوت من عبيت وقوله في رواه الشيخ من انا سلمة انكم غنصون الا حديث تمام ولعل بعضكم الذين
يخبره من بعض نوره اقتطعت له من حقه ارحبه شيئا فكانا اقتطع له قطعة من النار وقوله عليه السلام في رواه الهامة
السنة من النور في امره عليه السلام للزبير بن العوام انه يسئ خلقه ولا يستحب ثم يرسل الماء الى جارية فقال انصار

ان كان الله محمدا فقد حلت عليه السلام اسحق وفي نسخة بنحو الفرة فابن سبأ رخصتك او صدقتك حتى يبلغ الماء الجوز
يبلغ بيمين وكسها وسكون الدال المهملة وبالراء لغة في الجدار والمراد منها اصلها بطن كما ذكره النووي وقيل
اصول الشجر وقيل جدر المثل رب التي يجتمع فيها الماء في اصول الشجر وفي نسخة الجدر رخصته وهو جمع الجدار
فاستوجب له عليه السلام بعد ان امره ان يستوي برون استيعاب رعايته جاره كما سنبه على ما في هذا ان الرقى
ذكرناه في مثل قوله هذا الهيب والمراد به ان شاء الله انهما انما هما انما هما انما هما انما هما انما هما
انما هما انما هما انما هما انما هما انما هما انما هما انما هما انما هما انما هما انما هما انما هما انما هما
في نسخي والاخبار فهو كسر الهزة بخلاف ما هو متعلق بعرف حاله في نسخة على وجه كان من الزاوي وقوله استوي
بجزة بصيغة المجهول وكذا قوله وانهم في حديثه وهو تفسير ما قبله قال ابو بكر العريضي براهبه في الامور والياك
والراية فيها ان الرتم ايضا في مخالف من واكثر المشبهة فيها فالاول من راب الله يروب والثاني من راب يرب
ان اوتد في الكذب ومنه قوله عليه السلام مع ما يربك بيمين الياء وقيل لم يقع قوله في السهو من غير ان لم يوثق
فيها كما يشاهد في نسخة ويظهر به وهذا ان يكون الكذب يورث الرية في الخبر والهمة في الاثر ترك الحديث في نسخة
فاكثر الحديث على ان ما هو متعلق به من الرقي ما من رقي لما كذب عن الزكرك وهو ضرب من العلماء المجهولين فهم انهم
ما قبلهم الحديث ارتفع عن عرف اشتهر بالوعيم في حق الهاء او الغلط بسكونها في السهو والغفلة او الذموم
وعدم اليقظة وسوء الحفظ بقلة الضبط وكثرة الغلط في القوية او السهو مع لغة ارتقاة في ديانة وامانة في
رواية وقد حكى ابن الجار انما يقع في الرواية من انما يربطه تحديدا للابته ان في جرحه لغيره او نحوه وانما كان بعد
الكذب في امور الرضا معتبره وروى منقصة ارجله يورث الذمة عاجلا والعتوبة اجلا او هي المخرج من الطاعة
والاكثر من ان من نحو الكذب كبره باجماع العلماء الاعلام كما في حنيقة وملكه وغيرهما من غير شاع سقط المروءة
وقيل بالعدالة ولا يذرا ما ذكره ما ينزه عنه منصب النبوة بنحو الصحيح وكسر الصاد ارساثة الرسالة والمرة الواحدة
مبتدأ وصفة فذلك له منه انما الكذب فيها وروى ما يستشع بصيغة المجهول في مادة الشامة وهي القباصة
وكذا قوله يستشع في الشاعة وهي الكرامة وفي نسخة وبتاج من الشاعة وفي اخره ويشع بالياء او الشوي
في الشيع او الشيع ارفها يستشع ويستكره مما يحل بصاحبها امرورة وبذريتها كما ارى عبيد وينقصه
ويخبره لاحقة بذلك خبر المستأر متصلة بما ينزه عنه منصب النبوة واما فيما لا يقع هذا الموضع فان عدوناها
اريدت العصبية في الصغاب فمثل تجرى على حكمها اركم المرة الواحدة في الكذب في اختلاف فيها اقول العصبية
على صدر في الانبياء صغيرة ام لا فلهذا فيه وقد سبق بين اختلاف والصواب تنزيه النبوة ارفها بصاحبها
او ذاتها مباغاة عن تقليد ان الكذب وكثرة بلاوي وسهوه وعدة بخلاف غيرها من الصغاب فانها فيها
القوة المشهورة في التسعة واختلفت اذ عمدة النبوة ان حار امور المعروفة بالرسالة البلاغ ارفها
الاعلام والاعلام ارفها يتعلق برحق الانام والتبعية ارفها ما نزل اليهم من الابهام وتصديق ما جاد به
النبي ان فيها جاد به الذي عليه السلام ويؤيد نسخ من هذا الزجر على منصب النبوة سواء كان صغيرا او كبيرا او كسيرة
ما وقع في ذلك ارفها العمدة التي هي البلاغ النبوة وشكك فيه ان وموقع في الرية مناقض للمعجزة ارفها
عبارة من قول الرب صدق عبدي فلنقطع من يعبره اي لا من ظن وتبينه وفي نسخة على تبين بانه ارفها في الجوز
على ان يباين علف ارفها كما في نسخة ارفها في دفع قولهم في وجهه الوجوه ان في قولهم ارفها
لا يقصد ولا يقصد ولا يشاع ارفها وفي نسخة بصيغة المجهول ارفها لا يشاع ويشاع في اخره ولا
يشاع بباء الجوز والتورية مع من يشاع بصيغة الماضي وفي نسخة بصيغة المضارع الغائب لا بما من باب
التعاطف وفي نسخة مع من باب الفاعلة وفي اخرى ولا يشاع ويشاع على لفظ المصدر في جودته وكذا في قوله
في القول يعلم ولو كان حال السهو وما وفي نسخة وفيما ليس طريق البلاغ نعم كما في بعض النسخ المصنوعة

ولم يتعوض له احد من المشيخين ولم يظهر لنا وجه المستبين وبانه اس وكذا يتطوع بانه لا يجوز عليهم الكذب قبل النبوة
 ارا تها ربا ولا الاثام بشد يد الماء افعال من الوسم وهو العلامة ارا لا يجوز الاضافات في امورهم المتعلقة
 باخبارهم واحوال دنياهم لان ذلك ارا الكذب لو صدر عنهم كان يتردى ارا يحرقهم ويريب بهم ارا يوقع امهم في الآفة
 فيما جاؤا به من برهم وينظر التلويح عن تصديهم بعد ارسالهم باعروا ببشايخ امورهم وانظر احوال عمر بن الخطاب
 عليه السلام من قرئش وغيره في الامم ارض العرب والجمع وسؤالهم بالنصب والجر في حاله ارا تحول شانه في صدق
 لسانه وما عرفوا به بشد يد الرأب مينا للفاعل او المفعول كشدوا وغنقوا اي والذين عرفوا قرئش من ذلك ارا قصد
 لسانه واعترفوا به جميعا لانه ما عرف بصيغة المفعول ويروى واعترفوا بجماعه ارا علم من عتق شانه وانفق
 التعلل ويروى وانفق اهل التعلل على عصمة نبينا صلى الله عليه وسلم منه ارضه الكذب وغنقه قبل بعده ارا قبل
 البعثة وبعدها وقد ذكرنا في الاثار فيه اي فيما يتعلق به في الباب الثاني اول الكذب ما يشهد لك صفة ما اشترطه
 من تنزيه النبي عليه السلام عن الكذب وغنقه مما يشهد له به ومن جملة قوله كذا قد نعلم انه لا يفتك الذي يقولون فانهم
 لا يكذبونك بالتشديد والتخفيف ارا لا ينسبونك الى الكذب قبل النبوة وبعدها **فصل** فانه قلت فاصح قوله
 عليه السلام في حديث السهوار حديث الدال على السهوع على ما رواه الشيخان الرمزينا به الفقيه ابو اسحاق ابراهيم
 ابا جعفر ثنا القاضي ابو الاسود بن عبيد بن عمير عن ابي اسهل بن عمار عن ابي اسهل بن عمار قال ثنا
 حاتم بن محمد تقدم ثنا ابو عبد الله به الخبر بفتح الغاء وتشديد الحاء البعثة ثنا ابو عبيد ارا الرمزى على ما صح به الوجه
 وقد حمل على تقدم انه يحج به بعد انه به يحج به كغيره الذي ثنا عليه له قال حمل على تقدم مزارا انه ابو جهم
 بعد انه به يحج به الذي ثنا عليه تقدم انه يحج به كغيره الذي ثنا عليه له قال حمل على تقدم مزارا انه ابو جهم
 بين الحاء وفتح الصاد الكهملية وثقة جماعة توفى سنة خمس وثلاثين ومائة اخرج له الاثمة الستة عن ابي اسحاق
 تابع ثقة تولى ابن احمد اخرج له الاثمة الستة انه ما سمعت ابا هريرة قال اخبرني اخبرني بالموطأ كما تروى
 ويروى في مسلم والنسائي من رواه ابي اسحاق عن ابي هريرة واخرجه جميعا من عتبة بن مالك به فانه قلت لم يخرج
 القاضي من مسلم فاجوب ان بينه وبينه ما كنت في الموطأ سبعة اشخاص ولورواه من مسلم كما كنت ولكن
 الموطأ عندهم مقدم على غيره وايضا الموطأ يتبع له من بعض الطرق اعلم ما ذكره بدرجته فيعلول على مسلم
 ولكن لو اخبر من عند نسائي كان يتبع له اعلم في الموطأ عن ابي هريرة يقول صلى الله عليه وسلم صلوة العصر
 وقيل الظهر صلواتي كعتبة ارا بعد فراغه منها ومن تشهدهما تمام ذوالبيد بن موسى به لان في يديه او احداهما
 طولا وقيل لانه كان يحمل كتابا يديه ووجه هذا الزمرا صلوة على غير ذوالشمالين قتل بيده ذوالبيد بن
 شهد قصة ابي هريرة وكسما ابي هريرة بعد هرقل تاخر مودة حتى روت عنه مشاخرها التي يصح كسملها وقيل انها
 واحد ولا يصح لان ذوالشمالين خراعي ذوالبيد بن سلمى فقال ما روي انه انصرت الصلوة على بناء المفعول
 في القصر ضد الحمام او يفتح ففتح القاء تاسث على صبغة الفاعل بمعنى التعصن قال ابي الاثير وقتل النورى
 كلابا صبيح والاول اسهر واضح وقد المرمى الصحيح بناء نصرت قال لم يسم فاعلمه من قبل الرواية ومن قبل
 الرواية لان غير ما نصرت والمواثقة لفظ القرازة ان تعصرا من الصلوة ولا يخفى ان هذا يشتر احتمال
 وجه اخر وهو ان يكون انصرت بنقته وتمام الخطاب وهي المطابق قوله ام نسبت بفتح فكسرت كانه انصرت
 فقد روي انه صلى الله عليه وسلم ارجوا باله كل ذلك لم يكن روى بالرفع والنصب فعلى الاول منته
 خبره لم يكن وعلى الثاني خبره قدم عليها والمع كل ذلك لم يقع من قبل بل انما كان من عند ربي ليس الحكم
 في لغة من جهة وفي الرواية الاخرى ما نصرت بصيغة الغائبة الفاعل ارا الصلوة كما في نسخة وما نسبت
 بصيغة المتكلم وما يجمل ناقية واستنها مية ويؤيد الاول انه في رواية اخرى لم انس ولم اقصر وفي نسخة
 ولا نسبت الحديث بعصته ارا مشهورة في رواية فاخر بنى الماثلية اي معا بناء على ما اختاره المصنف

صلوات النبي

بغير

وكيفية وفي نسخة ولكن النسبة المجهول مشدود ويجوز متعلقا على حال لئلا يترك وهو قوله المبرهنة انصرت الصلوة اسم نسبة
 انما تصير بالما كانه او في نفس ونسبانية او وانما نسبة انما هو من قبل انما باعتبارها وتعتبر من جانبها وانما ان الشان
 ان كان جرى شئ من ذلك فذلك هو نسبة المجهول مشدودا في حال غيره ارضه الصلوة كما في بكونه من غير انما يقول الحق
 ما يقول ذو اليمين قالوا نعم فتحقق ان نسبة بصيغة المجهول مشدودا ارضاه الله كما في بكونه عليه ذلك بالبناء للمفعول
 وكذا قوله ليس انما يتعدى وفي نسخة بالبناء للفاعل المجهول نسبة يتعدى بها الامة فتعول على هذا الم المسمى والمسمى
 بصيغة الفاعل او المفعول وكذا ذلك ارضه قوله كل ذلك وفي نسخة او كل ذلك لم يكن صدق خبر لقوله فتعول وحق
 تأكيد لتقصير الكافي نفس الامر ولم ينسب حقيقة ارضه قبل نسبة ولكنه نسبة ارضاه الله كما في اياه فكله بطلب
 نسبة النسبانية الى النفس انما هي الاستناد والحوادث كلها من انما هو المقدر لها ولا يشار الى انما يتعدى الى
 نسبة انما ولم يكن باعتبارها فلم ينسب الى التصدير ووجه انما في قوله بين السهو والنسبانية استنارة ارضه من
 من استنارة بالنسبة من باب الاستفعال واصلة استنارة ووجه قوله في قوله ما تشارين به تتعا والغنى استنبطت
 من الكلام بعض الشايخ ارضه قوله من متفرقة كلامه في تحقيق مرام وذلك انما ارضه الكمال في قوله انما صلواته
 كما عليه وسلم كانه سهو ولا ينسب ولذلك نفي من نسبة النسبانية قال ارضه المتأخر لان النسبة غلط واقعة ارضه
 ناقصة ولذا ارضه فلا ينسب ارضه باعتبارك الاما شاء الله بانه ينسب من غير تصدير لك والسهو انما هو متعلق
 بغير فكونه وبغيره وفي نسخة بالاضافة ارضه ارضه حال وهو لا ينافي ما يجب كماله انما يتبني منه ارضه
 يتبني فيه قوله ارضه البعض فكانه ارضه المسمى بطلبه سلم سهو في صلوة ولا يفعله بغير الفاعل ولا يبدل
 عنها بالكلية وكما يتعلمه من حركات الصلوة ارضه كفايتها من قرأتها وكومها وسجودها ما في الصلوة متغلا
 بها ارضه بطلبها من حضور وسرور وخضوع وخشوع وترتد قراءة في جانيها او معانيها لا يفعله عنها بغير
 ارضه الى غير ما من الامور الدينية والاحوال الدينية فهذا القول بهذا المعنى انما يتحقق بصيغة المفعول او
 الفاعل ارضه على هذا المعنى لم يكن في قوله ما قصرت ارضه وما نسبت ارضه انما يتحقق بغير ارضه في قول
 بصيغة عليه السلام من اختلف في الكلام والله انما بصيغة المرام وتعدى ان قوله صلواته تعالى عليه وسلم
 ما قصرت وما نسبت بغير الشرك الزرع الواحد وجهي النسبة اراد والله انما في الاصل من ارضه انما
 لا كمال الصلوة وكيفية نسبت ولم يكن ذلك من تقاضيه والردليل على ذلك قوله صلواته عليه وسلم في الحديث
 الصحيح اني لاني اوانس لاني وهذا واضح وانما التكرار عنه لايج واما قصة كرام ارضه عليه السلام التكرار
 ارضه في الحديث كافي في نسخة انها كذابة جمع كذبة يتحقق في العز والجمع خلافا للصلوات حيث قد يتحقق في الجمع
 كذبة بكونها الثلاث المنصوصة ارضه العربية في الفراه في رواية الشيخين من اني مبررة لم يكذب ارضه الا
 نكذ كذبات منها انتشاء قوله اني سقيم في الصلوات فنظر نظرة في النجوم فقرا اني سقيم وبلغ فعله كبير هم
 في سورة الانبياء قالوا انت فعلت هذا بالهتاء ارضه عليه فعله كبير هم هذا ما شكوا عنه ان كانوا يظنون
 وقوله للملك عن زوجته ارضه سارة حميدة اخذها وشاله عنها فقرا انها اخت ارضه الاسلام خشية ان يفتكها لو قرأ
 انها زوجة وقدرت بما الله منه بما اعتراه من الخوف واخذها جوام ارضه اني العرب جدينا صلواته تعالى
 عليه وسلم احد الزوجين على ما ورد قال ارضه فانه قيل ما الحكمة في عدوله عن قوله هذه زوجته الى هذه اخته
 ذلكم الحال ان لو قدر انها زوجة رجا كانه الملك يتطرق الى امرأة زوجها معها ان كانه يعمل بالشرع ولكنه صار
 كما وصفت في الحديث فما يبالي كانت زوجة ام اختا بخلاف ما اذا قدره اخته رجا كانه يقول الملك زوجته
 ويكون عدوله عن امر ارضه الى اخته ارضه لاخذ الملك لها فاجواب ما قاله بعض مشايخنا في امره عليه السلام
 يجوز ان وقع له ان القوم كانوا على دية الجوس وفي دينهم ان الاخت اذا كانت مزوجة كانه اخوها
 الوزم وزوجها ارضه من غيره وكذا ارضه ارضه يستعصم من اجبار بكونه الشرع الوزم يستعمله

فاذا اجابوا ليراعى دينه وقد اعترض على هذا الجواب بالانحراف عن الجواب الذي هو مقتضى ابراهيم
 واجيب بالانحراف عنهم اختلافا كما اوعاه زرادشت وزاد عليه خرافات انواته فيقول كانه من عادة ذلك الجبار
 ان لا يتوضى الا للزوات الاذولج ولذالك قد قيل لما انزلت عليك امر اني يغيبه عليك ويحك ان الملك كان بمصر
 واراد ابراهيم ان يجتازها ومنعه من المؤمنين وكانوا ثمانه وعشرون رجلا وجمع بينهما اصنافه الزنبيح
 طعامه وهو الرزق وسبى بسارة وحملها الى الملك فاموى اليه بيده حرارا قلم يستطع وابراهيم ينظر اليها من خارج
 القصر بعد ان امر الملك باخراجها ومثل الرزق لابراهيم العصر كالتأرورة حتى انه ينظر من خارجها كما في داخله
 فاعلم الملك انه يواليه هذه اركانها لابراهيم عليه السلام فكانه تجارته عن الكذب يتبع فسكون ويجوز كسر اوله ويكون
 ثانياه لاني القصد والافق غير ان السهو والخطاء والنسيان وهي اركانها الثلثة واخلة في باب المعارف
 التي فيها منقوصة عن الكذب اربعة فاستخذه عنه ومنه قول ام سلمة لعائشة قد جمع وملك فلما تدمر اى
 لا توجبه وتشريه ارادت قوله مع وقره في بيوتكم وهذا ما خود من حديث ابى عبيد وغيره من امر ان
 يرفع ان في المعارف منقوصة عن الكذب ويجمع معارض من التعريف ضد التصحيح من القول فهي في الحقيقة
 صدق عرض بها ليتوصل الى غرضه من كفاية قومه والراهم بحجة في ذات الحق ومعرضات ربه فمعاني الكلام
 ان يستلم الرجل بكلمة يظهر في نفسه شيئا ومراد شئ اخر وقد كان السلف يوردون عند الحاجة والضرورة فقد روى
 عن ابراهيم النخعي انه كان اذا طلبه في الدار من كبريه قال للجارية قولي له اطلبه في المسجد وكان الشيخ اذا طلبه احد
 يكرهه فيطرد واثره ويقول للجارية منى الاصبح فيها وقولي لبيها واما قوله اني سقيم فعلم حسنة ابراهيم
 وغيره معناه ساسم من باب فرج وكرم والاول اضع ارا كل مخلوق معرض لذلك بشد يد الراء المنقوصة
 ارفي معرض السقم وقابل له فاعتذر لقومه من الخروج ارتقا ويا منة معهم الى عيهم ارحل اجتمع بهم بهذا
 التوضي روى انه ارسل اليه ملكهم ان عمدا عيدا فاصبح معناه وقاداروا التحلف منهم فنظر الى نجم فقال ان هذا
 النجم ما طلع قط الا اسم اشراف السقم وهو الطامعون لانه كان اغلب ائمتهم وكانوا يرون بوزن العدوى فتفروا
 وتخلصوا منه وقيل بل سقيم بما قدر عليه من الموت ارضى لهم بانه من كانه يدعى للثنايا وعرضا للبلابا فهو سقيم
 بما قدر عليه من الموت كما روى ان رجلا مات فجاءه فقيل مات وهو صبي فقال اعزاني اصبح وفيه منقصة الموت
 وقيل بل سقيم القلب بما اشهد به وروى بيشا هدية من كرمك بالرب وعنادكم بالليل عن طريق الحق والادب
 وقيل بل سقيم لانه كان ثمانا عينا عند طلوع نجم معلوم له اولام فلما رآه امتد بعادته التي تفر به عند طلوع
 وتغيره في حالته وكل هذا ان كل من لا يجوبه ليس فيه كذب ارحم بل يوضح صحيح وصدق اربو قول وقيل بل
 بشد يد الراء اروي في قوله سقم بحجة عليهم اربوهم نفع هو عظمتهم لديهم ومنع ما اراد بيان لهم من
 جهه النجوم التي كانوا يستعملون بها ارتعابها ان عمدة الناظر فيها التخمير وهو لا يجدي نفعها في مقام
 اليقين وقيل كانه النجوم نجاسها ارتعاب فيها علوم النجوم فادوم ان استدل بامارة في علم النجوم على انه
 سقيم وعرض سقم بحجة ومنع ما اراد بيان بنبته وانه ابراهيم كان انشا ونظره في ذلك اليهم وقيل
 استخافه بحجة عليهم في حال سقم بعنتهم وسقم فسكون ارتعابها في معرض حال كبرهم فجعل سقم بحجة ومنع
 وعظمتهم سقم بحجة عن قلب القلب مع انه ابراهيم لم يشك في قوله يتقوه ايقانه ولا تضع ايمانه بل قوي كل
 ساقه بان ولكنه منع اربانية في استدلاله عليهم وسقم نظره ارتكبه فيما يتوجه اليهم كما يقال بحجة سقيمة ونظر
 مخلوق اللغة الفصحى معلوم ومعلل فقد تدبره الصلح قول المحدثين والتفهم والمعلول مردود عند اهل الترتيب
 وقد انزوى ان كل من قال صاحب الحكم والمعلول يستعملون الغلط العلول كثيرا وليست فيها مع نعمة لان العرف
 انما هو علم فهو معلل العلم الا ان يكون على ما ذهب اليه سيمويه في قوله من غنوز وسلول من انها جاد اعلى شئته وملكته
 وان لم يستعمل في الكلام استغناء عنها بافعلت واذا اراد واجن وسل فانما يتولوز جعل فيه ايمون والسل

تص

تحت الاله الذي يستد له ارا الواضح لديهم وصحة حجته عليهم بالكلية والعقد والشمس ما نفسه العتق ارا حصره
وفي نسخة ما قصه ارحله حيث ذكر تبيانها وقد ما وفي نسخة سوف قد تبيانها ارا ما يوضح حجته وبركانه واما قوله
لمن فعله كبير مع هذا الاله اني فسلوه من اهل انوارنا يطعنون فانه علق خبره ارا بنقل كبير مع نسخة طرقة مع خبره كانه
قد اذ كان بطن اركبير مع فهو فعله مع علمه بانه لا ينطق هو على طريق التبيكيت ارا التوبيخ والتوبيخ لغومه
في اعتقادهم الكسند وزعمهم الكاسد في الوهية كواكب وجملات لا يضر ولا ينفع وتغلبهم اها وسما واهم اياها
وهذا القول بهذا المعنى صدق ارضنا ايضا ولا يعلق فيه اصلا واما قوله اخذ قد يمدح في الحديث الذي رواه
الشيخان عن ابي هريرة لم يكذب ابراهيم فذكره وقد انك وفي نسخة فانك اخذ في السلام وهو صدق والبرق
يقول انا المؤمنون امنوه وقد رواه انها كانت بنت عمه ومثل هذه قد يقدح لها الاخذ في الباطل في النسب
ايضا فانه قلته هذا الخبر صدق عليه وسلم وفي نسخة هذا قد سما يا ارا الكلمات الثلاث كذبات وقد علم كذب
ابراهيم الاثنت كذبات وقد في حديث الشماحة ويذكر كذباته على ما رواه الشيخان عن ابي هريرة محتاه اى معنى
وصفها كقولها كذبات انه لم يتكلم بسلام صدورته صدوق الكذب وان كانه ضاقي المبالغة ارا في نفس الامر اها هذه الكلمات
اا الثلاث ورواها في سقيم وفعله كبير مع وهذه لغته ولما كان مفهوم ظاهرها خلت باطنها استغنى ابراهيم عليه السلام ارا حقه
من مواظبة وفي نسخة مواظبة بها لعلوا في الانبياء من الكفاية يابح في باب الانبياء يتبع ذلك منهم موقع الكفاية
من غيرهم فان حسنت الابرايسات التوبى الاوار واما الحديث ارا الزر واه الشيخان في كعبه هو ما كلفه كان الزر على
تكميله ولم اذا را وغزوة ارا ويرى ستر يا وقر بخير ستر يد ارا من الترتيب وهي الاضغاف وانه جعل الشئ
وراءه وجعل غيره نصب عينيه وقيل يرى ستر مقصده واظهر غيره بانه سأل عن طريق لا يريد فانه كان عليه السلام
يسأل عن حاجته وطريقها ويخرج اليها لئلا يافده العدو وهو فيلس فيه قلن في القول واما هو ستر مقصده وفي
نسخة ستر مقصده بالاضافة وفي اخر ستر بصيغة الماضي ونسب مقصده ارا حتى يهتد مقصده خوفا من اشتهاه
لئلا يافده عدوه صدرة كبر اوله ارا حراسه واحترازه وكتم وجهه ذهابه بالاضافة وفي نسخة بصيغة الماضي وفي اخر
كتم بوجه ذهابه ارا حقه مقصده وطريق مقصده بذكر السؤال في موضع اخر والحيث من اخباره ارا احوال الموضع في اخر
والسفرين بذكره ارا التلويح به وعدم التبرج مقصده وقد درواستين على غنفا حوايكم بالكلية وفي الصحيح
الحرب فدمعة لانه يقول بجزوا الى غزوة كذا ووجهنا بكسر الواو ارا حقه قصدنا الى موضع كذا بخلاف مقصده
ليكونه خلفا فهذا كية وكما يتصور انه يكون منه جليل السلام والاول وهو التعريف ليس فيه خبر بغيره خلف بغيره
اا الاثنت بترت عليه الكذب في القول فانه قلت فاصح قول موسى عليه السلام وقد سئل ارا من اعلم قدر انا اعلم
تبار على لطف فعتب الله عليه ذلك حيث لم ينتظر الامر هناك او لم يفرض اذ لم يرد العلم اليه بانه يقول الله اعلم
او يقول انا والله اعلم ومن هنا تادب العلماء في اجابتهم بقول والله اعلم الحديث رواه الشيخان عن ابي هريرة طولا
وقصه قال ارا بل وفي رواية بغيره بجمع الجوزية وهو معلق بجزى فارس والروم ما على الشرف وقد السهل
بجوز الارون وبجر العزم وقيل خبره اعلم منك ارا في بعض العلوم لما في الحديث يا موسى اني اعلم علمية الله لك
لا تعلم وانت اعلم علمية الله لك لا اعلم وذكر السهل في ايه جبر ان حكمة الله لك فجمع موسى مع اخضر عليها السلام
صند بجمع الجوزية انها جاز اها ما اعلم بالامر ارا في علم السموات وما يتعلق به بالزوات والصفات وهو موسى
والاخر اعلم بالباطل وكسر الكسرة من الكائنات وهو اخضر فلما اجتمع الجوزية بجمع الجوزية فادركه رورق ايه
يها ما عن ابي جليله السلام ان موسى عليه السلام ذكر للنسب ما في فاست العيون ورقق القلوب فادركه جعل مقال
اا رسول الله بل في الارض احد اعلم منك قال لا فعتب الله عليه ذلك اذ لم يرد العلم الى الله وهذا اى قول موسى
انا اعلم خبر خدا نبيا الله لك انه ليس كذلك فاعلم انه ارا الشئ وقع وفي نسخة قد وقع هذا الحديث في بعض طرق الصحابة
عن ايه جبراس بل تعلم اها ارا في الحديث اعلم منك بنصب اعلم على انه مفعول لانه وفي نسخة برفعه فتدبره هو اعلم

منك فانما كان جوابه على علمه اربينا على ما قاله من علمه فهو اقول له انا اعلم بهذا الوجه خبر حتى وصديق ولا خلاف فيه
 وانتهت مذكرة كونه خبر بعد خبر وعلى الطريق الاخر امر المروي على اني بها كعب كما مر فحمله على ظنه ان العالين ومعتقده
 ان اعم جسد علمه لا يخرج به ان ينظر ومعتقده كان يقول انا اعم بما اظن واعتقده وانما ظننا ذلك واعتقدهما وكذا كان
 في احواله ارسنيتي في النبوة الموقوتة برسالة والاصطفاة لتنتهي ذلك اركونه اعم الناس في زمانه فيكون
 اخباره بذلك ايضا مما اعتقده وحسبانه كسرا وله لا يبعث اوله كما روي الربحي ارضه مدنا لا تطلع فيه فلا يسأل فيه
 اسلا وقد يريد بقوله انا اعم متعلقا خصوصا وهو ما بينه بقوله بما يعتقده وضافت النبوة من علوم التوحيد المتعلقة
 بالذات والصفات وامور الشريعة اذ ظاهرها العبادات وسياسة الامة ارجو ودر الزواجر والمنهيات
 وهو ما ياتي في ان يكون غيره اعم منه في خبرها كما ورد انتم اعلم بامور دنياكم وكما عرفت في قضية الكهيد وقوله
 اعطيت بالم تحطبه وكما وقع لعرفي موافقة عانه قد يكون في الفصول ما لا يكون في الفاضل بما لا يتقص من نفسه
 وفيه منار وفي موقعة الاسباب علم لا يتبع وجهه لا يضر بل قد يكونه بعضا لعلوم مفرقة اكثر من متفردة فلما
 شذوذ ان يكون بعض الامة اعم بوجه من صاحب النبوة ويكون المحضر اعم منه اي من موسى ولو لم يكن من امة
 على القول لولا ان ارسنيتي با موعدها اخترت بما لا يعلم احد الا باعلام الله تعالى اياها من علوم غيبية مخصوصة
 وفي الخبر من علوم غيبية كالتقصص المذكورة في خبرها من قضية السجدة والعلام والبيد فان موسى اعم الناس
 اظنه على الجهد اعموما بما تقدم من علوم النبوة والرسالة او امور الشريعة والاحكام السياسية وهذا المحضر اعم
 على الخصوص بما اعم بصيغة الجهد اربا اعلمه سبحانه ويدل عليه اذ اعطاه ما علمه خاص قوله تعالى وعلمناه من لونا ان
 ما ننسقه علمه بناء على سطره الوحي والحقى وعقب الله سبحانه ويدل عليه من باب جانه ذلك اقول انا اعم
 فيما قاله العلم اذ الحديث انما هذا القول عليه لانه كما في حديثه لم يرد العلم اليه كما قالت الهالكه لاعملى الايمان
 اذ ان ارسنيتي لم يرض قوله ارحم سبحانه قول موسى انا اعم شرعا ارضه جهة رحمة لامة والمعنى لم يرض
 ان يكون قوله شرعا يقتدى به وذلك ارسنيتي والحمد لله اعم للما يقتدى به فيه من لا يبلغ كماله ارحم موسى من
 جهة مرتبة في مرتبة نفسه انظها حالة وعلو ورحمة من امة متعلق بيقته فيهلك بالانصباء الى ربيع في يقته
 به من امة في قوله انا اعم من غير غيبه واستثناء لا يفهمه اقول انا اعم من مدح الانسان نفسه ارضه اظنه وقد
 قال في خلافة كوا انك تعلم جميعه انتهى وبورثه ذلك القول وهو انا اعم من الكبر والجب الا ان يكون تحذيرا منه
 ظاهرا واما على امر الاجتهاد على الاعمال واخذ الاشياء والرد على المناجزة عن المعنى وان ترجمه عن هذه
 الرزاك اذ المذكورة ان انبياء بشرت فقامتهم ورفعت درجاتهم وان تفاوتت في الفضائل والفاضل كسفة
 السائل فخرهم بدرجة سلمها ينتج اليهم والراء ارسنيتي طريقتها وفي نسخة سلمها ارسنيتي ودر كسها ينتج اليهم
 بان يدركه خلافتها وفي اصل النسخة نيلها ارسنيتي فيصيبه ضررا ويجعل له خطرا بالامة عنده ارسنيتي في الاضامة
 او التخص منها فاحفظتها اولي لنفسه قبل وقوعه فيها وليقتدى بصيغة الجهد ارسنيتي خبره وهذا
 ارسنيتي والاعتقاد قال سلمها لقرته عليه سلم تحفظها من مثل هذا ارسنيتي واما يرسنيتي عليه له ولغيره فاقدر
 علم بصيغة الجهد وفي نسخة اعم به وانما سيد ولد ادم اربوم القيمة على ما رواه مسلم وغيره ولا ضرارا اقول انما
 النسخة ارسنيتي ينتج ربي وهذا الحديث يعني سئل النبي اعم امي حتى التاكين نبوة المحضر لقوله وفي نسخة يقول
 ارسنيتي في حديثه انه وفي نسخة انا اعم من موسى وهكذا وقع في كثير من الاصول وهو غير الصواب لا
 المحضر المضان اليه القول العائد على المحضر والغير المحرور يبق عانه على الحديث السابق وليس فيه ان المحضر
 قال انا اعم من موسى فالصواب ما في بعض النسخ وهو قوله في انا اعم من موسى ويكون الخبر المضان اليه القول
 العائد على الله والغير المنصوب بان عانه على المحضر وقد سبق ان في الحديث بل عبدنا مجمع المجرية اعم منك
 ولا يجوز الولى اعم من النبي ارحم الانبياء وفي نسخة من بني وفيه انه لا يجوز ان يكون الولى اعم من النبي مطلقا

لا كما بينه الخضر مقيدا واما الانبياء فينبغي ان يكونوا في المعارف كما قال في قوله تعالى واخذنا من بعض النبيين على بعض وكذا في قوله
كافر ورفع بعضهم درجات وقوله فاعلموا ان الله لا يهدي القوم الضالين بل فعلته بامر في قوله ان الله يهدي القوم الصالحين او يهدي
وانما ليس لوط ان تقدم على قتل صبيه مجرما وما يتكلم به بللام او الهام انه لا فرق في علم الله سبحانه ومنه قوله ان الله ليس بغير
يخبر ان يكون فعله الامور الثلاثة او الخلق الصبي فان غيره يحتاج ان يكون بامر الله اخرون زعموا وهذا القول الضعيف
ارضاها ظاهرا لانه ما علمنا في زمن موسى عليه السلام في غيره الا انه هو من اول الانبياء من اهل الضمير
الانبياء والاشارة في ذلك ان في قوله ان الله يهدي القوم الصالحين ان الله يهدي القوم الصالحين وسبعا في قوله ان الله يهدي
القول ان الله يهدي القوم الصالحين بل نعم احد العلم فيك ليس على القوم اربعة الاطراف وانما هو قوله اعلم محمول على انفسهم
وفي مضافا بمعنى لم يخرج الى اثبات نبوة خضر وفيه انه يشكك قتله الصبي على ما قد بينا فلا بد من القول بنبوته او
بوجود نبوته وبارون في مدته ولهذا قال بعض السيوخ كان موسى اعلم من خضر فيما افترقه الله وخضر اعلم بالرفع او
النصب فيما وقع اليه سبغة الجهول من موسى متعلق بالعلم وهذا بعينه في نفس محمد بن عبد الله تقدم وقوله ان الله يهدي
انما الجح اراضه موسى الى الخضر كما روي في التهذيب لا للتعليم ويروى قوله ان الله يهدي القوم الصالحين
الانبياء واما ما يتعلق بجوارح ارباب الاركان من الاعمال ولا يخرج بها او لا بالفاء كما في نسخة لانه جواب
الاسبيح والجملة فيما بينهما معترضة والتقدير وانما لا يخرج من جملتها من جملتها اي الاعمال القول بالعلم في قوله
خبر الرضى وقع في الكلام من قسمه الزمر سبيله البلاغ من القرام ولا الاعتقاد ولا يخرج من جملتها ايضا الاعتقاد
بالتعلم لانه لا يمكن ان يكون في الغلب مما عدا التوحيد وما يتبعه من الايمان والاسلام والاسان وملازمة الايمان
والاعتقاد مما عدا ذلك عليه قلوب الانبياء وما قد سناه من معارفه المختصة به ان القلب واحواله فانها لا يخرج من جملتها
لانها في اعماله فاجمع المسئلة السكوت على عصية الانبياء من الغواشس اقولوا فعلا ومقدرا ومن الزنوب التي تحس
قربها وحرم على هذه الامة ومن قربها والكبائر المورثات بسبب الموصلة الى الهلكة ويؤخذ من تعبيره ويروى في الحديث
والاولى شققة باركتاب السبب والاخر باجتناب العبادات ويستند الجمهور ان اكثر العلماء في ذلك ان القول
بعصمتهم الاجماع المراد ذكره من المسلمين المتقدمين وهو مذنب الغاضب بذكر ارباب الطيبين المختلفين في الحكمي
ومنعوا ارضعتهم غيره ارضى الغاضب برئيل العقل لعدم احاطة منع عصمتهم الامكان في نفسه مع الاجماع ارضى
شكرا عليها وهو امر الاجماع قول الكفاية ارضاعه المنازلة وانما هو الاستناد بالبدال الهيلة او الكثرة ابو احمد
الاسفرائيني الشافعي وعلل في اهلنا لفظي والجمهور وعدم عقله والافلاخية في عصية الانبياء في اكثر قول النبوة
وبعد ما وانما اختلفت في اعداده من الكبائر والصغائر والجمهور على عصمتهم من الكبائر بخلاف ما سياتي من اهلنا
من الصغائر وكذلك اختلفت انهم معصومون من كتمان الرسالة لقوله ان الله يهدي القوم الصالحين
والتفسير في التبليغ اورد في التفسير فيه بقوله فلعلك تترك بعض ما يوحى اليك لان ذلك وفي نسخة لا لا
كل ذلك اركل واحد الكتمان والتفسير يقتضيه العصية بالنصب منه المخرج بالرفع ويروى مقتضى العصية منه
المخرج مع الاجماع على ذلك ارضى ما ذكره الكفاية ارضى جهته العامة العلماء والجمهور قائل بروى والجمهور قائل
بانهم معصومون من ذلك من قبل الله معصومون باختيارهم وكسبهم الاصلها التجار وفي نسخة خلافا للجمهور في القدر
فانه قدر القدرة ويروى لا قوة لهم على العاصي اصلا وهو يجوز وجوب مشقة مسبح به محمد واليه شيب التجارية
وجم انبائه وهم يرافعون القدرة في بعض اصولهم من تنق الرثة وتنق الحيوة والقدرة ويقولون بخروج الكفاية
والقدرة كيف ونهم سبب فانهم اياهم في بعض المسالك وهم اكثر من عشر فرق فيما بينهم كالمبرغوثية والزرغوانية
والمستدركة وغيرهم وهم فرقة من ثلاث وسبعين فرقة واما الصغائر فيجوز ان ارضى جهته العامة والجمهور قائل
ويضم من اختلف كما ما ذكره غيره منها واني باشم من المعتزلة حيث يجوزوا الصغائر غير النبوة على الانبياء ويروى
ابن جعفر الطبري وغيره من الفقهاء والجهتية والمحدثين والمكلمية ارضى اصول الدين والملاذ بعض من كل منهم

واستورد بعد هذا في فصل الرد على من اجاز الصغائر على الاشباه ما احتجوا به ارا السنه لو ابدت من الدولة وذهبت
 حاشية اخرى الى الوقت ارا التوقف في امرهم وقالوا العفل لا يجيل وقومها ارا الصغائر والكباير منهم ولم يأت في الشرح
 ارض الكلبه والسنة ما وقع بعد الوجهين ارا بوزار صدورها وذهبت حاشية اخرى في الحقيقة من الفقهاء والمكلمين
 الى الصغائر من الصغائر المتعلق وقومها كصحيح من الكباير المتعلق على عدم صدورها عنهم قالوا لا خلافه الكباير
 في الصغائر ارا في تعريفها وتعيينها وتعيينها ارا عدم تميزها من الكباير والشك في ذلك ارا لا يشبهه تعيينها من بين
 الكباير فقد عرفت ان كل ما يجب فيه حد وقيل ماورد فيه وعيد وقيل على امر نسبي وتوقف بعضهم عن الفرق وقول
 بعض ارا لقوله وغيره ان كل ما وقع له كذا فهو كذا كما رواه ابن جرير عنه وانه بالفتح ارا ان الالف النسخية منها
 الصغائر بخلافه لا ما هو اكب منه لالس والنبلة والمعاينة والمعالجة بالنسبة الى المعالجة فكل ما فوقه صغير وما تحته
 كبير وكلها معصية في الخلق بالاجبية ومخالفة العبادي في ارا امر كان يجب كونه كبيرة ارا حيث انه مخالفة لصاحب
 الكبرياء والعظمة والافاضة في تفاوت مراتب المخالفة ولذا قرئ ان تجتنبوا كباير ما تنهون عنه مخفونكم سيئاتكم
 وفرغ من جعل الزنبة يجتنبون كباير الائم والنواحي الالعلم ارا الصغائر وقولنا سئل الله تعالى عنكم ان تغفروا
 لهم فانفروا واتر عبدك لا الله عز وجل العاقبة اللهم ما يبره عدل الدنيا وعد الاخرة ارا ما يبره ما يجب للعبد
 في الدنيا من غير ما يبره في الآخرة والبرهان في العبد كعقود الوالديه والكل الربوا واموال البنايين
 غير العاقبة ابره بعد الوالدين ارا البندوس المالكه صاحب الرضه لانه فقها وديناله نصا فيه جيدة العبارة منها كباير
 المعونة في شرح الرسول في بصر سنة التسمية واربعاثة ودفه بالقرائة الصغائر فيما بين في الامام الشافعي وباب
 الزاينة بالقرية من ابره العاقبة وكباير لا يجزه ان يقال في وفي نسخة الا في معاصي الله صغيرة لما يلزم فيه اختصار
 الا على لغة انها تقف وفي نسخة تغفر باجتناب الكباير منها لا يعين اجتنابها فانه مذموم العترة بل بسط على
 اجتنابها كصاحبها بسببها اعمال حسنة بينها الشرح وجنابها ولا يكون لها في المرافقة بها حكم مع ذلك ارا مع شرفه الله
 بجملة الكباير ارا لم يثبت فيها صيغة المفعول او الفاعل فلما يجب عليها ارا لا يبره فيها ولا يبره منها ولا يبره عليها
 سأل ارا المطاعات وان كانه ظهر قوله ان احسنه يبره من السيات يشمل الصغائر والكباير الا انه علماء ارا السنة
 ابره على انه المكفرات مخصوصة بالصغائر ويجوز ان الله يعذب عليها وينقر ما دونها والمسيئة في العقوبات
 الكفر الى السنة كما قرأ ان الله لا يغفر ان يسرك به ويفغر ما دون ذلك من سيئاته وفي نسخة في العقوبات اي عن
 الصغائر والكباير ارا الصغائر على ما هو المتبادر وهو ان ما دونها من عصى الاشباه من الكباير الصغائر
 قول العاقبة ارا كباير الباقية في روح وجماعة امة الكشعرية من باب مطلق العام على الخاص ارا ومن الكباير
 من امة الفقهاء كما يتبع لما تدرية وقد عرضنا اثنا ارا من اهل السنة او المالكية ولا يجب ارا لا يثبت على القولين
 وما قول العصاة وعدمها عقلا ان يتلفه وكانه الاظهر ان يقول ويجب على القولين انه لا يتلفه انهم ارا في الاشباه
 معصومة عند تكرار الصغائر وكثرتها اذ لم يمتها ذلك التكرار بالكباير قال المتعلق في عصمتهم منها قال من جملة
 الكباير الاصرار على الصغائر فقد ورد لا صغيرة مع الاصرار ولا كبيرة مع الاستغفار لاني صغيرة ارا ولا يجزى
 انه يتلف في صغيرة اوت الى ارا الة المحسنة ارا الهابة واستغفرت المردة بالانز ويجوز ابرها وادغامها وحج
 القوة وكمال الرجولية وادوية الاضرار بتقديم الراد على الراد الاحتارة وانحسرة ارا الرنااة فهذا ارا النوع
 من الصغائر ايضا ما يعص منه ويروى عنه الاشباه اجماعا لا مثل ذلك من حيث انصاف ارا فيجب من حيث النص ويروى
 من حيث النص ارا الموصوف به ويروى في قوله اوله على الهاء المتعدية في قوله بجا صا ارا عفره وينقصه وينفر
 بتعريف النفا ارا في قوله الفلذ بعبه اي من قبول الكلام وحصول فله والاشباه من موزة عن ذلك بل متعلق بذلك
 ارا في نسخة ما كان من قبيل البياح ارا الزنبا لا يتعد على فاعله ولا فاعله الى مثله ارا الى شبه ما تيزه من عند نحو
 جاد الرب من ام البياح الى انظر بفتح الحاء الهلة وسكونه الفاء العج ارا المنع وقد ذهب بعضهم الى عصمتهم

ولم يكن نبيا منهم سلوات الله عليهم فهذه جملة المذهب في هذه المسئلة على الغرض المولود هذه الاقوال الاربعة
 وحق قولنا احد هما ادم وهذا على غير ما يراه في نبي الموصفة وثانيها ان جميع الشرايع شرع له ملكه بعض شرع المحصول
 على الملكية واظهر ان هذا هو الاوجه من الاوجه البقية واللاحقة وهو المناسب لما عليه السلام من مرتبة اجمع في
 المرام ولانه كان يظهر الامم الزمان المسجج بجميع الصفات مما سبه انه كان قبل البعثة على تلك الحالة اجماعة بطريق الاجماع
 وبعض على وجه التفصيل في مراتب الكمال فلو انما في قوله تعالى ما كنت تدري ما الكتاب ولا الالهة وهذا هو غاية الالهيان
 وفيهاية الاعتزاز والعدم المستعان ولا يظهر فيها ان المسئلة ما ذهب اليه النبي صلى الله عليه وسلم في احوالها في ابعدها فترجم
 المعشيتية كسيرة العباد المسودة اذ لو كان شرع من ذلك لنتقل كما قدمناه ولم يخف ان هذا هو حجة ارجوها مما ملك الله
 لهم في ان يحسبوا ان الانبياء اى انبياء بني اسرائيل فلزمت لشرعته من جاد بعدا وفي نسخة بعده اذ لم يشترط عموم دعوة
 عيسى كما يدل عليه قوله تعالى اذ قد بعثنا به مريم الى بني اسرائيل ان رسول الله اليكم بل الصحيح انه لم يكن له دعوة عامة
 الا لنبينا عليه السلام فانه دعوة عامة للجميع والاشارة الى خلق كافة كما بيته في الصلوة للعلية بخلاف دعوة نوح فانه كان
 مختصا بالاشارة وفيه وسليمان كان يدعو اليها الا انه مخصوص ببني اسرائيل والرسالة على حقيقة الاماويل والواجب
 ايضا الا في خبري الاخيرين في قوله تعالى ان اتبع مله ابراهيم حنيفا لان امره بابنائها انما كان بعد الوصو اليه السلام
 قبله والافراي في الاخيرين في قوله شرع لكم في الدين ما وصي به نوحا فانه ايضا هو الوصو ونوع هذا الخبر في هذه الاية وفي نسخة
 فخذ وفي اخره في قوله تعالى الاية كما قبلها على تمامهم فما التوحيد ارضعها الوالت وتوزيد الصفات وما يتعلق به من امور
 السموات والارض والكلية المجمع عليها في جميع الحالات لا اختلاف لكل شيء فيما جاء كما قد شرع لكل جعلنا منكم شريعة و
 منها ما و هذا قوله اذ تلكت الذينها في المذكور من الانبياء والاصفياء يدري الله ارضعها و اجتنابهم واحصا طعامهم
 وعزمتا بعد الهوى زكاهم وبنامهم وعز المعاصي عصمهم وبنامهم فبهديهم اقره بسكونها، للكت وفي قراءة بكلمة
 وفي رواية بابنائها فالضمير الى المصدر فتدبر وقدس الله فيهم ارضعها الذين يدري الله ولم يبعث ارضعها ولم يكن له
 شريعة تخصه كيو سعه اية يعقوب على قوله من يقول ان كسيرا رسول وهذا واريد بقوله تعالى ولقد جاءكم موسى بآية
 بالبينات الاية لم يعرف له شريعة تخصه ويدرس من لوازم الرسالة وقدس الله فيهم ارضعها منهم ارضعها في هذه
 الاية شرايعهم وفي نسخة وشرايعهم تحلقة لا يكون اجمع بينها ارضعها في الاصول الفوتلفة من ارضعها فيهم ان المراد
 بهم ارضعها ما اجمعوا عليه من التوحيد وعبادة الله تعالى بعبادة التوحيد ولا يبعد ان يكون بعض الشرايع المجمع عليها واحدا
 في الامر بالاعتقاد بجمع افراد الانبياء وبعد هذا ارضعها تقرر وتقرر فكل من لم يرضعها في الاصل في هذا القول في
 في سائر الانبياء غير نبيا عليه السلام او خالفوا بينهم ارضعها فيهم فيهم فبغير تفصيل بين على اصولهم اما من صنع
 الاتباع عقلا فبسطوا بشهدا الله ارضعها اصله ولم يتكلف نقله من متعصفا على رسول في غير تفرقة بلا مية بكلمة الله
 ورضعها ارضعها وشهادته ومنه الى النقل فانما تصور له بعبدة العباد وقيل بالنعول وتقرر ارضعها وعلى كما
 يتقضى امره وقد ورد من يقول بالوقف فعمله من غير تفرقة لعقله عند قدره بوجوب الاتباع ارضعها
 الوجه في قوله من الانبياء فيلزمه ان القول بموجبه بما سبق في كل شئ وفي نسخة في كل شئ **فصل** في ان نبيا
 من فصل العصمة حكم ما يكون من مخالفة فيه من الاعمال المذمومة الصادرة عن قصد ارتداد ويومئس عصية ويريد
 تحت التكليف ما لا يوافق به فاعله وانما ما يكون من مخالفة فيه من الاعمال بخير قصد ونوعه كالسهو وهو الزمور بالقلعة
 من الغفلة في الجملة والسبب وهو الزمور بالمرء والكلية في العوطفات الشرعية سواء يكون من ارتكاب المنهيات
 واجتناب المأمورات مما يترتب الشرع بعوم خلق اجتناب به وتترك الموافقة عليه كالسهو في الصلوة والحكم والسنن
 في الصيام وجوابا ما قوله فاحوال الانبياء في ترك الواجبة به وكونه لسبب عصية لهم مع اعمهم ما يشير اليه قوله
 ربنا لا تؤاخذنا ان نسيتنا او اخطانا وحديث ربيعة بن معاذ والنسابة وما اشكره عليه كما رواه البخاري في سننه
 مرفوعا بشد صحيح ثم ذلك ارضعها الموافقة بالسهو والنية على نوبتها حدما ما عرجه البلاغ وتقرير الشرع

فما يعمل

بانفور في الحال اي من غير شراخ على قول بعضهم وهو الصحيح وقبل انفرانهم او قبل موته على قول اخرونه وانما ما ليس
 بطريقة البلاغ استنبط من سراج الاسلام ولا ياتي الاحكام من افعالهم عليه السلام وما يخص من امور دينية امر اسرار ربه وذكر
 عليه امر انواريه مما لم يتعلمه ليقنع فيه بل يستفح به في زيادة قربه من ربه فما اكثره طبعات علماء الامة وكذا انه
 طوابعه مشايخ الملة على مواز السهوار الزبول والغزلة والعلامة الخليفة المستغرق في امره في افعالهم حبه نزول الالوارا
 اليه ولا يجهت بذلك معرفة ولا منقصة وحقوق الغزوات ار الرهات بالنسبة الى علو حالاته والعلامة لغزواته الحاديات
 بقلبه المستغرق في بحر حبه ربه وذلك ان اصغر الرزي يعجز به هذا كثره بما كلفه بصيغة المفعول اي باطلوثة الحق ويروي بما
 خلفه من مقامات اخلق امره بعبادتهم وسياستة الامة ار شافطهم ويروي وسياسة الامة ومعانة الال في عاناه
 فاساه امره صانعة اسوالم ومراعاة افعالهم رقتاهم وعوناهم وما حطت الاعداء امره من قوتهم ومخازرتهم وهذا كله
 في حيث هو مما يستغل القلب من تجرده للرب وبوجبه فتور يقتضيه في الجملة فصول وكلمة ليس صدور ذلك وظهور
 ما هناك على سبيل التكرار اي المقصود الى حاله الاكثر من ٧١٧ اتصال اي ولا على سبيل الاتصال في مقام الانفصال كما سبيل
 الغزوات العلة في الاتصال عن مشاهدة جمال ذر الجلال على وجه الكمال كما قد مر من كماله على ان الله يغيره على خلقه
 بسيفه المفعول واللعن قد يوجب قلبه عن مشاهدته ربي بالاشتغال بامر الله والاتصال الى اوضاع حكمه كاستغفر في اليوم بسورة
 ومائة مرة وبما في سبيل حسنات الابرار سيئات المذنبين الاواريل كما في كل وقت وحالة مستقيا الى مقام مرتبة بعد
 الحالة الاولى بالنسبة الى المرتبة الثمانية العليا والقرنلة الاولى سنية ومنقصة مما خرج فيها الى الابدية وطلب المغفرة
 ما فيه سورة المحبة كما يشهد اليه قوله نحو والافرة فيرك من الاولى وليس في هذا انما ذكره في خطه ارضع في رتبته
 ويقتضيه معاملة ارضع من كرامته ووقفت طائفة الى منع السهوار السنية والغزوات في حبه على
 جملة ارضع استثناء حاله وهو مذهب جماعة المتصوفة ارضع على طريق العصفون وتتم على سبيل التعرف واحسب علم
 المتلوب بالحالات السنية الجمالية والعامات البهية العلية ويكسر بجمع حبه المشتبه بالسهوار الثمانية لعلوا انما
 وقع من افعالهم عليه السلام في صورة الغزوات وبهية الغزوات ليست في حقيقتها المترتبة عليها انفسه مرتبة بالحالات
 او تصور في رتبة ملو المقامات فان سنيات ارباب السعادة حسنات حسنات اصحاب الشقاوة سيئات كما يشهد ارضع منهم
 بقوله **الح** من لم يكن للوصال مله فكل طاعة وتغيبه وانما مله ان تمنع بينة البشرية لا يقوى على مداومة طبعات
 الالهية فمارة يكون في حالة الصعود واخر في حالة الهبوط وكذا يتجمع المقامات بتناوب فبقة الغناء ورجعة البناء
 حتى ترتب جملة الكبر والسكر والذكورة والذكور والتدلي والشرق مع الاله مقام جمع الجميع يقتضيه ان لا يمنع الكثرة عن الوحدة
 والوحدة عن الكثرة فلا يتصور في حق الكل منهم صدور الغزلة بالمره فان اتباعهم بركة اتباعهم وسلوا الى حد
 لو ارادوا ان يتركوا طاعة ويقتلوا ساعة لم يتدروا على ذلك عكس حال ارباب الدنيا واحسب ان يجب عن المعرفي
 فشيخة من اقام العبادات في ارضه وقد علم كل اناس شريهم وعرف من مذهبهم كل حزب ولام في هذه الاحاديث ار الواردة
 في باب السهوار في ارضه تذكر ما في نسخة سنذكرها بعد هذا ارضه غير شراخ في الفصل الذي يليه ان شاء الله تعالى
فصل في الكلام على الاحاديث المذكورة فيها السهوار من عليه السلام قد قدنا في الفصول السابقة ويروي
في الفصل الذي تقدم قبل هذا الفصل ما يجوز فيه عليه السلام من الافعال والاحوال السنية وما يمنع فيه
عليه السلام من الافعال البهائية والاطلاق الشرعية واحكامه ارجلنا وتوقع السهوار في الاضمار بفتح الهمزة كسواء
جملة من غير تفرقة بين كونها دينية او دنيوية وفي الاقوال الدينية قطعا واجزا وتوقعه ارجوزنا وتوقع السهوار
في الافعال الدينية لعدم تناقضه حكم المهرق وعدم مبانته وجه النبوة على الوجه الذي رتبناه واسترنا الى ما ورد في
ذلك كما بيناه من حكمة ان كونه مع قلبه انما يقع سببا لا مادة على لاقته وتبوير حكم الملة وكما ينسب الغزوات في
الفصل ونقل الصحيح من الاحاديث الواردة في كونه عليه السلام في الصلوة غنة احاديث اولها حديث ذي السيرة
كأرواه الشيخة عن ابي هريرة في السلام ارسلاه عليه السلام من استقام ركعتيه في احدى ثلاث العشا او الظهر والعصر

وقد روي في ١٤٨٥ أن أبا علي وجماعة النصفية ولكنهم اتفقوا بحسب التقدير الحسن في مقام التفسير وهو ما يربط
 بينه في أوله قال النكاح في عهد النبوة الصانع وفي نسخة أخرى وفي آخره وفي نسخة أخرى وفي نسخة أخرى
 تفقه بأبيه العظم جمع بينه الفقه والزمه فمر بوجوه الحق في طبقات النسخة صلا ربعه سنة الصبح بوصف العشاء
 وشيخه ابن العاصم في نسخة هذا من قوله عنه فحوتب في ذلك فقال أتيتك موقفاً أنت تبتع رجلاً لم يخلق بعد فقد مات
 سنة اثني عشرة وما تبعها إلا أنه أمر حديثاً لأنه أواسط لسببك وانه معناه التفسير في التوزيع أن السني أو
 شيخه له لورود نسبة عليه السلام النسبة إلى نفسه تارة نظراً إلى مقام الفرق وإلى رتبة كونه من أركان العقائد
 التي قوله في ما رويت في حديثه وكثيراً ما روي في رواية القدرية والهجرية وأما القدرية فمعتبرة كما هو منسوب إلى سنة
 السنية من القائلين أبو الوليد الباجي بالموصوفة ويحتمل ما قاله ابن أبي رافع وأما رتبة رتبة ابن أبي رافع عليه السلام
 أنه السني البناء للفاعل في اللفظة كبناء السهو فيها اختياراً أو أنه البناء للفاعل في النوم لبقائه فيه
 اضطراراً وفيه أن قلبه عليه السلام كان لا يتنام في له نواماً ويتفقه لسواء في مراتب الاحكام والاحكام والسبب
 الفاعل على سبيل عادة البشرية الزموا في اللفظ والسهو والغفلة الزمنية في شغل البال وتشتت الحال
 وأنه بسبب الغفلة مع أقبالي عليه وتفرض له أي فراغ خاطري إليه فاضاف أحد الشبان إلى نفسه إذا كان له
 بعض السبب وفيه مواعيد مباشرة في تفصيل معاجلة وفي الأخرى من نفسه تسبب إذا هو فيه باعتبار
 ما روي في البجيلة ومخاربه كالضطر إليه لأنه قدر في الأول عليه أنه يصدر منه كسب لديه فهو مضطرب في صورة
 ويركب يخلق ما يشاء ويختار وفي السنة الملائكة على الجوار لكونه مالك تشق في نفسه من يدته وفيه بصفة
 من أفعال المعاني ومن بعض الصوفية من أرباب المعاني والكلام على الحديث أي ذوى العلم على حديث السهو وما يتعلق به
 من تحقيق المعاني إلى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسهر في الصلوة فيترك منها ما ليس من علم بها ولا ينسبها إلا
 الشبان ذبول وغفلة وانتهى رعايته مودة إلى زوال الدرر من البقرة المدركة والحافظة بما يستوي على القلب
 ويغشاها ما يجب من مباداة الرب تعالى في ذلك وأنه صدر السهو عليه السلام من غير أنها أربعة من الغفلة ما يورد في
 النقص والسهو مشغل فيقول انتهى إلى زواله من المحافظة في حواله فكان عليه السلام يسهر في صلوة أي لانها
 ويشغله من حركات الصلوة ما في الصلوة مشغلا بها الغفلة منها فلا يتذكرها عن علم فيها غير مبال ولا يخرجها عن وقتها
 بشهادة من عمل للمسلمين الذين هم عن صلواتهم ساهون أن غفلون وأصبحوا بذلك البعض بقوله في الرواية الأولى
 أي لأنه بسبب النسي وفي نسخة زيادة وكثيراً ما نسي وحاصله أن النسبة الذموم النسب التي تقصير لانه منفي
 عنه عليه السلام بخلاف ما خلفه في اضطرار الحكمة الالهية كما تقدم والسهو علم وفيه طائفة ومن بعض الصوفية
 إلى منع هذا من السهو والتباعد كل أي عنه كما في نسخة وقالوا السهو عليه السلام كان عمداً وقصدت
 بسبب الغفلة أو الغفلة وهذا قول من غلب عليه أمره وروى في الموطأ ومثاقين المعاصرين لما قصده السهو للحد
 لا يجلو بأهله المهمة على سبب الغفلة لا يطلع منه بطلاناً فينبغ حاصله يقال هذا الأمر لم يجل منه بطلاناً إذ لم يكن
 فيه فائقة وقد صرح الجوهري بأنه لا يتكلم به إلا في الجهد وقد أتى المولود في صورة النسي ولعله يسوغ أيضاً وقوعه
 من الغفلة والسهو كما أنه لا يعلم أنه كسبه يكون متعمداً سيما في حال واحد وزمان واحد ولا يخفى لهم في حوالهم أنه أمر
 أمره بالوعود بنقد صورة الشبان وهو بسبب المصدر جرباً التقدير وروى أنه يتجدد بسبب الغفلة المضاعف لسهو الغفلة
 أي لأنه في نسخة زيادة لانه وهو بالوجهين على سبب وقد أثبت ابن أبي رافع عليه السلام وروى أنه أثبت
 أمره بالصوفية وهو الشبان من قبل نفسه أو لانه من قبل ربه وفيه مناقضة التعمد والغفلة فلا يجمع إثبات التعمد
 والغفلة له عليه السلام وروى من مناقضة التعمد والغفلة بالاضافة إلى الغير وقد أضافنا أنها بشرتك أنك كما نسوة
 وفي رواية أخرى ما نسيت فذكر في وقد جاز إلى هذا القولين بأنه أمر يتعمد الشبان فيطمع من الغفلة من الغفلة
 وهو أبو الخطاب ويكنى أبو الطاهر الأسفاني ولم يرتضه الضمير لوجهها. استأثر في قوله منهم أي من المالكية وغيرهم

واذا رخصت يعني انا ايضا لظهور تناقضه ووضوح تعارضه وقال النووي بعد ذكر هذا القول من بعض الصوفية
 ويزيد على ما مر من يقدر به الا الاكسار وابل الغلظ الكفران في فانه مال اليه ورجه وهو ضعيف متناقض ولا تجوز
 الا شيئا الظاهر في اراء العامة بانها على السلام كانه يسهو في صلوة ولا ينسى والعمامة باية كونه كانه عمدا وقصدا في قوله
 ان لا ينسى تصيغه النفي على بناء العامل وكلمة ان في صيغة المفعول او ليس فيه نفي حكم التسمية بالاضافة اليها
 بجملة او بالكلية وانما فيه نفي لفظ ارجحنا المشعر بعدم التسمية اليه وكرامة لغيره او وصفه الرزق بحال عليه
 كقولهم صلوا لله عليه وسلم بحسب ما حكمكم انه يقول شئت اية كذا لا اعزافه بدخوله تحت ومجمله قوله سبحانه
 وكذلك انك اباننا فثبتها وكذلك اليوم تنس وكلمة تنس فتدوير الراء انه لعله من غير تفسيره اياه بعرض او
 عرض ورواه ابو عبد الله بن حنبل بحسب ما حكمكم انه يقول شئت اية كيت كيت ليس هو تنس وكلمة تنس وهو يروي
 في الاول وقررواه احمد والشيخان والزبير والنسائي عن ابن مسعود عن فروعا بن مفضل ما حكمكم انه يقول شئت
 اية كيت وكيت بل هو تنس ويمكن ان ذكره نسبة التسمية الى النفس لانه توهم الذي ان له استنادا بالجملة او
 كانه اية اولها التسمية بمسألة الترك محرومة له انه يقول تركك القرائة او قصدت الى التسمية لولم يكن باختياره
 اياه بخلاف ان الله في وشاء وانما حصل ان اختلاف النفي والاثبات باعتبار لفظه ومبناه لتفاوت نحو
 العلم ومقتضاه باعتبار معناه او نفي العقله عن ربه وقلة الايمان بامر الصلوة عن قلبه كونه غفلا عنها
 بالصلوة يعني لا بعضها في جمل بعضها ونسب بعضها ببعضها او بعضها بالصلوة ببعض الغفلة عنها ليعين السامع
 فيها ما يجبر بتركه شيئا منها كما شرحت الصلوة على ما روى الشيخان يوم اختلفت ارضاء من اختلفت وهي نفي الاقوال
 وكانت في السنة الحاشية بعد الهجرة في شمال منها حتى خرج وقتها وشغل بالتحرز في العدم عنها ارضاء الصلوة يشغل
 سيطرة العليا وهي حاسة الدنيا عن حاسة وهي اداء الصلوة لما ورد وشغلها في صلوة الوسطى صلوة العصر
 ملاء الصلوة عليهم وقبورهم نارا ويحل ان الرزق ترك يوم اختلفت اربع صلوات بالرفع على انه خبر ان ثم ابراهيم
 بقوله الظهور والعصر والغرب والحاء وهذا على قول الكوفيين وانما ما كانه سبب يوم نيكوتر اعمال تركه ويولانا في
 نيكوتر اربع صلوات ذكره الحلي وعلل الواقعة تعددت في العزقة ووجه اصح من ذهب الى جواز تأخير الصلوة امر
 الى الزنج وقها في الغوث اذا لم يتكلم من اذائها الى وقت الامر وهو مذهب الشافعية والصحيح ان حكم صلوة
 الغوث كان بعد هذا بعد ما يحل له ولا يبعد ان يقال انما كانه نسيجا اذا كان قادر على التكلم من اذائها لصلوة الغوث
 خلافت ما اذا لم يتكلم من اذائها كما قاله العدو من كل جانب مما حصل ما وقع في الاغراب والله اعلم بالصواب
 فان قلت فما تقول في نومه جليلة السلام عن الصلوة يوم العواذي كما روى البخاري وقيل هو واد صحابه وهو موضع
 بجوار مكة وروى عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتركها في يوم العواذي الا في مكة او مكة
 وتام هو وصحابه فلم يستيقظ احد من اصحابه حتى ضربت الشمس فكل من ارسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اوام استيقظا
 فقال اتساروا بين سوتوا واحكم فاقساروا واحكم شيئا ثم توشاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وامر بلا
 فانام الصلوة فضله بهم الصبح وقد عد عليه السلام ان عينه تاملان ولا يتنام قبله قال النووي وهذا من خصائص
 ايشاء عليه السلام انه في الجملته اقتراض بين السائل والجواب ورد ما لا انفاد ان قلبه لا يعرفه نوم فكيفه تمام عن الصلوة
 حتى خرج وقتها فقام ان العلماء في ذلك اثنان وقع في شئ من ذلك ارضع نومهم قد بالوصف المذكور فيها كذا جوبت
 بالخصب طاعة اسم ان فيها ان المراد بانه هذا الرزق ذكره البيهقي في حقه حكم قلبه عند نومه ارضع نومهم في عينه
 ارضع نومهم عينه او العين هذا حكم قلبه ومبني حال في اجتماعهما في غالب الاوقات وقد ندر منه نعم الدال الى
 ومبني نادر في ذلك ما غفله قلبه حال نومه عينه كما ندر من غيره خلاف عادته وانما حصل ان له عليه السلام على
 قيل كانه حاله في المنام احد ما انه كانه تمام عينه ولا يتنام قلبه وذلك في غالب اوقاته وانما في وجهه نيام
 قلبه اشياء وهو نادر فصادف هذا الموضع حاله ان في علم ان في بعض النسخ ضبط عينه بدل عينه

الذي يفتح الكاف والراء نوم حنيفه فاعلم ان
 الكون في النوم مسافر آخر ليلة نوم الكون واستراحت
 الكون نزول ايمنك

بقوله انما نحن نؤمن بالذکر وانما له كانظرون وتكليفه ويردك وتكليفه بلاهة بقوله يا ايها الرسول بلغ ما انزل
 اليك من ربك وان لم تفعل الآية **فصل في الرد على من اجاز عليهم الصغائر والكلام على ما احتجوا به في ذلك**
 ارما استدلوا به من الظاهر فذاك العلم ان الجوزية للصغائر على الانبياء والفقهاء والمحدثين وغيرهم
 ارتابهم كما في نسخة على ذلك من المتكلمين كما في بعض الطبعات وغيره **احتجوا على ذلك** ان الجوزية ما عليهم ببلوا امر
 كثيرة من الزيادة في القديم والحديث **الرسالة** ان الزموا انوا امر ما من غير انما ولو الكثرة وانما هو ما مندهبا
 وطريقة افضت بهم او وصلت بهم الى تجوز الكبار عليهم وحق الاجماع او الى مخالفتهم وما لا يقول به مسلم امر
 تجوز الكبار قبل البعثة ثم انما لا يقول به الا المشركين فكيف يجوزونها الصغائر عليهم وكل ما احتجوا به مما خلف
 الفسوخ في معناه وما بلغت الاحتمالات في مقتضاها **ان تجوز** وهو مواده ومع وجود الاحتمال لا يصح الاستدلال
 وجازت انما ويل جمع اقوال جمع قول **اراقوال كثيرة** في هذا البحث وفي نسخة فيها ان في هذه القضية **للسلم** العلم
 من الصحابة والتابعين بخلاف ما التزموه **ار بعض** خلف ذلك ان تجوزها بما تكلف وفي نسخة ذلك ما دام
 كبر مذاهبهم اجماعا **ار جميع** المسلمين وكان خلفت بما احتجوا به قديما من ايام المتقدمين وقامت الدلائل العقلية
 على خطأ قولهم وصحة غيره **ار غير** مقالهم **وجب تركه** جواب اذا اذ المراد المصير الى ما صح ولديه عقلا ونقلا على ان متابعة
 السنة اولى من موازنة خلف وحاشا تيسر تحذرا **ار شرع** في النظر فيها **ار في** التامل والنظر في الادلة وما ترتب
 عليها من حكم المشكلة ان شاء الله تعالى فمن ذلك قوله **لو لم يكن** صلا الله تعالى عليه وسلم **لغير** ذلك الله ما تقدم من ذلك
 وما تخرار ما صدر منه جائز او كان تركه اولى **ان تغفر** عنه بتركه مما به في تمام خطابه وقوله **لقد** استغفر لربك
 كتصغير في العبادة او روية الطاعة او غفلة الساعة او ملاحظة ما كواه في مقام ان تغفرا لربك **لقد** تركه وقوله
 سألني ووضعتنا عنك **وزرك** **ار نقل** اجاب **الرسالة** اد مرارة ومشا والكلفة **الرزاق** اقتض **ظلمك** **ار كره** لولا ان
 سبحانه هو لا عليه **وذلك** امره **لديه** صلا الله تعالى عليه **ولم** وقوله **لقد** هذا الله عنك **الروصد** رذنب منك **لم** اذنتك **لم**
ار **لقد** فقير **التكفير** **الاعلام** **بار** **اذ** **لم** **كان** **من** **باب** **ترك** **الاول** **كما** **يشير** **بقوله** **لقد** **تبيها** **لك** **الزينة** **صدر** **قولا**
وتعلم **الكاذب** **و** **وليد** **ذلك** **انه** **سجانه** **فوض** **الاذن** **اليه** **في** **مقاله** **بما** **لك** **حيث** **قال** **فاذا** **استاذن** **ذو** **لك** **لغير** **شأنهم**
فاذن **لمن** **شئت** **منهم** **وقوله** **لقد** **لولا** **كاتب** **من** **الله** **ار** **لم** **يظهر** **منه** **ويوسق** **من** **ان** **الغنائم** **تحل** **لهذه** **الامة** **لكن**
فما **احتدم** **مذاب** **عظيم** **لهذه** **قضية** **مرضية** **لا** **يتفرغ** **عليه** **نهي** **مسئلة** **فرعية** **ترتب** **طرح** **لها** **فصله** **بغير** **مضية** **نعم** **ربما** **يتفرغ**
كان **الاول** **انتظار** **الروح** **الاظ** **وقوله** **عيسى** **وتوب** **ار** **كل** **وجهه** **وتغير** **لونه** **ان** **جاء** **الا** **امر** **ار** **كرامة** **تجسد** **في** **غير** **خلة** **اللائق**
به **ثم** **عدم** **الثبات** **عليه** **السلام** **اليه** **السؤال** **منه** **قبل** **تمام** **الكلام** **من** **محصار** **مجلسه** **من** **الانام** **الاية** **ار** **الايه** **بعد** **ما** **وقع** **في**
المعاشرة **على** **اقباله** **عليه** **السلام** **الي** **بدا** **والانام** **طحا** **ان** **يخلوا** **في** **السلام** **على** **اعراضه** **عنه** **جاء** **يستفيد** **منه** **بعض** **الاحكام**
لقوله **وما** **يربك** **عليه** **تركه** **او** **يترك** **فتستغف** **الذكري** **اما** **من** **استغف** **فانت** **له** **تصدى** **واما** **ليك** **الايه** **و** **اما** **من**
جاءت **يسعى** **وهو** **تجسد** **فانت** **عنه** **تلهي** **والاعني** **هو** **عبد** **الله** **به** **ام** **مكتوم** **العاصم** **شهد** **العادية** **وهو** **الدواء**
تقبل **وهو** **ما** **جاء** **الي** **المدنية** **وكان** **مؤذنه** **عليه** **السلام** **واختلف** **على** **المدنية** **ثلث** **عشر** **مرة** **وقبل** **ما** **ت** **بكره** **شتر**
وما **نص** **المرجع** **ار** **كل** **وفي** **نسخة** **ما** **نص** **ار** **ما** **صرح** **سجانه** **من** **نقص** **غيره** **بفتح** **القاف** **ار** **كلية** **غيره** **وفي** **نسخة** **بكره** **ما**
ار **كل** **ما** **ت** **غيره** **عليه** **السلام** **من** **الانبياء** **عليه** **السلام** **كقوله** **وعصا** **ادم** **ان** **خالف** **ربه** **بالكل** **شبهة** **سبانا** **او** **خطا** **و**
تغوى **فمن** **من** **المطلوب** **وذلك** **من** **المجرب** **بالكل** **الشيخة** **من** **حيث** **لم** **يوجد** **التمرة** **وقوله** **لقد** **علم** **ان** **انها** **له** **لقد**
اعلم **ما** **سألك** **ان** **ولدا** **سورا** **جعل** **ار** **ادم** **وجوا** **له** **ار** **له** **سجانه** **شركاء** **وفي** **رواية** **شركاء** **حيث** **سماه** **عبد** **الحارث**
ولم **يورد** **يا** **الحارث** **وهو** **اسم** **للشيخة** **وقد** **يسوس** **كلوا** **عبيد** **تملت** **بانه** **ما** **يدرك** **عليه** **بهيمته** **او** **كلب** **قد** **ان** **في** **ذاته**
لقد **ميز** **له** **حاز** **دموت** **الله** **لانه** **يجعله** **خلقا** **من** **لك** **قسمة** **عبد** **الحارث** **وكان** **اسم** **حارث** **ان** **الملك** **الاية** **ار** **متعالى** **الرحما**
بشركون **وهذا** **ليس** **بشرك** **حقيق** **لانها** **ما** **اعتقد** **ان** **الحارث** **به** **بل** **قصد** **انه** **سبب** **ملازمة** **سماه** **الله** **لقد** **شركا**

جميع على الواحد ويقال لما فعلت ذلك اقتدى بها بعض الناس فيما بينهم فسموا اولادهم بمجربون وشبهوا كافي
 الجارية وكعب الجني فالاسلامية وقوله يومئذ اركبوا نيرانهم ومواربنا طلقنا انفسنا بوضع الضحى في قبره منعه الاولى الالهية
 اركانهم تقم لنا وترحمنا تكونون من انكسرت به اركاننا بغيره الضاحية في الدنيا والاخرة اذ لا يستغفر احد عن مغفرة ربه
 السبع تقصير في حقه فترحمه كلما يعرض الامر وقوله لك غير يونس ارحمنا سبحانك اني كنت من الظالمين ارحمنا ولو في مقلة
 ساعة او تقصير طاعة وما ذكره من قصته اربونس كما سبق وقصة واحد كلساني وقوله لك وانار وادوانا قناه
 اربونس ارحمنا فاستغفر ربه وحزرا كما ارسله حال كونه راكعا الى السجدة شكرا للمعزة او عذرا للتقصير فما الغفلة
 واناب اربونس من الغفلة الى الحضرة فان الامة اخس من التوبة فانها من المعصية الى قوله ما ب حيث جبر خاطره
 بقوله لك تغفرا له ذلك ما كان في صورة الرنب بما لك والقاله عند الرنق في العزب في اليبس وحسن ثاب مرجع
 الى الجلب وقوله لك ولقد همت به ان يمشي المشوة بهم بها هم احطرة وما قص من قصته مع اخوته يوسعه ثابت
 شبيه نبوته وشبهه ساعته براءته وما سبق من امور اخوته فثابت بعض اجوبته وقال لك عن موسى فوكره موسى
 ارضيه بجعبه وخاله من غير قصد لعله يفتضح جلبه ارامات له في هذا من مل الشيطان سب اليه انه لم يكن
 ام حزنه نزل عليه طهاره الصحيح انه كان قبل النبوة وقول النبي عليه السلام في دعائه اللهم اقم لي ما قدمت امر من التقصير في العبودية
 وما اوتيت ارا السطة في الاوقات الاولوية وما استرته في كفايا من التفتية وما علمت من العواض الا لاشية ونحوه من
 اوتيته عليه السلام في اظهار التواضع والخشوع والمسكنة وبينه الهابة والخشية على الامانة وتكميل المرتبة ورفعته
 المرتبة وذكر الانبياء بالرفع من ذكرهم الانبياء او يجبر من ذكرهم الانبياء في العرفه ارا القيمة ذنوبهم فوظفهم
 في حدس الشاعة لما يهده الاموال ومطاعة الاحوال العالم على كال غضب ذر مجلال معدوا التقصير منهم سيات خلافا
 عليه من التبعات وقوله انه اى الشا ليعا على قلبه ان ينجب من ربي فاستغفر الله من ذنبي على ما تقدم وفي حديث ابي هريرة
 اني استغفرت الله ارا لا طلب مغفرة الذنوب بستر العيوب وانقر اليه ارا مع من ملاحظه ارا من المطالعة انوار
 الحق في اليوم الواحد اكثر من سبعين مرة لان الله عليه السلام كان يوسوه الكارمة بالبشارة القريب الغريب العرش الخرش
 وقوله لك في نوع والاغفر لي وترحمه الالهية اكثر من انكسرت به من الرزي يستغفر عن مغفرة السبع ورتبه ولو كان في اعلى
 مراتب نبوته وخاقب رسالته وقد كان من نوع قبل ذلك قد اركبته ولا تخاف من الرزي فخلوا اركبوا انهم
 فخر قوا ذنوبه على نوع في اية فعاتبه ربه في امره وقد عني ابراهيم والذي اطلع انه يغفر خطيئة ارا ما كان
 من علمه في صورة ذنوب يوم الدين بها ارا فصل الغضا وقوله عز موسى بيت اليك ارجعت من سواي مع
 ما اظفرك على حالي وطلبت منك مالي من فعالي وقوله ولقد قسا سليمان ارا ابتليناه باجاه الديوى اولوا العقبان كرس
 جدا فاباينا الى ما شبه هذه الظواهر ارا مع امثلة من الايات والروايات قد العا مني ربح المعصاة ما احتجهم
 ارا استدلال الجوزية للصغار على الانبياء بقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر فهذا الكلام الكفر قد
 اتفق فيه الغرض ارا في تحقيق مباد وحقائق معناه فقيل المراد ما كان قبل النبوة وبعد ما من محالة المجلة
 المختلفة لا يكون فيه دليل على المسئلة وقيل المراد ما وقع لك من ذنوب سابقا وحالم يقع لاحقا اعلم انه قد غفول
 حقا وقيل المتقدم ما كان قبل النبوة والتاخر معصيتك بعد ما والمعنى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنوبك وما تاخر
 حياصة العصية حلاه احمد به نصر وقيل المراد بركت ان تخطبه بك ومن ذنوبك فمغفرة السلام على صدف مضاف
 وقيل المراد ما كان من سهر وغفلة واوليل وقع فيه ذلته ويزاحمت ما قبل في هذه المسئلة حلاه الطان وهو محمد
 جبريل واصفاره العشيرى ومويعد الكرم بره مؤاندة به بعد الملك امام الشريعة والعتية وصاحب الرسالة
 في الطريقة وقيل ما تقدم لا يكاد وما تاخر من ذنوب امك على الاضاقة لادنى اللابسة ولك معناه لا يكاد
 حلاه استغفرى وهو الغيبة الامام ابو الليث من الكابر المحنفة والسلمى بنهم الصية وفتح الامام ابو عبد الرحمن الصدى
 صاحب طبقات الصوفية ومولود التفسير في الرصوف من ابي عطاء وبثله والتر قبله ارا وبثله التاويل

حتى تزلت قوله يومئذ من يريد الدنيا وحكم من يريد الآخرة ولما سمع البشيعه حاله فابى من يريد الآخرة واجبت عنه
طبيخه العبارة ان من يريد الآخرة وهو ممن يريد الآخرة والسر يريد الآخرة وتبنيها الاشارة وكذا سيجي قول
ان من يريد الآخرة فهو ليس ينكم بل منافي في دنياه وعقباه ومستغرق فيمنافى في تمام الآخرة العبر عنه بانه يعبد الله لا يتكلم
مستغفرا بولاه موعضا عما سواه فانها من غير ما يقابها لا ينظر الى دنياه ولا الى الآخرة وهذا معنى قول بعضهم الدنيا حرام على اهل
الآخرة والافق حرام على اهل الدنيا وما حرام على اهل الآخرة وهذا على قوله بطلب السلام اكثر من الجنة بلية عليه الاول الكسبية
والسلام بالصواب بل قد ورد عن الصادق انه لم يزل يمشي في المشركين يوم بدر واشتغل الرهن بالبلب بنفسي وما على
التفيل من السلاح والشرب وجمع الغنائم عن الغنائم من غير منتهى منتهى ذلك حاله في الغنيه لما كان عليه ارباب الكفار يوم
الغنائم الى جمع المال من غير حرمه عزاء يعطى كسب العدا اربكسب عليهم العدا ويغلبهم ثم قال في قوله لا كتب من الله
ار مكتوب في اللوح المحفوظ او حكم في القضاء المملوح فلا سبق ارفق القدر ويتعيق الامر بالامر واجتلف وفي نسخة تاجلخلف
المعسرة في معنى الآية فقبل معناه لولا انه سبق من ارفق الاذل اني وفي نسخة انه لا اقدس هذا الا بعد الشهر لعندكم
فهدا تعليق بالفرض والتقدير ينبغي وفي نسخة فهذا كله ينبغي انه يكون امر الاسرى معصية ارفق في تمام التحقيق والتقدير
وقيل المعنى لولا انكم بالقرآن وهو الكتاب السابق ارفق القدر او المقدم رسته على غيره من الكتاب الا انما يستوجب
به الصريح ارفق الاعراض والعنونه اعتباركم الاقرضه لعوقبتم على الغنائم ارفقها في جميع الاحوال وقيل الغنائم
من تحصيل الغنائم فيكون تقدير الآية بحسب الاعراب لولا انما كان كتابه عظيم الله سبق لهم فيما منى من الزمان لكم في المستقبل
لاجل ما اقرضتم من الغنائم الدينية عذاب عظيم مشتمل على الاحوال الا فدية ويزاد هذا القول تفسيره وبيانا ارفقها
بانه يقال لولا اني سبقتم لولا ما كنتم مؤمنين بالقرآن وكنتم ممن اهلتم لهم الغنائم في مستقبل الزمان
لعوقبتم كما عوقب من تعصى ارفقها من عهده في العصيان وقتل ارفق الآية لولا ان سبق في اللوح المحفوظ انها ارفق
الغنائم حلال لكم لعوقبتم فهذا كله ينبغي الغنيب والمعصية من غير الشرك والشبهة لان من فعل ما اهل له لم يعص فيما
عمله قال الله في خلقها ما فقمتم حلالا طيبا ارفقها وقيل بل كان بطلبه السلام فخر في ذلك اربى العنقر واخذ
الغداء وانه عليه السلام كان من عادته ان يجتار اربى الامرى ويستشير اصحابه في اختيار واحد الحكيم فتا والسجين
وملاك ارفقها في حال واجها في الغنائم ان امر الله قدامه في الارض خلق الاموال وزال الامال
في المال وقدر روى عن علي رفته انه قال في غزاه جبريل عليه السلام يوم بور فقال خير اصحابك في الاسارى ان
شاؤا العنقر ارفقها الكفار فيها وان شاؤا الغدا فيكون على ان يتكلم فيهم عام المقبل ارفق في السنة الاية من
غزوة احد مثلهم ارفق مدونه فكلوا ارفقهم ومنهم الصدوق الغلاء بالرفع ارفقها رانا واوله نصب ارفقها
ويقتل من عدتهم ويكون من الشهداء تقتل منهم يوم احد سبعون من الاسارى بدر من بعض العصفاء وهذا الحديث
مشكل جدا لخالفة ما يدل عليه ظاهر التنزيل ولما سمع من الاحاديث في امر اسارى بدر ان اخذ الغداء كان زابا
مراده فغوتوا لولا انه هناك يجزى بوحى سماوى لم تنوجه العاقبة عليهم وقد انزل الله سبحانه في قوله انما يكون له
اسرى الى قوله من ذاب غدا فبانه لا خفاة بها حديث ولاية وذلك ان التنزيل في الحديث له على سبيل الاعتبار
والاعتناء والله انتم خير مما يرونه باسراء ولعله جانه المعنى الجنب عليه السلام واصحابه بوج امر به العنقر والغداء
وانزل جبريل عليه السلام بذلك بل هم بخيار ومن عاقبه من قتل الاعلاء او يوشى من الاقرض العاجلة من قبول الغداء
على اختياره والاشارة موعوثوا على ذلك والله سبحانه وتعالى اعلم بما تكلمت واظهره في جواب والله اعلم بالصواب
انه يقال انه عليه السلام شاؤوا لولا بعض اصحابه الكرام فاختاروا الغداء ووافقهم انه في ذلك المراح فغوتوا في ذلك الغنائم
ثم خيروا بينه احد الامرين من البلاء وهو قتل الاعلاء من الاحياء او اختيار الغداء وكونه يسجدون منهم يصبروا شهداء
فاختاروا ربه العلم ومضى به القضاء ونزل الويل على منة فانتقمه ارفق قوة ما قدمناه وانهم لم يفعلوا الا ما اذن لهم
فيه كونه بعضهم حال الى الصفة الوجيه ارفق نفس الامر وان كان بعد اقرارها في ذمة حاكمه الاصل خبره ارفقها

من كثرة الغنم في العدو والتمتع كالغنم لما قبله فموسى على ذلك ارتخار الاستغف بما يملك حيث
 ارتخى وان الاجتهاد واصاب بعضهم في هذا الباب بين واقف رايه فصل الخطاب بكمه بره خطاب وبمهمهم بصيغة
 الجمل معصية اختيارهم او الاولين وتصويب اختيار غيرهم ار الاخرية وكلهم بمصاحبة ولا من يبره كقولهم
 في هذه العنق لوانزل من السماء عذابا ما يمانه الا عمر في تبعه في هذا الامر المعترض اشار الى هذا جدا هو في حق
 اشارة الى هذا تصويب رايه ار راي عمر ورأي من اخذوا اخذوه في انزال الوباء وانها ركلمته وابداه عمدة
 اراقتهم واهلاكهم من اصله وذلك لما ورد في حقه دعاء النبي عليه السلام اللهم انزل الامم بغير ما كان في بعض الخبر
 وان هذه العنق لوانزل من السماء عذابا ما يمانه الا عمر في تبعه في هذا الامر المعترض اشار الى هذا جدا هو في حق
 لانه اول من اشار بقتلهم وتبعه بعض الصحابة في الاثر وكبره الله لم يقدر عليهم في ذلك عذابا ارازالا لاهلكهم
 فيسبق وقال الراودي في خبر هذا الخبر لا يثبت الا في ثبوت ولو ثبت ان فرضا لما يذاه ينظر بصيغة
 الجمل اريظ ان الله صلى الله عليه وسلم حكم بالانص فيه ولا دليل من نص ولا جعل الامر اليه فيه وقد تروى
 في ذلك وكانه خالف جمهور العلماء الا سلام فيما قرروا ان له عليه السلام ان يجهد في الاحكام بل وقد فوض
 اليه كثير من احكام الاسلام او المعنى انه عليه السلام ما جعل له فعل ذلك من تلقا نفسه مستعدا برأيه من غير تأويل
 في امره وقد عارضه كبار علماء ارا المالك اخبر انه سمع النبي في بيته الآية ان ما يملكه ارا ما اختاره من الاشياء
 وافق ما كتب له من احكام الغنائم والعداء وقد كان ارا وقع قبل هذا فادوا ما فعل حاض من المناجاة ارا فوض خبر
 اصحابه في سرية جندل بجهنم التي نقل فيها ابنه اخبر في اخوه العلماء من المكارم الصالحة بما لم يكن به كسبا
 يفتح الكافر يكون التهمة فمهلة دوله مشام به العفوة الخروفي وصاحبه وهو عثمان بن عبد الله اسر واما قرا
 فاعتب الله ذلك عليهم ففتح عليهم وسكون الهاء المهمل فشره بجو بوايه عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بشه عليه السلام في حجاز الا في السنة الثمانية من الهجرة قبل بدر بشهر اربعه صدره قرش فوجت معه ثمانية رهط
 من الهجرية ليس فيهم احد وهم سعد بن ابه وقاص وعكاشة بن صخر بن عتبة بن غزوان ولما صدقته به عتبة
 وسهل به بيضا عامر به ربيعة وناقد به عبد الله وعال به بكير وقيل ان هذه السرية كانت اكثر ذلك
 حال ابره سعد بعث جندل به جيش في اثنى عشر رجلا من المهاجرين منهم وفي هذه السرية سمي عبد الله بن جندل
 امير المؤمنين فصاروا على كرهه الذي نتج حتى تروا بطون خلفه به مكة والهاجر فمرت عبرة لشعب محل تجارة في الحان
 فيها هو وبنه عبد الله المحض في وهمك بكسبه واقام بالدينة وحسن اسلامه فقتل يوم بئر معونة وصاحبه عثمان بن
 مسعود رجح الى مكة وقات بها كما فركا ذكره التكملة وليس فيه ما يدل على فداء على انه لو ثبت فهذا فداء
 كافر مسلم وما نصح فيه فداء كافر مال فلا يستويان في مال ثم رأيت في ذكر في خلافه ان الحكم بكسبه كان ممن
 اسر في سرية جندل بجهنم حين فتل واقدم النبي عمر به المحض من اسره القدا فدم مارا د اميرنا فربضه
 فقلت له دعته تقدم به على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدمنا به على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم وحسن
 اسلامه انتهى وهذا كالمسرى ليس فيه ذكر فداء لابل ولا بغيره وانما هو ما خبر امره الى حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم في حقه وقد صدره كالمسرى بانه الباء في بابكم يتعلق بفداء والابا فتل فاه الحكم وسلم وصاحبه بحق بكية
 ومات بها كما فدا الله تعالى فذلك قبل بدر بازيد من عام بل كانا في سنة واحدة فان تلك في وجه في السنة
 الثمانية بدر في رمضان يتكون قبل بدر بشهر فهذا كله يدل على ان فعل النبي عليه السلام في شهر الاسرى
 كان على اصيل وبصيرة ارا اجتهاد صادرة فكره وعلى ما تقدم قبل على الضم وقوله مثله من نوع ناعو تقع
 على كره الداعي عليهم كذا العنق ارا والتعليم امر بدر وبروك يتعلم امر بدر وكثرة كسبه بها ارا سار بها واللا
 على علم جملة معرفة بيرة العنق ومفعوله اتمه انهما رغبة وما كيد منه بتعريفهم وبرور يتعربون ما كتبه

الابادة هلاك اهلك

في الكون المحفوظ من حمل ذلك لهم اهل وجه عذاب فضل من تربية عقاب وانكار وتذويب ارسنة الى ذنب فذامته
كلام ارمي على السلام كبره العلاء وقام حراة واما قوله كبره من ارجحه وتولى ارا ومن غيره الايات كما قد بناجا
فليس فيه اثبات ذنب له عليه السلام ارسنق به الامم بل الامم العتق له في ذلك النعم ان ذلك المقصود له
جسيفة الجهول الموقوف له بالتوجه والاقبال عليه لا يتكلم الا بتطهر في الشرك في الاستقبال وان الاستقبال جملة من
الاحوال وهذا معنى قوله وما يدريك لعله يزكرك ارا اعم او ينكر فتنتفع التكرير امان استغنى فانتله من سر ارسنق
وما عليك الا انك ارا لم يظن من عليك الا البلاغ واما ما جاءك يسع ومعجبت ارا الذنات لم ارمي ارسنق
يشانك عنه وتوض عن التوجه اليه والاقبال عليه وان السواب في هذا السبب والاولى بالنسبة الى حاله الاعلى
فان لو كلف وفي نسخة ما لكشف ارسنق ومطرك وفي نسخة لم حال الربطين من الامم حقة فانها لا تخر
الاصبار ولكن تمر الغيوب الى في الصدور ومنه قوله من وتريم ينظرون اليك ومع لا يبصرون وقوله من وتريم
الامر والبصير احاسر الاقبال على الامر والاعراض عن الاخر من اهل الدنيا الا انه عليه السلام بحرصه على امانه الامم
لدر اجتهاده الى ان النفاة اليه ليكوز سببا لا يانه بما انزل عليه وتعل اليه على السلام ما فعل ارسنق
وتصدية ارسنق واقباله لوكف الكافر كونه في الاكابر واية ما عشت لتقوم من الاضغاث كان كلمة له تعالى
وتبليغا عنه في مقام رضاه واستيلا فانه اطلب الغم حيرة اواه كما شرع الله له كما قضاه لامعصية ولا
تخالفة له في دواوه وما قصدا لته عليه ارسنق فذلك اعلام بحال ارسنق ارسنق المؤمن والكافر والصالح
والفاجر والنقي الصابر والمفني الكابرها وتوهم ارسنق ارسنق وفي نسخة امر الكافر والاشارة الاولى
وإشارة الى الاعراض عنه بقوله وما عليك ارسنق وبال ارسنق بعد ما بلغت ارسنق واديت الامانة
وبلغت الضميمة بقدر الطاعة وقيل ارسنق ارسنق ورسنق ارسنق الكافر الرن كان مع النبي صلى الله عليه وسلم
فانه ابونعمان بن عبد الله بن محمد بن احمد البصري من اصحاب الانبياء وكان مع النبي صلى الله عليه وسلم
اباه كان نفي ارسنق كتاب ارسنق وجموع مسماة حول الشواء نشاء بمصر وقيل انه كان يسقي الماء بالبحر
في جامع مصر توفي بالموصل سنة ارسنق ومات في هذا التناويل بل كان في مقام التراجع ارسنق فخالفا
الاجماع قال ابو محمد بن عبد السلام في تفسيره الصغر الامم عبد الله بن ام مكتوم وكان ضربه الى النبي صلى الله عليه وسلم
وتقول علي ما علك الله فجعل شياء به ويكره النداء وهو لا يعلم شافله عنه ارسنق رسول الله صلى الله عليه وسلم
قطعه الكلام فجلس واقبل على العباس واجمته وتم ارسنق وفي تفسير البغوي ان ارسنق مكتوم جاء الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبايعه فبعت به ارسنق وابا جهل به حشام وابا العباس بن عبد المطلب والعباس
شلف وانما ارسنق فبعض هذا يكون ارسنق الكافر في نفس روي ارسنق السلام كان بعد كبره وتقول ارسنق ورسنق
عائنه فيه ربي ويقول بل بك من حامية وانما قصة ادم عليه السلام في شرفات الكلام وقوله في ما كلف ارسنق
منها ارسنق المنهنة بعد قوله ارسنق ولا تقربا هذه الشجرة ارسنق او غيرها فتكون من الطالين ارسنق يكون
المهر للترجم ارسنق الواضحين للشيا في في موضعها على ارسنق النهي للترجم وقوله الم انهما عن هذه الشجرة وهو
شجرة الكرم وقيل السبله من قبل شجرة العلم عليها معلوم الله من كل لوز وطعم وقيل في ذلك وقصه في عليه اصالة
وطع حواشيه بقوله نبي وعسى ارسنق ربه فتوى ارسنق فتاه وحمل حرام وقيل اجطاء في اجنبا وه
حيث ظهر ان الاشارة الى الشجرة بعينها واحتمل ان النهر كان متوجها الى جنبها او عن ارسنق ارسنق حياها
على خصوصها وانما اولنا هذه التأويلات كلها فان الله قد ارسنق في نسخة قد ارسنق بعفوه ولقد عهدنا الى ارسنق
اரசنق او غيرها من قبل ارسنق فخروجه من الجنة او قبل ظهور الذرية فمسي ارسنق بالكلية او قبل نبينا في ارسنق
ولم يبدله عنما على مخالفة ارسنق فخرية جزفا على الموافقة فانما استبته عليه الحال ان ارسنق حياها
الشجرة ارسنق كان العرنية ان يجنبها بالكلية ولم يجر بالرضعة في العنينة ولذا قيل ارسنق عليه السلام

٤٢

لم يكن من ادلى العزم فقد منته فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل وكذا يونس عليه السلام فقد نزل في جبل واصبر
 لحكم ربك ولا تخف كصاحب احوث قناريه زيار ارسه اتم وقد تقدم تسي حياوة ابيس له هناك وما هو
 في اليه من ذلك بقوله ان هذا عدوكك ولزواجك الالية ان فلا تخرجهما من اجتهت فتشقي ان فتعقب انت بالاصالة
 وتوكلت بالشيعة وقيل نسخ ذلك بما ظهر لها من السقجة ارا السقجة نية على وجه اخر بعبه وخلط في العقيقة
 وقد مر به بيلسان انما حس الاسته ان نالته عهد اليه بهيئة المجهول فتسحب وفيه الشك لان الظاهر ان كل من اصول
 الاسته استدل كما يدل عليه قوله يا عرش اجدوه والاسن وفي القاموس الاسته البشر كما استه والواصل في وجه
 الاسته وترى ينجي به الحارث والاسن كثير منهم هو من الغناء واما النسبة فمما دونه ناقصة سمي تليل الامم فاقصفا ما دونه
 الامم انما يقال اصل الاسته النسبة فتعقد حركة العباء الى ما قبلها بعد سلب حركة فتوفت تخفنا كحركة استعماله فصيح
 ما يقال والاسن والاسن اعلم وقيل لم يقصد ارا دم وهو مخالفة استخلافها ارجعها مالا لانه لا ينجح منها اجماعا
 فكيفما اشتراكه بالاسن فاصد مخالفتهم او انها على سببها اشتراكها بالاسن لاني لكان لها صاحب وتوهم
 ان اصلها الصفة بانه مخالفتها ارا كما دونا بوجوب اجتهت ارا الائم وقد روي عن ارا دم بنجل هذا الاقرار في بعض الآثار وقد
 الا هذا النوع من الامراء وهو اية بغير هو سعيد فاجلاء النابعية خلف يسه لانا انكار في خبرها والمؤمن
 صحيح وفي حديث المؤمن عز كرم والناجى عن ليه روله ابو داود والزمردى والحكم في سندره عزاني يهرون وقد
 قيل برون وقد ارا به بغيره من مخالفة وهذا الظاهر فذلك قد ارا السجادة ولم يجد له من ارا تصدرا مخالفة والكثير
 العزمه على ارا العزم منها المختم ارا الاقنير في الامم والصبر ارا مخالفة بالتمخر على مرارة المواثقة وقيل كان ارا دم
 عن ارا سكرانه ارا وجب الوجه كما قيل في اية لا توتروا الصلوة وانتم سكارى فما كنتم لعينها ارا مخالفة وهذا في
 تسع ارا الصنع وصف حرم اجتهت انها لا تسكر در ورا ان لا يسكر لان الاجتهت قد تيسر ويكفر ان يقال لعلها كانت
 تسكر ثم سلب الائم سكرها وبما يشبه انها كانت حلالا في الدنيا اولا وصارت حراما بالاسن سجانة وصف حرم اجتهت
 بما يكون تحتها بعد اية وتوهم ان اجتهت لا يكون فيها التكليف اخرا وقد صح تكليفها فيها اولا واذا ارا نسخة
 فاذا ارا ارا انما ليس بها لم يكفه معصية وكذا كان ملبسا بتبديا الموصفة العنقصة ارا خلط عليه فالظن
 ارا فلتا ارا الاتفاق على خروج الناس الساهي عن حكم التكليف وفيه ارا السجادة فمرح بعصيانه فينبغي ان يفكر
 السجادة ارا ارا لم يكفه معصية كما يدل عليه قوله عليه السلام رجع من ارا الخطه والسجادة وما يشكر بعد اية روه
 الاطراف في توتروا ومن الضيق اليك بغيره فورك وغيره انه يكفه ذلك قبل السجادة وهو الذي هو حساب العنقصة
 قوله في قلنا ابطلوا منها جميعا فاما يا نبيكم مني اية وادليل ذلك قوله في وعص ارا دم ربه فحوى ثم اية
 رجع ارا بالسجادة فاقبله ارا موقفه للتوبة والشبات على الطاعة او فرجع عليه بقبول التوبة ونزول الرحمة
 وهو من ارا الامة فذكر ارا السجادة ان الاجتهت والهدى وفي نسخة الهداية لانا في نسخة كان ارا كل منهما بعد عصيان
 ارا الامة الغناء التعقيب وقيل بل ارا لها تائوا لان المنهض لم يكفه معصية وما يعلم انها ارا الشجرة التي اكل منها من
 الشجرة التي اكل منها لانه تائوا لانه اكل منها لم يكفه معصية ارا عينا بعينها كما على اجتهت الشامل لها وغيره
 فاكل منها ما اوله قبل انها كانت التوبة من حرك التحفظ وهو التحرز ورجا ارا الاصول في باب المواثقة
 كان مخالفة ارا العزيمة في الواثقة وقيل ناول ان القضي لم يهت عنها بغيره ولم يعلم ان الاصل في النهي ان يكفه
 الخروج وانما اصله حمل النهي على التنزيه الذي يوجب التكلف نوعا من التخيير وان كان الاولي هو الاثناء لاجبا
 بالنسبة الى ابناءه والاصغابا فتر قبل فعله لاجبا ارا تسبورا وقيل فقد قال الصنع وعص ارا دم ربه معصية
 فاشت له العصيان والغواية وتوهم فاقبل عليه وهدى والتوبة لم يكفه الامة مخالفة وقوله في حديث الشفاعة
 وتوهم ربه فاجوز ربه قلنا وفي نهيت عن اكل الشجرة فصعب استراعا بئنه وتوهم ارا ربه فبان ارا اجتهت
 في انا انا به فادفع ارا دم من اخوانه واشكاه بجماله مالا وغيره ارا الفصل في الفصل الذي على ارا

الفصل

ان شاعوا القنطاري واما قصة يونس عليه السلام وقد تقدم انه بعثنا لبا، والنور اهدى لنا في ذلك الوقت من نور
وعده فخرج الكلام على بعضها انما جازاهة ونصرا وقد فرق بها في السبعة اربابا وليس في قصة يونس من على ذنب
والما فيه ايقار ذموا له او انه ليكواه او من تحمل اعباء السنوة ومقتضاه وذمب ما جازاه اربابا منه او على نفسه وحالته
من صيق وقلة صبره وقد تكلمنا عليه بحسب ما ظهر لنا ذامره وقيل انما تم الله بفتح الفات ويكسر الراء في قوله
او كره فوجهه عن قوم ذمير اذ ذر ربه قازرا من نزول العذاب ار الشايش يدخل القعب وهو حصول الكتاب وقيل بل
لما وعدهم العذاب ثم عفا الله عنهم برحمته للاسلام بهر فوجهه ووصول خبرهم اليه فذموا الله لا اله الا الله فوجه كذاب
ار صورة ابراهيم من الملقى بمقتضى العادة البشرية وقيل بل كانوا يقتلوه من كذب تحاوت ذلك وقيل ان اخباره
بالعذاب كان ميثاقا على امرهم بالكفر الموجب للعقاب واذا لم يقتلوه وهم مشركون كيف يتصور ان يقصدوا قتله
ويمحون صورته وقيل صنعت من حمل ابناء الرسالة ان اشغالها وشواذ احوالها ومكابرة احوالها وقد تقدم الكلام انه
لم يكذبهم بفتح اوله بل صدق لهم وقد شامروا صدق كلامه بانار العذاب ومقدمة العقاب ما فعلوا ما رغبوا في
كما ابراهيم يقول له بنوه لعلوا كانت قرية امنت فنقلها اباها الا قوم يوشعوا انما اكننا عنهم عذاب اخفى وهذا
ذمرا لعله على وجه قرنا ليس فيه نصر على عصية الا على قول من غوب عنه لانه قد تولى ايق الى الملك المشرك اي
المملوك قال الغيرة في ساعد ارض قوم ساعد المملوك عن مالكه حيث امره الهرة بكثرة عندهم وفق امره بهذا الام
لا يبر لو قيل ايق من ربه وسيره تخلعه عن حكمة بقباعه وفي ايق اباها الى تباها على عبوديته وكنت تقاضاه وربوبيته
واما قوله اني كنت من الظالمين ما ظلم وضع النبي في غير موضعه فتح قيل له وضع جب ضرره في صدره وقلبه وهو ظالم
لنفسه ومن قول العارون ابراهيم العارض عليك يا سرحا وانه شئت فرجها فعدك عن ظلم الجيب هو الظلم بالعدل موقفة
السنة القليلة في الله وارادة ما سواه ظلم بل كفا وشركا وقد قدر ثوران الشرك لظلم عظيم كما قدر العارون ايضا
ولو خاطرت في سواك اراق على ظمى سها حكمت بردي فهذا التوازن منه ان يوشع عند بعضهم بقرية فاما
انه يكون فعله ذميا فوجهه عن قوم ذمير اذ ذر ربه او اضعفه عما جعله بصيغة الجهل اركلته اولو عابا باله العذاب
على قوم بعد ما سرحه ايمان قوم وقد دعاهم على كلام بهلاك قوم فلم يؤخذ بنصيه اذ لا يجب على الله شيئا
من عقوب عقوبة وسائر حكمة ويظهر ان دعاء نوح عليه السلام كان من اذ ذر ربه بل لا يوشع على السلام في حق قوم وهو
الظلم لعكس جانه بانه قوم في اخر امره وقد ارا على من الكبر الصوفية المتدينين من مقاد ارضه قوله تعالى
اني كنت من الظالمين نزه ربه عن الظلم ارا لا يتصور منه واذ ان الظلم الى نفسه امتزاجه الغصون واكتفاقا
لعقوبه ومثلها قول ادم وهو ابا له فعلا من الحيوة وهي ام بين ادم وسماها ادم حواء حين خلقت من ضلعه
فتدل له من يده فقال امرأة قتل وما اسمها قد حوا قيل ولم ذلك قال لانها خلقت من حتى ربنا تكلمنا انفسنا
اذ كانا السبب في وضعها ارضي وضعه سبحانه اياها فغير الموضوع للذات لا فيه واخر اجابها وكانا السبب في افعالها
من اجنبته وانزالها الى الارض وهي ملكة المحنة والمشفقة ودار الكلفة واما قصة داود عليه السلام فلا يجب ان يظن
الاولى فيجب ان لا يلتفت الى ما سطره بتدبير الله، ويخففه اركسبه فيها اى العفة وفي نسخة فيه اس في الامر
الاخبار يوشع بفتح الهزة ارا انما يكون من اهل الكتاب اى اليهود والنصارى الذين يبرلوا الفاظ العورة ومباها
وغيرها مقابا ومعتضاها وتعلمه عن بعض المشركه انما داع على اخبارهم عن اخبارهم وقد ورد ان من العلم
جلا ولم يقين الله على شئ من ذلك ولا ورد في حديث صحيح موافق لما بينا لك والنزول من الله تعالى قوله
وطه واورا ما مشاه ارا ابتلائها او اختناها فاستغفر ربها ركب مغرانا مولاه في دنياه واخراه الى قوله حسنا
تاب بفتح واخر الكفار كقط للسيور بالخصوع والتخضع ما كوز انتعاله من الركوع وانا بفتح من
الغفلة الى الحضرة فان الامانية اخص من التوبة فهي الرجوع من المعصية الى الصلوة تغفرنا له ذلك ان
انه كان له ذنب فيما كذب وان له عندنا ارضي ارضي في انبب وحسن ثاب مرجع الى اجناب وقوله فيه

ارضي قدره واكرم عيونه واودوا الايام صاحب القوة في الطاعة انه اوداه كثير الاوية وهي الرجع من عناء الحفرة فمضى
 فساها ارغبتاه ارغبتاه واوداه قد قنادة مطيع ارضي كل باب وهذا التقدير اولى في حق اولى الارب من اربابها وارب
 سعود بعد تنويم ابيه جبريل اخذ منه التفسير والحديث والقراءة ما زاد واودا ارضي من عناءه من قول الله عز وجل
 فترجا انزل اليك من امراك انظر ارضيها لاني ارضيها انتر وجهها واكد الامر لقوله واكفيتها لولا عطيتها وحيث نتهتها
 الى واجمل كفايتها لوس مؤمنها على وكان اهل زمانه داود عليه السلام يسأل بعضهم بعضا ان ينزل له امراته فيتر وجهها
 اذا اعجبته وكان يملك مباحا لهم غير ان الاستعلاء من مرض له بما يملكك تعاقبه السخ على ذلك وبنيته عليه كافي الية والمكفلة
 تشك في الدنيا وقلته ربيته عن الاغور وازدياد النساء وقد غناه السخ عنها بما اوتاه من غير ما على ان مثل هذا السخ
 ليس يشك في هذا عهد سانه الاثنياء كطيلة سانه الماكث و باقى الاثنياء بخانه لا يستحقه فانها من الاجاء فهدى التا والى الذي
 يسبق ان ينزل عليه من امره ارضي عليه كلالته قدره وقيل عطيتها على عطيتها كبره اوله ارضي قتل ذواويه وهو مكره في ملكنا اذا
 وضع المزاني في عطيتها من السخ لانه رواته كان عطيتها اوربا ثم عطيتها داود عليه السلام فاشه اهلها فكله ذننه ان عطيتها
 على عطيتها اتمية المؤمن مع كثره نساها ارضيها ارضيها المزر قد غناه وهو غير معلوم ما تملكناه وميل بل اجبه بقلبه وبما
 لا يرون غير ربه يستشهد ارضيها لياخذ امراته بعده ولعل كانت خيرة من غير امره ارضيها وبما حصل ان لا يسبق ان
 يستنتج الى ما تملكه اهل العنص ان داود وعنه بمنزلة ابيه ابراهيم واسحق ويعقوب عليهم السلام فغير ما يربى ان اباي قد بقوا
 بخير كلفه فاهو والمزني ابيه انهم استلوا بالبلاء فصر واعلمهم قد استلوا ابراهيم بغيره واسحق بغيره ويعقوب بغيره
 ذوا باب بعده فكله لا يملكه فادوم السخ اليه الكف يسبق في يوم كذا فاحترس فكله كان ذلك اليوم وعطرها في ذنق
 بايه وجعل على ربه الرزق بخلاف الكف في صوتة حماة من ذنوب فمديد لما خدما لاهله مسخرة فاشه توقفت
 في كوة فتبعها فابهر امرأة جميلة قد تفضت شعرها فغلب برزها وهي امرأة اوربا وهو من قرأة البلاء فكتب الى ابي
 ابي صورا وهو صاحب البلاء ان ابعث اوربا وقدمه على النابوت وكان ذنبتهم على النابوت لا يحول ان يرضى
 يسبق الله على غيره او يستشهد لربه فبعثه وقدمه فسلم وامره برده مرة اخرى فاشه فكله فترج امراته وهو لم يسلها
 فهذا وقته ما يتبع ان يتبعه من بعض التسمين بالصالح من المسلمين فضلا عن بعض الامم الا انما من المسلمين فغيره
 فلكرم السخ اجهه ذنوبكم بحديث داود عليه ما روت القصاص جلدة مائة وسبعة وهو هو القرية على النبي صلى الله عليه وسلم
 وهذا القصة ابا الليث السمرقندي ان ذنبه الرزق استغفر منه قوله لا احد من المسلمين لعدو حلفك فطله يشهد به الله ارضيه
 الى فكله بقوله فغيره ارضيها بقره اللوم عليه بزنه وهذا غير مستفاد من التنزيل انه ليس فيه دليل على اثباته ولا على نفيه
 مع انه قيل ان يكون هذا حكما به فتر اتمه على تقرير سوال وقبول خصمه بقوله وقيل بل لما شئت على نفسه من العفلة وطى
 من الغفلة ارضيها الا ابتلاء بالجنة بما بسط له ارضي عليه من الملك وهو كال اجماع الصوري في الدنيا ارضيها للال
 المحتاج اليه في حال الضرورى كذا في بعض النسخ قوله وقيل سلك بنا وسيا في ماني بعض اخر منا خوالى نوى ما صنعت
 فوالاخبار ارضيها اخبار الى داود ارضيها من ذلك فميب قدم عليه الجار والجار والمختلج به الا فاده اصغر
 بما ذهب اليه احمد بن نصر وابو تمام وغيرهما من المحدثين وذلك انهم الكفر في العفة قد غيروا اخبار البررة فقولهم السلام
 لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وهذا انما يكون منافيا لقواعد ملكنا وقوانين شريقتنا والا فلا شك انما تكذبناهم
 في اخبارهم عن ربنا منهم واجبارهم وعزيتهم وسرارهم وقد اوردى ليس في قصة داود واوربا يقع الاخرة
 وقد عزم وبكفى الواو وكسر الراء فتمتة فالف ممدودة غير مثبت ارضيها المعبر عند باب الاثر ولا يظن
 بسببته المجهول ارضيها لا يسبق ان يظن به حجة قبل مسلم لمحصل امر وفي ثم المختصان قيل بمرطه ومبلا على (١٥)
 ومنه سخره وصيغة المجهول اما بنا على العلاقة على ما فوق الواو او نطقا لها ولا جها ومنه معها من الملائكة
 فوالله على او جعل على سخطهم ان كانه كلفنا اجمع ومنها شواكركم والعصب وفيه انه لو كان على لفظه
 لا فوضيه لا فوضيه والنوم على ما عقق في قوله تعالى كالتنر فاشوا وقوله فاشوا اختصوا او فوجان

ارضي
 فساها
 سعود
 فترجا
 الى واجمل
 اذا اعجبته
 تشك في
 ليس يشك
 يسبق ان
 وضع المزاني
 على عطيتها
 لا يرون غير
 يستنتج الى
 بخير كلفه
 ذوا باب
 بايه وجعل
 في كوة فتبعها
 ابي صورا
 يسبق الله
 فهذا وقته
 فلكرم السخ
 وهذا القصة
 الى فكله
 مع انه قيل
 من الغفلة
 المحتاج اليه
 فوالاخبار
 بما ذهب اليه
 لا تصدقوا
 في اخبارهم
 وقد عزم
 بسببته المجهول
 ومنه سخره
 فوالله على
 لا فوضيه

وقدم جمع اختلفوا بناء على افراد النوصية وقيل ان تخصيصه الغزبية اخذها اليه اراي واود وجدة اراي الملك وهو مرفوع
على خبر ان علي ما يوافق في حاشية التعليل قبل سوابه رجليه شيئا ووجه الالوه اما على لغة بشارت قالوا في البحر
والنصب كالعلم القصور او غير ذلك من اربابها وكان هو بعد انتهت وخفاؤه لا يخفى في نتائج منغ متعلق باختصاصها
الايه فيكون الاختصاص حقيقيا لا تمثيلا ونصورا كما يستفاد من تخصيصه ايضا بطريق الكسرة ما يراه في بيان
الطريقة وقيل ارسلت اذنه الفخر استغفر منه لا يحق على لغة ونظر في باطنه من الغنسة اراي البلية والخصه بما سبلا اراي
من الملك في الدنيا ارفسته اعظم من الدنيا ولا عمة المولى مع انها سبب لتقصير الدرجة في الامور وما قصته يوسف
عليه السلام وهو يقيم الياء واليه اهل اللغة من تثليث الياء مع الفخر وعدمه وتفاوته فليس على وجهها في قصته
وفي نسخة منها ارفستهم تعقب بتثنية الفاء ارفستهم او تعقب كافي نسخة ارفستهم وعقاب وملازمة واذا اخذت
علم تثبت نبوتهم ارفستهم بعض العلماء فلما اختلفوا في احوالهم قيل في بالنصب ارفستهم فمنا الكلام على افعالهم ونحوها
على تخصيصه افعالهم وذكر الاسباب وعدمهم في القراءة عند كمال انبياء ليس مرحا في كونهم من اهل الانبياء حيث قال الله
تولوا انسابهم وما نزل البنا وما نزل اليه ابراهيم واسماعيل واخاه يعقوب والاسباب ويجمع سبلا بكسر الهمزة
يعقوب وافعال اسمعيل واسحق وكما بذلك لانه ولد لكل واحد منهم جماعة وسبلا الرجل جافده ومنه قيل الحمد والحمد
ومنه سبلا رسول الله صلى الله عليه وسلم والسبلا في بني اسرائيل كالقبيلة في العرب والسبب في الجمع ومنه قوله تعالى
وقطعناهم اثنتي عشرة اسباطا وما هم اقربوا يوسف عليهم السلام ويشير اليه ثوبا يوسف راىهم على هيئة
الكلاب ابا الى ابا مراتهم في المناقب ودر مرتبة الرسالة التي كانت لاهم يعقوب على انه يجوز ان يكون يعقوب
الكلاب اشعار بنور الهمزة وتظهر المناقب من المقصود ارفستهم يريد من بني من ابناء الاسباب قر البغوي
وكان في الاسباب انبياء وذلك في قوله تعالى وما نزل اليهم وقيل لم ينزل اليهم بنو يعقوب من صلبه نهار واحكام انبياء واسمها
وتداعى وقيل انهم كانوا حبيبا فعملوا بيوسف ما فعلوه صغارا فكانوا في هذا الميزان يوسف ارفستهم
في مصر حين اجتمعوا عليه وفي نسخة به وهذا ارفستهم صغارا ايضا فكلوا ارسله مغاضبا ثم نزع وتغلب على قراءة
الوزن والظاهر انها محمولة على التعليل بقراءة يرتج وتغلب بصيغة الغيبة والررتج الاكل بعد اكله في كلامه صغارا
من غاية البعد عقلا ونقلا على ان لعب الكبار لا يستدر بشرما وعرضا واذا ثبت وبروي فانه ثبت لم ينزع
هذا والله تعالى اعلم بالامر والفضة وهذا مما لا شك فيه ان قبل البعثة وانما الاشكال فيما وقع لهم من العقوق وقطع الرحم
والكذب وبيع الحجر وهذه الامور كلها كما استقيم الا عند من يجوز ارتكابها على الانبياء قبل البعثة والمحققون
على خلاف هذه القضية واما قول القاضية ارفستهم بلسه السلام ولقد تمت به ان هم شهوة ومر اودة
وهم بها هم مصيبة ومطالبة والياء للسببية فيها اوم فكرة وحظرة شفقة يديها وحسرة على قبيح مما لديها
وارادتها عدم حفظ الغيب الغرض اليها ويكون جبر تمت وهم مستقمة المجانسة او طريقة المشاهدة لولا
ان تار يربان ربة ارفستهم ولولا البيرة ولولا انها من العصمة لهم هم الشهوة النبوة موجودة فلم يمتهم من المعصية
وحذرتهم في جوارب لولا الرلالة تمت بلسه من قبلها فعله مذهب كثير من الفقهاء والمحدثين انهم النفس ارفستهم
لا يواخذ به ارفستهم عليه وليست بسنة الا صورة لقوله بلسه السلام غير ربة ارفستهم في الحديث الشريف الكلام
الايه ارفستهم بلسه فلم يجعلها ارفستهم خوفا من علم ثبت علمها ظاهر اربابنا من اجل كسرت له حصة بصيغة
الجمهور ويجوز ان يكون بصيغة الفاعل والمخبر امرت باذنه كسرت له حصة فلا معصية في حقه اذ ارفستهم واما على
فرض المحققين من الفقهاء والمكلمين فانهم اذ وطنت بطن الواو وتثريد الفاء الكسرة اراوا استقرت
فيلة التعسسية والاعلم توطئ على النفس من مجموعها وطواطرها بعد المعنوية وهذا ارفستهم في مدح ارفستهم
جملة مرفضة بيده اما وجوابها فيكون ان شاء الله تعالى يوسف ارفستهم اراوا كسرت له حصة من قبله فكلوا الا ان
بالانبياء من حسن الظن في احوالهم ويكون قوله وما برى نفس ارفستهم من التعسير والزلزلة ولا ارفستهم

بالتفسير
بيان

عن عدم بدال المتكسر وانما وكثره وكثرة برسيها دفع طلبة من اجل حوده قال ان النسخة وقد قيل ان هذا امر العقل
 مع انه كان خلفا كان قبل النبوة وهو مفتاح السعادة لقوله في فخرج منها خائفا يترقبه قال رب نحن في القوم الظالمين
 وكان درو ما مدبره وجد عليه امة الى اخر القصة فان النبوة كانت له بعد ما بدت ملوطة وقوله في فضيلة في نسخة
 في قصة ارجال رفع عصته وقتلتك فتوتنا ارجالناك ابتلاء بعد ابتلاء حيث اشرقت قومه في قتله قيل في هذه القصة
 وما جرت له مع فرعون وقيل العاقبة في التابوت اولاد اليم ارجالنا ما وقوله في يد فرعون المثلثا وغير ذلك مما اقبل
 هناك وقيل معناه اخلصناك خالصا لان ابتلاءه انما هو للتهريب لا للتعذيب قاله ابن جرير ويوجد في شاهد وهو
 جبر تايعيان جليلك وهو ما خوذ من قولهم ارجال العرب فتنته القصة في التارفا خلاصتها ارجالها اذ فيها واصفيتها
 واصل القصة معنى بالتفسير ارجال في اصطلاح الخاصة الاختيار ارجالها من وهو مرفوع وانها ما بطون ارجالها
 ومنه قول بعضهم عند استخراج المرأة اوبها ان الاله استعمل في عرضنا الشرع في اختيار رادى ويرى مؤمن الى
 ما كبره بسيرة الجهول ارجال امر كرهه في الطبع وكذلك ما روى في الخبر الصحيح ارجال في صحيح البخاري في كتاب الانبياء
 ثم انه ملك الموت جاءه ارجال موسى مصورا بصدرة انسان فلطم عينه ارجالها بباطون راحته فتفقا ما ارجلها
 احدث ارجال في نسخة لم يصفه ارجال في الحديث من الدليل ما يحكم على موسى عليه السلام بالقدوس ارجال في نسخة بلغة
 عن احمد على ملك الموت حيث لم يعرفه وفعل ما لم وفي نسخة ما لا يجب له ارجل وبفعل شيء ما لا يجوز له ولم يثبت شرعا
 وبروى ما يحكم القدوس وفعل ما لا يجب بالنسب فيها ارجالها من غير الا حرمه الوجه جائز الفعل العقل
 والنقل لا موسى وادفع عن نفسه من اناه لانما قد تصور له في صورة ارجالها كما لا يمكنه ارجالها لا تصور
 في حق موسى عليه السلام والافيره في سائر الانام انه في علم انه ملك الموت وان من مندرجه وعز اذنه وامه فخره
 عن نفسه موافقة ادت الى ذهاب جوده تلك الصورة التي تصور له فيها الملكات التي تسمى ارجالها من السبع ارجالها
 لموسى وفي نسخة لها فكلها جوده بعد واعلم انه ان الملكات المصور رسوله اليه ليقين روحه استعمل ارجالها
 وللتقدمية والماخوذ من علماء الحديث والمكلمين على هذا ويرى عن هذا الحديث اجوبة ارجلها من هذا الجواب
 المتقدم استه يا هندى سيرة هائلة وتشديد ثابها ارجالها واقدمها ومنه قول ابن ابي عمير الراهية للحجج
 فلما استرا بعدة زمانى وقيل في البيت انها بالحجة وهو ثابها ورجل شيخنا الامام ابي عبد الله المازنى بنى الزمان
 وهو اكثر وقد كبر وهو منسوب الى ما زل لمدة بجزيرة سفلية وقيل قيلت لشيخ ما زل اقله وهو ارجلها
 ويؤثرها بالامام ساه اليه بالسلام في المنام مات بالهدية سنة ثمان وثلاثمائة وثمانين
 وثمانين سنة واقبل في البحر الى النسر فخرها بها وهو اعلام الامام المكية وقد شرح مثل سراجها سماه العلم
 لغواث ككتاب مسلم وعليه بنى الفاضل عياض المص كتاب الكار وهو يكله لهذا الكتاب وله كتاب ايضا في
 برهان الاصول وله في الادب كقته مقدرة مفيدة وقد تامله قدما وله عايشة وهو محمد بن محمد بن
 النبي الزبير العوفي بالعباسية لانه ولد في عايشة بنت طلحة كان احد العلماء والفقهاء والحديث روى عن حماد
 ابن اسلم وغيره وعنه ابو داود والبعقوى وخلق وشقه ابو حاتم وافرح له ابو داود والترمذى والنسائي في
 سنة ثمان ومئتين وخمسة ارجلها العلماء المتقدمين على مسك العنوى ولطمة بالحجة وفتح عيون جنة
 وهو كلام يستعمل في هذا الباب في اللغة ومعروف منها بلها فانه يقال مسك ضرب مطلقا وضرب به شيء عريض
 وصكبه عليه بالحجة وكذا يقال لطمه ضرب على الوجه بباطون الراحة ولطمة قلبه بالحجة والظاهر ان الحق الاول
 حقيقى والاخر عازى واما قصة سليمان عليه السلام وما حكى فيها اجل التفسير من ذنبه فقوله ولقد فتنا سليمان
 ابتليناه ارجلها واختبرناه وابلاكه بما وفي نسخة ما حكى الاولى روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قد استلهم
 عليه السلام في بعض الايام لا طوف في روية لا يطبقه بنم الهرة ارجلها وروى في ارجلها وادقق اللبلة ارجلها
 المقيلة على مائة امرأة اوسح وتسعين ارجلها والملك من الراوى كالمه بانيه ارجلها واحد منهم في نسخة

ان الشيطان لا يتسلط ولا يشهور بصور في هذا اذ كان ممنوعا عنه في حال المنهم قبلا ولا انه لا يقدر على التمثيل في صور
بسبب علة السلام والطاهر ان الانبياء عليهم السلام يكون امرهم على هذا النطاق فان الامام كما هو ربه بايتاح او امرهم و
نواحيهم ولا تقدر باقوالهم وانما لهم فلو صعدوا شيئا طبع بصور الانبياء لوقع التشكيك في حقيقة اسماهم ونزولهم
مانع لا يخار بوزن من شبه الشيطان وسلسله ملكه ان سلسله عليه السلام كانت له ام ولد يقال لها امينة وكانه اذ دخل
او لاسباب امرة وضع خاتمه عندها وكان ملكه في خاتمه فواضعه عندها يوما فانما الشيطان صاحب البحر واسم العنق على صورة
سليمان فعقدت امينة خاتمه فنادت له اياه فتقم به وجلس على كرسى سليمان فحكمت عليه الطير والجراد والانس وغير سليمان في حوشه
فان امينة لطلب الخاتم فانكرته وطردته فلما عليه السلام يدور على البيوت يتكلم واذ اخذ انما سليمان فتوا عليه الشرب
وسبوه ثم عد الى السماوية يتقلى السمك ويعطونه ليل يوم سكتية تمكث على ذلك اربعه حيا حاصد وما عبد الوتر
في بيته فانكر اصعب وعظما وبن اسرائيل حكم الشيطان وشال اصعبا وسليمان فقلها ما يدع امرة خاتمه فيها وبقيت
مجانبة ثم طار الشيطان وقد فرغ الخاتم في البحر فابطلت سمكه ودعت السمكة في بر سليمان فير بطنها فاذا هو باخاتم فتقم
به فوقع ساجدا لله ثم رجع اليه ملكه والتعالي العلماء المحققون قبول هذا النقل تنزيها لاسماء الانبياء عما نسب اليهم
من الاشياء وانما سئل لم يقل سليمان في القصة المذكورة ان شاء الله تعالى فحدث اجوبة متعددة احد ما في نسخة فتمت
ار حرضنا احد ما رور في الحديث الصحيح انه نسي ان يقول ذلك اذ وقع النسبة لينفذ مراد الله تعالى وفق ما تقرر
وقضاه هذا كقولنا نسي وانقول في شيء انما نعلم ذلك فدا الا ان شاء الله والثاني ان لم يمتنع صاحبه اركلاه وشغلته
بشيء مخالف مراده وقوله بسبب ملكا لا يتبع احد من بعدي لم يفعل هذا سليمان ارم بعد عنه هذا القول في شرحه في شرح
وكبره ارحمنا وسمته على الدنيا من مالها وجاها وانما سبها بها بنسخ النور الارضية فيها اذ جعل رتبته في حضرة
المولى ونعمة الاخرى فتركت وفي ذلك فلتبائن المتنافسون لان النفاضة رغبة في الشيء النفيس ووزن خبيثه
وقد ورد لو كانت الدنيا تعدل جناح بعوضة لاسقى كافرا منها شربة ماء وانما يتبع سليمان بهذا الملك الواسع والجاه
الرفيع ليكون حجة على الملوك في القيام بحق العبودية والعباد بالام الربوبية ومع ذلك فقد ورد انه يترجم
بعد سائر الانبياء بحسبانه عام متروك ان الفقير العابد افضل من الغني الشكر لهذا ورد ان عبد الرحمن بن عوف
يروي بحسبه بعد فقر اولها برهنا بحسبانه عام فكل هذا من بعد في الدنيا وترتيب في العبيد والحكم اليها للمولى عز وجل
نحو العبد الاولي ولتقتنا المقام والمقام الاظفر وكما مقصده بحسب الصادق مراده بهذا الدعاء في ذلك ان شاء
عليه ما ذكره العس وبن ارضه ان لا يسقط عليه احد كاسلطة عليه الشيطان الذي عليه اياه مدة امتحانه على قول
من يروى عن من قدر ذلك وقد عرفت ضعف ما يناهك وقيل بل اراد ان يكون له من الله توفيقا فينبطه رانقة وقاسنة
ار من ربه خالصه يختم بها كاختصاص غيره من الانبياء والقدسي وسلكه نحو من منه كالتامة لبراهيم والحكم لموسى
وعنهما فان قباة على وجه العدالة والاحتقاة على كثرة الرعاية من الجنة والانس والطير والوزرة وانعقدت بالبراعة
والحماية لعله من خواصه لم يكن غيره ان يتوهم مقامه فحين من هذا انام العباد فيها اراد وقد قدس ان ربك يسبط
الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان عباده خبير بصيرا فمر عبادة من يصلح الفقر والغنى ووضع من يصلح الجاه والفتن
وليس احد يطبع على حقيقة القدر والعصا وقيل لكي يفر ذلك ارجاء ملكه مفيدة وحكا وليا ووجهه كاللانة
احمد بن ابي اريادو كان في نسخة واحياء الوفا اجسى واختصاص من صلا منته عليه وسلم بالشفاعة اركب
المقام المحمود ونحو هذا من اختصاص موسى بنعت الحكيم ووصف ابراهيم بالخلة واما قصه نوح عليه السلام وهو
منصرف وجوز منصرفه قبل وهم بعد الغفار وسمى نوحا لكثرة بكائه ونغمه في دعائه فظلمه الله العذر فيما وقع له
من الامر وانما اخذ فيها تبا وعل في نسخة بالسؤال واما من اللفظ لقوله نوح واما ملكه ارمومه في اختصاصه من ملكه
ولما صرح الاستثناء الى غير امله فطلب مقتضى هذا اللفظ من عمومه واراد علم ما حوى عنه بصيغة الجهد ارسر
وتحق من ذلك فموصوفه بالخارج من جملة المصلحة لانه ان نوحا شكك في وعد الله في الجنة الله في الجنة عليه

على نسخة

الى الاستغفار والتوبة كما هو طريق ارباب النبوة واصحاب النبوة هذا في حديث رواية الطبراني في ابراهيم من روى
 وما من دابة طائر ولا غيره يعقل يخرف الا خمسة يوم القيمة فمن قبل فامضى قوله عليه السلام ما من احد الا لم يذنب
 انزل الله وتزلزل ما ينزلها او كما داني ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ما من احد الا لم يذنب
 وانما قد روي في الحديث روى بالفاظ مختلفة منها ما رواه القاضي ومنها ما روي في الاقدم او الملبس في ذكرها
 غير ذلك فالحق في غير ما تقدم من ذنوب الانبياء التي وقعت في غير قصد من كسروا وعلمه ويدل عليه ان العلم انما يطلق على الصغيرة
 من الذنوب كما قد روي في الحديث في بيان الاثم والموحش الاثم والالمعوانة يعلم بالذنب مرة ثم يتوب ولا يوجد اليها كما قاله
 ابي حنيفة والمشهور ان الصغيرة من الذنوب وقد فرغ من العلم انما يفرغ من الذنوب فلو لم يكن في الذنوب ما يفرغ منه الا انما يفرغ منه
 على العموم بما في الحديث المذكور استثناء جميع الاثم والالمعوانة من الذنوب انما يقال ان هذا الذنب من خصائصه في
 وانما خصه في كبره ما لم يعمد قط ولا يخطر باله سنة قبل البعثة فضلا عما بعد النبوة ولذا قيل في قوله من ذنوبه وانما
 خصها انما في قول اول امره ونشأة عمره ولذا استثنى من الذنوب مع اقترانه في حقه صغره وقد اطلق عليه السلام ايضا
 من ذنوب الولاية كما يشير اليه قوله صلى الله عليه وسلم انما في الكتاب جعلت نيا وهدى يوم القيمة لم يذكر له ذنبا كان
 اولي العزم من الرسل الا انه يتخلل بانه عبد من ربه وهو بلا شبهة ما كان من ربه ومنه انما يفرغ منه لكنه يفرغ
 الغنوب وتتركه شبهة من الذنوب فخصه بحكم في جميع مستقيم بهذا السبيل التعميم والتمتع اعلم ان الحديث المذكور
 المصنفين فلا يجوز الاحتجاج على ما جاب عنه النووي والمصنف انما جاب عنه على تقدير صحة ثم اعلم ان هذا الحديث
 رواه ابو يعلى الموصلي في مسنده من زهير بن عفان به سماعه عن علي بن زيد بن جده عن ابي بصير بن عمار
 بن ابي بصير عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله من ذنوبه ولا ادم الا وقد فرغ من ذنوبه في الاخرة ولعل هذا لعله
 ذكرها واجعل رب رضى اربابها وهذا اسناد صحيح لا يخلو به زيد بن جده وان كان حافظا لكنه ليس
 بالثابت وقد اخرج له مسلم والاربعة ويوسف بن مهدي انفرده عنه على بن زيد بن جده وقد وثقه ابو ذر
 ابو حاتم يكتب حديثه ويذكره في صحيحه وهذا غير الاسناد وانما حسن لا يجمع ولا يجمع والله اعلم
 وتعالى اعلم **فصل** في ما روي في حقهم صلوات الله عليهم من الذنوب والكبائر والمعاصي والصفات بما ذكرتموه
 اختلاف القسريين واول المقدم في الفصل السابق وحاصلها ان حسنات البراريات القوية فامضى قوله
 وعصا ادم ربه فتوى ارحم منكم واما ذكر في القران والحديث الصحيح فاعترف ان الانبياء بنوهم في الدنيا او يوم القيمة
 وتوحيهم ارحم منكم في طاعتهم واستغفارهم ارحم منكم في طاعتهم وعفوتهم وكما انهم على ما سلم منهم في حالهم
 كما رواه في الدور وانما يجر حتى ملكت يدها الارض واستغفارهم ارحم منكم في طاعتهم وعفوتهم وكما انهم على ما سلم منهم في حالهم
 ارحم منكم في طاعتهم واستغفارهم ارحم منكم في طاعتهم وعفوتهم وكما انهم على ما سلم منهم في حالهم
 فاعلموا انهم في طاعتهم واستغفارهم ارحم منكم في طاعتهم وعفوتهم وكما انهم على ما سلم منهم في حالهم
 وانما قد نبهت جلاله وعظمته وكبريائه وسنته اعادة الجارية في عباده وعظيم سلطانه وكبريائه وعفوتانه
 وفي نسخة وعظيم سلطانه وقوة بطشه ارفق بالظلم والعفوت على الخوف منه جل جلاله وعظيم كماله والاشفاق
 ارحم منكم في طاعتهم واستغفارهم ارحم منكم في طاعتهم وعفوتهم وكما انهم على ما سلم منهم في حالهم
 بالسر والعلانية في طاعتهم واستغفارهم ارحم منكم في طاعتهم وعفوتهم وكما انهم على ما سلم منهم في حالهم
 عليها وعفوتها بسببها ارحم منكم في طاعتهم واستغفارهم ارحم منكم في طاعتهم وعفوتهم وكما انهم على ما سلم منهم في حالهم
 المؤلفة لها وانما ارسلها على وجه التاميل او السهولة والشفقة او تخفيف النية والفرار والهرب
 اليها ارحم منكم في طاعتهم واستغفارهم ارحم منكم في طاعتهم وعفوتهم وكما انهم على ما سلم منهم في حالهم
 فهي ذنوب بالاضافة الى على منسبهم بفتح العيون وكسر اللام وتشد اللام ارحم منكم في طاعتهم واستغفارهم ارحم منكم في طاعتهم وعفوتهم
 وبيان عاقبتهم لانها كذنوب غيرهم ومعاصيهم ارحم منكم في طاعتهم واستغفارهم ارحم منكم في طاعتهم وعفوتهم

واما انهم في مراتب انبيائهم وانما لهم ثلث مراتب الملوك بالهدى والصعود كما قاله النبي ما خوذ من الرشي الذي
اربعين تسبب الذي ينفخ الراء وسكون الذلال البحر الزموم الروي ومندوب كل شي يتخلف ار اخر واذ
اللس ر وا لم ين اوله وتخلف ثانيه جمع زول ار سبهم وفي سنة ار اذا لم جمع ار ذل فكان تشد يد النون
 وفي نسخة فكان في اخرى فكانت هذه الامور التي تفرقها اذ في اعتقادهم ارادوا بها واسوء ما يجري من اعمالهم
 بالانفاقة الى اهل مراتب اعتقادهم لتظهرهم وتزهرهم مما لا يليق بهم وعارة بوالهتهم وتلوهاهم بالعمل الصالح
 مما امر به واجبا ومندوبا والعلم الطيب من تهديل وتسبيح وتكبير واذكار ودعاء واستغفار وفيه شارة الى
 قوله نبي البي بعد العلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وفي الحديث ان العلم الطيب سجاة الله والحمد لحمه والله
الله والله الاعلم اذا كان الاجد مرج ها الملك فبها وجهد الرحمن فاذا لم يكن له عمل صالح لم تقبل واذكر الظاهر
ار العلم والحق ار الباطن وفي الحديث خير الذكر الحق والخشية لله شي لما تقدم من الاية والحديث واغفانه في السر
والعاشية بجهد النبي وتزبيده الطوبى وغيرهم من عوام الامة يتلوث ار ينطلق بغا ذو رب الذنوب ذو الكبار
والقبائح ار ان ملك للمصغير والنواحيش ار اعلم الكليات ومو ما يتعلق بمفوق العباد ما ولانه معه ان يقول
 كما في نسخة ما ار يتلوث غيرهم بالمعاصي يكون بالانفاقة اليها هذه الهنات ينفخ الهواء والنور الى الفترات
 والزلزات وفي نسخة الهنات ينفخ الهواء وسكون الهواء وهو مدودة ار احالات وفي نسخة يكون بالانفاقة الى
 هذه الهنات ويرور بالانفاقة الى هذه الهنات بالمرفوع فما يكون والنفس يكون الهنات الى مدت
بما يسبب النبوة بالانفاقة اليه على الا الصغير في اليه يعود الى ما ار الشيء الى ما يتلوث به ذلك الغير
ذات السيات في معه ار في حق غيرهم كالحناسة بل حسنة اذ لست في الحقيقة سنيات بل طعامات كما قبل
حسنة الابرار من المؤمنين سنيات الغريم من الانبياء والرسامين ليرى ونها ار تظنون تلك الحسنة
بالانفاقة الى على احوالهم كالسنيات وهذا كما قبل كان المتوبون استقامت للمزلة الصغيرة من الابرار
المدوية الكبيرة وكانوا فيها مطلوبهم ار تمد من الابرار فيما هم يطلبهم وكان الزنا لا يأس به من الابرار كالوثبات
شدا والثبات الاختيار فيهم لما ين بول بهم وكذلك العصاة ار معناه الترك ار ترك الموافقة
والخالفة في الطهنية الا ان كان عز عند فدنب ومعصية والا تدرك وميزة فعل تفتن المفظة ار الملا فها
ليعه ما كانت من سهوا وان قبل فهي خالفة وترك ار ترك ماعة اما حقيقة او صورة وقوله عقوب ار
جهل كان الحسن في العبارة لم يقول لم يعرف ان تلك الطيرة الما كول فها من الشي نهي منها ار بينها او
غيرها من جنسها فالكل فيها يعلم انها من بخصوصها وهذا معنى قوله نفس والغنى الجهل ار اصل من نفس
وقد باني متعد يا فيكون الشي ان اعزى حوا بانه تبعته في الهوا ونيل اي معنى عزى افضل ما المطلب ذو المعهود
اذ كلها اذ تعلبية والنفس لانه الكلها فخابت امنيته بمعنى الهمز وكر النور وتشديد التي ومن ما ينس
والجمع امان مشدا او يخفف وهذا يوسف عليه السلام قد و عز بوا وبه وفي نسخة او خذ ار عوقب بقوله
لا عز صاحب السي ار سكنيه معه وهو الشر اب الملك اذ كر ار حالي عند ركبت ار سديت تخلصت من سجن
فان اه الشي مكرر وبه مصدر وضمان الى مفعوله ار ان اه ذكر يوسف سيدة خلبت في السجن ار كث
في الجس عنه سني واكثر ما قبل عليه سلام ليث فبه سبع سني وقيل لشها سبع بعد قوله اذ كر في عند
ركبت قبل الشي يوسف بصيغة الجهل ار ان اه الشي الان من استغارة باسوا وقيل الشي ما سجد ان
يكر وسيد الملك كما قده ان وهي الجملة مترابطة عليه سلام لولا كل يوسف ار فد ما لبث في السجن ما لبث ار مد
لبث وفي رواية رحم ان عز يوسف لوم يقول اذ كر من عند ركبت ما لبث في السجن سبع بعد الشي ما بيناه
والاستغارة في كث شدا البلاء وان كانت مجمودة في الجملة كمن لا يلين بمنصب الانبياء والكل من الانبياء
والاستغارة وتظيره ما عز من الجنيد ان كان في جبانة فرائس سلا يسئل مظن بياله لما كاتب هذا الكان خير اله

ليست نسخ

من انه يسأل فقرأه في مشامه مبتدا وتعالى له كل منه فقال كعبه اكل منه وهو ادمي فقيل له انك اغتنته فغدا والله
وانما خطر ببالك ذلك فقيل له انما لفرقت من ملكك بهذا فقرأ به وينار من اجلاء الناجين واسمه ملك سنة الثمانين
وتسعين ومائة وهو من اجلاء البصرة وزهادهم يروي عن انس وسجد به جبرئيل في السنة وغيرها وقد ذكره ابن جرير
في اللغات اخرج له الثمثة الاربعة وعلق له البخاري وقدره ابيه ابي حاتم ايضا عن انس موقفا لما قرئ ذلك بوعد
اراذل كونه عند ربك قيل له انما هو من الجليل او المثنى وهو الالهام الغيبية اتخذت من دوني وكيفا بهمة الاستنهام الهلالية
مقررا او مقرا لا يطير حسبك انما هو من الجليل الى امرى وسلم له من قضائي وقدرى ونعوت حبيبة قدرى
غيبه كما تهديا لانغزيبا كالارجين للبربرية تاديبا وتدريبا قدرى اربو سنة اعتذارا كما ريب انس على كثرة
الميلوسى النازلة على قلبه من جبرئيل التبت في وجه وفوقه جبرئيل ابي وجه وقد يعضم بواحد بسبقة النور وفي نسخة
بالعالم وفي اخر اخذ الانبياء بنما قيل الذر من شقرات الامر لكانتهم صندع امر لرفعة مرتبتهم لم يرب في الغير
وجاوز بالوجهين وفي نسخة يتجاوز وفي اخر ويجاوزه من سائر خلق الغلة بمالته بهم اربو عدم غيبته وركاب
وحسينه فيهم والاكوانا لهم اصغفاء من انبياء واولياء في اضعاف ما نوابه بقصر التمرة اربو انفعولوه من سواد الارب
اركان الجبال في خلقه امر الرب وقدر الحق للفرقة الاولى اربو من المتدلل الموافق للخلق سنة التبعة العاقلة
بانيات المعصية للانبياء بعد البعثة واورد على سباق ما قلناه وخلق ما اولناه بطريق السؤال لما ظهر له من
الاشكال حيث اذ كان الانبياء يواخذون بهذا الحال والنوال مما لا يواخذ به غيرهم من اسهوا والسبب في الاقوال
والانحال وما ذكرته من حالهم بانهم يواخذون بنما قيل التزم مما لا يواخذ به غيرهم في مقادير اجبال واطام ارفع
جملة حاله اربو احد انهم ارفع ورجل في نفس الامر فحالهم اذا ارفع في هذا اربو في حق المواخذة اسود حاله
غيرهم حيث يعاملون بالمالحة والمسايلة وهذا في فطنة العلم ورتانة العلم اربو المزمع اليه اربو الاربعة
درجة والاقرب منزلة من ربه لا يسبح بما يسبح البعيد من مقام قربة كالوزراء والامراء بالنسبة الى الكونك
اذا كانوا على رطا الانبساط يخاف عليهم اقرب من الرمايا في المغارة البعيدة المشتملة بانواع الشك والود
بما يعلم معنى قوله تعالى انما نحب الله من عباده العلماء وحديث انا افخاكم له وانماكم اذا عرفت هذا جملة ما
سئل الرب مفضلا كركم الله انما لا نحب بالتشديد والتخفيف كركم اربو طبا كركم ومبينا لا ملك
المواخذة اربو اخذتهم في هذا الباب على حد مواخذتهم من حلول العقاب وحصول العجب الذنوبى او الاقرب
بل لقول انهم اربو الانبياء ونوعهم من العلماء يواخذون بذلك في الدنيا ليكون ذلك مع كونه كفارة لما صدر عنهم
بما كركم زيادة اربو كركم في درجاتهم في الحقيقة ويتلون بعض النباء وفتح الام على صبغة الجبول اربو
بمضون بركم اربو مواخذة ربهم ليكون استغفارهم له وفي اصل الانكاف ليكون استغفارهم له اربو يكون وقوع
ذلك في قلوبهم سببا لتماة ربتهم بفتح الهم الاولى اربو الزيادة مراتبهم ومرتبة مناهجهم كما قال شمر بن قائل في حق
ادم ثم اجتناب ربه فتاب عليه ومهرى وقس في حق يونس ايضا فاجنبه ربه فعمله من الصالحين اس الكاملية في
الصالح العالمين بوقوف الله وحقوق العباد على وجه الفلاح وكرهه لاداء امر في حقه ولا يله قفقر ناله
ذلك الاية اربو ان له عندنا لرفق وحسن عاب وقد يرد قول موسى بنت الملك اربو الصلابة على الحسن
اسم برساتي وبكلامي وقد يرد ذكر سنة سلمية واما بنه فخرنا له الرجح الى حسن باب اربو قوله وان له
عندنا لرفق وحسن عاب واشكال ذلك ما ورد في هذا الباب وقال بعض المكلمة من اربو الاشارة زلات
الانبياء في الظاهر زلات اربو سبب ملامات وفي الحقيقة ملامات وزلات بعض الزرار وفتح الام
اربو زلات وكرومات وبشار الى نحو ما قد هنا من حسنة عبارات وايضا فليبينه من التنبه بصيغة الجبول
اوبد الانبياء بصيغة المعلوم غيرهم من البشر وهم خواص منهم اولياء ملهمهم وعلما مشرقيهم منهم اربو جملة
احوالهم اومم ليس في درجاتهم من اهل النبوة لتفاداة مرتبتهم بمواخذتهم بذلك اربو اجتنابهم بمواخذتهم بذلك

فيسمعوها

والاول هو القول وهو العزل والاعراض المبرهن الاصل صاحب التواليف فيها كتاب الرعاية ومنها
النصائح ومن جملة كلامه انه لا يجوز ما فيه خلاف الاولى والثانية يعني الميم نسبة الى عبادته نفسه كما قاله السؤري روى
عن زبير بن عارون وغيره وعنه ابن مسروق ونحوه وهو من اجتمع له علم الفقه والباطن والشرعية و
الطريقة والحقيقة ورث من ابيه سبعين الف درهم فلم يأخذ منها شيئا قل ولا جمل لان اباه كان يقول بالقدر
فرازم النوع انه لا يأخذ من ميراثه وطاع وهو يحتاج الى درهم واحد وكانوا يمدونه الى طعام فيه شبهة عثرت
على اصبعه عرف فكان يمنع منه وفي هذا من مناقبه كتابه توفي سنة ثلث واربعين ومائة خوف الملائكة والجن
خوف اعظم وتقدمت نوح على وجه الكرام لانهم امنوا من وقوع اليلام وقيل خلقوه من الانبياء ذلك ارفق اظهر
التوبة والاستغفار فما كلف ليعتذر بهم بغيرهم ويستتر بهم اشرتابهم امهم كما قدر عليه الكلام لونهن ما علم في
من الاموال وشراؤها الاموال المشككة قليلا ولكن كثير اذاه احمد الشيخ والترمذي والنسائي وابنه مائة من السن
ورواه الحاكم فاستدركه من ابي ذر وزاد لما سأل عن الطعام واشرب ورواه الطبراني في المعجم والبيهقي في البصائر
وخرجتم الى الصدقات بعثتم اشرطقات بخارون الى الله نوح لا تروى تخون اولاد تخون وايضا خاتمة التوبة والاستغفار
عن ابي طيفل وابنه شريف اشرط رابيه بعض العلماء وهو استغفار بحسب مقتضاها الغيبة من مساواة
من لم يترك ان العجب التواصي اشرط رابيه بعض العلماء وهو استغفار بحسب مقتضاها الغيبة من مساواة
ومباداتهم وجب التطهير من وجودهم وشهودهم ما صدر عن وجودهم فاحداث الرسل والانبيا والجمادهم
واغفارهم الاستغفار وفي نسخة كاستغفار اشرط رابيه المغفرة على وجه الاقتدار وطريق الاكسار والتوبة من
الغفلة والامانة الرجوع الى المباح الى العاطفة والامانة ان الاستغفار في حاله حار لطلب الكمال في كل حين
من زمان الاستقبال استغفار اشرط رابيه بحسب مقتضاها الرجوع الى ما يجبه ويرفاه واستغفار فيه معنى التوبة
كالان فيها معنى الاستغفار فيها مثلا زمان في مقام الانبياء وكما حصل انه لا يلزم من الاستغفار والتوبة مباشرة
الذنب والمعصية وقد قال الله تعالى لئن لم يكن الله غفرا له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ان كان هناك ذنب جتبي يتصور
لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والاسفار الالية اشرط رابيه التوبة في ساعة العسرة بعد ما كاد ينزع
قلوب فريق منهم ثم تاب عليهم انه يرحمهم وعلى الثلثة الزبير فلفوا الية والمعنى انه سبحانه وقهم للتوبة
او قبل توبتهم او تبتم على التوبة وذكر النبي عليه السلام بحسب التوبة وتزبيح للغفلة وكذا ذكر المهاجرين والاسفار
جبر الخواطر ارباب الاكسار من الثلثة الزبير فلفوا التوبة والاستغفار وقد اراى الله سبحانه مسج محمد
ربك ارجع في دعائه بين الشيع والحمد في ثناء المشعر بنى الصفات السلبية وبانثت الشعوت البشورية
واستغفروا اشرط رابيه المغفرة في المجاورة ما صدر منك من الغفلة او التنبير والعشرة ان كان توابا
كثير الرجوع عليك بالرحمة وكان صلواته عليه وسلم كثيرا يقول سبحانه الله وحده سبحانه الله العليم وحده
واتوب اليه وكان نزول هذه الية بالسر سنة بعد فتح مكة المنيفة وفيه ايات الى الارواح بعد تحصيل الكمال والتمسك
الى ما كان له من الخلق فالعودة والنهاية على الرجوع الى البداية فقد وردت عائشة انه صلى الله عليه وسلم
كان قبل موته ان يقول سبحانه اللهم وبعثت استغفرك واتوب اليك وكان اخر كلامه اللهم الرفيق الاعلى
وقد بلغه الله كنهه القام الاصل والله تعالى اعلم **فصل في استبان** اشرط رابيه وتبيرة لك ايها الناظر اشرط رابيه
بما قرناه من الكلام وحررناه من المرام ما صدر من عهده عليه السلام وكذا عهده سائر الانبياء عليه السلام
ولما انظر انه يقول من عهدهم عليه السلام من ايجمل بالعبادة اي براءة وصفاته وافعاله ومصنوعاته وكونه
وفي نسخة او كونه اشرط رابيه النبي بحضوره او يجبه على حاله تعالى في العلم بلغة في ذلك اشرط رابيه في الذات والصفات
كله بجملة ارجع الى انفسيا اذ لا يخلط به احد على وهذه العصمة ثابتة له بعد النبوة عقلا واجلالا
بكل ما سمعنا ونعلا كان الاولى بحسب السمع مثلا وسماعا وموادها واحد والمراد بجمع ما ثبت بالنبوة والنبيل

والاسترخاء في سيرها كما انها صفة فقالوا جازا له تعالى في قوله ذلك اما اذا لا يظن مسلم بعبادة السلام كما يظن به من قبح
القيام ثم قال اما ان الشيطان يجري من امه جري الوم بنفوذ في المناقذ الصنعة للوسوس كقبة وفي
التهيئة المراد من قوله يجري جري الوم انه تسلط عليه وسيرى وسوسه في العروق جري الوم لان يدخل جوفه
وا في خشية انه يذوقه بلقي ويرمر في قلوبنا شيئا وفي رواية شرا قهر ملكا من جنه في حسي عليه السلام عليها
الكل لو فلنا منه يرويه مع امرأة اجنيت فبادر الى اعلاهما بكانتها نسيته لها في حق الريح قبل ان يتعا
في امر بهل كان به انتهى وفي هذا الايام العصاة الاثياء من قارئة السود والفتنة هذه الفائدة الجلية وهو ما ذكر
من احتياط عليه السلام للرجل في هذه القضية الكرمك التي تخرج جملة معترضة بين المتكلم والمخبر وهو احد فوائد
ما كتبتنا عليه في هذه العنود السابقة من تعظيم ارباب النبوة واهل بيته الرسالة تحذيرا من ان يعتقد بهم بحريم
مناقبهم لا بل جلالة بعضهم وفعلتهم مما يجب لهم ويجوز ويمتنع من حالهم واصل ما لا ارى من رتبة العلم فانما
لا يعلم بجملة اربابهم كونه بايلا وسيرهم بالامر كما اذا سمع شيئا منها ارى من تنزيهات الاثياء عليه السلام وسيرهم
لمر ما ذكره في اربابهم ان الكلام فيها ويرى فيه جملة اربابها او جملة من فضول العلم اربابها وهو خير ان
وان ويرور اذ ان السكوت اولى من العزيم لذكره وقد استبان لك ان الكلام في عصمته عليه السلام متعين
ار واجب معرفة علم اهل الكلام للفائدة التي ذكرناها مع فوائد اخرى في هذا العلم كما جئنا بقوله وفائدة ثالثة
يستظهر بصيغة الجهد اربابها في اصول الفقه وبينها مسائل متفرقة لا تنقد كقوتها وهي لغة روية
في لا تعد ذكره الرجل وفي ما يشبه التلذذ لا بعد من البعد ومعناه مرتبة تنبى عليها المسائل في الفقه وروى
لا تعدد والفعل من العدو من العدو ومعناه مسائل كثيرة لا يحضرها العدو في الفقه على الاول معلول
لا تعدد وهو الاظهر او من تلذذ لا بعد صفة وعلى الشرح عامله هو المسائل فقط ولا يصح بعد ذلك والمضى
ويتخلص بصيغة الجهد اربابهم ويحصل اختلاف في تشخيص الفقه اربابهم الشدة والعتة وانصودة
في عدة منها ارباب المسائل وهي الفائدة الغضبية في اصول الفقه وفيها الحكم في احوال النبي اى جنسه
او خصوصه واهواله وهو باب عظيم واصل كبير من اصول الفقه لا نشأ كثير من احكام الشريعة عليها
وتفرعها منها ولا بد من بيانها اربابها كثير على صدق النبي في اخباره بحسب اللمزة او فتحها وبلانها لتبينهم
وهذا تخصيص بعد تعميم وان لا يجوز عليه السهو فيه اربابها في افعالها ما امر بتبليغه وعصيته من الخاتمة في افعالها
عمدا اجاز من وقوعها سهوا ويجب اختلافهم في وقوع السهو وابعاد الجحيم فتميزها بلسانها في وقوع الصغار
من جوانه صدورها وعدمه من الاثياء وقع خلافات وفي نسخة اختلافات في امثال الفعل اربابهم صدورهم
داخرا المصير الى امثال افعالهم واتباع سيرهم وانما هم مطلقا بالقرينة على ما ذهب اليه ابو حنيفة وذلك
واكثر اوجب الشافعي بسط بيانه بصيغة المصدر وفي نسخة وبسط وهو يقتل ان يكون مصدر وان يكون فعلا
جهولا اربابهم بيانا امثال الفعل في كتب ذلك العلم اعلم الاصول في الدرر المذكور فيه اختلافهم في وقوع
الصغار منهم او علم اصول الفقه المذكور فيه اختلافهم في امثال افعالهم المقصودة دون افعالهم بمقتضى العادة
فلا يظن ان الكلام فيه وفي نسخة به اربابهم لا يظن الكتاب يذكره انتفاء بما يملك من استنباط ذلك وفائدة
ثالثة يحتاج اليها الحكم فاصلا كان اذ غيره والفتن اربابهم كمثل من سئلته بما دونه ففهم انما ان رتب
الى النبي عليه السلام شيئا من هذه الامور ووصفه بها اربابهم له او يجوز او يمتنع مما سبى في نصبها فهو لم
يعرف ما يجوز اربابهم فعله وما يمتنع عليه اربابهم منه وما وقع الاجماع فيه واختلفت اربابهم بوجوه متفرقة
الاتفاق ومحل الاختلاف كدلت اى على اى حال يصح اربابهم عليه ويجزم به ويعزم في النفي بفتح الفاء واما
الفتوى فبفتحها وقد يفتح وكلاهما اسم للافتاء في ذلك الزمان يجب له او يجوز او يمتنع عليه اربابهم السؤال
عليه ومن اربابهم يدري هل ما حاله اربابهم او المفتى فيه اربابهم عليه السلام نقصه اربابهم او مدحه حتى يفتح

فها

على ملكه يجعل به واذا لم يعلم واقدم فاما ان يجزى اربابهم فليس كذلك ومن علم حرام اراقة ذبائح استخفافه
 او سخط حقا ارا امانا ويضع حرة للثمن وفي نسخة حرة النبي عليه السلام فبذلك من حيث لا يعلم والثاني اتي
 في الاول انه موجب كغزله وغيره فامل وبسبيل هذا ارا ذكر من الكلام في عصمة الانبياء عليه السلام ما رآه
 او وسوله فداخلت ارباب الاموال ارا اصول الدين وائمة العلماء من المجتهدين والمحققين من المفسرين
 والمحدثين في عصمة الملائكة القربى والمعتد بهم كالانبياء والمرسلين في تنزيل الوحي من الخالق في امر الدين
 صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين **فصل في عصمة الملائكة** جمع ملك اصله ملك خذفت منه بعد نكح
 حركة كقراءة التمثال وقيل اصله ملك من الالوكه وهي الرسالة فاخذت ثم جمع وقد عرفت الهاء فيقال
 ملك اجمع المسلمين على ان الملائكة كلهم مؤمنون كما ملون فضلا عنهم ففتح ارا فاملون في قدرهم عند ربهم
 وانفق ائمة المسلمين في علماء الامة وعطاء الله على ان حكم المسلمين منهم ارض الملائكة القربى الى انبياء
 والمرسلين حكم النبي سواء استوفى في العصمة وتعلم الحرة بما ذكرنا عصمتهم ارا النبي منه اى
 السهر في القول والتبليغ في الفعل وانهم ارا رسل الملائكة في حقوق الانبياء والتبليغ اليهم ما امرهم الله به
 في الانبياء كالاتي مع الام في هذه الاشياء واختلفوا ارا العلماء في غير المسلمين منهم اعمسون كرسولهم
 ام لا فثبت ثلثة الى عصمة جميعهم عن المعاصي واجتهدوا ارا رسلهم ارا ائمة وفي نسخة واجتهدوا ارا الطائفة او
 الفرقة في عصمتهم في جميع العصمة بقوله لا يعصون الله ما امرهم ارا فما امرهم به فيما مضى وينعلون ما يؤمرون
 فيما يستقبلون او لا يعصون عن قبول الاوامر والنواهي ويؤدون ما يؤمرون ولا يتشاورون في القيام بها ويقولون
 وما لنا ان نعصم الملائكة احد الاله فقام معلوم لعبادة ولا يتجاوز الى غير حاله واما لغير الصافين اقولنا في
 السلوة او كفاؤهم من حول العرش واقفون واما لغير المسجونين ارا التزمون بعد توحياتهم كونه ويقولون فيمنه
 ارضية ملكة ومترلة وهو مبتدئ غيره لا يستكبرون عن عبادته تعاطوا ولا يستخرون اى لا يعفون ولا يعينون
 ولا ينقطعون تقاطعا الية ارا سجود الليل والنهار لا يفرون كافي نسخة ارا لا ينقطعون ولا يلغون ويقولون ان
 الرزق من ربك ارا مفرزون لا يستكبرون عن عبادته بل يخشون طاعة الية اى ويسجدون والرسول جليل
 او يتفادون حكمه ويتذللون بالمخضوع ومخضوع الامر ويقولون تبارك وتعالى في وصفهم كرام ارا مكرمة على الاله
 بركة ارا تقيا مطيعين في مقام رضاه ولا يمس ارا العرش المحفوظ او التران المحفوظ الا المظهر ارا الملائكة
 المظهرين من اذناس الذنوب واجناس العيوب وكهوه ارا مثال ما ذكره السموات من الكذب والسنة والحيث
 ثلثة من العلماء الى الاله ارا ما ذكر في قضية العصمة وعدم الخلق خصوص المرسلين منهم والتبرية ارا الملائكة
 واجتهدوا بانياء ذكرها اهل الاخبار والتفسير المحدث على ما نقل فيها من الرمان والاحبار فحق ذكرها ارا
 سالى جدار بعد ذلك الوجه ارا اوجه فيها فذلك ان شاء الله تعالى ارا راده وقضاه وما احسن ما قدرنا عليه
 فاشئت كان وان لم اشاء ما شئت لم يكن وهو مضمون كلام اتفق عليه العلماء واختلفن ما ثبت في الحديث ما شاء الله
 كان وما لم يشاء لم يكن والاصواب عصمة جميعهم ارا الملائكة من جنس العصمة وتنزيه عصمتهم ارا تبرية سامة منفسهم
 وقدرهم الرزق عند ربهم في جميع ما يربط من رتبهم ويرور من رتبهم وتنزيههم من جليل قدرهم وجليل قدرهم
 ذرات بعض ما يتناثر ربه وفي نسخة حال الاله معنى الاله لا حاجته بالحق ارا له الى الكلام في عصمتهم ارا يجوز
 له السكون في تفصيل حالتهم ومزجهم وانا اقول ان الكلام في ذلك المرام ذكره الفوائد في الكلام وفي نسخة
 في عصمة الانبياء من الفوائد التي ذكرها فاما عدم من الفصول المشتمل على انواع من الفوائد سوى خاتمة الكلام
 في الاموال والاقفال لعدم اطلاعنا على ما يصدر عنهم من قول وفعل مفصلا وانا نفوت اموالهم جملا مع ان سنا
 مطلقين بانبياءهم فيها عمدا او سهوا فهي ارا خاتمة الكلام في اقوالهم وافعالهم ساقطة منا ارا غير المذكورة في بيان
 عصمتهم لعدم اشياءنا اليها فاذا عرفت هذا فما العجب من عدم يوجب عصمة جميعهم ارا جميع افراد الملائكة بل يوجب

الانبياء

عصية جسدك الصادق على بعضهم قصة باروت وماروت وبما ملكانه نزلا بيابل فخره بالعرفان اسما انجما به بلا لية
 منع صر قها للعلمية والعبودية وما ذكره من على قصة ار وما ذكره فيها ان في قصتها اهل الاخبار ونقله المفسرين في الاخبار
 من ان الملكة تيرت بنو ادم بعصيانهم الله كذا رواه البيهقي في شعب الامم من ابيه عمر بن ابي بؤراء ما نقله عنهم
 بنسبك فقالوا لو كنتم في ملائمتهم لعصيتوني قالوا كيف يكون هذا وعنه شجج بجرمك ونفسك لك فخرنا صارا
 منكم ملكية فاختاروا وما فاصبطا الى الارض وركبنا فيها سموات بنو ادم ومثلت لها امرأة فاعصا صحت او قعا
 المعصية فقدر الله انما اختاروا عذاب الدنيا او عذاب الآخرة فاختاروا عذاب الدنيا وماروا ربه حتى به ربه
 وعبد به حميد وضميرها على كرم الله وجهه وابيها سار من الله في خبرها ان باروت وماروت فعزل على
 ان هذه الزميرة سيجها العجم اما حميد وكان الملكة جلال بين الناس فاستها امر قمارا ما على منها علفيا من
 الاخر فقدر احد ما يا اخر اريد اذكر لك ما في نفسي فقدر اذكرة لعله ما في نفسه فاتفقا فمالت لا امكنا او خزان
 اسر حتى تعلم ان با صيد ان به الى السماء وبه سبطا به فقل باسم الله العظيم قالت فمالت به فقلما با اياه فمالت
 به فطارت الى السماء فسخها الله كوكبا وروى السهالي حاتم عن ابيه بليس ان ملكة سماء الدنيا قالوا
 ياربنا اهل الارض يعصونك فقبل اهلنا صارا منكم ثلثة يجكون في الارض وجعل نبيهم اربعة بنو ادم وامرنا
 ان لا يقرنوا ذنبا فاستقال منهم واحد فاقبل فربطوا اثنان فاستها امرأة من احسن النساء فمروا بها فاستها
 واراها با غابت حتى يشد با فشر با ثم قتلها سجد وقالت اخبرني بالكلية التي اذنا فلما با طرقتا الى السماء فغيرها
 فطارت فمخفت حمرة وعن الزميرة فارسل اليها سليمان به وادود وقيل ادريس فغيرها بين السماء والارض
 قيل ملكانه بشعورهما وقيل جعلاني جب ملبث تارا منكم ساء بضربان بسباط الحديد وابناهما اردوا
 روى من اعتبارها بما ذكره بالسحر فتنة للناس اراجح انهم فخره بعلمه وعلمه معتقدا حله كفره من يجنبه او
 تعلمه ليتقى في شدة لم يكن فاعلم الكرمك القدر ان هذه الاخبار لم يروها شي الا سقيم ولا يجهل من روىها في
 ارواها رويت عن علماء اليهود والنصارى من لا يصدق ولا يكذب في اخبارهم ولا يعقد على انهم لم يمشكوا
 بما رواه الامام احمد بن حنبل في مسنده فخره ثنا يحيى بن ابي بكر وقد مر به حميد في مسنده ثنا ابو بكر بن ابي
 شيبة فخره ثنا ابيه ابي بكر ثنا زهير بن محمد بن محمد بن موسى بن جبير فخره فخره مولى عبد الله بن عمر انه سمع بنه الله عليه
 فخره صلى الله عليه وسلم يقول ان ادم لما هبط الى الارض قالت الملكة اربى اتجعل فيها فخره فخرها وميسك
 الدماء وغر شجج بجرمك ونفسك لك فخرنا صارا منكم ثلثة يجكون في الارض وجعل نبيهم اربعة بنو ادم وامرنا
 ان لا يقرنوا ذنبا فاستقال منهم واحد فاقبل فربطوا اثنان فاستها امرأة من احسن النساء فمروا بها فاستها
 واراها با غابت حتى يشد با فشر با ثم قتلها سجد وقالت اخبرني بالكلية التي اذنا فلما با طرقتا الى السماء فغيرها
 فطارت فمخفت حمرة وعن الزميرة فارسل اليها سليمان به وادود وقيل ادريس فغيرها بين السماء والارض
 قيل ملكانه بشعورهما وقيل جعلاني جب ملبث تارا منكم ساء بضربان بسباط الحديد وابناهما اردوا
 روى من اعتبارها بما ذكره بالسحر فتنة للناس اراجح انهم فخره بعلمه وعلمه معتقدا حله كفره من يجنبه او
 تعلمه ليتقى في شدة لم يكن فاعلم الكرمك القدر ان هذه الاخبار لم يروها شي الا سقيم ولا يجهل من روىها في
 ارواها رويت عن علماء اليهود والنصارى من لا يصدق ولا يكذب في اخبارهم ولا يعقد على انهم لم يمشكوا
 بما رواه الامام احمد بن حنبل في مسنده فخره ثنا يحيى بن ابي بكر وقد مر به حميد في مسنده ثنا ابو بكر بن ابي
 شيبة فخره ثنا ابيه ابي بكر ثنا زهير بن محمد بن محمد بن موسى بن جبير فخره فخره مولى عبد الله بن عمر انه سمع بنه الله عليه
 فخره صلى الله عليه وسلم يقول ان ادم لما هبط الى الارض قالت الملكة اربى اتجعل فيها فخره فخرها وميسك
 الدماء وغر شجج بجرمك ونفسك لك فخرنا صارا منكم ثلثة يجكون في الارض وجعل نبيهم اربعة بنو ادم وامرنا
 ان لا يقرنوا ذنبا فاستقال منهم واحد فاقبل فربطوا اثنان فاستها امرأة من احسن النساء فمروا بها فاستها
 واراها با غابت حتى يشد با فشر با ثم قتلها سجد وقالت اخبرني بالكلية التي اذنا فلما با طرقتا الى السماء فغيرها
 فطارت فمخفت حمرة وعن الزميرة فارسل اليها سليمان به وادود وقيل ادريس فغيرها بين السماء والارض
 قيل ملكانه بشعورهما وقيل جعلاني جب ملبث تارا منكم ساء بضربان بسباط الحديد وابناهما اردوا
 روى من اعتبارها بما ذكره بالسحر فتنة للناس اراجح انهم فخره بعلمه وعلمه معتقدا حله كفره من يجنبه او
 تعلمه ليتقى في شدة لم يكن فاعلم الكرمك القدر ان هذه الاخبار لم يروها شي الا سقيم ولا يجهل من روىها في
 ارواها رويت عن علماء اليهود والنصارى من لا يصدق ولا يكذب في اخبارهم ولا يعقد على انهم لم يمشكوا
 بما رواه الامام احمد بن حنبل في مسنده فخره ثنا يحيى بن ابي بكر وقد مر به حميد في مسنده ثنا ابو بكر بن ابي
 شيبة فخره ثنا ابيه ابي بكر ثنا زهير بن محمد بن محمد بن موسى بن جبير فخره فخره مولى عبد الله بن عمر انه سمع بنه الله عليه
 فخره صلى الله عليه وسلم يقول ان ادم لما هبط الى الارض قالت الملكة اربى اتجعل فيها فخره فخرها وميسك
 الدماء وغر شجج بجرمك ونفسك لك فخرنا صارا منكم ثلثة يجكون في الارض وجعل نبيهم اربعة بنو ادم وامرنا
 ان لا يقرنوا ذنبا فاستقال منهم واحد فاقبل فربطوا اثنان فاستها امرأة من احسن النساء فمروا بها فاستها
 واراها با غابت حتى يشد با فشر با ثم قتلها سجد وقالت اخبرني بالكلية التي اذنا فلما با طرقتا الى السماء فغيرها
 فطارت فمخفت حمرة وعن الزميرة فارسل اليها سليمان به وادود وقيل ادريس فغيرها بين السماء والارض
 قيل ملكانه بشعورهما وقيل جعلاني جب ملبث تارا منكم ساء بضربان بسباط الحديد وابناهما اردوا

وذكره ابو جابر في الثقات واما نافع فلما قال عنه فيحتاج هذا الحديث الى جوابه على وجه صواب في الحديث وقد رويت
 الحديث في مسند ركن الحكيم في تفسير سورة الشورى من طريق ابيه عيسى وقد في قوله صحح ولم يتعقبه الزهبي في
 تخليفه المسند ركن هذا وذكر في النزاهة ترجمته بسند به داود واسمه حسين انه حافظ له تفسيره وله ما ينكر ثم ساق
 بسنده الى سنده ثم فرغ به فضالة عن معاوية به صالح عن نافع قد روت مع ابيه عمر فقد طلعت المحرم له قلت لا
 ثم قد طلعت قلت لا قد لا م صبا بها اولا اعلنا قلت سبحان الله نجم سماع طبع فمما قلت الا ما سمعت من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ان الملائكة قلت يا رب كيف مبرك طيبه اوم قد اني قد ابتليتم وعاقبتكم فلكم لو كلفا ما لان
 ما صباك قرة قناروا ملكيه منكم فاختاروا ما روت وماروت فتر لا تعلق عليهم الشهادة فجاءت امرأة يسأل
 لها الزهري الحديث بطوله ثم قهرور عند ابو زرعة والاشم وجماعة وضعفه ابو حاتم وقد اوردوا في الحديث
 وقد انشأ في تفسيره بسند به داود ليس بثقة ثم اشترج الزهبي وعامة انه لا ينبغي ان يحدوث كما تراه في فروعنا
 وموقوفه اسد ثبات في الجملة لعدم طرقه واهل سنته من سنده احمد وصحيح ابيه جابر وتفسير ابيه ابو جابر
 البيهقي وسند جده به تميم والعنونات لابن ابي الدنيا وغيرهم مطولا ومر رواية ابي الرواد في ذم الرب
 لابن ابي الدنيا وموقوفه على ابيه عيسى كما مر من ابيه عمر وابي مسعود بسند صحيح وقد قيل لهذا الحديث
 طرق بعيد العلم بعضها ما يجواب الصواب ان الكلام في عصمة الملائكة الكرام وعزاه قد ترجمنا عن عصمة الملكة
 بالقاء لغتها البشرية من الشهادة النفسية ابتداء لافان القضية والتحقيق والله ولي التوفيق ان الملكة تخلقت
 لاطاعة كما ان الشياطين خلقتوا للاعصية وكل من الطائفتين يبيلوا بالهم من العالمية واما افراد الانس
 فمجهوز مركب من الصفات الملكية والنعوت الشيطانية مرتب بدرجة المراتب العلوية والمناقبة السفلية
 فمن حال الى اطوار الملكية فترقي عنهم ومن مر الى ان الشياطين فترقي منهم فالاشد كما يترسخ فيه البحر
 الى رب من النهير به جامع بيده نعوت الجلال وصفات الجلال وقابل قبول باله من صفات الكمال فتردد
 لولم تدرى انما جاء السنن يقوم بيزنونه فيستغفرون فيغفر لهم انما الى نعمت الغفور والغفار والمعلم والشار
 ومن هنا يتبين ان الانبياء يتصور منهم المعصية في الجملة بخلافة الملكة مع ان المعتد من المعتد ان رسل
 البشر افضل من رسل الملكة سلوة الصلوة اجمعين ولعل اعلم انهم مع كونه الشروع فيهم مركبة وقعت
 احوالهم مرتبة في رتبة منزلة وعلو مرتبة وليس هو ارقا من انما قلنا ان الجبار شيئا به قد يقاس من الانس في مقام
 الاعتبار والرتبة من اذ غير مستها في القرآن ان في سورة البقرة اخذوا في معناه فكلوا ذنبا الى ما
 اطلع عليه نقلا من جهته منناه وانما فانه بعضهم فيه ان في معناه كبرية السوء كما سنده في ما سياتي في بطول
 فيما ذكره هذه الاخبار التي اورد بها العسرة في من كبرت اليهود واكثر اؤمهم على انبياء الله وملكته
 من ارباب السوء كما في قصة النبي ارم حة اول الايات ارفي اوها من اقرانهم اركون اليهود يركون على سبيلها
 وكثيرهم اياه في قوله وابتعوا اليهود فانتفوا الشياطين اركبت السحر والكعود التي كانت يفرقها على ملك
 سليمان ارفي زمان ملكه ومهدد وذلك ان الشياطين كانوا يسترقون السمع ثم يخلطون بما سمعوه الكاذب كبرية
 ويلقونها الى الكهنة وقد دونوا في الكتب يوزنها ويعلمونها الناس وفشا ذلك في زمانه حتى قالوا لا يجن
 نعم الغيب وكانوا يتولون هذا مع سليمان وما تم له ملكه الابه وما سحر له الجود والانس والطيور والريح الابه وما كان
 سليمان شهادة من الموقر وكذبيا لليهود ووجها لما هنت بسليمان من اعتقاد السحر والهمم وكثرة الشياطين
 كفوا باستعمال السحر وتدونهم يعلمون الناس السحر فيصرون به اقوامهم واضلاهم وقد انطوت القصة ان
 اصوتت واشتقت قصة ياروت وماروت على شنع بنم المعجزة وفتح النور ارقبا ينج عظيمة وما للتبنيه نحو
 خبر بنم نوز وفتح مهله وكسر وحدة مشددة ارنجده في ذلك القول من العبارات ما يكره عطاء هذه
 الاشكالات ارماد يرفع بجابها ويتركها ان شاء الله فاختلعت ارن فاختلقت اولان في ياروت وماروت

بل مما ملكه يقع الهم وهو الصحيح أو النيان ارمنوب الى الانسان اراد جبارا ويكفر بجمع بانها كانا ملكيه وشكلا
بصورة رجلين فعمل بها ارباروت وماروت المراد بالملكين قباية وما انزل على الملكيه وهو الصحيح ام لا وهذا
ما لا يلتفت اليه اصلا قبل الزيادة ملكين يقع لهما كافي الزيادة المتواترة التي اتفق عليها القراءه السبعة
والعشرة او ملكيه بكسر الكاف في قراءة شاذة وبها كانا يبابل انزل عليهما السحر ولا معنى للاختلاف بينهما او الراء
الشاذة الغير المعبرة لانها ودم الزيادة المتواترة على ان يكونا بجمع بينهما بانها ملكية في اصلها نزل على صورة ملكين
حقيقيين في عهدهما بل ما في قوله نبي وما انزل ارحما الملكيه وما جعلها من احد نافية فيكون مطلقا على ما كثر اى
وما كثر سليمان ولا انزل على الملكيه ارجيريل وميكائيل فانه سحر اليهود ونحوه ان السحر انزل على اهل السماوية
فروم الدينونة او موجبة اربانية موصولة معطوفة على السحر على الصحيح والمراد بها واحد والاطلاق لتفكير
الاعتبار اذ اربانية نوع اقرب منه اى ويطوفونها االها او معطوفة على ما تسلموا قدر البضايى وبها ملكة انزل
لتعليم السحر ابتداء من الدين للناس وتبين بينه وبينه البعثة واذا خست هذا الاختلاف اجمالا فاعلم ما بين
لك المصنفين فانك المفسر من ان الله تعالى اتخذ الناس بالملكيه يقع الهم لتعليم السحر وتبينه في مقام تعيينه وان
علمه ارسله وفي نسخة عمله كقرينه تعلمه كفر ومن تركه امن بمدا البقرة اذ ام على اجابة ولم يكفر ولا يبعد ان يكون
يقع الكفر وكسر الهم اربانية من العتق في الكفر واعلم ان استعارة السحر كمنه انى حذيفة وما كثر واحد وعند
الشافعي استعماله في الكباش اذ لم يعتقد جوارحه ولم يكن في سحر ما يوجب الكفر ونحوه الالة يؤيد قول الائمة
الثلاثة قد اوردوا في خبرها وما جعلها من احد حتى يقولوا انها كفرة فتنه فلا تكفر وتعليمها الناس له مبتدئ خبره تعليم الكفر
ارتموه وانكار اربان يقولون ان جاء يطلب تعليمها لا تتعلموا وفي نسخة لا تتعلموا كما اراد ان يتعلم فانه يعرف بغير
المروءة ووجه اربان سبب للتوريق بينهما بايجاد الله كنهه البعثة والشور في قلبها فاسم له بنفسه اربان
يحدث السحر عند تعاليمه وقد لا يحدثه بل يعلم قوله تو وما هم بضارير به من احد الا باذن الله ولا تتعلموا فجاد
مجمع من التعليل وفي نسخة لا تتعلموا من التعليل من باب التعليل وهو كونه الشيء على ثلاث ما عليه ومنه قوله
يخيل اليه في سحرهم انها تسع وفي نسخة لا تتعلموا بالجملة بكسر الهمزة او كذا فانه سحر فلا تكفر ولا تعلمه من التفسير
فعل الملكيه طاعة بلا شبهة وتقرنها فاعلم اربان انزل عليها ليس بمعصية وفي نسخة معصية اربان فاعلمه وهي
اريد احواله لغيرها فتنه اربان ووجه ووجه اربان ووجه وهو عليه به ووجه المصدر المعلوم وقد تقدم فاعلم
انها اى امران التوسيع التوسيع فانه يفرق بينه وبين عروة وجماعة ومنه البيت براسعودة صدق فقسايد
شبه انه ذكر عنده ماروت وماروت وانها يعجزان الهمس كافي نسخة السحر فقد خصه شترها من هذا امر
تعليم السحر لان كفر او كبره ويرد عن هذه العقيدة فقرة بعضهم وما انزل على الملكيه بناء على ان ما موصولة وماروت
وماروت بدل منها فيكون وجه على اثباته لها فقد خالده فاعلم اوردته عليه بقوله وما انزل ان معناه لم ينزل
عليها بناء على كونه مانا فتنه هذا خالده جلالة ارفعيم رتبته وعلمه اركزة معرفته نثرها من تعليم السحر الذي
قد ذكر خبره انها ما دونها في قلبه بشرط ان يعين ان كره وانه اربان مما اعتجز من الدين وابتلاء اى
اختبار خلقه وليس فيه عقوق ولا يترتب عليه مخدور ويكفر بجمع باه التثبت بخلافها على انما موران
والثاني على ضد ذلك فيرتفع اختلاف هناك فكيف لا نثرها في كبرها المعاص من قتل النفس والزنا وشرب الخمر
والكفر من السجدة للصنع المذكورة في تلك الاخبار المستطوع الشهيرة وقد قد منا ونوع الاشكال حيث حملنا
حالاته على سلب ما جبه الملكيه فيها ونتركها بشروع البشرية فيها والكلام في حق الالاهة الثابتة على جليلها
بجملات الاحوال العارضة وقول خالد لم ينزل الا ما لا يثبت كاترنا وهو قول اربان ليس اربان عنه قال كثر
الكلام على قول خالد تبي اربان ان مانا فتنه على قوله تو وما كثر سليمان برعب الله سبحانه ان سليمان ما كثر باسم
المراد فتنه اربان عليه لثبوتها واتبعتهم في ذلك اليهود فانه الشياطين كبتوا السحر وفضوه تحت كرسية سليمان

النفية

بما يبرهن

سليمان

سلبه او نزع منه ملكه استخرجوه و فعلوا تسلطه في الارض بهذا السحر قتلوه و بعضهم نفوا نبوته و قالوا ما هو الا سحر
 فراه الله انه ما نزلوا و ما نزل على المكعبة قد حكي بها معنى المكعبة اللغوية لم ينزل عليها جبريل و ميكائيل او غير اليهود
 عليها بل انما هو على سبيل ما كتبه الله تعالى في كتابه فاراد سحر اليهود و زعموا ان الاله السحر انزل على اناس فزادهم السحر
 و على انما نقوله ببايل متعلق ببعلوثر و جاروت و ماروت اكلان لرئيس صاحبين سبيليا ملكية باعتبار صلاحها و بوز
 قراءة المكعبة بالكتابة ابتلاها الله بكهنة جبريل و قاعد بل بعض من الشياطينة هذا و عز جهاد و سجدة به جبريل و غيرهما
 انما سبيلها اخذ ما في يد الشياطينة من السحر و دفنه تحت كرسه ثم لما ماتت انحصرت السن بتعليمهم و عملوا به و عز الحسن
 ما اخبروا ان تحت كرسه ثلثة سحر و ثلثة كهنة و كل من الشياطينة كقران قرين في السجدة بنشدتها و تحمينا بها
 جلوسه المراسن السحر ببايل قرية بالعرق و منع حرفه للعلمية و التائب و العجوة و غرابه مسود و لا يمل الكوفة انتم بيوت
 الهرة و بايل و قيل ببايل موضع بالغرب و هو بعيد و لعل اسم مشترك و انما الكلام في المراد و المراد العلم جاروت
 و ماروت سبقت انهما ملكان في اصلها و وقع فيها ما وقع لها ثم ابتليها بتعليم السحر لخلق اسلاكه ثم خلق قبله ما جلالان
 بطلانها و بوزيه انه قد حسن ابي البصر جاروت و ماروت عليهما تشبها بهما بكسر اوله و قد شق و بعد لسبب توك
 العنقيد الجاني و المعنى انها كالفرازة العجم من اهل بايل و قرقر ابي الحسن و ما نزل على المكعبة بكسر اللام بناء على انها
 كانا من بايل انزل عليهما السحر ابتلاء من استنقها و لغيرها و يكون ما في الآية في ايجابها او موصولة لانا شق على هذا و
 كرسه او و مثل قراءة الحسن قراءة عبد الرحمن بن ابراهيم بن جود من ساكنة و رأى مقصورة بكسر اللام قد سلبت خلف
 سبيلها من عليه سلم و كان ابيهم الكعبات انتم و نقل الذين عن البخاري ان له صحبة و عن ابيه ابي حاتم انه صدق خلق الجنة
 على السبيل عليه سلم و من الكلابا و له صحبة و حديث من النبي عليه السلام و كذا في الاكمال قد مر ان صحابي و قد مر ان
 و ادواته تابعي و من ابي فرقول في كتابه انه لم يركب النبي عليه السلام و قد التجدد لغيره عبره في السجدة و كذا السور
 في التزيين و غير ذلك و من ابي بكر و عمر رضيه الله عنهما و كهنه ارباب ابن زبير قد اللطائف هنا ارفق اية و ما انزل على المكعبين
 و ادود و سليمان و يكون ما على قرآنة تقابل على ما تقدم عن اليهود و انهم كانوا يسبون انزال السحر تارة الى جبريل و ميكائيل
 و افرات و داود و سليمان و قيل كانا ملكية اراغوبه من بني اسرائيل صاحبوه فسخها الله بكهنة حكاهما السحر حشر
 و هو ابو العيث و العزاة بكسر اللام شاذة اركبت من انزلة محمد الاله و رور محمد الاله اراية و ما نزل على
 المكعبة على سبيلها انما جعله ما نافية عطف على ما نزل سليمان حسن لو قيل انها لم يؤمر بتعليم السحر للمكعبة
 ابتلاء و امتحان لهم اما على القول بانها ما مورانه بما ذكر فلما حابته الى ان تكلم و تقول بجعل ما نافية لما نفي ظاهر
 الاله و الاله فعلها ذلك في حاشية بنزه الملائكة عن الخروج عن الطاعة بارتكاب المعصية و بنزه الرب الرحيم ار
 جس النبوة و بظهورهم تظهير بالعصية من العيب و قد و منهم الملائكة اركب الملائكة بانهم مطهرون من الاله و ما من
 قوام بررة ضلاله و النفس و لا يصونوا الله ما هم في جميع الانفس و جعل الكلام في هذا المقام ان الامم
 منسوبة و الحرام في هذه القضية ان المكعبة ينتج الامم جراد بها جاروت و ماروت و ما موصولة بكسر اللام براد
 بها و ادود سليمان و ما نافية و كذا اذا فسرت المكعبة بفتح اللام بجريل و ميكائيل يكون ما نافية فارتفع اختلاف في الحرام
 و اجتمع نظام الايمان و ما يذكره اراغوبه القائله بعدم عصية جميعهم و يستدلون قصة اليسس و روك
 في قصة اليسس و انه كان من الملائكة على زعمهم و ريسا فيهم و فيسانه لا يلزم ذلك و ريسا فيهم انه مرها حله منهم
 و في قوله انهم فيهم فمقد و تشديد الرار ان خزننها الى اخر ما حكوه و ليس فيه دلالة على ما ادعوه و انه اراغوبه
 سبحانه استثناء من الملائكة بقوله فسجدوا الا اليسس و الاصل في الاستثناء انه يكون متصلا بالانه قيل
 بانقطاع لقوله تعالى كان من الملائكة من فسق و احر به و ما من الملائكة ليس له ذرية و قد نفي انفسه و ذريته
 اولياءه و روني و هم لهم عدوا و الملائكة ليس اعداء لنا و هذا و رور و جوار القول انه من الملائكة اريضا
 قول طائفة قليلة لم يثبت عليه جبه العلماء بل اكثر منهم بنفوس ذلك القول بانهم و انه ابو الحسن منسج

على الصحيح

خلا
 هذا
 سبعة
 والاول
 ملكين
 اى
 ملكين
 فارس
 انزل
 بين
 واره
 قورن
 شمس
 حنة
 انزل
 بيوت
 انزل
 عمار
 و كذا
 تفسير
 و هي
 خالدة
 عابد
 عرو
 و روت
 منزل
 القوي
 اى
 ران
 انسخ
 لنا
 صليبه
 ثم الاله
 من و رور
 بفسح
 ملكات

كما ان ادم ابوالاسن وموار القول بان ابولجند قول الحسن وقادة وابن زيد وانما استثنى منهم لانه كل من مقورا
 بين الموت منهم فامر بالسجود لادم منهم ثم استثنى استثناء واحد منهم بقوله فسجدوا الا ابليس والحاصل انه استثناء
 متصل بما اذا ومنتقطع حقيقة ولا يوجد ان يقال جماعيا بينه الا قول انه كما روت وماروت كانه زمن جنس الملائكة
 لكنه استجابة خلق في جبلته بالمعصية فتغير حاله الاسلية فخالف الامر الالهي في سجدة الصوري فانتقل الى
 مخالفة ابجنية وحصلت منه الذرية وقد شرب من حوض بفتح الحاء والمهمله فواو ساكنة فشين معجمة مفتوحة فموهمله
يرور عن مولاه اسما بنسبه زيد وعمر ابن عباس وابي هريرة وعنه مطر الوراق وثابت وثقة ابن معمر واحد وضعفه
 شعبه وقد ارتكبه ليس بالمتصور توفي سنة مائة افرج له الاربعه كما في اربليس في الحجة الزهراء طردتهم الملائكة في
 الارض حين افسدوا بطنها واستثناء بقوله الا ابليس منتقطع لانه غير من جنس المستثنى هو منه وموار الاستثناء
 في غير جنس في كلام العرب نظما ارنشا سايع لسبون مهمله وفيها معجة ارحاشه من ساغ الشراب في الملقن اذا جاوز
بسهولة وفي نسخة زناوة وشايع بشبه معجة وديده مهمله ارخاش وانشع الجز اذا زراع ومنه كل شرب جاوز
 الاثنية شاع وقد قرئ مكذبا لم يزلهم فقله سبب ما لم به فمعلم الا اتباع الظاهر لانه انما ليس من جنس العلم فهو
استثناء منتقطع لردكهم استعوا فيه نظمهم وماروه ارسطافه التائمه بعرض معصية جنس الملائكة في الاعتبار
 كما برز جبرئيل ابليس وابي حاتم عن جبرئيل من استثنى من خلقه الملائكة مسوا الله فخرقوا له امره واوروا
 ان يسجدوا لادم فابوا وحرقوا ثم اخذوا كذبت حتى سجده لادم من ذكر الله كما ارجح الوائكة الا ابليس
 في اخبار الاصل انما ما بعثه عليها بروا صحاح الاخبار فلا يستغل فيسفي ان لا يستغل بها فيرد وينفذ في خلقه
 بصيغة المتكلم ثم على تعديب صحتها بجمل على ان الله خلقها من اجل جيلتهم وعصيتهم فوقع فيهم ما اراد الله
 لانه من معصيتهم وهذا القضية بلعومها بامورا حيث تغيرت جبلته الى صورة كلب وما بعثه وبكس كلب صا
 الكهف وقد ورد ان بلع تزلزل النار بسورة ذلك الكلب وذلك الكلب يدخل الجنة بصورة بلع ثم اريت
 في حاشية الانطاكى رور ان الله خلق الملائكة لخلق الارض خلق لها سكانها من جنسهم من نار فركبت فيهم السموة طرقت
 ونهاهم فلما سكنوا فيها افسدوا وعضوا امرهم وشكوا الدماء فانزل الله نارا من السماء فاحرقهم الا ابليس
 من السموة ملك من الملائكة فوجب له ثم خلق الله نارا ثانيا وثالثا فلما فعلوا ذلك فاحرقهم الله نارا والسرغ اعلم
 وفي نسخة والله الموفق وزيد في نسخة للصبوب **الباب الثاني فيما يخصهم من الامور الدينية**
 ويظهر عليهم من العوارض البشرية ارما بعث الانسان وقد ثبت له من الامور الكونية قد قدمنا امر عليه السلام
 وسائر الانبياء والرسل الكرام انهم جميعا ارجعه وقامه اريد من خالق البشر ارلعوا رطبه كغيره يجوز
 عليه من الافات ارالعاهات والتطيرات من قبضه ارسط وخرج وعلم ارسل الحالات والالام والاعاقم والجمع
 كالمس الحام كبركاه الموت وكل منها لا تجلو من كلفة اربتج شرب بمهمله ارقبل ابتلاعه اربعلة او العشاء والقدور
 والكلس مهوز وقد تبدل ما يجوز اركل ما يجوز وقوعه من الافات والحالات على البشر ارجنس بن آدم وهذا كله
 ويرور وذلك كله ليس بتقيضة فيه ولا في غيره من الانبياء لان السبع النامسي ناقصا بالاضافة الى ما هو اجمع منه
ارزجنس ويرور الى غيره مما هو اتم والكل من نوعه كافر الا ان من من تفاوت مراتب النفس وقد كتبت الله تعالى
ارقد وقضى على اهل بيته الدار اردار الهمم والاكوار او اويت في كتابه فيها تحبيرة ارغوشون وفيها تموت نارا
اروقدرون وفيها تحبيرة بصيغة الجهول في قراءة وبصيغة الفاعل في اخور وخلق جميع البشر اررجية الغير كغير
 البنية ارفتح تهيئة الكرم من توكلت غيرت الشئ فتغير اردرج بفتح الهم وسكون الدال وبكراه ارديم ارف مسكت
 التغير من حوادث الدهر ارقد من بيلك سلام ارشك العشر كثر الاجر وقد ورد ارشد الناس ارلاء الانبياء علم
 الا مثل فالمثل وفي حديث قالوا له انك توكلت ارك وعلما شربا ارح كما توكلت رجلك ارمك واصابه ارم والفر
 معجم اوله ارم ومطلقا ارم وقيل ارم والشاه ارم الصبي اذ لم يحن بها احد دون احد وقد يطلقان ارم الخفة

بمن البشر

النفذ من غير ما لا يسعد بلطف انك نغتنق دل من حارها من تولد قارها كنه بالحر من الشدة وبالبر من البنية ارواها
ذاتها نيرها وادركه اجمع والعطش كغيره من البشر حتى يربطه ببطنه الحجر وحمته الغضب لانه متى اذا اثار غلاف
طاهر ضاه والغير يفتخرون بالعلق والمثل وقاله الامهادار البحر والكلل والتعب المشقة والسنب جسم الضعف
ارضعت السيرة والكبر اراشره بانواع الغير وسقط ارضه اية وفي رواية عن فرس كارهه الشين في حشمتهم اجمع
او كسار المهلة فغيره معية ارشدش شقة وقشر جلده بعض اعضائه وفي رواية جابنه الامين وفي رواية شقة
الابسة في رواية ساقه او كسفه فلم يخرج اباما وشبه الكفار في وجهه فادعوه والطح في الاصل ضربا ليركسه
وشقة ثم استعمل في غيره من الاعضاء والمخ يجمع وجهه الحريم ابره قسمة العقيم يوم احد وكسر وارباعه تحتفئ تحتية
على رنة الثانية ومن التي بهم الشنسة والذاب وكانت السطى التي على ما ذكره الحلي واما قول الوبلي اصد شيا
اسانه غير صريح وسقى صبغة الجهول الستم بتبليث السيرة والفتح انصح ثم الضم وقد تقدم ان ينسب بت الحارث
الهدوية لسمته في عهد الساة بخير يسبق فعمل بها واخبرته العصد بانها مسومة وسم وقد تقدم ان ليس بها
سورة او نيا وترادوا لبعض اوجاعه سترها لاتباعه واصبح كما رواه الشيخ وغيره بطرق وتشر شذير الربوا
الغير وهو الشنبر مثل التعويد والرقية وفي الصحيح من حديث عائشة لما تشنت قال ما الله فقدها في
قرب الحلي والظاهر ان مرادها بالشنرة المروقة عندهم وهي التي قال في موضعها وليس المراد الرقية بالقران او غيره
من الاذكار وذكر الكرم ان الشنرة هي الرقية في سحر وخوفه وقد رواه ابن مسعود في حديثه عن ابي سلمة
ارنيك من كل واحد يوزيك الله شيئا من عايشة التي تشتر فقدا ما الله فقد شغاني وتعود كما رواه
الترمذي والساني في ترمذي سجدة بلطف كان يتعود من اعيان الجاهل وايدى الانس على نزل المعونة ما احد بها و
سكت ما سواها وروى الشيخان في عايشة ان جليته السلام كان اذا اشكى يقر على نفسه بالعوذات وذكر الشيخان
ان الشنرة هي علاج ورقية من مرض او جنون واختلف في الشنرة فيقول يجوز وقيل لا وقال بعضهم ما يفرق
على كتبها بان ملال اذا كان بسجده وبما بينهم من الكلام واما بغير ذلك فرام ثم نفض عنه ان نزره الجوز او
ربطه والتحقق ان كتابه من الموت اذا صله المنذر وكل من لا يراه يموت فلانه نذر لازم له فاذا مات فقد
قضاة فتوفي على الموت عليه وسلم بصيغة الجهول ارسوا فاه الله تعالى وطق بالحق الا على كاتمناه عن الموت
على ما رواه البخاري وغيره من عايشة اللهم الرقيق الاعلى وفي رواية الحق بالرقيق الاعلى ارض النبيين والائمة
وقيل هو رقيق الجنة وقيل الرقيق اسم للسماء واراد الاعلى لان الجنة فوق ذلك وقيل المراد اعلى الجنة
وقيل هو الله تعالى وقيل لا يصح لانه اسم مدني ويرد بان يقال الله رقيق بعباده وقيل معناه رقيق الرقيق
وقيل لا يربط اهل اللغة الرقيق ولعله تصحيف الرقيق وما قد شناه هو الصحيح لقوله تعالى ومن يطع الله واكروا
فان ذلك من الذرية انتم الله عليهم من النبيين والصدقيين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا
وهو يقع على الواحد وجمع وقيل الرقيق الاعلى جماعة الانبياء الذين يكونون اعلى عليين وخلص من دار الدنيا
والبلوى ارضه والبلية وهذه سماة البشر بكسر السين المهملة جمع سمات كونه البشر يتقيل بها
التي لا تبين عنها كبرياء الا معول ولا محذور ولا مخلص وامصاب غيره من الانبياء فابعد اعظم فيها الرحمة
الصورة فيها تتقوا بالشديد للكثير تقبلا وفي رواية تتقوا تقبلا بغير حق كيجب من تركها بخبره وفي
عائشة السكينة وانما كنه بالصدر تحقيقا للواقع وقد ابره سيدنا الحسن وحدثت بخط شيخنا الامام ابي عبد
الله من زوق حال وموت في كتب بعض اهل التاريخ في رواية مبررة قد اشترت غلاما بربريا فراه رسول الله
صلى الله عليه وسلم فتعرض هذا فتعلق فقام بربري اشترته فقال لبيد ولا تسكه عندك فان قد تتلوا اربعين
سنة فاكلوا لحمهم ورواها عنهم على المزابل فسلط الله عليهم رجلا يرموهم والعثم بالغرب قتل الشيخ والحقني
باني الحادث المورخين من الضعف ورواها في النار كما ابره عليه السلام فكانت عليه برأ اسلاما وقد احرق

مغورا
استناه
الكلمة
فلك
موجدة
معضه
سنة في
شناه
واجاوز
مجاوز
نحو
الاخبار
امروا
يسين
وفي حقه
اراد الله
سما
ثم اريت
وع
مجلس
سنة اعلم
رنبوة
سلام
وهو يجوز
وخرج
سما والقر
بدا كنه
اي من
الاشارة
موتوا
غيره
من مسكت
سنة
موتوا
سنة
سنة

ك
ك
ك

يومئذ يسر ويطيح ثم قام سالما ونشروا بالمشير وفي نسخة واستروا بالمشير جمع مشاير بهز لغة في المشير سفر وفيه
 لغة اخرى وهي المشير الواو وقيل المشير بالياء من وشروا المعنى احد اشقق وقطع بالمشير ووجت به كثر المشير
 نشر بالمشير المشير اشققين من مشير من وقاه الله تعالى بكثرة احفظه هناك من الاغاث والبلديات في بعض
 الاوقات ومنهم من عصبه ان الله تعالى كان في نسخة احفظه ووقاه من القتل كعصب عليه السلام اذ جماعات اليهود قصدوا
 على قتله فاجره الله تعالى بانهم اقبلوا اليه ويظهره من صحبته ويقر به لونه فقتل بعض اصحابه ابا بكر رضي الله عنه
 فقتل ويصلي عليه في يومئذ من مشير من المشير بالياء في نسخة عليه شبهة فقتل وعضد وعجم عيسى بن فريخ الله تعالى اياه كما عصب
 لبعض الانبياء من المشير انهم شربهم جميعا وفي نسخة النبي كاعصم بعد ميتنا على النعم ان بعد عيسى نبينا فالتاس
 لقوله تعالى والله يصمك من المشير انهم قتلهم اليك وقيل نزلت هذه الآية بعد ما وقعت له الحجة حطت له الرعا
 والكفاية والصفاء والحكاية فلقن لم يكن نبينا ارعنا كافي نسخة ربه بمرجع على انه فاعل انفسه لم يمنع عنه يد
 ابيه ثممة فخلت بكسر التاء وسكون الهمزة وقيل بنسخ اوله وكسر ثانيا في زيادة ياء فيه على زيادة سبعة
 وهو الاكثر وهو ما سطره وهو عبد الله بن قيس الفرع جرح وجمته رسول الله صلى الله عليه وسلم فخلق خلقا
 من خلق المخوف وجمته يوم احد وكسر رابعته وهو الزنز فقتل مصعب بن عمير كما عفاه الطير وقد تولى يسر فتردد
 من شامق جبل كافر واضطه الذي بكر اوله وبينهم ام جندب بعد وارضع اميرها عند دعوة اهل الطائفة
 ويرور بمسيرة مداه اهل الطائفة عند دعوتهم في الصحابة من حديث عائشة انها قالت بلغني عيسى عليه السلام بل اني بك
 يوم اشد من يوم احد فقل لقد بعثت من قومك وكان اشد ما بعثت منهم يوم القيمة اذا عرضت نفسي على محمد بن ابي
 ابراهيم جده لئلا يلم بي بيني الى ما اردت وانا مومع على وجهي فلم استفق الا اذ انا القريظة الغالب الحديث وكان عصب
 باليد من الكبراء اهل الطائفة ورواية عليه السلام لما نزل الى الطائف حبرا التمس من تعقب السفر فلم يفعلوا
 واخرها به سفهاءهم ومبيداهم بسبوتهم وبعينهم وبرموتهم جليلة بالحجارة فدمتوا وطفقوا ببقايا بنيانهم فاجتمع
 عليه الناس واجاؤوه الى حائط ابي ربيعة وما فيه درج عشرين سقفا وشقق من كان يتبعه فخذلوا فظلموا
 من منب فجلس فيه وابنا ربيعة يتطرون اليه ويربان ما في سفهاء اهل الطائف فخرت له رحمها فبعثت له
 فظن منب الحديث وروى الطبراني في كتاب الدعاء عن عبد الله بن جعفر قال لما نزل ابو طالب فخرج النبي صلى الله عليه
 عليه وسلم الى الطائف فدعاهم الى الاسلام فلم يجيبوه فأتى كل شخص فقتل ركعتين ثم قال اللهم اليك انكوا تصدق
 قوتك وفعلت جيلك وجواني على الناس ارحم الراحمين انت رب ابيك فصدعتني الى خلق الى
 بعيد فبهرتني ارحم الى لوجه لرحم ام الى صديق فخرجت بكفنته امرى ان لم يكن غشيانا على فلما ابالي بقران ما نزلت
 اوسع لي اعوذ بنور وجهك الذي اشرقت له الظلمات واصلى عليه امر الدنيا والاخرة انه ينزل في عبيدك
 او يعل في سخطك لك العقب حتى ترضى ولا حول ولا قوة الا بك فلقطه اخذ ارحم سبحانه على عيون قريش
 باقائه عنها حدها رادوا قتله فخرج عليه وقراءه جعلنا في بين ايديهم سدا ومن خلفهم سدا فغش بناهم فم
 لا يدبرونه ونزل على رأس كل واحد منهم نرابا وذلك عند حوجه وروى يوم فوجه الى ذر الى غار في جبل
 ثور عبيد مكة وهو المراد بقوله تعالى انهم انبئهم اذ هم في الغار فيقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا ووقع
 في اصل الثور في جبل الى ثور ثم قال الى ابي ثور وامك ارحم الله امرئ من بينه سين غورث بالعين المجرى وبه
 اكارش الغطفاني وقد تقدم انه سلم وصحبه على الله تعالى وسلم الذي في الكافي انه عليه السلام نزل مكة كسر
 العصابة فعلق سبعة بشجرة ونام في ظلها فجاء غورث فاحترطه وقتل النبي بالسلام من بينك مني فقال الله
 فسقط السبعة من يده الحديث وجر ابي جهل فخرجت هذه الامة امراسك عند حوجه اراد ان يرميه به
 وكان حمل صخرة والني صلى الله عليه وسلم ساجدا ليطرحها عليه فلزقت بيده وقدمت العنقة فخرس ساقه بضم
 باساحة رجليها بالارض فوقاه الله تعالى شره وقد علم كافيها حديث الهجرة واليه وسلم الله تعالى لم يحفظه ولم ينسخه

وثانته بعد هجرة ولا حجة ار
 ولحقه لم يجبه ولم يستره
 ميونة مداه بكسر اوله

سحرها الاصح فاشتهت من سحر ابيه الاصح وهو ابي اليهودى وهو على كثره وقهر سحره في شطوط مشاطة وحيث
فلقد ذكره كافي رواية البخاري فلقد وقاه فاهو اعظم خطرا او اكثر ضررا من سحره من سحر اليهودية بين ما قد ستمه
الاشارة بخوضه بخبره كسفرها بر فاكلها وبعض اصحابه فلم يضره ففعا منها ومات به بشره البركة ففعلها به كذا
روي وغير خلاف تقدم والرسالة لعلم وكما صلا انه سبحانه ربي بنبيه الرزق عظم شانه تارة بصفة الجلال واخر بصفة الجلال
حيث قد نصبت اكاره الزلات والصفوات ويكاد اسرار انبائه منهم يتبع كايوب عليه السلام ومهم معاني ذنوبه الاستقام
وذلة الامام ومهم قليل الامام وذلك اربابا ومهم من تمام ولكنه يظهر في الاظهار او الظهور ثم فهم لعبرهم على
البيات في هذه العمامات المتفاوتة في الاحالات ويبين في نسخة وتبين امرهم اربعة تدورهم لعبرهم ويبين من
الانام او الامم كمنه فيهم باظهار حننه عليهم وانما يلينه ليرهم ويصدق ان يشهد لهم وغيرهم باعتنائهم بانواع انبائه
بشرتهم ارجح فخص بهم ويرفع الانتباه في نسخة ويرفع الانتباه بعد معرفة انما من مواضع اجسامهم
البشر الاستباه في اهل الضعف بالضعف والقوي في مقام القيمة من العاشق ازالة ما يتوجه فيه من الامم فيصيرهم
حننة وهدوء ولا ينفقهم شدة وضاء استغما لم تبتهم واستعدادا لحننهم لئلا يغفلوا عما ينظره العجايب الخوارق
العواديات من الغرائب على ابيهم سكر النار لابرهم تخليل وتلب العصامية لوكب العليم وتخلق الطير من الطيور
واحياء الموتى لعيسى وانشقاق القمر لنبينا الاكرم ضلال الضمائر كضلالهم لعيسى انى امرهم كافي نسخة او بالبعث
في عظمة حتى نالوا ان في الاممية والمسوية ويكون في حشمتهم ارحمة الله ايامهم في نسخة في حشمتهم شدة الامم
لشاركتهم اذا اصابتهم من الافات والبلايا وتلكم بعض المصائب والزرايا ودمورار وسبب كثره لاجورهم
دمورى في اجورهم عند ربهم تماما كثره كماله ليرهم على الرزق الحسن اليهم قد بعض المحققين وهذه الظواهر
بالهز وقد ابرز العوارض من الافات والشذرات المذكورة من الحالات السطورية انما يتبعها باجسامهم البشرية
الاقصود بها الرزق قصدي اجسامهم معاودة البشر اربابهم ومعاناة بين ادم ارتقاساتهم في حال الطهرهم
لشاكله انجس اربابهم واما بواطنهم فتمتمة غابا في ذلك ارغاد كمر معصومة منه ارملة وبعده عنه
ما لا يجوز طرده عليهم كما يجوز ولو منقطع كما قيل الغالبية شعر بجواز وقوع ما لا يشره عليهم كالانعام كخطبة
او كخطبة لما في حديث البخاري انه عليه السلام قال في مرضه الرزق في فيه هر يقوا على ذل سبب قسب لم تحلوا او كثرهم
فوضع في حشمتهم وسبب عليه فيها ثم ذهب كيوضا ما تحا عليه بهذا انزوع ما مال الحلي ذ اوله الصل لوضوح نظر قابله
لما احدثت او فذها واجب متعلقة باللاء الاصل من ارواح الانبياء والائمة المعبرين وقيل نوع من الملائكة
انظروم من الله مرتبة واعلامهم ودرجة والملائكة اجمعين لاخذها ارستفاطة بواطنهم اخبار السماء وغيرها
عنهم وبيئتها الوحش منهم قال ارضين المحققين وقد تدر صفة الله كعبه ولم ان عينه تاما ولا انعام على ارفاها
ما بين في نوزم العوادى ومر اى كنت كهنتم اركضتمك من جميع الوجوه انى ابيت يطوع الاوسنة بنوع اول
وضه يقال سقاء واستاه قمره وسبقهم ربهم شرابا طهورا وقال عز وجل واستقيناكم ماء فزانا وما كان الطعما
قوة الامران والشياح والعارات قوة الخبز والارواح جعلت كانهما مطعومة لانه يتغور بها تلك الامم
كما يتغور الاجساد بانواع الطعام ولما كان الماء يشق طماء الغليل والمعونة تخلق طماء الغليل جعلت كانهما
مشروبة لانها ترمب طماء الجهل كما يذهب الماء وطماء العطش وهذا بناء على ان معناه جهاز العارون في حق
العارات وقيل يوحى حقيقة وانما يكمل ويشرب من طعام اجنبه سوشرا بها وقيل المراد منها الشياط والقوة
في الشاعة والعبادة وقدر الرزق عليه السلام كمنه كمنه الامم وكمنه انى كمنه ار يستعد برب
في الامم فانه عليه السلام ان سره وابلته وروحه بخلات جسمه وطاقه وانه الافات التي تكلم بضم الحاء
وكسها ار استزل ثمره ار اضره عليه السلام فقط من ضعت ارضعت بربز وجوع وصهر ونوم لا يجمل
منها ار من هذه المذكورات شئ باطنه ارباطه ولا يوشق في خاطره يجل ان غيره من البشر في حكم الباطن

سحرها الاصح
فاشتهت من سحر
ابيه الاصح وهو
ابي اليهودى وهو
على كثره وقهر
سحره في شطوط
مشاطة وحيث
فلقد ذكره كافي
رواية البخاري
فلقد وقاه فاهو
اعظم خطرا او
اكثر ضررا من
سحره من سحر
اليهودية بين
ما قد ستمه
الاشارة بخوضه
بخبره كسفرها
بر فاكلها وبعض
اصحابه فلم
يضره ففعا
منها ومات به
بشره البركة
ففعلها به كذا
روي وغير خلاف
تقدم والرسالة
لعلم وكما صلا
انه سبحانه ربي
بنبيه الرزق عظم
شانه تارة
بصفة الجلال
واخر بصفة
الجلال حيث قد
نصبت اكاره
الزلات والصفوات
ويكاد اسرار
انبائه منهم
يتبع كايوب عليه
السلام ومهم
معاني ذنوبه
الاستقام وذلة
الامام ومهم
قليل الامام
ذلك اربابا
ومهم من تمام
لكنه يظهر في
الاظهار او
الظهور ثم
فهم لعبرهم
على البيات في
هذه العمامات
المتفاوتة في
الاحالات ويبين
في نسخة وتبين
امرهم اربعة
تدورهم لعبرهم
ويبين من
الانام او الامم
كمنه فيهم
باظهار حننه
عليهم وانما
يلينه ليرهم
ويصدق ان
يشهد لهم
غيرهم
باعتنائهم
بانواع انبائه
بشرتهم ارجح
فخص بهم
ويرفع الانتباه
في نسخة ويرفع
الانتباه بعد
معرفة انما من
مواضع اجسامهم
البشر الاستباه
في اهل الضعف
بالضعف والقوي
في مقام القيمة
من العاشق ازالة
ما يتوجه فيه
من الامم فيصيرهم
حننة وهدوء
ولا ينفقهم
شدة وضاء
استغما لم تبتهم
واستعدادا
لحننهم لئلا
يغفلوا عما
ينظره العجايب
الخوارق
العواديات من
الغرائب على
ابيهم سكر النار
لابرهم تخليل
وتلب العصامية
لوكب العليم
وتخلق الطير
من الطيور
واحياء الموتى
لعيسى وانشقاق
القمر لنبينا
الاکرم ضلال
الضمائر كضلالهم
لعيسى انى امرهم
كافي نسخة
او بالبعث في
عظمة حتى
نالوا ان في
الاممية
والمسوية
ويكون في
حشمتهم ارحمة
الله ايامهم
في نسخة في
حشمتهم شدة
الامم لشاركتهم
اذا اصابتهم
من الافات
والبلايا وتلكم
بعض المصائب
والمزرايا ودمورار
وسبب كثره
لاجورهم
دمورى في
اجورهم عند
ربهم تماما
كثره كماله
ليرهم على
الرزق الحسن
اليهم قد بعض
المحققين وهذه
الظواهر
بالهز وقد
ابرز العوارض
من الافات
والشذرات
المذكورة من
الحالات
السطورية
انما يتبعها
باجسامهم
البشرية
الاقصود
بها الرزق
قصدي اجسامهم
معاودة البشر
اربابهم
ومعاناة
بين ادم
ارتقاساتهم
في حال
الطهرهم
لشاكله
انجس اربابهم
واما بواطنهم
فتمتمة غابا
في ذلك ارغاد
كمر معصومة
منه ارملة
وبعده عنه
ما لا يجوز
طرده عليهم
كما يجوز
ولو منقطع
كما قيل
الغالبية
شعر بجواز
وقوع ما لا
يشره عليهم
كالانعام
كخطبة
او كخطبة
لما في حديث
البخاري انه
عليه السلام
قال في مرضه
الرزق في
فيه هر يقوا
على ذل سبب
قسب لم تحلوا
او كثرهم
فوضع في
حشمتهم وسبب
عليه فيها
ثم ذهب كيوضا
ما تحا عليه
بهذا انزوع
ما مال الحلي
ذ اوله الصل
لوضوح نظر
قابله لما
احدثت او
فذها واجب
متعلقة
باللاء الاصل
من ارواح
الانبياء
والائمة
المعبرين
وقيل نوع
من الملائكة
انظروم
من الله
مرتبة
واعلامهم
ودرجة
والملائكة
اجمعين لاخذها
ارستفاطة
بواطنهم
اخبار
السماء
وغيرها
عنهم
وبيئتها
الوحش
منهم
قال ارضين
المحققين
وقد تدر
صفة الله
كعبه
ولم ان
عينه
تاما
ولا انعام
على ارفاها
ما بين
في نوزم
العوادى
ومر اى
كنت
كهنتم
ار كضتمك
من جميع
الوجوه انى
ابيت يطوع
الاوسنة
بنوع اول
وضه
يقال
سقاء
واستاه
قمره
وسبقهم
ربهم
شرابا
طهورا
وقال عز
وجل
واستقيناكم
ماء فزانا
وما كان
الطعما
قوة
الامران
والشياح
والعارات
قوة
الخبز
والارواح
جعلت
كانهما
مطعومة
لانه
يتغور
بها تلك
الامم
كما
يتغور
الاجساد
بانواع
الطعام
ولما
كان
الماء
يشق
طماء
الغليل
والمعونة
تخلق
طماء
الغليل
جعلت
كانهما
مشروبة
لانها
ترمب
طماء
الجهل
كما
يذهب
الماء
وطماء
العطش
وهذا
بناء
على ان
معناه
جهاز
العارون
في حق
العارات
وقيل
يوحى
حقيقة
وانما
يكمل
ويشرب
من
طعام
اجنبه
سوشرا
بها
وقيل
المراد
منها
الشياط
والقوة
في
الشاعة
والعبادة
وقدر
الرزق
عليه
السلام
كمنه
كمنه
الامم
وكمنه
انى
كمنه ار
يستعد
برب في
الامم
فانه
عليه
السلام
ان سره
وابلته
وروحه
بخلات
جسمه
وطاقه وان
الافات
التي
تكلم
بضم
الحاء
وكسها ار
استزل
ثمره ار
اضره
عليه
السلام
فقط من
ضعت
ارضعت
بربز
وجوع
وصهر
ونوم
لا يجمل
منها ار
من هذه
المذكورات
شئ
باطنه
ارباطه
ولا يوشق
في
خاطره
يجل
ان
غيره
من
البشر
في
حكم
الباطن

الكسرة وفي نسخة بدال مهلة ار شلتت به لا تهاجر الحج الواضحة الشاردة لسخن مفعولها بنج السيرة المهللة
وسكون الهاء ار رقتها وضعتها وتليها بالان خلبطها على شاكلها اسما شامها من صنعها البغية في امر الرب
الاشككك ار اجمع الشك ويروي المشكك ار تقول الشك في الشرح ار في امور الشرح المبين وقد نزهه الشيخ في شرح
الشرح الكرم والنج العظم على المرتج عليه وسلم مما يدخل ار من شئ يدخل في امره بسا بقية اوله ار خلط و
اشتباه با وانما السحر من من الامراض وعارضه العلاء ار من جملة الامراض يجوز وقوعه عليه كاي نوع الكلام كمن مما
انكر بالاجماع ولا يندرج في نبوة في غير النزاع واما ما ورد انه كان يجبل اليه ار يقع في جملة باله انه فعل
ذا انما ولا يفعل في حاله ويرور وما فعله فليس في هذا التخييل ما يدخل عليه وانما ار ربية ونهت في شئ من تبليغه
كمن او شربته ار سبوا احكام الله او يصدق في صدقه وفي نسخة في شئ من صدقه لقيام الدليل من انواع البقرة والاجماع
من كلام الله عليه صفة في هذا ار من اوضح فشا في حد وانما يرد ويرور وانما هو ار التخييل كما يجوز طرده عليه وفي نسخة من
امر ونيابته التي لم يبعث بسببها ولا فضل على غيره من اجلها كما يشير اليه قوله انتم اعلم بامر دينكم وانما فضل بالوجه الامامي
وما استبان بالامر الرباني والافروي كما يور اليه قوله في قولنا انما نبشركم بنوح اليه ونوح اليه النبي عليه وسلم فيها ار
في امور ونيابته عرضة للامانات ار يردن للامانات كسائر البشر في جميع الحالات واذ كان الامر كذلك فغير جيد الخليل
اليه من امور ما لا يصحقة له في صدور ما يتم بجمله عند ان يكشف الامر كما كان عليه بين ظهورها كطاية عارضة مانعة
من شائع الشئ ونورها وايضا فقد فسر هذا الفصل الكلام المجدد الحديث الاخر المفضل من قوله في خبر اليه انه
باتي اهل من النساء ولا يتبرهنه فانه يتاخره من جملة امور ونيابته ولا حصر في هذه الاحوال ونيابته واخوه وقد فسره
ار السورتي من النبي الظاهر انه ابيه حبيبة اذ هو المراد بالطلاق من جملة الحديث وجزء من قوله من نور عاين حبيبة لانه
الذكور في السنة في الصحيح وهذا النوع اشبه ما يكون من السحر والام بيوع من هذا التخييل ويشير الى كلامه قوله
فانما عبا اعم وعصم بجبل اليه من سحرهم انها شئ ولم يات في غير هذا اي من احوال سحره عليه السلام او في الاخبار
الصحيحة انه نقل عنه في ذلك قول خلائق ما كان اجبر انه فعله ولم يفعلها والمعنى انه لم ينقل عنه انه قد سحره
فعلت كذا وجر انه لم يفعلها لعمته من اختلف في الاخبار لانه وانما كانت هذه السوايح واللوايح فوا علم ار خطرات
وتحقيقات في صورة تسويجته ويروي بوجوده وتخيته وقد قيل ان المراد بالحديث ار حديث نبيل اليه انه كلام يتخيل
الشيء صحيح ومن يتخيل اليه الشئ انه فعله وما فعله لكنه يعتقد هو بنفسه صحة وفي نسخة بعبارة النبوة ار كل احد يكره
عدم حقيقة كما يستفاد من نفس التخييل وصبيغته واستغراق بيته فيكونه استغناء وانها كلها اسوار تعلقت بامور ونيابته
او احوال اخوه على السداد والعبوب ومنهج السداد وانما الله على الصحة التي يبلغ الاعتقاد والاعتقاد هذا ما وقع
عليه اثنتا عشرة اشربة او المالكية او ائمة اهل السنة والجماعة من الاجوبة على وفي نسخة من هذا الحديث ار حديث
سحره عليه السلام مع ما اوضحناه من معنى كلامهم وبيناه على من فهمه ورواياه بيانان تلويحانهم ار انما ارادهم
من غير شئ جبارهم وكل واحد منها من الوجوه المذكورة متفق ينتج اليهم وكسر الوزن ويجوز فتحها على انه مصدر للبانة
او اسم مكان وهو من قنع بكسر تناعه او ارضه وسائر ذلك معني في العلم وغيره على وزن جمع اي ارضه فيه وليس
المراد به انه دليل اقتناع وان كان يشير اليه قوله لكنه قد ظهر لي في حديث هذا انما دليل اجلي بهم ام اظهره او وضع
هذا المعانيات السلفية وابعد من وفي نسخة عن هذه قوله في الاضاليل جمع ضليل بالانته في الضلال منه قوله
على وقد سئل عن اشتر الشراء فقال الملك الضليل يعني امره القيس وكان يلقب به وقيل هو جمع اضلولة
او هو ما قيل من كبره يستفاد ار ذلك انما دليل اجلي من نفس الحديث ويروي من تفسير الحديث وهو قوله في
وهو انما نظر الصفاة قد روي في الحديث في مصنفه من عمر بن الزبير عن ابيه المسيب وعودة بها الزبير وقهر
ار بعد اذ اتى حديثه عنها ار اسم المسيب وعودة سحره يهود بن زريق بعض زان وفتح راء رسول الله صلى
على عليه وسلم لعله ار ما سحره ابيه في بيته وهي بيته ورواها في كذا رسول الله صلى عليه وسلم اي في بيته

ابن كعب

ان يترك بصرة لضعف حديثه او تخيله ثم دله الله تعالى على ما صنعوا اراهم يهودا يخرجونهم من ابيهم
 نحو بصيرة المجهول عن الواقدي قال في العراق وقد سبق ذكره وعن عبد الرحمن بن ابي كعب السلمي يروي عن ابيه وعاش
 ومنه الزهري وانشأ به عروة ثقة كثيرا فخرج له اصحاب الكتب الستة وعمره به الحكم بن عتيبة تابعي جليل وذكر
 بصيرة المجهول عن عده وانشأ في ذلك ما كبره الثابتين روى عنه الاوزاعي وما كثره وشعبه فداويه جابر كذا في تاريخه
 وكان يبيع الليل معلومة الائمة السحر فخرج له الائمة الستة عن يحيى بن يعقوب بن يعقوب الليثي والميم وقد يبيع وحكي
 عن النجاشي وهو غير مصدق للعلمية ووزنه النعل قاله مرو ويروي عن عائشة وابنه عباس بن موسى ثقة فخرج
 له الائمة الستة قال ياروي بن موسى اول من لفظ المصاحف يبيع بها يبيع قال الزهري يقال توفي سنة تسعين وكذا في
 روى عبد الرزاق عن معمر بن عطاء حبس رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عائشة بصيرة المجهول ارضع في ثوبها فاعطاه
 سنة مئيتا يوما ثم اذناه ملكا وبها جبريل وبطائيل كان في سيرة الرضا طرقتها بعد ما عند راسه والاخر عند راسه
 الحديث ارفق احد هما قاله فقار الاخر مطبوع قدره طبة قاله لبيد به الاعصم في جف طلحة ذكر خلقه بشرا ذوا
 وروى عن ابيه عباس وعاشته ان غلاما من اليهود كان يخدم النبي صلى الله عليه وسلم فندت اليه اليهود فلم يزلوا يبهتونه
 اخر مشاطة لاس النبي صلى الله عليه وسلم وعدة اسنانه فمشطه فاعطاهم اليهود فحروه فيها فنزلت سورة
 فيه وعاشته ان النبي صلى الله عليه وسلم طيب اس سحره ان يبيد اليه ان قد صنع شيئا وما صنعته وان دعائه
 ثم قد اشوت ان الله نعى قدامي فيما استنبه فيه قالت عائشة وما ادريك يا رسول الله فمرادني رجلان
 فجلس احدهما عند راسي والاخر عند رجلي فقار احدهما لصاحبه ما وضع الرجل فكل الاخر مطبوع قال من طبة فكل
 لبيد به الاعصم قال فلما قدر في مشطه مشطه وجف طلحة ذكره قال وابنه هو قرف في ذروا وذروا ان بشر
 في بيته زريقه قالت عائشة فاما يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رجع الي عائشة فقعدت اليه وكان ماؤها نفاقة
 اعتناء وكان خلقها رؤس الشياطين قالت فقلت لم يلا افرجه فتراما ما فقد شغاني الله لكه وكهت ان امير
 على الناس منه شر ادري ان كان تحت حجرة في البر فرفع الصخرة واخرجوا جذا طلحة واذا فيه مشاطة
 راسه واسنان مشطه وعنه زبير بن ارقم قال سحر النبي صلى الله عليه وسلم رجلا من اليهود فترامشك لذكرك اياما
 قال فاما جبريل عليه السلام فقار ان رجلان من اليهود سحره وعقدوه عقدا فادرس رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسخرهما
 فاسرها ففعل كما فعل عقدة وجعل لهما حقة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم كما انشأه فقال فذكر ذلك لليهودي
 ولازاه في وجهه فطال مقاتل والبيع كان في وتر عقد احد عشر عقدة وقيل كانت مغرزة بالابر فانزل الله عز وجل
 يا ايها السوريتين وهن ابوي عشرة سورة الفلق خمس ايات وسورة الرحمن ست ايات كلها قرآنية اتمعت عقدة
 حتى اتمت العقد كلها فقام النبي صلى الله عليه وسلم كما انشأه فقال قال البغوي وروى انه لبيث في ستة اشهر
 واشتد عليه ثلاث ليال فنزلت العودتان قال عبد الرزاق حبس رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما سحره عائشة
 فاحسنت دون غيرها فانشأ سنة وطالت المدة حتى انكر بصرة ارنى ضعف بصرة او في تخيل بعض امره وروى
 ابراهيم بن يعقوب فسكون وهو كابت الواقدري وما حجب الطقات وكذا رواه البيهقي بسند ضعيف عن ابن عباس
 عرض رسول الله صلى الله عليه وسلم فحسب من النساء ارضع عنهن وجعل بينه وبينهن والطعام والشراب
 ارضع بكثرة منها كما هو عادته فيها فهبط يتبع الوعدة ارنى عليه ملكان ارضعورة رجليه فقعد احدهما
 مندركس والاخر مندرجليه وذكر العقصة اراي افرها على فادشاه ويروي العقصة فقد استبان لكه مرة
 مضمون هذه الرواية ان السحر انما تسلط على فقهه وجوارحه ارضعهم جماعة ونقصه انكسر شره لا على
 قلبه واعتماده وقعله وكذا سلم منه الله لسانه والري هو عقدة بيانه وزيد بربا وانما اثر
 ارا السحر بعضا اثره من ضعف نظره او تخيل اثره وحجمه ارضع عن وطحن ساشه وطعامه ارضع للضعف
 واضعف جسمه وامرضه ويكون من قول يبيد اليه انباي ايله اي بعض ساشه ولا ياتيه في نفس الامر

في بصرة

ار نظير

فتر كوه

وفي نسخة يؤمر بضم اوله وكسر ياءه مشددة وهو رواية الطبري الطبري الفخر بلغة ذكورا فيها فتعريفه
 قالوا كذا سنة امر شيا على ما وتسا لكثر فيما يترى من الحكم لولم يفعلوا الرور كتم تاثيرا كان جبرا تاثيرا بنا على
 عدم الجارية في تاثيرها لتاثيرها تنقصت بالعان والصاد والمهلة وقيل بموتصيف وعلى تقدير صحة اما مع استقلت
 واما قلت في نفسها مع كثرتها ارمارت مشفا وروى نصبت بصاد مهلة بعد ما موهدة وبغيره بجم وصاد مهلة
 قدر التاني ولا معني لها وقيل في معناها ان نصبت من النصب وهو التعب ومعناه ان تقرأ لم يخرج الابنك فصار
 كانه يعيب وان نقصت من نوازم نقص لم يتم مراده تدرايه من قول وفي هذه اللفظة روايات كلها تصحيح الاول
 فذكره وذلك له ان نقصه التمر فقد انما انما بشر او امر بكم بلغة في ذلك ان لو راى في قوله لانه يملك السلام مبيها
 لاحكام الاسلام واذا امر بكم بشي من راي وفي رواية من راي في امر دينكم مما ليس له تعلق بامر دينكم واخره
 فانما انما بشر فقد اصيب وقد اخذها فالامر غير غيركم وفي حديث السن وفي نسخة سوفي رواية السن امر بكم عنه
 انتم اعلم بامر دينكم ان اردتم استحقاقه وان اردتم اخراجه من رايكم وفي حديث اخر رواه مسلم عن جده انما تلتك فلما
 فلما تواتروا في بالعلم ان لم يكن مطابقا لظنكم وموافقا لرايكم ومندى انه عليه السلام اصاب في ذلك العلم
 ولو شتوا على كلامه لغاتوا في الفن ولا ارتفاع عنهم كلفه المعالجة فانما وقع التغيير بحسب جريان العادة الا ترى
 ان من تعودوا بكل شي او شربه يتفقد في وقتها وانما يجده يتغير من حاله فلو صبروا على نقصه سنة او سنتين
 لرجع التخييل الى حاله الاول وربما ان كان يزيد على قدرة العول وفي العينة اشارة الى التوكل وعدم المعالجة
 في الكسباب وقد نقل عنها ارباب المعالجة من الاصحاب والله اعلم بالصواب وفي حديث ابن عباس كما رواه
 البرار بسند حسن في قصة الخمر في فتح مكة والبيعة فراء سائمة فصا ومهلة يواحرز والتقريب على التجربة
 ثم روى العنب زبيبا ارجينه فلما والقصة تاروي عن ابى حنيفة فخرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة
 تبوك فالتينا وادار التوى على سدوقه لا راة فقد انجبه بسلام افرصوا فخرنا يا افرصوا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عشرة اوسق وقد انا احصها حتى فرغ من بيعك ان شاء الله الى قوله ثم اقبلنا حتى قدنا وادار التوى
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم المرأة من حديثها كمن يبلغ ثريا كانت عشرة اوسق فقد رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم انما انما بشر وفي كلام جبرهم خطه فاحمد شكك من الشكر وجده جليا او خفيا فهو حق ارسواب وانما
 وما قلت فيه ان من امور الدنيا قد ينفع ارمنا خطير فلما انما بشر اخطى واصيب وهذا واراد على ما قرنا
 انما انما عليه السلام قد يعتقد الشيخ من امور الدنيا على وجه وبظن خلافه كذا ذكره العرج على طبق ما روى الكافي
 وكلمه فيه ان لم يعتقد بل ظنه كما يدل عليه قوله فيما قاله من قبل نفسه من امور الدنيا ولفظه من احوالها التجارية
 منوال افعالها في حالها لاما حاله من قبل نفسه بزما مع انه باء مطابقا لما قاله بزما وبها وه في شرح شرح
 اراهمه وبينه عزما وسنة وفي نسخة اوسنة سنهها اطرقة اخترها الحديث ابى داود من المقدم بره
 كرس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اني ادثت التوازه وشكك معه بوشك رجل شيعته على اركبته
 يقول عليكم بهذا التوازه فما وجدتم فيه من ملل فاطلوه وما وجدتم فيه من حرام فمروه وانا قوم رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم الا لا يجلنكم رايي ولا يجلنكم رايي من السباع ولقطة معايد الا ان يستغنى عنها صاحبها ومن نزل يقوم
 تعليمه ان يترده فله ان يعقبهم بثلث قران وكما حكى ابن ابي عمير وقد رواه البيهقي من عودة والزمري ايضا انه
 صلى الله عليه وسلم لما نزل ابى في مياه بدر ارفى ابعدها منه قال له اجيبا بالانذار بضم كاه المهلة وهو حديث
 اخبرني وكان يقال له ذوالرائي توفي في خلافة عمر كمالا ولم يروى هذا من انزل انما لم يروى لانه قد تقدم
 ولا يان تناخره ولا ان تقدم عليه ام هو الرار والحرب الكبدية ومن مفعلة من الكبدية الكبر معني فلما الى الفة
 قال الحرب خدعة والكبدية معني اخذت وواقعة قال لا تار لم ينزلني الله في يوم لم يامرني وانا وقع نزولي فيه
 انما ما يفرنا مل في امره وقد امرني الله بقبول قولكم في مصلحة امركم حيث قد وشا ورحم في الامر فانه ليس

بلهه الراي والحرب والكبدية

بنزل

منزل من حيث عجب العقل المنفرد بفتح الهمزة والضم والفتحة وهو القيام الى الشئ بمرسمة والجملة التي لنا وانفعل
 بنا في ثاني ادي ما ارا قريه من القوم يعني قريشا فنزلهم ثم نغور ما وراءه من القلب بفتحين جمع قلب وهو البئر
 ونغور بفتح الواو المكسورة بجر عيون مهلمة وقيل بفتح عيون فغلب الاول ارشادها عليهم وعلى النما في تزيينها في الارض
 ونزلتها مثلا ينظر واعلى الانتفاع بها وفي رواية السهل على سبع العيون المهلمة وسكون الواو وهي اخيرة فيها فخر
 الايشريوم ارشادها فنزلها بالبراز الصريح وقيل ما كانه ارشادها في هذا الباب وقدر ورأيها بعد ان نزل
 ببر وسيله السلام على النبي صلى الله عليه وسلم فعلم ان ما اشار به الكتاب وقد قدر الله له امره عليه السلام بقوله
 وثورهم في الامر ومدحهم في موضع اخر فقد واهمهم بثورهم بينهم ومنه صلى الله عليه وسلم ما نشأه رقوم الا
 يدوا الارشد اهرمهم وقد ورد ما قال من استخاروا عاندهم من استشاروا واراوا ان النبي صلى الله عليه وسلم في نزول الاخر اية صالحة
 بعض مدونه على كذا في المدينة من الترويض ما وفي نسخة ما اتاه النوفية ما استشاروا الاضمار كما رواه البرزخاني في سورة
 بلنزلها على كذا في العطف الى الرسول صلى الله عليه وسلم فقد نزلها ما سمعتم ثم المرسية والاملان ما جامعك وبملا
 ورجالا فقال في استأمر السعود يعني سعدي عبادة وسعدي عبادة فشاورة مما انفلا لا والله ما اعطينا المدينة من
 انفسنا بما يباينته نكبه وقد جاء الله بالسلام وفي رواية اية استخار ان النبي صلى الله عليه وسلم اراد في نزول ان يفتقد في تقياض
 ارضه على يدك عيبته من حصيه التزارر والحارث بن عوف المرزوق وما قاسر اعطفاة ما استشار رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في ذلك سعدي عبادة وسعدي عبادة فقال سعدي عبادة ما رسول الله قد كنا عنه وبملا
 القوم على شرك بالله نوح وعبادة الاوثان لا نعبد الله ولا نؤخره وهم لا يعطون انما يملكونها ثمرة الاثر
 اوجبا فبها ان كذا الله بالسلام وهو انما كان وبه تعظيم اموالنا ما نزلنا بهذا ما جاءه والارباع عليهم الاية
 حتى يحكم الله بيننا وبينهم فقد صلى السلام فانت ذلك الغصة وهذا من قوله قلما استخروه برأيهم رجع عن
 اية مثل هذا امر ما ذكر في باب سبب وعز الاضمار في الاضراب وبما يه من امور الدنيا ما لم يكن له بها انشاء
 هي التي لا تفضل فيها العلم وديانة ولا اعتقاد ولا تعليمها امر ما لم يؤمر به بيانها وتعلما وبما لا يجوز عليه فيها ما ذكرنا
 وفي نسخة ما ذكرنا ان النبي صلى الله عليه وسلم قد نزلها شيئا على وجه ونظير خلافه اذ ليس في هذا كلمة تشبهه ارشاد الله
 عز وجل مرتبة وعلو منزلة وانما هي امور اعتبارية اعتادوا بالنسب والنعوا بعونهم من حرمها مرة بواجبها
 بهت ارقابته منها فيها وشغل نفسه بها وما يلهيها وما يلهيها وما يلهيها في عاثة ولا تجعلوا الدنيا اكبر
 ولا يبلغ علما وهو مشهور القلب ارسلوه بفرقة الربوبية وما يتعلق بها من اداب العبودية ملاه الجوانح
 ارسلوا وفي نسخة الجوانح لعلم الشريعة حقيق النبال ان مربوط القلب في جميع احوالها تصالح الامة الربوبية
 والربوبية التي لها تعلق بالامور الاخرية وكما هذا ما يظن على وجه ونظير خلافه انما يكون في بعض الامور
 الربوبية التي ليس لها تعلق اصلا بالاصوال الربوبية ويجوز ان وقع مثله عندئذ السار منها وفيما سببه
 التدقيق المنظر وعزله عن المشرق في حوزة الدنيا بمراد له ارفاقها ونظيرها في ارفاقها في حوزة الدنيا
 وسببها الربوبية عليها لا في الكثير من امور الموزن بالبله ينتهين المشر الى البلاية والاعتلة الموزنة بقلة شعور
 والحاصل ان عليه السلام واتباعه الكرام كانوا على حال الكفار وارباب اللثام كما نرى في بعض ظاهرها من العبودية
 الدنيا وهم في الاخرة هم فانكروا وقد توارت بالنقل من جميع بمنح من كذبهم العقل عند صلوات الله عليهم وسلم
 من المعرفة بامور الدنيا واحوالها وكما في مسالكها وسببها فرق اهلها ما هو مخرج في البشر حيث لم يقدر احد ان
 يأتي بنظام امور هذا الباب مما قد يشهد عليه في باب مجازة في هذا الكتاب **فصل** **واما ما يعتقد** وفي حاشية الجاهل
 ويريد من اوله ونقح ثالثة والاعراف في امور احكام البشر كالتربية على يد الله صلى الله عليه وسلم ومضاهيها جميع المرفوعة
 من اليد ومعرفة الحق منهم من البطل واغرب التمسك في ضبطها بصيغة المفعول تنسبها بالحق والباطل ونزول
 من جهة البنية والحق في هذا المقام ما لا يخفى في علم الصالح من العرفه من انزل بالسلام وافاء من العباد في امور البلاد

الاصح

فهذا السبيل اراد ذكره منا في معتقده ومعرفته على الوجه الجليل لقوله صلى الله عليه وسلم رواه الشيخان وغيرهما عن ام سلمة
انما انا بشر وانما يدعي الي اجيانيا وانكم تحضرون في بيعة وشرافه في الامر الى واهل بيعة الحن اعرف واظن بجملة من خصوته
وتبشير بيته وطريق قبضته ومنه قول عمر بن عبد العزيز عبيد الله لا من الناس كعبه لا يعرف جوامع الحكم انما علمهم من بعض
ابنه واهله والصفاء والمنة فاقض له انما حكم على نحو بالتسوية مما سمع ارضه كما في نسخة بخطه من كلامه حيث لم يعرف من قبته
مراه وفي نسخة على غير ما سمع بالاضافة منه فثبت له من حق ابيه بشي مما نطوط على وجهه كبر الامر في الواقع بخلافه
فلا ياخذ منه شيئا فانما اقطع له قطعة من النار ابتداء احكام شرعية على الظاهر وبغلبة الظن في قبته وقد ورد في تخلي
بالظاهر والله تعالى اعلم بالسرائر وانما صدر الحديث بقوله انما انا بشر مثلكم اذ انا باه اليهود والنصارى غير مستبعد في الامة
وان الوضوح البشري يقتضي ان لا يورث من الامر الشرعي الا ما هو باه وتهدى المعذرة فيما يصدر عنه من انما تلك الاحكام
ولو كانت نادرا في الايام وليس هذا في قبيل الخطاء في الحكم فان احكام ما مور مكلف به حكم باسبغ من كلام الخلفيين
وبما يقتضيه البينة لا بما في نفس الامر في العينة حتى لو حكم بمطل في دعواه بشاهدي زور وفق مدعاه وظن القاضي
عداها فما هو حقي في الحكم وان لم يكن المحكوم به ثابتا في نفس الامر هو ثبوت الفقيه ابو الوليد ارجح الباهر وبواسم
ابن احمد بن العوار ثنا الحسين بن محمد بن ابي حفص بن ابي علي الغساني ثنا ابو عمر ابراهيم بن عبد البر حافظ الغريب ثنا ابو محمد
بن عبد الله بن محمد بن عبد الغزلق بن قدامة بن شيوخ ابراهيم بن عبد البر كان ناهما صورا ثنا ابو بكر بن وهاب بن داسه راوى
السنة عن ابي داود ثنا ابو داود وهو حافظ العصر صاحب السنة ثنا محمد بن كثير بن يحيى الطائفة ذكره المشيخة ابو بكر
المصرى يروى عن شعبة والثوري عاش تسعين سنة اخرج له الائمة السنة اخبرنا سفيان بن عيينة عن ابي حفص الطائفة
الثوري ومثني في هذا انه حافظ عهد الفقيه ذكر الثوري ضمن روى عنه محمد بن كثير ولم يذكر ابراهيم بن يحيى
قتر روى عن سفيان والطلق فقلت المطلق على المقيد قلت وكلاهما امامان جليلان في مقامهما فلا اشكال في ما هما
عن هشام بن عروة عن ابيه سبق الكلام عليها عن زبيب بنت ام سلمة ربيعة بنى صديقه صلى الله عليه وسلم صحابية اخرج لها
الائمة السنة ابا الرواية عنه صديقه صلى الله عليه وسلم ايضا وكان اسمها برة بفتح الواو قد مضى على الحديث في نسخة بخطه
انتم الله اعلم باهل البر معلوما زبيب عن ام سلمة احمد بن ابي المونسير قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الحديث كما تقدم وسبق انه رواه الشيخان وغيرهما وفي رواية الزهري وهو الامام العالم عروة وتقدم فقلت
ان يكون البلغ من بعضناى اوضح او اكثر بلاغا يقال بالثبوت بالثبوت وباللغة وباللغة اذا اجتهد في الامر اى اجتهده نفسه في
اجبال الكلام الى ذمها ساعد واقتصر البر على غيره وفيه انه لا يبي اخل من غير الثلاثة الجرد الا بتقوية له ونحوه
فلو اريد نقل المعنى لقبيل اكثر تبليغا او اشد بلاغا ونحوها فاحسب ان صادق اراد ان قوله لما في نفس الامر
موافق فاقض له بما ينظنه انه يستحقه ويحكي من الاجراء ومن احكامه عليه السلام وفي نسخة يجرى ذمها بن ارجح
احكامه على السلام ويرد احكامهم على التقدير من الامور واحوال الامة وموجب بفتح ايمى ومقتضى فبذلك الظن
جمع باعتبار جميع القضايا بشهادة الشاهد ارجح نارة ويهيء الخالف اخرى عند التمازح وعدم البينة على الامة
ومراعاة الكسبة مما ينظنه حقا وقد التمسنا بين في الحكم بالتأليف اقول وهذه مسئلة مختلف فيها ومعرفة العقلاء
بكل العين والبال والمهملتين بينهما فاه بعد ما العت الوعاء الوز يكون فيه الشيء والوكلاء بجملة اوله مدودا
خفيف الوعاء والمراد كل ما يربط به فخره وفخرها والمعنى انه عليه السلام بنى امره في الاحكام على الامور الخفيفة
من الشهادة والبيعة والشبه ومعرفة الوعاء والوكلاء في اللقطة من الاشياء وقد اذرب الدين حيث ذكر في بعض النسخ
والوعاء مما ينظره من نحوى كلام المحضين مما يظن حقيقة ما اوعى به مع مقتضى حكمه لتوثيق ذلك فانه نوع من الاشياء
الاطلحة ارضية على سائر عبادته ذاهل ملته ومحبات ارضيات ضاهر اتمه فتولى الحكم بينهم بجره وقبته وعلمه
في دور حاجته اى في غير انتقار له الى اعتراف من احد المتخاصمين بالحق ارضية او بغيره او بغيره ارضية وانه
ترجع الحكم لاحد وكل ذلك على تقدير مشية الله تعالى الملاءمة على السلام في العقابا وكلمة لما امر الله تعالى امته

ببناهم

وفي الحديث ان في المعارض لمن دونه في الكذب ولا عطف على كونه من قبيل الجب ومثل تورته ما روي من
 ما زعمته ووعايتة بضم اللام الهلالية ارضاه من قوله لا يكبرها ولا يكبرها فيها وفيه إشارة الى الملاعبة منقارهم
 فصره ان من عمل السلام دخل على ام سلمة فرائها امر حزيناً فقد نام سليم ما بال ابي عمر حزيناً قالت يا رسول الله ما بقدر
 الذي يلعب به فقال عليه السلام يا عمر ما فعلت النغير رواه الترمذي او المروانها مما زعمته ووعايتة وفيه قول عن مقداد كرمته
 على التخلية قول وعامة فيه فيحصل ان الرعاية اعم من الممازجة بسطامة ارضاء لطلبهم بعد اوانسب طمأنينة لهم وانما
 صدره وطيب خاطرهما فيما بينهم تانيسا لهم بسبب كثرة ملاقاته وطلقاته وجموعه وصلاوة مكالمته وتطبيب قلوب المؤمنين
 في محالته قال ابو بكر من بيانته لا تبعيضية واقول الاظهر الثاني ان من ارضاه عليه السلام لم يكبره مع جميع اصحابه الكرام
 في كبريا في تجيبهم ويروي في تجيبهم ارضاه عنهم فيه وسيلهم اليه وسرة نفوسهم ارضاهما حال حضورهم لديه صلى الله
 عليه وسلم كقولهم لبعض اصحابه على ما رواه ابو داود والترمذي وصح عن انس لا تملكك على ابيها الناقة والغنم
 الترمذي ان رجلاً أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فغفر له على ما فعلت على ولد الناقة وروى ابن سعد بسنده ان
 ام ايمن جادت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فغفر له على ما فعلت على ولد الناقة فقالت انه لا يطيق فغفر له على ما
 الاصل ولد الناقة والاطفال كلها ولد النوق فغفر له بعد الواقعة فقتر رسول الله ما صنع بولد الناقة فغفر عليه السلام
 وويل لولد الناقة وقوله فيما رواه ابنه ابي حاتم وغيره من حديث عبد الله بن ابي سلمة النهرى المرأة التي سلمت من
 زوجها ابو الرز بعينه بياضاً وهذا ما قاله عليه السلام من ابعثت كذا صدق لانه كل حمل صغير كان او كبير اعطاه الناقة
 وكل انسان بعينه بياضاً ارضاه عليه السلام ارضاه ما رواه ابو داود والترمذي والبيهقي في الامم والاعراق
 الاصح رواه الترمذي وقدر الطهارة المباح من الفرج بعد الرز فيحصل على العذرة لمصلحة تطيب نفس الخليل وبهذا
 القدر هو المستحب وهو الذي كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم واما الذي فيه اخراط ما يورث الضحك فمودة
 القلب والشغل عن ذكر الله تعالى وامور الدنيا ويورث في كثير من الاوقات الى الابناء ويورث الاحقار فهو من غير
 يمدل ارضاه كلفه فيما يابى الخبز بمعنى الاخبار كما ما جاباه بغير الخبز ما صورته صورة الامم بالام او بالصيغة والنهر
 ارضاه صورة النهى لغائب او الحاضر ولو في الامور الرضوية فبما صح القول بصدره من ان ارضاه بالخبر عليه السلام
 احسن بسبغ او بنها عنه وهو يظن ارضاه خلافه جملة حاله وقد قد عليه السلام ما كان ارضاه مع ما استنهام
 لغيره ان يكون له خائفة الاعين ارضاه به على وجه الخيانة وقد قد عليه السلام ما كان ارضاه مع ما استنهام
 وما يسترق من النظر الى ما لا يحد وتقبل من النظر لرؤية وما تخفى الضرور من خيب النية وفساد الطوية ونحوها
 اسم فاعل او مصدر بمعنى اخبائه ارضاه به كالعافية بمعنى المعافاة وفي الشيخ الحسن ان ذلي خائفة الاعين
 النظر الحسن المرأة وما يخفى الضرور وهو جيب موافقتها وفي الكتب المنزلة من قول الله عز وجل انهم صادواهم انا العالم
 بكال الفكر وكسر الحضور اس من العبر وسبب ورود الحديث ارضاه عليه السلام لما كان يوم فتح مكة امن المسلمين الاجتماع
 منهم عليه به ارضاه فاختبا عند عثمان رضي الله عنه وكان ارضاه لانه ظاهراً رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي
 الى البيعة جاز به حج او فقه عليه الخبيث السلام فقد بائنه الله بايع عبد الله فرفع رأسه فظفر اليه لئلا كل ذلك
 يابى فبايعه بعد ذلك ثم اتبل على اصحابه فقال اما كان فيكم رجل رسيه يقوم الى هذا حيث رأني كغنت يدى مع
 جبايته فيقتله فقالوا ما نرى يا رسول الله ما في نفسك الا اوقات البنا بعينك فترانه لا ينبغي ان يكون لغيره خائفة
 الامم رواه ابو داود والنسائي من حديث سعد بن ابى وقاص واتفقت في المراد بخائفة الامم كما قاله ابن
 الصلاح في مشكله فيقبل من الايمان بالعين وقيل مسرقة التفرقة وعبارة الراضى عن الايمان الى مباح في خبره
 او قيل على تعاقب ما يظهر وشعره اجمال وانما قيل لانه خائفة الامم شبهها بالخيانة من حيث انه يخفى خلفها ما يظهر
 واختاره النووي وقد كان يوم ذلك عليه السلام ولا يجوز عليه الضيق فيظن وقد صاحبها التلخيص ان خائفة
 لم يكبر له عليه السلام ان يفرح في الحرب سداً لهذا الحديث وخالفه الجمهور وعلمه الراضى بانه اشهر ان كان اذا اراد

حضور
 كونه قباي

وينور الكفا في شرحه من هذا ما ينضمه العلم لا يجوز في حاله من أو اختلال بتعدد واختلاف في الكلام وعلى هذا
 القول بعدة ما ذكر في كل نبوة لا ينجح ظاهر روايته من روى في هذا الحديث بمجر بصيغة الخبر إذا قدر له أنهما
 الانكار إذ معناه هدى الركب للعلم بلا جردى يقال حججنا بفتح فسكون إذا هدى والمجر بفتح فسكون بمجر بفتح فسكون
 أو الحشاشراتي بلام بفتح فسكون والمجر بفتح فسكون الماء تعدية بمجر هذا وهم من الغصن والسحاب أمانته
 وفي معناه منار بهن وأنها لا ترمز لا بتعدية وقد قرئ بها في السبعة قوله تعالى سائرنا هجرنا على الجهور بفتح فسكون
 وضم جبه على أنه معنى الهزيمة وضمه الجهر بالفتح النخش وفيه نافع بفتح فسكون وكسبه من المجر إذا الحشاش للبالغة
 فزيادة المعنى لزيادة المعنى وإنما الأصح والأولى أن من هذا المقام الأعلى المجر على طريق الانكار بزيادة الاستفهام
 أنما حاله في صيغة الخبر وحط الانكار على من قرأ لا يكتبه لا يحتاج إلى الكتابة التمام علم الأمة بامر الربانية من فضيلة
 الامارة بامارة لقب الامامة وكذلك ارتبط المجر مع الاستفهام روايتنا خبرا في حديث المروى في صحيح البخاري في قوله
 بجميع الرواة ارواية هذا الحديث من الطرق الواقعة في حديث الرضوي المتقدم المروى في صحيح البخاري وفي حديث محمد بن الامام
 بتخصيص الامام وقد روي وهو الكندي لما حفظ شيخ البخاري عن ابن عيينة وهو سفيان والامام بن عيينة عشرة عشر من من
 لهم رواية واجلهم في العلم سفيان فهو المراد به عند الاطلاق الذي هو الاكل فاطل وكذا في المجر بفتح فسكون مع هجرة التار
 ضبط الاصطلي وهو بفتح فسكون في كتابه من لا يهتدي فسكون يا كما ضبط غيره وان زاد ان الاستفهام مقدر
 لكن القول هو الاظهر فقدم غيره اركوا ضبط غير الاصطلي من الرواة من هذه الطرق ويرى من هذا الطريق ان من اعلم
 الكسناد المتفرقة الى الزمري المروى في صحيح البخاري وكذا في بفتح فسكون وعلمة النظر رويته وفي نسخة بصيغة الجهور خففا
 وفي انور مشوفا وفي انور روايتنا من علم في حديث سفيان ابن عيينة وعلمه اركوا رويته عن غير علم نهد صحيح
 رواية المجر على ظاهر الاخبار وكذا اصح من رواية المجر بفتح فسكون الماء لان كلامها يحتاج الى تقدير هجرة الماء
 على من قرأ لا يكتبه اركسبه بفتح فسكون في قوله ويجعل كنه حجر في كلامه وهو محفوظ في علمه فانه وما قول عمر عندنا
 كتاب الله حسبا فهو انما كان روي على من نازعه لا روي الامره بل السلام وما حصل انه رضي الله عنه كان في قوله يقولون
 لا احتياج الى الكتابة والله تعالى اعلم وقد جعل عليه اركسبه بفتح فسكون النظر رواية من رواه بمجر اخبار على حديث الف
 الاستفهام جميعا بين الروايتين في مقام المرام والتقدير المجر بفتح فسكون وكذا المجر اركسبه بفتح فسكون المائل المجر بفتح فسكون
 المجر بفتح فسكون على ظاهره من المجر الا انه وقع ذلك ومشة اركسبه او غشاة او غشاة في فاعله ذلك ومشة بفتح فسكون
 ذبته بعظيم ما شاء من حال الرسول صلى الله عليه وسلم في مرضه وسنة وجعه وحصول غشائه الموعود لوقوع
 هذيانه وهو المقام الذي اختلف فيه عليه باقتضائه واقناعه فهو شالرب مع تسليم الحكم اليه والامر له وهو الامر
 الذي هم اراهم بالكتابة فيه حتى لم يضبط هذا المائل لفظه العلم نفسه والمجر بالفتح النخش وبالفتح الهزيمة
 مجرى بضم الميم وينفتح اركسبه بفتح فسكون في مرضه لانه اركسبه بفتح فسكون بفتح فسكون بفتح فسكون او النخش
 كما حملهم الاشتاق على عواكسة اركسبه بفتح فسكون وروايته والله اركسبه بفتح فسكون يقول والله يعصمك من الناس
 اركسبه بفتح فسكون يحفظك الناس فانهم كانوا يعدون تكلمهم بفتح فسكون وبعثوه اركسبه بفتح فسكون بفتح فسكون ولو
 ساعته ونحو هذا فاشفاقهم عليه جبه ووقع غضب واعراض لربيتهم ان لو سكت مع كل مسلم اليه واما رواية
 المجر ويروي واما على رواية المجر وهو بفتح فسكون وضم الماء وهو بالصب منونا على ان يكون مصدرا او
 اسم من المجر المجر وضم رويته الى اسحاق المستعمل جميع مضمونه فسيه مهلة ساكنة احد رواة البخاري في صحيح
 في حديث ابن جبير ومحمد بن عبد الله بن ميسرة من رواية فتنية ابن ابي سعيد اخذ شيخ البخاري فقد يكون هذا قوله
 المجر اركسبه بفتح فسكون والمختلفين ويروي على المختلفين عنده صلى الله عليه وسلم بفتح فسكون بفتح فسكون بفتح فسكون
 المجر اركسبه بفتح فسكون ان يهجره ويشكره القول اركسبه بفتح فسكون والمجر بفتح فسكون في النطق
 ولا يصح ان احد من الصحابة يحاط به عليه السلام بل هذا الكلام في مقام الكلام وهذا ما يتعلق بالفاظ هذا الحديث

ساعة رضع جنانة ان يوجد نوع من الخشخشة في بابه والاعانان كثير اللعاب وكان يقول لا عدنا عند المعينة - ينجح العزيمة وكبر
الاعتب في مقام الادب عالمه في نسخة ما باله مرتب جبينه وفي العود في الخطاب العنان حسن في الاواب وقد قبل
اراد به دعاء له كسبحته الجود وبتواضعه للرب العبود وقيل سقط في الارض فترسب جبينه واما قوله لبعض اصحاب
ترسب تحرك فقل شهادته عاهة للعليه كما وهم الربح وقد تحول على فاهه وانزب منه قوله فيكون حمل الحديث
اس حديث ترسب جبينه على هذا المعنى من انه يقبل والصواب ان قوله فيكون حمل الحديث ارجح من ترسب جبينه على هذا
المعنى اى على معنى ترسب جبينه اذ قوله ترسب تحرك ليس مذكورا في كلام الصنف فكيف يحل عليه المعنى من ترسب الجنب
ولا يبعد ان يراد ترسب جبينه وترسب جبينه اختيارا في غاية الفقر ونهاية المسكنة لصاحبه كما يشير اليه قوله تعالى
او مكينا ذامنة فيكون في الحقيقة دعاء له لا عليه ثم ارجع هذا كله استغنى عليه السلام ارجح من على من جوى في
شانه هذا الكلام من موافقة امثاله في نسخة من موافقة امثاله اى الدعوات التي لم يرد بها وقومها الجاهل
مفعول استغنى اى يجيبها الله في الدنيا والاخرة فتدركه فعا يدبره كما قال في الحديث السابق ان يجعل ذلك الرضا
للتعالي زكوة اى طهارة له ورحمة عليه وقرينة تقريبه اليه وقد يكون ذلك الدعاء استغناء على الموهوب عليه وتباس له
ان يظن ان حاله وتدارك امثاله كما لا يظن ان الموهوب عليه قد استشعر الخوف اذ ركه من الله تعالى واختر في لعمري على
تعالى عليه وسلم ويقبل دعاءه في حقه ما يجعل على اليأس من رحمة الله في الدنيا والاخرة في العجب ويؤمن القات
ان الله ليس وقد يكون ذلك الوعاء سلا من اى من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لم يزل جلاله وغر كماله لم يجلده
ارضه باوسية ارضه ولعنه على حق اى امر يستحقه بوجه صحيح وفق شرطه ان يجعل ذلك في حقه كفاية لمن اصابه
من الزنوب ومحبة مصدره في الدنيا والآخرة اى وكثرة محو ما اضره من اركن من العيوب وفيه اية يا باه يا باه
رواية ليس لها بايل اللهم الا ان يقال ليس للعدو بايل على جنة الروام بايل يكون من اهل الاسلام وان يكون مقرب
له في الدنيا بسبب العفو عن تقصيراته والقران لسانه في العجب كما جاء في الحديث الاخر مارواه الشيخان عن عباد بن العطاء
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة العقبة يا يعقوب على ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تأثروا
بشئانكم تغزونه بغير ايديكم وارجلكم ولا تعصونه في معروفه وفي منكم بذلك فاجره على الله ومن اصاب من ذلك
شئنا فعوقب به اى تجوزى به في الدنيا فهو كفارة له وفي نسخة فهو كفارة اى في العجب وتام الحديث من اصاب
من ذلك شيئا نسيه الله فهو اى الله ان شاء عاقبه وان شاء عفى عنه فلا علة في مجمع حديث الزبير اى
العوام احد العشرة المبشرة وقوله النبي اى ما معنى قوله صلى الله عليه وسلم لم ازل في حبيبه حياصه بصيغة
المصدر اى وقت تنازعه واختلافه مع الانصارى اى النسوب الى الانصار فانه قبل كان مناققا فهو من شيعتهم
لان حبيبهم وقيل غير ذلك واختلف في تغييره فانه هناك في شرايح الحرة بكسر الشين المعجمة جمع شريحة وهى
مسبل السهل الماء من الحرة وهى موضع من المدينة بها بئارة لسود اسق ارحم قبلك وهو بكسر الهمزة والواو
ينفتح صفة القطع يا زبير حتى يبلغ الكعبين فقال له الانصارى ان ذى نسخة ان كان له اية عمتك يا رسول الله وهو
علة لقوله اسق ارحمك للزبير لاجل ان كان اية عمتك وهى صفة بنت عبد المطلب وقيل الرواية بعد الامرة
بناء على انه يفرق بينه والثانية فيها مسدلة ممدودة وهو وجه في الوجوه في اجماع المصنفين للقران السبعة
وروايتهم فتكون اى فتغير حياصه واصغر وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم عفتها الله في ونزله بها لسؤاله
صلى الله عليه وسلم ما شرب ثم قدر اسق يا زبير اى حديثك كما ذكرتم اجبت الماء وامنع عن غيره او اصب على
جربانه حتى يبلغ الجدر اى جدر الحديقة او اصول الكرم وهو ينفتح اجمع وكسرة الدال المهملة وروى بعضهم اوله جمع
مدار وبنال معية من غير محاسب بالفتح او الكسر اى اى به يبلغ تمام السق استغناء عن الزبير اى رضى الله عنه حديث
يقلوه والقعود وحل مشكله فكيف ان النبي صلى الله عليه وسلم منزه اى ذى نسخة من اى يقع بنفسه مسلم اى في غاطرة
منه اى من جهة امره عليه السلام في هذه القضية ذى نسخة القصة امر ريب بعضهم اوله وقتها اسق اى يفتح في الرية

بالتحك والهمة ولكن بعد التوجه عليه وسلم ضرب الرزير كما في نسخة امره ام رزب واحسان ووعاه لولا
 ان في اول امره حيث اشار الى الاعتقاد بغيره على بعضه في قوله على طرفي التوسط اذ مراعاة الجانبين والصلح
 الذي هو موجب صلاح العباد وصلاح البلاد وتمام برهن بذلك الاصح ويلج بتمهيد بفتح اذ وبالفتح في طلب حكم
 العزيز وقال ما لا يجب ان لا يتبع في ذلك المعنى استوفى جواب لما اراد ان يسلط الله عليه وسلم العزيز
 معه وانما ثانياً ولقد استبرج البخاري ان عتوز في صحيفه على هذا الحديث باب اذا بالاصنافه مسعودا على
 ان المنقول ترجمه وضبط باب بالرفع منونا فيكون تحكيا والنصب جليبا او المقرب هذا باب فيما اشار
 الامام بالصلح فاجاب ان خصه به حكم عليه بالبناء للمنقول او التامل بالحكم ان السيرة كما في البخاري وتركه المعص
 لم يصره وذكر ان البخاري في اخر الحديث ما يتوعر ان استوفى كما في نسخة ابن كعب رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم حينئذ للزبير ووقع في اصل الحديث في حق الزبير نقالا غير تقدم وتأخر او التقدير استوفى الزبير
 للزبير يعني وقد سبق في الحديث ذكر الزبير فالمرجع موجود وقد هلهي وذكر في نسخة صحيفه صدر البخاري
 وقد جعل الملهو هذا الحديث ان حديث الزبير مع الانصاري اصلا في فضيلة ارضه مثل حكم الزبير
 وفيه ارضي هذا الحديث الاقضاء ار اخذ الاقضاء والابتداء به صلى الله عليه وسلم في كل ما فعله في
 حاله فينبه ورضاه وان عليه السلام وان مني بخاروا الشيخان في ابى بكر ان بعض الغايض وهو صبغة جمل خالية
 انارت ان غيره من الغضاة غير معصوم فلا يقف حاله فينبه بخلافه عليه السلام فانه في حكمه في حال الغضب والرضاء
 سواء كونه في حال الغضب والرضاء وفي نسخة في حالها معصوماً من الخطا في القضاء والغضب التي صلى
 عليه وسلم في هذا في امر الزبير مع خصه انما كان له في الغضب كما جاء في الحديث الصحيح من ان لم يكن
 غضب لغضب وانما كان يغضب لربه هذا ولم صدره مثل هذا الكلام الزبير خاطبه عليه السلام من ان لا يوم من
 شئت عليه السلام الى يوم يرضى في الاسلام كما ارتدوا من الاسلام فحقه قبله بشرط العترة عند الاعلام
 وقد قال العلماء انما تركه عليه السلام لانه كان في اول الكلام يتكلم في الكلام ويدفع بالتي هي احسن
 في ذلك التمام ويصبر على اذ التما تقيده في تلك الايام وهذا القول الاخر قسمة ما لا يريد بها وجهه انه في
 هذا نسب الرضى في عينة الله عليه السلام ولم يأمر بقله فاقرب امره ان يكون منافعا او حديثا يهابه
 او يربو في مخالفة طبعهم وجهالة شائخه وجماعة سائهم وكذلك الحديث الذي ورد في اجملة لا ينيح في اية
 جيلان في اقاوية بالغا في القعود ارضي قصاصه عكاشة بعض العيون وتشديد الكان وتوقف رواه محسن
 الاسدي في جليل والحق ان يقض لغضه في نفسه عليه السلام لم يكون ارضيه عليه السلام له لتعد بتقدير الال
 ارضي وزعد في نسخة صحيفه لتعد ارضيه عليه السلام ارضيه عليه السلام لم يكون ارضيه عليه السلام له لتعد بتقدير الال
 قعود عكاشة نفسه ان عكاشة قال له عليه السلام ورضي يفتي بالغضب ارضي الغضب فلا ادري اعمد كما في حديث
 في ام اردت ضرب الناقة فتوقع على فقال النبي صلى الله عليه وسلم ولم اعدك بالهنا ارجعت في حفته ان
 يتعدك رسول الله في نسخة ان يتعدك بفتح صلى الله عليه وسلم وحاصل الجواب انه وقع منه خطأ
 وهو جواب حسن صواب يصح ان يكون جوابا في الكمال الاول في الحديث الاخر ايضا وهو انما نزلت اذ نبه
 او سببه او جلده بفتح من ربه او شتمه شتموا وخطاه والله تعالى اعلم هذا وفي عكاشة ارضيه ان حديث عكاشة في وفاة
 النبي صلى الله عليه وسلم وان عليه السلام وقع الغضب الى عكاشة ليتفق منه ذكره ابن الجوزي في موضوعات
 مطولا ونرى في قوله هذا حديث موضوع لا يثبت كفاه الله في وضعه وفتح في شيرة الطريفة بمثل هذا التخليط
 البارد والكلام الذي لا يثبت بالرسول ولا بالصحة والتميم عند المنع به ادر ليس قد اهدى به جنبل كان
 يكتسبه وهدى قد يحس كراب خبيث وقد ابره الحديث وابوداد وليس بثقة وقد ابره جبان لا يجل
 الاحتجاج به وقد ابره الرطبي في ميزانه فيه مشهور قصاص ليس يعقد عليه تركه غير واحد ثم ذكر كلام الحديث

با عكاشة

كذا
 ل
 ص
 ب
 ح
 د
 ه
 ز
 ح
 ط
 ي
 ك
 ل
 م
 ن
 هـ
 و
 ز
 ح
 ط
 ي
 ك
 ل
 م
 ن
 هـ
 و
 ز

وقد قرأ البخاري في صحيحه الحديث ثم قرأه عن ابيه عن جابر وابنه عيسى بن جعفر وفاة النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم طويل وانتهى بفتح القصب الى عكاشة ليقص منه وقد قرأه ابيه جابر قال يفتح الحديث على ابيه وعلى غيره
وكذلك الكلام في حديث الاخر قد البري لا يعرف من رواه مع الاعرابي قد اجمع هذا الامر الى امره في قوله قلب
عليه السلام الاقتصار منه اربعة نكاحات للزينة للاعرابي بعد الاعرابي فوعده في نكاحك وكان في قوله السلام قد قرأه
ار الاعرابي بالسوط المتعلقة بزمام ناقته بحسب الزاير اي خطامها مرة بعد اخرى على لغيره والي صلى الله عليه وسلم
وسلم فيها كل مرة من تعلقه بزمامها وتقول له تدرت حاجتك وهو ياتي بقوله ذلك له فغيره في قوله السلام
بعد ثلاث مرات من تعلقه بزمامها وتقول له تدرت حاجتك وهو ياتي بقوله ذلك له فغيره في قوله السلام
عما اصبحت هو اليه منوما اربعة نكاحات وهذا في قوله السلام لا في قوله السلام بل في قوله السلام
بعد ثلث مرات ثم لا يزعم ان ضربه له لانه انتقام لنفسه بل كان ناديا وتشدقاً له والغيره اجتناباً مثل
ذلك عنه لغيره وهذا اربعة نكاحات وقع منه عليه السلام لانه لم يفتت عند ثبوتها ولم ينزح برودة صوابه
ادب وبها خبر انه لقوله وهذا وقد وهم البري حيث قد يرى انه صواب وموضع ادب يقتضيه و
يستفاد به كقوله عليه السلام استغفر ارحامك فقام ربه اذ كان يحفظ نفسه وفي نسخة من قوله صلى الله عليه وسلم
امراضه بيده استغفر وتعلقه لغيره من الاعرابي في غاية لقوله الاقتصار منه
منه وما حصل ان اقتصاصه انما كان الكمال خوفه من ربه حيث كان غير ضربه على صورة حفظ نفسه مع ما تضمنه
من تعليم امتن في عدم المسامحة والمسامحة في حقوق العباد قبل يوم العباد وما حدث سواد في فتح السيرة المهللة
وتغيبه الواو ابيه عمه ابيه عطية الانصارى البرزواه ابو النكاح البغوسي في مع الصحابة وابنه سعد وعنه
في جامعه عن الحسن ابي عبد الله عليه السلام وقراءه عبد البر سواد في رواية تادار ابيه عمه والاضار
ويقدم سواد به عمه وحدثه ان النبي صلى الله عليه وسلم اتاه من نفسه روى عنه الحسن ومحمد بن سيرين
انه قد ائتم النبي صلى الله عليه وسلم وانا مخلوق ارسلتني باخلق من الطيب يقال خلقه خلقاً طيباً خلقني
به كافي العاموس فقال عليه السلام ورس ورس وهو بنت اصغر يصيغ به ومعناه التهديد في النهي لغيره
او عليه وكرر للتاكيد كقوله صلى الله عليه وسلم ارفع عنه هذا اليس فبه ارفع عنه
ويجوز في ما في الحديث الثالث انه مضاعف كذا فيجوز الفتح للتحفة والضم للابتناع والكره للاصل في قوله صلى الله عليه وسلم
اما قول الجليلي الظاهر ان هذا امر يخطو وكذا رأته مضبوطاً بخط بكاء الطاء فهو قول منه فانه اذا كان الامر يخط
فلا اشكال خطا في الخط هذا وقد التمس في روى بسكون سمي ورس وفتح طاء خطا سميها وروى بتسوية السكون
وسكون الطاء انتهى وظلمه ما لا يخفى نعم وجه السكون هو الوهم وعلة الرفع على انه خبر مبتدأ مقدر اريد ارس او
يفعل حرف ارس الفعل ورس حتى يصح به وليس والما على التسوية فظاهر امرها قد التمس في قوله صلى الله عليه وسلم
عنه لانه لا يلبس الحرم اتول ليس الاصغر والاحمر مكره عندنا مطلقاً وكذا التظليل بطيب فيه لونه لانه يشبه النساء
وقال البري مخلوق طيب مركب من زعفران وغيره وقد ورد الخبر باجته وبالله خبره وهو اكثر والظاهر انه ناسخ
لابسته لانه في طيب النساء وهو اكثر استعماله ونسخه وفي نسخة فغشيه ارضه بفتح القصب في يده اي
لموقفاً ضربه في بطنه فاجتمع ولعله كان بعد امتناعه عن امتلاك الامر واجتناب النهي عن رأيت في كاشفة الشيخ
انه روى منه جليل السلام انه كان من مخلوق مرتين اولها وان زار تخلفاً فطعن في بطنه بجريرة في يده طقت
القصاص بالانصب مفعول محذوف نحو ما شك او اطلب شك يا رسول الله ولعله ظن ان عليه السلام ضرب
لغيره ما يستحقه في الامام فكشف له عن بطنه تواضعاً لربه وتزلفاً مع قومه انا جواب لما قلته انه يقول
فانما كان ضرب اياه وفي نسخة انها ضرب النبي صلى الله عليه وسلم لانه رأى عليه وقد نهاه عنه وهو على
حاله ولعله لم يرد بغيره بالانصب الاتيين بغيره ليطعن في مقام التاديب فلما كان منه ايجاع ارحمته

وفي نسخة افعالهم ان من الكون والظهور والقيامه وقيامه وافطاره وسياحه وسكونه وكلامه بحسب اعتبار مصالحة اربابها
وابه ومصالح ائمة اهل بيته ليعقد لكل احد في الجملة على ما يجتهد على ما يشاء في جميع الوسائل لشرح الشاكر
وكذلك يفعل الفعل من امور الدنيا مساعدا لائمة على احوال العبيد حسب ما يستلزم وكما يبتغي بها وان كان قد يرى
غيره غير ان من حيثية اخرى كما كان يترك الفعل ان فعل الخير لهذا الحركة نفسه او صلته ائمة وقد يترك فعله
منه ان من تركه في نفس الامر اشعارا بجلاله وقد يفعل هذا ان ما يرى تركه غير ان فعله من الامور الدينية فانه الخيرة
بكره الخفاء وفتح الباب وليكون اسم من خارج من اخبار اربابها في امور دينية او في فعلها نحو وجهها بما يوجب من المودة لاصدق
صديقه محاربة الكي سخية وقوية كانه مذمومة اعادة التخصيص بها وعدم الخروج منها وتركه او تركه عليه السلام فعمل
المنافقين وهو على يقين من امرهم غير شك في قومهم وفي نسخة من امورهم وانما يتركهم مؤالفة لغيرهم ورعاية
ارواحهم للمؤمنين المخلصين من قربانهم وكما يمتد في نسخة وكما يمتد لان يقول انه قد يقبل اصحابه كالجاهل
في الحديث المتكسب لبيانه وهو ما رواه البخاري وغيره في قصة رئيس اهل التناقى بعد انه سب النبي في قوله في غزوة
بني المصطلق لعن رجعا الى المدينة ليعزبه الا من منها الاول اراد بالآخر نفسه وبلاذل رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم فسمعه زيد بن ارقم وهو حدث فتركه انت والله الاول المنع في قوله وهو بعد الاخر به وقوله ثم اخبر
رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله فقد عمر وعنه امر بن عتيق هذا المنافق يا رسول الله فقد اذنت من عدل في كبرية
يشرب قال ما كريت ان يقبله ما يورث من اخباره يا فتى فكيف اذا تحدث الناس ان محمد يقبل اصحابه وتركه او تركه
عليه السلام بنا الكعبة على قواعد ابراهيم وفي نسخة لتغير ما مراعاة لعلوب قريش حيث كانوا قريب عهد بالاسلام
ولم يكنوا في قبول الامم واقبلهم لتغير اركان الكعبة بيت الحرام مما لها في ظاهرها المنظم وخذرا من تغار قلوبهم بكبر النور
ارتنا فربما لذلك التغيرها وتحريك مقدم مداواتهم للبرية وانما بالارتداد ونحوه فقد لعائشة كادوا الشجرة
لولا انهم تركوا بكرة الله ان حرب مهادهم بالكلية وبرور حداثته فوكت لاحت البيت على قواعد ابراهيم ان
او بنيت او اعليت او اتمت باذن الله فبه وقد بناه ابيه الرزيب كاتناه وغيره اهل البيت وعلو ذلك
البناء بقى الى وقتنا ويصنع الفعل ارجاء انهم تركه بعد كونه بغيره فخرانه كما شاقه ذاتي مياه بدر من
ادنا ما الى بدر الى قربها للعدو من قريش برار اهلها من الفدر كاسبق وكقوله في حجة الوداع على ما رواه الشيخان
لو استقبلت من امرى ما استبريت اراهم الرز استبرية ما ذى نسخة كما استت العوا اذ فعله ذلك لزمه ان لا يخل حتى
ينحرف ولا يجوز غير اليوم النحر فلا يصح له فسح الحج حجرة كما امر بذلك اصحابه ليجز من خاطرهم مما استهز في بي بيته
من ان العمرة في الحج من فجر البجور وانما امرهم بذلك من لم يكون معه هدى او يكتفون له نسخة بما كلف وانما قال
ذلك على وجه الاستنار تطليبا لعلوب اصحابه وخذرا من ان يشق عليهم ان يجلوا ويوحرم وليعلموا ان يقول ما دعاهم
اليه من نسخة بها افضل وانما لو اهدر لعله ثم هذا الفسخ منوع عند الامم الاحمد بن حنبل وسيط وجهه
للكافر والحد من المنافق رجاء استيفائه طمحا في الغنم وخذرا من نفرة وبصير للجبال فيما يصدر عنه من نفرة
ويقول كادوا الشجرة عن عائشة انة من شرار الناس وفي نسخة من شر الناس من اتقاه الناس اى خافوه
وخذروه واحترسوا منه كشره وينزل بعض الدال المهجة لم يعطى ذكره واثاله الرغائب اهل النفايس
من ماله ليعيب اليه شرعية اركام ملته ودينه ربه ان من طمعته وعبادته ويتولى في منزله ما يتولى به اى
يتعم فيه بما يقوم به وفي نسخة ما يتولاه الخادم من مهنته يفتح اليم هو الرولية وقد يكسر وقبل حقا ارجح منته
منزله ويستتف بشد اليم من السموت ومما يبتغي الحسنة ان ظهر السموت الحسن والتقصير بطريق المحسن في ملته
بعض اليم مودا وقبل تصور هموز وغلط ارن في راره كرا تالوا والظاهر في ملاسب اذ الملا جمع ملاة وهي
المخفة ويقال لها الربط اذا كانت قطعة واحدة ولم يكنه ضيقين ليشك بها وروي في ملته بتقنين معصوم
ارجعته وقومه حتى لا يبدوا ان لا يظهر منه شيء من اطرافه ارضائه من ساق وقدم وسلمه ونحوها من كمال اديه

الناظر

ان يكون الوفاء بما هو عليه امتنع وان شرطه بغيره فشرطه الشرع او ثقله وقضاؤه اعمق ثم قام امره بان يفسخه من الشرع
 عليه وسلم ارضيها واعطا مبينا ذلك التبع القاننة منها كذا وهو تجاليم على مخالفة ما تقدم فبغيره وفي نسخة وهو تجاليم مخالفة
 بما مضى هذا وهو مقتضى بريرة انها لما اعتقت وهي منكوسة معنيته اخذت نفسها ولم يقبل شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم في زوجها فقد قيل لما فعلت ذلك ايتاراً خدعة النبي صلى الله عليه وسلم على خدمته زوجها وهو حسن
 وذكر الغزالي في لاجيا ودهيا اخر وهو ان يفسد السلام ليس يوما واحداً ثوباً من سندس ثم نزعها ودم ليس محرراً وكانه
 انما لم ياولا لتأكيد الختم كالسبب فحاشا من ذهب يوماً ثم نزعها طهر لبسه على الرجل وكذا في نسخة في نسخة بريرة
 اشترط لا ياله الولاد فلما اشترطت سعدا بشر فرمه وكالباغ المتعة ثلثة ايام ثم حرمها لتكرار التكاثر انتهى
 ونسب بحث لا يفتي اذ يفتي في هذا ان الاشترط اذ لا كان بهما ثم صار حراماً فبين في انه يكون العقد الاول بشرط صحها
 وليس كذلك بل العقد صحيح والشرط باطل فرجع الاشكال بانه فيه غرر ابطاله من المال من قبل فاما في فعل يوسف
 عليه السلام باخيه ارشيفته ببناء يسهل اذ جعل السقاية ارض الصالحين كانه يستحق فيه ويكافئ به ايضا لغيره الغلة
 في وقت وقد قيل كانت من زهر جرد او من ذهب او فضة مرصعة في رحله ارضي بطل متاع اخيه واخوه
 ارضه يوسف اخاه وحبسه منه بجم سرقته ارضه بغيره سرقته السقاية وما جرد على اخوته في ذلك يومهم
 وقوله في حكاية عن النادرين ومنه خطبا لا فوق يوسف انكم سارقون ولم يسبقوا جملة حكاية فاعلم انكم
 ان الالة تزل على ان فعل يوسف كان صادراً عن امر الله تعالى قوله كذبت ارضه ذلك الكيد كذا ما يوسف
 ارضه الكيد له بان اوجبت اليه لياخذ في دبره اية لانه اولى من حكم غيره وقيل الكيد منها جزاء الكيد في قوله
 يوسف في الاية فاعتناهم حال كذا انتهى من ضم يوسف اخاه الى نفسه وحال يمينه وبه اخوته ما كانه لياخذ اخاه
 في نفسه الى نفسه في مشواه في دبره الملك ارضه او كان في دبره ضرب السارق وتغريمه منه ما سرقه في الاية
 الا ان يشاء الله بان جعل ذلك حكم حكم ملك مصر فاستثناء من اعم الاحوال ويجوز ان يكون منقطعاً ارضه
 بمسئته ارضه واذنه الية ان شرفه درجات من شاء وفوق كل ذي علم وحاصل ان يوسف لم يكن ليتكبر
 من حبسه اخيه في حكم الملك لولا ما كذبه بلطفنا حتى وجد السبيل الى ذلك وهو ما جرد على السنة الاخوة
 ان جزاء السارق الاسترقاق فحصل مراد يوسف بمسئته اخلاق ما كانه لا امر كذبت فلا اعتراض به ارضه فباكت
 كان فيه ما فيه برك من قوله فلا اعتراض به جواب لا ارضه الرز فيه هو ان كذبه يجوز ان يامر الله تعالى ولا يجد
 ان يكونه التعديب فاذا كان كذبت باذن الله تعالى وتعليه بما كذبت فلا اعتراض به على وجه كذبه ما وقع ما فيه ثم
 رأيت الاضاحي في ربي لانه في بعد ان يكونه ذلك بامر السجانه لانه الملك ملكه وما فيه جيدة واما في
 ولا كذا في سرقته في ملكه يشاء وايضا يحكمه ان يقال في ذنب الاشكال ما يوسف لولا ان اعم اخاه بان
 ان اخوته فلا يتناس الا ان يخرجهما كانوا يعجبون بنا فيما مضى فانه الله قد احسن اليها وجمعنا بجزء ونفضل
 علينا ونعم ما قيل بعد احسن الله لهما مضى كذبت بحيث فيما بقي وروي انه قال يوسف بعد ما علم انه اخوه
 فانا لا افارقك فقد لقد علمت انهام والروي في فاذا حبستك ازدا وعنه ثم لسبيل الى ذلك الا ان نسبك الله
 ما لا يجوز فيك فقد لا ابالي فان فعل ما بركك قد ما في ارضه صاع في رملك ثم بعد انك سرقته لبتاني في ررك
 الى بعد سرقته معهم من فعل وقد در العالم ليس في سواك حفظ ملكه ما شئت فاخبرني فكله ما اجري
 عليه بعد هذا من وقت ارضه موافقة وفي نسخة وفتنه ورغبت ارضه في افاضه وعلقه وكانه على يمينه
 من عني الخيزل به لبنا يسهل بسبب يوسف وازاحة السوء بضم السين وفتحها والازاحة بالزرار ارضه الشر
 والاضرة منه بركت التوقف واما قوله سجانه فكذلك انها العير ارضه الاصل ذات الاحكام من الطعام
 والاشكال انكم سارقون ارضي فلتنا فليس من قول يوسف بل من شاديه فيلزم ارضه بلزم عليه جواب يمكن ان
 ارضه بلها وفي نسخة لكل سببها ارضه عقده ولعل قوله انه حمله انما قيل سببته الجهول من السور ارضه

باسباب لا يخرج حالات الصبر على البلاء واجتهاد مع الامعاء والرفقاء منهم ما فضل عليهم من السراء والضراء والكر
 على السراء والالاء والتسليم في الامور والتوكل في السدور والتعويض في الامناء على رب العباد فيما اراد والرعاية في العلاء
 والرخاء والسفوح منهم حال الاستعداد والاحتكام والاكيد بالرفع وهو العزيمة في شدة وتاكيد البصائر بهم في رتبة
 المشي في بفتح الحاء والسفوح على المتكلمين بفتح اللام وهو كما تفسر لما قبله وتذكير ان تبيينه وتبصرة لغيرهم
 في الصبر او عظمة لسواهم ليسوا بشديد الصبر ان لم يقدروا في البلاء بهم فاضلوا في الصبر بما جبر عليهم وتبدوا
 بهم في الصبر على الاموال كلها فانها كما قيل شعر هو المهرب للصحة لم اعدت به مكاره دهر ليس فيها فخر
 وتلو بالرفع وفي نسخة وشوا الرقيب عفو الهنات بفتح باء وتقعين نون ارزلات قرطت منهم ارضت عنهم
 وفردت الشراخ ان نسبة الهنات وهي الاضداد السود لا يلبق الى الانبياء ان ذكره المعنى فلكل عالم منقولة او نقلت
 سلفت انهم ارسلت منهم ليلقوا السنة طيبية هذبية ظاهر اذ بالخطا مودعويه وتكونه اجرام الكثر اذ اجمل
 وتوابعهم او فر واجزل اراقم واعظم والمرتبة اعلم حدتها العاصي ابو طي كذا في اراكمرة ثنا ابو الهيثم في التصغير
 هو الصبح الصبر في ابو الفضل به خبره بفتح فسكون نفع بصره ولا يصره قاله اراكمرة ثنا ابو طي البغدادي
 بال هلة ثم بغيره بوالدانية العتمدة في الوجوه الاربعة المحملة قدر ثنا ابو طي السجى بكر اوله ثنا محمد بن شعيب
 ابو راوي جامع الزمزمي منه ثنا ابراهيم الزمزمي جامع الجامع ثنا قتيبة اراكمرة سعيد ثنا حماد بن زيد في جامع
 ابي هريرة بكونه بغيره فتمتية اوله موجودة قبله في ادم واسم ابي عبد وهو ابو بكر عامم بن ابي النجود بهدر
 مولد في السد احوال الزمزمي السبعة فربما على السلي وذو دعوت منها ومن جماعة ومنه سبعة واجتهاد في السقاية
 بث في الزمان في الزمزمي هو حسن الحديث قال في من ابرو ذرعة واحمد ثمة اخرج له البخاري في رطل مقرونا
 لا اصلا واخرج له الاربعة فلا يلتفت الى ما قال يحيى العطار ما وجدت رجلا اسمه عامر الا وجدته ردر
 اعطت فانه منقوض بالامام عاصم هذا فان حافظ الكتاب والسنة مات بالكوفة سنة ثمان اوسبع وعشرون
 ومانه من تصعب به سعد كنيته ابو زرارة روى عن علي وطلحة ثمة نزل الكوفة واخرج له الائمة السنة ثم ابي
 وهو سعد بن ابي وقاصد احد العشرة المبشرة قال قلت لابي رسول الله اراكمرة كسب بلاء قدر الانبياء ثم لا مثل
 قال مثل اراكمرة كسبته من العلاء والاصغفاء والافضل فالفضل من الصالحاء والاولياء سبيل الرحل
 على حسب دينة بفتح السبعة اربعة قدر يعقبنه مما يشرح اراكمرة الى البلاء متعلقا بالعبء يظهره من الذنوب
 حتى يتركه بفتح على الارض اراكمرة عليها ما عليه حطية سبب اليها ويؤخذ لغيرها والحديث رواه الزمزمي في
 حسن صحيح ورواه النسائي وابنه ماجد والحكم ونحوه وكما ذكره تعالى وكما به في قراءة وكما به بلطن وكما
 في نسخة نقل وفي قراءة ما خلفه ربيون كثير واحد ياربى اى جماعات كثيرة ويتدبرهم سادات كبيرة والربى
 منسوب الى الرتبة اراكمرة وجمع لهما لغة وتقول منسوب الى الرب والكسر من تقيرات النسب اراكمرة علماء
 اراكمرة في ربهم الايات الثلثة وهي قوله فما ومنوا اراكمرة وما خروا وما اكسروا وما صابروا في
 سبيل الله في تملك منهم او بعض الكابريم وما صنعوا من دينهم وما تغيروا وهم يعقبنهم وما استكانوا ما
 خضعوا لامبيائهم والله يحب الصابرين على بلائهم وامر ربهم وطاعة بينهم وما كان قولهم الا ان قالوا امر
 الامور ربنا فنزلنا ذنوبنا اراكمرة انا واسر اخنا في امرنا من التقصير في طاعتنا واسفرنا على العموم
 الكافرية في جاهدتنا فاقبهم الله ثواب الدنيا فخره ونصرة وفضيلة وحسن ثواب الاخرة ثم زيادة مشوية
 ورفعة درجة وعلو رتبة والدرج الحسنة في كل حالة وقرابة في هريرة اراكمرة كما رواه الزمزمي في
 ما يزال البلاء بالوفاء في نفسه وولده وما له يكرم عنه ذنوبه حتى يلقى الله في اراكمرة وما عليه حطية يولى
 بها ولا السن كما رواه الزمزمي ايضا وحسنه عنه عليه السلام اذا اراد الله بعبده الخير الكامل في العفة عجل
 له العقوبة اراكمرة في الكفارة في الدنيا واذا اراد الله بعبده الشرار السوء الكامل في العفة اعكبه عنه

بدينه

ار من غير ان يكونه بشئ يكون سببه حتى يوافق بحسب النوا وفتحتها ارجح باي او يوثق به آثره واني والمغنى
بخارجي بيوم القيمة وسبب وروده ان رجلا اسباب ذنبا من قبله او غيرها فاتبع بعمره الشخص فاصابها غلط
في وجهه فاقبل ويوم يفتح وما نقله النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد الله الحديث وفي حديث اخر رواه الدليمي ان
مريضة اذا احب الله تعالى عبدا ابتلاه ليعلم لغيره ان تزلله وشكواه وخصومه وبلاؤه وحكم الله في شؤركم
من كان الكرم على الله تعالى بلاؤه اشده من بلاؤه غيره حتى يبين الله لغيره فضلته على غيره ويستوجب الثواب بغيره كما في
عالم الغيب واختلف في نبوته انه قال لاسية واتصلت في اسمه باي نفع الهلاك وكسرها القناعة وقرأتها الترهيب والفتنة
تختبر انما سبغة الجهول ارجح من النور فيظلمة في وسخها والمؤمن يتغير بالبلاء فيلهت ونسبه وفتنه
وقد حكى ان ابتلاء يعقوب يوسف ارجح من سببه التفتاة في سلوة اليه وهو ارجح من سببه كان نسخة
تام لدير حبة له ارضه البنية عليه وانفرد الربحي في قوله ولا يقول باه هذا سببه لانه حيلة السلام في قطع
كالانبا له على ربه فيها انهم وضراية لا يخفى وروى انه في سبب ابتلاءه عليه السلام ان الله تعالى اوحى اليه ان لا يفرق
بينك وبينه ولو كنت برسعت قال لا قال لقولك لا قوة الا بالله العزيب وانهم عنه فاطلوا ثم خذت اليه
الذئب ولم تفوتني ولم تنظر الى قلعة اخوة ولم تنظر الى حنظل وقيل بل اجتمع اربعين من اهل بيته يوسف وارض
الربحي بقوله يوسف منعول قد على الحنظل يفتح المهلة والهم ويوافق من الضمان له سنة او اذ لم يشك
وما يفتخر حيلة حالية او واحد انهما مشحون من سلطان وكان ارجح من سببه واشتكاها وبكرت
جدة له يجوز لبكائه شفقة فيها عليه وبنها جدار ولا علم عند يعقوب وابنه بجارهما ولعله وقع تفسير يعقوب في
عدم شخص حالها فان رجع اعراض الربحي على المص باه الا ان لا يراى في الم يعلم عالم يعيب عليه يعقوب ارجح
كافي نسخة بالبلاء اسفا يقتضيان ارجح من التمس على يوسف في جميع اذخاته الى ان سالت حدتها وابتدنت
هنا في اخره لغيره الربحي باه قوله ابنته حينا بدفع قوله سالت حدتها وهو وجه ما عسى اذ احدثه
حركة سواء العيون كذا في التامس على ما علم بركت ارجح انها كان بقية حياة يامرنا باننا على سطحه اى
توق بيته الالمانية من كان فظنا فبقيا او غنيا بلبثت بالدرال المهلة المشددة من الغداء وهو طعام اول النهار
ويؤديه فظنا قال ابلج وفي نسخة العترة بالدرال العترة وهو بلغ منه بالمهلة انتهى وفيه ما تقدم عند يعقوب
ار بيته وابل بيته او عند نفسه والال مع تخفي لثانه وهذا قوله ما ترك ال موسى وال هارون ويعقوب يوسف
بالخصه بسوز بعد اتمام المهلة كذا منطوقه امر الازر تصفيفه بالجمية بالوجه التي نص الله تعالى فيه اشكال
اذ هو كان صغيرا ورج البلوغ مع كنهه السجانية يفعل ما يشاء ولعل هذا من الحكم المجهولة عندنا كالاطفال
والمرشد اعلم بالاحوال وروى عن النبي ايه بعد ان سبب بلاء ايوب انه دخل مع اهل قريته على ملكهم
فكلموه في علمه واضلوا عليه في القول للا ايوب فانه رجع به بفتح الاء من الرفق ارجح معه في كلام رجاء
انه يرتفع عن ظلمه فلا مانع من ان يكون رفعة به عاقبة على زهره فعاقبه الله ببلائه وجملة الكلام في هذا العام
على تقرير صحة اهل هؤلاء الامم ان فيه ان يتلى من شاء بما شاء من العمل او لا يزال عما يفعل ووجه سليمان
ار وسبب بلائه لما ذكرناه مما سبق من فيته ارجح رطوبته في كونه محققا في جنبه امهارة كافي نسخة اول العمل
بالمعصية في داره ولا علم عندنا كما تقدم بيانه في اخباره وهذه ارا الامور المرتبة على المحنة والبليّة من الكفاية
في بعض العقيدة ورفع الدرجة العلية وفي نسخة ويزا فائدة شدة المرض من احمى وغيرهما والوجه
من الصداع ونحوه بالنسبة الى الله تعالى في علمه وملكه ما شئت كافي الصبي به مراتب العرج على احد اشده من ارجح
الوجه على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعز عبد الله كما رواه الشيخين وهو ارجح من سببه فانه المراد اذا اطلق
ضد الحديث فلا وجه لقول الربحي اعلم ايه مسعود او ايه عمر مع انه لا وجه فيما خص اذ جعل ايه عيسى وابراهيم
وايه النزيير وغيرهم اذ في الصحابة من يقال له عيسى له هذا هو ايه مسعود وانما بنيت عيسى لانه في الصحابة

واسمهم بيان واشتهر جنانا واطلاهم اكنادوا وارفعهم عما وانوفى سنة خمس ستمية وثلاثه كانه يعيب على الكلام
 ارعاه رسول الربيه كثره جوضهم فيها في ذلته نحو وفي ذكر صفاته اجمالا لا كسره نحو ويقول قوله واراعاه الكلام بمؤونه
 بالبرق ارضه اولونه ودينه اولونه للمندبل كثره تداول السنه له في الاقاويل جعل ارجله وعزاز كماله وهذا
 غلامه ككعب والسنة حيث تروى يا ايها الربيه امنوا الا ذكر الله ذكر الكبرياء وقال والزاكريمه الله كثره واذا ذكر
 وفي الحديث اكثر واكثر الله نحو حتى يقولوا جنون رواه احمد في مسنده وابو يعلى الموصلي وابن جرير في صحيحه
 والكام في مستدركه والبيهقي في شعبه عن ابي سعيد في رواية لاجد اكثر واكثر الله نحو حتى يقول المنافقون انكم امرؤ
 وقد ورد من احب شيئا اكثر ذكره رواه ابو داود في سننه والاحاديث في هذا اكثر من ان يذكر وقد صح عن ابي
 ايوب الصديق ابي بكر الصديق لئن كنت افترس الاية ذكر الله في سنة در القائل امره ذكر غيره لئان ذكره هو
 المكث ما كررته ينشعق هذا ومن بعض التابعين انه كانت له بساعة يجربها فيقل له في ذلك فتدلوها لها
 لتندل في بنوا العباس ارا بتدلوها بالبرق في الكلام يطلب بالبرق في قوله وينزل ان اناسي الكلام
 وفي نسخة بصيغة المجهول في هذا الباب ارباب كثره الكلام في اسمه سبحانه في باب سباب وفي نسخة
 التي صلى الله عليه وسلم على الوجوه التي فصلنا ما من قلته وصلبه وجسه وضربه وفيه انه لا يلامه غيره
 يتبدل بالهكاه وتكسب بنيه نعم يلزم على زعم هذا الناويل ان المحدثه كثره جوضهم في ذكر سيد المرسلين
 نزلون في باب سب النبي وعلشانهم عن ذلك لعلو حشيتهم هناك بل هذا التامل هو الاصح بين يلقى بين
 سب الحق عند الحق والله الموفق نعم ذم السلف الكرام اهل الاسلام من حيث اهلهم يتبعون نيات الله تعالى
 وصفاته العلية بالادلة القطعية والقواعد العلية وقد فرغنا ولا يجملوه به على دور ومنه عليه السلام في تكبروا
 في ذات الله ونفكروا في صنعائه وقد طبقت الكلام على هذا المرام في شرح فقه الاكبر فامل وتدبر **فصل**
 وحكم من سب سائر انبياء الله صلى الله عليه وسلم واطقتهم واطقتهم وكفرهم في اتوا به في وجهم وفعلهم او كثرهم او
 وجودهم او جدهم او نزلهم او قول ما كثر به الصيغ ما نزل الله عليه بشره شيء في شئ غيره عليه السلام
 اليس في التوراة ان الله يبعث لبعض الخبيثين رجالا يعلمون ما كذبوا به من شئ من ذلك فكلوا لحم بنيان
 على مساق ما قد ضاهه ارضهم وسبيله في وجوب منته كفر ان لم يثبت وهذا الزنب كما هو مذموم ما كثر في هذا الباب
 قال الله ان الذين يكفرون بالله وشركاءهم شركاءهم يريدون انه يزكوا بين الله ورسوله ايماننا وكفرا ويقولون
 نؤمن ببعض وكفر ببعض كما يهود وكفروا بجميع ومحمد وكالمنفاري كمن في اجماع الامة ان من سبوا في
 ذلك سبيلا متوسطا بين اليمين والكفر او كثر او كثر في الكفر في شئ ما اعتدنا الكفر به عندنا ما سبنا وقد سبنا في الكفر
 الاحكام قولوا انما سبوا وما انزلنا البنا ارضه الزمان وما انزلنا من المصحف الى ابراهيم الامة ارضه سبوا واحكام
 والاسباط ارا اولادهم واحقادهم من الانبياء وما اوفى موسى وعيسى في التوراة والاخبار وما اوفى النبيون من زبرهم كالزبور
 لراود الى قوله لا تفرق بين احد منهم في الاجتهاد في التفضيل وقد اراد النبي صلى الله عليه وسلم ان ياتوا باليه في ربه والمؤمنون كل اي كلام
 او كل واحد منهم امره بالله وكتبه ورسوله ايماننا اجمالا فامسكوا باليه في ربه والمؤمنون كل اي كلام
 بعضهم افضل من بعض وان جهل تفضيل بعضهم قاله وفي نسخة قال ما كثر في كتاب ما كثر ابن مبيد وعمر عوارب الموان كما جزم به
 اجملي وقد اوجب لعلمه سبوا وقد اجمعه القاسم وابنه الماشون وابنه عبد الحكم وفي نسخة وابنه عبد الملك واصبح
 ابراهيم الترحي وسبوا فيهم شتم الانبياء ارضه عموما او واحدا منهم خصوصا او تنقصه منكم ولم يستتب ارا ان كان مسلما
 ومن سبوا من البنا لولا قتل الاله ارضه سبوا فيهم عموما او واحدا منهم خصوصا او تنقصه منكم ولم يستتب ارا ان كان مسلما
 كثره ارضه وقد اجمعه سب الانبياء في وجهه الوجوه الزكروا بها فلما احتج الى هذا القيد الراشد على ما قبله فرب سبوا
 الاله ارضه في البسوط تيد به بقوله طوعا وقد تقدم في هذا الاصل ارضه سبوا في وجهه فقد ارضه القاسم
 في كثره ارضه في البسوط تيد به بقوله طوعا وقد تقدم في هذا الاصل ارضه سبوا في وجهه فقد ارضه القاسم

فان تاب والاقبل بهذا هو الصواب وكذا لا يخفى ان الرمن بسبب الله تعالى او احد من انبيائه نوح من كونه ذميا وصيرا
 فان لم سلم والاقبل فليس قوله تاب على ظهره من التوبة بل سب مع بقاء علة ذمته وقدر العاصي بقرطبة يضم العاصي والطاء
 وكعبه من سليمان وفي نسخة ابراهيم الرحمن في بعض اجوبته لبعض سئلته من سب الله او ملائكته او انبيائه قبل اطلاق
 الازياع ولم يرد في نسخة من شتم ملكة الملائكة معناه او سبها فعليه الفصل واجب وفي النوادر لانه اني زود عن مالك
 في قوله قال ابن جرير بل اخطا بالوجه بتاوية الى الله وفيما كانه الذي عليه اني طالب استييب فان باب والاقبل كقوله باقره
 على امين الوجه وتكلمه سبحانه والظاهر نبوة محمد واثبت نبوة علي ونحوه عن سحنون منقول وهذا القول بخطه جرير
 قول الغرابية من الروافض سوا ذلك لقولهم كان الذي اسبه بعلي من الغراب والغراب والغراب بالزياد وقد اطلقنا
 قولهم فيما سبق من باب الكذب وهو كقولهم في بعضهم وجمهورهم على العلم في كذب باحد من الانبياء
 او تنقص احد منهم او يروى منه اربعة فواحد منهم فهو محرم من تعبد ان لم يثبت وقد التفت في الفرز قال لا يمكن ان يروى
 وجه مالك انما رآه النار في نسخة وجه ملك الغضيرة لوعود من قرأه قاله او حاله انه قصد دم الملك فقتل ملكة
 ما اذا اراد تشهير به من حيث البيعة ومخشيته قد التفت ابو الفضل الراس وهذا كله فيهم فكلم فيهم ارفق الانبياء
 والملائكة بما قلناه على جملة الملائكة والنبوية ارحموا او ارحموا بالانتم ملكا نبي او ملكا غير معصية او على غيره من
 مقتنا كونه من الملائكة والنبوية معه نفس الله تعالى عليه ان ما كونه نبي او ملكا في كتابنا او مقتنا على ما في الخبر المتواتر المشتهر
 بفتح الاء وكسر باء المشهور عندنا في الحديث المتفق عليه ارحم الله بالاجماع الظاهر وبالاجماع القاطع انما اخطا
 فيه انهم يجريل وسكابل مرتبة في كونه عدو الله وملائكته ورسوله وجريل وسكابل وفيها قراءات معروفة وما كلف في
 قوله مع وادوا يا مالك ليقض علينا ربيك وخوته اجتهت وجههم في قوله مع وقدم لهم خزنة تها لم ياتكم رسول منكم
 والزبانية في قوله مع فليبع نادى يبيع الزبانية من الزبنة وهو الرفع وحده العرش في قوله مع الزبنة بخلاف العرش
 وهم ثمانية قبيل مسعود وقيل الوث وقيل مسعود وقيل ثمانية النفس وقيل هم الازار اربعة وترتيب يوم القيمة
 اربعة وروى في قوله مع ومجلد عرش ربيك فوقهم يومئذ ثمانية المذكورين في القران كما حوزنا موافقا في البيارة
 من الملائكة المستورين ونسب فيه من الانبياء ارا كادوم واوريسا ونوح وهو وصالح وابراهيم واسماعيل واسحق
 ويعقوب ويوسف وموسى وهارون وشعيب وداود وسليمان وايوب وزكريا ويحيى وعيسى ورواحن والاسحاق
 واليسع وذا الكفل وعهد عليهم السلام وكذا ثبت به ادم كما هو مشهور وكهزرائيل العبرية في الزمان بملك الوث
 في قوله مع تل يتوفىكم ملك الموت الزر وكل يك وهو سكر اوله مدودا وتجار عزير بل بفتح العيرة وكسر الراء والاقبل
 وهو صاحب الصور الكعبة بقوله ونفخ في الصور وروى انه بكسر الراء وضربها ارضان الجنة والحظيرة العبر
 عنهم بقوله سبحانه كما لا ينويه وسكر بفتح الكاف والما كسر فمكر وكبير الغنائم في التبر التفت على وجودهم
 عند العمارة بنا على قولهم لا اجل لكثرة طرفة التي كادت ان يكون متواترة وفي نسخة يها وفي اخرهم فانما من
 وفي نسخة عالم يشهد الانبياء رتبته انه بنى او ملك ولا وقع الاجماع على كونه من الملائكة او الانبياء الباروت
 وماروت المعدودين على خلاف فيما يمل بها ملكا بالفتح او ملكا بكسر بناء على التواتر والظاهر انهما من الملائكة
 والحضر تسلف في كونه وليا ارضيا والظاهر الثاني والقران قيل كان بينا وقيل حكما وهو الاظهر كان عبدا حبشيا وقيل
 كان ابراهيم واد وقيل ابراهيم واد الزبنة فقيل رسول صالح وهو قول علي وقيل بن وروى في خبر وقيل انه
 ملك بكسر اللام وسر بفتح اللام لانه بلغ قرني الرينا وهو الشرق والغرب وقيل كان له قرنا مسجوران تواربها عمامته
 وقيل لانه دعا قومه الى الله فضره على قرنه فمات ثم حبي ثم دعاهم فضره على قرنه الاخر فمات وقيل كان كرم
 الطير فيمنه ابيه واده وقيل كان ناعلا بيده ورحابه وقيل علم علم باطنا وكهرا وقيل وضرا الفلة والصور وقيل
 لانه عاش في قرنيه رومان عليه السلام سئل عنه ابن كازم لانقر لا ورس رولة الحكم في سندر كوكا قال
 عليه السلام في خبره على مارواه ابو ادم والحكم وكرا وانا ل مختلف في نبوته وعمره اية عمر ان لقوله تعالى

وقال لا خزنتها سلام عليكم

من الملائكة

اذ قالت الملكة يا مريم ان الله اصطفيك وطهرتك واصطفيك على سائر العالمين ونحو ذلك وكذا ام موسى وشيخ
 الى بنوتها قوله نوح واوحينا الى ام موسى والمعقود ان المعنى اننا نقول نوح وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحي اليهم ونحو
 على مذبح القوق بيمين النبوة والرسالة واسية ابنة فرعون وامرأة فرعون وابنة عمه وقيل عن عمته موسى عليه السلام كان لا
 احد اقرب شوقا ولا ولاء على نبوت نسبتها وقاله بنو اسرائيل وهو العجيب هو جده منسوب الى عيسى بن مريم
 في العرب وكان يرمي عيسى ومحمد عليهما السلام وقيل يرميهم كما يرمي بنو اسرائيل بنو اسرائيل بنو اسرائيل بنو اسرائيل
 عليه ولم يدر دورت ابنته له عجوز فدرت على النبي صلى الله عليه وسلم فقلنا ما ينبغي والكره ما وسلمت نفس لها
 حرجا بانته بنو صنيعه اهل مكة وصلى الله عليه وسلم يتردد على اهل مكة فقلت كان ابني يتولها الذكر انه
 بنو اهل الرس بشهد السيد المهله اهل الرس المطور فيل كذبوه درسه ارسوه فيها حتى مات وقيل بنو
 ابره صفوان وكانوا يتكلمون بالاعتقاد اعظم طير وكانها سميت شتار لظول عنقها وكانت تكلم جملها لم ينطق
 صبيانهم انما انعموا بالصيد فدعا عليها حنظلة فاخذتها صاعقة فمقتولة فملكوا والمشهور عند الجمهور ان اصحاب
 الرس المذكور في الزمان قوم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم سنجيا فكذبوه فبينما هم حول الرس فانها
 فقسوا بهم وديارهم واما قدم تبع فقال قتادة موشع الجهمي كان ساريا بجوش حتى عبر البحر وبني سمرقند وكان
 من ملوك اليمن سمرقند كثيرة ابناءه وكان لهذا بعدا لئلا يفسد ودعا قومه الى الاسلام فكذبوه وله قصة طويلة ذكرها
 اليعقوبي في العالم وهو اول من سكن البيت وقد امر محمد عليه السلام قبل ان يبعث بسبعائة عام وقد ثبت حديث بنو
 احمد في سهل بن سعد مرفوعا لا نسبوا تبعا فانه قد كان اسلم وحديث اخر يرويه ابيه ابني شيبة بن زبارة مرفوعا
 ما لوري تبع نبي كان او غير تبع وجماد روى الاحاديث الواردة عنه عليه السلام في حق بعضهم ما لوري ابو بن او
 بن بنه وليل جليل على صحة الامانة الاجمالي واجاد الى تحقيق ما ورد من ان لا دور لضعف العلم وملك المعجزة
 في تزويجهم في بعض مسائل الدنيا وروايت بنو مرفوعة وبنو فراء قالوا فمهلكة مضمومة وقيل معجمة مفتوحة
 فشيء معجمة ساكنة مفتوحة ممنوع وهو صاحب كتاب الجوس الزبير بن الجوس والمورخ بنوته ونسبوا اليه الرسول
 النادرة وتوابعهم الكاسدة وقيل انه كان نبيا وان اتباعهم غيروا شرعهم كاليهود والنصارى وغيره واشتد عليهم
 وابدعوا بديعهم فليس لهم في سبهم والكافرون كونه اختلاف في نبوتهم كالحكم فيما قدمناه عهدا تفق على نبوتهم
 اورس النبي اذ لم تثبت لهم تلك المحرمه قطعاً بل طناً وكلمه بنو جمره تنقصهم واذا لم يبل من ويطوب بقدر حاكم
 القول فيه وفي نسخة فهم ارضعوا وقوة من جهة الدولة لاجل معرفت مدعيته اي ولانته وفضلته ارضعوا منهم
 وان لم تثبت نبوتهم بل قيل فاطح واما انكار نبوتهم كونه اختلاف في نبوتهم او كونه الاخر كما روت ومارتونها الملكة
 ام لا تصح جوابه منفصلاً عما ذكره المتكلم في ذلك من اهل العلم ارضعوا الشرعية في الكتاب والسنة اذ لا برة بغير
 في هذه المسئلة فلا صح عليه ارضعوا في انكاره ونفيه عن علمه وليل او تعلق لاقتضائها العلماء في ذلك كقولهم لا ينبغي ان الاحوط
 في حقه انه لا ينبغي ولا يشبهه كما يدخل في الاثباته وليس بنبي او لا يخرج بنو منهم فانه في خطر عظيم بل ينبغي ان يتقبل
 اختلاف وارجح ما ظهر عنده او عنده غيره وان كان المتكلم في ذلك من عوام الناس زجره عن عرض في مثل هذا الكلام
 لئلا يجر الى طرد عليه من اللام وذكره السلف الكرام الكلام في مثل هذا المقام مما ليس بحجة على اهل العلم بغيره العامة
 وفيه بحث لان العلماء هم الذين يبينون مراتب الانبياء وعلمهم كله عمل بل خبر على كابر عليه قوله عليه الصلوة والسلام
 فضل على العابد كفضل على اذنكم فالعلم اما فرض عين او كفاية فهو افضل في عبادة فانقله ويكون نفع هذا حاضر او نفع
 الاول متواليا واما العاقبة فينبغي انهم الكون عمالا يروى **فصل واعلم ان من اخف بالقران** ارضعوا او دعاه
 او باهله الوارد في حقهم ان اهل القران اهل الله وخاصته او المصحف صنع الميم وكسر ما والا والاول اشهر وفي القاموس
 بتشديد الميم المصحف بالضم او اجعلت فيه المصحف اشهر واحل الكسر على انه الله والفتح على انه اسم مكان والضم
 على انه اسم مفعول وقد كثر الوليد بسبب احاطة المصحف فانه روى انه فتح يوما فوضع مصحرا على قوله واقتضوا

فان عادوا تب اوليس لم الكلام في مثل هذا

العام

فخطب كل جبار عند فاعر بالصف فغضب غرضا ورماه بالنبل حتى غرقت وارثه التومر في بجبا رشيد فيها لما ذكر جبار رشيد
 اذا ما حبت ريكب يوم شتر فقل ما يرب عزق الوليد والوليد هذا هو الزور وانه فرعون حنة الامة ونزلت اليك كيشرة
 في حنة من الغمة اوتيت من كورق اولوع اودرهم مسطوريه اوسبها او تجده اراك الزمان كله او حقا منه في التواتر
 السبع اوية ولو كانت حقا او كذب بر ابر القرا جميعه اوتيت من كورق بنى ما صرح به اركبك الشريعة اركب القرا
 من حكم كافر ونهر اوجر سابق اولا حتى اوتيت مانفاه اوتيت ما اشته على علم منه بذلك اركبك اركبك سبلا او حقا او حقا
 في شتى من ذلك فهو كافر عند اهل العلم فاطلقة بالجماع لا خلاف فيه قهر الكفر وان كذبك عزير بر بربر او منيع ما يابيه اباك
 ارا السخ المزبلة اودر فعله في بيوم يديه ولا فخر خلفه تنزل من حكم اركبك من احكامه واقواله محمد محمود في وانه
 وصفاة وانفاله من ريشا الفقيه ابو الوليد عثمان بها احمد ثنا ابو علي الغضائفي ثنا به عبد البر حانظا الغريب ثنا به عبد البر
 القزطلي ثنا به وسته راوى سنن ابيه داود عنه ثنا ابو داود وسجستان في صاحب السنن وقدرت العصر ثنا احمد به بنيل
 امام اهل السنن ثنا به ميرزا بن مورو بنو بو جلال السلي الواسطي امد الامام ثنا محمد بن محمد بن ابراهيم علقين به وقاصم الليثي بن مورو
 خرايه وراي سلمة وحنيفة وعنه شعبة وملكك ومحمد بن عبد الله الانصاري وجماعة قراي سلمة احمد الغضائفي والسبعة
 عند اكثر اهل الحديث خراي حريرة بن العبيد وفي الكلام بعض مما خور الحنفية المصرية انه عبد الرحمن به صخر على الاصح
 من حقا ثلثة واربعين فوالا ابنه صلى الله عليه وسلم قال المرء بكسر الهم صدره من المماراة في القرا كثر درواه اكم
 ايضا وفي رواية الاثار وفي القرا خانه مراد به كثر في كسر الهم المجهول اركبك المراء بمضى الشك وانه قوله تعالى
 فلا تك في حرت وبعث الجبال ومنه قوله كذا فلما خافهم الامر اذنا مرأ وقد كذب ما يبدل في آيات الله الا الله كذا
 وقدر اركبك لا يشر بتجا الهوى المماراة الجهاد على مذهب الشك والريبة ويقدر للمناظره حماراة لانه كذا واحد يستخرج
 ما عند صاحبه ويترج كالمترج الخالب للبر من الصريح قرا ابو عبد ليس وجد امرئ عند ناهي الاختلاف في التبريل وكثرت
 على الاختلاف في اللفظ وهو ان يترج الرجل على حوق فيقول الاخر ليس به هكذا ولكنه على خلافه والحالما منزل قرا بها فانها
 تجد كل واحد قراة صاحبه لم يامن ان يكون ذلك بجزءه الى الكفر لانه نقي حقا انزل الله كذا على نبيه ثم استقر في مراد اية انما
 ناهي شيئا منه كقر ففصلها ما زاد عليه وقيل انما جاء في خبر الجبال واليه في الآيات التي فيها ذكر العذر ونحوه من المعاني
 على مذهب اصل الكلام واحصا الامور والازاد ووزن ما نغمة من الاطعام وابواب الحلال والحرام فانه ذلك قد جرى
 بيوم الصلابة الكرام فبرهم من العلماء الامام وذلك كما يكون الغرض منه واليه عت عليه ظهور الحق ليسع دون
 الخليفة والتعجب من اهل البيت كاد وراي ما جرت في صدره كونه وسلم من حجة اية من كذبة الله كذا من المسلمين فقد
 حل ضرب عنقه وكذا كذا في حجة التوراة والابجيل اراجما لا اية فيها لا خلاف كونها حقا ولا يكون فيها اصلا وذلك
 لقوله تعالى واقبنا واد ذنورا وفسر به الفرقة ايضا وكذا صحت ابراهيم مذكور بالخصوص وكتب الله للمسلمة ارجوها
 الواجب الايمان بجملة بماها او كقر بها اركبها او بعضها او لعنتها اركبها اوسبها اركبها او كخلف اركبها انما انها فهو كافر
 واما لو جرد اية من التوراة او الابجيل في نفسه فخطر لا حتم كونها فيها فيكونها او لا يكون منها لما وقع من الفرقين فيها فلا يكون وكذا
 قد عليه السلام لا تقدر قوا اهل الكذب ولا تكذب بهم وقد كذبوا ولا تجاء لواء اهل الابان من احسن الا الذين ظلموا منهم
 وقولوا انما بالقران انزل البنا وانزل اليكم والهدى والهدى والهدى والهدى والهدى والهدى والهدى والهدى والهدى والهدى
 وقد اجمع المسلمون ان القرا المنقول على السنة اصل الابان في جميع اقطار الارض اراطرها واكتافها المكتوب
 في الصحف ارجسه من الصالحين بايد المسلمين احترام ما قد وجد في ابراهيم من الملمية قرا بن مورو او بن مورو
 قرا الدية مما جده الله من ان يشهد الغاء فيما ما يفضه من جانبيه من اول الحمد بقدر العالمة برفع الحمد على
 الحكاية ويجبر بالكسر على الاصراب الى اخره قل اعوذ برب الناس انه كلام الله ووجه التنزل على نبيه محمد صلى الله عليه
 عليه وسلم وفيه لجاه الى ان سكت القرا ليس سنة بل بدعة وعلله لم يركب المسلمة لانها ليست من القرا في مذهب
 مالك كنها لا شك انها مما يبيد الدفعية للاجماع على انه الصلابة كبتوا المسلمة في اول السورة الابرة ولهذه ذهب

المختصة من أمتنا كحقيقة أنها آية من القرآن أنزلت للفصل والابح ان يراوا بالحمد لله رب العالمين سورة الفاتحة
فتشمل البسمة الفاتحة وكلها ما ياباه من الكلام في الكثرة بالقدر المتعلق به يوم الرزيبه في مقام التفسير والاحاد
في باب البسمة متعارفة مع كونها آحادا فلا يقيد القطع وانما يوجب الظن ولهذا اختلف العلماء في مسئلة
البسمة والركعانه ونحوه العلم وانما جميع ما فيه حتى ارباب صدق وانه من نقص منه حرفا فاصلا للركع المقص
اجزله بحرفه فهو مكاتبه ولو لم يغير شانه او زاد فيه حونا قالم يشتر عليه المصحف الرز وقع عليه الاجماع اركبته ووافه
واجمع بصيغة المجهول وفي نسخة بصيغة الفاعل ارجع وعزم على انه ليس من القرآن ما مدار لا هو ولا سببا على
هذا الذي ذكره المنصف والزيادة انه كافر الا القراءات الثلاثة التي ثبتت في اجمله بحسب الرواية بشرط ان
لا يلجتها بالمصاحف في الكتابة ولهذا الرز ذكرنا ان جميع ما في القرآن حتى صار ما كلفه من سبب عارضة بالقرية امر
الا انه لا يخالف القراءات بعضها النازل في براءة سائمه عارضة ان تكون فاحشة ومن خالفه القراءات من اعتقاد
لا هملا فتقل ان لا كذب ما فيه من آيات والتمس برادتها وانما اكتفى الى ميله السلام بحذف القرون على فاذ فيها لما صدر عنهم
قبل براءة ساحتها في لا وجه للتخصيص ما كلفه فالاجماع العلماء على ذلك ومنه ان البسمة من قرآن الله تعالى
ليعلم موسى تكليما يقبل ككذبيه تولد منه فيه وكلم الله موسى تكليما وهذا يجمع عليه وانما الكلام في معنى الكلام من
الغنى وبقره بينه اهل السنة والمعتزلة وقاله اركانهم ومن عليه ايضا بعد الرحمن به مهاد من احبب الشافعي
من التمسك به مهاد مقبول ذكره مالك والقسية بمهاد قال ومامله بانه مهاد وابع التسمية بالهادس وقد ان الهادس
هو الرز مهادس الطريق انتهى والحق ان المهادس ايضا هو الرز مهادس الطريق ومامله بانه مهادس وليس مهادس من
له حمل المهادس على الهداية الشرعية وحمل الهادس على الدلالة اللغوية او العرفية على ان الاسماء كلها يسر على جهة
التداول والترك والالما كانت يصح لاحد ان يسر محمودا ومحمدا واحدا ولا علميا ولا فاحطية ولا ماشية وانشال
ذلك وقد سجد بسبحه من العوذات بحسب الواو وينبغي وبها سورة الفلق والناس ليست من كتب الله
يسرب عنه الا ان يتوب لغنية لهما منه مع شورتها في المصاحف العثمانية التي وقعت عليها اجماع الامة من النور
في شرح المهدب اجمع المسلمون على ان العوذتين والفاخرة وسائر السور المكتوبة في المصحف قرآن وان لم يوجد
شيئا منها كقرآن ما نقل عن ابيه مسعود في الفاتحة والعوذتين بالجل ليس بصحيح عنه فتراهم حرم نزول كتابه الحلي
بذلك كذب على ابيه مسعود وانما صح عنه قراءة عاصم عن زر بن جيسن عن عبد الله بن مسعود وفيه الفاتحة والعوذتان
انتهى وانما ما روى عبد الله بن احمد في نواته المسند ان ابيه مسعود كان يكثر العوذتين من مصاحفه ويقول انهما
ليسا من كتاب الله تعالى فاجواب على وجه الصواب ما قدره الباقين ان لم ينكر ابيه مسعود كونها من القرآن انما انكر
اشباهها في المصحف لانه كانت السنة منه ان لا يثبت الا ما امر النبي عليه السلام اشياء ولم يبلغه امره به وهذا ما قبل منه
وليس محمدا كونهما قرآنا واجيب ايضا بانه كما يقول ذلك فلما نزل المصاحف التي كتبت في زمن عثمان رضي الله عنه
وفيها اشباهها رجوع عن ذلك وبشير هذا ما سبق عن ابيه حرم وانما ما اجاب بعضهم عنه بانه عاصم به مهادس المذكور
في المسند وان قرنه البخاري بعيرة اهدى الحديث دون الشبهة في القراءة فغير مستقيم لانه راو القراء
من ابر مسعود وهذه الرواية من متعلقات الترافة هذا وفي جوابه الفقه في انكر العوذتين من القرآن
غير مؤول كقرآنهم وقد بعض المتأخرين كقرولوا والاول هو المعول وكذلك اي كقر من كقر بحرف
منه ان القرآن فيقتل الا ان يتوب من ابره سحونه وكذلك ان شهد شاهد ابر واحد على قدر ان الله
لم يعلم موسى تكليما وشهد افر عليه اربعة من قدر ذلك ان قدر ان الله تعلم يتخذ ابراهيم خليلا فانه مواد بها واحد
وهو ككذب بعض القرآن وهذا التعليل اول من قوله لانها اجتمعا على ان كقر البسمة وفي نسخة ككذب النبي صلى الله
تعالى عليه ولم ابرها نقله عن القصة وقد ابو عثمان احمد انظر الانطاك وقد يقع في بعض النسخ ابو عثمان براهك
زيادة ابره والصواب والدمه العلم سقوطه جميع في يتحمل التوحيد ابر يتسبب ابره ويرج اعتقاده منتفون

على ان الجهد بجزء من التنزيل في القرآن الكريم والقرآن القديم كقولهم ابو العالوية او اقراءه عنده رجل ابراهيم لم يعرفه لم يقل له ليس كما قرأت ويقول اما انا فاقرا هذا وهذا كمال احتياط في توزيعه وتبليغ وكذا القول من ابي العالوية ابراهيم الضحى او ليس فقال اراه بضم الهزة ارا لثمة سمع انه ارا لثمة من كثر ارجح بجزء من فقد كثر به كذا لا الكفر ببعضه يؤذن بان كثر بجله بجنات الامم ببعضه فانه لا يقوم مقام الامانة بجملة وقد عيده الله به عود كافي بصحة خبره في ذلك كثر باية من القرآن فقد كثر به كثر وهذا كثر ببرسول فقد كثر بالرسول كثرهم وقد اصبغ به الفرج المصري من كذب بعض القرآن فقد كثر به كثر وكثر به فقد كثر به وكثر به فقد كثر به اركلامه وقد سئل العباس عن خاتم يهود يا تخلف اليهود له بالسورية فقد اقر احد علماء التوراة فشهد عليه بذلك شاهدا واحدا ثم شهد اخوانه ارا الاخر سألته ارا خاتم من العنسية في الكسبية فقد الامم المعروفة انما اعنت توراة اليهود التي تبارسونها بينهم فقد ابو الحسن العباس في هذا الواحد لا يقر العقل ارم على الملائكة ولم يقبل قصده والثاني علق الامم بصيغة ارضاصته ثالثة من الاضافة فتمت السادة ويل كمال القيل اول علمه لا يبرس اليهود متكسبا يسلم من عند الله كما تسلمهم وخرابهم وقد انظر من هذه الاضافة انتمصا هم بها وما كونهم لا يتكسبون بها فلا دخل له فيما عنده في ان اياه كاتب الله وقد سمر السجادة كذا بهم مع علمهم بغيرهم وتغيرهم كاتب الدعوى في قوله وما جاء بهم رسول من عند الله مصداقا لما معهم من فريق من الدنيا اوتوا الكتاب كاتب الله وراء ظهورهم كانوا يعلمون فلو قرئ ان بعض هذه الامة انقطعة الحافظة للكتاب اوستة عوفوا بعض القرآن وغيره فقال احد الشاهدين لعن القرآن وقد لعنه قرآن المسلمين فلا شك انه كافر عليا ان الاحكام مبنية على الكثرة فانا لم نتردد مع ان اليهود كلهم ما غيروا التوراة ولا يبولوا وانما كان بعض علمائهم تقلدوا فيها عالم يثبت فيها او يغير فواتي معانيها دون مبادئها ولو اتفق الشاهدان على لعنه التوراة بجزء الارض التعلق لضاف التأويل الاولي لما حصل التأويل والله ولي التوفيق وقد اتفق فقهاء بغداد على استتابة ابراهيم بن شيبان بجمعة منسوخة ونون ساكنة كما صح به اجماع والتمسك في وقيل بفتحها فموصوفة مضمومة وذال مجة وهو غير منسوخ للجمع والعلية كما جزم به اجماع والغرب التمسك في قوله بجزء ولا يجر وهو اسم العجم ومنسوخة الدين بنون مشددة وفي التاموس محمد بن احمد بن شيبان بفتح الشبه والنون فجاب الدعوة وطلعت به شيبان وكلاما في التوراة التي والراد هنا ما ذكره اجماع وتبعوا التمسك في انه ابو الحسن محمد بن احمد بن ابيوب بن ابي صلف ابراهيم بن شيبان المقر احد ائمة القزوين المتشدد بها ارا بغير ادع ابه فامر متعلق بانتمق وهو امام جليل في علم الزيادة بقرآن ابراهيم بن شيبان بنفسه واقراءه ارا بغير يشاد من الحروف ارا من الواحات التي لم يثبت شواهدا ومع هذا ما ليس في المصنف وهو احد اركان الزيادة والثاني موافقة العربية والثالث وهو الاصل المعتمد للدار عليه وهو نقل التواتر من التمسك في انا ما وبنانا كرموضه من العلم وكان في سلامة الصدر ومهربي جواز القرآن بالاعتقاد كما يجوز في العربية وان لم ينقل ذلك فالعلم وكان يقربها في الحواب وتبرتها بعض الاصحيب وعمدوا ارا العقلاء مع اية المجاهد جلس بالحكم ببلد الرجوع عنه ارا فعله من الزيادة والاقراء بالشواهد والتوراة منه بما يقين من عمره وهذا لا ياتي جواز رواية الائمة فان الفرق بين الزيادة والرواية واضح عند ارباب الرواية سيما ارا وسجلوا عليه انه شهد في ذلك على نفسه بالرجوع عنه وبالنبوة من في مجلس الوزير ارا على به مقلدة بعض الهم سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة قال ابراهيم خلكان كان ابراهيم بن شيبان من مشايير القراء واعيانهم قبل كان كثير المحمد قليل العلم تفرد بقرآن والشواهد فاكثرت عليه وبلغ امره الوزير محمد بن مقلدة الكاتب فاعتقله بباره واخذ منه وهو القاضي ابا الحسين عمر بن محمد و ابا بكر احمد بن موسى بن محمد المقر وجماعة من اهل القرائن فانما نقل القول عليهم فامر الوزير بضره فضر بسبع دار فدعا على الوزير ان يتصل السندك به ويشيت ستمه وكان الامم كثر في كتبهم ما كان يوقره وسبب انه ايتوا الا بصحة ابراهيم منها وكتب فطه في اتمه والخلق خشى عليه من العامة فانزع الى الدار ابراهيم ثم عاد الى بغداد ودرس ولم ينزل بها الا ثمانون سنة ثمان وعشرين وثلاثمائة وكان فيها اشتهر عليه مع فتواها بغداد وبذلك ارا بجمع ابراهيم الا بهدي المالك وهو يتبع الهرة وسكنه الموصوفة وفتح الهاد وقيل بنحبه وسكنه الهاد نسبة الى بلد عظيم بينه فردين وزجاجة وبلدية بنواحي امتهان وجبل بالجارة

علم العربية اثني عشر علما
علم الاشتقاق علم اللفظ علم الصرف علم النحو علم المعاني علم البيان
علم العروض علم القافية علم الخط علم الجارية علم الرسائل علم البريد

وغيره من العلماء المالكية او غيره واقته ابو محمد بهاني زيد القرواني بالادب حين قرى لصبي يتعلم القرآن لحرمة الله عليك
وما عليك ومصر الاميرة اردت لكونها ادب ارق الاواه ولم اردوا والقرآن وفي الساج عنه نظر اذ قوله وما عليك بعد من
هذا التاويل بل ظاهر في طعن التزوير فينبغي ان يستتاب الا انه ثبت عند فقهاء الكتاب والمحدث علم بالصواب وقد اراد به
زيد امام العصر ارحم كانا يتنقل ارجاعا **فصل في سب الائمة** وفي نسخة الالبني صلوا الله على من صلوا الله عليه وسلم في نسخة
اهل بيت ارقا ربه وازواجه واصحابه عليه السلام وتقصيرهم حرام ملعون فاعلمه ارفدوم وبلاد قائمه عندنا العاصمي
الشهيد ابو علي رحمه الله وهو حافظ امر سنة ثمان اربع مائة الصيرفي والفضل العدل وبنو ابيه خير من ثمان اربع مائة الموحدين
بابه زوج امره ثمان اربع مائة السجستاني بكسر السين المروزي ثمان اربع مائة محبوب بن ابي العباس الجبوري راوى اجماع عن الترمذي وشيخ
القدوري على ما ذكره الا انه في ثمان الترمذي هو حافظ ابو عيسى صاحب اجماع ثمان مائة بنو يحيى القميرانه الذين ابو
محمد له النسابور ثمان بقرب به ابراهيم ثمان مائة وفي نسخة بالتصغير ابيه ابي راضة بالهذلي قبل السطاه المهله على
الكل هو بنو العيص وكسر الموحدة نصر عليه غير واحد من حفاظهم ابيه تاكلوا في الكمال والزهدي وضبطه في بعض نسخ
بضم العيص وهو في الشهر وقدر التمسك في اصل المؤلف مبددة بالتصغير وصوابه مبددة بالفتح وبمذكوره الراء في
وهو كوفي نزل البصرة يروى عن عاصم بهاني الجند وغيره عن عبد الرحمن بن زباد قد المزي في الاطرافه يقال انه
اخو عبد الله بن زياد عن عبد الله بن مفضل بعث اليه من الغزاة الجرمية وشهد بد الغزاة الفتوحه قال قد رسول الله
صلوا الله على من صلوا الله عليه وسلم الله الله بنسبها وكرر التاكيد اراقوه اوراموه اوراقوه واحفظوا عهدوه واحذروا
عقابه في اصحابه ارضيتهم الله الله في اصحابه وهذا ما كبر بعدنا كبر مع وضع الظاهر موضع الضمير للمباينة في
التخدير وكان الخليل سلم بعدهم من القرون اول بعضهم من المناقبه او العامة والمراد بابهايه الخاصة كما يشهد اليه
ياه الاضافه لا تتخذه وهم غرضنا اي بد فاللعن او الطعن بعدنا ارق في بنو ابي عبد موفى قوم اجبرهم مجي ارسب
تحبته اير اجبرهم او بسبب تحبته اليهم وبمؤيد الاول قوله وما بعضهم ببعضه ابقضه ولا يخفى ان المراد بيطل صفة
برورة ولو صحت توبته ومن اداهم فقد اداني ومن اداني فقد اداني الله ارحاله وكلنا اذاه ومن ادراه بوشك ان
يأخذ ارجاعته في الدنيا والحق وقد رسول الله صلوا الله عليه وسلم لا سبوا اصحابي المشتبه على اقرابي وازواجي
واصحابي ممن بسبهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله توبته منكم حتى اوفوا فله ولا عدوا
اقرية او فرسية وقد روى الطبراني عن ابيه جبرئيل مرفوعا من سب اصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين
ورواهم وانك من ام سلمة من سب عليا فقد بسني ومن بسني فقد سب الله ورسوله صلى الله عليه وسلم لا سبوا اصحابي فانه يجمع قوم وروي
اقوام في اخر الزمان بسبوا اصحابي فقتلوا عليهم اذ ماتوا للعبه وهذا تحول على اوقافها بها البعض ولا يتصلوا ام
ارجلوا اماما فانهم اهل بدعة والانا كوفي اردانية ولا تجالسوا جميع ارضهم ضرورة وانهم منوا فلا تعود جميع مائة
في الامانة والظاهر ان الشهر في هذا الحديث للتنزيه ومنه صلوا سلام بسب اصحابي حاضر بوجه رور الطبراني عن علي بن سب
الانبياء فنك ومن سب اصحابي جلد ارضه وبذا فرق حسن بين الانبياء واصحابه وفي حديثهم العلماء والاولياء
وهو قوله الجمهور واما تلك من سب الصحابة كما قاله بعض ائمة الجاهلية في الشريعة وسد باب الزهدة كما
بينت في رساله مستقلة ولما كان منها بعض الاطالمة اختصرتها وسميتها السلام وقد اعلم النبي صلوا الله تعالى
عليه وسلم ان سبهم وادابهم بوزنه وادب النبي صلوا الله عليه وسلم حرام بل كفر فقال لا تؤذوني في اصحابي ارجل اذابهم ومن
اذابهم فقد اذاني ارق لانه اذاني ومصر مؤذوني في عائشة اي خصصها فانها احب الزوجات وقد لا ينطق
قوله لا تؤذوني في عائشة الخطاب لام سلمة وتام الحديث فانه الوجه لم تاتس وانما في ثوب امرأة الامامية ومصر
في عايشة لانها احب البنات بصحة من بفتح الموحدة ويكسر ارقطة منفصلة من بوزن نازاها وروى البخاري
عن المسور فاطمة بصحة من فيها غيبها افضح وقد اختلف العلماء في هذا سب الصحابة فمشهور من ذهب مالك
الموافق للجمهور في ذلك الاجتهاد في اتباع النكاح المرفوع الفاد والادب الموجه لاصلاح العباد قال مالك

ابو محمد

لا يخطئ

منه

الوجه

من شتم النبي ارجس الانبياء وقتل من شتم اصحابه ادب ارجلهم وضرب وقد تقدم الحديث في ذلك وقد ارسلناك
 ايضا من شتم احدنا صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ابابكر او عمر او عثمان او عليا او معاوية او عمر بن الخطاب
 وسقط او عليا من اصل الدجى فقد ولم يذكر احدنا لانه محبة كثير من ائمتنا ولا يخفى ان الكثرة انما هي بالنسبة
 الى معاوية وعمر بن الخطاب لا بالاصافة ان من قبله فقد اختلف المنتدعة في حب عليا والرافض وبغضه كما خرج
 ما في حديثهم كانوا الرضاية كلهم على ضلال وكفر عطف تفسير قول الكذب القرائن فيما اتفق عليهم بقوله رضي الله عنهم
 وحديث اصحابي كالجنوم باهم اقتديتم ايمتدتم وحديث لوانفق احدكم مثله احدنا فيما ما بلغ مد احدهم ولا يصح امر
 منصفه وان شتمهم اركلهم او بعضهم بقوله الذي ذكره من شتمه الكس نكل بصيغة الجهول شتموا وادرج وزوج وشتم
 نكالا شديدا وترابهم حبيب من خلا ارجلهم من شتمه من الشيعة او الخوارج الى بعض عقائد البراءة من اهل البيت
 من محبة اقرابا شديدا وفراوانا ذلك كافي في شتم ارضهم اليه بعض ابان بكر وعمر بن الخطاب عليا شتموا كنهه وليفته
 ويكره ضربته بقدر زيادة بغض اصحابه عليه السلام وحزبه ويزيد من حبه ارموه حبه حتى يموت ولا يبلغ به ارضه القتل
 الا في سب النبي عليه السلام والا في ارضه ابان بكر وكذا في محبة خلفته الجمع عليها ولا يبره بخلاف الشيعة فيها وكذا اذا قيل
 له قل رضي الله عنهم فانه كانا لكانا في الزمان وقد ستمون من كثر احدنا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عليا او
 عثمان او غيره مما كعبوا به وعمر بن الخطاب يوجب بصيغة الجهول مخففا او شديدا ضربا بالنسبة على التخيير وانما خصص عليا
 وعثمان بذكر لان الخوارج تكلموا بكثير مما بناه على قواعدهم الفاسدة واصولهم الكاسرة ولم يخلفوا في تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم
 على خلافها او عدم ما يتقن بكه حرمات من كثرها كخلافه للرافض ولا يبره بقولهم المناقض بل التحقيق انه اصل
 مذهب الشيعة ليس كثيرا فكل من نسبونها الى الخليفة في امر اختلافه بناه على اهمهم يفضلونه عليا عليها وانما العرف والتقدير
 صدر من عقابهم ولعل هذا معنى ما ورد من ان سب النبي كمن سب الله ليس كذلك لسفاهت رتبتهما فانك
 وانما معاوية واتباعه فيجوز نسبتهم الى الخلفاء والبقى والزوج والفتى والاعراب ولا يبره اصلا بخلافه من زيد كنهه
 جمهور اهل السنة لا يجوز لعنه الا اذا ثبت كونه مندم على التزلزل فلعنه مات تائبا ولهذا قالوا لا يجوز لعنه كنهه
 بعينه ١٧١ اذا ثبت كنهه وفوته عليه بدليل قطعي في كتاب اوسنة كنهه وانى لهب وانى جهل وانما العلم والدينه اعلم
 وباقرنا ان وضع اعتراض البويهي باله هذا مخالف لما مر من مالك انه اذا قلنا ان الرضاية على ضلال وكفر قلنا ان الرضا
 بهم اما جميعهم او الكاثير منهم وحكي ابو محمد بن ابي ربيعة ستمون فيهم قد في ابي بكر وعمر وعثمان وعليه انهم ان كلهم كانوا
 على ضلال وكفر قتل من شتم غيرهم ارجلهم الخلفاء الاربعة من الرضاية معاوية وغيره بمثل هذا القول نكل التكال
 الشريد وورد في مالك من سب ابابكر جلد ومن شتم عايشة ان قد فيها قتل قبله ارسلناك لم ار لاشي يقرب بها
 وقد قلت في ائمتنا ويجوز نسبة وهو بالاجماع افضل من اقرار مالك من رماها ان قد فيها فقد عايشة القرائن انما
 براءة ساحتها فعمل بهذا انه لو شتمها احد غير الغدق لم يجبه قتلها وهذا اذا سب ابابكر مع اقراره بعقوبة فانه لو ائتمنا
 يكثر لا تكاره القرائن على ما سبق به البيان فاما اذا خذ من احد سائر الازواج الطيبات فلا يبره عدم ورود براءة نهج
 في الايات وقد ابره شجاعة عنه ارضه مالك لان الحديث يقول يعظكم الله ان تحذروا من ان تعودوا لئله ابدان كنتم
 مؤمنين فمعه عايشة فقد كنهه وفيد لها الى ان من قد فيها قبل الوعظ لم يكن واحد من العاذن وحكي ابو محمد الصنعلي
 بنحو اوله ويكره وسبكون العاقب وقد اصبغ نسبة الى صعلكية جويزة بالغرب وقد دل على بفتح المهلة والعاقب وعكر
 التلطف بسبب العاصد والعاقب واللام مشدود وينتج العاصد والعاقب شدة ان العاقب ابابكر بن الصيارب القائلين
 الاكل امام المنكبين قد اراه الدعي او اذكر ما نسب اليه المشركون من الشرك والولد والصاحبه والبنات سبقت نفسه
 وفي نسخة بنفسه كقولهم لو ائتمنا الرضاية ولو ائتمنا في ارض كثيرة كقولهم نبي وعيول لله البنات سخانة وقوله
 وجعلوا لله سكا الجوه وخلفه وفرق بينه وبين بنات بغير علم سخانة وقد كثر ما نسب المناقضة فيه تغليب الاثر
 تولى كبره بوابه اية به سلول ريس المناقضة وقد تبعه بعض المؤمنين كانه وسطي وكنهه وغيرهم فعال

ان تعودوا لئله بيان

الى عايشة

القرائن

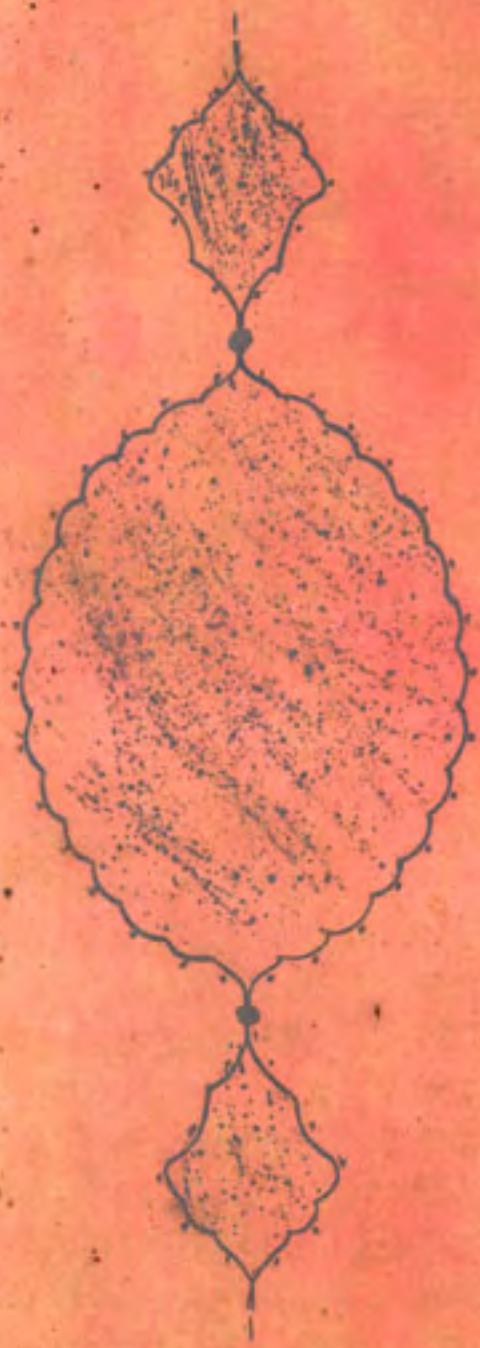
ولولا ان سمعتموه قلتم ما يكون لنا ان نتكلم بهذا المافوك عليها سبحانه سبح نفسه في برئتها من سوء المنسوب اليها كالحج
نفسه في برئته من سوء وما ذكر الاجل لانه مما اعطى في ربيع صبيته النبي وهذا القول من الباطل في بيته بقول مالك
ولا اعرف احدنا خالف في ذلك في مثل من سب عائشة اي من فيها ومعنى هذا القول يقتل من قذفها والله اعلم بحمده مقدمته
ان الله لا يعظم سبها اربلا فتر او عليها المسير بالانك كاعظم سبته بالافتر او عليه حيثما اراد منهم من انكلم ليقولوا
ولدا الله وانهم لا يكونون ولا كان سبها سباً لعينيه فبجبت لا يخفى على النبي لا يسب سباً لعينيه في الحقيقة الكلام والابليس
من قذفها مقدمته عليه السلام ولهذا لم يتقدم قذفها قبل نزول برئتها بل من قذفها كقذف سائر اهل الاسلام في عموم
الاسلام فالكفر الموجب للقتل كما هو في قوله القزاة ولهذا اختلفت عائشة الصدوقية بهذا الاجمال في الطريقة وبهذا علم
سبقة لملامة قوله وتأولها وقوله اذ ربه باذنه سبحانه ان قوله ان الزبير يؤذوه الله ورسوله اضمم الله في الدنيا والآخرة
ولما تكلم مؤذيه في الفصل كان مؤذره نبيه كقولك كاذباً مناه ولا يخفى ان ذلك لو اجتمع على حقيقة كان سب كل احد من اهل
بيته كذا موجباً للقتل فما كذا والا مر على خلاف ذلك لانه لم يقصد ترك اذا عليه السلام وقرئ به ان يقع شئ
اصاله وقصد اوبى ان يقع تبعه وضمنا من مقام التتبع وهم ولي التوثيق وشم رجل عارضة اربيع القذف
بالكفرية تقدم اننا حضرنا في ام موسى بن جيس العباسي فقدم من حضرنا في المجلس او هذا الرجل حينئذ قال انتم في
ويرور من خصم تقدم ابو ابي ليلى انا وهو احد اليهودية وقد تولد القضاء وعلل بها هو العوجيب لاكتفاء جلد امر
انتم ثمانية جلدة وحلق رأسه اربعاً وسلكه اربعاً وفي نسخة وسلكه للجماعة يؤذونه باخراجهم من الزيادة
سياسة في امره وروى في تاريخ حنبل وابي بكر كرمه عن عبد الله بن ابي اسحق ان ابنه عبد الله بن ابي اسحق
اسم عمر اذ شتم القناد وكبر اليم اربعة الاسود تبيناً فانه لما به من كلف بصيغة الجهول اربعاً من عمر في ذلك
وعونه اقطع لانه حتى لا يتم احد بعد اربعاً ذلك اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وحيث شعوه ولم يقره حتى يقطع
لا يكون اجابها فلا يجوز قطع لانه سب صحابياً وانما اراد عمر تخفيفه او اسسه وروى ابو زر الهذلي ان عمر بن
الخطيب اتى باجراب يهجو الانصار فتمنع اربعاً لانه ارادوا به محبة اربعاً لانه سب لاهل البيت صلى الله عليه وسلم في نسخة
بالحقيق باجره ورواه ايضا محمد بن قدامة المروزي في كتابه الخواريج خرابي سعيد الخدري بسند جلاله ثمان ذكره
الربيع وقد قال في النقص احد من اصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذكر بعض ما فيهم وفعل في جملة من فيهم
ولم يعرف انهم السابقون في الايمان ولم يعهم بالاعتقاد والرضوان فليس له في هذا القبيح من الميوس حق ارضه
ونقيب لانه قد قسم الله الحق في ملكه اصناف فقدر للقرآن به لانه لغيره هو ما بعد وان البطل منه في حكم
الطرح او التامل والعزيز المهاجرون الى المدينة الالية آرزوية محرراً من ديارهم واموالهم يتبعون فضلاً من الله
ورضواناً وينصرون الله ورسوله اولئك هم الصادقون ان في ايمانهم وعرفتهم ان في تصحيح نية حمرتهم من الزبير
عصية للقرآن بتو والدار اسكنوا المدينة والخذوا دار التوطن والقرارة والابان اربعاً واقتاروا واخلصوا
من قبلهم اربعاً بجمرة الاسلام اليهم الالية اربعاً من باجر اليم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما اوتوا ويؤثرون
المهاجرين على انفسهم ولو كان بهم خصاصة اربعاً من حياضهم ومجاورة ومواد الاضمار ثم قالوا الزبير ما اوتوا من بعدهم
ارزاقاً يسيرة واتبعهم الى يوم القيمة يقولون ربنا انزلنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان من المهاجرين
والانصار خصوصاً الالية اي ولا تجعل في قلوبنا غلا اربعاً وحسد المدينة انما عمدا ربنا انزلنا اربعاً من حياضهم
بالمؤمنين في الدنيا والاخر من تنقصهم غلا حتى لم في في المسلمين بل يخرج عن دائرة المؤمنين لخصمهم في الايمان
الذكورية وفي كتاب ابي شعيبان من قذف واحد في نسخة احد منهم ارضاه الصابة انما اربعاً من اربعاً من حياضهم
جملة حاله عند بعض اصحابنا المالكية حذبه حذله وحده لانه اراد بالاول التفسير مبالغة في التفسير
والاصح كذا في الجماعة في شكله نحو ما اولاد الزنا وبانبا والزانيات بغيرهم حيث يتداخل احد وجملة ذلك
الفرق لفضل هذا الصبي على غيره ولقوله عليه السلام من سب اصحابي فاجلده اربعاً من حياضهم في رواية تقدمت

وقرأ سب بنته
حكم

ارلغبر



في مشرب التحقيق الرجزية بالتعريف لم يورد لها قبل لم يذكر لها قبل في اكثر التصانيف شرح امور وده ينتفع
 واودعت ارضه غير ما فصل ما صلته للبالغة في الكثرة او دعت في فصول كثيرة وانسب الانكسار في قوله ارضه
 فصل واحد وهذا الفصل هو الرجزية التي في المرفق فيه ما وقع من الزنادقة واهل الهواء الضالة بعض الاناط المشقة
 السنية ودوت بحسب الدال الاولى ارضه او نعت لو وجدت من بسط قبل الكلام فيها ومقتدى في نسخة او غيرها
 يقيد من ارضه من ذلك عن كنهه او فيه ارضه فهو جيبس تام مع ما قبله او لم يفت وهو المركب والفتى به ان في
 ارضه من الرواية ارضه مما ارضه من التردية ارضه وهو جيبس محرف والمرفق الانكسار في قوله هو من رويت
 ارضه ان انقلبت قوله وهو كناية من بسط الكلام فيه والى له كنهه الى غيره من غير ان يفرغ من اكثر الخوض في المشقة
 في المنه ارضه ارضه او قبولها يقبول ما من ارضه قبول شيء وقع في عنده لطفها لوجه فضلها والعقول ارضه كما
 تحمله ارضه ارضه في خلال ما قبله كانه من تزيير ارضه وتصنع لغير وجهه سبحانه من رباها او سمع او حط نفس و
 شهوة وان يرب لها ذلك ارضه تقدير تقصير هنا كنهه بجيبس كونه وعنفوه لما او دعت ارضه ارضه او رزاه فيه
 وبيناه من شرب مصطفاه وواعيه وحيه وما ارضه ولا جلا اسهنا به ارضه بسببه جفوتنا ارضه بسببه استغنى فضائله
 وشرب شانه والامل ارضه وما قبله خواطرنا ارضه وسرايرنا من ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 التي يتوسل بها الى غرضنا وان يحجر ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 كما شانه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 وما يتبعه من المصنف لما عشت المسليه كما في ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 وسليته يعلنا بسببه التي لا انفصام لها في باب في فريضة ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 كل نفس ما عقلت من غير محض ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 لقاها ويحسنا بحسبى بكره ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 معنى ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 مع الرعب ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 التي يدخل الجنة بحسب قوله واهل الباب الامير الرز هو الحسن والارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 التفسير فقد ورد في حديث الشافعي ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 منهم من كمال الفضل والمنه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 وفيه البصيرة الباطنية لدررك بسكون الرأه وقتها ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 ما يتعلق بمصطفاه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 نافع صاحبه ومحل لا يرضع ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 بعد تفصيل ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 والعظمة في مقام الشهود الرز لا يجيب بفتح الهماء وبفتح كسر الهماء وفي نسخة بضم باء الاولى وتشديد الثانية
 ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 ولا يرد دعوة العاصرين لتولده ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 قد جمعوا لكم وروا انه في فريضة ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه
 ورضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه ارضه



فيكون النكاح فيسرح كمن وقبيل انه لو كان في عيشه لما اوصى ما يدل على كماله فانه ما لم يرد به شرح كالبعث فهو مقبول
 العقول سترها الواو المقنونة فلا يكون بالنكاح فيه لعدم العلم به وهذا لا يخفى بعده لا يطابق الا بغيره والرسول عليه وجوب الاجاز
 باليوم الاخر وعرا الثواب وعيد العقاب حتى قد نرى لادم وضمه فلما يا ينكح منته يد من نوح بلدى فداخولت عليهم والهم
 بزمنه والذين كثروا وكثرنا باياتنا اولئك اصحاب النار هم خالدون نعم قد قيل انه امره انما اجابنا او تقبلنا امرنا
 وما بلغنا فما حصل المؤمن به فوقع له الكفر في وقوعه او التوهم برفع الخراب عنه على تقدير شوره او يكونه قدر مني حتى
 ما فعله بنفسه في وصية نبيه باجراة اوزاءه على ارايانه وشفقتها بها وعضها عليها بحسبها ارايانه او ظهره انه يتخلص بغيره
 الدنيا في عقاب العتق وقيل قال ما قاله وهو قوله لنته قدر الله على وهو غير عامل للكلامه ولا ضابطه للتعطيل الموقوف
 مراد ما استولى عليه من يخرج له عدل بل في لذة الغرق والخيطة التي اذ هلت ذوق نسخة اذ هبت ارايانه فقلت قلتم و
 استغلت قلمه ثم اوازده فيبعد من خلفه في خطابه كقول من قدر له في غاية من الترحم انت مبدى وانما ربك وويل
 كان هذا العالم في زمره الفترة ارايانه الرسالة كما يراه عيسى وبيننا عليه السلام نقل سائمة سنة وقيل سائمة
 وسورة وقيل اربعون وجبته ينفع بجزء التوحيد كما في زمره الجاهلية وهو ما يراه اسمعيل وبيننا عليه السلام ولا يبعد ان يكون
 منه في شاة بعيدا من الخلق ولم يبلغ دعوة رسول النبي وعرض القرعة بعقله او بالانظر في آياته ثم من خلقه قبل
 بل هذا القول من كلام العرب من اهل التدقيق المزمور من الكفر ومعناه التحقيق وقوله من جاز الشك باليقين
 وعد منه قوله وكفره لم يطمئنه قلبه واشار الى ذلك العارون ابيه الفارض بقوله يديك بها حراما وان شئت من جهنما
 فعدت من علم الحبيب بل انظم وموسى بصيغة المجهول مشددا وتخففا ارتفع كجاء العارون وله امثلة في كلامهم
 ارايانه يقول وتقولهم اوجهك هذا ام يردع عليهم باب العوج غير البرر للباغية في عيشه العدر والورود
 ان هذا اللولاه على شدة التشبه به في التماهي فانه حكاية لوله عما جعله عن الشبه لم يجره بجاء كما في وما تكلف
 بيمينك يا موسى بل هو استفهام تقرير ارايانه مخاطب على قراره وعزير مصحح فيجعل عليه قول السورة ما هذا بشرا
 ان هذا الا ملك كريم ارايانه في الصورة والعصاة على وجه الباطنة كقولك في المنزل على فاقوم اذ هما في الزور
 انه طلق فتولاه قولنا لينا لعله يتذكر اذ يخشى والمعتقون على ان معناه لكي يتذكر او كونها ارايانه يتذكر وقوله من
 يرضيكم من السماء والارض قل الله وانا اواباكم لعله يراى في ضلال سبيبه والمعتقون على ان هذا من ارايانه العنان
 مع معصية في ميدان البيان يتكلم ويتفكر حتى يظهر له البراه في عالم العيان والالهي صلاية الله عليه وسلم يتيقن انه
 على هداهية والخاطبون على ضلالة وتظير قولهم به ثابت الانصار ارايانه سفيان به حوب قبل اسلامه بفهم تالله
 يا طيبات الفاح طهرها ليلاس تنكها ام يلد في البشر اجمعه ولست بكنز فسر كما يخبر كانداء ولا شك انه يريد
 بخبر ما رسول الله هذا في قبيله بما اورد به من الكتاب مع شمسية له بتجامل العارون نوع تهاون في الادب مع ارايانه
 ولو قال كافي القناع وسبق ساق العلوم ساق غيره لكانت لانه اقرب الى صواب الصواب فاما ما اثبت الوصف ونفي
 الصفة كالمعتزلة فقد اقول عالم ولكنه لا علم له وقيل كقول الكلام له ويكذ في سائر الصفات كما قد ولاقدره لم
 وحرره ولا ارادة له وحره لا حيا له وسمع ولا سمع له وبصير ولا بصير له على مذموم المعتزلة تحزنا عن نقد الترمذ
 خاصة كمن يمدرو وابه اكثر انما هو تعدد ذات تها لافات واحدة مع صفات متعددة على ان مدحها
 اهل السنة والجماعة ان الصفات لا هي الذات ولا يفرقها فمن قدر بالمال ارايانه بهم بالجميع لما يؤيد اليه قوله
 ارايانه في عالمه والاعماله ويسوق اليه مذهبه وان يلزم من نفي العلم نفي الوصف بعالم على وجه سرياني كاسبق
 بيانه كونه بتقدير التمام ارايانه كافي نسخة واما ما ضبط في بعض النسخ بفتح الكاف وتحتون العاد وكذا بصيغة
 المصدر فتصحيح واما ما في بعض النسخ ممن يولد فمن فخرجه والصواب ان من جواب اما لا قوله فقد
 كما يتوهم والله تالله لانه اذا نفي العلم اتين وصفه عالمه فهو صفة ضرورة استثناء الوصف بالمشق
 بانتفاء المشتق منه اذ لا يوصف بعالم الا من له علم اذ لا يتقبل مثله العالم الا له العلم وله معلوم يتخلق به

ولا تأنى فيه كون العلم قديما وكونه العلوم خلافا كما قدره المراد في حمله الاثني به فكانهم ارادوا ان يصفوا
العلم بالمال بلاد الربح تولد من الزوم من الوصف بالمشق لمن الشق منه وهكذا الحكم عندنا ان العلم كالمال سائر
فرق اهل التأويل من المشبهه والتقديرية وغيرهم ومن لم يوافقهم جاز قولهم ان يؤول اليه امر متقوم والزمهم موجب فهمهم
بفتح الجيم اذ مقتضى طاعتهم من تصور كلامهم لم يوافقهم في انهم لم يوافقوا في انهم اذ اذفقوا بصيغة المجهول شذوا
ارشدوا الى الصواب على هذا المراد كذا في ان مال قديما علم ولكن لا علم له في علمه فلو انفقوا على اصناف ليس بمال
سلبا معطلة له في العلم بل هو كمال ابو الهيثم الحطاب شيخ المعتزلة عالم يعلم بوزانته من شيئا فهي ذاته مره بارادته
هي ذاته لا عالم يعلم وحكم كلامه وحججها في انثراة على ذاته وهكذا في بنية صفاته ونحوه شق من القول بالامر المنزى الزمونه
لنا وحققت صحة معتزلة وانتم اهل السنة بانه ارادوا اليه القول كقولنا ان قولنا فلان عالم ولكن لا علم له
لا يؤول اليه ارادنا اننا علمه على ما اصلناه بتقدير الصادق اصلناه اصلا وقاعدة فالحق في المال
والدنيا علم بخصيته المحرر غير يدره الاخذ به ارادنا انهم بالامر ومن لم يوافقهم به اختلفوا في الكفار
اهل التأويل واذا فهمت ان التأويل على شق ما من التأويل اقتضت لك العوجب والباعث والسبب لاختلفت
الامر في ذلك الكفاية لاقتلاهم في مقام الترتيب والاصواب تركت الكفارهم كالميل في الجور في الاثمة والاعراض
من اهتمت ارجح الجرح عليهم بالجنس ان الميعة واجداد احكام الاسلام عليهم سائر المسلمين غير محرمه ايزاد وعصمته عليهم
وقال الابن الاسلام في خصائصهم لهم ومنهم وحدهم شرابا وشرفه وعلما ورجا وتعزير لهم ومنهم ووراثتهم و
خاصاتهم ووراثتهم في جوارحهم منهم دلم والصلوة عليهم اذا ماتوا وخطبهم اذا اموا وودتهم في مقابر المسلمين سائر
معاطاتهم في الدنيا والبرية كقوله نيلت عليهم تعزيرهم بوجوب الادب خريا وحسب وشرفه في النوار والبرية
يرجعوا اليه يدعونهم ونزجهم غيرهم وبهذه الحالكه كانت سيرة الصدر الاول من صلحاء الامة فيهم اى في حق
اهل البدعة فقد كان في ما ينفوخ اراهم وانما وواشدا وفتا على زمانه الصحابة ويعدهم في التابعين
من قدر هذه الاحوال في القدر ومعدلا المعتزلة كعبه الجهنه او من قدره كان صحيحا به وواصل به عطا
وغيره به عبيد وزا احوالهم في جوارحهم على على وتغيرهم له وانما انهم عليه بقولهم انزل الله تحفه ومن الناس
من يبيحك قوله في الجيرة الدنيا وشهدا سهل ما في قلبه وهو الد الخضام وفي ابيه عليه ومن الناس من يشتر نفسه
ابتغاء مرضاة الله حتى تهر فيه كلهم غيرهم عطا اذا خلك عليا يا ضربة من نفي ما اراد بها الا يلبغ من ذر العرش
رضوانا في ذكره يوما ما حسبهم اوفى البرية عند الله جزانا وعارضه بعض الامة لقوله يا ضربة من شق ام
يزل ابرا به عليه الله الحق قضيانا اني لا علم ان الله كجعله اوفى في البرية عند الله جزانا والاقترال
بعلية المراد به ما ثقة خاصة من المعتزلة فما زاحوا بالازاد واما المهللة ارما زال الصدر الاول مع مجرمهم
لم قبل متبعه منفر وامتياز من مقابر المسلمين وفي نسخة قبورا ولا قطعوا لاحد منهم ميراثا ارض مورثه ميتة
او غيره وكهنتهم مجرمهم في الكلام والسلام والتمام والطعام او بوجهم بالضرب والنق ارا الاخراج من بلادهم او
احبس لدفع فسادهم والقيل لارباب عقابهم وعنادهم على قدر احوالهم واختلفت اقوالهم لانهم باقتناعهم ما
يخالق الحق مما لا يكونون بفساق نحو جهم عن طاعة الله في سلاله الحق الحق لعدم قبولهم عصا قمار اهل فساد
وبغاة اصحاب كباث عند مقتضى من اجتهدها فما هلا السنة في علماء البرية منهم لم يتلبس بغيرهم اربكف ارباب الاراء
اللمدة واصحاب التاديب الفاسدة منهم لم من العلماء المتقدمية خلافا لما راسه وكلف من عدم مجرمهم اهل
رأى الكفارهم وبيعت قتلهم والعد الموفق للصواب قد العا في ابو بكر الباقلان واما ما تلك الوعد الوعيد في قول
المعتزلة انه يجب عليه سجان انا به المطيع وتعزيب العا مع ان مسجانه يقول بعض له يشاء ويعزيب دريشاه
وقوام يجوز خلاف الوعيد لانه محض كرم مع انه قال في ان الله لا يخلف الميعاد وقد جعلت في هذه المقالة رسالة
مستقلة سماه بالقول السديد في خلف الوعيد وواعلى بعضا بلك السنة حيث وافق المعتزلة والرؤية ارضه

سجانه

قول الدار الخوة اكثر يا المعتزلة والمخلوق اراخلق كالمعتول بمعنى العقل اخلق القران وعضاه ان القرآن
 مخلوق كخالق وتلاويح اراكثر مخلوقه لربك للمفوضة اذا قالوا ان الله خلق نورا وفوقه خلق الرضا فهو
 الخالق لها باخها وشكهم في انهم مخلوقه للرب وانشأها للشيطان او غيره لا يخفى ان هذا المعنى لا يلزم لانهم
 والكلام في اعتقاد اهل البصرة وخلق الافعال كالجبانة والجنة حيث اشبهوا للعباد وبقضاء المعاصي بانواعها وهو
 جمع عرض بفتقها وهو في اصطلاح المتكلمين ملائكة كالاخوانه والاشكال والحركة والكوز والحق طائفة الاستغنى
 وانما لا يابى اكثر من مرتبه واحد لانها كلها على التقصير والتجديد والحركات واللازمنة والاصوات وبقائها عبارة
 عن تجدد اشكالها على التقصير واحد وتجدد مجرد ارادته في بوقت الزخلة فيه وقد قال ابي عبيد بن قيس بقضاء الزمان
 وان بقاؤها في نظرها انما هو تجدد اشكالها سرعيا في ايامها واقبالها في جنين معتقة عالمها وما لها والتوليد
 الزخلة المعزلة ان حركه النظر مثلا في الليل تولد العلم بالفتح مقبها حركه اليد تولد حركه النتاج للفتح وقيل ان
 الاثر الذي توجد مقبها افعال العباد لغير العادة كالمعقب الضرب والانس غيب كسر المتولدة بفتح الواو
 على صيغة المجهول ومنه قوله انها حاصلة بايقا والجسد لا صنع له في نفسه بل هي التي حاصلة بايقا والسرعة والحدثة
 لا ينقل العبد واكثره والمسئلة معدومة في اصول الكلام وشبهها بالذوقين التي ينهون عنها في هذا المعنى كقول
 بقيام العرض بالعرض وامثال ذلك مما اخذها من الكلام المتكلمة والحكاية فالفتح من انكارها والبره فيها اذ فتح اهل
 وافتح من القول كما فهم اذ ليس في الكلام شيئا فيها جملتها في نية وصناعتها وفي بحث اذ الوجود والوجود
 والرؤية والكلام والمخلوق في جهلة العلوم المتعلقة بصناعتها ولعله اراد ان ليس جملتها بوجوده لو لم يكن جملتها
 مما لا يسامح ولا يساهل فيه وسيب الوجود ولا يجمع المسكون على انكاره جملتها منها انهم ما تعلمه من الغاضي
 ابي بكر ثم نشر العهد وقد مرنا في الفصل قبله من الكلام وصورة الخلاف في هذا المرام ما يفتي عن اعادته في هذا المقام
 بوجه اخر في ذكر الجلال والاعلام **فصل في** الذي ذكر سابقا حكم الملم السبب المنتصف لغة واما اللفظ وهو الكتاب
 الذي يعطى الجوزية فهو عصبها الذي يعمد في ذكره تناول ارتكابه بالاجوز اقدام عليه في حركه الله في احوالها في الواقع
 غير ما هو عليه من دنياه اكثر قولهم غير ابراهيم والشيخ ابراهيم وعنه وطاح ابي جاد في نفسه فخرج ابي عمر عليه
 بالسيرة فطلبه فرب وهذا واضح لاننا بنينا قوله ذلك خرج عن كونه دنيا فملكك وقد ملكك في كتاب ابراهيم جيب
 والبسوطه بالثمة وابراهيم الفاسم في البسوطه وكتب محمد ابراهيم الموان وابراهيم سمونه من اسم القران في اليهود وسكوا
 بذلك لقولهم هذا اليك فهو دمج يتوب وقيل لانهم نسبوا الى اليهود ذرية يعقوب وهو ذالك المعنى وعرب بالمهمله
 والاضايف سمو ذلك لقولهم عنه اسفارتهم وقيل لانه صفة قرينة بغير الوجه الذي يركبها وفي نسخة كقولهم في قوله
 والتثنية فدل ولم يستتب ارا لم يطلب منه التورية بالاسلام فدل بها الفاسم الا ان يسلم اربنفسه فلا يقبل على ما سبق
 في كلامه نال في البسوطه طوعا الا ان يسلم ارا اختيارا لا جبرا قدر اصبغ انها يقبل الفاسم يسلم مع انه ذم لان الوجه الذي
 به كقولهم فيهم وعلمه عويروا ارا عطاوا العهد والعهدة فذم عويص الصاحبة والشريك للسفاري والوليد
 لليهود والصدري وفي اصل الربيع وغيره كسب الجوز وضرب الناموس انتهى ولا يخفى انها ليست مما كوزها واما ما قيل في
 العز عويروا وعلمه ذم التورية على الله والشم ارا لا تنفاس في حقه سبحانه فلم يعايروا علمه فهو ارا صدوره عنهم
 فنقص للعهد الزخلة بدوا من ابراهيم الفاسم في كتاب محمد ابراهيم الموان وقد اورد الجوز لعلمه ابراهيم سمونه وقال تسليما في
 ابراهيم الموان فقال نسبة للجوز واختلف بل في ابراهيم الفاسم وابراهيم واهب اولاد الصبيح انه ذم وعرضها ببسوطه وشمتم
 غير اهل الادب في العز اعطى لهم الامانة التي تفرغ بغير الوجه الذي ذكر في كتابه فدل الا ان يسلم ارا طوعا عند الماكنة وطلعا
 عند الجوز وبه قال بعضهم كما تقدم وقد اورد في البسوطه وقد بر سلة بفتح الميم الاولى واللام وابراهيم ابي حازم
 وهم من اصحاب مالك ورواه مذهبه لا يقبل ارا من اسم الله حتى يستأمر مسلما كانه اذ كان في كتابه والاقتل
 وهذا اذ وقع لعاهدتهم من ابراهيم الخالي ما يسامح بخلاف حق رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد مر في ابراهيم عسلة الغيبة

وبعد الملك وهو ابن النابغون مثل قول مالك اذ في كتابه حبيب وغيره ما ينادك من انه يقتل ولا يستتاب وقد
 ابو محمد جده ابي زيد اراغوراني في نسب الدنك بغير الوجه الذي كثر في الازمنة كما قد اوردنا في القاموس وقد ذكرنا قول ابي
 يفتح حبيب وشذبه الامم ومما افوه موجدة وهو البغدادي العزيز تبتلي اي قبل ذلك وذكرنا قول حبيب الله اراغوراني
 وابو الجاهية يفتح اوله وسنوخ الاندلسيين يفتح الهمة وهم الدال ويفتح بعضها في الصحرايين وقتها يفتح بها السبها
 بالوجه الذي كثر به لانه في قوله متعلق سبها ولعل المراد به اعلانها واجماعهم على ذلك اراغوراني في القاموس وهو
 اراغوراني المذكور نحو القول الاخر فيمن سب النبي عليه السلام اراغوراني في القاموس اراغوراني في القاموس اراغوراني في القاموس
 يسم طوعا ولا فرق في ذلك اراغوراني في القاموس بالوجه الذي كثر به لانه في قوله متعلق سبها ولعل المراد به اعلانها واجماعهم على ذلك اراغوراني في القاموس وهو
 لما شئت من كثرهم ولا يسمونها شيئا في ذلك ففتح فعلوا شيئا منه فهو نقص العهد بهم وهو يجب لقتلهم فينظر ان يشاءوا
 الخصال بغير الاقوال وهو العهد به ومدسه في الاحوال واختلف العلماء في الزجر اذ انزندق بانظار دينه مبطلنا
 عقيدة باطنة هي كذا انما قد ما كثر ومطرحه وابنه بعد الحكم واصبح لا يقتل لانه خرج من كذا الى كذا وقد
 عبد الملك لهما لما جشوت صاحب ما كثر يقتل لانه اراغوراني في القاموس ما هو كذا انما قد ما كثر ومطرحه وابنه بعد الحكم واصبح لا يقتل لانه خرج من كذا الى كذا وقد
 نزا هو العهد ولا يواخذ عليه خيرة كونه انتقد في دينه باطل الى شله وفي شرح الرعي قدر الشافعي فلا يقر عليه في
 لم يسم بلغ الى من صار حريا التزمه يوزع عزيب والصواب انه تزدق يقتل ولم يقبل توبته كسليم تزدق بل
 هو اولى ما لا يخفى قد اورد حبيب وما علم من قتاله غيره من العلماء ان الزجر اذ انزندق يقتل مع ان وجهه ظاهر
 جدا لانه تزدق خرج من كذا دنيا وصار حريا بل اذ انزندق يقتل لانه اراغوراني في القاموس ما هو كذا انما قد ما كثر ومطرحه وابنه بعد الحكم واصبح لا يقتل لانه خرج من كذا الى كذا وقد
 عند كثير من العلماء **فصل في الزجر** قد شاكل في خروج سب سبانه واصنافه ما لا يطيق بحلاله والهيئة عظم شأنه فاما من
 اكذب عليه سبانه باذعاء الالهية لنفسه او لغيره او الرسالة وكذا النبوة او النسخ في ان يكون الله تعالى خالقه او خلق
 غيره او يرب ارحم به في عالم ظهوره ومدبر جميع اموره او قال لسيدنا ارحم برب او المكلما بالاعتقاد في ذلك الحرف
 ذكرناه كلف في سكره ارجال ذهاب عقله او عمرة جهنمة او شره فلا خلاف في كذا في ذلك وموسيه مع سلامة عقله
 وبذاتنا نفس قوله عمرة جهنمة الا ان يجل على غاية حاشية وسوء خلقه وسب في حريم محييت لذلك في كلامه كما قد مضاه كذا
 يبتل توبته على التهور من مذنب مالك العواقر للهور وينفعه ان ابته ارجوعه وتوبته وينبغي من التكرار في يفتح
 الماء ويكسر عورته وزواله عاده وسوء حاله كذا لا يبلغ من عظم الكمال يفتح التوبة اراغوراني في القاموس
 في الدنيا ولا يقره يفتح الفاء المتددة اراغوراني في القاموس ولا يفتن عنه ولا يفتن كره من في نسخة من شذبه العقب سب في مذنب مالك
 لكيون ذلك زجر المشددة في قوله العود كلفه مع علمه اوجهه الا انه كثر ذلك منه وعوت استهانة اراغوراني في القاموس
 باق في حاله فهو دليل على سوء طوبته اراغوراني في القاموس وقد دينة وكرب توبته وصار كذا تزدق الزجر لان امره
 باطنة لا تغلبه ولا يقبل رجوعه لعدم ثباته وحكم السكران في هذا الباب حكى الصاحب زجر اميلة تبتلي على حصة المطاف
 واما الجنون وهو مسلوب العقل في الحديث انه معلق النبي عليه السلام رجل فقالوا هذا جنون فنهى عليه السلام لا تقولوا
 جنون انما الجنون المقيم على المعصية وكما قولوا رجل مصاب فماتت له وقيل صوابه اوقد المصاب المراد سب من
 ممنون والمعتوه اراغوراني في القاموس يعقله الجنون في قوله وفعله النافس في شعوره فاعلم انه قاله من ذلك في حروفه اراغوراني في القاموس
 انما في ذهاب ميزه اراغوراني في القاموس بالكلية فلا ينظر فيما يحكم وما فعله في ذلك في حال ميزه وانهم يكون مع عقله كلاما
 في سب تليفه ينقصه عقله اذ في ذلك ليزجر عنه اراغوراني في القاموس هناك كما يذوب على قبايح الافعال ويوالي
 اوجه اراغوراني في القاموس حرا على ذلك حتى يفتن عن اراغوراني في القاموس كما تذبذبه بهيمة مسوء الخلق من مجموع وعوض ونحوها حتى
 تراض بصيغة الجهول اراغوراني في القاموس يستقيم عليها وضروف عليها اراغوراني في القاموس من الدنك عنه من ادع له الله وهو جليل الله
 اراغوراني في القاموس اذ قالت اراغوراني في القاموس له انت الاله بحق ويموت السحاب سوطه البرق وصوته الرعد واذا سمعه
 قالوا السلام عليك يا اراغوراني في القاموس قالوا وينزل ويملاء الارض عدلا انت ما ذكره الرجل ولا يخفى المناقشة بينه فاعلم

شتاه الى الدار ايه وزعم ان ايه
 لم يقبله وانما تملك شيئا ما يقصود

وكلام المصنف في النسخة من ادعائه الوهية فرقة من خلفه الرواقص وهم اتباع عبد الله بن سينا وكان يزعم ان عليا
هو الله وقد اوجرت على رضى المراتب عندهم جماعة زادوا لانفاك وقد علمت رضى له كنهه اني اذا رايت امر اسكر اجمت نارا
ودعوت العبر وقد فكل عهد الملك به مروان ارباه الحكم به ابى العاصم به ابى امية كان معاوية جسد على ديوان المدينة
وهو اربى ستة عشرة سنة وولاه ابو مروان هجرتم جعله خلفه بعده وكانت خلافة بعد امية سنة خمس وستين توفي
عهد الملك بروثى سنة ثمانين الحارث ارباه عبد النبي الكذاب وصلبه وفضل ذلك ارسل ذلك غير واحد
من الخلفاء اربى امية والعباسية والملوك المتغلبين من الامراء والسياسة بلما بهم من الشياطينة واجمع علماء وقوم
على تصويب فعلهم والخاصة في ذلك الفعل من كفرهم اربى جهته كما فرجوه كفرهم واجمع فقهاء بغداد امام المنذر بن
جعفر بن العنشد بائنة نوابي العباس الحمد بن طلحة الموفق بن جعفر المتوكل بن محمد المنعم بن جاور بن الرشيد لما ملكه
بيد لم اجمع ذنوبها بغداد وما حثها ابو عمر المالك على قتل الخلاج وهو اخص به منصور الخلاج المشهور من المصنفين
بلدة بخارسون وشاه بواسط والعران ومجيد با التمام الجند وغيره وصلبه لعمارة الوهية والقول بالكلية كغيره من
من المصنوفة النسخة بسمه الامام من الوجودية وغيرهم قالوا ان الكلدان وصل فرما على اسكنه في كلكا في العود
الاخر بحيث لا تبرز ولا تغار ولا الله منه وصح انه يقول هو انا وانا هو مع انشاء معتقده لصبر ذرة احد شيعية بعينه
الاخر والاخر بعينه هو الحكم المعتد ضرورة برونه احتياج الى حجة ولا يتبع مما راى بان يكون بطريق واحدة اعا الصالحية لجميع
ما شير في انا واحد اجتماعه كما متراج ماء وتراب حتى صغار طبنا واما بطريق كونه وفساد كبر ذرة ماء ومواد
بالقبلة بمواد واحد واحتالة اربى كبر كبر ذرة جسم يد كونه سوادا باينا او كسك وهذا كله في حق الكسك خال
لشهره عن الكول والاحتفال والانفصال وما للتراب ورب الارباب وانا هو انكلس نذر من انواره كسك من
اسراره بلنج في قلب الكسك المستصف بالتقليد والخلقة وكال التصفية نذرتهم من حل فيه كاستهم الطفل
ان يرب الشمس في الماء وقوله انا الحق مع كسك في الظاهر من حاله بالشرعية في سائر اقواله وافعاله حتى قبله كعادته
كل عملية بعبء الكسك في اللبس ولم ينبلوا توتبه معتقده مذهب المالكية مع ان قوله انا الحق ليس بخبر في دعوى
الالهوية لان الحق باق في بعض الثابت وهذا لما لم يذوقه امتذر الغلظة في كسك الانوار من الانفاذ التي كانت
سعدر عنه قبل ضرب الخلاج باجر المعتذر ان سوط وقطعت اطرافه وبوزر واحرق جثته وكان ذلك في شهر
الثلاثاء سبع بقية من ذر العقدة سنة تسع وثلاثمائة قلنا ان الماصلي جورد في الارض ويتعشى الله الله
قال قطب الرباني الشيخ عبد القادر جيلاني في الخلاج فلم يجد من اخذ بيده ولو اذنت بيده ويقال انه قال يوما
للجنيد انا الحق فقال له الجنيد انت باحق اى خشيته يفسد فلو كوشف فيه لما يود حاله في الصلب قد بعضهم والليل
على صخرة باطنه انه كبر يقطع يراه ورجلاه وهو يقول حسب الواحد بافرد الواحد وقد رآه بعض رباب الكسك
فرأى نوراً ساطعاً من قبره الى السماء فقال يارب ما الفرق بينه قوله وبينه قول فرعون انا ربكم الاعلى فانه ما به
فرعون راى نفسه وفاب عنها وهذا انا مغاب عن نفسه واستدل بعضهم على كونه باحق عنه انه كان يقول في حث
نفسه بالطاعة وصبره اللذة والشهوة وصنع حتى لا يبقى فيه شائبة من البشرية حل فيه روح الله كاحل في حسي
على كلام قيل ولا يريد نيك ما يعتقد الضمائر في عين والده كاعلم وانما اراد ان يكون افعالها فعل الله
كاشير الله كحديث القديس والكلام الانسي لا يزال العبد يتقرب الى بالنوازل حتى اجده فاذا اجبته كنت سمعة
وسجده وبه كحديث هذا انه صحت ثبته فلا شك انه عاش سعيدا ومات شهيدا واما ما ذكره التلذذ من انه وجده لم
كتب كسك الى اتباعه عزانه من اللؤلؤة هو رب الارباب ال عهده فكله واتباعه كانوا يكتبون اليه بايات النساء
ومنته غاية اللذات شهده انك تنصون باشت من الصور وانك الكسك منصور في صورة كسك به منصور
ونحوه شجر كسك من جوار كسك باعلام الفوس فلم صح هذا النقل لم يبق بجلا وقد فراد به الجوز من شجرة
بالقاسية في كراسيه او اكثر وكسك حكوا ارفقها بغداد من المالكية في لسه ابى الترافق من صلتين من اربى

الغيث

في ميدان اليمامة تقول بعض العرب ما لا يجوز نسبة الى رب الارباب رب العباد بالنسب على حذوف حرف النداء ما لنا
 وما لك اركب والادع للشباع وما فيها الكسوفها وهو محل ايجالته في الكلام لانه من كلام الاكابر كما وفيه قبح اشنع
 في الاول وهو ان ما استفهام انكار وهو تمام الاقوياد على الضعفاء قد كنت تسقينا بفتح اوله وضمة فاء الكا اس
 فما ظهر لك الا شئ ما ستعينا كركب معنا وهذا ايضا موضع اجهاله ومحل الضلالة لانه البر اعيب في امر وموعظي
 في الحال لان فاصله ان يجعل الالف فعلا ثم يظهر له ما هو افضل منه وهذا يتصور من البشر لا من مخلوق القور والقر
 ولم يقل بالبداء الا اليهود فانهم القاني يكونون انزل علينا الغيث ابا الكا فترابه الاثير هو الكا ما يستعمل في الدع
 اركب لاني كركب غيرتك وقد تذكر في عرض التعجب ورفع العبد انتهم حاصله ان ليس يكون صريح في المني قد وسع عليه
 اية بيدك كركب الا عراب في سنة مجدية بقول رب العباد فذكره الريح لعله ليماني على احسن فهم وقد اشهدنا ابا
 والاصحاحه ولا ولا انتهم وفيه اياها الاله من رب الكفا قد انتمت له ووقع في كبره فكلما خيرا المسلمية في الصحابة
 وانما بعيد ما هو على صلة الحجاز في استعمال الحجاز ومنه قول ابي عامر الهمس وروى لعبد الله بن رواحة فاقفر
 فركب ما اتقينا وجه ذلك ان الغدا انما يكون فيه يلتمه المقدرة والرحمة منه من غير ان يمشي عنه اشكف
 فيل علمه حجاز كلام العرب ومنها ولا يلتفت الى حقيقة معناه وقيل اراد بالتغذية التعظيم لان الالف
 لا يفر الا في عظم فيكون فيه معنى التبريد او معناه انزل نفسه في رضاءك وقيل ورفاقك لنا فركب ما
 اقتنينا ومدبريه ويحتمل ان قوله فاقفر البيت ليس في الكلام الا في وانما هو صيغة التمسك على سلم ان يقول ما قصر في
 حقه والقيام به والتندية عليه صيغة فزاني والوجه وعرضه لوضوح منكم فذروا في شبهه هذا الشعر في كلامهم
 شرا ونظما وذا ر من كلام لم يقوم امر بعد له تعاف تاويب الشريعة بكر المثلة وبتعاف اربابهم ويتوهم به
 الراج ثم استجر للزواج التي وردتها الشرح والعلم في هذا الباب المتعلق بتعظيم رب الارباب فقد ما يصدر مثل
 كركب الاله جليل يجب تعليمه على الناس كما يجب تعليمه وزوجه والاغلاط به عن العورة الى مثله وهذا الناديب
 على نسق الترتيب كما يشير اليه قوله سبحانه ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن
 قد اوسلوا من اخف في هذا النوع من القول ارباب الغنة في المأبوزة فبالاستقامة والديعة منه عنيزة الامور لا سيما
 كما ورد يجب معالي الامور ويغض غساقها وقدر وينا بصيغة العمل او التحول فغنا وقيل مشددا في معنى
 صيد الله به عبية الهذلي الكوني الزاهد انه قد لعظم احدكم ربه ان يترككم في كل شئ من طيب وخبث بل خصيه
 بالطيب فان الله طيب يحب الطيب وقد فركب الطيبات للطيبين حتى لا يقول اخبر الكلب ففعل امر الله به
 كذا وكذا في المرويات فكان بعض ما ذكرنا من غنا المالكية قل ما يركب اسم الله في ما مصدرية لانها كانت
 كما اختاره التمسك في الاغيا يتصل بعبادته ولكنه ارف ذلك البعض يقول لان من اذا دعاه جويت خيرا بصيغة
 الجهرول وقد ما يقول جنارك التمسك غير اعط ما لاسم الله ان يمتنر ارسيعل بكثرة في غير قرينة ولا يخفى ان الرفع
 للاخ السلم قرينة وقدر ومن صنع اليه معروف فقد تعامله جراك الله يتخلف قد يبلغ في الشاء رواء التمسك
 والنسائي وابن جرير في صحيحهم من وتظير هذا ما ذكره التمسك في اية عرفة في تفسيره الا بعضهم كما يكره انه
 يقول للسانك يفتح الله تنزيها لاسم الله انه يترك لم يكره سماء وانما يقول ما حضر كرك في الوقت شئ او نحوه
 اقول انك لم يكره سماع اسم ربه نعم انما يكره حوانه وهو متصل بمرقاع يعق في جوابه فالرعا اوله فانه رجا
 يفرج به بدعائه اكثر من عهده ثم قيل لا يكره عرفة قد الخسر في قوله نعم واما تعرض عنهم ابتغى رحمة ذريته
 ترجوا ففعل لم تولا مسورا ان القول المسور هو ان يقول لهم رزقنا الله منكم والياكم من فضلته فقال اية عرفة
 الكراهية لانه في الاقامة انتهى وفسده لا يخفى لان الامر في الامة للجناب والكراهية غير ثابتة في هذا الباب
 وجوزنا الشك اربعضه في اشق به في الرواية ان الامام ابا بكر الشافعي قال اعلموا ان الله عز وجل على ربه اجهل التخال
 اكبير الشافعي والثمس مودته بها وراء النهي في العباد في اقصى الاصح قلنا واشبهتم في دعابن العلوم قدما

الحاجة بالاشارة بود في ح

عائد الى المؤمن والتقدير بانك للمؤمن كلك الشوكه والمراد شوكه العضاة وابعاد الفلج في تجويزه ان الشوكه
ذات جنب ارتجبه فبرض فيها قال فعلى الاول غايه في الضعف وعلى الثاني غايه في القوة انتهى والا والى اولي كما
لا يخفى وقد اراد النبي عليه السلام كافي الصحبه في روايه ابى سعيد الخدرى ما عصب المؤمن من نصب بختين
ابى ثقب ولا وصب بختين ارجع ولا جهم ارجع بزيب الانا ولا اخرن بضم فسكونه وبختين ارجع فوت
ولا ادرى ولا فم يغم فواد صاحبه وقيل لهم في الاموال بقى والغ من الاصح حتى الشوكه يشا كما الاكثر الذي بها
نه على باه ارجع ذنوبه وقيل من زكوة وفي حديث ابى سعود كما رواه الشيخ ما نه مع عصبه اذ رأى
ما تاذر به ولو قطع شران نعل واطفاء سلاح الاطاعت بشهد العرقه من باب الغالبه للبالغة اس
استطاعته عنده عطياته وفي نسخة خضابه كما تحت ارا المنع ورق الشجر وفي نسخة بصيغه المجهول تحت
بصيغه الماضي من باب التفاعل وفي اخر بصيغه المضارع على انه حذف منه احد التانيه وفي روايه تحت
عنه ذنوبه ارت اقطت وفي ابيه بس حى يدم كسفارة ثلثين سنة وكلمة اخرى في اجراء الامراض والبله والاشياء
والاصفاء او غيرها الذي في الامراض اجسامهم ونعاقب الادراج عليها ارجع بعضناهم وشدها عند جانهم
لتضعف قوا نفوسهم في خلفاتهم وفي نسخة قوا نفوسهم فيسهل خروجها ارا فقال ارواحهم عند ضمهم اى
وخاتم تحت عليهم مؤنة النزع ارا ثلث نزع ارواحهم وشدة اخراجها من اشياهم وشدة الكرات وفيه القوة
يقدم المرض ومنع الجسم والنفس لذلك ارا تقدم الحكمة هناك وهذا خلاص موت النجاة بفتح فسكونه
مقصودك ويضم حدودا الموت البغته واتخذ بالفتلة وانز وروى في الحديث قوة النجاة راحة للمؤمن و
اختره اسف العاج على ما رواه احمد والبيهقي من عانته كما يشا يد بصيغه المجهول باختلاف احوال الموتى
الزوية على شدة الموت وقرب في الشدة واللينة ارا الهينة والصعوبة والسهولة وقد فعل عليه السلام
كافي الصحبه في كعبه ما ك وجابر مثل المؤمن مثل خاتمة الزرع بالحاء الجيم وتخييف اليم ارا حادها للينة
نصفها او ضعفها تغيبها بفتح اوله فناء مقتوحة وبخنة مشددة مكسورة نهضة مضمومة واما قول التلميذ
ورور تغيبها بدوز باه ففها فاحمد ارا تحركها وتقبلها الريح ارجع الرياح هكذا امره عن جبينها
ويكاد امره عن يسارها والمعن يتبها من جانب الى جانب وفي رواية ابى هريرة وفي نسخة لا بى هريرة كافي في صحيح
مسلم ثم حيث اتتها الريح ككفوا بفتح الفاء وكسر ارجعها فاداسكت كرا الريح اعتدلت ارا قامت قائم
انعامه على ساقها معتدلة بغير مائلة وكذلك المؤمن بفتح جيمه المجهول ارجع وبغير حاله بالبله عما
كان عليه في النعماء وشلا الكافر وفي معناه العاج كمثل الازرة بسكون الراء وفتحها شجرة الازرة وبخشب
معروف وقيل الصنوبر وقيل بعضهم الازرة بوزن فاعلمت ومعناها الثابتة في الارض وانكرها ابو سعيد
كذا في النهاية كما ارضية بيسة معتدلة ارمونية ثابتة حتى يقصه الله بكسر الصاد بعد سكون الفاء اركبه
ويملكه وماخذة بفتح من غير تقدم بليته في ثياب قضيه وبناسن انه الله خلق خلق عباده منهم صحيح وفتح
وفيقهم من لواقته لافده ذلك ومنهم من لواقته لافده ذلك ومنهم من لواقته لافده ذلك ومنهم من
لواقته لافده والله تعالى عبادهم وفق مراده اقول وقد استفاد هذا المعنى من قوله الله ان ربك سميع
الرزق كرسيا ويقدر انه كان بعباده جبر اصبلا وفي الجملة كاور والمؤمن كقر على ما رواه اناكم من سعد معناه
ارا الحديث السابق ان المؤمن من اربستيد الزواى المنقوشة وفي نسخة بتخفيفها ارجع بالزواى مصاب بالبله
اى بالزواى البلبا كوت اعزته وفوت اجبته والامراض وفي معناه فقد الامراض راض بضم ربه ارا بتخفيفه
وتغير حاله في حاله وحاله وجاهه وحاله بغير اقدار الله كفى اى انواع قضائه من بله ونعائه مطاع وفي نسخة منقطع
ااستفاد كركت الرز اصبب به هناك ليهما الجانب ارا متواضع لربه متلبس برضاه وفق ما قدر له وقضاه
ونعله كخط ارا مدم كرامته لبلواه كفا مع نخامة الزرع وانقيادها للرياح حال ثقلها بينة وسيرة في الصلح

والرواح

بما يحتاج اليه من وصية بما تركه الى من سبق به محمد عليه السلام الكسورة اربعين يعقبه ذو ولده ومحمد او
 امر بعده اربعين ربه وهذا بيننا صلى الله عليه وسلم الغفور له ان تقدم من ذنبه وما نأخره في السنة قد طهر
 الخلف في مرضه من كل ما لم عليه حال دنيا او فضا او حق في براءه بورت فصاحا او ارشاد واذا قد من نفسه وماله
 ارا الحق القود منها نسخة وكمه من العصا من منة ارا من نفسه على ما ورد في حديث الفضل ارا به عمه العباس
 كما وقيانه على الرضا عليه السلام ضرب اعرابيا يعود له بيده فقال يا رسول الله القصاص من من مولا فكشاه له في بطنه
 فالتزمه بتركه وفي حديث الوفاة كما تقدم والرواية على ما ورد في حديث الفضل بعد كتاب الله بالجرم بل مما قبله ويجوز
 رضة ومقبية وعترته بكر اوله ارا ربه والى بيته وسيا بالثقلية اما الثقلية على نفوس كالمه بها او كثره صنفها
 فهاش تارة او اعظم قدرها اول سورة الاخر بها اول ثقلها في ميزان من قبل ما مر به فيها اوله عمارة الرضا بها كما
 عرت الدنيا بالاسنة والجن المسماة بالثقلية في قوله تعالى سنقرضكم اية الثقلية وبالاصح عيسى بن مريم العيسى
 المهلة وكثرة الخيبة بناء موحدة ارا بانهم موضع سره وامانة وعلو رعايته وعنايته ودراسة ودخاينة كعبته
 الشباب التي يضع الشخص فيها النفوس ودعا ارا اصحابه في مرض موته الى كتب كتاب ارا كتابة مكتوبة لا يظن الله
 بعده اذا علموا بكتابة ما خلفوا في ذلك وتنازعوا بها كقولهم في ما لا ينبغي التنازع عند من يدرك الكتاب
 اما في النص على الخلافة وفيه ان الوصية للخلافة لا يحتاج الى امر الكتاب مع انه قد اشار الىه بسبب الامامة
 والله تعالى اعلم بمراد ما خطر به بالضميمة خلق الله نبي وعباده ثم زار الكاسك عنده افضل وخير آمن الكتابه واجمل
 وبكثرة عبادة الله الموصية واولياثة المتقين في الاقبلاء بانواع البلاء المذكورة حال الفناء المهلة لا يظن
 ليوم الفناء في حال البقاء وهذا الملة ارا ما ذكره حال انبيائه واوليائه الابرار حرمه بصيغة المنعول بحرمه
 غالبيا الكفار وكذا النجار لا ملاه الله لهم ارا ما لهم الى انفرام اجالهم كيزداد والجمادى كيزداد فها يكون لهم
 عذاب مهين فما استجابوا له لم يستجب لهم ارا سيدنيهم الله تعالى درجة ودرجة في مراتبهم الى ما جعلهم بخدمتهم
 من حيث لا يعلمون ما يراهم يتواتر فيهم سجانهم عليهم من ملكين في عبيتهم وضلائلهم كما جردوا من نعمته زادوا في
 ظلماتهم وعصيانهم فلما منهم ان تواتر النعماء عليهم ترتيب وسعاد وانما هو تطريد وابعاد فترسخ ما ينظرون
 ارا ما ينظرون الاضحية واحدة وهي النعمة الاولى تاخذهم بعمته وتربطهم بخلة غائبة عنها لا ينظر بهم
 امرها قيمهم بجمعهم بفتح افعال وكسرها واخلاسها ارا واكلهم انهم يتصورون في معالمتهم وفي قراءة سكون
 افعال وكسر الصاد من ضعف اذا اختصم وفي الحديث تتعفن الساعة وقد نشر الرجل ثوبها بينها يتبايعان
 فلا يظلمانه ولتتعفن من العيش وقد رقع الرجل الكوفة الى فيه فلا يطعمها ملكا يستطعمون ارا في توصيته في امرهم ولا
 الى ايامهم بجمعهم كبر ولا يتدبرون ان يرجعوا الى قومهم بل يعرضون فناء كلامهم ولذلك اركون موت النجاة من ذنوبهم
 في الجملة قال عليه السلام كارهه ابو يعلى وابوه ابى الربيع من السن في رجل مات فجاءه ارا في حقه كان النبي في زمانه
 كان على غضب ارا وضع على سبب غضب يقتضيه موت كذا كذا المحروم من نعم وصيته تنوع بالحرف على الوصية شيئا
 الواحد فجاءه حديث ما حق امرئ بيت ليلتين الا ووصيته عنده وكان عليه السلام كشف له ان الرجل كان واجبا
 عليه الوصية فمضى في الاحكام فلا ياتي ما ورد منه صلى الله عليه وسلم خلافة كالبينة الصديق قوله وقد ارا النبي صلى
 تعالى عليه وسلم كان في حديث احمد بن عاتقة بسند صحيح موت الجماعة راحة للمرضى واخذة اسعد ارا غضب الكافر
 او العاقر قال الربيعي شك في احد روايته واقول الاطهر ان المتنوع والمراد بالعاقر المنفق او الفاسق وذلك
 ان يكون موت الجماعة فتمتلك ان الموت وفي نسخة لان الموت ياتي المؤمن وهو غائبا يستعد له الوصول
 منتظر لحلوله مشيئا لنزوله فها امره ارا سهل عليه كعبه ما جاء حال حصوله واقضى ارا وصل الى راحته مرة
 نصب الدنيا واذا ما ارضعها واذا نزلها كما قال عليه السلام جازواه شجاعة ارا في فناء جبهه من جبانة مستريح
 ارا الميت مستريح ومنزاع منه وفي نسخة مستريح وبستره من قبل من ما بار رسول الله قرا ما المستريح من العباد

فمن قرأه خير لكم يومئذ باله ويؤمن المؤمنون ورحمة للذين آمنوا منكم الآية وقد تحق وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله
ينوع في الاذنين في حياة ولا بعد مماته ولا ان ينكحوا ازواجهم من بعده ابدا ارباعه وثلاثة ولا بعد فراقه لها دخلها تمام
تعتبرها بقدره وتختارها لغيره الا انكم ارادتم ان يكونوا من قبلكم كان عند الله عظيمها اذ فيها جبروت من جبروت احباب النبي
صلواته عليه وسلم من قرأه بنفسه رسول الله لا ينكحها من قرأه من قبله من قرأه من قبله من قرأه من قبله من قرأه من قبله
ان ذلك موقوف في روى عن النبي ان العاليه بنت غلبان التي طلقها النبي صلواته تعالى عليه وسلم تزوجته رجلا ولا بد
له وذلك قبل حريم ازواج النبي صلواته عليه وسلم وفي تفسير المغيرة انه نزل فيه اخص نكاح عائشة بعد رسول الله صلواته
عليه وسلم ان نكحها او غنوه فانه الذي كان بكل شيء عينا وقد سئل عن حريم النبي صلواته عليه وسلم ان نكحها باسوة من
غير الصريح بايها النبي امنوا لا تقولوا رافعا فانه امر بالمعروف في تمام الصريح لكنه منضمه لغيره من قوله في تمام
الصريح وقولوا ارباعه انظرنا انظر البنا وراقنا او انتظرنا وتارة بنا من نكحها منكم وتعلم منكم واسمعوا
ار سمعوا بقول الآية ارباعه لانك نكحها بغيره بغيره وعيد شديد وتهديد اكيد وذلك ارباعه نزل الآية مما نكح
ان اليهود كانوا يقولون رافعا يا محمد ار رافعا سمعتك بفتح الهمزة وكسر الهمزة والمعنى رافعا بسعك والتمه البنا
واسمع خا ولا تغفرضا وموسون بشديد الراء الكسرة او تلمسون بالكلمة التي هي بسع عندكم من يروون العونة
وهي بفتح الراء الحاقه وبفتح كونه فيما بينهم فسمعها سعد بن معاذ فظن انها قد تلمسون بالكلية التي هي بسع عندكم من يروون العونة
تقولوا لرسول الله صلواته عليه وسلم لا ضربت عنقه فقالوا اولم تستم قولونها فتمنى الله المؤمنون من التشبه لهم
ولونى الصورة وقطع الزبيبة ارباعه السيلة وسد باب الفساد بين المؤمنين منها ارباعه رافعا ثم يقولون
الكافر والمنافق الى سب ارباعه والاستزاد به وقيل بل لا فيها ارباعه رافعا من مشاركة اللفظ ارباعه من سب
المنه لانها عند اليهود بمعنى اسمع لاسمعت دعاء عليه كما قد تحق اخبارهم من الزبيبة يادوا بجزوق الكلم ويقولون
سمعنا ومعنا واسمع غير سمع ورافعا ليا بانتم وطعنا في الدنيا ولو انهم قالوا كنعنا واطعنا واسمع وظننا
لكا غيرهم واقوم وكسر اعني الله كقوله فلامؤمنون الا نكحوا بهذا ابتداء انه ما صح كونه كلمة رافعا بمعنى اسمع
بل بينها متغايرة وقيل بل لا فيها ارباعه رافعا من كلمة الاوب وعدم توفيق النبي صلواته عليه وسلم ارباعه من قوله
الانها في لغة الانصار في نسخة لغة الانصارى ولا وجه للتقيد باسما اذ هي على لغة الجاهلية قالوا بالمرأاة
معاملة ذباب الغالية فيكون معنى رافعا بغيره وصل وتفتح جدير امر من الرعاية ثم نكح ارباعه من نكح خذون الاء
للجزم في جواب الامر ومجربا كان يؤذون به رعايتهم له مشروطة برعايته لهم فلهذا جاء ذلك اذ ضمنه بفتح الهمزة الثانية
المشروطة ارضونه انهم لا يجرون امر معاينة لهم وهو عليه السلام واجب الرعاية بكل حال سواء راعاهم او لم يراعهم وهذا
هو عليه السلام وهو عليه السلام قد نكحوا من امره صلى الله عليه وسلم وهو ابو القاسم اما بنه العام وهو انهم اذ نكحوا
تزوجتكم لقوله انا قاسم بينكم وله كنية اخرى وهي ابو ابراهيم لانه الاخر فقال سمعنا وفي نسخة سمعنا بفتح السين
واحد ولا نكحوا ذلك فحقا او شدا وروى ولا نكحوا بفتح السين بفتح اللام وبكسر وفيها الجاهلية من قولهم
هو ليح بين الامم والكنية لانها موعودة للشبهة صيانة لنفسه ان الكنية كافي نسخة وحاجة اذ اذاه اذا اذاه
غيره ناداه واعطوه النهز الكنية ووز الاسم كونهم من ابيهم معه حيث اذاه وانه نام اسما بعد انهم من قولهم
لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا ارباعه لولا انه باسمه يا احمد لم يقولوا يا بني الذي يارسول الله وامابت
من حديث السنن ارجل من اهل المدينة فقد باع محمد الحديث فلعله كان قبل النهز او قبل بلوغه ونقله عن النبي
عليه السلام انه يجز ذلك في الاودية وكانوا ينادونه بالكنية لانه في نوح من التعظيم في الجملة بحسب العود والعادة
ولما كان فيه شبهة المشاركة فها هم من ذلك ليكونوا من ابيهم بما نكح اذ كان صلى الله عليه وسلم كما رواه الشيخان
عن انس استجاب ارجل ادر صيره يا ابا القاسم فقد لم اعنك بفتح فكسر لم اردت بهذا النداء انما قد
نزل اشارة الى رجل اخر وهو ابو القاسم الانصاري المذكور في الصحابة فنهضت من الكنية لئلا يتأذى

بكنيته

على قول الرشد او عاين ارزده او الحق به نقدا في نفسه كمر وانه او صفاته او سببه بتخصيصه او دونه او شرعيته كسيرة
 وكسامة او حصلة من حصاله او حاله من حالاته او كلمة من مقالاته سواء صرح به او عرض به بتدوير الراء او لوج فيه
 او شبهه شي على طريق السب له او الازراء عليه او استغرابه واختصاصه بما يحقه والتصحيح لانه الاقتصار بتفصيل او
 التخصيص او الخفض والنقص في امره او العيب له في حكمه هو بطل واحد ما ذكر سابقا له وانما في حكم السب ينقل
 الى اجالا كما بينه تفصيلا ولا يشترط فعلا من هذا الباب ان يترجمه انواع الكلام السب على هذا التصديك كسب الصادق الذي
 تصدق به من سبب الصواب والافتراء فيه او لا شك في قبل هذا الباب بغير ما كانه او لم يجرى في هذا الباب او يتوهم بان
 في حكمه عند اولي الالباب وكذا في سب بالمرئى الاول في لعنه او دعا عليه او قبحه مفرقة له كانت تحصل لديه او سب اليه
 بالايديك بمعية بكرة الصادق بما لا يشريه ومكانه للمبتغى على طريق الترم لعله اعترافه من الخفاء والذم او حيث يتبع
 الصبر الهلة وكسر الوحدة السب ووضوح وتبطلها او خلط في جهة العزلة ارجانه الكرم وهو بزيادة وفي نسخة
 بغيره مغيرة وراه ثم تار اي الطبيعية يتبعه من السب وسكونه العجبة او بركة قبيحة في الكلام او غير ذلك فكون
 الرخص في النطق في القول فنكره الشرعية ونزورا ركذب واقتراه امر مخوف عن الحق او غيره بغير مهلة
 وثبته شرده ارجانه شيخ ماجوس في البلاد والهنه عليه كالغفر والكسر وغيره ما او غمضه بغيره مغيرة وساد مهلة
 ارغفه ببعض العوارض البشرية كالمنازة جوارها عليها المعهودة لديه كالجوع والافشاء ونحوهما وهذا الذي
 ذكرناه كلفه اجماع من العلماء من الغرض من رضى الله تعالى عنهم اجمعين الى علم جوار الى الموت ما علم جوار كما في نسخة وهو
 في الخبر معنى السب والمعنى استمرار الاجماع وانصل من عدمه الى الالباب وكذا الى ما بعده من الزمان وانتصب جوار
 على المصدر او كسر او التميز حال التعاطف ابو بكرية المنذر محمد بن ابراهيم النيسابوري اجمع عوام اهل العلم او الكلام
 على انه سب اليه صلى الله عليه وسلم بقتل سونا لقرره وتغلبها امره ونفع ما قيل في النبي في هذا المعنى لا يتقبل
 الرشد الرفيع في الاذى حتى يراق على جوانبه الترم وهو قد ذكر ان التقليل سببه ما كتب به السن امام المذهب
 والفتى ارباب بعد واحد ارباب جليل واحقاق ارباب راجعة وهو منسوب الى الفقيه ابو الفضل بن
 الحسن وهو معتقد قول ابي بكر الصديق رضي الله عنه ولا تقبلوا من يدينه من هؤلاء المذكورين في العلم وتجلسه ار
 مثل قول من ذكره في سب لا بد من قول في سبته كما وهم الربيع اذ يرويه قول الحسن كلفهم قالوا هي ردة قال ابو حنيفة
 ارضا منه واحسن به وانفقوا معه فيه والشورى ارسفان بر سعيد واهل الكوفة ارجيعهم والاوزاعر وهو امام جليل
 انه منه مالك والشورى في الكوفة وفي نسخة في المسلم اعترافا من وقع له سب وهدية المعاهدية لا تقبلوا من يدينه من هؤلاء
 وكنهم اهل الكوفة المشاهير في ابي حنيفة ومن بعدهم في التكرار ان كانوا هم المتقدمون في الرتبة والعمري ارسيد وانته
 بلشارخيه وفي ردة ارشاد كسبي بينكم المرند في انه يستتاب منه ان يتبلى على الجوارب الصواب وروى مثل
 مثل قول من رواه انه ردة الوليد بن مسلم احد الامام من اهل الشام مات سنة خمس وخمسين وروى ابي بكر بن ابي سلمة والاول اصح
 من مالك الامام فكيف عن روايته وكثير الطبري فلهذا مثل القول بان ردة عن ابي حنيفة واصحابه في قوله نفسه رضى الله عنه
 على انه الحق او يرى منه اربعة من قطع مودته وعشبة عليه السلام او كونه في قول من اتوا له وقل حنيفة في سبته
 ذلك ردة كانه في ردة في الشوية القائلين بتناسخ الارواح ودوام الوجود والاشباح وكره الربيع بتعاليمه في
 معبر ان الرشد في الشوية وهو سب وجميع الزنادقة وقد تنزقوا والامم الذندقة انتهى وقد ارجع في قول
 الزنادقة لا يشهد طنة من الملل الموقوفة ثم يستعمل في كل من عقل الاديان وانكر اشياء وفيه تظاهر الاسلام واكثر
 وقد الرافعي هو المراد بظاهر الكلام وكثير الكفر والاصح منه الشافية انه الذي لا يتجدد دنيا وقيل هو المباح الذي لا يتجدد
 بغيره ولا يتنى الى شرعية ولا يؤمنه بالبعث والنشور والزندقة بالنتج عقيدة وعلى هذا القول بان ردة مطلقا
 او لا تزندقه وقع الخلاف في استنابته وتغيره ارجوه من الامام الى كونه انه لم يرف له دية في امره فلا يستتاب
 لعدم الاعتقاد على تغيره قبل قتله ارجوه من سبته حسب ابي حنيفة او كونه معتقدا كاستنابته في الباب الثاني ان شاء الله تعالى

وامة الفتوى من لدن الصحابة

القول

القول

والمصنفان مختلفان في تصورهما وكذا في العلم خلافا في أسبابهما ومنه بين علماء الأصناف وسلف الأئمة في صلوات الكبار وقد ذكر
غير واحد أكثر من الأخبار الإجماع على قتلته وكثيره وأشار بعض الظاهريين وهو أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن عيسى بن
الفرطج الطاهري القاسم الأصل ما رتبه سبع وخمسة وأربعين صاحب التصانيف وله كتب في أخبارنا وسبع ينقل
العروس وكان من أخصها ثم صدرت لها طائفة من مصنوعة كتب كثيرة إلى اختلاف في المستغيب وأصله تحول على عدم توجه للعروة
ما قد شاء من تكفيره وقتله مفرقا به نحو أجمع العلماء العلماء الأصناف في جميع الأصناف على أن ساء إلى صدره المصنفين
المتنقص له صنعة كما سئفة وكان الأولى أنه يوثق بحاطقة كافر والوحيد جار عليه بغيره له قوله في الرواية وحكمه في الرواية
عند الأئمة أجمعين الأئمة القتل في كفرة في الدنيا وعذابه في العقب كقر ولحق به في نسخة تعد كقر وأصح إجماع
أبو جعفر بن خالد النوبختي بالرفع وقت لا إبراهيم والمصنف استدل في مثل هذا بنفسه عليه السلام بقوله خالد بن الوليد أرى
الخير ما كنت باله نصب على أنه منقول قتل إبراهيم نورية بنهم النوز وقبح الواو وكسرة التتمة وقبح الواو على أن صغير
نار ونورج وهو النهر البريحي فارسا شاعرا مدحا في قومه قدم على النبي صلى الله عليه وسلم وسلم واستعمل عليه السلام
على صفات قومه بيها يروج لقلوبهم للاجل قول نورية وفي نسخة يقول عز النبي صلى الله عليه وسلم صاحبكم وسبب ذلك
أنه منع الزكوة زمن أبي بكر رضي الله عنه فأسل إليه خالد بن الوليد في منع الزكوة فقد ما كنت أنا في جاصلته
دون الزكوة فقد خالوا ما علمت أن الصلوة والزكوة استبدلوا ودون الأخر فقد ما كنت قد كان صاحبكم يتوارث
فقال خالد وما تراه لك صاحباً والله لقد سمعت أنه ضرب منكك ثم تجاوز في الكلام فقتله فالك أنت ما كنت قال أبو
بكر أم صاحبك قد عجزت هذه بعد ذلك وكان عبد الله به عروا وقتادة الأصناف حاضر به فكلها خالد في أمره
نكره كلامها فقد ما كنت يا خالد اجتمعتنا إلى أبي بكر فيكون هو الرزق فيك فيما قال خالد لا أمان الله في أن أقتلك فامر
ضار به الأزد وبغيره عنقه فالتفت ما كنت إلى زوجته وكانت في غيبة من الجهال فقال خالد هذه هي التي قتلتني فخر
خالد بل الله قتلك برجمك عن الألام فقال ما كنت أنا على الإسلام فقد خالرا ما يضار ضرب منقه فصر بهنقه وجعل
أبصاره لعدوه وقبض خالد أمره قتل أنه اشترا ما من النبي وتزوجها وقيل أنها اعتدت بثلاث حديد وترجم بها وقر
لأبوه وأبي قتادة أحضر النخاع نأبياً وتولاه إبراهيم بن عبد الله بن بكر وتولاه إبراهيم بن بكر وتزوجها ولما بلغ ذلك
أبا بكر وعمر رضي الله عنهما قد عمره إلى بكر بن خالد قد نزل في نأبياً فقامت أرملة فانه تأول واخذه قال فانه قد قتل
مسلي قد ما كنت اقتله أنه تأول واخذه قد فاعزله قد ما كنت اغد سينا سلمه الله على المشركين وفي رواية
لاقتله واليا ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد زناه أخوه متم به نورية بمرا في كثيرة وكان عمود ويكره
عبد بن بكر بينه العوراء وقد كان قتل خالد به الوليد مع أهل الردة حينه قتل مسلمة وبغيره وقد اختلف في
ما كنت هذا قيل أنه قتل مسلمة بسبب كلام سمعه منه ونظرة طوره واكثر عليه أبو قتادة قتلته وقاله في ذلك وأسم
أنه لا يقابل تحت رابته أبداً وقيل بل قتل كافر أو في الردون السهل ان ما كنت به نورية ارتد ثم راجع إلى الإسلام
ولم يظهر ذلك خالد في مقام الأحكام وشهد عنده رجلاً من الصحابة ترصد إلى الإسلام فلم يقتلها انتهى ما ذكره أهل العلم
من الجليل والعقبة بغير صافية عما يرويه من بعض الأشكال والله أعلم بالأحوال فلا يبعج احتجاج العقبة بهذا مع وجود
الاجتهاد وقد أورد أبو سليمان النخعي لا أعلم أحد من المسلمين اختلف في وجوب قتلها إذا كان مسلماً ارتدت ما إذا كان كافراً
وقد أورد القاسم المصري صاحب كتاب مالك في كتابها بنحوه بالانفراد وعدمه والمبسوط أرو فيه وهو كتاب المالكية
وفي العقبة بينهم فكانت تشديد وهو كتاب الخليل وحكاها أما قاله ابن القاسم عن مالك فظن من خالد ما كنت في كتاب
أبو حبيب بن سب إلى علي بن أبي طالب عليه السلام قتل أرحمأ قولاً واحداً ولم يستتب وهذا عند من في قولنا
وقد أورد القاسم في العقبة أو شته أو عابه أو منقصة أرحمقته فانه يقول أرو لم يستتب وحكمه عند الأئمة اس
بجاعة الأئمة من المالكية القتل كالزندق عند من غير الاستنابة وقد فرض الله تعالى علينا توقيره وبره أو لحاقه
لدينا كما قرأنا في سورة البقرة ونوروه ونوروه وفي المبسوط عن عثمان بن كنانة بكسر الكاف ما رتبه

المصنفين

قتل

است وثمانين ومائة بعد وفات مالك بن سنان من شتم النبي صلى الله عليه وسلم من المسلمين قتل اربعة او صلب جبارا
 وعلفه او تركت الى ان يبرئها ولم يستتب ارجلهم يقبلون به على ما هو عندهم من الذميب والامام جابر في صلبه جبارا
 او قتل اربعة او ثمانية في مكة ورواية ابي الصعب بن الميم وفتح العين وهو الزهري العوفي فافضل الحديث وعالمها
 سبع مائة وغيره وعنه صاحب الكتب الستة الالف في فاته بالواسطة واسم ابي الحسن بن علي بن محمد وهو ابن اخوت
 مالك قالوا معا ما لا يقول من نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم او شتمه او عابه او تنقصه قتل مسلمي كاذب الكافر
 ولا يستتاب لاجرمه العقل وان تاب فهدية الرواية مطلقة بخلاف ما سبق من الروايات حيث كانت بالملكية مقيدة
 وفي كتاب محمد بن ابي ابراهيم بن الموان انا ارجعنا كما في نسخة اصحاب مالك انه اسما لكافة من سب النبي صلى الله عليه
 وسلم او غيره من النبيين من علم او كان قتل ولم يستتاب وقد اوجب شيئا من حديث من الكعب بن الاشرف فانه قد اذنت
 ورسوله فقتله جملة باذنه عليه السلام يحتاج من ذلك لا يقتل الكافر بسببه الى الجواب عن هذا الحديث انه قد لعل
 الجواب ان الكلام في الزم لا يخرج والذم اعلم بما صواب على انه لم يقبل توبته اذ ان تاب وقد اصبح بتفتح الهبة
 والوجوه واخره مجمع وهو رواية الفقيه المصري مقتدر بن سب بنينا على كل حال اسر ذلك ارضاه وشت عليه
 بالبيعة او اطهره باقره ولا يستتاب ارا بوض بملء التوبة اذ لا يقبل توبته في الدنيا لا توبته ليعرفه امرها
 باطنا وفيه ان علم بالظواهر والله تعالى اعلم بالظواهر كما في حق الكافر وتعميدا له به بعد الحكم فقيه المالكية بمصر روى
 عن مالك واللبث وثقه ابو زرعة من سب النبي صلى الله عليه وسلم من علم او كافر او لودنيا وفيه خلفه قتل
 ولم يستتاب ارا كان يدين عندهم وحكم الجوزي مثله عن استهيب ارا بعد العزيزة المصري عن مالك صاحب الصحاح
 وهو روى به وهو بعد الله المحرم عن مالك وهو الامام من قران رواه النبي صلى الله عليه وسلم ارشاد وكذا
 حكم ازاره وسائر ذلك وشعامة واضافة ويشارة ويروي ارا يدل ان رواه ان ذر النبي صلى الله
 عليه وسلم وهو كسر الرار وتشديد الراء ما يشير اليه اطراف الجيد وسبح ارا كان وسخا يتبع فكسر ارا
 اراد به عيبه ارنقصه ولعله لبيان الواقع في نفس امره اذ ثبت في النماذج انه عليه السلام كانه يكثر القناع
 من كانه ثوبه ثوب زيات وانه حطبة النمس وعليه عصابة وسماء بلخنة بيضه سفرة او عرقه والرسام
 في الاصل الوسخة وهي منة النظيفة وقد يعرض على ثننا ارا كنية اجمع العلماء اعلم المراد به علماء المالكية
 فكان حقه ان يقول اتفق العلماء على من من الانبياء بالويل ارا الهلاك او العذاب ومخوفه او
 يشق من الكروه في حقه انه يقبل بالاستجابة ارا من غير مطالبه بتوبة ولا التفات الى قبولها وافتح ابو الحسن
 القاسم بكسر الموحدة وهو المعافى القوي اما تخطيتم قد في النبي صلى الله عليه وسلم الجبال ارا انه الجبال
 يتبع الجبل وتشديد الميم وفي نسخة بجاء الهمة يتبع الى طالب بالقتل لظهور استهانتة اخفاده بذلك ارا يكونه
 يتبع بقرينة الجبال هناك والافهم في نفس الامر كذلك وقد تدركه المجد بك بيتا ماوى ارا قد وجرت
 واعلم اجمع بينه الوصيتين مطابق للواقع في السؤال ولا تترك واحد منها كيق في كثير صاحب المقاب
 والفتى ابو محمد بن ابي زيد ارا القوي ارا يقبل بكل معنوا ارا جمع ارا كروى صفة النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم اذ مر بهم رجل فبج الوجوه والجمية فقد ارا الزرافة ارا ابي زيد يقبله ثم يرونه تعرفوه صفة
 ارا يرونه ان تعرفوا صفة النبي ارا صفة هذا المار وفي نسخة في صفة هذا المار في خلقه ارا
 في خلقه وطية من ارا ابي زيد لا يقبل توبته ارا ان تاب وقد كذب لعنه الله في شتمه معروفه بجهنم
 والجبال ونهاية الكمال وغاية الامتدال في الاحوال وليس يخرج ارا ولا يظهر ما ماله هذا التامك بالبهتان
 من قلب سلم الامير وقد احمد بن ابي سليمان صاحب سنون من قران النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اسود قتل
 لانه عليه السلام كانه ابيض كما صيغ من منصفه على ما رواه الترمذي في التامك بن ابي هريرة وفي رواية سلم
 والزيدي بن ابي الطيقل كانه ابيض ملجأ متصدا وفي رواية البهتان من على كانه بيا منه مشرا بجمرة

ص ٥٥

المكبر

بالتسليم على الغلبة من الفداء وامر ابي العباس قبله وصلبه فلعن بعينه الجهول ان يضرب في بطنه بالكين حتى
يموت وكتب عليه السلام لا تسلم يدك ثم اتزل في صلبه واحرق بالنار في الرضا قبله عزاب العقب لزيادة السباسة
على خصا الوضوء انما ابراهيم الخزاز اراد الصلوة بعد تنكح لما رغبته حشبة التي صلب عليها وزالت منها الايدى
المدودة اليها استدارت ارجل حشبة ومولته من القبلة ارجل الكعبة التي كان يمشي بها فكانت لها في كل صلاة
وكبر الماس على من الاولين والاخرين وجاء كلب في عقبه فوقع بفتح اللام ويكسر في دمه ارشرب بلان منه لعظيم
جره فتدار الغاني يحيى بن عمر وصدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر حديثا عنه عليه السلام انه قد بلغ الكلب
في دم مسلم ثم كسبه بنال وبلغ الكلبة والسبع بفتح اللام في الماضي وكسر ما والظاهر ان اللام في المضارع متوحد اللام
في القسمة انتهى وفي القاموس وبلغ الكلب وفي الشرب ومنه وبلغ كعب وولع كورث ووجع شرب ما فيه بالمراد
لانه انه قد يخفي انما ذكره في باب ورث بفتح مضارع بكسر اللام كسرت فيجوز الوجدان والله اعلم وقد الرعي
الحديث العلم ذروا والظاهر ان اصله مع ما فيه ذكره التركيب انتهى ولا يخفى انه لا لكانت فيه من جهة
المية ان الولوج يتقوى بني ومن والباء على ما تقدم واذا من جهة العنق فلعنه استدل بشيونه على وتوصيه في حشبة
كما ذكره ابو عري انه قد بلغ في النبي صلى الله عليه وسلم ان قد قاله الا الله سبحانه ان مرة غفر له وكنيت
ذكرت هذا العدد وما عينه احدثه اجتمعت في حياقة مع شاب مشهور بالمشافة بكي اناء الملة في كانه قد
اراد ان ياتي معذبا فقلت في نفسي وحيث نواس التليل الجليل ليت هذا الرجل الجليل فضحك فقلت فقال
اقع عنه الغدا فخرجت حقة الحودث بكشفه وحشة شغفه بشيوت الحديث واحله وقد الغاضي ابو عبد الله المرابط
سبعة الف رجل وهو محمد بن خلف بن سعد بن وهب مات بعد الثمانين واربعائة من قران النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم بزم بعينه الجهول يستتاب يطلب منه رجعة فانه تكلم بقتل توبته والا اراد ان لم يبت قبله لانه قد روى
لان امره قوله من نقص في مرتبة فلا يجوز ذلك او وقوع بمنزلة عليه في خاصة او خاصة نفسه كما في نسخة
بطلان لبرادة ساحة من الزينة عن تمام طلعة اذ هو على بصيرة ذم امره وتغييره من عهده في حديث مسانخ ابي اسحق
فخرجت اليه به عازبا يا عازبة فرتم يوم حينه قد لا والله ما ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه خرج
سبعة ايام واخضعهم وهم جسد ليس عليهم سلاح او سلاح كثير فلقوا قوما لا كانوا يسقط ايمهم فاقبلوا بذلك
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بقلته البيضا الحديث وكذا رواه البخاري وزاد في ابي
اسحق قد راوا كذا اذا امر العباس تنق به وان الشجاع فبالغزى جاذبه اربابا عليه السلام وكذا روى عن علي بن ابي
وجهه والظاهر وجهه عليه السلام في البلد الحرام فانما كان باجر السجدة بالبحر الى دار السلام بل قيل انه فرغ عليه
الجهاد وولم يوافق احد من العباد في البلاد كما بشر اليه قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا كفروا انما كان الله ليضل
عن اهل بيته واذا كان قوله من نقصا فيسحق ان يقتل جدا عندهم وان تاب لان هذا هو العوض عن ذنبهم وعلل
هذا اختياره لانه المرابط وقد حبيب به ربيع التوس بفتح القاف والراء نسبة الى القرية او الى القبر وان علي
غير قياس عليه ما كلف واحسبه ان من قد فيه ارق حقه عليه السلام ما فيه نقص ارقح وطلع قبله ووز استتاب
وقرأ به كتاب الكتاب والسنة موجبا ان من قصد الى صيرته الله عليه وسلم باو لو نقص موصفا ارملوحا او
موصفا او نزل الا في وان كثر بالاول فقله واجب فهذا الباب ارباب ما يورد في ذلك الجانب كله فاعده العلم
سبا ارشنا وطلعنا ونقصا ارقحا وفي نسخة او ينقصها ار اظها نقص في كانه يجب قبل فاعلم لم يخلف في ذلك
فقد هم ولا يخفى انهم ارضه المالكية وان اختلفوا في حكم قتلها على ما استرنا اليه انه هل يستتاب ام لا وذلك اذا
تاب يترك او يقتل عدوا ويستتاب ويقتل كالتزويق والتمه ولي التوفيق وبينه بعد ار نظر تفصيله بعد
ذلك على وجه التوفيق ثم اعلم ان فضل الخشب في هذا الباب ان هذا كله اذا صدر عنه ثمدا ولو يذلا تجلات
ماذا جرى على لسانه سورا او حقا او كرا با لقوله عليه السلام رضع من امتي اخطا والسبيل وما ينكر هو عليه

بالتسليم على الغلبة من الفداء وامر ابي العباس قبله وصلبه فلعن بعينه الجهول ان يضرب في بطنه بالكين حتى يموت وكتب عليه السلام لا تسلم يدك ثم اتزل في صلبه واحرق بالنار في الرضا قبله عزاب العقب لزيادة السباسة على خصا الوضوء انما ابراهيم الخزاز اراد الصلوة بعد تنكح لما رغبته حشبة التي صلب عليها وزالت منها الايدى المدودة اليها استدارت ارجل حشبة ومولته من القبلة ارجل الكعبة التي كان يمشي بها فكانت لها في كل صلاة وكبر الماس على من الاولين والاخرين وجاء كلب في عقبه فوقع بفتح اللام ويكسر في دمه ارشرب بلان منه لعظيم جره فتدار الغاني يحيى بن عمر وصدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وذكر حديثا عنه عليه السلام انه قد بلغ الكلب في دم مسلم ثم كسبه بنال وبلغ الكلبة والسبع بفتح اللام في الماضي وكسر ما والظاهر ان اللام في المضارع متوحد اللام في القسمة انتهى وفي القاموس وبلغ الكلب وفي الشرب ومنه وبلغ كعب وولع كورث ووجع شرب ما فيه بالمراد لانه انه قد يخفي انما ذكره في باب ورث بفتح مضارع بكسر اللام كسرت فيجوز الوجدان والله اعلم وقد الرعي الحديث العلم ذروا والظاهر ان اصله مع ما فيه ذكره التركيب انتهى ولا يخفى انه لا لكانت فيه من جهة المية ان الولوج يتقوى بني ومن والباء على ما تقدم واذا من جهة العنق فلعنه استدل بشيونه على وتوصيه في حشبة كما ذكره ابو عري انه قد بلغ في النبي صلى الله عليه وسلم ان قد قاله الا الله سبحانه ان مرة غفر له وكنيت ذكرت هذا العدد وما عينه احدثه اجتمعت في حياقة مع شاب مشهور بالمشافة بكي اناء الملة في كانه قد اراد ان ياتي معذبا فقلت في نفسي وحيث نواس التليل الجليل ليت هذا الرجل الجليل فضحك فقلت فقال اقع عنه الغدا فخرجت حقة الحودث بكشفه وحشة شغفه بشيوت الحديث واحله وقد الغاضي ابو عبد الله المرابط سبعة الف رجل وهو محمد بن خلف بن سعد بن وهب مات بعد الثمانين واربعائة من قران النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بزم بعينه الجهول يستتاب يطلب منه رجعة فانه تكلم بقتل توبته والا اراد ان لم يبت قبله لانه قد روى لان امره قوله من نقص في مرتبة فلا يجوز ذلك او وقوع بمنزلة عليه في خاصة او خاصة نفسه كما في نسخة بطلان لبرادة ساحة من الزينة عن تمام طلعة اذ هو على بصيرة ذم امره وتغييره من عهده في حديث مسانخ ابي اسحق فخرجت اليه به عازبا يا عازبة فرتم يوم حينه قد لا والله ما ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكنه خرج سبعة ايام واخضعهم وهم جسد ليس عليهم سلاح او سلاح كثير فلقوا قوما لا كانوا يسقط ايمهم فاقبلوا بذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم على بقلته البيضا الحديث وكذا رواه البخاري وزاد في ابي اسحق قد راوا كذا اذا امر العباس تنق به وان الشجاع فبالغزى جاذبه اربابا عليه السلام وكذا روى عن علي بن ابي وجهه والظاهر وجهه عليه السلام في البلد الحرام فانما كان باجر السجدة بالبحر الى دار السلام بل قيل انه فرغ عليه الجهاد وولم يوافق احد من العباد في البلاد كما بشر اليه قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا كفروا انما كان الله ليضل عن اهل بيته واذا كان قوله من نقصا فيسحق ان يقتل جدا عندهم وان تاب لان هذا هو العوض عن ذنبهم وعلل هذا اختياره لانه المرابط وقد حبيب به ربيع التوس بفتح القاف والراء نسبة الى القرية او الى القبر وان علي غير قياس عليه ما كلف واحسبه ان من قد فيه ارق حقه عليه السلام ما فيه نقص ارقح وطلع قبله ووز استتاب وقرأ به كتاب الكتاب والسنة موجبا ان من قصد الى صيرته الله عليه وسلم باو لو نقص موصفا ارملوحا او موصفا او نزل الا في وان كثر بالاول فقله واجب فهذا الباب ارباب ما يورد في ذلك الجانب كله فاعده العلم سبا ارشنا وطلعنا ونقصا ارقحا وفي نسخة او ينقصها ار اظها نقص في كانه يجب قبل فاعلم لم يخلف في ذلك فقد هم ولا يخفى انهم ارضه المالكية وان اختلفوا في حكم قتلها على ما استرنا اليه انه هل يستتاب ام لا وذلك اذا تاب يترك او يقتل عدوا ويستتاب ويقتل كالتزويق والتمه ولي التوفيق وبينه بعد ار نظر تفصيله بعد ذلك على وجه التوفيق ثم اعلم ان فضل الخشب في هذا الباب ان هذا كله اذا صدر عنه ثمدا ولو يذلا تجلات ماذا جرى على لسانه سورا او حقا او كرا با لقوله عليه السلام رضع من امتي اخطا والسبيل وما ينكر هو عليه

على النعم من قبله السلام من عبور وكان يعرق النبطية امرت بكه عام به ثابت الاضمار وقيل عليها فعد حبيبه فقله في العصبية
يا محمد قد النار او قد لي من حبيبه يا محمد من النار وعهد ارضي حتى جعل جماعة منهم ارحمه كان يؤذونه قبل الفتح
وبعد فقتلوا ارضي عهد بقله الا في ما دور بسلام قبل القدرة عليه مثل كعب بن زهير بن ابي سلمى بن ابي بصير صاحب
قصيدة بانته سعاد ونقصة مؤودة وقد روى الزرار بسند ضعيف عن ابيه عباس بن ابي عبيدة بن ابي جعيط ما روى
تا در صوته يا معاشر قريش وروى يا معاشر قريش وهم ولد العنزة بن كنانة كما هو قريشيا بهم دابة البحر تاكل حيوانه
وقد قيل فيها وقريش هي التي تسكنها البحر بها كحيت قريش قريش تاكل السم والفت ولا تترك يوما لذي ذنبا حتى
يرثي مالي اقتل بصيفة المجهول من بينكم صبرا ارجوسا وما جودا من غير غاربه في العركة فقد روى النبي صلى الله عليه
عليه وسلم بذكرك اراقلا وانراوك على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما نيا امانه له واقتار اذ ذكر عبد الزراري
في جامع عن حكيمه مولى ابيه عباس مرسل ان النبي صلى الله عليه وسلم سب رجل من بني كنانة عدوى يدعى سبده
عنه فقد الرزير اما في ارضه ارض الرزير او من قبله الزبير وروى ايضا في جامع عن عروة عن رجل من الغنم ان امرأة
كانت تسب عليه السلام فقدم بكفنه عدوى فخرج اليها فاكله من الوليد فقتلها وروى ابن ابي شيبة عن الشعبي ان رجلا
من المسلمين كان ينادي الى امرأة يهودية تعلمه وتسبقه وتحنن اليه ولا تزال تؤذيه وتسب وتوقع فيه فقتلها وذلك
قاله روى عليه السلام وهو روى في جامع عبد الزراري ان رجلا كذب على النبي صلى الله عليه وسلم فبعثت جليما و
الزبير اليه ليقبضه كذا روى في نسخة وروى البيهقي عن سعد بن جبير عن رجل الى قريته من قري الانصار فقال ان رجلا
صلى الله عليه وسلم امرني ان تزوجوني فلانة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فامر بالزبير فقتلها في بيتها فان
ادركناه فاقبله ولا ارا كانا ندر كانه فذبحها فوجدناه قد لخصته حية فقتلته ثم رواه في وجه اخر موصولا بغيره
ابن السائب عن عبد الله بن الحارث وهو الرجل الذي كذب جده الجذعي كذا ذكره الديلمي وقد اكلني هذا الرجل
لا امرت اسمه اقول من حفظت حجة على من لم يحفظ وروى ابنه فاني تعان ونون وهو عبد الباقي ابنه فاني من حروف
ابن واثنى حافظ ابو الحسين الاموي ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله سمعت ابي يقول
فيك قولاً قبيحاً فقتلته فلم يسبق ذلك من لم يصعب امره فلما النبي صلى الله عليه وسلم قد صلى هذا الرجل وابوه الا ان
ويبلغ المهاجر بالنصب ابنه ابي امية ابن ابي بكر رضي الله عنه والمعنى وصله ان امرأة وفي نسخة بنو
لام بلغ ورفع المهاجر او وصل لا يكر ان امرأة هناك من في اليمن في الردة اس في حالها اولاً جليها فقتلته بنو
ارتفعت وتغنت بسب النبي صلى الله عليه وسلم قطع المهاجر يودا في نسخة يربها وفي نسخة نديها ونسخة ثنيةها وكان
الاسبب قطع لسانها او وقع وجودها وشانها ببلغ ذلك الى ابي بكر فقتلها فقتلها لان احد الانبياء ار
تغزير تغصم ليس يشبه الحدود المترتبة على سابها بالنسبة الى الضميمة فانه التمتع فغيره الا في المرأة لاضمة فيها
واحد روى رواه ابن سعد وابو عاصم والمهاجر ورواه العنزة بن كنانة بن عمر بن مخزوم الخزرجي كان اسمه الوليد
نكر به النبي صلى الله عليه وسلم وسماه المهاجر ورواه حماد بن سلمة ام المؤمنين ارسد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن
الى الحارث بن عبد كلال الهجري باليمن ثم استعمله على صدقات كعدة فتوفي صلى الله عليه وسلم ولم يدرها فبعثه
ابو بكر الى قتال اليمن من المرتبة فافترج سارا على فرار الى ما عره به ابو بكر وهو الزفرج فحصر النجر
بعض موت زمره ابي بكر مع زيادة به لبيد الانصارى وله في قتال المرتبة باليمن اثار كثيرة في الاثنية وفي نسخة
قد روى في الاثنية من رواه عجت امرأة من خلفه فيفتح معجزة يكون هلمة قبيلة والمرأة عصاة بنت مروان بن
ابن امية بن زيد النبي صلى الله عليه وسلم فقد من وليها ارض يقوم لاجل بقلها فقد روى في قوله تعالى رسول الله
فنهضت ارضها فقتلها وهو عمير بن عدى بن غرسة ان خطي فاجبر النبي صلى الله عليه وسلم بصيفة الجول قال صلى الله
لا ينطق فيها غتران فيفتح هلمة فكونه نون فرار وهو تشبه غتر الجري فيها خلجان ولا تنسخ كمنطاج التيسوس
والكياش وهذا الكلام الذي سبق اليه احد من الامام وصار فيها مثلاً في تحية الامروان لا يكون فيه مكر و

محمد

قال يحيى هذا الرجل اعرفه وقد قيل على من عبد الجليل بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب وقد استشاروا في ذلك المعامل محمد بن
 عبد العزيز فقتل رجل سب عمر بن الخطاب رضي الله عنه الذي هو انما هو ابو ابي الخطاب لا زالوا في هذا الباب ولا يسجدوا له ولا يمشون
 عمر بن عبد العزيز فكتب اليه عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا يحل قتل امرئ مسلم بسب احد من المسلمين ولو لم يوجب سب الاصل
 سب رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن سبه فقد حل دمه اراجلتا وذلك نحو وجهه وبنيه مطلقا وشكل الرشد وهو ما رواه
 ابنه لهدر بن ابي جعفر المنصور بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس وقد يبيع له سنة يبيعها وما له في القبلة التي فيها
 اخوه الهادي الاثني عشر ليلة بقيت في ربيع الاول وهو ما رواه احمد بن محمد بن عيسى بن سنة وكان يبيعها وبيع باليمن حيا ولم يزل
 واليا الى ان مات بطوس في خراسان وبذلك قبره وذلك ليلة السبت ثلاث خلون من ذى الحجة سنة ثمان وعشرين
 ومائة وهو ما رواه سيب واربعة سنة وكانت ولاية ثلاث وعشرين سنة وثلاثة عشر يوما وكان يبيعها عاما ويغزو
 عاما وهو ما رواه في خلافة وبيع بعد كثير من قبل ولا يتهم والحاصل انه سئل مالك امام الدين في ما تقول في رجل سب
 النبي صلى الله عليه وسلم بخصومه او احد من جنسه وذكر له ان الرشد ان مقتناه العراق اراكوة والبصرة او عراق
 الحج امته اذ سئل عنه ناجا بوجه جلدته ان يذره حيا الشمة فغضب مالك لعقوبتهم بذلك وقد ما ابي عبد الله بن ابي
 الائمة على اجماع بعد نبينا بهذه الثابتة من عدم التفرقة بينه وبين غيره في تفاوت الرتبة في شتم الانبياء قتل وشم
 اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اراحد منهم جلد ارض جلد الغريبة قد الغاض ابو الخليل اراحد من الغرض في
 هذه الحكاية ان مقتناه العراق امته الرشد بجلده وراياض واحد من اصحاب فماتت مالك من لعنته بجمالكاني نعم
 وفي نسخة من ذكر مناقب مالك وتولني اخباره وشرحه من رواه سيره واناره ولا ادري من هؤلاء القوماء بالعراق
 الذين اتوا الرشد بما ذكرناه ان يجلد ولا يقتل وقد ذكرنا من ذهب العراقيين وفي نسخة من ذهب العراقيين بقتله
 ولعلمهم ان مقتناه بجلده ووج قتل من لم يشتمه وفي نسخة من لم يشتمه يعلم وهذا جيد جدا وكذا قوله او من
 او من لا يوشق بغضواه او يميل به بؤاة فان مثل هؤلاء لا يشتم الرشد منهم فغضب قوله او يكون ما قاله ان نقله الرشد
 يجل على سب العرب بقتله فيكونه الحلاق جارية هل يوجب فيقتل او يرسب بجلده او يكون اراحد من العرب وما
 في نسخة وفي نسخة من سب وهذا هو الاظهر لانه الموافق لذيها كقولهم على ما رواه في نسخة مالك
 ثم بقتله مالك على اصله ارحمته وقومه والا ما لاجماع على قتل من سب اراحد من الجمل كما قدناه وان كان منهم من قال ما
 تاب قبله من سب بل يجب ان يستتاب واليه كقولهم بالصواب وعلى قتل من سب من انظر انظر العقول والاشهاد
 اراحد من العباس ان من سب او سب عليه السلام كغيره من الانبياء الكرام فقد نظر في ذلك من قبله اراحد من سب
 سب من سب من سب طوبى اراحد من سب طوبى اراحد من سب طوبى اراحد من سب طوبى اراحد من سب طوبى اراحد من سب طوبى
 العلماء بالردة الصواب ما قاله التلمذ ان ما زائدة او موصولة بخلاف قول العجلي حيث جعلها نافية وقد يعجزون
 كغيره وان حكم به ظاهر انتهى وهو خلاف مذهبهم لانهم قالوا يكفونه قطعاً الا انهم قبلوا التوبة منه خلافا لما كتبه على
 ما تقدم ويدل عليه قوله في امر الردة رواية الشافعية عن مالك نفيه روايتان والا فراجع قول الشافعية واني
 حنيفة والكوفية اراحد من سب و القول الاخر الرواية الاخر عن مالك انه انما يوجب الجوزا بحسب ظاهر
 الامر فيقتل حيا وان لم يجلد له بالكفر قطعاً وقد التمس في معناه انه مسلم انتهى فتشريح جليسا ان يغسل ويصل عليه في
 في مقابرة المسلمين وكذا ذلك الا ان يكون فيما ديا اراحد من سب قطعاً بكونه كذا كالتدقيق الاحكام لم تعدده وقوله اراحد من سب
 فهذا كافر في نسخة كغزار بلا خلاف فقتله بكونه كذا كالتدقيق الاحكام لم تعدده وقوله اراحد من سب
 اما صريح كغزار كغزار بعبارة السلام او باجابه به عز ربه وكفوه كسب ابيس ربه الى الجور والنظم اذ امره بالسجود
 لا دم فراغ ان غير ادم او من كلمات الكسرة والذم ما هو غير صريح كغزار في مقام الهم فاعترفا بها وسرك توشها
 دليل استخالة ذلك وندى استخالة المعصية كغزار ايضا هذا المجلد كافر بلا خلاف في روايات والتدقيق في سب
 وقد لا يمتد اذا كان في المسئلة قولان احدهما فيه تشديد والاخر فيه تخفيف فلا يجوز للمنفذ ان يفتي العامة بالتشديد

وانما هو من ولاية الامر بالتحقيق وذلك قريب من الفسوق والخبائث في الربية والتمسك بالمسلمين وانما كالمقنع لبارك الله
 لا يانف في امر نفسه بالتحقيق ويشهد على الناس بل الاولي له العكس روى ان العبد يشاء من قنوان بل انتم يعلمون بهل من قنواه
 بيده لا يفر من ذلك ووجه الادلة او الرابطة كما ذكره القائلين وقد يجهل ما لنا اذا وجدت رواية واحدة بهم
 كتحريم السلم وشع واستعين رواية تكفيره فينبغي للفتح ان يختار تلك الرواية لانه ابتداء الفكاك في الدنيا المنة من
 انشاء مسلم في امر العبي قال الله تعالى مثل هذا العتق بكلمات الاستبراء والذم بجملة من اراد ان يفتقر اليه ما عاينوا بعد
ما عاينوا الكفر وكفروا بعد اسلامهم اراظهم واكفرهم بعد اظهار اسلامهم فتراهم على التحريم في كلمة الكفر انما كان
 ما يقول محمد من انه سيقب تصور انما محققا رسدنا لغيره او انما انما التحفظ في شرفه المحرر والتمسك بالجلوس به
 سويد فسمع ما ربه قيس الاضاري فقد اقبل والده ان عهد الصادق وانت شرفه المحرر فيبلغ ذلك رسول
 صديقه عليه وسلم تخاف بالله في ما قد فسد في النبي عليه السلام فبعد ما ربه يقول اللهم انزل علي نبيك العاقب
 منا فترسلت كتاب رحمتك وتوبته وقيل لم يزل يقول بعضهم وهو علم النفاق وراسس اهل الشقاق بعد الله به في
 ابره رسول اذ اني رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى المصطفى المرسي مع ما اولهم فزمنهم ومنهم من اذوم
 بوجهه به سعد ابراهيم عمر بن الخطاب وسنان حليف به ابي واقفنا فاصبح جهجاه بالهيا جبريه بسنة بالانصار
 فاعز جهجاه با جعل من خيرا المهاجريه ولعلم سنانا فقد ابراه به لجلال وانت هناك ازانة في تلك المقابلة
 بحيث لطم جانبني ثم قد ما سجننا محمد الا لظلم ما منقنا ومثل محمد الا قول النفاق في المثال ثم يغيره حسن
 الى احد فتنسب اليه سمنه كليلك ما كلك وقد لا يبيد لانتفقوا على من رسول الله حتى ينقضوا فرده الله تعالى قوله
 والله فخر من السموات والارض وكل من المناقب لا يعجزون قد ايضا لغيره رجعتنا الى المدينة ليجزها الاخرين
 نفسه منها الا ذلك بر يد رسول الله صلى الله عليه وسلم قد والله عليه بقوله والله العزة والرسول والمؤمنين
 وكل من المناقب لا يعجزون روى انه قال لعمري ما ذاقتم ما بانتمكم انتم يوم يلاكم وتقاتلهم امواكم اما والله
 لو امسكم بجملة ودية فضل طعامكم لم يركبوا رفاكم ولا وشكوا انهم لو امسكم فلما يتفقوا عليهم حتى ينقضوا
 من قول محمد فسمع ذلك زيد به ارفع فقال والله انت الذليل البغض في قوله محمد في غزوة الرمن وقوه
 من اصحابه فقد له ابراهيم انما كنت العيب فاحير زيد رسول الله صلى الله عليه وسلم اضرب عنق هذا المنافق
 فقال اذن ترعد الفت كبريت يرب قال فانه كبريت انه يبتلكه ما جوى فاحر انما ربا فان تكليف اذ ان تجهدت
 النفس انما تجتهد اصحابه ثم قد عليه السلام لاره ابي انت صاحب الكلام الذي بلغني قال والله الذي انزل عليك
 الكتاب ما قلت شيئا من ذلك الباطل وان زيد الكاذب فقد من حضر شيئا وكبيرنا لا يصدق عليه قول فلامع
 انه يكره قد وجم فلما نزلت كذبا لاره ابي بن رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد ففكرت اذنه وقد وقت ذلك
 يا فحام ان الله تعالى قد صدك وكذب المنافق ولما اراد ان يرضى للمدينة فدر له ابيه وكان مؤثرا فخلصا وركب
 يا منافقا والله لا تظلموا حتى تقول رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الاخر وانا الاول فلم يزل به حتى قال رسول الله
 عليه بيظه وقيل قال له لئن لم تزل بالهجرة لا ضربة منك فقال ويك انما عدت قد نعم فلما
 منه اجد قد شهد ان العزة لله والرسول والمؤمنين فقد رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه جواك الله عز وجل
 وفي المؤمنين خير وقد قيل ان تالك مثل هذا القول مما يسه قول ابي واخوابه وفي سنة توبل عليه ايضا ان
 قال هذا انه كان مستترا به من الكنتار وفي سنة مستترا من السنز نهما فاحفوا من السنز ومعنا بما خفتنا قد
 التمدت وروى مسترا من السر وهو عند العلية ان حكمه حكم الزنديق بقول كثر الاحاد ولا استناب اصلا قال
 العلية وقد استدرك من قبله بقوله المستر بكفره بما جاء في الصحيح من حديث ابراهيم ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال مرت ان انا انك لمن حتى يشهدوا ان لا اله الا الله والله محمد رسول الله ويعبوا الصلوة
 ويؤتوا الزكاة ما فعلوا ذلك عصوا حتى وما بهم وادوا لهم الا بحق الاسلام وحسبهم على الله في الخطابي

قوله

الملك

قوله بحسبهم على الله تعالى بما يسترون به قال وفيه دليل على ان الكافر المستر بكفره لا يتعرض له اذا كفر منه حاله الا ان
 وان توبته مقبولة او انظر الاية ذكرنا علم باقراره انه كافر يعتقد قبل قتر وهو مقبول اكثر العلماء وقد ما قبل
 توبة المستر بكفره ولا يغيره وبينه قصار مرثا وقد مر عليه السلام من غير توبة فانه يوجب عنته رواه احمد والبخاري والدارقطني
 بلغظ من يروي عنه فاعلموا فاعلموا ان الله تعالى بالحق والارباب حكم النبي صلى الله عليه وسلم في حجة امر الاضراس
 والعنلة فزينة اربعة رتبة على ائمة وسابهم اربعة رتب حواذ ائمة ذكرنا في حجة امر يعز على ما هو المعروف
 الا انهم يجوزون قضا فيجوز فلما كانت العقوبة لم تسب عليه السلام القتل وهذا امر مجمع عليه في عقوبته وانما اختلف في قبول
 توبته وذلك تعظيم قدره ارفع من رتبة ائمة وشرف من رتبة اربعة رتب اربعة رتبها على غيره من خلق الله سبحانه والشعوب
 سبحان الله المعجزة والفاء الاولى في الشرف بالسر وهو زيادة **فصل** فان قيل فلم يفعل النبي صلى الله عليه وسلم
 اليهودي الذي قال له ارباب النبي وجه اوله ولكن مع اسم عليكم ارباب الموت او الملائكة والمض من اول خلقهم وهذا ما عليه
 ارباب الموت او الملائكة وهو اسد الطاعة او الملائكة عز الحياوة والراحة والحدوث رواه البخاري وغيره وقد
 فطنت عاقبة اذ كانت اليهود يجهلون ان اسم عليكم با ابا القاسم فكانت عليكم السلام والزم واللغة ونظم
 قال صلى الله عليه وسلم اذ اسلم عليكم اهل الكتاب فقولوا بسم الله فقولوا بسم الله فقولوا بسم الله فقولوا بسم الله فقولوا بسم الله
 عامة اليهود يرونهم عبيدكم بواو العطف وكان ابن عباس يروي بغير واو وهو الصواب لا يرايه برد ما قالوا عليهم
 خاصة واشارتها بغير واو بالشرك معهم فيه لانها مطلق لجميع ائمتهم ويحتمل ان تخرج الرواية الشاذة وتخصيص
 من الرواه ليس على الصواب وانما يتبعها ما يروى روايتهم بالمراد بالعاطفة من المشاركة في الموت لانه مشترك
 بيرة العباد في جميع البلاد او كل نفس ذائقة الموت فكانه وقيل عليكم ما قلتم ايضا فهو جواب دعاء عليهم
 مسابقة لوهم مع ائمتهم انهم قالوا السلام والسلام ولذا لم يهجر لم يقول عليكم السلام بواو العاطفة او بواو
 وفيه اية الى قوله كنه واذا جيتهم تحية فحيوا باحسن منها او ردوا بها بل لا يردون من غير السلام من السلام عليكم بل
 في رواية انه يهودي في اخر اية رحط من اليهود وسلم واحد منهم والذات العلم ولا تملك الاخر حجة حاله او عطف
 بالحق على ما قبله او لم ما قلتم الاخر الذي قال له كافي رواية البخاري في قصة قسمها ان يذره القسمة وفي نسخة
 ما اريد بها وجه التوقيع من الرسل هو ذو الخوصيرة وهو ومنه فقد نقلنا الحلية هذا الاخر لا يعرفه غير انه واقع في صحيح
 البخاري انه من الاضراس وقد تفرقت بعض الفضلاء انه مغش به قشر واما الذي قال له اعدك فذلك ذو الخوصيرة
 يعني بتصغير كالحرج في صحيح مسلم في رواية ابي سعيد الخدري وهو يجر قتل في كفاي جوع يوم النهديان وهو رأس
 اخو ارج وبهم ذو الخوصيرة رجل اخو ابي بكر في حديث مرسل انه هو الذي بار في المسجد ولا ثالث لها في الصحابة
 ووقع في صحيح البخاري في باب من ترك قتال الاضراس في كتابه استجابة امر ترمي ما نقله جاء بعد الله بواو
 ذو الخوصيرة التميمي فقد عدل انه قال الحلي والصحاح انه ذو الخوصيرة ويحتمل انه مرة نسب القول الى ابيه
 ونسب تارة اليه لانها تالاه والله تعالى اعلم ولا يبعد ان يعبد الله بواو الخوصيرة وانه لقب ولقب ابيه
 ايضا والله تعالى اعلم وكان قتر هذا الثالث يوم خيبر لما اشرف عليه السلام انما في السنة لمصلحة رأيا فاعطى الاضراس
 حابس مائة من الابل واعطى عبيته بواو حنين من ذلك على ما قد مضى وقد ادر النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك
 ولكنه من كماله اول الفقه في جمال علمه عمل من هناك وقار قراود من موسى بكر من هذا فخصر على ما افاه به
 بنوا اسرائيل كقولهم قارون الدرسة بالرشوة على قتره بنفسه وانها لم تنقل ابيه ما روى اؤذيم مع الى الطور
 نهت هناك فمحنة الملائكة فموت عليهم فمروا انه لم يتلقه وورثهم بجيب في جسده من برصا وادرة به فان تعالى اليها
 الزينة انما لا تكفونوا كالكثير اذ واحد من فرادهما قالوا وكان عند الله وجهها فلا تملك المناقبين الذين كانوا
 يؤذونه في اكثر الاحيان ويظنون في قليل من الاضراس وفي نسخة في كل الاحيان اركانهم الا انهم قاعلم وفتن الله
 واما ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في اول الاسلام في اول ظهوره عليه السلام يستأمن عليه الناس ارباب

ولم ينظروا له قول والاختلاف في جملة من ظهري الامير به محمد كان يؤذيه بلسانه ويطلعون في شانه كالمسحوق المحروم ^{الشيء}
وان راي رايه الرز سبب لغير نافع والتفكير بالحارث بالصاد البحر - ويؤلفون في حصيل النصر وعقبته بر ابي معيط بضم العين
وكسوز النفاون الرز دخلت حقيقة القار ومقبح الخار في دار التزار واكثر ذلك بدر بنج الماء والدرال المهلة والاراء ارا بطر
دم جملة وفي اصل البري نمر بالموز وقدر مهلة ار اسقط واحدر انهم وفي الفانس الدر حركة ما يطل من دم وغيره
يدر يدر يدر ويدر ويدر لانه ومتعد ويدر من فعل واعقل معني ونذر الشيء نذورا اسقط في جوت لشي او
في يد يديا انته فظن ان لم يات بمعني اسقط ويدر نعم فيه انه انذر الشيء اسقط وهو كذا في اصل اللطفي وكثير ليس فيه
تصح بان يمعن يدره وقد التفت في نمر بنج النوار المعج - ار الرزم قتلهم ويجوز ميناه ابلح لانه لا الرزم قتلهم كانه ابلح
للقائل ويجوز نذر بكسر ارا مع والمعني اعل با بابة دما نهم والرواية بالفتح ويجوز نذر بالمهلة ارا يدر دم ويقتل وقد
روي فاهم ومامم سواهم ارا مامم الكور به كعب بر زهير بالانصاف المرفي كانه قد خرج هو واخوه بغير رضخ المرحه
وفتح ابيم فحيت سكتة فراه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقدم بغير ليلت ارا رسول الله صلى الله عليه وسلم وباني ابا
ويجوز نذر بغير رضخ السلام فاسم يبلع ذلك كعبا فاشد اياتا ينكر فيها اقبه اسلامه ويترن لغيره ذابني بكر الصديق
وعنه بقوله الا بلفظ بغير ارساله على ارضي وبيعتك وكما على خلق لم تقف ابوا ولا ما عليه ولم تر كعبه انا كما
فاهم روم عليه السلام وقد خرقه فليقله الله اخوه بعد ذلك وان يملكه السلام لا ياتيه احد فيسلم الا قبل منه الا ان اسقط
ما كان قبله في الاثام فاذا انك كساي هذا فاجل اسم جاء كعب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وانشد القصيدة الشهيرة
اولها بانها لثا فقبلي اليوم مقبول فلما بلغ ان الرسول نذر سببنا به يهد من سيوف الله من سلول انتت ان
رسول الله او عدني والغفون نذر رسول الله مامول فاشد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم الى من معه استمعوا
واجازره عليه السلام على هذه القصيدة بروية قبله معاوية بر الى سفيان بن عيينه طلب البردة منه بعشرة الاف درهم فقل
ما كنت لا وشريرة رسول الله صلى الله عليه وسلم احد اهل مات تعوب بعث معاوية الى اولاده بجشيرة الف درهم
واخذ البردة ولم تنزل في خزانة بن ابيمة تنقل من واحد الى واحد وقيل اشتراها من معاوية بثلاثين الفا دينار
انها البرد الرزي يتوارثه خلفاء بني العباس وكلام قدومه وسلامه بعد انشراحه عليه السلام في الطائف وكعب بر
الزبير في قول الشعراء هو وابوه وجده وكذلك ابنه عقبته وابره عقبته ايضا واشعرهم زبير ثم كعب وقد حالك
قبل البعث وابره الزبير بكر الراي والوحدة فعبس ساكنة مهلة فراه قصور القرشي السهمي الذي المشهور
كانه من اشد المهين على رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه بلسانه وبره قبل اسلامه ثم اسلم بعد الفتح فحسن اسلامه
واعترف من فلاة حين اتي النبي صلى الله عليه وسلم وقد انقض ولدوه ومن مره رسول الله صلى الله عليه وسلم
حسية العداوة فانقضت اسبابها ودعت اوامر نبينا فقوم فاعتر قدى لك والركل كما نزل فيك راحم موم
وعليك من علم الملك علامه يوم انز ونام فتوم وغيرهما من اذاه بالسنتهم حتى العوا انفسهم بايهم يديه
وهو كتابة عن اسلامهم واستسلامهم لديه وكفوه مسليدا ارشقا ديه فخلصيه منقود يدين اليه صلى الله عليه وسلم
وبطالوا المناقبة مشفرة وحكمه عليه السلام على الظاهر ارا واحكامه على ظواهرهم مشفرة في العلائية واكثر كان
الكلمات الودية انما كان يقولها القائل منهم خفية عنهم اوله وكسر ومع اشالة ارا من هو دي او منانق كما قال نكالي
فاذا خلوا الى شيا طنبهم قالوا انا نكالي اما نحن مشفرة فيهم ويخلصون عليها انكارها ارا نكالي بصيغة الجمهور فغفا
ار رفعت اليه ويكرونها ارا وصلت لديه ويخلصون بالله ما قالوا كما اخبر الله نكاليهم واكثرهم بقوله ولقد قالوا
خلة الكفر وكفروا بعد اسلامهم واما بالجم نالوا في مرامهم من قتل الرسول وهو ان خمسة عشر منهم توافقت
قد مرجح من يتوكل ان يذعه من راحلة الى الوادي ارا قسم العقبة بالليل ارا عابا فيه فاخذت اربة بكر
بخطام راحلته بقويا ومذنية خلقتها يسوتها فيناهم كذلك اذ سمع حذيفة بربخ اخفا في الابل فبعثه
السلاح فقال ابيكم ابيكم با اعلا داه فهدوا وكان عليه السلام رحمة للعالمية مع هذا الرزي فقلوه وقالوه بليح

في نبيهم

في قيسهم بفتح القاف وكسر السين الخفية تغيب قوله ورجوعهم الى الكلام وتوحيدهم من الامام فيصير على بناتهم اربابهم
في مناقبهم وبناتهم اربابهم وفي نسخة وجنودهم اربابهم فلعلهم في حالهم كما صبر اولوا العزم اربابهم الحمد والمجزم
من الرسل من بيانه والا مع انما يتبعه قسمة وانهم محمد ونوح وابراهيم وموسى وعيسى عليهم السلام وقيل في ذلك وقيل
البعوى هم الرتبة ذكرهم الله على التخصيص من قوله واذا اخذنا من الذين يبغون من الله من نوح والبراهيم وموسى
ويحيى بن مريم وفي قوله شرع لهم هذا البر ما وصي به نوح والنوا وحيينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان
اتبعوا الدين ولا تتفرقوا انهم وقدم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في الالة الاولى الى الالة في المرتبة الاولى والاول في عالم
الوجود والاول في مقام السمو والاول في عالم الارض كما هو ظاهر في الاول والاول في عالم الارض
في الاستقبال كما اخبرهم في اول الكمال ونفع الله بعد اربعة ذلك من انصافهم هناك بكثير منهم في امرهم وقرب
وقام لهم للرب ورازق واعوان اربابهم وحماة بفتح الحاء وتخفيف الهمزة في انصافهم للرب ولو نقل علوم النبيين
كاجازت به الاخبار التي ذكرها ارباب السير في الحديث وبهذا اجاب بعض ائمة ارباب المالكية وغيرهم في
من هذا السؤال المتعلق بالسير في الكمال وقد انصافنا لهذه المقالة ان لم يثبت عندنا على كلام من انهم
ما رجع اليه وحكي لديه ويشكل فيقول بعضهم اعدوا في ذلك المدة وانما نقله الواحد القائل في قوله رفع درجته ومن
لم يبلغ اربابهم بفتح قوله وقائله رتبة الشهادة ارباب الكمال من العدد العترة في الشرع المقرر في هذا الباب بخصوصه
القدر بما يوجب نقله بسببها كما قرر في صحيح كزبيد بن ارقم او عمو او امرأة كعاشنة او جارية ملكة او بنت صخر
او كافر والدماء لا يستباح اراقها الا بعد كبره كبره يشك في ذلك كذب الله تعالى في قوله ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا في
شهادة ابيهم ارقم والمرتبة اعلم على هذا الاصل على اهل اليهود اربابهم في السلام وفي نسخة في السلام وانهم اربابهم
وما ذمهم لورابه السنن بشهدوا لواله الاول وثبتها اربابهم في حالها ما مالوا والمخ انهم حرموه ولم يثبتوا الا في
كيف نهيت النبي صلى الله عليه وسلم عن عيشة رضى الله عنها اربابهم في حالها ما يقطعه بقوله السلام ولو كان
الرفاق اربابهم في حركته لم تنزه عيشة من الصحابة يعلم روى انها قالت لهم عبدك السلام والركم وفي رواية
والعنة قدرها يا عاتكة الم شري ما قولهم فان العترة يستحب فيهم ولا تجيب لهم في ذلك ان العترة كانت نبوية
صلى الله عليه وسلم اصحابه على فعلهم وكذا على كذبهم في قولهم وقلة صدقهم في سلامهم لعدم سلامهم وشيائهم في ذلك
ار في مقام كلامهم ليا يستهم اربابهم في حالها ما مالوا والمخ انهم حرموه ولم يثبتوا الا في
فانما يقول السلام عليكم اربابهم في حالها ما مالوا والمخ انهم حرموه ولم يثبتوا الا في
جاؤك جيوك بام يبيك به الله ويقولون في انفسهم لو لا بعد بنا الله ما نقول جسم جهنم سيلونها فبش المصير فبش
ثبت بشهادة الله في حقهم فليس الحكم الا بين صبيحة على اخبار عاتكة فقط وكذلك اربابهم في حالها ما مالوا والمخ انهم حرموه ولم يثبتوا الا في
المصر في بعض اصحابنا ارباب المالكية بغداد ويعون بالرفع على ان نعت بعض والبغداديين بجر على ان لقب اصحاب
كالقاضي عبد الوهاب وابراهيم بن منذر وابراهيم الجلاب اربابهم في حالها ما مالوا والمخ انهم حرموه ولم يثبتوا الا في
بجود على في حقهم ولم يات اربابهم في حديث من الاخبار ورواية من الآثار انه قامت بينة اربابهم في حالها ما مالوا والمخ انهم حرموه ولم يثبتوا الا في
بخصوصهم وما روى في الكتاب انما هو مذکور لعمومهم ستر الله في اسرارهم وكتمان في اخبارهم واثارهم ولذلك
ترجمهم احياء على احوالهم في ديارهم فاندفع به ما حرم من الرجل على المص لعمومهم وكتمان بينة ما روى به
سورة الشافعية وبراءة من الحديث عن اسرارهم واطراف تقاتهم واخبارهم وايضا يتبر في دفع الكمال في الامم
كأن سررا وبالطنا اربابهم في حالها ما مالوا والمخ انهم حرموه ولم يثبتوا الا في
ويصح اربابهم في حالها ما مالوا والمخ انهم حرموه ولم يثبتوا الا في
نكث الايام كمنيت في الطيب اربابهم في حالها ما مالوا والمخ انهم حرموه ولم يثبتوا الا في
كون مرتبهم بالشافعية من جملة المؤمنين وصحابة سيد المرسلين الصادق من عموم حديث الخبر انما سيد الاولين والاخيرين

في حرمهم

وانصاره الذي يحكم ظاهرهم انهم في السليمة فلو قلنا ان النبي صلى الله عليه وسلم لفتايمهم وما يبدونهم في الدال المهلهل المجدد
اريسع الناس منهم وفي اصل الربوي بيد وبالواو اريظهم وهم وعلمه اريظهم وعلمه بالسروا في انفسهم في التناقض والتناق
وجواب لو وجد المتغير بتدبير الغاء الكسوة ما يتولد في تنغيره ولا ترتيب الا في تنغيره وارجف المعاند بسيفه المتعول
او التامل والمعاند بكرة التوبة هو المنكر الجاهل الماخذ منه قوله فيمكن ان ينسب المتناقض والذرية في تلويهم مرض والتميز
في المدينة الالية والمرحبت هو الزير جوف الناس بالاختيار المتغير لانه التي الاصل لها في الحقيقة وهي الزلزلة والمعنى
ماض في امر الفتنة وارتجاع ارضيات من صحة النبي صلى الله عليه وسلم والدخول في الكلام غير واحد ارضيات في انفسهم
من ضعف دينه كسقم يقينه وجهل ان الراتلين في الكلام وهم مخلصون اولئك هم الامم وهم مهتدون ولزغ الكرام
وطرف العود والظالم وفي نسخة التذيق الغاء وتشد يد انزال المعجزة ارضيات والواو هم ان القتل للمنافقين انما كان للعودة
الباطنية المتعلقة بالامور الدنيوية وطلب اخذ الزرة بكسر الهمزة الفوقية ارضيات والنقص والنبذة الكائنة في الطباع
البشرية من مطالمة دماء القتل الواقع في الجاهلية وقد رانبت معنى ما حورته منسوب الى مالك بن انس وفق ما قررت
ار الامام واخذت من عبد السلام لا يتحدث الناس ان محمد اقبلت صحابه وقدم عليه الكلام وقدر ان النبي عليه السلام لم يلبث
من رواه من المخربين الكرام اولئك الذرية منها في التذيق من علمه وعلى تقدير صحة جملها والامر وحالته من قوله في
منهم واصف بخلاف اخبر قوله في بابها النبي جاهد الكفار والمنافقين وانلفظ عليهم وهذا امر عدم اجراء احكام عليهم
في حيث يوافقهم المتدرة لربهم بخلاف اجراء الاحكام الظاهرة عليهم من حدود الزنا ارجل اورجوا وبعدهم
وقدميد والقتل قودا وحدا وتبشبه كحد السرقة والقتل وشرب الخمر كظهور ما ارضع امرها واستواء الكفا
في حكمها واشتركت الناس في حكمها والاختيار السبئية وقد قد صيرت العوار بفتح الهمزة وتشد الواو ثم نزل الواطر
انما فتنة نفاقهم ارضعهم شقاوتهم لتعلم اليه على الصلوة والسلام اي يخصوهم فلا ياتي ما انظر اليه كحاله لعموم
كانت لهم الربوي والمعنى في هذا الخاف فذلك لان المتناقض اذا اظهر التناقض وقع من كونه متناقضا وقد صرحه وقدره ايضا
القاضي ابو الحسن بر القصار بفتح القاف وتشد الصاد وتقف في اصل الربوي بالصفار وقد صرحه في تنغير قوله
تعالى للذين لم ينسبوا لغير الله ما نسبوا له في قلوبهم مرض من ارضعت عن تردوهم وشقاوتهم والمرحبتون
في المدينة عن ارجانهم باختيار سوء من عند انفسهم عن سرابا عليه السلام يقول عرفوا قتلوا جرح عليهم كذا وكذا
يؤذونهم المؤمنين ويقتلونهم لغير ذنبهم لست اظنك عليهم بان تفعل بهم ما يكون عبرة لغيرهم ثم ارجع وردت
فيها بان تظنهم الى الجلاء عن المدينة الكسبية فلا يكون ذلك فيها الا قليلا فان الزمان انما يفرحون لعينهم ثم يخلون
او الا قليلا منهم وهو الذي يتبين مما ذكره المصنف على انهم من سبوا وبرد مطرد وبرد فيها فتقوا
ار وجدوا ذلك اخذوا ارا مسكوا وقتلوا قتيلا ارضع في قتلهم تنكيا لانه ارضع السن السنه واجر عاداته
الالية ارضع في الزرية خلوا من قبل ارضعوا قبلكم من الانبياء وامهم ولن تجد لسنة الله تبديلا ارضعوا ونحو ذلك
تفاد معناه ارضع قوله لانه لم ينسب المتناقض اذا اظهر التناقض الذين في باطنهم من التناقض وحكمه محمد بر سلمه
في البسوط من زيد بر سلم ويد من فقها والناسيعة بالمدينة ان قوله في بابها النبي جاهد الكفار ارضعوا والمنافقين
بالجيرة وانلفظ عليهم جميعا في عاربهم ومما جرتهم فعند الحسن وقنادة وجاهد المنافقين بافاعة الحمد وعليهم ومن
جاهد بالوصيد وقيل بانشاء اسرار وانظها ارضعوا من الاظهار ان المعنى جاهد الكفار والمنافقين اذا اظهروا كفرهم
واصلوا سرهم وبهذا التفسير سخط هذه الالية ما كان قبلها من المسألة والمسألة في كثير من النسخ منها ما كان
قبلها ارضع هذا الحكم ما كان قبلها في العفو والصنع عنهم وقد يعنى شائبا في الاكسية او الكسبية او علماء ارضعوا
لعل العالمك وهو واحد من الاضمار كما في صحيح البخاري ارضعوا من قتلهم كذا وكذا ارضعوا من قتلهم كذا وكذا
الربوي هذه القسمة ما اريد بها وجهان وقوله ارضعوا ارضعوا ارضعوا ارضعوا ارضعوا ارضعوا ارضعوا ارضعوا ارضعوا
تلك اصل وهو في الخوصرة وكلام القاضي في عطفه بقوله ارضعوا ارضعوا ارضعوا ارضعوا ارضعوا ارضعوا ارضعوا ارضعوا

تألفها اثنان ولو قد قول الاصحاح كان حسنا لم يفهم النبي صلى الله عليه وسلم ارمنه كافي نسخة ارمنه قوله الطعن عليه ارسل
فعل النبي والهمة له اراد به وسببه التقصير له وانما اراد بالقسمه او تلك الحكمة من وجه العاطف في الرأى ارنباء على وار
تأمنه وامور الدنيا ارنباء موربا والاعتقاد في مصالح اهلها لغنا منه ان هذا من قبيل انتم اعلم بما مورديكم فلم يرار النبي عليه السلام
ذلك الكلام سببا بشد الكهولة ارطعنا وندرة وفي نسخة شين ارمنه الملائكة ما يتحقق عليه العقوبة ورا ارمنه من الاذ الفجر
يجوز له العقوبة والصبر عليه فذلك لم يعاقبه والصواب انه عليه السلام فهم من الخطاب ما يتحقق عليه العقاب لكنه كثر
تأويل بالاعراض منهم في مقام العقاب والاعتكاف اليهم الطعن من قوله هذه قصة لا اريد بها وجه الله نعم قوله اعدل قد
يقول انه اراد به السوية اللغوية والعدالة المعرفية ولكنه عليه السلام فهم انه اراد العدالة الشرعية قد مر له ذلك في عدل
ان لم اعدل وقد في اخر الحديث يخرج جبينه فيقوم يرد الزمان لا يبا وزخا جميع بمقود من الدنيا امدية فكانه كما اخبره
سليمان عليه السلام وتعلق عليه برعلي في النهزوان ويورر رأس الخواريج واهل نجد لكونه كلف ارد كما قيل فيه تقدم من
الاستدراك في اليهود اذ قالوا بول السلام السلام ام ارضيكم كافي نسخة ليس فيه صريح وفي نسخة صريح سب اي شتم
والادعاء ار عليه بزم الا ان كبه دعاء عليه بما لا بد منه من الموت العز لا بد ارا حالة ولا مغارة ذلك الحاقه جميع للبشر
يلكل في روج ذلك الحاقه كما صح في الخبر وفيه ان مثل هذا ليس في باب الدعاء على المتعد فيه يجب العرف والعادة لانه
يريد به الاشارة الاخبار بما يتبع من الحالة وهذا المعنى الرز فتمت عاشة وهي من الغصاء والسبغاء ووز اهل بيت
الهم والحزاة والعلف والغفلة وقيل بل الكراهة تشا من دينكم اتملونه وتركونه والسام بمنزلة سكنة والسامة بمنزلة
مدودة الملائكة قد العرجى والرواية بل بمنزلة صيغتها واود بمنزلة انتهى وارا وانه لا يصح هذا المعنى من
ذلك المعنى والصواب انه لا مخالفة بين الرواية والدراية لان المنزلة كثر فعل القاء وهذا ماد على سامة
الدوية ارضي قلوب المؤمنين وليس بصريح سب ار شتم لكنه مقتضى لعيب وذم ولهذا ار وكونه ليس بصريح سب
ترجم البخاري على هذا الحديث باب بالرفع منونا اذ اعرض بشد الراد اروع الزم وطيرة وفي نسخة وفيه ار
المستأنه سب النبي صلى الله عليه وسلم ارو لم يصح به قد ابره المير كانه النبي كما على منتهى الكونية في هذه
المسألة ويوزان الزم اذا سب عجزر ولا يتكلم قد بعض علماءنا وليس هذا قول اليهود والاسم عليكم بتعريف
باسب ار ارفع وانما هو تعريف بالاذر ولكنه موسوت بالزم قد القاض ابو الفضل من العس قد قد لنا ان الاذ يعومر
والسب بخصوصه في حقه عليه السلام سواء استوارها في تقصه والخروج عز دية العوج كغيره بخلاف غيره فانه يفرق بينهما
باجتهاد تعزيره وفيه ان جميع مراتب الازاء لا يكون مع السب في حالة سواء فانه كما يتاوى في اصحاب الكرام
اذا صدر منهم ما يوجب شيئا من الاتام وقد القاض ابو محمد به نص صا ومهله جيبا عن هذا الحديث ان حديث الام بعض
ما تقدم من الكلام ثم قد ولم يترك في الحديث بل كان هذا اليهود من اهل العهد ارجزية والذمة ارا لا يفرق بينهما
ويبلغ فانه او محرب ارا محرب فهو رده ولا يترك موجب الاولة يتبع اجماع مقتضاه من العنك شتم اودم
للام التحمل لو احدهما وفيه ان ذلك اليهودي اما كان منافقا واما مستائنا والا فم كانه عليه السلام واصحابه اكرام
يتخلون من احربه نوعا من الكلام ولا كانوا يتكلمون في ذلك المقام بعد الامر بنقله لم يغيره للسلام نعم كما مر
وفي رواية الاولى في ذلك وفي نسخة في هذا كله والظاهر من هذه الوجوه في حكم مقتضى الاستيفان يتبع الصاد كبر
ار على لغة طلب الالفة ورضع الكلفة عز الامة والمداراة على الدية العلم بؤمنوع على وجه اليقين وذلك ترجم
البخاري على حديث العسة والخوارج باب وفي نسخة بالاضافة الى قوله من ترك نساء الخوارج ارفعنا عنهم وفي
نسخة نقل الخوارج وهم من فئة مشهورة من اهل البرعة ينقصون اهل بيت النبوة للنال ان طلب الالفة ليستوا
على الملأ ولما ينز الناس من السنو وفي نسخة من التنفير عنه ارو لوضع النقرة عن قول كروية ولما ذكرنا معناه
انما كلف وقرناه قبل اقبل ذلك وقد صبرام عليه السلام على سحره بكرهه ارا سحره وفي نسخة بعنفها وهو
المصدر وسب ارضي سببه وهو اعظم من سب وفيه ان من سبه الله بانه اخبره على انه ارا كانه فيل يضره

فيها

ولا فيندفع بشره ولذا لم يفتلها ولا تم قتلها قصاصا بعد ما مات بشره البراءة اصحابه الى الاضغرة التي تحت عليهم والامر
 امره ليرهم واذا لم يفتل من قبل من حينه منهم بمهدة فقتله سؤدة فتوز منقوحات اراهمك من يديهم ويؤاهاك وقيل من
 حينه اراهمك وقتة وروي بخار العجوة من الغنينة ويحكي خيب بالباء الموحدة اي نسبة الى الغنينة وفي نسخة افر عبيد الموحدة
 او لتوز من هذا المدة في بني قريظة واخوانهم وانزلهم وفي نسخة سوانزلهم من صياصياهم بفتح او له ارحصونهم وقدوت الي واهم
 انه سجانة التي في قلوبهم الرعب يسكون العيون ومنها الخوف الشديد وكتب على ذنابهم كين القيسر واقرهم ايجلا
 بفتح ايجين وكسر والمدار الاخراج ع وظنهم وعانف بدينهم وكربة الغربة وسائرهم واهمهم من ديارهم ومدارهم
 وصر يويهم من دارهم بايديهم انفسهم واير المؤمنين بالنقص والهدم مني لا يبقى منهم في المدينة اثار داروا
 وكانهم اراهمهم وشانهم بالسب ان الطعة والتعير وقد طاعة العروة واخذنا زير قطبانك منهم وسانهم
 وقد ايمان الى قوله توجعلهم العروة واخذنا زيرهم اذوتهم من حينه وقوع المسخ في طاعتهم وقيل العروة في
 السبت من اليهود واخذنا زير في اصحاب المائة من الضاري وهم من قوم واحد يحكم بنوا اسرائيل وحكم بينهم سيوف
 السكينة بتدبير الكائن اشارة الى قتل بني قريظة ونزولهم في حصونهم بحكم سعد بن معاذ واجلاهم اراهمهم في جوارهم
 بحسبهم ويزم اراهمهم ومخاورتهم واوتهم اراهمهم اراهمهم اراهمهم اراهمهم اراهمهم اراهمهم اراهمهم
 وهذا الملة كلمة الله هي العليا وكلمة الذين كفروا السفلى في الدنيا والاخرى تراهم اراهمهم اراهمهم اراهمهم اراهمهم اراهمهم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من احد وفتح بني قريظة عند مرجه من الاقزاب وبينها سنانة ومجد قمتها ان بن العرف
 كانوا صاخر رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما يتقاعوه ولا يتكلموا معه ولا يخالطوا احد من بني المشركين تقصوا الهد
 فركب كعب بن الاشرف في اربعة ركبان من اليهود الى مكة فالتوا قريشا وعاقدهم باذ يكون كتمهم على قريش برجع
 كعب واصحابه الى المدينة فقتل جبريل عليه السلام فاضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فامر رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم بقتل كعب بن الاشرف وامر الناس بالمسير الى من القيسر وكانوا يعزونه فهدس المناقعة اليهم لئلا يخرجوا
 من الحصن فاذ تاتفكهم فهدس معهم ولتصرفكم ولشرا اخرجتم لفتحهم معكم فاقوم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 احدى وعشرين ليلة وقدن الله في قلوبهم الرعب وابسوا ذنبا فهدس رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم الصلح فابى عليهم الا ان يخرجوا من المدينة وهم ما نلت الابل ارحمت من اموالهم ولينس السرى عابقي ففعلوا
 ذلك وخروجوا من المدينة الى ادراعات واريحان ارضنا كرام وذلك قوله صلى الله عليه واله اخرج الذر كقروا من اهل
 الكلاب من ديارهم لاول محشر ارف اول حشرهم من جزيرة العرب اذ لم يصبرهم قبل ذلك هذا الذر والتعب اوفى
 اول حشرهم من اهل مكة على السلام الى اقام واحشرهم اجلاء عمره مني ارضه ايام من جبر الى ذلك القام وقيل
 اوف حشرهم يوم القيامة فظنهم كزهم جثرون اليه عند قيام الساعة وانما قبضة بني قريظة فروي ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لما رجع من سفر الاحزاب الى المدينة اناه جبريل عليه السلام فقد صنعت السلاح يا رسول الله قد نفع
 قدر الله لك ما لم يكن بالسيرة الي بني قريظة وكانوا قد عاوتوا الاحزاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فام الى
 صلى الله عليه وسلم منا ويا اوز من كان سامعا مطيعا فلا يصلي به العصر الا في بني قريظة وقدم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم على ابي طالب كرم الله وجهه برواية اليهم فسا على حتى اذا ما من حصونا سمع فقالت قبضة كركب
 صلى الله عليه وسلم فرجع حتى اناه فقد يا رسول الله لا يملكك ان تغتوا من هؤلاء الا خابيت قتل اهلك سمعت
 في منهم اذ فر فرجع يا رسول الله فاك لو راؤني لم يقولوا من ذلك شيئا فلما دنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 حصونهم قدرا اخوة العروة والخضار بيل اخوانكم الله وانزل بك نعمة قالوا يا ابا العاصم ما كنت جهولا قار خاصم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فما عشرين ليلة حتى جهدهم لحصار وقدن السرى في قلوبهم الرعب فتزلوا على حكم
 سعد بن معاذ قد سعد فاني احكم فيهم بحكم الله تة من فوق سبعة اربعة باذ يقبل قتلهم وسيب زارهم
 فحبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في واربيت الحارث امرأة من بني الحارث تم فوج رسول الله صلى الله عليه وسلم

ليكون ج

الى سوق المدينة فخر في غيرها ضد قائم بعث اليهم فضربت ايضا منهم في ذلك الحفا وبق وكانوا ما قبل لسمانة او سبعا شنة
 وقسم الاموال والنساء والزراري وذلك قوله حتى وانزل الرزق عليهم وهم في اهل الكتاب ما حادونا الا انهم على نرسول
 صلوات الله عليه وسلم فقلت فقد جاز في الحديث الصحيح في رواية البخاري وغيره عن عائشة انه صلى الله عليه وسلم ما اتى لنت
 في شئ نؤتي اليه ارم يعاقب احدنا على كونه يقع عليه قط اربا في خبر من احواله الا انه لم يترك جيفة المجهول او الغافل
 ان ينقص او ينقص حرة العرق او اعترافه وعزته ينفع له ارج مع انتقامه لنفسه انتقام لحرمة ربه فاعلم ان هذا
 الحديث لا يقتض مضونه انه لم ينفع مما سب او اذاه ان يقول له او تعلمه او كذبه فان هذه المذكورات من حركات الهمزة انتقام
 وفي نسخة منها ان من اجلها ابتغوا لوجه الله كما تقدم في قول ابي رافع وكعب بنه الكثرين وغيرهما وانما يكون ما لا ينتفع
 منه كما في نسخة له ان لا يبل نفسه بما يتعلق بسوء اوب من الاثام عرب او عاقلة مع احد منهم من القول والفتوى الكسرة
 وفي نسخة بالنسب والمال ما لم يقصد تعالجه به اذاه اراذ اليه عليه السلام كقول ارا اانه صدر مما دور وما اسبب ما
 جلت عليه الاعراب ان اخلاق او من الطباع التي خلقت وطبعت وتعودت من اجتهاد بعض النبي ومدا الفاء وهو غلط
 الطبع واليه اداب الشيع كما قلنا في الاعراب المذكور في اتفاقنا واجدرا لا يعلموا حدود ما انزل الله على رسوله او جعل
 عليه البشر ارجس بين ادم كلهم من الغفلة ارا الغيبة من مقام الحضرة دورى من السفة وهو خفة وقلة المبالاة بالعمل
 بجزء الاعراب في حياء موصوفه قد اهل معية ارجس بعنف وشدة رواه وفي نسخة برواثة غالبيا للفقهاء او لغيرهم التعدي
 وفي بعض النسخه بازاره وهو شفا فاحسن كما يدل عليه جاز ارا ارجس في نسخة الهم الا انه عجز الا انهم على الكوفة ومن
 كل ما يشركه وقد قلنا في الاعراب البخاري متركي من مال الله الذي منكره وكتر في صوت الاخرى والارابي واخبره
 منوه قد ارجس بقتل ابيه بربان ثابت برقيس بره شماس فقد روى انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم اخذ ثياب
 ابيه قيسا فقد جعل يارسول الله ان اعلم لك الحديث في خوفه من رفع صوته عند النبي صلى الله عليه وسلم من غير قول
 قوله تعالى انتم تعلموا الصواب فوق صوت النبي الية ويحتمل انه يريد غيره فقلت انه يكون غيره لا يقتضيه من حماد فناقبه
 لاني نداه من مراتبه واما قوله الذي انه للرزق قال هذه قصة ما ريد به وجه الله فهو صوت على ثبوت كونه مقوله هذا
 واقعا برفع صوته وقد عينه التلخ في جامعنا في الرزق عليه السلام في دينه واراد ان يحياه الكرام منه فقال عليه السلام ومن
 ما به لصاحبنا من افعالنا في الاعرابي ارا له كما في نسخة بعنه وكان له لينة صلى الله عليه وسلم شرهه من ارا ارا
 ونوروا به قيس البخاري وقيل سواد به الحارث في بيته السبي بالبرجر وكاه البيض وقيل العجيب التي شهد بها فخرية
 ان اشرا ما فعله صلى الله عليه وسلم شهاده وشها دينه وحديث رواه البخاري وما في نسخة وكان له في شفا
 تمجيد وفي نسخة زوجيه وهي لغة والاول افصح ارا وتعا وبنها عليه تجا يوماه من فطر الغيرة بالنسبة اليه وبها
 عاقلة وحفصة وشباب هذا ذكرنا ما يحسن الصبح عند ارا سخن الاعراض عنه وعدم الالتفات نحوه او يكون هذا
 الحديث المتقدم ذكره مما اذاه به كما فر صرح وجاء بعد ذلك اسوة كذا في النسخ المعجزة وجاء به او وقد اكلني رأيت
 في بعض النسخ بالراء من الرما وهذه ينبغي ان يكون الصواب وتلك التي تقدمت تصحيح قلب ارا كان النبي صلى الله عليه وسلم
 ورواية فلا يتكلم فيه انه تزوج ولا يلزم ما ادعاه على ما سياتي دعواه كغفوه عن اليهودي الزر سحره وعن الاعرابي الذي
 ارا وقته وهو قورث بها الحارث وعن اليهودية التي صمته وقد قيل قتلها ارا خرافا صامها بغيره البراء بعد ما تنقله
 اولا لا سلامها او الامتد ارا في كلامها هذا وقد اكلني التهموم من عبادة التمانه المؤلف فيها ان هؤلاء الثلثة قد اكلوا
 لحمه الذي سحره وهو ابيد بن الاصم لم يسلم بل اخذت بما اعرهه واما الاعرابي الذي ارا وقته وهو قورث او وعشور
 ط ما تقدم فقد اسلم بلا خلاف واما اليهودية التي سمتها فانها زنيبت بنت الحارث فقتل انها لم قتل وقتلها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وعن الزمري كارهه معرب راشد في جامعنا انها اسلمت فتركت ارسول الله صلى الله عليه وسلم ودينه
 وجه الاثام وجمع قد تقدم وادعاه اعلم ومنه هذا مما يبلغه ارا بعض ما جعل له من ارا اهل الكتب والمنا فقيرة من ارا
 الحجاب وصنع عنهم جملة حاله وفي نسخة فاصغ عنهم ارا عرض عرا اذ بهم وتركبهم على رؤسهم رجاء استيلا فقام ارا

وقد قال بعض علماءنا ان انا النبي صلى الله عليه وسلم صام يوم كذا

تعلق الغضب واستيلاط غيرهم كما مرنا قبله قبل ذلك على وجه التحقيق والهدى والتوفيق **فصل** تقدم الكلام في نقل
 القاصد بسبب العجز في شتم والارزاء به وفي نسخة - والارزاء بمعنى الاستعارة والتمسح بمجهر - ومهمله بينهما ميم ساكنة اي عيبه
 باي وجه كان من محله وجوده او محله بوضع الميم او منفتح شهوده هذا وجه بين ارفاها مكشوف لا اشكال فيه ولا فرق
 في ذلك منطوقه الوجه الثاني لا محله بل محله بالوجه الاول في البيه وجملاء ارفق الظهور وعدم التعداد وهو ان يكون العامل
 لما تدرك الكلام في حقه عليه السلام غير قاصد للسبب ار للشم على وجه التعداد والارزاء وفي نسخة الارزاء او الاستعارة
 بالاختلاف والاستزاء ولا معتقد بغير وفي نسخة ولا معتقد له ار لمضونه كلامه ولكنه تكلم في حقه عليه السلام بكلمة الكفر
 وفي نسخة بكلمة الكفر ار في العاطفة كما بينه بقوله من لعنه اوسبه او تكذبه او اضافته ما لا يجوز عليه ارنسبه اليه او في
 ما يجب ارنسبه له كما هو في حقه عليه السلام بقصبة ارنسبه ومنه مثل يرفع ويجوز نصبه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه
 كبيرة بصيغة المجهول والانه ان يكون بصيغة الفاعل ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه
 صغيرة لاختلاف في جواز صدور ما عنه او عدائته بغير او النسب ان مصانعة في تليغ الرسالة كما نفاها الله عنك
 عنه بقوله فلعلك تارك بعض ما يوح اليك وضائق به صدرت ان يقولوا لا افر عليه كسر او جاء معه ملك او
 مسحة وما ملته في حكم غيره الحسن كما نفاها منه في قوله الله انا انزلنا اليك الكتاب بالحق لعلكم تتقون بلا ربك العاد وغير
 بين الغيب والشهادة والجهنم ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه
 العوقية لانه الزنوب الشرعية فان عبد الله في اجراءه ما كان لا يجمع وجم ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه
 صلى الله عليه وسلم ما على الكفر وكذا ابراهيم عليه السلام من الكفر اجماعا خلافة للشيعة وشذوذا فليمة من اهل السنة
 وقد كتبت في هذه المسئلة رسالة مستقلة او وقررت على ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه
 ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه
 فانه انما ينسب في المحيط من انما الاخبار المتواترة في الشريعة كونه مثل حجة بسنن كسر على الرجال ومن انما اصل
 الورد واصل الاضحية كونه في خلاصة من روي حديثا قد بعضنا كونه في خلاصة من روي حديثا كونه في خلاصة من روي حديثا
 اقول وهذا هو الصحيح الا اذا كان روي حديث الاحاد من الاخبار على وجه الاختلاف والافتقار اما انما كونه في خلاصة من روي حديث
 فما يجوز من انما كونه في خلاصة من روي حديث الاحاد من الاخبار على وجه الاختلاف والافتقار اما انما كونه في خلاصة من روي حديث
 ارنسبه اليه في عبارة او بفتح من الكلام ولو بشاره ونوع من السب وما فيه من قلة الارب في حقه عليه السلام وان ظهر
 برليل حاله ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه
 اما كونه في خلاصة من روي حديث الاحاد من الاخبار على وجه الاختلاف والافتقار اما انما كونه في خلاصة من روي حديث
 في شأنه ووضوح ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه
 في خلاصة من روي حديث الاحاد من الاخبار على وجه الاختلاف والافتقار اما انما كونه في خلاصة من روي حديث
 في بابيه اذ لا يعذر احد في الكفر بجهالة او ضعفه وان ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه
 في مقام الاجازة ومغصلا في مقام الاحكام نعم اذا تكلم بكلمة عالمنا ببنايا ولا يعتقد معناها كونه شذوذا من غير كراه
 بل مع طويته في تاديبه فانه يحكم عليه بالكفر بما على القول المختار عند بعضهم فان الامية مجموع التصديقي
 والاقرار فيما جازها يتسمى الاقرار بالانكار وما اذا تكلم بكلمة كونه في خلاصة من روي حديث الاحاد من الاخبار على وجه الاختلاف
 خلافة من غير شرجج حيث قال قيل لا يكفر بغيره بالجهل وقيل يكفر ولا يعذر بالجهل وفي خلاصة من روي حديث الاحاد من الاخبار على وجه الاختلاف
 الا اذا كان من قبيل ما يعلم من الكبرية بالضرورة فانه حينئذ يكفر ولا يعذر بالجهل وفي خلاصة من روي حديث الاحاد من الاخبار على وجه الاختلاف
 كونه في المحيط وما هو لانه الملمح كونه ولو قد ما علمت انه كونه لا يجوز بهذا ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه ارنسبه اليه
 اهل بالسوا والابدي في ذلك السنة فيه ان الخطاب والنسب وما سكره عليه لان من عند في معنى البيه
 ولا يشي مما ذكرناه مما يظن انه يكون عذرا اذ وفي نسخة اذ كان عهده في فطرته ان خلقه وجبلته سبحانه لا يكون

جنتونا ولا فرقا بينهما الا انه اكرم وقبلة وطهرته بالامانة كما هو مبين في القراءة وبهذا الوجه الذي في ائمة الانبياء
 يقع الهمزة في الهمزة واللام ويقتضيان ان المكسور في علم الانس وهو اقبل معروف في المغرب في علمه عام
 ارا الطيب في نفيه الزهد الاضطراري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي قد شاء ان يذكر وامره ومدحه به
 سمعوا نفي اوله ويضيق بصرف ولا بصوت في الماسور بابر الكفار ريب الذي صلى الله عليه وسلم جملته حاله في ابي
 العدو ارا في نفيهم او فيما بينهم يقتل الا انه يعلم نفسه او حدوده وخوله في مذمب المنفرد او كما به اعا في
 فظاهر وعمل عليه قوله في ذكره بامانة الا ذكره وقبلة مطهره بالامانة وكلمه في شرح ما كلفه صدرا
 فعلهم غضب ذاهل ولهم عذاب عظيم رور ان العيرة اخذوا عمارا وعقلوه في بئر صوية وقد لم اكن بمحمد بنهم
 على ذلك وقبلة كاره ما في عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويديك فقد عليه السلام وراة كتمر ش
 بارسل ان نلت منك وكرمت فكرهية وجدت قلبك قد معاشنا بالامانة فجلت اليه عليه السلام يسبح عينيه
 ويقول ان عماد ذلك فقد لم باقتت واما الاول فقد قال الجلي هذا الكلام ينبغي ان يسأل عنه المكاتب وقد
 الاضطراري ان الاضطراري هو ما في بصارة تمنعه بصارته ومعرفته في النوم حول الحرس المنيع بالامر الشيخ انتهى
 وفيه ان السب فيناك من غير ان يكره عليه في ذلك من ان يستصير سواد يكره معروفا به ام لا وقد التمسنا وكان
 النسخة عندها الموصدة وانما هي والله تعلم بالوجه ارا الا انه يعلم نفسه ولا شك ان المكاتب يقولون اذا
 تنصروا ثم وقع منه سب اوله او كلام يعيب به الزنا او قد فرقه او اخفف بقدره او غير صفة او الحق به نقصا
 ثم راجع الاسلام اقول هذا بيان في الاصل ولم يعلم ان الحكم يقتل او لا يقتل ويكفي على تقدير نفيه اشارة على
 الاول فلانة بنا في الاشارة وسباني صريح في كلام القاضي انه يجب مثله وانما على الثاني فلانة تقدم ان في سب
 يتك مسلما كان او كافرا والفرق في ان المعنى الا انه يعلم نفسه قبل ذلك وانه ما صح امانته من ذلك بان كان
 مستافا او مزورا او اريا ادا جوسا ثم لا اسر ان سب عليه السلام ثم رجع الى الاسلام فانه لا يقدر في حق
 العلة الخليل المكاتب الا ان يعلم قدره المشهور كقولوا واختلف في الذي اذ سب اصدا من الانبياء ثم اسلم على يده
 القتل بسبلا فقد ماتك فما لوانه واليسوط وابره الغام وابره المشون وابره جدهمك واصبح انه اسلم بركوك
 اصبح وحنون لا يقال له اسلم ولكن اسلم في ذلك له توبة وحل القاضي ابو محمد في ذلك روايته انتهى وانما على نسخة
 بتصره بالموصدة فلا يبعد ان يرد في الفوق بغير المتبصر البرية من العلماء المتقدمين وبغير الشفة وبجملة
 بمراتبه السيقية فان الثاني يحتاج الى العدم كرامة بيئية او قرينة كحالات الاول فانه الظاهر في مقام يقينية ان لا يقع
 له سب الا بعد تحقق كرامته فيقول قوله ويتفرع عليه امانة امرأته من عدمها والتمسك به وتكلم يعلم ونه فرجع هذه
 المسئلة مندا لو قالت روجه سير خلفه انه ارتد عن الاسلام وبنت منه فقال ليس اكره مني ملكهم بالقتل على الكفر
 به ففعلت مكرها ما تقول انا ولا يصدق اليه الا بالبينة وعزمه به ابي زيد لا يجوز احد بدعوى ذلك الا لسان
 في مثل هذا ان له ولعل وجهه سد الذريعة لغا واهل الزمان وافقه ابو الحسن الغالب بسب لو صحت فيهم انهم النبي صلى
 الله عليه وسلم في سبهم يقتل لانه يظهر به انه يعتقد هذا ويفعله ارا ويقول مثل ذلك صحوه فانه كل انا في شرحه بما فيه
 وبهذا بناء على سوء الظن به مع انه لا يكره اذا كره ان قد تصدده وبنته ونحوها في حال سكره مع انه لا يظهر به
 ان يفعله حال صحوه وايضا فانه لا يسقطه السكر لا العقوف والقتل وسائر الحدود والعاقبة بغيره اكلان والحرام
 الا انة من قربته اهرام الا انما والترتب عليها كما كرم لانه ادخله على نفسه باجترانه على نبيه بالايق به لان في شرحه
 على علم ان مع علمه بان سبهم يقتل من زوال عقله بها وانما ما يكره صدوره منه بسببها فهو لا كما صلاحيه بسبب القتل
 وعلى هذا الزمان الطلاق على خلافه فيه بغير علمنا والصحيح وتوجه تاكيد الزجره والعاقبة والقصاص والحدود والقطع
 بالسقفة ولا يفرق عن هذا الذي ذكره ايا الكرامة في اخذها صدر عنه حال سكره بحديث حنيفة ارا بعبء المطلب
 الذي رواه الشيخة عن علي ان حنيفة قبل ان يحرم الخمر كان في شرب وبنشاء الدار شارفا لعه ارا فان في علمها

قال

باؤخر بيوعه يستعملون بمنه على تزويج فاطمة رضي الله عنهم وعند خرفة واصحابه جارية تعينهم فمالت **سبح** الايات من بشرق النوا
 خرفه اليها فبقي فواصرها وجب استنهاها فخير على النبي صلى الله عليه وسلم في ذمها لانه حمزة عند نظره اليه ونخلطه
 جاليليق لونه كما بينه المص لعقبه بقوله وقوله ارب يقول حمزة لاني صلى الله عليه وسلم ومن معه كعب وعيل اسم الامييد
 لاني صوف النبي صلى الله عليه وسلم انه وفي نسخة انما هو عمل بنوع المثناة وكسر الميم اسكرا في فاصلة عنه ولم يؤخذ
 بما صدر عنه لان الخمر كانت في غير حمزة بل كان هذا سببا لخير بها لم يكن في جنابها انها لم تكن حكمة ما يجرى عنها ذكر
 في شربها معصية كما يجرى من النوم يشرب الكراه الامونة العاقبة ولهذا الما على رضي الله عنه في حال سكره وقد
 قرأ بعد ما تعبد في لوج في امره **فصل الوجه الثالث** ان يقصد احد من الانام ان يكتب عليه السلام ما قاله او فخره
 عنه من الكلام او ان يباريه احكام الكلام الى اجمع عليه الاعلام او يفتي بقوته او رسالته التي غير الوفاء مثلا او وجوده
 في عالم الشهود او يفتي به اربتر عنه لواء انقل يقول ذلك وهو وجه من الكلام هذا كذا في قوله في قوله التهور وانتم
 او المحقق عن طمته استثناء لجره كما يفتي في نفسه ام لا ارام لم ينقل الديره بان صار ملجدا في قوله او يباريها او يفتيها
 ما لا يسمى ويا عرفيا واه ما ذكرنا لغويا فهذا كما فر بالاجماع يجب قلمه في غير التزاع لم ينظر ان في امره هناك ما كان
 مصححا بذلك او معلنا غير مستزكاه حكمه انما يحكم المراد وقول الخلف اربتر اصحاب مالك في استنائه اربتر او يفتي
 على القول الاخر كسبحنا اربتر العبث السنج القول الاول لا يستط القتل عنه توبة فيقتل هذا الحق عليه السلام ان كان
 الملعون ذكره عليه السلام بنقيصته فاما له هذا المنعص من كذب في حقه او غيره فيغير في نعته وامره وان كان مستزا
 بذلك من التستر فعمل ما خوز في السر ضد الاخفاء وفي نسخة مستزا بتقدير الراد من الاستمرار استعمال في السر
 ضد الكتم لانه السرور حكم الزنوف الاصل لا سقط قلمه التوبة عندنا اربتر الما كسبحنا قول واحد كما سببه
 اربتر في اربتر واصحابه من بريء من محمد اربتر منه ولو عرف عنه او كسبحنا اربتر توبة وفي نسخة او كسبحنا اربتر وجوده
 او كسبحنا وجوده وظهور نور شهوده فهو حرم حلال الدم اربتر التوبة الا اربتر يرجع عن امره ولو بعد استنائه
 وقد اربتر الحاسم اربتر صايد مالك في العلم اذا قرأ عن عبد البين بن اربتر اربتر التوبة كما في اول منزل عليه
 قرآن وانما يوسس في تنكده اربتره وانتم قلتم وهذا الجمع عليه حال اربتر العاقبة ومن كسبحنا رسول الله صلى الله عليه
 عليه وسلم وانكره الواو يجمع او من السليبه اربتر منهم ولا يبعد ان يكون المعنى وانكر كونه من المسلمين فهو بمنزلة
 المراد اربتر ينقل ان لم يثبت وكان الاول ان يقول فهو حرم اربتر في حرم المراد وهذا ان كان معلنا لا يخفى وانكر
 ان اعلن بكسبه اربتره جهرا انه كالمتر يستتاب فان تاب والاقبل وهذا ما لا خلاف فيه الا عند بعض المالكية وانكر
 قدر اربتر العام كسبحنا وهو يفتي السيد وضما وانكر الربيعي بقوله وقد كسبحنا ثم هو فعلوه ولما صرت وقد جمع بناء
 على مذهب الفارسي في جعل مطلق المزبني مملعة قد ربه العام دعا الى ذلك اربتر ان بن سر او جهرا فان يكون
 كالمتر وكان مقتضى سابق انه اذا عا سركيكون كالمترين فيما ج الى الفرق في مقام جمع التحقيق والله ولي التوفيق
 وقال اصبح اربتر الفرج ويدار من زم ان بن كالمتر لانه قد كسبحنا الله في حقه حيث قدس في حق بيتنا عليه السلام
 ان نظام النبيه مع العزيم كسبحنا الفاء اربتره على الله في حقه ومن اظلم من اخري على الله كسبحنا او قد ارجع الى
 ولم يوج اليه شيء وقد كسبحنا اربتره عند العزيم المصري في كسبحنا اربتره اربتره اربتره اربتره اربتره اربتره اربتره
 او زعم انه ارسل الى الناس في امره ونبيه او فخر يدينكم بن اربتره بان يقول اربتره اربتره اربتره اربتره اربتره
 بجس على السلام وكسبحنا اليهود لم ينصد ذلك وانما يتصور من المنكر ان يما كسبحنا ان يستتاب ان كان معلنا بذلك
 بخلاف ما اذا كان مخفيا فانه معتقده فمنا كسبحنا فان تاب من اعلا مثل هذا المقال والاقبل في حال ذلك اربتره
 لانه كسبحنا النبي صلى الله عليه وسلم في قوله كما مداه الثقات لاني جدك الاولي ان يستدل بقوله كسبحنا وكسبحنا
 وخاتم النبيه لان الحديث ما ثبت متواتر البعد اليقين ولا شهورا عند الحديث ولا كسبحنا كسبحنا كسبحنا كسبحنا
 مقتر على الله في دعواه عليه الرسالة والبسوة اي احدها وقد كسبحنا كسبحنا من شك في حرف اربتره في حقه وكون

عرضه ان تنقصه في طولها وحينئذ تجسر على الفعل ارا قدم واجتهد على الفعل فانك من غير استتابة ومنهم من عظم حجة القوم العصور
 في اصله ووزن الحداد ودفع الفعل بالشيبة على الناظر فيه لاحتمال القول اقول ان مراد به القوم وانما هو الاول لوقوله
 جليل السلام اذ تروا الحود بالبيها كروا جماعة من الثقات وزاد ابره مدى واقبلوا الكرام مثل اثم الا في حده محدود والسنن
 وردى ابره في شيبة والترقى وانك واليسوق من ماشية منوعا اذ تروا الحود وهو السليمة ما استقلعت فان وجدتم المسلم فخرها
 قلوا سبيله فان الامام لا يخطئ في العفو عن من خطئ في العقوبة روى ابره ماجه عن ابن مبررة ونظف اذ فعد الحود ومن
 حدود الدين ما وجدتم له مرفعا هذا وفيما نحن فيه يمكن الجمع بين العرض وبين الدر بعرض التوبة عليه فان تاب والقتل
 فترتبه مع الاشكال ويزول الاحتمال بالجواب والسؤال والتدبر اعلم بالمرور وقد اختلف الحنابلة في المالكية في رجل اغتصب
 غريمه ارسا له وبنه فندم له غريمه صل على النبي ثم قدر الطالب ارسا له عليه من قبله فلهما من غريمه ثم لم يمتدح عليه
 نعم عليه وسلم ارستقصاله او شتم الملائكة الذي يصلون عليه صفة كاشفة وقامه انه شتم الله وما ملكته منطوقا ورسوله
 ضمننا ومنه ما كان الملائكة قد ارا الله وما ملكته يصلون على النبي ولما العرا فتنصر على ذكر الملائكة لقوله لا صلوا له فان الظاهر
 عند الغاية قد سحنوا لا ار لاشتم بها مطلقا اذا كان ارحا فانك علمه ما وصفت انت ذ الغضب ارسا له عليه من قبله
 لانك يجوز مضمرا لاشتم الاله والغير من الملائكة ونسبهم بل المراد به انتاعه من الصلوة المشروكة بالاسماء
 في العاملة كما في العون والحداد حال الجملة وقد ابره بحق البرق بفتح الواو واصبح به الضج باجيم لا يقتل لانه انما
 شتم الناس ارسا له ولا ارا فيهم بل ارا فيهم بحسب لفظ الناس الموجود به لا لا يشتم والمصنوع للمالكية
 شتم لفظ صلوا له على جله وسلم واصحاب الكرام والعلماء والعظام والمشايخ الكرام والتعبير بالاشتم فيه مسامحة لغوية اذ كل
 جملة وعاشية ويوا قرب من اللغوية في العبارات العرفية وهذا الذي ذكرتها نحو قول سحنوا انه يعاير بها وعاشية
 لانه ارسا له لم يعذره بحسب الازل ارسا له بالعبادة بالغضب في شتم النبي صلوا له ويصلوا له ارسا له في شتم الملائكة
 ظاهره وكنته ارسا له لما احتل اللام عنده ارسا له في احتياج الى قرينة مرجحة له حل الكالمه ولم يكن معه ارسا له
 كلام قرينة يدل على شتم النبي صلوا له عليه وسلم او شتم الملائكة صلوا له عليهم ولا مقدمة ارسا له من قرينة
 المقار او انما يجعل عليها كلام بل القرينة الكافية تدل على ان مراده الناس غير هؤلاء النبي والملائكة فليس نوع غيب
 وقد تحذف على النبي ويحذف في اصله غير ما ارسا له الملائكة ولا ارسا له المقدمة لاجل قول الاخر والصواب ان التعذير
 وهذه القرينة الكافية لاجل قول الاخر وهو غير محتمل على النبي صلوا له عليه من قبله ارسا له عليه من قبله لانه لا يصل عليه الا بالاجل
 ارسا له له بهذا عن غضبه وهذا يظهر ما ظهر مما هو في ميم الغور في انها تحمله على وقت البيوت ووزن ما بعده على
 ان جملنا احتمال اخر وهو ان يكون شتمه كلامه لا يصل عليه انا في هذه الاحال صلوا له من صل عليه في الماضي و
 الاستقبال هذا من قول سحنوا وهو مطابق لظن صاحب ارسا له البرق واصبح على ما تقدم ووجب الحارث
 ابره يكون العاقبة قد كلفه هذا فقيه مشهور اموي مولد مروان مصري روى عن ابيه عبيدة وابيه وهب وابيه القاسم
 وشال اليت ومنه ابو داود والسنن وجماعة ثمة جمعا شتمنا وسبعين سنة قد شتمت كاز شتمنا في الحديث
 فبقها على مذهب مالك حمل المأمور الى بغداد امام الهذلي لانه لم يجيب الى القول بخلق القرآن فلم ينزل شيئا الى ال
 وله المتوكل فاعلمه فحدث ببغداد ورجع الى مصر وكتب اليه المتوكل بعدد على قتناه مصر وشبهه من العلماء المالكية
 في مثل هذا القول وهو لا يصل الى القدر لشمه لانه لم يصر من الملائكة وغيرهم وتوقع ان يوصف
 القابض في قتل رجل قتل صاحب فندق ومهر بنهم الغاء وسكون النوح ودال صفة بعظم وبنوع الخنزير في عرف القاص
 وهو موضح بأوى اليه الغباء كالبحار في المسافر به وذلك ليس له قريب من الحاور به قرانته بفتح الفاق فعلة وهو
 نعت لسوء في الرجل وهو الذي يتعاطى في مجرور ارسا له او ائنه واقعة وقرانته وهو السمي بالبروت وقيل المراد به القواد
 ولو كان بنبأ مرسلا وعلوه بوجه توفيقه ان جعل كلامه على قصد المبالغة العرفية التي صلت للاموه التي ارسا له في القابض
 بشه ارسا له بالعبود ارسا له الوشقة والتضييق عليه بالانكال الثقيلة حتى سبهم البينة ارسا له في سبهم بغير ارسا له

وتبين حالة الصادقة من جملة الغائبة في الخلافة في محاورته ومقابل على معصده ارادة على ارادة اصحاب المناق الآ
 ارف في ذلك الزمان فعلوم انه ليس فهم نبي مرسل فيكون اوه اخف اذ يمكن جملة على المناقفة و ارادة انه من الحمار
 متقديره اخف في مقام التكليف ويمكن تده على انه يجوز كونه مرسل فظاهر بعد نبينا عليه السلام فيكون امره كشده لوانتر
 بعض علماءنا ان من ادعى النبوة فقد له فاعلم انظر المعنى كقر قدار الغائب وتكون في الغفلة العموم لكل صاحب
 شرف من المتقدمين والمأخرين وقد كان فيهم تقدم من الانبياء والرسل من الكتب المال وفيه ان بعض الانبياء والرسول
 وان كان من اصحاب الاموال فكيف لم يعرف مكانهم في الخانات وعلى تقدير التنزل فالكلام انما هو في مجوزة صدور
 مثل هذا الفعل الشجاع والعمل المضاعف من النبي المرسل خاصة من مواضع الزلزلة وتقدر على علم الوجوه في قوله هذا فاعلم
 احداهم بين قدره فانه قد تنزل المارة انتهى وفيه ان الكلام ليس في بيده نبي المقام وانما المراد بصاحب من خاتم
 ايله وحافظه جمع وحاش مقام الرسل والانبياء عن مثل هذا الكيفية من الغائب ووم المصل لا تقدم عليه اذ يمكنه
 الا باجتهاد كما قر عليه السلام لا يحل دم امرئ مسلم الا باحد ثلاث الشيب الزانية والنفس بالنفس والتارك لدينه
 المفارق للجماعة رواه الشيخ وفيه ما يوجب كبر اصحابنا من قائله لا يحل دم او يباح قبله ان يعلم ردة او
 مثل نفس بالية جارية على غير حق او يعلم منه زمانا بعد احصائه كقر وما سرد اليه السابكته او ما يتصور فيه
 الاحتمالات لا بد من اكله وروى انما النظر ارا حقا التامل والتشكر فيه ان امره لينظر الوجه المخرج في حقه
 هذا معنى كلامه ان كلام الغائب لا يظن وجهاه وقد التمسنا ما ذكره القاضي من ان الانبياء كانوا ذورا الاموال فلما
 اراد به صاحب المال فيمونه وان اراد به الحافظ والامير فلا يوجد بين فعل ذلك لانه من اعظم النعمان فيكون
 معنى ذلك ان مثل كذا فهو الاول للزمعيب ووصف في سائر الناس فما بالك بالانبياء فيقتل تأمل ذلك لانه شبه
 الكامل بالناقص وفي تشبيه الكامل بالناقص نقص ولم يبق الهائل لمن فعله في ذلك الادب الشديد لان فهم
 عالما ودينا واليا بسائر المسلمين يوجب العقوبة والتعزير على قدر العاقل والقول العقول فيه وحكمه اني محمد
 ابي ابي زيد رحمه وفي نسخة عن ابي زيد وهو ابو محمد القروي فيمن قد لعنه العرب ولعنوا الذين اسرايل
 ولعنوا الذين ادم ان قر احد هذه الاقوال وذكر انه لم يرد الانبياء لانه العرب ولا من اسرايل ولا من غيرهم
 بل ولا العلماء والانتقيا وانما اوردت الظالمين فهم والشقيين فيهم او عليه الادب التعزير بقدر اجتهاد
 السلطنة ارا الوالي والقاضي قد الرعي خامره وانما ادر الى الكلف وفيه ان بيان الادب ويؤيد ما حكى عن ابي زيد
 وكذا في نسخة اخرى ارا ابي زيد ولا يبعد ان يكون منورجا تحت قوله وحكي فيه حال لعنه الامم المكرم وقال
 ارفقيه من اورد وصح انه قال لم اعلم من هو ان عليه الارب بقدر اجتهاد السلطان وسائر الكلام عليه وفي ارف
 وان في ايضا لعنه حديث ابيح حاضر لباد اي سوفي لبدى ولعنوا ارف وفي لعنه عاجله به من الهز من بعده
 وفي نسخة صحيحة ولعنوا فرجاء به وهذا من اجل انه وقد اتفق بان كان في نسخة وهي ظاهرة انه كان يقدر بالجملة
 وعموم مرتبة السفن ارا الماثورة فعليه الادب الوجيع وذلك كجمل ان يكون من كلام القاضي النوكي او من كلام
 ابي ابي زيد في توجيهه انما انه ان هذا ار لانه تامله او بسبب ذلك انه لم يقصد بظاهر حاله من السلام بسبب
 ولا سبب رسوله وانما لعنه من هو من الناس وفيه ان الذي هو من الناس هو النبي عليه السلام وسبب
 وعلى تقدير جهله وظنه ان الحرم انما هو بعض الناس من العلماء فقد تفتت من جهنا انه يكثر في ابي ابي زيد
 من تقديره على ان جعل با امر العلماء به كثر وذلك لانه يلزم منه تكذيب العلماء على الانبياء اللهم الا ان يجعل
 من هو على من سبب لغيره على نحو فتوى ابي حنيفة واصحابه في المشايخ المتقدمة وهي من قدر لا اصل عليه
 اخف وكثرة بينها فرق بينه وبين صحة الغائبة وشك في الاولي ونظير هذا الذي تقدم ما راسده او وصوله
 وفي اصل الحديث كثير ما جرى في كلام سفهاء الناس من قول بعضهم لبعض يا ابي الفخري يا ابي مائة كلب
 ويشبهه من يجر القول بعين الماء وسكونه ابيهم ارفقشه واغرب الدجس بان ادخل فيه بعضهم لبعض الاطفال

ياولده الزنا مع انه قد توفت صريح ولا شك ان يدخل في مثل هذا العدد وفي نسخة قد توفت من العدد من ابائه واولاده
جماعة من الانبياء وغيره ان الرضا من مقالته وقرينة حاله انه اراد به الكثرة لا حقيقة العدو وعلى سبيل الترتيل فلا يخلو فيه
جماعة من الانبياء لان الناس في زماننا كلهم نزل نوح عليه السلام ويستوفى في خبره ابراهيم انه لا يدخل احد من الانبياء في
ابائه واولاده بل وفي بنيه اسرائيل ايضا يجيء هذا الحديث في المائدة بل في الاصح وانما التوقف في لسانه الاكثر ان يسمع
انه قد قيل انه يريد حلقته في نفسه جمع مفسر اجتمعوا على رطله انه قد يكون قد قال انه لا يصل حصوله الا في حال يرضى عنه
الحديث في الحال واعل بعض هذا العدد منقطع او منقطع في نسخة ينقطع عن نسب الادم بل في نوح بل في ابراهيم
واداده فلا ضرورة في كلامه وقد ضرب الدرر بقوله ان منقطع به من النقطع اليه ولم يركب الي غيره ومن ثم مداه بالي ليس
بمعنى منقطع بل لانه كما في معناه تعداه بعينه وانما خبره بان يعلق بنسب بنائه وتعلقه منقطع معناه فالوجه ما يشاهد
على ما قد نشأه فينبغي ان يوجب مع هذا الوجه في تفسيره ما جعله في نسخة تبيين جملة قائمة وكثرة الادب
ان التاويل في اوله علم بالبناء للقول او لوعرف انه قصد سب في ابائه احد من الانبياء بالعدد والذكر على علم
فيه به لعل به وهذا واضح وقد بينت القول في نحو هذا القول لو تعدد احد له جلا كما في اي من بنه فيهم به بعد شاف به
قصة جد عبد الله الى النبي صلى الله عليه وسلم لعن الله من سبهم وقد روت الكليلة منهم وهذا اذا كان لم يتصور وجود
مانه اب او الف قبل وصولهم الى ابيهم عليه السلام والا فلا يعرف بانهم قبل الاسلام الا علم ثم لا يظهر قبله انما سب
لان القرشي بل غيرهم من العرب كلهم نزل اسمعيل وحاصل كلام العروة في سبهم ووجه الوجود على انه من قبيل نوح
او من ابيه زيد بنين من العرب والعرب بنو اسرائيل وقد روت الظاهرة منهم دور الانبياء ولا يشهدنا
عبد السلام من التسوية الى بائنه وكذا على وحسن المحسن وحسنه والعباس وغيرهم اللهم الا ان اراد اولاد بائنه
من صلبه او ولد اي وينسب الامر اذا قال احد لرجل معروف النسب من ذرية النبي عليه السلام قولا قبيحا في ابائه
او ذرعه موصولة اي فيمن نسبه او ولده يتخفف السب واللام وقد يشد وانما والحق فيمن يذره او ولده وفي بعض
الوز وفي نسخة من سبهم على انه حرم من دخل على نسبه سبوا سبوا وولده يتخفف السب او وضع فكونه على علم منه حال
من ضمير قد والحق انه غير جليل انه ذرية النبي صلى الله عليه وسلم ولم تكن قرينة في المناكبة المتعلقين بالقول
القبيل في ابائه ونسبه وفي نسخة في المسئلة ان التقدمه يقتضيه تخصيص بعض ابائه او ذرعه بعض واخر الاجل الذي صلى الله
عليه وسلم من سبهم والحق انه لا يوجد فيها قرينة والحق على قصد عمومهم من الظاهر ان بعض الشرايف قد لم ين
فجاسه وبعاديه كيدون مخالفتنا وقد امرت بالصلوة علينا فقد اخرج منها انما لم يتكلم وعلى الله الطيبين الطاهرين
وقد كان في زمانه اسبق اخذوا سبوا من اهل الكعبة فمن سبهم لم يزلوا على حالهم ولا يبعد ان يكونوا غنما
لما قبله ثم قال ان الشاهد له تمنه في شهادته او غير ما قال الا في المشهود عليه الانبياء يشهدون ان اراد
بالكذب فهو كذب صريح وان اراد ببعض المعاني فلا يكون السابق قرينة للاول فبما لم يكن انت اول
بان يتكلم فكان شجنا ابو اسحق بن جعفر بن قنبر لطلعة قنبر اللفظ لركابته وفي نسخة لسانه بطنه على
لقبهم او وان كان يمكن حرقه عن قنبره بانهم تمنهون ببعض المعاني وكان الغرض ابو محمد بن منصور اللخمي ولا يشهدنا
وغيره واربعائة يتوقف في العقل اراحتنا لا احتمال اللفظ عنده اراحتنا لا يبعد ان يكون خبرهم انهم هم
من الكفار بالكدب في الاخبار وافتح فيها ارق المسئلة هذه فانه قرينة بضم القاف والهاء المهملة ابو عبد الله
ابو الحاج اراحتنا قتل بجامع قرينة يوم الجمعة ظلموا وكدسوا جده وقتله بطلعه وقلته العادة في الموضوع الورز
قتله فيه وقد ضرب ربح باليسرة في خاسرة وقيل قتل يوم الجمعة وسبوا شرايفه رضى سنة تسع وعشرين وخمسة
ووضع بعد صلوة العصر قدر الربي هو غير ابراهيم صاحب المنزل بخود هذا ان توقف ابراهيم منصور وفي نسخة بخود
هذا وشهد الغرض ابو محمد ابراهيم منصور بقصده ان توقفه في نفسه في اختلفة بعد اختلفة بعد انه فعل به ذلك
على كذب ما شهد به عليه من الحق اذ لو دخل في شهادته بعض من شهد عليه بطعمه ارنوع طعمه بوجوب ضعف اعتماد

وهو كذا
وقلة

٧
والطاهر

وقوله انتم اذ قلتم ان هذا الصليب ليس له دخل في اصل المصنوع من المشقة في آفة بعض
الشهود وانما الكلام في نسبة الهبة الى ارباب النبوة اللهم الا ان يقال ان كان منكر الهبة الثالثة وثبت عليه بالنبوة في
عكس محالة الا ان بعض الشعوب لم يكونوا منكم ومنهم من سجدوا لغيره ثم سجدوا لله ثم سجدوا لغيره ثم سجدوا لله ثم سجدوا لغيره
سنة تسع وعشرين واربع مائة وقد نفاه المصنف بامام فضائله التي برجله ما تر جلا اسمه محمد اذ قال له سفيان بن عيينه
يقول عن العرش ارفقه وقال له اشر من قبلكه ابرور وفي الغريب واللفظ الثاني في المسئلة سفيان بن عيينه وبنكاه بيان
ارتباطه في القبول ثم قصد الى كلبه في زيادة طوله ذلك فترى به جله ومد له ثم يلمه فانكر الرجل
ان يكون من ذلك وشهد عليه بقوله ارجع كثير من الناس ان من قبلكه سفيان بن عيينه قوله قد جئتكم ليعلموا اني جئتكم
بخطيبه فامر به الى السجن فبكر له الى ارباب الله وفي نسخة بعثها الى ابي جبر وقيل بتان ومدا وبعثه
مشدودا ارسله في التخص والتعب عن حاله ليعلم منه حقيقة مقاله وبعثه من بيتهم من بيتهم ارباب
في السلام من وعده فلم يجدوا ارسه عليه ما يقرب الرتبة الى الهبة والشبهة بالمتعاده فربيه بالسين وفي نسخة
بالسماط فترى انه حيث طالب الكلب بالاسم الشريف ولم يظهر منه ما يدل على انه اراد الامانة بالنبوة والاطاعة
ولم يقبله **فصل الوجوه من ان لا يقصد** ان في محله قوله تقصدا كنية ولا يدكر عيبا في امره ولا يباشره
او زما في محله كنهه في كلامه ينسخ ارجيل وينفذ يدكر بعض اوصافه عليه السلام الى ما قرنته من انه يفهم منه
نقص او زما في ثناء الكلام او يستشهد في بعض مقاله ببعض احواله عليه السلام اجازة عليه في الدنيا ما سبق بيانه
وتقدم برهانه على طريق ضرب التلذذ ببيتشهد ونحوه على التثنية بل في قوله عليه السلام اخطه
او ضد نية ان تعبدت عظيمة نالته من اعبائه او غضا حقة بالعباد والاضاد المعجزة اربابا وحقارة
كحقة ارجلته له عليه السلام ليس على طريق الناس الا اقتداء به وطريق التثنية الا ابتداء به بل على مقصد
الترجيع بالثناء ارجلته اطلاق نفسه في ابتداءه واخره في كونه بالثناء او سبيل التثنية ارجلته
او لغيره بل عليه السلام وعدم التوقير والتعظيم في تثنيته كنيته عليه السلام او ضد الزل سببها المانع او المصدر
الضاد والتقدير مصدر نور برال جملة مشدود ومعناه الاحتياط او قصد اللفظ من القول والفعال بقوله
ويجز ان يكون من مادة النذور وهو الشذوذ فكل اذ الاتيان بتاد من قول او فعل بشي غريب واما صلته فكل
الشبه مما يتبين التعظيم والتوقير ووقع في اصل الذي بالوحدة والذات العجزة والظواهر من تعبدت في النبي
وتحرف في الكعب حيث تدار الامام بقوله ومن التثنية وعند ذلك يرج التثنية بالذلل ارجلته تدوير
كالغيبه يقال نزل غلامه اذا قدر فيه كلمة شئ قال الجوهري يقال يذبح ارضه وسبح به ومعناه من سبب التثنية
ولا يخفى انه تعبدت ايضا لان هذا وقع سجيا في مقابلة قوله التوقير فتعبدت ان يكون براء في اخذ والذبح اعلم
بابطنه وفيه قول القائل ان قيل يتدب الجاه ارضه ذكر في حق في السوء بفتح السين ومنها كما قرنت بها في
قوله في علمه وارضه السوء وورثها بال وورثها فقد قبل في النبي ارسوه بفتح السين ومنها كما قرنت بها في
جهولا فقد كذب الانبياء هذا وما قبله له محله حسنا اذ هو ان اراد به التثنية بهم في مقام الاقتداء واما الاقتداء
بالصبر على احوال الاعداء وورثها بالمشيئة من السوء واما قوله او ان اذنت فقد اذنتها في خطه عظيم العصاة
الانبياء لا سيما وقد غفر لهم ما كانوا في صورة المعصية وظهر منهم الاولوية في مقام التوبة فلا يذكر الذنب المغفور
بالتوبة في مقابلة الذنب الزميرية المعصية والذات صاحبه عند توبته المشية لعدم معرفة حتى شانه
التوبة فلا تناس الصلوات بالملوك او امارا وانما اعلم من السنة الذين ارفاهه نسبو الى الم افعله ولم سلم منهم
انبياء العاروسه كما قد نكح ولا احد من السن انما سلم ولوان ذلك النبي الذي اوقد حبره كما عبر اولو القوم
وبذا خطه فاحش عند اوله الجرح بل يوم ان فضل نفسه على بعض الانبياء الذين قبل في حقهم انهم ليسوا
اولو القوم كما دم عليه السلام لقوله حتى نفس ولم يبد له عزما وكبره على السلام لقوله حتى وامرهم بركب ولا تكلموا

سبيل



صعلوك بالضم فقه واخوه قنت

كصاحب محوت

٧ واطال كجنت

وهي العلم وصدقته بتدبير الغناء والتصديق بمعنى التصويب والمضعف للكثرة وفي نسخة منقته والحق اضطررت
 برامح النصر وبذا اجتزأ على هذا الملك العظيم وقول الاخر من اهل العصر ان زمن المنصور قال العجلاي اعرفه فترى اخلد
 واستجار بنا فصار اسد قلبه رصنوا بكسر الراء وضمها ان كانوا اجنحة قدر الكلبى ار على فزارة اذ لم يجابوه فيه وهذه
 عجرة كما ذبته وقد التفت على استجاره في الجوار الجاهل والميد وسلكه الاستغناء ومع هذا كله لم يبينه خلاصة المعنى
 من هذا المعنى حتى يتفرغ عليه مذمة من كثر اوصق على ما لا يخفى وكقول حسان بن علي ولا يصح المصيبة نسبة الى مصيبة
 كسيفته بلد ولا تشدو كذا في الفاموس وقال النلس في كسر الهمج يخضع ويشدو وقيل لا يصح التشديد وقيل انه كسر
 شدو واذا فتح تخفف وقيل بكسر الهمج ويخفف ويثقب وهو موضع من تغور الشام من سغراء الاندلس يخرج النور
 وسكون النور وفتح الودال ويضع وضع اللام وفي نسخة سغراء الاندلس علانية بالوقفة شاعر في تمدد به مباد
 بتدبير الموحدة كسيفته ابو العباس من ملوك الاندلس المعروف بالحق بكسر الهمج الثانية ار المقصد بالحق توفى في
 الصحراء سنة ثمان وثمانين واربعائة له قصيدة عجيبة مذكورة في تاريخ ابيه خلجانة ووزراء ارون في زيريه وشيخه
 ابي بكر بن زيد بن بصرى وجمع كان ابا بكر ابو بكر الرضى وحسن وحسن وانت محمد ار دلالة وزيك ابا المدوح
 ابا بكر بن زيد بن ابي بكر الصديق وشاعر حرك حشا المصيبة حشا به ثابت شاعر اليه وكانك انت المدوح بمد
 على السرى عليه ولم وقد حال السراج تبعا للمص على هذا المعنى لا يخفى من نوع من الاشكال فانه لا يلزم من
 التشبيه في الكلام بل انما القصد المعررة ان المشبه باقوى في جميع الاحوال كما هو مقرر في زيد الممدون بن ابي طيف
 من زيد كالاسد ومنه قولهم ابو يوسف ابوح ويغدر وجهه فلان كاليد راد الشمس والقمر امثال ذلك فقد سبر
 وكان المدوح اراد سد باب الذريعة ليجزى المنع من الغفلات الشنيعة الى امثال هذا المرز وكرناه من
 التجر فيهم وانما كثرنا بتدبير المثلثة وفي نسخة اكثرنا بشا به جامع كمشقنا لثنا حكمايتها ار روايتها على ان نقل
 الكفر ليس بكثر كصحة صيانة الالسن منه اولى الضرورة واعية لتعريف امثالها وفي اصل النسخة لتعريفها
 اشقتها وسردي اشقتها ولتساها كثره الناس ار ذا الطوار وغيرهم في ولوج هذا الباب الكفكت
 بفتح الصاد البجيرة وسكون النون ار دخول هذا الطريق الضيق في العيشة وغيرها ومنه قوله في ذراع عرض
 من ذكرى فانه لم يعيشه فمشكا وقيل الطريق المظلم وبلايه قوله في وحشه يوم القيمة امر واجتنتهم فادح
 في العبد بكسر العين المهملة وسكون الموحدة بعد باهجرة الحلال والفاوح بالفاء وكسر الودال والحامو المهملتين
 الثقيل اروعد الناس ثقيل هذا اهل حقيقيا وقلة عليهم بعظيم ما فيه من الوزر ارا الهمم الثقيل وكلامهم منه بما
 وفي نسخة وكلامهم منه ما ليس لهم به ويحسبونه مينا وهو عند الله عظيم وبذا امتسح من قوله في ان تقفون بلسنكم
 وتقولون باقوا همك ما ليس لكم به علم ويحسبون مينا ار صغيرة وهو عند الله عظيم اركبيرة وقد يخرج بعض
 عند موته فقبل له لم جزعته فقرا اخطون ذبنا لم يكون من على بال قلت منم ما قيل وجودك ذنب اليناس به
 ذنب كسجا الشعراء الرنبي ورد في حقهم والشعراء يشبههم العاويذ الا الذين امنوا و عملوا الصالحات فذكروا في
 كثيرا وانقر واذا بعد ما خلوا وسجلوا الذين عملوا ان منقلب يتقلبون قدر النلس في لهما بشدو وبلايه الود
 وقيل لا يخفى والود وقيل الودو وودونها يخفف ويشدو ويقال كسوايا وما بعد لاسيا معرفة فيهم ويرفع
 وينصب وقيل انصب فيه لا يصح ونحوه فالثلثة والخمار الا ما زان في رسي خضاب ما بعدد والرفع خبر في قوله
 وما موصولة او مكررة موصوفة وهو منجعت في المعرفة قبل وينصب المعرفة ووجهه ان ما كانه ولا كما كانت
 في الاستثناء وهو منجعت لان الاستثناء اخراج وبذا في ادخال هذا وقد قيل الشعراء امراء الكلام يعرفونهم
 شاور وجازهم بالايوز لغيرهم من المطلق المعنى وتقيده ومد مقصود وقصر مدوده وجمع بين انعام
 والناحق في صفاته وقيل لا تقصدا محمود الامم والكذب مذموم وقيل اياكم والشاعر فانه يطلب على الكذب
 مشوبة وينوع جليسه باو في زلة ولذا قيل فيهم الطيب والشاعر في رتبة بالبيت اني لم اكره شاعر اتقول بل الكذب الحق

مشوبة

اعظم

في غنة الزمخشري تأمل في نبات الارض وانظر الى اثار ما منع الملك عيون من يجبره جارت على اطرافها الزمخشري
 السبيك على قصد الرضايات باب الله لا يسلمه شركك وقد اسحق النصارى ابانوا من جابر النمام فقلت له
 ما فعل السنويك فترغزني فانكرت ذلك فقلت ابانوا من فرغ من ربي بايات قلتها وهي في البيت تحت راس
 قمر فبكرت الى ابيه فسالته في الرقعة فادخلني الدار ففرغت محصرا في دار رقة مكتوبة فيها فخطه يارب انه فقلت ونوبني
 كثيرة فقلت صلت بابي معقوك اعظم انه كان لا يرموك الا حنقا فمن التزير عود برهونهم مالي اليك وسيلة الالراجا
 وجبل خلق ثم في مسلم ادعوك رب كما امرت تنقها فاذا ردت يدى فيها وايرحم وانما انكر الرشيد قوله ثم فانه يك
 ما في سفر فرعون فيكم فانه عصا موسى بكت خصيب فجاء معج وصاد حملة ارا حبيب بجانب كرم على الاكارب والابا
 في النمل على وعند ذلك رجع الى امراد بخصيب عامل لبعض الملوك العباسية وهو المأمون به الرشيد وروى خصيب
 بنما والصاد والمعجهم يقال ليد خصيب بخصيب بلما ارا انه لم يكنه في ملكك ارض مصر بقية من سفر فرعون
 فها من تحير تنعام وجود عصا موسى بكون امير يا خصيب يكف عن ما يكونه ولا يشبهه انه طاراد به اثبات البنية
 لمودعه الا في كلام نوع من الاستعارة الموصوفة في ظاهرها العبارة هناك فوجهه بذلك وقوله يا امير اللحن
 بنوع الامم وكثرة افعال العجة فتارة فالعده ممدودة في اللحن وهو النثر امر يا امير السنة انت المستحق المسخر
 بعصا موسى بجبلك اياها بكون خصيب وامر يا حواجره عن عكره في ليلته وفي نسخة من ليلته وذكر القنع بضم القاف ونوع
 القوتية من الحلي انه جسد له به مسلم به قتيبة وفي نسخة بضم العيون المهلة وسكون التوقية ان مما اخذ عليه اكر
 على ابي نواس وكفر فيه وفي نسخة بشد بر العاء فهو لا وفي نسخة به ارسيب لوفارب ارقرب ان يكونه وكفر قوله
 في نسخة الاميرة ارا به جاروز الرشيد به المهدي وتوفي الرشيد سنة ثلاث وتسعين ومائة فبيع للايدي بالجملة
 في سكر الرشيد صبيحة الليلة التي توفي فيها الرشيد وكان المأمون جمر وكتاب صالح به الرشيد الى اخيه
 الاميرة بعزات الرشيد مع رجاء انما دم فارسل معه خاتم الخليفة والبردة والعقيب وما وصل الى الاميرة
 ببغداد اجبرت له البيعة ببغداد وتحويل الى قصر الخلافة ثم قدمت عليه زبيدة امه من البرقة ومعها ثوان الرشيد
 تنلقا يا ابنا الاميرة بالاقبال ومع جميع وجوه بغداد وقضايا مشهورة قتل سنة ثمان وتسعين ومائة وكان
 خلافة اربع سنين وثمانية اشهر وكسر وشبهه ارا به نواس اياه ار محمد الاميرة بالبحر صدق عليه سلم حيث
 وفي نسخة في الشعر تنازع الاحد ان الشبه فاشبهها ارسقا بها فخلق وخلقها كما قد اشراكا الشبه بقر الشبه وسكون
 الهمزة لغة في شبه بقتيد يقال يذا شبهه شبهه ارسبهه وخلق يفتح اوله في امر خلفه وبغضه بالظن و اراد
 بها الصورة والسيرة وقد بضم القاف وشبهه الدال المهلة ارقطع وقدره الشراك بقر الشبه دوال الفحل و اراد
 البانعة في استوائها بالفضل وهذا كرم ليس له تأويل صحيح الا انه يريد ان اراد بالاميرة محمد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وكان مدرك عن الجيرة الى الاميرة يستقيم الوزر والعله اراد بالبرقة صفته الامانة وكلمه بين الامنين
 بكونه بينه وانما جمله على فعالة صورة موافقة الايمن والوصفين وقد اكر و ارا العلماء او الاعراء او هما جميعا اخنا
 عليه لانه ارط الى نواس وفي نسخة على الاخر وهو اصل التملك فقد يكر رور و صوابه عليه لانه قوله وقد الخلق
 نسخة على الاخر وفي نسخة بجملة وهو الصحيح او قد صرح السهيلي في روضه بانه من قول ابي نواس كيف لا يدنيك في امر
 اركوه ايتوك اركه من رجاء يك من رسول الله من قوله بفتح الهم الاو وكسر الثانية ارا من رططه وشيرته وقرانه
 واما الملاق التوق على المادم وانما انكره عليه لان حتى الرسول ارا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو محب تعظيمه
 بفتح الهم ارا تفضي كرمه و ابعده الدلي فقد بكره بجم ارا ما يوجب ترضيا من تعظيمه واما فة منزله ارفع مرتبة
 الرضايات ارا سيب غيره اليه ارا سيبه وكرم حسب ولاضات ارا موال احد وفي نسخة الى غيره ولا
 فافانقة التشبيه وغيرها كلها شبيهة وقد يعذر تأمله بصفة الغلب كما في قولم عرضت الناقة على الكوض
 لسان في ضرورة الشعر الا انه في معلة اللام لا يعذر بثلث هذا الكلام وكلمه على به الاصح فكل من رواه ابي حنبل

قال لما عمل ابو نوح اس قصيدة اياها المشايخ في معرفة اشدها فلما بلغ قوله كيف لا يوثقك من امر من رسول الله نزهة
وتع لي انه لما استرجع في غير موضع اذا كان من رسول الله انما يضاف اليه ولا يضاف هو الى احد فقلت له اعرفت
هذا البيت قال ما يعيب الا جليل بسلام الحرب انما اردت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو المدوح منه اما
سمعت قول جده به ثابت من عهد به الكلام **شعر** وما زال في الايام من دونه باثم دعائم عز لا تقام ومفر بها ليل
منهم جعفر وابنه امه على ومنهم احمد الخنزير قد اكل في تعلقه السهيل ان ايتها ليل سمع به ليل وهو الوضحة الوجع مع
طول وقول من احمد الخنزير فدعا به بعض الرماة لما اذنان احمد الخنزير اليهم وليس يعيب الا كما ليست باضافة تعريف
وانما هو تشريف لم حيث كان منهم وانما ظهر العجب في قول اني نوحنا كعبه لا يدنيك البيت لانه ذكر واحدا وانما
اليه قدر التذلل وانما اراد القصد بحجة ما في رواية اخول كما قيل الغريق يعلق بكبر شيش وانما قول الانطى فكيف
ايضا يقول حسنه هذا على جواز التقديم والانتاج في الواو فانه بدو في اللفظ ثم جاء بعده بجمع بالية بسلام وهو
المقدم في الحقيقة فبعد ان هذا في قبيل الترتيب والترتيب فالحكم في امثال هذا الذي اوردناه وفي نسخة في مثل هذا قال السليمان
هو انسب ما بظناه ارفاضلنا ه وبيناه م وفي نسخة في طريق الغيا بينم الفادعة من الفتوى بفتحها وشبهها
كما ذكره النووي يعني ان كمالا يتحقق عليه يجب ما ظهر منه وصدر عنه على بدل الفهم الذي سكنناه والمخ على طبقه
ووفقه جازت فتبا امام مديننا ما لك به اسن واصحابه ارا تباعه من اهدا مذكر وغيره ففي النوادر من روايته امه
ابي حريم اربح البصرى ابو محمد الحانظيروى م الليث وثلاثة ومنه امين بعبده وابو حاتم وجماعة ثمة اخرج له
الائمة الستة عنه ارفاضلنا م في رجل غير رجلا بالفقر فقد شعره ارب بالفقر كافي نسخة ارا شعره به وقد روى
الخير صلى الله عليه وسلم الغنى قدر الذي على قراره لقرش والجمعونه انه عليه السلام لم يرب لاحد بالاجن وانما
رعى غنم نفسه وهذا لم يكن هيبا في قوم كما يعرف من رعى بنات شجب ورعى موسى عليه السلام بل قبل كل من رعى
الغنم والدرت اعلم ليتدرج على رعاية الامة بوجه الترجيح كما اثاره اليه بقوله حكلم راع وكلكم لسؤل عن رعيته
قال امام راع وهو لسؤل عن رعيته والرجل راع في اهله وهو لسؤل عن رعيته والمرأة راعية في بيت زوجها
وهي لسؤل عن رعيته وانما راع في مال سيده وهو لسؤل عن رعيته والرجل راع في مال ابيه وهو لسؤل عن رعيته
فكلكم راع وكلكم لسؤل عن رعيته يواه احمد والبخاري ومسلم وابوداود والترمذي وابن عمر وسيا في زيادة الكلام
على هذا المرام وقد ذكر ان موسى عليه السلام زار امة ثاة فاشقها سمينة فأت في شراها وفتقرها حتى بعدت
من قطعها فكلتها فكلها على كنفه رجم عليها فتعذر في المملوك بين المقربين ايصالح هذا العبد ان يكون من الاثياء
والمرسلين فقالوا نعم يا رب العالمين وبما ارحم الراحمين هذا ما رواه روى في قوله تعالى ان اسم موسى قد
ما لك قد عرض بشرا بالراء اي لوج بذكر النبي صلى الله عليه وسلم في غير موضع الا اني ارى ان يوجب في الاصل
رواية عليه السلام في يوم جنبه لذلك المناق الزر قد لا ترون صاجكم بقم صدقكم في رعاية الغنم ويزعم
انه بعدت وتلك اما كان موسى راعيا اما كان داود راعيا والحديث في كسفات وفيه دليل على جواز اطلاق اسم
الراعي على الاثياء وان ذلك لا يوجب التناوب اذ لم يقصد العائل به منقصة ولعل هذا الحديث لم يبلغ مالكا
اولم يصح عنه انتهى ولا يخفى انه حديث اولم يصح عنه فكيف يخفى عليه ان موسى رعى الغنم قد راع ما لك
ولا ينبغي لاهل الترتيب اذ اعمروا بما صدر عنهم من خصال في قول او فعل ان يقولوا في جواب العتاب قد اخطاه
الاثياء قبلنا فان اخطاه من وجوه اذ لا يقاس احداد وبالكلمة فان اخطاه ما كانت الاذلات
ناورة في بعض اوقات لا تسمى صفات بل خلافت الاول بل حسنت بالنسبة الى سيئات غيرهم وهي مع هذا حجة
بتوبة عقبيها وتحقق قبولها كما اخبر الله تعالى بها بلحان ونوب الامع فانها شاملة للكفاية وغير ما عمدا وخطا
واستارا وعلى تقدير توبتهم لا يبرح تحقق شرط صحتها وقبولها بل ولا يدري خاتمة امر صاحبها بخلاف الاثياء
فانهم معصومون من الاصرار على المعصية ومامونون من سوء الخاتمة فلا يصح هذه المعايير وتعرض في غير

لانه كذب واختلاف الرأى في قوله قتلوا لان كونه وقتله مجمع عليه وانما يكون قتلهم عند الماكية اذ اناب
 والله تعالى اعلم بالصواب وقد ايوهنا ان القاب ايضا في كتاب معروف باسمه الصلاح قدر لجل شانه الكلام
 قدر الرجل انه لم يكن زواله ما قدر ما قدر فاعترافه لا يفرق بينه وبينه والشر او عام ما قرئت بشانه العلم وعند
 الفقهاء يكون لا يحسن العائنه ومنه معانيه منسوب الى الامم اربعة اصل ولادته فزير كتاب في قرآنه وكتابه ونسبه
 الى ام القرى ومن ملكه وما حواليا ومنسوب الى الامم بمخه اجماعه فقدر اليسر كانه التي ابا فتشع عليه بصيغة المجرول
 وشوا اربعه وهم معالم وكفره الناس اراعتهم فخر له الحلال واشتق الشاب ارحاف على نفسه ودينه ما قدر واظهر الندم
 ار اللذاته والتوبة عليه من ذلك سوء المعال قدر ايوهنا القاب اما الطلاق الكفر عليه فله كنهه فخره في استشهاده
 ار استهاله لكونه ابا بصيغة اليه صلى الله عليه وسلم حيث لم يفرق بينه وبينه كما بينه بقوله وكوثر التي ابا اية له
 ار حيزه وكرامته كما قدره وما كنت تملوا فقله من كتب ولا تخطه بيمينك اذ لا زاب البطون وكوثر هذا الشاب
 وغيره ابا بصيغة فيه وجهه له ارضه وذل الرجل وجهه له برنج فله علمه السلام ومنه جملته التي بصيغة النبي
 عليه السلام وضع جهالة عن نفسه كنهه اذا استغفر وناب وانصرف بانه فخره في هذا الباب ويؤى الى الكنه على
 طريق الاضطراب فيتركه من العقاب وفي نسخة تركه لان قوله ار اليسر كانه التي ابا لا ينهني الى حد العقل ار الى الله
 يوجب العلف وانما يوجب التزير والتماديب وما طريقه ارموجه الادب مطوع فاعلمه ار فانتقاد فاعلمه الامم من
 فاعلمه باندم عليه يوجب الكفشة بعد التوضيح له سوء وفي خلاصة موضح اني يسوء انه قيل بحضرة الخليفة
 ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب الترفع فقدر رجل انما اوجهه فامر ابو يوسف باحضار الشطرنج والسجدة فقدر
 استغفر الله ما ذكرته ومن جميع ما يوجب الكفر استهاله الله الاله الاله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فتركه ولم يتعلمه
 وتا ويل هذا انه قدر طريق الاختفاق والا فاعلمه الطبيعة ليست داخله تحت الاعمال الاختيارية ولا يكون لها
 احد في القواعد الشرعية وتزلت ايضا مثله ار وردت استغفر فيها ارجل الجواب منها بعض فضاة الاندلس
 وفي نسخة بعد اربعه هذه الغيبة فبرفع فضاة الاندلس على انه فاعلمه والفتوى على كل تقدير شخشا الغاضب ابا بده
 منصور ار في رجل استغفره رجل اخر شخشي من الكلام وفي اصله الذي ليس من القول فقدره انما يريد تفتيح قوله
 في ذلك وانا بشر وجميع البشر يفتهم النقص البشري حتى انه صلى الله عليه وسلم بالرفع ويجوز نصبه وحضرة
 فانتهاه باطالة سجته من جسمه مرة طويلة وايضا اوجه ادبه حال منبه اذ لم يقصد السب والا فيهم يتعلمه كقوله وكما بعض
 فقهاء الاندلس اتفه يتعلمه امتداله فاعلمه قوله زواله وغيره ولعل هذا كله من على السياسة وسد باب الذريعة والآن
 نالخلق من حيث يخلق في عدم الوجود وفي صدر الزوال عن عالم الشهادة فاعلمه بالاضافة
 الى كمال الملك المتعال كما ولا يخلو احد من تقصير في مقام العبودية مما يجب عليه من قضاء حقوق الربوبية
 كما او ما اليه صلى الله عليه وسلم بقوله لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك وكما اثنى اليه سبحانه بقوله
 كلا لا يقض ما امره قدر البضار لم يقض الا ان من الذي ادم يلك سلام الى هذه الغاية ما امر الله به باسره اذ
 لا يخلو من تقصير ما لو كان عظيم قدره **فصل الوجه السادس ان يقول القائل ذلك القول الوزر فيه**
 من قدره حكايته غير واثر الشهادة محدودة وكس مثله ار روبا ونا قلا عن سواه وفي نسخة واثر الشرائع
 ار رواية والاطراف مصدر بمعنى فاعلمه للباب العطوف عليه فهذا الذي قد ينظره جهة قرآنه روايته
 في صورة حكايته وقرينة فاعلمه ودلالة حالة الوزرته بوضه الباعث له على روايته ويختلف الحكم المتفق
 عليه فيه باختلاف ذلك مما يظهر من صورة حكايته وقرينة حالته بما كنه على اربعة اوجه من الاحكام الوجوب
 بالبحر ويجوز اختصه والذب والكرامة والتزوير بل بعضه من كل او كل من كل ما به يكون الربط بعد العطف وهذا
 ذكره اجمالا واما بانه تعضلا فانه كما ان قوله اضربه على وجه الشهادة لاحد او عليه نعيما او اثنانا والتعزية
 بتأمله حاله وصحة والاطراف عليه كما في نسخة والا اعلام بقوله ليعلم ما يشره عليه من قتل وتزوير وتزوير وقوله

الشباب

والشباب

والشهادة بالاعتزاز والاحترار عنه والتبرج له بتقدير جميع على كفاء المهلة يقل بوجه الخفيف والتشديد اذ ذكر عليه وتخصه
 ويؤى الشهادة والتبرج دور بتقدير كفاء ومعناه الشاتم والنضيق بتقدير حرمه نسبة الى البحر ومولاهم والحقيق فهدى القول
 على هذا النوال مما ينبغي اشتاله ويقبل معالمة ويجوز فاعله ان تاكله وكذلك الحكم انه حكاية في كسب الرضا تصبغت اوفى قبله لوعظ
 او تدريس على الرد ارضه وفي نسخة على جهة الردك والنطق اربطه على فاعله والغنيا بما يلزمه ارا الاثنا بما يوجب
 من قبله وغوره وهذا الرد منه ارضه ما يجب بيان حكمه وهذه ما يجب تحجب حالاتها كذلك الفر حكاية ردوا الحكم عنه
 ارضه وكذا يجب حاله في معالمة فانه كانه الفاعل لذلك الفر حكاية ممن صدر ارضه ويصدر لان يوقفه عن العلم الشرعي
 اوروا به الحديث الشريف او يقطع بحكمه ارا انه ينجز ويلزم بحكمه تكون امرا او قانيا او شرطا وانه بعد الله او قنياه لعلمه
 وحله ويجب على ساعده ارسامه قوله حكما او قنياه الاشارة ارا الاقناء والاشاعة بما سمع منه والتشديد لما سعه تحذيرا
 والشهادة على ما قيل لا يجب عنه ووجب على من يلزمه ذلك الفر صدر عنه ولو لم يحضر هناك من التمة المسلمية بالحارة
 ويصح كونه ارضه ما يوجبه وفي قوله على تقدير خطاه في تزيير لقطع ضرره عن المسلمية وفيما يوجب سيد القيسية ومراهمة
 الحاية العربية على معتق قواعد المجتهدية وكذلك ان كان هذا الفاعل ممن جعل العامة وبزجرهم عن العمور الحرة او بزيهم
 في الزينة وبرضهم في العيش ويبراهم مراتب درجات العيش وينبغي لهم ابواب المعاشة ويذكر لهم اصحاب المعاشة ليس الا وانا
 كان يتكلم في علم التوحيد مقام التوحيد ويذكر الشهود وينتقد بمسألة منه مقام معظم من الوقوع في الخلو والافتاد والاضلال
 والاكثار في جميع العباد والمجتهدين في اطراف البلاد وقد وضعت رسالة مستقلة في الفرق بينه والوجودية من الموجدين
 والوجودية من المجددين وفيها طائفة ابيه عربي اكارجه من قواعد العربية تعلمها المتكلمون اجمعين او بتوابع الصبيان
 يتعلمون في اهل العلوم الادبية في النحو والعروض والقافية والقواعد العربية كما ذكر الزحرفي في ربيع اللبرار من باب
 الخطبة والسرار انه ولد افرأوان عليك لغتية في القصة التي يوم الدين وقد عرضت الفضاة سمعت معربا
 يعرب بتكليفه قوله في المحمدية الرضى انزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا فيما صنعت ليعوج فقلت له يا هذا كيف
 يكون العوج بما فانه من جهة الاطلاق سريرة للابنونة على العالم ذلك في ملبوهم وتاشره في صدورهم فينا كره في ذل
 ارض منهم الايجاب بالانكار الحق الذي صلح له كعبه وسلم انه كان الامر متعلقا به وحق شرعيته انه يطعن بطعن في قرينة
 وحق المدعى انه متعلق بمسئلة ذاتة وصفاة ووضواعة بذاتة وفي جميع القضاوى لو تعلم بجله الكفر مذكر وقيل القوم يكتف
 منه كروا حيث لم يعذر وايمهل وزاد في المحيط وقيل انما سكت القوم عن الذم وجلسوا عنده بعد تحمله الكفر
 كروا يعني اذ علموا انه كاذب او اعتقدوا كلامه وان لم يكن الفاعل بهذه السبيل الى وجوده العلم فالقيام بحق الله عليه
 تكليفه وسلم واجب في حاله عرته او ميانته ثم طهره ونقص فيه من غير ان يجوز التهاون به والعرض بكبره وله ان يثب
 والحب والقرعة مع الاذراء ما يتأذره وروى على الاذراء حيا وميتا كما يدل عليه قوله في قوله تعالى وما كان لهم ان تؤذوا رسول الله
 ولا ان ينهوا ان يؤذوا بعد ان جاء الحق بقرينة كفاء ارضه من غير ان يملكه ليعص اياته كفته الى القيام بقرينة من غير ان يملكه
 وفي نسخة وكلمة اذا قام بهذا من ظهر ارضه الكف وفصلت به بضم العالم وكسر الصاد المهلة ارا انفصلت به العيشة
 بالهكوة الشرعية وما به الاضمار ظهر الحق وتبين الصدق سقط عن الباقي الفرق المتعلق بزمه كل احد فله كسوة
 كالم اعموا جميعهم وبقى الاحتجاب بالنسبة الى غير من قام بالحق من الدعوى والشهادة والحكم والقيل وكفه في كسوة
 الشهادة عليه التقوية والشهد للقبضية وعقد التخرير منه يفتح العينة المهلة وكسوة الصاد المعية ارضه من كسوة
 في الاحترار عنه وقد اجمع السلف على بيان حال المتهم في الحديث ارضه رواية بذكر حوجه وطعنه وعوا له ووبانته حتى
 رور الذي يجبر به معيره مع جلالة روى طائفا بالببيت يقول فلان كذاب وضاع في رواية تكلفه بثلثه القام
 الذي يجب فيه القيام وقد قدمه بعبارة في قوله عليه السلام من كذب على متعمدا فليستبرأ متعمدا من النار انه الكذب عليه
 عمدا كذا في حديث مشهور بل قيل ان منواته وقد سئل ابو محمد بن ابي زيد عن انما هو الواحد يسمع شذوذ هذا الكلام
 القريب عليه المرام في حق الله تعالى او حق نبيه عليه السلام ايسر ان لا يؤذوا بها وانه عندنا كالم ليؤذوا به بما يتبعه حاله وقيل

طريق

الشباب

القول

والاخبار جمع كسر بفتح ياء وسكونه وهو حديث الليل واصله في نخل القوم ويجوز كسر هجته على انه مصدر اسم اذا جازت
بالليل مطلقا فهو تخصيص بعد تقييد والظرف بضم المهملة وفتح الراء وحقا فزه الغاء جمع طرفه وهو ما يستطرق ويستجاد
من الغال والمكر والما وبث الحسن اركانهم المتحدثة بها المستنسخة وقها لاتهم بحسب اقتضائهم حالاتهم في الغنى بفتح الهمزة
وتشديد الملامة اراهم بضم السين وها كما تبارك عن الضعيف والقوي او الباطل والصحيح ومنه قول ابي عبد الله
لا يسه على الحق بآية عمت بفتح عينه ملكك بن مراد ففتكك بغير من سببه بجر ك ومضاحك الجاهل منهم المرم وشديد
الهم جمع ما جره وهو لا يبالي بكلامه في اللهو والسخرية ونواد السخفا وجمع سخيف وهو رفيق العقل وروى
السفها وجمع سفيف وهو كمال او خضبة العقل وهو من اروع الملائكة من غير الملائكة في قيل وقد فتح الهمزة
على انها فعلية محكية وجرها منونيه على انها اسماء مع بيان لانها مصدران وفي النهاية في حديثه من قيل وقيل
ان من من فضول ما يجرش به المتجاسرون من قولهم قيل كذا وقيل كذا وبقاها على كونها فعلية متعديا للمصدر واللام
على ان اولها جري الهماء حاله من الغيبة قال فيكون الهمزة في القول بالاصح ولا يعلم حقيقة فاما من فتح ما يفتح ووايته
ويعرف حقيقة واسمه الى ثمة صادق فلا وجه للنسب منه ولازم منه وقيل اراد به حكاية احوال الناس والجرش على
ما لا يجرش على قولنا انما انهم لم يراعوا على المصطلق تغير لقوله وما لا يعنى ارا لا ينبغي في وديهم وديناهم
فقد ورد من حسن اسماء المجرس كما لا يعنيه وفي اصل المجرى بالغير المعبر فيكون بضم اوله ارا لا يفتح الخاصية
شيئا ويجوز به نعتا فكل قد ممنوع وبعضه مثل في النسخ والعقوبة للرفع من بعض فالحال في فانه كما لم يجرش بغير
شيئا او معرفة ارا وعلية غير معرفة بقدر ما حكاية من الشدة والشدية وفي نسخة بقدره اوم بكرة بفتح الفاء او الحكاية
عادة في عهد غيره وزلت اوم بكرة الكلام المجرى من البشارة بتقديم الموصوف ارا الغضاحة وفي اصل التلخيص سبق
الشيء بعد النون وقيل القباضة حيث هو ارا الى الغاية فانه يشيع او شيع اركميه وفتح ولم يظهر على حكاية
وفي نسخة على حكاية استحسانه ارجله حسا عنده واستسوا به ارمعه مولا به لديه والمعنى انه لم يظهر منه استفاد
كونه حسا ولا سواها بل قلته بما حازر جرحه ذلك بسببته المجهول وكذا قوله ونهض العود في نسخة عن العود
اي ارجع اليه ارا الى فانه هناك وانه قوم بسببته المجهول وكسر الواو المشددة ارا في قولنا قل على سبيل الحكاية
من غير منغصه مترتبة على الرواية رور وانه قيم ببعض الادب فهو مستوجب له ارا مستحق وانه العطف المحاكاة او المحكي في البشارة
او لشانه حيث هو ارا بلغ غايته كانه ادب استهكم لم يكن حكيمه حيث هو قد يحكى ان رجلا سأل مالك عما يقول في
خلوق فقال مالك ما قلوه ارا لئلا التامل على طريق الحكاية فقل انك انما تكلمت بغيري ارا لئلا تزدنا قول فقال
مالك انما سمعناه منك من العجب واهر مالك بتلذذات تلذذ واهما انه التامل مخلوقية بدو اثبات اعتقاد فقلوت
عجب مع انه ممن يقول لا تكلم احد ارا اهل القبلة من المص وهذا من مالك على طريق الزجر ارا الردع لكف عن السؤل
من العجب وهذا ايضا عجب بل عجب لان القتل زجر ارا السؤل منه ولم يقبل به احد والتعليل للزجر بربليل ارا مالكا
لم ينفذ فلك ارا لم يبالغ في الامر بقله وهو يشد ببا الغاء المسدرة وبالذال الجية ارا لم يحض الامر في قلته ارا لم يحض فيه
حكم القتل ذكره التلخيص قول العجب وهذا العذر عنه بعد يرد كغيره مالك له واهره ارا كانه بدت بغيره اياه اقول ليس
في كلام مالك كغيره وانه ارا وهذا القول تعزيره ارا ضربه ضرا شديدا ولو قتل تحت ضربه تاكيدا لخرجه من مثل
هذا السؤل لظهور امره وعلته زعم من السائل انه مزود في حكمه ولذا لم يشك مالك عن الامتناع معلوم واكتيفه جهول
والا يابانه واجب والسؤال عنه بدعة ولا شك ان المبتدع يزجر فتدبر والقائل لعل كانه غائبا او ميتا فقلته
لم يتروض امامه بغيره في ذلك المقام واما القول بانا لا تكلم احد ارا اهل القبلة فليس على خلافه بل فيه تفصيل
مقرر كائنته في شرح فقه الاكبر من وفي نسخة وانه انهم بذلك كما في حكاية ارا بانه اخلفه ارا خضعه من عنده وانزل
ذخفه ونسبه الى غيره او كانت تلك الملة عادة له لسانها دائما وبظهورها دائما او ظهر استحسانه وفي نسخة انما استحسانه
لكذلك السؤل او التالى او كان مولعا بفتح الهمزة او كثر ابتلاءه وانخفاص له ارا التهميز بذكره وعدم المبالاة بنقله

اللازمة

الطبيعية به ارفيه ويكره اضا فيها اليه او يتركها ارا احد ما اذ حقه به ارا ايل على السلام دبير على ذات المصلحة في شدة
 ارقوة بلانه في فحاسة لعداثة واورام له ودرقة ابتداء حاله في سيرته في افعاله واقواله و ما قيله في شدة منهم ومودة
 فخره ساكن و يبذل ارضه في وقته و حرمه من دعائه عيشته ارقاشاة في امر عيشته على ذلك وعلى طريق الرواية و يبذل
 العمانية و مذاكرة العلم لتفصيل العرواية و معرفة ما حوت منه العصة الانبياء ارجوما و ما يجوز عليهم من غير سائر
 البشر خصوصا فهذا ارفنا ذكرنا في اربعة طابع غيره العنونة الستة المذكورة في الفصول السابقة في ليدرج
 ان في هذا العنونة يفتح مبعوث و يكون فمهله ارجيب و لا تعص و لا اذوا و لا احقار و لا احقان ارا سائر لاني
 ظاهر اللفظ من جهة مبناء و لاني مقصد اللفظ في طريق معناه كمن يجب ان يكون الكلام فيه مع اهل العلم اليقين
 و هو ما و طبقة العربية بفتح الفاء و فتح الهاء و جمع فيهم او فهم و هو الفظة الزكوة مع فهم مقاصده و ليجتمع في قوله
 ارف و جمع باعتبار لفظه و معناه و يجب بشدة العنونة ارجيب ذلك الكلام فده لا يتبعه و روى
 لا يتبعه او عيسى به و روى فيه ارجيب في علية فتنه ارف و وقوع في حنة فذكره بعض السلف في قوله سورة يوسف
 لما انزلت عليه في ذلك العنونة كيد النساء بسبب ابتلاء نضعف معرفته و بعض عقولهم و اورد الكهنة في اسفل فظهر
 ثم قال عليه السلام في اربعة نفسه و اوقع له في سابق الايام يستجاره فدل على ان النبي و اقول لعلم لبعض اهل ان
 الاستجار في فعله كما وقع لموسى عليه السلام لرعاية الغنم في ابتداء حاله و قدر كاره و الشجرة عز جابر و النجار من
 ان يهرى ما من نبي الا و قد روى الغنم و اجترنا الدرع على نبيك عن موسى عليه السلام و قد روى عن عليه السلام ان موسى
 نفع اذعي الاجل و هو العشر فذا و قد اقبل ان في الحديث الصحيح كنت اربط يا علي فربط لاهل مكة و في سنة اربط
 يذا الحديث و في افره فربط به سعيد و هو را و الحديث كل شاة بقراط التمد و القراط جزء من اجزاء الدنيا
 و هو نصف عشرة في اكثر البلاد و الالاشام يجعلونه جزء من اربعة و عشر جزء و الكفاية فيه بدل من الراء فان اصله
 قراط هذا لفظ النهاية و في الصحاح القواط نصف دانق و يكون سدس درهم و قد رأيت في حاشية على سفرها به ما جنة
 اسلم و هو اصل صحيح محمد فتر فده به ناصر ارضه و سويد في نظيره القراط بالزبيب و النفقة اذ لم يربح النبي عليه السلام
 لاجد باجرة قط و انما كان يربح غنم امله و الصبح ما فسر به ابراهيم بن اسحق المحمدي الامام في الحديث و الفقه و غيره
 ان قراط اسم مكان في نواحي مكة و كان ذلك منه و منه أخذ العشرية فيما استقر من كلام ابي اسحق و الواقف و غيره
 انتهى و يذكره في حاله القاطن و كما ما يربط النجار في حيه في كتاب الاجارة باب رعي الغنم على قراط انتهى و في القواط
 يختلف وزن مجب البلاد و فكله ربع سوس دينار و بالبراق سدس عشرة فهذا ارفي الغنم و لو باجحة لا غنم
 فيه ارا لا منفعة تجل واحدة ارض حيث هو لانه من حيلة كسب اهل على وجه الكمال بخلاف من قصد به العضا فتر
 المنقص و التغيير بل كانت ارا الرعاية بالاجرة و غير ما عاود جميع العرب اطلوا انهم و قبائلهم و مثل هذا يختلف باختلاف
 العوت في الزمان و المكان بل كان عاود غير العرب ايضا كما يستفاد من قضية موسى و شعيب عليه السلام فانها
 ذرية اسرائيل و هم الامم فان قيل فهذا لرعي الانبياء للغنم من فائدة فيبذل نعم في ذلك ارفي الغنم الانبياء و الحكمة
 بالغة لا يركب الا الاصبغ و تدرج عدلته و في سنة و تدرج الدكك لهم ال كرامته و تدرج ارفي الغنم بمرعيتها
 السيرة الصمد من خليفته بامسوق لهم مراد كرامته بالنبوة و الرسالة و الامانة و الامارة في الاول و تقدم العلم
 كسيرة لوال رسالته الذي ظهر في الغنم الاول و كذلك فذكر الله سبحانه باسمه لموت ابيه جنيبا فدان عليه سنة ارفي
 كلفه جده مهدا لمطلب ثم عمه ابو طالب اذ كان سابق ابيه فاحسن الترتيب فيه قال شوام بذكرت فيما خاور و و بذكرت
 مثلا ارحاهما بتفصيل الامانة فهدر و و بذكرت علانا ارفي فافنخ و هذا من قول المصنف حيلة ارفي و ذكر ان تده فخره
 و حاجته على طريق الترتيب على باوانه و افنائه و الترتيب بكرامته له اربها ابيه و هداية غيره بنور رسالته فذكر كرامته
 ارفي لغيرها ارحالته في تيمه و عيلته على وجه ترمي به حاله لتضمن كرامته و ما خبره عيشته ارا ابتداء امره و ظهور قدره
 و الشجب في ذلك كسر الهم و فتح النون و جمع منحة اربعة جملة بقان كمسورة فوجه منقوصه اس في حيايته

المذكور

قال تان ابراهيم قريش فعمل ابوه قدامت ولده جليل فقال صدقت وتقدمت هذه الغيبة في فصل ولائك النبوة وكذا كنت
 اذا وضعه بانه ام كما وصفه المتقدم بقوله فامنا بالقبه ورسوله النبي الامي وقوله النبي يتبعون الرسول النبي الامي
 من ارا الصفة الائمة مدحة له بحمد الميم ارنقبة له وان كانت منقصة لغيره وقصيلة تامة في ارنقبة مخصوصه
 وطاعة مجرة اراسن كرامته في حرف عاونه الاله على تحقيق رسالته اذ بعينه العظم بينم العبد ارنقبة في
 الغاية في القران العظيم انما هي متعلقة بطريق المعارف ارنقبة العلوم الخيرية والعلوم الكلية من الاخبار السنية والادب
 الاصححة والاصول الدينية والفروع الشرعية والاحكام والحدود في السياسات العرفية مع قطع النظر عن جمال
 بلاغته وكمال فصاحته مع ما منح ارا اعطى على الاله تعالى عليه ولم ينزل الغضا من حبه الشامل فما كوك ونقل بعينه الجمهور
 مشدا او مخففا او غير غير غير من ذلك ارنقبة اجل كالات ذاته وجمالات صفاته كما قدرناه من قسم الاول
 وفي نسخة في قسم الاول ارنقبة الباب الرابع ووجود مثل ذلك الكذب اجماع لا يواب كما قدرنا من بعضه بعضا ارنقبة
 الاليد جميع العلم في القران كونه تغاض عنه انهام الرجال والمخ ان ظهوره من رجل لم يبرز ولم يكتب ولم يدر اس
 المارسس والفقرة في المدارس منقضة العجب في عالم الفكر وشهر العبر ومجزة البشر وليس ارنقبة كافي نسخة ذلك
 الوصف بالامم بقية اذا المطلوب بالذات من الكفاية والقراءة المعرفة وانما هي ارنقبة العزلة ونحو ذلك لها
 للعرفة وواسطة معاملة الاله غير مرادة في نفسها فاذا حصلت الثمرة والمطلب كانه الااسب ان يقال انما المطلوب
 مستحق مع قوله استغنى عن الواسطة كالسحرة والسبب والائمة في غيره فعبية لانها سبب ابرهالة وضوانه القيادة
 ومقدرة الفضل العنونه فيهم اوله ويكسر ما يكتب على ظاهر الكتب ليعلم مجرانا في بطنه وبهذا يعرفون ان كذا العوارض
 وظهور المعارف في بعض الامم من هذه الائمة يكون من جملة الكرامة كما اشار الاله قوله سبحانه وعلما من لدنا على فان العلم
 الائمة في العرفن القوي ما حصل العلم من غير كتب ظاهر في الاي تسجانه من بايره ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة
 مما فيه خطه سواء ارنقبة خفض قدره ارنقبة حياة فانه كذا في ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة
 الاشباج هذا سبق قبله ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة
 واحدا ما في جرد الشئ ما هو خطه كالا ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة
 النجاري كانت خطا للشيطان وتعلقا له بها في مقام وسوسة الائمة فاذا شغف واخر ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة
 وفاية قوة نفس ونهاية قوة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة
 باين ان في مودة حياته ولبعض ارباب ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة
 شتهن بما كره ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة
 وافقته واهل جرائي وهكذا الامر المستمر الى سائر ما رور من اخباره وسيره المودنة باثارة وكراره وعاثره
 ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة
 زاهل فيها لا اضطرار منها ومن الملبس ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة
 عند الحق عملا بقوله من تواضع بعد تعالى رفع الاله تعالى رواه ابو يعين في ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة
 ما ذكره الكسائي والوردية فلا يلتفت الى نفي الاصحح والرنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة
 في امور ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة
 الرنقبة من الزهد فكل من ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة
 وقلة بقائها وكثرة ضايقها وخسة شركائها وقد ورد لولانت الدنيا تعدل عند الدجاج بعوضة لما سبق كافر ارنقبة
 شربة ما رواه الرنقبة من سهل وسوية بيه حقة ونظيرها ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة
 وبقائه مشرورا ومقلب احوالها وتغير ارباب اموالها ونعم القول شر فلا تقدم على حال بلون به كالتون في ارنقبة
 القول كل هذا الذي ذكرناه من فضائله ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة ارنقبة

وقف

كما ذكرناه في سابق من محله ومجمل الكلام ما ورد عنه عليه السلام بعثت لائم كلارم الاخلاق فمن اورد منها شيئا مودده اورد ذكره
 في غل الايق به وتصديها مقصود في تعظيم قدره وتبجيل امره كما حسنا استحسننا عند الدع وخلفه ومن اورد ذلك في
 حجر وجهه يشاهد في حقه وعلم منه ان في ايرادها سوء قصده في تنقصه في حق بالفصول السنة التي قد حشاها فيقتل
 او يعز او يجلس كما قدرنا ما وكذا في ما ورد في اخباره في افعاله وانواله وانامه واجاب رساله انبياء عليهم السلام في التاكيد
 وفي نسخة في الاحاديث كما في 50 مرة اشكال حديث لم يكتب ابراهيم الا ثلاث كتابات يقتضيه امورا لا يفتقروا لهم بمجردهم اموالهم
 وعتابهم الى ما يدل بحر فيها الى تحسيرة مقامه وورد احتمال في نعتها في حال كالم فلا يجيب ارا لا يفتقروا لها في نعتها بل يجيب
 ارا سيكتفي ولا ياتي في رتبها الا بالصحيح الثابت فيها ولا يفتقروا فيها الا بالعلوم في الرواية الثابت في الرواية وورد في
 نعتها ما لم يفتقروا كونه كحديث مثل ذلك في الاحاديث الموصفة للتشبيه المتماثلة الماتة ويل المقتضى للتشبيه المتشابهة للمتن
 اللينة على استعارة من الحديث البخاري وغيره ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل
 الاخير فيقول هل من داع فاستجب له هل من مظلوم فاعف عنه هل من مستغفر فاعف له هل من سائل فاعطه له هل من سائل فاعطه له هل من
 وموجبات اجابة دعونه وسباب مغفرة او يقال له سبحانه له ينزل ليقيم بشانه مع اعتقاد التشبيه في استعارة وتغير
 ووجود مكان وزمان في ذاته وكذا الحكم في الاليت التشابهات وسائر الاحاديث المشتملة للمثلثات والمثلثات في حياها
 قائمته في السليم والمؤكيد ومنهم ابو حنيفة وملك واحمد بن حنبل والمتأخرين على التأويل والكل في تأويله بالتشبيه
 وما عرفت من التشبيه وبالذات الامام مالك حتى منع السؤال في ذلك كما صرح به في قوله الجيب من سؤاله الاستواء
 معلوم والكيفية مجهول والايانته به واجب والسؤال عنه بدعيه وقر ارا مالك ما يدعيه الناس ارا شئ بل في العامة
 وسيؤقتهم الى الحديث بثلث هذا الحديث خلق الله آدم على صورته وكحديث اذ كان اوصمك بصلي فلما بصق في بطن
 وجهه فان الله تكهيمه وبيده القبلة فيقول له ابره عجله فيقول له ابره عجله فيقول له ابره عجله فيقول له ابره عجله فيقول له ابره عجله
 مع انه كان شيخ مالك وفي اسلام التابيعه بالمريضة برور ع ابيه والسنة به مالك وغيرهما ومنه شعبة وغيره
 سعيد القفاة وغيرهما وثقه احمد وابراهيم وغيرهما في قوله عجله فيقول له ابره عجله فيقول له ابره عجله فيقول له ابره عجله فيقول له ابره عجله
 بطنها لما ماتت فافرح وقد نبتت اسنانها في الميزان لغزبي ثم عبد الرحمن به التعمير قبل مالك ان ياتى في اجل
 العلم بحدوثه من منهم فيقول له ابره عجله فيقول له ابره عجله فيقول له ابره عجله فيقول له ابره عجله فيقول له ابره عجله فيقول له ابره عجله
 ثم مالك هذا لما بلغه انه ابره عجله فيقول له ابره عجله فيقول له ابره عجله فيقول له ابره عجله فيقول له ابره عجله فيقول له ابره عجله فيقول له ابره عجله
 في الصبح انتهى فاعتاد لم يكونه سبعة ما يشاء عن هذا من العف والعباد والحوض في الباطن لا بل العفاد ولو لم يكن
 في العفاد والرتبة تبا وتكون الاخبار بل صرح في قوله عجله فيقول له ابره عجله فيقول له ابره عجله فيقول له ابره عجله فيقول له ابره عجله فيقول له ابره عجله
 بانثال ذلك في مجلس العامة لا الحديث المطلق المترتب عليه كعم العلم بما حصة كما بسطنا هذه القضية في المغنبة
 قدر العاصي المؤلوع وليت الناس واقصوه ارا مالك على ترك الحديث بها وساعده على طيها ارا عاونوه على
 طي ذكرها في مجلس العامة فاكتر بالنسب فتمت عمل عتاج اليه جمهور الخلق وحمله الرجل على كراهية مطلق الحديث
 بها رواية وكتابة تمتع به دعوى بلايينه ومن ثم لم يوافق احد على كراهية الحديث بها اذ لم يقبله عليه السلام لا صحابه
 عينا ولا اخبر به غيره لم يترك سدى مع انه يلزم ذكر كراهية الحديث بها كراهية تعليم المرشد تشابه القران والسفوف
 مع امره عليه السلام بقوله بلخواتي ولو اية وانما ورد في الكتاب والسنة بعض التشابهات ابتلاء للمراخبة في
 العلم على قدم الثبات فقلت اختار مالك سد باب الزريعة لها كذا العامة في ذلك كما وقع لسيدنا عمر رضي الله عنه
 مع الجاهلية رضي الله عنه حيث امره صلى الله عليه وسلم بيزيرونه عليه السلام ان في شهادته لا اله الا الله
 وحده الله على النار ومنه عمر رضي الله عنه لعلنا نبتل بالناس وتركوا عمل الابرار سماع هذا الاخبار ورواها سيد
 الاختيار وقد وعهم يعلموا هذا ولم يرو عن احد الا انه جواز رواية مثل هذه الاحاديث في مجالس العلماء والسفوف
 فلم يخالع مالك في هذه المسئلة احد من العلماء لم يثبت عنهم منع العامة من علم الكلام وتمايق الصوفية المحرام

بما سألنا

وكلمة فاستجب فاعطيه وهو وقا عطف بالنصب في كذا
 بان مضافة بعد الفاء الواقعة في جواب الاستفهام

قبل هذا الفصل على طريق التذكير والتعليم ان يلتزم ارا التكلم في كلامه عند ذكره ببله الكلام وذكر تلك الاحوال الواجب
النسب على المنعولية من الضمير المسكتة في يلزم في كلامه الواجب وذا في قوله فهو تمييزه وتعظيمه للبيان وفي بعض النسخ
الواجبة بالفاء اي كما لها صفة الاحوال وظلاله فانه الا ان يتكلم ويؤول بالبيان في الفصول الستة ويراقب امر
وانه يراعي حال السان تعظيم شانه ولا يهمله ارا لا يتركه ولا يرسله من غير بيان ويظهر عليه ارا على التكلم ببله الكلام عند ذكره
خوفا من الرب ونظيره ما قدر العقلاء ان الواجب على الخار اذا قرأوا فيهما نقلا لكفر كقولهم قد سمع الله قول الرب
قالوا الا الله خير ونحن انقياء انه يخفض صوته عند القول وان يخضع في مقام الخوف والنزول وتذكر قوله
اجيب عليه السلام في جمع المقام عانت قلت للسان اتخذوني واملى اليه من دون الله فان مقتضى العقل الباهر والرب
الشارع انه سبحانه لولا انه ذكره في كتابه وقرره في خطبه لكان واجبا ان لا يحدث احد منهم هذا الكلام تعظيما للملك
العلم وتامل قول ابن دنيار لولا انه انزل في الفاتحة اياك نعبد واياك نستعين واوجب علينا قراءته لم نطقنا
بهذه الجملة لعدم الصافي بهذه المصلحة فاذا ذكر المصطفى ما ناساه وكابوه ببله السلام من الشدة في حبه الخلق ظهر عليه
الاشفاق والشفقة المرحمة والارضاة بالصاد العجيب اشارة الا حراق ومنه العلق والكثرة وهو من الرضاة
الحرا اشارة الغيظ وبشانه انه يتوقد له ويتعيط به ولو كان في ذلك الوقت لادفع لعل ذلك ما قدره انار
الوقت وهذا معنى قوله والغضب على عدوه والغضب بالبقاء العجيب الغضب اول شدة اوله وسورته واغرب التكلم في
لقله والغضب بالظلم والفساد ومنه الغيرة ومودة الغدا وهو كبر الغدا وهو من الغدا والغضب المقصود ارا
ويجب ان يقدر روحه وايه واهم للذي بله السلام بما احابه لوضر عليه ارا على الغدا والنصرة له لو امكنه لزمه نظيره
في قراءه القرآن اذ قرأه الرمة ينشط ويطلبها واذا قرأه العقوبة يتعقب ويستعين منها واذا اخذ في بيان
العصية وفي نسخة العظة والظهور انها تصيد وتخريف والمعنى ارا شطح التكلم في ابواب حفظه تعالى اياه في الاحوال
ويكلم في تجار اعماله واقواله على السلام بحكم المهلة والاراء المشددة ارا جهده في تأديته ويطلب تصيد احسن العظة
وآداب العبارة بهمة ممدودة ارا اولها ما امكنه ارا قدر ما قدر عليه واجتنب بشننج ذلك ارا كبره وعجز امر
شرك في العبارة ما يتبع نظيره كلفظة الجمل والكذب والعصية والمعنى لا ينسب شيئا منها وامثالها اليه والى غيره
من الانبياء ولا يستند الى ما ورد في حقهم من قوله قد وجدك ضالا فهدى ارجاجها بتفاصيل الاميز كما ينبر عنه
قوله قد ما كنت تدرى ما الكذب ولا الايمان وقوله عليه السلام لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات ومنه قوله انه تكبر
ومن قوله قد وصي آدم برب نفوس فان الله نطقه وسوله انه يجرب انما شاء في حق من شاء واذا تكلم ارا التكلم في
الاقوال فربما يكون عليه الخلق في القول والاختيار كبر الهمزة ولا يقول اجواز عليه الكذب في قول او جمل غلات
ما وقع سموا في لسانه او غلظ في بيانه ونحوه من العبارات كالنسيان في شانه فانه لا لوم عليه ولا امر اض له
كحديث رفع عزائم الخطا والسبب ويجنب لفظه الكذب ارا خلاصتها عليه جملة واحدة ارا بالكلية واذا تكلم على العلم
ارا على علم السلام فربما يكون انه لا يعلم الا ما علم كما يشد اليه قوله قد وعلمك عالم تكلمه تعلم وعلمك انه لا يكونه عند
علم من بعض الاشياء حتى يوحى اليه لقوله قد ولا يجبطون به علما ارا نداءه وقوله خل الروح من امر ربي وقوله تعالى
قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله وفي الحديث فتايج الغيب تحسد الا يعلمها الا الله الا الله عنده يعلم
الساعة الالية وفي حديث جبريلا المسئول عنها باعلم من المسائل وقد تترجم ارا السمة الالية الخاد اعقبها ارا عنق لومكان
امكنه فضلا عن جبريلا والحاصل ان الانبياء لم يعلموا الغيبات من الاشياء الا باعظام الله تعالى احسانا وقد صرح علماءنا
اخذنية بتكفيره معتقد ان النبي يعلم الغيب لمخارفة قوله قد لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله كذا في
الاشارة للامام ابن الهمام ولا يقول بجهل النبي للتعجب للفظ وبشانه بل يقول لا يدرى مثالا وقت جمع الساعة فان
حسب العبارة معتبرة عند باب الاشارة كما حكر انه كان معبران لبعض الامراء وجملة وتطبعة احد بها الغاء
ولا نحو لشفه وعجزه ماؤه وجلساؤه من وجه الفرق بينهما لا كما دجما في مراتب العلم والصلاح والادب فمشاوه

عن ذلك

عند تلاوة آية الكرسي في صلاة العشاء بكرة اوله اراءه من اليهود والنصارى وفي كتابه وافر على
 فكانه يفيض بها صوت في تلاوته اعطاه الرب واجلاله ارفعوه وامره واستحقاقه على نفسه من رايه المشيبي كغيره
 من اهل البيت رضي الله عنهم اجمعين انما كان اذا قرء قوله تعالى وقال اليهود يد الله مغلولة يخفيدها صوته ارفعواهم وامثال ذلك من كثر فيهم
الباب الثاني في حكم سابه ارشاده وشانه ارفعواهم عليه اشرفه ومنه قوله او يرفعواهم عليه اشرفه
 او فعله وقبوله في حق من توبته من طلب توبته او قبول رجوعه في سنة والصلة عليه وقبوله
 في سنة بعد موته فقد منا ما هو سب واذ في حقه عليه السلام وذكرنا اجماع العلماء على قتل ما علم ذلك وقاله ان لم يرجع
 الى الاسلام وتغيير الامام في سنة اوله ولا يبره وفي سنة سب الامام ارفعواهم عليه اشرفه ما ذكرنا في كتابنا
 صور امثله وقررتنا على ما يظهر من قوله وبعد ارفعواهم عليه اشرفه فاعلم ان مشهور من ذهب مالك وامر به وقول السلف
 ارفعواهم اجمعين والعلامة في ان الجمهور على خلاف قول مالك المشهور فلهذا لا يرفعواهم الا في سنة
 ارفعواهم عليه اشرفه او من قوله او فعله وهكذا ارفعواهم لا يقبل منه توبته ارفعواهم عليه اشرفه في سنة ولا يتغير
 في دفع فله استقلته ولا يثبت بفتح الفاء ويكسر فتحة ساكنة فتمرة ارفعواهم عليه اشرفه قبل ارفعواهم
 وحكمه ان في حكم القتل حكم التزويج الذي توبته عندهم لا يقبل وهو الذي لا يبره بغيره وحسن الكفر وظهور الاية في هذا
 القول المشهور في مذهب مالك وغيره يقبل توبته ولا يقبل سواها كانت توبته على هذا القول المشهور بعد العدة عليه
 ارفعواهم عليه اشرفه والسرادة على قوله المذكور في قوله ارفعواهم اشرفه ارفعواهم عليه اشرفه ارفعواهم عليه اشرفه
 عندهم لا تسقط التوبة كبر الحدود في الزنا وقتل النفس ونحوهما اتفاقا وبقراءة فيس مع الفارق فان هذه الحدود
 عامة ثابتة بالكتاب والسنة وانما ذكر سب ثم تاب فلا يجوز له احد في هذا الباب اذ كثير من ارتد عن الاسلام حيا
 عليه السلام ومن ثم تاب وقبل منه توبته ورفعت عنه رده فذا قد صرح عنه بلك سلام الا الكلام يجب ما قبله وهو مثل
 الاسلام السابق والاتق وقوله في مذهبنا هو المحمود قدر الشيخ ابو محمد العباسي رحمه الله اذا اقر بالسب
 اى له او غيره من الانبياء عليهم السلام وتاب منه وانظر التوبة اراش ما قبلت منه وقتل بالسب لانه عوار القتل
 حده وقال ابو محمد به ان زيد قتل ابا عبد الله حده وفي سنة في مثله ارفعواهم عليه اشرفه واما ما بينه وبينه فتوبته
 ينفعه اجماعا وقد ابره سنون بفتح اوله وبضم واوهم في سنة من سب النبي صلى الله عليه وسلم وكذا غيره من الانبياء عليهم السلام
 وكذا غيره من الموجودين اى المسلمين لم ينزل في الازل ارفعواهم عليه اشرفه من توبته من القتل ويدين قول العباسي وابنه ابي زيد وكذا
 في اختلاف اهل البيت في التزويج اذ اجابنا بما قبلت منه من غير استجابة والجاهل بها حكم القاضي ابو الحسن بن
 القصار في ذلك ارفق بجيشه تائيبا قوليه قد سابه القصار في سنة توبته ارفعواهم عليه اشرفه بالعلم باقراره بان كان
 توبته اوشا تائيبا تائيبا لانه كان تقيرا على نفسه فلما كثر حقا ارفقتنا ومنه قوله تعالى الا ان يختموا الا بقها
 انه حشى الظهور اى الاطلاع عليه باجود الزندقة لونه فيا دور لئلا يكونه وهذا وجه في الجملة اذ كان لبعض
 الائمة اطلاع على حاله ومنهم من قد اقبل توبته لاني استدل على صحة توبته لانه تائيبا من قبل نفسه فكانت
 وقتنا على ما علمت من السنة ارفعواهم عليه اشرفه من القتل وهذا القول الا في قول اصبح اى ابره الفرج
 فقيه مصر في سب النصارى ومثله سب النبي صلى الله عليه وسلم وكذا غيره من مشايخ الزندقة فانها من ضمن الائمة
 وهو من على المسامحة فيقبل الحلاف في الجملة بخلاف السب ما لا يتصور فيه التحلف في مذهب مالك على الاصل المتفق
 على ذلك لانه ارفعواهم عليه اشرفه متعلق بالصدقة عليه وسلم ولا توبة بسب الاستعانة التوبة كما في حقوق الاو بيده وفيه
 ان حق الله تعالى مما ارفعواهم عليه اشرفه وجميع ائمة الزندقة وهو التوبة او القائل ببقاء العمر والمسكن
 وهذا المعروف عند الفقهاء اذ اصاب بعد العدة عليه اشرفه مالك والليث ابره سعد وسحاق ابره ربيعة واحمد
 ابره حنبل لا يقبل توبته ارفعواهم عليه اشرفه فلا تسقط عنه القتل ومثله ارفق يقبل توبته ولا يقبل وتختلف القول فيه
 في ابي حنيفة وهو الامام واني يوسع احدا يباعه من الاعلام والحمد ما في حاشيته واما الزنا وقتنا فاعلم

ثم تاب عن ذلك

بجلاف

ان ذنوب السجانه يكون اكثر من ذنوب النجس عليه السلام لو صنف جميع الامام والسبب عليه السلام كالارثا و
ار المراد بقول في التوبة ولو كانت ردة بسبب السجانه وقرينة وفيه بحث سياسي بيانه ان الارثا ومعنى يفرق به المراد
ويكون فقط لا حق فيه لغيره الا دعيه فقبلت توبته وفيه ان من سب السجانه يتعلق به حق خلقه من النبي وغيره
السبب نفسه ولم يغيب سب ربه فهو ليس بادمي وما يدرك على ذلك انه كان عليه السلام لا يباح عن المراد فكيف يمكن سب
سجانه كان وسب من سب عليه السلام ويطهره فيه من المناقبة وغيره فبقية ان سب السجانه يخرج من سب غيره
واكامل ان سب سجانه وسب انبيائه كسب سبب وبقيل توبته عند الجمهور وان سب سائر الادمية فليس كل من سب
سبوطا المعبر وذنوب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتعلق به ذنوبه في حق الامم وبقية عليه السلام وامة الكرام
والسك ان يتعلق برحمة الله ايضا بالكلام وفي نسخة تتعلق فيه حق الادمية قدر الثلث على فعله الاول معناه
ان ما وجب من حق النبي عليه السلام فقد تعلق بالدين كانه فوجب عليهم القيام به وعلى الثاني بان الامر وجب له وكذا
تأخذ به وليس قد حقق غيره فكان كالمرة بل بعد مرته ما لم يتب واذا تاب لا معنى له انه كالمرة فيقبل ان سب غيره
ارثا او يقدر ان محضه فان توبته وان قبلت في حيث ارثا او استقط عنه حق الفعل وفي نسخة حد
الفعل والقدرة وحاصله انه يقبل توبته عن ارثا او بالنسبة الى تعلق حق الله به ولا يقبل توبته بالنسبة الى
تعلق حق غيره وايضا فان توبته المراد اذا قبلت لاستقط ذنوبه التي اقرتها زمن ردة من ذنوبه وسرقة وغيره
كفعل وسب غير ولم يقدر سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كقوله اربع توبته واما قول الربيع انه لم يسبق له السلام
فلا وجه لقوله كونه يقدر المعنى يرجع الى تعظيم حرمته في مقام شؤنة وزوال المعرة به اربقتة وذلك المعنى لا يستقط
التوبة قدر الفاني ابو الفضل روح المصنف يدعي ان الفاعل والذات العلم لان سبهم يكون بجله تنقذ الكفر ان نفس الكلمة
وكلمة بمعنى الارزاد والاحتمات ويزاغرب فان الطمعه في توبته والحق في نعتة فماتن الاقرار برسالته وقبول
وعونه وقد سبق ان سب كثر بالاجماع وانما قبول توبته في الدنيا على النزاع اولان ارثا بتوبته وانما ارثا بتوبته
ار رجوعه ارفع عنه اسم الكفر طمعا ويوظف العلم بسريرته وهذا حكم لكل كافر او مرتد يدخل في ردة الاسلام
فانما حكم عليه بانها سريرة العالم السراية كالميثر اليد تولى عليه السلام امرت ان انما انما سب حتى يتولوا الاله
وحبهم على الذنوب وبق حكم السبب عليه عند المالكية فيقتل حد الكفر او اوطأه غيرهم حكم السبب الكفر وارفع توبته
ورجوعه الى طمعه وقد اورد القاسم من سب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ارتد عن الاسلام فلو لم يستب لان السب
حق اذ لا يستقط عن المراد كما يستتب لردة كذا تد والاولى على معنيتهم فذمهم ايضا بقول بلستانية لتتغص
توبته عند ربه وان كان يقبل حد ان تاب عن ذنوبهم وكما استبوتها هؤلاء المالكية المذكورين من على القول بقتله حد الكفر
وهو يجابح الى التفضيل فان سب ما لا يتحقق كذا اقول جدا وكذا ان سب ما يقتضيه ذناب والافتقار كذا كذا ذنوب الربيع
وهو خطا فاشد لان سب ما لا يتحقق كذا لا يتصور اصلا فانما يتحقق سب كمن قطعوا ما عليه وليد به مسلح عدا ما كلف
وذو واقف ارمالها او الوليد على ذلك مما ذكرناه في حاشية هذا العلم ارسنونه فقد صرحوا انه ارسب عليه السلام
ردة فالواو يستتاب فيها فان تاب نكل بصيغة المجهول اعودت بحجة الغيرة اذ النكال العقوبة التي ينكح الناس
ار منجمهم عن فعل ما جعلت به جزاءه وهذا عندهم ايضا وانما اني ابي امتنع عن التوبة قبل اجماع الحكم لار ما كلف للسب
بحكم المراد مطلقا بوجوب استتابته وقبولها مطلقا في هذا الوجه الزر رواه الوليد بن مالك ووافقه عليه غيره ووقع
في اصل الحديث الزنديق بدل المراد والظاهر انه خطأ والوجه الاول انه من رواية الوليد وانما لما قدمناه فانه
يقول حد الكفر انما تاب وانخطه الربيع في فعلنا هنا وانما تاب لان من يهوده انما ذالم يبينه عند حد الكفر او يهوده
لا يجمع ويحده بسط الكلام فيه ان في سب عليه السلام فيقول من لم يره ردة ارثا واداع الاسلام وهو بعيد عن مقام
الافتقار فهو يوجب القتل ارسب حد الكفر وانما يقول ذلك ارسنونه ليس بردة مع فصلية ان في حاشية امانع
الكلارة ما شهد عليه بصيغة المجهول وانما رده الاطلاق ارسنونه والارثا والتوبة ارسنونه فمقتله

رواية

عزاي يوسعه وهو القول بعدم وجوب الاستنابة قول الامام الطاهر واسم داود بن محمد الطاهري وابناء قالوا اي
 القائلون بعدم وجوب الاستنابة او على ما تكبره او العلماء اجمعون ويتبعه ثوبته عند انه يتبع لوجه لا تدرك النظر الا بغير
 عنه نحن معاشر المالكية لقول صلى الله عليه وسلم فيما رواه احمد والبخاري والاربعة عن ابيه بكاس من بول وبشر اخيرة فاقوله
 اراهم لم يتبعه ولا يصح حمل على الطلقة لثلاثة الاجماع على ان المراد انما يتبع ثوبته ولم يتبعه والماتخصيص حكم الاربعة فذهب
 حارث بن مالك واحببهم وحكى ايضا في حقه انه لم يكن ان المراد من ولاد في الاسلام او ولو سلم لم يستنبأ اراهم بولوا سبحان
 وليس في كلامه ما يدل على عدم قبول ثوبته ويستنبأ الاسلام بالنسبة الى الاسلام بالتحول عليه ولعل الفرق بينه على زجر
 الاول وعدم عدته فتأمل وجوب العلم على ان المراد والمرادة في ذلك ان في النقل لا وجوب في الاستنابة كما توهم
 الربيعي لسؤال لعموم الحديث ابن مروي كما في مصنفه ابيه بن شيبه عن علي موقوف عليه كنه في حكم المرفوع لا نقل المرنة
 واسترق كما لو استرط الحافرة وقاله عنه اي واقفه وقفاة ووروع ابن عباس لا ينفذ النساء في الرواة وانغرب
 الربيعي بقوله ولعله اراد من ردة العرب بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم وبه قد ايدج ويؤيده ما ورد من الهزج نقل
 فق العصبين بن ابي عمير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء والعبيد وان خصه بعضهم بخلاف الغزاة واعلم
 ان المرنة لا تنقل هذه لكنها تجنس اهل الى ان تنوب ويجوز استنابة في المرنة بعد ما حقت بدار الحرب ولعل قول
 على محمول على ذلك فمالك والحج والجد والذكر والاثنى في ذلك ان في تلك كل منهم بالردة سواء اخذ بعضهم
 المرز تقدم والانه يتكلم علم واما مدنها اربعة الاستنابة وجوبا او استحبابا فذهب لجمهور من العلماء ويروى عن عمر انه
 يستنابة ثلثة ايام وهو ار ما روى عن عمر احد قول الشافعي قد الربيعي والصحيح من مذهبه انه يستناب في شهر
 فانه ناي والاقول وقول احمد واخفى واحسنه ان ذلك مالك وقد لا يخر الاستنابة ارا التثبت والا انتظار
 الاخير جرح وليس عليه على الثاني في الامم جماعة الناس لاستحبابهم فيها قال الشيخ ابو محمد بن ابي زيد بن يحيى
 مالك لقوله وليس عليه جماعة الناس في الاستنابة ارا استنابا لثنا وقد مالك ايضا المرز اخذ اي اتول في المرنة
 قول عمر من انه تنع منه يجس ثلثة ايام ويعرض عليه ارا الاسلام كل يوم فذهب ثوبته والاقول قد انقضى
 اية العصار في تاجيره ارا المرنة ثلثة ايام وانما في مالك بل ذلك واجب او استحباب فظاهر مذهبهم كما في شرح المختصر
 ليه ارا الوجوب وروى من الاستناب وانه يتكلم بالصواب واخذ الاستنابة ارا نفسها واكتسبها اي الاستناب
 ثلثة ايام ارا حديث ثبت في الصحيح ولم يثبت الوجوب في الرواية والا فقلت بعد التوبة ووروع ابي بكر الصديق
 رضى الله عنه انه استناب امرأة ارملة او موات فلم يثبت ثوبتها ولعله ثلثها لكونها ربيثة لكونها اوقانت داعية
 الى طريقتها كما يروى السنوة او غيرها قبل كانت المرأة من قراره على ما رواه البيهقي في روايته انها مفرقة وبنما روى
 فاضنيزه وانما دخل اهل الاسلام وارا الحرب مفرقة لا يبتغي لهم ان يتعلموا النساء الا اذا كانت المرأة او كانت ملكة او
 كانت ذراعى في الحرب اذا ما تلبت المرأة فاخذها المسلم لا يمش بعقلها وانه امكدة عليهم ما قاله الشافعي الاستناب في الحرب
 وان لم يثبت ملكانه فقلت احسنه المرنة المصري منسوب الى منزلة قبله كما روى عازا هذا حجاب الودعة منتقلا من
 الدنيا وكان معظمها بيدهم صاحب الفاضل قال الشافعي في حقه لو غنم الشيطان الغلبة ومنه البسوط والمختصر والمنثور
 والمسائل العبر والزيب في العلم وكتب الرقيق والافاري توفى سنة اربع وستين ومائتين ودفعه بالقرائة باليوب
 من قرب ان في وقت الزهري ربع الى الاسلام ثلث مرات ارا لو توفى يوم واحد فانه ابي قتيل في القرب الربيعي: قوله ولو
 في ساعة وروى على يستناب شهرين وقد التحق يستناب ارا روى اخذ الثورى ما رجيت ثوبته وهو قيد لقول
 التحق وحده اخذ الثورى مفرقة والغرب الربيعي في قوله وبه اخذ الثورى وزاد ما رجيت ثوبته ووجه غرابته
 انه لم يقصود من الامام التحق انه يقول يستناب ابا سواد ربع ثوبته ارا لم يصرح وحكى ابا العصار ارا المالكية من ابي
 فتبينه انه يستناب ثلث مرات في ثلثة ايام او ثلث جمع كل يوم على الاول مرة او جمعة اي كل جمعة مرة قال الربيعي
 يتعلم انه يكون ذلك تجبرا من ابي حنيفة او شكنا من اية العصار اذ من المصنف قلت والحمد في مذهبا ما ذكره فاضنيزه

٤ يحبس فيها وقد اختلف فيه عن عمر

في فتاويه من ان المرتد بعرض على الاسلام في الكفار فانه اسلم والا فقل ان يطلب التماجيل فيدخل ثلثة ايام لينظر فامر به ولا يوجب
 كثر في ذلك وبعض علماء الامام في كل يوم من ايام التماجيل فانه اسلم عندنا القدر وان ابي يقتل ويجوز الردة يكون مردوا الى
 الاسلام ثم ردة الرجل بتبطل عصمة نفسه حتى لو قتله بغير العاقبة عند اخطائه او بغير اذ السلطة او اذ السلطة او اذ السلطة او اذ السلطة
 كما في عليه في كتاب محمد ابراهيم جواز المواز عن ابيه العاصم ابراهيم خالده المصري بعد المرتد الى الاسلام ثلث مرات ارضي
 يوم او ايام كما هو المشهور من منسوب مالك فان ابي منير بن عتقة وانخلعت على هذا القول استنابة بهل يرد ويقتل ويحرق
 وغيرهما او يشد عليه ايام الاستنابة بجموع او عطف وتعدى لسيب ارب ولبكرة ام لا يهدو ولا يشد وتقدر ما كثر ما كثر
 في الاستنابة بجموعا ولا تعطش وتوتى له ارجع في الطعام ما لا يضره رجاء رجوعه وقد اصبح يعرف ايام الاستنابة
 بالقتل والتكبير الوكيل في كتاب ابي الحسن وغيره الحسن الهادي عليه مهلة ثم موحدة مكمورة فمثلة فمثلة فمثلة
 الى اخره بالمعصية يوجب في تلك الايام ارب ايام الاستنابة ويذكر بالجنة ونعيمها ويخوف ان ينذر بالهناج والبهائم وقد اصبح
 والى الواضع جسد فيها في السجود مع التمس الجسود او وجدها منقولة عنهم اذا استوتق منه يصنع المجهول سواء
 لان العتصو وحفظه كيرجع الى الكلام او يقتل غيره لانام ويوقف ماله ارجع في اذ اصعبه بلفظ على السليق فانفع
 قول الربيع لم ادر ما حترزة بطرقه لو ذر بان اذ لم يخف بلفظ لم يوقف بل يودع وتوقف بسبب ردة مطلقا فالم
 يتب بغيره زوال ملكه منه وكان فينا انتهم وسباني الكلام عليه وانما نشاء عدم درانية حمل الموتون على ملكه
 لا على حفظه من ضياع ملكه ويطلع منه ويسبق وكذلك استنابة ابراهيم الخليل الى الاسلام وارثه بعد من الايام وقد
 استناب رسول الله صلى الله عليه وسلم بنها في يوم مفقود يكون ويخوف ويوم احد ثلثة في الصحابة كل منهم كان اسمه
 بنها في لا يعلم ايم الزرار ثلثهم اربع مرات او خمس شك في الراوي ورواه البيهقي بسند حسن وقد استناب
 ارجل ارتد اربع مرات اسمه بنها في صحابة بنها في التمار ابو يقبل وبنها في ابو اسعد وبنها في الانصاري
 انتهى لم يذكر ابو عمر بنها في كتابه في الصحابة الا الاول وبه جماع الثلثة حيث قال وبنها في هو التمار ورافقه
 انه امرأة استناب منه فمرا فقل لها ان هذا التمر ليس بجيد وفي البيت اجود منه فذهب بها الى البيت ففتمها الى نفسه
 وقلها فقلت له اني الله فتر كما وتدم فان الذي عليه السلام فنزل والرنها واذا فعلوا فاشته الاية قدر ابيه ووجه العسر
 من مالك يستناب ابراهيم رجوع الى الردة وهو قول الشافعي واهم وقاله ابيه العاصم المصري الفقيه المالك وقد اتفق
 ابراهيم رابعه بتبطل في الرابعة بدون استنابة وقد اصحاب الرار ان لم يتب في الرابعة لرد من الردة قبل ردة
 استنابة وان تاب ضرب ضربا وجيعا ولم يخرج من السجود حتى يقبل عليه فتشيع القبة اثار صحتها والنوار نذرها
 تد الربيع وهو عيب الخالفة قل للزينة كوزوا ان ينهوا يغفر لهم ما قد سلفن انتم ولا تخفي ان ليس في الالية سقطت فقلنا
 ذلك وانما هي مطلقه قابلة للتقيده اذا وجد دليل مخصوص يظهر للمجهدين وكفي بيسحق اما ما جبهتها واما ما نسبته الى
 اصحاب ابي حنيفة فهو غير مشهور عنهم فحق ما سفيهن رجل ارتد مرارا وجدوا الاسلام في كل مرة وجدوا الكناج فعلى
 قول ابي حنيفة يجل له امراته من غير احصاية الزوج الثاني لان هذه الردة لا يكون طلاقا واما الردة في الاسلام
 يكون طلاقا وهو قول ابي يوسف ردة وابطائه لا يكون طلاقا وعندهم طلاقا وردة المرأة وابطاؤها لا يكون
 طلاقا ويقع الفرقة عند عامة العلماء بمر دتها وعند البعض لا يقع واجمع اصحابنا على ان الردة بتبطل عصمة الكناج
 فيقع الفرقة بينهما بنفس الردة وعند الشافعي لا يقع الفرقة الا بقضاء القاضي فدر ابيه المعتذر ولا تعلم احد
 من العلماء اوجب على المرتد في المرة الاولى منه ردة او با اذ ارجع عنها الى الاسلام ويعد عدم وجوب الادب
 على المرتد اذ ارجع منه على منسوب مالك والشافعي والكوفي يوجب اباح لانه الفرو والاكل كما من علماء الكوفة
فصل هذا حكم من ثبت عليه ذلك الكفر بما يجيب بشوته ارجع وجوده من اقرار من صدر عنه او عدول من
 شهادة عدلين او اكثر لم يرفع فيهم ارم يطعونه في حقهم واما في نسخة فاما من لم تنم الشهادة عليه لنقص كسبة
 او صفة بالشهد عليه الواحد ولو عدلا او اللعينة اى الطائفة المختلفة او جماعة المختلفة من الكفر المذمومين

في العدة

عقوبتهم فيه مما به كثر واقتضاه ليشكره كتر صريح احد الوجوه ويروى على انه امر ماله ابراهيم خور من ذبح ابيه فكان ما روى عن
الدرينيه من اصحاب مالك في ذلك فكل من التملكه صوابه كافي نسخة ما حكاه ابو الصعب الزهري قال شئت بعن العمرة واما المتكلم
بشراي قال والزمى اصطلح على محمد فاختلف الراوي على ابي عندي فيه من في امره فصر به ارضيا وبعدها في ذلك
او عاش بعد ضربه يوما والليله وامرت من جرحه برجله بعد موته قطع على مذبله بفتح الهم والمودة وقد جمع الثابت ويكره
الحل الذي يكون فيه الربيل او السجود لطبق فيه واما ما في بعض النسخ من ذكر الهم وفتح الباء فغير عرفت الا في الالة فكلت
الكتاب وفي ذلك نحو بحث اذ قوله شمل على قراره ما بسطنا لها بالنبوة والرسالة فحاشيه انه فضل نبيه على نبي وهو
مقتضى دينه بل انه ليس مما كونه اذ اصل التفضيل قطعي لقوله كذا الرسل فضلنا بعضهم على بعض واما تفضيل نصوص
بعض الانبياء فظن على الترتيب ليس ما علم من الدرر بالضرورة كما في قوله قد ثبت انه عليه السلام قد لا تقتضوا الا شيئا
وفي رواية لا يخرجوني على موسى مع ان سب ورواه ان يكون ديا قدر والزمى اصطلح موسى على محمد فسطم لم يسئل ابو الصعب
عن سفر ابي قال عيسى خلق محمد فقال يقول وهو ظاهر انه كافر صريح بل يخرج عن كونه كتابيا وصير كتابيا بل ولا يقول هو مثل
هذا القول في جميع الاورين قد روي في لغز من خلق السموات والارض يقولون انه فانه خلق كل شئ باجماع
الاولين والاخرين واما قوله واذ خلقنا من الطين كهيئة الطير خلقناهم من طين طين واذ جعلنا من طين واذ جعلنا من طين
اخر واذ جعلنا من طين كهيئة الطير خلقناهم من طين طين واذ جعلنا من طين طين واذ جعلنا من طين طين واذ جعلنا من طين طين
المجهول انه قال مكين بالرفع منونا وفي نسخة بالسكون من التلعة وقد فجع به محمد بغيره في نسخة الا في نسخة فهو
الا في نسخة قاله استنزل قوله لم يفتع نفسه اذ كانت الكتاب بالكل سابقه وهذا افتراء عليه لوقوله يعني النبي استنزل الكتاب
فه قال مالك ارى انه يعرب خلقه ويعزى عليه جيفة الكتاب قال مالك وقد كرت ان قرأت ان لا تعلم فيها ارفي صلاة
ابن الحاتم في هذا الكتاب المصنف في نسخة كافي نسخة ثم ثبت انه لا يسمع الا الجوزي الصمت ارا كوت وفي نسخة لا يفتع
الصمت ارا لا يفتع قوله كانه بجملة الكاف في الميسرة وفي نسخة في الميسرة في نسخة النبي صلى الله عليه وسلم في اليهود
والنصارى فارى الامام انه يخرجه من الاوراق او العرق بالعلم ارا ابتداء وان شاء ابي الامام فله من حرق جثته بجمع ويزيد
الثقة ارجيسته وان شاء اخره بالما رجا اذا انها فتوا في سب ارا ساقطوا اكثر منهم وتعالوا وعلل التحريق
جاءه باب السب والافتراء لا يعذب بالنار الا الله من خلقه من النار في نسخة ما عرفت في نسخة في نسخة لا تعذبوا بعد ان
رواه ابو داود والترمذي والحكم في مستدرکه وصححه عن ابي عيسى مرفوعا قدره كانه ولقد كتب بصيغة المجهول الى مالك
من مصر وذكر ارا كونه تسالة ابي الحاتم المتقدم في النص في مصر قدره الحاتم عامر في مالك ارا كتب اجماعا كتبت
بان يقتل ويعرب خلقه تغيب ما قبله فيفيد انه لا يعذب جانا ولا يتطع ارا ابا و ارا و ذلك من اشراج التفر لقوله عليه السلام
اذا نزلت جثتنا القتل بالكل ارا النسخ من كتبت ارا فرغت من كتابته ثم قلت ارا مالك بالاسماء واكتب ثم يحرق بالنار
مقدرا كحقيق برك وما اولاه ارا ما عرفت بعد ضرب منة طينة بيبك اختراز بدعي يرفع ما ينوم منها ليجر كقولهم
رايت بعينه وصحت باذني وهو ذلك ومنه قوله في الاشارة طير بجناحه بهر بهر ارا قد ام مالك وهو قد راء قاله
والعامة وفيه اياه الى ان التحريف في باب الفتوى اقوى من التعريف وتعدت الصحيفة بالفتوى والقائه والذلال المجهول
الفتوى ارا ذهبت وفي نسخة بعض النور وشهد الغاء الكسوة وفي اخر بصيغة الفاعل وارسنها الى مصر برك
اذا اهر به مالك فتلف الشعر في حرق بعد ذلك واقنع عبدا لله بهر بيبك صابج رواية الموطاء في ابره عن مالك
واين لباية بجمع الام وهو صديقه وهو محمد بيبك بهر بهر لباية القرطبي في جملة سلفنا اصحابنا الا انه لسيبه يقتل من ابره
استهلت ارضعت موتها بجمع الظهور بنى الربوبية وبنوة عيسى ارا نسخة ارا وعلمت بكونه ابنا له وبشرها
تناقض كما لا يخفى وفي نسخة بتدريج النور على الباء والظاهرة تصحيح ولا يبعد انها لغتها ايضا كونه النبوة دون مرتبة
النبوة وتكذيب محمد في النبوة ارا في اصلها لا في عموم الرسالة لانه مقتضى من يهزم وكذا القول بالابنية كما اشر اليه فيهم
بقوله لقد كثر الزعم قالوا ان الله هو المسيح بهر بهر وانا لم يقتلها الا لعل الربوبية فانها به صارت حوية وخرجه من كونها وبنوة

بها صانعه وفي نسخة في نسخة
سلفنا اصحابنا

في سب النبي صلى الله عليه وسلم لم يستتب الا ان يكون في سب النبي صلى الله عليه وسلم
 ان يصبوا به الى دينه بغيره الاسلام وان به ان اخذوا دينه فغيره ان لا يصبوا به بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 وان لم يظهروه لم يستتبوا وقتلوا لانه لو استتب لظهر التوبة وان في الكفر كالزندق في كفر في البسوطا مطرف ارباب عبد الله وهو
 ابره اخت مالك ومبدل الكفر ابراهيم او العجوة فقله في التفضيل في نسخة وقد مرطوع ومبدل الكفر في البسوطا فقله
 وهو ولي كالاخلاق وقد مر في قوله في سب النبي صلى الله عليه وسلم وان في سب النبي صلى الله عليه وسلم سنة اربع وخمسين
 ومائة لا يقبل المسلم بالسب اطلاقا لظهوره لم يظهريه سب النبي صلى الله عليه وسلم اطلاقا لظهوره في هذا السب
 كذا في اليهود والنصارى فان تابوا قبل موتهم وان لم يتوبوا قتلوا ولا توبة الاستبانة فيه اياه الى وجودها في قوله
 كالقوة وهو ان هذا التفضيل هو الذي حكاه الغاية ابراهيم في الذهب ابراهيم مالك واقنع ابو محمد برابي زيد فاما
 بصيغة الجهول في رجل لعنه رجل اخر وجعلوا للاعوان انما اردت ان العدة الشبهة في قوله في ان لائق لعنه ابراهيم في زيد
 يملك لظهور كونه ولا يقبل عذره لانه لا يتكلم كونه مع ظهور كونه وانما يبينه ويبره البرهنة فعدوا استصحابا كما كان في مع قوله
 به واقول الصواب انه انما استغفر كتاب يقبل لقوله عليه السلام رفع عن ابي الخطاب والسجادة واختلف قولها فمطلبة في حق
 والظاهر فيها راد ساكنة فموجودة بل بالخبر في مسألة ما روي به جيب ابراهيم مالك العقيدة وكان امره في حق الصدر
 ارسى الفلق كثيرا ليرحم الغيب وتلقه الصبر وكان قد شهد عليه بشهادت متعددة في حقها واعلمها اعظمها انه قال في
 استقلاله اقيامة في عرضة لعنت في عرض هذا ما لو قتلته ابي بكر وعمر لم استوجب هذا المرض الشديدا كقوله في قوله
 ابراهيم حسيبه وفي نسخة حسن ابراهيم خالده مات سنة سبع ومائة في شهر رمضان بقوله انه وفي نسخة وانه مضمون قوله في
 اليوم اثني عشر المفقودة ارمقون بغيره بعد ارسنه الى الجور وهو ضد العدل وتعلم ابراهيم في قوله في سب النبي صلى الله عليه وسلم
 فيه في وصفه في كالتصريح واقنع اخوه عبد الملك بر جيب ابراهيم بر حسن وفي نسخة حسيبه ابراهيم عام مات سنة ثمان
 وثمينة ومائة ومنصور وفي نسخة لعنه بر سليمان بطرح الفل ابراهيم ووصفه عنه في حق انه لا يختم فقله الا ان الكفا
 في سب النبي صلى الله عليه وسلم في التفضيل والتنسيق والتكليف في الجس كنية وكيفية والشدة في الادب كنية الضرب
 لا انالكلام الكفر ابراهيم يقبله وصرق ابراهيم في التمكن وهو اظهرها في الشكابة عن الخلق الى الخلق وقد
 بعد كالاخلاق واعلم المراد به بالمائة في بيانه سنة مرضه وله تاويل اخر كاسياني وهو اظهره في الصواب ان يستبان
 هذا وقد حكى النووي في الروضة ما اختار به ولم يصرح فيها ثابا كقوله وقد حكى القاضي عياض حمله في الغاية الكفرة
 بقضية شريح راد من افق يقبله فويرد في سب النبي صلى الله عليه وسلم بالاستبانة كالتفويض غيره هو انه ارسنه في كونه
 حقه لم يتعلق بها في الغرض ارضه عباده وفيه بحث اذ عباده مما ليك وصق الولي حق اللوي في سب النبي صلى الله عليه وسلم
 كالجيب على الامة ان يقعدوا بحق رسولهم والصواب في المثلين ان يستبان بقوله في الامة ان يستبان فحاشه قصد الكفر
 بغير سب النبي صلى الله عليه وسلم واظهار ابراهيم لانفعال الى دينه افر من الادب في مخالفة له سب الاسلام وفيه انه لا يعرف دينه
 جوز فيه سب النبي صلى الله عليه وسلم في عبادة الاصنام بقولوا ما نجد لهم الا يقولوننا الى المنزلة في قوله شك ان اعظم سب النبي
 عليه السلام والسجادة وكذا اعلم ووجه شرك استبانة كما قاله ابراهيم وغيره انه ان السب لما وفي نسخة ان اظهره
 فذلك ارسب مواه سبها بعد اظهار الاسلام وقبول الاحكام قبل ابراهيم اظهاره السب انتمناه بشدة بآثاره ابراهيم
 في الهمة بالكفر ووطننا ان سانه لم ينطق به الا وهو معتقد له اذ لا يتامل من هذا السب اذ بان ينطق به بدون
 اعتقاده فحكم له ارتعانه حكم الزندق ولم يقبل توبته اذ قد توارس في افعال كونه واظهار ابراهيم وهذا كالمناقض فيكون
 فيه ان الزندق في تحقق كونه باطنا واجهانه ظاهره وهذا ليس كذلك وايضا الزندق في التحقيق لا يتجلى دينا ويهتد
 بفارق المناقش لثبوتها على عقيدة واحدة فاسوة واذا التعلق في دينه افر ظاهره السب في الارتداد وفيه انه
 لا يوجد دينه بغيره سبها كانه قد ناه هذا التعلق في علم بصيغة الجهول ارضه حاله وفي نسخة قد علم انه خلع
 رغبة الاسلام بغير الراد فموضوع ساكنة تعاقب منقوعة المرقدية وتعلقه في حقه في سب النبي صلى الله عليه وسلم في قوله

والصحيح

ما حق

من غارق الحكمة فهدى شير فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه بجنون الاول المتكلم وفي نسخة المتكلم برآيه لا مع فانه
 بجروا سبوع لم يعلم انه خلع ربقة من عنقه لتكلم في امر اذ ذكره الراجح وفساده ظاهر لا يخفى وحكم هذا المنقول حكم المنزلة
 يستتاب على مشهور مذهب وفي نسخة مذاهب العلماء وفي نسخة مذاهب اكثر اهل العلم كما في نسخة والشافعي واجماد وهو
 مذهب مالك واصحابه على ما بيناه قبل ان قبل ذلك في اوائل الباب وذكرنا اختلاف في حصوله بسبب الاختلاف في
 بعض اصوله واعرب الراجح في قوله اى في حصوله الاية بعد **فصل** واما من اقسام الى الله تعالى ما لا يليق به ليس على طريق
 السبب على غير قبلة ولا الردة وفي نسخة ولا على الردة وقصد الكفر ولكن ذلك الضمان على طريق التأويل التام
 والاجماد الكاسد والخصه الغض وفي نسخة واجتراب الحد والمغضار الموصل الى الدور اى هوى النفس والبرية من
 يدع الضلالة الربطه على الجهالة بحيث يتيق الكتاب والسنة في تشبيهه بيده لما لا يليق به سبحانه كتشبيهه بالحيوان لانه
 على صورت شاب في حجة العلوم ما للمعشر او عذابه او نعمته بجارية كالجود والعيون واليد والبيوت والبنية
 والجناب والاستواء والنزول ونحوها من مملها على ظاهرها من غير تشبيه ولا تماثلا او نفي صفة كالمعنى العقلية صفة
 القدوة الذاتية حذرا من تعدد القوماء واما ما ذهب اليه بعض الحكماء من انه يتوعد الكليات دون الجزئيات فليس في كبر
 قائمه خلاف العلماء بهذا التواضع اليه تعالى على التأويل في التوسيل من انفسهم لخلق السموات والارضين في تكبيره قائمه ومعتقده
 واهق عند المشعري واكثر اصحابه واكثر الفقهاء كما في نسخة لا يكون وعيد تكبيره يظهر قول الشافعي لا اورد شيئا من
 الابداء الا الخلفا من تعسكهم الكذب في الشهادته بناء على غلبة الظن وقد اذعنتم هذه الميضية في شرح الفقه الاكبر
 واختلف قول مالك واصحابه في ذلك ارجح معتقده ام لا وسياق قريبا ولم يجعلوا ارجح شيئا من العلماء
 لذلك في قتالهم اذا اخرجوا من ارضهم وافقت الجماعة جمعة بجواز عيبه من غير ان يملك الحق لا شعاع ذلك بجوازهم
 وبنائهم وانما رجعوا عنهم كما حارب في زمن علي كرم الله وجهه والرافضة في زماننا فدلهم الله تعالى وانهم يتبعوا
 فارتابوا والاقبلوا وانما اختلفوا ارجح مالك في المنزلة منهم فافهم قول مالك ار المنقول عنه واحكام تركه القول
 بتكفيرهم وترك قتالهم بالرفق والمباينة للرفق في عقوبتهم واعطاه سبحانه حتى يظهر واقلامهم ارجح من غيره
 وتبنيهم تعزيتهم الا ان الرافضة القائلين بالبينة لا يتحقق منهم التقوية بالبينة كما فعل عمر بن الخطاب في جميع
 بيتهم اهله وكسر موهبة فتبينة سكتة فغيره بغيره فجميع يجرى خارج الرار وكان يتبع شكل التواضع وسئل الناس عنه
 وكان كما اجاز الله في بيته في كتابه فاما الزبير في قلوبهم فربح فببعض ما تشابه منه ابتغاء الفتنة والابتغاء ثأوليه فقد علم
 وكان له امر له جازا في بصره فجلس بيده يدير عمه قاله فذانت فمر ابا عبد الله صبيغ فقتله عمر وانا عبد الله عمر
 فخره عمر حتى شجبه بتلك العرا جيرة فجمود الدم سبيل على وجهه فقد حركت باير المؤمنين فقد والله ذم ما كنت
 اجره في راسي وفي رواية خرب عمر حتى صار ظهره كالبردعة ثم سجنه في قارب البرغم فرببه كركم ثم سجنه فقال له
 اذ اردت قتله فقلتني والافند شقيقه شفاك القديحة فارسل عمر ونهرا في جالس وكانه باهجرة لا يكلمه ولا يجالس
 ولا يرد على خلقه الا قاموا وتركوه وكان مع ذلك وانرا شعره لا يخلق راسه وهذا القول بالمباينة في عقوبتهم قول شديدا
 المواد وانما ارجح وهم فرق شتى متفقون على من اذنب صغيرة او كبيرة فقد كفر وتم بكونه زنتان ومبلىا والزيير وعاشق
 ويعظمون ابابكر وعمر ذكره فخر الدين الرازي وجمود الملك به اللبثون بجمود قوله وقول سجنه بالرفق وكذا قوله
 في جميع اهل الابداء كالرافضة وغيرهم من المعتدلة كالقدرية والمرجئة فمن خالف الكتاب والسنة واجماع القم
 وهم اثنتان وسبعون والناجئة منها اهل السنة وبها ثلاث وسبعون وقد تجاملها بالتعيين في جميعها ابواسحاق
 الشاطبي في الحوادث والبدع مما يورد ذكره الى طوله والله الموفق للحق بفضلته وقد قدح ان الزبير فرقوا
 بينهم وكانوا شيا حالست منهم في شئ انما امرهم الى الله ثم ينسبهم بما كانوا يفعلون وفي الحديث لتعزق ائمة على طقت
 راسيوسه فرقة كلهم في النار الا واحدة فالواد ما على يا رسول الله قد ما انا واصحابي وبه ارباقول بالمباينة في
 عقوبتهم فسر قول مالك بصيغة المجهول في الوعد ومارواه عمر حلفه تشبيرا لا قبله وفي نسخة في صلا الرجل

العواجلان حج ورجون خود سلفي و خود بداني لفت

من غارق الحكمة
 بجروا سبوع لم يعلم
 يستتاب على مشهور
 مذهب مالك واصحابه
 بعض اصوله واعرب
 السبب على غير قبلة
 والاجماد الكاسد
 يدع الضلالة الربطه
 على صورت شاب
 والجناب والاستواء
 القدوة الذاتية
 قائمه خلاف العلماء
 واهق عند المشعري
 الابداء الا الخلفا
 واختلف قول مالك
 لذلك في قتالهم
 وبنائهم وانما رجعوا
 فارتابوا والاقبلوا
 بتكفيرهم وترك قتالهم
 وتبنيهم تعزيتهم
 بيتهم اهله وكسر
 وكان كما اجاز الله
 وكان له امر له جازا
 فخره عمر حتى شجبه
 اجره في راسي وفي
 اذ اردت قتله فقلتني
 ولا يرد على خلقه
 المواد وانما ارجح
 ويعظمون ابابكر وعمر
 في جميع اهل الابداء
 وهم اثنتان وسبعون
 الشاطبي في الحوادث
 بينهم وكانوا شيا
 راسيوسه فرقة كلهم
 عقوبتهم فسر قول

مارواه على انه يدل فنقول ملكوا في ضرب اصحابه ما قاله رواية عمر بن عبد العزيز وجه مروان بن الحكم وعمر بن الخطاب
ابن مروان من قولهم في القدرة بفتح الهمزة وسكون السين استبان فان تابوا والاقبلوا وهم طائفة ينكرون ان الله تعالى
قدر الاشياء في القدم ولم يجان في الازل انها مستع في اوقات معلومة وعلى صفة مخصوصة بحسب ما قدره سبحانه
وعظم شأنه وسو ليدرك لانكارهم القدرة واستنادهم افعال العباد الى قدرتهم قال النووي وقد انتموا بما جمعهم
ولم يبق احد من اهل القبلة على ذلك وقتة الحمد انتهى وصارت القدرة في هذه الازمنة الزمنية يعتقدون في الخيرة والشر
والشر في غير كالمعتاد ومن تبعهم كاسياني وقد يسمى قال الحلبي لعلمه ابو ابيهم به فرود وشر الربيع لعلمه ابو موسى
الناقص عن ابن القاسم في اهل الاموال اى البيوع المختلفة الاراء في الاباينية بحسب الهمة فموجودة مختلفة بعد ما
التفقتا ومجرب خفاء نسبة هاتفة في الخواص اصحاب بمدى به بالاضافة التي ظهر في زمان مروان بن محمد اخذوا ك
بين امية وقتل اخو الامم كانوا يرمون ان مخالفتهم من اهل القبلة كمنار غير مشركين ومنها كتبهم جائزة وفيه سلامهم و
كرامتهم عند الحرب دون غيرهم ودارهم دار السلام الامم سلطانهم ومثل سبها في مخالفتهم عليهم والقدرة
وهم اتباع واصحابهم سموا قدرية لانكارهم القدرة وان العبد يخلق فعله الشر وهو الخير ومنهم المعتزلة والزيه
والرقيقة وقد قل عليه السلام القدرة بجنوس هذه الامة لمشاركتهم الجوس في اثبات خالق الخير وخالق الشر ويبس
فالت القدرة لسنا القدرة بل انتم نعمتم اهل الحق القدرة لا متفادكم اصحاب القدرة واحصوا ما به هذا بقوية
شهم فانه اهل الحق يقوضون من امورهم الى الله كذا يصنعون الامثال السبية الى قدره سبحانه وهو لا يقضون بها
الى انفسهم ومدخل السن بنفسه ومنه اول باب في سب الاله ممن يعتقدون غيره وينبغي عن نفسه هذا وقد ورد
في الاحاديث اوصاف القدرة بحيث يرتفع هذه الشبهة بالكلمة وشبههم بنحوها وبكسر الكسرة او واقتالهم ممن خالفوه
اجماعه الذين بهم اهل السنة في اهل البيوع الخيرة بعد عقاب الضلالة التي لم يخرج بها من الاسلام واما قول الربيع في
قوله فاحش فانهم طائفة بعد من عليا فهم كفرة اجماعا والخرعوا لنا وويل كلام الله تعالى بل ما بل على مقتضى
ارائهم الفسدة واجوازهم الكسرة يستبانوا اطلاقا سواء اظهروا ذلك ام يعتقدونهم او سرورهم فان تابوا
قبلت تقويتهم والاقبلوا وميراثهم لورثتهم اجماعا لان قتلهم اتماما لا ارتكابهم البسعة زجرا لهم عنها على طريق التماس
وقال قتلة ارضك عيسى ايضا ابن القاسم في كتاب محمد بن ابراهيم الموارني في اهل القدرة وغيرهم من السبعة خالف اهل السنة
قد ارض ابن القاسم او غيره عنه واستتابهم ان يقول لهم انتم على من الاعتقاد والهدم والهدم الكسرة فان تابوا
قبلنا وادناؤا قتلوا اصل وميراثهم لورثتهم وفيه ان البسعة لا تعذب الام الا اذا اظهرها من عند انفسهم وقتلوا مثل
ما ذكر ابن القاسم في كتاب محمد بن المصطفى في الاباينية والقدرة وسائر اهل البيوع من انهم يستبانوا في قول ابن القاسم
وهم سلموا في اهل السنة في فرق الاسلام والتوارث قائم بينهم وانما اقبلوا الازم سواء ارحلوا البسعة زجرا لهم البسعة
ولهذا ارض يقول ابن القاسم على عمر بن عبد العزيز في قوله القاسم من غير ان الله كرم بكلمة بكلمة تليها استيب فان تاب
والاقبل كفرة اجماعا بانكاره تكملة مع وروده في القرآن وكلم الله موسى تكليما قوله الا انك في حق قول ابن القاسم
عن احمد بن حنبل فان رور عنه انه قد فرغ ان الله لم يكلم موسى فلو كان قوله لا يصور ان يكون قوله فقه تلو مقتضى
بحسب الكلام قلله علم الكلام وانه حبيب مبدع وغيره من اصحابنا اهل الكعبة يروون تغييرهم اهل البيوع وكثير
اشكالهم ارض السابعة لاقولهم من الخواص والقدرة والمرجبة بالهمة والياء اسم فاعل وهم فرقة يرمون ان
لا يضر مع الاباينة معصية كانه لا يمنع مع الكفر طاعة وان الله كره لا يعذب النفس من هذه الامة فتموا بذلك
لاعتقادهم انه ارجا تغيرهم عن المعاصي ارضوا عنهم بقدر ارجايات الامم وارجية ارضته وقد قوله في حكاية
ارجه واحاه فقبس قرأت في السبعة هذا وفي المنتقى من كتب اصحابنا عن ابي حنيفة لا تكفر احد من اهل القبلة
وميله كثر الفقهاء ومن اصحابنا من تكفر الخالفية وما كثر تدما المعتزلة كثر الحاكم بالبعثات القديمة ويخلق
الاعمال وقد استناد ابو اسحاق كثر في كثرنا ومن لا نقاد على من كثر لا يخلو التعقيد والرجح والسياسة وقد امتنع

اورد ما يتعلق به في التوحيد والنبوة وقد اراد المشرك مرة من اعتقده ان الله جسم اراد جسم كالجسم او المسج
 اراد عيسى او بعض من بلغاه في الطريق كما تصور اليه من فوق عرش بين السماء والارض وصور في خاطر بعض البرية
 ان الاله فوق عرشه واعتقدوا تحت بلغة محمد بن المشهور في ذلك كتاب الى الله تعالى وقصص صلواته المتقدمة هناك ولا يعبد
 انه يكون مراده ان القول بان الله جسم او المسج او بعض من يلقى في الطريق تسون في حد كونه فليس يعارض به ان وجوده
 سبحانه وهو كما فرحت لم يفرق بين وجود واجب الوجود وبين وجود الحادث في مقام شهود ومنها كبرياء رب الملوك
 والاتحاد والوجودية من اجل الاتحاد الغريبة فترضا دهم على العباد اكثر من سائر اهل الكفر والعناد ولما في هذا القدر
 المروي عن المشركين من عدم تكفير المبتدعة من اهل القبلة ذهب ابو المفضل وهو امام الحرمين وهو من اهل البيت
 في اجوبة لابي محمد عبد الحق ارا الاستبصار في ذكره الربوبي وقد اعلني هذا السيد الاستبصار في حفظ صاحب الاحكام بل ان في قوله
 عشر وخمسة عشر ومات سنة احدى وخمسين وخمسة عشر ولما امام الحرمين سنة تسع عشرة واربع مائة ومات بنينا ابو
 سنة ثمان وسبعين واربع مائة فاعلم ان توفى قبل مولد عبد الحق فالحفظ صاحب الاحكام مما ترثر وزايت في نسخة
 ما لفظه ولما في ذهب ابو الوليد سليمان في اجوبة لابي محمد عبد الحق وهذا ايضا لا يصح ان يكون عبد الحق في حفظ
 الاستبصار وذلك لان ابنا الوليد سليمان بن خالد الباجي توفى سنة اربع وسبعين واربع مائة وعبد الحق ولد سنة عشر
 وخمسة عشر وتوفى سنة اربع عشرة فلابد ان يكون ذلك والله اعلم وعبد الحق الذي جازاه ابو المفضل في امره الى ان
 انتهى وقد تاملت في مولد عبد الحق بمحمد بن عمرو السهمي مات سنة ست وستين واربع مائة وكان ابا عبد الله
 ابا محمد سأل في المسئلة التي في المشركين في هذا الى عدم التكفير اكثر مما اعتقد له بانه العلة في اي في المسئلة بالاعتقاد
 بالتكفير وعدمه يصعب التكفير جدا لان ادخال كافر في الملة الاسلامية او اخراج مسلم منها عظيم في الدين والثواب اصعب
 من الاول فتأمل ولعله عليه السلام في اجل نيل من اجتمع على الغيبة اجروكم على النار وتترجم بها في المشركين وان المعالي
 في الحقيقة المورثة اي القول بالزنجية ان يقال هو الاحراز من التكفير في اهل التاويل وان كان تأويله خطأ
 في فهم التنزيل فانه استباحة واما المصلية الموحدة الصائبة المركبة القارئة للكتاب والسنة التي اجبت
 للسنة في جميع الاديان حطرت بتقديده اذ في خطر ويجوز ان يكون يفتح تكسر والحفاظ في حركت الي كافر اهلون
 في الحفاظ في سنك بجهتك بجمع الميم الاولى وهي الة الحجة في علم وفي نسخة في علم واحد وقد قيل ان اذا وجد
 شع وشمعون وجمها بشير التكفير علم ووجه واحد الى ابقائه على سلامه فينبغي للفتح والتاخي ان يعلم بذلك القول
 وهو مستفاد من قوله عليه السلام اذ لو اتحد ودمر السبية ما استطعت فانه وجه العلم فربما خفوا سبيله فانه الامام
 لا يخطئ في العفو عنه فانه يخطئ في العقوبة رواه الزمزمي وغيره والحكم وصح وقد تاملت السلام كما رواه الشيخان
 عن ابي عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد امرت ان اتاخذ الحسن بن بشير وان الاله الله وان محمد رسول الله
 ويقوم الصلوة ويتواكفون فانما تخطئ ذلك وفي رواية فانما قالوا حين الشهادة عصبوا بفتح الصاد فخطوا
 في دماهم واموالهم الاجتهاد ارجح الشهادة مما يتعلق بها وفي رواية الا بقر الامام وحسابهم على الدنيا
 ارجح حكم بالظواهر والله تعالى اعلم بالسراة وورد ما مرث ان اشق على قلوبنا المنع ومع انه في كرامة فلا تقوت
 من قلبه وفي رواية اما ان يتقبل توبة المرتد والزنديق واجد جمع عليه وجوبا للصلوة ونحوها والله في
 حاله لدمار والاموال مقلوب بها مع الشهادة بالوجدانية والرسالة ولا ترفع من العصاة ويستباح حلالها
 ان زرد اوجه الا بقطع من الادلة ولا فاطح من طرق الا قوله عليه السلام لا يحد من امر مسلم الا بحد الله
 وهو الردة وتسلم وزني حنن ولا يقاس عليه صحيح حتى يبال اليه والغاظ الا ما واث الواروة في السبب اي في
 باب هذه البشعة معرضة بتدبير الراء المعنوية وروى عن ابي تالبة التاويل فاجاء فيها في المصريح
 كغير القرية كقولك عليه السلام القرية بموس هذه الامة انه عرضوا في شعورهم وان ما توافقا تشبه بهم
 كما رواه ابو داود والحكم وصح عن ابي عمر وقوله عليه السلام فم لم يؤمن بالقرية بخثرة فانما برئ من

ولغيرهم من الفرق المختلفة للمعتزلة والشيعة فماذا في نسخة ميلها مقالات كثيرة مضمرة أرختها مختلفة مستخفة
 اضعفتها ضعيفة اقربها قولهم اربعة مسجوات من المعتزلة وغيره شيبه بفتح الشبه العجم وكسر الموصدة
 الاولى ومودتهم ايضا على ما ذكره الربيعي وغيره الملائكة وهو خارج من المرجحة ممن جمع بين الارحاء في الايمان
 وبغيره القول في القدر ان الكفر بالله تعالى هو الجهل لا كيف احد بغير ذلك اربغ الجهل به وجودا وذكره الربيعي فيه
 انه لم يكن حجة لا يوجد في الكون كما في الاثار التي فقد قدرته في حق عبدة الاصنام ولقد كانت لهم من خلق السموات
 والارض يقولون الله وما جاء الانبياء الا للتوحيد لا لغيره واثبات وجوده في ذلك هو الخلق بالابتداء لا الله
 الا الله لا بغيره وان الله موجود ومع هذا اني بالتوحيد ولم يبق بالانبياء او اقرب بعض الانبياء ولم يبق نبيا بالاسلام
 ورسالة كما حل الكتاب فلا شك انه كما في الامام تكلمه فانكته يكون من البدعة وان هذا اقرب اقوالهم ومن
 ابوالفضل بالتدبير وهو العلامة البصر شيخ المعتزلة توفي سنة ست وعشرين وثمانين وقد شيع على المائة ان كل
 ما نزل كان تأويله شبيها لله تعالى بخلقته كيمض الجبهة ويجوز ان كل ما له في فعله على خلقه وكذا في غيره فهو كما في
 وكلامه اثبت شيئا قديما كان كالمروج وعضه كاشياء وقد علم كقول الحكماء لا يقال له الله واهل امره من غير صفاته
 الذات فانه يطلق عليه انه الله تعالى قدرته على اعمواله او اعمواله ايا ما تدعو فله الاسماء الحسنه فهو كما في
 فان وقع قول الربيعي بانه هذا مودته بغيره من غير ان يدم صفاته البشوتية كالعلم والقدرة كما هو ذهب اهل السنة
 خلافا للمعتزلة وقد روي وقول بعض المتكلمين ان كلمة المتناول منه عن الاصل امره الكتابي والسنة
 وبني عليه قوله وكان اسما عليه مما هو من اوصاف الله تعالى فهو كما في لان الجهل بذاته وصفاته كمن ولا قدر له
 في تأويله وان لم يكن ممن لم يعرف الاصل وبينه تأويله على غير اساسه فيما لم يعرفه من صفاته سبحانه فهو كخط في
 تأويله لعدم اعصابه الحق بجم عليه بالانتم واللفظ غير كما في كقيام محذره بجهله وذهب جبهده به الحنف ارس
 ابن الحسين به ما كثر به الحنف من العنبري منسوب لبني العنبر وما كثر وانحشاش صحابيه وكانه فاقه العنبري
 بعد سواد به عبدا لله روي عن عبدا للرحمة به مهدى وغيره عبدا لله الا انصاره قد ارب بعد كان هو واثنه قال
 وشر النساء في حقه شقة اخرج له سلم توفي سنة ثمان وستين ومائة ودفن بربيه فانتقله عنه انه يجوز التمسيد
 في العقاب والاعتقالات وتخالق في ذلك العلماء كافتة ذكره الحلي وتبعه الاطباك وسكت عنهما التمسيد وفيه
 ان ايمان العقل مقبول عند جمهور العلماء وقيل الربيعي انه من المعتزلة وقد ذهب الى تصويب اقوال الجاهل به
 اجمعين في اصول الدرية ولو كانوا من المعتزلة فيما كانه عروة التي واصل ارب قابلة له عالم بغيره نصر صريح
 كما قيل المعتزلة انه تعالى متكلم بجملة الكلام في جسم متكلم شجرة موسى وفارق العنبري في ذلك القول فرقة
 الامة اربوا عنها غير النجيبه وغيره اربوا سواه على ان الحق في اصول الدرية واحد والخط فيه اثم
 عاص فاسق وانما الاموال في كغيره على ما سبق بعضه تحريرها وما فروع الربية فالتمسك ما فيها معدود كل ما يجوز
 باجر واحد والحب لم اجراء كان حديث ورد بذلك وقد حكى القاضي ابو بكر الهافلا في اربعة الطيبه الا انه
 مثل قول عبدا لله ارب العنبري عن داود ارب خلف الاجتهاد في نسخة الاصنافه وهو امام الظاهر
 وكانه زاهدا ورعا متعلما سلكا اخذ العلم عن ابي بنه رايوية واني شره انتهت اليه رايية العلم بغيره و
 قيل كانه يحضر قاسم اربجانه صاحب طيبان احضر سمع في سيات به حيب والقعنبيه وسدود ولحقته
 وفي كتبه حديث كثير كونه الرواية عنه غزيرة وقد اختلف العلماء في نقاة القياس مثل داود وشيبه مثل
 يعتبر قوله في الاجماع ام لا فخره طائفة من الشافعية انه لا اعتبار لخلاف نقاة القياس في الفروع ويجوز
 خلافا في الاصول وقد امام الحنابلة والفرز في حيب اليه اهل الحنفين اربك القياس لا يعدل من علماء الا
 وجملة الشريعة وقال الشيخ ابو عمر به الصلاح والترانقار الكسار ابو منصور البغدادي في ذلك في حقه
 اني الصحيح من الذهب انه يعتبر خلافا داود قال الشيخ وهو الذي استقر عليه الامر ان الامة المتأخرين

اورروا ذهب داود
 في مصنفاته

وهم فرقة عدلوا من اليهودية والنصرانية وعبود الملائكة لا اعتقاد بهم ما شرفا في عالم الغاصر مدبرة الامور
قديمة شعاعا للعباد عند الله من قربتهم اليه بالذلة والذل والهم على ذلهم من نوع عبادة السلام والنصارى وهم طوائف
ثلاثة مشهورة يقولون بوجوه الملائكة بالاموت بطريق الانتزاع كما هو الملائكة عند الملائكة وبطريق الاشراف
كالشمس في كوة بلعور عند السطورية وبطريق الانقلاب كما هو ما يحدث صار الله هو المسيح عند اليعقوبية
والجوس العالمين بالقيس يزوان وهو مبدع الخبز واخر ذوهو الشيطان مبدع الشر وهم عبدة النار
فصيتهم في السور وفي الحديث القدرية جوس هذه الامة قبل المشابهة في قولهم يا بليس نور وظلمة فاختبر
من فعل السور والشدة فعل الظلمة وكذا القدرية يعنيهم في الخبر الى الله والشر الى الانسان او الشيطان والفرقة
اشركوا بعبادة الاوثان او الاصنام او الملائكة او الشيطان اى الكفرة فان المليس لم يعبد قط واما قوله تعالى
لا تعبدوا الشيطان فخما لا تطيعوه فيما يامرکم بالعصية او الشمس وكذا القران النجوم من جنسها او نجوم خاص
منها كاشري او النار في نوع من الكفر او احد غير الله من شركه العرب واما الاله وهم الهنود والصين
مملكة بالشرق فيها الشرك من الكفرة والسودان بعض اوله جمع السود وهم كثير ولا يقبل عبود الارض
سنة مائة سنة فيها ليا جوج وما جوج ثمانون سنة ومنها السودان ست عشرة سنة وقيل ثمانية عشر ومنها
لا ولا سام ما بقى فيهم من لا يرجع الى كتاب او يرجع اليه ككلمة على طريق صواب وكذلك القرامطة وهم
الاصحيلية لا يثبتهم الامة لا يجعل من جعفر الصادق واصل دعوتهم الى ابطال الشريعة لانه ثمة من الجوس
عند استيلاء الاسلام وغلبته اهل الكرام رامونا ما وطلمها على وجوده تعدد الى قولهم اسلامهم سيدهم رجوان بها
منعنا والمسلمين واهل عقلمهم استدرجا يورثهم اختلافنا واضطر ابان في شرعهم وراسمهم حوان من قرامط
من قرى واسط ولقبوا بالقرامطة ورتبوا في الدعوة الى ذلك هملات باطلة ابتدعوها وفراقات عا طلة
اخترعوها فيها اباحة المحرمات والترغيب في الذنات كقولهم الوضوء موالاة الامام الرضى هو طيبة والتميم الاخذ
عما دونه في غيبته والصلوة الوصول والزكاة تزكية النفس بعبادة ما هم عليه من الدنيا والاحتكام اقتداء
شيء من اسرارهم الى من اهل بلا قصد والغسل تجريد العبد والجنة راحة الابرار من الشكوى والنار
مشقتها بمنزلة التكاليف واما مثل ذلك مما يفتنى كثيرهم مما كلفهم الفناء بسيرة واصحاب حملوا من الضمان
والباطنية والوجودية والعضوية برغم ان الله خلق على اولاده والناسخ الثامن بانتقال الارواح
من ابرارها الى ابرار اخرى الدنيا الباطنية وهم الاصحيلية وهذا من الغايب السبعة ولقبوا به يقولون يا فلان
دون ظلمهم الغنوم من لغة يدعون انه هو المراد منه وان نسبة اليه كسببة اللب الى القشر فظنهم عند
بمشقة التكاليف وابلتة عود الى تركها ونسكوا فيه بقوله تعالى ضرب بينهم بسور له باب ولا يهر من قبله العذاب
وهذا مذهب التصورية ايضا فتم قبل البتدية وهذه طائفة الفرقة فيكون بالفراغ وكذا اهل السنة والجماعة
ففي ابرارهم فضل كثير او يهدى به كثير فان القرآن كالنيل ماء للحيوية ودماء للحيوية كما اشار اليه قوله تعالى ونزل
من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا وهذا يعلم ان الفرقة الناجية هم الذين هم على ما عليه النبي
واصحاب الكرام وان معالم القرآن لا ينكشف حقيقة الاسباب التي عليه السلام ما فيه من الاحكام النازلة على طريق
الايهام كما يدل عليه قوله عز وجل لتبين للناس ما نزل اليهم فما ضل قوم من ضل ولا زال قوم من نزل الاله ترك علم الحديث
من صرح النقل وتبع امواله وارانة الناشئة من اثر اجهد او خيلت الفاسدة والمقصودات الفاسدة الكاشنة
من مجرد العقل فاعقل به النقل والعقل نور على نور ومن لم يجز له نور عالمه من نور ثم هنا حقيقة ترتب عليها
حقيقة وهي ان الواجب على الله ان يجعل العقل تابعاً للنقل لا بالعكس كما يقع في الممالك هذا هو الفرق الناجية
طائفة الخطيئة وهم اتباع ابي الخطاب محمد بن ابي موب كالميزم ان علينا الاله الاكبر وجعفر بن محمد الصادق الاكبر
يقولون بانساج يزعمون ان الله خلق على ثم في الحسن ثم في الحسين ثم في فروع العابدين ثم في باقر ثم في الصادق

على ذلك عن غير الربية الرأى في نفسه في الملل والفتن ملته وانجس منهم وانجس من الغفاري ان يظلمه انهم
 مرد حيث يقولون في قوله تعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله المسيح ابن مريم انما كفر واخصم الالوهية في ابراهيم
 بناء على اسلم الفاسدان من الله عيرة المشياء ومنزهم على المسليوه اكثر من منزع جميع الكفرة والمبتدعين قالوا
 كبر اذا الناس يعقلونهم ويسمعون كلامهم ويخالعون كتبهم ويتبعون هدايتهم ويسمعون ربهم بالشيخ الكبر المنزلي
 انه قائم الاولياء وانه يستفيض منه قائم الانبياء وشبهه نفسه بلينة فذهب وشبه سيد البشر بلينة فضة وهو ذلك
 كما بينته في رسالة مستقلة قد التملك في الباطنية مائة تسعون الى المصنوع يتظاهرون بالاسلام وانه لم يكونوا
 مسلمين في الاسلام والفا والارام ذملاء على الربية الحقيقى اكبر من الفاد الا انهم عليه من جميع الكفار فانهم هم قوز
 الفاذا الشيخ من تلوا مراما الفهومة الى الامور باطنة لا سبق فيها الى الافهام شئ كتقول بعضهم وتأويل قوله تعالى اذ يرب
 الى فرعون انه طغى اشارة الى قلبه وقيل هو المراد بفرعون وهو الطاغى على كل ان في قوله الق عصاك اى كل
 ما يعتقد عليه من سوا الله تعالى وقى قوله بملء السام شجر واخا في السور بركة اراد به الاتعقار بالبحار انهم والقصور
 انهم ارادوا بذلك ابطال علوم الكتب والسنة فهم كفرة وانه ارادوا بذلك ان الكتاب والسنة عبارة وانهم
 و اشارة لا بعة هذا نور على نور وسرور على سرور ويشير اليه قول مالك من تصوف ولم ينفعه فقد تنزقة ومن
 تنفعه ولم يتصوفه فقد تنسق وفي جميع بينهما فقد تحقق وانما نجد الله تعالى وحسن توفيقه وبركة متابعت سيد الانبياء
 جمعت تقريبا معا بية مبارات الاصفياء و اشارة الاتقياء والطياراة من الرادقن ويسعون اجنابية وهم
 اصحاب عبادة الله معاوية به عبد الله بوجوه ذرى اجنابيه قالوا الارواح تتساح وروح الله كانت
 في ادم ثم في شيت ثم في الانبياء والائمة حتى انتهت الى علي واولاده الثلثة ثم الى عبيد الله به معاوية المذكور وهو
 في جبل باصيهان وسنجح وانكروا اليه واحلوا المرات وكذا كذا من اتفق بالربية القية ووحدهانية ولكنه اعتقد
 انه غير حق او غير قديم وانه محدث او موجود بعد عدم او مصور بصورة كالهشامية اسميه هشام به اسمك هشام
 ابره سالم فانهم اتفقوا على انه لجانة جسد وهو كسيكته بيضاء صافية يتلوه من جانب وله لوزن وطعم ورائحة
 وليست هذه الصفات غيره ويقوم ويقعد وله شابهة بالاجسام ويعلم ما تحت الترى بشعاع يتصل منه اليه
 وهو سبعة بمشائر نفسه حاسة للعرض بالاتفاوة بينها و ارادة مركبة للعينه ولا غيره والائمة معصونون و
 الانبياء انهم يوحى اليهم ويتفوزون اليه بخلافهم لا يوحى اليه فوجب ان يكون الامم معصوما وقران ابره سالم بعد
 على صورة انسان له يد ورجل وحواس خمس وانف واذن وعين وفم ووضرة سوداء نصفه الاعلى مجوف
 والاسفل مصمت ليس يلحم ولا دم اشهر وايظله كلك قوله تعالى ليس كذلك شئ ولعل الحكمة في عدم تمييز رؤيته تعالى
 في الدنيا انه لا يدرك كل مطلق انى رايته على هذه الصورة سبحانه وتعالى او ادرك له ولذا ارايتاه كالموجود الصغير
 او بنات كيعض العرب او صاجدة ارضية كالنصارى او والدا اى يذ يكون له اصل او منصرة او منزع او عدل
 او مصدر محجب وانه وقيل صفاته او انه متولد من شئ بعد كالتفسير لما قبله وكذا قوله او كان له ارصاد حدثا غير شئ
 قديم او حادث واكاصل انه ليس باحدث ولا محل للحادث كما اشار اليه كلك قوله قل والله احد الله احد لم يولد ولم يكن
 له كفوا احد او انه معد في الازل شئ فوجا ارضيا حادث اوله يتصور غيره اغير فانه صفاته واما ما ذكره بعض شراخ
 النفس من تقدم الارواح مطلقا او تقدم الارواح الكمل فباطل قطعنا وكذا اجها او انه تم صانعا للعالم سواء السور
 كالمهيرة واما قول الرب كمشركه العرب فليس في محله لقوله تعالى ولست بشئ منهم من خلق السموات والارض ليقولن الله
 ما نعبدكم الا لئلا يتوبونا الى الله الذى او مبرأ غيره كما يقولون النجوم من ال النجوم عدبرات والله سبحانه يقول انها شراخ
 فذلك كلك كقول باجماع المسليوه في العالفة العالسية بالوجود المطلق وكذا اساعهم الوجودية المكدفة
 مائة ابره على وقد التملك من قوم من حكماء الهند يدعون قدم الكعبة ويؤمنون ان العالم قديم وسيدوم وحشر
 الاجساد والنجمة الباشية عن النجوم واحوالها قيل لككند الروى كذا عند نعيم في بيستانه فان النجوم هكذا واحل برمانه

فوقع في بئر فيه وهو لا يدرك فقدر من تعاليم علم ما نوقه جهل علم فاحتمت وقد التفت على من نسب المنه سير الى الجنوم واعتقد
 انها تعاليم فهو كافر لانه جعل مع الله شريكا ولقول عليه السلام في الحديث اصبح من جباري مؤمن وكافر الحديث تعاليم عركي
 عليه احكام الحديث وان كان يقول عاوة الله بكه باذ يخلق عندها نقيض الكافر وقيل لمسوق والاول هو لسواء للذرية ومن بينهم
 الا فلاكية يقولون بالهوية الكواكب وما يتقوله للنج من كسوت او غيره هو يجب وكله فيه فتمت منعتنا العقول في دور
 على ذلك وانما من يكلم بالكواكب في مولده او وفاة او غلاة او مرض او دولة او زادها لها فهو من اصول الكفر وهو من الجنوم
 انما خلقها الله سبحانه لسما الدنيا ووجوه للشياطين ومدارته في البحر والبر والطبايعية الغالبية بتأثير الطبيعة في
 الاتحاد والتدبير في امر الدين على ما عليه الاطباء المتابعين للحكام المعتقدية الهية الحرارة والبرودة والرطوبة و
 الميوسة وقيل هم الزير يقولون ان النار يطبقها تحرق وان الماء يطبقه فترق وان الطعام والشاير ينقرها شمع
 ومزط للمعطن وقد ابطلها المسجانة بقوله بانما كونها برودا واسلاما على جميع من تجتبه موت وقومته وانعراق في حوزة
 وجندة وبقلة جمع البقر ومنه استسقا، ونحن نقول يقع ذلك الاحراق والانعراق وهو عند وجود سببها
 بخلق المعز وجعل فيها لايجرد وجودها لا تعاقب انقلابها وكذلك في ادع غلبة الله تعالى والوجود البه ومكالمته وكذا في ادع
 رادوية سبحانه له في الدنيا بعينه كايسته في شرح الفقه الاكبر او قوله في بعض الاتحاض كقولهم من سبق بيانه اذ في تبس
 الاتحاض والكشياء يقول بعض المتصوفة ان المشبهة بالصوفية من محمولية والوجودية والاتحادية مثل الربح
 كايه سببهم والعقيد التعلق والشمس البرزخي زعموا ان ذلك اذا المعرف في سلوكه وحاشا في بخره وصوله
 واستغرق في بحر حضوره في جاصل سبحانه فيه كالتار في العم فيرتفع الام والهنر ويظهر من العجايب والغرائب ما لا يتصور
 من البشر ومن بعض متصوفة اصله صرنا كانه يقول لا يتابعه ملوفوا بيت الرب يعني قلبه في دور دور حوله والى
 والنسار والزم اعط قد سبق الكلام عليهم وكذلك منقطع ان القول على كثر من حال تقدم العالم اجمع او بعضه
 او نيابة اريزانه سواء يبق او معنى كايته اليه قوله تعالى في ما لك الا وجهه ارقابك للامك والغناء الا الله سبحانه
 فانه براءة دائم البقاء او تلك في ذلك ان في كونه قد ما على مذهب بعض الفلاسفة والاهلية العالمية يستناد
 اموات الى الدير او قد يتناسخ الارواح وانما لها من الاشباح ابد الاباد وجمع بينهما لتأكيد اريزانه في الدنيا
 في الاتحاض من جز الى جز اخر وتغير سببها او شجها فيها ان في الاتحاض يجب فكانها بالهنا في سلب منصرها ووجتها
 بين اوله اربثت اصلها وكذلك من اعزت بالالهية والوجدانية ولكنه تجد النبوة من اصلها عموما كانه يقول انما
 احد من خلقه او تجد نبوة نبيا خصوصا وكذا في القر بينونة ونبي رسالته عموما او احد اربث نبوة احد من الانبياء
 الذين مضوا لانه يعلم بان نبى بعد الله بذلك اريزانه نبي هو كافر باري اربث غير شك وبشبهه كالبهية وهم قوم بارض
 الهند لا يجوز على الله كعبته الرسل ومعظم اليهود يكرهون نبوة عيسى عليه السلام وتمام رسالة نبيا عليهم السلام
 لا اروسية بختيمه او يفتح اوله وفي اخره ياء شبيهة ويقدر اروسية من الصفار في قديم فرقة من رحط حرق وقيل
 اتباع عبدا لله اربس كانه في الزمن الاول قتلوا نبيا بعث اليهم والغرابية في الروايات الراسين ان عليا كان
 اربس المبعوث اليه جبريل وسما بذلك لقولهم على ابطه محمد من الغراب بالغراب فخلط جبريل حين بعث
 الى علي شبه الزير وقر اربس وبهنا لاه عليا ما كان شبيها بالبع عليه السلام كما جمع من شيا من الكرام وقد سبق في اول
 الكتاب بيان شائكة عليه السلام واما شائكة على كرم له وجهه فانه كان ادم شرب الامة عظيم العينه اربس
 الى القصر في الطول ذابله كثير الشعر عريض اللحية اضلع بعض الركنس واللحية كرا في السماء رجال المتكلم بالصف
 بل اقول ولم يوجد احد يشبهه الا الحسن يشبهه بالنصفة الاعلى والحسين بالنصفة الاخرى كانه لثبا به يورث
 الشبهة انما هو كنباه في الجملة وقد قدر الصدق الاكبر حين حمل احد ما انت شبيهه بالبي وذي ابيك ولا يخفى وجه
 كونه من انكار النبوة لمحمد واشباها على وتخطت جبريل وتجربيل الربا الجليل ولعل انهم يلعبون في صاحب الرشد
 ويعنون جبريل عليه السلام ولا عظمة الوجود يتيق صانعه كالمهيرة او التي في حقيقته الاشياء العاقلة

بابه الاشياء

بابه الكتيبة كلها حيالات وتوحيها كالمخيمات وهو السوطانية والفرافطة وهم الملاحة الرزية قتلوا اليك حتى
دفعوا بئر نزم بموتهم وصعد واحد منهم فوق باب الكعبة وقيل لم يقولوا ان الله قال وزد عليه كانه انما قال
امر لكم مع هذا القتل فكم فاجبه قائل يا له من ذنوبه وخلفه افنوه وايضا ضوالمه واصله انه ليس بخير حتى لم يخلق
في قوله وانما يوحدكم ولا يلزم من خلقكم الحكم نقصان في الحكم وهم الرزية اخذوا الحجر الكود معهم قتل ومات تحت سبعون
جملا وقد اعدت لهم امراء المسلمين بالاكثيرا تخليص الحجر الكود فماتوا تحت وقع قهقهة البواب والغلاء والنوع البلاء
فارسوه قتل جاهد بجملة واحد بعوز السجانه واما الى استناله الخروج عن مكة واستخفافه اثباتا الى الكعبة
والاسمعية وانما اختلف القاهم كذا قاله الربيعي وقال النضر بن الكعبية من البياتية وهم قوم اشتوا امامه
اسمعيلى بن جعفر الصادق وقيل لاريسهم ينسب لهم به اسمعيل بن جعفر وقيل فرقة من الامامية من الرافضة
يشبون الى اسمعيل بن جعفر الصادق حيث يزعمون ان الامام بعد جعفر الصادق اسمعيل بن جعفر ومعهما كانت
اسمعيلى في حال حيات اخيه عادت الامامة الى اخيه توفى الربيع ابو العباس بن تيمية ان الاسمعية من الفرقة
البياتية اتباع احكام الوزكان بصركا ومنهم دبره اصحاب رسائل اخوان الصفا في اثنته فاشق الامم الزرية
ليسوا مسلمين ولا يهود ولا نصارى انهم وكانوا يشار الى طائفة اهل عربي واليه سجدوا وكما اعلم والغيرية
والرافضة وهم المشهورون الى عبيد الله بن الحسن العنبري قاضي البصرة الرزي جوزا التقليد في العقاب
والفعلية وقد تقدم في الفصل قبله كذا ذكره التلميذ وقد سبق ان ايام المقلد صبح عند عامة العلماء وفي
سنة صهيبة والعبيدية وهم ذرية عبيد بن بنت القدرح اليهودي اسلمت امه فترودها شرعيا فزعم انه ابنه وحا
الناس الى ان يبايعوه بخلافة فطلب فمحق بالمغرب وبويع له وتولى من بينه بصر اربعة عشر خليفة ثم اخذها
منهم نور الربيع الشهيد وان كان بعض هؤلاء الطوائف المذكورة قد اشركوا بصيغة الفعل والفعول وميرك
اشركوا في كذا فخرج من قبلهم كثر بعض الرافضة بكثيرهم الصبية وقد فت عاتية مع مشركهم من قبلهم في فخر
بعتقا وهم الهبة على واولاده او اولاد سجدان فزعم وكذلك من اهل البوهرانية وصحة النبوة ان نبوة الانبياء عليهم
وسبوة نبينا عليه السلام او رسالته عامة وكثر جوز على الانبياء الكذب فيما اتوا به او من قده الكذب المصطنع
اول يدعها فهو كافر باجماع بلانواع كالمفسدين في الحكاء وبعض البياتية كالوجودية والروافضة وبعضهم
وقلة المتصوفة ارض البهلة واصحاب الاباحة وهم الملاحة وفي نسبة الاباحية وهم فرقة من غلاة المتصوفة
وجعلتهم ويعلم المباحية يدعون تحت الدعة وليس لهم من الهبة حجة بخلافه الطريقة بزعمهم ان العبد المبلغ
في محبة غاية الهبة يسقط عنه التكليف ويكون عبادة بعد ذلك التفكير ومثلهما في وكانهم يستبدوا
في مقتضى الى قوله تو واخذ ربك حتى ياتيك السقنة وقد اجمع المفسرون على ان المراد باليقين هو اليقين
لان عبادة اليقين متوقف على ذلك محيرة فالمن عبد ربك بالعلم اليقين حتى ياتيك عين اليقين وقد يفكر ان العبادة
حال اليقين اولى واعلم كايضا الى قوله عليه السلام الا حسنت ان تعبد الله كما كنت تراه وقد قيل له بل الله اعلم حبه توارث
قدماه في القيام بعد المنام استعمل هذا وقد غفر الله لك ذنوبك فذرا افلا اكون عبدا شكورا فان هؤلاء
زعموا ان نوازل الشرع واكثر ما جاء به الرسل من الاخبار بحسب اوله ان الانبياء عا كلهم ويكون في امور الاخرة
كغراب القربى وحسب اربابهم وكذا النشرة القيمة ارنوا فتمها من الميزان والهووى والفرط واجنة والنار لعينها حتى
على حقيقة لفظها الظاهر ومنهم من جعلها الباهر وانما طبعوا الرسل بها ارباب الانبياء المذكورة المملوكة اربعة
على جهة المصلحة ام اذ لم يكن التصريح بتحقيق مراتبهم لظهور انها هم متصوفة مما لانهم في الميم الاولى وفتح الثانية
المسودة امرضونها اجمال شائع بهذه الزواج وتقطيل الاوامر والنواهي بهذه الذبابة المرامعية الى الملاحج
وتكثير الرسل نحوها والارتباب ارباب القبح في الشك فيما اتوا به ارباب الانبياء شرعيا وكذلك من اضاف الى نبينا
صلى الله تعالى عليه ولم تعد الكذب فيما بلغه بتدبير الامم اراصله عن ربه واعتبره احد من امته او شكك في صدقه

لأنه منه في حقه أو سب أو شتم أو نعت أو فخر أو لم يبلغ جميع ما نزل به وقد قدر له ما نزل اليك
من ريبك وإن لم تغفل فما بلغت رسالة وقد فعلت ما نزل به من ريبك وأراد نفيه عنه أو تخفيفه أو تنقيح
أو استنزه به أو بحد من الأنبياء أو أزرى أصحابهم أو أضرهم أو أذلهم أو قتل نبيا أو حاربهم أو ظلم
بالإجماع من علماء المسلمين وكذلك يجوز من ذهب من ذهب بعض القدماء من الكفا في أن كل جنس من الجنان نزل
إرساله من نزل أو نبيا غير مأمور بالبلغ من العروة والخصاير والرواب والودود وغير ذلك كما يحويها
اللائية والطيور الهوائية ويحجب بقوله تعالى وإن من أمة إلا خلا فيها نورا مني ويجعل الأمة أمة لقوله تعالى
وما ذاب في الأرض ولا منظر يطير حين حيا إلا أمة أمثالكم أو ذلك الذي زعمه غير ثابت بالنقل الصحيح ويدل
على بطلان العقل الصحيح لأنه لا يجوز أن يوصف الأبناء هذه الأجناس بصفتها المذمومة فيه إن كل جنس من صور
شيعه حيز شيعه من الأوزاء أو العيب والنقص على أهل هذا المنصب بغير إجماع أو منصب النبوة
التيقن بعلمهم من الرقيب الشرعي مما فيه مما لا يليق بعلو شأنهم واطلاع برهانهم مع إجماع المسلمين على خلافه
وهو كذبية فأنك ولعل سندا لا يجمع قوله تعالى وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا أرسلنا ولأجناسهم وإنما الخلف
في أنه بل كان في الجن رسول منهم أم لا فاجمعه على أن الرسل من الأجناس خاصة وتعلق قوم بظاهر قوله تعالى
يا معشر الجن والإنس ألم أنزلنا عليكم رسلا منكم وأجيب بأنه الآية من قبيل قوله تعالى يخرج منها الملائكة والمرجاة وما يخرجها
من الملح ووزن العذب وقيل المراد رسل من الجنه أرسلهم الرسل من البشر لينذروهم ويهديهم إلى الأمان فيصدق
عليه أنه إن الجن رسل كالأمة التي تخلق من الأنبياء ويؤيد قوله تعالى وما ذاب في الأرض من جنس من الجن يستمعون
القرآن فهم يسمعون فما حضروا فاستمعوا فما حضر ولو إلى قوم من الأجناس وكذلك تكلم من اعتبرت من أصول الصحابة
بما تقدم من الأهمية والوحدة والنبوة مطلقا ونبوة نبي صلى الله عليه وسلم أو رسالة الجامعة الأمام
وكلمة قال كرامة أسود وسبقه في نبيته هذا ما أراد احتفاره به وأما إذا قيل من جهل بشأنه فكيف ليس في حقه
لأن العلم بكونه عليه السلام انبيسا تظليما ولأنه ما علم من الرتبة بالضرورة والسواد لا ينافي النبوة فقد ذكر
جميع نبوة لقائه أو ما قبله بل يتحقق فأنه كذب في نفس الأمر كما نكفرا إذا كان اختفا فانا وانتهز أو كذبيا
لنبوته أو ليس الرسل كالأمة والجناس الذي حل لها ولله نية يتجلى أن يكون جهلا وأن يكون كذبا أو ليس بقرشي
وفيما إن العلم بكونه قرشيا ليس ضروريا فغيبته أنه يكون كاذبا به جهلا بوضعه ولا يلزم منه كونه كذبا به والقرش
الربيع حيث قال أنه كونه عليه السلام في قوله أنا أفصح من نطق بالصاد بيدي من قرش فأنه كاذبا بجهلنا حديث
مدرسوه والحاصل أنه يكفر بذلك إذا أراد نفي نبوته عليه السلام كما يشهد له قوله لأن وصفه بغير صفاته المعلومة
عند كل أحد نفي له له بوجوه وكذب به أو شهوره وسيا في أن الجهل ببعض صفات البارئ سبحانه لا يخرجه عن
الأيمان كما عليه كرامة الأعيان فكيف به جهل ببعض صفاته عليه السلام سيما ولم يتعلق به حكم من ذم الأمام وكذلك
من أذعن نبوة أحد مع نفي عليه السلام كما صحت بسببه وأسود العينين أو غيره كالعسوية أصحاب عيسى بن إسحاق
أبو يعقوب الأصم فإنه موجود في خلافة العصور وهو من اليهود إلا أنه ظاهرا في أشباهها أنها إن حرم الزواج
الغالبية بتخصيص رسالة النبي إلى العرب خاصة وكما خرفته بعلمهم العجم وتشديد الرأى المعتبرة أنهم تبعوا
بأبوابهم في نسبوا إليه قدر الجورس هم أصحاب التشايع والابادة وفي نسخة يجمع منقولة فزاد سائلا
ويجوز كرامة المهلة وسكونه الرأى القوام ما حرم حلال لأنهم الأصوات الحركات الغالبية بتواتر الرسل أو يتطوعون
ما وامت الدنيا وكافة الرافضة الغالبية بشاركة على في الرسالة للحق صلى الله عليه وسلم أرحال وجوده وبعد
أو وبعد فقد شهروه وكذلك كل أمام أمة الأئمة الاثني عشر عند هؤلاء الرافضة تقوم مقامه في النبوة والجمعة
يعني أنه أراد وإمامها الحقيقة والأمانة المجازية لا يوجب الكفر ولا البدعة وكما لبرعية بوجوده منقولة فزاد كرامة
متممة ساكنة فجمعة أو مهلة والبيان بنوع موجد فخصته بعد ما هو فنون وقيل الصواب بوجوده منقولة

وتؤيدونها بينهما العدم صحتهم ارضاء الرافضة لادع البر عبية كما توهمه البعض العالمين بنبوة بزيع رجل غير معروف وسبب
ارائه امير الهندي من خلافة الروافض وقد تقدم ان اعتقادهم ان الله خلق خلقا اولاده كذا ذكره الخليل ونزلت
في بيانهم بسماحة التيسر او ذوات النبوة لنفسه كما تحتد ربها بي سيد التنقي او جواز التسابها ارجح من النبوة للجهنم
والرافضة والبلوغ بصفاة القلب الى مرتبتها ارضاء النبوة باخذ الغيب من جهة القلب عز الرب كالتكليف ارجح
وهم ابطه به سينا صاحب الشفا الذي يورث مرض الشفا ونفاة التصوفة ارجح من الجهاد واجهلهم ابيه عز حيث جعل
خاتم الاولياء وزعم انه كان يستيقظ من خاتم الانبياء وكذلك في ادع من وكذا من غيرهم انه يوم المراد جبا جليا لا اله الا
يسر وحيث خذنا كما حصل لبعض ارباب الحاشنة واصحاب الزاوية كما يثير المير قوله الله ان في ذلك لايات للذو سمع
المفسر سيره وقوله بله السلام اتقوا فرسة المؤمن وقوله ان في اتي محمد نورا ارضاهم وان لم يبع النبوة بعد الرباني سرع
في تراثه كما يكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلما نزل ولقد خلقنا الانسان في سلاله من طين نجيب من فضل خلقه ان
تفسيرنا ان الله احسن التكميل فقد عدله السلام اكتبها كذا في ذلك فنزلت فتك وقدر لشره كان محمد صادقا لقد اوحى الي كما اوحى اليه
او كما ذبا لقد قلت كما قدر والحق بحكمة مرتدا فهدى رده النبي عليه السلام فاضله عثمان عام النبي امانا تعلم وحسن السلام وكذا انما
لله وولاه فزه خلافة مصر اوانه ارضاهم ان حال النبوة يصعد الى السماء ويدخل الجنة ويأكل من ثمرها ويعانق الحور العين في
الارضين الواسعة الابدية وفيه اذ يكلمه بيقظ الكذب لا الكفر كالانبي في هؤلاء الطوائف كلهم كخار فانهم كذبوا النبي صلى الله
لانه اخرج نفسه ان خاتم النبوة ولا يبع غيره ان نبيا فلا يروى عيسى لانه بن قبيلة ونزل بعدد ويحكم بشرعته ويصل الى
قبيلة ويكبر جملة ائمة واخبر عن المرتبة ان خاتم النبوة وهذا القوم واليها ما قبله فمائل فانه ارسل خاتمة ارسا لاجامعة
للناس لقوله الله وانما ارسلناك الا كخاتمة للناس ارسالة وللجود نبيا واجمع الامة على حمل هذا الكلام التوسيد عنه
عليه السلام على ما مر لعدم صحت عنه وان مفهوم المراد به ارضاهم التصود منه دور ما يويل في غيره ولا تخصيص
في عمومه فلما شك في كثر هؤلاء الطوائف كلها ارضاهم منهم الله ورسوله قطعا ارضاهم اجماعا بل مخالفة وكما
ارسلناك في الكذب والسنة ما روي عن كثرهم بالمرتبة وكذا في وقع الاجماع على تفسير كل من دافع عن الكتاب القديم
وجعله على خلاف ما ورد به من المخالف القديم كقولهم قوله الله في قوم نوح مما خلقناهم اغرقوا فادخلوا نار الجحيم
اغرقوا في بحر الهبة فادخلوا نارها ووجدوا الله لا يورثون الا من يشاء وكذا قوله في قوله الله وادخلناهم اية قالوا
لن نؤمن حتى ناتي من فوقنا فادخلناهم النار فادخلوا النار فادخلوا النار فادخلوا النار فادخلوا النار فادخلوا النار
واعلم غير مبتدع مخزون واشمال ذلك ما صدر عنه وعن غيره هناك او غير حديث اسما ووقع صحيح حديث على قوله
مقطوع به ارضاهم مجموع على حلة على ما مر من غيرنا واوله وفي نسخة او خصه حديثا مجمعا على قوله من جهه مبتدع وحمل
على غيره من جهة معناه كالتفسير الخواص بابهل الرجيم باليمين الشيب ولم يشط الا في الكلام في الرجيم بظاهر
حديث الموعود وغيره ان اليهود اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يسئلون امرأة فزهدت فيا فرجها وشرطه
ابو ذبيبة وما لك حديث في الشرك بانه في فليس يحسن ثم اعلم ان العلماء اجمعوا على وجوب جلد الزانية البكر مائة
ومائة ثمانين بالاية ورجم الحسن الشيب المأخوذ من الاية المنسوخة تلاوة لاحكام وهو قوله الله والنجاة اذ
ارتيا خارجوها البنت نكالا من الله واللعن من يحكم وقتلها ما صلى الله عليه وسلم في حال حياتها وكذا الصحابة بعد
وفاته ولم يخالعوا في هذا اعدوا اهل القبلة الا ما حكوه من الخواص وبعض المعتزلة كالنظام واصحابه فانهم لم يقولوا
بالرجيم وضميرهم ان الاجماع ليس بحجة وورده قوله الله في من اتى الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير
سبيل المؤمنين وقوله عليه السلام ان الله لا يجمع بين علي الصلابة وبالا جماع علان الاجماع حجة على قول المجبية
وان كان سند صحيح من الكتاب والسنة وهذا هو القولنا بتكفير الخواص باذكارنا ذكره البعض وكانه الاولي للحص
ان يقول ويكفر الكفر وان ارضاهم بغير حلة المسلمين من الملل الخواص من ملتهم او وافق فهم اي اوقى بعض
الاحكام ارضاهم على حلة الاحكام وفي اصل الرجيم او وقف فهم ارضاهم في تكفيره ذكره او شك ارضاهم

لو ابلغ فانه انظار ما علم من الدرر بالضرورة كذا جماعا لما صحب الالباحه في القرامطة بجهل ان يكون من بيانته او
تبعيدية وبعض هؤلاء المتصوفة الزاهدين انهم وصلوا الى الله تعالى فرفع عنهم التكليف فمروا بالبرهان وقد ادرت جماعة
منهم يقولون ان الله تعالى عن التكليف ما يتباح فطر رمضان والحلوة بالاجنبيات فما لنا في النساء ونحو ذلك في الفناء
وكذلك يتبع بغير علم من كتب لم يصل الى اصول الدرر وانما كعادته من قواعد الشريعة المبيحة ما بينه وبينه كما بينه
عليه السلام بنى الاسلام على خمس شيئا من ذلك ان الله الا الله وان عمدا رسول الله واتمام الصلوة وايتداء الركعة وصوم رمضان
والحج وما عرفت يقينا بالنقل المتواتر من فعل الرسول ووقع الاجماع المستقل الزم في حمله عدم اجماع علماء من الدرر
بالضرورة عند خاص والعام كمن انكر وجوب الصلوة الخمس اجمعها او احدها او عدو ركعاتها المختصة بها وسجدتها
المكررة فيها ويقولون ان الله تعالى في كتابه الصلوة على الجملة ارجاها لا من غير بيان كونها خمسة وتعيين
عدد ركعاتها وسجداتها وكونها اربعة او يقولون كونها على هذه الصفات من الاركان المقررة والشروط العبرة في طهارته
وشرعية ودخول وقت واستقبال القبلة ونية لا اعلم يقينا ان لم يرد فيه في كل منها في التواتر من جمل على وجهها
وان اشتملت على بعضها اجمالا كما في الصلوة لولا ان الشمس لا تغرب الليل في صلاة الفجر وانما الصلوة طرفة النهار
وزمانا في الليل فلو لم يكن ان الصلوة كانت على التواتر كتابا موقوتا ارفقا موقوتا وقوله وقوله الله فاستمع
وقوله فاقروا ما نزلنا بها القران امتوا ركعوا واسجدوا ونحو ذلك من الايات المجلة التي وقع بيانها بالامور
الروصلة وبغيرها وبقول المحدثين الواردة عن الرسول غير واحد ان الصلوة اذ لم يكن متواترا من ثلثا نعم
لكونه يجب العمل به اجمالا لقوله الله وما نزلناكم الرسول فخذوه وما ننهيكم عنه فاتتهوا ولا تاتوا به من غير علم من الله
ايضا في الخطاب كما قد نزلت في قوله الله وما ننهيكم عنه فاتتهوا ولا تاتوا به من غير علم من الله
التي في بيان الشروط والاركان الثابتة لثباتها ووقع الاجماع عليه فيكون جاحدا وكذلك اجمع بصيغة الجمهور في
شتمه اجمع المسلمون على كونه من فروع الخواص ان الصلوة طرفة النهار ركعة واحدة فقط كما كان في صدر الاسلام
ويسمى الاخرانية وطلعت في الباطنية في قولهم ان الزمان اسماء رجال امروا بعبادتهم من الائمة والنبيا والامم
العلماء رجال امروا بالعبادة منهم وقول بعض المتصوفة اروي في قولهم ان العبادة للورث للشهادة وطول المجاهدة
المنقضية الى المراقبة اذا صنعت نحوهم من الكدورات انضمت بهم امر وصلتهم الى اسما عليها الملكات وادابها كالتصويف
لهم في الحركات ورتب هذا الشرايع بعين العيون ونفي الهاد جمع عبادة وهي في نسخة بل جمعها وكذلك انما كثر في مكة
ار وجودها او البيت او المسجد الحرام لان انظارها انظار النصوص عليها في الكتاب والسنة والاجماع الامة او من الحج واجب
في القران لقوله الله ولقد جعلنا البيت للحق والقبلة كقولك واجب في الزمان لقوله الله فاعلم ان الله قد جعل
وكونه كونه اركان الحج والقبلة على هذه الهيئة المتعارفة عند الناس وان ملك الامة انما مورثها بالجماع اليها من مكة والبيت
والمسجد الحرام والارواح ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا واما المسجد الحرام الذي جعلناه للناس لا ادرى على من
ملكه والبيت والمسجد الحرام تلك الامكنة المتعادلة ام غيرا ولعل القائل ان النبي صلى الله عليه وسلم فسح هذه الامكنة
فخلطوا بفساد الامم اراخطوا ووهوا كسرا لها اراخطوا انها من تلك الامكنة فهذا المنكر لما ذكره الله في قوله
بمسوا اليه ومن ارادكم بالسنة في كونه انما كان ممن ينظر به علم ذلك الزمان ذكره اسم الامكنة ومع ذلك فيكرها
او ترو فيها شئا او ممن خالط المسلمين اربس في اهل البادية لقوله الله لا تعراب الله كذا ونفاقا او غيرا لا يعلم احد
ما نزل الله على رسوله وامدت حجة الله في شتمه مما علمت به لان الغالب انهم ذكروا له الا ان يكون حديث عهد بالاسلام
تغير لم يسلطوا الزبير ذلك معرفتها انما قال في هذا الزمان يعلم بعد اربع اسلامت الى الاثر كافتة المسيرة فيجب
على ان يقول ان فلان فيهم ارفقا بينهم فخلافا ارسلا كافتة انما كافتة ارسلا كافتة ارسلا كافتة ارسلا كافتة
في طرفة وانه الى المعاصر التي عليه السلام ان هذه الامور المذكورة هي من كافتة كافتة وان تلك السبعة المشهورة هي من
المهورة والبيت الذي هو فيها وفي نسخة هي الكعبة السامية بها لعلوا حيا ومعنى كافتة ان الدرر سكن الساميين لنا

بيننا ما بيننا والموصل

وكذلك من انكر الجنة او النار او وجودهما بالكلية فانها اهل السنة على انها موجودة تارة والمعتزلة على انها سيوجدان
او البعث من القبور والحسب الموجب للثواب او العقاب بخلاف انكار الميزان والعرايا نامة من اعتبار المعتزلة والقيمة
تأويلها كافر بالجماع وفي نسخة بالاجماع للنص عليه في الكتاب والجماع الامة على حجة نقله متواترا وكذلك انقول كادور
من اعترض بذلك في الجملة ولكنه فعوان المراد بالجنة والنار واحشوا الجميع في الموقف والشرا والشور وبعدهم من القبور
او المتوفى الى الجنة والنار والثواب على الحسن والعقاب على السيئ مع غير ظاهرة وفي نسخة مع غير ظاهرة ولما
لغات معتقبات روحانية بفتح الراء ويجوز ضمها لاجسامية ومعان باطنية كقول النصارى لعل هذا قول بعضهم
والفلاسفة من المكاء اجمالية والباطنية وبعض المتسوقة كالوجودية القائلة بالعينية وزعم ان معنى القية
الموت ولم يدر ان الموت مقدمة القية ولذا ورد من مات فقد قامت قيامته او قتل محض اعدم ليس بعده
وجود وبقا او زعم ان المراد بالقيامة الفناء في السواء وارثيت على البقاء كما يتوهمه جملة الصوفية
مشكين بنحو ما ورد متواترا في ثمة مع انه ليس بحديث واستفاض بحيث وروى بنيت الاغلاك ار
انها منها وتغيرها وانتقالها من اوضاعها بالكلية وتكليف العالم افساده وفروجه من نظام بيته الاولى
كقول بعض الفلاسفة بذلك من غير البحث هناك والافانغير والكتب بل شائبا في التنزيل كقول تعالى
يوم تبدل الارض غير الارض والسماوات غير السماوات واذا الشمس كورت واذا النجوم انكدرت واذا الجبال سيرت وكذلك تقطع
بغير غلاة الرافضة في قولهم ان الامة المعصومين افضل من الانبياء والمسيحين ويزكوا صريح يستفاد من قوله
الاصح في ذلك رسالة ومن هذا المراد ما بحث ذكرتها في شرح الفقه الاكبر واما في نسخة فاما ذلك
ما عرفت بالمتواتر من الاخبار والسيرة الآثار المتعلقة بالقبول والشاكلة في الصفات كقولهم ما وجدنا ماورد
انه يتنكح الفتنه الفاسد والبلاء انما شئت كما عرفت في حكاية التي لا يرجع انكارها الى ابطال الشريعة ولا يوجب
الى انكارها فاعرف من الدرر كما نكروا في سورة التوبة وهي ارض بديرا الشام والمدنية او موضع
بفتح هم وسكونه مخوف بديل كما نكروا في البلاء من ارض الشام او وجود ابي بكر وفيه ان بعض العلماء قد انكر
صحة النبي صلى الله عليه وسلم كقولهم لنته النص وهو قوله ثمانية اشهر اذ هما في الغار اذ يقول الصحابة لا تخزن
حيث اجمع المسلمون على انه ابو بكر ولا يجدر ان يفتقر بين من انكر صحبة علي ان دلالة الآية على صحبة اهل بيته
وردية كونها له خاصة غير قطعية فلا يكفي من انكر وجوده وممن شهرة او نقله عن اوليائه او خلافة علي عليه السلام بالنقل
ضرورية وليس في انكاره حجة شرعية فلا سبيل الى تكثيره بغير ذلك وانكار وقوع العلم له بما هناك اذ ليس
في ذلك اكثر من الباطنة فاعلم من اليه من ان الكذب والعنفه يقال بانه اذ قد عليه ما لم ينقل كما نكروا
ار القدر وهو بايقع ههنا فتشديد مودة وهو العير وقعة الجمل وهي كانت في اول خلافة علي ونقله من
في سيرة ابن ابي حنم الكزبا وبها تامل نظر اذ قد تراش نكراها وهي الجماعة من الصحابة في يوم عارسة في
موضع على جبل احد بجملة كعب بن الاحول به المحرمة الى البصرة للمصلح بيده على معاوية وتكثير الفتنه فثبت
بينهم محراب بنية من قصد كانت سنة وتثيرة واما وقعة صفين تجسده وهو موضع قرب الرقة لباطل
الفرات كانت الوقعة العظيمة بيده على معاوية غرة صغرة سبع وثلاثون فممن ثمة امره الحسن الرضي في صفين
ذكره في القاموس ومما ربه على من خالفه كعادته والخوارج فيما تقدم والذبح العلم فاما ما صنع بتدبير العيون
الرسيد الى الضعف ذلك النقل المجمع عليه من اجل قهقهة التاملين ووجه المسلمين اجمع بتدبير الهاد ار
فسهم الى الهمم اجمعين فكيفه بذلك لانها لم سارية ارا نقاشه وروى سارية الى ابطال الشريعة فكانه
جعل هذا التوهم للحادنا نوعا من الذريعة فاما في نسخة ان انكر الاجماع المجدد والنقول من بعض الامة
الذين ليس طريقته النقل المتواتر عزاء ربح الغيد كونه قطعيا بل طريقته الاحاد المتخلف كونه ظاهريا فكثر
المسكين من الفقهاء والتفرد بغير التواتر وتشديد الخطاء العجز جمع ناظر بمعنى الناظر اسم فاعل من المتأخرة

قالوا بتكفير من تخالف الاجماع الصحيح بشرط الاجماع كما هو مبين في اصول الفقه المنفق عليه عموماً لانه كونه
اجماعاً وان كان طريقتاً واحداً ويختص في تكفيره بخالفه الاجماع قوله انه في شاق الرسول ان يخالفه في بعد ما يتبين له
الدرى طريق الحق اية اربوع غير سبيل المؤمنين الذين هم على درية الهدى لانه لا يجوز مخالفة الكتاب
والسنة بل انه يحرم بغيره مخالفة وانما غير سبيل المؤمنين في الشرط وسبيل قوله الوعيد الشديد المعاد بقوله
قوله فان تولوا ارجعهم اليه فاولئك هم المفلحون وما اساره من متابعتهم ما لا يرضاه الله سبحانه وقضى الزنا وتعلمه
جهنم ارجعهم وخرقوا وصارت مصير ارجعهم في العيق وقوله صلى الله عليه وسلم من خالفني فليكن له نصيب مني فان
اجماعه ارجاعه المسلمين وفي رواية كافي نسخة في حارق الجماعة ارجعهم السنة وانما البدعة في غير سبيل بيان مكتوبة
في نسخة من كنهه والقبيل على المصدر ارجعهم يعني ولو مقداراً كبيراً او ادم اجرة فقد خلع ريقه الكلام بجزالة وسكونه
الوجهة اي عهدة وعهدة من عهدة ارجعهم ودمه وقدر دور التمر من غير ان يرضاه الله سبحانه ولا يرضاه
على جماعته من شذنت في النار وسكونه اي القتها ومن عهدهم الاجماع على كثير من خالفه الاجماع وذهب ائمة الى الوقت
ان الوقت في القطع بتكفير من خالف الاجماع الذي يخص نقله العلماء اطلاقاً سواء كان نظراً ام لا وفي نسخة في نسخة
نقله العلماء وذهب ائمة الى الوقت وفي نسخة الوقت في تكفير من خالف الاجماع الكاشفة عن نظر ائمة وفتكر
كالقياس لان الاجتهاد المأخوذ في تعريفه لا بد له من سند اما من كتب او سنة فتكره لاجلها كتكفير النظام فتكر
النور وتشهد النظام بجملة كان احد من سبيل التكفير في الغزاة كان في دولة العتصم بالظاهرة الاجماع وانما كونه
به لانه بقوله هذا ارجعهم الظاهر الاجماع على اجماع السلف على جنابهم به ارجعهم بل جعلوه اقول اية خارق
للاجماع وفي نسخة خارج الاجماع قد العائن ابو بكر ارجعهم في القول المتداول عند من رأى ان الكفر بالقرآن لا يوجب
بوجوده وشهدوا كره وجوده والايان بالبدعة هو العلم بوجوده ارجعهم يتكفر به من توحيد ذاته وتوحيده صفاته
واثبات كلام المشتمل على سائر المؤمنين به من ملائكة وكتبه ورسله والا فبطل العلم بوجوده حاصل لعمامة خلقه كما تقرر
ولكن من اهتم في خلق السموات والارض ليعتقد انه وانما الكفر بوجوده سبحانه من الدورية والعلية وانه
ارجعهم لا يوجب ارجعهم ولا ارجعهم ارجعهم ما يوجب الا انه يكون هو الجمل لا يوجب ارجعهم وهو الاصل في باب
التكفير والاشارة الى ان في فظلا او يقول قول لا يوجب ارجعهم ورسوله ارجعهم المسلمون على ان يوجب القول لا يكون الا
من كافر بالسجود للصنم والاشارة الى الكفاية في تهم بالانتماء التماسه واه بسطة غير كونه في دور الزمان
وهو يتبع الزمان مع اجابها في اعيادهم او غيرها او يكون ذلك القول والعقل لا يكون الا يتصور
عنه العلم بالبدعة كما انكار فرض جمع عليه والقاصص في فاعورة فهذا ان الزمان من انما في الفظ او القول
الموصوفين وقول الديك فهذا ارجعهم والاشارة الى انه لا يكون ارجعهم بالبدعة لانه علم بتكفيره ارجعهم
وفي اصل التعليل علم بكبر اوله وسكون ثانياه ارجعهم ارجعهم ارجعهم في الاصل او من علم من الائمة ارجعهم
فاما من نفى صفة من صفات الدين في الدنيا من الحيوة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والكلام او مجرد
لم ارجعهم بعد ما اعترف بها استبصار ارجعهم في ذلك ارجعهم ارجعهم ارجعهم ارجعهم ارجعهم ارجعهم
ولا يتكلم لانه الا في ما ورد ولا يشبه ذلك من صفات الكمال الواجبة له في كونه ليس سمياً او بصيراً او حياً
فقد نفى اثنتي المالكية على الاجماع على كونه في معنى الوصف بها والاعراض عنها ارجعهم منها بلا وصفها وبقوله
قول الباطن ولا اعرف خلافاً في ذلك لانه سبحانه وصف ذاته بهذه الصفات في كلامه القديم الذي يستفاد منه الدين العظيم
فمنه انكر سبحانه ذلك فقد انكر القران العظيم قدر الصبر وعلى هذا القول يتفق الوصف حمل قول سكونه من قبل ليس في
كلام ارجعهم هو كافر لانه نسبة الى وصف اليك وهو ارجعهم لا يوجب التمسك من المعتزلة ان فيه قدمه وزناً
على ذاته القائلين بانهم خلقوا الكلام في الشجرة والحلم موسى وخلق الزمان وحدوثه وانه مركب من حروف واصوات
شاداً وابتداءه القدماء كاشفاً فاما من جهل صفة من صفات الكمال ونفى ما يوجب تكفيره فاختلف العلماء

قال عيسى بقول او فعل قد نص الله ورسوله اوجع المسلمين
انه لا يوجد الا في كافر او يقوم دليل على ذلك فقد كفر ليس اجل
قول او فعله كمن لا يقرأ به من الكفر فالكفر بائنه لا يكون الا باحد
فما تارة امور احدها الجليل بائنه تعالى

بها من ان في تمام كغيره وكغيره فكذلك ان كغيره عن ابى جعفر الطبرسي في صحيحه وقدره في صحيحه
مرة اخرى هو احد قوله وذميت ما نفعه الى ان يذم الجمل للمؤمن لا يخرج من اسم الايمان اصله وان كان يخرج عن كمال
الاتجاه واليه اى الى المذهب رجع الاخرى فهو المعتقد في المعتقد قال لان لم يعتقد ذلك الشيء مع اجماعه واذا
يقطع لصوابه ومراه وبنيتا وشركا مينا بل انما يقطنه ظنا وقع خطأ وانما كغيره اعتقد ان مقالته حق واصح
بمؤلفه المتأخرين بحديث السوداء انكارة وان التي صلا النبي عليه وسلم انما طلبتها التوحيد وتوحيد الزمان الاخر
ار لا يذم ذلك من تحقيق الصفات وهو ان ام السويدي الشريفي الشافعي اوصت ان يعتق منها رغبة مؤمنة فاني اليه
صلا النبي عليه وسلم وقيل رسول الله انه اوصت ان تعتق منها رغبة مؤمنة وعند سارية سودا نوبة فذكر
كونه يعني بل الحديث الاتي وهو حديث معاوية بن وهب الحكم السلي فذكر الحديث الى ان قال الله ما كنت في السماء فتر
وان كانت انك رسول الله قال اعتقها فانها مؤمنة اخرج ابو داود في الايمان بفتح الهمزة والسنة في الوصايا
وحديث معاوية بن الحكم السلي اخرج في الصلوة والطب واخرجه ابو داود في الصلوة والسنة في اماكنه من
مسند انهم لطم العبيد وذكر الحديث ان حديث السوداء هو ان رجلا غاب عن منزله فظن ان رفاقه باهت سودا فغفر
له النبي عليه السلام لا يخرج بك حتى تعرف انها مؤمنة قال سفيان بن عيينة في حديثها فقال لها ايها الله ما كنت في السماء
فما كنت في السماء ما كنت مؤمنة هو حديث رواه ابو داود والنسائي وما كنت انتهم وكان اشركها الى السماء اجماعا بل ان
قد هو المرز خالقتها او انه ليس بالهية الارض او هو هو صفة بانه الله في السماء او يعبد فيها فاعتق بهذا التوحيد
الاجمال على كونها مؤمنة كغيره بشكل البشارة عليه السلام حيث قال ايها الله واهله كوشن لم يملكه سلام بانها لا يعرف
الا له الا بهذا الوصف والعل القائلين بجملة العلوية سبحانه تمسكوا بهما من هذا الحديث وامثالها والحققة التي
منزهة عن المخلوق والزمان والماتولة نوح وهو الله في السموات وفي الارض فغناه انه هو المستحق لان يعبد فيها لا غير
كقوله نوح وهو الذي في السماء وفي الارض الله وحده القائل في نسخة في الحديث وهو كذا في تفسير ابي ابي قائم عليه السلام
التجارب ان فائدة كانه بناسا في كلام معتبة به عن الصحابي والحديث رواه البخاري عن ابى هريرة في قول القائل لبيبة
موتة او موتى ثم انظر ابو جابر بن زهير في قوله فذروني في قبره فوالله لئن لم يقر الله تعالى على الرواية بتخفيف
المراد من القدرة لا كما قال القائل في حديثه من الاعتذار ويخفف معنى منيق فانه لو كان المراد كذلك لكان
اشكال فذلك وفي رواية عن اربعة القائل وفي نسخة في الحديث وهو كذا في تفسير ابي ابي قائم عليه السلام
بفتح الهمزة والصاد وكبير وضع اللام المشددة ارافة ويخفف عليه مكانه وقيل على الغيب من مذهب المعتزلة
فصلت الشيء وضللته اذ جعلته في مكانه ولم تقرر ايها هو وضل الناس اذا غاب عنه عن حفظ الشيء ومنه قوله
انما ضللتنا في الارض ارضنا وفتينا والمخاض ارضنا ارضنا والحق اصله من ارضنا والحق من غيبنا في باب نزع الحافض والاصل
الفعل فيكون جاهلا بكلام الله سبحانه ثم قدر ان النبي عليه السلام فغفر الله له اربع كونه مشعرا سبق القدرة في الصورة
القدرة والمخاض فغفر الله له لغيره بجهله على ان قدره جابج ومن سبق كاني قوله في فطرته ان قدره على وجه
الرواية الثانية الغيب عن مذهب المعتزلة لكن لا يخفى بعد هذه التاويلات من قوله او قوله وساسا الماتاة السك
اعلم بالحق وكلام الحديث على ما في الصحيح قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شرف رجل على نفسه على حضور الموت
او صبي يبيد اذ مات فموت في ثم اذروا نصفه في البر ونصفه في البحر فوالله لئن قدر الله عليه ليعذبني عذابا
لا يعذب احد من العالمين فمات فعلموا ما امرهم فامر الله في البحر فجمع ما فيه وامر الله فجمع ما فيه ثم قد لم نعلم هذا
قد في حديثك برب وانت اعلم فغفر له قالوا اى هؤلاء العلماء ولو يوجد ان الله ليس من الصفات ارفقها مع قدرتها
وكوشن لعمري اطلب منهم الكشفت عن بيانها لما وجد في علمها الا ان الله في العليل وقد اجاب الاجازة العلم ومن
هذا الحديث بوجوده تحتها انه قدر نصفا بمعنى قدر مثل دار الحكمة وقضى ولا وفي نسخة فلا تكون ملكة في القدرة على
احياء بل في نفس بعث الذم لم يعلم الا بشرح وفي عقل وطبع واعلم لم يكن ورد عندهم به شمس قطع عليه