

مكتبة مكة المكرمة

مخطوطة

فتح الرحيم وكشف الكريم (في القصص القرآني)

المؤلف

إسماعيل بن محمد بن عبيد بن (ابن طرسون)

الملاحظات

• أصل هذه النسخة في مكتبة مكة المكرمة.

فتح الرحيم وكشف الكريم

في قصة الأنبياء والمرسلين

تأليف

إسماعيل محمد بن عبيد بن

ابن محمد المنسوب إلى

بلاد أنقرة

تفسير
٥١

فتح الرحيم

كتاب حليل الشاة قد احتوى على جميع
قصص القرآن وعلى تفسير الاميات
المكتوبة عليها فلهذا

مؤلفه مبارك
بسم الله

تفسير
٥٨

من مؤلفه مبارك
بسم الله
الحمد لله الذي هدانا لهذا
يوم الابرار

الحمد لله الذي هدانا لهذا يوم الابرار
الحمد لله الذي هدانا لهذا يوم الابرار
الحمد لله الذي هدانا لهذا يوم الابرار
الحمد لله الذي هدانا لهذا يوم الابرار

وزارة اذاعه والاوقاف	
مكتبة مكة المكرمة	
الرقم العام	
الرقم الخاص	
تاريخ الترخيص	

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم منجزاً في ليلة القدر
والأبصار الذي لا يقطر من حلقته من اصطفاة قمرهم في هذه العوارض
عولاً بحرق من تحتها الأضواء والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله
وار إلى العوارض على الله وأصحابه الكرام هم ذوي القربى إلى حزام **الما**
التي هي خير تراب المقادير المحتاج إلى رحمة ربهم العظيم سعيد محمد
عبد بن محمد المنسوب إلى بلاد **الما** التي هي خير تراب المقادير المحتاج إلى رحمة ربهم العظيم سعيد محمد
الوالت المحرقة في بين الشرق والغرب في زمن سلطان محمد بن سلطان
ابراهيم غفر الله له ولوالديه وأحسن اليه ما أكرمه الله به من
قرآن العظيم واتقان احكام قرآنه الكريم وبزيت قيمة سورة من عمر
ه اربع عشرة سنة والان سنة خمس وخمسين سنة فاه صليت قوله على
عليه وسلم اذا مات الانسان انقطع عمله الا من عمل ثلاثه الامن حرفة
او ولد صالح يدعوا له او علم ينتفع به رواه مسلم عن ابن عمر ميرة من مشكاة
في كتاب العلم علما احمراني في الدين وخلق حلال في طلب اليقين ان
الادراك بين فيهما بين عيسى القرآن وتفايس الفرقان وفرايس الجنان
الانبيا على الصلوة والسلام مما ذكر في القرآن من سور التي ذكرها جميعا على
القانع في نفسه الامير في الامكان ما حوذا من الفرقان الكريم مع تفسيره
ولمن الروايات الصحيحة ولم اذ فيهما شيئا من عتدي واشرت الى ما خفي
ما نقلت عنها بعضها في اول الكلام وبعضها اكثر باعني حتام الكلام ليرد ادو
والاعتماد عشر ناطره واستبطلت ذلك من كتب التفسير الكبير للامام الرازي و
المدارك والميراث والمعالم واليسير والنسابة ورواين كثير والكشف في
وايد اليت والوسيط والتفسير الطيبي والطبري في التفسير في
الحقايق والدرر المشورة والدرر المصونة وابن العادي وابن المصنف في
البيان في معجزة النبي وخرايس الشريعة ودرر المصنف في خرايس العباد
من الكتب المعتبرة وكثيرها فتح الرحيم وكشف الكريم في قصة الانبياء
ذكره الله تعالى في القرآن الكريم وعلى جميع الانبياء والمرسلين والحمد لله
على عباده الذي اعطى **الما** بعد من

الله تعالى سورة حم السجدة في بيان هذا المعنى الذي لا يحصى
خلق الارض في يومين والارض في يومين والارض في يومين
باسم الله الذي جعل القرآن الكريم منجزاً في ليلة القدر
والأبصار الذي لا يقطر من حلقته من اصطفاة قمرهم في هذه العوارض
عولاً بحرق من تحتها الأضواء والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله
وار إلى العوارض على الله وأصحابه الكرام هم ذوي القربى إلى حزام **الما**
التي هي خير تراب المقادير المحتاج إلى رحمة ربهم العظيم سعيد محمد
عبد بن محمد المنسوب إلى بلاد **الما** التي هي خير تراب المقادير المحتاج إلى رحمة ربهم العظيم سعيد محمد
الوالت المحرقة في بين الشرق والغرب في زمن سلطان محمد بن سلطان
ابراهيم غفر الله له ولوالديه وأحسن اليه ما أكرمه الله به من
قرآن العظيم واتقان احكام قرآنه الكريم وبزيت قيمة سورة من عمر
ه اربع عشرة سنة والان سنة خمس وخمسين سنة فاه صليت قوله على
عليه وسلم اذا مات الانسان انقطع عمله الا من عمل ثلاثه الامن حرفة
او ولد صالح يدعوا له او علم ينتفع به رواه مسلم عن ابن عمر ميرة من مشكاة
في كتاب العلم علما احمراني في الدين وخلق حلال في طلب اليقين ان
الادراك بين فيهما بين عيسى القرآن وتفايس الفرقان وفرايس الجنان
الانبيا على الصلوة والسلام مما ذكر في القرآن من سور التي ذكرها جميعا على
القانع في نفسه الامير في الامكان ما حوذا من الفرقان الكريم مع تفسيره
ولمن الروايات الصحيحة ولم اذ فيهما شيئا من عتدي واشرت الى ما خفي
ما نقلت عنها بعضها في اول الكلام وبعضها اكثر باعني حتام الكلام ليرد ادو
والاعتماد عشر ناطره واستبطلت ذلك من كتب التفسير الكبير للامام الرازي و
المدارك والميراث والمعالم واليسير والنسابة ورواين كثير والكشف في
وايد اليت والوسيط والتفسير الطيبي والطبري في التفسير في
الحقايق والدرر المشورة والدرر المصونة وابن العادي وابن المصنف في
البيان في معجزة النبي وخرايس الشريعة ودرر المصنف في خرايس العباد
من الكتب المعتبرة وكثيرها فتح الرحيم وكشف الكريم في قصة الانبياء
ذكره الله تعالى في القرآن الكريم وعلى جميع الانبياء والمرسلين والحمد لله
على عباده الذي اعطى **الما** بعد من

صدر كى بالسمع فخذ كى امر فبنى عبد المطلب فقال له ابنى عمى امر عشت
يا بابا الوليد قال نعم تكلم انشيت فقرأ ابنى حيا البصيلة وسلم اول حيم سجدة قال
ان بلغ قوله عاقبان امره فاقبل فذرتك حقة مثل ما و شمر فخلما بلغ بنى و كان
عنته قوتى يد به خلفه يستمع جعل يده قطرة الدم عا فثم البنى عم البسكة فقل
يا بحر من ان كشت فجا وقومه فقال والله ان سموت لك ما ليس بح ولا شمر
يعلو ولا يعلو وع امر جل فان قطنة العرب الكفيم وان غلبت به فخره فخركم
شركه فقال ابو جلى سحر فقال عنته خذوا ما بدا لكم قال الله تعالى يا محمد انيكم
المشركون الله لا شريك له لانكار بمعنى ما كان ينبغي ولا يصح ولا يقيم لشركه وان بالاحاد
الحذات بالانبياء عليه فله قولهم الملائكة بنات وعنه ذلك وبالاحاد الصفات
بانكار القدرة فخر بعش الموتى وارسال الكتاب والتاكيد بان واللام لانكار بان
انتم وخلقها بعد وخلق الهة كما قيل مثل ذلك في سورة البقرة قوله تعالى وما هم بمؤمنين
بالذي خلق الارض ان ما في جهة السفلى من الاحسام البسيطة الصغيرة الترابية
والهوى والنار الذي من اصول الكائنات السفلية كما قال الكشاف في يومين يوم
الاحد والاشين تعليمها للنام ولواراد ان يخلقها في لحظة فخلقها في المدة كى
في مقدره يد من لان يوم لا يوجد قبل الشمس السموات وما فيها لم تكن حينها والمراد باليوم
اليومان يدلانها من ايام الدنيا لان ايام الاخرة التي لا يوم التي كل يوم منها الف سنة
لان المعصية فذلك كما قوله الكشاف اختلافه في اليوم الذي ابتداء الله فيه الخلق
الاحد وقيل الستة وقيل الاشين والاول اصح كما ذكره ابن جرير عن ابن عباس رضى الله عنهما
بن سمود ورواه ملكه يرفعه الى ابن سلام قال خلق الله الارض في يوم الاحد
والاشين وخلق ما عليها من المنافع يوم الثلث والاربعاء فخلق السموات والارض
فكانت اربعة ايام الخمس والجمعة كما في المالك كى كى وقال القاضي البيضاوى
الحقيق ناصر الدين المراد باليومين ثنتين فان المراد باليوم الوقت الطويل
والوقت كان قبل خلق السموات لانه الزمان وهو متجدد ومعه يوم بقدره يوم
اخره اهل الشرع فهو امر اعتبارى لا وجود له في الخارج وقال البيضاوى خلق
الله كل نوبة ما خلق فيها في اسبوع ما يكون فخلق في نوبة الاصل المشتك بين
المنابر بكيد الانقلا باث وهو الاجزاء التي لا يتجزئ منها المشكك ان
عنه اسطوا والمعدنة الحمية التي هي الجسم المطلق عند افلاطون
ثم خلق في نوبة اخرى الصورة النوعية هذه الحكماء والاعراض النوعية

المسألة

التكليم في هذه اقل خلق الارض في يومين وكان الله سبحانه وتعالى قد خلق السموات والارض في ستة ايام
قبل ذلك بغير دليل قوله تعالى في سورة هود وهو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام
وكان من ثم خلق الماء في ستة ايام قبل خلق السموات والارض في ستة ايام اولها ان الاول
بغير الدليل هو الماء اما اوله عليه ايضا الحديث الذي رواه البخاري عن سهل بن عبد الله
ابن الصنبري عن اوله ان الله كان في الماء من كل شيء خلق السموات والارض في ستة ايام
على الماء ثم خلق السموات والارض في ستة ايام قبل ذلك وكان الله تعالى في الماء
بمفعول القدم وفي كان الحديث بغير الدليل في شرح الحديث في قوله تعالى ان المخلوق
الاول هو الله جل جلاله الذي خلق الارض في ستة ايام اوله في ستة ايام قبل ذلك
من العدم والخلق في الثاني هو الماء فيكون خلق الماء وتفسيره قبل سائر الاجسام
بأنه اوجد الماء تعاضدا لخلق السموات والارض في ستة ايام اوله في ستة ايام قبل ذلك
النوعية له قبل خلق سائر الصور والارض في ستة ايام قبل خلق سائر الصور والارض في ستة ايام
العناصر والتقدم والاختلاف فيها غير معلوم وخلق ذلك كله بداعيها من مادة ولا فرق
لانها اصول الكائنات لله والاشياء من خلقه ما نقل عن الثوري عن ابن السكيت قال
من جملة قوله في ستة ايام وحيث ويست قال الامام الرازي هذا سائر الالحاد لا حقيقة به
فالمصحيح انه اخبرنا من العدم بغير شيء الكمال من مادة والآخر من ان يقال
في اي شيء خلق المبررة وكذا في ذلك قبل خلق السموات والارض في ستة ايام اوله في ستة ايام قبل ذلك
انه تعالى خلق العرش من العدم قبل سائر الاجسام ومنه اي علم من العرش قبل وجوده
فليس الاحتياج معقول التباين في التقدم والاختلاف لان الله تعالى في ستة ايام اوله في ستة ايام قبل ذلك
وتسبب مقوله الحركة في قوله تعالى في ستة ايام اوله في ستة ايام قبل ذلك
الاصل المشترك في العناصر ثم في خلق الماء في ستة ايام اوله في ستة ايام قبل ذلك
خلق السموات والارض في ستة ايام اوله في ستة ايام قبل ذلك
التي هي المثل المسمى في الاماكن يكون من مادة فخلق في ستة ايام اوله في ستة ايام قبل ذلك
لم يبق له اذ كان في الماء من كل شيء خلق السموات والارض في ستة ايام اوله في ستة ايام قبل ذلك
له انراد ذلك الاطلاق وما في جملته في يومين من ربه العالمين مع جود ما سوى الله
من الموجدات ومقتضاها في جملته في ستة ايام اوله في ستة ايام قبل ذلك
والفضل بين ما بقوله في خلقه في ستة ايام اوله في ستة ايام قبل ذلك
في قوله تعالى في ستة ايام اوله في ستة ايام قبل ذلك
لا يضره اصل بقوله في ذلك ربه العالمين لانه اشترط في التاكيد انكار الكفر وقال
بعضهم ان الله تعالى في ستة ايام اوله في ستة ايام قبل ذلك

فيها اخرج الارض من الارض والسموات من السموات من فوقها فمن ابتداء ايشة ان شئت الخياطين
فوقها صاعدة في الهواء او بمنش في علما قالوا له حتى وانما يجعل الجبال تحت الارض
كما لا سطح طين او مكررة فيهما كما لم يسمع مع انه محمول المقصود بهما وهم عديم
التحرك والناظر انما يظن انهما يمشيان كما ان المقدرة لانهما امسكهما مع الجبال مع
انه ثقيل على شغل واتهام الشعة على ذلك الارواح لان النباتات والاشجار والحيوان
والهواء المندرجة يكون احدها ما يكون في الجبال كما قالوا المستند في بلاد كذا فيهما اي كثر
الارض وبكرتها بان خلق فيها النباتات والاشجار ثم خلق الحيوانات في الارض وخلق
النباتات والحيوانات اول ما يكون من الترات من غير تشا سبل كادوم ثم ما كل الحيوان
النباتات واوراق الاشجار كما قالوا اكتشاف اعلم ان اول ما ظهر في العالم من الصور النباتية
الترتيد ومن الحيوانية السموات من الحيوانية المائية الحوت ثم بعدهم ادم و
جوا واول ما ظهرت المهدنة صورة الفرس والنباتات شجر الفواقر وفي الجبال
الانسان كما قاله في غير الفواقر قد ادى عين في هذه الارض اقواتها فماتت اهلها عاخرة
المناخات بان عين قبل خلق الانسان اقواتها لانهما لم يقدم خيرا ولم يقدم شررا ولم يقدم
لشرا ولينا فبينما قبل خلق الانسان اقواتها بلطفه وكرمه وقدره في الارض اقواتها
ناشئة فيها فالانسان فانه لا يملكه فان جعله قصير الذهن والفضيلة وفي
قطر الخلق وبكره ليكون بين اهل الارض اختلاط تام وبكره قراحة وتيسر
صالح كما قاله الاستاذ العاقل في اربعة ايام اي في ستة اربعة ايام وهي اليوم لان
وانما لم ينطق بكلام يحصل الفذ لك بان خلق الاصل في يومين وخلق الفروع في يومين
اخرين فذلك اربعة ايام ويعلم اتصال الاخرين بالاولين فانه معلوم من هذه
العبارة عرفا سواء بالنسبة الى استوت سواء اذيع المراد بالايام الكواكب لان
ينقص كل ساعة يومه القرائن بالجر صفة لا يام للسائلين خير من ذوق اي هذا
الحسار يدين عن مرة تكللها الارض وما عليها وتخلق بقدر تاي قدر اقواتها
الطالبيين للاقوات فانه قد است هذا يد لعل السموات والارض وبنها خلقت
في ثمانية ايام الايام من الاولين والاربع بعد يومها ويوم خلق السموات وهو
مناف لا ذكره في الفرقان وغيره انما خلقت في ستة ايام قلت يوما خلق الارض
من جملة الاربعه بعد يومها والمحق في ستة اربعة ايام كما اشار القاص في تفسيره
هذه الحق وهي خلق السموات في ستة ايام تعيين الايام يوم الاحد والاثني عشر
لارض يوم الثلاثاء والاربعاء للبحر والجمعة والاربعاء للسموات والاربعاء للارض
التفصيل بالاعية والخمس والجمعة للسموات كما قاله في فتح الرحمن كما ان اوله عن
وجل ان خلق السموات سبط الريح العقيم على الماء فقطعت امواجه وكثر زبد

اخرج

اخرج من الماء دخانا فكم سماه فوكه قوله ورجله ثم استوى المظلم ان ثم للارض
الزمان ونيله كثر طباق المفسرين فيكون خلق الارض وما عليها خيرا وم عزم قبل خلق
السموات عا ما هو انظر من انما في سورة البقرة وهي قوله تعالى هو الذي خلقكم
ما في الارض جميعا ثم استوى الى السماء فقطع ثم استوى اي بعد ان استوى الى السموات
واراد ان يخاله استوى فلان الى مكان كذا اي قصده قصدا لا يلو في شئ عنه
فالمنع ثم قصده الله اذ ارادة جازية بانته كما قاله الشاذ في تفسيره والحاصل
محمد ان خلق السماء اي ما في جهة العلوه من السموات والكواكب وهي دحان اي جوار
ظلمات كالدخان وما في ان الهميد او الصورة للسموات عا قول المفسر الاخر
التا لا يتجزى عا قول المتكلمين فاذا الكام بانته تعا خلق مورا لا فلان كما قاله
الاستاذ والمفسر محمد ان خلق السماء من دحان فقال كن فيكون لكن بعد ان تقا
الرجاء الى الما شاع والسماء التي بنا خلق من زرقاة حضرة والسماء الثانية
خلقت من مرجان والسماء الثالثة خلقت من خضرة وقل من حديد والسماء الرابعة
خلقت من فضة وقل من ذهب والسماء السادسة خلقت من زرقاة وقل من فضة
بيضاء وقل من ذهب والسماء السابعة خلقت من زرقاة وقل من فضة
فان الله قادر على كل شئ بتيجه الفكار ثم اذ تفهم فيها وتبينها فقال تراض
بين المصطوفين اي استوى ونقص من نصيبكم كلكم المتعلق باحد المذكورين
وهو السماء والحكم بيان وجدب الوقوع عنه تعلق الماراة لهما والمذكور
ان الارض والسموات والارض بيان انه تعالى اذ اراد امر او جب وقوع مراده
ونفذ قدرته فيهما والارض في هذا الحكم سواء وان كان الارض موجود
قبل السموات فان انما ادى هذا المراد بطريق التيسيل والتجليل ليكون اوقع
في النفس فقال الله تعالى اي للسموات والارض من ان يتبين التخصيل مراده منكها
ظروحا طالعيتين فمن من قبيل انما من اقبال وادبار او كبر وكاه من يتبين يتبين يحصل
مرادى منكها ان شئتما وبيت ما قاله انما يتبين ان يتبين ان يتبين ان يتبين
من ذوى العقول لما انما لما خد طبعها كما نشأ من ذوى العقول تتبين بل وهي
اي السموات والارض جميعا والتا نشأ فيهما لفظي والاعية جازية المتعقات
التا نشأ والمقصود من هذا التا واليس حقيقة بل المراد تمثيل حالهما
في سرعة نفوذ المقدرة فيهما بعد ارادة وجودهما ووجودهما في وقوعهما بعد
الارادة بحالهما مورا لطيف في سرعة متشابهة للامر المطاع في حصول الحق
في ثباتهم استمر اي بعد خلق الارض وما عليها ارادة وقصده الى السماء فحصل
بانها من دحان اي وقودا جردا من قبل فوجبه وقوع السماء كونه

ادعاده فجميع الملائكة حزمه البندوم بعضهم ياتي بالوحى وبعضهم بالمطهره
تقبض الارواح بعضهم تصوبه الى نساء في رحم امه وبعضهم بالمرأه وبعضهم
بالسحابه وبعضهم بالانجيل وبعضهم بالسمايشا وروا ان اكراسا وعلما
فمجدوا الى كلهم جميعا ولم يتخلف واحد منهم الا ابايس و دخلوا في الملائكة حتى
بعضهم انشاء متصلا على ما الاصل ويكون ما مورا با السجدة حتى ينفق بتركه بل يكون
باستخاره لكونه مفعولا فيهم كانه واحد منهم وهو الاصل من الجن القوله ما كان من الجن
ففسق عن امر ربه كما قال الاستاذ في تفسيره الى ان يشرك السجدة باختياره لا بغيره فان
الاباء الامتناع بالاختيار وشكراى طلبه الكبر من نفسه الشيع من غير استحقاق فان
قطعه خلقته من تار وخلقته من طين لا يبرح على علمه في نفسه لان النار وان كان حورا
على ما كان المناقضة في التراب اكثر من ان يحصى قوله وشكراى لابي والعطف عن باحفظ
العلم على المصلول لاجتماعها على الوجود وقوله اي تكلم لا تشاء برفع وهم القدر
وكان ان اصابه من الكافرين وكان من الجن في الارض الفان اصابهم الكفر اصابهم
الكافرين بارتدادهم بفتح امر الله تعالى بالسجود لا بتركه فخطوه او في علم الله وقضائه
بما يقدر جبرق والاولان شئنا ان المحدثا رخصنا اهل السنة وجمهوره المحققين ان
ابايس يكون كافر من اول الامر بل روى الله اعطاه ملكا من ملك السماء التي فيها
وجزائته الجنان ظلم ان يعيد الله تعالى في الارض وتارة في السماء وتارة الجنة
عبد الله تعالى ثمانين الف سنة فكان كافر بربه امر الله تعالى استقبله اياه فخره ان
قوله الامريان والعلم به طائفة وتركه معصية وربه واستقبله كفر والاية تدل على ان
ادهم افضل من جميع الملائكة وعما ان ابايس من الملائكة كما قاله شيخنا رحمه الله
ابايس كان من الملائكة ام لا قاله ابن عياش بن مسعود وسعيد بن المسيب وابا جريح
كان من الملائكة وكان اسمه هرازل بل كان من الملائكة ثم ابايس وقال الحسن
البصري وقتاده ومقاتل بن حنبل وسعيد بن جبير وابايس من الملائكة خلق
من نار السموم وله نسل وذرية وهرازل شياطين واحتجوا بقوله لا اله الا الله
من الجن وكلمة الاستثناء منقطع به من خلاف ابايس وذلك شاذ في اللغة كما في تفسيره
الشكوك قلنا في هذا اختلاف بين الائمة التفسير بعضهم قالوا انه قال من الملائكة وبعضهم
قالوا انه من الجن والملك من الملائكة فخرجوا من مقتضات كثره حتى ان على السنة رجه الله
في تفسيره من الملائكة لا تشكروا الا ابايس كان الملائكة قوله كان من الجن اي من الملائكة
الذين هم حزمة الجنة سموا اجناسا لا يستلزمهم من الاعيان وابايس من الملائكة
قوله تعالى جعلوا بينه وبين الجنة سموا واما قوله تعالى وخلق الجن من نار خارج من النار
والملائكة خلقوا من نوري النار يطلق النور ايضا كما قال الله تعالى فمضة مومنة ماذى نار

فقال

فقال لا اله الا الله امكشرا اني اشرت نار او ما مره كان تورا كما في تفسيره مفتاح الرحيم كشف
الرحيم فاما قيل كيف يكون ابايس من الملائكة وله ذرية لقوله تعالى فمضة مومنة ماذى نار
ذرية او ليعا من دوني والملائكة لا ذرية او ليعا من دوني والملائكة لا ذرية لها
لا يه ليس منهم اشك ولا ذكر لقوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن انا
اجيب بان صا له نسل وذرية بهم ما مشي وحوالت صورته الى صورة من يتوار
الروح بان يحول ان يصور بعض افراده العصيان واما قوله تعالى حقهم لا يعضوا
اليه ما امرهم بيانا لحال الاكثر واما عن ابن عباس رضي الله عنهما الملائكة على ثمانية
اضرب ضرب يقال لهم الجن ومشرهم بليس ولهم نور والودسل كما في شيخنا فاده في اول
رسوة البقرة عن قوله تعالى وكان من الكافرين وفيه تفصيل فليخرج ان اردت في
كتابنا النفس في حق الاستعداد وبنيت على التفصيل وكما في فتح الرحيم وكشف
الرحيم يحصل مرادك ان شاء الله الملائكة ان تخلص ادم على سر من ذهب
الى السماء فادخلوه الجنة ثم خلقوا من صلوة التبريد ادم بين النور واليقظة حواء زوجة
فاستقظوا فاما عنده فقال من انشئت زواجك خلقك ربي لا تسكن اليك
وتسكن الى امرها فاجزها عن ذلك بقوله قلنا لادم بعد خلق حواء من صلوة الاله
لما دخل الجنة سقط عليه شياطينهم وان لم يكن في الجنة النوم فلما استيقظ اجزها
حبا شديدا فاجزها جبرائيل بامر الله تعالى وجعل من نورا الصلوة على ميم صلوة على ما هو
المشهور في المتفاسير كما في تفسيره اي يادم اسكن من السكن بميمته اتخذ سكنا
لما من السكن مقابل الحركة لكن اصله من السكن حواء طيبة سكن وحده لانه اهل فيه
بخلاف الكفر والمعنى اثبت اثبت التاكيد به لظهوره عطفه ورجل حواء الجنة لظهوره
التي هي اعداد الشرايط بسكان الجنة قيل اي في السماء السابعة والفرج يخلق على كبر
والنفس قد يلحقها والقبائل في المراتة وسكنت حواء لا منها خلقت من كبرياء الله
وكلامها اي من الجنة لغيرها الكلا اخذ اي واسعا طيبا بلا فورة وتقرير وتفسيره حواء
تخلق بل تعطين اي اسكن في الكلا طيبة من اي مكان اردتها بلا حقيق عليها وتاثيرها
فضلا عن التت وله الا والكل هذه شجرة بالكلية ربي شجرة من كبرياء الله
لانا كما منها والاله لانه لان الضم يختص باله تورا قيل اشجرة الكمية وهو
اولي كبريتها مشي ام لا يشك وقيل الحيلة التي هي او البسطة والسر في النور انه خلق
من نورا ليعا يسكن منها فاختار من كبرياء الله تعالى ما يمتحن ساقي العرش بالجمال والحرارة
والعذوبة في السكن في الجنة والكل من شجر منها الا نورا فلما تاء كلامها شيا كذا
في الحديث فتكون عطف على الشجر او جواب للنور من اظلاله اي المضاربين بانفسها
بمناخه امري والظلمة في جميع الشئ في موضع نكتة الظلم لا يكون له لا حقيقة ولا

يعيش في الظلم والظلمة في القيامة وفي المحنة والظلم فلا شاة انواع
احدنا بهذه المعصية ربنا ظلمنا نفسنا والثاني بمعنى الشرك بالله ان الشرك الظلم
عظيم والمثلث بمعنى الاذن فويل للمسلمين ظلموا من عذاب يوم اذ كان يوم
القيامة يعلق المظلوم بالظالم فيقول يني وبنيك الملك الحاكم والامير الذي لا يحور
وفي التوراة مكتوب به بيت المظلوم حارب ولو بعد حين وفي القرآن مكتوب فيك
بيوتهم خاوية بما ظلموا قال النبي صلى الله عليه وسلم يوحى دعاء المظلوم على القيام سجدة
ولو بعد من كما قال النبي صلى الله عليه وسلم **القصة من الفرائد لا يحصى من جبارتها**
تفضل العلم على العبادة والمقصود حيث فضل آدم في الملائكة في العلم
اننا نؤمن من وثنها بفتح النون والاشكال في فاته السبعة في طرفة شيطان ولغنه
ومنها التجنب عن المشركين لا سيما حيث لا يقدر به اهله ولا يستغنى اليه فان من قرب
من الشرك يقع فيه اعتادوا الله من وساوس الشيطان عن اي امامة الياهل قال ذكر رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان احدهما عابروا الاضراس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل العلم على العبادة
كفضل العلم اذ انكم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يرفع درجات الا لم يعملها والارض حرة
الشمس حرة والجن حرة يصطرون على معلم الناس الخير واداه الترمذي ورواه الدارمي ثم تلا
رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يحبني الله من عباده العلماء كما قاله الاستاذ الفاضل في تقييد المشركين
الفرقان الحشمة التي هي حصايل العلماء بشؤون الدنيا وعز وجل من طابع جميع الكمالات
العلمية مستقيمة للعبادة الدينية والدنيوية والتفحص في العنوان الربوبية من
الملائكة والبرية للعبادة الحشمة والتخدير من الاشراك كما قال ابو سعد في سورة
لم يكن **الاسجد في بيان قصة آدم واهل بيته** في سورة البقرة في سورة الاحقاف في سورة الحجر في سورة المائدة
في القرآن في سبع سور في سورة البقرة وسورة الاحقاف وسورة الحجر وسورة المائدة
وسورة الكهف وسورة طه وسورة ص وسورة طه وسورة ص وسورة طه وسورة ص وسورة طه وسورة ص
سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
الفرقان في سورة المائدة وسورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
العرش المستون في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
في سورة المائدة في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
اوردت هذه القصة في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
طست اية من سورة ص ايتين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في سورة الاحقاف في سورة البقرة
كم عاخر في المصنفات اي اياكم فكان خلقهم كلهم بالخلق قال الله تعالى يا اياكم آدم
في الجنة عن ويلي بين طلائف مكتبة من شراب كما قاله الاستاذ في سورة الاحقاف في سورة البقرة
عليه السلام يا اياكم في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
فلما للملائكة اي كلهم اسجدوا لادم بالحق في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة

سورة يوسف في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة

الاسجد
المعاني
٣

الاسجد بن محمد بن ادم قال الله تعالى فاستسجدوا لادم في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
في سورة ص ما منكم ان تسجدوا لادم في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
اذ امرتكم ليد علم ان الامر لله جبر لان الاستسجدوا لادم في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
الواجب والله على الغور لان التوسيع كان على ترك السجود وقت الامر قال الله تعالى
على السجود في الكلام الاحقاف حيث سجد عن المانع وآبائه باستسجاد في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
وانا خير منه اي بحسب المعصية لعله عليه قوله خلقته من طين وخلقته من طين وخلقته من طين
خلقته خفيف من شراب في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
اشرف ولا يليق بالحكم الامر لافضل بالسجود للمفضل في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
لاننا لنسلم ان النار اشرف من كل وجوه الارض في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
والانهار والنباتات والاشجار ومع ذلك هو ميسر والمنازل منقوشة في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
الدقار ولما اقر آدم بم بظلم نفسه ربنا ظلمنا انفسنا ولم يقل الله اننا انما خلقنا
كما قال الله تعالى في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
وفي النار طين خفيف وهو مشع سفوفه نشاء قول المؤمنين بما انعمت عليهم في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
من ادم ولا علم ايضا ان المخلوق من الشريف لانه تعالى كنج الكافر من المؤمنين ولا
ايضا عدم لياقة الامر بالسجود لافضل لان فيه تواضعا وخضعا
واستغيا لادم الخلق ومع ذلك كله غفل المؤمنين عن الفضل والاشرف باعتبار انهم
كما اشار اليه في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
الصورة كما اشار اليه في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
كلية كما اشار اليه في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
اشد الفساد قال الله تعالى في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
لما خفيين دون المنكرين فما يكون ما يصح لكان المنكرين في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
المتعلمين طلب المؤمنين الكيفية وجدا لا صفارا اذ لا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
الهدى من توسيع في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
الي الجنة ولا موت بعد فطلب في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
النظرة ولم يطر الحياة من الموت حيث قال انك من المنظرين وقال في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
الوقت المعلوم وهو وقت النفخة الاولى اذ في وقتها الكل في موضع فيه ابليس قال الله تعالى
بعد حكم الله في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
المنظر اخطاه وطلعه فيها اغويته الاعاء ابقاء الاعتقاد الباطل في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
بقرتك كما قال في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة
كما يقع في طاع الطريق على سائلة التجار في الكلام سائرة تمثيلية شبه لادته
لاخرتهم بنصره القطاع على سائلة صراطك المستقيم دين الاسلام في سورة الاحقاف في سورة البقرة وسورة الاحقاف في سورة البقرة

في كتابها الفهم في قبلة الشهادة
في الكبير في جهة اليسار

[illegible]

كان يرسله لا دريسهم كما يرمي من العبادات مثل ما يرفع جميع اهل الارض في زمانه فتعجب
منه الملائكة واستيقظوا اليه الموت فاستاذن به عنه وخلق له نهارا فاذن له
فانشأ في صورة بني ادم وكان ادريسهم بجمعهم اذ لم يزلوا في وقت اخطاه
الى طعامه فابى ان يأكل معه ففعل ذلك ثلاث ليال فافكره ادريسهم فقال له ليلة
الثالثة اني اريد ان اعلم ما انت قال انا ملك الموت استاذنت بربك ان اجعلك
قال فلي اليك حاجة قال ما من تقصير في فادحي اليه ان اقبض روحه فمروا
اليه بعد ساعة قال له ملك الموت ما في سرك فقبض الروح قال لا ذوق في
الموت وخشيته فاكفون استعذروا له ثم قال ادريسهم له اني اليك حاجة اخرى
قال ما من قال انه دفع الى السماء ولا نظره ليرها والى الجنة والنار فان الله تعالى رغب
فما قرى من النار قال حاجة اخرى قال وما تريد قال تسال ما لك احب يفتح اليك ابوابها
فادركها ففعل ثم قال انك اريد شئ النار فادرك الجنة فذهب به الى الجنة فاستفتح
ففتحت ابوابها فادخله الجنة ثم قال له ملك الموت اخرج لتعود الى مقرك فتعلق
بشجرة وقال لا اخرج منها فبقيت اليه ملكا حاكما بينهم فقال له ملكا حاكما
لا اخرج قال لان السعاق لا يفسد في الجنة الموت وذقته وقال وان ملككم
الماوراء وادركوا وادركوا وقال وما هم منها بخير حين فلبست اخرج فادركوا
الى ملك الموت باذن دخل الجنة وبامر يخرج فخرج حتى اناك قد كثر له ورعقانه كانا
عليها استقر له يرسد اربعين سنة واول بني ادريس بعد ادم وكان مبعوثه
بعد موت ادم بما في سنة وكان ادريسهم مبعوثه ثمانين سنة وعاش في نبوته
مائة سنة وخمس مائة ثم رفعه الله تعالى عليا كما قاله استاذن السد ادريسهم
قال يحيا الله اخرج بهذا القول ومن قال يموت اخرج بالقول الاول ومن هنا نشأ الخلاف
في مبعوثه وجوازه الى المان كذا في الكواشي كما قاله استاذن في عرشه لله على عباده
الذين اصطفى وما نعتهم عبق الاباس على ترلكم واليه انيب اما بعد فهاذا المجلس
في بيان قصته تاريخه وماروت الواقعة في زمن ادريس بن ادم من ثلث ايات
من سورة البقرة قال الله تعالى جاءهم اى اليه رسول الله عظيم فانتبه للفقير
وهو محمد بن عبد الله متعلق برسول الله صلى الله عليه وسلم من عنده مصدقا حقة لرسول الله
من انذاره بغير ما كتب اليه من تصديق لرسول الله صلى الله عليه وسلم من انذاره بغير ما كتب
افصول الدين والاعمال واصلا اليه بين كالماب اليه واهل بيته اى الفروع المشددة
لكل محتلة ومن كالم لا يرمي عليهم ايمان الا حيا في نهج جواب لما علم فيها لانه طرد
عشر الجاهل وادركهم سببهم طرد بل ليل كما اسلم دخل الجنة وهم يبعده لانه كان حين
دخل الجنة لانه سببهم طرد من الذين ايدوا الكتاب اى علمهم ووضيع النظر بوضع
الضيق لان الظاهر في حقهم انهم اتفقوا على انهم بعد رجاء الله فيهم وكتاب الله اى
التدريته واما اظنهم بغيرهم مثل اهل الجاهلية من غيرهم بغيرهم وادركهم الظاهر
خدم الماشقة وقلته الجاهلية كما شام لا يعلمون حال من فعل شئ اى مشيرين بالحق بل انظر

فان ادريس عليه السلام
حيث قال انا الملك
ابو اليث

فان ادريس عليه السلام
حيث قال انا الملك
ابو اليث

في نسخة

في نسخة العمل مع رجاء الله عليهم به قبال الشقي كما يقررون ان الشقي لا يعملون بها
وقال سفيان بن عيينة او رجاء في الحيرة واليه سبحانه وحلوا بالحق في كنفه ولم
يعلموا بها فلهذا ينفردون وكذا في الظلمة في زماننا هذا اهل القرآن وحلوه بالحق
ول يعلموا بها فلهذا ينفردون وكذا في الظلمة في زماننا هذا اهل القرآن وحلوه بالحق
اما تعلقه بالشيء جليل اى تعلقه بالعلم والتمسك او قراءات من التلاوة في احواله
لا تحضره الا في بيته الخالي وهو كاشف السوء المستودعة بوجه ما يري صاحب خفة الكبد
من الامور الفسقة يستودع في الاصل البير المستعينة الحكة والبير يدور بربيرة
دوانا معطوعه المرنيب كان من جملة الامور الكاسرة جسمه ليقال المقطوعة الاذنان
على المرقع لا يجدا الا لاجل الى الشهور ثم اطلق على من يركب منية لاجل كبد بالمركب
فيطلق عليه شهور اى ايضا في شهوره لفته مودعة على ملك سليمان بن داود
عليه السلام على مجموع والمضاف محذوف اى في زمانه ملك سليمان بن داود
فان سفيان بن عيينة كان موجودا قبله لانه نزل على المكين في زمان
ادريس بن ادم كما سيجي الكون شيعه وكذا في وقت سليمان بن داود في وقت
الملك سليمان بن داود في وقت سليمان بن داود في وقت سليمان بن داود في وقت
عليه السلام في وقت سليمان بن داود في وقت سليمان بن داود في وقت سليمان بن داود
اي ما قد دل التفسير ان اهل كنف سليمان بن داود في وقت سليمان بن داود في وقت
انفردوا المظلمة في كنف سليمان بن داود في وقت سليمان بن داود في وقت سليمان بن داود
فما شاف في تعليم المكين لاشراكا كانا يعلمان التفسير بين كنف سليمان بن داود في وقت
الصحيح ان ما موصوفه عطف على السحر اى كانت الشياطين في وقت سليمان بن داود في وقت
السحر وما انزل على المكين وهو مرفوع فائق على انواع السحر وهو عيشة العطف في السحر
المعروف بين ما قيل ان ما نافية عطف على ما كنف سليمان بن داود في وقت سليمان بن داود
لا يفي بعده على المشاغل فيما ساقى بيا بل قيل هو سواد الكوفة قيل بلورة خربة عنده بغير
وقيل هو جبل وما هو عند بلورة ربي والمشهور انما هو جبل البيرة عند منطوق جبل ابي
رايت في وقت سليمان بن داود في وقت سليمان بن داود في وقت سليمان بن داود في وقت
للكين علمان لهما في اللغة السرد بل شية ويساخر بين مشتقين من السرد والسرد بمعنى
الكبر بعد صفتها للجنة والعلم في سبب انزال الله اى علمه على المكين المعصومين في اقامة
تعالى بمصونه الله اى امرهم ويقتلون ما لم يروا وغيره من الايات والاحاديث انه
السحر في نسخة ما ان ادريس بن داود بن سليمان بن داود بن سليمان بن داود بن سليمان بن داود
بين مجازة المانية في نسخة فوهما الله ادريس بن داود بن سليمان بن داود بن سليمان بن داود
الحال في حق اولادهم اشرارهم اهل السحر بسطة ملك احكامهم اهل الظلمة من الظلمة والحكمة
فيها الجاهل الناس اى يوم القيمة من السرد في عدم التمييز بين المعصية والسحر وهو حكمة بالغة
فقد لانا لبق الناس في السحر الى يوم القيمة في شركا الجاهل الكثرة لاجل الشراطين في شركا

باجتنبها اذا غلبت عليه فيفسد خلقه الى حق من عباد الله قد ان الى استقامة خلقه
القرن السابع في ملك يميني اين لا ريشيل واستحقاق من بعده ان يفسد خلقه
فكان اشهر طيفيا تامر ببيت صاير كما يدعونهم ببيتهم بالحيات كما تقوم ثم او حيا الله
الى نوح انه لم يسبق في اخلاص الرجال ولا في بطون النساء من ايتي بياد جود كنه
قدومهم الله فافند ذلك كما علمهم نوح صفياء كبرى كما اجند الله تعالى عنهم بقوله
لا تدبر على الارض من الكافرين ويا ارا انك تدبرهم بعبادتك ولا يمدد الا قما حرا الكفار
فانفتحت ابواب السماء لرحمة الله وامنت عرشه الملكة قال لعنه ذلك ارجع الى الله
ايما ان صنع الملك فقال له نوح يا رب وما الملكة قال له بيت من الخشب يكره على
وجه الماء فامره ان يغير عرشه في الارض خشبا ساج وقيل له هم الا يفسد من امره من
يفسد به الارض الكوفة ففسد فاقام اربعين سنة حتى ادرى ان الله الى السان منع
القطر املا الارض ان تصنع النيات فحق تلك المدة لم ينزل من السماء حتى ان الناس
في هذا الزمان وجروا الى راس الجبار واخذوا في تدميرها وكرها وحده فحقه حتى رايت
سياحتهم بغير اشارة رماوا اثاها في دبرها ارضهم وروا جهمها المسبح بغيره كقولهم
تلهوا امرأة ولا يسمونه ولا وحش ولا يفسد خلقه وذلك لاقامة الحجة على الناس قبل نزول
العذاب فامر الله نوحا ان يوجه الى الكوفة فينقل خشبا ساج فيبني فروع من خشب الكيف
ينقل الخشب شارج الدابة ابيد لا تخدجا ابن عتق كقول ذلك وفيه حكما مية لا من عرج يترك
لنملا بظوله الكلام كما في بئر انهم ررو غير ما من الكنية ثم ان نوحا تحيى ما لعلك فانه لم
يره وما الى خشب الملك فاما رواسه كما تلبسه ببقوله وحيثما انا فاعلمك ما خفي عليك من
وقايق الصنعة حتى يكون عكرا احسن ما يكون ولا تخاف طس اي لا تشفع ولا تشايع ولا تنكح
ولا تنادى في الذين ظلموا من قديمه في استغفار في العذاب عنهم وعلمه بقوله انهم
مفرقون الى محلهم عليهم بالاعتراف وقدر قضيه ذلك في النازل وتعلق على رادتي به
قابلية جعل عيونه نوحا عليه السلام مستريحا من كلف التندار والتبليغ ويتوجه الى عمل
ما ينبغي من امر به عنده وجود الطوفان وذلك بعد تكبر الانذار والتبليغ الفاسية
الا جنحون عا ما حق روي انه كان يجي احد من الكفار عتقه كالا يشجوه حشة وقرب موة
بابه الف جري نوح عوم ويقول يا بني هذا رجل مجنون يمنع الناس عما اعتادوا
بمن عبادة الاوثان والمعامير فاحذر الخذلان يتبعه فيعمل لاسية الملعول يا ابا اعطي
عصا كما فعل شيئا نيف عيشك فكان ياخذ من يرايه عصاه ويضرب بها من جاحده ويخفف
ويشج راسه حتى يستقطر بفضه عليه ثم يقول رب اهد قومى فانهم لا يعلمون ثم اذا
مشا في ذلك العمين كان يجي بابنه لكا فريده حتى به يفعل انبه مثل فعله ونوح عليه السلام
يدعوا به عا نه فلما استقر قومه على الكفر وتما روا فيه او حتى اسد ذلك اليه ونهاه عن
العداء لهم وبعلمه شرع بني لسته الدعا عليهم وشكايته عنهم كما مر بعد ذلك عليه
صنعة تله الملكة للخياوة وامره بالاعراض عنهم والتشال يصنع الملكة حكما لية الحال
الماضية للاستغراب في مع عرج سجد الكوفة وقيل وقيل في عينة وردة (الشام وقيل في

الهند
يقول القائل

الكاتب
الثاني
٣٠

في الهند
وكان تمام عنقه في سنين عا الاصح وقيل في اربعين سنة وقيل انه من ذلك الى اربع مائة
سنة قيل وصنفه في السنه فلما بين السنه بختة انا حياه ويجعلها الواحا ويرطها بالسيك
ولذا قال في سورة القمر وجعلناه عجا ذوات العراج ودسه وكما مرق عليه ملأ الشرف
من قومه ما يصدر به والاضاف نوح وفي اى كذا وقت مرور الاشراف من قومه والاضاف
متعلق بقوله سخره الله وقيل سخره الله وقيل سخره الله والاضاف قوله قال وجعلناه حال
من قال على صنع بغيره قد في سخره واو جبر بان يكون عطف على جملة يصنع اي نوح عوم
السفينة وسخر قومه وسخره الله بغيرهم ثم لم يرد السفينة قيل ذلك فيقولون
ما هذا يا نوح وكان يقول بيت يجرى في الماء ثم يتجهون ويقولون اين الماء وكان
ذلك ليعصم بغيره من الماء من البحر ومن النهر وكان الدقة وقت جعل ليطف كان
يقول انه سيجد طرد فامر عظيم فيلجرون ويشترون ويقولون ان كنت نبيا ورا
اعطاك امرانا شيئا فليوم صرت بخارا قال نوح عليه السلام عظم خبريتم ان سخره
وشتره وامرنا اليوم فان سخره مثلك اذا جاء الطوفان وعمر بتم به كما سخره
الان اي نوحا مل معكم ههنا شية شجرة يروا الى عراض من هم ومعه المياه لا سخره
سخره مثلك اي اننا سخره اننا سخره اننا سخره اننا سخره اننا سخره اننا سخره
الذي عطا لانهم كانوا يقولون اننا سخره اننا سخره اننا سخره اننا سخره اننا سخره
السفينة صمد صانفا ناسجهم بكم وسخرهم الى الجحيم والصلاة من الحق وانما فوسنا
تقليد اي سخره اننا سخره اننا سخره اننا سخره اننا سخره اننا سخره اننا سخره
في الدنيا اي الفخر في معنى به اياهم ويحل عليه اي ينزل او من طوفان الله من في الكلام
استفارة مكينة شية العذاب بالدين واشتد له لظهور خيل عذاب مقيد وايم لار
يفكر اي في الاخرة حية اذا استمر اية حكيمه بعد تا الجملة الشريفة وهي مع ذلك عا
يصنع في الدنيا في الاخرة لان ما بعد مات نفعه على ما هو قاطعة حتى لا يشتره اية
جاء امرنا به واحدا وامرنا قولنا كن لان عا اية عا حية باية اذ الله واشتد
يقول له كن واحدا لا امرنا اي شان وحار صا اية عا وها هو الطوفان وفار اشتد
شتره لكان لا دوح عليه السلام ثم انتقل اي نوح عوم وكان موضع سجد الكوفة كالفينة
فجعل الله له آية انما قار في شوي الماء وعلى كفيها ان القدر من التوفان فقال التوفان كبا
المنزلة هو ايضا خارج في المعاد كذا ان التوفان مع صنع النار فخرج الماء منه على خلاص
العادة فليسا احل فيهما في انك والتمايش باختيار السفينة من كل بالتوفان على قارة
حفص وهي قدام العامة في ديار ناي من كذا نوح وحيف من اناخ الحيداثات المشفع بها
التوفان يزل من المضا شايبة وجين ركرو انش اشين حفة كنه وجين للتاكيد كقول
نوح واحة عا ملك ان واحة شايبة كنه واحة ارج ابناء كن الامه سبق عليه القول باية
المفرقين والاراد به كنهان وامر الله واحة وسبق القول اي الحكم لعله يا شير حيا
ان الكفار التوفان ورا دته جرحا لقا العباد عن ان يقع في ملكه لا ما ارادوا من سيقين
وسيقين سكرين وكره انش وما امره الا قليل من اهل الدنيا وهو المذكور
فيما قبل من حشره الى الجحيم انات مجا به بغيره وبقه لودون حشات الارض مما يتولد من الطين
ايه جها فكان ياخذ بيده التوفان وكره انش من التوفان فطرحه في سفينة وجعل

والأخرة لعدم تقويم جعلنا الله من المتقين امين فان قيل لم عذاب الله لا عقابا لهم
والجواب هو ان ذنب اجاب به المعتزلة بان الله تعالى يشترط المطاوعة بين سنته و
ارحامه سبحانه في تلك المدة فلم يعذب الامم الا بعد ان يعاون سنته او لاكثر وجوز في
الحيثيات الاكلا والصيد فكذا هنا ورد الامام في الدين بانه عاقل ذلك يكون الايمان
الحيثيات الحق في الجواب ان يقال انه تعالى عاقل ما يفعلون وهم يفعلون ايضا اطلاقا
في قوله معزبون في الاخرة الا كان الله يعلم منهم انهم انما عاقلوا فكلما انما يعلم
عند الله وقيمة تفصيله كما يتطاول الكلام فليرجع في المطولات كجامع الصغير
مشروحه وكذا في كتب الفتوى وعينه الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى وما توفيق
الاياله عليه كانت تاليه نيب اما بعد فهذا المجلس في بيان قصته هو ذل
في ثمان ايات في سورة الاحقاف والاعراف والاحزاب والاحزاب هو ذل
عليه السلام قوله تعالى نوحا الى قومهم في قوله تعالى فيما قبضوا منكم وفيما نزلنا
الجار والمجرم انما مع تأخير هذا لك لاقتضاء الضم في اخاهم والملاحقة في النسب لانه
والصحيح ان هو عليه السلام من عاد وواحد منهم وتقول العرب والوح من القبيصة
اخاهم كان تقول يا اخاكيم لو واحد منهم وهو عطف ببيان لآخاهم وهو هو
عبد الله بن رباح بن الحارث بن عادي بن عوض بن ارم بن حسام بن نوح وكان
عاديا لاحقا فمن اليمن ما بين ما بين حياج الى شجر عمان وكانوا قد سطوا الى البلاد
مكة المهدية وكانوا يبيعون الاحصان لهم منهم يقال له صمود واخر يقال له ساء
عدو وكانوا مع ذلك قد اعطوا من القامة والحقه ما لم يعط احد حية كان اطوارهم
وزراع واقصهم ستمين او سطرهم ما بين ذلك وكان راس رجل منهم كالقبة
يفتح في عينه ومنه السباع كاذن شرا في التواريخ وكانوا لا يبلغون الحكم الا بعد
مائة سنة وكانت ثم عليهم اربع مائة سنة لم يمت فيهم ميت ولا يرى عند
جنانة وكانوا اقواما جبارين يبيعون الاحصان مشردون الله قال بلقيع ان
سبعين رجلا من قوم موسى استظلوا في حفرة رجل من العماليقة قال زيد بن اسلم
رايت فيها اولاده اذكر واخمين رجل من العماليقة ولقد وزين صر شيئا
من اضرابه في احدى عشرة ارطال كما تروى بوايد الزمهر وكانوا مع ذلك مسرفين في
بناء العمالات العالية واتخذوا الحصان والحياض وكسبوا ظلم الناس
باطشين بغير الحق جبارين فكلوا احوال المظلمة في زماننا فاذكرا ان الله تعالى
في اوطفيانك هو لا يقدم بعث الله اليهم مهديا الا كان لهم من الله مهديا
مبعوثا فكلوا اليه جبارا وقال الله تعالى بعثنا الى قوم قاتلهم من الله
قدرا من انهم واهل اوطفيان اعطيتهم من القدة ظالم اعطيتهم من قتلهم وجعلهم
ملوكا على امرة من الذين وجعلهم احوال الناس انما اراهم من اوطفيان

41

الى التعبد يوجب من عبادة او ثواب فتوجه اليهم هو عدم فقهاهم عن جميع ذلك
عبادة لا وثان كما قال الله تعالى فما لعلنا انما قال هو ودمه هو يقيم قال
يا قوم اعبدوا الله اي وحده لان التقدم كان مشركين يعبدون الله وغيره فالحق
فيهم ليس من العبادة بل التوجيل فيها والربيل عليه ما قوله ملكهم من الله الخ وعلمه بقوله ما
من الله غيره لا ارضوا ولا سيما ولا لانه ما ضاها له ولا عبادة الصالحين لانه ما خشيته
مخلمه فلا يكون لها التي تستحق العبادة فانه صانع للعالم لا شئ له ولا صعود له ولا هبوط
ولا تفكر ولا حاجة ولا شهوة لا نعزم ولا شئ ولا افة ولا علة ولا سرور ولا خزن ولا حزن
ولا غضب في ذاته ولا خوف ولا رجاء لا طبع ولا حياة ولا اكل ولا شراب ولا قيام ولا نوم
ولا شئ فلا عد ولا بذل ولا استئثار ولا اتكاف ولا اضطجاع ولا ضحك ولا تبسم ولا
قهرته وقرب ولا بعد ولا زير ولا شريك له ولا موبى ولا نظر ولا معين ولا حاجب
ولا بواب ولا خرق ولا تحت ولا يمين ولا يسار ولا امام ولا وراء ولا حائط ولا شئ
ولا بعد ولا زمان ولا مكان ولا حظا فيما اعطى ولا ندم فيما وهب لان هذه الاشياء من
امارات الخلق والله قديم مشرعه جميع الخاوشة وعن تقيته من حال الى حال فانما
المستحق لها من خلقه كما قال الله تعالى ان من خلقكم كن لا يخلق افلا تذكرون وفي سورة النحل اي
لا تكفرون وفي هذه البرهان الساطع لا تقفون عن مثل ما شئنا كما قدم نوح عدم من العذاب
الرباني وقال ايضا سورة الشعراء يا ايها الذين امنوا انتم اعلمون ان الله قد بعثنا محمدا
كما بعثنا نوحا هو عدم من سوء الخلق كما دعا تيسون بكلمة اي موضع من شئ اية اي
من الشياخ نزل على سفيهم وسخاوة محمداكم تبشرون لانه لا سراف في الشياخ من لا خشيته
فيكون عشا وتخذون مصانع فيل صاحباه فيل حمونا لعلكم تعلمون اي شئ من حالكم حالكم
الحمود واداء بطشتم لخدمهم والرعايا بطشتم جبارين اي لا يكون بطشتم للتدبير والالح
والتميز بل مقصودكم منه الشفاعة عن الفيض وجبر الخلق على ما يريدون الكبر والظلم
فتبهاهم بنى الله عليهم السلام عن الكفر والظلم لا يسراف وهذه الشئكة كجبر الله من العباد
وكصا الحراب في العالم بالاخرين كما قال واد اخر سورة هو عدم وما كان ربك لقي بطلم
اي يشرك واهلها فصالحون فيها بيشهم اي لا يقفون الى شئ من الفساد والتباني قاله البصاوي
ومن هنا قال الفقهاء اذا اجتمع حق العباد والحق الله على سبب في حقهم ولا قيل الملك
لا ينبغي مع الظلم ويبقى مع الكفر كما قاله الشافعي في غرضه ولما كان مظنة ان يقال بما اذا اجاب
فوجه عن الشئ عن الشر كاستأنف بقوله هنا اي في سورة الاعراف قال العلماء اي الا
الذين كفروا امرهم وصفت مقبل لان من اشترافهم كان مرسل من سبعهم من مبنا ويجوز
ان يكون وصفا واما ان لم يكن مرسل من مية العلية في سفاقة وجهالة وخفة عقله وضعف
رأيه مستقفا ومفعولها فيها كما يدل عليه انا لنظنك من الظن بمفعول الغاية ويجوز ان يكون
الظن بمفعول اي الطريق الرابع وان لم يكن فيكون اشارته الى الظن بالشك كافتقار طرف
الكفر لكن في طرق الايمان بجس الامين من الكاذبين لا شبهة لاربع التي مضت في قصته نوح
عدم من الشياخ هي شئ من الشئ في سورة الشعراء في جواب النوح عن الظلم
والسراف قالوا اسراء علينا وعظمت ام لم تكن من الما عطين اي وعظمت وعدم وعظمت

يساوي ان غفرنا لا الا لظلم الظالم فكيف يكون بل نقول ان هذا الاخلق الاولين
التي فعلنا من الظلم والفساد والاوليين اي من ابائهم الضالين نحن نقولهم او
والمتقدمين من الولاة والافاضة كقولهم في شئ يستعمل عليه السلام في الاصل
الاولين ثم قال قوم وما نحن بمقدمين ينوره على عدم التعذيب على الظلم والاولين
لما هو في الدنيا من اسلافهم للملائكة وارضاء البسطة فاجرة واعمالهم القول وهو ان يكون
ظلم زماننا اصلحهم بما يليق بحكمة واجبات الشئ هو عدم عن كمالهم لخلقهم
الا عرفت في جواب حكمهم حسن حكمهم حيث لم يفضي عليهم ولم يرد السفاهة اليهم بل
عن انفسهم من يسئل ليعظ على ان يكون هذا السلوك من الخلفاء الخلفاء فقال تعا قال
هو عليه السلام يا قوم يا ضا فترهم الى نفس لا سلطان ليس من اولئك الضا ووليتي
فصلنا عن التعذيب والتكليف سفاهة ولما حصل والشفق السفاهة وهم من دعوى الرسالة
في زعمهم لا من الشبهة الاربع التي اشبه بها في فصله قصة نوح ومن عذرت
استدرك بقوله ولكن رسول من رب العالمين فالله اعلمهم لما ظنوا ان دعوى الرسالة
من خيالات المجانين للشبهة المبرحة ونفي هو عدم السفاهة من نفي كمالها وهم
الكلية ان هو ارجع الى قولهم في حركة دعوى الرسالة للشبهة المبرحة بين السفاهة
السفاهة والجهل من سفاهة مطلقا عنه ومع ذلك الرسالة الثانية فخر هذا المعنى ومن
من الشاكرين ابلغكم شيفا في الرسالة او صفوة الرسول للبيان رسالة لا ربي
وجميعها التقى عنها الى امر اعظم قصص احكام وعقائد وامثال او لتعدد ما يجب
الامر منه والنجاس وانما لكم تعلق بنا صحيح في قوله ناصح امين ويجوز ان يكون للبيان
الاتيان بالام بنا مع تقدم الفصل في ابلغكم للمشاراة الى انه مع عدم التبليغ كما يت
في محاشي البتة على النصح الامانة كانه قال انا مودع عندكم بالنصح لكم بالامانة وكما
المفعل والامانة فكيف تنهت بني بالسفاهة فيكون ناصح امين منزلة منزلة الامر
ويجوز ان يكون المعنى انا لكم ناصح فيها امرت ونهيته امين فيها بلغتم من ربي فيكون الكلام
على الاول جملة معترضة كقوله ما كنتم اتخذتم العمل من بعده واستتم ظالمون وعلى الثاني حالا
او محبة اي الكذبهم في محبة ان جاءكم من ان جاءكم من ربكم على رجل منكم من بينكم
حماويا او من جيلكم او من امثالكم فيكم اي تنفدوا نوازلهم وتعلموا بتقويمهم فيكم
ان فائدة ارسال الانذار من عذابة الله وفائدة التقوى وفائدة نوازل الفلاح فيكم
ثم ذكرهم بنعم الله لان شان جميع الاحسان قلدهم لم يفيظروا بالانذار فيظفروا
بالطاعة فقالوا اذكر واعطف على محبة فاني تبسوا بالانذار عا ذكر العلم الكائنة
او احكمكم فاقول في المفعول به محذوف ويجوز ان يكون ان مفعول به على القول بعدم
انهم ظلمت في وقت سلفهم لم يقدروا فيه من النعم في الكلام ثمانية حلفاء رسائلي
ممكنين في الارض او على كافة الصلوات لان شهادتهم عا واولاده ملكوا جميع المعمورة
من بعد عدم نوح وادركهم في الخلق اي في حسابكم حسدكم وفيما خلدكم من سبيلكم

عيا الناس وفهمكم ونقصكم فيما هم عليه من عقولهم وانهم لا يقدرون على ان يقدروا
 رضاء وبسطه الى الابد اساطير هذا الغرض مع الله يادونه ان جعلكم اصحابا للقامة على
 مستندة من شدة القوة وكانا قوتهم عاود في زمانهم شهور بين بطول القامة على اهل زمانهم
 حتى اذا ما احسن اهل زمانهم يدركه يسلط في رأس العار فذا هذا القدر يكفي في معنى الامة
 كما مر اتفاد بتعليم اصحاب الخدم والختم في السبط في البلاد حتى قد تم جميع من في الارض
 ونقص فيهم فيما شاء وان ثم ان بين الله بعد خصلته كرم بعض النعم فمن جميع النعم
 فقال فاذكر اربع ذكر النعم الخاصة الكاملة الى الابد في جميع الكائنات والاعمال
 فخلع عليكم تفلحون قالوا اجنت قصصنا مثل قصصهم ليس يمتنع او يستحق هذا
 وموضع عباد الله او البسما على الاستمرار الى الابد لا يكون خدامهم الا ملكا لشدة
 وحده ونذر ما كان بعد اياها من الاصنام قالوا الى التقليل وتركوا النظر في بيان
 القامة بما تعدنا في قولك اقلنا تقول ان كشت من الصا وقين فاقطعوا من ايمانهم
 الاستجواب بالعباد في هذه التي شتم الله الامانة فقلنا قد وقع اي شئ من حيث
 حق عليكم من ذلك من جهة رجب عذاب من الارض جالس اعطاب لانا العذاب ما به الا
 وخصيت ارادة التقام التي هي سبب العذاب في جميع بين سبب سبب كثير ايضا ان عاود
 الله قد جرت بان عند افراط الكفر في اثم يستجاب لهم العذاب يتعلق وهو امر اعتبار في
 الارادة التي هي صفة قديمة وبعد يتعلق الارادة تتعلق حاليا بغير اسباب العذاب
 في الحكم يشاء على ما يرى عند هذه المقابلة في جميع الله القطع من على ما سياتي في الامر
 سبعين في هذه الجبسية العذاب ثم انكر من الله مجا والتمس في الاصنام فقال اجتادوا
 وانا اريد خيركم وامين على ما يتلغ من ان في اسماء في اشياء من الاصنام ومن هنا زعم
 هذا زعم ان الاسماء عباد على ذات الشئ لكن الحق ان المراد ان اسم المالك في اسماء ملك
 لاحقيقة لان المالك الى المعبود ومنه النعم كلها كما يتصورنا الله واما ان من غير تحقيق للبعث
 اصحاب نفس الامر فلا استحقاق الاصنام اسم المالك عاود ان يكون نقل وهو مشتق
 لانه ما نزل الله بهما متصفا بما اسم المالك للاصنام من سلطان من جهة فلا دليل
 لكم عقلا ولا نقدا فان شغلوا بعد ما وضع الحق وشبين الطريق وذا هيبت الشريعة
 العذاب الموعود ان من حكم من المنتظرين له فاجنبه اي هو الفناء في صحة اي ان نزل
 العذاب فملكوا فاجنبوا وعدوا الذين معه من المؤمنين برحمة منا لا باحقاقهم
 الذي نغضها منا وقطعنا وابر الذين كذبوا باياتنا وابر الذين كذبوا باياتنا
 الاخر على ما هو المعروف الى بعد الاستبداء من الاول فقد قطع كل شئ في الكلام كناية
 والكلام دل على ان الله هو ربك انت ايات وكذا الكلام لان النبوة تكون مفترقة
 بالحق النبوة وان لم تعرف نفا حيلها كلف حق بعض منكم وعلم على السلا
 وما كانوا من متيق حتى يحصل لهم النجاة كما حصلت للمؤمنين منهم فذكر هذا الكلام للتقريع
 والا فقد علم عدم ايمانهم وكذا اباياتنا وقيل وما كانا من المؤمنين يتعلم اليه اي قد علم
 انهم ان تناشوا ابراهيم يرد منوا فلهذا اهلكهم قد بين الله كيف نبهت اهل الكفر في سورة

من مراعيها فان اخبرنا اننا هذه الصفة ادنا بكسر السين كما في يد الله من امر اجاب
عن سوال تعين البينة بقوله هذه ثاققة اسمها الاصلية للتشريف كبيت الله في كونهها بياض
بلا شك من السلك لتمام البينة والاختصاص اية حال فلو كانت ثاققة اسمها لكانت الاية
والعامل مع الاشارة او التبيين هذه والمعنى ان يكون نفعها من ثاققة من الحجة التي يود ليلا
مختص بكم لانكم شاربون فلهذا وبأى اذا كانت الثاققة ثاققة الله فثاققة الله ثاققة
ارض الله ولا تسوئنا ملاسين انتم بسوا وقصده نهي عن المسئاة لثقة لكن عند قصده لانه
يرون ذلك بطلان الحقيقة بغير ان اذا كان قصده كسر او ضربه او قتلها فلا تسوئنا
عن الجرح والقتل فيما حكم جواب للشبهة عند اب اليهم اي لا يكون مثل المسئاة اخذ العذر ان كانت
المسئاة واذا كره عطف على الامر الشهيرة تفكيرهم بانهم جاحقة وعامة لان الانسان جليل
او مفلوج به او مفلوج عاها من القصة السابقة بغيره جاحقة جملكم حلفاء المسكين من غير
الذين هم يميلون قوله اذا نودي للصلاة فليسرهم الى يوم الجمعة بما كان في بيوتهم
وبعد انكم اي انتم من الكفاية من المنزلة المارة من صرح جرحه وادى القرى تتخذون حال
من التغير من سببها من لظهورها والمراد من السهل ما يسر الله العمل من سببها من سببها
الرحمة والدين والمجاهدة في سببها فمن يمشي في السهل خلافا لاجل قصده او منتهى الجبال
اي الاجال والرواسي يمشي حاله معدر فيل كما نرا يسكنون انقصوا السبل جميعا ليس
في الجبال تشاء فلما خضع بعض النعم عظمى عظمى ذكر الامام على ذكر الخاضع بقوله فلما ان
الامام عظمى ما ولا تشاء في الاصلية المشي وكذا العشر لاجل فليكون قوله مفسر من حاله في كونه
فاجابنا عن الامام قال قوله في جواب بقوله ثاققة قال الله ان الله ان الله ان الله ان الله
لكونه كيف يدق من اوله ثاققة مدرة واخره جقيقة قذرة ويجعل بين ذلك عذرة هو بالاشياء
لكونه فليكون قوله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله
استضعفوا صلوة على نبينا ولا اله الا الله استضعفوا من استضعفوا من استضعفوا من
وتيا غيرهم فيما بينهم استضعفوا من استضعفوا من استضعفوا من استضعفوا من
هو كما امر ما كان به ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله
يضعفوا الى سكرهم فسادا وتباعدنا فالتصديق للمؤمنين صفة مدح لانه ليس بغير علم
بل بغير العلم لانه كما في ما تشاء بغيرهم من المؤمنين يصفوننا عليهم اكثر من جنة الله الكفة
ومر الله الظالمين ترموا واصلهم الى جهنم وبئس المصير من استضعفوا من استضعفوا من
عادة الجار بعد الكفاية رجوع الضيق من استضعفوا من استضعفوا من استضعفوا من
الدين استضعفوا من استضعفوا من استضعفوا من استضعفوا من استضعفوا من استضعفوا من
يكون صالح عم رسول الله فاجاب المومنين على استضعفوا من استضعفوا من استضعفوا من
ما يطلبه لشكته وهي وصحاح امر صالح عم قال قال الله ان الله ان الله ان الله
فاخرجوا الكلام على خلاص مقتضى الظاهر لانه كان الظاهر في الجواب نعم تعلم انه رسول
فغيره الى ما تشرى لاجل ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله
من ايها نشا وكفر من كفر به فنجيهم بما ارسل به من الذين من الذين من الذين من الذين
بهذه الا ارسله فلما اتى المومنون بالسلام ابلغ اجابوا من الكفاية من الكفاية من الكفاية

الظاهر وغيره الكسوة حليم اجاب الكفاية عنهم على اسلوبهم في اخراج الكلام لا مقتضى الظاهر
لان مقتضى الظاهر كان قد علم اننا ارسل به كافر من فغيره الكسوة الى اسلوبه حق وهو ما
تلقى المحامد طيبا بغيره لشكته هذا ظاهرا بالظاهر في جملته اخبرنا من المومنين عن كرسالة
على قال الذين استكبروا الى استكبارهم اننا بالذي امتهم به كافر من محمد الحق من بين من باب
الاسلوب الحكيم وجواب الكفاية من باب الاسلوب الاحق شكر مساعي محسن الكفاية في سببها
في معاملة حيث بينوا هذا البيان اخبرنا من مزيل المعاني والبيان المحققين بالقرآن وفاق
وافق انما القرآن فغيره هذا الانكار بلا تراج لان انكاره بلغ غاية الثاققة اي ظفوا
محرورا بها ثم كرونا وطعنوا من امرهم فاما لا سراها واحدا لا وامر وكامة عن اما تضييق
معنى التولي او الصدور فالحقيقة عتوا وتوا من شأن به به اي وبشبه عاتية او عن
امره بقوله وزونا لان امر الله رسول الله الله الله الله الله الله الله الله الله الله
الامر بسلام عينة مسبوحة لستهم وقا اي صالح التناجيا بقوله في قوله عاتية عاتية عاتية
اليهم فاستعملوا العذاب به علقوه بالشك في رسالته بقوله الكاشفة من المراسل اي نحن
شكنا في رسالتك وسببنا بعين فان كنت رسولا عليا ما رحمت فانت بالعدايب فاذ لم نعلم
فيها لاتهم بغير ابائنا فاخذتهم لرجفة اي الله لثمة الناصية في حقيقة جنة نل عليه لا
لان المعتان الصالحة اذا عظمت لثمة الله الارض كاشفة من الناصية عند الحقيقة
في المرافع الكفاية فاصبحوا فليكون تام يمتنع وخطوا في الصباح او ثاققة يمتنع صا
في دارهم او في موضع اخر ديارهم فيجوز ان يكون المراد من دارهم الجحيم فيكون من
في بيوتهم فيجوز ان يكون المراد بدارهم بيوتهم كدار الحرب ودار الاسلام فيكون الجحيم
في بيوتهم جاحقين اي مبشرين والجحيم الماسن والطير كالكرب للبعير اي مقتضين
بالدار من حال او جرح فليكون عاتية عاتية عاتية عاتية عاتية عاتية عاتية عاتية
النساء والخطا بغيره يا قوم ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله
فان الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله ان الله
اجبه انهم يقولون يا اخي كم نصيب لك من الكفاية ولكن لا تحبون الناصيين والتابعين
بجيفة المضارح للاستحسان وكما كانت قصته ثمود على ما ذكره محمد بن اسحق في جملته
لما اهلك قوم ثمود بالما واهلك قوم عامر بالتيج ثم اهلك قوم ثمود بالما واهلك
ثمود قوم ثمود اهلكهم عاد واستخفوا في الارض فخطوا فيها وكثروا وعمر واجتهد
اخبرهم بين المسكن في المور غيرهم من المور حتى فلما راوا ذلك اتخذوا من الجبال بيوتهم وكانوا
في سعة من مساكنهم فغضبوا فنفثوا في الارض وجرى عليهم واخبر الله فيهم صالح وكانوا قوما
عربيا وكان صالحا من آل هاشم واهل بيته واصحابه اجمعين فبعث الله اليهم صالحا فاعلموا
الى الله حاجته ثم طغوا وكبروا لا يعبه منهم الا قليل مستطعمون فلما اتى عليهم السلام بالعداء وابتليهم
واكثر لهم التضرع والتضرع سألوه ان يبرهم اية تكون مصدقا لما يقول لهم اي اية تريدون
قالوا اخرج الى عيونا وكان لهم غير يخرجون فيهم يا صالح ما نرى منك معلومة في السنة فغضبوا اليهم
ونادوا بالبرهان فاجابهم استجيبوا وان استجيبوا لنا اتبعنا فاقبلوا عليهم صالح عليه السلام فغضب
فخرجوا باو ثا منهم الى عيهم ثم وخرج صالح عم معهم فغضبوا واثا منهم والوا ثا ان لا يستجاب

ولما خفف مشه فاش احفظك وانصرك عليه وشره الى السماء قال فلما قيل ابراهيم
قال فاشتهر الصورت حتى سمع صيغهم وكبيرهم ففرغهم من ذلك وخرجه الى
والفيلة والملك بس من ذلك الصورت على جديها ثم وثت واثبتت بيكايك يا حجة
الامه قال واقبل ابليس اللعين على صورة بقرة بعض الموزن فقال يا ابراهيم لا ترحم شيئا
يا ابراهيم اترك ما انت عليه من السحر في مملكة الملك من السحر فمروا كثر من
شيئا كثيرة جدا بهر ملك يا ابراهيم قال له ابراهيم اني استسنت بسا خيرة فاشتهر
العالين فلقطك يا ما هوذا تظن اني لا احمرك وانت المذموم المذموم الشيطان الرجيم
فلما سمع ابليس ذلك اذ بره مضى حتى دخل على امره وقال ايها الملك ما يقسم وقرباك
ايبراهيم ولم يسمع عظيم وهو واقف على الباب يريد ان يدخل عليك فاذا دخل فلما خففته
نمرود وبعث ابراهيم محبيل ابراهيم يذكر في ذلك اسم الله الاعظم فلما بلغ ابراهيم وسط
الدار قال بصوت رفيع فقولوا لاله اله اله خالف كل شئ وعش كل خلق واثرت وكان
في دار نمرود خطا حليضا قد عشت هناك فمكنت تسليم على ابراهيم باحسن لغة وتقدم
ابراهيم ابنا لاله وانى رسول الله رب العالمين او عولكم الى عبادته فقال له نمرود
ريك فقال له ربي الله محاجة اللعين في ربه اي شانه ونوعه في ربه اي شانه وقالوا
عظيم من نمرود ابراهيم هم يعلم ما نحن من الشاكر عرفه اي الشاكر واستوطن بها وكان هذا
نمرود طعام اي حنطة في غايته الكثرة وكان الناس يتوجهون الى البيعة فتوجه اليه ابراهيم
عم فممن توجهوا الى البيعة وكان كل من دخل على نمرود يسأله عن ربه قائلا قال اشتهر
اعطاه الطعام في بيته والى لم يقول لم يهلكه فدخل ابراهيم عنده عليه فساله من ريك اذ قال
ظرفه كالحاج على نمرود الملام في ان ايتته الله او يدرك من الوقت المقدس على تقويم الوقت
مضا فاكاد المراسي وابدا السعد وكذا في الميود المشكاة ابراهيم حين ساله نمرود من ريك
رب الذي خلق الحيوة فيها لا حيوة فيه فيميتا يخلق الموت في الجسم الحي لا مباشرة
ظاهرا كالقتل الربوبية مختصة في الله لا يتجلى فيه الى غيره لان الله هو المعجز المبني
وفعل الايمان وكذا فعله وهو فعل الاعمال والاعمال فذكر الما جيا والامانة
على التمثيل للتوضيح كلف المراسي قال نمرود ولقد جلدت يا ابراهيم كذبيت يا نمرود يا نمرود
الهم ان الله الذي خلقك وخلق الخلق اجمعين وانه قد خلقك من نوره فممن خلقك
نكره نكره وكان ودا له نمرود وعنه ذلك ويك فاقبل برؤوفه بيما يرى نمرود فقال يا نمرود
ان ابراهيم بن الله ورسوله والنا قوله الخلق فاشعه وكان في دار نمرود وعنه ذلك
فاقبلت فخاات يا نمرود والله لا ان ربي اذني لكشت انطوكت بقرة لظنة فامر نمرود
فخرجت فاجيا بالاسد عز وجل ففادته ونطقته فممن ذلك فخرجت كذلك فممن ذلك
فاجيا بالاسد ففادته في الهواء فقال نمرود لا ابراهيم اني قد رايته اليوم منك شيئا
عظيما من كلام الديك والخطا ففادته البقرة ففادته ذلك قال لهم قال نمرود ما هو فالتفت
ابراهيم فاذا بجارية رية وثقة في صدر الدار وعلى حاشيتها صيغة نمرود وبن ترصع
فنهضت تلك الطفلة من حجر الجارية وجعلت تفر الى نمرود وقالت يا اية ما تنظر
وهذا ابراهيم بن الله ورسوله فاشعه قال ثم اقبلت البهيمة على ابراهيم ثم وشهدت
الاسد عز وجل يا نمرود ولا ابراهيم يا لرسالة قال فامر بها نمرود واللعين قطعت قطعا

الكتاب
الرابع

جليلة عظيمة شديدة فلما استوفت ابا مناه وضعت غلاما اسودا فطوى اذا حية دقيقة
قد خرجت من حجر تا فخر خلت وانف هذا الغلام عقر تحت شجارا وثبتت حتى دخلت على كتمان
فاخرته برك ففادته كتمان ويحك يا شفي قتيته فانه يشوم فقال لا يطيب قلبك ان قتله
فانه ولو قال فاحتمله في بعض المواضع في البرية واطرحه هناك حتى يموت فلما حلت
به الى ظاهر البئر فاذا ابراهيم يقرات فقال انت شفيك بل لك ان تقول هذا المولد فيكون عبدا
لكم قال ابراهيم نعم قالت ففادته فاحظه الراعي وضعت شفا الى منتهى ما قال ثم ان الراعي
اخذ ذلك المولد ووضعه في وسط البئر قال ففادته البقرة وضعت على الراعي جملها
وكلمها جميعا ففادته فاقبلت المرأة ام نمرود الى الراعي فاجبرها بالحق المولد ففادته
اذا كانت البقرة ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته
شفا الممار ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته
ثم يد الماء ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته
بدلك ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته
قال ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته
ارضعتته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته
النواحي والقرايا حتى اجتمع اليه خلق كثير حتى صار جيش عظيم حتى قتل قريبا
سبعين ملكا الدنيا وقبض ملكه جيشه ثم دعا بوزراءه وكباراهل مملكته
وذكر انه يريد ان يبين بيتا عجميا لم يسبق اليه احد فاشار الى ان ربي ما حوله وذكر
له انه عمار فبالنجارة والبناء لا يخفى عليه شئ من لطيف البناء وغيره فلما فرغ
من انجاز ذلك بعث الى نمرود وكبره بذلك فلما بلغه ذلك سمع به مهنه الى هناك
فلما دخل القصر وتأمله نظرا الى امر عظيم من البناء والسمرة فاعجبه ذلك وامر
بخلقه فالتفت اليه ابراهيم ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته
اخذ نمرود في التكبر والعجب حتى ادعى الربوبية والالهية وكان مع ذلك يوليها بالنظر
في علم الخمر ثم تصبر لاهم ابليس على صخرة شيخ كبير حله ساجدا ثم قال له انك تعلم
علم الخمر واستطيت به وعندي بها حسن منهم فقال نمرود وما هو السحر والكلية ثم
قال له ان مكان من قبلك من الملوك كانت لهم الهة يعبدونها ولتقصرهم اصنامهم
اعظم وكبرها ان تتخذ منها عاكسك وتعدوا الناس الى عبادته ففادته ففادته ففادته ففادته
بازر وامة ان يتخذ منها صورة ثم والنا يتخذ لقومها اصناما اخرها تتخذ ان ذلك
من انواع الجواهر والذهب والفضة على اقمار الناس حتى اخذ سبعين صنما ثم اتركها
الناس على عبادتها ثم انا ان نمرود وصنما طوله سبعة اذرع في عرضها عشرين
الظهي عذبا من البيا قوتها واذنانه من انبرجدها وسنانها الملائكة ووضعت على راسه
تاجا من الذهب وسماه له بدين واخذ له سير من الحاج والاسدوس فلما ختم من الملك
امرهم نمرود ان يقر بولاه ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته
طاله الما على ابراهيم في ذلك ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته
سنة فلما بلغ ابراهيم اربعين سنة قال له ابراهيم فاشعه ففادته ففادته ففادته ففادته ففادته
وجد مشه عليه وقال له ان ربي يقر لك سلام ويقول ان الله سلكنا الى نمرود والمعين نجاه

السيرة في كافي العرش ثم بعد ذلك قال ابراهيم بن هاشم وكيفية رايته قدرة العرش يا منور
قال هذا ليس ببرع منك فقال الشهدا يا ابراهيم من انا قال انت منور ودين كنهان النور
وشبه ابوك الى امكن شغل فكنم باحر اما قد لست منها وقد استعمل عليك الشيطان منور
فقط منور وعرفوك واما ابراهيم ان يقيد فقيه فقلت يده الى عنقه وادخل
المضيف تحت الارض وفيه حنك من حديد وحيات وعقارب مشتملة فلما بلغ ابراهيم
عم بالبحر اجتمع الخلق عليه وجاءت امته فقال لست ابراهيم يا بني غرضي الملك
العاول قال ابراهيم سكتي يا ماله انك سيرة من ربي ما تقر به عنك فلما دخل ابراهيم
السجن نظر اليه السجناء فراه حسن الوجه فترق له قلبه ورحمة قال فلما اراد ان يدخل
في المصلحة لم يتمكن من دفعها ثقل الحديد الذي عليه فخطم عليه ذلك قال واذا جرت لك عم قد
اتاه قال السلام عليك يا بني الله ان ابراهيم يقربك ويقربك ابراهيم فاني اخرجك
من سجنك وانصره على حديدك وهو في سجنك ثم فرش له فراشا من السندس والاشرف
والسجدة حضراء ووضع بين يديه طعاما ما حنك طعامهم وقال له ابراهيم يا بني كاجر
الاشيا من قبلك فليقل لي ابراهيم فخرج وهو وصالح من الامم غنا وشهيرة وان الله
قد اعطاك نصرة اخفاف ما اعطاه الخبيثين قبلك ثم خرج الى السبا وكان اذا قام
ابراهيم عم بالليل للمصلحة يضرب له من لدن راسه الى السبا وعمود من نور كانت
الملائكة ينزل اليه لكرامات هركان ابراهيم بن كرامات سجن حريث الجنة والنار
وسكن عندهم ما يمايتهم من البلاء الى حريث ما اعد الله لك في جنة من المرات
الغزاة قال فقام اليه رجل من الملائكة فقال ابراهيم نك لتصف الهيا عظيم وقدره
عظيم في الله لا يصركه ويقدر مما انت فيه قال ابراهيم الكسالت ربي ذلك لفعل
ذلك ولكن احب ان استكمل المصير والمناجاة كما جرت من كان قبلي من الاشيا فقال له رجل اخر
من الملائكة يا ابراهيم اجترأ من الذي يطعمك وسيفيك فانا لا نرى احر يا بنيك
طعاما طيبا وشرا يا صافيا ونجد منك راحة صيبة قال ابراهيم ان يفعل بي ذلك فقدر
ذلك قام له رجلا اخر وقال يا ابراهيم انا رجل من اولاد العرب وانا ابن ملكهم وكننا
اخوة ففضض الملك علينا نجدة ان هربنا وجعلنا اخر بالمشقة والثلث بالمرتب
والعرب باليمن فمهل يقرب ربي الى جميع بيني وبينهم قال ابراهيم نعم ان اردت دعوت
الله قال افعلا ففعلوا ابراهيم بما قصصه وصلى ركعتين ودعا بالاحسين من المشركين
فاذا هم قد استنصروا من الهدي على الاح الاح الذي في السجن فجميعهم من ذلك و
بلغ البحر الى منور وفتح عايم وقال من الذي جمع بينك وذلكتا لغير وعظمت قالوا الهيا
بمناه ابراهيم ففعل ما يقدر من كان عنده هذا ففعل ابراهيم بالسحر فامر منور
بما بالسحر ففعلوا منور ودا علموا ان ابراهيم قد فعل من السحر ففعلوا
فانهم امثل ما فعل حتى يجي اليهم الا في الاخر من اليمن اي هربنا فقالوا الهيا الملك
انا لا نقدر على ذلك ولا يقدر على هذا الفعل مساحرة ففعل منور ويا ابراهيم قال
له ايضا بالماخر المذلة اليمن كما علمت في محبي من قال ففعل ابراهيم ربه عن حبل
فما وجد اليه لا المحبس باليهون ففعل ما تروى في فاما جسرهم ابراهيم فقال منور وادع
ربك

ربك حتى يا تبتا بغيره ففعل ما ابراهيم ربه في ذلك فامر الله الملكا الملك بالارض ان يخرج
به الما من الى دار منور وفاقبل ابراهيم عم فلم يشكر واحس حرج الغيم تحت الارض
الى دار منور وفاقبل ابراهيم بن هاشم او ابيك راحة الاخرة هذا احسنكم عظام
فقال الهيا الملك ان كان حقا فليدع ربه حتى يجيبه وتنظر اليه وتكلمه ففعلت ابراهيم
وصلى ركعتين ودعا ربه في احب اليه فاذا الهيا يتجسس حتى استقى وخرج الرجل
من منوره فلما نظر اليه منور ورايا الناس كانه يشغل نار ففعل منور فقال الرجل من الجاهل
ففي تلك الحام منورون اليه ففعل كما ذكرنا اجبالا في بيان تاويله قال بعضهم المراد بالاجبال
الاعدام بالكلية ارادوا بدفعه الا حول ففعل ما قال ففعل ذلك حتى هرب من الحارثي ونزع ما
كان عليه من الناس منور وشراف باليه وجلبوا ابراهيم ثم التفت اليهم وقال الله به مما انت
عليه عليكم يدين ابراهيم فانه يتجسس من الناس ففعل منور ووقد سحر ابراهيم فيكون كساقط
فقال لا تفعل فيهم احد ثم قال لا اعدانه فهو ففعل ابراهيم حجة عظيمة فادبروا
عنه ثم قال الشهدا والويل لك يا منور وهل تكون اية اعظم من احب الموقر ولا تفعل ذلك
عن عبادة الما منور فامر منور والناس جميع اعدائه حتى قبضه عليه ثم قال ابراهيم
علي يا ش عذاب اقتله فقال بعض وزمائه يبت ان تمشي به يعني قطع الما من والناف
حتى لا يتجسس ابراهيم على الناس ففعل ذلك من خاتمة ربه وهرام وهرام وهرام وهرام وهرام
انما يا ابراهيم عليه السلام ودعا بالنا والفضة فاحرقوا حتى صاروا مالا اخفقت اليه
سجانه سجانه بيضا فامطرت عليهم منور ودا الله بها ابراهيم فاجسادهم قد تسو
قيا ما على اقدمهم يقرون الله بعظمة الله بها يلعنون منور وفي الناس من ذلك عجا
شديد اولم ير منور ما يصنع فامر منور الى الحبس ليقربهم ثمة بين حيات وعقارب
مبشرة ففعلوا المضيف اربعين يوما وقر حبيس الله عشرهم تلك المهادم كراما ووسع
عليهم بما سهر احب الله لهم مكانهم قال فاقبلت او شام ابراهيم الى باب منور ودود خات عليه
وكانت لا تمنع لكم من زوجهما فلما تمعت بن يريه سجدة له واظلمت اليك وطلبت
منه ان يرفع عن ولد تا نفعنا عنه واخرجه من المضيف ومن كان معه وعندهم انهم من الما
لاشهم لم يطعموهم في هذه المدة شيئا فانه ابراهيم على احسن وحالا ففعل منور وفتحها وقال
منور ويا ابراهيم من الذي اطعمك وسقاك وانت في المضيف قال ابراهيم واليك يا منور وديني
الذي اطعمني وسقاني ويليك يا منور ودا الله بخبر ابراهيم من اياته وعظيمة قدر رايته
من الايات في القدم الذي احرقهم ما يجيب عليك ان تؤمن به وتصديق بره ببيتة قال
ففضض منور والمعين ولم ير ما يميل لاش الفاه عنه الاسهدة الذي اب والكلاب فلم
تاكله فاقبل على انه وقال له اي الخوف من انك لانه كان ظن ان له شوكته وجنودا وحما
والان فقر عرفت انه لا يبعد الا بالسحر والتجسس وقد وهبته لك واني محتاج الى مشقة يكون
على يا بني ثمة كما تتكلم اليه بخبر اليك وتلطف به في ان يعود الى الما طاعة واتوجه فاق
يتاج الكرامة وانه وجه انتين ويكفر في يري الما كبر قال فافعل انه بسير ابراهيم ففعل منور
منور ونخرج فلما بقى سطر مدبنة كولي ربا قال يا لي ما قوم قلوبوا الما اله الا الله وانما
الله تفلحوا فان احسن عليكم ما ترفع من العذاب بقوم شرح وهو وصالح واهب اليه

٣٢

والله المصطفى والمصطفى المصطفى وقالوا له انك حاشا بنينا به حكا اننا به غيرك فقال
ازري يا بني ايسر تحت سطوة الملك ان يتفكر لم تترك لي مالان منه ومن الذي تفكر في شفاعته
في محله سبيلك قال ابراهيم يا ابيته ان الله عز وجل يصنع من مكانة كذا كذا في سائر
الايات قال جعل ابراهيم سبيلك به عز وجل سببه انتم لم يورث به احد الا امر من وديته
فادفع الله عنه وجل الخط على اهلكوا في ربا فله يكن ينزل من السماء مطر ولا يشيت
الارض وضاق على القوم الماطية والاشربة وعناق لا مخرج لهم ولا مجمع الحسد و
الاطمية في السراذيب ولم يكون يخرج لاحقرم ولا يفرح بكفايتهم فاحضر الجوع بالدين
امسوا لانهم لم يفلحوا يطعمون وكان خارج البعد جيل من رسل و نصيب ابراهيم فيهم
ووعا به يحول طفا ما تحوله من الخطه حين افكان يتاولون منه اي وقت ارادوا
الكفار سجودون لنمرود وواخذه الطهام حتى قنع ما عنده اي عنده نمرود ولم يبق
الا قوت اهل وعشيرة فبلغ نمرود ذلك فاشتد عليه لاراه الايمان الناس يا ابراهيم ثم قال
نمرود يا ابراهيم انك غلبت قومي واخسرهم بسبحك فخرج من بطنه فخرج ابراهيم ولم يخط
نمرود والاطعام فجاء ابراهيم الى بيت في الشام فلما قرب من المنزلة قال لفتنه اجعلوا
في المنظر وفي الجاهل من لم يصدق لولا يكون شيئا من الاعواد اقل او لا يملك قلوب
الا والاد والضعفاء اقل دخل بيته مساء حطو الرمل ونام الخليل وقامت امراته سارة
الى حبل فوجده في قفص حمار يا فوجعت الحيات نرات مخزنت فاشبه الخليل ببرك الخيرة
يا كلمة من ايام وقال يا يسقي من اين المديق قالت بما جئت به فقال لا بل بما نزل به
الله ثم بعد ذلك ظهرت الحجة عن نمرود بالبحيرة المقترحة وعادة الله تعالى اهل
والا يتصل بالعدا بعد ذلك جاءه ملك في نرى رجلاه فخلوته فقال ايها العبد حق
هلا لك يا ابراهيم فابن ثم بعد ذلك جاءه فقال ما قال اولا فابن ثم بعد ذلك جاءه فقال
اجع جندك ان الله ما يرسل عليك جنرا من جنوده فلما اصبح العبد في الصباح
مع جنوده مساحين مكلمين فعند طلوع الشمس قالوا له يا ابراهيم ان الله عز وجل قد امر
عليهم الى افق حتى ما راوا غلنا الشمس فالكات وشربوا وما لهم فلو هم حتى بقيت
عظماهم عارية و دخلوا حرمها في شجرة اللعين فيقبعهم ذلك مشكوبا ومعه وال
عن الراسية ومعه بالانحصرهم وامتد ذلك اربعين سنة وكان عمره في النية
والدولة ايضا اربعين سنة وكان كامن دخل عليه جبر به لطلبه على ما عنه نرس
الجور من وعا عنه بمطارق اخرت له ذلك فعزاه بربنا اربعين سنة فلما نزل له ذلك
الى ان جاءه فمدى الى عتبة باب بيته فلم ينزل يضرب راسه حتى مات فشق عن راسه
فأخرجت من حماره فطارت من ايدىهم فلم يوصلوا اليه فخرافق حركته العالم
ستر من السموات ولكن الله لا يعلمون فقال لما يريد شي ولا يرد حكمه راد لا دفع لقطا
ولا مانع من حكمه في المارحة وسماه ولا يستحق عليه امر بل انما امره لشي اذا اراد ان
يقول له كن فيكون مثل امر يقدر به يرسد ان لا يتصور رويان على اخرته فخلت امره
حتى قصص ثم ادا اخرته قتله فخلت امره حتى صار ملكا وسجدا وابين يديه ثم دبر
يرسده الى الجحيم من السجن في كمر الساق فخلت امره حتى نسى الساق والست يوسف
في السجن حتى سجن ثم ادا فيهم عم ان يكون ابراهيم شورا بشرا لايمان و اراد

الله

التي يحده فقال انك لا تتردى من اجبته المانية فلم يكن الا ما اراد الله اراد
ادم البقاء في الجنة وما اراد الله بها وكان الا كما اراد الله ثم اراد ايليس
ان يكون رسل بسفرة والبررة وارا الله ان يكون امام الكفر والنجرة فكان الا
كما اراد الله فخرجون اراد ان يهلك موسى و اراد الله هلاكه عن فكان الا
كما اراد الله ثم ابراهيم عليه السلام اراد ان يكون الشيعة الوليد من المصيرة و اراد
الله ان يكون له محمد عليه السلام فكان الا كما اراد الله بها ثم اراد ان يقتل ابراهيم
و اراد الله يقتل نمرود بين يدي الخليل فكان الا كما اراد الله فلا جرم الكرم ابراهيم
بكرامة الشيعة ان اول ما شابهه شيعة ابراهيم ويحتمر عفا بالكسوة ان اول من
يكسر سرهم لا يتلق في ماله فيخر للضيفان وابتلى الولد فاسلم وتله للمجبيين
التي في نفسه فاستسلم بمنجنيق ابن كنعان وابني جبريل فقال احيا اليك فلا جرم
الكره الله تعالى لا ما ممة الى جليل النباين ثم اراد الله ان كان اول من تروى باب
عليه السلام وقال ربه اول من سلك حديد وقال في ربه الى ربي و اول من تروى باب
بالحجة وقال اني لا احب الا حليمين و اول من اظهر المداوة مع غير المحبة فافهم على الماربي العالمين
ففرم الضامين و اول من اظهر المداوة مع غير المحبة فافهم على الماربي العالمين
و اول من اشتهى في فسا الراوية وقال ارضي وساله نمرود من ركب فاجر الحق على سائنه
من فضله احسنه لم يرحم ويحيى تعالى نمرود هل رايته منته ما تقدر فوجد الخليل فصر
لها مدول فاخرج في السفال لسؤال فاحضر سره و هو اراد في عيشته به كيف يحيى الموتى
هو يعلم السر واخفى ثم رآه ويل اهل الغيبين والثاني طرقت اهل الصدق في غاويله
الاية الكسرة قال ابراهيم ربي ارضي كيف يحيى الموتى قال الله هذا ربيته من الحيلة
و المراد انك تتجرب به بك عنى تتجرب صفاتك عن صفاتك تتجرب به و تتجرب به و انك
على ذاتي فافهم منهما مقتد عن صفاتك حتى تصفاتي واذا قنيت نحن في اشك بنيت فافهم
فخر اربعة من المصنفات الماربي مع المصنفات من المصنفات الماربي مع المصنفات
طينة الانسان منها خنولدت مران راج كل عنصر مع قسريته صفات في انفسها
و قسريتها و هو الما مقدر له من الخرص و هي قسريتها من المداوة و قسريتها و
الهدا و تولدت الفضية و الشهرة و لكل واحدة من هذه الصفات زجج خلق من نهار
لشكها اليها فافهم من جهة المحمد و البخل و زجج المحمد و الفضية و زجج المحمد و الفضية
اختصاص من جرح معين بل ان كالمشترق من الصفات فيخلق بها كل صفة ثم راد
لا بل السبعة للمدركات السبع من جهة المداوة سبعة ابراهيم لكل باب منهم جرح مقصور
يعني من الخلق من كان القاب عليه حقة منها دخل النار من ذلك الباب فافهم الخليل
بفكر هذه الصفات و من المداوة و من المداوة و من المداوة و من المداوة و من المداوة
ما بخل به و غرابة الخرص و يكونه من حرمه و ديكما الشهرة و من المداوة و من المداوة
الطيرة و من المداوة و من المداوة و من المداوة و من المداوة و من المداوة و من المداوة
منه من نهارها ما بقي له باب يدخل به النار من نهارها و انما عليه النار التي فيها سردا و سلا ما و
المباينة في بطنهم من و شفتي ربيها و خلط اجزاها بالاشارة الى خواص الصفات المذكورة

كتاب تفسير سورة

والسقلون

شبكة
الألوكة
www.alukah.net

صاعقة وحملت الثابت حيث ارتفعت في السماء فلما ارتفعت قال المولى يرى الكشف الباب
الاعلى فنظر الى السماء فوجد بها بيتا من البيت ككشف عن الباب الاعلى فنظر الى الارض فوجد
كالحديقة او المصراع ووجد الجبال كالمدحان ثم جلق البابين ثم بعد ذلك كاد ان ينحدر
الى تلك من التفتت ففتح الباب بين فنظر الى السماء فوجد طليعة ونظرا الى الارض فنظر الى
فبينها هو صاعدا فناداه ملك الى ابن يلد عدو الله فظن النمر وان الذي ناداه السماء
قال نمر ومن انت قال انا ملك من ملائكة الله السماء قال فقال لي الملك من السماء الى الارض مرة
ملك ويملك تدرى كم بينك وبين السماء الذي ناداه لاقبل الملك من السماء الى الارض مرة
حسبنا له عام ومنه فوق ذلك جيب لا يعلمها الى السماء ووجد فلما اخذ القوس وسهم وضع
السهم نحو السماء ورمى في الهواء ففعل السهم منه ساعة ثم عاد اليه وهو ملطية بالدم
فخرج النمر ويذكر وقال فقلت له السماء قال فكل من ان السهم اخذته سمكة وقربت
نفسها الى الله فصارها فخذ كل الدم منها وهي في جحر بين السماء والارض المرفزة
الى نمر ولم يزل يصيح في الجوى ان ناداه ملك الى ابن يلد عدو الله وان بينك وبين السماء
عشرة ايام ثم صفق الملك صفقة فمات منها الملائكة ثم ان جبريل دم ضرب الثابت
بجناحه سقطت الى الجحيم ففقدت المامح الى البر فخرج النمر ومن الثابت وقد ابطلت حقيقته
مناخون مما راي من الملائكة رادته قومه انكروه ولم يجهد قوا الله النمر وقال النمل
ان الله سبط على ذلك المخرج في كتابنا صفا فافقته على من كان به من ارباب وولته
وذلك قوله على خيولهم سقف من قفهم وبانج ابراهيم مجيئه فوجد عليه فقال كيف ايت
قودة رى عز وجل قال نمر وقد قتلت به بك قال ابراهيم ان نرى عز وجل اجل اعظم
ان يتا تلك فتقتله ويكسر بهلك فودة مع كشة جندك ان يتا تلك فقتلهم ثم قال نمر
لا ابراهيم قل له بك يا نبي الله من السماء الى الارض حتى اقاتل معه فان ذلك من عادة
الملوك تتقابل وتقاتل فادع الله تعالى ابراهيم الى انا قلى نمر وويخط الى سائر المخلوقات
فليس اى جنس نسل عليه فاختار لبق لانه لا ياكل الا ياكل واحد بهيمت فقال ابراهيم
اجتمع معكم من جميع الجهات لوسمهم المذبح وخرج الجبرائيل وتهدى له هذا الجنة الذي اصف
جند الله القوت فجمعهم النمر وقلنا مقداره ٢٢ مسيرة اربع ايام فخرج الى هذا الجحيم
لان بارض الكوفة وخرج ابراهيم معه سبعون رجلا من حيتا رقومه المومنين الى
المصراع فقصص نمر وخرجهم حتى ملأوا الارض فبعثت السمكة عز وجل الى الملك
ان ارسل يا بعد من النمر حتى سمع ما بين الخلف فحين حتى جباله من الابصار فقام ٢٢
اليه ان ينشروا على عساكر النمر ويا كلهم فصاروا بالكل المذبح وخرج الجبرائيل والاسلام
حتى وصل الى الحرم فاكلها ولم يبق منهم غير العظام فمما ملك جميعهم ونمر واليهين
يعاين ذلك من ابراهيم تخاف على نفسه فانه في جيبه ودخل قصره واسمعت ملقها
المابواب وارخا ستور فنام على سريرته مستلقيا على قفاه مفكرا في امره ثم ارسل اليه
الى النمر وبو حنة ضعيفة يحتاج واحد وهي النمل البعوض كل ففقت على حقيقته فنام
ليقتلها فظلمت رت وفتحت على شقيقته فابعد بها فظلمت ففقت احدى من حقيقته
وصفرت الى دهاجته واخذت تتنهدا بعض دما حتى فم الملة عز وجل فان قلت لم اذ النمل
فرا البعوض فقلت ليحترق اللعين فاما من يا بيا نمر لم ملك في راسه اربعين سنة

قيل

اربعين يوما فلما ان يا نمر فلما ان يا نمر فلما ان يا نمر فلما ان يا نمر فلما ان يا نمر
الارض به احد خوامه فشق حرجت تلك من قبل المصراع وهي تقول لسان
فصيح من اجزاء عدو الله وذريت وان ملك الله في جوده باضعف عبده وعجل
برو الى النار ويشتت لقرانه ثم ارسل الله في النار لعل اهل كوى حتى خربت
وسا لوط الى ابراهيم عليهم السلام فامن له اوجبات سلمة بينت تارة ان ابن ماجه
فامنت وقامت الى احببت ان اتزوج نكحيا ابراهيم فادع الله عز وجل اليه بذكره
ابراهيم عليه السلام هذا الخصة من اربع الف ودرع اسل الشملين فخصا لى شهره **ما بعد**
فوق مجلس بيان ابطال السماء ابراهيم علم بكلماته وانما له ما وقع بيان جعل
البيت مشابة لانس ورفعه لقراءت البيت المزمع وبيان ذلك كذا قال
وفي سورة وهو قوله واذا تبلى واذا نصوب على المعقولة بمضه مقدم خوف طبع
به الله عز وجل بقى التلويح اي اذكر لهم وقت ايتلا الله عز وجل لست كرايما وقع
فيه المامور الداجية الى التوجيه لرا دية عن الشكر فيقبل الحق ويتركه اما عليه
من الباطل كذا ابو سعد ويقل ايضا اذ ظرف لمقدوم معطوف على قوله اذ اكر
في قوله يا بني سلك اذكره اي واذكر وقت ابتداء ابراهيم عز وجل الما تيم او الاخيار
وهو طلبت الحجة اي المعرفة والتصرف بما يجمل من حال الشخص هو لما يكون الى
بالتشكيك بان يكلف النقيض الشخص المختار ليظهر حاله عليه في الجملة والارادة
وحقيقة محال عليه بما فيه من سببه المازم وهو التشكيك فاللفظ كاف الله ابراهيم عز
كما قال الله تعالى يا ابراهيم انك انت وما تيمم من الله عز وجل من تيمم بحسن
قيام حقه فها وقد رت على مخروخ عن حمادة الما شاة العظمى هذه المعاملة
تذكر النمل ليشاؤهم الى طريقا اتقان الما شاة بها على التوجيه والليان يا نبي الله
الشيء ايضا بيته على تلك القامحة الرهينة وافضة بعد ظمور احقاقه النبوة القاء
كاف ابراهيم المود ابراهيم بالنسبة مقدم لما خلافة فاعلم الى ضيقه والشرف من العوان
المعبر به تشريف له وم وايضا بان ذلك لا يبط الله بيته كما في ابو سعد به بالرب
فان الله بكلمات عظيمة لوكثرة في نفسه او قليلة بالنسبة الى ما عظم الله من التكليفات
التي المحصورة فكذلك نقا باسما من التلويح المذكورة في سورة المتدبة وسورة الاحزاب
وسورة المؤمن المعارج وهي محصال المحمودة التي يقابل لبراهم الاسلام من التفتت والامر
العبادة والحمد في السراء والضراء واستياحة في طلب العلم والجهاد والكفر والسجود والامر
بالعرف والشكر عن النكر وحفظ حدود الله وهي تسع في سورة التوبة والاسلام والاحزاب
والنقوة والصدق والصبر والخشوع والتصدق والصيام وحفظ الفرج وذكر الله كثيرا
وهنا عشرة سورة الاحزاب والخشوع والصلوة والماعراج عن المفسر وفضل الزكوة
ورعاية المعسر ورعاية المائنة والحفاظ على الصلوة وسورة المؤمن والمودة
على الصلوة وهي المحافضة لان المحافضة من رعاية الاوقات بان يجعل كل ما يصلح في حقه
والمد او حقه على الصلوة رعاية نفسه الصلوة بان لا يتكسر صلوة اصلا واداء المقصود

جنته الشمال يسير بها من ناحية القطب ومن باردة في سنة ويقال ان ابراهيم الخليل
واما ربح السما ويسير من ناحية القبلة ومن ناحية الشرق ومن البيت على الاثر ان الهياكل
التي فيها وتنفذ من الكروب كربة ويكون يسير بها عنده السور واجا من الزبور
وسمى ايضا العاصف والمصر العقبة ومن التي تسمى من البناء وتعلم الكساجار قال
اهل اللغة المقيم للماء معه وميت عني وجعل للكل ربح من هلال اوقات معلومة
لا تتجاوز اوقات الراد واليه ان يضرب قوما بالربح افرد المقيم من الربور وسقطها
على من شاء من عبادة ملكه بدافع الربور وقال ابن عباس في حديثه ان سماعة بن جابر
الكعبية فحطت تيسر ابراهيم يمشي في ظلمها الى ان وافقت ملية ووقفت على موضع
البيت مشدوي مشربا يا ابراهيم ان الشئ على ظلمها لا تشد ولا تنقص قيل ان رسول الله
جبريل لم يزل على موضع البيت فذلك قوله تعالى واذا دعا ابا ابراهيم مكان البيت
ابراهيم يا سمعيل البيت فكان ابراهيم يسنيه واسمعهيل تبارك وتعالى قال ابن عباس في حديثه ان سماعة بن جابر
من خمسة اجل طود زينا وطود زينا ويسان وهرجل بالشم والجدوي وهرجل بالجزيرة
وبينا فاحده من جرد وهرجل بكة فلما انتهى ابراهيم الى موضع الذي كان يسود وقال له سمعيل
الذي يمشي بحسن يكون لك من علفا فاتا به ففعل ان شئ باحسن من هذا ففعل سمعيل بطيعة
ابو قيس بن ابراهيم الذي علفي وديعة فخذها فاحفر في الارض ففعل في الارض فجاءه علف
السما بتيار البش المصور وسبح صراح وامر الملائكة ان يسجدوا للكعبة في الارض فجاءه علف
ومثله قيل ان سماعة بن جابر الكعبية اومر من ربح من المصطفى ان يمشي به اجعل بركة الملائكة
بنائه انشده من ربح من المصطفى ان يمشي به اجعل بركة الملائكة بنائه انشده من ربح من المصطفى
ان كان من الملائكة والماء بركة من ربح من المصطفى ان يمشي به اجعل بركة الملائكة بنائه انشده من ربح من المصطفى
ابو سواد وعرف في اهل من الملائكة ان يمشي به اجعل بركة الملائكة بنائه انشده من ربح من المصطفى
وانشده يرفق وقفت واحمر كما قاله الكساجار ولما لم يكن لهم شرة فاستجاب الله دعائه
وعلمه فيجعل الثمار الالهة لاجرة فيمجد في ربحها في كل وقت من انواع الثمار وقيل انكثت
الطائر بهم مكان من الشام وجعلت مكانها لان ابراهيم كانه العيون وكما في السور وعن
المرحون انه تعلق قربة من ربح السام فوضعهما بالظائف لخدمة ابراهيم ثم كانه ابو سواد
امن بول في اهل بول ابعث في ربحه وارزق المومنين منهم باله واليوم الاخر حاتم وانما
اشترط ذلك في دعائه خوفه من ان لا يستجاب له فيمن ظلم وكفر كما لم يستجب له في الظالمين
حتى سأل الله ما مئة كذا العيون ففرد الله كعطف من كفر قوله تعالى من كفر عطف
كما مفعول فعل كعطف ففرد الله كعطف من كفر قوله تعالى من كفر عطف
بجميع الخلق والى كان ابعث من كذا كذا العيون ويجوز ان يكون من شرطية والجواب
فما تمم اي به في كذا كذا اليوم الاخر ففرد الله كعطف من كفر قوله تعالى من كفر عطف
فما تمم اي به في كذا كذا اليوم الاخر ففرد الله كعطف من كفر قوله تعالى من كفر عطف
في القومين ثم اضطره الى الجنة الى عطف اب الملائكة منهم ففرد الله كعطف من كفر قوله تعالى من كفر عطف
فما تمم اي به في كذا كذا اليوم الاخر ففرد الله كعطف من كفر قوله تعالى من كفر عطف
العيون واذا ربح حكاية حال الملائكة اي اذ كذا كذا العيون ففرد الله كعطف من كفر قوله تعالى من كفر عطف
من البيت اي الكعبة حال من القوم اعلمه اسمعيل بركه اعطى على ابراهيم كان

يتا له

يتا له الحجرة ففرد الله كعطف من كفر قوله تعالى من كفر عطف
وتطرد زينا بالقوس وجعل سنان بالشام والجدوي بالجزيرة تادي الى سمعيل بالحجارة
فتسا ولها واسمعهيل ويسان وهرجل بالشم والجدوي وهرجل بالجزيرة
منها اي لسبع البناء المذكور وسائر اعيان الملائكة كانت السبعة له علفا العليم ففعل
اخلاصا ونيت في البناء وغيره روي ان اول من بنى الكعبة اومر بن ابراهيم كانه العيون
ربنا واجعلنا سابين منقادين المخلصين لك من اسلم وجهه والبر او طمست لربنا ذرة
او الشيا من غير لان احطه جاهد الكا ديشو كما في الكساجار الذي ومن لا يتدوا القاية اي
واجعل من ربحنا عطف على الفرض المصنوع في اجعلنا اي واجعل بعض ذرينا ودينا
هما لبعض لعلهما بان اتفاقا الكا على الحق في كل قطر محل بالحكمة وانتظام المعاني
لقولهم لولا الحق كعبت العيون وكففت العيون بالبر بما لان الشفقة عليهم
الكساجار لان احطه جاهد الكا ديشو كما في الكساجار الذي ومن لا يتدوا القاية اي
اي جماعة مسلمة متفاداة او مخلصه لك وارتنا اي علمنا شارب وهرجل بالشم والجدوي وهرجل بالجزيرة
مواضع عبادتنا والشك اي ابراهيم واحمر في علفا شارب الدين واعلمنا بالشم والجدوي وهرجل بالجزيرة
بالرحمة وقبول التوبة اي تجا وهرجل بالشم والجدوي وهرجل بالجزيرة
الكساجار كانه العيون ففرد الله كعطف من كفر قوله تعالى من كفر عطف
المغربي علمه وحاله ففعل في العلم هو المله بمظلم الفربس وقبضه وما يقول الاله العواصم
الا ليم فخر العلم انك كل سئلتم احترقا القايه على فعله الذي به وهو الفربس وهو المارد من
الحال وهذه الحال سئلتم ففعل في زمان الحاضر بترك الفربس في المستقبل بالعلم على ان
لا يمدد في الماض يتدارك ما فات ان امكن لتكسبا والصلوات ورد المظلم بركنا
التي التوبة ففعل كما قاله الكساجار انك انت الشواب كثر الرجوع بالرحمة وقبول التوبة
على من تاب بالرحيم بعبادتك المومنين يرفع درجته فيقوله للجياحات ربنا اي قائلين
ربنا وابعث فرهم اي في جماعة الامة المسلمة من اولادنا واولاد اهل مكة رسول الله
مظنينا بعبادته هو محمد عزم اذ الم يبعث من ربحنا شارب منهم ليكن نزل العرف بركنا وافهم
الكساجار بعبادته اي انك انت الشواب كثر الرجوع بالرحمة وقبول التوبة
الاله ففعل في العلم هو المله بمظلم الفربس وقبضه وما يقول الاله العواصم
قال يتدوا لانه متعلق بالكلام ويعلمهم الكتاب حقا بين القرآن ومفاتيحه واحكامه و
الحكمة والمعارف لالهية الماء حذرة من الكتاب لانه لا ينطق عن الهوى بل كل ما يعلم
بوحى وبشرى اي يظهرهم من الكفر والمعاصي اسطة لتسلطه والتعليم عن الاخلاق العلية
والافعال القبيحة كانه قوله تعالى انك انت الشواب كثر الرجوع بالرحمة وقبول التوبة
او الذي يقر من عصاة اولادك اي علمنا ابراهيم الكساجار انك انت الشواب كثر الرجوع بالرحمة وقبول التوبة
فعله كما قاله الكساجار انك انت الشواب كثر الرجوع بالرحمة وقبول التوبة
ما كان اول بدا امرك قال دعوة اي ابراهيم وبشرى عيسى ورايت امي ان يخرج نور جنان
لها قصور الشام والمردان او من تفره بذكره وشهره في الناس ابراهيم عزم ولم يزل
ذكره في الناس مذكور مشهورا سألته حتى انصحب بهم خاتم انبياء بني اسرائيل وبشارة عيسى
وعيسى بن مريم عزم جين قامه بنى اسرائيل خطيبا وقال اي رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدي
من التوراة ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه احمد والمردان انت امي انه يخرج نور احسانات

22

على امي كيتا بخرو حزن منها فقال ابراهيم نعم العبد انت يا بن علي امراة يا ابنت افافرت
السكين من حلق فاعرض عن فانه اخرى ان تصبر ولا تترائي كاذبة السيط وكاذبة الاحاديث
ثم اقبل عليه يقبل ويبكي والابن يبكي لانه صدق في وعده هذا كما قال الربوا اذكر في الكتاب
اسمها انه كان صادقا الوعد فلما اسلمها قرأ ابن مسعود فلما استشهد بالاسم من غير ضرورة قبل
السكين الى امراة الله وقرأ ابن عباس تسليما وجواب قولان الاول ان جوابه ناديا
والثاني زيادة قوله الفراء والثاني ان الجواب بخلاف لان في الكلام دليل على كونه
ابن معاذي واليه تسليما وانقاد الامراة بالاسم بالاسم وشرع في قصه ربط به او
الابن ابنته والابن نفسه المتأذى وتلاى صرح الاسباب لابن عباس في شقة الابين للجبين
فوقع جبينه على الارض واحمر جبينه لغيرته والاسم في قوله للجبين بمعنى على قال قطرب انه
انه وضع جبينه على الارض من تقيده من معاذي قال ابن عباس اجمعه على جنبه على الارض وكان
ذلك عند الصخرة من ريفه وقيل في موضع المشرك على سجدته وقيل في المشرك الذي يخرج اليوم
كذلك ابو سعدي وعن ابن عباس انه قال لما وضع ابراهيم ابنته اسمعيل على الارض
قال له الابن يا ابنت اشد دبرا على حتى لا اضرب واكف عن ثيابك احتلا لا ينظر عليها
من دمي فيقتل جري وترا دامي فتحنن في شدة شدة وسرع امرارها على حلق اكلها
اهل الحلق لان الموت شدة كذا ذكره ابن السكيت وعنه ذلك قال نعم يا بن ابراهيم انت يا بن ابراهيم
ابراهيم عم وصار كمين ورفيع يريه الى السماء ويهيك فقال الله لهم رديهم ضعيف وكبره الله
ان لم ترجع فارحمهم هذا المعنى الذي للذي شرب له ثم قام ابراهيم اخذ السكين وضع على حلق
اسمعيل فيعالج شدة وقوة اذ كشف الله الفطاء عن اعين ملائكة سموات فراء ابراهيم
يخرج ابنته فخرها السجدة فقال الله انظر الى عبدي كيف يمسك السكين على حلق ولده لاجل
رضائي واشتم قلبي ان جعل فيهم من يفسد فيها ويسفك الدماء وهم يبكون ويقولون حق
ان يتخذه خيلا لا يراه في ذلك المنام ولم يبر بالظاهر من روايته ثم قال ابراهيم بصر صلاته
وجرد شفرته قال له اسمعيل يا ابنت واحلله وثاق فان الملائكة اذا نظروا اليها يقولوا اقل
ابن الخليل كبر بالاطوعا وضع انت اسماي على حلق وانا اجمركين معك على حلق حتى يعلم
الملائكة اني ابن الخليل مطيع لامر الخليل ثم وضع ابراهيم شفرته على حلق اسمعيل فامراة
السكين ليجع قوته قال الله اسمعيل لانه م اورك عبدي فادرك طرفة عن فقايت السكين عن
حلق اسمعيل كذا السكين على حلق ولده لم يقطع فصاح اسمعيل يا ابنت وقع عليك
هذا خفت منه ان شدة حجتك قد قطعت قوته يدك فلا تقدر على شيء ثم قال يا ابنت
حدوه فمهر الى الصخرة واحدة حتى صارته شعلة كشعلة النار ثم امرة انقلب الى جنب
في حلقه فقال يا ابنت ما لك تشكسلي قال يا بن لا يتطو السكين قال يا ابنت اطعن حلق بركن
السكين فطعنته فلم يحسن بالذلة اسمعيل فابراهيم عمه غضب بالسكين جرا فقطع نصفين قال
تقطع الجرح لم تقطع اللحم فتكلم السكين بقدره الله وقال ابراهيم لم تقضه يا ابراهيم قال لانك لا
تمثل يا بن قال السكين يا ابراهيم لم لم تحرك فكل نار ثم رجع الى الفيت فيمها قال جاء الفطاء من الله

الى النار ان لا تحرقني فقال يا ابراهيم فوجاء الخطاب من الله تعالى النار مرة واحدة جاء في سبعين
ان لا تقطع حلق اسمعيل انت تقدر اقطع والله تعالى لم يقطع فكيف اقتطع امره كما صيغ
كثرة ذرة البراح كذا في فضل الشهور وكذا في فضل الاخبار رونا ديناه وجوابه كذا
تقدمه كان ما كان مما ينطق به الحال لا يحيط به المقال مشا مشا رونا وشكرها الله على
ما انعم عليه ما رددع البلاء بعد خلق كذا القاض والمعه ونادينا الى نادية الملائكة
يا مروه وقيل هو نداء الحق الجواب بقدره كذا ذكره الزجاج الذي ابن المعاذي في مفسره يا ابراهيم
قد قنت الرؤيا ونظم القرآن يدل على انه ما راي في مقامه غير السلام او السلام وغيره لا يخاف
على الجبين وهما مقدمتا الفرح ولا يفهم من ظاهر القرآن امر السكين على الحلق الا ان
يكلمه بان اسما يشهره كذا في قوله تعالى يتخفف الدال كذا في ابن معاذي والمعه جيت
بما رايته في نوميك بانك فعلت ما امكشك من امر الفرح فكان بمنزلة الصلوة وقيل
قد رايته المنام مع الحجة ولم ير رايته الدم وقد فعلت في القطة ما رايته في النوم فلهذا
قال الله قد صدقت الرؤيا كذا السيط ثم قال الله الجبريل علم قتل الملائكة حتى يحلوا
الابن على اعناقهم اليه فداها ما كان مكافات بقوله افعلا ما توامر فلما جا اجرا لانه
بالفداء فعل خذ يا ابراهيم فادح فاحذر ابراهيم الفداء فاحذر ان يحل اسمعيل من وثاقه
فاذا هو محلول فقال له جليلك قال الذي فداي بالفرح يا ابنت ارد علي قبضه فاني خفتك ربني من الذي
فلما البقيصة حرسا جده الله ما ودعا للميتين والمفبيين الذي لم يشركوا بالله فاجاب
وعنه وها هم الكلام ثم قال الله انك كذا السكين هذا السكين هذا السكين هذا السكين
يسمى بما قيله من الكلام الذي نودي به ابراهيم والمعه ان كذا ذكرنا من الفداء فادح وكذا
يخرجه من احسن في طاعتك كذا السيط والمعه اي الناظرين اليها اخذ الحجة وانما امره
بعد تصوره الاشتغال وقد كمل احسانه في هذا البلاء كذا السيط وحاصل المعنى في المطيعين
يا مونا باعطاء الفرح بعد الشدة كذا في المشكاة ان هذا اي امره لا يتلاءم بفرح الولد هو
البلاء او السجدة البين اي ان هذا الذي هو الاختيار بين لابراهيم ولده عمه والبلاء او
من الاقربا كما قال الله تعالى واذا ابتلاء ابراهيم ربه والمعنى كلفه الله بما هو عظيم لا مثل
له سجدته ورفعه ولده وحاصل المعنى اي البلاء البين الذي يتميز فيه المخلص عن غيره او
المحنة وهو فريضة البينة الصغرى او الاشياء صعبة في كلف القاض وغيره اي ولده
جامعا بين الرفق والتعذيب كذا السيط والمعه خالص الفريضة من الذي الفداء في المخلص
للمفدى والمخلص هو ابراهيم والمفدى هو اسمعيل الله هو المفدى منه لانه الامر بالفريضة والاشياء
بالابتلاء لكن استند الفداء الى السجدة عظمى وحقيقة فري ابراهيم بسبب عظمى البلاء كذا السكين
وامرنا بفرجه فاستند الى السجدة البين لانه كان الله فداه في الفريضة المصنوعة كذا السكين
يخرج بكيش البرج بكيش البرج هو المفدى بفرج وحقته الفداء مصدر رزجت اي بكيش بها بفرج بفرج
فيم به الفعل الماء هو كذا ابن معاذي وكذا في القاض قال ابراهيم ان هذا الامر من الله تعالى
فرجع راسه فاذا هو يبر على واقتض بين يديه كذا قال القاض فقال ابراهيم فم يا بن في فريضة
فداؤه عن الانية جعلنا الفريضة فداؤه وحلصنا من الفريضة كذا السيط عظيم اي عظيم الجنة
سكين او عظيم القدر كذا ابو سعود وقال مجاهد سماه عظيم لانه متقبل وقيل لانه كان

٢٩

سلاما قال يا ابراهيم سلام عليك سلام و هو اى ابراهيم لم يعرف صورته و امرهم بالجلوس
ثم دخل على سارة و قال انى تنزل اى اربعة اضافى حسن الوجه و اللباس ثم دخل على
وسلمو السلام الا براهيم ثم قال لها و حاجتك اى ان تقومين كقومتي فقالت عسى ان يك
يا ابراهيم و انت غير الناس فقال اى هكذا تقولين غير انى هو لا و اضافى اخيرا ثم قال يا ابراهيم
الى عجل سميت فخرى و نصفه و عهد الى حفرة فشم رائحة و وضع العجل فيها حتى مشى فترك
قوله عز وجل فيها لبث ابراهيم بعد التحية و اعلم ان جاء بعجل فغيره مشى بالجماعة
في حفرة بقطر سمى و هو ايضا الحرام اخر للضيف فان السنة فيهم تقريهم الطعام
على الكلام و العجل و له البقر و كان عامته و اى ابراهيم و البقر و الخنزير المشرك في الشهر
كاف بلا و ناء و على السنة الى الجمارة الحماة كان اى ابراهيم يتفقد الى ما ياكل الانسان من اللحم
و اطيعه شوق كذا و شاف فلما راى ابراهيم ايدى ابراهيم لا تقبل اليه اى الاشياء فكيفهم ان يتفقد
اى حرم الاكل بغيره فاشرى ابراهيم العجل فوضع العجل على حوان و الخنزير حوله و قومه و قومه
ايهم و وقفت سارة لخدمتهم فجعل ابراهيم ياكل و لا ينظر الىهم فترت سارة امرهم لى
يا يكون فقالت يا ابراهيم ان اخيرا فكم هو لا ياكلون و كان من عادة ابراهيم و قومه
انه اذا اكل الضيف من طعامهم امنوا منه فلما لم ياكلوا منه خاف ان يريدوا به سوء فقال
ابراهيم لعلوا اقالوا لنا كلى ما لم نعط منهم فقال شتمه سارة و له و الحمد لله و اخره فطر
جبر اى بمصنوعهم قال حشرة بان يتخذوا التي خيلوا لهم جبر اى بمصنوعهم جبر اى بمصنوعهم
و الحق باسمه فخره انهم الملائكة كما قاله و شافوا و اى حشره فتابه حيفة اى خففه فبهر
عليه بغيره حين قال جبر اى العجل فتم و اى حشره فقال العجل و قبله فخر البقرة و التقم خريرا
فصنعه فلكه اشتد خوف ابراهيم و اى حشره فتم و اى حشره فقال العجل و قبله فخر البقرة و التقم خريرا
مصاحبة جاء و الطعام جاز و الصغار عا و لم تصد رت منه و استعرب قومها قاله كشادة
قالوا لا تخف الى الملائكة يا ابراهيم لا تخف و قد علموا خوف اما بظهور اشارة على وجهه او
بوجهها الله فان الملائكة لا يظلمون عا ملك قابله انسان انما ملكة ارسلنا الى قوم لوط
لتعذبهم اى رسالة ابراهيم بالعبادة و انما لم يرد اليه ايدى بيتا لاننا لا ناكل كما قاله العا و اى
سارة بنته تارن بن خوراجن اذ زعم ابراهيم من سارة بنته و ابراهيم قامته
بالجدة طال اى قالوا له فلكم و الحال ان امرأتكم قامت قبلة من وراة السنة و قابلا حاجب تحفة
الاجابة شرع جبر ففعلت سر و لا يبر و اى خوف او يملك اى الفساد او يبرها جميعا و قبل
انها ففعلت اى خافته الحال قاله كذا فتم اى حشره فتم و اى حشره فقال العجل و قبله فخر البقرة و التقم خريرا
كما قاله العا و اى حشره فتم و اى حشره فقال العجل و قبله فخر البقرة و التقم خريرا
على السنة و سلنا و مز و اى حشره فتم و اى حشره فقال العجل و قبله فخر البقرة و التقم خريرا
يظهر موجودا و هو و له الولد فاست يا و يلمت فحسبنا الله اى كذا للتعجب و اى
تجد لاجل حاله ثابته للتحليل اعقيم لم الترف و قومه كبر حتى السن فرفع جبر الى
ايها و قال سارة كذا قال لى كذا اى هو الحكيم يعلم و هذا بطن صبي و اى حشره فتم و اى حشره فقال العجل و قبله فخر البقرة و التقم خريرا
من الجبر و اى حشره فتم و اى حشره فقال العجل و قبله فخر البقرة و التقم خريرا
عائنه و عشت من فاكسة فلكم عادة و قاله الله انى حشره فتم و اى حشره فقال العجل و قبله فخر البقرة و التقم خريرا
لشئ عجيبه حاصل الكلام ان حشره فتم و اى حشره فقال العجل و قبله فخر البقرة و التقم خريرا

لان الرحمة في الاصل رقة القلب تفر عن غيره روية مكرهه في الاصل وغيره اما بسبب التوالم
والقراينة والمشاركة في الصفات والنوع والبشرية مكرهه في الولد او القرب الاخرين
الاخ وغيره لو الرجل الذي من يلهه وفي رجل من نوع الانسان او في حيوان كمثل تطلق على
غالبها ومن الاحسان والمقتضى في الغالب اما لطلب الشراب في العقبين او طلب الشارب
الاوى او كحكمة المعالجة المراد بالوسعة والتمتع بها او بتفاد مشقة عن الماشغلات
المتقدمة وعن طلبها لاجل التناثرة فلهذا من يرحمهم لا يعلل ولا يفرض بغيره واليه يفر
ارحم من كل الراحين لان نعمته لا تحصى فوالله لا تقدر ومع ذلك لا يحمله عليها كما ذكره في نفسه
بحا يوجب الرحمة وهو من الضرر يربيه بغاية الرحمة وكفى بذلك عن طلبها الرحمة وام يركب
حيك لان اللطف في الطلب باب ابواب الادب حكى ان عجزه را قبله سحره لعل الاحياء قبل
انها صاحبته مجنون قالت سليمان بن عبد الملك يا امر المؤمنين مشتت جردان وبسته على
العصير قال لها الطف في السؤال لاردتها تشبه وشبه المفرد ففلا يفتريها جبارا في المشل
السائر ان عجزه را اشتكت من قلة القار الى امير من اولاد سعد بن عباد فقامت فمؤثرتها
جدا او كما في سبنا كما قاله كاستاذ فاستجاب له بطريق العجزة كما قاله الهندي الاصل في القارة
في التحوال سبنا لا يستجيبه دعائه على ان الجرح انما هو في شكوى الى الخلق فاما من شكى الى الله
فليس يجازي في قول يعقوب بن عامر اشكو ابني وحزني الى الله لا يحيل على الجرح قال سفيان
عينية وكذا لمن شكى الى الناس وهو في شكواه راض بقضاء الله لم يكن ذلك جرحا لم يسمع
قولهم البين من الجرح في نفسه اجري في نفسه ما جازي مكرهه با وقوله عم بالانذار في سبنا
فاستجيب له كما قاله القسيط فلتفتنا القاء التفتنا الى الاستجابة هي لكشف المذكرة ما به من حشر
عظيم لا يكتمه كنهه هذه الاحاد نكرة ووجه الكشف ما يركب بعد من سورة ص الى لا يمكن كشفه
برواوه المفسر فكشفنا حشره بالشفاء انما ما عليه قاله ابن عباس قاله ابن سيرين لما جاءه كمال
الوسيلة ان ينشأه اهلهم با حيا منهم كذا الهندي ظاهر الكلام يدل على انه تعالى حياهم بعد موتهم
اجيرا او لا دهم بعد ما تروا او رزقوا بولهم مشهورهم معصومهم فصار مضافا بالياد اهلهم عطيناه
هذه البركات من ان شربته ابراهيم مع ضيفا لوساطة كذا الهندي قيمة اربعة اقوال ان الله تعالى
له اهل با حيا منهم وانيته مشهوره الدنيا قاله ابن مسعود وحسن وقتاده انهم كانوا قد جيبوا
بجاء عنه ولم يمتوا فانيته الله اياهم في الدنيا وشارهم في الآخرة براد هشام عن الحسن ان الله اجبر
اهله في الآخرة ككاه الزجاء كما قاله ابن عباس في تفسيره حقة قالت له امراته يوما ادعوت الله
فقال كم كانت مدة الرخا فقلت ثمانين سنة فقال انا استحي من الله ان يدعوه وما بلغت
مدة بلالي مدة رختي كما قاله الهندي وكذا في الكواشي رحمة من عندنا عليه مفعول له ويجوز ان
يشجب على المصدر رية اي ورحمناه رحمة قاله ابن عباس وكذا في الكواشي رحمة من عندنا عليه مفعول له ويجوز ان
مطلق فيه خا في يرب دخول اياها بغير رحمة هذا لا يربيه وتذكر من العابد بن ابي جبر العجزة
في شارب اكثر ايه كذا في الهندي وكذا في الكواشي قال محمد بن كعب بن احباب بكاء فليس كذا احباب
منه وجزء من كذا تفسير ابن عباس في قاله ابن عباس الله تعالى في المدة شاربنا فلهذا له
سنة عشر من كذا وكان له سبعة بسين وسبع بنات احياء هم الله با حيا منهم كذا في تفسير المبيد
وقال في سورة ص وادكر عبد الله ابيوب اطلب يركب اذكر وعبدنا ايدب هو يدل من عبدنا
هنا لان القصة مستفقا هنا وايدب هو يدل من عبدنا اطلب بيانا والمفسر الهندي ان
بان يركب ايدب وجبر على انما يحسنه وطلانه بعد ذكر سبنا في شكره على وفاءه والية لينه كذا

في قوله تعالى
وكان الله
بهم بصيرا

بها الصابرين والشاكرين كذا الهندي او ناولي ربه ويدل انما قاله من الهندي كما
في الهندي ويدل من غيرنا كذا الهندي او ناولي ربه ويدل انما قاله من الهندي كما
مسح باي في حكاية الكلام الذي ناداه بسببه ولعله يحكم فقال باله مسه لانه غاييب كما قاله
الهندي في الهندي والمفسر اجماعا بين السبطين فيضني تعبت حنة اذا تاب المال والى الهندي
في راب الهندي في الهندي وما كان يقاس فيه من اذاع العجزة وقيل اذ ما كان يركب
به الهندي في الهندي من تعظيم ما نزل به من البلاء ويفر به على الكرامة والجرح قاله تعالى الى الله
في ان يكفيه ذلك بكشفه البلاء او بالمتفرق في دفعه ورد به بالجرح في روي انه
كان يبعده ثلثة من المؤمنين فارتدوا عنهم فقال سائل عنه فقل الله اني الهندي
ان الله لا يتقبل الا نبييا والصالحين وذكره بسببه بلائه انه فريخ شاة فاكراها جارية
جاءه او راي مشكرا فكنت اوا ابتطاي الله لرفع الهجاء به بلاؤه سمعته منه من تفسير
الهندي كذا في بيان ذلك روي عن وهب كلام اسرائيل لا يستدل في القرآن والمفسر في تفسير
الهندي الى السبطين في الهندي لا يركب وهو الهندي السبطين كان يصعد الى السموات
السبع والى الجنة حتى يرفع عيسى دم فحينئذ ثلثة بل عن اربع ولما ولد نبييا عم جبر
الكواشي بعد ما نزل من ايدب فسمي جبر اني نبيي في ملائكة السموات بان الله تعالى جبر
عبد الهندي كذا في عبادته فليجوه محسده ليجس وقاله يارب الله اعطيت اولاد او
اموالا وصحة وعافيتة فيما له لا يعبدا فسلطت على امواله ان شئت فقال الله في سلطتك
عليها فاختتمها للمعين الفرحه مجمع مردته فامرهم با حراق امواله فالتفت عفر حيت ناه
واصعابا فاحرقه بنبيي الله ابله كذا مع رعاتها واولادهم في واد فيها نخا مشهور احد
جاء باليس صورة راع مخدوش وجهه ورأسه ايدب وهو صلدته لا يفتك عنها ففنا دا فقال
لورايت اهلك ورعاتها احترقوا جميعا با حيا به احصا روعه ملكها انما وحقه فسل ايدب وجابه
بان الهادي كانت الهادي وكاشت عذري عار به الحمد لله حين اعطانا وشكر الله حين اخبرنا
ولولا كنت عندك خيالت معرهم شربت فافقنا للمعين خاسر افما مر عرفت احرق فاحرق
غشم وعلمتها فجا للمعين ايدب على صورة راع فقال مثل ما قاله وسمع جوابه كما مر وكذا
احرق القرادين والاسن والجاسس واليا ليدهم وفي كاسه ايدب وسمع جوابه فقال الاول ثم بعد
ذلك صعد الى السماء فسمع الملائكة ينشرون على جبر ايدب وعبادته خشم للمعين وقال يارب
ان لا اولاد انا لا يصححنا فقرا ان هو يرحمنا الهندي بعد ذلك فسلطت على اولاده قال الهندي
انا اعلم با يرب وجهه سلطتك عليهم فجا للمعين فدا على الشياطين ففرا لله اعلمهم المقصود الذي كانوا
فيه سقط عليهم المقصود فلكوا جميعهم فجا للمعين في صورة راع فسلطت عليهم ففرا لله اعلمهم
وفي الصورة با ايدب لورايت افلاذك كذا في قوله فيك اولادك وانك قد نزلهم عليهم
القصص فكم غنا قديم ورو سهم وخج حمت عبيد منهم واد مفرهم فاما مهمل الله فدا وكم ولاها شكم
فما عرف عنهم السوا ففطر ايدب الله ففلا خج حمت من امي عريانا واد هب الى التراب عريانا
وساقدم يوم الحشر من القبر عريانا فلكم هم كذا الله طلا وخالقا وكاشفا راجعون اليه فان كان
فيك اجسادهم فجمع للمعين خا يبا شمر وقضه السبا وموقفه فسمع الملائكة شفت
على ايدب اضعا في مائة الاول فاحرق الجسد وقال يارب ان جسدك صحيح يرحم جسد الفلاح جسد
فسلطت فدا للمعين وهو فلما جسدك ان شئت قال الله انا اعلمهم به ويظهر اذ هب سلطتك
عليه الهادي فدا للمعين وساقدم فجا للمعين وهو جسد فلما وضع راسه على الارض ساخر انفي
انهم فدا جسد الجاهل كذا حكمة محله باننا منهم واطفنا له حتى سقطت شمر بالسرور والفرح

في قوله تعالى
وكان الله
بهم بصيرا

وقال ويليك يا فخرنا ما اقبل
حباك من الله السموات و
والارض بعد ذلك استيتح

[illegible]

اشهر امهات

او تتجده ولما وبت شبيب حين قالت يا ابنتي اخره ان جردنا استاجرت القوي الامين
وايد بك حين استخلف عمر بن الخطاب فان جدك فذلك اظن به وانما اقوال الاخرين في الكلام السيرة حين
قالت حين ان ينفعنا حيث استمرست في حال الباقين ومن شرفست في المولد والصف
كما قال الامام في صاير في هذه الحالة فوادام موسى وان كانت من اهل المالها فاما
اي خالها من العقل من شدة المهن والخبرة والحزن يعني انها البقية ليلها واجمع قلوبها
في انوارها فارقها من العجز اذا وحى اليها حين امست الى تلبية في البحر ولا تخاف ولا تخزن ولا
العهد الذي عهدوا اليها ان يبرده ويجعله من المسلمين وذلك انهم لما رأت الامام فاحسبوا انهم
ترفعه مرة وتخفضه مرة اتانا الشيطان فقال ما له صيت ان يقتل من عن فيحصل له الاخر فقلنا
فعلينا بالوزر ولما سمعنا انه التقطه الى فرعون فجا انما فوسوس اليها ان الله كان قد حفظ
اربعة اشهر فيما رصيت كحفظ السحرة البقية اي يري عذره فلكي العري في فرب عجبها
من التوسوس فلم تفر ما يجيب بل يفسد ذلك اتانا جنة ففرع به ففرعون قالت وقع فيها
فرت منه كذا في الكفا في المعاد لم وكذا في الهنري قال ابن معاذ في تفسيره به قال عاتبة
المفسرين في معنى الكلام سبعة اقوال فارجع الى كل واحد من هذه كرموسير رواه سعيد بن جبير عن ابن
عباس اجمع فوادنا فربنا بكسر الفاء اي خالها فرباه الضحك عن ابن عباس في فارقنا من حينها
بنسبها قال الحسن وابن زيد فارقنا من حينها انهم لم يفرقا قال ابو عبيدة يا نسيبا
قاله النبي يري والها رواه سعيد بن جبير ايضا فارقنا قاله لعلاء بن زيد ان كادت لتبصر به ان
مخففة من التفسير وقيل بمعنى ما في الكلام فارقنا والها في به منيرة في المفعول اي لتظهره وتقول
انها ايها او تقول والها كذا قاله الشيخ زاده والمقصود كذا في الفاء يدل عليه كلام اللغات
في مواضع من تفسيره فالتفسير والمعنى ان القصص كادت ام موسى لتظهر بها من موسى وهما انه
ابنه وتقول والها كذا في المعاد من التوسوس وشدة الحزن كما قاله الامام في تفسيره
تركناه خرفا لما طالته في الهاء اي به قولنا انما ترجع الى موسى في اربعة اقوال انه حين فرقة
رواه سعيد بن جبير انه قال والها منيرة منيرة وجرنا حين حملت له صاعته كادت تقول هذا
قاله السد لما كبر وسمعت الناس يقولون موسى ابا فرعون كادت تقول ابا فرعون
وهما ايها ابن السلب لما رأت ابنتا يوت يرفعه مروح ويضعه خر خشت عليه العرق كادت
تجرح من شفتها عليه والقول الثاني انما ترجع الى موسى كادت تبصر بالمرحى او جينا اليها ان
يود عليها كذا ابن جبر كذا في المعاني اقوال وبالله التوفيق واجمع فوادام موسى فارقنا
جملا وعدا الله سمعت منصور بن عبيد الله يقول سمعت ابا العباس لمطر بن السمرقندي يقول سمعت
فيما يقول الصدر معدن الماسة والقلب معدن النخلة والضمير معدن السر والنفس شاول كاشفة
معدن الانوار يعني اليقين والافراد معدن النظر والضمير معدن السر والنفس شاول كاشفة
سيرة من حقايق السطوح جعل الصدر بمنزلة المشكاة والقلب بمنزلة الزجاج والافراد بمنزلة
المصاحح والسر بمنزلة الشجر داخل في موضع قاله خفي وهو موضع نور الهدي لا صنع العبد
الميدان اذا اراد ان يهتدي بهذه المضال كما هدى ام موسى يلقي من نوره في الخفي فتبين ان في
قوله تعالى نور من نور لم يتبين الا ذلك النور اي المستقيم المعبد فعلا المستقيم فيه حمد الله تعالى
لا يمكن ذلك النور بل يتبين الى الافراد فيقدم الحكيم فعل المعصية فيصير عارفا الله تعالى كما عرفها ام
موسى ثم يتبين الى القلب فيكون اهل الايمان ثم يتبين الى الفهم فيفهم له فعل الاسلام ثم يتبين
ذلك النور الى ارجح قياق للعبد الاجتناب عن المعاصي والامتناع بها بالامر والامر ان اجاب العبد

مؤمننا

مع منا تقينا فيكشف العلوم الغيبية اجيبنا انما العرف ايها الله ويقرينه الله ولا حكمه يظهر في
التقدي بالاعراض على العباد من غير تعلم فهو بطريق الكشف والالهام كما وقع في امير المؤمنين
قال الله ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب قيل جعل له اجابته الامام
والشدة برزقه من حيث لا يحتسب فعمله علمه من غير تعلم ويظننه من غير تجربة كذا في الطيبين على
المشكلة المصاحح وفيه نكتة سمعت ابا عبد الله اخبرني عن رجل كان في التبادير ومعه واحد يصحبه
فالتحق في بعض البيات في حاله قوته وكشف تام له فجلس في موضع وجاءت سباع
ووقعت بالقرب منه المرير تسلق على رأس شجرة خوفها منها ويخرج كان فارغا من تلك السباع فلما
اجتمع رأت تلك الحالة في الليلة الثامنة وقعت بعد ضربة على بدنه فاقطع الخرج من تلك البعوضة فقال
المرير كيف تليق هذه الحالة بما قبلها فقال الشيخ انما نحن في الباحة ما نحن في قوة العارضة الغيبية وهو
المصاحح في مصرنا كما في شرح القصة كما قال الله عز وجل انما يؤمن السجدات والارض مثل نوره كشافة فيها
المصاحح في الحاجة الى الحاجة كما فيها كرم كرم في بوم من شجرة مباركة ترسمه لا شجرة ولا شجرة
يكاد يرتها فيض او لم يمسسها على نوره يهده الله نوره من شيا الله لولا ان ربنا على كل شيء
له لا محذور في علمه اي لولا ثبت ربنا على كل شيء لالاهرت والمربط على القلب من التثبت
والتصريح انما اذا ربطنا على شيا وقع عليه الربط ثبت واستقر وكيفية الربط والله علم ان الله احدث
في قلبه احالة في العجز والحاجة كما في جربا في الخلق تادري على الشك والوجع انما كدت من تفكر
اكمل ونظر كما بين في محله خيرا كما يحتمل ان يكون من سماع ما تف يقول انست قوله في القصة والهم
قال القائل يا مريم بما فكيف يكون لك العذر وانست قوله ما انما رادوه اليك فكيف يكون لك العذر
فانهم التوسوس وحصل الحالة ونسبته ما سوى الحق ونسبت صفاتها البشرية لم قاله لعلنا
من المؤمنين اي انما ربطنا لعلنا من المصدقين بوعدهنا يعني لا تنفسي بالتفات اكابر الدنيا
فانه لا ثبات له كما صابها به وانما وعدهنا وعده الله حين قال انما رادوه لان من صدق هذا القول بالمرحى
اللفظ في الجلال والى ولولم يصدر فيمكن ان يشك في ذلك العذر كما قاله الامام وكذا في الهنري وعنه
استدعاء الخلف من العقل والبدن من الحزن قالت لا ختمه اي لا ختمه اي لا ختمه موسى مريم قصه
اي اتبع اشركه وتبع جنة يعني امثله في الجسد وهو الماء وانظر في فية بين وقع الى حارة
ويحتمل ان يقول هذا عند تلاطم الامواج فتمت اشركه حية انما في فرعون ويحتمل بقوله ذلك بعد
الفرق بدار فرعون فقل ما يؤيد اليه فقصته احقة فخلت دار فرعون انما قاله لا ختمه قوله لا ختمه
انما فرعون اصحابه جيل في تايوت كذا الامام وابن معاذ في معاني فيمرت به الى نظرت اليه تحففة عن جنبه اي عن
بعيد قال الفراء كانت اخت موسى على شاطئ البحر حين رأت لم فرعون قد التقطه كانها
توهم انها انما تنظر شيئا اخر الا اياه فتبصره بطرف عينها قال ابن عباس سمعت ابا عبد الله يقول
انسان الى الشئ البعيد وهو الى جنبه فمراته الصبي في يد فرعون يعلم شفقة فاهم البصير
و يظن ان صناعه والحكم يظن انهم فرعون لا يشركه انما احقت وتطابعت من اخت من
فرعون فمراته عن الصبي لا يقبل شدي احمد وفرعون واسيته في حلقه لم يرض قال الامام في حقه
حرمتنا لما صنعنا عليه ان يصير على موسى الموضع يعني ونهنا من مشرب لبن امرؤ غير امه
باجدات الاشفا في طبع الصبي من الموضع وذلك المفعول يحتمل ان الله مع حاجته الى ابن
اجرت فيه شفا با جلعهم ابن سار شفا فلما لم يرضع او وضع في لبن امه لفرقة فليلا
تعود الى الجرم كان يكره ابن خنيسا وهذا العجبا كما كانت امه قد ابره حنونة شدة الشفقة

25/10

شبكة
الألوكة
www.alukah.net

[illegible]

الجينة السنين المطولة وكان انما كان على ما مضى من حيث علمنا انما كان
عندهم وروى عنهم المعتمد بعد ذلك والشاكلة ان الاغنام المنكوبة لا لا يسمونها قال وكثير
ان يكون انما كان جارية في تلك الشريعة بشرط ان يكون من نسله المعتمد المعتمد العبد
المادة كما يجوز في شريعتنا بشرط ان يكون من نسله المعتمد المعتمد العبد
وغيره سواء كان له نسله المعتمد المعتمد العبد او من نسله المعتمد المعتمد العبد
او من نسله المعتمد المعتمد العبد او من نسله المعتمد المعتمد العبد
عمل الرجل يخرج من المرأة والامرية من نسله المعتمد المعتمد العبد
عشر سنين فمن عندك ان الاتهام من عندك وما اريد ان اشق عليك بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر
او بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر او بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر
الاحوال حصصها في الاحوال المرحومة والمعاملة مع الخادم وفائدة اشتراط المشيئة فيما
الاصلاح الاشكال على توفيقها ومعونته من الصالحين وحسن المعاملة وامن الجاهل بها
بالعامة ان قلت لم يحسن بل حفظ الصالحين وفي الصفات باعطاء الصالحين قديس
لا انما هناك من الامم سبها جليل وما انما من كلام شعيب فلما سمع كل قصته ما ذكر فيها وقصته كميل
مشرورة كذا ذكره الاسطمة الاجرة قال مع ذلك ان المعتمد المعتمد العبد
اي ذلك الذي علم من قبله قديمه وشايبه بيننا لا يخرج كذا ناعته لا انما انت ايها الاجالين
اجلها واقتصر من فضيلتها من الماحول والمأخوذة شارة الى ان ذلك مستبعد لا انما انت ايها الاجالين
اي ما تقاها عليه والظرف الذي بعده جنسه واتي في ايها الاجالين منصوصة بتقصيتها ما لا يرد
مؤكدة لا بها ماتي وشرعية جوارها فلما علم والاعلى كذا ذكره ابن الشيخ فلما عدوان من
اعلم على ان لا اطلب انما يرد على العشرة لاطلا ابيد با انما يرد على العشرة لاطلا ابيد
ضم الاطال الى لانه لا اطلب بعده ولا عدوان من غير كذا ذكره ابن الشيخ فلما عدوان من
على متعلق بخلافه واقعه في محل جنسها اي ثلثه على او واقعه على وكذا على الاول من متعلق بخلافه
واقعه في محل جنسها لکن المبدأ مختلفان من حيث ان المراد بالعدوان على الاول من متعلق بخلافه
بطلب الزيادة وعلى الثاني اعتداده وظاهره على نفسه با انما يرد على العشرة لاطلا ابيد
فهم على الثاني في معتد لا انما على ولا يجوز ان يكون على متعلقه بعدوان والى ان كان عدوان من
بالمصنف من حيث ان كل واحد من علمه مل فيها بعده وان بعد بها من غير محض لكان يجب
نصبه لا تقدر من ان اسم لا التي الشئ الجش اذ لكان محضا فاما او مشا بها اي كذا ذكره
ذكره ابن الشيخ والسعد على ما نقول وكبير اي شاير ورقيب فلتضمين معنى الترتيب غير على
او قال وكذا اي شاير حقيقه فاما قال مع ذلك ان المعتمد المعتمد العبد او من نسله المعتمد المعتمد العبد
المعتمد من اهل مدبرين وزوجه ابنته محضه بغيرهم ثم ادخله عليهم بذكرى ان بعد العبد
شعيبه اعطى مع كذا من محضه لا نبياء لان محضه لا نبياء كما نعت عند شعيب بالانبياء
وكان وضع عنده ملك في صورة رجل عساو ربيعة قد رتبته بنبيه الى البيت الذي فيه العبد فاجتبه
المعصا المودعة فلم يشعيب وقال وعيها واتي بغيره فزهرته وجاءت سبع مرات ولا يخرج
يدنا غيرنا فقال شعيب عظيمها مع كذا من اهلها شاني فلما خرج ندم شعيب وشعره وقال بدي
المودعة فقال مع كذا من اهلها شاني محضه ملك في صورة رجل قال شعيبها يا مع كذا من اهلها

ايكها

ايكها بقلها فماليه فلم يقدر شعيب على الا قتال ورفع موسى قدام شعيب لانهما شانا شانا قال ايكها
اذا اخذت في الميرة ابنته المفرق فيقسم الطريق الى ابيمن لا تفرق ابنته الى ابيمن قال ايكها
كاد عشبا لکن فيه شعيب اي حبيته كثيرة محطيتها واذ بعد الى الشمال كساها لمرعاها فاما وصلى الى
مفرق الطريق اخذت شعيبا ليمين ولم يقدر على ان تفرق بها فخر شعيبا ليمين
فتفتت فيه الغنم فنام مع كذا من نسله المعتمد المعتمد العبد او من نسله المعتمد المعتمد العبد
ولم يشعر موسى ثم اشبهه موسى فخر شعيبا ليمين ولم يقدر على ان تفرق بها فخر شعيبا ليمين
شعيب فاجره لکن شعيبا ليمين ولم يقدر على ان تفرق بها فخر شعيبا ليمين ولم يقدر على ان تفرق بها
وورثها العبد كذا شعيبا ليمين ولم يقدر على ان تفرق بها فخر شعيبا ليمين ولم يقدر على ان تفرق بها
فخر شعيبا ليمين ولم يقدر على ان تفرق بها فخر شعيبا ليمين ولم يقدر على ان تفرق بها
موسى الاجالين اجعلوا لاجالين ونزوح بنشده الصغار وركبته شعيبا ليمين ولم يقدر على ان تفرق بها
خلال من اكل احد بها حرثون والآخر بايضا ثم استاذن من شعيب في بارة ابيه واخيه
بمصر بك شعيب وقال يا موسى ائتني بماء من ابيك فليخرج يا بنيتي وقد كبرت وضممت فوسد
بصر وكسرت ربي وعشيت شاردة بغير راع فقال شعيبا ليمين ولم يقدر على ان تفرق بها
اخترت خاتمة وقد كسرت بلمدة فخرجون فقال شعيبا ليمين ولم يقدر على ان تفرق بها
انتي معك نعم الصاجدة فكن فكن بها شقيق ونعم الشقيق اننت مني واهلها كذا ذكره
وورثها فاذن وسار مع كذا من نسله المعتمد المعتمد العبد او من نسله المعتمد المعتمد العبد
مصر على ما قال عليه غظلا لاهل وجمع مكثوا حتى سار حتى ايام وليا ليهيها فلما قرب الى وادي
اسفل العظمى وكان احدا انما راها فاطلم عليه ليدركه فماتت واليرح وسكب على عظمه ليدركه
فماتت ما شئت وطلما بطريق فماتت ليدركه فماتت واليرح وسكب على عظمه ليدركه
امراة حاملة فخرنا الطلق في الحال فجمع موسى حطبها واجترع زرقاها وضربها فلم تدري
شيئا واجترعها فلم يحصل شر من غيرها وخرج من الجنة متجرا من اهلها فخرجت نزلت
ذلك نظرا لجهنمها فاذ هو بار من بعيد انشأ ابصارا بها لا بشهته فاذ انشأ تلوح
من جانب الصورة لما راى ابصارا بها من جانب الطور لانه كان لا يرى في الطور ليدركه
خبره ذلك الناري ذلك لانه كان يتقرب عن الشقيقة فخر بعض البيا اي فخر الشقيقة وخطا
الطريق فخره ذلك الناري ذلك لانه كان يتقرب عن الشقيقة فخر بعض البيا اي فخر الشقيقة وخطا
الاشعري قال فقام فبصر سعد العبد على السهم فخره ذلك الناري ذلك لانه كان يتقرب عن الشقيقة
كفظ السقط وبيد فخره ذلك الناري ذلك لانه كان يتقرب عن الشقيقة فخر بعض البيا اي فخر الشقيقة وخطا
وغير رواية المنا ليدركه ذلك الناري ذلك لانه كان يتقرب عن الشقيقة فخر بعض البيا اي فخر الشقيقة وخطا
كاف المشكاة الصاير وحيثما كانت على حقيقته الشاير كذا ذكره ابن الشيخ فلما عدوان من
نور لکن لما راها مع كذا من نسله المعتمد المعتمد العبد او من نسله المعتمد المعتمد العبد
اي كذا ذكره ابن الشيخ فلما عدوان من نسله المعتمد المعتمد العبد او من نسله المعتمد المعتمد العبد
نور لکن لما راها مع كذا من نسله المعتمد المعتمد العبد او من نسله المعتمد المعتمد العبد
وهم المودعة فاجتبه ملك في صورة رجل قال شعيبها يا مع كذا من اهلها

دعوى ربه ويتشكك في اركان الايمان اراوه اسيرة فرعون وقال بعضهم اراوه اسيرة فرعون
معاذ وقيل انما قال ذلك على طريق الاستهزاء في المعاد ان كانوا اهل الفيلسوف لموسى ولا غيره
الظهور والقلبية لا يثبتون ولا يتبع موسى في دينه وليس من ضمن اتباع السحرة وانما المزمع الاصول ان
الاتباع لموسى لان يتبعوا السحرة فسيق الكلام ساق الكفاية لانهم اذا اتبعوا لموسى لم يكونوا متبعين للسحرة
التبرجى راجع الى القلبية والمراد عدم اتباع موسى على الكفاية لانه لم يترك مزاياهم علوم اتباعه والا
فكيف يمكن ان يتبع فرعون مودعوا المودعة سحره كما قاله السحرى والى ذلك قاله السحرى والى ذلك
البيضاوى وغيره من الكتب فلما جاء السحرة الى ميقات بين فرعون قالوا لفرعون وان لنا لاجرا عظيما
ان كنا نحن الفيلسوف على موسى من كل وجه مطوف على ما دل عليه نعم واذا علم ما يقتضيه من الجواب لقول
سحرة والخبر الشارح المذكور قال انهم لم يتركوا لاجره وقروا نعم بالسحر وهما لغتان وينبغي ان يكون
انهم اذا ادى بطلبهم على موسى فيكون من المفسرين قال فرعون نعم اذا انكم اجبرتموني فكنتم ترون مع ذلك
من المفسرين من يرى في المستبينة والجاه كذا قاله لدارك فوعدهم لموسى اللعين لاجره وضمنه اليه
الجاه وخرجه من بين يديه بان يكونوا اول من يخرج من مصر واخر من يخرج من مصر مما ان يكون سلفا
مقبولا وخارجا من مقبولة فلما اجتمع السحرة امر فرعون في غضبه سحرهم وطاعته في حجب
القلبية من دينه ففعل كما شئت به في مثل قصته وهو ان كان اسرا لياكن لا يجر
لقوله تعالى انه كان على ايمان من المشرقيين واجتمع جنوده من كل اوبى واجتمع من سائر الناس
ما يقوتهم من المومنين من هذا المارد وحام شره امره وفضله حتى يبعثهم على
لكن الاشهاد لكن اراد ان يسلخ امر موسى عن السحرة مطلقا كما لا يرضى في حجة
فرعون فيما بين الناس الى ان ياتي به فوقع ما اراد اليه وبطل بها اراوه فرعون الماعتبار
لكما قلنا ان لا ياتي من مكره كما يشاء ان يكون له كان يرضى امره اربعة سائر على غير حجة
مصادقه كما ان السحرة امر موسى بالليل ناسيا فرأى الامام عصاه تحوّل سحرة فرعون ان
امر موسى امره سحره لا يمكن معارضته اعطى عنفا في اللعين الى المصارضة فاحطفت
جنوده واصطفوا الناس واصطف السحرة ثم جاء موسى مع مكنتها على عصاه معافاه
السحر معهما الى نصره فامرهم السحرة المادب فقالوا يا موسى اما ان تلتق واما ان يكون بين
القي حجة وامرهم لم يكن راغبين في المعاد من غير السحرة غير السحرة وبما يتبعهم الى ما
رزقهم الله الايمان والحكمة قال لهم موسى اكلها راعدهم مبالغة لما هم في علمه من الاحالة
القدر اطرحوا ما انتم متفقون مما يظلم عنكم في المعاد رضة من سحرة فتشكروا غايته
فان قيل كيف يجوز لموسى علم ان يامر السحرة بالقاء الجبال والعصا وذلك سحره وتبليس
والامر عليه لا يجوز فنقول انه صفة امر لا حقيقة وفيه من القاوليات التقديم المقام انتم ان
انتم محققين كما في قوله تعالى فاقولوا لفرعون من سحره صا دتيم انه لما تعين ذلك ظهر في الكشف الثابت
واذا جحد عنهم ولا يكون ذلك الا بان يلقى كيدهم اولاد وادبار جبارين انهم يبعثونهم
اي ان فعلهم ذلك انشا بما يبطلهم انهم لما تعافوا من امرهم وقدموا على انفسهم تراصوا بها ايضا
فقد مرهم على نفسه على جوار ان يجر ذلك استواضع سببا لقبول الحق وفيه نظرية على ان الامر
بالسحر في جميع الاحوال الى ان يتضح كذا قاله كشف المحجوب والكبرى والى ذلك ان الامر
قالوا السحرة جبارين وعصا جبارين الف جبار وعصا قالوا السحرة جبارين وعصا جبارين
الغاية لم يفرط اعتقادهم في انفسهم اعتمادا على ما يفترون في انفسهم انهم انما

قيل

قيل انهم الممارضين خالفين بغيره فرعون وهو طريق الفيلسوف على الجارية انا صنفين
فيهم ومنهم من قال في سورة الاعراف فلما اتوا السحرة والاعين الناس الى موسى في حجة
واستمر بهم اي احلهم لهم اشركوا في الحرف كان الناس على السحرة في انفسهم وجاؤا السحرة
عظيم تعظيما على ما في نفسه العظيم وقال فوطه فاجابهم في حجة موسى ففعلوا
على اخر عيته فلما لا تحف انك انت الاعداء الق ما في نفسك تلطف ما ضموه قال فلما قال
الاستاذ قال في موسى عصاه فاذا من تلطف تسلط وقرا ففعلوا بالتحقيق ما في قلوبهم
اي ما يقبلونه عنه وجهه اي ما يصفونه عن حقيقة موسى ويرونه وتبليسهم فيحيطون بحالهم
وعصا موسى انهم جبارين متعكرات روى ان السحرة كانوا سبعين الف قالوا في كل واحد
عليه وجيل طويلا واخذ عين الناس فارد بهم الحيات والافاعي فركب بعضهم
بعضا وملكوا الوادي فلما اتى موسى عصاه اتبعها جميعا وتوجهت الى الناس وجها
حتى ملكت جميع عظيم قتل سبعين الفا فانهزموه وانقلبوا الى البصرة كما قاله الاستاذ وفي
روية البراءة فلما اتى موسى عصاه فصارت حية لها سبعة رؤوس فاستلمت جميع تلك
الجبال والمصر وجميع زينة العدم فصارت الحرف بين المقدم ففرق فرعون ووزراءه
على تل عال ليتنظروا احدهما يفعل الحية فاحترت الحية فخر المقدم ففعلوا انما ربهين وقال كبير
كانوا مكشوف البصر ليجروا العصا منقذة او لا فقالوا لعل حالها لم يتغير فقالوا لو كان
فيها سحر لانتحيت ولكنه صارت انما رسول الله فامروا كما قاله السحرة في سورة الاعراف فوقع
الحق وبطل ما كانوا يعملون ففعلوا ما كان في فرعون وجنوده وانقلبوا الى البصرة على
صالحين وانشروا فرعون فالتق السحرة ساجدين لعلهم بان مثلهم لانشاء في السحرة
حزوا ساقطين على وجوههم فكل شرمهم انقاد ففعلوا السحرة او القاهم الله بما خذلهم
من الشرف فيق فوجدوا الله تعالى بما روى ان عصا موسى وجبالهم غمرت فقالوا ان السحرة
يبطل الحقيقة وانما هم متبرية وتبليس فلما كان من موسى سحر البقي اكلنا فانما هو امر الهى
فقطع عليهم وان كان حراما فالشك في كل عام فوقع قاله امسار رب العالمين بطل
الاشكال او حال فاضماره فخره اذ كان قوله موسى ثم انما ليرى رب العالمين رب موسى
وهو ان عطف بهما ان مرادهم عز في فرعون بالكاية عن المديته وروى انهم لما جحدوا
روا في سجودهم الجبال والنيران وشملهم بوا ملكوت الله الى العرش فاجتهدوا سحرة
فجاء مقسمين بغيره فرعون وامرهم بربهم اولياء الله مؤمنين برب العالمين ثم ان
فرعون ارسل قارون ابن عم موسى اليه وطلب منه التاج فخر الى اربعين يوما لسا وروى
اخر في امره ويحتمل جنوده وطلبه في المصفا في موسى واستعمل فادعى الله في البيت
ان انا الحكيم الكريم الفخيد بالرجيم انظره لا ما يقع لفرعون في الى معكس بن اسرائيل
وعصاه خلفه فخر ب و تبشيش و تنفوسه كيمشاه شمشاه و يمشاه الناس ثم يلجأ
الى موسى حتى ان معكس بن اسرائيل فاخذ عصاه بيده ودخل بيت امه ثم حفر فرعون السحرة
بعد الايام كما قال الاستاذ فقال امه ثم لم اذ لم يرد ترثه الى الايمان و
حق على كرمه فيلسوف المبادرة الحالا من احد ما مذكورة مشاهير الكبر الى الاستاذ كرم
الذى على كرم السحرة فلحق الاستاذ به با در ثم قبالا في الى الايمان به و مراده التلبس

شَقَّ الْقَتْلُ

والشرايح

[illegible]

البحر
سبحان

سبحان الله الذي خلقنا من غير حساب ولا عرق ولا عرق في
صفة ايضاً روي في تفسير الكبير عن النبي صلى الله عليه وسلم
ومن من الى فرعون وعلى بن ابي طالب رضي الله عنهما
اي رجل كان وان لم يكن نبياً ولا له سابقة تطلق بغير جرم الى ان يقول اي لانه يقول اي
ان يقول من غير رتبة وتامل في امره قاصد والمقصود ان يقتضيه ان يقول اي لانه يقول اي
ويعرف الله ان الله على كل شيء قدير ما يدل على الجنس مثلاً صدق روي وقوله انكم يا ايها الذين آمنوا
كفى بجهنم وجهاً وبها لبيسات المتكشفة على صدورها من الجنة انكم يا ايها الذين آمنوا
مقاوله فرعون عن قوله وما رب العالمين ومن قوله رب السموات والارضين الى الابد
في الاشياء والمجرات من المصداق واليد البيضاء من ربه استمر لرحمهم الى الابد الى الابد
الابن مختصاً به بل هو ربكم اضافة اليهم بغير ذكر البيئات احتياجاً جامعاً لهم وسراً جازياً الى
الاعتقاد فيهم ثم اخذهم بالاحتياج من باب الاحتياط فقال والله انكم يا ايها الذين آمنوا
ايهم القريب وان كلام المنصف كما في قصته بغير سقم ان كان قبيحاً ثم قيل لانه
فعله كثر به اي لا يتخطاه وبال كثر به في حجة جرح دفعه الى قتله والله انكم يا ايها الذين آمنوا
الواقع بينكم بعض الذي يهكم قلنا اقل من ان يصيبكم بعضه اي لا يقل منه وان كان
اليحيى الذي هو الكاظم هو كمال الانصاف ثم اتى بكلام ذي وجهين فقال ان الله لا يهدي
من هو فسق اي يجازي عن حدة كراهية اي مجازة عن حدة كراهية اي الى الله الذي هو
الى البيئات ولو كان موعياً كراهية او ان كان موعياً كراهية باللام يهكم الله الذي هو
بين الناس المتعادين وان وقع بظلم الحكم وتفسيرنا سقمهم فالضيق يشبه لكل
حيث روي ان حقيقة بين اي مخطط من كذا روي في راي رسول الله صلى الله عليه وسلم
المرام فاخذ البرم والغرة فنفق ونفقاً شديداً اي بركه رضى الله عنه فرفع
فقال انتم تظنون رجلاً ان يقول من الله الماية قال جعفر الصادق ما فعله ابو بكر وقال اي
في حجة مما قاله من الى فرعون لانه قاله سراي عيسى عليه السلام بعد ما قال جعفر
اي معلنا ايما شئ ثم نهج لهم وامرهم في النصيحة بالخال نفسه فيقول يا قوم انكم
اليوم ظاهرين عابدين في الارض اي ارض مصر فمن نصيرنا من راي الله انما
اي خلافتكم امكم ولا تتقوا الله سراً بقتله ثم فانه ان جاءنا لم يفتنا منه احد وانما
ان يخرج في الضمير لانه كان منهم في القرابة وليس هم من مصرهم وسائرهم في نصيحهم
ما بعد ما نصحه من المؤمنين واتى بالبحر عائد المؤمنين قال فرعون انكم يا ايها الذين آمنوا
من الراي اي لا اشرع عليكم ولا امركم بالاسرار اي لا اشرع عليكم في امرهم ولا امرهم
الاما اعلم انهم صولة اي ما علمت من الصداقة وقيل في مقولهم انهم قد وافقوا
ادعي توطئ قلبه اسأله وكذب لانه كان مرغوباً خائفاً من قتل موصى به وكان في ضمة
لجبه بزة قال استاذ وما اهدى لكم ابليل الرشاوي طريق الصواب الصالح فيض ان قتل
موصى به صواب وحلح فيلما راي المؤمن عائد المؤمنين وان لم يتبع بنصحه انما بعد ذلك
في الدنيا والاخرة وقال الذي امن يا قوم اني اخاف عليكم فيكم في الدنيا والاخرة
اخرب مثل ايام الماسم الماوية يعني وقايمهم فافرد الامم عن اليأس بالاضافة الى

الحج

الى الجميع مع البيان الاتي والمراد بالايام وقايمها محاراً مثل دابة قوم نوح بالاعراق في
الماهر وعاد مثل قوم خزايا واعاد بالبرح وشمود مثل يوم شهود بالصيحة بالذواء السيل
والذين من بعدهم كقولهم لوط وقوم شعيب والمراد مثل خزايا دابة والمراد من العرب
الكفر والاسية اليك لاسم وما اسير في ظلمة الجهاد فلما فيها فيها بغير ذنب وشمود
من ولهم وما ربكم بظلم للعبيد لا شراً في ارادة الظلم اي لا يسيروا في ظلمة الجهاد بالما
يقا ف غير الحزم او يحل الظلم بغير انتقام ثم حواهم مما في الماحر فقال ويا قوم
ان اخاف عليكم يوم التلاق يوم القيمة ينال الكفرة بالويل والبشر وينال
كل اناس بما صرهم ويناوي اصحاب الجنة اصحاب النار واصحاب النار واصحاب
الارضين وينالون اي ان بعضهم بعضاً لا تتفاضل كذا كذا يوم تزلزلون في النار
حين تروا العيوب بها وشمود فيمونا ما يبرين منهن من يمين ويقال يوم تزلزلون عن
الموقف من يمين من يمين عنقه الى النار قال ايضاً ويا ايها الذين آمنوا اي من غير ان
من حاكم يهكم ومن يضايل الله فما لم يزدوا ولقد جاءكم يوم من يهكم بغير علم ان
فرعون مكر ان جاء اباكم وصل اليكم خبره بالمشاورة من قبل اي من قبل موسى ثم
بابيئاته مثل تفسير الرأيا وسائر المفيدة انه فيما لم تهم في شك ما جاءكم من الله من
بالله ان ماتت قانت لمن يهتد الله من يهتد رسوله اي ضما الى المشك في يوسف تكذبه
جميع الرسل من بعده والمراد بالشك مقابل اليقين اي ضما اليك يوسف تكذبه
بعده وخبره بان لا يهتد به رسوله مع الشك في رسالته كذا كذا في ذلك الاضلال
يخطئ الله في المصداق من يهتد في محازر عن حدة مراتب شاك في ما يشهد به
البيئات بقلعة المصداق والاشهاد في التفسير اي الجاهل بل لا يهتد في مجمع
المعنى او البيان في آيات الله بغير سلطان اي بغير حجة بل ما يتقيد او لا في الحقيقة اي لا يهتد
اي اوجبه التهم فالضيق الى صور يحاكيه ليدن مقصدا عند الله فيمنع الذين امنوا كذا كذا في ذلك
الاطمئطم بطبع السخط كل تامة متكررة جباراً وما خوف المؤمن من محاذ الله في الدنيا والاخرة
زال عناد فرعون ولما لا شاكية فيما الى امهال موسى فقال ان يبين رضى الله عنه
احواله كذا كذا في غير ما يدل على تهمه بل ولتمه او كذا كذا في غير ما يدل على
الرسالة اليه او ان يهتد في مقولهم في ان اخباره من راي الله اسما يتوقف على
الاطمئطم ووجهه اليه وكذا كذا في ان الا بالاصح في حيا وفي كذا كذا في ان الا
لجبه بركه على ما قال وقال فرعون اي لونه يهتد يا ما مان ابن ارحام اي بناء على ظاهره
عياير من يهتد لعلنا ابنا اي الطريق يهتد اولاً ثم فصلت في السامع والسميعين
وغيره اسباب السموات اي طرقاتها من الدنيا الى السموات كذا كذا في ان قاتل ما فائدة
التي تزلزلت انما يهتد من الاول فانه قاتل يهتد كل من كذا كذا في ان قاتل ما فائدة
يهم من مفضا او وقع في النفس كذا كذا في ان قاتل يهتد كل من كذا كذا في ان قاتل ما فائدة
يهم من مفضا او وقع في النفس كذا كذا في ان قاتل يهتد كل من كذا كذا في ان قاتل ما فائدة
فانهم لا رسله رسولوا اي لا ظنة كانوا في دعواه كذا كذا في ان قاتل يهتد كل من كذا كذا في ان قاتل ما فائدة

الحج

كأن كان امرأة المؤمن ما شطه بنت فرعون وكانت تمسكها في بعض تلك الأيام فمضت المشط من يدها
فقال سمع الله وتسمع من كبرياءه فمضت بنت فرعون تالفة لمكركم أرادت أي قالت أنا مفضلة
مع زوجي من ما كنت سنة فقامت من مكانها فمضت على أبيها وسكتت من الماشطة وأخبرني
الماشطة وبكت من عذابها فاجرت به ثم استراها باليمين فابنت ثم أوقعت الميمين تنذر أوجه
كالنار وجنى بالماشطة وأبنتها فالتقى إلى النار من الما فصار والقاه الصفيح خربعت الماشطة
الصفيح وكان مرفقا فقال يا أمه أصبحت قاتلة الحق فالتقى الصفيح المقيت المرأة فمضت
بوجه الله كذا ذكره أشاد به هذا الصفيح تكلم بغيره السيما والصفيح الذي من العفار تكلم بغير
أولاهم وهم أجبروا صفيحا عما ذكره السيوطي في حاشيته على أن هذا الصفيح في حاشيته
ونظم تكلم في المذهب محمد ويحيى وعيسى والحليل وميريم وصالحه جبريل ثم تكلم بغير
وطفل الذي الآخر دبير وبه سلم وطفيل عليه من بالامة التي يقال لها تفرق ولا تكلم
وما شطه في غير فرعون طفلهما في من سألها في المياد كحيتة وفيه تفصيل تركناه
حرفا للاطالة أن اردت فارجع في رسالتنا التي في حقا المراسلة جبهة المسيحية
الاجابة رد على من سأل عن المياد في رسول محمد عليه السلام في حاشيته ليس في حاشيته
شئ من جبريل فقال في مويح ما شطه بنت فرعون ثم بعديك دخل الميمين على أشية وأجر
الماشطة فقامت استا سيمت الويل لك يا فرعون اهلكك دينك ودينك فقال الملك على الجنان
الذي عليه الماشطة فقال له الحمد لله أنا مؤمنة فمضت على الميمين أبوهم وقال انصبروا
يا سيمت أنت خير من ساء العباد فمضت وزوجك خيرا هذا الآخر فقال له اقول قول فرعون
يطلب لي ناجا الشيطان والقهر خلفه والكواكب حوله فقال الميمين آخرها عنها فخر وسيم بالجنان
عمرنا على التختة وجعل في أيديها وأرجلها بعدد ما ساء مير من حديد ثم أرسل عليها الحيات فقامت
استية ربا إلى عنده بيت في الجحشة ونجى من فرعون وعلمه ونجى من القهر الظالمين وجعلت
تضحك فقال فرعون انظر إلى جنتها تغرب وتضحك فقال له ساءت بشي في الجنة وساءت
من نار الماشطة فلما أضحك فمضت فاما الله طيبته طاهرة إلى مقعر صدق عنده ملك مقدر وقال
الذي حاق أي احاط بالفرعون بفرعون وقومه بذكرهم عنده المملوك منه بانة أو بالملك
لقولهم تعالى يقوم يوم القيمة فاما رددهم النار ساء العذاب به وهو الغير في الدنيا والجن
في الآخرة النار بغير جنون عليها استينا في ليلنا الجملة أي حاق بالفرعون أي بفرعون الجحشة فهو
من جعل النار بغير ليل من ساء العذاب وجعل بغير جنون حال واستينا فاجعل النار جنة
مخروضة والجحشة ليلنا ساء العذاب لان بيان الجحشة بالجحشة يشبه على العفار المملوك في
زيادته في النار ويقل النار بغير ساء العذاب أو جنة مبيتا كخوفه في كاشية قبل ساء العذاب
هو النار وبغيرها جنة بغير جنون وفيه تفصيل النار من جنة الاستينا في النار من النار
بها في النار باب القلب كقولهم من ضمت الناقصة على الحرف ضحوا وعشيا أي مارت الدنيا لان
البقرة والعشيرة فيها فمضت باب فذكر المطرفين وأردا قال الملك من العذاب هو عذاب النفس
عذاب بغير الموت وقبل البعت عاف شرح الطول المع فلما شيا في كبرهم مفرجين غير مقبرين
المصلوبين والحرقة والما كمل في بطن السباع ويرمى بغيرهم ساءت قبلهم أودخلوا النار
يا لفرعون أشد العذاب أي عذاب بغيرهم أو أشد عذاب جهنم فانه أشد ما كان في الدنيا

الكبير

بشيء

انتهى كلامه

هذا هو العذاب الذي هو أشد من النار
والنار هي التي هي أشد من النار
والنار هي التي هي أشد من النار
والنار هي التي هي أشد من النار

في يوم يدر على المفاتيح عذاب الآخرة جهنم عذاب القبر صرحا به هذه الآية أولا دليل على اثبات
القبر من نار فيه كما بر عقله وكذا قوله تنكروا قوم نوح عليه السلام آخره فافاد خلق النار لان
العذاب التعقيب بل تراجح فالمراد بالنار عذاب القبر لا بالحاد يشد عذاب القبر بالغة حد
التعاقب لكن انشا في بيان كيفية العذاب به بل هو الروح وبعض آخر الجسد أو كله مع إعادة
الروح أو بغيره ما مطلب من عذاب القبر واعلم ان العلماء اختلفوا في عذاب القبر والمنع
الروح فقط أي ان يمشد الله ويرخله الجسد يوم القيمة فمنها ما شاق والمقذاب في الجحشة
وهذا مقتضى الامام الرازي واليهما على مقتضى كون الروح مجردة ما ان كانت جسمانية
فهي محتالة أكثر المتكلمين على ما سيجي واما هذا الهيكل المحسوس كمن قالوا السفطة صرح به الامام
لأننا نشاهد انه يتفرق ويتفرق واما بعض الأجزاء الماصية أي التي لا يتجزأ أو كالمادة
الروح هو المختار له من هوان والناس يعرفون على ما سيجي المرافعة عذاب الروح هو مختار له من هوان
وإذا لم يبعده الروح فبعد من الجحشة وهو أبيض سفطة لان أدرك العذاب والمذات
بغير حيزه خرج من دائرة العقول بالحيث لم يكن عدم الحيزة لعدم عود الروح وهو في
الامكان فلذلك ذاب على ما فصله ان شاء الله تعالى البسوا في تفسير هذه الآية قول تعالى سورة
البقرة ولا تقولوا لمن يقتل من أجل الدين أو الحياة ولا تقولوا ما حالهم وبه
على الناجم منهم ليست بالجسد والامن جسما يمكن به من الحيوانات وانما هو امر لا يبرك
بالعقل بل بالروح وعن الحسن رضي الله عنه ان الشراء جبا عنده تفرص من رزاقهم على احوالهم
فيصل اليهم الروح والفرح كما تفرص النار على ارجاح أي فرعون عذرا أو عشيا فيصل اليهم
الروح وفي الآية على ان الارواح جوارحها وقامتة بانفسها مقايمة لما يحسن به من البدن
تبقى بعد الموت وتراكة عليه جوارحها الصالحة والساوية به لطقته المايمة ونسبت
وكان هذا اختصاصا للشهداء لا اختصاصا بالقراب من الله وأيد البرية والكرامة وقال بعض
عشر تفسير قوله تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل احياهم عند ربهم يفرقون
في سورة آل عمران والايمة تترك على ان الناس ان غير الهيكل المحسوس بل هو جوهر منزه عن
لايقع بجواب البدن ويتركف عليه ادراك وتالو وتلفظه ويديره في قوله تعالى آل عمران
النار يرمون عليها الآية وما روي عن ابن عباس انه قال لا رواج الشهداء اجداف طير حشر
تدأثرها الجنة وتاكل من ثمارها وتأوى الى قناديل معلنة في ظلمة القبر ومن انكر ذلك فليعلم
الروح لا يركبها أو عرضا قائلهم احياهم يوم القيمة أو احياهم بالفرح أي وقال ايضا في تفسيره
عليها وذلك الموضع لا رواج احياهم كما روي ابن مسعود ان ارجاحهم في اجداف طير حشر
النار كركرة وعشيا الى يوم القيمة وهذا اجمال فخصه الامام الرازي الى الله حتى قال قوله
انشغلوا أكثر المتكلمين الروح الكسائي جيبها في العليق شارب بالبدن سران في النار النظم والدم
في السمير والورد في المور لكن اختلفوا في بعضهم قالوا اجزاء الروح مما انشأه لاجزاء البدن لان
الاجسام منها ثلثة لكن الله خلق في اجزاء الروح اشياء كثيرة او لطقا في اجزاء الكسافة
والظلمة وبعضهم قالوا اجزاء الروح مستشاة في فتنها لفظ احد العلماء اختلفوا في سران
فقال الكسائي ان الروح لانه باق من اول العباد الآخرة ويصير الموت ايضا في قوله تعالى
في البرزخ خير بيده الى البدن يوم القيمة وقال الامام قائل بعضنا ان الروح جبري مجرد قاهر

هذا هو العذاب الذي هو أشد من النار
والنار هي التي هي أشد من النار
والنار هي التي هي أشد من النار
والنار هي التي هي أشد من النار

ن
ما اقول من غير انهم يستطيعون ان
يبدوا على الاشياء في وجهه
القدر السبع مئة

في سورة الاحقاف

الحجة

شبكة
الألوكة
www.alukah.net

شبكة
الألوكة
www.alukah.net

في مطالعة الجلال الماترس فكان ان التناطل حجا با على الظاهر فلم يكتفهم امر حوت و نقض
اذ الكمال في حفظ الطهين فلهذا كان شيا من الشيطان في هذا الفقه الكمال في حفظه
في البحر حجا اي سبل حجا اي ام حجا في مقول ثان وقيل هو مصدر فعله لمضارع كقولنا
كلامه او موصوف في حجا اي حجا من تلك الحالة وقيل الفعل هو سبل اي حجا في سبل الحوت
في البحر حجا قاله القاضي قال حجة من قال له فتنه ذلك اي امر حوت ما كينا بنسب اي تطليع
لانه اما رقة المطلوب فانها على انما رجا في الطهين الذي جاء فيه مصدا يقصان
قصصا اي يتبعان انما رجا في الطهين او يقصان امر الحوت اقتضا حجا اي الى الصخرة فطر
موسى بنسبة و سيرة فاذا هو بالخير يصيد في جيرة من جيرة في البحر فقال موسى لفتاه ارجع انت
اي بني اسرائيل وكن مع يهود حتى يرجع موسى يشيخ حتى وصل الى الخضر فوقف ينظر فراه من
الصخرة فاحس به الخضر فاستقنت من صلاته وقال السلام عليك يا موسى ان غدا فيقول موسى
وعليك السلام ايها العبد الصالح من اين غدا فيقول الخضر غدا فيقول الخضر غدا فيقول الخضر غدا فيقول الخضر
يقوله فوجد بعد ما وصل الى الصخرة عينا من عينا رجا و هو الخضر ام اليه حجا وقيل السبع وقيل
اليه اس قاله القاضي اي بنسبه رجة من عينا من عينا رجا و هو الخضر ام اليه حجا وقيل السبع وقيل
ولا يعلم الا بتوقيفنا وهو علم الخضر في قوله القاضي قال المقترون المراد بالرجمة البتة
والوجوب بالعلم الذي علم الخضر لكن يرد عليه انما كانا حاصلين لموسى الكمل مما في الخضر لان
موسى عليه السلام مراد الى الصخرة وصاحبه سيرة والكلام وان كانا بنسبه فمردون ذلك
في الظاهر ان المراد بالرجمة والعلم شيء لم يكن لموسى حتى يطليعه فاما الصحيح ان الرجمة
المراد برفق القلب فيقتضيه الاحسان والمراد بها شيئا وادوات عجيبة ترد على القالب عند
التوجه الى الله تعالى فيبين كل صواب عن الخضر والخضر انما هو على ما اشار اليه بقوله تعالى
اوليا الله لا حجة عليهم ولا هم يجزئون وقيل حجة في العلم لا بقوله تعالى انما حجت
الذين قبلوه العلم في الحقيقة والحقا العلماء والتخلص عن الحجة في قوله تعالى اوليا الله
ولا انما حجة الله الا وليا والمراد بالعلم الذي علم الكاشفات التي يتبعها اوليا الله
الحجة في الجود و هذا المعنى كان عند الخضر عليه السلام والوارث في العلم الذي لم يظن ان
طريق البقاء هو طريق الله بنسبه واتبعهم ويخلص ذلك بالانحياز الى الصخرة والوارث
عليها وادمان المذكور في الايجال الى الشريعة والحاجة فيه الى اتباع شخص في العلم
الينة كما ليست شمس الغسل والاضطرار في الفتاة وهو طريق المصوتين وهذا الطريق هو
الخروج عن المارادة وتسايم النفس لاحد العمل والسير في رايه وهو لا يشاء اليه بقوله تعالى
فلاننا لا نتبع من شئ الا به ذكروه انما هو في هذا الطريق لا يحصل اليه الا بالاتباع لا حجة
عشر من شرط فن اتى هذه الشروط فهو العبد الكامل عند الله ولكن مرتبة اول لان
مرتبة الانبياء والمرتبة البشارة رضوان الله عليهم اجمعين الشرط الاول لا بد من
الاحقة اعتقاده اعتقاده اهل السنة والجماعة والتفهم في الدين قيل من تفهم و
يتصور في فقر تفسيق ومن يتصور في لم يتفهم فقر تفسيق ومن تفهم في الدين قيل من تفهم و
تفهم في السنة من سنة رسول الله ولا زما على ورده ولان شرط الشيخ لا يراد به
مريده لان فسق المريد يسقط مرتبة الشيخ لان الرضا المعصية معصية ورضي عنه
كفر لا بد علم يعلمه الشريعة بكاملها لا يحتاج الى احرف العلم لا بد ان يكون على الهوت

لا يلتفت

لا يلتفت لاهل الدنيا ولا من الطلبة ولا من الفاسق ولا من تارك الحج ومن تارك الزكاة
ولا من ترك الصوم ولا يلتفت لاهل مناصب مناصب لم يبا وكذا ذلك يسقط مرتبة
الشيخ حجة لا بد من عقل كامل لا مجنون ولا لاهل عقل معطل اذا و قار قتل كلامه وتطول فكل
لا بد من صفة لا بد من اهل احسن الاحار الى اذنه لا بد من عشرة رجا و ذمه ولا يخرج
سببا المدح ولا يفضي سببا من فان حظ النفس من كلامه شيطان لا بد من حجة ولا يخطا
لا بد من اهل الفراسة ولا يكتم كلامه الا من استعرا والمريد من لا بد من اهل القناعة
ولا من اهل الطهارة لا بد من جميع الارزما ان يحجز بكثرة العلم وحديث رسول الله لا بد من حليم
صاحب الحكمة لا بد ان يحجز عن غف الكلام لا بد من ان يتفهم على العموم لا بد من المريد
المريد لا بد اعتقاده اعتقاده اهل السنة لا بد من حسن الخلق لا بد من توكلا تام لا بد ان
يداد على نفسه ليل ونهار ولا بد ان يبذل ما يملك الى المريد لا يملكه احدا قط اعلم
لان حجة لا بد من عبادة رب العالمين ولا ينظر الى المجلدات احدا الى ما له ولا الى حاج
ولا الى عثرة ولا الى حقرة ولا الى عيب بل ينظر الى ما خلق فانيظر انسان ممن خلق لا بد من طهارة
ثابتة القدر لا بد ان يرضى ويقتصر بقضاء الله وقدره لا بد من امور لا بد من اهل ان لا
العلم من شرايطه لان ينظر الى راية المريد بل ينظر الى اعماله وعقائده و اخلاقه
واقواله لا بد من جميع الارزما من وقار وسكونه لا بد ان يستقبل القابلة ابد وان يقدر على رتبة
البدان لا بد من كمال العقل وان تركه شيئا من هو الا المذكور من سقط مرتبة لا بد من كلامه
كذلك المريد خلقا خلاقا الشيخ فان الشيخ مثل عيون والمريد اسفلها اذا اختلفت بجملة
بجانبه لا بد من حسن كمال الشيخ اذا صدر عنه بشي من سنة من سنة المريد في ترك المريد ايم
بما وجد في نفسه من شئ كما يتجسس الماء فاخطا لا ينجم سنة الساجد قاله موسى اهل السجدة
في الاتباع على شرط ان يتعلم حال من الكاف مما علمت رجا اي علمه اذ شره وهو الماهر
الى مصاحبه المريد وموسى م كان اعلم باصول الدين من ان العقائد المبنية على الحجة في النار
وبغزة المريد وهو الا عمل المبنية على البر جوف في النار واما ما بعث به كل من ورثه او امان
علم السكاسة فلا تعلق له بامور الاخرة ولا يجب على احد من المسلمين ولا من الفروع
ولا من الاحول فليس مما بعث به بشي بل هو فضيلة زائدة وجوده كماله عدمه ما ليس يقصان
كسائر الصناعات فصلا كقولهم هو سببا ان احطت بما لم تحط به لاية فلا حجة طليع لك
موسى عليه السلام عند الخضر عليه السلام قال استاذ وقال اي الخضر انك ان شئت طليع معي صبر لا تكسر
مساكني وانا صمد لان عمل على الباطن وانت تعمل على الظاهر وعلم ذلك وعنده رجة بقوله
وكيف تقصير على ما لم تحط به جزا يعني انما افضل اعمالا لئلا ينكره الله عز وجل انما هو دليل
حسن ما خسر به لك وانت تاحر شرع فتكرنا السنة و باطنه لم يحط بها خسران جبرامصر
وتبين لان لم يحط به بمع لم يتجسس حقيقة كذا قاله استاذ قال موسى ثم سجد في ان سببا الله
قيده بالسياسة لعل يصعد به الامر كما يصعد غيره شكر عليك وقدره في ذلك على الله الشايع
والادب في سجد بنفسه يستاذن والمقصود بتعليم بعض ما انعم عليه ولا يصح انما اعطى
بما جاز غير غاصر فيقيد الفعل الشبهة خرج عن الخلف او لعله يصعد به الامر ان مشايرة
الفساد والبر على خلاف المعتاد شره فلا خلاف في غير دليل على ان افعل العباد واقصه

98

بشيء الا قوله انما قيل اي الخضر لان فلان تفتش فلان فلان عن شئ شئ
لانه لم تعلم وجه صفته حتى احدثت له منه ذكرا حتى استبينت له انما الخضر
لا انت وبقا لغيره المنة السليم التمام وهو منبع كاسادة في طريق الصفة لكن الشرع لا
يقول في قولنا فلان فلان ان كنت لا تعلمون فلان فلان ان كان الامر كذلك فلان فلان
في الساحة يطالبون السفينة اذا بطاير قد اقبل فقه فلان في البحر ثم اخبر
في سمع على جناحه وطلال على المشقة حتى غاب ثم طار نحو المغرب حتى غاب ثم رجع
فصاح فقال الخضر لموسى انه من هذه البحر فاجاب موسى عليه السلام خذها على الساحل
ثم شيا فلان فلان الى مقبرة فحمل ينظر ان الى جراحهم الموت وعظما من فلان الخضر يا موسى
هذه جمجمة فلان المذموم وهذه جمجمة احبته وموسى سبعة جراحهم اخبره فتنطقوا
كلهم عن اسمائهم واخبرهم فتنطقوا من جراحهم من القربة وموسى فلان فلان
اذا ارسلت السفينة وقدر في انفسها شرعا وهم في سيرة فلان فلان في سيرة فلان
اليوم فلان فلان اليه وقال بمصروم ان جرحها وجوه الصالحين وقدر في انفسها
وقالوا ما جرحك قال لا يدري من وضعه فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
في ذلك جرحها فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
او شئ فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
السفينة فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
لما راى خلاف الشرح اخبرهم فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
شيا امر اي ايتت امر اعطيتا مفعول في فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
الخضر فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
موسى قال موسى فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
مرة وما موصولة وموصولة او مصدرية وكان شيا فلان فلان فلان فلان فلان
الاول كان موسى فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
في النسيان ومفعول ثان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
الملك لم يسمع فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
فكر فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
السفينة فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
يعمل فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
راس فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
وقتل مفعول وفعل فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
لانه قتل بالفعل وكان الاول شيا فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
حال فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
شيا فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
الم اقل فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
وروية المكرات امر مفعول وسحق من محال فلان فلان فلان فلان فلان فلان

فلان

فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
هو عدم الصدق وجوه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله فلان فلان فلان
صاحبه لا يصح عجبها جيبه فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
اهلها اعادوا فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
اي كجعله فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
فوجدوا فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
تهدية ان ينقضوا اي يسقط من قضضة فلان فلان فلان فلان فلان فلان
بنوا فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
لوسيت لا تحذرت فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
اجرو التبريض فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
الخضر فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
اي بالبحر فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
وجسده صحاح وكان لا يصح فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
اهلها وكان حال تبقة مير فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
رجعه الملك فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
لخرق فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
او شئ فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
بان يرضى بكفره وفلسه فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
الكفر فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
جرحه فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
رجته فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
واما الجرح فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
تحدثه فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
وكان ابو فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
ابا وكان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
الشين فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
الجرح فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
فيه فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
لن يؤمن بالعلم فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
كينة فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
وفي الجاني فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
فاجر فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان
من ركب مفعول فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان فلان

بمقترب عليه السلام وساير الامور كفتيشا من الناس غير ما وادعنا الى الموت
استسقاءه قوم لما عطفوا في البيت ان ضربوا ان مقبرة لنا او جينا من مقبرة القول
بعضنا الى بعض وكان حجرنا معلقا على مقدار راسل شنان كانا يحمله موسى عليه السلام
وسببه ذلك ان موسى كان سيرا احببنا لا يكشفنا جسد عن الناس وكان يتسلق
الخلوة وكان بنو اسرائيل يقتلونه في الجاهلية كما ليس من ولدا يتسلق فاعتل موسى
بنو اسرائيل فلو ان في جسد موسى عليه السلام شيئا كما ليس من ولدا يتسلق فاعتل موسى
فانت يوم واضحا شيئا على حجر فلما فرغ من غسله اقبل على ثوبه فخره فخره فخره
عصاه واستمع الشجر ثوبه يا حجر ثوبه يا حجر والظاهر انه كان مستورا في العورة
ان الحجر على الماء ومن بين اسرائيل في جسد موسى عليه السلام شيئا كما ليس من ولدا يتسلق
فليس ثوبه وضرب الحجر بآيات الله في جسد موسى عليه السلام شيئا كما ليس من ولدا يتسلق
قد رقد في ذلك في مقبرة وذلك قوله في سورة الاحزاب يا ايها الذين آمنوا لا
تكونوا كالذين اودوا موسى اي يتعيب موسى في جسد قومه الله لما قالوا اي من مصون
مقربهم وكان عمر الله وجيها في قربة فلما استسقاءه مقبرة في مقبرة في مقبرة
بعضنا الى بعض المهرود في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
الى ان موسى استسقاءه في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
ان لا تاتوا في المقابر فلما كان الضرب لم يكن والابحاس والابحاس من وادعنا الى الموت
حزبت منه اي من الجحيم اثنا عشر عينا على عدد الاسباط من كل وجه للجنة عيون
الفرق والتحت فانه لا يفكر من ثوبه في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
عشرة عينا ياخذون ثوبه في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
لرفع حرا الشمس لانه ما بقي لهم كفى ولا مستر توارهم في مقبرة في مقبرة في مقبرة
عليه اساءة في البيت لانه في جسد موسى عليه السلام شيئا كما ليس من ولدا يتسلق
البحر الى طلع الشمس مثل الشبح في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
بلكما في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
مخطوطة السمور بنظرة الطون فنزل في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
ياخذون حشمتهم يست يوم الجمعة كلوا في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
الذين المشركين والكلال في المقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
الجحيم ولا ياخذون ثوبهم كانوا في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
فادعنا الى الموت في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
كانوا في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
يروا في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
عليه السلام غير محبوسين في البيت في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
لاجل ان شادوا التلويح في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
السيرة وعليه السلام في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
صاحبه في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
الجحيم في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة

الناس اياه فلما سمعوا من الله تعالى في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
وكلاهما في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
وقيل في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
سبب في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
موضوع في المقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
والمالك المشوب في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
موسى في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
الظلمة والتعيب في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
كسب في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
قالوا في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
وقيل في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
فطن في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
تركها في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
قتله في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
لم يقتل في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
ثم امر الله ومات في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
كان في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
اسرائيل في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
السور في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
فلما قرب في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
تفرغ من امر القتال في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
الجحيم في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
يروا في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
بيت المقدس في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
وقولوا في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
و هو باب الحطة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
الحطة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
الباب في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
بالضوء في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
صلوة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
كسب في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
الحطيم في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
الام في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة
بالضوء في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة في مقبرة

اي خاضعين بل و خذوا رايهم و ستم كبر و جلا و اشترايا بقوتهم و شتم كبرهم
لنهمته الله فاسسنا على رايهم و جلا و اشترايا بقوتهم و شتم كبرهم
مقدرا من رايهم و جلا و اشترايا بقوتهم و شتم كبرهم
و تابوا ثم جوع يوشع عليه السلام الفناهم في حيلة اي في بيت عظيم انما كانت ملكهم و
عليهم كما من قبل الفنا و كان النار ينزل على المفاصل فتتحرق فادحى الله تعالى يوشع فقام
ان فيهم خلو لا فامر يوشع بالقبائل الاثنى عشر ان يسيرون فالتحق يوشع بجل بيه فقال ان
النفوس في سبطك نجاة و نجاة هذا السبط فبايعوه فالتحق يوشع بجل بيه و نجاة هذا السبط
يوشع ثور من رايهم و جلا و اشترايا بقوتهم و شتم كبرهم
ثم خذ يوشع جميع بلاد الشام على التبريد واحد و قتل اعداء و قتل من الملوك و انزل
الاسباط طوف في بلاد الشام و صار يوشع فيهم حجة و عشر بين ستة شتم شرفاه الله طيبا
و استخلف عليهم كالسبعين يوشع و استخلفه الله فامر يوشع ان يسيروا فالتحق يوشع بجل بيه
يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع
غير حسي مع سلامة الاطباء و ليل يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع
بالجود و لى مع سبطه فلو اسس فيهم ما شاء الله ثم مات و وقع المهرج و المهرج في ايام
اسرائيل و غلظت قوتهم الاحداث و شتم عتق قوتهم المنكرات الى ان بعث الله خذ يوشع
تمت على يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع

جلسه بيان احوال خد قبل بن يوشع و هو ذو الكفل عليه السلام و هو من الرسل

آيات من سورة البقرة يقال له ابن العمدة ان الله بعث رسالت من الله و هو
لهما كبر سنهما و قد اتفقا ان اليهم و جئت بسبعين نبيا للقتل فتكفل للانبيا و اخذهم
من السجن ثم قال ابراهيم و امطر امطر اجبت انتم قالا لا تخافوا ان تقتلكم الالهة فقال
قال فتكفلهم في خد من قوتهم سبعين نبيا فلهما كبر سنهما و قد اتفقا ان اليهم و جئت بسبعين نبيا
خذ يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع
السرقة من رايهم و جلا و اشترايا بقوتهم و شتم كبرهم
بن يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع
و يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع
الاثم تفرق اثناس و غيره كذا و يوشع عند كذا ثم استخلفا بين قدام بالاروق و بالاروق
فكان لا ياكل الا وقت الغشاء و لا ينام الا وقت القيلولة ثم ان الشيطان انا يوشع
القبيلة ففرق عليه الباب فخرج فرأى شيئا على الباب ففعل اليه ففعل اليه ففعل اليه
اشراء حصام دين لا يعطى شيئا فاقضى في مجلس خد قبل مجلس خد ثم فريسيش
يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع
الشيخ الفقيه عليه السلام فخرج خد قبل فقال ابن خد مني شرا و اذا اخلصوا جلدك الحكم
اعترقوا و اذا قمت جرح و احق فالان اجرهم فاقضى بيشتا بالحق ففعل الحكم و
فقال يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع
المؤمنين فتمهم المواب على و حوله الكوة على خد قبل ففرق الباب من و احمل فقال خد قبل يا يوشع
قال ليس الفرق من قبل فاقطع من و الار ففعل فاقطع الباب معلق و المؤمن عنده فوق الشيطان
من

ايضا منه
ذ الكفل

فقال للمؤمن الخد يوشع و ما قدرت على انصافك فلا اجنى اليك ايضا ففعل له و
له كذا ايضا لا تكفل بالانصاف الله ففعل بها ففعل اليه شيئا من سبطه ففعل
من اسباط بني اسرائيل عليهم و يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع
خذ يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع
بارض الله و طاعونا ففعل اليه شيئا من سبطه ففعل اليه شيئا من سبطه ففعل اليه شيئا من سبطه
فقال يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع
الطاعون فيهم و كثر الموحى يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع
اي او سبطه و سبطه و سبطه و سبطه و سبطه و سبطه و سبطه و سبطه و سبطه و سبطه و سبطه و سبطه
موتوا يا يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع
و جلا و ابان الله ففعل اليه شيئا من سبطه ففعل اليه شيئا من سبطه ففعل اليه شيئا من سبطه
سبون ثم بعد ذلك مر عليهم خد قبل بن يوشع ففعل اليه شيئا من سبطه ففعل اليه شيئا من سبطه
فقال يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع
و يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع
العظام و البالية ان الله يا مكره ان يجتمع في ايامهم بالاطعام يطير بعضها فاجتمعت
ثم قال ايها العظام البالية ان الله يا مكره ان تكسب كجها و عجبها و جلا و اجتمعت
كذلك ثم قال ايها الارواح ان الله يا مكره ان يرجع الى اجسادكم فقاموا قائلين
سبحانك اللهم و جكرتك فقاموا الى حالهم و لم يدر يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع
قال العلماء و قد كثر الموت كان عصية لهم و لم يكن موتا لاجل فلهذا جسدوا و ذلك
قوله تبارك و تعال الم ترى الا كفرهم بالقرية اي الجمل على الاقرار بعد قول النبي اي
الرؤية و هي بصرية فتضمن النظر فلهذا جئني يا يوشع و قاندة التضمن ان النظر
فعل اختيارى و هو تقليد الحقة نحو الشئ لا بصار بعد خد يوشع و المراد من التقري
التجسس و التوسخ على الفكرة و هو انما يكون على الفعل الاختياري و المقصود بالمرجع
انما جئني بصيغة الرؤية اشعار بان تلك القصة قد صارت بسبب شدة التسوع
يسطر المنظور ايم و الخطاب لكل واحد و قد كثر طبعه من لم يسمع للاشعار بانه ينبغي
لكل واحد ان يسمع القصة و يسمع شئها فالمنع لم يسمع ايها العاقل هذه القصة سمعنا
كالرؤية لتجسسها و تفتتسرها و قيل ان الرؤية علمية و كلمة الى التعين الاشارة الى العلم
يشته علمك بالاشعار من اهل العلم الى الذين خرجوا من و يارهم من قوت خد قبل النبي
عليه السلام ايمهم بالشام و كانوا اسباطا من اسباط بني اسرائيل ففعل اليه شيئا من سبطه
و الكلب و ابن مقاتل و هلال بن يسار و الشورى و روايتهم و ما اتفق عليه اكثر المفسرين
من انهم اهل واد و ان قرية قرب و اسطافيه و عليه ان بني اسرائيل لم يكونوا خد
بنايل يعني بعد و انما جلا و البية من يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع
فيهم ان يكون هذه القصة غير واد و انما جلا و البية من يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع يوشع

السلف كما مر منها وارادة على بني اسرائيل فاخترنا قول السلف المذاهب واما قوله
يعني سبعين الفا وقيل اربعين الفا وقيل ثمانين الفا والوجه جمع كلمة الفاء وتكرار
ايضا للتكرار فاعتبارا لا كثر والى ما روي من الاعوام القليلة من عشرة الف وما
دونها مخالفا لظاهر القرآن فخر المفسر ان لا يقول ثم بل المقصود تمثيل سرعة تقا
قد رتته وارادته وتأثيرها بسرعة طاعة المؤمن من المطيعين بقوله الامر بالمطاع
كقوله تعالى فما قولنا لشئ اذا ارادناه ان نقول كلف فيكون كما توافيها ميتة وحل
وبقولين وقيل ثمانية ايام ثم احياهم بعد عا حذر لعمري ان الله لم يفضل عظيم على الناس
على السامعين والسموعين فاحياهم لم يغيروا واستبصروا واستكبروا اجالهم وقصص احياهم
ليبين السامعون ويعلمون ان الله لا يغير عن القدر فلا يجتنبوا عن قتال الكفار لكن اخبروا
حذرهم ولكن اكثر الناس لا يشكرون اي لا يعترفون ولا يشكرون حق شكره وروي ان عمر
رضي الله عنه اثنى على الشام فلما كان في سرع موضع قريبة استقبله امرأ الاخياريه بغيره
واحيائه واجبره ان بالشام طاعونا فاستأجره عن الصحابة عنكم علم فاجره عليه لرجل
عوف اي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمعتم به اي بالطاعون يا رضى فلا تقربوا
عليه واذا بارض واشتم بها فلما خرجوا منهم فرار منه فرجعوا الى المدينة فصار
امثاله لما راي رسول جبراله من شجرة جميع الدنيا صلى الله عليه فيه تفصيل فارجع من مشكاة
المصالح في باب الفال والطيرة كيمصل مرادك ولما اشد شجرة المسكين ببيان القصة
المذكورة خسرهم على التوكل امرأ بجبراله وقالوا في سبيل الله اي لا بين الله او شاة الله
لشكون كلمة السبيل القليل ومن قاتل للمنفعة واللباه وللزكر والاشع فليس في سبيل الله
واعلم ان الله لا يغير الا قول المتكلمين والسابقين عليهم نبيا ثم لما حرص على القتال ولا
يكون الا بالمال حرص الماغبيا على الاتفاق على ما يجاهدون في قتال من ذل متبراة جرة الله
ذا يقرض الله صفة الموصول والاخر من اعطاه المال ليقتصر فيه به تقديم العمل ليل
الثواب فرضا اي اقرا مصدرا بجزءه الزيادة وان كان يكون باصلاح الشية وطيب
النفس من المال اصطلاحا فيقول القرض سهم ما يقرض اي يعطى قرضا عفا اي جراه كقرض
المضاف له لقرض اضفا فاحال من المضاف المحذوف اي امثالا كثيرة فلما علم قدره بالمال الله
فيما لو احدهم سبها الله وقال في تفسيره من كثر من المضاف المحذوف في الاتفاق في سبيل الله
اي الجهاد في الاتفاق على العيال وفي الزكركم المحذوف وهو ما روي عمر رضي الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من دخل السوق فقال للملأه الى الله وحده لا شريك له للملك والملك
يحي ويميت وهو حي لا يموت بيده الجبر وهو على كل شئ قدير كتب الله له الف الف حسنة
وحكي عنه الف الف حسنة ورفع الف الف درجة به بين له بيتا في الجنة رواه الترمذي
ابن ماجه وقال الترمذي هذا الحديث غريب ثم لما حرص الماغبيا على الاتفاق وقوم
الشیطان ينضاد والمال عند الله بقوله والله يفيض اي يقرض لمن يشاء ويستطاع اي يوسع
لما يشاء فلا تخافوا من الفقر عند الاتفاق لان الفقر والغنى في شية وتغيره لا يشترط

فقال

العبد

العبد واليه ترجعون والى ان رجوعكم اليه دون غيره فيجازيكم على احسانكم صديق الله
وروي عن ابي الدرداء قال يا رسول الله انما الفتيان شق من اهل النار فاعطاكم الله الجنة
اي لشقكم فقال جبريلان اقرضهما لربي قال لا اجعل احدهما نفقة لغيره ولا احدي
قرضه عن ربي قال اجعل اكبرهما وفيه كتمان فخرضا عن ربي فخرضا اليها فوجد
زوجته وصبيته فيها وقال ايها الله احراج جعلت الحديقة قرض لربي احرجني الى الحديقة
الاحدية فقالت نعمت التجارة الربحية فاجرت ما في جيبك للصبيان وخرج قواهم من ثمن
فارحلوا الى الحديقة الاخيرة والله اعلم بحقيقة الاحوال **اما بعد فهذه حجة على بيان**
قصة النبي صلى الله عليه وسلم اثنا عشر ايات من سورة القصص قال الله تعالى ان الياس
لبن المرسلين هو الياس بنى ياسينا بنى قضيح بن عيسى بن يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم
لاوي وكان اسكن سبطه يروشع بيبليك من بلاد الشام فلما مات خريف عليه السلام
وامتد الزمان اتخذ بنو اسرائيل احنا ما عظموا وكان سبط الياس قد اختلفوا واحدا فقال
له بعل وكان ملكهم بك فركبوا قضا بيبليك فوصفوه اسدا لبيطهم وكان وقت
الياس ملك بيبليك رجلا اسمه اجيب وكان له امرأة اسمها اريسل وكانت بنت
ملكهم قد تزوجت سبعة ملوك وكانت فاجرى قتاله للانبيا وكان لها كاشف رجل صالح
له الكفاية الامانة وكان قد خضع من يده ثمانية بنى سدى الذين قتلهم وكان ثمة
للناس وبقضيتهم اذ احيا بنت زوجها اجيب وكان رجل صالح يقال له مردوكه وله ثمة
متصلة بدار الملك اجيب وبه يمشي فلما كان اجيب وامرأة ليست قان على
الجنيسة وبالكافا وبشر بان فيها وكانت اريسل الجنيسة تريد خضبة الجنيسة من مردوكي
وكان اجيب يشعها فاتفق سقرا لاجيب فاعتمت المرأة الفرصة فقامت بشعره
الزور عن من دكي بانه سب الملك وكان في حكمهم القتل على سب الملك فقتله على محمد
من الناس وعصبت الجنيسة فلما جاء الملك اجبه ثم الجب فله بصرضا الملك اجيب وكان
كان فقالت المرأة حكمت بككك ثم ان الله تعالى سب الياس الى اجيب وامرأة
فقال ايها الملك ان الله يقول خلفت بعشري وعصبت الرجل الصالح لئن لم يستب
اجيب وامرأة ولم يرد الجنيسة وبشره من دكي ان فتكن اجيب وامرأة واستر لئن
جيفق ما في الجنيسة حتى توى غطاها عن كبرها ففضب وكان قرا من قبل ذلك بالياس
فقال يا لياس ان امرك يا طلاء ليست كما الحق فهو لاء الملك ببلاد الشام بعد و ان الشام
ويا خروا اموال الناس ويفيشون فيما بالتا تتلفظ عليها ثم خرج الياس عليه السلام
من منزله واستشعر ان اللعين يريد قتله فليطرقا بروس الجبال يا طلاء لورق وشرا لا شجاة
ويعد الله الملك الجبار ثم ان الله تعالى اجاب الياس بالبرص الشدي وكان اجيب اولاده
اليه فتشعر اللعين الى بعل الضم وكان طوله عشرين ذراعا وكان من الزهيب وله زوجة
او حم وكان يخدمه بعبادة رجلا وكانوا يقولون لهما اسم انبيا بعل فاستفيع اجيب اللعين
يعني صاحب الاصنام يشفعوا عن الفل يشع ابيه وكان الاشيطان قبل ذلك يدخل
جوفه البعل فيطيق بشرعة الضلالة فيها خروا السرة فلقوا بها الى الناس ففقدوا سال
الياس ما اجدوا ان شيطان اليه فلما طال سكوت البعل قال السدانة للملك ان البعل
عقوبه عليك لئلا لك الياس فلا يجيب فارسلنا الى العاتة ببلاد الشام شفيعا الى البعل
ليشك فارسلهم فلما تم عملوا الجبال لاهل الله الياس بالان يبرز اليهم ما هم وشيها
هم فظفر عليهم واستفقرهم فخر خطا الربيع في قلوبهم فقال ايها الناس ان الله يا محمد

ان يترك الاله وادوا له صنم و بالاله يمان لا يملك الكلام و يرسله عليه السلام فبطر الى
الملك و القوم رسالته و قد خلق الله لناس من اجنبى ليعين ابنته على القوم و يقول
ايها الملوك انتم كنتم خالق الكائنات و تطلبون الله فافهموا ان الله لا يملك قلوبكم
السمرية ردة الجوارى من الاربعة المماليك فافهموا ان الله لا يملك قلوبكم
الجملة و عجزهم و خوفهم فاحتملوا للمسلمين قارسلهم من رسلهم و جاوروا الى الملك فافهموا
في الجبال يشادون يا الياست يا رسول الله الى الملك و قومه امنوا بك و تركوا الاله و
قاربوا اليك و علموا الدين و كرسوا صنم فلما سمع الياست كلامهم قال يا رب ان كان
صادقين فانه لا ياله و لا ياله و ان كان كاذبا فليس فينا حشرهم يا ملك عفة فمضى الله تعالى عنهم
بصا عفة فاحرقتهم ثم ان الملك للمسلمين فخلع مثل ذلك مرة اخرى فمضى الله تعالى عنهم
ثم ان المسلمين ارادوا ان يقاتلوا الرجل الصالح فقال لهم من ياتى بالياست فافهموا ان الله لا يملك قلوبكم
في الدين و تدينهم بدينه و تدينهم بدينه و تدينهم بدينه و تدينهم بدينه و تدينهم بدينه
الصالح فخرج الياست و تدينهم بدينه و تدينهم بدينه و تدينهم بدينه و تدينهم بدينه
ثم يدعون ان شئت انا هوهم فافهموا ان الله لا يملك قلوبكم و ان الله لا يملك قلوبكم
انا احفظكم فخرج الياست مع الملك فلما دخل على الملك اخبره بما اصابه من المشقة و خرج
الملك و اعوانه و اشتغلوا عن الياست فخلقوا بالجملة فلما مات ابن المسلمين و سكن جرحه
الكاظم عن الياست عليه السلام فقال دخلنا عليكم و نرايتهم و وقع مروت ابيك و الجرح ففعلنا
عنه ففهموا و تركوا الكاظم ثم ان الياست عم اشتاق الى الياست ففعلنا و دخل بيت امرأة
من السبط يقال لها مثنى ام يونس ففعلنا ففهموا ففعلنا ففهموا ففعلنا ففهموا
رضيما ثم استحق الى الجبال ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا
الناش ما مات و اشتد جرحه ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا
الى جنة و اوحى الله اليه ان يبرقه الى جنة ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا
فاحياه الله ما شاء الياست ثم كفى بالجملة و كان كفى بالجملة و كان كفى بالجملة
صفوتى و حجتى ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا
من بنى اسرائيل قال ما هو قال سبع كسوف يوم عوا و يوم عوا و يوم عوا
اشيئتكم ثلث سنين فافهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا
جامعة من الطير من البها و السبعة ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا
البحر و كان عفو اياها ثم التحق بالجملة و لم يبق ريق الياست من التحق بالجملة
الى الياست اذ كثر الياست و ادعى لهم بالجملة فافهموا ففهموا ففهموا ففهموا
قال ايها الياست ان الشدة قد تمت فافهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا
والا فانا ادموكم فان حصل المظلم فافهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا
و جيبا منهم داخمين فلم يحصل المرام فقالوا يا الياست ادع الى كشفنا عنا الشدة
لك تبسط بين الله يده فافهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا
السما و فجاء مطر اكثر مما يكون ثم بعد ذلك تكثرت العوا و ففهموا ففهموا ففهموا
مهمهم فافهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا
فجاء فرس من ثار ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا
لم ير الياست احد بعد ذلك ثم ارسل الله عروا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا
و قتلوا اهلهم و قتلوا اهلهم و قتلوا اهلهم و قتلوا اهلهم و قتلوا اهلهم
الله ثم ارسل الله عروا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا
و ذلك قوله تعالى وان الياست لمن المرسلين اذ كرا و قال لقومهم ان الله قد افهموا

اجال ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا
منه الحاجات كشفا ابن الملك و نزل المطر و ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا
فالحق بطلانهم ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا
احسن ربكم و ربه اياكم الاولين صفته الله يبين ان العباد و العباد لا يطيعون
له الانعام القوام و الاحسان التام و لا يطيعون الحاجات الا عنده و لا يطيعون
المراد عن الكاظم ربه و لا يطيعون الا الله و لا يطيعون الا الله و لا يطيعون
الحاقيين لو قبح الجناس المنطوق و هو من الحسنات اريد بطلانها في تركه فاجاب
الامام يا الله قد شاع في كلام الفضلاء و فكرت في تركه في تركه فاجاب
العلم و كان ينفذ اسرائيل على الياست بالسر و صفاته ففهموا ففهموا ففهموا
فالحق ان الله اى البلاغة ابلغ من الحسن العبد الى البريع ففهموا ففهموا
تفكر في الله و التفتيق بطلانهم ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا
بالسنة و الفاء لا تبيد الا عباد الله المخلصين استثناء من و او ففهموا ففهموا
و لا يلزم ان يكونوا لم يحضروا و هو باطل و تركنا عليه على الياست و الاحسين و الذين
يحيون الى يوم القيمة هذه الكلمة و هو قوله سلام على الياست في لغة في الياست كسبا
و سبب و قيل جمع الياست مراد به هو تبايعه كالجسد و المراد به و فيه ضعف اذ
العلم اذا جمع يجمع باللام و قيل جمع الياست الى المشرك كجذ الياست كان شعيبين
و الباجين و هو ايضا ضعيف لانه لا يفرقهم منه الا جمع الياست و فافهموا ففهموا
اي الياست و الله الياست و قيل يا سين محمد صلى الله عليه وسلم و عا الياست و محمد و القرآن
يرد و خليفة السابق و بعد الاحق لان الخليفة الياست الياست انا كذا كذا كذا
فالسبب المحتمل جميع و سلام عليه احسانه و هو ان تقبل الله كان كذا كذا كذا
فانه يراى على ما في الحديث انه من عبادنا انه من عبادنا المومنين الى السبب لكان
هو الياست شريف لاهل الياست بانه مراد المرسلين و تفصيل حيوة الياست و الياست
مما تهاهون الحق ان احد المرسلين و تهاهون الحق ان احد المرسلين و تهاهون الحق
و المظن في الاشارة اخره الياست على ما ذكره في القرآن اخره الياست على ما ذكره
و ابن الصلاح و غيره فافهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا
و كذا في موضع الحج و سببهم الحكايات من مشايخ الصوفية انهم راوها و قد بلغت
تلك الحكايات من شهر الى المبلغ ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا ففهموا
رضوان الله عليه عليهم اجمعين مثال جبريل لم يرد في حديث الياست و الياست و هو
و قال ابن كثير في تفسيره و ما استدلوا عليه من الاحاد يثبت كذا كذا كذا
فيه حديث التفسير و هو ضعيف ايضا و قال الاحرار انهما ميتان كساير الرسل
الكرام لقوله تعالى و ما جعلنا لشيء من قبلك الحجة الا بالبرهان و قوله و اهل بيته الطاهرين انتم
هذه العصاة فلم تقبلوا في الارض و هو صحيح و السند القوي في ذلك انهما لو كانا حيين
لما ارسل الله عليه السلام و لم يزلوا بالاشهر و الله اعلم بالصواب في سورة

الحقا و عشرة ايات قال الله و ان يردش من المرسلين و هو يردش من مشيخ
هذه الياست و هو من اولادهم و هو من سبط الياست و هو يردش من مشيخ
ارسل بعد الياست و الياست و الياست قال كعب الاحبار كان في بني اسرائيل خمسة ايام

عاطفة بالجملة الثانية ايضا حال قال البزيم في جوارهم وودع شربهم وتجمعهم ولا ان
الله اصطفاه عليهم بالملك لا انما يعني ان الله قد اختاره عليهم وهو علم بالجملة اما
منكم وثابتا زاده بسطة وقوة لثرة العلم بالمرحوب والديانات حق قيات
اطلاعت بين وراوحا اليه وبسطه الجسم قبل بطول القامة فانه كان طالوت اطول من غيره
برسه ومنكبه حتى ان الرجل القايم كان يمد يده فينال راسه وقيل بالجمال وقيل بالقوة
فاشار اليه النبي عليه السلام الى ان اللازم في الملوك لثرة العلم بالمرحوب والديانات اذ كما
يكون حرفة الدين اعظم من حرفة يكون ضروري في الميعون ليسا مائة عظم
والقوة يكون مربية في الصدور فالعالم القادر احق من النسب والفن وثالثا في السور
ملكه من شياى الملك لا غير لانه ما لك الملك فقال لما يريد منهم من شياى
طلعت ورايعا اليه واسع فضله وعظمته فيهم سبع عليه من فيهم وحا مساعليهم
حين يرفع اليهم فاسبق في عليهم لمصالح فلما فصل الاما لتقتضه الحكمة وقال لهم
بعد فم شربهم ان الله اية ملكة ان اتيتم ان بها قلم بكم بجمعها العليا الملك لبيان كما في
قوله ابراهيم عليه السلام ولكن ليظن ان قلم انما يتكلم القابوت اى الصدوق وكان صدوق
قوله منه فيهم عليه السلام التورية وشيا به ورضا من الالواح ومما مته به وروى قلم
قوله بكتة اذرع وفيه من ذرايعين وهو من حشيت كان فيه بطلا موكب وقطعه من
محصاه وقطعه من المن الذي كان ينزل على بني اسرائيل في التورية وكانوا يرفعون في
الحروب ويستخون به ومن وقت عصا انهم الله غضب الله على سبط العبد وعلى التورية
فاخذ جالوت وكان عندهم وكان يرفع وضمعه في بيت احنا منهم ووضعوا الضم الاكبر
عليه وجهه واليعة ان الضم قد خرج عن التورية وانما سمعوا عليه ضما اخر رطلوه
بالسار ففقد وجهه اذ الضم منكم مشكبا على راسه فاحرقوا امرت بيت الاحنام فخره
في من بكتة قلم من تفرط فيها وبال باخرة ابا سوره القوبنخ فاحرقوه فحلقوه في قبة
في موضع مهران فوقهم فيهم ابا ففعلوا جميعا ففعلوا الى حشيت به معي وانما
امره فقالت امراة اولاد الانبياء ما سولة فيهم ضفوه كما نوريين وحشيت جنة جنة
من ديار شرجاه ثورين مشفر بنما الناس في بطونه على ظهره ففعلوه وجماعا اربعة
من الملائكة فسا قوا في بيت طالوت فلما خرج في وقت السحر من ديار في ليلة
وجرد التابوت على بابهم فاخذه الجند الله بها فمما اتيان التابوت وقيل فيهم رفع الى السماء
عنهم وقاية سمع مجا است به الملائكة علنا حنة وضفوه عنهم طالوت في مجمع فلما عاين
بنو اسرائيل قلم ان الله قد اختاره طالوت بان يكون ملكا عليهم قال السيد
ان تابت السكينة من قبة في بحيرة طيرة الى ان يخرج عيسى من مريم ثم يخرج منه
اي في الانبياء سكتة من ركبهم سكتا نفوسهم به وتكلمن وبقية اي تقوية بقية مما شئ
موسى والى هرون اى اولادهم او اتيانهم فافترقهم من المال والارادة والبقية الشريعة
في اتيان التابوت سكون واطمانا للقلب وبقية وبقية تاييد الشريعة وقيل الفجر
في غير التابوت سكتة سكتة وبقية والمراد من السكتة صورة كانت فيه
رسمها في الصورة واذ شربها ولها جنان وكانت الصورة من ذرجه
او باق في الصورة كانت صورة انسان وقيل كانت صورة الانبياء عليهم السلام
ولمنا او سكتة في شياى عليه السلام فاذا احارب بنو اسرائيل ففعلوه والى الله كانت

السكينة

السكينة تان وان قصوت وكانا التابوت يسرع نحو القبر ففعلوا بالمرحوب الملائكة اما
الشر بين فلما منهم لكانا ملول او الجملة حقيقة في انزال من السماء كما مر في فلكاى اتيان التابوت
بجملته الملائكة لانية لكي تعلم ان بها قلم بكم وسكن ان كنتم مؤمنين ففعلوا بالمرحوب الملائكة
ملك طالوت وصدق قلم وتقا تلون ولا تفرق ان صدق الله العظيم صدق قوله الله تعالى وهذه
الحيا لن تنبسط عنكم ليس الاشارة الى الحق وبشره في تفسيره بسعد وكما قاله البزيم هذه القصة
منه ببقية اما بعد فهذا بجملة بيان في باب طابوت الى الحرب وقيل وودع شربهم
جالت بخود وهدمهم الكفار فادبته ايات من سورة البقرة بيان ذلك انه لما جاء
الملائكة بالتابوت فخرج بنو اسرائيل واستمعوا للمقاتل وقال طالوت لا يخرج معي الى الشام
التي فيها القفار لا يخرج معي رجل مشغول بالاجارة ولا بابنا ولا بابنا شرج وغير ذلك
قوله فلما فصل طالوت عن اى فصل عن العلم فان فصل فصل متقدم بالبقية فصل فصل
لازم بالبقية اخرى في هذا المارد هو اللازم وقيل اصله متقدم فلما كثر استعيا له بحكمة المفهوم
اجرى بحري اللازم ثم استعمل فصل فصل لا يجوز اى مصاحبا بلام الباء متعلق بخبر وفي
وقع حاله من طابوت اى ملتصبا بهم ومصاحبا لهم قال طالوت حين اذن الله له ان يمشي
وجعله شياى رواية او باختيارهم ومصاحبا لهم قال طالوت حين اذن الله له ان يمشي
شجرة خمر وقلة الماء فقال لهم طالوت هذا الماء ان الله مبتليكم بغير فان القوم شربوا
بغير طيلوا انهم ايمى معهم لانه كان الوقت العجوة القبط ان الحرة الصخرة المضموم من
الان كان الا بقاء بقاء اى ومن غير اقتراح ويجوز ان يتلى الله عبادا به بما يشاء كما
الامتنان وهو يكون ممن لا يكون في الاما بالعدا عتب والله تعالى مجيب قائله من الا بقاء
معا بكتة مشا معا ملية المختبر ليظهر العمل فان الله تعالى لا يجازي بعباده بل يعلمه المكلف قاله
الاساد ومن شرب منه اى بالكره لان من لا يبرح الا على المبتدأ القريب فاذا جعل
هسته قريبا برحول مما على ضميره يلزم ان لا يتبرسط بشئ مشا الكثرة وغيره فاستمع
الان في الشياى بخبر المضاف او من المصاحبين المتصلين في السفر بان يكون من التقيض
ويستلزم البقية الاتصال فذكر المزموم واره ملازم مجاز او ليس من اهل البيت ولا
طالع ما خرد من قولهم فلان منه كانه بعضه لكانا اختلاطهم من لم يطمعه اى لم يفرقه
خا لصبا بان لم يشرب الماء اصلا او مزج حيا بالخلط بالمطعمات كالخمر وغيره فانه
منه في البقية او في الاتصال الا من عثر في حرفة بيده ملوك فاستثناء منقطعها من
قوله من شرب منه وخصه في الاعتناء وانما قدم ومن لم يطمعه الله الغريبة وبيان
حاله الاخر بالبقية اهم من بيان حال الاخر بالخصه فلهذا قدم قصاصت السام
فلهذا الشرب كعادهم الممنوع وعدم الزوق اصلا وهو الغريبة والاعتناء بغيره وهو
الخصه وقيل قوله الامن اغتراف الشياى من قلمه من شرب منه متصلا بان يجعل من
الشرب منه عامما من الكسر ليقى الشياى اصلا كفا بغيره عليه انه كما ان الاصل في الشياى
الاتصال كذا الاصل والحققة في شرب منه الكسر فاحرج المتأخر عن اصله لا حرج
المقدم او من حكمه شرب منه اى كسر غا وودعوا بجمعها الى قليل منهم وهم الاخرون
بالبقية الغير الماخين من الشرب اصلا والمفتش فون باليد الاخرون بالخصه قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان يدرى رخصته كالغريبة وهو لاء القليلون لم يستثنى
وقوله فلما كتب عليهم القتال تملوا الا قليلا منهم وعدوهم كعدا حجاب بغيره ففعلوه

[illegible]

五

والمردوا والوثاق وجفده ولم يفرقوا على احد ايشان بل على اعدائهم فلما قالوا الله باله وادعوا
حسن الادب في المعاشة فقبل الله دعائهم وقصر عن القبول على الدعاء المفكوك بالقاء
فقال لهم هم اي كسرهم بل ملكش باذن الله بصره وتاييده اجابة المدعاهم كما
قالوا في السابق فيكون تصديقهم وقتل داود جالوت وهو داود بن ايشان بن عور ابن
سالم ابن بن باهر بن كيشون بن عماد بن رام بن حطروم بن قارص بن يرمود بن
يعقوب عليه السلام لان مع ابيه ستمته من اخوانه من المؤمنين المجاوزين لانه في زجالات
بنفسه الى الحرب وطبعا لمبارزة طالوت او غيره فحين طالوت والمؤمنون كلهم القوة
اللعين فادعى الله اليهم ايشان او طالوت بان الله يقتله على احد ابناؤا ايشان فطلب
طالوت ابناؤا ايشان اجماعا ايشان ابناؤا الستة ولم يكن يدور له صفة سنا وجمالا بل تركه
مغف غيمة لم يستصعبها في السفر فطلب اليه ابناؤه فلم يجد العلامة التي اخبر الله بها
فيهم فقال لا ايشان اليس لك ابن اخر قال لا قال كذبت وصدق وقد اخبر ابناؤه يقتله فبك
فقال ايشان نعم لي ابن اخر لكن هو اضعف ابناؤا او اضعفهم فركب طالوت الى داود فوجده
باختر يديه شاتين فيحيا وزهما عن العادي مرحمة لها فقال طالوت هو احق بالملك
لان من يرحم الله ايم كان ارحم الانسان فاردف داود خلفه فقال يا داود انك
قوة لمبارزة جالوت قال نعم شاء الله ما قال وما علامته فلك قال نجي الاسد الى
الغمام فخره فخرها واخرتها الى الخلف قال طالوت نعم العون انت ثم نزل داود
من فخر طالوت قاله يا داود اتهرب قال لا والي هذا البحر بينا وبينه خزي والقي
الى الكافر فحمله في محملاته ثم مترجحه اضعف فاديه فاخذه ثم باخذه فجعل الاجار الثلاثة
في محملاته ثم لما جاء الى المعسكر ابيد طالوت ثم قال داود ما تشعرون بمن قتل هذا
الاقل قال طالوت انكجه بنق واعطيه شطر مملكتي واعطاه الدرع والدرع والاسلح
الفرس وامر بالبارزة ثم ان داود رجع وقال قد عرض لي راي هو ان الما جل ان حض
فلما نفع في السلاح والدرع فاخرجهما مقلما معه وجعل الاجار المفكوك فيه وراح الى
غزو الله فقال للعين جالوت ايها العين حيث بالمقلع فاجاب الكلاب قال داود
نعم لانك اشر من الكلاب اقتلك ان شاء الله كما يقتل الكلاب قال جالوت لاق من كلك
بين الكلاب ثم ان داود اخرج البحر الاول وجمعها في القلاع والثاني والثالث وقال
بسم الله ابراهيم واسحق وموسى ويقصوب ثم قال بسم الله له محمد النبي الذي يظهر
في اخر الزمان فلما وضع الثلاثة الاجار فصار تحت حجر او احد اقمه ورا القلاع على راسه و
ارسل الحجارة الى اللعين وامر الله اليرج بالتقوية فوصل احد الاجار راي وما معه مثل
الفارسي الاخر الى قواده والاخر الى حاضته مثل الصاعقة والكل تجاذبه عن اللعين الى
جنوده فبطل المؤمن ميتا وتكشون من جفده مع جالوت واحدا ب كل واحد
قتل من الجحيم فقتلهم عن اخرهم ولم يبق منهم احد ويعتدك حمل المؤمنون على الكفار
في هذه الحرة فنهز معهم باذن الله وقتل داود جالوت وعمر داود يومئذ عشرين سنة
ولاست وقعة جالوت مع داود بارض الشام وابنته الله الملك بعد سبع سنين اي ملك
بن اسرائيل في مشارق الارض المقدسة ومغربها والحكمة اي السنة فاجتمع له الملك والنبوة
ولم يبق من بني اسرائيل الملك والنبوة قبله الا له عليه مما شاء اي بعض ما شاء داود و

الكواشي
الثاني
عشر
١٢

[illegible]

ففت

[illegible]

فقالوا هذه بنو اسرائيل فقال لهم سليمان انما هي ليست ولكن استجاب للثلاثة ثم ان داود وعنه
موت كان قد وعظ سليمان فقال له يا بن اياك والسرور فان نفعه قليل وهو يربح المجد
بين الاخوة واياك والفضيل فانه يستحق بضاعته عليك يتقوى الله ويطاعه فانه يهاب
كلاشي واياك وكثرة الغيرة على اهلك من غير شيء فان ذلك يورث سوء الظن واقطع طريق
عن الناس فان ذلك هو الغش واياك في الطمع فانه يفسد الفخر الخاف واياك في ما تنفق من ثمن
القول والعقل وعمر دلتك الصدق والشرم الاحسان وان استسلمت ان يكون يدرك
خير من اهلك فافعل صلوة مودعة ولا تحسب خيرا ولا تتردد على عالم ولا تمارد في
الدين واذا غضت فالنريق نفسك الارض وتحرق من مكانك وابتغ رحمة الله فانها تهب
كل شيء وقال رب اوزعني اي وفقتش والبرم مني حقيقة اجعلني وانه عاى را بطا لشكر
وما شاعرتا ب على ان لا شكر نعمتك التي انعمت علي ومن تعلم منطق الجمل وشاعة من
حيث العدل وغير ذلك وكما امرى بالايام والعلم والشمعة وغيره لان نعمته على المرء
نعمته على المرء فحفظها فيما يتعلق بالاخيرة لقوله تعالى فان من امنهم اوتيتهم ثم
بايمان حقنا بهم نريهم وان عمل صالحا نرجوا والعلم داخل في الشكر فانه يخص
تقوى الله وادخل في حتمك فان دخل الجنة ففضل من غير اجاب في عبادك الصالحين فاما
في عدادهم حال من المفضل في ادخل في حال كونه في عدادهم الجنة بفصلك لا يعلم
والصلاح استقامة الما قول لا فقال على وجه الكمال فليدب عليه بالانبياء قال ابو
الصلاح من العباد الذين السمعوا ظاهرا باداب الخدمة ونور باطنه بنور المعرفة
جعل له راحة الخلق سعة بركة من فضله فاعلم ان نعم هذه الملائكة مودعة في النعم
منها مشروبة بالحق وان لا قدر فيها لاحد على شان وان الدنيا دار جمعة للاعداد
وان مصاديرها وموادها العباد ثمانية سبعة وحرز واجتماع وقرعة وعسر وسر
سقيم وعافية رغبتهما الى القاء الله وعن نعيمها الى نعم الجنة اللهم ادخلني برحمتك
في عبادك الصالحين كما ادخلت سليمان ويوسف وسائر الانبياء **و بعد هذا اجاب**
في بيان من الصافات ابياد سليمان عليه السلام وفطنة وعلمه وقدره
وعلمه في احدى عشرة سورة من كتابه قال الله تعالى وروى عن سليمان وبنو اسرائيل
العبد سليمان لقربه ولان ما بعد من احواله ان الله اواب الى رجاء الى موصات
البر بالاحمال الصالحة والى الله بالانبياء والى التبيح الى مرجع له او كما يشاء
من الملائكة بغير الكهنة ولا يورثها الا ويرى الله بغيره او معه وقيل فيهم عاقل
تقوى الله عز وجل طرفة النظر وواب او اذ كرم مقم على علية بالبحث بعد النظر
الصافات جمع صافين وهم من الخيل فاذا اقام على ثبات قوايم وشك الربية من صفة
مفرج في الفرس الجياذ جمع جراد وهو من الخيل السريعة في الجري والركض جمع بين
صفتين محمودتين في الخيل هما السكون والاطمئنان عند المدح والثناء فيصير
والسرعة عند العدو وغير السيرة هم المرد من الجودق بروى الله عن شراد مشق
او احنا ب من الكفا بالفرس جياذ فمعه على كرسية يد ما بعد الظهور وجر صفيه
تلك الاقرا من فطره اليها وتفتتح احوالها من الصفة والمسة يعطيهما الفضة ويقوم
الفضة في سبل الاسف فاشتمل باحد اثار كبرها في صفة صفة العسر حتى غابت
ويحتل الكمال في وجهه العلم وكما وضع لثنا على المنية في عزة الخفة كما قال
شعرنا الى الكفا بر عن السوط صلوة المعصية طلاء الله بسمهم وتبديلهم تا فلاحه
فيه

فيما اذا الشيا بان ب كماله في احوالها سباب الجهاد حصص صانعة مقابلة العدو ولا بعد ولا
يعقوبها فلما غابت الشمس شمس سليمان بن اسرائيل الى السعة في ايشيل وانا ب التلابة
كان او اياها ما قال الله اواب وتقر الى الله بانفاق محرم الخيل على فخر جندته واني تقر ب
بها لانها شغلته عن مولاه وكانت احب امواله اليه كما قال تعالى لن تبالوا البحتة سفق
مما يكون مع الله فخلع لكيباب وتوكل على سبيلك يا ب لان تلك الاقرا من كرسية
الظفر على ما قال الله تعالى بعد العسر صل وفوت صلوة المعصية سبيلها ومتضرعا واد
وتايها اي اجبت اي انبت بالتضمين جيل الخاري محبة الخيل وسمى شيئا الخيل جيل لانها
معقود بنواصيها الخير الى الاجر والعينة الى يوم القيمة عن ذكره في اي صلوة المعصية حتى
غاية لايت المتضمن تدارت اي الشمس تقربها منها من الصبي بالجباب شمس بالجمد رق
والاخلة في الجباب في الكلام استغارة ملبية في خيلانية او استغارة بتسمية ردد واد
جواب سوال اي فيما اقال بعد هذا لا يتبها لاجيب بانه قال شمسها لا يتبها له وتضرعه
ردو الصافات على لم يقل ذلك من قوله جيل فدرت اليه فاني جها وتضمر في جها
تربا الى الله على ما سبق وهو قوله فطفيق اي شرع يسبح سبحا بالسيوف او السكين بالسيوف
والاعناق والبا منيرة كما في قوله لم يسجد ابرو سكر اي قطع السوق الصافات فانت اعناقها
اما قطع الاعناق فلهذا كارة الشرعية واما قطع السوق فليلا تفر لانها كانت كالجوش
شدة عروها وشعر الامام تغيب اخلايلهم ظاهرا للظلم المشهور من التفسير ان كان دخل
في غصنة النبي المعصوم فشركتا ذكره واعلم فتنا سليمان والقينا على كرسية سليمان لغتنا
جسد الارواح فيه على ما هو الظاهر من لفظ جسدنا اننا شاك والله اعلم اخبرنا الخاتم من
سليمان والقينا على كرسية جسدنا ثم بعد ذلك اتينا ملكه وكان سببا لاجلنا وعنده اليه
قال وهب بن منبه ان سليمان خرج في بعض الغزوات في جزيرة صير ون فظفر بملك
من ملوك البيوتات فقتله فاجتدى على ملكه وامواله واسرا ولادة وكان في اولاده
جارية حسنة لم تشر العيون ان احسن منها فاشتمت بها سليمان واجتبا جيا شرير فكان
لا يصير منها ساحة وكان يوشر على سائر سائر فخر خل عليها بيم ما فخر تا مومنة و
قالها فبالله قاتلت قمرته كرسية اي وما كان عليه من الملك وقهر لايت ان تار بعض الشياطين
بان يصور في صورة اي حتى يرمي به من الحزن كلما نظرت اليه فامر سليمان عفر شيئا من الجن
يقال له صخر المارد بان يصور رها صورة ابسرها فوضع لها صح كرسية ابسرها يكاد ان ينطق
وصارت اذا خرج سليمان الى عسكره شجعته لرك من جميع من يامن الجهاد في سليمان لا
يعلم لان الانبياء لا يعلمون فينبغي انما يعلم القريب الا الله تعالى فبلغ ذلك اصنف بن جرحا كان
صديق سليمان فحاسبه سليمان وجعل يفضا الناس فاشق على من مضى من الانبياء
عليهم السلام جميعهم الا سليمان فلم يذكره شفاء مثلا سليمان عليه غضبا فلما شرع اخذ
من الجبلين وقال له تغرت بشرا من الخيل فقال سليمان لا اصنف لم لم تذكر في مع جلة من ذكر
فقال اصنف اذكر من وقهر جبر في غصم مشر اربعين يوما لاجل امرأة لشر الانبياء ان ابراهيم
ذو الصورة وشا غيب تلك الجارية ودخل الى معبده وضار يتيك ويتضرع اليه عا
اصبه واما لما يافرحه ليلا ونهارا وكان اذا الخلاء تضرع من اصبه ويؤكل به احد من بني
كان احكامهم الا اعطاهم كغيب في مرة دخل الخلاء وكان قد تضرع واخطاه جارية في

في الكتب المتفاسير كمالها
وغيرها فاسد لا يبيح له
يجوز ان يذكره

سورة يس سفيكه واياتها عاشر والحمد لله رب العالمين

شبكة
الألوكة
www.alukah.net

[illegible]

المنه وبقوله كما في الخبر على الصالحين والذين هم على الهدى وما السلام ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتحرمون رمضان وتخرج البيت الى المسجد وتعلم اليه السبيل والمطلب بالاعمال والقصد الى رسل الرسل وانزال الكتب تحصيل العباد واصوال الايمان وفروعهم وحفظهم عن عوارض الكفاية وصعوبات الكفر الى وقت الموت كما قال الله تعالى ولا تموت من الايمان الا انتم مسلمون فعلمنا بيان الكيفية والفقه ليعتبر بمقتضاها جميعا في فناء الكبر والكلية الى الشك بالله وقتل النفس بغير حق والفرار عن الزحف والسجدة والامال التي تبين وعقد في الوالد بن المسلمين والاحاديث في الحرم والكل الراد او الشرفه وشرب الخمر واليمين الفجور وشهادة الزور وكتمان بلا عذر وبالاخطار في شهر رمضان بلا عذر وقطع الرحم وترك الصلوات الخمس بلا عذر وشيان القرآن بعدم الحفظ والحياثة في الليل والعزل في سب الصحابة واخذ الرشوة ومنع العشرة الزكوة وضرب المسلم بغير حق وامتناع المداة عن زوجها بلا سب والابانة لاهل العلم والكاليشة والكل علم الخشنة بغير ضرورة وحمل امرأته في حال الحيض وطعن البهيمة والنفقة والبهتان والكذب والحد والكبر والتمسك وترك الامر بالهدى ورؤوس الناس عن المنكر مع القدرة وقتل الولد من حشنة الفقه والخيف في الرعية وكيفية المسلمين واما الصفاير في نظر اهل الجمل والبس القبله وانه ان الما فوفق شاشه ايامه والجلوس مع الفساق والبيع والشراء في المسجد والبغى في الصلاة والتمسك بها والخلوقة بالمحبة وميز ذلك مما لا يحصى شركتنا في مخالفة للتطوير الى هنا يرجع الفضل لكل كما في الاحاديث وقال محمد بن عبد الله شفي ابليس خسته لم يفر بالفرقة ولم يدر عليه ولم يلم نفسه ولم يبر التوبة في نفسه واجتبه وقنط مرز حجة الشريعة بعد ادم خسته اقر على نفسه بالذنب وتدم عليه ولما لم نفسه وسير في القربة ولم يرا فقط مرز حجة الله كما في المواقف فنزل المجالس وكل في جامع الاحاديث ثم الكبرياء الانزال من شجرة التعقل وكذا مضى ولم يقطب يقول له نحن نقص نيقن لك كما في الوسيط لا غير ما في شاشه امجد ووكيع بن جبير في رواية روى انما مسعود كان ابن عطية وفي رواية روى البحار في حجة كما في المدارك انه تعالى انزل القرآن على الرسول عليه السلام كان يثله على قومهم فقالوا لو جئنا رسول الله لو قصصت علينا فنزلت هذه السورة فقلنا يا عليهم فقالوا لو جئنا فنزلت هذه السورة احسن الحمد كتبنا يا فقالوا لو ذكرنا فنزل المدا ان الله من امنوا ان ينشق قلبهم ليرى انهم كانوا الكسبة وذلك ان المسلمين قالوا لسمان اجبرنا عن التوبة فان فيها البجائيب فانزل الله نحن نقص عليك احسن القصص القرآن ويقال لما جئنا هذه الان سمان اسلم بالهدية وهذه السورة ملكية ولكن اصحاب النبي عليه السلام تنبوا انزال السورة عليهم لايكون فيها امر من انما هم وجرود فنزلت هذه السورة كانت اليهود وثقا خرفا بان لهم قصة يكف مذكورة في السورة فنزلت هذه السورة افصح من لغة اليهود لئلا ياب افتخارهم على المسلمين فقال نحن نقص عليك احسن القصص كما في آية الايث القصص اجتماع الجزع من بعضنا واصلة في اللغة المتابعة كما قال ابي جعفر في كتابه في اثارها قصصا اي اشياء وانما هي للكتابة قصص لان الفرق في قصصهم يشبه كبر تلك القصص شيئا فشيئا كما في الكبر لان القاص يتبع ما يحيط شيئا فشيئا كالانالي تلو كحفوظ كبر تلك القاص كل في قصصه المتفرقة عليك الى جبرك وخبرك كما في ابواسعود او يكل في نظره عليك وينتقن لك اجابة الامم لسابقة

والقرون الماضية يا اشرف المحدثات كانه العالم والمحدث انما استلزام الكلام لخصيصة
مع افادته نقص للتاكيد وتقدمي الكلام كانه استلزاما لافاضة استلزاما لافاضة
نفسه عما هو عنها بهتم الجميع مع ان القاص الى الرسول عليه السلام انما هو جبري لا مريد
للمقصود والمقصود من عليه تعظيم لهما كما لا اله الا الله في حق الله احسن القصص
فيه وجوه احسن من قولنا ان جعل القصص في حق الله احسن من قولنا ان جعل القصص
بمفعول كالحق والمفعول به يقص اي كمن نقص عليك احسن من قولنا ان جعل القصص
في حق الله ان يكون هذه القصص احسن من كل قصته وقصة سيد المرسلين وان كان في نفسه
سيرة القصص لكن لا يلزم كبرياؤها وان ذكر بعض ما يقص من مفاخره وبعض احكامه
في كلام الله تعالى على الترتيب في هذه السيرة اي على الترتيب الواقعي في الكلام السري كانت احسن
وقيل القصص مصدر بمعنى الاقتصار من قص اي اجمع سميت القصص بذلك لان القاص
يتبع ما يحفظه شيئا فشيئا كما مر انفا فاحسن مصدر لما اضافته الى المصدر ومفعول نقص
اما حذف لولا لانه ما اوجنا او نذكره وهو هذا القرآن كما في الترتيب وكذا في الاستلزام
فالمقصود من نقص تعظيم القاصصا هو احسن الاقتصار لان هذه الاقتصار كلام
يخرج عن اثبات مثله بشيئين الاقتصار على اسلوب عجيب ومنطوق غريب وهو
انه يقص القصص ويظهر بالافقتصاص المعجزة انبيا عليه السلام كما في القرآن قالوا
معدان سورة يوسف وسورة مريم في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا انزلوا من كل مكان
قالوا السخنة في معالم التنزيل سيما احسن القصص لما فيها من الصبر والحكمة والتمسك
والقوة التي تصليح الدين والدينيا فاحسن القصص هذه القصص التي لا واقف لقصتها
الله ولا ما ينفرد به الله تعالى من عاقل فذا قصه الانسان بحسنه فلو اجتمع العالم لم يدر
وقعه وانما القصة الثانية انما يدرى على ان الحسب الخذلان والتمسك بالدين والتمسك
الثالثة ان الاجرة مفتاح الفرج كما في بقية قصصه فانه لما جبر فان لم يقصده وكنه
يوسف عليه السلام كمال الدين في هذا احسن القصص والتفصيل ويراد جميع القصص المذكورة
في القرآن الا قصص يوسف وحملا لا انها مشتملة على ذكر والده واولاد وحاسد وحوله
وسايم وسيموم ماله ومملوك وما شق ومشتوق وشاهد وشهود وجليل
اطلاق وظلال ونفاق وصالح وفاسق وعشر وسير وحبيب وجذب وسبط وفضل
وسرور وحزن وسقم وبر ولا شتم لهما على ذكر الانبياء والصالحين والملائكة والجن
والانس والجن والانعام وسيد المملوك والمبايكة والنجار والفلان والنجار والنجار والنجار
الشاة والفتيان والشيوخ والاطفال وفيها ايضا ذكر القوة والمعة السيرة والتمسك
والسياسة والمعايشة وتربية العاشق وقيل كمن بجوارحه يرسف احدته وجبره على
اذا هم وانما به عن غيرهم غير القدرة عليهم الى غير ذلك مما يصدق منه نطاق
الانبياء كما في الموارك فليعلم من هذا الاية لا يجد من الناس ان يقص شيئا من غير كتاب الله
وسنة رسوله وقصة سلف الصالحين من الانبياء والمرسلين فيه مبرر وشرح وشعر وقال
ابن كثير في تفسيره قال الخافض ابو يعلى الموصلي هو صاحب حديثنا عبد الغفار بن عبد الله بن زبير بن
خالد عن عمر فطمة قال كنت جالسا عند عمر رضي الله عنه اذا اتي برجل من بني عبد المطلب فحدثني
فقال له عمر انت فلان بن فلان المبدع قال نعم قال وانت الغافل يا اسد فقام ثم

فضربه

فضربه بمصا معه فقال الرجل مالي يا امير المؤمنين فقال له عمر اجلس فجلس فقرأ عليه
بسم الله الرحمن الرحيم المرتكك ايات الكتاب المبين انا انزلناه فقرأنا على الملك
تفعلون نحن نقص عليك احسن القصص الى من الغافلين فقرأنا عليه ثلثا وخرجه عليه
ثلثا فقال له الرجل مالي يا امير المؤمنين فقال انت الذي سحبت كتاب دانيا فقال
من يا مراك انبعه قال انطلق فاحم بالجهنم وصوف الابيض ثم لا تقرأه والانتقاه
من الاقراء احد من الناس فليكن يلقن عنك انك تقرأه واقراءه احد من الناس فليكن
تقوية ثم قال له اجلس فجلس بين يديه فقال انطلقت انا فاستحيت من اهل الكتاب
ثم جئت به فادبهم فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يقرأ في يدك يا عمر قال قلت يا رسول الله
كتابي نسخة من كتابك انا فقلت يا رسول الله ما يقرأ في يدك يا عمر قال قلت يا رسول الله
امران يروون يا اصطمة جامعة فقال الانصار اري اعطيت بنيناكم سلاح السلاح فجاؤ
حتى اجمع قواهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ايها الناس اني قراءت جوامع الكلام وخواتمه
واختصر في اختصارها ولقد اتيتكم بها بيضاء نقية فلما شتمتموها ولا يفرغكم الله منكم
قال عمر رضي الله عنه فقلت رديت يا امير المؤمنين يا امير المؤمنين يا امير المؤمنين
انتم اعلمنا ان الله من غيبه ومخالفه رسول الله صلى الله عليه وسلم كما في القرآن احسن القصص
قال ابن عمر رضي الله عنهما في حسان الوجوه عبارة قال بعض الحكماء اراد بذلك اوليا الله
واجبا به لقوله تعالى في وجوههم من انوار السجود وقال بعض الحكماء اراد بذلك وجه العلماء
فلما اراد به النظاري وجه العلماء عبادة وقيل اراد به النظاري وجه العلماء
حسانا لان فيه امر ونهيما ووعدا وعيما وامثالا واخبارا وقصصا وحلا وجملا
وعقبا وحسابا ونوايا وعزبا وحلالا وحراما وفي القرآن الف علم وكل علم تحياج الى فهم
وعمل عليه واي الماء والبرج والنازل على البرج عيسى بن مريم وعلى النار الجان و
على الماء من اوم وسيمومورة يوسف حسانا لان احسن من كانه انا وصياح ويسمى هذا الدين
حسانا لان الله تعالى يحب على كل من يشيئ واهب على محمد صلى الله عليه وسلم ما اوجب على سائر
الانبياء لقوله تعالى نحن نقص عليك احسن القصص وهو جوارب النظر من الجارث انه اغنى
والانبياء قولهم نحن نقص عليك احسن القصص وهو جوارب النظر من الجارث انه اغنى
والانبياء قولهم نحن نقص عليك احسن القصص وهو جوارب النظر من الجارث انه اغنى
اراد بذلك الكتاب الذي يسمى شاه تامة وذلك لان احسن القصص الاما جهم واخبارهم
فانهم يدعون اليه الى قلب الملك والرسالة الى اخيرتهم وجمعوا اليهم من الاحاديث
والا با جليل فجلل النظر من الجارث يحمله عليه ما يشترحه له بالمرسية ثم يرجع به
الى مكانه فجلس في نادى قومه ويحذرهم ويقص عليهم كل يوم تلك الاحاديث فتعجب
فيجمعهم عليه فيريش فاذا فرغ من ذلك يقول انا حسن حديث ام محمد فيقولون انك
احسن حديثا واحسن قصصة من محمد ع فانهم لم يسمعوا من الله ومن الله انهم يشيرون
لهم الحديث الذي به فلما اشتهر ذلك منه شكى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك الى ربه فانزل الله
نحن نقص عليك احسن القصص جوابا لقوله انا احسن حديثا ام محمد ولا يتبرهم ثم قال
الكلام الله تعالى احسن كلام المحلوين حتى قال ان هذا احسن الحديث وانما قال بمباعدة

[illegible]

الكلام بمنزلة المفعول الذي وجبنا اليك يا محمد عم كاذب الكشف الكسرة ويجعل ان يكون حال من
كاذب التسمية وعلى هذا ان جعل احسن القصص نصبا على المصدرية يحتمل ان يكون قوله هذا مفعول او
او يحذف مفعول فحصل الظاهر من بقية المفعول او مفعول نقص ويجوز في مفعول او جينا او
قبيل التسمية المفعول في مفعول واحد او يكون مفعولا احدهما بشرط الاخره من الملامح
وان جعل نصبا على المفعولية يكون هذا المفعول او جينا كاذب كمال الدين العطار نعمته الهمة او
بدل منه او عطف بيان ويجوز ان يكون الابداء بجعل فيهما موصلة والما هو محذوف وعلى هذا
يجوز ان نصب هذا القرآن على الاختصاص وبيان التحذوف ومفعولا نقص احسن نصبا على
المصدرية واجازة الفرج على الضمارة فتبطل ان كان سال سالا عما اوحى فيقول هذا القرآن
واجازة الفراء لنقص على اشكاه وهو عند البصريين البطل من ما والمراد بهذا القرآن السورة و
الترصيص لقولان قد يتراعى لتحقيق ان لما تقتضيه احسن جليق الى ما بهام او العوض غير المتصور
فيلزم كونه هذا ايماء الى معاصرة هذا القرآن لما في قوله تعالى انما عيسى بان يكون المراد بذكر
الحجج والظاهر ان يقول النكرة اذا اجمعت بالهزة بدل على الحقيقة كما حقق في موصلة
ويكون ان يحذف عنه بان هذا الاصل بعد لحنه كثير المقارن كما بدت في محله ايضا كما قال البريني
رحمه الله وان اشتد اناس لنقصه من الشفاعة والصفية الشان الواقعة اسما لها محذوف واللام فائدة
لها المحذوفة والنا فية والجملة جرة كاذب كمال الدين العطار نعمته الهمة او
او من قبل ما او جينا ويكفي من قبل افا ينزل على القرآن كاذب ابو سعيد وكذا كمال الدين وكذا
ابو الحديث لمن لفظا عيني عن هذه القصص لم يحفظ بها كاذب ولم يتبع سمعك وهو تقابل لكونه موحى
والتميز عن عدم العلم بالنقصه لرعاية الحاذقة الامامية واللاحق الى بيان عليه سلام فالذي
القصص يلهيه ما الجا يلهي ما لا يخفى من القبا حرة والهمزة كاذب كمال الدين اختلصه في مفعول
الفظة قال ابن عباس والناس من قبل ما اجتهاد هذه القصص من القبا فليكن هو ما انشد
تدري ما الكتاب ومن يرسف ويعقوبه واي الاله وقيل الفظة جبا به قال جعفر الحكيم لا من
عقل جبيب ومن جبيب طرد وقيل بطل المارد من مملوكة حرة وقلب المبدع مملوكة عطفه فلا يرد
عقله الا جبا وكثير من حسنة الى معاصرة قاله في المثل المسمى رايت شيئا معلق بالنا
الكلمة وهو يكره ويقول اشغنى ما فعلت في والنا خفاين مفعول نقص حسنة قاله ثم تفرق به
بناش و هو يقول كذا لما خذنا المصير في حال غفلة ثم انشعرا اشتد غفلة وتلك سائر
ذات المصير والفرق بين كذا من غير تبارك بطال الملك تاجم وحشك يا مسكين اميتش الى ابراهيم
كاذب سنا صايع اذ قال هذه الآية فيمن سلطنا لا بعضه يعلق للعلماء وبعضه يعلق للملكاء و
الحكام الساسة الاله الى ان كذا لينا الى ما جعل المظلمة في المصيبة في الناصب فيبر وجهه
وهو الاظهر مع ان يكون منصوبا بقال يا بني اى قال يعقوبه يا بني وقت قول يوسف له كيف ايت
ان يكون منصوبا بنفا فليكن وعلى هذين الاحتمالين يكون اذ باق معناه الماحل ان يكون منصوبا
ينفق بها الى ان يكون احسن القصص محمولا على المصدرية ويراد بكلمة اذا سمع الوقت لا المظلم
في المصيبة فالله نقص عليك احسن اقتصاص وقت قوله يوسف ايت وايت ثم المراد من اقتصاص
الوقت اختصاص ما وقع فيه من حقيقة يوسف عليه السلام واخرته فيكون من قبل ذكره المحل والاداة
الحال ان يكون منصوبا بنقصنا اذ قال ان يكون احسن القصص محمولا على المصدرية ايضا كذا في المفعول
لنقص محذوف كما ويراد بكلمة اذا سمع الوقت ويجعل به لا من ذلك المفعول المحذوف في التقرير
نقص عليك المحال العجيب الشأن وقت يرسف لا يرسف ان يكون احسن القصص مفعولا به لنقص واذ قال به لا
الاستحالة منه ويجعل اذ اسمها لا حظ فا وانما اشتراط الابرار يكون احسن القصص مفعولا به اذ لم يجر على
المصدرية لا يجوز ان الابرار لم يفسد لهم كذا ما ولا به ولا ان القصص بمعني المصدرية مع الابرار
فكيف يجعل منه ما ان قول يوسف لا يرسف لا يرسف على سبيل الاستحالة ان يكون منصوبا باخيه

والله اعلم بالصواب

[illegible]

ان یا پس

[illegible]

۲۴۵۹

[illegible]

صاحبه وخرمينا فلما سمعت هذا كنت متفهما فيما قلته تلك الليلة في المنام فقلت له ما فعلت
ما فعلت بشيئا وادبر فانت كيف اذ قال لا اراه فقلوا سيف الكفا وانا قتلته بسيف الكفا
كما في المشكاة الباهرة في الباب الخامس وثلثون كما قال لا ينفك عن سياحة من كان عاتية
يجدون الخنزير يمشون الخمس يجدون الحيات يمشون الحيات يجدون القصور يمشون
القبور يمشون الفناء يمشون الفقر يجدون الماء يمشون الحياض يمشون الخنزير
و يمشون الثوب كما في الجامع وكذا في مجموعة الاحاد يمشون فضيلة التقوى قال
فما قيل منهم شيئا في بيان كانه قيل بل اتفقوا على ان يفعلوا احد الامر من المذكور
من القتل و الطرح اما خالفهم فيه احد فقتل قال قائل منهم ثم اختلف في امر القاتل
فيه وجعه اذ جاءه ذاك كان احضروا في هذا الخنزير من راي حيث انكره كذا من الامور
الفر من غير مواعيل ان يفعلوا واحد منهم لما راى في احد في افعلا وفي الاخر في
نظر الى امرهم لم يدر فيهم في يوم واحد على تقدير يسف عام عن ديارهم مع حصول
مرامهم وهذا بعد ان عليه سلام من ابيهم بدو منها فان بعض السياره يحمله الى ارض
بعيدة من الممرات من غير حاجة الى الحركة بانفسهم و قيل روي عن ابن خالون
يوسف وكان كبريا في السن و النظار انه هذا المراد من قوله فيما سياتي قال كبريا
الى قوله فلما ابرح الارض حتى ياذن في ابي او يحكم اليه و يهرج الحاكمن قال و ابر
هو شمعون و العجيب من بعض المتأخرين اجتهد رجع في هذا المقام بان المراد من هذا
القاتل هو يوسف اذ خرج من ارضه الذي قال فلما ابرح الارض الاية مع انه رجع فيها سائر
كون قاتل هذا القاتل و روي بل كما استعرف منهم ان الله تعالى يصحح باسم هذا القاتل
لا باسم احد غيره من بني يعقوب عليه السلام في هذه القصة سوى يوسف عدم ولم يترك
غيره الا بقول ان الماخوة ليوسف الغيرة و انما عرفه اليقين من خارج فمن قال ان
سائر ابناء القاتلين يقتله عليه السلام اذ راعى سوء الظن من اسم معين بخصوص
و اسم انبيا عليه السلام التصحيح باسم غير يوسف عليه السلام ليس بخصوص من هذا المقام
بل معتادة في هذه القصة فلا وجه بقوله اياه و اما ثانيا فلان كونهما شيئا عليهما سلام
مختلف فيه فلا وجه لقوله انبيا عليهما السلام و اما ثالثا فلان تعيين المراد بالاسم
سما على وجه التردد لا يتنافى في الاية من هذه اللفظة و التفسير كما هو المفهوم من قوله
ومن لم يتنبه لهذا الى اننا مفر تفسير كمال العرب من هذا صاه يعني من اخوة يوسف و
يهود الكراه لا يعقوب و اعتقلهم لا يقتلهم يوسف كما في التوراة فان القتل عظيم كان
التفاني و الهام و ابراهيم و ابراهيم من الطرح المذكور فانه يقتل المال يجب
الفاظ في كمال بل اسم من القتل لانه يموت جوعا و عطشا او ياكله سبع فلذا
لم يذكر كراه العرب و لم يذكر العرب و الفرض يحتمل بدونه و اظها بر يوسف
مقام الاضمار للتنبية على حقيقة عدم عليه و تفصيل قتلهم اياه و هو هو و اني لم يصر
بما يبرهم عن الطرح الى ارض منكم رية احالة لم على ما اختاره عليه كانه قال في قوله
الذي يسلم به عنكم في الزمان القليل من غير اطلاع على حاكم هو هذا كانه اياه و اياه
من حيث ان فيه اي من هذا التحليل ليوسف عن القتل الماخوثة عن الكيسمة في
قول الطرح فترهاهم عن قتل و لم ينه الامم عن طرحه صريحا بل امرهم بالقائه
الجب بدل الطرح في ارض بعيدة عن الممرات لعدم امكان ذلك في يوم واحد مع
حصول الفرص و هذا بعد ان من ايسرهم كما في السنن نكتة فان الممر من الكا
لا يباش

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

والسبب في ذلك بالبنوة والميراث والملك والاحتياج اخبره وقيل من بين يدي من سرق ملكه
بالعنف وضرب جناحه في البيوت فصار من ابيهم من لا يملك ان يملكه كالكسوف في البيوت
كله خشيته يا صاحب كل شيء يا من لا اله الا انت سبحانك انك تعلم ما لا تعلمون
يخبر ويكشف قلبه حتى لا يكون فيهم وان تحفظ برحمتك يا ارحم الراحمين السراجين فاستطاع
الموضع وخرج واستمر روي ان هدام البيوت فالت بعض الاخرين من مساكنهم فان نبيا
من الانبياء نزل بساكنهم فابحسوا في الاثافي فانها قصدت يوسف فصاح بها جبرائيل
وبقي الصمهم في سلمها كما في شيخ ذاده فكذلك المؤمن السعيد يقبل عليه اذا حضر عليه
المايل والاولاد وراي هو قدامه البقر والحمل ومقارفة الما والود والفرقة والوحدة والبر
يكن فاذا وضع في القبر جده روضة من رايه في الجنة وبشر بالكرامات اظهره في الحشر
لو كان قبل ذلك قال الله عز وجل ان الله قال يا ليت قومي يعلمون بما اخبرني به لي وجعل
من المكسرين وقيل ان الله ربعة من النبيين في حال صباهم الا ان عيسى عم كما قال في حقه
يعلى الكتاب والملك ويحيى ومحمد كما في حقه وايضا الحكيم صيا وسليمان ان عالم الكرم في صباهم
كما قال في حقه فقم منها سليمان ويحيى ومحمد او في الحكمة في صباهم فقوى ستر الاحتمال البلاء
فان اهل الاولاد يحتمل ان صباهم في اللطافة وقيل ان البيوت موضع الهلكة ولما وصل اليها بركة صارت
موضع السلامة والتأمر موضع الحقة فلما وصل اليها حكمة الخليل انقضت يا ذن الله شرا
ورضة والفاير كما في الحكمة فلما وصل اليها جبريل المصطفى ثم صار مزارا للملا والبيات كوك
الفسر في الحكمة فاذا وضع في القبر من حجة التوحيد والمعرفة والطاعة انقضت روضة في القبر
الجنة كما قال تعالى عز وجل ورجيان وجنة عظيم وروي انه لما جعل يوسف في الجنة اخذ الله عز وجل
ما فيه حتى كان يغنيه من الطعام ويشرب ومن المعجزة قصة يوسف من الراد الله الكرم
فلن يضره كسر كايده قد حكى انما شرا رجل الى باب ملك فقال له الملك سل حاجة فاني سحني به
فقال زوجني ابنتك فانك تعلم انك من ذلك فصارت ربي من قوله فاحتمل وقال صاح من حاجته
صفحة وكفر له فان طلته وجرته زوجتها بنتي فقال الرجل يا شيخ اني قد ذبح فاني قد
الي شط لرجلة وكان جايها فاتفق انه راي حورثا واخذوه بيده وشق بكونه شرا حورثا بملك
الصفحة من ربي بل الى جاني الملك فقال الملك هذا الراد الله اعزانه فما اصنع وزوج ابنته
فكذلك حال يوسف لما اراد الله عز وجل ضاع سمهم ومكرهم ولم يفهم شيئا والى انك من قسرة
اصابع ربه حكاية عمرة لمن اعتبر كان في بني اسرائيل رجلا قاض من قضائهم وكان له زوجة
سبعة ابناء بالبرية العمول والاحتمال فانه والقاض في الحج الى البيت المقدس فمختلف اذا كان
على القضاء واد صان بزوجه وكان احده قد سعى بها وكفى بجهلها فلما ساروا وحده وجه اليها
واراد ان يخطبها فاعتصمت بالبرية فلما ايسر منها خاف ان يجرها اخاه بصفه معها فكتب
عليها شهودا واد بالمرثا ورفع سنانها الى ملكه فلما انما كان قاصرا بجهلها فحفر لها حيرة
واعقرت فرجها حتى عظمتها الحجارة وقال تكون الحفرة قبرها فلما عليها الليل جات ثا
لشجرة فانها لها ثمر رجل يريه في رية فلما سمع انبيها قصدها واخرجها واحتملها الى زوجة
اسرا بما تعانيتها به حتى استقامت وكان للملك ولد وولدت له ابنة وصارت تكلمه وتبني به
تحت ثا فانها احد الشطار فطعم فيها واراد ان يخطبها فاعتصمت بالبرية فلما علم انه قد
وجاء بالليل فدخل عليها وهي نائمة فاقومى بالسكين ليها ففقد الحبس فخرج فلما علم انه قد
الحيث كان جانيها فخرج منها واثمة وقامت لها ابنته فبكت ولدى ففرضتها بها واد بها
وقال الزوجت والله اني لا افعل ذلك فاعتصمت بالله من ربه وخرجت المرأة فارة من سنانها
تري ابن تنوجه وعثرنا بعض دريهمات فمشت بقسرة من القسرة والناس يحتملهم ورجل
معلم على جفري الى انه لم يمت فقامت يا قوم ما له قالوا لها احباب زينا لا يكفره الاقله
او صدقة كذا وكذا رهم فقامت فذوتها وسر حرة فلما به على يديها والما على نفسها ان يجرها الله

ذكر الخوف وخرج من البيت
ادركه الخوف منه فاجتبت
الماء والحبس

يقفه المدة فابشر بها بعد معرفته وسكنها فيها وصار يحسبها ويايتها بقوتها وجهت الى
في العباد حتى كانت لا تيسر من ربي او ذواته ففقر عذرا له الماشفاه الله وكان الله قد انزل
ياي وجها عايت بوجهه واخبر بالمرأة التي ضربها برصاصها وامتنع السارق الذي في الحبس
بان اقدم من قدمه فمال وجاء القاض من حجة كمال احسان فقال اتفق لها كذا وكذا وقدر ما تبت
فاسف عليها واحتملها عنده الله قال وتسا مع الناس بالمرأة فلما نوايا تنورها من اطلالها
فقال القاض لا جنة لو قصرت عنها المرأة الصالحة لعل الله ان يجعل شفاك وفرضك على يديها
فقال له يا اخي اجلس اليها قاله وسمع بها روضة المرأة التي نزل بها البرص فحملها وحمل اليها سارق
المقصود واجتمع الجميع عنده باب صومعتها وكانت ترى من ياتيها من صومعتها ولا يراها
احد وانظروا اخرتها حتى وصل ورغبوا ان يبيتا في صومعتها ففعلت ففتحت ووقفت
منها ليا ب تنظر لزوجها واجنبه والمصالح المرأة وهم لا يعرفونها فقامت لهم بالهولاء
انكم لا تشعروا بها انكم لا تعلمون حق تفتقر ففرا بفر منكم السامكة فان العبد اذا اعتزف
بفر منه وتاب الى ربه تابه الله عليه اعطاء ما قصده فيه فقال القاض لما جنة يا اخي
ياب الى الله وما ولا تشعرك على صبيها فانه قد اتفقنا في القبر قال له رجل اخر القاض نعم يا اخي
الا ان اقول الحق اننا فعلت بزوجك كذا وكذا وقالت المرأة امر المزبوح كانت عنده
امراة نسبت اليها ما لم تفعل ففرضتها عذرا ونفيتها تعفيا وقال الشا طرد خلت على
المرأة لا قتلتها بعد مرادتها على الزنا واعتصم من باله رش فربحت صبيها كان بين
بديها ففتحت باب صومعتها وابتدت لهم وجترها ففرغوا وحضوا بين يديها وقالت
الامرهم ربه المصممة كما رايتمهم في الامم المعجزة فامرهم عز الطاعة ففتحا هم الله عا قال فخرج
اليها زوجهها ولزم الجميع خرمها حتى اتاها المدة رحمت الله عليهم اجملين كذا وكذا حيرة
يوسف جهاو اعذر روية وانكروا فكشف الله انكارهم بنطق الصواع ففر صومعة على يديهم
نفره يوسف فظن فقال انكم انطلمتم فالفقمة في غيبا بت لجبهه كما ذكرنا تفصيله في
الحكاية فلما من تفسيره امة الكما في قصته يوسف فاما سبب ذكر القوي في هذه القصة
التي ذكرنا من القصة الى ما انتقمنا اليه فكثير احدنا ان تعلم ان من طلب مقصودا
مراد المعصية يتخيرنا سببا لومعه له الى مراده فانه لا يذو من مقصوده ومراده
الابعد الكما ان اخذ يوسف طلبه ان ذوا في صومعتها ايسرهم بالفقير وقوله الرحيم
فلم يذو رادوا بذلك لابعاد كذا كيبه على المؤمن ان لا يجعل معصية سببا لوصول
الى المقصود لعل يذو من مقصوده بعد اقال الله تعالى بحق الله لرجل او يري الصواب
والعقوبة الشديدة ان تعلم ان العذر يذو من اخره الله الفاي من اذله الله وليس من التبريز
بايدى الخلقين شئ قال الله عز وجل من تشاء وتفر من تشاء وقال الله تعالى ومن يرض
الله فانه من مكرم المايير ان اخوة يوسف الرادوا اولاد يوسف فاذلهم الله عا وعثر
حتى لا يوا بين يديهم قالوا يا ايها العزيز مستاء اهلنا العذر والعذر المرة الثانية
ان العذبة والاقايت وضعفت فانها تمنع عن المحب اهلها كالمحب كحبة يرمي ذوا ان
ضعفت وقامت فانها منعت من قتلي حتى قال لا تتركوا يوسف والقوة في شيا بت الجب
بسر حيا خطاه بقوله يستقط سبطا استارة وكذا كذا اخر الله عا عن محنة المؤمن
الطامع يا كذا بت والله يستقط بجرهم ويحبونه فكذا كذا يستقط بجرهم ففعلهم ففعلهم
والا عا فيهم لا يكلمهم هم في انما به بعض الشاهون من بعض والعذر المرة الرابعة من قول
على مخلوق ووشقه به وجميعه وقت احتياجه اليه ومن يترك على الله عز وجل حسبا لمرى الى
بغيره لما وثق بمقامه بيمينه حيث ذكروا انا له كما فخلون كيف ضيعوه فعمل العبد ان
ينزل كذا جميع حاله مستعجلا به عز وجل لا يضيعه بقوله نعم ومن يتوكل على الله فهو حسبه فعمل

مثل الايمان مثل سفينته نزع دم من ركب غير ما يجا ومن تخلف عنها شرق مثل الارياك المشتم
اذا طلعت لم يسبق على وجه الارض ظلمته مثل الايمان كمثل الكوكب استقر من سحاب الضلال
الطريق مثل الايمان كمثل الشرايب تثبت عليه كالمسكن مثل الايمان كمثل شمس يشرق في
سحر مثل الايمان كمثل شفايق الغمام فاخذ الارض به ثم يثبته مثل الايمان كالمسكن
راية القريب البعيد مثل الايمان كمثل الكوكب نور يسره عن القاب المعاصي الكيسرة مثل اخر
عصا موسى كما ان العصا كثيرة لم تثبت عندهم كالكوكب المعاصي الكيسرة مثل اخر
الايمان مثل الايمان كمثل خاتم سليمان بن داود وكان به عزه وبيقده فخره كالكوكب
الايمان من قبله مسكوك من اياه هلك اللهم احسنه لنا في اخر نفسنا بكلمة لا اله الا الله محمد
رسول الله كما في تفسير سورة يسفتم محض حافي تفسيره بركه وجاءوا الى اخوة يوسف
مستلين مما تملأهم كلمة الزيب كالكوكب الكمال على قميصه في محل النصب على الله حال من قوله
لانه لو تاخر عنه مكان صفته لم فاما قدم عليه انتخب حالا واختلف الخفاة في جوابه تنقسم
الحال على صاحبها الخير والبر قال ابن الحاجب في الكافية ولا يتقدم على العالم المعنوي ولا
على الجبري في الاصح كلف شيخ زاده لكن اخذ به الفاضل على الله في محل النصب كالكوكب
ظرف جاءوا كانه فيل جاءوا فوق قميصه بهم وليت شعري ما معنى كونه فوق القميص
ظرف الجبري كلف فيل جاءوا فوق قميصه بهم وليت شعري ما معنى كونه فوق القميص
يكون ظرفا للجبري مع بقيا المعنى المقصود فيه خزانة ونحوه ان يقال انه حال من جاءوا
بنفسه معنى الاستيلاء اي جاءوا مستولين على قميصه كلف شيخ زاده وقيل انه متعلق بغيره
وهذا انما يجوز على تقدير جبره انه تقدمهم معقول المصدر عليه كلف المواركة يوم حال من
القميص بهم كما تقول جاءوا على اجمالهم والكلاف في تقدم الحال على الجبري وفيها اذ لم يكن
الحال ظرفا كلف اية مسعود وعنه من عليه بان العالم فيهم جاءوا وليس فوق القميص
ضرعا بهم لان مجيئهم لا يكون على القميص بخلاف فوق الخيال في قوله جاءوا على حاله باحوال
واجيب عنه بان ميثاق على ان يكون الياء بالوصف كانه في ذهاب الله بغيرهم واما اذا
كان المتعدي كلف قوله ولم يجئنا بمثل مودا فلا يلزم للمصدر والمصدر كلفه ولا وجه العمل على
الاول السبق الاحيا بر عن مجيئهم في هذا الجواب بحت اما اول فلان الظاهر ان اليا
في قوله ذهاب الله بغيرهم للتقدم في الامام صا حية كالا يحسن على التماثل المنصف الخبيث
عن المنصف واما ثانيا فلان الاحيا بر عن مجيئهم للتقدم بغير القيد لم يسبق ولا يقدح في
مطلق المجيئ كما لا يحسن كانه الكمال كثر ب وصحده وصف به المزمع للمناصفة كحل علل
ووصوله بمعنى المفضل لا مكروه ب فيه كالشفقة ليراد به الموقوف به فان المصدر كما يست
به الفا حل سبي به المفضل لا يفسر في كثر ب اي ملا من المكرب وورد عليه بان تقدمه في امثال
هذا المقام فيقول الكلام عن منزله المباشرة وقدر الكد لا على انه حال من ضمير جاءوا كلف
او على انه مفعول له وقدرت ما شئت رخصت منها كثر ب بالعدل المودعة اي كثر ب في قوله قال
ابن جني اصله من الكد ب وهد اليها من الذي يخرج على الخطا بالاحداث دم فحاش
في قميصه فقولهم بركه اي اما من قبل الاستقامة على راي من يجوز في كثر ب في قوله
فيها بركه اي انهم في كثر ب استخلة ولطعه بركه اي انهم في كثر ب استخلة ولطعه بركه اي انهم في كثر ب استخلة ولطعه بركه
يكنه يوسف عم صاحب باع صوته وقال ابن القيس فاخذوا القاه على وجهه وبكل حنة
خضبه وجهه بركه القميص وقال تالسه ما رايت كاليوم ذيبا احلم من هذا الا ابن ولم
يخبرني عليه قميصه قيل اصله ما رايت ذيبا كاليوم بركه اي كالكوكب الذي رايته بركه
تخلف المضاف وهو لا يرب تقدم المضاف اليه مع الكاف على دايضا قصار حال واظم
صفة ذيبا ومن هذا اشارة الى ان الزيب المعهود في الكلمة العربية وقوله الكمال ابن بيان

انقره

لقد لما رأيت أنه وادعته حتى عليه بأمة يفر من منه أفتبا من صفتين متساويتين لم يفر من واحد من
نوايا يعني كونه مما كمالا للفريقين المعهود ونزاعا على حقيقة العلم فالمرجع هو في حفظ مذهبه لا يحصل
المعنى المقصود به وتوابعه واجب عنه بأنه يمكن أن يقال المراد بنفي الاحتمالية أنه نفي التماثل
في الطرف فإنه يقال ليس في البعد افتقار من زيارته وأنه فقه أهل بلدته وأنه ليس في البعد مثله قال
نفي الاحتمالية منه إلى نفي التماثل له فلا منافاة وقيل كان في فهمه بعض خلافه أيا كان وليلا
وايطبق به على كونه برسم والقاه على وجهه فاربعيا ودليلا على سيرة يوسف حين قدره من دبره قالوا
لما أراد أخوة يوسف أن يجلدوا الدم على حدة ففرهم قدر من الدم لهما علامة أخرى تعارضها
وأن سلامة المقربين عن الخرف فما استدول بها يعقوب عم على كذا برسم إذا لم يكن آخره من الفريب
يوسف وهو لا بأس القبيص فيعلمه فيحق في الخرف ولما تأمل يعقوب بسم الله القبيص لم يحرف فيه
خرفا ولا اشتد استدول بفرسك على كذا برسم وقال لهم من خردون أن الفريب الكلب والكله شق فيهم
اليس لا ما كذا خردون كذا كمال العربين فما أخذ القبيص وبكى حين رأاه عليه الدم فلي قلبه ضحك
فقال ولأله يا أبا ناس الضحك واليكاء في موضع واحد من فعل المحيا بين فقال أما بكائي
فعل الدم وأما ضحكك ففعل صحت القبيص لما رأيت الدم تدبرته أنه الكلب الفريب فلما رأى
أن القبيص صحيح رجعت أن الخبر غيب صحيح لأن الفريب إذا الكا الكسان بمفرق قميصه فكسبه
لذلك الملك إذا رأى المذهب ملطخا بالماء جميع خردنا وإذا رأى في قلبه كره فقهه إلا بمان ودينه
صحيح فرج له وقال أرجو أما كانت المعرفة صحيحة لا يفرضه العاصي إذا لم يعرفه ولا هو لا يعرف
فيه أن تعلم أنه عم كان ينظر إلى القبيص فطحن يا الله ثم فهمت أن الكلب فينظر إلى صيته وأنه لم
يكلم من قافيه فخرج لذلك فكانا جميع الخرد والفرح إذا رأى السلامة ملطخا بالماء صحت
لذلك خردنا شديدا وإذا رأى إيما أنه صحيحا من القهمة يفرح لذلك فخر حاشي برسم الفانيرة
الثانية أنه استأنس بالقبيص في غيبته صاحبه القبيص جعل يشتمه ويقلبه وصاحبه غائب
عنه وكذلك المؤمن يستأنس في غيبته الحبيب لأن الله في غيبته من عبده قال الله عز وجل
يؤمنون بالقبيص وهم يفرحون به يستأنس قال الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم
ببينكم ثلثة قميص العلامة قميص الشهادة وقميص البشارة وقميص العلامة قوله تعالى جلا
على قميصه برك كذب وقميص الشهادة قوله تعالى فلما رأى قدره من دبره وقميص البشارة قوله تعالى
فخرج من هذا المأبى أصحابه ونهضة الكا كره كراهه أحمر منها فائدة قميص العلامة وقميص البشارة
وقميص الشهادة وقميص الشهادة وقميص البشارة جميع بينه وبين من يهرى كذا في نهضة الكا
ولذلك البرعم ثلثة قميص العلامة حين سألته المرأة فمر بها إليها وجلس في بيته إلى
الأذان بلال بالصلوة فادعاه استعاضا إليه لا يجعل برك مغفلة إلى عنقه ولا بسطها الكا البسط
فقطعه الأية وقميص البشارة وقميص الشهادة أن بعد الله ابن سمدل سأل القبيص يسأل فيهم قال سجدوا
الحجوة وأرجوه أن يملطني قميصه أن يفر من فرسي في قبري فاجبره بذلك رسول الله فقال خذوه
أن قميصه لن نفني عنه من الله شي فلما كفن قميصه خلاصه بذلك اليوم ألفه منافقا وقالوا أن
وسيدنا يتبرك بشي قميصه ففن أو أن أن شتر كنفه قميص البشارة وذلك أنه عمه لم يلبس
قطا طال وقطر الأفاظنة خطا فيه عليه في كذا قميص زرق فائدة في قميص البشارة وقميص الشهادة
وقميص العلامة بالقدرة العظيمة في قميص البشارة فخر الحق لمن كان في قدر الشكر منهم كذا نزهة
الكا ولذلك الدم أيضا ثلثة قميص البشارة فخر الحق لمن كان في قدر الشكر منهم كذا نزهة
الكا يسجد قميص البشارة قال الله عز وجل وأبسا لتقوى كثيره قميص البشارة والخليفة قال
مولاه في قميص البشارة يغلب شتره من كذا وقميص البشارة برك من جلد عن الكسوة كذا نزهة
الكا يسجد أقابع ثلثة كان عبرة لمن أشر كان عبرة لمن أعتبه كان أو سجد وقميص البشارة وقميص الشهادة
من الأكله فيسجد في القراءة من جلد بعضا على بعض فلما عرى عن البكر الكا كره كراهه شق

في مثل هذه ومضو كذا ليس رسم الله عن حبه شامية ان يخرج ذرعيه من كفاه عنهما
خبرهما من كفاهما وتوصيها وكانا موصيهم بلبس جبة من خرق المراكيل وكانت ابرته مرقش
الشعر كانا يمدون لهما لولا ان كانت ابرته مرقش ان تستقلن عن ذكر الله فاحسب الله
الحجة التي علم ان ادخل الجنة واخرج من ثيابها فدخل الجنة واخرج منها ثيابا من ثياب الجنة
فكساه اياه فكان يلقي به فرعون وجندوه فلما يقربون له على مكيدة فلما مات الكليم
كساه الله حين الشمس فلذلك خفف المرح عن ظهره ووضعه عن عروها وما ذاك الا القرب
النسيم بالنها برودهم بالليل كذا في سورة الكاف نكسبة قال ما لك ابن ديار جمل انك
القبور يرميها لا تنظر الموتى واعتبروا تفكر في ما جعلت اجول من الجولان بين المقابر
قال ما لك ففكرت فاذا به يلهو المجدل جاسس بين قبرين وهم ينظر الى السماء فيقولون
والى الارض فيقبر وعن يمينه فيقولون وعن يساره فيقولون فاستلمت عليه فوجدوا السيف فقامت
يا يلهو ما لك قدرت بين القبور فقال نعم قدرت بين اقوام لا يعرفون ولا يدرون
فقلت اراكم تنظرون الى السماء فتقولون والى الارض فتقبر عن يمينك فتقبر عن يسارك
فتقول قال اذا نظرت الى السماء ذكرت قوله تعالى في السماء من فوقكم وما تعدون فخلقنا
سبع هذه الامة التي لا يتبينوا ولا ينظرون الى الارض ذكرت قوله تعالى فخلقناكم من طين
فغيركم الامة فحق لمن سمع هذه الامة ان يعترفوا وانظرت عن اليمين ذكرت قوله تعالى
اليمين يحق لمن سمع هذه الامة ان يعترفوا وانظرت عن الشمال ذكرت قوله تعالى واصحاب
الشمال ما اصحاب الشمال يحق لمن سمع هذه الامة ان يعترفوا والى الله الحكم الحكيم
وما حاجته قاله اريد ان يشرى في قيصا نضيفا فقلت له نعم فخرت الى السوق واشتريت
نميصا نضيفا وانيته به اريد فقلية رجاء الى وقال ما اريد فقلت صفه يا يلهو فقال
نعم اريد نميصا من قيصا اهل الجنة مخفوطا من الحسن والافتخار ومحروسة من الاشرار
والابواب وسفست بها السبايل ثم يلتقط بانامل الكرام البررة واقف في قيصا لمقاصد
شك ولا اشتراض فيحصل بربته من حقايق الاخلاص وقهر الكمين بلا اشتقاق صو كان في
بربه واشق وجاطه بلطافه التبرير فاعتدل القيص من اسفل الى فوق ففرل تقدير ما لك
على مثل ذلك فقلت له يا يلهو من صفه في بوضف فصف لي بالمسبح يرحمك الله فقال يستقيم
خصهم الله بانوارهم وكتبهم في ديوانا ابراره وحياهم في انوار الملائكة وقواهم بالنعمة العظيمة
فما جسد لهم بين اهل الارض تسبيح قلبهم برهم في رباض الملوكة تشرق لانيكهم في بغير ذكره
الله على العلم لا دخل في رمة الصافين بحرمه جيبك المصطفى كذا في سورة الكاف انما الله
ان يعقربهم عن يتفكروا في الامور لم يقل كيف علمتهم ولم يتبع اشارهم ولم يتبع اخبارهم واقتر
على قوله جبر جيل وذلك انه علمهم في نفستهم الاحياء اخفاج اولاده فلم يزد ذلك ولم يزد
ولم يزد قيصم بل اقتر على قوله بل سولته لكم انفسكم ام فخر جيل وذلك السوء كما يكون بجانب
النفوس وهو قوله واصحابك من سبيته فمن تشكروا ذلك من جهة قدرته لم يزد فافضوا صبرهم في الامور
بين الجود والاعمال بين رب عز وجل كذا في سورة الكاف اكثر جهته من قدرته يعقربهم عن يتفكروا في
انفسهم عليهم ذنوبهم قوله تعالى في انظار لمن تاجه وقوله تعالى فاعلموا ان الله لا يهدي
الفقير بل يهدي من يشاء الله الفطرة فكل سنة من المفقرة والمفقرة الشريعة انما هي الفطرة
لا يشترط الراس والمفقرة منفقرة لانه يشترط من كذا سنة اصحاب فلما اتى قيصم قالوا
قيصم يا يلهو الباطل لانه قال لهم بل كان يفسد في هذا القيص حين اكمل الامة فلو انهم
قالوا نعم قال كيف وصل اليه ولم ينجس في قيصم ولم اعلم في قيصم حكمة في حق ما افق
الى هذا الحد لانه انما يشبه قيصم قيصم فكلما ينظر بركة برهم فقال يعقربهم بل سولته
الامر اي نيتت وسولته قاله ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى فاعلموا ان الله لا يهدي
في انما

في انما قاله لانه كان التسديد في تفصيل من رسول الانسان ومن امة الهية التي سبها في
لطمها الباطل ويخبرنا واصلة من رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجنة وقيل من السوء
وهذا انما خادى سولته لكم به اشتد امركم في ثيابها او ثيابهم من يفسد ففكرت
قالوا لا يرميهم نحن انما نذكر انفسنا ولم يعلموا بان الله يبيد بطق باذن الله كذا في سورة الكاف
كذا الكمال وكذا الكبر والبن العادل والنسا بوري وكشف الحقايق والمخف كانه قال ليس كما
تفقدوا بل سولتكم انفسكم في شأنه امر الانبيث لكم انفسكم ام غير ما تفقدوا كما في
الكبر انفسكم اي في شأنه واشتدوا في السبب الذي به عرفت كذا في سورة الكاف
يعرف الحسد الشرير في قلوبهم انه كان عالما بان الله لم يخلقكم ليرى اليه فذلك دليل
قاطع على كفرهم كذا في سورة الكاف في ذلك الوقت ولعله حذر من لظن خلق عاين الكرامة غير الموت
عدم كذا في سورة الكاف مع ان التحريق من عادة الفريسيه اختلوا في قلوبهم حيث حال
بعضهم بل قتلته المصوص انه اوحى اليهم بانهم قد صدوه قاله الكبر في سورة الكاف
لما جاءوا على قيصم بدم كذب وما كانا متحرفا قال كذا في سورة الكاف الكبر في سورة الكاف
احمال الذين والكبر والنسا بوري وكذا في سورة الكاف الكبر في سورة الكاف
يحمل الشريف والضعيف كذا في سورة الكاف الكبر في سورة الكاف الكبر في سورة الكاف
القابرة كذا في سورة الكاف الكبر في سورة الكاف الكبر في سورة الكاف
ام مشكرا فصفه بغيره والحال لم ياكل الله ثيبه ولم يقتل المصوص كذا في سورة الكاف
اختلوا في قلوبهم عن قيصم فلكم كذا في سورة الكاف الكبر في سورة الكاف
فامر ان يخلق جبر جيل او يتبرأ وتنقصه بالصفه جبره مخفوف اي قيصم جيل اجمل ام مشكرا
وقال الخليل نعم بربه الذي فعله جبر جيل وقال الفطري تفديره فخر جيل وقدر اي قيصم جيل
بنصيرها على ان يكون تفديره اصدا انما جبر جيل او يقال كان يعقربهم عن رجوع انفسهم وامر
فقال اجري يا نفس جبر جيل ويقال على جبر جيل الذي لا يخفى في قيصم اي الكبر في سورة الكاف
يعقربهم عن انما شكوا بشي حزن في الامة كذا في سورة الكاف الكبر في سورة الكاف
النسا بوري قال اهل العلم الصبر يخرج المرات عن نزول المصبيات وكرام من الماصح
رضه انه قال دخت البادية فمريت اعرا بيت من احسن الناس وجدا ورايت زوجه
من افصح الناس وجها ومن تفقلا من جها يشري كذا في سورة الكاف الكبر في سورة الكاف
فالت اي ابتليت بقميصي ففكرت في وضع الصابرين في الجنة وابتليت انت بحسن فشكرت ووضعت
الشكرين في الجنة كذا في سورة الكاف الكبر في سورة الكاف الكبر في سورة الكاف
وسلم اليه نفسه مع حقيقة المعرفة به فاذا جاء حكم من احكامه ثبت له سلما لواره ملكه
ولا يظلم من وروى حكي جبرها كذا في سورة الكاف الكبر في سورة الكاف
بهذا لا فقا وكذا في سورة الكاف الكبر في سورة الكاف الكبر في سورة الكاف
الضراوت ارحم الرحمن شكواه الى الله عالم يقرب في صبره ولم يقط عن درجة العمارين
حيث انش الله عليه بالاصبر فقال انا وجدنا ناصرا جبر انفسهم بعد ان اواب ومنهم من يظلمهم
ولم يظلمهم ومنهم من يظلمهم قال له الحرف انك لن تستطيع مع جبره كيف تشبه على ما لم تحط به
جرا فعدوا الجبر واكتفى قال سجد في انشا الله صابرا ثم رجع الى الامر ان الله لم يستطيع
ان يرفه كما وعدته قال له الحرف لم اقل لك ان تستطيع مع جبره وانما جبره على ذلك لانه لا
السفينة تحرق في ماري خلافا فيقتل فقلبت عاينة خشية حتى ظن ان مقالتي هذه وزجري
ايها نياقي بخرق السفينة وقتل الغلام او لي من الصبر الذي وعده ولم يعبر لك في
الاصمعيلا وفق لاصمعيلا لانه لم يفسد لم يفسد لانه معاتبه في قيصم ايضا اسبيل جبر لانه

الكلام في الكبر في سورة الكاف
الكلام في الكبر في سورة الكاف
الكلام في الكبر في سورة الكاف

بحسن وادبهم معروفة فلا جفدت باعده بالخص من الشمايكة ما هم بها او دفع الله نيم من الظلمة
 الصنع وادبهم الى ما كانت قال جعفر انت تتبع من يسوع اخذك يوسع لا يفسد من الشمايكة وما
 تنقله انت اجمع لك يتبع خلفك من الماخرة بشهادة نظر وحظرة من البر بنوا وريما
 باع الرجل معرفته يا حسن بن وريما فانه خطه من رب يا قل القليل وقال ابن عطاء
 يسوع جمال الظلمة بعشر بن وريما او الشمايكة يعلم ان جمال الظلمة هو خطه من رب
 واني اجمع له جمال الباطن قال الشمايكة ان الله لا يظلم اي صوره له ولا اي افعال ولكن
 الى قولك ان جعفر كان السرف يظفره مفضل عليهم معروض فيه جبين اخذوه من الجبين
 فيبيع بالشمس البضاعة لوسعه وادبهم اسرار الحق عنده لما اتوا اجمعين في المنظر البتة
 تظلم وعرهم الاسنة بقولهم بل غلام فهو عندهم غلام وعند الحق من الاعلام وقال الجني
 رجمة له انما باعوه بل لك الشمايكة حيث لم يتفرعوا فيه ما كان به لانه لم يكن وجمع لهم في جنبه خطا
 الاثر الذي اشتراه لما كان له في يوسف خط كيف قال اكرمي مشوا عسى ان ينفعنا قصدي فيه
 فدرسته وقال يا الهاديه ويا اباي عطايا ورجعت في الكهنة لكان بخلافه مشاهير ورجعت
 به قال الجني رجمة له كل ما وقع تحت المهدد والاحصاء فهو بخمس لكان الكهنة فلم يكونوا
 ابشروا به كل شيء وريما قال ابن عطاء قوله وشروه: ثم جئنا قال القادة عليهم بنفاسة
 وكونهم يعرفونهم فخرناهم فيه لذلك يبيع الرجل اخرته بزيادة شهوة واريما باع الرجل
 ايمانه يا بئس ثمن وريما قالته الحق بلحظة فليست في الله وقال ايضا كبر ان يكون يا حواصن
 ظلمه بالشمس الخمس اعلم ان ظلمه الجني الا قد ربه عنده الله اي امره كان معه جمال الباطن
 ولم يشهدوا منه جمال باطن ولا شروا ذلك منه لكان باعوه بجل الارض فذهبوا الاثر ان من
 شروا منه اذني شئ من المستودع فيه كيف قال اكرمي مشوا عسى ان ينفعنا اي هنا من قايلا
 حقايق السطن ثم قال ما لك من ذعر الكذب اكشاي يا بيدك يا بكلمه ميتة في ظلمة كبر وكذا كبر
 وهو يسمو الله ابيهم واسمهم ويعقوب واسمهم مخلوقاته هذا ما اشتري ابو ذل ما لك
 بن وشر الخناشي ما اذ لا يعقوب واهم فلان وطلان عيولهم كبرهم يوسع واعطاهم عهد الله
 واثقه ان يغيره لا يلبسه الا المشي ولا يطعمه الا قوته ولا يحمله الا يقيم ويركبه من كنفه
 واعطاهم وذلك وجعل ما لك الكتاب في جيبه فلما ابدوا الرجل قالوا لهم ارجعوا ارجعوا
 لكيلا يهرب منكم فينبههم كذلك قال له يوسع في اريك خاجة او دفع سادق فعملوا القايلا
 هذا ابرافا له ما لك ما لك ما لك من مخلوق حيث تقرب اليهم واهم فعملوا ما فعلوه فقال
 فاحد يفعل ما يلقى بكلمه وطعمه فقصص بنوهم واهم قيايم صف فلما دنوا منهم بكوا بكاء يوسع
 ثم قالوا له يا يوسف جلي ما فعلنا ولولا شئنا معا والبرنا كفتيحنا وانا منه لحدونا كذا انه مضى
 اخوتهم ندموا على ما فعلوا وبكوا ما اجمعوا الا ان لهم من يفرهم على اسماءه والافاق والمناق
 لا يخزن غلظه يوسع كبرته وافشأ كبرته فلما رجع يوسع يوسع يوسع يوسع يوسع يوسع
 وسلمه الى فارح وقال له عليك به فقال فليج يا سيدي رجعت الى ارض اكنعان من الشام
 حين مرة في حين سفته لاجل هذا الغلام فلما ان شئ خسر عليه وتفعل به هذا الفعل فان
 ضيقا خفقا قال نعم وانا ايضا متفكر فيهم فانا المعبود وصفت به صفة يتحبه العقول كبرته
 لكني اشتريته شهيرة ذهاب واهم يسيدي ان يشتري به نايه ويرسني مع وضحك لعله
 مستودع من العيون وقيل ان يوسع ما راح احد على صفته الا يعقوب وارجح فيقول ذهاب
 بوجهه ولا يجاد ذهاب ما ادها وجمالها والمصطفى ما لقيه احد سوى الصدوق وموسى ما ادها
 احد سوى يوسع بن نوح وحسن ما لقيه احد سوى شمعون فلما انتصف الايل بلغ يوسع الى
 قيسه فطرح نفسه عليها وبكى وقال يا اهاه يا رجيل فرقوا بيني وبين ابي ما ادها يا رجيل

اعلم في

[illegible]

الكواكب
السياسية
عشر
١٧

قالوا ايها فلان فلان الماية لا بد من طريفة فابنت القوم فان انما اذا شئت كما ومن الكلام
 يرجع عقولهم **٣** لا بد ان يعرف ويصدق بقتل الله وقدره **٣** لا بد من معرفة الله من القواني
 لا العجلة فان العجلة من الشيطان ومن شرايط ان لا ينظر الى الدنيا بالمرءية بل ينظر الى اعماله
 وعقابه وخطاياه واقواله لا بد من جميع الحار ما كان منقورا وليس فيه وسكونه
 لا بد للشيخ ان يستقبل القبلة ابدان ان يقسم على ركبته ابدان ان لا يسرق بمرأته
 كثر القبلة ابدان كما قال الله تعالى انما امرت ان اعبد الله مخلصا له الدين اني ابين
 هؤلاء المفلولين من سقطات مرتبة الشيخة لا يعظم كما هو كثر الله في خلقه باخلاق
 الصغرى فان شقا عيون والمريدين الصغرى اذا خلطت النجاسة عين المراء فموجبا
 كذلك الشيخ اذا صدر عنه بغير كرامة من المريدين انتركه منور به او يتركه مناجاة
 شيخه الشيخ كما تجلس ابا خلط النجاسة كما في ادبها لطالبين ليكفي الله طهر الى
 ينال شرح الطريقة المحمدية الشريفة في نفسه وقال ان الله لا يخلق خلقا
 القصة فلما بلغ يوسف مدينته المدينية ففكر في نفسه وقال ان الله لا يخلق خلقا
 احسن منه وليس في نظيره فاذا دخلت هذه البصرة يتجسسون في قلبه دخل البصرة راى اهلها
 عجا صديقه واهلها حسن وجوابا منه فلم يفتت اليهم فسمع ما ديا ينالوا يا يوسف تفرقت
 ان ليس في ملكي صبيح في ملكي في الكون خلقا في كبره وكذلك يحتاج موسى به وطبعا
 المروية ظن انه وجهه معناه فخرج الى ابيهم الى التفت بينا وبينه لا فالتفت في
 الفاضل جلا على صدره وعلمهم في اللباس مثل ما عليه ويبر كل واحد منهم مصداق على
 واهل بنيادون كلهم ويقران اربنا شظا اليك منور يا موسى طفت ان ليس ملكا احده
 فاعلمت في نفسه من سعة من سعة وسجد اليه وقال يا رب ما من خلقك الا انشروني في
 راسك ابدع ما شئت فقد تفرقت المسئلة فعمله ذلك صا به يرفعه في اعينهم وعلى ملك مقرب
 فلما خضعوا راجعين حكايته في كبره ابراهيم بن ادم خرج ليلته في الياى بكته يطوف
 يا ايت خالينا ولا نت ايامه مطيرة فقار نفسه وجهه في النجاسة الملية اطرف ان
 وحده فلما دخل الصوافة راى سبعين الف طالير فخر وقال ما ايت خلقا في سائر الليل
 وشاه ما ايت في هذه الليلة فخلق به شيخ وقال يا ابراهيم هؤلاء كلهم طالب الحكومة
 طبعوا فيها طبعات فاجتمع الطامعون فلما بلغ يدس في باب مصر نادى يا اهل
 مصر قد جاءكم فتى لا يافاه احد الماسم ولا ينظر اليه احد الا فخر فلما سمعوا الله
 وخلصهم المصداق ثم فودوا ان اطلبوه في داره ما كثر في داره فلما دخل يوسف المدينة
 الاشجار وشرمت الى ابيها بر طابسته الامثال ووفى به المزارع فخر ربه الا فخره
 فارق احد من اهل مصر في تلك الليلة طعا ما ولا سلا با شوقا الى رايته يوسف قال
 يروى اشارة الشاقي امارته الى هؤلاء عشرة لفة الجبة فكيف هم عند لفة الشظية
 اشتاقوا اليهم وهم في الغيبة فكيف اذا نظروا اليهم وهم في الحصة وقال بعضهم ربيته
 شبا حيفا فخير الساقين في الطلوع ان يكون ويقول عاشقته الى مريته الى فلا ربه
 قلت من اهل قصاص صيحة فارقتا لولا نيا وقال بر حبه الله ربيته اشارة في الطواف وبن تقدر
 بيت ربيته بيت مشوق في ابيته من اشتقت اليه ثم وضعت حذاءها خيط البيت
 ووقفت ساعته ثم قال اشتاق لغيرتي والشوق في طيرتي والشوق اسعدني والشوق
 اصعقني الشوق قمر بني والشوق عذبي والشوق اقلعني والشوق اطلقني الشوق
 اغرقني والشوق فترق بين الحفي والمسن فلما اصبح القوم اجتمعوا الى باب جباري وطافوا
 بداره سكارا قال فطلع ما كثر على سطحه فقال يا قوم ما شربوا فلما ابدوا نيران شظية
 الفلما رايت به فخير وقال في نفسه اعجابه اتي شيا يروى منه ما راى فيه زيادة على سائر

الشمس

الناس وقد كسرت القدر فقال المكي في حجة على صوابه بنو آدم قال لهم من استقر
راوية فليأتنا بدينار قال فخرجوا وقالوا اقتبنا البياض فلما يدخل منها الالمع وتبار
قال فتب البياض فلما يزد دخل رمس دينار فبلغ ذلك استهانة الذوي نيار وما ليه احد
المخاض عظام جيشه لا يهرق الى الخندق فامر مالك بن ابي عبيدة ان يجعل كذا وختم
رجلها فلما اشد حرم لم يهرقوا الى دورهم من خيرة ثيابهم ولما يهرقوا احد منهم فخرتهم
ويطلقون بحرفه ولا سمعون ما يقال لهم فالتفت كعب بن ادريس محبة المصطفى بنهم
ما يقال له ان المال حبته مخلوقه المكي يكون حاله من اجبته مولا فلما كان يوم
وفع كل من البها راوية يدرسون فلما يرضى الامر كذلك الى محبة ايام فلما كان
في اليوم العاشر ففتح ما كفا به واداره واجلس يوسف على السرير بل انواع الشربة في الحادى
الآن من اراشد الغلام فليحضر داره ما لك فيها بقى احد الا حضر وطعم في مشرابة فاجتمع
القوم عشرة وعشر صنف على مالك جميع ما يملكون فقال لهم ذلك الملك الذي كان على
الاماميين ارفعوا طبعكم وان هذا الغلام عن يديا يشترى به الاخيرين كما قال الله العا
ولم يزلوا يمشون قال لهم ما لك اخذوا الاطلاقة لنا الخرج فكتسته لطيفة لكل
اشان لاشته كان في الحقل قلبه يصلح لمحبة الجبار ليست العرة بالشيب ولكن العزيم من
اخبره الله ان لا يزل الله والكثير من شدة الله والقليل من اقله الله والجليل من
اجله الله المقبول منه قطعه الله والمردود وهو الله ليس الامر بارادة الله ولا
المردود الى الخيرات بالاجتهادكم من مجتهد مطرودوكم من تألم مقبول غير المقبول
وكه جرة غير واجدوكم منه واجم غير مجدد في الجيرة كانا دى الحادى من يشترى هذا الغلام
بات من الازحام عليه ما يتر وشرون النفا من الرجال ومات من النساء خمسة الاخيرين
روايتهم وذلك الامام رفع الجباب بشيرهم وبين يوسف حتى برده كما كان فنادى المناظرين
هذا الغلام الصبيح المتكلم الفصيح يتكلم بكلام فصيح طليح اوبيس قريب فحاج فقال يوسف
لا تفعل بكذا وقل من اشترى هذا الفصيح الخضر بين الكتيب فقال لا اقدر ما قول هذا وانما
ارى فيك شيئا مما فكت قال ابن عباس رضي الله عنهما الذي راوا يوسف صاروا على ثلاثة فترقة
لا السلام في فترقة الجبارى وفترقة كالحا بين قال لهم ما لك اخذوا من دلهى قالوا
لا طاقه لنا على الخرج قال فبلغ الخبز بنت فلما يوزن العقيقة وكانت فتر بنات الملوك من
الملك اهل مصر ما لا يشتغل منهم خطرة وكانت من بنات شهاد بن عاود ففالت لهن ما نراها
على علم بين بمصر احد من العا لفة وغيرهم الامام فخرج خذ هذا الغلام العبدانى والى اليك
اي حارجه بماى قال فاني قهر ما نألم بالسن بقلته من شدة باغراق الجوارح وجمالها الموناير
والدراهم والدرهم والحرير وقهرت على يوسف وقاتله من اشت فقهرت خبثتك و
ان جئت بماى شانا اشترى لك الا ان ماى ما يوزن فتملك فانهك شعوى جميع الدنيا وما فيها قالوا
خلق من خلق رب العالمين صورته كما تترين فانت انتا امنت برب العالمين وابرايت انما
للقراء وبنت لهما يتقنا في جرة القدر وم وعبرت الله الى ما تبت واقبل ملك مصر اسمه
قطر طامع شراية وقال بعضهم من كان قريبا من يوسف في ذلك اليوم مرض حين
ابس من شرايه حال فتمت الملك قطير الى نه ليحيا فحلبت في قصرها فلما وقعت عيناها
على يوسف رقت رقيقة وغشى عليها وكانت ليحيا فحلبت ملك مصر طير من
فلما كانت قد رأت يوسف منها منظره وكانت بطر اخبره منيرة ستمه اشهر فخره
ورق عظمها واصغر لونها من حبته يوسف قيل ان شترى بقطير فانت انتا ابنته
سنتين فلما لهما والدا ملكا باهنية فقات انى قهر برأيت في من صورة ما لم يمش مثلهما
فلما ابتره ما برأيت فترت كما شراى قال لهما والدا لوعدت ابنهم اوطبته لك ولا

تقوم وقالوا ما فعلت يا ابن آدم
فأجابهم فقالوا ما فعلت يا ابن آدم

44

[illegible][illegible]

[illegible]

و قيل مكانه اي جعلناه له اهل مصر حين اشترى اهلها بطعام وقت الفلأه وقيل مكانه
يعني مكانه مصر وناحية وكذا مكانه اي صفته الارض كانه يقول مني القبوله في الارض
التي فيها القبوله في الارض وانا مكنته من الارض ومن المكنته في حقه استه احبا في قلوب
كافة فمكتته لهما لفتق وفتق له كما ذكرنا جعلناه له امة وسطا على احد النقيضين كما بين
في موضعهم يقال مكنته في اي اشته فيه ومكن له فيه اي جعلناه فيه مكانا للتقارب بينه وبين
سائر اهل الارض على الاخرى وجعلنا من قلوبهم من قلوبهم في الارض ما لم يكن
لهم اي ما لم يكن لهم في الارض وانا جعلناه له مكانا على ارضه على ارضه
امراة وانه في قلوبهم ما لم يكن له في الارض وانا جعلناه له مكانا على ارضه على ارضه
كما بيناه في عطفنا عليه لغير جعلناه له مكانا في قلوبهم وانا جعلناه له مكانا
للتشبه حقيقة واما اذا جعلت مقته يكون المعنى مكنته وذلك لتكثير الهمم في القريب الجيب
في ارض مصر وجعلناه له مكانا في الارض الكمال الروح المعاني لئلا لا تكون الحقيقة ليست الا
القدرة العلم وانه سبحانه لما حاد على اسنان به سخر ذكره به من بين الوصفين اما جعلناه
في حقه القدرة والكنه فالله لا يشاء بغيره مكنته ليو صفه الارض واما انما جعلناه
في حقه العلم فالله لا يشاء بغيره العلم وانا جعلناه له مكانا في قلوبهم وانا جعلناه له مكانا
انه على سلام بالقرن الجيب قاله وانا جعلناه له مكانا في قلوبهم وانا جعلناه له مكانا
ظهر على انه تعالى وحى اليه في ذلك الوقت وعنه في الارض خاص جاز في الارض وانا جعلناه له مكانا
في ذلك الوقت وحى اليه في ذلك الوقت ما كان لاجل بعثته الى الخلق بل لاجل تقوية قلوبه
وانه في الحزن على حده وانا جعلناه له مكانا في قلوبهم وانا جعلناه له مكانا في قلوبهم
فيكون الثابت في اختلاف كثير المراد منه ارساله الى الخلق بتبليغ التكاليف ودعوة الخلق
الى الحق ايضا ان يقال ان ذلك وحى الاول لان الاجل الرسالة ويحكم قوله وانما جعلناه
تأويله بالحاد يثبت على انه ما يوحى اليه من ايات ودرجات تبصر بها اليوم على حال
بما كان قبله كاذبا كبيرا وانا جعلناه له مكانا في قلوبهم وانا جعلناه له مكانا في قلوبهم
فذلك تصديق الله له اية كاذب الواحد وايضا ان يقال بعض تأويل الاحاديث في الآيات
من الكتب السنية في نجات على الانبياء وقوله من الاحاديث في النبوة المرسل قبله وفرد
ما كملت الحكمة قبله ومن احاديث الملك ومن البر والصادقة والمناجات المطابقة
لما في نفس الامر ومن احاديث الشيطان او النفس ومن المناجات الكاذبة فيقول تعالى
نفع المستكين بحسنه القدرة التصرف بالعدل وبحسنه على تأويل هذه الاحاديث كما هو
الدرى وتفسير المناجات التي عهدتها روى الملك وروى صاحب السنين لقوله تعالى فكلما
علمني ربني لاثرا منتهى على الحوادث الكائنة التي يمكن الاطلاع عليها بالاستعداد والى
والاشتغال بغيره بغيره قبل حوله انما تبليغ الله تعالى به بغيره سببه وقيل المراد بتأويل
الاحاديث في المناجات فانه عم كان بغيره في حقه الحسنة فيقول بغيره كاذب في حقه
وكنت اصابع كاذب الارض سببه لفة وكان بغيره في حقه شكا بغيره في حقه اصابع وقيل تأويل
احاديث بغيره كاذب الكلام لان الكلام اربعة اوجه ظاهره وباطنه فاشارة وبشارة وكان بغيره
يعلمها كاذب اصابع قول ربنا في التوفيق ان الرب تبارك وتعالى في الاحاديث تبليغ بعض المناجات
التي عهدتها روى الملك وصاحب السنين كما هو الظاهر فلما جحدنا اننا جعلنا مكنته في حقه الارض
عن جعله ملكا يتصرف في الارض بالامر والامر من اغار ذلك التعليم وشكك المتقرب عليه
لما من مباديته المراد به اليه فلا يسئل الى جعله غاية له ولم يهر منه ومنه في حقه في حقه
العمل بحسنة المناجات المنتهى على الحوادث وقيل وقوله في حقه جعله غاية له لئلا

غيره من النفايس
من تاوليل
الاحاديث اخطفوا في
حج

وَمَا رَفَع

وما وقع في النار ذلك في امر السنين فانهم يدعون على جسدنا الذي هو في السابعة
المعروفة بل الحق انه يجعله التمكن عبارة عن جعله وجوها وجسما في قلبه ليس في
امراته ان في قلوب الناس كاشية ويجعل وجوها وجسما في قلبه مقدرة
ايها الكلام ويستخرجها المقام كانه قيل ومثل ذلك التمكن مكشاة ليدرك في الارض وجعلنا
قيل العزير وامراته كايهما محله محتم او جعلنا قلوب الناس كاشية محال بحيث علم
ليست عليه ما جرى بيده عالم السلام وبيد امرة العزير ونفسه وانما به بعض قلوب الناس
وهو تاويل المذكورة فيمضي ذلك الى امير اسم المظلي لان هذا التعليم متوجه
عن ذلك التمكن في العزير ثم ان هذا الترتيب والتاويل كلها هي كون التمكن عبارة
عن جعل قلوب العزير وامراته على محتمه واما على تقدير كونها عبارة عن جعل قلوب الناس
كاشية محال محتمه فانها عبارة عن جعلها لاول كاشية لا يجني على امثال لكن كون
التمكن في قلوب العزير وامراته تكتفي في الارض باحتياله نه عجزه فيها ثم ان هذا الكلام
انما يصح اذا كان ذلك اشارة الى مصدر فعلها مكانا ليس في الارض او الى الانحاء
واما ان كان اشارة الى التمكن في قلوب العزير كما مر فلا كاشية ولا يصح اذا كان
ذلك اشارة الى التمكن في منزل العزير كما مر بكونها اشارة الى التمكن في قلبه وانما اشارة
تياويل الاحاديث تفريغهم عن اصل سره الكتب الباطنية وقايقا شغل الانبياء
عليهم السلام فلا بد ان يكون التمكن في قوله مكشاة ليدرك في الارض عبارة عن جعل قلوبها
بصرفه في الارض من جعل قلوبهم في الارض من تاويل الاحاديث معطوثة على غلطية
مقدرة ايضا تقديره مكشاة ليدرك في الارض وجعلنا مكشاة لتصرفه بالعدل والعدل
معاني كتب الله تعالى واحكامها وقايقا شغل الانبياء عليه السلام فيقضي بها قبا بين
ايها والتعليم لا يقتضي لتك المعاني والاحكام وان كان غير متناظر فليكن ذلك التمكن
الى ان تعليمهم كاشية تتحقق شيعته ضمن حوادثه والارشاد الى الحق في كاشية لانه من المنقول
متناظر عن ذلك صالح لا يكون غاية له ويمكن ان يجعل حلة لعل محتمه معطوثة على
مكشاة سواء اريد بها الاحاديث المعنى الاول والثاني المذكورين في سبق ايضا
في المعنى ومكشاة ليدرك في الارض ليست عليه ما جرى بيده وبين امرة العزير ليدرك
بالعدل واصطفاة لغيره وتاويل الاحاديث فيكون هذا معطوثة للمعلوم مع العلة
على المعلوم مع العلة من قبيل مصطفى الصلة وامام من قال اذ يجها عاتة لعل محتمه في كاشية
قيل ولله هذه الحكمة المبسوطة فحاشا ذلك التمكن دون غيرنا مما ليس له حاجة حية فيز
عليه بان فعلنا ذلك التمكن حين قوله التمكن ليدرك في الارض فليكن مع ذلك الما
الفاطمة بين العلة والمعلوم فلا وجه له كما لا يخفى كما في كاشية الدين والبر سعد وقيل
بش العلة على الترتيب وكان نهيم المصدر قصير لقامة فاستحقق المسمى فقال ما قيل
بما المرجع فقال العالم يا امير المؤمنين ان حسن المرجع ليس هو ما يتوكل به عند المظلم
بما يستحقه احسن الناس وجهها فقال اجهل على خير من الما من اني حفيظ عليهم ولم
يقول حسن جميل قالم صدقته اذ ترفع وتوقع قدره وقمر سماجاسه وانواع العلم كاشية
حقن ادم عليه السلام في القصصه واستحقق بذلك سجود الملائكة وحض ابراهيم عليه
السلام فقال الله تعالى وتلك حجتنا ايضا يا ابراهيم على قدمه واستحقق بذلك المصير على حجة
الغرض يعلم الله تعالى له ما علمنا من لهنا علمنا فاستحقق بذلك مائة كايهم وصاحبه حيدر
بدر لم يترك فقال له على حلة قدره هذا التمكن على ان تعلم من مما حله تشر او حسن او ذم
يعلم الحقة فقال الله تعالى علمنا صفة ليدرك في ذلك انه يطلع تحت الما في الصحابة
وكان علمنا لا يعرفه وجهها ولا صفة جعلت له من احواله او ذم فليكن له تعليم

[illegible]

عم اجاب بثلاثة اجوبة احدها ما اشار اليه بقوله معاذ الله وهذا اجتناب منه على
 على اجتهادهم ودراسة الى التسليل فانه منسوبة اليه كجيبه الا ايضا قد لا يسهل على الخلق
 ما هذا كما ان الله قد شاء ان يراه الله من البعد في البصر على ما هو عليه في هذه الامة من
 البقية ومنها يثبته السوء وهو مقصود على انه قد جعله في فعله فلهذا في قوله تعالى
 معاذ الله ما هذا ايضا لا كما انه ليس في عيبه او عيبا ذوقه معاذ الله وعرفه وحاسبه اعرفه بالبر
 وهذا ما لا يركب الى ما تروى عن اليه لكونه منكرا لا يظلم شيئا لئلا يظلم الله عز وجل ودرجته
 ومعنى هذه الآية بالبر بها طليع وسر الله من السموات الى الارض الى جميع المصنوعة وريثها
 مكانها لا حية الطاعة فمفاته اطالب من الله تعالى ان يرفع رتبة الحق خلق الابرار او خلق
 راجية الطاعة بعد ان الله لا راجية المصنوعة وهكذا في سائر مواضع استعماله في قوله
 هذا اجاب عن المارة وكما طالعته المارة ما يتوكلت وتضرعت اليه وسرقت عليه
 كما لا يخفى ايعم عم الى بره بطليع الابرار كما من هذا الكلام ايضا برحمة جانيه
 الخالق ومخاطبة حقه ونظرة ما روي عن النبي عليه السلام انه لما وقع بصره على
 ربيته ام المؤمنين في منظره قال يا مقابل قلبه يثبته قلبه على ذنوبه كما ان الله
 منه شعيرة الطاعة وان الله راجية المصنوعة وثانيتها ما اشار اليه بقوله ان الله ان الانسان
 يسير الى نوحى قطيفه سيد ربي اى سيدى بن عبدك يا نوحى ليخا والى كونه خراف الواقع حق
 على السيادة لاحد وهو قطيفه في جهنم كما في المراتب احسن مشورا الى الله عز وجل
 او كما في كونه في فليس الى ان اخذ الله امره بهم حسن ظنهم في امره كمال احسان الى خلقه
 اصلا خيا نوحى حرمه فلما اخذته في بيته واجله هذا قول اكثر مفسرين وهذا الكلام برحمة جانيه
 الخلق ومخاطبة حقه وجواب عن تعلق الابرار الى لا نفع لك فيه لان ابرار حق سيدى
 كما لا نفع لك في المارة لان الله اعز حق الله كما من ذكره وفيه دليل على وجوب بره احسان
 الحسن وشكره وهذا الكلام منقول في حيرة القلوب والعرض وستانا صايع وقيل في هذه
 الضمير احتمالات احدها ان يكون لاشان كما في قوله ان يكون الله عز وجل يرفع الابرار
 العزير لكونه مربيا لهم اى ان يكون يرفع الخلق ويراد به الابرار اى اوان ومن علم الحب
 خافى كما في الحديث القلوب وما يتوكل بها من متوكل وما بعده جزر الجملة بيان المصنوعة
 واستاد الاحسان الى رب من قبل الاشياء في بنى الامير المؤمنين فالمراد ان الاشان الخليل هذا هو
 ان سيدى وهو من العزير لانه ان خالق احسن مشورا الى الله عز وجل من علم الحب
 الى فكيف يمكن ان اسمى اليه باخيا لثقة الله عز وجل واحسن مشورا الى الله عز وجل من علم الحب
 تخافه مضطرها مع ما فيه من نوحى فادق فخره من العزير فان المصنوعة لا يرفع من الله عز وجل
 الاشان من الله عز وجل فخره من العزير فان المصنوعة لا يرفع من الله عز وجل
 حقيقة من فضله وثانيتها ان يرفع الى العزير فيكون من بره يرفع من الله عز وجل من علم الحب
 وجوه احدها ان يكون المصنوعة اسم ان ويرى حبه واحسن مشورا الى الله عز وجل من علم الحب
 المشير اسمها ويرى بره لا منه واحسن مشورا الى الله عز وجل من علم الحب
 والابرار ان يكون ربي حبه واحسن مشورا الى الله عز وجل من علم الحب
 يرفع حقا فيجوز في اعز اليه حبه المارة انما شرفه ان يرفع الى الله عز وجل من علم الحب
 يرفع المصنوعة ولا يرفع من الله عز وجل من علم الحب
 البيان كما في قوله تعالى لا تقضوا له الامانة كما في قوله تعالى لا تقضوا له الامانة
 الامان المارة في هذا البحث من ما سئل ان يرفع من الله عز وجل من علم الحب
 فقوله ان ربي يرفع من الله عز وجل من علم الحب
 يعتقد ولا فيه من كونه حبه المارة انما شرفه ان يرفع الى الله عز وجل من علم الحب
 يعتقد ولا فيه من كونه حبه المارة انما شرفه ان يرفع الى الله عز وجل من علم الحب

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

يصفه فيه زوالها
قلها تعد اذا الكف بمرت فيها
سكنه فيه ما واقترا ابرما
الى السه مقامها

والحسن والجمال اذا تشبهت وتماثلت للرجل الثالث القول قطا بدان يقع هناك بين
والحكمة بين النفس العقل مجازيات ومنادعات فتارة يقوى داعية النفس الطبيعية
المشاهدة وتارة يقوى داعية العقل والحكمة فالنفس عبارة عن جوارب الطبيعة وروح
البرهان عبارة عن جوارب العقل والعبودية مثاله رجل عاى صا رنه في صيف صايف عطشان
رأه جملنا مبهمة ابا الشايح فيميل اليه بالطبع ينال شربا ثم كيف تحمته الشرب بالفتور
فيحصل بالكف المذموم عند الميل الشديد شربا تخليهم فلو لم يحصل له هذا الشرب فيشعر
الميل يزيد الشرب فكلما حصل الميل العبيق فيعرف عدم مقتضى الشرب ويشتد وكفى
عن كل ما يدع خلافت الاختيار من المقصود واللاذلة والنظر بالشهوة المستقبلة فيعرف كفا
كثير يدافع الميل الشديد يحصل له الشرب والقرب الى السعة اصطفا له مضاعفة فلو لم يحصل
هذا الميل لم يعرف هذا الكثرة يحصل له هذا الشرب وهذا القرب فاجزه الله تعالى عن جميع ذلك
بقوله ولقد رحمت به اى ارادة المارة وعذمت ورحمت المحالطة يعرف من غير ان
يتبعها حياء ولا ايمانا يحصل لها العز بمرورها وان لم يحصل له وقوعهم بها اى حال
طبع يعرف ميله طبيعيا الذى هو مشاطة الشواب من غير ان يكون هناك قصور ولا هم لان الحياة
من الله تعالى والايما ان ياتى من غير منفعه فالله تعالى مختلفان فلهذا امر بهجدها بان يقول له ولقد رحمت به
حصول الميل الطبيعي الفرج الحازم لولا ان رأى برهان ربه كذا لطولنا لكن لما رأى برهان كفى
عن برهانه وهو المحالطة والمراد ببرهانه ربه وهو دليل وجوبه اجتناب الشرب المشبهه مثل قوله
ولا تشربوا الشرا انه كان فاحشنة وساء بيلا فكذا في دينهم والمراد ببرهانية علمه على يقينا
بالفهم مقام المشاهدة وملاحظة وقدر كدوفه مثل ذلك المقام المحقق كما قاله الفرسى قال
الحسن البصرى ان الله عالم بغير كدوف ثوب الانبياء عليهم السلام البصر ان يعرفهم بالثوب وكفى
ذكرنا ليس موضع الشهية عليهم والى يكون مثالا للمفترين ليرى ان يعرفهم ترجع لهم الى الخوف
كما رحمت بهم هو خير منهم او للملائكة من احد من رحمة الله وقيل انه ابتليهم بالخوف
ليعرفوا بطهارته والعفة وبلغاه جميع الخلق يوم القيمة على الكسائر المصطنعة
وقيل يعلمهم به لاهل الذنوب سعة رحمة وترك الاياس من المنفعة المعقولة
العلم وابن العطينة والرجل على ما اجتمع يعرف والمرارة في موضع واحد عام الشيطان
فرا حلفت به وقدر فرحه بعصية الله تعالى وصل موبى الى الله وكان وراءه وقرون
مجنونة فرح الشيطان وقال الخصالهم والبرق ولما شهم ولم يبردان البقا كانت
حفلهم من الله تعالى فلهذا امر المؤمن وقت الشروع ان امر بعناية لمن يضره كيد الشيطان
وبما خاف على واهية الشياطين عصمنا الله من شرهم فاذا كان الله معك فمن يضر
واذا كان عليك فمن يضره واذا انظره فمن يهينك واحذر لك فمن يضرك جعلنا الله من
الخطوط بعنايته ورعايته كما ذكر بعض التناسير كذا الكافي بعد كونه بها بمعنى المتل
جود ان يعرف حكمه النجيب على ان يكون صفة لمصدر المقدر بها وعلى ان يكون مقعولا لا
الفعل تعرف الكلام على الاول شيتانه شيتانة شيتا مثل ذلك التثنية فيكون ذلك اشار
الى المصدر المستفاد من ذلك الفعل المقدر وتقريره على الثاني شيتانه مثل ذلك التثنية
اللفظ وقع منصرف المرارة فيكون ذلك اشار الى التثنية المستفاد من قوله ولقد رحمت
به واهم ثمالا ان رأى برهان ربه وهو يدل على انه ماضى رفته لانه هناك اصطفا وقيل
جركا فقلنا واقدرا كذا كذا وقيل تعرف به يعرفهم كذا كذا وقيل تعرف به يعرفهم كذا كذا
وقيل تعرف به مثل ذلك البرهان والمراد بالمرارة شيتا على ان يكون ذلك اشارة
للمصدر المستفاد من رادف قط لولا ان رأى برهان ربه فيجوز ان يكون الكلام محلى الرغ

الكواكب
الفاصلة
ع
١٩

الكف كذا في المدارك وانما قال ذلك ليعلم ان احدهما تبارك وتعالى في نفسه لا يملكها
الحياتية وكونه منسوبة حق السيد في شهادته من السجود والصلوات من انفسه
عنهما ليعلم ان العبد في الحقيقة صفة المروءة في قوله وراودته التي هي في بيتهما في انفسه
قاله احمد بن حنبل في الامانة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
في انفسه الى يوسف بن عمر وقال هذا جزاء منك حيث فعلت معك الجليل وكنت انت حيث كنت
فيمنس العبد انت كما قاله احمد بن حنبل في الامانة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
القيمة يقربها بعدل اخبرني عن ذلك من المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
والسجود في منسب تليق المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
والغنى والكفاية المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
نفسك بالمرءة المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
يرضى يوسف بن عمر في الامانة المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
تباها من رسلها وسميت به وسميت به في الامانة المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
ذلك قال له المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
العبد في طينته من نفسه في قوله يوسف بن عمر في الامانة المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
مروءة المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
على امره المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
الصبر في المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
يجعل لسان الاخر من ناطق فقال له المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
ولا يدين في الغنى لان الرضا يفيض الغنى من الرضا والغنى من الرضا والغنى من الرضا والغنى من الرضا
فان كان الشوق من قبل فان لم يكن في نفسه وان كان بخله في نفسه فبخله في نفسه فبخله في نفسه
عنه وجعل ذلك قاله وشهدت به في حكم حاكم وهو ان كان في نفسه عن تلك الامانة في نفسه قد تمجدت
شهادة الحال على صدقه كما قاله المدارك من اهل المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
المروءة المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
او جيبا في غير ما قال في المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
او جيبا في غير ما قال في المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
له جيبا في غير ما قال في المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
معنى القول كما قال له المدارك في نفسه حيث ذكرناه في الامانة المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
فقال بعض من اهل المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
وقال بعض من اهل المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
المروءة المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
وقال بعض من اهل المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
وهو على كل حال في المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
كان جيبا في المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
لونها لان المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
في الجيبا في المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
فقال بعض من اهل المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
المروءة المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله

الحال فان كلامك ما يكون الا بربنا فاطلعا فيمنس حقيقة الحال بطريق الرشاد لا بد من فقه في العلم والى
فيمد ان كان فيمنس من ورا لا يملك الا المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
المروءة المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
مسئلتها كما في قوله المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
الا لربهم فيمنس من ورا لا يملك الا المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
والصغار الذي فيمنس من ورا لا يملك الا المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
المروءة المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
نقله فيمنس من ورا لا يملك الا المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
وطفل الذي فيمنس من ورا لا يملك الا المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
وما استطاع فيمنس من ورا لا يملك الا المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
والا فكل فيمنس من ورا لا يملك الا المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
تقصيد فاجمع الى نفسه احمد بن حنبل في الامانة المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
الذي سمعنا جابته ستمه كما قاله احمد بن حنبل في الامانة المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
التي لا تقبل الا اذا ضاقت على المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
معناه الى المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
عليه فعل من ربه ما عدا المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
الربا والمروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
تعداتي باصانك فاحترانيك باصان من قبل كما قاله احمد بن حنبل في الامانة المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
سواء كان طولا او عرضا ان الشوق طوله لا ان كان ظاهرا من عبادة الله فله في الامانة المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
الاستعداد كما في قوله فان قلت ما جعل فيمنس من ورا لا يملك الا المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
اي ان كان فيمنس من ورا لا يملك الا المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
كأن المروءة المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
او من قدام يوسف بن عمر الى المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
فقد صدقت فيمنس من ورا لا يملك الا المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
الشوق من قبل كما في قوله يوسف بن عمر في الامانة المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
فقد صدقت لان المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
مقدرة ايمنس من ورا لا يملك الا المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
عنك كما في قوله المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
من اراد بان يملك المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
تخرج بذلك الحكم كما في قوله يوسف بن عمر في الامانة المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
او الكلام باعتراف المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
كما في قوله يوسف بن عمر في الامانة المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
فمن منه وبتصريح من خلفها فخرجت من المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
منه كما في قوله يوسف بن عمر في الامانة المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
التصريح على ان يكون المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
من قبل يوسف بن عمر في الامانة المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله
المروءة المروءة المروءة المروءة ما قالته قال له اخبرني عن ذلك ما هو في قوله

انما يعلم ان كان فيمنس
الاية في قوله ان حسن الله
احسن اليك من قبل حج

ثالث من غير تنوير على ان يكونا بين على الصفة القطعية من الاضافة كقوله بعد يهذه
فراة ابن حجر من ابي اسحق والمطالع ووضيعة لان الاضافة لا تنضم كما تنضم الظروف
المبنيعة لقطوعها عن الاضافة واما بعضها فيكون في الكلام وسكون العين تحقيقا واما
بعضها فيكون في الجمل وفيه المطالع على ان يكونا معا بين للجنس من جنسهما من الصفة الظاهرية
ان نيت يساويها بعضهما فيكون العبد في فتح المطالع كما قاله احمد وكذا التبيين وان كان
فمبني على من دبر اخذت في البيت في الجمل وهو يوسف من المصاديقين لا يبرهن على انها جنة
واحدة بيت شرية لتلحقه فتعبر من التفسير ولما كانت امثال هذه الامارات التي
تكتفي بها في الاماكن ميات مشهورة المقام لان البراهين لم يضرنا بها ووجه بعض الاحتمال
على ما في التفسير لان الاحتمال لا يتقطع في الامارات فلا ياتي في التفسير بالاجابة عنها
كذا انما في قيمة تفصيل تركناه خوفا للمطالع لانه في جميع الى تفسير احمد الانصاري فكتبت له انما
يوسف الملك امره على ان يبرهن ان الله امره ان يتخفى في زير صاوقا
ليقوم ملكه في ابي يوسف يا رب ابن المورث في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
اخبر من المصنف عند
اجل اخذ في زير لا يخرج يوسف على امره عن سحره في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك
خطيب يمشي في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
الرجل الذي جاء عليك فاحذره في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
سما وطاعة ويحترق احوال ذلك الرجل في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
قال الله تعالى يوسف هذا الرجل الذي شهد ببراءتك ووجهه في ابي يوسف يا ربك يا ربك
شهادته في ابي يوسف هذا الرجل الذي شهد ببراءتك ووجهه في ابي يوسف يا ربك يا ربك
نكتته الشاهد في ابي يوسف هذا الرجل الذي شهد ببراءتك ووجهه في ابي يوسف يا ربك يا ربك
المولى يبرهن من اهل ذلك قوله تعالى في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
اهل الله في ابي يوسف هذا الرجل الذي شهد ببراءتك ووجهه في ابي يوسف يا ربك يا ربك
لانه في ابي يوسف هذا الرجل الذي شهد ببراءتك ووجهه في ابي يوسف يا ربك يا ربك
في ابي يوسف هذا الرجل الذي شهد ببراءتك ووجهه في ابي يوسف يا ربك يا ربك
الحصاد في ابي يوسف هذا الرجل الذي شهد ببراءتك ووجهه في ابي يوسف يا ربك يا ربك
صرف حيا نية المرأة وبراءة يوسف كما قاله الكوفي كان له في ذلك بعد اول تبرر
كما قاله احمد فان قلت ما حمل قوله من ان اتخرفت لري من المرأة في ابي يوسف يا ربك يا ربك
الظاهر كما ان منصوبا على محله في قوله ان اتخرفت من ابي يوسف يا ربك يا ربك
في ابي يوسف هذا الرجل الذي شهد ببراءتك ووجهه في ابي يوسف يا ربك يا ربك
ابن القم و الزوجه كما قاله ابو الحسن انه اي ان قولك ما اجزا من ابي يوسف يا ربك يا ربك
ان يسكن او عزاب اليم يا عتبا في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
او ان هذا السجين و هو ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
او ان هذا الشان المسافر يوسف من كبره في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
للاشقام والتجسس في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
وليس بظابط في الواقع في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
اساير النساء في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
لان كبره النساء الطلق في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
والكشف في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
بالنسبة الى كبره الشيطان في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
وسا رفته كما قاله احمد في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك

واستظهر
اخبر من المصنف عند
اجل اخذ في زير لا يخرج يوسف على امره عن سحره في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك
خطيب يمشي في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
الرجل الذي جاء عليك فاحذره في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك

البرق

البرق السقيم والطارح وهذه الامة وليد للفتنة وشبهه في الحال كما قاله ابو الحسن
لان من شانه جزب القلب والفتنة في الكبر والمكر انما يبرهن في القلوب بعد تبيينها بالفتنة
ايضا ان القلب في ما يلقى اليه من طبعها ومن شأن القلب قبول ما من تحت حجة وسائر
في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
كذا في المصاديق في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
النساء الشدوا عظام من كبره في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
ويقال كبره في عظيم الطور في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
كبره في عظيم الطور في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
الرجل الذي جاء عليك فاحذره في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
من النساء في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
وقال ان من جهل الشيطان في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
فانما كان رجلا في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
سوا من الخلق في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
والرجال في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
والطاهرين في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
والجسد في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
لله في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
ينظر في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
بها الرجل في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
ورق في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
مع الكوفة في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
مصابره في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
ما يبرهن في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
الاكابر في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
لكم في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
الشياطين في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
البيان في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
اذا سول في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
الشام في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
الى الساجدين في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
لنا في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
النساء في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
والاخوان في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
يحييه في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
قاه في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك
اخاف من الشيطان في ابي يوسف يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك يا ربك

[illegible]

فلا يبعد ذلك هذا بخلاف يوسف ثم فانه من رسل المسلمين المحاصرين فانه الكرمي
كذا قاله الكشاف فقلت مصر مع كفه رضى من امرائه بالاستغفار فانه يتجمل برفق
العلمين من عباد الله المذنبين بالاستغفار ثم قال العتق ومن يعيل سهو أو يظلم نفسه ثم
يستغفر الله سبحانه عفو ربه بها ثم بعد ذلك خرج العتق من منتهى ربه وقبيلته رضى على
يوسف وقال له كيف رايت فعلا فقال كيف رايت اذ يرى الله بكلام المولود ثم انما تراه
ثانية فاما متفق فانه لئن لم يفعل ما امره الله سبحانه ولكننا من الصالحين نعم الله على عباده
من الجاهلين فاستجاب ربه بفضله عنه كيد من الله هو السبع العليم وعصم الله عما لم يعلم
للسلطان عليه سبحانه ومن تلاميذ يوسف من ناقصات عقله ودين كقولنا صاحب المهدية ثم
شاع ما جرى بينهما واشتهر به مدبنة مصر حيث تحدثت بركت لست وخصن فيه ولما قال و
قال نسوة اى جماعة من النساء وها هو يقول نسوة كما قال ابو الياقوت قال مقاتل انهم من
قالوا لانت اى نسوة والمواريك والمسلمون والكشاف وابن العادلى والكرم اشع معا كما قاله صاحب
اليعون امرأة صاحب الملك وامرأة صاحب واه وامرأة الخازن وامرأة الساقى وامرأة صاحب
السجون وقال الكلبى ربع فاقط امرأة الخازن وامرأة الساقى وامرأة الخازن وامرأة الساقى
في البصرة واشتهرت وتحدثت بها النساء كذا قاله ابن العادلى واهد اعلم ان في النسوة عشرة اقسام
اشهرها ما اجمع فكيف تسمى العشرة العشرة العشرة العشرة العشرة العشرة العشرة العشرة
حيث قال السهام الجعفرى من العشرة العشرة العشرة العشرة العشرة العشرة العشرة العشرة
فيه وخبرنا يدور من صاحب بالجمع ونسوة مشهورات في غيرها ايجاب ان يكون من مجموع مائة
لها واحد وان لم يستعمل كعباد وشهدت ككلام وعلمت فكان له مفرد غير تفسيرا ما والثناء انها مفرد
الجمع النسوة صرح به جمهور المفسرين كذا في الكشاف والثالث انها جمع لامرأة لها قال ابو بكر بن اسحاق قاله
احمد بعد صرح في تعريف الجمع عليها وهو ما يدرج احاد ومقصود في مفردة بتغيير ما وكما جمع وسيم
جمع كسره وكان مفردة مؤنثا حقيقيا اذ لا اذا اسند الى ظاهر الفعل جاز الحاق التثنية بالفعل عليه
كقولنا اذا جازى المومنان وقال نسوة كذا قاله الواقى وكل قولها ثمانية عشر حقيقة باعتبار الجملة
ولذلك لم يلحق فعلها بعلامات تاء التثنية ككلام المرأة في النسخة اعتبارا بان اعتبار
لونها بالجمع الجملة واعتبارا كونهما جمعا لانه تانيث حقيقى والاعتبار الاول بالجمع باعتبار التثنية
في فعله والثاني بغيره الى الاية الكريمة نظر الى الاول والثاني والجمع قريبا ساكنا لانه ثمانية عشر
والجمع كذا في الموارىك وقراءة العامة بكسر النون واللام المشددة والمفضل والسين بضمها اذا ضمت فونها
لانت الجمع بلا خلاف وقال ابو حيان النسوة ان النساء جمع لكثرة ما واحدهن من لفظه وقضى ذلك
ان لا يكون النساء جمعا لنسوة لقوله لا واحد له من لفظه كذا قاله احمد من اولاد جابر النصارى
بقوله تغيير هذه الالية اجبت ثلث نسوة قائمة من المصنفين فقلن الكريمات طلبن اجبت امرأة
العزير يحذف من فمات من بركته المعرفة والثانية اسم امرأة فيكون اجب موصوف عم فمات
ببركة الجنة اذ قال الله سبحانه ان من يضر كسبيل الجنة الالية والثالث خديجة اجبت محمد ثم قيل
النسوة فماتت ببركة الهدياية والاعظام قيل الرحمة كانت محبة او اياء الله سبحانه الرحمة فما
تظلم بمحبة الله سبحانه في عين المعارف في المحبة محبة ما يكون ظرفا مستقرا صفة نسوة وان
يكون ظرفا لغيره لانه فعلى شئ يكون المعنى اشع من الحكاية في المدينية كما قاله الكوراني وغيرهم
كونهن فيها بخلاف الاول فانه فيهم منه كون الاشاعة فيها فالوجه كونه ظرفا لغيره الا صفة كذا قيل
وفيها فماتت ببركة الله تعالى بان الله بالمدنية عا ما ذكرنا به مصر قبل مدينية عين الشك كذا حرفت
كذا في اليعون امرأة مستمداه جبه وجى بالمصداق ولم يقل ردت تبنيها على ان المدة حارث
عاقلة لها حسن باضا فخرها الى العزير بها لفظه في التبيين لان النفس اقبل لسماع اخباره فوى

بدرجه و شهادت و قباله ابر ۱۳۲
رسیده است من الصالحین
در بنای این است که شسته من زرتشت

الاحقة جنسه وقيل من المذنبين المذنبين من سجنه فانه يتقدم ما معه في بيته
والخلف من ينقل الى مقدم ما معه الى داره من الاحقة ولا المسجون اذ لا يقدم نفسه
ويقدم ما الى وهذا المصعبان الموصوفان في داره وداره من المذنبين وعشره وداره وداره
ولان المسجون مشغول بمزاياه وتصوره كما ساء فكذلك المذنب ممنوع مما يشاء في
ويهدى من اثنائه الباطنة ولان المسجون بخلاف كل ساعة انما يحضر بقيام عليه
والخلف من بخلاف كل ساعة انما يحضر من المذنب الى القيد ويقام عليه استحقاقه ولا يشاء
المسجون ان يحضر ان يرى من خصماؤه انما ينظرون عليه عند الملك فيقيم عليه اساتير فكذلك المذنب
يحتجزه في وثنائه ان يرى من خصماؤه انما ينظرون عليه عند الملك فيقيم عليه اساتير فكذلك المذنب
الى المذنبين والخصم وكل شخص له تعلق بالملك فيشتغل بهم اليه من وثنائه فكذلك المذنب من ينظر
بكل واحد الى نفسه وسياسي المد بكل اسان ان يتفكره عن مهابه والملك ولان المسجون
بغيرهم رفع الشبهة كما يدوم كل وقت فاحصل الملك يرحمهم وقت من الاوقات فكذلك المذنب
يشق ان لا يشق في رفع قضية كل ساعة لتسبب الله ان يرحمهم ولان المسجون اذا اجبر في
في المسجون في المقتضى بين ابي الدار من فقد كذا جود عليه فكذلك المذنب اذا ابتلى في والى الدار
فما لا يجد الله على ان جود في بغيره بغير هذه المهابه الشافية ولم يجره عن عقوبته الى المهابه
ولان المسجون يرحم المذنب وان كان على حفظه والى الدار وان كان يرحم المذنب فخرج فكذلك
المذنب من يرحمهم بين حلفه ورجائه الى انما يشق من عهده كذا الكوراني مما يدعوى الى
اي مما يكمل بينه وبين مصيبك من الموافقة لها والوافقة والموافقة اياها فانه ان كان
محبدا ولا يمد يد الى الكوراني مما يشق من عهده كذا الكوراني مما يدعوى الى
المذنب في المهابه وصغيره من نفس الظاهر انه لا نسوة المذنبه كذا قولهم حاشا
الله الى اخره يفتا فيه فيجوز ان يكون الضحية لظلمة ليحيا وجواربها لا تنفها من من افعال
نه انما يحتمل ان يكون الضحية نسوة لان النساء ناسا متصفاة العقول فيمكن ان يتصحن
له بغيره من الظالمين نفس الى المهابه كما قاله الدار في استبعاد المذنبه البعس جميعا لا يبين
خلفه انما له المهابه من محالضتها كما قاله الدار في استبعاد المذنبه البعس جميعا لا يبين
وامرته مطلقا ومترها فضوا حاجتها وحذفت عن محالضتها وزيدته له مطلقا وعثرها ولان هذا
ولان الاستبعاد المذنبه من جميعها كما قاله احمد وقيل انما استبعد المذنبه البعس لانهم من
وعده الى نفسه من كذا المهابه كما قاله من المهابه كذا المهابه من مهابه خاصة لغيره
المذنبه اضاف اليه من خروجه عن النصير الى استبعاد المذنبه البعس كما قاله احمد وقيل انما استبعد المذنبه البعس لانهم من
يدعوى الى نفسه كذا المهابه كما قاله من المهابه كذا المهابه من مهابه خاصة لغيره
المذنبه مهابه المذنبه من مهابه كذا المهابه كذا المهابه من مهابه خاصة لغيره
اقضى في حاجتي وانا خير من سيمر بك فمعت كذا واحدة الى نفسها فقال يوسف يا رب انك
واحدة فمعت كذا واحدة الى نفسها فقال يوسف يا رب انك
هذا وكان الاولي بعد ان يسأل الله العافية كما قاله احمد والاولى بالمرء ان يسأل الله العافية
حاشا له وانا نافع الدارين كما قاله العافية وكذا المهابه والمهابه ولان الله رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه السلام كان يسأل الله العافية من مهابه كذا المهابه كذا المهابه من مهابه خاصة لغيره
انما يسأل الله العافية من مهابه كذا المهابه كذا المهابه من مهابه خاصة لغيره
من فضله فان الله يحب ان يسأل الله العافية من مهابه كذا المهابه كذا المهابه من مهابه خاصة لغيره
انك من سجنه قصفت شك اقاله الله التي قد شاعت عليك ولان الله تعالى تكلفه وتكلم
بغيره ويكلفه ملك السجود ويسخره كذا فانه اذا دخل في رايته الحيمان بغيره مهابه كذا المهابه
الدعوى والى المهابه من مهابه كذا المهابه كذا المهابه من مهابه خاصة لغيره

تأية عليهم فلم يرد عنها الا بعد انما ليست عنه قالت لزوجه ان قد شاع على امرها
المعبر قاله قبيحة وقدر فضيحت ذلك وقد كبرت فيه ولا اذ من بزيوت فانها في ربيحة
حيث يكون بوجه تحت يدي فانها اقلط للقلابة وايضا للعذر فقال لها زوجهها قد اجبت
فامرت بوجه الحسن فلما واصلت الحسن بعثت خلفها الى اهل السجن الى ان يكلمهم احد منهم
وامرت السجن بان يجلس في اصفى النجاس وان يدفع اليه كل يوم قدر صا من الذهب وكذا
من الماء فيا قبلي امره سيف وما به عليه اي زوجهها العذرة ففضت عليه وقال كيف حسنة
على هذه الصفة فامر العذرة السجن ان تحضره مما ذكركم المصنف الى حسن مكان في السجن
وامر برقع القيد عنه وبعث اليه بالفرش الحنة وقال له اولاً ان زوجهها تستحق
اخر اجلك لآخر حتى منه فاجب ان ترضى عنك كذا قاله الكوراني يروي انه ثم لما قال السجن
اجب اني ارضى لما شئت اليه يرضى انت حيث نفسك حيث قمت السجن اجب اني ارضى
الما فيه اجب اني ارضى كذا قاله المصنف كذا قاله الكمال والاشرف ان لم ترضى فكن
كيد جميع النسوة في عيب ذلك في حنينة هذ في بالثبته من العصمة يعني ان لم ترضى فكن
مما هو من شره قاله القاضية كذا الوسيط والمحدث العار ومطوف في هذا جملته قوله السجن
اجب اني ارضى فاما عطف جملته العملي على الامم لان المراد بالاول العذرة وبالثاني العذرة
لانا اجب السجن مما يرضى كما شئت في بنة مستمرة واما المصنف فمطوف بحدوده وطلبه
بالرعا هذا قد سبب مما ذكره قوله بما اعلمكم وعرمتمهم ام انتهم صا متون في المانية
استلام ام ارضى ورضيته ايده وتوكل عليه المعنى وان لم يرضى انت بل كنت هذا مقتضى العذرة
كلامه وحاله من ابن العظيمة احب اليه من اصله ميلا احتيازا الى اجابة عذرت من ارضى
را حيل ولا نفس من لان الطبيعة مقتضية والشره غالبة وان نفس ما راق فلانة القوة
البشرية على معنى لغة الراجح وقلة العامة بتخفيف الباء من صبا يصبو صبا او صبرة اذا
مال الى الهوى واشتاق اليه وقيل احب اليه الباء وجبت حمايته فانما جاب والعبادة الشر
وافراط كما انه لفظ جبهه يتجسس فيها بهوان كما يتجسس المارة هذا الكلام منه مبالغته
لفظ السخا في صفة كيد من عنه باظها لان لا طاقته له بالقدرة فحتمه كذا في
والا بكت لانه لم يطلب الا جبارا الى العصمة والعفة ونفسه في اجبة يرضوه الى ارضاه
كذا قاله احمد روى عنه الكوراني واجتوبه به من الية على انما انكسار لا يرضى عن المعصية
الا اذا صرنا له عن هذا قالوا لان هذه الية يرضى عنه ان لم يرض عنه في ذلك القبح لو فيه
كذا قاله ابن معادل والكبير وغيره والى من الجاهاين ان الذين لا يعلمون بما يعلمون لا يرضون
جدي لعلهم فيهم ومن لا يعلمون بالماهل سدا والسفها بالبارك تار ما يرضون عن الله من الباطل لان
الحكيم لا يفعل القبيح كذا قاله القاضية والكشاف في هذا القول منه عدم يرضى على الله من اذ
ارسلهم في بنينا يرضون عن جهالة كذا ان كان عالما بالشره لم يعمل بقتضه من المذرك كما
روى عن ابنه من قلبي لا يكون المراد عالما حتى يكون بعلمه مما رواه البيهقي عن ابو العز
وفرواية عن اي برير في اشهد الناس هذا ما يرضى عنه لم يرض عنه علم رواه البيهقي كذا قاله
الطبري في المحمدية وفيه يتبين الشك الى العذرة جملته من والى العذرة والى العذرة كذا
قاله ابن العظيمة وفيه ايضا اشار الى الله عز وجل انه لا يحب من الرجل الى ارضية لجهلا ولو كان
بنينا وقدره باله ورضيته ورضاه فان الله لا يحب من الله عز وجل ان يخطى من الله عز وجل
جدي او لان الناس اذا وقعت له واقعة لا يعجز بل يسرع من العقول كما سطره من اهل
اولا في قاله في حق من ان كيد من عظيم ولا يرضى عنه من الناس حتى يرضى بالجنة يرضون
انما اشار الى صلاحيه بين اولاد واحدة النساء لا يرضى امره من الاخرى باله ولا من جهالة من ولا
تكتله ما عذر من فيجب بل يظن به اولاد النساء اذ لا يرضى من الرجال من يرضى به في شاكله عليه

باسمك

باسمك اولا جماعة النساء يفتقرون على الفاحشة ولا تتبروا احد واحدة اولاد المرسلين
كانا بنينا فانما يتفكر من كيد من ولا يرضى عنه الا من يرضى عنه كذا فيهم واصلت بنينا
المرسلين لولا انهم لم يرضوا عن الله عز وجل ولا يرضوا عن الله عز وجل ولا يرضوا عن الله عز وجل
من الناس الذين كذا قاله كذا فيهم تفسير هذه الية ان من الناس الذين كذا فيهم تفسير هذه الية
المرسلين ولا يرضوا عن الله عز وجل ولا يرضوا عن الله عز وجل ولا يرضوا عن الله عز وجل
الصالحين ولا يرضوا عن الله عز وجل ولا يرضوا عن الله عز وجل ولا يرضوا عن الله عز وجل
بيد من الله عز وجل ولا يرضوا عن الله عز وجل ولا يرضوا عن الله عز وجل ولا يرضوا عن الله عز وجل
والعاقبة نعم واما من يرضى عنه من الناس الذين كذا فيهم تفسير هذه الية ان من الناس الذين كذا فيهم
اي ايده من الله عز وجل ولا يرضوا عن الله عز وجل ولا يرضوا عن الله عز وجل ولا يرضوا عن الله عز وجل
المرسلين ولا يرضوا عن الله عز وجل ولا يرضوا عن الله عز وجل ولا يرضوا عن الله عز وجل
كيد من يرضى عنه من الناس الذين كذا فيهم تفسير هذه الية ان من الناس الذين كذا فيهم تفسير هذه الية
الاجابة بمطوف في هذا جملته قوله السجن اجب اني ارضى فاما عطف جملته العملي على الامم لان المراد بالاول العذرة وبالثاني العذرة
لانا اجب السجن مما يرضى كما شئت في بنة مستمرة واما المصنف فمطوف بحدوده وطلبه
بالرعا هذا قد سبب مما ذكره قوله بما اعلمكم وعرمتمهم ام انتهم صا متون في المانية
استلام ام ارضى ورضيته ايده وتوكل عليه المعنى وان لم يرضى انت بل كنت هذا مقتضى العذرة
كلامه وحاله من ابن العظيمة احب اليه من اصله ميلا احتيازا الى اجابة عذرت من ارضى
را حيل ولا نفس من لان الطبيعة مقتضية والشره غالبة وان نفس ما راق فلانة القوة
البشرية على معنى لغة الراجح وقلة العامة بتخفيف الباء من صبا يصبو صبا او صبرة اذا
مال الى الهوى واشتاق اليه وقيل احب اليه الباء وجبت حمايته فانما جاب والعبادة الشر
وافراط كما انه لفظ جبهه يتجسس فيها بهوان كما يتجسس المارة هذا الكلام منه مبالغته
لفظ السخا في صفة كيد من عنه باظها لان لا طاقته له بالقدرة فحتمه كذا في
والا بكت لانه لم يطلب الا جبارا الى العصمة والعفة ونفسه في اجبة يرضوه الى ارضاه
كذا قاله احمد روى عنه الكوراني واجتوبه به من الية على انما انكسار لا يرضى عن المعصية
الا اذا صرنا له عن هذا قالوا لان هذه الية يرضى عنه ان لم يرض عنه في ذلك القبح لو فيه
كذا قاله ابن معادل والكبير وغيره والى من الجاهاين ان الذين لا يعلمون بما يعلمون لا يرضون
جدي لعلهم فيهم ومن لا يعلمون بالماهل سدا والسفها بالبارك تار ما يرضون عن الله من الباطل لان
الحكيم لا يفعل القبيح كذا قاله القاضية والكشاف في هذا القول منه عدم يرضى على الله من اذ
ارسلهم في بنينا يرضون عن جهالة كذا ان كان عالما بالشره لم يعمل بقتضه من المذرك كما
روى عن ابنه من قلبي لا يكون المراد عالما حتى يكون بعلمه مما رواه البيهقي عن ابو العز
وفرواية عن اي برير في اشهد الناس هذا ما يرضى عنه لم يرض عنه علم رواه البيهقي كذا قاله
الطبري في المحمدية وفيه يتبين الشك الى العذرة جملته من والى العذرة والى العذرة كذا
قاله ابن العظيمة وفيه ايضا اشار الى الله عز وجل انه لا يحب من الرجل الى ارضية لجهلا ولو كان
بنينا وقدره باله ورضيته ورضاه فان الله لا يحب من الله عز وجل ان يخطى من الله عز وجل
جدي او لان الناس اذا وقعت له واقعة لا يعجز بل يسرع من العقول كما سطره من اهل
اولا في قاله في حق من ان كيد من عظيم ولا يرضى عنه من الناس حتى يرضى بالجنة يرضون
انما اشار الى صلاحيه بين اولاد واحدة النساء لا يرضى امره من الاخرى باله ولا من جهالة من ولا
تكتله ما عذر من فيجب بل يظن به اولاد النساء اذ لا يرضى من الرجال من يرضى به في شاكله عليه

في هذا العالمين بطلان كلمات
الغيب وبشهادات القلوب
ايضا صح

شبكة
الألوكة
www.alukah.net

وذلك ما تم للأنبياء وغيرهم وإن يكون المراد بعدم الفكر وعدم الظن فيها كما قاله الأستاذ وأما
وضع الظاهر فضع الظاهر الرجوع إلى التناهي في زيادة التوضيح والبيان ولقطع قلوبهم وجوبهم إلى الحق
المعظم بعدم اختصاص غير الشكر بالناهي من العلم أن الشكر لما يستحقه من عدم الاشتراك من
ففضل الله تعالى بين أن أكثر الناس لا يشكرون هذه النعمة وأما ذكره على سبيل التزم
قول هذا على أنه يجب على كل من عرف أن شكره على نعمة الإيمان والتوحيد كثر قاله الإمام
الرضا وكذا قاله أحمد قال الانطكاكي الشكر على وجده منها شكر أهل المعاملة إذا النعمة
رواها من الله تعالى وقلة واليهما بعض التظيم قبله النعمة بذكر المنعم العاجين بالآثار
وذكر المطيعين حمد وذكر المنعم وذكر العارفين معرفة المنعم وهي درجة الانبياء وغيرهم
الشكر على ثلاث طبقات منهم من يكون شكره لغذاء النفس ومنهم من يكون شكره
لغذاء الروح ومنهم من يكون شكره لغذاء قلبه فاما الشكر لنعمة الله تعالى على النفس المطمئنة
والمشرب والملبس والمأخوذ والماخوذ الروح فالعلم والمعرفة والطاعة فليكن الشكر
أما غدا القلوب فالمعرفة والمرضا فالنبي الشكرهم لغذاء أنفسهم من المطمئنة
والمشرب والملبس وغيره وإذا وجدوا شكره اذ كل يوم والبر شكره واوانبياء الاخيرة شكر
هم لغذاء قلوبهم المأمور الحق للذين شكرهم لغذاء قلوبهم كذا قاله صاحب الحقائق السليم
في تفسير قوله وقيل من عبادة الشكر وكذا قاله الإمام الباقر في نهجها ان من المادى
بدرستهم النبوة وأظهرها المعجزة في الآيات الأولى وكان أشياها منبيها على اثبات
الأممية لاجرم شرح في تفسيرها المبريات ثم دعاهم إلى الكلام فيها يا صاحبى سمعنا
يكونان يكونان هذه المضافة من قبيل المضافة إلى النظر في تقريره يا صاحبى سمعنا
فمنه في الياء لا تكلمه وأيضاً إلى المفعول فيه للترسيخ وإجرائه مجرى المفعول به كقولهم
يا سارق الليل اهدأ كذا ويجوز أن يكون من قبيل المضافة إلى المشبه بالمفعول به
تقريره يا سائقى السجين وذكره صاحب لطول محشواً مستمد من مقامها فيه كما
يقال يسكنان الجنة أصحاب الجنة وسكان النار أصحاب النار وأما بنونان
الصحة في مداركها المحاشي للصحة وإلا لا ما كان التي تصف فيها العودة وتخلص
الشيخية ليقتل عليه ويقبل ما كانت كما أجبرين وأما العادل اعلم انه عليه السلام لما أدى
النبوة في الآية الأولى وكان آيات النبوة منبيها على اثبات الأممية لاجرم شرح في
هذه الآية في تقريره إلا المبريات ولا كانت أكثر الخلق مقربين بوجوده إلى العالم القادر
وأما الشان في آخرهم يتخذون أصنافاً معتبرين بها ويتوقعون منها حصول النفع والضرر
أجرهم كالمسمى للأنبياء في المنعم من عبادة الماد ثابته وكان الأمر على هذا القائلون في زمان
يوسف فلهذا شرح في ذكر ما يترتب من فساد القول بعبادة الأصنام والوثان كما قاله
الكبير المصنف العادل والناظر في ذلك وكما قاله كشف الحقائق وأما الشيخ وأحمد وذكره الله تعالى
المراد في ذلك فقال على طريق الاستفهام لا تكلموا بربكم بلسانكم متفقون بالعدد و
الاحقاق والأعمال أي النبوة شارة للاتفاق بينهم كل منهم في تعبد كاحصها المراد غير مراد
للاخرين مستقلاً كان في أمه أو لا والمراد بالآية باب من هذا الأصنام ومعنى تقريرهم
أن هذا أمر ذو عيب وهذا من فضة وهذا من خير من هذا المخلوق وهذا من هذا المخلوق
متبعين لا يعرفون ولا ينبغي أن يكون كما قاله أحمد وابن العادل وبين الله تعالى في الآيات
الأنسية تدعيه الخلق والفساد في هذا العالم وهو قوله تعالى لو كان معهم العرش الأعلى
لفسدنا فكشفة الآية منه توجب الفساد والخلل ويكون الله واحداً في خلقه خصل النظام
وحسن الترتيب فلما قيل في هذا سائر الآيات قال ابننا (ربنا) متفقون في هذا
لا تكلموا في الكسبية وابن العادل وغيره فان قلت كيف يصح في قول العاصفة هذا المنجاة

چند

لنفاذ احوالهم من العلم
والعرفه لا غير واصحاب
القائم به شكرهم

على ان الربوبية لا تصلح الا لله والمحاضرة انما يكون بين شيئين يترتب احدهما من الآخر
فانما صحته انما لان اقاهرة الربوبية لا تصلح الا لله تعالى فاحصل المحاضرة
هي انما هي المحاضرة على الكيفية على الارباب المتعددة وانما هي المحاضرة على الكيفية على الارباب المتعددة
فان قيل لم سميت بالارباب وليس كذا في نفسه لانه لا يخلو اسمها بالارباب المتعددة فسمي بالارباب كذا
ويمكن ان يقال اخرج الكلام على سبيل الغرض والتقدير في المعنى انما ان كانت اربابا فغيره
فيه لكان اربابا سيدا واحدا يشار له احد في ملكه وفعله انه المعبود بالحق وبكلمته ام فصلته
على طرفة العجلة على ارباب الله الواحد المتوحد كالله وحده والمتفرد في الربوبية القهار
الغالب الذي لا ينال معه احد لان كل ما سواه مخلوق في تقديره على نفسه وقدره فلما حصل ان
هذه الاصنام معبودات لا تملكه ومقهوره لا قاهرة فان انسان اذا اراد كسرها او اخطاها
فقد عجز عن مقهوره لا تملكه ولا يتفرد في حصول منفعة ومضرة من جهتها والاعمال
فما انما تملكه ولا رتبة على ايصال الخيرات ودفع الشرور والافات فقول اربابا يشار
الى الكثرة فبطلت مقابلة كونه تعالى واحدا وقوله متفردون اشارة الى كونه الخالق
في الكبر والصف والهيمنة والملك وجعله مقابلا لها الواحد القهار شارة مقصود
عاجزة وحقيقة يقع الشك في المسحق للعبادة هو هذا المرفك اما اذا كان المعبود واحدا
ارتفع هذا الشك وحصل اليقين في انه لا مسحق للعبادة الماحود والمعبود لا يصلح قاتل الكائنات
الا هو كما في الكبير فان قيل كيف يحرم الشفاعة بين الاصنام وبين الله تعالى قيل انما حجب الاصنام
ام الله قلنا اخرج الكلام ايضا على سبيل الغرض والتقدير المعنى انه حصل فيها ما
يجب عليه الخيرة من خيرات الله الواحد القهار كذا في قوله والحق ان هذا اكتشافهم انكاره مستغن عن
هذا السؤال والجواب كما لا يخفى فالله لا يشار له اربابا في المعبود بل يشار له تعالى لان قهرها
الهيمنة الا الله لفسد تارة بالخيرة واحدا هيمنة الرب يشار له تعالى انما الله له واحد كما قاله احمد
ثم بين في الاصنام يقول ما تعبدون من دونه اعدا تعبدون غير الله تعالى لانهم كانوا مشركين
فكلمة من زائدة لتأكيد النفي انما هي بصفة الجمع بعد المثنى بصفة التثنية في قوله يا صاحبي
البحر اذنا بان الخطاب بعد العبادة لغير الله تعالى باختصاصها به تعالى ليس مختصا
بالبحر بل كلهم لهما ولين كان على دينهما وكل من يهر على مثل حالهما من الشرك سواء كان من اهل
عصره والاولا اسما سيئهم تارة هيمنة اربابا يعني سميتم بها اصنامكم فكانكم لا تعبدون الا الله
المجدة والمعنى انكم سميتم باسم يشار على استحقاقه لا الهية عقل ولا نقل الهيمنة ثم اذنت تعبدونها
باغتيالها تطلق عليهم قاله القاضى في الضميمة الباردة مغفول الاول لا ينفرد الثاني مخدوف فان قلت
الضميمة الباردة لا يخلو ان يكون للاسماء قاتل يجوز ان يحمل الكلام على حذف المضاف اما في قوله
الاسماء فقد بره المادوات اسماء اذ في قوله سميتم تارة بغيره سميتم اسماءها ويجوز ان يبراه
بالاسماء للسميات في فعل اي تقديركان لا يلزم ما ذكرت ويمكن ان يرفع الماشية اذن بتفسير
الاية على وجه اخر كما في قوله تعالى لا تعبدوا الا الله لا اله الا هو له الاسماء لا مطابق
لها في الخارج لان ما ليس فيه مصدق اطلاق الاسم عليه لا وجود له اصلا فكانت عبادتهم
للكل الاسماء فقط سميتم تارة جعلتموها اسماء وانما لم يترك المسميات تسمية لما يقتضيه
القيام من اسقاطها عن مرتبة الوجود ايزان بان سميتم في البطلان حيث كانت بلا سمي
لعبادتهم حيث كانت بلا معبود كما قاله احمد بن روح الله بالانحصار انتم وبابا وكم يخص
جهمكم وضلالتكم انزل الله بها اي بتلك التسمية المستعينة للعبادة من سلطان من
جبه نزل على صحة تلك التسمية وتحقير المسميات فكانكم لا تعبدون الا الله المجدة

اذ كان يكفر لم يتكلم في هذا الا استعانة بغيره...
يعين على اقامة الشك في انما علم انه قد كره بالتحريم...
من دينه في حلاله ودينه في حلاله...
وحقيقة لا شأن من الله تعالى...
القبائح الى الشيطان...
الشرايير...
الى الشرايير...
ذكره...
القلب...
المؤذ...
الذي هو الشرايير...
بما هي...
لكن عليهم...
مع كونه...
يقول ان...
ان ابن...
فلان...
تخبره...
صريح...
عند...
فيل...
واجيب...
الشرايير...
والفعل...
وان...
مما...
حوا...
اما...
شرك...
فحين...
لج...
ان...
الحقيق...
المتضمنة...
على...
فمن...
بما...
احد...
محر...

في دفع الظلم وكشف الشرايير...
وامثال ذلك...
في الشريعة ومحمدة حج

للسان على شئ...
الاج...
رب...
الفاعل...
الملازمة...
الاستاذ...
الشرايير...
الاجتال...
كما...
بعض...
الذي...
من...
ودون...
اشي...
الرجو...
وشرك...
ونار...
جس...
في...
الحسن...
المنز...
به...
في...
كعب...
الما...
قال...
فان...
مجيبة...
فان...
جبر...
الا...
والد...
وشرك...
راو...
والا...
فكان...
قال...
من...
من...
الاشي...
حاج...
الى...

كذا قال احمد بن نفلان عن ابن الصادق عليه السلام في قوله تعالى لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
اي بغير حق ومن بعدنا يا ايها السادة المصنفين في هذا العلم الشريف
يا ايها المحققين في هذا العلم الشريف يا ايها السادة المصنفين في هذا العلم الشريف
وقد سمعنا من بعض الحكماء في هذا العلم الشريف
كذا قال الكوفي عن بعض الحكماء في هذا العلم الشريف
بفتح الهمزة والياء قبل بفتح النون وكلامهما مصدر واحد
وتعريب او افعالا اختلفت في معنى واحد
مقدر تقديره ثوابه واما تقديره في هذا العلم الشريف
ان يكون من جنس واحد في هذا العلم الشريف
اي العباس بن علي بن ابي طالب من اهل البيت
مختص من جنس واحد في هذا العلم الشريف
موضع الصفة حالها من فاعل تقديره عمن
من فاعل تقديره عمن في هذا العلم الشريف
على سبيل المبالغة في هذا العلم الشريف
في كل سنة من الف سنة في هذا العلم الشريف
بترك الخط في هذا العلم الشريف
ونحو اجسامها واما ما في هذا العلم الشريف
لم يات في هذا العلم الشريف
السبب في هذا العلم الشريف
تأكلون في هذا العلم الشريف
الحاجة في هذا العلم الشريف
على الكثرة في هذا العلم الشريف
بما في الفية في هذا العلم الشريف
فقد ورد في هذا العلم الشريف
فما من اجلها في هذا العلم الشريف
مشترا في الفية في هذا العلم الشريف
اتكروا اليوم في هذا العلم الشريف
التحليل في هذا العلم الشريف
فكنا امر المطيع في هذا العلم الشريف
في صفة في هذا العلم الشريف
الفتى في هذا العلم الشريف
ولا يسمع نفسه في هذا العلم الشريف
الي حمله في هذا العلم الشريف
يسع لهم في هذا العلم الشريف
وقد سمعنا في هذا العلم الشريف
عندنا في هذا العلم الشريف
ففعلا في هذا العلم الشريف
لا يسمع في هذا العلم الشريف
وان لم نعلم في هذا العلم الشريف

بنت

وبنت المعقولة بينهم والاشفاق عليهم بقدر ما يكفونهم لئلا يهلكوا السنن الجيد
والله ان يقول في ذلك بقا عليهم مراعاة لحياتهم في ذلك تحقيق رويها
اخوته منقادين خاضعين لخاله في كل امر في ذلك تحقيق رويها
في تفسيره فلا يسمعهم من بعض الحكماء في هذا العلم الشريف
والسبلات السبع الحضرية في هذا العلم الشريف
الاخر الذي هو البقرة السبع في هذا العلم الشريف
المكتوب في الفية في هذا العلم الشريف
بالامور الاشياء في هذا العلم الشريف
في الزراعة في هذا العلم الشريف
الحضرة المذكورة في هذا العلم الشريف
فان الفية في هذا العلم الشريف
سبع منها في هذا العلم الشريف
لكنه معلوم في هذا العلم الشريف
على الناس في هذا العلم الشريف
سبلات في هذا العلم الشريف
في السبلات في هذا العلم الشريف
الي سبلات في هذا العلم الشريف
تطبيقا بين المقربين في هذا العلم الشريف
لهم في هذا العلم الشريف
فيها جعلها في هذا العلم الشريف
والكرواني في هذا العلم الشريف
الاحزان في هذا العلم الشريف
من تاولوا في هذا العلم الشريف
بعد هذه السبلات في هذا العلم الشريف
يخطو بها في هذا العلم الشريف
منها في هذا العلم الشريف
اخر العلم في هذا العلم الشريف
اشرة في هذا العلم الشريف
لم منا في هذا العلم الشريف
اول ما تفرق في هذا العلم الشريف
في الشهر في هذا العلم الشريف
الاصلي في هذا العلم الشريف
فيها في هذا العلم الشريف
بسعة في هذا العلم الشريف
مقلوبة في هذا العلم الشريف
مقلوبة في هذا العلم الشريف
يعلمون في هذا العلم الشريف
سنة في هذا العلم الشريف

عالم الى الناس بالحق والصدق على الخطايا بطريق تفويض الى الله تعالى هو المستغنى
غيره وجميع كلامه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
ان يكون المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
واراد به كثرة التمسك والتمسك به يكون من غير التمسك به او احببه كالتمسك به او احببه كالتمسك به
لا يخرج الدين ولا يخرج من الدين بل يخرج من الدين بل يخرج من الدين بل يخرج من الدين بل يخرج من الدين
او يكون من غير التمسك به او احببه كالتمسك به او احببه كالتمسك به او احببه كالتمسك به
فمن يخرج من الدين بل يخرج من الدين بل يخرج من الدين بل يخرج من الدين بل يخرج من الدين
يعرضون بغير التمسك به او احببه كالتمسك به او احببه كالتمسك به او احببه كالتمسك به
ان القرآن لا يخرج من الدين بل يخرج من الدين بل يخرج من الدين بل يخرج من الدين بل يخرج من الدين
في حقين المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
تأخير ما جازى المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
وكذلك وقع هذا المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
الفرق بين المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
من البركات المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
في نفس المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
الرضا في المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
الى الملك المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
بالتسليم المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
لا تسلم المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
والتسليم المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
يراد على فضيلة المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
لا يكون المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
قال المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
الرسول المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
قال المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
وتسليم المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
سبحان المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
على وقع المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
في ذلك المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
الاجابة المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
فقط المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
ليست المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
لمقدار المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
قلوب المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
بذلك المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
ان شاء المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
في حقيقة المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى وحكمه المستغنى عن غيره على انباء الله تعالى
فصل ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن اي فتشهن من شانهن لم تعلمن ذلك

اي اسألي ربك ايها الرسول وقول ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن اي فتشهن من شانهن لم تعلمن ذلك
في جرح او ظلم ومن كرمه وحسن به ان لم يترك سيده مع ما صنعت به من سيئة ومن
الحسن والمعزاة واقتصر على ما في المصطلحات اي من وانما قال النسوة اللاتي قطعن ايديهن
فقال ان يفتش من حالهن من حيث هي على البحث والتحقيق لئلا ياتيها الا ان شاء الله تعالى
شيء جديد واجتهاد تحقيق بخلاف ما في التمسك به او احببه كالتمسك به او احببه كالتمسك به
وقصد امع ما صنعت به من كرمه ومراعاة للمعزاة اي احببه كالتمسك به او احببه كالتمسك به
في غيرة العبدية ولذا في اقتصر على ما في المصطلحات اي من وانما قال النسوة اللاتي قطعن ايديهن
اطلع مولانا في كتابه في ذلك قال ابو سمرقان في كتابه في ذلك قال ابو سمرقان في كتابه في ذلك
بكره بن وجيلان وشمس بن عيسى بن كرمه ومراعاة للمعزاة اي احببه كالتمسك به او احببه كالتمسك به
ومعنى الى انفسهم ايضا في تخطيط كرمه ومراعاة للمعزاة اي احببه كالتمسك به او احببه كالتمسك به
بما قد فعل به والوعد به من كرمه ومراعاة للمعزاة اي احببه كالتمسك به او احببه كالتمسك به
بما قد فعل به والوعد به من كرمه ومراعاة للمعزاة اي احببه كالتمسك به او احببه كالتمسك به
بعد طول المدقة حتى لا يخطر الملك اليه بعين التهمة وتجرأ به بعد ذلك زوال الشك عن امره
فخرج المرحوم الى الملك من عنده يرفعه برأسه فخرها الملك النسوة وامرأة العبدية فقال ما
خطبك في قولك هذا المعالم قوله ان لا يترك سيده مع ما صنعت به من سيئة ومن كرمه وحسن به
هذا المعالم بعد ما في الايات وما في المصطلحات اي من وانما قال النسوة اللاتي قطعن ايديهن
التاويل ففسره ولم يقل اخبرني ففسره هذا المعالم الذي يخرج عن تفسيره على ما في المصطلحات
التي في كرمه ما صنعت به من كرمه ومراعاة للمعزاة اي احببه كالتمسك به او احببه كالتمسك به
فقال ارجع الى ربك من كرمه ومراعاة للمعزاة اي احببه كالتمسك به او احببه كالتمسك به
من الحسن والمعزاة في موقع لا يكتفون به وذلك لما قال ابو سمرقان في كتابه في ذلك
اي النسوة قال له ان لا يترك سيده مع ما صنعت به من سيئة ومن كرمه وحسن به
يقول في ذلك المعالم بعد ما في الايات وما في المصطلحات اي من وانما قال النسوة اللاتي قطعن ايديهن
عنه في ذلك المعالم بعد ما في الايات وما في المصطلحات اي من وانما قال النسوة اللاتي قطعن ايديهن
والرب ينجيه ان يكون صليفا على احوال رعيته وما يجري بينهم من الوقايع فانه ظلم الله تعالى
وخلفه على عباد الله فكما ان الرب ينجي عباد الله ينجي عباد الله فكما ان الرب ينجي عباد الله
يجب ان يكون مؤمرا بوجه القربى على ما يجري بينهم من مثل هذه الامور التي لا تسمع الولاة
ان يحولوا بمثلها وايضا في غير ذلك مما يجري بينهم من مثل هذه الامور التي لا تسمع الولاة
ومن لا يعلم مثل هذه القضية فيجوز ان لا يدرى بها وان الرب ينجي عباد الله ينجي عباد الله
امر لا يعلم الا الله او تهديد او له من بما يسلطونه في القيمة بما لا في من يرفع من الملك
والكبر في تشييد المماركة في ما يفسد الرحمة الى الفساد والفساد الى الفساد الى الفساد
العلماء ففسدوا بالفساد من الفسادة الى الفساد الى الفساد الى الفساد الى الفساد الى الفساد
ان الناس بالاختلال والاضطراب والفساد في عشرة كماله احمر باطلهم الامر والاشي غفلة الولاة
والنات في شدة البصيرة والرجوع الى الله تعالى في شدة البصيرة والرجوع الى الله تعالى في شدة البصيرة
اعتنا بالحكام الى الكرامة والسابع شرك المشاورة والاشي من الغفلة عن الاحكام والاشي من الغفلة
تقبل ما لا يظلم في لاهم لاجلها من غير موجب والاشي من الغفلة عن الاحكام والاشي من الغفلة
شدة الاشياء امارة السفهاء في اخير الرشوة في لاهم لاجلها من غير موجب والاشي من الغفلة
اي في ان ان نظام العالم في شدة البصيرة في شدة البصيرة في شدة البصيرة في شدة البصيرة
الظلمة قال احصاه الماد في شدة البصيرة في شدة البصيرة في شدة البصيرة في شدة البصيرة

السفهاء وكثرة الشرط وبيع الحكم واستحقاقه بالعدم قطعية الرحمة وشهادة تتخذون من امر
يقدمون الرجل يفتنهم بالقران وان كان اخلاصهم واستحقاقه المهر المأدوم من العمل
بالشرع الشريف على ما سبى من امرهم ما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من غفلت
أداة حلي صلب الناس وإذا حصرنا الناس العلماء والامراء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
المعصية الى الكمال فمن ملكها كمالا من سائر الدنيا والارض ثلثت بالعلماء والامراء والامراء
بثلاث بالشرع الشريف والموالاة والارض ثلثت بالعلماء والامراء والامراء بالعلماء
وقيل انه مكتوب على قوائم مشيرة نحو شر وان الملك لا يحصل الا حارة الى بالرجال ولا يحصل
الرجل الا بالاموال ولا يحصل الاموال الا بالعلماء ولا يحصل العلم الا بالاموال ولا يحصل
السلطان الا بالناس كمثل سلطان طيعه حيث لا تستقل الا بعمود ولا يتقدم الجمهور الا بالاياد
فلا يصلح الناس الا بالسلطان ولا يصلح السلطان الا بالناس والامامة ركنية ثمانية
لحفظ مصالح الناس ودينها ودينها فقامت بها خمسة هم فخرنا استقامت من خمسة يتوجب
النضال والكمالات في الدنيا والآخرة الى ترجيب المصحة اذا كانت على طرية الصحة
والثابتين وتبع الثابتين والصلوات الصالحين الرضوان الله ما علمهم اجمعين واعلمهم
ان مما ينبغي للملك ان يفتنهم فيها اربعة اقسام للعدالة والعدل وقسم للشفقة
في امور السلطنة والشفقة المظففين والجلوس مع العلماء والصلحاء والعلماء في
اربابه المراء والتدبير وامانة الرعية وانظروا امور الجمهور وعما رة الشفوق ونحوه
وقسم للحيث والحيث الكثرة والصدق والصدق الكثرة وما اشبه ذلك لاجل الحرب وعلم من ذلك
يحتاج الملك في ملكه الى عشرة اشياء حتى يطمئن امر الملك في ملكه الاول وزير يرشده والى الثاني
ترجيحان بكلمة والثالث كاتب يكتب له والرابع بيعة يملك فيه والخامس ظلام يخدم
والسادس جنود يحتره والسابع مكر يبركه والثامن حلا بته يقرب منه والتاسع بربر يحتره
والعاشر حافظ ولايته والمراد منه العلماء في هذا الزمان كالمرقبي شيل امر المؤمنين
على ابن ابي طالب فقل له لا تقرب سببه الى تنفع الموعظة لهم لئلا الناس فقال كان الناس
مفسدين كلف ذلك الزمان نيا ما وكان العالم ايقاظا والميرم العلماء ينصام والحلف موعظا
نفع الكلام انماهم عند الميت امان ما نكنا هذا لان فهد الزمان الغري قهر ملكه في الخلق
جميعهم وقدر حيث اشيا الناس ونيا تهم واذا لم يكن فيه سياسة للسلطان والامانة
لا يشهد اعلم الطاعة والمصالح كذا في الصحة المهر ولعلكم قبل ان الملك يدين على الناس
ثلاثة اشياء مكره واعط وقاص في المذكر الذي يفر كذا الناس الامانة وسما له
يسعشهم له على الشكر له والاعطه كذا فهدهم الله وينصهم الله عشره بته غيرهم بالاعط
الفاص وهو الذي يروي اجبا له الما حنين ويريد عليهم المصالح كذا من مصلحها اليها بيع
على المصالح كذا في كذا به العالم وقدر اطينا الكلام في قصص الانبياء وفي بيان القاء الامير
كنا بسلطان كذا في تفسير قوله يا ايها العلماء اني اقول لكتابكم كذا في هذا الباب في تفسير
اي اردت ان تفسر جميع الاما مع الاحاديث الذي حقهنا في تفسيره من او اخره في بيان
الكلام كذا في اي فهد جميع الرسول الى الملك واخره يقول يوسف صاحب الامانة وكذا في الحكمة
كذلك امارة العزير الى الامانة الكفا وحظه شيا الملكا بر مع ارشاد جهم في بيان
ملكهم على ما قال الله تعالى ما خطيبكم اي ما شائكم الذي يحق ان يجنا جليل لاجله والمراد
من الشان شانهن مع يوسف وهو حمر اخمن قصور ما حنه اي اهل وجهر من مصلح
الكل والليل اول كذا في امره واي فهد انتفى الملك يفتن قال الملك للشجرة ما شائكم
وجهر ش يوسف ما شائكم اليك على واية ان كل واحد منهن وعنه هم الى فهد ما الى
راشيل وجعلته قال ما خطيبكم مستانفة منية على السور كذا في قول ما قال الملك يفر كذا

في الامانة الكريمة التي
ما في الامانة والاحسان
في الامانة قال الملك لهما
وفي

فقيه

فقيه قال الملك لهما ما خطيبكم اي ما شائكم الذي يحق ان يجنا جليل لاجله والمراد
من الشان شانهن مع يوسف وهو حمر اخمن قصور ما حنه اي اهل وجهر من مصلح
الكل والليل اول كذا في امره واي فهد انتفى الملك يفتن قال الملك للشجرة ما شائكم
وجهر ش يوسف ما شائكم اليك على واية ان كل واحد منهن وعنه هم الى فهد ما الى
راشيل وجعلته قال ما خطيبكم مستانفة منية على السور كذا في قول ما قال الملك يفر كذا
في الامانة الكريمة التي
ما في الامانة والاحسان
في الامانة قال الملك لهما
وفي

فقيه قال الملك لهما ما خطيبكم اي ما شائكم الذي يحق ان يجنا جليل لاجله والمراد
من الشان شانهن مع يوسف وهو حمر اخمن قصور ما حنه اي اهل وجهر من مصلح
الكل والليل اول كذا في امره واي فهد انتفى الملك يفتن قال الملك للشجرة ما شائكم
وجهر ش يوسف ما شائكم اليك على واية ان كل واحد منهن وعنه هم الى فهد ما الى
راشيل وجعلته قال ما خطيبكم مستانفة منية على السور كذا في قول ما قال الملك يفر كذا
في الامانة الكريمة التي
ما في الامانة والاحسان
في الامانة قال الملك لهما
وفي

حيث قال ما بالانسوة اللاتي تظعن ابهرهن فخرهن من ولم ينكر ما مع كبرها عدته مستقلة
في الدنيا وشه عرفت انه لم ينكر ما مع كبرها عدته مستقلة
ان يكافئها هذا المستعمل فلما جرم كشف انطلاقة اعرفت ان الرتبة كالمه من جاتها وان
يوسف عليه السلام كان ميرا من اللاتي يمكن ان امراته جات بزوجها الى القاعة فادعته عليه
الامر فقام القاعة ان تكشف عما في جوارحها حتى يتمكن المشهور من اقامة الشبهة فقام الزوج
لما حجة الى ذلك فقامت القاعة فقامت المرأة الكريمة الى هذا الحكم في شهره والى
ابرهات فاستل من كل حقل على كبرها فقامت القاعة فقامت المرأة الكريمة الى هذا الحكم في شهره والى
الرسول اليه واجره بما جره فقامت القاعة فقامت المرأة الكريمة الى هذا الحكم في شهره والى
الملك بقوله ذلك الى اخره فقامت القاعة فقامت المرأة الكريمة الى هذا الحكم في شهره والى
القرآن ومثلهما كبره الى ذلك الرتبة والتمت في الجرح والتمت في الجرح والتمت في الجرح
اي لم احشيه ولم احشيه يعني لم احشيه لم احشيه لم احشيه لم احشيه لم احشيه لم احشيه لم احشيه
ومن كلام امرأة البهيمية في الجرح والتمت في الجرح والتمت في الجرح والتمت في الجرح
اخشيه اما ان يعقد معها الى الجرح والتمت في الجرح والتمت في الجرح والتمت في الجرح
والثاني البهيمية ولا يجوز ان يكسرها كمالا يحق ويعد الماوي الى البهيمية وجل والشا الى البهيمية
او الملك في يكون على طريقتة قوله ما يعلم من تتبع الرسول من يتقلب على عقبيه ثم جره
من الامم الى احدنا ان يكون ذلك مبتدأ او ليحكم فخلق شيئا بها ان يكون ذلك جرحه مبتدأ
اي الامم ذلك يكون قوله يعلم متعلق بفعل مضمره اظهره ذلك يعلم وثا لشها ان يكون ذلك
مبتدأ جرحه وثا في ذلك الذي صرح به من شرايته امر من الله لا بهيمية وقوله يعلم
متعلق بذكر الجرح ورايتها ان يكون ذلك مفعول للفعل متعلق به من الجرح اي فعل
الله ذلك في فعله انما يتبين الله يعلم كذا قاله احمد كما في المعادل والنسب بذكره بالقياس
يظهر بالقياس الى حال غيبته بمره اليها اما للملازمة والظرفية بمعنى في فعل الاول اما حال
من الفاعل او المفعول اي احشيه وانا غاييب عنه او هو غاييب عني وعلى الثاني ظهر غيبته
محضته اي لم احشيه بمكان الغيبه بمره ورايتها لا لاسا ولا بالبراه المخلقة ولكن ان جعله
للكمال على الثاني ايضا ثم ان كبره حاله من الفاعل متبهم وكذا كبره في الجرح كونه حاله من
المفعول اذ لا فائدة في تعيين نفى الجرحا شئ يكره في حال غيبته البهيمية عن عين يوسف فكذلك
تعيينه بكونه في حال غيبته عن عين البهيمية بكونه تحت كبرها كذا قاله احمد وابن المعادل
وغیره من التفاسير كذا قاله القاسم في بعض الوجوه وان الله في قوله تعالى لا يفسد هذا المعاملة
قاله جبريل لا لا يفسد بها يا يوسف اي يعلم البهيمية ان الله سبحانه لا يفسد بها يا يوسف
لا يفسد عمل البهيمية لا يفسد ولا يفسد بل يبطله ويبره بغيره كما لم يفسد ولم
يفسد كبره بل افسدته بنفسها تبطل ان كبرها وقوله كذا شئ خائفة في حق الله و
حق زوجها او لا يفسد كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
المفسر بكونه سببهم وفيه تصرف بمره الى البهيمية في جرحها اما شئ في كبره كذا شئ في كبره
في خياشمة اما شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
شرايته هم ويحذر ان يكون كبره اما شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
امر و احشيه كما في البهيمية وان الله لا يفسد كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
لا كبره ولم يفسد كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
ولا اية على طهره بمره بمره من وجهه الا انه لو كان كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
فحشيه كان مفعول في حق الماوي كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
ان يفسد كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
سببها في فيضه نفسه وفي جرحه لا عدوا على ان يفسد كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره

شهر

شهر في الماوي بمره بمره من وجهه الا انه لو كان كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
وفي الماوي بمره بمره من وجهه الا انه لو كان كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
في الماوي بمره بمره من وجهه الا انه لو كان كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
قدومها الى ان يحصل من كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
صادق في قوله بمره بمره من وجهه الا انه لو كان كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
والثاني قوله بمره بمره من وجهه الا انه لو كان كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
كلنا لما جرحه بمره بمره من وجهه الا انه لو كان كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
والسادس قوله بمره بمره من وجهه الا انه لو كان كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
اي لم احشيه بالقياس الى انه خائفة بمره بمره من وجهه الا انه لو كان كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
عظيم من خائفة بمره بمره من وجهه الا انه لو كان كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
لا يلبث باحد من العقلاء فكيف يليق باحد من العقلاء بمره بمره من وجهه الا انه لو كان كذا شئ في كبره
ان هذه الآية تروى في قاطعة على برهنة مما يقوله الجرحا كذا في بعض الكتب المعينة من
التفسير كذا قاله احمد وكذا قاله ابن المعادل والنسب بذكره بالقياس الى البهيمية
وجرحا كذا في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
من وجرحا كذا في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
التفسير بمره بمره من وجهه الا انه لو كان كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
عنا البهيمية والماوي بمره بمره من وجهه الا انه لو كان كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
الماوي بمره بمره من وجهه الا انه لو كان كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
اي لا انشرا عن البهيمية من حيث هي ولا انشرا عن البهيمية من حيث هي ولا انشرا عن البهيمية
من البهيمية بمره بمره من وجهه الا انه لو كان كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
او بعد ذلك سواء كان مفعول او جرحا كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
يوسف في هذه المقالة يعلم بمره بمره من وجهه الا انه لو كان كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
فقال عوف ذلك بمره بمره من وجهه الا انه لو كان كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
منقول عن ابن عباس في قوله بمره بمره من وجهه الا انه لو كان كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
ما قبلها الا ان قلنا ان قوله بمره بمره من وجهه الا انه لو كان كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
وان قلنا ان ذلك من كلام المرأة لان هذا ايضا كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
فذلك من كلام المرأة لان هذا ايضا كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
بالقياس من كلام يوسف في قوله بمره بمره من وجهه الا انه لو كان كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
وجرحا كذا في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
هو محال لقوله بمره بمره من وجهه الا انه لو كان كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
لنفسه الى النفس لا مارة بالسوء مارة الى القبايح والفساد في البهيمية والثاني ان الله يعلم
لما قال ذلك يعلم اي لم احشيه بالقياس الى انه خائفة بمره بمره من وجهه الا انه لو كان كذا شئ في كبره
نفسه وبطبيعة اليها وليس كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
بمره بمره من وجهه الا انه لو كان كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
السواء من حيث هي ولا انشرا عن البهيمية من حيث هي ولا انشرا عن البهيمية من حيث هي
من كلام امرأة البهيمية لان هذا المفعول من كلامه ايضا فغيره جرحا كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
منه تصديق يوسف في قوله بمره بمره من وجهه الا انه لو كان كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
مراد به وثا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
اخشيه بالقياس الى انه خائفة بمره بمره من وجهه الا انه لو كان كذا شئ في كبره كذا شئ في كبره
ما جرحا من الراد بالملك سواء كان يسبي او عراب اليه وادعته السجن واحاكمه من كلام البهيمية

[illegible][illegible]

قول احمد والمقام
ومنه

شبكة
الألوكة
www.alukah.net

والله اعلم
والله اعلم

الى المدعى بتخصيصه ونسبة الميراثية بعد جده اضر حيث قال ان ابناء الميراثية من اجدادهم لا يتبعون
معدل هذا التفسير انما يصرح على مذهب من المذهبين الذين لا يسمون ابناء الميراثية ابناء الميراثية بل يسمونهم
ابناء الميراثية واما على مذهب الميراثية فلا يسمونهم ابناء الميراثية بل يسمونهم ابناء الميراثية
كما لا يخفى فمن غير نفسه من النسبة ومنه ان النسبة من اجدادهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
مذهبهم انما قاله احمد وقال يدرى من نسبته لعمامته ان النسبة من اجدادهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
الباس وقيل لفتيشه واما لفتيشه فجميع من كان له النسبة من اجدادهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
لنفسه الغنيان جميع كفتيشه والنسبة من اجدادهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
بالنسبة الى النسبة والذين من اجدادهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
النسبة والذين من اجدادهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
بما عرفت من اجدادهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
الرواية جميع الكثرة وان امكن حملها على حقيقة لعمامته ان النسبة من اجدادهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
على حقيقة لعمامته ان النسبة من اجدادهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
هو مجموع المدعين المتناولين كما فهم من كلامهم من اجدادهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
حقيقتها هو الموضع لعمامته ان النسبة من اجدادهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
الاحاد على الاحاد واما على مذهب الميراثية فجميع الكثرة على اجدادهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
من الميراثية ان هذا القول منه هو ان النسبة من اجدادهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
ويكون ان يقع بعد التفسير بان النسبة من اجدادهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
بما عرفت من اجدادهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
التي جاءوا بها وقيل لعمامته ان النسبة من اجدادهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
يظهر من النص ان النسبة من اجدادهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
شراحهم من اجدادهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
ومررتهم من اجدادهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
وتعرفنا من اجدادهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
ما يبرهن به مرة اخرى كما قاله الشافعي والجمهورين والرواية والرواية
عالمها بان لا يشرع في ميراثهم على ما يبرهن به من اجدادهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
قال الكلبيني في ميراثهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
ان يشرع في ميراثهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
راي لو ما اخذ من اجدادهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
لعمامته ان النسبة من اجدادهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
احمد لعمامته ان النسبة من اجدادهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
لكي يبرهن على الوجه الاول يكون ذلك الكلام خرف مضاد والمضاد في الوجه الثاني
وجعل لعمامته ان النسبة من اجدادهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
لا يكون بخلاف ميراثهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
المدعيين من اجدادهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
الوجه الثاني في ميراثهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
والثالث في ميراثهم لا يتبعون معدل هذا التفسير
او ميراثهم لا يتبعون معدل هذا التفسير

فان شئت فقل ان كان لفظه المقطوع وقوله مقطوعا من الشجر علة اسباط اهلها وقوله
فان شئت فقل ان كان لفظه المقطوع وقوله مقطوعا من الشجر علة اسباط اهلها وقوله
بين قلوبهم وقالوا والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض فلا يفتنهم بالله ولا يؤمنون ان
يتفرقوا كما بينا بل ينبغي ان يكونوا كنفوس واحدة يشتم بعضنا بعضا وقيل ان ربيعة بن امرئ القيس
اربع ابواب من ابوابها وذلك لوافقة الشرع ومخالفة لغيره ففقال امرأته يوسف بن حنبل
ابواب مصالها الشفقة وحسن المقال لا تخرجها من باب واحد وامرأته يوسف بن حنبل
العقوبة والنكاح ادخلها ابواب جهنم خالدا فيها وامرأته ميمون بن حنبل ابواب الجنة ان النكاح
المكرمة وانها لا تنزل كما قالوا دخل الجنة لا حرق حليكم ولا شتمت بقرن وقيل ان ربيعة بن امرئ القيس
فتحت لاربعة نوافذ ابوابها تحت ابوابها الشفقة للمساكين للاستدراج والى امرأته يوسف بن حنبل
فلما سمع ما فخره وابنه ففتحت عليهم ابوابها كاشفت ابوابها ليعلموا انهم قوم نوح الفرق
والله اعلم كما قالوا ففتحت ابوابها ليعلموا انهم قوم نوح الفرق
النكاح وسكسل والى امه لكانت حجة اخراجها ففتحت ابوابها ومفتحت ابوابها ليعلموا انهم قوم نوح الفرق
المؤمنين للفضل والافضل كما قالوا السعداء يسوق الذين انفقوا بهم ل الجنة زمرا كذا قاله
الكرمانى ولما كان الشراء والمصادرة من علة ليعلموا انهم قوم نوح الفرق
المنعم ووقع خبر احصائه العبد يسترجع من الله وهو خالفه لما فيه البهائم السبعة والجمادات
من ان المؤمن يشترى من الله ما لا يفسد عليه وما لا يفسد عليه الا انفق في احصائه المكاره
اليكهم ولا ادفع عنكم مصرة اليقين بغير بر او لا تمنع عنكم بغير شئ مما احضره عليكم
اراد الله كونه كان الكرم واقهر والمقدور كالمين ولا ينفذ الحذر من الله فاجاب الله بطلان
الحذر اذا جاء القضاء حتى لا ينفذ لكن ينبغي للاسنان ان لا ينفذ من الله بغير شئ مما احضره
الغضب والحقا فقل هو الله تعالى ولم يكن كما قالوا البني من الاسنان لما جازاه جنة من الله
احفظها وتوكل كذا قاله ليعلموا انهم قوم نوح الفرق
مفتاه الا كان الله ففتحت عليكم ففتحت من الله من شئ اي مما فتن الله عليه شيئا فان الحذر لا ينفذ
يعتدوا به ففتحت عليكم ففتحت من الله من شئ اي مما فتن الله عليه شيئا فان الحذر لا ينفذ
ما امر به شئ من احسان الملائكة العاديه ومباشرة الاسباب الظاهرة في هذا العالم
والاحتياط من الاشياء كلها الملكة والتمسك بالحق المضاف بغيره لا يمكن ان يتبين
الا عتقا والجزم بان لا يحصل اليقين الا ما فتن الله به ولا يحصل في العبودية الا ما اراد
الله وفاتش بيقينهم الى الاول بقوله لا تخرجوا من باب واحد وادخلوا من ابواب
متفرقة والثقة بقوله واغنى عنكم من الله شئ فان قلت لما لم يجلد في الدنيا ما فتن الله
الله ولا يحصل في جودها ما اراد الله تعالى لفرقة الناس عنك اسبابه
مرعات الملائكة فانت لا كان يمكن ان يكون الله ففتحت عليكم ففتحت من الله من شئ
المباشرة امرهم بها واما اذا كان الله ففتحت عليكم ففتحت من الله من شئ
مختصي بهذا المقام اذ لا ينفذ من الله من شئ اي مما فتن الله عليه شيئا فان الحذر لا ينفذ
مع ان يفتن الله من الله من شئ اي مما فتن الله عليه شيئا فان الحذر لا ينفذ
فان كل شئ من الله من شئ اي مما فتن الله عليه شيئا فان الحذر لا ينفذ
الما يفتن الله من الله من شئ اي مما فتن الله عليه شيئا فان الحذر لا ينفذ
هناك الحذر والحق ان الله ففتحت عليكم ففتحت من الله من شئ اي مما فتن الله عليه شيئا
يعلم ان كل ما ينفذ في الوجود لا ينفذ من الله من شئ اي مما فتن الله عليه شيئا فان الحذر لا ينفذ
القول الاول منه ما اشار الى حاله العوام من الشئ بفتن الله به الظاهر والحق ان الله

اشارة

الاشارة الى حال الخرافة هذا فتوحيد المحض المنزه عن كل شئ سوى الله تعالى ان يكون من باب
الاشارة الى حال الخرافة هذا فتوحيد المحض المنزه عن كل شئ سوى الله تعالى ان يكون من باب
ان الله الى المحض المنزه عن كل شئ سوى الله تعالى ان يكون من باب
فقال ان المحض المنزه عن كل شئ سوى الله تعالى ان يكون من باب
لانه لما بينا ان الله ففتحت عليكم ففتحت من الله من شئ اي مما فتن الله عليه شيئا فان الحذر لا ينفذ
التوحيد وانه فتن الله من الله من شئ اي مما فتن الله عليه شيئا فان الحذر لا ينفذ
بالعقوبة والنكاح ادخلها ابواب جهنم خالدا فيها وامرأته ميمون بن حنبل ابواب الجنة ان النكاح
المكرمة وانها لا تنزل كما قالوا دخل الجنة لا حرق حليكم ولا شتمت بقرن وقيل ان ربيعة بن امرئ القيس
فتحت لاربعة نوافذ ابوابها تحت ابوابها الشفقة للمساكين للاستدراج والى امرأته يوسف بن حنبل
فلما سمع ما فخره وابنه ففتحت عليهم ابوابها كاشفت ابوابها ليعلموا انهم قوم نوح الفرق
والله اعلم كما قالوا ففتحت ابوابها ليعلموا انهم قوم نوح الفرق
النكاح وسكسل والى امه لكانت حجة اخراجها ففتحت ابوابها ومفتحت ابوابها ليعلموا انهم قوم نوح الفرق
المؤمنين للفضل والافضل كما قالوا السعداء يسوق الذين انفقوا بهم ل الجنة زمرا كذا قاله
الكرمانى ولما كان الشراء والمصادرة من علة ليعلموا انهم قوم نوح الفرق
المنعم ووقع خبر احصائه العبد يسترجع من الله وهو خالفه لما فيه البهائم السبعة والجمادات
من ان المؤمن يشترى من الله ما لا يفسد عليه وما لا يفسد عليه الا انفق في احصائه المكاره
اليكهم ولا ادفع عنكم مصرة اليقين بغير بر او لا تمنع عنكم بغير شئ مما احضره عليكم
اراد الله كونه كان الكرم واقهر والمقدور كالمين ولا ينفذ الحذر من الله فاجاب الله بطلان
الحذر اذا جاء القضاء حتى لا ينفذ لكن ينبغي للاسنان ان لا ينفذ من الله بغير شئ مما احضره
الغضب والحقا فقل هو الله تعالى ولم يكن كما قالوا البني من الاسنان لما جازاه جنة من الله
احفظها وتوكل كذا قاله ليعلموا انهم قوم نوح الفرق
مفتاه الا كان الله ففتحت عليكم ففتحت من الله من شئ اي مما فتن الله عليه شيئا فان الحذر لا ينفذ
يعتدوا به ففتحت عليكم ففتحت من الله من شئ اي مما فتن الله عليه شيئا فان الحذر لا ينفذ
ما امر به شئ من احسان الملائكة العاديه ومباشرة الاسباب الظاهرة في هذا العالم
والاحتياط من الاشياء كلها الملكة والتمسك بالحق المضاف بغيره لا يمكن ان يتبين
الا عتقا والجزم بان لا يحصل اليقين الا ما فتن الله به ولا يحصل في العبودية الا ما اراد
الله وفاتش بيقينهم الى الاول بقوله لا تخرجوا من باب واحد وادخلوا من ابواب
متفرقة والثقة بقوله واغنى عنكم من الله شئ فان قلت لما لم يجلد في الدنيا ما فتن الله
الله ولا يحصل في جودها ما اراد الله تعالى لفرقة الناس عنك اسبابه
مرعات الملائكة فانت لا كان يمكن ان يكون الله ففتحت عليكم ففتحت من الله من شئ
المباشرة امرهم بها واما اذا كان الله ففتحت عليكم ففتحت من الله من شئ
مختصي بهذا المقام اذ لا ينفذ من الله من شئ اي مما فتن الله عليه شيئا فان الحذر لا ينفذ
مع ان يفتن الله من الله من شئ اي مما فتن الله عليه شيئا فان الحذر لا ينفذ
فان كل شئ من الله من شئ اي مما فتن الله عليه شيئا فان الحذر لا ينفذ
الما يفتن الله من الله من شئ اي مما فتن الله عليه شيئا فان الحذر لا ينفذ
هناك الحذر والحق ان الله ففتحت عليكم ففتحت من الله من شئ اي مما فتن الله عليه شيئا
يعلم ان كل ما ينفذ في الوجود لا ينفذ من الله من شئ اي مما فتن الله عليه شيئا فان الحذر لا ينفذ
القول الاول منه ما اشار الى حاله العوام من الشئ بفتن الله به الظاهر والحق ان الله

كان يتضرع اليهم في ان لا تجعلوه في الحبس فلهن جميعه الى ذلك ملكا فاهم بان الجاهل بهم الى ان يتضرعوا
اليه ويقولوا يا ايها العزيز ان له ابا شيخا كبيرا افتقر الى الله فلهن جميعه بهم فاهم بان الجاهل بهم الى ان يتضرعوا
امر السرقه وحفظ السياسة والنكاح فاهم بان الجاهل بهم فاهم بان الجاهل بهم الى ان يتضرعوا
وقيل فلهن جميعه بهم فاهم بان الجاهل بهم فاهم بان الجاهل بهم الى ان يتضرعوا
وعقوق الوالد ومعهينه المرتبة فلهن جميعه بهم فاهم بان الجاهل بهم فاهم بان الجاهل بهم الى ان يتضرعوا
والا جليل في رفق الدنيا ويتوجه الى المآخرة ويوجد المقتدر الى يوم النشور ومعه علم وحكمة الحاكم
العدل الذي لا يبدل ولا يجايل قديمه وفخما الله لما فيه ثناء ولا تكلنا الى انفسنا طرفة عين
ويكفي ان يرسفهم كما لا اذا اجتمع اخوة على ما به امر بنينا ميمن ليقتل بالسرقة واذا اجاب
على سرير الملك بكن اخوته اذا رايه فيما اصحابه وكذا الموضع من المقتدر يا ايها العزيز والموت ويجهل
حصول طهره ويكفي اقاربهم عليه ويقولون المسكين يتوفى وحشة القبر والظلمة ولا يدرون ان
في لذة ما يتكاثرون فيها لذة وفي راحة لا تساو بها راحة كما قال يا ليت قوم يعلمون بما هم في
وجاهل من الملكين كذا قالوا الملك الذي قاله ايضاً اصحابه العزيز بهم اخوة يرسفهم كما قاله
الوسيط والجال انهم قد اقبلوا عليهم اي على طاب بل سقاية بهم وهم المظنون واصحابهم يرسفهم
توجهوا الى قتيان الملك المناويين وهذه الجبلت حاله من فاعل كما امر اي قالوا قد اقبلوا
المرح حال اقبلوا لهم عليهم عقيبته نراهم اياهم والاقبال مجي الشئ الى جهة المقابلة بوجه
منده الماد باروا انما اني بهذه الجبلت للملاية على انهم خارجهم واضطرابهم مما سمعوه
منهم لبا بستر حالهم ثم في هذه الكلام تنبيه على ما في قلبه ثم اذن طوفان من اكلوا في الحرف فلهن
فلهن جميعه بهم فاهم بان الجاهل بهم فاهم بان الجاهل بهم الى ان يتضرعوا
خرجوا من العبادرة بعث الملك اليهم من قتيانهم استقروهم وجبه بهم فاهم بان الجاهل بهم
اذن طوفان منهم كذا قالوا احمد بن روح الله ما اذا تنفردون ما اذا تنفردون اي اني
تطلبون والفتنة خبيثة الشئ عن الحسن بحيث لا يعرفه مكانه فلهن جميعه بهم فاهم بان الجاهل بهم
معين الطلبة وانما قالوا اما اذا تنفردون بعينفة المستقيمة وقبري تنفردون من اخوة
ان اوجدهم فلهن جميعه بهم فاهم بان الجاهل بهم فاهم بان الجاهل بهم الى ان يتضرعوا
الظاهر من قديمهم ما نراهم اسرق منهم يسيرا في كماله نراهم باظلمة له الله لم يرسفهم فاهم بان الجاهل بهم
فلهن جميعه بهم فاهم بان الجاهل بهم فاهم بان الجاهل بهم الى ان يتضرعوا
ذا وفيه ارشاد لهم اي مرادهم حسن الادب والاحتياط في عمن الهيات في رتبة ونسبة المراد
ما لا خير فيه لاسيما بطريق التذكير فلهن جميعه بهم فاهم بان الجاهل بهم فاهم بان الجاهل بهم الى ان يتضرعوا
السقايل في جواب اصحابه العزيز تنفردون صواع الملك بعينه في السقاية قاله النجاشي
هو الصواع بعينه وهو يركب ويلبث وهو السقاية وقال الحسن الصواع والسقاية
شئ واحد كما في السقاية ولم يقولوا اسرقتموه اسرق كما حقق بعض المتفقين كذا قاله
الكوفي والصواع الملك هو المكيا له هو السقاية المذكورة سيما اولها باحدى جهتيه واحدا
بالثانية وفي صواع قراية شئ من ثمة اربعة منها باسما اليمين واربعة منها باسما
ثم الماربعة الاولى احد صواع بعينه الصواد بالواو والمذكورة وثانيتها كذا في الصواد
وثانيتها بعينه الصواد وسكون الواو وحذف الالف على وجه القوس ورايتها كذا في الصواد
الصواد على وجه القوس والثوم فلهن جميعه بهم فاهم بان الجاهل بهم فاهم بان الجاهل بهم الى ان يتضرعوا
التي يشته كالمربعة الاولى الاخ اصحاب العيين وتل هذه المربعة يكون صواع الملك
مصنوعة كذا قاله احمد بن واين المفضل وغيره من انفسا سيرهم قاله المناوي عند حضور

الغير

الغير لمسا جابا به اي بالصاع او لمن ذل عا سارقته في حقيقة كذا في البحر الماظهر ان يبراد
ولما جاء بالصاع من غير تنفرد السقاية وان كان للباقي به كذا في السقاية فلهن جميعه بهم فاهم بان الجاهل بهم
الذين جعل بعينه الصواع اي بسق بيرون الصواع بعينه قال المناوي من جاء بالصواع
فلهن جميعه بهم فاهم بان الجاهل بهم فاهم بان الجاهل بهم الى ان يتضرعوا
الكلام في المقام ليس الما بغير السقاية وهو الحسن من راس تلك الجاهل الى ان يتضرعوا
واقتصر على ثمة الثاني مصدرا بالواو الفصيحة المارة على محذوفه وهو خبره الاول وخبره
الماضيه وانما به زعيم اي كفيلا وديه الى من رتبة مع الجوه قوله قالوا انفسا في كافي
بتسليمها اليه لان الملك يتقرب من ذلك فلهن جميعه بهم فاهم بان الجاهل بهم فاهم بان الجاهل بهم الى ان يتضرعوا
ولم يكتفي به فيستحق العقوبة والاساءة ومن جاء به فلهن جميعه بهم فاهم بان الجاهل بهم فاهم بان الجاهل بهم الى ان يتضرعوا
على جواز الجملة وختمان الجملة قبل تمام العمل وارس عليه ما به لا دلالة على انهم الضمان
وصحة الالتزام بكون المظنون مما لا حاجة له الى دليل عليه ثم هذه الما به دلالة على ان
الجملة كانت صحيحة في شرعهم وقد حكم بها رسول الله عليه وسلم قوله الكيل غاي
قالا قيل هذه الجملة شئ يجزئ فاجاب جعل بعينه الصواع كان لعله ما حصلتم فلهن
الجملة به فان قلت ان هذه الجملة بغير اسرقة فلهن جميعه بهم فاهم بان الجاهل بهم فاهم بان الجاهل بهم الى ان يتضرعوا
ان اخذ شيئا على راسه السرقه فلهن جميعه بهم فاهم بان الجاهل بهم فاهم بان الجاهل بهم الى ان يتضرعوا
واين العادل والمامم النجاشي الذي نراهم بغير ذلك اخذوا يرسفهم في حضرة الملك قالوا
اخوة يرسفهم فاهم بان الجاهل بهم فاهم بان الجاهل بهم الى ان يتضرعوا
بهذه الما بغيرهم وهو السرقه بعينه خلفوا على انهم يعلمون انهم يرسفهم فاهم بان الجاهل بهم فاهم بان الجاهل بهم الى ان يتضرعوا
انهم كانوا يعرفون بانهم لا يعلمون احد الاثر روي شيئا احدا علم انهم لا يعلمون
عما انهم يعلمون من الواو وكذا في جناه ولعل ذلك لا يدخل الما على الجملة المعظمة او المراد
الى الكعبة والرحمن في قوله تنفردون لمقاتته بالرحمن لم يرسفهم فاهم بان الجاهل بهم فاهم بان الجاهل بهم الى ان يتضرعوا
الجملة والربب المضاعفة الى الكعبة اذا عرفت هذا ظهر كمال قوله اني لو انما شئتم بكم السقاية
الاياد بالاحتياط الاضافي اي يراى باسم الله الما من السقاية الجملة لكن يرسفهم فاهم بان الجاهل بهم فاهم بان الجاهل بهم الى ان يتضرعوا
انهم يقدرون بحيا على انفسهم كما يتفقدون بحيا على انفسهم فلهن جميعه بهم فاهم بان الجاهل بهم فاهم بان الجاهل بهم الى ان يتضرعوا
المرحمة في قوله لا كيدنا اصحابكم البلاء احل بحرفه السقاية والواو بدل من واو النوا بدل من الواو
وقال السقاية انما اصلها بغيرها ويلا زعمها السقاية بيا كما يتفقدون كذا قاله احمد بن واين العادل
وهو ثمة من السقاية يرسفهم فاهم بان الجاهل بهم فاهم بان الجاهل بهم الى ان يتضرعوا
يعني ما جئت لفعل بالواو في رضى مصر كذا في ان يكون العلم بعينه المعروفة ويكون هذه الجملة
مفيدة في تقديره لغيره فلهن جميعه بهم فاهم بان الجاهل بهم فاهم بان الجاهل بهم الى ان يتضرعوا
مقام مفيدة وان يكون متعظا مع السقاية ويكون هذه الجملة جديا به كما ان قوله لغيره جوا به
الضم المذكور صرحا اعني تالته اعلم انه يجوز ان يراى بالفساد اسرقة المكون من اعظم
انواع الفساد وهو الظلم المناسبا للمقام او يراى مطلقا الفساد اسرقة كان او غير كان او غير ذلك
ما اللفظ في المعنى على الاول ما جئت اسرقة في رضىكم وكذا قاله احمد وما كنا سارقين اي ما كنا نرسفهم
بالسرقه فقط وعلى الثاني ما جئت لفعلها في الفساد كان ما عزموا فلهن جميعه بهم فاهم بان الجاهل بهم فاهم بان الجاهل بهم الى ان يتضرعوا
السرقه وما كنا نرسفهم بالسرقه فقط وبن مناهية كما لنا استدلالا بغيرهم على يراى فيفسد
كما عرفت منهم في سرهم جميعهم ورسفهم فلهن جميعه بهم فاهم بان الجاهل بهم فاهم بان الجاهل بهم الى ان يتضرعوا
في رضىهم وكرههم لربط افواههم ولما تلت ولما عا امر طعنا في سوقي احمد في ثمة يرسفهم فاهم بان الجاهل بهم فاهم بان الجاهل بهم الى ان يتضرعوا
على انواع فنون الطاعنة وعلتهم بركه لا يرسفهم فاهم بان الجاهل بهم فاهم بان الجاهل بهم الى ان يتضرعوا

بما لا شك فيه من جهة الصواع ولم يطلع احد على ذلك ولا كان له علم بذلك الا من كان في ذلك
بغيره بعد ما رجعوا اليه وقيل انهم راجعوا الى الكنادي والاولى بالاشياء من جهة الصواع
اللاحقة العشرة وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع والاشياء من جهة الصواع
بالاشياء من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع والاشياء من جهة الصواع
قيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
وعادوا الى الكنادي من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
والاشياء من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
جميع وعادوا الى الكنادي من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
روى عن مهران من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
لا يفتح متاعا ولا ينظر في عدا الا الاستفهام من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
وعادوا الى الكنادي من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
حتى يظنوا انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
والاشياء من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
وغيره وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
بعد الكلام سلبية وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
ليدفعه قتلها كما لا يخفى وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
الا بوجه من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
وقالوا انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
منهم من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
باخره من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
رضيقا وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
الى زيادة كثره وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
لما استخرجها الصواع من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
يكنى انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
ابن يامين قال ايها الملك اسال الله ان يوفقك في كل شئ وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
انكم تراه قد دخل بيته في كل شئ وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
ففي حنته وسودت وجهه من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
ابن يامين قال ايها الملك اسال الله ان يوفقك في كل شئ وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
وهو يفتقد كيفه من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
اذ غلبه من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
امراة حاملة الا من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
ايضا اذا غلبه من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
روى بيل من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
الملك لا تتركه من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
يا ميين قال ايها الملك اسال الله ان يوفقك في كل شئ وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع

من الملك

من الحق في قوله ونور فون به عذري وبما انتي الستم تعلم اننا نحن عتكم دست في رجاءكم يوم
بعد من عند هذا الملك بغير علم منكم فان كنتم منكم من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
ايضا من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
فكذلك استه ادي فاعلموا ان هذا الملك بغير علم منكم من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
فما قال فاحفظوا نفوسكم وتعلق بقلوبكم في كل شئ وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
الذي فعلوا من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
مجموع الا يراون انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
لا يكتسب من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
له ليلته وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
فان الملك من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
لان صفة من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
المستعمل في الحكمة والعدل التام الذي يتبعه اي عاقل من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
قال القائل من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
لما من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
الشران فكل حيلة لم يخالها من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
بعض من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
اجسادنا بسبب من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
الاستب من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
يتحيلون على الربوا من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
اشياءنا من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
انما من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
فكم من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
نفسه من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
وقوم من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
لفضاء من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
الماضية من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
فبين الملك من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
شكلا من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
تقدم من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
الذي انطلق من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
جسم من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
جزء من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
مشتبه من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
الكثرة من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
لما من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
راوية من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع
ما اهم الدليل والاشياء من جهة الصواع وقيل انهم راجعوا الى الكنادي من جهة الصواع

الا لعل مشيئة الله وانما بسبب بيشة الحق كذلك الكبر والاعمال ما كان منه متصل لان اخذ السارق
 اذا كان ممن يركب ذلك ويعتقه ويملكها فلهذا واقتار به ليس من اجل ان يملكها بل من اجل ان يملكها
 قاله احمد وابن العاد وبيد ان يكون الاكثرا منقطع الى ملكي اخذه بمشيئة الله ما وافقه
 روي ان يوسف لم يملكه بل ملكه الملك المظلم كما قال الملك وجميع ملأه هذا الحكم في حق
 السارق احسن مما كنا نفعل وما حكمه بعد هذا الابه والاعلم به فمقتضى جميع المقدمات المذكورة
 الى حصول مراده وتام مراده بفتح الله تعالى وتفسيره واجماله وتفسيره وارشاده وكلامه
 وقوله الى ما صدر عنهم من الافعال والاقوال من اخذته ثم الى الافتاء والمحكمات كان مقادير
 بقوله هو لطفه بما احسنه مختصا به يوسف واما لافاجبا به الله ما يقول به فمقتضى جميع المقدمات
 وقراء بالياء على صريفة الانتفات من التكليم الى التفسير وكذا الفصل الثاني وقراء على البقرة
 شرف بالنعون وشيئا بالياء على طريقة الانتفات ايضا ورجا منه اي رتبة عظيمة عالية
 من العلم والحكمة وانتصبة اهل المصداقية او الظرفية او على شرف الخافض اي درجات
 او على التثنية او معقول شرف قوله من شيا بجزء به الكثرات وابداه العلوم كما رفقنا
 درجة يوسف على اخذته من الاحوال وتمازجه على وجوده الشئنة الاخيرة للاعتناء
 بالمقدم والتمشيق الى المتوخى ومقتضى المشيئة ومقتضى محمد وفان اي من شيا وقوله
 حيا يقتضيه الحكمة ويستعمله المصلحة كما رفقنا يوسف وسفهم وحاصل كبرياءه المذكور الى ان
 من الله ما عاده مستمرة وسنة جارية فيها بين المصطفين الاخيار غير مختصين به يوسف
 والمشاراة الى شرف قدرته الكاملة وعموم نعمته الواصلة الى مستند وقابل فيها لا ينال الشرف
 صيغة التثنية على الماخض وقيل يا صافته ورجا منه اي من الحكمة على ما قدرنا من شيا
 صحت له من الاعتراف وقيل في محله النصيحة على حاله من فاعل كبرياءه وهو بعيد كما لا يخفى على التامل
 والاحص قال الله تعالى من شرفه درجات من شيا وان شئته علم الصعود والارتفاع من
 حفض البشرية الى ذروة الصعودية بتوفيق الربوبية وقيل شرفه درجات من شيا
 بالعلم والانتفاضة وقيل بالمشاهدة والاشاهدة وقيل برفع درجات بالقرابة العلية
 وقيل بالمرقة والتوحيد وقيل بالاجابة والحق وقيل بالانصاف والتوفيق وقيل بمرقة
 ملكا به النفس وقيل كثر جماله اهل محبة وشدة وقوله وشرفع درجاته على فيه موحده به
 بحيث عرفهم ذاتهم وصفاته وشرفع درجاته الموحدين والعارفين من مقام المعبودية الى
 مقام الربوبية بان يسيروا في درجاته ووجوده ليعلموا من تلوينته كل صفة علمه فوق
 علم من رايته الذات علمه الصفات كماله ذات وصفاته كاشا به لهما فافهموا
 لانها لا تليها في شربها ارجاءه ارجاء القوسية من جرقه من قوله لا لا جودته وعلمه
 الالهية على مقاديرها فافهموا في كل واحد منها من تكملة الجاهل نفسه فافهموا علمه المتبني
 ووجدوا حكمه بجاهه ذاتهم قال الله تعالى فافهموا علمه كماله انما سوسه بمرام فافهموا علمه المتبني
 وعلم المحبة فوق علم الربوبية وعلم العارفين المحبة وعلم الموحدين فوق علم العارفين ووافقه
 على من علم المجهول لا ياتي به الا الفاني في ذاته الباقية صفاته كذا قاله الباقية في شرب
 المسحوق برونه البهائي وقوله كثر برفع الدرجات ذكره العلم الذي به شرفه الدرجات للعلم
 به كقوله يرفع الله الذين امنوا منكم الذين اتوا العلم درجات للتثنية على ما في شأن
 شرفه على جلالة مقداره على المحيط كالا يخفى اشر هذا الكلام بقوله فوق كذا فافهموا
 او اسفل المرفوعين عليهم ارفع درجاته من العلم والحكمة بحيث يتبع ان يسأل احد منهم
 شيا من اي شرفه درجات عاينة من العلم من شيا ورفعه فوق كل منهم علمه وهو اعلم
 ودرجة وهذا المصنف مستفاد من ايشا بصيغة المبالغة اعني عليهم مع التثنية والاشارة
 الى التثنية حيث لم يقل وشرفع فوق كل ذي علم فافهموا علمه كماله انما سوسه بمرام فافهموا علمه المتبني

قال ان ينسحب الى الله تعالى والمحقق ان احدة يدعيه كانه اعلم بالانبياء من الله تعالى
وفيه ثلاثة اوجه احدها ان يكون العالم من الله تعالى مصدره ان الله تعالى هو
المستمر بمرور الوقت والآخر ان الله تعالى هو المستمر بمرور الوقت والآخر ان الله تعالى هو
وذلك ان الله تعالى هو المستمر بمرور الوقت والآخر ان الله تعالى هو المستمر بمرور الوقت
ان رجلا سأل عليه رضى الله عنه عن مستأقلا فقال له ان رجلا ليس هو كذا او كذا فقال له
على اجبت واحطأ انت وفوق كذا في علم عليم وروى عن سيد بن جبير ان ابن عباس جرحه
كذلك فقال له ان رجلا سأل عليه رضى الله عنه عن مستأقلا فقال له ان رجلا ليس هو كذا او كذا فقال له
وبدءه فوق كذا في علم عليم كذا في علم عليم وروى عن سيد بن جبير ان ابن عباس جرحه
ان خلق الله تعالى خلقا من بعض جابل وبعضها فاسق وبعضها كافر وكذا في العلم
مقادير بعضها من بعض والعلوم كذا في علم عليم وروى عن سيد بن جبير ان ابن عباس جرحه
كذلك في خلق الله تعالى من بعض جابل وبعضها فاسق وبعضها كافر وكذا في العلم
للكون على فوق كذا في علم عليم وروى عن سيد بن جبير ان ابن عباس جرحه
والاشفاق والنجو والمصائب والبيانات والوقوف والفاقية وبعضها فاسق وبعضها كافر
والشعة والاشياء والمجاهرات ومنه التواريخ واصولها علم الحديث والتفسير وعلم
الكتاب واحصول الفقه واصول الحديث وعلم الخلاف وعلم الحساب وعلم الحقائق
وعلم الحكمة وعلم التسميات وعلم الفرائض وعلم المعاملات بين الناس كذا في علم عليم
بالنسبة الى ذواتهم الى غير ذلك اهلها متفادسة الى غير ذلك والعلوم التي هي اربعة
الكتاب والسنن والقياس والاجماع واصحابها متفادسة وتفرق العبادات والعلوم التي هي اربعة
علم على فوق كذا في علم عليم وروى عن سيد بن جبير ان ابن عباس جرحه
متفادسة والاشياء والمجاهرات ومنه التواريخ واصولها علم الحديث والتفسير وعلم
التفصيل والتأويل كذا في علم عليم وروى عن سيد بن جبير ان ابن عباس جرحه
المعنى وفوق كذا في علم عليم وروى عن سيد بن جبير ان ابن عباس جرحه
بذلك الشارة الى ان يوسع العلم من اخرته وفرة من علم منه وتنبه على تعليم العلم
على التاثير الكمال من الذين علموا سيرة سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم في تعليم العلم
والعلم وفيه تعليم للعلماء والفقهاء على كماله كذا في علم عليم وروى عن سيد بن جبير ان ابن عباس جرحه
بن المالك بن عيسى بن ابي داود وروى عن سيد بن جبير ان ابن عباس جرحه
بذلك الشارة الى ان يوسع العلم من اخرته وفرة من علم منه وتنبه على تعليم العلم
على التاثير الكمال من الذين علموا سيرة سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم في تعليم العلم
والعلم وفيه تعليم للعلماء والفقهاء على كماله كذا في علم عليم وروى عن سيد بن جبير ان ابن عباس جرحه

من وجع لا متاعها
على ما يقتضيه حكمكم
وحيث لكم بقولكم
فإن قاتل الناس
أفلام فخرنا
بقرير الخطأ

يا فاضل الكفاية على قرا
 ابنى ابراهيم السامري
 الفاضل الكفاية واسمك
 ما قبله يا حج

[illegible]

ثم نظر عقيبها الى المذبح
فقال ايها المذبح ولدي يسفك
جاء الملك هو ذلك المذبح

الاستغفار

صفتهم فقط على احد فقال على الاب وبنى ان الثاني من بعده كان اخر من سلطه كبر وادبر وبنى له ٣٢
اجمين من الكوراني فلما دخلوا على يوسف الفاضحة وفي الكلام ايجاز ففهموه فلما ارسلوا من
كنعان وجاءوا مصر فدخل يعقوب باهلا اجعوب وساروا متوجعين الى مصر حتى بلغوا البيت الذي بين
يوسف والمطيق حين استقبلهم قلى دخلوا على يوسف فسلموا له كذا البيت المضطرب اول يوسف اليه بوبه
اي ضمها الى نفسه واعتقها وانزلها من منزله قارعا مئة المقيمين كما قاله الكوراني بعينه اياه في حالة
أولئك ان الله قد ما تشه نفسا سبيا مينا وبنى له سببا مينا وبنى له سببا مينا وبنى له سببا مينا
بلسانهم منزله خالته من الله امه لا لاكتشفه الله امه من الله الاب في قوله عز وجل والى ابيكم ابراهيم
لوسعه في الحق ثم علمه او الى يعقوب ثم علمه من الله امه حتى جاءته مع يعقوب الى مصر
موطونهم الاب ثم علمه اما فضيلة تعاليمه فقط وقال الحسن وابن اسحق كانت امه في الحيوة لم تكن
قبل دخل مصر قال صاحبها المصنف في معاليه احب الله ما احبته مع حق جاءته مع يعقوب الى مصر فلما جاءته
الانفاس وبنى له سببا مينا لم يكن له سببا مينا في سببه احياء امه اية مينا مينا مينا مينا مينا مينا مينا مينا
يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد لا اله الا الله لا يشرك به شيء لا يسئل عنه شيء ولا يسئل له شيء لا يسئل عنه شيء ولا يسئل له شيء
ثم قال يوسف بعد ما قاموا من القبة المضطربة في اى حربه مضطربا قال الله ما يحبها عنها بقوله وقال
اي خذ امه من ايتها في راحة عن الما مئة بله قوله لا فتنة ان احدهما بالآخر فان قيل فقد قال
فلما دخل على يوسف احدهما اليه ايوب في كفي قال او علم امه بعد ما اجلا لهم دخلوا وما جاء بها
الاستنفاء وقد جعله دخله يوسف انما قال لهم في ذلك القول حين تلقاهم قيل دخلوا من مصر
في الالية تقريظ تأخير عن موجزة اللفظ متصلة في المعنى بقوله سوف استفسر لكم في قوله ابن
جبريل وهذا الاستنفاء هو الذي ندرج اليه القائل ان يقيم له الانسان في جميع ما ينبغي بقوله في السجدة
والمنع قال يوسف عليه السلام بعد المماقات لا بيه واخوته وسائر بناته وبناته ايتها ايتها
واسئلوهم استفسروا منهم فمكا نرا نجا فقول دخلوه وخافوا من ملك مصر كان مصر اية في
لذا قال ابن عطية والمعلم وبن جبريل هذا من كلام يعقوب وم حيث قال سوف استفسر لكم
ان شاء الله في الالية تقريظ وتأخير والاستنفاء راجع الى الاستفسار هو من قول يعقوب بيته
سوف استفسر لكم ربي ان يشاء الله امين يعني قال يوسف عم ان شاء الله امين من القبط
والشراير والمكارة كما فتة او قال يعقوب ثم لا لاداه ان شاء الله امين على انفسكم
وامر الكرم وانما ليكم لا تخافون احدا فيقول امين من ان يفسرهم بالجرم بالسابقة كما في الالية
وبشره من الشفا سيرة في المشيئة احتملا لانه احدهما هو بالآخر ان يكمن متعلقة بالآخر
المكيف بالامن لان القصص الى انصافهم بالامن في دخولهم وبنائهم ان يكون متعلقة
بالامن فقط والمنع ادخلوا مصر امين ان الله ومثلي قوله ان الله لم يزل يسلطهم
ان شاء الله امين وبنائهم ان يكون متعلقة بالآخر حول فقط في التيسير في الاستنفاء داخل
في الامن لانه الدخول لانه بالآخر حول وبنائهم بالامن والاستنفاء في قوله لا في الامر
بالآخر حول الى الامن ان لا يكمن اذ ان بالآخر حول فيل ان يفسرهم او يفسرهم ادخلوا
مصر اذ شاء الله وحولكم امين في منه قوله وانتم الماعلون ان كنتم مؤمنين اي
او كنتم مؤمنين ومعنى اي على انفسكم امواكم وبنائهم لا تخافون احدا وكانوا امما
سلفا يخافون ملكهم معكم كما انما قاله احمد وابن القادري وبن جبريل اي اجلسوا
وحولهم مصر حين نشر لهم خبرهم عنهم والابوان من باب التخليص يفسرهم في اية
وحالته او امته على اختلاف المروايتين على المرش اي على اسمهما المرفوع احمد عن جبريل
والآخر من يفسره وانما خضعها بنو كثرته لهما دون اخوته وحده الله سبحانه والواو
لجبريل فقط والحقبة بالاسجد ان ضميرها على اخواته عباد الله عن جبريل

لما يقولون نقض فلان
شرا فلان ومطعم
فدونه ثم يدع عليه
بانه انظر الى الكتاب
حج

لا بالمدعى الشريك والعا والحق يجب ما تقدم وهو مقدم بل لا اعتبار بان كان متاخرا
في الخارج عن الامن انما يشترط في شئته فمقدمة تشككهم وشكهم وتفيد ما يشكهم وشكهم
من العذاب وقيل الصواب في حق من الاول يكون الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية
والاستدلال بالاشارة يكون من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية
نعم به وحده ان لا يكون من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية
ان يكون من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية
يكون صفة لها والمردود بها العقدية المدعى به او لا يشترط ان يكون القيمة بصفة تجارة
من غير سبق علامة له كذا او لا يشترط ان يكون من الفاشية من الفاشية من الفاشية
الناس اتفقوا به بان لا يكون من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية
كذا انما جعلها وتقرى الناس سكارى وما هم بسكارى وما هم بسكارى وما هم بسكارى
والا لم يمنع ان يكونوا امة من امة من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية
بصفة اذ انما جعلها لم يمنع من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية
استدلاله الى الفاعل الموقوف وقوله ابر حفض ومشرين عبيد انما يشترط بالاشارة والاختصاص
لكل انما على من نشأ بيان بها كذا قوله احمد بن العادل واهم لا يشترط انما يشترط
الها واهم لا يشترط انما يشترط انما يشترط انما يشترط انما يشترط انما يشترط
بالإصلاح الرسالة والاشارة الى الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية
الى الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية
ثلاثة اشياء اولها الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية
في اصل الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية
الى الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية
كما يتبين في موضع اخر من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية
والاشارة الى الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية
سبيل واراد على الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية
داعية واجيبه عنه بان لا يشترط انما يشترط انما يشترط انما يشترط انما يشترط
شأ او عواما الى الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية
الناس ليس له في الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية
التي يميز بها بين الحق والباطل والظاهر ان الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية
لان الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية
ويكتفى الى الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية
ويستأنس به في الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية
المستدرك في الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية
له ايضا او المتكلم في الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية
والفرد في الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية
كانوا احسن طريقة واقصد به انية معدن العلم وكذا في الفاشية من الفاشية من الفاشية
العلماء اما على عبد الله جيتس فحفظون ما يروون اليه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اقترنتم امة بتم كذا في الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية من الفاشية

والا من ان قبلهم او بعدهم ان الله تعالى لا يهدي القوم الظالمين اعني قوله وبعثهم
بينهم حتى نزلت عليهم الملائكة فوجدوا في جحيم من جحيم النار فقلنا يا ايها الذين آمنوا
فلم يردوا عن الله شيئا ان يردوا حتى يقرروا في النار فقلنا يا ايها الذين آمنوا
من المفسدين ان حتى غلبت عليه في ذلك اليوم لا يقرروا عن الله شيئا ان يردوا حتى يقرروا في النار
فبينهم من السعة والفقرة فان من قبلهم قدس الله عن انفسهم في
الدين او عن ايها منهم لانها كانت في الكفر والفساد من غير ما يرضى عنها الرب
كما قاله احمد وظهرت عليه في كل يوم ان الله تعالى لا يهدي القوم الظالمين
ولتبينهم في اهلكهم من كفرهم والمغني ان مدة التكذيب والعداوة من الكفر والفساد
الفر من الله وانا مبدع قتلهم وقاتلهم حتى استشهدوا والقنوط وتهاونوا
لانهم لم يردوا عن الله شيئا ان يردوا حتى يقرروا في النار فقلنا يا ايها الذين آمنوا
من المفسدين ان حتى غلبت عليه في ذلك اليوم لا يقرروا عن الله شيئا ان يردوا حتى يقرروا في النار
فبينهم من السعة والفقرة فان من قبلهم قدس الله عن انفسهم في
الدين او عن ايها منهم لانها كانت في الكفر والفساد من غير ما يرضى عنها الرب
كما قاله احمد وظهرت عليه في كل يوم ان الله تعالى لا يهدي القوم الظالمين
ولتبينهم في اهلكهم من كفرهم والمغني ان مدة التكذيب والعداوة من الكفر والفساد
الفر من الله وانا مبدع قتلهم وقاتلهم حتى استشهدوا والقنوط وتهاونوا

وقد فرعون ذكرناه على التفتيل في سورة سنا وفيه بيان يتعلق بهم الميثقة وايضا بان
العداوة المخصوصة بالمرء لا تتركهم من غير ان يقرروا في النار فقلنا يا ايها الذين آمنوا
من المفسدين ان حتى غلبت عليه في ذلك اليوم لا يقرروا عن الله شيئا ان يردوا حتى يقرروا في النار
فبينهم من السعة والفقرة فان من قبلهم قدس الله عن انفسهم في
الدين او عن ايها منهم لانها كانت في الكفر والفساد من غير ما يرضى عنها الرب
كما قاله احمد وظهرت عليه في كل يوم ان الله تعالى لا يهدي القوم الظالمين
ولتبينهم في اهلكهم من كفرهم والمغني ان مدة التكذيب والعداوة من الكفر والفساد
الفر من الله وانا مبدع قتلهم وقاتلهم حتى استشهدوا والقنوط وتهاونوا
لانهم لم يردوا عن الله شيئا ان يردوا حتى يقرروا في النار فقلنا يا ايها الذين آمنوا
من المفسدين ان حتى غلبت عليه في ذلك اليوم لا يقرروا عن الله شيئا ان يردوا حتى يقرروا في النار
فبينهم من السعة والفقرة فان من قبلهم قدس الله عن انفسهم في
الدين او عن ايها منهم لانها كانت في الكفر والفساد من غير ما يرضى عنها الرب
كما قاله احمد وظهرت عليه في كل يوم ان الله تعالى لا يهدي القوم الظالمين
ولتبينهم في اهلكهم من كفرهم والمغني ان مدة التكذيب والعداوة من الكفر والفساد
الفر من الله وانا مبدع قتلهم وقاتلهم حتى استشهدوا والقنوط وتهاونوا

ليس عندك علم فقال سيد الطير من العقباء على هذه الساعة فالتفتت الى السماء فترت يدي من قبل
سبوا فاجلست تحته فاقسم عليها بحق الله الذي اقره كذبا لا تترسني وقالت شكك امك
الذي بين السهم ثم دع عليك قال الكهنة قال بل قال اذن لا خير نجاء بعد العصر السبوا هم فاجل
وسبوا وجناحيهم وقرب منه فاخذ سليمان من راسه حشرة النية شجرة وهرة فقال يا بني الله
اذا قرع ملك بين يدي الله فليقرعته مفاصله فترت له واستحسن عن حاله كذا قاله اذ كانا في السبوا
في البئر ان قد علمت قوله بما فلكست غير بعيد لي ان ما نأخر مد يد فله فله الملك ودلي على سره
حينئذ خذ فان سليمان من عده ومعا شدة حجة سليمان من عدم الطير وعنا ان اللايق للمصاه جودهم
اي بارئهم ثم بعد كذا قاله الكهنة وفي الاية نصه بعدناه فلكست غير بعيد ان جاءه الهه بهر فقال له
سليمان ان ايين كنته فخره ساجدا فقال له جوابا حيا سليمان ان قد احطيت اي علمت عليا كما علمت
جميع الجبابرة ما لم تعلم به بما لم تعلم به اي من حال بقلته وقومها يعني قال الهه بهر سليمان اني اطلق
عاقدم وعرفته من بلادهم واحوالهم ما لم تعلم انتم ولا احد من جنودك ان قال الهه بهر اني قد علمت
عليك ملكها وعرفتها بالاحسان واحاط بدبيرها ودين قوميها وسوادها لهما الهه بهر فليكن حكم
بالحق فقط حينئذ قال الملك فيه ولا نقص في عدمه فان من احسن علم ومن لم يحسن لا يعلم فلم كان في
سليمان انتم الا انني مع ان الله اعلم على سليمان انك ان يتفحص عن الاحوال اهل اليمن ويا قوم
بعدادة الله تعالى وبشرهم عن عبادة الشمس فلكست حفية اخف الله بها حالهم عليه مع انه سلطان
اهل الارض وعنه لكن العلماء واحوال الناس من الناس فيه الله تعالى انما هو لسان من لسان
ان لا يعلم في الاحوال العلية واقامة رسم المار والشرع ان لا يعلم به علم فان الاحياء من اعظم
دانا العلماء قاله كذا استاذ وحكم من سبوا اسم رجل سبوا يعني علم فان الاحياء من اعظم
اسماء العظم من اولاده ثم جعل اسماء ليعلمهم بهر ما بهر بهر بقلته من احسن من صفاء وهو الملك
حذاب قاله كذا المعنى قال الهه بهر سليمان عند السؤل ايمن جنتك قال جنتك من السبوا اي جنتك
لمن تعلم انك انك احدهم يعني جنتك لا شك فيه او جنتك عجب كما قاله ابو اليشع ثم قال بنينا واهل جنتك
له شان ان تعلم بهر بهر ومن صدق فيه فها خص من الجنتك سبوا ونسبوا جنتك للاحق من نبي
من ابيهم في النبوة زيارق معن فيه محقق واق وعرضي يقين انك ليعلم حالهم من النبوة واليقين
المعلم الذي لا يخطو بهر الشك والشبهة ثم قال سليمان وما ذكر الجنتك فقال الهه بهر بهر اني استنصت
لبيبا النبوة وحدثت امرأة هي بلقيس بنتا شراحيل بنتا ما ليعلم بهر بهر اني استنصت
لملك اليمن وما ترك شراحيل غير بلقيس من الاولاد فيها فلكوا على لاهم وسبوا سبوا جنتك
جميع اليمن احسن سبوا لية ملكهم اي سبوا اولادهم جميع ملكهم ارجل سبوا في الجنتك كان تحت
رهبها اثنا عشر الف قبط والمقيط بلقيس بنتا شراحيل بنتا ما ليعلم بهر بهر اني استنصت
فلك المرأة من كاشي والمرأة العشرة يعني اعطيت من زينة الهه بهر بهر من كاشي الماهول والجنتك
والنوع الخي والعلم ما يعطي الملك كما قاله الهه بهر بهر كذا قاله الهه بهر بهر كذا قاله الهه بهر بهر
بالسبوا اي حالها فانها كانت ملكة اليمن فقط او بالسنبة الى سائر الملوك ويجوز ان يكون
سليمان عم مثله فانه قد يكون لبعض امرائه لا يكون له سلطانة قيل كانا شراهما من الفراء
والنضفة ملقيها لثني او ثمانين في ثمانين وقواهما بجنس من الذهب والنضفة مكللة بالجوهر
الذهب وكانا في العرش شرا في بيت فخرهم فلقيا له وسبوا في المشقة كذا قاله الهه بهر بهر
مطابقة فاذا طلعت اذ غرت بنت سجد وان بها كذا قاله الكهنة في بعد قال الهه بهر سليمان اني قد علمت
امراة ولها علم شدي غليم اي سريرة من اصناف الاموال وله بيتها امرأة في زينة الجمال وذكر من
حسنا فوق الوصف كذا كذا انما كذا قاله الكهنة في المشقة ثم اجلس الهه بهر بهر اني استنصت

[illegible]

سپت

الماخرة هم شا فلون فتشدها بما يبرهن اليكم حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
عاشا لكم قاله ايضا في الموضع اسم ما يبرهن اليكم حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
قد يحسن فما الى المفعول وقد يحسن فما الى الفاعل فانما لا يدرك الا حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
اشهر بها شيئا اي بما يبرهن اليكم حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
وان اريد الماخرة اي الفاعل فالحال انما هو اليكم حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
على المفعول بانما قد ترونه حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
الكلام كذا في الرد وقيل انما هو اليكم حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
الكتاب في اجمل سيما انما هو اليكم حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
ارجع الى صاحبك مع ما جئت به اليهم اي بغير حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
اي تاتي على عقيب رجوعك الى ما لم تقسم وعدم الحث والكذب لا مشروط بعدم الكلام كما ترونه
في اثنى مسلمين ينفذ اي ما جئت به جنود من اجلهم والحق لا يقبل اي لا حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
لهم لا بل سبها اي بغير حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
قاله الفاضل ثم قال سليمان لو زير بغير حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
سبا اذلة فابن الملك والعريف منكم لانه اي حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
مقاررون داخلون في الاسود والفقير انما هو اليكم حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
ليس بملك وما لنا به من طاعة ما تصنع بملكنا شيئا ونفست اي سبها ان دم او قادم
عليك بملككم قمر من يابرا جنودك حق انظر ما امرك وما ترونه اليه من ذنوبك والسلام كما قاله
الشعبي
سبح الله الذي جعل في كل شيء حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
حياتنا في كل شيء حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
من سيرة التوراة وبيان ذلك انما هو اليكم حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
من صفات البيت المقدس وصلا الجود يوم ترونه اليكم حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
البيوت السبعة اربعة من الدواب السبع وخلقها الما دواب وجعلت عليه الحرس واوكلت
بما يملك ثم انما امرته الحنادي فتنادي قادمة على سليمان فاجابهم ممن كان من جنودهم حيا
في اثنى عشر قبيل قبيل مع كل قبيل المرف من الجن حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
وقد فرس كذا قاله الكتاب وقيل انما هو اليكم حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
سبها لانه حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
السبح وقد ترونه حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
حيث سليمان حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
بليق قبل ان ياتي سبي من اي موطن قاله ابن عباس طاب ثراه في حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
الى سليمان انما تسلطوا على اهل العلم في السبب الذي لا جل امر سليمان باحتساب العرف
فقال انهم لان سليمان حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
ان يحرم عليه اخذه باسلامها وقال قتادة لانه اعجبه صفته لما وصفه الله فاحب
ان يراه فقال ابن زبير اراد ان ياتي حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
ام ترونه حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
في النبوة وان يحسن عقلها اذ قال ابن الجوزي حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
في الشجر دابرا وقيل مسلمين لان السلام من منع دفع اليه حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
مراة من اكلها له المبحرة واحتيا بر عقلها لا الطبع في ما لها فلما متافاة بينا طبعها

هذا هو الذي
هو الذي
هو الذي

بين ما سبق من رقا البرهان في قوله ولا بين ما اثنى في السبع حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
اي ما لا حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
السبع حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
بينه بقوله من الجن انما اتيكم فعل المضارع او اسم فاعل به اي بالعرض قبل ان تقسم من حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
اي من مجلسك للحكومة وكان مجلسك في حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
المعون وكان له كل عذرة مجلسك فيه اي من ترفع اليها في حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
وابو العيث واي عليه اي حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
الحمار والذئبة حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
شاه خليفه فقام اكثر المضامين بها حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
اولاد يقيم به حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
به المشهور عليه اكثر حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
باسم الحفظ الذي اذا دعي به احتجاج وهو الشهور الذي عليه حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
والشعبي واختلاف العلماء في الموضع الذي دعي به حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
عاشا لرضع اسم حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
برجينا يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والاكرام وهو المشهور في حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
وقيل المراد بالعلم المذكور حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
او سليمان ان دم نذره كان حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
على فلانة حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
قاله اصفا انا اتيكم به حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
المسئل ودعا حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
الرد يا تيك سبها بغير سليمان حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
اي بغير حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
والطوف حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
فما حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
العالم المذكور حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
اليك حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
الا عظم حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
عشر سليمان حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
الوسيط حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
واما يا قرة احي الامم حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
فان الذي انما يقدر ان ياتى في حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
افندي حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
من حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
برجينا حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
كما حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
او من حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
صعدا حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا
ووجان حيا لزيادة احدكم او بما ترونه افتحا

هذا هو الذي
هو الذي
هو الذي

منه وجل وسأله من الرحمة والشفقة فمل منهم قوم فقاموا وجاءوا اخرين فجلسوا فترى البهجة والمغفرة
ثم شئت عليهم فاحططت الميزان كما نوا من اهل الجحيم فاحططت الميزان كما نوا من اهل الجحيم فاحططت
تجيبا للقضاة ولقد رآه في كرام الامام الشعلبي وما قاله الكسائي في المتيقنات **ومما لا شك فيه**
ما نقله الشيخ عبد الرحمن بن السلام المصنف في كتابه المتيقنات ان سليمان بن داود لما رآه ان الله تعالى ارسله الى
يوحنا بن زبدي قال له اني اريد ان اكون من اهل الجنة فاجعلني من اهل الجنة فاجعلني من اهل الجنة فاجعلني من اهل الجنة
لم تعدر على ذلك فقال له اني اريد ان اكون من اهل الجنة فاجعلني من اهل الجنة فاجعلني من اهل الجنة فاجعلني من اهل الجنة
ان تعدر فقال له اني اريد ان اكون من اهل الجنة فاجعلني من اهل الجنة فاجعلني من اهل الجنة فاجعلني من اهل الجنة
بان يا تاجر جميع ما في الارض من ابقار واعنام ومن جميع ما يورث من اجناس الحيوان من طير
غير ذلك فلما جمعوا ذلك جمعوا القدر من جميع الجواهر ثم فزع ذلك وطحنه وامر ليخرج ان يخرج من ذلك
الطعام ثم مود ذلك الطعام في البرية فكان طول ذلك السباط مسيرة شهرين وعرضه في ذلك
ثم ادعى الله تعالى اليه يا سليمان بن داود فاجعلني من اهل الجنة فاجعلني من اهل الجنة فاجعلني من اهل الجنة
الله تعالى احب من البحر المحيط ان ياكل من جنته سليمان فخرج ذلك الموت راسه وقال يا سليمان
سمعت انك فحقت يا بالاضافة وقرجعت عليك ضيافة في هذا اليوم فقال سليمان دونك
والطعام فتقدم ذلك الاكل من اكل السباط فلم يزل ياكل حتى افاق على احطه في لحظة ثم نادى
اطعمني يا سليمان واسمعتني فقال له سليمان الكات لجميع وشعبت فقال الموت بكرا يكون جوار
احباب الغياضة للصيف اعلم يا سليمان اني اريد ان اكون من اهل الجنة فاجعلني من اهل الجنة فاجعلني من اهل الجنة
يملكون وعلم ان الذي السبب في دفع رايته في هذا اليوم وقد قصرت في حق قتلهم سليمان ساجدا لله وقال سليمان
ق من الملوك الذين سلكوا في الدنيا من حيث ملكه قاله بذا يذروا القايح ليقال له الامام الكسائي في المتيقنات
مفصلا فافظنا ان شئت وفي هذا الباب تفصيلات فارجع في المطولات **حديث**
سليمان عليه السلام في بعض منتهى به لور من ملك الموت وقال الكسائي سليمان
قد تم عملك وبقى لك زمانا قليلا ثم بعد ذلك استخلف سليمان ابنه رعيهم وقال سمعوا واطيعوا
فلما رآه الشياطين استخلفه فجمعوا بزره وعلموا انه اذا مات يسترحون القريب بعد ذلك
يعتكف في المسجد شهرين واكثر وصيته امره فاشهدوا وصته قال له يا بني لا تكسر النور بالليل
فان من كان كسر بالليل فغير ابرم القيمة لكذا قاله لكانت له تمام طائر في كل ليلة على راسه
لا يتحرك في نفسه وكان اذا نفس نفسه وكانت الطيور تبتعدون عليه حتى استأنت الفؤاد
الطير وقت على راسه سليمان لنوبته كان سليمان يحكي في ربه من نعمة ابيه داود عليه السلام
يكافئ امة جالسة من وادى الحراب حتى اذا كان وقت تلاوته تلاوته انزل جوده وذكر فيه
التاريخ في نفسه عليه كانت امة تنفخ على جهنم الماء واذا نفس نفسه الطائر ويقول يا هذا الما
خلعت للطاعة وقرجا الموت فالحمد وكان اذا اجمع خرج من محرابه ودخل في مسجد وكان بيت
لا يدوم شجرة في المسجد فيسجل عن اسمها ونفعها فخرج في حايطة ثم يوم شئت
شجرة فسل عن اسمها الخرفوب وسل عن خواصها قال الخرفوب يا بني لعله ان خواصها اذا
نبتت في موضع خرب الموضع بنينا في فقال ان موضعك شجرة بنينا فليعلم سليمان ان موته
وقال له الملك الموت اذا امرت فاعلمني قاتاه ملك الموت يوم ما وقال يا سليمان قاتاه الموت
بقيت لك سريرة ففهم ذلك امر الحسن بنينا البيت المقبر بس فانه قد سبق منه بعض المنتمات ويقال
الحسن عدم علمهم بالغييب فشرع في عبادة ربه حتى ضعف في عبادة توكا في العبادة على عصا من
شدة

يملكون وعلم ان الذي السبب في دفع رايته في هذا اليوم وقد قصرت في حق قتلهم سليمان ساجدا لله وقال سليمان ق من الملوك الذين سلكوا في الدنيا من حيث ملكه قاله بذا يذروا القايح ليقال له الامام الكسائي في المتيقنات مفصلا فافظنا ان شئت وفي هذا الباب تفصيلات فارجع في المطولات

شدة ضعفه فبينما هو في محرابه وهو قائم يتلوا سورة اذا انما ملك الموت من فوقه فخرج
راسه هو ملك على عصاه فيظهر في ملكه ونظر الى شاب حسن الوجه عليه ثياب بيض فخرج
عليه من جانب جواربه فصر فقال السلام عليك يا سليمان فقال وعليك السلام كيف
دخلت هذا القصر فموتت من دخوله اما منك البواب والجباب اما يسبق حيث دخلت
فصر بهيرا في فقال لانا الذي تجيبني حاجب ولا يدعني بواب ولا اياك الملك ولا ايا
الشرى وما كنت لا ادخل هذا القصر فبينما ان صاحبه قال سليمان فتن انك دخلت فقل
ربه ما تقدر وعلم انه ملك الموت فقال له انت ملك الموت قال نعم قال فميت حيث قال لا
تجيبني وحك كذا قاله الشعلبي بعد ذلك قال سليمان يا عزير اكل وحقا وحق قال لا زمان
قالا دعني اقدم قال لا زمان فقبضه فكبش على عصاه فقبض سبعة بلجن يعملون في
اليه وهو قائم في محرابه فقال سليمان قال لابي السكين مات حيا بل الله شاة ومات
فجاءه ومات سليمان فجاءه وهو حقيق على المؤمنين وشهد على الكافر كما قال عليه السلام
موت النخلة راحة المؤمن واحدة السيف للفاجر رواه البيهقي واحمد بن عثمان
كما في الجاه مع المصنف كذا قاله جامع الاخبار وكان في الشياطين يجمع حول محرابه محطلا
ايضا ما كان وكان المحراب كورق بين يديه وخلفه فلما نظر اليه الجن وهو على تلك الحال
قال بعضهم لبعض انه لم يمت انما به حيا وباهوه ان يمسوه فلما نزل الجن الشياطين
والصبيان في سائر كلامهم في الطاعة لا يذرون اهل من الاحياء وامر من الموت في سبط
الملك المارضة على عصاه فاكاتت في انقطع العصا فصر سليمان فيهم فوجوه تبا
منذ ما ان قام من موضعه المارضة على موضع من العصا فاكاتت يوم ما فصر ايه فوجوه
فيما منه سنة لكذا قاله الكسائي والامام الكسائي في المتيقنات وكذا قال الامام الشعلبي
في نفسه وكان الحسن بن داود علم الغيب وابطل الله ما به هذه الآية قوله الجن فذكر ذلك قوله
فقال قتلها عليه الموت لما مات سليمان بعمرها احكم بنينا ملكه بما ذكره في حياته
فكلمه في الجن في الطير لم يعلم ان الشخص لا يتغير من الموت كما قال الله تعالى فغير ابرم
الموت قال الكسائي قال المصنف ان كانت الاشياء في ما ان سليمان يقول ان الجن تعلم الغيب
الذي يكون في غير فلما مات سليمان ملكت قائما على عصاه حولها ميتا والجن تعلم الغيب
الشاقة التي كانت تعمل في جيرة سليمان لا تشرب بموته وعلم الناس ان الجن لا يعلم
لذا قال المصنف ما واهم اي الجن يناسب على موته حتى ما دل الجن على موته سليمان في الادارة
الارض يعني الارضة خيف الى فقامها فانه يقال له خفت المارضة الخشبة ارضها اكانت
فارضة بالخشبة ارضها بالخشبة اي تشرت تاكيا مشاة اية عصاه فاشهدا النساء
اي الطرد والناخير النساء اي العصا بلسان الخشبة من شاة ينسا اذا زجر الدابة
ثم شاة عصاه منساة لانه ينزجر بها الدابة فلما خاض سقط سليمان وعم تبقيت الجن
يبين اما لما زعم اي ظهرت للجن والمعنى ظهر عندهم ذلك اميرهم لانهم كانت الخيل لا يعلم
الغيب ولم كانوا يعلمونه فقول ان كانوا يعلمون الغيب بول شتال من الجن وامرهم
بمعنى علمت والمراد من الجن عامتهم عموما انرا يفتخرون ان خواصهم يعلم الغيب

299

الامام الكسائي في المتيقنات

الامام الشعلبي في كتابه المتيقنات

اعبد جميع ما انعم الله عليه من السمع والبصر والفؤاد ان خلق له واعطى لا جرمه
التفسير من المشرك من مقولة الفاعل لا العاقل والحكمة من العلم فتفسيره انما
ذكرناه البتة كذا ذكره ائمتنا ودون من شكر قاتما يشكر نفسه اي تغوا على العبد لانه
قيده لله جود وصيحه للمفقر واداء الواجب واستقال من النعمة الى النعم العظيم
والبحر والنفرايت لثبات الحكمة وقلنا ان الحكمة انما اعطاك من الحكمة لان شرايب
الشكر لنفسه لا غيره ومن كفى ان يجد فلا يوجد به قاتما يكفر لنفسه عذره عما لو انما كان
الله عنى عن شكر انما كرم من حميد كرمه في نفسه حق بالحمد وان لم يحمد واحد مستحق
ان يحمد في صفة وان لم يحمد احد كذا قال ائمتنا واداء الواجب وان لا يتقاسم به بعد ما اخذ
الله عن كل لسان في نفسه اجتهاد ان يحمد غيره وبما اذ بانته لانه اهم كثره فيقال
واذا قالوا لثبات لانيته ان ولقد ايتناه الحكمة لولا ان ذكر وقت قوله العبد ان لانيته عطا
الحكمة قاله مقابل كان اسم ابنه انعم او اشكر وما كان قاله ائمتنا واداء الواجب
العلم وهو عبط والله عظم هو الزجر عن المعاصي والنهي عن ما يابى بين تصفية شفقة
لا تشكر بالله لا تقوله شيئا في العبادات وسقط فانه كان ابنه مكرما فاشكره البتة
والتمهيد وان كان مشركا فعلى حقيقته قيل كل من مشركا فانه عظمه وكفى انما كان
بما حقه انما قاله ائمتنا وقالوا العلماء من المشرك حلف اللسان بغير الله فاذا
حلف الجاهل بالشيء والولى او الصلوة والصوم والكعبة او بالسن السلطان و
جوده او بروح جوده او غيره واعتقد ان هذا الحلف واجب البطلان كذا في الجاهل
في اوقات حاجته او عبادته غير الله واعتقد ان ذلك عبادة او سبيل حاجته ومجيته
كفر لقوله الحق من اضل ممن يدعو من دون الله لشيء لم يضره او ينفعه وهم على
دعائهم غافلون والجاهل الذي يروح الى قبره والاولياء فيصلي لهم او يسجد لهم او يرفع
ارهم على انية التقرب بهم كفى ويخرج عن الدابة البتة وكل ذلك شرك فلا يتبعه ولا يشرك
ابن لقمان المشرك في زماننا بين المسلمين اكثر من ان يحصى وذلك الشيعة الجاهل فيهم
سكوت العلماء عن الحق انما انما انما من شروهم كذا قاله ائمتنا واداء الواجب وبالجملة
والمرشد ومن ابن مظهر در جلاله انما قاله لا يشرك بالله ثلثة منها الحلف بغير الله كذا
كفاية الشعب وما اعتاده الناس من الحلف بجان وسيرة فان اعتقد انه حلف بالله وبغيره
يكفر وقال علي بن ابي طالب الكفر على من قال للجيوحي وحيه كذا وما اشبهه في الشهادة
وذلك في المشرك ان الجاهل الذي يحلف بروح امير جوده وراسه لم يتحقق اسلامه بعد كونه
والقرآن وكسوة منه والشرع والمصنف والعبادة كالصلوة وغيره تارة والشرع والكعبة
كذا قاله المحدث في هذا هو لا يشرك في الكبرياء والعظمة والقسم الثاني من الاشراك بان
دعاء غيره الله دعاء مسئلة عبادة قالوا العلماء من دعاء غيره الله دعاء مسئلة عبادة
فقد اشرك بالسوء في الالهية قاله المصنف من اضل ممن يدعو من دون الله في الدعاء
له في يوم القيمة وهم عن دعائهم غافلون قالوا ايضا في الدعاء ما اجاديات وما عباد
مسجون مستغفلون باحوالهم كالملائكة والانبياء والاولياء فان بيني وبين الله
كانا يرعون الملائكة والنصارى يدعوون المسيح رسول الله والغيرية من الملاحدة
والاباحية المشركين بالصوفية يرعون الاولياء وبهم الاحوال شايخ في زماننا وكل

اشرك

والمرشد ومن ابن مظهر در جلاله انما قاله لا يشرك بالله ثلثة منها الحلف بغير الله كذا كفاية الشعب وما اعتاده الناس من الحلف بجان وسيرة فان اعتقد انه حلف بالله وبغيره يكفر وقال علي بن ابي طالب الكفر على من قال للجيوحي وحيه كذا وما اشبهه في الشهادة وذلك في المشرك ان الجاهل الذي يحلف بروح امير جوده وراسه لم يتحقق اسلامه بعد كونه والقرآن وكسوة منه والشرع والمصنف والعبادة كالصلوة وغيره تارة والشرع والكعبة كذا قاله المحدث في هذا هو لا يشرك في الكبرياء والعظمة والقسم الثاني من الاشراك بان دعاء غيره الله دعاء مسئلة عبادة قالوا العلماء من دعاء غيره الله دعاء مسئلة عبادة فقد اشرك بالسوء في الالهية قاله المصنف من اضل ممن يدعو من دون الله في الدعاء له في يوم القيمة وهم عن دعائهم غافلون قالوا ايضا في الدعاء ما اجاديات وما عباد مسجون مستغفلون باحوالهم كالملائكة والانبياء والاولياء فان بيني وبين الله كانا يرعون الملائكة والنصارى يدعوون المسيح رسول الله والغيرية من الملاحدة والاباحية المشركين بالصوفية يرعون الاولياء وبهم الاحوال شايخ في زماننا وكل

الكبرى
السابع
وعزرون
٢٧

اشرك في الالهية والقسم الثالث من اقسام الاشراك بالسمعة في الالهية ببيتة وهو ان يزعم ان بعض
العباد تصرفه في العالم اذ هو شرك في الربوبية كذا ذكره ائمتنا واداء الواجب البتة العارضة غير تارة
من قال ابراهيم المشايخ حاضرة تعلم كيف انتهي قالوا الفاضل المرومي في مجالس السراير في بحث زيادة
القبور فيجب تبني الشرع عن استلامها وتبسيطها والطلوع منها والبرج عندها واخرها جود
ودعوة اصحابها والاشفاة بغيرهم وسؤال الرزق العبد وقضا العبد من وتبسيط الكليات
منهم وغير ذلك من الحاجات التي كانت حيا والاصنام يملكونها من احصاء موم وبما شئ من ذلك
مشروعا باتفاق ائمة الدين اذ لم يبق لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا احد من الصحابة والتابعين
بالاقرار واما يهودون ذلك وذلك ان الميت قد انقطع عمله فاحياجه الى من يرعونه بشئ
فان كان ميتا ليحيى ذرعه وان كان ميتا ليزداد في احسانه فلا يستحق او منه الميت غير
من دون الميتة المشروعة وعلم من لم يرفع له شرع الصلوة لاجل ذلك انتهي فان قلت
لا ينكر ما خلق الله من الكتاب كما جعل المطر سببا للنبات والاسباب المولدة والشمس للنبات
وغيرها من الاسباب التي ينظم بها مصالح العباد فليكن الاتجار من هذا القبيل ايضا قلت هذا
السؤال غير وارد لانه كما برة لكن اجاب بعضهم رفعوا شبه العوام المتعصبين وهو ان
الاعمال التي يشيئها ليجوز ان تكون سببا الى ان تكون مشروعة فان العباد ذلك سبب في حصول
بعض احوالهم فان الشيطان يعين الانسان على بعض مقاصده اذا اشرك ويتشبه بجموع
من يستغيث به الواعى فان استغاث شيخ يحسن الظن به من شيوخ المسلمين جاء في حوزة
فيض حاجاته قال الشيخ الرياني والعامل الصديقي ابراهيم الحلي في كتابه في تفسيره قالوا
بين اولياء الرحمن واولياء الشيطان الى انما اشرك والبرع المتعصبين المشركين بعبادة
الاولياء في تعظيم قبورهم والاكابر احوالهم المشركين بعبادة المشركين من الشيطان
مثل ان يرى احدهم ان البقرة قد اشترقت وخرج منه انسان فيظن ان الميت وهو شيطان في
الحال ان شيطانهم فانه يشركه اذا قال مرادهم ويخاطبه ويخبره بعض الامور فيظن ان ربه طاعة
ذلك الميتة وهو شيطان والشيطان يفعل امثال ذلك ليعلمهم عن السبيل فاذا كان الامر كذلك
فالمفسدة للحاصل به راجعة على المصلحة واي الاشراك بالله عباد مقارفة دين الاسلام
والرسول عليه السلام انما بعثت لتحجيز المصالح وتقطيع المفاسد فما امر الله به من مصلحة راجعة
وما نهى الله عنه من مفسدة راجعة وهذه الجملة لها بسط لا يحتمل لها هذا الموضع انتهى ما ذكره الشيخ
قال ابو الفرج بن الجوزي في كتابه المسماة بليس قال ابن العنبري لما صحبت العنبري
على الجبال على امره ان لا يفتخر في الشئ الى تعظيم او ضاع وعظمه لا انفسهم سملت عليهم او
لم يخلوا بها تحت امر غيرهم قالوا هم عندهم بهذا الا وضاع مثل تعظيم القبور والكرامات بما لا
الشرع عنه من ايقاد النيران تعظيم اوطاب الموتى بالحوالي وكتبه القامح يا مولاي اني اخبر
ككرا وكرا واخبرنا بغيره تبركا وقا منة الطيب على القبور والقاء الخرق على الشجر اقتداء
بمن غير الملك والنفى انتهى فانظر وايتها الاخوان فيما ذكروه من تعظيم القبر فان مثل
هؤلاء الائمة الاعلام ما كتبهم من اصول العقائد التي سمى يفتن عليها صحة الاحكام لم يوفق
عليها الخلاص من النيران ودخلوا دار السلام فماذا بعد الحق الا الضلال ثم انك تجد اكثر الناس
لوعنة المشايخ القويم والعاطلة المستقيم حراط الذي شرع لعباده المسلمين ان لا يعين لهم

فقال استمر انما اهلك الله محبتي الى الرسل لا خدم كما تراه تترنث واستوقفا اذ اباهم ولم يردوا منهم
حظلة من اخذوا في وقت انكرهم في تطبيقه فصالح عليهم جبريل الصبح فصاروا حجاره سوادا حتى
بعضهم ومداييمهم قال الله في القبرين لما طه في ايلادهم الى القبرين في السرور والفرح
فقال ملكهم واهلهم وانا واطفالهم وداييمهم ورحمتهم وانشاءنا وفضلنا في القبرين

الكتاب
الثامن
والصرون
٢٨

الاعمال والنفوس
والنفس والاعمال

[illegible]

ان اسكنده المذكور تلميذ الاسطاطا ليد وهو فاسق مثله الخشخشة الجحاشي والمنازات فهو
كافر والمذكور في القرآن ابي قحافة يكون تلميذه واجابه عنه النصارى بولس بان جميع
ما ذهب اليه النصارى ليس بربا حقا فخلق اسكنده اخذ ما خلقه وترما كونه يقول مثا لانه
كان الشيخ ابي الحسن الاشعري الامام اهل السنة تلميذ ابي علي الجعفي المجهول لغيره
ثما هو الحق وحاله فيه هو الباطل فوقع القطع القريب من اليقين ان المذكور في القرآن
هو اسكنده المذكور وبعضهم فرق بين الرومي والبيداني وهو خلط لان تشبيه علي ما ذكر
ابن العسكري ان كشيده ثانيا وروما فيكون من اولاد عيسى بن اسحق بن ابراهيم عليه السلام
فهو بيداني ثانيا ورومي ومقدوني ومقدوني اسم بلدة خربة قرب سيرة وقد مر شاهد بها
وتشبهت بذي القرنين وجوه لانه ملكه الفارس والترك والرومي ولانه بلغ الهند
والفارس ولانه كان ظفيرة ثانيا من افرو ولانه انخرض في نه مانه من الناس وهو حي ولانه
كان كريم الطرفين من جبره المايب والهام ولان كان سافرة النظامه والاشبه اولادته راي
في مقامه كانه اخذ بقري الشهاب لانه كان له قرنان من نحاس ولانه دحا قومهم الى المايان
بالله ولم يقبلوا فقتلوه على قرنه وجا به راسه فملكه ثم بعشه الله عافه عا به فملكه بعد
عليه قرنه الاخر فملك اولادته كان قرنان من الذهب على شانه فخر في بلاد فيناد كان له حيلة
ابراهيم تشبه القرنين من الذهب فملكها اوسى به لك شيعة كانه كيش يطيح اقرانه كاشي
بالكيش فملكه اسم ابيه فيلفوس على ما هو المشهور وقيل فيلفوس اسم ابي امه وابوه دابة
الاكبر من ملكه فارس فانه تفرج بنت فيلفوس ودخل بها وحملت باسكنده وكان تشبه
فارسها الى ابيها فقولته اسكنده بعشه فيلفوس ولم يكن ابا ابن خيرة فاشبه
اليه لك الظاهر هو الاول وهذه الاقوال المذكورة في الشهابي واختلفت زمان اسكنده
قيل خيرة زمان عيسى والاحتمال انه كان ثور كاقالة الكوش واختلفت في سنة كما اختلفت
في نبوته قيل كالاخيرة لانه تشبه سنة ولو كانا في نه من الفترة لكان افعال اهل التواريخ
كفر كذا قاله الكوش ولما قاله العيون والبرايح في سبب نزول هذه الآية وجوه اخبر
ابن ابي حاتم عن السدي قال قالته ابي عبد الله عليه السلام يا محمد انك انما تشبه كرايا كرايا
وعيسى والبيش كرايا سمعت ذلك من علي بن ابي حمزة كرايا في البصرة في المايان كرايا
قال ومن هو قائلوا في القين قال ما بلغني عنه شيء من خبره فحينئذ عليه السلام في نفسه هم قائل
يلفوا باسم البيش حتى تزلزلت جباله في بلاد المايان وسلكه يكون عن القين المايان وهو رواية
اخبرني ابن عبد الحكم في فتوح مصر وابن ابي حاتم وابو الشيخ الكبير في نه الدال على حقيقة ابن عامر في

10

[illegible]

557

هذا الكتاب من اوصاف مدينة السلطنة المكية في طبعه

مجلس اول در بیان احوال و حال

Handwritten Persian script, likely a manuscript page from a historical document or book. The text is written in a cursive style, characteristic of the Shikasta script used during the Safavid and Qajar periods. The page shows signs of age, including discoloration and wear along the edges.

[illegible]

الملك الاخوة بعد قتلهم

المطري

۱۱

[illegible]

1

29

و یسیر و نبی و انجیل
و یسیر و نبی و انجیل

انجام شد

...

قوله

[illegible][illegible]

[illegible]

ای ای
الکلی
لکلی

ولا تلقوا بها يديكم الى الشبهة ساقط جواب الامر بمقتضى سقوطه وقدره في الامور بالضم والياء وكسرة القاف
وبفتح الشاء والقاف مع الشفتين والاشمير على رطبها نصبت تين او عصفور على ما يقتضيه تعليلها القافية
بعضها من رطبها جفيا بهر وقدره بالضم فيقول بفتح مقول والياء بفتح الشفاء في حقه وفي حقه
وضعت يد على الشبهة سقط رطبها وكان السلف من اجل سرهم يستجرون النفس الى طبعها
ما للنفس عنده من الرطب ولا للمريض من السلف من المسك كذا قاله صاحبها المتبعة في تفسيره كذا
قاله المتبعات والاشياء من رطبها في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
لا يتصور لمن يرتكبها الفواحش والمسيحة من رطبها مع ما فيه من الشارب والعطاس كذا قاله القاضى في
الايجل من غير ذلك انه ليس بجمع من رطبها مع ما فيه من الشارب والعطاس كذا قاله القاضى في
في نسخة من نسخة عليه الامر من رطبها في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
قاله القاضى في رطبها في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
الى غيره من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
والمعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
بالشفاء والشفاء من رطبها في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
اذا روي ذلك لم يستعمل في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
وجرت مجرى رطبها في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
والاكل والشرب والامر بالامر في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
فيه ما ان الشاء ملته دفع في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
حين يروى واعطى الرطب من الشجرة اليابسة غير انه واجرا والنهر اليابسة على قوله او اعطى
الامر بالامر في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
ونبه الله تعالى لمن سمع هذه الفتوة ان الامر بالامر في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
ولما روي كذا قاله القاضى في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
وقرنت عندها بقوله من مسافر من عالم الغيب في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
بالسكوت عن رطبها في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
شيئا واحدا احتلوا ولفظها بذكر رطبها او باللفظ كلام القاصم وبالنون المشددة يد كذا في نسخة
هذا ان شريطة ما من رطبها في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
عن رطبها في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
في نسخة من نسخة في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
كما هو المصنف به عن رطبها في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
عن الطعام ونحوه رطبها في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
اشتكاه في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
ليجبت مقدم قوله في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
لم يقدر رطبها في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
خير من عباد الله في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
وقرنت كذا قاله القاضى في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
ساقطها في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
يد ما روي كذا قاله القاضى في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
بذلك الامر في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها

هذا هو المصنف به عن رطبها في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها

مشتق من الفقر بالتشديد ضايع اياك

اذل الناس من سلفهم لم يجدوا سلفهم بالسين والسين وقيل ما خرج سلفهم من قبله وما اطلق عنه
بمثال العار من كذا قاله القاضى في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
في شأنه ولما روي كذا قاله القاضى في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
خالها به سلفها في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
ليس عليه السلام فقال يا ايها السلف في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
صعدا الدنيا وارضها في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
له كذا قاله القاضى في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
يو سلفهم في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
يحيى في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
فذلك قوله في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
روى في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
الشيخ في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
بالاشبه الى حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
مرهم مع رطبها في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
اشبه ما في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
مرهم جاء في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
الكلام في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
وقرنت ظهوره في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
ثم قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
كذا قاله القاضى في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
وابيكم حمران في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
والحق في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
يعني حمران بن ماثان في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
عاقرة قبل مريم في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
الفدح في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
صالح في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
وكذا لا حاجة اليه في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
القران كذا قاله القاضى في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
اختتم قاله القاضى في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
عمره في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
قال ابن عباس في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
هذا هو المصنف به عن رطبها في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
وكذا في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
شاذة في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
اشارة الى حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
اقتضاها في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها
وصفة معناه في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها

هذا هو المصنف به عن رطبها في حقه ساقط من المعنى ان المعالجة على براءة ساقطها فان ساقطها

باط
صطفاهنهای
سایه ایست بانه و تیک
در ابله است و این
محمود

[illegible]

799

[illegible]

الفري الذي ارى اسم الله للبعث فيهم ثم رفعوا اصواتهم الحمد لله سبحانه وتعالى
 فوجدوا ام جلدوا بين ظهرانيه فشرقة جرحهم لم يقبل ثيابهم ثم اخذوا ارجلهم
 وجعلوا جرحوا في الجرحى من اياهم ثم اخذوا ثيابهم بعضاهم بعضا والى المنيعة
 عن الفري لفقوا من ملكهم وقيل انهم من اريوس واصحابه بقشوا يسيرا الى ملكهم
 الصالح تشرويس ان احمدا لعقل تنظر الى الله من ايات الله جعلها الله على ملك وجعلها
 اية لما عاين لعلوا بهم نذر او حذبا و قد تصدقوا للبعث فاجعلوا على فتيته بعضهم
 من كان توفيقا لهم منفر اكثر من ثلثها كنه سفة فلما اتى الملك الحقيق قام ورجع الى عقله
 وفهمه فقام احواله الى رب السموات والارضين والجميع لك تطوعت على
 ورحتي ولم تطف الشورى الذي اشف جعلته لا ياتي ولا يعيد الصالح فطعن من الملك فلما
 بين اهل المدينة اكره اليه وساروا معه حتى اتوا المدينة فقاموا فقاموا فقاموا فقاموا
 وساروا معه حتى صعدوا الى الكهف فلما راى الفتيته تشرويسا فوجوه وكرهوا
 سجدوا سجودا سجودا وقام تشرويسا فقاموا فقاموا فقاموا فقاموا فقاموا
 الى ركنها سجودا سجودا وقام تشرويسا فقاموا فقاموا فقاموا فقاموا فقاموا
 الله وحفظوا الله الملك ونفذى باليه من سائر الناس الملك فقاموا فقاموا فقاموا
 الى مضاجعهم فلما راى الفتيته فقاموا فقاموا فقاموا فقاموا فقاموا فقاموا
 كل رجل منهم فتابعت من ذهاب فالى الامم و قام في المنام فقاموا فقاموا فقاموا
 تخلف من ذهابه ولا فضة ولكن خلقنا من شراب والى الشرايب تصب فاشركنا في الكهف
 على الشرايب حتى يبعثنا الله معا منه فامر الملك جيفرتا بوقت من ساج فاجعلوا فيهم
 المشركين خرجوا من كهفهم فلم يعرب فلم يعرب فقاموا فقاموا فقاموا فقاموا فقاموا
 باب الكهف مسجد ايجل فيه وجعل لهم عبيدا عظيما وامر ان يكون كل سفة وقيل لما اتوا
 باب الكهف فابيلينا وعوى اذ دخل على اصحابي فابشرهم فابشرهم فابشرهم فابشرهم
 فدخل فبشرهم وعوى اذ دخل على اصحابي فابشرهم فابشرهم فابشرهم فابشرهم
 فلم يبق منهم واليه وذاك قوله ما اذا وى الفتيته الى الكهف الى صاروا اقبال لا وى فلما
 الى موضع كذا الى الخنزير منزلا الى الكهف وهو غار في جبل فاجعلوا فيهم فاجعلوا فيهم
 والفتية شجبا الى بين اشرفا الى ابراهيم هجر من و فيها نوس الجبار فافروا الى الكهف الجبل
 فاجعلوا فيهم فاجعلوا فيهم فاجعلوا فيهم فاجعلوا فيهم فاجعلوا فيهم فاجعلوا فيهم
 برحمة احسانا وتطفنا توجيبنا المنفرة نرفقنا بالهزة والافاء الامن من الامم
 وهم لنا اصداق شريفة اجراء العريضة والمراد حقلوا واجعلنا من امرنا هذا مقابلة
 ومهاجرة الكفار شريفة اذ ارادوا و هو احاطة الحية فكلوا من تجريدية وانشاء من امر
 فاجعلوا فيهم فاجعلوا فيهم فاجعلوا فيهم فاجعلوا فيهم فاجعلوا فيهم فاجعلوا فيهم
 لفصل التعيين الى جيبا فوق جيب ليليا سجدنا احلا فلا ينبت ما فيه كناية على كونه
 لان حربه الجيب الاذن يستلزم عدم سماع صوته ما وعدم السماء يستلزم عدم انشائها
 وهو لا يفرقها عن الجيبا لانه لا يفرقها عن الجيبا لانه لا يفرقها عن الجيبا لانه لا يفرقها عن الجيبا
 الكهف فلهذا مكان سبعين طرف زمان عمدا اذات عدد يحتمل القلة بالنظر الى المتكلم فان
 الكثرة بالنسبة الى قدرته قليل يحتمل الكثرة بالنسبة الى المتكلم فان الكثرة بالنسبة الى قدرته قليل
 يتعلق علنا متعلقا حالنا منه طالشرايب والعقاب بغير تعلقه انه لينا استقبا ايا الى الحشر

[illegible][illegible]

لا تتركه مطيع عليها ومخاطب من واليها ويوردنا الا الذين عليه السلام وادعته والى نبيا وادعاه
ادعاه الله وامهم والى الملك لظلمة والمكلفا والجمعة والمجتمع او يوم عشرة والجميع او يوم
السنو والجميع او يوم او الجماعة لان كل يوم ينادى انا اليوم الجدي فاشتهق في قاضي
غالبت الشمس لا اريد قاضي صاحب الاحد وقيل يوم جواد الله من خندق اللام والجميع
انا الجواد بحرفه وهو انهم اي قمر شمس مظهران كما قيل اي لعن اصحابه لاحد من والى
بمعنى الحرف وهو الشرف والارض مستظلمة وكانا سبعة ذلك ما ورد في الحديث الصحيح
عن صاحبنا رحمه الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان ملكه مني كان فلكي وكان له
فلكي اكبر قال للملك اي قمر شمس ما بعثت اتي غلاما لا اعلم السيرة فبعثت اليه غلاما ما يعلمه وكان
في حله يذره اذا سلك اليه رايت فيهم اليه ومع كلامه قاضي عبيد الله ان الساحة صرنا بالراجح
وتصل اليه فاذا اتى الساحة حربه فاذا رجع من عند الساحة فهدى الى الساحة ومع كلامه فاذا
الاهام طر به فشاكا الى الساحة فقال اذا جئت الساحة فقل له شيئا او اذا جئت اهل فقل
الساحة فبينما هم كذلك اذا اشتد عداوته غلبته فهدى بهت الناس فقال اليوم اعلم الساحة
افضل ام الساحة فاحذر جيرا فقال اللهم ان كان امر الساحة احب اليك من امر الساحة فاقبل
به الدابة حتى يبيخ الناس في ما عاقبها ثم خص الناس قاضي الساحة فاجابه فقال له الساحة
ايك كانت اليوم افضل مني فهدى بهت من امرك ما اري وانك لتبخل فان ابتليت فلما تامل
فما كان الغلام يبري الا بكه والاب من ويروى الناس ساير الماد وادعاه مع حياي الملك
كان قد عني فاه بهم ايا كثيرة فقال ما هذا لك لكا اجمع ان اشتد سفيث فقال لا اشق
احدا انما سفي السه فان امنت با احد عودت الفتنة وشفاك فاما من باله فشقاق قاضي الملك
حياس اليه كما كان يجاسي فقال له الملك من اريد عيايكي بجره قال ليس و قال له الملك
قال ليس و ربه الله فاحذر فلم يزل يهد به حتى دل على الغلام فجمع بال الملك فقتل
ايك حتى فهدى بهت من ربه الى الاله والاب من وتقبل فقال اي لا اشق احد الساحة
فاحذر فلم يزل يهد به حتى دل على الساحة فجمع بال الملك فقتل فاه فاه فاه
بالشارع فوضع المشارة مفرق في شدة ربه حتى وقع شقاه ثم جن بال الغلام فقبل له رجع
عن دنيك فاه فهدى بهت من ربه الى الاله والاب من وتقبل فقال اي لا اشق احد الساحة
فاذا بلغ قوم ذروته فان رجع عن دنيك والافاطر حوه فهدى بهت من ربه الى الاله والاب من
الاهم الكههم كما شئت فوجد بهم الجبل فسقطوا او جواد يمشي الى الملك فقال له صاحب
ما فعل اصحابك فقال وكفاههم الله فهدى بهت من ربه الى الاله والاب من وتقبل فقال اي لا اشق احد الساحة
فاحذر فلم يزل يهد به حتى دل على الساحة فجمع بال الملك فقتل فاه فاه فاه
بالشارع فوضع المشارة مفرق في شدة ربه حتى وقع شقاه ثم جن بال الغلام فقبل له رجع
عن دنيك فاه فهدى بهت من ربه الى الاله والاب من وتقبل فقال اي لا اشق احد الساحة
فاذا بلغ قوم ذروته فان رجع عن دنيك والافاطر حوه فهدى بهت من ربه الى الاله والاب من
الاهم الكههم كما شئت فوجد بهم الجبل فسقطوا او جواد يمشي الى الملك فقال له صاحب

[illegible]

