



مكتبة الأستاذ الدكتور محمد بن تركي التركي

مخطوطة

المفاتيح في شرح المصابيح

المؤلف

الحسين بن محمود بن الحسن (الزيداني)

الملاحظات

• أصل هذه النسخة في مكتبة ميتشجان.

١٧

المفاتيح في شرح المصابيح

المفاتيح على المصابيح

٨٥٠٩

IS 350a

518 /h

B.I.364.
not mentioned.

217 years old.

*Husayn b. Mahmud ibn al-Fasān
Mughthir al-Dīn al-Zāhidī.*
By Bakir b.M.b. Isma'īl?

Al - Maṣābiḥ fi
Sarr al Maṣābiḥ

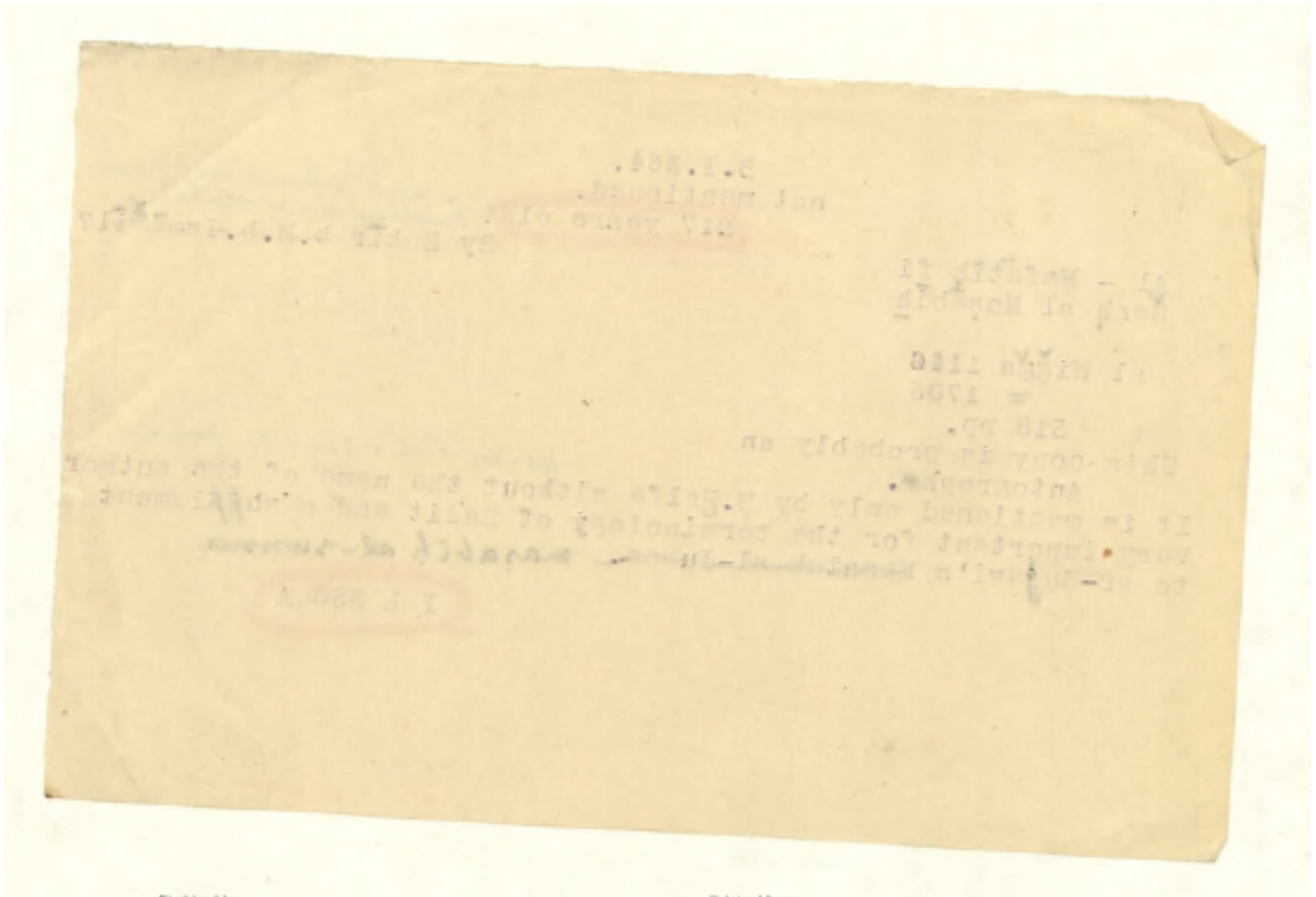
al Hiṣṣa 1126
= 1705

518 pp.

This copy is probably an
Autograph.

It is mentioned only by H. Halifa without the name of the author
Very important for the terminology of Hadit and a supplement
to ar-Bujawī's ~~Maṣāliḥ al-Imān~~ *maṣābiḥ al-sunna*

I L 350 A



Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

Original from
UNIVERSITY OF MICHIGAN

1A 350A

Ḥusayn ibn Muḥammad ibn al-Ḥasan, Muṣṭafī al-Dīn, al-Zaidī

Al-mafatih fi sharh al-maqātib. . Commentary on Maqātib
al-sunnah a collection of had. compiled from various sources by al-Fusaini
ibn Mas'ud al-Farra' al-Baghawi, d. 574/1172 or 570/1176.

Brooks, I 304 ^{d)} ~~manitoba~~

Høj. Klial. VI 6 refers to V 566
seq. agens under Magt. 117

Finished by the help of God ----- by the hand of ----- Bakht ibn Tugh. In some 'il
on Monday (P. 301 p. 2) after the midday prayer, the 20th of the month Shih' R. Hijjah.
1116/ April 1900

259 l. 313 x 210 x 36 mm.

stitching coming loose
ground cover loose

Not in (B.M.) Suppl.
 " Descriptions list...

hand changes in value of £.90
" " at time of £.152

Not in cats. As. books

... back 5/48 note p. 215

Honors Majahid al Samrah is listed - all

1 - 2nd male - l. 237 ?
11 - 1st & 2nd with male fl. 240

1116 Dhul-Hi, 1st = Fri, Mar. 27 1305
 20 = Wed, April 1305
 1117 Muharran 1st = Sat, April 24 1300

المناجاة

12350^a

518 ffp

UNIV
OF
MICH
482

[illegible]

متصلا على سماعه احد مثل ان يقول المحدث اخبرني فلانا قال اخبرني فلانا كل شيخ يقهر اجزي الى الصلابة او يكون
 جميعا بل يفتقر حديثه الى الصلابة او يكون بافراط سمعت قال فعل راسه المصطلح المصطلح في وقت حديثه بالحدث فلان
 ينبغي ان يفعل الصلابة في كل الفعل او يتحدث بذلك الحديث وكونه لا يفعل كل شيخ ذلك الفعل الى اخره او لذلك الحديث
 مثلا قال الحاكم حديثه الزبير بن عبد الله بن الواحد قال حديثه ابو الحسن بن يوسف بن عبد الواحد القتيبي قال حدثني
 سليمان بن عيسى بن بكير قال حدثني سعيد بن الاود قال حدثني شهاب بن حراس بن الجوشن قال سمعت يزيد الرقاسي يحدث عن
 انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمانع من ان يكون حديثه بالحدث وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على حديثه فقال امنت بالحدث وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه
 فقال امنت بالحدث وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه
 اخذ سعيد بحديثه فقال امنت بالحدث وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه
 وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه
 امنت بالحدث وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه
 بالاحاديث الصالحة والحق بعقولنا بالصلابة ما اخبره الشيخان اما ما لا يمانع من ان يكون حديثه بالحدث وشره وحموه
 به السمعيل الجعفي البخاري و ابو الحسن بن مسلم بن النجاشي في تفسيره في كتابه في احاديثها وشره وحموه وشره وحموه
 عن الصلابة المشهور بشرط الصلابة ان يكون الحديث راويا لا يمانع من ان يكون حديثه بالحدث وشره وحموه وشره وحموه
 يصل الحديث الى المحدث فكم ينبغي ان يكونوا نقات مشهورين و ينعون بالصلابة ما اخبره ابو داود وسليمان بن
 الاشنع السجستاني و ابو عيسى بن محمد بن عيسى الترمذي و ابو عبد الرحمن احمد بن الشيباني في
 عبد الله بن جعفر بن عبد الرحمن الدارمي السمرقندي و ابو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه القزويني و احمد بن
 الحنبل كل ما منعه من الرواة العدد ان لا يمانع من ان يكون حديثه بالحدث وشره وحموه وشره وحموه وشره وحموه
 الحديث راويا و احمد بن الشيباني و القاسم بن كذا راويا و احمد و كذا راويا و احمد و كذا راويا و احمد و كذا راويا
 و احمد و كذا راويا و احمد و كذا راويا و احمد و كذا راويا و احمد و كذا راويا و احمد و كذا راويا و احمد و كذا راويا
 في هذه الكتب السبعة قبلناه و ما لم يجد فيها لم نقله الا الاحاديث الصالحة المعتبرة غير منقولة في هذه الكتب السبعة
 بل قد صنفت كتب كثيرة معتبرة معتد عليها غير هذه السبعة و طريقنا في الحديث ان ننظر الى ما قبله فان كان ما تقدمه مقرا
 و اسناده متصلا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو مقبول **النوع الساجد** المختصر و هو الحديث الذي رواه
 وترك بعضه **النوع الثاني عشر** **النوع الثالث** المختصر و متداهل مستقص و هو الحديث الذي رواه
 من شدة **النوع الثاني عشر** **النوع الثالث** المختصر و متداهل مستقص و هو الحديث الذي رواه
 و المتقدم منسوخ و النسخ البطلان الحكم المتقدم **النوع العشر** و اصطلاحاتهم في الاجازة و هي انواع **احد** ان
 يسمح من لفظ المحدث بحدوثه و ليس مع المستمع احد فيقول المستمع فلانا و ان كان مع المستمع احد يقول فلانا
 فلانا و **الثاني** ان يقرأ على المحدث بنفسه فيقول اخبرني فلانا و **الثالث** ان يقرأ على المحدث و هو حاضر فيقول اخبرني فلانا و
 قد اختلف في ان يقرأ على المحدث مسلم هو اخباره انباء فالجواب ان اخباره انباء ان يقرأ على المحدث و هو حاضر فيقول اخبرني فلانا و
 كتابا او جزءا على المحدث و ينظر فيه المحدث و رواه المحدث انه ساعده او قرأه او تصفيعه فيقول المحدث المستفيد
 اخبرني فلانا ان تروى عنه ما في هذا الكتاب فاذا رواه المستفيد ذلك الكتاب يقول فلانا بهذا اختلفنا في هذا الخبر
 انه اجازة ام ليس باجازة حتى يسمح للمحدث او يقرأ على المحدث فلهذا يسمونه عينية و يسمونه كذا اجازة
 و عند بعض ليس باجازة و المختار في خبرنا انه اجازة **الرابع** ان لا يقرأ على المحدث من شدة اروى هذا الكتاب بل
 يكتب اليه حديثه الى مدينة الى اخبرني فلانا ان يروى عنه الكتاب الفلاني او يكتب اليه بالفلان اروى هذا الكتاب

الفصل في هذا ايضا جارية و يقول المكتوب اليه اذ ارون من عند هذا الكتاب
 فانه يقول اني محدث لمستفيد من فقه اجرت لكان تروى عن الكتاب الغلاة من غير اليرغ ذلك بعد اليه
 فانه اضعف النوع الثالث و اقوى من النوع الرابع و يقال للنوع الاول السماع و للنوع الثاني الاختيار و للنوع الثالث
 العرض و المناولة و للرابع الكتاب و الذي حسن الاجازة و يقول المستفيد في النوع الخامس اجازة فلان و يقول
 انما جاز و اقوى هذه الانواع الاولي من الثاني من الثالث من الرابع من الخامس و قد جهر ببعضها فخرنا اليه يقول انما
 اجرت عن ادرك حيا في البروق على كفاي عنده رواية عن شيوخه هذا ذكر اصطلاحات اصحاب الحديث و ساجدة الكتاب
 في الحديث و ساجدة على عبادة النبي اصطلاح احمد بن حنبل على جميع صفات اعم صوف و الشكر على انعامه و العود في نفسه و لا يشكره
 و الشكر و ذكر فضائل من انبت عليه في هذه الالفاظ اختلاف كثير و نحن لا نطول بحث اللذة لهذا يطول الكتاب بحسن
 على عبادة النبي اصطلاح ابن السلام من المرم و منا نازل او وقع على النبي اصطلاح ابن العربي و اختارهم الله الانبياء
 و الاولياء و الملائكة و جميع اهل طاعة و اصطلاح الصلوة اصطلاح هو اقتضاه من صنف يصفو و اذا كان في و جعل في
 جزاء من حروف الالفاظ و هي الصاد و الضاد و الظاء و قلبت تاء و فتعلط و ليكون بجا لالفاظ و فعله اقتضاه في الالفاظ
 و انص او روي هذه الالفاظ يتناهي ليعلم له و قال احمد بن حنبل في الصلاة و الشكر في سلام على النبي
 في اعادة العود في كثير من المواضع كما يقال و الله لا يشرب ماء و لا اشرب الماء و لا حكمها و احد و قيل الشكر بهذا لاجل
 ان السلام من الله على عباده لا يخلو قليلا حتى يتفاوت بين التوحي و الشكر و عادة جميع المستفيدين ان يبتدؤا في
 او لا يشكرهم بالحمد لله شكرا بآراء ابو هريرة رضي الله عنه و انما صلى الله عليه وسلم قال في خطبة ليس فيها تشديد في كيد الجفراء
 و في رواية كل كلام لا يبتدأ فيه بالحمد لله في ارجاء الخطبة طلب زوجه و غير ما في الحديث و الشكر كان ذكر من كان له الشكر
 خطبة الصلاة و خطبة الجمعة و قراءة التحيات في الصلوة و في صلاة الجمعة و في صلاة الجمعة و في صلاة الجمعة و في صلاة الجمعة
 على رسول الله محمد بن عبد الله و على اهل بيته الطيبين الطاهرين و في سنة يوم الجمعة في الصلوة على النبي عليه السلام في صلاة الجمعة و في صلاة الجمعة
 و في صلاة الجمعة و في صلاة الجمعة و في صلاة الجمعة و في صلاة الجمعة و في صلاة الجمعة و في صلاة الجمعة و في صلاة الجمعة
 له و اراد ما تامة ما يكون اكمل و اتم ما يصح من الانبياء و الملائكة و غيرهم من الفضيلة و الكرامة و اراد بالانعام
 ان يكون منزه في الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم من منقطع الرسول فعول بمعنى كسر و هو مفعول من ارسل اذا بعث و الفرق بين كسر
 و بين الال كسر و بين الال كسر و بين الال كسر و بين الال كسر و بين الال كسر و بين الال كسر و بين الال كسر و بين الال كسر
 الذي كان قبله و بين الال كسر و بين الال كسر و بين الال كسر و بين الال كسر و بين الال كسر و بين الال كسر و بين الال كسر
 الرسول من نزل عليه جبرئيل و امره بتبليغ رسالة الله تعالى الى الناس و النبي لم ينزل عليه جبرئيل بل سمي صوتا او رايه انما
 ان النبي تبليغ رسالة الله تعالى الى الناس و النبي هو الذي ينزل من غير من غير من غير من غير من غير من غير من غير من غير
 مفصل بالفتح الوجه الاول معناه جليل و جبر عباد الله في الاحكام و على الوجه الثاني معناه انه رجل اجبره الله و علم
 الاموال و الاحكام و غير ذلك مما علمه و يجوز ان يقال لفرس و فرس و في كلامها جاز له لا يجوز ان يقال لم يزل بل يقال
 لم يزل في مفعول من اجتهت بمعنى اصطلاح محمد بن مفعول من التحيمة و هو مما يقع في الحجة يعني يومئذ محمد و الله و محمد و الله
 فية في الخصال الحكيمة الورى الخلق المصالح بين جميع حصصها و هو معروف في الهدى الطريق المستقيم يعني محمد بن
 الهدى انهم ارشدوا المؤمنين الى طريق الهدى و اظهروا الهدى اما بعد فانه العاطف صدرت عن صدره النبوة و كونه
 سارت عن محمد و الرسالة و احاديث جارية عن سيد المرسلين و خاتم النبيين لعظمه اما التفصيل ما اجمل القائل
 يعني جميع ابناء الكتاب بالحمد لله لا يعلم احد ما يريد مفصل و بين بعد هذا ما يريد المصنف و بعد ان لا يصلح بعد
 حمد الله و الصلوة على رسول الله في المضاف الى العلم و في قطع لفظ بعد عن المضاف الى النبي على الشكر فانه مبتدأ
 و الالاف خبره و قد صدرت جملة صفة الالاف و ما بعده معطوف على هذه الجملة و من صدرت من رجعت و جاءت

على صدره

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
 Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

לא

[illegible]

علا سیرم

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

Original from
UNIVERSITY OF MICHIGAN

١٦
 ١ الشئ المشي بكما دونه هو ان يترك بان يغتسل عند ما يتطهر بكامل دينه وهذا لا يهل الكمال لا يقدر عليه احد وطلب العلم
 ٢ هو نوعان احدهما طلب العلم وطلبه وطلبه اذ على الفرائض ونشر العلم بان يعلم الناس ما يحتاجون اليه من الاحكام
 الشريعة والطهارة وهو الموضوع والغسل وغسل الاعضاء والنسب والشيء منها والاعتكاف وهو نوعان فرضي ونهائي
 ٣ الفرض اذا نذر في سنة في غير النذر ترك الفرائض الزحف يعني لا يجوز تسليم ان نذر في الكفا عند القتال والعقوبات
 نوعان فرض وغير فرض فالغرض في الكفارات والنذر وغير الغرض فيما عداها واطراف الغنيمه واداء الكفارات
 ٤ النذور والوفاء بالعهد ونكاح المهر وخطبة النكاح على الاكبر واداء الامانات وترك الخمر والحرام وترك الحياض
 ٥ تحريم النفس يعني لا يقتل احدا بغير حق وتحريم الفروج وقبض اليد عن الحرام وترك الخمر والحرام وتحريم اعراض الناس يعني
 لا يقترب احدا واخلص العمل لغيره والتقوية وطاعة اهل الامر يعني كطاعة الرعية طاعة السلطان اذا لم يضر بالعبودية
 واداء امر بمصيبة لا يطعمه لكن لا يترك عليه السيف بل يترك عليه القلبي فيما هو بمصيبة وينصحه ان لا يترك عليه نصيحة بالاطعام
 والتحك بالجماعة يعني يقتدر بما اجتمع عليه اهل السنة من احكام الدين والحكم بين الناس يعني يجب ان يكون في كل جمعة
 قاض يقضي بين التماس العدل والمر بالعرف والامر من انكره نصرة المسلمين يعني يرفع الظلم عن المظلوم والحق والبر
 المواليين وصلته الرحم وحسن الخلق وحق النكاح وحق المال يعني يجب على السيد ان يعطيه من حقوق عبده وامته من الكسوة
 والنفقة وترك النكاح الشقة المهر وحق الساقية يعني يجب على العبد والامة ان يؤدبا على ما عليه من خدمة سيدهما
 وحقوق الاهل يعني يجب على الرجل اذا ما خلى من حواشيته واولاده واهله وامته وان علموا من نصرتهم وسواهم
 اذا كانوا محتاجين اليه وحق الزوجة وحق الزوج وان كان له مال كثير وانفق السلام يعني يجب السلام
 على من عرفه ومن لا يعرفه واداء السلام وعبادة الرحمن والصلوة على مائة من المسلمين الا الشبهة بسبيل الله وتسميته
 العاطل معاداة الكفار اكرام الجار والكرام الضيف والستر على الناس والصبر يعني في دفع بعض الناس اليه في اصابته من النور
 ٦ الكرض وموت الاقارب وغير ذلك ويرجوا التوب على صفة من التوب والغيرة يعني يكره ما لا يرضى الله به ما يجوز على نفسه
 ٧ الجود يعني لا يكون بخيلا في اداء الزكوة بل يكثر من ادائه الطلوع والريضة ويعطي ايضا بقدر كونه من الصدقات المبرورة
 ورحم الصغير والكبير يعني لا ينفقه ورثة على المسلمين من الصغار والكبار والاصلاح بآية الناس ومحبة الرجل لانيته
 ما يحسن نفسه واماطة الاذن من الطريق من جهة سبيل وسبيل شعيرة وهي ان اراد ان يصلي الصلاة على وجهه في قطع الامانة
 بضع وسبعون شعيرة وكل امرؤ مني من او امر الله ونواهي غير ما ذكر فهو مندوب في هذه الاعمال **فصل** في ادائها
 اماطة الاذن من الطريق الاذنة فصل التعجيل من دناءة دناءة او اقرب ويحتل الى الصلاة دناءة ما لا يفرق فقلبت
 المرفة العا لضعف من دناءة دناءة او اقرب فقلبت فقلبت حقا حقا او صار حقير العدة المراد دناءة ما لا يفرق فقلبت
 الاماطة الامانة يعني شعيرة الامانة البعاد الاذن من طريق المسلمين وهو البعاد لشركه او جرح عظيم او عيّن
 شجر تبارك به من يمشي في الطريق ومنه ان لا يغمض الا يمشي في الطريق ما بين ذنوبه كمن حرم في الطريق واتى
 بجرحه وشرب طبعه او التفتوه البعد في الطريق وما يشبه ذلك فانه لو امرته ففعلت من هذه الاشياء لم يفسد ما امر
 به نفسه بل يفتكون بهذه الامانة ايضا من دفع الظلم والفساد عن المسلمين لا يوزن احدا ولا يترك احدا في يده
 احدا الا قدر **فصل** في الحيا وشعيرة من الامانة الحيا والتعاضد يعني توكف الشئ الذي يستلزم الرجل منه احدا من
 الموم وغيره والحياتة تعني بالجماعة يعني بالنفقة الجليل النذر خلق الله تعالى جميع المخلوقات والكافور كرم
 نوحته العورة وجباة الرجل العورة بين الناس قال كل احد يستحي من يدينه الشيطان وشبهه بها ونهيه بالامانة
 ما يمنع ايمان الشخص من فقد كثر الرجل الزنا وشرب الخمر وغير ذلك من الافعال استحياء الله به وهذا الحيا ليس
 جليلا بل ايمان لا الكفار ومن ايماننا فقص من المسلمين قداما يستحيون من هذه الاشياء وهذه القسم الحيا هو
 الذي ذكره النبي صلى الله عليه وسلم انهم الايمان في قول الحيا شعيرة وقال بعضه ان الحيا على وجهه احدا حيا والجماعة بكيا

ادام

يكتفي

آدم على كل الشجرة طمعة ليردده وليس له وكل جانب قال المذول ان فراراً من بعض الغزول فراراً من فقال لا بل جاً
ملكه الثاني جياً، التقصير كجياً، الملائكة حيث قالوا ما جسدناك جسد عبادك والثالث جياً، الاجلال كجياً
اسرا خيل حيث اشترى بل كجياً، ان ستره جبهته كما لم يرفع راسه من العبد والاربع جياً، الكرم كجياً، النبي صلى الله عليه وسلم
كان يستخرج الصبي اذا دخلوا بيته ان يقول لهم اخرجوا فقال المذول ولكن اذا دعيت في دخلوا في اطمعتم في انشوا
والامتنان من حديث ابي ابي لا تشكوا ابا جديث بعد الغزاة من الطعام فتجملوا انفسهم لملا لابل اخرجوا ولا امتناناً
محمداً بن ابي بطة على الطريق ابراراً طريقاً وغير مستانين يعني اذا دعاكم النبي صلى الله عليه وسلم الى طعام اذ دخلوا غيرنا طريقاً
الاجوانب البيت كجلاً يعني نظرهم على امرأة وغير مستانين حديث والى حسن جياً، حشمة كجياً، على حين امره انظر
حتى سال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حكم النبي كجلاً في طمعة بنت النبي زوجته ان اس جياً، الكثرة كجياً، موعظ كجياً
قال المذول ان لا تغترض في الحجة من الدنيا فاستحي انك السلك بآداب فقال المذول ان لا تسكن حتى ينجسك وعلق شاك
ان اس جياً، الرب جلاً لانه قد يدفع الى بعض العباد كجلاً باحتقار ما بعد ما عجز الصراط فاذ فذ فعلت ما فعلت
والعبد استحييت ان اظهر عليك فاذ حسب فقد غفرت لك **قوله** من سلم المسلمون من اذى ويزد يعني المسلم الكامل في اسلامه
منه لا يوزن احد المثل بالمثل والغنية ابراراً ولا باخذ مالي احد ولا يضر احد بغير حق ولا يغير يده الى اثرة ليست
منكوبة ولا لا محلة كجلاً، انما اختص النكاح واليد لان اكثر الاذى والضرر يحصل بهذين العضوين وعلق اذى
النكاح بالبيعان والرجل بار ينظر الى بيت ابيه او محبته الى موضع يتناهى ابيه ذلك الموضع من دونه وعليهم وهراد الى
صلى الله عليه وسلم بعد الحديث ان من ترك اذى النكاح في جميع الوجوه مع اداء الفرائض وتقصير في الاستحسان وقبول
كامل ومن ترك اذى النكاح في موضع ناقص ومن ابرز هذا الحديث على فعل المسلم الا سلام وقال ان من ترك اذى النكاح فليس مسلم
اصلاً فهو مبتدع **قوله** وما كبر من من من العبد العبد انما برة ترك الرجل وطاعة الله والاشغال الى موضع آخر في الشغل فكل
الرجل وطاعة الله كان به الكفر والاشغال الى ديار الاسلام قد يعجز ولا يورثه طاعة الله والاشغال الى ديار الاسلام
الحديثة قبل فتح مكة فقط بل المودة باقية الى يوم القيمة لان المودة بين الاشغال من الكفر الاسلام ومن ديار الكفر
الى ديار الاسلام ومن المصيبة الى الطاعة وهذه الكفاية باقية ابداناً كبر في هذا الحديث هو انما برة الكمال لان من يترك
ديار الكفر والاشغال الى ديار الاسلام فهو من جرح ان لم يكن بها برهانها له عند الله النكاح وكنهه من غير كمال ومن يترك
جميع ما نهى الله من جرح كمال راوى هذا الحديث ابو محمد عبد الله بن عمرو بن العاص بن وائل فانه قيل لم تقدم لرواها
على الحديث في بعض الاحاديث وازداد الراوى في بعضاً قلنا لا فرق بين تقديم الراوى وما خبره لان كل حديث اذ را
الراوى عن الحديث في هذا الكتاب فقد تقدم في كتاب شريك السنة ومقتضاه واحد وحل النص كتب رواه بعض الا
حاديث في حاشية الكتاب فكتبها النسخة في الكتابين بعضاً مقدماً وبعضاً مؤخراً **قوله** لا يؤمن احدكم الا ان يؤمن بالآخرة
لا يؤمنه نفس اصل الايمان الا انفس الكمال والبهمة في الكون بهمة نفس التكلم والبهمة في واجب فعل التفصيل يعني
لا يكون احدكم مؤمناً حتى يكون انما اشهد جياً في قلبه جسد نفسه واباه واولاده وجميع النكاح ومن كان جسد النفس في
قلبه كثر واشده من جسد غيره كثر في الجسد خفياً راس الى اصل من الايمان لا الى الجسد بل الطبع فان كل احد
يحب نفسه من حيث الطبع والبشرية اكثر مما يحب غيره كذا كذا كجياً ولله ومن عشق ما من النساء اكثر من غيرها والحب
والنفس هو الطبع ليس في خلافت اختياره لا الشغل فكل من يؤخذ به لقوله لا يملكه النفس الا وسعها والحب الاختيار
الى اصل من الايمان وهو ان يبذل نفسه حاله واولاده وجميع اثاره في طاعة الله وطاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ان يترك
الرسول يقتل آباءه وامراته واولاده الكفار في حب الله ان يقتلهم ولو اقره ان يقتل نفسه في الكفر باقتناعه لو جسد
عليه الطاعة وان علم انه يقتله الكفار في هذا الحديث ان من يترك ما كره من نصر الا نصراً لخدم الله النبي صلى الله عليه وسلم
قوله ثلثه من كتمان ان يقال ثلثه للذكر بالبراء وثلاث للاث بغير اداء والكراد بغير اداء لاثنا جميع فصوله وبن

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd



۷۴

و عن متقاربان في الحقن الامة الجامعة التي تامة واحدة ان تقصد ايام امر واحد او يقال لا يهل زمانا امة
 و مجاز يتبعه ان نبينا امة و الامة على سبيل امة دعوة و امة اجابة فامة الدعوة لهم الذي بعث عليهم نبي
 و يدعونهم الى الله سميت تلك الامة امة الدعوة لسواء اجابوا او كذبوا انهم لم يجيبوا و امة الاجابة لهم الذين
 اجابوا و كذا في النبوة و كذا في الامة بهذا الحديث امة الدعوة و انما خصت اليهود و النصارى في هذا الحديث بالذكر لانهم
 اهل الكتاب في التوراة و الانجيل و هم الشرف و اخص من لم يكن لهم كتاب من الامم الباقية فاذ كان من اليهود و النصارى
 يصيرون كخيارا بمنزلة الانبياء في حجة الله عليهم السلام مع زيادة شرفهم على غيرهم من الامم فان يصيرون غيرهم من الامم كخيارا
 بشرك الانبياء بمنزلة اهل البيت و لم يؤمنوا بشدة الا ان آمنوا في ارضهم يكون امانا مقبولا لانه آمن قبل ان
 يموت فلم يمت كما قال قوله و لم يؤمنوا بالذين ارسلت به اشارة الى ان الانبياء يجتمع احكام اسلام و اجبه في ان
 ما كان محمد رسول الله و لكنه رسول الله في بعض الناس فهو كما قاله في قوله يقولون و ما ارسلناك الا كفاة للناس بيننا
 تقدمه و ما ارسلناك الا كشفا للناس كفاة ارجعنا فخلق هذا التقدير كفاة حال في الناس مقدم عليه و قيل
 بل كفاة حال في النبي و انما له في بعض النسخ ما في الناس على الكفر و الكف النسخ و من قال آمنت ان محمدا رسول
 الله على كفاة النكاح و كذا في بعض النسخ او ارجعنا فخلق هذا التقدير كفاة حال في الناس مقدم عليه و قيل
 ما امركم بحجة الله عليه السلام و انتم كنتم اهل البيت و انتم كنتم اهل البيت و انتم كنتم اهل البيت و انتم كنتم اهل البيت
 على كفاة قال قيل ينبغي ان لا يكون كما فرأى في يدك زعم النبي صلى الله عليه و سلم و من لم يسلم كلامه بترك الاعان بالان النبي
 صلى الله عليه و سلم قال لا يسلم في هذا الرجل لم يسلم في هذا الرجل و من لم يسلم في هذا الرجل لم يسلم في هذا الرجل
 النبي و لو كان هو السلطة كتاب او شخص الله ان من خالف كتابه سلطان او رسول يستحق عقوبة و ذلك السلطان
 و تعظيم الرسول تعظيم الله و عظيمنا عظيم الله في كل ذلك تعظيمنا رسول الله صلى الله عليه و سلم و تعظيم العلماء الذين هم
 نوابه و ورثته تعظيم الله و عظيمنا عظيم الله الانهم يدعون الخلق الى الله به كما ان الرسول يدعوهم الى الله
 لا في هذا الزمان و صلى الله عليه و سلم قال لم يؤمنوا بالذين ارسلت و لم يؤمنوا بالذين ارسلت و لم يؤمنوا بالذين ارسلت
 الانبياء بالرسول فاما و منه الانبياء بما جاء به الرسول صلى الله عليه و سلم و كذا في بعض النسخ الانبياء بما جاء به الرسول صلى الله عليه و سلم
 الرسول صلى الله عليه و سلم في قوله اهل الكتاب اراو بر النصارى لا خير لهم من اهل الكتاب لان عيسى عليه السلام في
 جميع الاديان التي كانت قبله فكل من عمل بدين منسوخ كيف يكون اذ هو اراد بقوله لهم ارجعوا الى الله ارجعوا الى الله
 العمل بدينه و الانبياء و الابرار انما على الانبياء محمد و العمل بدينه و قد قلنا قد نسخت الاديان التي كانت قبله
 عيسى عليه السلام فلما يؤمنون كان على دين عيسى ثم لم يكن جميع من كان على دين عيسى لم يرجعوا الى الله بل كان منهم من استعصى
 و لم يقبل شيئا كغيره في دينهم كقوله بعضهم سيعبدون الله و قولهم ان الله ثالث ثلثة و ما الشبهة و ذلك فان هذا الظاهر
 كغيره و بعين قولهم من هذا الاشياء فلم يؤمنوا بالذين ارسلت به اشارة الى انهم لم يسلموا في هذا الظاهر
 بالاديان بعين العمل بدينه الى بعثة نبينا صلى الله عليه و سلم ثم اذ امنه نبينا يحصل له ارجعوا الى الله ارجعوا الى الله
 نبينا عيسى ارجعوا الى الله نبينا محمد صلى الله عليه و سلم ثم لا يكون له انما في هذا الانبياء بالنبوة و ما بعث
 النبي و يعرف صدق نبينا فان اخر الانبياء به الاجل طلب الدلائل على نبوته فهو معذور في هذا الضمير و
 الابرار العمل بدين عيسى في هذا الزمان لانه لم يكن كافر بالتأخير لطلب الدلائل على نبوته و اخر الانبياء به صلى الله
 عليه و سلم فهو كافر في زمان التأخير و لم يكن له الا على العمل بدين عيسى في زمان التأخير الانبياء نبينا صلى الله عليه و سلم
 بعد نبوت و لا دليل على نبوته عنده و الابرار انما على الانبياء نبينا و ارجعوا الى الله ارجعوا الى الله ارجعوا الى الله
 الله تعالى و من موافق قوله لا يهل زمانا امة و كذا في بعض النسخ و لو قال العبد بدين الله بعد النبوة

على انحراف العبد عن المبدأ في فعله في الصدقة والصدوم والتكثير بالصدوم ان وجب عليه بغيره كل مملوك اذ
ان قضي ما فرض الله عليه بغيره يحصل له اجر واذا قضي خدمته لغيره يحصل له اجر ولا يجوز للسيد ان يمنع العبد من اداء
فرائض التوبة ولا يجوز للعبد ايضا ان يترك فرائض التوبة لاجل خدمته السيد واذا اذن فرائض العبد لا يجوز ان يترك فرائض
السيد ولا يستعمل لعبادة غيره واجبة الا ان ياذن له السيد فربما حتى لو اذن له بالاجل لغير السيد ان يترك فرائض الارام ويغتنف
من تمام الحج ولو اذن له السيد في حج وفات عند خدمته ان لم يكن له السيد ان يغتنف من الصدقة والفعل والصدوم والفعل
وعز تعلم من التوبة الفاتحة وفرائض الصدقة والصدوم لان هذه الاشياء واجبة عليه وان يغتنف من حج فربما
عنده امته بطا يا ارس كما هو في ادب من حسن الادب من حسن القيام والتقوى وحسن الاخلاق وغيرها واجبة على الشخص
المجتهدة في الشخص ادب ايضا اذا جئنا احد من فعل القبيح وكذا العفدي حسن في قضي فادبنا وعقوبة فاحسن
تأديبنا ان ادبنا من ضعف وطرب بل بالطف والثناء على من علمنا من احكام الشريعة ما يجب عليه وان علمنا باللفظ
من احكام الشريعة انما يجب عليه فربما في قضي فاحسن تعليمنا من علمنا باللفظ وحسن الاخلاق فان لم يكن له العلم في
وجوب احكام القبيح بقوله كانت عنده امته بطا يا ارس لو كان لم يظن ان وجب له ان يكون حكا كذا الوجه الثاني في التوبة
ان يقول له اربعة اجور احدا تاسا وديبا والثناء بتعليمنا والثناء بتعليمنا والثناء بتعليمنا فاحسن تعليمنا
يقول له اربعة اجور قلنا المراء يحصل من الاجور ان يكوننا بالثناء والثناء بتعليمنا والثناء بتعليمنا والثناء بتعليمنا
في الاجابة الاولاد وجميع الناس ولم يكن مختصا بالامام فاذا كان حصول الاجور ان يكوننا بالثناء والثناء بتعليمنا
فلم يكن العبد دخل في هذا الحديث وانما تعبيده بقوله امته بطا يا ارس المراء بهذا اللفظ امته بتعليمنا وطرا وحسن تعليمنا
سواء كانت الامم موطوءة لم قبل الاعتقاد او لم يكن لم موطوءة وانما كان فادبنا فاحسن تعليمنا وحسن تعليمنا
تعليمنا لان هذا افضل من اكل الارض وترويض الكرامة التي وجدت التاديب والتعليم كغيره وانما قرب الزمان ليعين
زوجه على دينه فلاجل هذا قيد بالتاديب والتعليم روي هذا الحديث ابو موسى بعد ما سئل عن قبيح ما سئل عن
خضار الكسوف **قوله** امرت ان اتا على الناس هذا فعل ماض مجهول والثناء مفعول والثناء على من ذكره وهو قوله
ان امرت الله ان اتا على الناس ان احارب الناس واقتلهم فاذا فعلوا ذلك اشارة الى من ذكره غايب مقدر وهو ما
آخر بهيم وما اتى من اجل ما اشر به ذلك مما يمكن تقديره يعني فاذا فعلوا ما اشر بههم ما اشر بههم من اجل ما اشر بههم
الشرارة في حادثة حادثة الصدقة وابتداء الزكوة خصص رايه من مخطوطة عصم بنحو العبد في الماض وكسر في الغابر عكسها
صنفا لاجل الاجل لا يعني اذا فعلوا هذه الثلاثة لا يقتلهم ولا اخذ مالهم الا لاجل الاسلام مثله ان يقتل مسلم
مسلم احدا واحدا فاحسن تعليمنا بالقتل او يقطع الطريق وقتل احدا فاحسن تعليمنا بالقتل او يقطع الطريق وقتل احدا فاحسن تعليمنا
من الاحكام الشرعية وحسن تعليمنا بالقتل او يقطع الطريق وقتل احدا فاحسن تعليمنا بالقتل او يقطع الطريق وقتل احدا فاحسن تعليمنا
ولا اترك احدا ان يظلم احدا او امانه في نياتهم وعقايدهم ليشي اطلاق عليها فهو الله له هذا قوله صلى الله عليه وسلم انما افق
بالظهور والتوبة السليم ان هو الذي يعلم السوء اضعف فاحسن تعليمنا بالقتل او يقطع الطريق وقتل احدا فاحسن تعليمنا بالقتل او يقطع الطريق وقتل احدا فاحسن تعليمنا
الصدوم والي قلنا قبل هذا اجور بالاحد بها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال هذا الحديث في وقت لم يكن الصدوم والي مفرضا
بعد الجواب الثاني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انما خص هذه الامم بالثلاثة بعضهم ثلث لان الشريعة اخفضت ثلث الامم
واولها الصدقة واجبة في كل يوم خمس مرة وجميع العباد وكل الامم غير تامة القرآن والقيام والركوع والتبوء
والصنيع والتكبير ترك الاكل والشرب الذي هو نوع في الصدوم وما اشر به ذلك من الخضوع والتذلل واما الزكوة فمن
حق الفقراء وسببها عليهم وقيامهم لعبادة الله تعالى والتقوى على الجاهل والي ايضا الزكوة الشدتها على النفس لان الغنى يحرم
على حبه انما لا وجب التوب الزكوة ليعني الغافل نفسه بخلاف امر الله تعالى على ما اجبته نفس فقلنا الصدوم والي قال في
منه في امر الرجل فاحسن تعليمنا بالقتل او يقطع الطريق وقتل احدا فاحسن تعليمنا بالقتل او يقطع الطريق وقتل احدا فاحسن تعليمنا

كثرة

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

وتركوا العشرة العشرة اسمها عشرة والعشرة اسمها عشرة والعشرة اسمها عشرة والعشرة اسمها عشرة والعشرة اسمها عشرة
يعني تكون حتى ازا جلي ولا تودع حتى انعامهم عليك ومن لم ينكر النكاح لم ينكر النكاح ومن لم ينكر النكاح لم ينكر النكاح
يستحق العذاب **قوله** اذهب للرجل الحارم اذهب للرجل الحارم اذهب للرجل الحارم اذهب للرجل الحارم اذهب للرجل الحارم
لا يصار متعديا بالدم في قوله اذهب للرجل الحارم اكثر اذ باب اللبث العقل الحارم اسم فاعلم من حرم بفتح المعالي في النكاح
وكسرت في الغابر حرمنا اذ اشد الشئ وضبط امره واحتياط فيه ويستعمل في كامل العمل وصاحب الاحتياط
في الامر بفتح كل واحقة منك عقلنا قص وتزبل عقل الرجل الكامل العقل واذنا بهن عقل الرجل بالانه
يعشق الرجل باجرة ويقلب عليه شقرا حتى ينقص عقله وربما يزول عقله ويصير جنونا بنقصه بالتماس من منه
او يترك الادب او عنار منته حتى يزول او يقل عقله من الغضب **قوله** وما نقصان ديننا وعقلنا الى العقل
في الشرع عبارة عن معنى الشخص العقل ان ينقص من الهلاك والخسران في الآخرة ثم كانا في الدنيا في امور الدنيا
واحتياط فيها ويعرف النفع والضر وقايح الجنب وما يشبه ذلك ولم ينقص على سبب هلاكه وحسنه في الآخرة
فليس على قدر الحقيقة لان الاحتراز على سبب الهلاك في الدنيا بالنسبة الى ما هو سبب الهلاك في الآخرة
شئ قليل فمن احتراز عن هلاك الدنيا لم يحتراز عن هلاك الآخرة كما يحتراز عن النقص في صورة قدره راعيا مثلا
ويعلم نفسه بمرقوه الف ذراع فلا يحكم بكون هذا الرجل عاقلا اذ عرفت هذا فاعلم ان المراد بالعقل في هذا
الحديث هو العقل الذي لا يرضى العقل من عقل نقصان عقله بجعل امره في الشك وانه كرهه واحده الشاؤ
شئ شرع وهو عبارة عن معنى من كان عقله الذي لم يكن يكون تقوية اكثر واذ كان تقوية اكثر يكون احفظ وارضى
للمشاهدة لان مشاهدة الزور يكون سبب الهلاك والخسران في الآخرة ويحتراز عما قبل من مثل هذا او كما كان عقل
الناس اقل جعل الشرع امره في بمنزلة رجل في الشهادة ويحكم ان يكون عدل جعل امره بمنزلة رجل واحد
في الشهادة لان الشك عليه من اكثر من الرجال والى هذا ان قوله تعالى من رجل وامرأتان ما ترون من الشهادة ان
احدهما قد ذكر احد بهما الاخرين مع ترضون ارباب العدول والصدوق من فضل ان تنس احد بهما الشهادة فذكر
امرأة الاخرين الشهادة **قوله** البين اذا حاضت المرأة لم تضل ولم تقم ان البين الحكم ان المرأة تترك الصلوة
في ايام حيضها ونفاسها الرجل لا يترك الصلوة ومن ترك الصلوة في بعض الايام يكون دينه ناقص من العدل لا
يترك الصلوة اصلا واعلم ان الدين عبارة عن جميع خصال الخير والاشياء عن جميع الخصال التي هي خير اكثر يكون دينه اكمل
ومن كان خيره اقل يكون دينه ناقص ولم يختلف احد ان الدين يزيد بالطاعة وينقص بالمعاصي بل اختلف الفقهاء في
رسمه في ان الايمان يمل بزيادة بالطاعات وينقص بالمعاصي ام لا فقالوا ان من يزداد بالطاعات وينقص بالمعاصي
وانما قال هذا لان الايمان عنده عبارة عن جميع الشعب النضج والسبعين المذكورة وقال ابو حنيفة رحمه الله لا يزداد الايمان
بالطاعة ولا ينقص بالمعصية **قوله** انما قال هذا لان الايمان عنده عبارة عن التصديق بالكمال والاقرار بالحق
واما الشعب فمن حقوق الايمان عنده لان الايمان في قوله صلى الله عليه وسلم قد كرهتم نقصان عقلكم والكفا في ذلك
ليس الخطاب لانه لو كان الخطاب لقول ذلك لان النجاسة في هذا الذي سبب جماعته والكفا في ذلك وقد يكون
الخطاب وقد يكون غير الخطاب لان الرجل اذا اراد ان يشهد الغائب من غير ان يخاطب احدا فلا يمكنه الاشارة الى الغائب
بدون الكفا في ذلك وذلك ان شهادته في ذلك او الكفا في ذلك وهذا الكفا في ذلك انما هو ان تقب
الكفا في ذلك انما هو ان تقب الكفا في ذلك انما هو ان تقب الكفا في ذلك انما هو ان تقب الكفا في ذلك انما هو ان تقب
ان هذا اللفظ وضع مع الكفا في الامكان لتقدير ان تشير الغائب بدون الكفا في ذلك انما هو ان تقب الكفا في ذلك انما هو ان تقب
الحكم الذي هو شهادة امرأة جعلت مثلي نصف عنها ورجل الاحل نقصان عقله وسمي بالسيح كجدهن ما كان بها
بن عبد الله بن ثعلبة الحديث ان انصار **قوله** كذبني ابن ادم اذ قال في القول والاعتقاد ما قلت والرسول به

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

Original from
UNIVERSITY OF MICHIGAN

يتعدا احدا او يتجاوز الى احدا بل يشي بوجوده في الوجود و ينفذ الصفات لا يكون الا لانه و الزاد و الزاد مشتبه بالآ
ان الزاد ما يثبت للرجل زاده كتحقيقه كسجل من ذلك و الا زاده ما يثبت للرجل من وسطه الا قدسية و الكبرياء و العظمة
صفاته لا تسمى الا يكون الى بوصف مخلوق بواجده من تلك في الرحيم و الكريم فان يقال فلما كريم و رحيم و قد قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الكريم هو الكريم هو كريم يوسف بن يعقوب بن اسحاق بن ابراهيم و معه هذا الحديث
ان الكبرياء و العظمة لا يستحقها غير بل هي صفات لا يختص بها الا لا يشارك في تلك الا لا يشارك احد الرجل و زاده
و ان زاده الذين هما لباسا له **قول** معنى ما زعنه و احدا منها و دخلته النارنا زاع اذا جذب و احدا شيئا و احدا
و جذب ذلك لواء احدا من صا حده ذلك الشيء و يقول كل واحد منها هذا اجلك و حق يعني قال الله تعالى الكبرياء و العظمة
حق و لا يستحق و احدا منها غير من و هو الكبرياء و العظمة فحقه فاصح و من خاضع صار كافرا و من صار كافرا
ادخلته النار و اعلم ان التكبر على نوعين احدهما التكبر على الدنيا و اثبات التكبر على الخلق و التكبر على الكرم و هو ان
لا يطيعه و لا يقبل امره فمن ترك امر الله او امره او اية منها من مناسبه على اعتقاد و الاستخفاف بالله و هو حجج و امره
فهو كافرا و اما من ترك امر الا على سبيل الجور بل اعتقد كونه حقا فهو عاصي و ليس بكافرا و كذا من الى منها و هو يعلم
و يعتقد كونه من مناسبه ما فهو عاصي و ليس بكافرا و اما التكبر على الخلق و هو ان يكون الخلق في خاطره حقرا و يعتقد
فضلا لنفسه على الناس فهذا ايضا عاصي و ليس بكفرا ان لم يكن فيه استخفاف للشيء و ان كان فيه استخفاف للشيء مثل
ان يكون ثيابا من الانبياء او حلقا من النبلاء او حقرا العلماء على اعتقاد عدم حقرة العلم و هو معتد به فهو كافر
قول ما احدا تجبر على اذنه احدا فصل التفضيل من العبر و هو جعل النفس من مناسبه على التفضيل و اما كل النفس
و جسم على الخبز و العبر صفة الله كما معناه تاخير رسال العذاب على مستحق العذاب على اذن الله سبحانه
خلال الكفار القبيح يدعون له الولد هذا شر اذ من يعني يقول الكفار ان الله قول له و من قال مثل هذا فهو
يستحق العذاب و العذاب في الدنيا كما لا بد من الاعمال تحذير بل يترق العافية من العذاب في الدنيا و يترق
الكل و النوع النعم و هذه الصفة ليست لاحد من المخلوقات الا ان المخلوق اذا اذاه احد لا يعطيه العطاء بل
يوصلي اليه بقدر ما يجد عليه من انواع العذاب و الضرر عاقبة الله ان اعطاه الله العافية و من ان يدفع
الله عنه ما يحرم و معه ما فيه من هذا ان يتكبر في عظمه البلاء و الضرر في الدنيا **قول** كنت ردي في الدنيا و في الآخرة
الرد في كل امر و يكون الدال خلف الركاب من الفرس و غيره و كل شيء يتبع شيا و غيره ردفه يعني كنت ركبنا خلف
صلى الله عليه وسلم على حمار و قد كنت ردي في النبع على حمار يدل على كبرياء احدا فهو ان يكون الثياب على دابة واحدة
و قد جاء في الحديث انه ركب اثنا عشر النبع صلى الله عليه وسلم على حمار و احدا في ان ركوب الحمار سنة كموافقة رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا ان اقرب الى المواضع و الثالث ان عرق الحمار طاهر و ما عرق غيره من البعير و من العباد لان الطاهر
و وصول بعض اعضاء النبع صلى الله عليه وسلم و معاذا و بعض شيا هو ان الحمار و البعير ان صدر ظهر الدابة او زاده
المرتقى و الا فضل لان النبع صلى الله عليه وسلم كان جالس على صدر ظهر ذلك الحمار و معاذا خلفه و اني من منسوبة معاذا
و عزته عنه البعير صلى الله عليه وسلم و بعض الروايات بعد قوله على حمار و ليس بينه وبينه الامورة الرجل و كذلك بعض
منه انصا ببع الكثرة بسكون المارة بعد الجمل و هو الخففة التي يكون على اذن الرجل يستند و يتكلم
عليها الركاب الخففة تبقي الباطل و الخففة الخففة و الخففة الخففة و الخففة الخففة و الخففة الخففة و الخففة الخففة
الواجب يقال في ذمتك حق الله تعالى في ذمتك لازم فريضة الله تعالى و الخففة الخففة و الخففة الخففة
و الخففة الخففة و الخففة الخففة و الخففة الخففة و الخففة الخففة و الخففة الخففة و الخففة الخففة
على الله ان يرضى حدي و حقيق و لا يرضى ان يفعل الله بعباده اذا اطاعوه و لم يرضوا بربنا **قول** قال
حق الله على العباد ان يعبدوه ان يعني الواجب لله تعالى على عباده ان يعبدوه و حده من غير ان يعبدوه غيره

وغيره

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

[illegible]

فلا باعك

[illegible]

النفس منع النار عند يوم القيمة ليكول راحة دفع النار في مقابلة ما فاتت عنه من راحة الاكل والشرب في الدنيا البصيرة
قول تطهر الخطيئة كما تطهر الماء النار الصديقة بهذا صدقة التطهر لا الصدقة التي بمنى الزكوة لان الزكوة قد ذكرنا
قبل هذا الخطيئة الذنب بمنى الصدقة تحو وتزيل الذنوب كما تطهر الماء النار وهذا مثل قوله صلى الله عليه وسلم
لا بد من النار الا ان يغسل بها ما كنت وارتفع راسي الحسنة تحو كما وشمل هذا قوله تعالى ان الحسنة بغير حساب الا ان
اشاء النار فان قيل كيف يزول الحسنة السيئة قلنا لا يكون السيئة اما ان يغسل بها بين العبد وبين الله تعالى او بالعباد
وبين الاصل كما عظمه فان كان بين الرجل وبين الله تعالى فان الرجل اذا عمل سيئة يغضب عليه الرب تعالى واذا
عمل حسنة يرض عنه الرب والرضا والغضب لا يجتمعان في قضية واحدة بل ان رضى الله عن العبد يترك غضبه يغفو
عن سيئته لان رحمة الله تسبق غضبه وان كانت السيئة بين العبد وبين الله تعالى فانها اذا عمل حسنة يرفع الله
الحسنة الى قضية عظمه بظلمة يوم القيمة فتستقط العظمه عن رقبته فان كان كذلك فقد زالت الحسنة مظهره
خصه **قول** وصلوة الرجل في جوف الليل اربعة وسلا ليل لرب فضيلة كثيرة يات ذكرها في موضعنا ان شاء الله تعالى
قول من تلا كتابا في جنودهم من العصابة جميع يعني في الاما وقراء رطل الرجل الصدقة ولم تنح في جنودهم من العصابة جميع يعني
ربهم خوفا وطمعا ومما رزقناهم نيقولان فلما تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين جزاء بما كانوا يعملون يعني العمل
فضيلة ودرجة رقيقة ومن جعلها انهم استحقوا بسبب صلوة الليل التي يحرم الله تعالى في كتابه القدم في قوله تعالى
تتلى في جنودهم من العصابة جميع يعني في فعل مضارع معناه يتابعه ويشاركه في جنودهم من العصابة جميع لهم من قرة
لذة النوم ويقومون ويتوضئون في جوف الليل ويدعون ربهم ويتضرعون اليهم من جوف هذا البيت
للطيف في مضاميرهم وجملة العصابة جميع مضارع الجيم وهو موصوف بالضيعة وهو النوم **قول** وما رزقناهم نيقولان
يعني لا يتبعون بما اتواهم من الاموال بل يتدعون الزكوة وتطوفون الصدقة ويضيئون الاضواء **قول** فلما تفرغ
نفسك اخفى لهم اخفى فعل مضارع جوهل من اخفى اخفاء او استر شيا من قرة اعين القرة التورية والامام والاعين
جميع الاعين وقرة العين معناه جعل العين بغيره الكراد حيث استعمل بهذا اللفظ البصائر التي احدى الامام
عليه السلام قال لا تترك الصدقات وبنات لها من الضالين في الجنة من الخور والتقصير والعملان وانواع الخمار
والاطعمة ما لم يعلم قدره احدى لا يتدبر على حصة الشا **قول** جزاء بما كانوا يعملون يعني جعلت هذه الاشياء لهم
لجزاء بما كانوا يعملون في الدنيا من الاعمال الصالحة **قول** وفروا سننكم وفروا بكسر اللام وضمة الهمزة على الشراء
وفروا بفتح اللام على السنام بفتح السين ما ارتفع من ظهر الجمل والبقرة وهو من سننكم بكسر السين في الماضي وفروا في الغالب
سما او ارتفع الشراء والكراد بالاسلام في قوله زينة الامم السلام كلمتها الشهادة واراد بالامر بها امر الدين بمعنى
لم يترك العبد بكلمة الشهادة لم يكن له الدين شي اتصالا او اقرب بكلمة الشهادة حصل له اصل الدين الا انه ليس قوة
وكمال كالبيت الذي ليس بمحور فاذا اتصل وادوم على الصلوة قور دينه وكلمة لم يكن له رقة وكمال فاذا جاء به حصل
للمدين الرقة فان قيل لم يذكر الزكوة والصوم والجه ومع ان النبي صلى الله عليه وسلم حدث بهذا الحديث بعد وجوب
الاركان الخمسة بربيل ذكره صلى الله عليه وسلم الاركان الخمسة في اول هذا الكتاب قلنا جواز بان احدى اركان الصلوة
والسلام ذكرنا الاركان الخمسة في اول هذا الحديث واعاد بهذا ذكرها هو الا قوله منها وهي الشهادة والصلوة تنظيها
لشأنها لانها مكررة ان كل يوم وليدة من ركة كثيرة بخلاف الزكوة والصوم فانها واحدة واحدة مرة واحدة و
بخلاف الج فانه واجب في جميع عمر الرجل مرة واحدة واما الجهاد وواجب ان به رقة الدين ليكون بهذا الفضيلة
في بعض الاحوال الشا على الجهاد والجواب الشا ان الجهاد قد تكرر الزكوة والصوم والجه لان الجهاد فضيلة في
بعض الاحوال وفرضه في بعض الاحوال ومنه ان الجهاد والجهاد هو فضيلة او فرض كفاية فكيف تكرر الزكوة والصوم
والجهاد مع ان كل واحد من هذه الاشياء فرض على كل الجهاد فرض على النفس من هذه الاشياء ومنه ان الجهاد كفاية

كيفية

يصفى كبر الذنوب الشكر بالله ٦ هو ان يقول لا تشرك بالله ٧ وتعد احد غير الله مع علمك بانك تكفل احد غير الله ولم
يقدر احد على ان يخلق شيئا ٨ ولم يزل في علمه على الخلق والصور والعقود والوجع والعطش غير الله ولم يخلق
الاعضاء والحيوية والارادة والادوية وغير ذلك من انواع النعم غير الله بل الله الانعام عليك ما لا تعد ولا تحصى
من النعم ٩ ليس يصيبك ومن علمك ان عباد الله لا ينجون الا بالحق والارادة ١٠ عباد غير الله لا ينجون
والكفر كبر الذنوب لان لا يخلص صاحب من النار صاحب من الكفر يخلص من النار وان كان ملكه في النار
من ان التسوية في ان عوض عن الضايق اليه ١١ اصله في ان يرضى من الذنوب كبر بعد الكفر فقال الله تعالى انما انقذ
ولكن خشية ان يعظم منك الذنوب بعد الكفر قتل نفسه مسلمة بغير الحق وقوله خشية ان يعظم منك
قتلك لولا كبر من الذنوب ١٢ فقلته في حق ان يعظم طعامك ايضا فذنب لا تكمل من الرزق من الله بل لا تكمل لورثته
ان الرزاق هو الله مع يزيك كل احد لم يقتل من ذلك ثم ان قال لا تكمل الرجل ثم ان الذنوب كبر بعد الكفر قتل نفسه مسلمة
ان شدة حيلة حادك الحيلة المثرة يعني الزنا ذنب كبير وخاصة مع كسره جوارحه التي باعها منك وشت بينك وبينه
حق الجوار ١٣ قد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث اخر ما زال جبريل يوصيني حتى طمست اذ سمعته قال فزنا بزوجه جارة
يكلموننا ابطال الصالحين والفساد معه فيكون اربع فاما الذنوب التي يوجب الاثم اعظم **قوله** فانزل الله قصصها
القصير راجع الى هذه المسئلة او الاحكام او الواو اربعة ذلك التصديق جعل احد صا ١٤ وان جعل الحديث
صدقا فقد تم ١٥ ان الذين لا يعرفون مع الله والذين لا يعرفون العطف على خلقه وعنا دهم الحق انما
يعتقون على الارض هو ان لا يعرفوا ان لا يعبدوا الله غير الله ١٦ وهذه الآية نزلت عند سؤال النبي صلى الله عليه وسلم
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذا الحديث **قوله** ١٧ الذين لا يعرفون مع الله انما تصدقوا قولا وهو ان الله تعالى
في جواب الرجل ان تدعوا لنداء **قوله** ١٨ لا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ان النفس التي حرم الله تقتل بالفساد
والدمي ١٩ الكاهن **قوله** ٢٠ الا بالحق يعني الارواح التي لا تقتل في قتلهم رابعة احد من غير الدم وانما هذا من الكفار
والاشياء الزانية المحصنة ٢١ الثالث من قتل من يحرم قتلته فيجب عليه القضاء والربيع قطع الطريق فيقتلهم الاما
وما يراه فانما يقتل رعي اذ هم وابصارهم الا بالقتل فيقتلهم جاز وان لم يقتلوا احد او لم يأخذوا المال اثم اذ
اخذهم فانظروا ان كانوا اصدوا او اكلوا لم يقتلوا احد قطعت من كل واحد اليد اليمنى والرجل اليسرى وان قتلوا
المال و قتلوا احد اقتلوا وحصلوا اوان قتلوا احد او لم يأخذوا المال قتلوا ولم يحصلوا اوان لم يأخذوا المال ولم
يقتلوا احد اخر او اوان قتلوا احد او لم يأخذوا احد او يقتلوا واحد اليد اليمنى زوجة وعوراة جارية ان يذمه
ويبيده بالدفن كرسيل فان لم يعرفه الا بالقتل فيقتل الا بالحق **قوله** ٢٢ لا تقتلوا النفس التي حرم الله تقتلها قتلوا
صلى الله عليه وسلم ان يقتل ولكن **قوله** ٢٣ لا يبرأون تصديق قولا صلى الله عليه وسلم ان نزلت في الآية بهذا الحق اقتضى قيام
الآية ٢٤ من يفعل ذلك يلقى انا ما يقضاه الله العذاب يوم القيمة وكذا قدما في ذلك اشارة الى ما تقدم من الكفر والعق
والزنا يلقى انا ما يقضاه الله العذاب يوم القيمة ٢٥ فقلته في حق العذاب لان جواب الشر والاثام الحق البقرة جاز الاثم بكم الهرة يعني
يفعل هذه الذنوب برزاة في يوم القيمة ٢٦ قوله ايضا عذابي العذاب ان نزل الله العذاب على عذاب الدنيا او على الدنيا
في نبي غير هذه الذنوب لان هذه الذنوب والكبر وكره التكاليف ان معنى ايضا عذابي ان لا ينقطع عنهم عذاب الله
محظرة ٢٧ فقلته في خلقه في حق الكفار مستحقا واما في حق المسلم لا يستحق خلقه في النار بسبب الذنوب بل
معنى الخلود في حق القبيح الطويل هو قوله في الخبر راجع الى ان الله يرحم من كان مناصبا على الحق او اثم ان الذليل
وكيفية عذابي ما مسعود في الله بعد الكفر وكس جهده على ما يجب وقيل الحارث بن اسحق **قوله** الا لا تشرك
بالله ٢٨ الا لا تشرك بالله احد تشركا بحد وانما وجهها وتختار الى العبد وعقوب لولاه من حبسها احد بها وترك خذ شيطان لكل
امر يا رب الاب والام والعلو و احب على الولد ان تسأل بذلك الامر ان لم يكن قد اتم من ان الامر يا رب الاب والام

في الايمان حال كونه زانيا و هو موثوق في الدال و يحتمل ان يكون اللفظ اعظم الخير ومعناه انتهى وقد اضرار هذا
الناس و قيل ان يكون بعضه انتهى بعض العلماء و التنا و بين الاول و الثاني لا يوافقنا ان معناه انتهى يعني قوله صريح
بصفة بل لا في لغة و كذلك قوله و هو موثوق في بعض على هذا التنا و بين بل لا في لغة لان الزنا منتهى عند جميع الاديان وليس
مختصا بالكنيسة **قوله** و لا يترتب زينة برقع النكاح اليه فيها ابصارهم حين يستبرأ و هو موثوق في التنا بفتح المعنى في
العلم و الغابر فيها اذا صار على احد و اخذ ما له قهر الزينة بفتح النون المصدر كونه صفة و النجاسة بضم النون الكمال
الذي استعمله بعض برقع النكاح اليه ان الرجل الذي يستحب فيها ان يتركها الزينة ابصارهم مفعول برقع النكاح يعني اخذ
الرجل مال قوم قهر و فطلي و هم ينظرون اليه و يتضرعون و يكونون و لا يقدر و لا على وجه هذا الظاهر بل يبعث
بحال القوم و انما بل قوله و هو موثوق في برقع النكاح و قد ذكرناه على بفتح النون في النكاح و ضمها في الغابر فلو لا ذلك
شكنا من الضمير او قال في امانه انما كل كلمة استعملها انما كان فعل كذا و انما كان ان فعل كذا و هو موثوق
قوله انما كل كلمة في انما و فعل هذه الاشياء المذكورة في الحديث يعني اخذكم و انما علم فعل هذه الاشياء **قوله**
و انما كل كلمة في النكاح في الاستحرام و التمسك **قوله** و في رواية ابن عباس رضي الله عنهما و لا يقتل جبار يقتل
هو موثوق في بعض برقع النكاح في ابن عباس كما هو و بعد ابو هريرة و الا ان ابن عباس يروي قوله و لا يقتل جبار يقتل
و هو موثوق في بعض برقع النكاح في ابن عباس كما هو و بعد ابو هريرة و الا ان ابن عباس يروي قوله و لا يقتل جبار يقتل
بظهر الكلام و بعض الكفر من نظره الاعمال الصالحة بها النكاح و يفعل في الحكومة الافعال القبيحة او يظهر حجة الجبر
بالنكاح و يكون في قوله في الحكومة على خلاف حجة سيرة ذلك الشخص منافقا و ان كان مسلما و كمن الفرق بين هذا المعنى
و بين النكاح الذي تقدم ذكره خلا لا هذا النكاح من مذنب عاص و ذلك النكاح كما في قوله و ان حام للمساكين
نعم ان ادعى بعض هذه النكاح الثلاث فهو منافقا و ان كان يصدوم و يصلي و يدعى له مسلم و ان كانت هذه النكاح
في منافقا بظهر الاسلام و يعتقد الكفر فهو منافقا حاله ان يترك فيه و يترك النار و لا يفسد صومه و صلواته يوم القيمة
و ان كانت هذه النكاح في مسلم فان كان يعتقد استخلا لغيره في حرامه و علم على هذا الاعتقاد و اما اذا اعتقد حريم
هذه النكاح و يفعل في حريمه مسلم مذنب و هو في الفعل منافقا لانه الاعتقاد و الايمان و علمه تشبهه بالنكاح فانما قد
قلنا ان اعتقادنا هو الذي يظهر بطلان سيرة و سيرة هذا المسلم يعتقد الايمان و حقيقة الاسلام و هو يفعل قول
المسلم من الصوم و الصلوة و غيرهما من العبادات ثم الاعتقاد و الايمان و كذا يفعل في بعض الاحوال ما
يخالف امر الشريعة فمن اجل هذه النكاح يستمر منافقا و يشبه بالنكاح فقيام الله في الاعتقاد و الايمان **قوله** و اذا
دعوى على بناء ما هو محمول اذا جعل امينا و وضع عنده الامانة **قوله** اربع من كرم حبة ان اربع خصال من جمعت
هذه الخصال في مكان منافقا خالصا لغيره في هذه الخصال عز اعتقاد استخلا لغيره فهو منافقا كما قلنا في الذكر
بظهر الكلام و بعض الكفر في قوله من كانت فيه هذه الخصال او بعضها لا عز اعتقاد استخلا لغيره بل يعتقد حريم فلا يكون
منافقا كما قلنا في الذكر يخفى الكفر بل يكون مسلما مذنب و كمن يشبه بالنكاح في الافعال و انما احبنا الى هذا
النكاح بل انما قلنا من اصول الدين ان المؤمن ان يصير كافرا بفعل الذنوب و باكد او مة على فعل الذنوب او ان يعتقد
تحويله و ان اجتمعت فيه جميع الذنوب و ان داروم على الذنوب في جميع طرق حتى يدعى ان حبة من كرم و دعوى و دعا
او ان ترك **قوله** و اذا علمه غدره ان اذا برئ منه و باج احد زيد و اما ان و منافقا نقص ذلك العهد عند سيرة النبي
في الامانة و كسرنا في الغابر غدره اذا ترك العواظ بالعهود **قوله** و اذا خاضم قهره ان او كانا بينه و بين احد من حبة و
عداوة يشتم و يقدف بالكلام القبيح و يترفع المعنى في الامانة و ضمها في الغابر فغيره او افسح و كذب و افسح في
المعنى في الغابر انما يبل و الغابر انما يبل مثل النكاح في كماله في الغابر انما في الغنم خلا بها كرم حسن المعنى و
الضمان و يستعمل في الواحد و الشبهة و انما لان ما هو كرم الحسن يتنا و الواصل و الاكثر و المبررات في هذا الواحد

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

ولا تمسوا

شبكة
الألوكة

UNIVERSITY OF MICHIGAN

Original from
UNIVERSITY OF MICHIGAN



Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

Original from
UNIVERSITY OF MICHIGAN

وبدليل انه لو كانت تلك الحادثة ورثة ورثة المسلمين ولو خرج من الامان لم يرثه ورثة المسلمين كما لا يرثون من القرنة
فقد ثبت بهذه الاشارة انه لم يخرج من اصل الامان بل خرج من كمال الامان ولم يشارك كمال الامان ايضا فكيف
بل وقف فوق ذلك حتى يعود اليه بعد فراعته في تلك الفعلة القبيحة وهذا متعلق بالبرية الزانية حتى يبرأ وهو مؤمن
ومثل قوله صلى الله عليه وسلم اربع من كن فيه كان منافقا (مثل هذا كثير) **فصل في الوصية** حتى يوزن رعاها وغرغ في البص
اصرا في غيرا متبذرا الامم والوسوس يوسوس وسوسة اذا حظوظها في القلب خاطر قبيح في نظرها في القلب الخواطر الدينية
المنعومة بسوسة وسوسة وما كان في الخواطر المرضية الحسنة يسير لها ما الضيقة صدرها بالاربع الا ان مالم يعمل وما للدوام
بعض ما جرت في خاطر الان من قصد الصالح لا يوافق الله به ان لم يفعل ولم يفعل فاذا فعله وتلفظ اخذ به اسلم له
الوسوسة ضرورية واختيارية فالضرورية ما جرت في القلب الخواطر ابتداء من غير ان يعقد الان في دفعه فهذا
معقود اذ لا يجوز في جميع الامم لان الاحتفال لا يكلف النفس الاوهناك الواسع الطاعة والقدرة واختيارية وهي
الدوام والارادة على ما جرت في الخواطر ان ترد ما جرت في القلب من الخواطر ويقصد ان يعمل به ويتخذ منه بال
يجز في قلبه جنة امرأة ويوم على ذلك الحب ويقصد الوصول الى تلك المرأة او يجرى في قلبه قتل من يحرم قتله ويعزم على
قتله ويعزم على سرقة او ضرب من ضرب ما الشبه ذلك من المعاصي فهذا النوع اختياري لان الارادة لا تجزى في الخواطر والوهم
على العمل باختياره فهذا النوع الذي عفا الله عنه من هذه الامم دون سائر الامم تشريفا وتكريما لنبينا صلى الله عليه وسلم
اسلم الى اعتقاد الكفر والبعد والشرك وخلق السوء في حق المسلمين فان ظهر في قلبه من هذه الاشياء وترك ولم
عليه لم يؤخذ به وان اضطر على شيء من هذه الاشياء يكون مأخوذا به **فصل في اجناس اسما** فبالله انما جرت في القلب
ان قالوا انما جرت في قلوبنا اشياء قبيحة ونية الركون في قلوبنا من خلق الله فكيف فهو ومن ارشده فهو وما يشبه
ذلك ما نعلم ان قبيح لا يلد في شيء منها ان نعتقد لانا نعلم ان الله تعالى قد علم خلق الاشياء وليس مخلوقا وليس هو
والاعراض حتى يكون في شيء او يقصد ويعلم كيفية احدنا حكم براني هذه الاشياء في خواطرنا تعاطف من هذا الارواح عظم
وسمى عليه فريد مغضول وهذا الارواح فاعل وتعاظم في دعائهم وجوده عظيم وكلام المؤمنين بهنا حسن واذا قرأت احد
برفع الاله يكون احدنا هو الفاعل وان يتكلم به هو المفعول ان يجد احدنا التكلم عظيم ان ذنبا عظيما وان قرأت
احدنا بنصب له ان يكون احدنا مفعولا وان يتكلم به فاعلا ان يعظم ونسب التكلم به على احدنا من غيرة قبيح هذا
جائز في حيث المعنى ولكن المستوعب والبول احدنا في الدال **فصل في** او قد وجدته ان قال لهم رسلا الله تعالى
او قد وجدته في ذلك الخاطر قبيح وعلمته المندموم وان عزم من حيث لا يشاء السرف في اوقه وجدته لك شوقا **فصل في** ذلك
صريح الامان ذلك الاشارة الى مصدر مقدور وهو وجد ان قبيح ذلك الخاطر وجعل الله في القصد القدر هو التعاطف
تعاطف التكلم بذلك الخاطر من غيرة قبيح وهو جرح الامان ومعنى القبيح في القبيح يعني من جرت في قلبه خاطر قبيح وعلم
قبيح وترك ذلك الخاطر واكرهه لان علمه لان الكراهة في ذلك الخاطر وعلمه ان قبيح لا يكون الامان انما حاله لان الكراهة
يعرفه ما في قلبه تشبيه بالخلق والاعتقاد حسنا **فصل في** ان الشيطان احدكم ان يوسوس في قلبه يقول ان خلق السما
وخلق الارض وخلق الانس وهذا ما لا حتى يبلغ اليه ان يقول ان خلق الله وغرضه ان يوقع الرجل في الغلط
واكره لان الرجل لو فكر في كون الله مخلوقا لم يعتقد بغيره ولو فكر فيه ولم يعتقد كونه مخلوقا فلا يكرهه ولكن
ربما يحصل في قلبه شك وتحيك كيفية كونه تعالى غير مخلوق فيستلط عليه الشيطان ويوسوس في قلبه ان يقول في
الكفر والاطمئنان ان سيد الرجل وخلق باب الوسوسة في هذا المعنى وقد خلقه ويظن الشيطان بان يتصور بانه لا يسلط
الرجل **فصل في** فاذا بلغ الضمير ارجع الى مصدر مقدور والتقدير فاذا بلغ قصه من خلق ربك فليس تفكر بانه وليست الاشارة
ترك الشئ يعني فليقل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وليترك التفكير والشرح في هذه الوسوسة وان لم يقدر ان يترك
التفكير هذه الوسوسة بالتمسك فليقم في جملته ويتفكر في شئ اخر من تلاوة القرآن والحكايات وغير ذلك **فصل في** الاشارة

الکتاب

الناس يتساءلون انما سئل جربان السؤال بين اثنين او اكثر يعني اريد ان يسأل بعض الناس بعضا ويجرب بينهما السؤال
 في كل نوع حتى يبلغ سؤالا ثم ان يسأل في كل نوع هذا خلق الله الخلق في كل واحد واحد كما ان يكون هذا المفعول
 وعطف بيان له محذوف وهو القول والتقدير حتى يقال هذا القول خلق الله الخلق نفس خلق الله لهذا القول
 حتى يقال انهم مقام المفاعل وخلق الله المفعول بهذا القول والوجه الثاني ان هذا مستند الى ما هو عطف
 بيان له محذوف في هذا السؤال وهذا القول الذي خلق الله الخلق معلوم ومشهور فخلق الله الخلق خبرانه وان مع
 خبره صلة الذي والذين مع صلة صفة القول والقول مع صفة عطف بيان له او هذا عطف بيان له مستند الى خبره
 او مشهور يعني حتى يقول الناس معلوم ومشهور عندنا ان شاء الله تعالى خلق الاشياء وكل ما انعم الله خلق الله قدس
 بعضهم بعضا الى خبره خلق الله تعالى خلقه وخلق من ذلك شيئا يعني خلقه من هذا السؤال في احد فليعلم ان سأل هذا
 السؤال فليعلم ان خلقه من نفسه انزله في التعمق وبيان بطريقا بعد عليه والوجه الثاني ان هذا السؤال في نفسه فليعلم
 انه وسوسة الشيطان فليعلم من خلقه فليعلم ان الله وسوسة يعني ان الله تعالى قال في التوراة وسوسة الله
 ورسد ما قالوا وقد قال الله تعالى وصف نفسه قدس هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد الله
 واراد بان الله خالق الاشياء غير مخلوق وهو قديم لا يدرى له شريك ولا نظير فليعلم ان الله وسوسة الله احد الله وسوسة
 بآل الله او روحه والقرآن والاحاديث فامنت بما قال الله تعالى ورسد ولم يعتقد ان الله خلقه احد او موصوف بصفة
 من اوصاف المخلوقين كما على قول الطائفة الكونية علماء كبر **قوله** ما منكم من احد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد او موصوف بصفة
 كماله يستلزم ان يكون من الاشياء المعروفة في الاشياء المادية والارباب كماله والارباب كماله من هذا الاشياء المادية وهم والارباب
 الجيس لم يولد ولم يولد من ادم الا ولله ولد يولد على فكه وكذا القول ومن يولد من ادم هكذا ذكر في التفسير وذكر في بعض
 التفاسير في قوله وخلق من نفسه فليعلم ان الله وسوسة يعني كل انسان يصحبه شيطان يكره
 وياكره بالشر والشر طرفة هذا جميع البشر في الدنيا وفيهم من سجد لله سجدا ومن لم يجد سجدا فليعلم **قوله** فاسلم ربه فاعلم
 برقع الحليم وفتحا ما لرفع على انه فعل مضارع والفتحة لا تستكمل من سجد سجدة او خلق خلقا من المخلوقين يعني اعانته
 التبع فخلقته عليه وصار مفعولهم راعا فاعلمت من شره واختار قوم هذه الرواية الا ان اسم بفتح الهمزة
 ماضية اليهم لم يخلق الله الا ان يخلق الاسلام الا الشيطان لا يخلق الا كل مخلوق فلا يخلق الا الاسلام وقول الله
 القوم ليسوا بقوم الا ان يخلق الله الا ان يخلق الله الا ان يخلق الله الا ان يخلق الله الا ان يخلق الله الا ان يخلق الله الا ان يخلق الله
 روايت من يرويه اسم بفتح الهمزة اذا كان مفتوحا الهمزة فله معناه واحد هو اسم الذي هو هذا والكفر والشراف اسم بمعنى
 اتقاد واعطاه وكل المعنيين مستقيم هذا لان الله تعالى قد خلقه على ان يترك هذا الشيطان الاسلام بهر كبره شيئا
 التمسك به وان يتركه والارباب من الفضلاء والارباب فليعلم ان الله تعالى قد خلقه على ان يترك هذا الشيطان الاسلام بهر كبره شيئا
 متقاد او مطلقا له عاجزا ان يتركه بشر فان الله تعالى قد اعطاه من القوة والكرامة ما لا يحصى فيكون هذا
 كرامته له كما اخرج صلى الله عليه وسلم في حديث اخر انه اخذ شيطانا واراد ان يربطه على عمود من عمود المسجد ثم ذكر
 وعده اخبر سليمان عليه السلام في قوله ويا مخرج هذا الحديث في موضع من كتاب الله مع **قوله** وقال ان الشيطان
 يجرب من الانسان لا يجرب من البحر معصية ربه او مكان من جرب جربا لا يعني ان كيد الشيطان وسوسة
 يجرب من الانسان حيث يجرب فيبذل المم يعني في جميع عرقه وظهره ووجهه فلهذا هذا الا ان كان سفيلا لم يكن المم
 واما ان كان معصيا لم يفسد معصاه ان كيد الشيطان وسوسة يجرب في الانسان جربا لا يعني جربا لا يعني جربا
 يجرب من الدم في اعضاء الانسان وليس المم يجرب في كيد كيد وسوسة الشيطان في كل عرقه وظهره ووجهه
 بذكره وجربان الشيطان في الانسان سفيلا اعطاه الله تعالى الشيطان ليعلم ان الله تعالى قد خلقه على ان يترك هذا الشيطان الاسلام بهر كبره شيئا
 فاعطاه اجره في الدنيا تحصيل مطلوبه وهو وسوسة الانسان وانشاء في الظاهر ربه وقدرته ومغفرته وعفوه باذنه

الشیطان ومن تبعه النار وادخاله من خالفه الجنة واطار رحمة بان يعفو ويغفر من يتبع الشيطان ثم تاب واستغفر الله ردت
بهذه الحديث ام الخوف من صفته رضى الله عنه ما من بنى ادم مولود وقدره ما مولود من بنى ادم الايسة الشيطان
ان يوسوس ويوتق في صدره الغفلة وحب الدنيا وغير ذلك مما يكون من اتباع الشيطان ويريد ان يجعله مطيعا
منقادا لنفسه فيجعل الطفل من تلك الوسوسة شيئا لم يولد به ولم يكن معتادا له قبل ذلك فبما فيه من جشاعة
اللائق من الغضب وغيره فيصيح ويرفع صوته بالبكاء وليس معنى كس حنا مثل البشره بالغضب ومثل اليد وغير ذلك الا
الشیطان لا يمسك شدة الغضب وغيره بل يمسك بسبل الالاف سوا الوسوسة فكذلك الصغير يستهل اذا بكى البصحة
صار خافض على الكمال في حال كونه صار خافضا صوته وصرخه العيون في انما في ضيقه الغابر صار خافضا
رفع صوته **قوله** غير مريم وابنها يعني الشيطان كل مولود وقت ولادته من الانبياء وغيرهم الا مريم وعيسى فان لولم
حفظت مريم الشيطان لقبول دعا حنة بن مريم حيث قالت وريه اعين ياكي وورثته الشيطان الرجيم وليت
كذب ما قالت الهموم وحق مريم من سترها الزنا لان الله تعالى حفظها من الشيطان وقت الولادة مع انه لم يخص
منه احد فكيف لم يحفظها من الزنا فان قيل ينقض من هذا ان يكون عيسى افضل من نبينا على السلام لان لم يولد الشيطان حين ولد
وقد مس نبينا حين ولد فمفهوم الحديث حيث لم يستثن مريم وابنها قلنا نعم فليس بهذه الغضبة الا ان
على كونه افضل من نبينا لان نبينا فضلا ومجرات كثيرة لم يكن يعصى غيره من الانبياء فلا يلزم ان يكون في الخافض
خفا لا يفسد بل يجوز ان يكون في الغفلة شيئا لم يكن في الغافل الا ان كان يعصى مجرات اجبا والحق وخلفا بانه
الطاهر الطاهر فينبغي فيه شيئا لا يذول الله ولم يكن ذلك لشيء غيره وكان مولى العصا واليد البيضاء وقلنا البحر
وغير ذلك من المعجزات وكذلك كل من اختص بصفة او معجزة وهذا لا يدل على التفضيل بل لا يجوز التفضيل بين
الانبياء الا باذن الشرع وقد اجتمعت الامة على فضل نبينا صلى الله عليه وسلم على غيره للآيات والمعجزات الدالة على كونه
افضل من غيره **قوله** صلوات الله وسلامه عليه في الحديث يعني الصوت حين يقع في السقط وينفصل
من احدى يديه او يوق في فمك او نزلوا في سوره ومنه هذا الحديث كنه الحديث الذي قبله **قوله** يضع عرش
على الماء العرش سرب الملك السراييم سربه هي الجيش يقتول الناس ارضهم وهم يامرونهم بالحق طاعتهم
ان اقرهم من ان يلبس من الزينة ودرجة وعزة وهو منصوب على التخييل يعني يضع الياسمين على وجوه
البحر ويبعث الشياطين فيامر باضلال الناس وحملهم على الكفر انهم انما اضلوا الناس فهو عندنا ليس
بحر وكرم ووضع العرش على الماء اشارة الى العظمة والقدرة على الماء يعني يشير الى الله القدرة على البحر والبر
فيذهب كل شيطان الى امره المخاصه فيامرهم الناس بشرب الخمر وياهم ان يمسوا بالسرقة والافتراف الزنا والافتراف
بوقوع الخصومة والعداوة بين الزوجين والزوجة حتى يظنوا وكذلك في جميع المخاصه يعني اليه ادهم ويقول
امرئ الناس بشرب الخمر فيقول له ما فعلت شيئا يعني اريد اننا خطبنا منه وكذلك يجرى قل احد ويقول انا امرت الناس
بكذا وكذا فيمخاصه فيقول ليس لا عند قدرته بجر احد هم يقول او قمت بين الزوجين ونزوت العنة والخصومة
والعداوة حتى يظنوا فيعدين ان يقربا بلبس نفسه ويقول نعم انت وما قصرت امرت قل لا لا عنت وهو من شيا
الحديث اراد ان يظهر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيلتزم ابليس فكذلك الشيطان ان يبعثه ويوزعه في غاية حدة
الشفر بين الزوجين والزوجة وانما يجب التفرع بينهما لان الشك في عفته الشرع يجب به وجوب ما عتده
الشرع والزانية تخالف الشرع وتجوز الزنا وحصوله ولا الزنا **قوله** الخسوف ان المسكونة الجزيرة اسم كل ارض
حوالي الماء وهي فعليل يعني منقول الى ارض جزيرة الماء من ارض وذهب ونقص حتى بقيت باسمة بلماه واستثبت
جزيرة العرب بهذا الكلام لانها ارض اكثر جوارها البحر وقيسفت الى العرب لانها مسكون العرب وقال ابو عبيدة
جزيرة العرب هي ما بين حفر موسى الكثر الى اقصى البحر في الطول وفي العرض ما بين رحل بربر الى المنقطع السهولة

في السماوة

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

پیڑ

في الدنيا والآخره عليهم كما ينبغي ان يعلمون في الخبر فلا يضيع احكامهم ولا يعلمون في بعض النسخ فالتعاقد بالشرعيات، وكذلك
فالتعاقد بالخبر وهو استعمال من وعده بالاتفاق يستعمل في الشرعيات لاتحاد القوم من وعده بعضهم بعضا شرعا والتعاقد يستعمل
في الخبر يقال تعاقد القوم اذا وعده بعضهم بعضا خبرا لاتحاد القوم قبل الوعد فمن قرأ في لاتحاد بالشرع في هذا الحديث
او تعاقد بالخبر فقد قلنا غيبا لم يكن حرا ولم يكن له حصة في هذا الموضوع لان لاتحاد يكون بين اثنين فصلا عدلا فلا يقال
اتعاقد من غير ان يقال لاتحاد القوم واتحاد الرجلان او وعده بعضهم بعضا شرعا بهما ليس بين اثنين بل بينهما وبين غيرهما
الرجل والرجل والرجل والرجل وكذلك الحكم الرجل وعده الرجل الحكم فقد ثبتنا ان لاتحاد بيننا فالتعاقد بالشرعيات
المستعمله حكما بنقطتين وكذلك فالتعاقد بالخبر حكما قبل قد قلنا ان لاتحاد لا يكون الا بالشرع فينبغي ان لا يكون حكم الحكم
الايضا لان لاتحاد بهما ليس بشرط فلتسا الا ايضا لا يكون له حكم بعد تفسيره يكون بالشرعيات اذا كان بعد تفسيره وهو قولنا فالتعاقد
بالخبر فلتسا ليس بلفظ لاتحاد بل بلفظ لاتحاد لان لاتحاد لا يكون الا بالشرعيات فالتعاقد بالشرعيات في حديث الربيع من هذا
فقد قلنا ان لاتحاد بهما هو لاتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد
والنصف واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد
مقابل لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد
في حقيقة ام خالصا وما لا يكون وما لا يشرب فان لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد
مجان ولا حاجة لان لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد
في سائر النسخ ويستعمل في لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد
البرازيل عباد في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد
الرجل في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد
بالدفع في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد
سبحان الملك القدوس في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد
بجانب طه في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد
بجانب جارا على قوله لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد
لا يكون ان لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد
فيكون ان لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد
احد بفعل واحد لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد
من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد
والله اعلم بان لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد
على واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد
الاتحاد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد
بفعل واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد
او يخرج واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد
هذا النسخ فلتسا لان لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد
الامر ان من قتل مسلما بغير حق فالتعقل عدل واجب عليه التعاضل وان كان خطأ وجب عليه الدية لحق التعاضل
وجب عليه الكفارة بخبر الرقبة في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد واتحاد القوم لاتحاد القوم في كل واحد من واحد
مقام التعاضل في عبادة الله تعالى ويجوز التعاضل في الوالد تعاضل الوالد وعدم التعاضل في كتابة التعاضل تعاضل الوالد

الولد

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

[illegible]

الاصح فيها تبين ان كل شئ من الحوام والحلال او المتصفي والحوار خط وغير ذلك **قول** ثم تركب فيها نجما نصب على الخلال
البحر والنجاس في بحر من ينك ويمنع كلام في السنين وكلمة الدين في غير واسطة ملك **قول** فيكم وجدت الدنيا كمنها
محيروكم تحذو في وهو منصوب لان جميعكم الاستقامية منصوب وتعدوه فيكم زمانا وحدثت الدنيا امر مكتبة التورية
قبل الا يخلق **قول** فربما وجدت فيها وعص آدم رب وفعول معنى قال آدم كمرس هل وجدت في التورية ملكوت لان
ادم بعص رب بكل الشجرة قال موسى ثم فان قيل التران عريف والتورية عبراني فكيف يكون في وعص ادم رب فيكون
تلفظ ليس كذا وهذا ان الفاظ وعص ادم رب فعول بهذا التركيب مكتوب في التورية بل المراد بهذا المعنى بذلك الملك
في التورية **قول** افعلوه في قال ادم موسى افعلوه في ان عملت عملا قدره الله تعالى على الا عمل به فلا ينجح كذا ان يكون
على هذا الفعل لعل باية ذكر في المسئلة التي بعد هذا **قول** في ادم موسى ان علب ادم في الحية وباعلم ان حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم
بان ادم علب في الحية على موسى ليس بسبب ان ادم لم يكن مستحقا للعلم بهذه الخطيئة بل كان مستحقا للعلم بانها لو فعلها
لم يكن مستحقا للعلم على تلك الخطيئة لم يكن عز ادم ايضا مستحقا للعلم على الخطيئة في سبيل احكام الشريعة وبغيره فانه
مسير العمل على العلم وانزال الكتب على جميع المكلفين من الانبياء وغيرهم مستوجبون للعلم على الخطيئة فزاعما كان
حكم ادم على موسى لعل احدا من ادم موسى بعد ان علف الله تعالى ادم في خطيئته والوعد العبد غير متوجها لثابت الله
لعم موسى ادم كان بعد زوال السمكليف وذلك لان هذه الحجة كانت في السبب ليس في التورية بل في كل واحد من
من جسد في الارض ثم ضعه في السمكة في هذه الحجة لم يبقا تكليف على احد حتى يلام احد الانبياء ان ليس موسى لم ادم
غيره في الضلالة والاطم لان يكون ما هو بل هو ادم من قبل ادم وهذا الحديث يتصل بالقدرة على ان ينجح مسئلة
القدر بعد هذا **قول** ان خلق ادم في صورة ادم او جسم ادم كجسم في بطن امة اربعين يوما نقطة النطفة
التي قال الله تعالى مسعود رضي الله عنه ان النطفة اذا وقعت في الرحم فاراد الله ان يخلق منها بشرا طارت في بشرة
المرأة تحت كل فطرة وشرة ثم بكت اربعين ليلة ثم يزل دماغ الرحم فذلك هو **قول** ثم يكون علقته مشددا على العلقه
الدم الغليظ الجامع بعد ثم يكون خلق ادم بعد النطفة علقه اربعين يوما والنطفة في الشاة الا في الذكر تحذف في مثل
ذلك الزمان وذلك الزمان اربعين يوما **قول** ثم يكون مضطضا مشددا على النطفة قطعة من الاربعين يوم بعد العلقه
ثم اربعين يوما في بطن امة اربعين يوما في الرحم في صورة ادم وعص آدم وذكورته وانثوته **قول** ثم يبعث الله
ملكاه اربع كلمات فيكتبها بعد ان كانت تلك الكلمات مكتوبة في اللوح المحفوظ قال في هذه الكلمات في وقت
وتعلق تلك العزقة بعنقه بحيث لا يراه الفهم احد ان الكلمات عمل معنى يكتب ان تعيد الزرق او كثره وان يحصل
كذا والكلمة الثانية اجل معنى ان يعيش في الدنيا والثالثة رزقه معنى يكتب ان تعيد الزرق او كثره وان يحصل
له يوم كذا كذا من الزرق والرابعة شقاوته ان كان تقيا وسعادته ان كان مسعدا ثم بعد ذلك ينزل في الرحم
ان الدم بعد كذا جسم الانسان في بطن امة حاله بعد حاله مع انه قادر على ان يخلق في لحظة وذلك لان في صورة الانسان
في البطن من العوايد العبر اجد على موضع الانسان في بطن امة وفيه واحدة في لحظة ذلك على اتمه وتكاف الانا في الرحم
مقتادة بذلك فلا تعلم ان ما خلق في بطن امة في اوسع علقه فاقطعت حبة العلقه في بطن امة ولا نطفة مدة تسع ايام
بذلك ثم ينقلب علقه مدة تسع ايام ايضا بالعلقه مدة كذلك تسع ايام وتاسع ايام في بطن امة في وقت الولادة
والنطفة الثانية اظفار منقطة وقدرته كمن تعلم انه قادر على كل شئ من جعل النطفة علقه والعلقه مضطضا وغير
ذلك من الامور الصغرى فبما علم بان خلقه من نطفة ثم جعله علقه ثم مضطضا ثم ان ما حسن الصورة فربما
بعصه في النطفة والثالثة الشاة اظفار قد رث على البحث لان من قدر على خلق الانسان من ماء وخلق الروح فيه
بقدر خلق خلقه بعد رثه في التورية في الروح فيه وحشوه في القيمة بالحيات والحوار **قول** وان الرجل يعمل بعمل اهل
النار حتى ما يكون بينه وبين النار ذراعا فيسب على كذا ب يعمل بعمل اهل الجنة فيدخل الجنة وماء قطرة حتى ما يكون

ان هذا

يعمل

للمنف

الملك ويكون نصبا بحيث وما لا يمنع من العمل يعني قدره في الارل ما يمكن ثم امر ابا يعقوب في العلوق ولكن ثم امر الملك
ليكتب في وجهه كذا احد ما قدره فاذا كان كذلك لم يكن كما فيه الرجل ولا اجلا الاعلى ما قدره في الارل فاذا قدره الملك
الاخذ ثم اهل الجنة يكون عاقبة الجنة ان كان مشغولا بعمل اهل النار في احدى من عمره بل عليه الله ان اعمال اهل
النار في اعمال اهل الجنة حتى يموت على اهل الجنة فيدخل الجنة **قوله** حتى يكون بينه وبين الارواح هذا مثل مقابلة
وضع النار في كفة او اكثر وكذا في قدر واحد ان يكون من اهل النار يكون عاقبة وموت على اهل اهل النار فيدخل
النار وان كان مشغولا بعمل اهل الجنة في مدة عمره **قوله** ان العبد يعمل على اهل النار في اخر عمره يعني ربه شخص
يعمل على اهل النار في الكفر والفسق في تقدير اتمه ان اهل الجنة فيصرفه الله في اخر عمره في الكفر والفسق في اخر عمره
والطاعة فيجوز على الايمان والطاعة فيدخل الجنة وربه شخص يعمل على اهل الجنة في الكلام والطاعة وفي تقدير الله
ان اهل النار فيصرف في دخول في الارواح والطاعة في الكفر والمقصود فيدخل النار **قوله** وانما الاعمال
ما يؤتى متعلقة ومقبولة في السعادة والشقاوة ما في العرفان ما في الاعمال والطاعة علم ان اعمال الصالح كانت
مقبولة وكانت سبب كانت من النار ان كانت معوقة بانه على الكفر والفسق تبيح الاعمال الصالحة صارت ضالعة غير
مقبولة ثم لهذا الجوز واحد ان يشهد يكون احد من اهل الجنة او من اهل النار لان جاء النص بانه اهل الجنة ولكن في
من رايانه مشتق الاعمال الصالحة نزوله السادة من غير ان تعلق ومن رايانه مشتق الاعمال القبيحة في ذلك الشقاوة
من غير ان تعلق واعلم ان ما يورث في العالم من الاعمال والطاعة والمقصود في الخير والشر والسعادة والشقاوة وفي ذلك
من الكليات والجزئيات بتقدير الله وقضائه لا يتغير من حيث في هذه المسئلة ثلث مذاهب احدى مذهب اهل
الخير والشر والجزئيات بتقدير الله وقضائه لا يتغير من حيث في هذه المسئلة ثلث مذاهب احدى مذهب اهل
الشر والجزئيات بتقدير الله وقضائه لا يتغير من حيث في هذه المسئلة ثلث مذاهب احدى مذهب اهل
لاذوالركن للارث اعتبار فلا يكون ملكا لا يكونون واولم يكن الارث ملكا فيكون بعثة الانبياء وانزل الكتب بعثا
ونعوه بانه في هذا الاعتقاد والمذهب الثالث مذهب المعتزلة والتقديرية وهؤلاء يقولون ان الارث خالق العمل
فاذا فعل ما يرضى من غير ان يكون شيء من افعاله خلقه الله في هذا المذهب ايضا على الخطا العظيم لان الاعتقاد
الارث خالق العمل فعمل الارث سركا له كما في قوله تعالى وفي هذا المذهب ايضا على الخطا العظيم لان الاعتقاد
بانه ما لا يورثه في هذا المذهب الثالث وهو مذهب اهل السنة والجماعة كثرهم المذاهب وهؤلاء
يقولون ان الخلق والتقديرية في صفات البدن فلا يجوز ان يكون للعباد العبودية صفة العباد وبنوة العباد لا يجوز ان
يكون الله يرضى جميع افعاله العبادية والجزئيات بتقدير الله وقضائه لا يتغير من حيث في هذه المسئلة ثلث مذاهب احدى مذهب اهل
العباد اختيارية في علم واختيارهم في مشيئة الله وهم مكلفون مشايروا وموافقون بافعالهم لان صدور الفعل منهم
باختيارهم فان قيل او كان للعباد اختيارية واختيارهم في مشيئة الله وهم مكلفون مشايروا وموافقون بافعالهم لان صدور الفعل منهم
بشا الله رب العالمين فليعلم بشا الله للعبد اختيارية في مشيئة الله وقضائه لا يتغير من حيث في هذه المسئلة ثلث مذاهب احدى مذهب اهل
هذا ان القدرة الله لا يظلم احد من رسله ولا ملك من رسله ولا يدخل الجميع الصالحين النار كقصة صلاحهم بل يكون
من ظلم لان الظلم في ملك الخير او الله وجميع مخلوق ملكه ملكه كيف يكون التصرف فيهم فلما فاذا كان كذلك فلو ان
الاخذ فعل الخير يكون من ذلك فضلا ولو ان الاخذ فعل الشر يكون ذلك منه عدلا ولا اعتراض الاخذ على ملكه وعلى خلقه
كون اعتراض المملوك على المالك قبيح موجب للتعذيب قال الله لا يسأل عن افعاله وهم باسألوا يعني لا يجوز لاحد ان
يسأل الله تعالى بفعله لعباده وهو تعالى باسألوا عما يفعلون وبما يقربهم بعصيانهم اياه ان شاء الله وقدمنا في الخبر
في مسئلة القدرة وطلب معرفة كيفية الالاء البحث في القدرة اعتراض على الله والاعتراض على الله هو موجب العقوبة
وحسن عبيد ماسورين باسألوا الطاعة وقبول اوامر الشرع في غير السؤال عن كيفية عبيد الله امره الامم وهم امره

الامر ولا نزل قولنا ان تبدوا امانه انفسكم او تحفوه بيا سبكم اليه يعني ما فطر في قلوبكم من الخوف والشر بيا سبكم به الله سواء اظلم
تعوده وكم تحفوه او تشد على الكافرين وتكلموا يا رسول الله كيف تطيقا وضع ما يجرى في قلوبنا وكيف نفعل بذلك فقال صلى الله
عليه وسلم فليقلوا يقولوا يا فاسد بنوا اسرائيل سمعنا وعصينا فتولوا سمعنا واطعنا واستد ذلك عليهم وكنتم اهل افان
الامر انما هو لا يقول لا يكلف النفس الا وسعها فليعلموا انهم صلى الله عليه وسلم لا يسلموا الامر الله شك فاسلموا السهل اليه يعلمهم
الامر فلا طريقا خلاصا ليعبدوا الله لا يشعرون بقدرة الله وكبره والامتنان يا وادع من غير اعتراض عليه؟ الله اعلم وكنية سبيل
سبيل بيا سبكم ابو العباس وكم جوده ما كان بيا سبكم بيا سبكم السعدى **قوله** طهره ليرى اوزنه خطيه من طاب بيا سبكم
ابراهيم بن طيب البوش حاصل ليرى البصير وقولنا عصموا من عصا ثم الجنة المعصوم الطاهر المبرور سمعنا وعصنا
العلية من احد بها كونه صغيرا كما ان البصير صغيرا بالنسبة الى ما هو اكبر منه في الطيور والعله الثانية كونه خاليا
الذنوب من عدم كونه مكلفا كما ان البصير ليس في ذنب كونه غير مكلف وقولنا عصموا قد مره هو عصموا من
هو عصموا من البصير كونه خاليا من الذنوب قوله لا يعلم سوره ارم يعلم ذنبا وان عمل الصبي ذنبا لم يكسبه عليه
قبل البلوغ هذا اذا كانت الذنوب من عقوبات الله تعالى اما اذا كانت من افعال الله فلو عصموا من الغرم وان فعلوا حراما
يتضمن منه ولكن يؤخذ منه الدية وان سرق من مال يؤخذ منه كماله ولم يقطع يده لانه قطع يد السارق من عقوبات الله
قوله لا تاتي او غير ذلك يكون الواو يعني قال النبي صلى الله عليه وسلم يا عباد الله ان الله علمت ان هذا الصبي من اهل الجنة فلهذا
لم يكن كذا حكم الله تعالى ما قلت او غير ذلك **قوله** ان الله خلق الجنة يعني خلق الجنة والنار وخلق لكل واحد منها ابلا
فما تاتي علمت يا عباد الله ان هذا الصبي من اهل الجنة **قوله** خلقهم ليراى الجنة او النار وهم في اصابا ابا نهم الا ان
جمع صلب وهو وسط الظهر يعني قدر لهم السعادة والشقاوة في الازل ثم كتب في اللوح ثم اخرج الزبرج من صلب آدم
وحكم بعضهم بالجنة وبعضهم بالنار ثم امر ملك الارحام ليكتب السعادة والشقاوة على جبهة الولد في الرحم قبل
ينفخ فيه روح فيجتمعا الى بشير لقوله وهم في اصابا ابا نهم الى استخراج الله تعالى الذرية من ظهر آدم ويحملون بشير
اي صلبا ب كل مولود وواضعه قد مر في الازل وشارحه الله صلى الله عليه وسلم الى وقت كون النطفة في اصابا الاربعة
للمنهم لان هذه الاوانق اقرب الى الناس فان قيل اطفال المسلمين من اهل الجنة فمال صلبه على اطفال المسلمين
رضي الله عنهم او غير ذلك قلنا اطفال المسلمين اتبعوا ابا نهم فكانوا في الجنة من اهل الجنة ولا يجوز ان لا يشير
احد بعينه ونقول بهذا ان اهل الجنة الا من جاء بالنفس يكون من اهل الجنة فكل من كان انسانا نقول اطفال المؤمنين
من اهل الجنة ولا يجوز ان يشير الى طفل محبين انه من اهل الجنة فهو راسخ الله صلى الله عليه وسلم عاين رضى الله عنه الاحل
انما اشارت الى طفل معين **قوله** الا وقد كتبت مقعده من النار ومقعده من الجنة الواو يعني اوا ومقعده من
النار ومقعده من الجنة وقد ورد هذا الحديث بلفظ او في بعض الروايات وفي شرح السنة للشيخ بلنظا ويعني
احد الا قد قدر له ان من اهل الجنة او من اهل النار **قوله** افعلا تتكلم على كتابنا ونرى العمل انك تتكلم اذا اعتبر
على شئ على كتابنا افعلا ما كتب كتابنا في الازل ووجع يد او اترك يمينه واسبغ الوضوء لكل واحد منا بالجنة او بالنار
فان فائدة في العمل الصالح فان العمل الصالح لا يغير قضاء الله تعالى وكذا العمل السيئ **قوله** افعلا فكل من كلف
له ان يتقرب في كل يوم الى الله تعالى في كل واحد من اهل الجنة والافعال ما قدر له من الخير والشر كما ان الارزاق ما
عليه من قدر له من نعم الله لا بد لكم من العبودية فان الله تعالى اذا زرعكم الارض لا يترككم العمل الصالح ويسير عليكم
قوله فليسير السيرة الاستقبال ويسير مضارع مجزول من السيرة الشقاوة والشقاوة كمالها ما بين الشقاوة والسرور
كلما مضى وروى عننا واحد وهو من السعادة فاما من اعطى الله الاية قال ابن مسعود رضى الله عنه نزلت هذه الاية
في ابي بكر رضى الله عنه وامية بن خلف وابي بن خلف حين عبد بالله لا على الاسلام فاستنزهه عنها ابو بكر رضى الله عنه
يسر وعشر اوا من الذنوب فاعفوه الاولة جمع اوقية وهي اربعون درهما فاما من اعطى الله الاية

والصدقة

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

والصدقات التي اقرها اجنبى الشريك صدق ما يحسنه من ارجاء الضمارة وقيل بالجنة وقيل بالنور بين البقاء والحيثية
نوراني عظم بلال وما يعطى الزكوة والصدق فيستره ارفق من سهل عليه اليسر من العمل الصالح وسوف نوضح
الخيرات بينه وبينها ما يكون من اجل الزكوة والصدق والاعطاء وجعل الناس في السلام واستخراهم علم نفسه
في الدنيا حيث لم يغيب رغبة بالاشتغال بالخراجات وكذب بحسنه ان كذب بخله الضمارة والنبط الجنة والحب فسفر
من سوف يبرز عليه اليسر من اكرم والشكر مراد ان يصح العمل به من ايراد هذه الآية في هذا الحديث قول الله لا يكره
فسنسه اليسر والذبح خلفه والاضحية فسنسه اليسر في الاذلال وقيل اذ لا يذبحه وامانه بخله من بين خلفه واخاه
لم يبق بخله قلنا وجد الضمير في بخله ما بعده لفظه من لان من لفظه يجوز ارجاؤه على الواحد والثنى والجمع والخطوة
من اوس هذا الحديث على من اصاب رطله في الدنيا وهو اوسع ما هو عليه لطلب وذكر اسماء ابائه في الحديث السابعة او كما
الايان **قول** كتب على من اثم بهذا كتمت امرها احد بان يكون من كتب ان ائتمت فيه الشهادة وركب فيه اثم الى
النساء وخلق فيه الاعضاء التي قدوة الزنا كالعين والاذن وغير ذلك والامر الثاني ان يكون معناه قدوة الاذلال
المرحوم على ادم الزنا فاذا قدر عليه الاذلال او ذكر ذلك لا يمانه يعني يحصل اليه ما قدره واستعمل ان هذا الجميع
بين ادم فان من الناس من هو معصوم من الزنا وقد مات الزنا كالانبياء وقد يكون غير الانبياء من لم يجر عليه الزنا فلا
فاذا كان كذلك فانه اذا قيل على ابن ادم بعضه يعني لم يكن جميع ادم معصوما من الزنا بل من على بعضه **قول**
فزان العيون النظر يعني من نظر المرأة اجنبية بالمشاهدة كتب عليه لك النظر زنا حان وقع نظره على امرأة الغير فسد
وحفظ بصره بغيره ولم ينظر اليها مرة اخرى لم يكن عليه من ذلك النظر الا ان لم يكن باختياره وان ادم انظر اليها من
وكذلك السمع وكما امرأة بغير اختياره وفهمه ولم يسمع بعد ذلك ما يثم وان بعد السمع والاصغاء الى ذلك الكلام
ياثم وكذلك ان تكلم بغير امرأة اجنبية واخذها بيده او منعه اليها يكون كل ذلك زنا **قول** النفس تمنع وتستر بين
زنا النفس كميل والاستغناء الى حاية العيون وتكلم به الذي **قول** وان خرج يقصد ذلك ويكذب عنه انما تستهيه
النفس ورائه العين وتكلم به الذي يعني ان راحا بالعين واستهيا بالنفس وتكلم به الذي وعمل به فعلا
بالفروج قد صار الفروج مصدقا لتلك الاعضاء وهذا الزنا الصغير كبريا وان لم يعمل شيئا بالفروج فقد كبريا في
تلك الاعضاء ولم يصح الزنا كبريا بل هو صغير ويرتفع بالاستغفار والوضوء والصلاة البطش الاخذ والرجل
الخطي ان نقل الخطي ان كتمت اذ فيه الزنا **قول** الخطي جمع خطوة وهو ما بين القدمين **قول** ان رجلين من منزلة
ومنزلة هم قبيلة ارايت الدهرة المستفهام ومعناه ارايت وقيل معنا اخبرنا بعمل النكاح انما يعمل النكاح من
الخبر والشرك ويكدهون فيكون في اذ اسر في امره ويكدهون ان يسعون ويسعون الخبر راجع الى ما ليس الناس منه من
الافعال والاقوال يعني اخبرنا يا رسول الله انما يعمل الناس من الخير والشر اشئ تحصى عليه الاذلال ويجز عليه كل
فصل في وقت معلوم ان من لم يقص عليه الاذلال بل يجز عليهم كل وقت فعلم **قول** انما فيما يستقبلون عليه
ان يجز عليهم كل فعل في الوقت الذي يستقبل الرجل ويتوجه اليه ويقصده من غير ان يجز عليه تقديره قبل
ذلك **قول** وقصدوا ذلك في كتاب الله انهم قصدوا ما قلنا من ان قص عليه الاذلال قوله في نفسه
وما سموا بالواو للتعطف على الشر وخبروا والواو في الشر والخمس اذا التزم كل مخلوق بربيه شرفي وكل الخلق
وعظم قدر ذلك الشر واظلم رقدته على ذلك ونفس قبل اذ بها نفس ادم لانه الاصل بغيره فربعه وقيل المار به
نفس ادم وبنيه وما سواها من ومن خلقا يعني به ذاتها سموا في رخصتها على احسن صورة وزينها بالاعتقالات
فالمعروف ان على كل واحد من خبرا وتقوى ان الحمصية والطاعة وقيل الشقاوة والسعادة فوجه استدلال
النبي صلى الله عليه وسلم بهذه الآية انما ذكرها في خبرها تقوى وتقوى ليعظ الناس فيه على هذا بيان التعبد فيه في
الاذلال كمنية عن ابن الحبيب ابو عبد الله سمعته عبيد بن خلف الخراسي **قول** حب العلم بغير العلم في الكثرة وكثرة

في الخطر جرحه و جفا فادريس وجوه قد العلم عبارة عن النزاع من الكسبة ان الكاتب ما دام يكتبه يكون
 قلمه رطباً ما كمد او اذا ترك الكسبة يجف قلمه و ههنا الكرا و ليعظم جفا العلم ان ما كان وما يكون قد وقع في الارز
قول ما انت الا ان جفا العلم بعد كسبه ما انت الا ان ما انت تفعله وتقول ويجزى عليه الا ان اسم فاعله
 الحق اذا راس و وصل الى شئ **قول** فاختص هذا اللفظ جاً في جميع الروايات على الخط فاختص بهما و كسورة
 في غير راس ما بعد ما هو امر في طلب من اختص او جعل نفسه خصياً و هو ان يقطع خصبة و ذكره او خصبة بدو
 ذكره و في بعض نسخ المصباح فاختص بالبر او بعد الحشا فعمل هذا السهم من السخا و سبب صدور هذا الخبر
 من رسله و ليس عليه حكم ما رواه الزهر عن ابي سلمة ان ابا هريرة روى عنه انه قال ما انت تفعله و هو ان يقطع خصبة و ذكره او خصبة بدو
 ما رسله انما جعل ثابت و اذا خط في العنت و لست اجعله الا ان تزوج به النساء فاذل الى ان اختص فقال له
 الدرس و على ان جعل العلم ما انت الا فاختص على ذلك و في العنت الطول العنصر و القدرة و امراد ههنا
 النعقة و الكسوة للزوجة فاختص على ذلك **قول** و ذكره في رواية و وقع و معنا انما ترك بعض اذا علمت ان جميع
 الكائنات مقدرة في الازل لا يكون شئ بخلاف ما قدر فلا فائدة في الاختصاص فانه لو قطع عليك العنت لا تقدر
 على دفعه بالاختصاص فاذ لم يكن الاختصاص و اذا عانتك ما قدر لك فلا فائدة في الاختصاص فاذ لم يكن
 فاختص و ان شئت فذكر قوله فاختص لشيء اذا فاختص على العلم لا في هريرة روى عنه انه قال فاختص بالبر
 ذلك على وجه التوهم و التوسيع على قطع عضو غير فائدة و ههنا كقولنا لا يعلم ما شئ انما تعلمه لا يصح من هذا
 تهديد و بعد **قول** بالبر و جميعاً من اصابع الرحمن اعلم ان ما جاء من صفات الله في ما يشهد صفات الحكمة
 في الظاهر لا الصانع و اليد و غير ذلك اختلف العلماء في تأويلها فبعضهم لا يجوز تأويلها اصلاً بل يكمل الاله على
 كيف لا يقع في التشبيه و بعضهم يؤولها على وجه يكون فيه تعظيم الله تعالى لا يكون في التشبيه لمخلوق و بعضهم يسلط
 و لكن لا يسلطون و يؤولها على وجه لا يكون فيه تشبيه لمخلوق و يقول بعضهم هذه الصفات فسان احد ما يوسع
 فيه التجاز ما يكون مختلفاً في الناس في سرعة الاله لقلب شئ ما يوسع او لا يوسع فانه هذه عبارة من سرعة الاله
 و كمال القدرة يقال له لعل ان يقلب معركته ما يوسع او لا يوسع ان قادري على ذلك و ذلك ليس عنده فكمالات
 من هذا القسم كبر ان يؤول في حصة الله الا في التشبيه في المخلوق بما يكون فيه نقص للملك و القسم الثاني
 ما لا يجوز فيه التجاز كالنفس و الجبر كقولنا تعلم ما في نفسي و الا اعلم ما في نفسي و حاشا انما
 هذا و انما يشهد به عزنا و يؤولها على وجه لا يكون فيه تشبيه للمخلوق بما يكون فيه نقص للملك و القسم الثاني
 اكثر اکتفاً فرياً و استقدمات فاذ اقرقت هذه القاعدة فاعلم ان الكرا و ليعظم جفا العلم ان ما كان وما يكون قد وقع في الارز
 من اصابع الرحمن ان تعقيب القلوب من حال الى حال من الالجان و الكفر و الطاعة و المحبة و الخلط و اللب
 و غير ذلك قلوب و كذا قلب واحد يعني ان احدكم يقدر على شئ و الله تعالى يقدر على جميع الاشياء في دفعة واحدة و لا تضيق
 بشأن من شأن **قول** يعرف كيف شاء الضمير في يعرف راجع الى قوله قلب واحد **قول** اللهم كان القلب بائناً في
 الدنيا و ما اوله او دخلت فيه مشدودة في ارضه عوضاً عن المحذوف في مصرف القلوب بتخص الناء صفة اللهم
 عند الكبر و الاضغاث هو مناد و من يزار عند سبب و قد حذف منه حرف الناء و هو منسوب في كلام العرب
 و اللهم مناد و صفة المناد و المعروف و اذا كانت صفة مضادة تعبر فيها بالنصب و اذا كانت متفقة تجوز
 فيها الرفع و النصب فو يارب الظرف يرفع الناء و نصبها و انما قال النبي صلى الله عليه وسلم مصرف القلوب لتعلم الاله
 التعمق و يبرز في جميع اصوالهم من قول النعمة و النعمة و النعمان الى الكفر و من الطاعة الى العصيان و من
 اطلبه انما الله كما توفيق الالجان و الطاعة و الشواب و الشات و الدوام على الخيرات و الا تمنوا من غير الله
 اربح خيراً و غصبه **قول** لعل على الخطرة الخطرة ذكره معنا ما روى في القدرية و الجبرية و غيرهما و كذا

ما هو

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

Original from
UNIVERSITY OF MICHIGAN

والتعريف فعمل ما هو وبقوله تعالى على الفعل والتعريف فعمل ما هو وبقوله تعالى على الفعل والتعريف فعمل ما هو
خلقة الله تعالى خلقهم من غير ان ينظر الى ذواتهم بل الله اعظم من ان ينظر الى احد من خلقه
وهذا هو الله تعالى واما في الاخرة فغيره اهل الجنة اذ الاله واحد واما في الدنيا فليس كذلك
في موضع ان شاء الله تعالى فقول الله تعالى في هذه صفة الكمال وبنوعه مؤنث مذكرة ملان واما في الدنيا فليس كذلك
وجوهه يعني خزانة ملان لا ينقص الله ان يعطي رزق على عباده واما في الدنيا فليس كذلك
الاختصاص لا ينقص الله ان يعطي رزق على عباده واما في الدنيا فليس كذلك
يكون السبع كرا واما في الدنيا فليس كذلك
وهي السبع كرا واما في الدنيا فليس كذلك
الليل والنهار على النظر في قوله رزق ما انفع الله من رزق على عباده واما في الدنيا فليس كذلك
ينقص الله خزانة غايه ليعطي غايه او انقص الله من رزق على عباده واما في الدنيا فليس كذلك
على عباده قوله في رزق الله تعالى في الدنيا فليس كذلك
وغيره من الاله واما في الدنيا فليس كذلك
قوم قوله في رزق الله تعالى في الدنيا فليس كذلك
يد الله ملان في رزق الله تعالى في الدنيا فليس كذلك
الكفار يعني سائر رزق الله تعالى في الدنيا فليس كذلك
كانوا على رزق الله تعالى في الدنيا فليس كذلك
النار واما في الدنيا فليس كذلك
الجنة واما في الدنيا فليس كذلك
من اهل الجنة واما في الدنيا فليس كذلك
وخلق الله صفة وخلق الله تعالى في الدنيا فليس كذلك
استقامية واما في الدنيا فليس كذلك
القدر واما في الدنيا فليس كذلك
كان ذلك العلم واما في الدنيا فليس كذلك
خلق الله تعالى في الدنيا فليس كذلك
مرة او مرتين واما في الدنيا فليس كذلك
واعلم ان كل من خلق الله تعالى في الدنيا فليس كذلك
اولادهم واما في الدنيا فليس كذلك
ببطون سماه واما في الدنيا فليس كذلك
واخذ ربك اي واولادهم واما في الدنيا فليس كذلك
بني ادم واما في الدنيا فليس كذلك
بربك هذا الاستقامية واما في الدنيا فليس كذلك
سواء كان قبله او اثبات واما في الدنيا فليس كذلك
نفسا وان كان اثباتا يكون ايضا اثباتا واما في الدنيا فليس كذلك
مشهدنا على اقراركم كمالا تعولون يوم القيمة لم نقر بهذا الاقرار واما في الدنيا فليس كذلك

على هذا

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

[illegible]

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

[illegible]

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

Original from
UNIVERSITY OF MICHIGAN

شبكة
الألوكة
www.alukah.net

١٠٠٠

[illegible]

[illegible]

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

ابن ملك عظيم القدر لا ينقصه **قوله** يقتضيه علمه برب اليوم القيمة حين انقضاءه ولا يلبس به استشهاده بنا والمجبول اذا جعل شهيدا الى
قتل في معركة الكفار فاعلم ان عليه بنا المجبول ان يدعى واحضر يوم القيمة ليس يفرقه عن قتلها اذا جعلها كما يشي والغير
في يوم يجمع اليه نعمه نعمه يعني علمه الله تعالى وذكره بما انعم عليه من انواع من اعطاه الله القوة والشجاعة والنفس والسلطان
وبغير ذلك من الاسباب المحمودة مع الكفار وهو ان من قتل في ذلك الشخص فلكم اقربا قال فما علمت ان قال الله له فاعلمت في تلك
النعمه على ان وجهه صرنا قال فاعلمت في تلك ان فاعلمت في سبيل الله انما ربت مع الكفار للاعلاء دينك وبرضاك حتى استشهدت
قال كبرت ان قال الله له كبرت انك ما فاعلمت مع الكفار لرضا الله بل فاعلمت ليعلم الناس انك رجل شجاع فمقتلكم في قتلكم
انما رتبتي لشك لا اعلاء دينك انما رتبتي لشجاعتك في الجهاد في الدنيا والآخره وجزاء اذا صار شجاعا **قوله** مقتله قيل ان قتله
قال الناس ما علمت بهم مدحكم وانما رتبتي لشجاعتكم في الجهاد في الدنيا والآخره وجزاء اذا صار شجاعا **قوله** مقتله قيل ان قتله
ذلك فاذا لم تقابل في الدنيا فاديت حيا نعيمه اذ لم تود حيا نعيمه فمقتله استوجب العقوبة ثم امر به امره عينا والمجبول ان يقتل
بغيره النار والقدر في النار سرسيع جعل ما فيه مجبول ان يربى ويرى **قوله** جعل الله العلم انما يوم القيمة يربى العلم العلم وعلم الناس
فمقتله الله يوم ما انعم عليه من النعمه الفصاحة والعلم والقراءة **قوله** فقاتل فيك التوكل انما رتبتي لشجاعتك في الجهاد في الدنيا والآخره وجزاء اذا صار شجاعا **قوله** مقتله قيل ان قتله
ان كثر الدماء على وجهه رتبته من احسنه فاعلم ان الله لا يبلو العلم والدينه وجزاؤه من الله وبه والعقوبة وغير ذلك من النعمه انما
قوله ما تركزت في سبيل الله انما رتبته من احسنه فاعلم ان الله لا يبلو العلم والدينه وجزاؤه من الله وبه والعقوبة وغير ذلك من النعمه انما
والصديق وغير ذلك من احسنه فاعلم ان الله لا يبلو العلم والدينه وجزاؤه من الله وبه والعقوبة وغير ذلك من النعمه انما
مقتله عظمه والعقوبة العظمى والعقوبة العظمى والابواب الجوزية والابواب الجوزية ان الله لا يبلو العلم والدينه وجزاؤه من الله وبه والعقوبة وغير ذلك من النعمه انما
ان برتبته من احسنه فاعلم ان الله لا يبلو العلم والدينه وجزاؤه من الله وبه والعقوبة وغير ذلك من النعمه انما
الناس قضاة وانما رتبته من احسنه فاعلم ان الله لا يبلو العلم والدينه وجزاؤه من الله وبه والعقوبة وغير ذلك من النعمه انما
انما رتبته من احسنه فاعلم ان الله لا يبلو العلم والدينه وجزاؤه من الله وبه والعقوبة وغير ذلك من النعمه انما
تقوم من شأله انما رتبته من احسنه فاعلم ان الله لا يبلو العلم والدينه وجزاؤه من الله وبه والعقوبة وغير ذلك من النعمه انما
الحياة انما رتبته من احسنه فاعلم ان الله لا يبلو العلم والدينه وجزاؤه من الله وبه والعقوبة وغير ذلك من النعمه انما
بل يعطى فيه يومه ان يوم وقتا ووجوه وقتا يطلب وقتا يكون فيه مجموع كل ما هو في حقيقته في وقت واحد في وقت واحد
في تربية الحريين **قوله** اذا تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق الله ورسوله فاعلم ان الله لا يبلو العلم والدينه وجزاؤه من الله وبه والعقوبة وغير ذلك من النعمه انما
ويحفظه كما كان يفعل الوعاظ في كل زمان **قوله** اذا تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق الله ورسوله فاعلم ان الله لا يبلو العلم والدينه وجزاؤه من الله وبه والعقوبة وغير ذلك من النعمه انما
فانما اذا تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق الله ورسوله فاعلم ان الله لا يبلو العلم والدينه وجزاؤه من الله وبه والعقوبة وغير ذلك من النعمه انما
سنة لكان احدا في شخصه او قومه ما **قوله** ومن ذلك من جازع من امر احدا باعطاء وصدة او بناء مسجد او مدرسة او رباطا وغير
ذلك من الخيرات او عطاها احدا حتى ياتي في ذلك كذا ويرجع الى الله الى الصلاح فله جود مشاير من فعله خير القول وهذا نظيره
عليه السلام من سبب سنة الله الا ان الحديث هو ما رتبته من احسنه فاعلم ان الله لا يبلو العلم والدينه وجزاؤه من الله وبه والعقوبة وغير ذلك من النعمه انما
في باب الاعتصام لان هذا الحديث مثل قوله صلى الله عليه وسلم من رتبته من احسنه فاعلم ان الله لا يبلو العلم والدينه وجزاؤه من الله وبه والعقوبة وغير ذلك من النعمه انما
ظلي على من سبب سنة الله الا ان الحديث هو ما رتبته من احسنه فاعلم ان الله لا يبلو العلم والدينه وجزاؤه من الله وبه والعقوبة وغير ذلك من النعمه انما
احواله وكونه يوم الله الا ان الحديث هو ما رتبته من احسنه فاعلم ان الله لا يبلو العلم والدينه وجزاؤه من الله وبه والعقوبة وغير ذلك من النعمه انما
ان سبب سنة الله الا ان الحديث هو ما رتبته من احسنه فاعلم ان الله لا يبلو العلم والدينه وجزاؤه من الله وبه والعقوبة وغير ذلك من النعمه انما
منه وما الكفيل النفسية في رتبته من احسنه فاعلم ان الله لا يبلو العلم والدينه وجزاؤه من الله وبه والعقوبة وغير ذلك من النعمه انما
فصية ذلك لان الله وهذا الحديث في رتبته من احسنه فاعلم ان الله لا يبلو العلم والدينه وجزاؤه من الله وبه والعقوبة وغير ذلك من النعمه انما
في الطريق سبب سنة الله الا ان الحديث هو ما رتبته من احسنه فاعلم ان الله لا يبلو العلم والدينه وجزاؤه من الله وبه والعقوبة وغير ذلك من النعمه انما

في طريق

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

[illegible]

شبكة
الألوكة
www.alukah.net

التي هي على ما ذكره في باب التفسير من هذه الحديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى
حرف في قوله تعالى انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
بعضنا وبعضنا من هذه اللغة على عباده لان الله هو الله تعالى انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
وهي لغة العرب وتبين في الامارة والتعريف وادان الحرف في قوله تعالى انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
بالماء او الحرف الزيادة كقوله تعالى لا يظلم احدكم الا بالظلمة فربما يظلمون في قوله تعالى انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
كقوله تعالى رسلكم بكتاب حكيم حتى تعلموا ما لكم وللنار ولما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
فلا تظنوا انكم لن تجدوا الا العلم والكم فيكم من الكتاب كقوله تعالى انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
كما ذكره في قوله تعالى انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
العلم وحينئذ في قوله تعالى انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
قد يكون في قوله تعالى انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
وقد يكون في قوله تعالى انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
وسكون العين و قد يكون في قوله تعالى انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
وجير نيل بوزن واحد وجير نيل بوزن واحد وجير نيل بوزن واحد وجير نيل بوزن واحد وجير نيل بوزن واحد وجير نيل بوزن واحد
وتشديد الضمة وسكون الضمة وتكثير الضمة وتكثير الضمة وتكثير الضمة وتكثير الضمة وتكثير الضمة وتكثير الضمة
لكل اية منها فظهر من قوله تعالى انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
استخرج معانيها والقول الثاني ان ظهورها في قوله تعالى انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
والاظهار في قوله تعالى انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
لنا ومفان انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
الضمة والاعراب في قوله تعالى انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
سبب في قوله تعالى انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
فهم من قوله تعالى انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
كل الفقه حتى نزل القرآن وجوز في قوله تعالى انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
احاديث النبي صلى الله عليه وسلم مستنبط من القرآن وكثير العلماء لا يرون في ما ذكرنا من القرآن في قوله تعالى انما نزلنا القرآن على لغة عربية
علوم القرآن من قوله تعالى انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
المتنوعة في قوله تعالى انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
الفرعية العادة في قوله تعالى انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
وبعض الناس في قوله تعالى انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
للعلم والحدوث في قوله تعالى انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
الاحكام المستنبط من قوله تعالى انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
القرآن والحدوث من قوله تعالى انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
والحدوث من قوله تعالى انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية
الحدوث من قوله تعالى انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية انما نزلنا القرآن على لغة عربية

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

Original from
UNIVERSITY OF MICHIGAN

تبرکات

[illegible]

بسم

Original from
UNIVERSITY OF MICHIGAN

[illegible]

بصیر

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

Original from
UNIVERSITY OF MICHIGAN

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

Original from
UNIVERSITY OF MICHIGAN

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

اغنىء ادم سبعة قد تم من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
قدوس رب العالمين في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
سنة من الملائكة للنفوس التي هي في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
والسبعة ايام من هذه الجهات في السبع من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
يكون في العشرة من هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
ويعلم من ذلك ان سبعة ايام من هذه الجهات في السبع من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
انتم ايضا ربنا في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
ما قال العبد ان في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
تقدره ولا ينفع اليه في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
يكنى اهل اهل من هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
ويصعد بالاحياء في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
ظهور في الركوع والسجود والحمد لله رب العالمين في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
يوافق في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
ان اتقدوا علم ان اقل الركوع ان يمشى في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
بحسب السجود والحمد لله رب العالمين في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
ركعت آه كما تقدم في السجود والحمد لله رب العالمين في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
عظم والحمد لله رب العالمين في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
الكف في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
اعضائه في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
وجوب وضع اليد في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
كشف اليد في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
السجود في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
ان لا يكون في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
من قد نزل في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
خطا بل انما هو في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
الارض في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
باسمك يمشي ايام في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
جاء في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
يد في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
على يمينها في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
من ان تعد في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
قد استحق في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
العز في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من
الانسان في هذه الايام سبعة ايام من هذا المثلث من غير ان يمشى الى احد من هذه الجهات وقد قيل ان سبعة ايام من

فاداه

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

شبكة
الألوكة
www.alukah.net

[illegible]

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

Original from
UNIVERSITY OF MICHIGAN

[illegible]

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

Original from
UNIVERSITY OF MICHIGAN

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

Original from
UNIVERSITY OF MICHIGAN

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

[illegible]

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

Original from
UNIVERSITY OF MICHIGAN

[illegible]

شبكة
الألوكة
www.alukah.net

يعلم الخندق ونزلوا قريبا من المدينة فلبست رايه الصبا وكانت رايته تدور فقطعت حينها من رايته او انهم قد دورهم على
الا انهم انتم في قلوبهم الخوف فلهذا كان ذلك المجرور لرسول الله صلى الله عليه وسلم ففضلنا اننا نكتب على كل رايه او احدا لم يورثها
اسلمت قوم عاد وكانت قامة كل واحد منهم اربع عشرة ذراعا في قول فرست عليهم الدبور والاسم على الارض بحيث انهم
والشقة بطنهم وخرجت اجسادهم بطولهم نحو رايته الى رايته ما موروه حتى نارة منقورة قوم وتارة الا انهم
رواه عليه السلام في حكاية من كان في قلوبهم الخوف فلهذا كان ذلك المجرور لرسول الله صلى الله عليه وسلم ففضلنا اننا نكتب على كل رايه او احدا لم يورثها
في وجهه اربعة اشر الخوف في وجهه خاف ان يحصل له ذلك السبي او الرعي ما في حكاية من كان في قلوبهم الخوف فلهذا كان ذلك المجرور لرسول الله صلى الله عليه وسلم ففضلنا اننا نكتب على كل رايه او احدا لم يورثها
السما السبا بنات السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام
عبارت في عدم انوار من الخوف في عينه في رايته السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام
المظهر سره من رايته السبا بنات السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام
مظهر ان رايته السبي بنات السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام
بعد الايام ان رايته السبي بنات السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام
الغنية من رايته السبي بنات السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام
من رايته السبي بنات السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام
الاستقامه او الاستقامه بنات السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام
ان الرعي من رايته السبي بنات السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام
ان رايته السبي بنات السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام
جاءت العذاب قوم فلهذا العذاب يكون رايته السبي بنات السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام
بنا حصاره اجتمعوا على العمل على رايته السبي بنات السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام
والبرودة وظهر ذلك في رايته السبي بنات السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام
من رايته السبي بنات السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام
اللائحة بنات السبي بنات السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام
قطر الايام السبي بنات السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام
انهم كما قطروا السبي بنات السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام
فهم قد اربوا السبي بنات السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام
والرعي من رايته السبي بنات السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام
بالتمار وهذا السبي بنات السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام
بين الرعي من رايته السبي بنات السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام
فان الخطا في رايته السبي بنات السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام
فيلزم انما العذاب رايته السبي بنات السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام
رما حالكه فانه لو اسلمت رايته السبي بنات السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام
شعنا السبي بنات السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام
وكم عظم العذاب في رايته السبي بنات السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام
توم شخصه لرايته السبي بنات السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام
الذي هو لكونه لرايته السبي بنات السبي وخيلت السبي او انتميات المظهر والمظهر في رايته المظهر قوما وخرج وادخلوا قبلوا وادبر هذه الايام

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

[illegible]

الطعن العيني نحو الرجل ان يفرغ من غيبته لا يكون الا كانه ابو احد مسلم او ابو الاخر كذا في احوالنا
على الكافر **قوله** ان لا يشك في ما يسمو به من اعتقاد الرجل من ان المظهر يظهر كونه هذا اجماع **قوله** والشيء انما يشك في ما يشك فيه
قريب من او يلاوه او يحسنه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
الشيء انما يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
الدرج فيقول انما يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
فخصنا انما يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
النار في معنى البسك انما يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
وجزها او قلوبها كذا في معنى البسك انما يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
ان البسك في معنى البسك انما يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
يكونه انما يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
الدرج في معنى البسك انما يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
مضى مدة مدية ضرورية **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
الشمس جعله قايما لا يدخل النار الا ان عليه من غير كونه ضرورية **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
صدقا ومضى **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
الشمس في معنى البسك انما يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
روى هذا الحديث ابو سعيد **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
رضي الله عنه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
ان العصبية نوع **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
ابن جهم امره حتى في وضع العصبية **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
خير او شر مما في النار **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
يصدق في العصبية **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
الاكل على ما كان **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
لعباوه من اكل الكرم **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
انما يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
وتسلكها على انما يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
والارض تكون لانه انما يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
ليس بها سماء **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
الا لا افرق **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
انما يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
والشمس على الخلق **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
تسلكها في معنى البسك انما يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
عنه انما يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
اسمها كذا في معنى البسك انما يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه
منها انما يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه **قوله** ان لا يشك في ما يشك فيه

ما يشك فيه

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

Original from
UNIVERSITY OF MICHIGAN

Digitized by

[illegible]

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

Original from
UNIVERSITY OF MICHIGAN

[illegible]

العداة وملاها الفرية وقت المساء روى هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه **قوله** ما من مسلم يغرب عن عرسه يعني باي سبب كل مال الرجل
يحصل الثواب روى هذا الحديث انس رضي الله عنه **قوله** غفر لامرأة موسسة البوسة الفاجرة التي لم يلبثت اى يخرج لها ذنوب
فا وفيه نقدي شددته **قوله** في كل ذات كبد رطبة روى طعام كل حيوان وسقيه يحصل لك اجر بشرط ان لا يكون الحيوان
يقبله كالحية والعقرب وغيرهما روى هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه **قوله** فمهرقة اى امرهقة وسببه خضار او ريش يفتح
الحاء هوام الارض فحترتها وانت اشكر الحاء الحث الذي يجعله طيبا يفسح روى هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه **قوله** لا يخرج
اى لا يعدون **قوله** لا يؤذونهم اى يحياهم يؤذونهم **قوله** فادخل الجنة اى فادخل الجنة من طريق المسلمين فادخل الجنة بهذا الحديث
هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه **قوله** شجرة اى امر شجرة وسببها يعني اذا البعد شجرة او غصن شجرة غز طريق المسلمين فادخل
الجنة روى هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه **قوله** ويذفع ميتة السوء الميتة اصله ميتة فقلت او اى يذفع ميتة السوء او يذفع ميتة السوء
وهي سم مات ميتة وميتة السوء ما تعود منه النبي صلى الله عليه وسلم قد عاينه اللهم اى اعود بك من الهمم واعوذ بك من القوي
ومن العرق والحرق والهرم واعوذ بك من ان يتجططن شيطان عند الموت واعوذ بك من ان اموت سبيلا يدير واعوذ
بك من اموت يدير روى هذا الحديث الذي فيه ميتة السوء انس رضي الله عنه وروى هذا المعنى القهرم اعوذ بك اى ابو اليسر **قوله**
الصدقة تطفئ الخطيئة اى الصدقة تزيل الذنوب كما قال الله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات روى هذا الحديث عاصم بن حنبل
رضي الله عنه **قوله** وان تفرغ من دلوك في الثوب اياه اهلك يعني اذا استقيمت الما من ثوب واحد كسليم على راسه فمعه طيب
كذلك لا تعال سقاء يعني ثم اسقيت مرة اخرى لنفسك يكون لك هذا صدقة روى هذا الحديث جابر رضي الله عنه **قوله** وان افاض
اى افاض لا علامة في الطريق يصل فيه الرجل **قوله** الردى البصر الردى ضد الجيد والمرد منه الردى لا يبصر لا يبصر **قوله** روى هذا الحديث
ابو هريرة رضي الله عنه **قوله** على طعام سقاء الله من الرضا القوم الظهار العظمى الرضا القوم القوم الذي وضع عليه القوم
يصل عليه يلاحظ على اصحابه روى هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه **قوله** الفة الما الخاسون لذكوة حق الما لان حرم السائل ان لا يمنع
شاع يشه من استعاره كالقدر القصعة وغيرها لا يمنع عداء والمخ والنار روى هذا الحديث فاطمة بنت قيس
خالد الفرستية **قوله** وما اكلت العاصه لعاصه كل طائر من انسان ودهان طير روى هذا الحديث جابر رضي الله عنه **قوله** من
منع سحبه ورعا من اعطى عطية او هدى تخففك لذل زقا تايقم وذل ضا الى زقا وهو السكة يغم يدله لا سكة
او بيته وروى هذا زقا ويشهد بالذلة يعرف وقد سكة من النخل رصفا وبستانا او يصدق برأ العدل يفتح العين المتل
قوله او نسمة شكل المروحة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كعدون رقة او كعدون نهلجة نسمة النسمة او كعدون المروحة
بالرقة والنسمة العبد روى هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه **قوله** رايت رجلا يصير الناس عن رايه يعني يجر الناس ما يامر ويمنع
ما يبر ولا يخالفون امره **قوله** عليك السلام يعني الموي كان الرجل لا يعرف الفرق بين السلام عليك وبين عليك السلام فقال
الله تعالى سلم عليك سلام تحية الميت يعني هذا الملقب يقال والمقام له لا يتوقع جواب من الميت وما لحي يتوقع جواب
فقل السلام عليك يقول ربهك عليك السلام **قوله** عام سنه عام تحط وعام لا يبيت الارض شيئا **قوله** بارض غفر العقر
الغلة الخالقة من النبات والسمير والمراد منه الفارح البعيدة **قوله** اعمد في اى وصنى ولا تختر شيئا الموقوف اى ولا تكون

غشياً من العروق **قوله** وانت منسبط اليدي وانت ذوبت انت متواضع اليدي وتطيط كل مكره حتى يفرح قلبه بحسن خلقك و
 ارفع اذراك ليكن سر و يلك وتقصصك قصصين **قوله** فان ابنت ايمان تركت جعلنا لك قصصاً الى نصف الشاق فاجعله
 اسفل من نصف الشاق ولكن منوطان لا يلقوا اسفل من الحب **قوله** واياك واسبال الازا يعني واياك ان تحذر من اطالة الذيل
 فانك من التكبس **قوله** عتري كاي عدوك ولا تسك ما يعلم من غيبك فلا تعدله بانعام من غيبه **قوله** ما يقرضها الله مستفهام وفيه كلام الا
 كثرها يعني ما تصدقت به فهو باق وما بقي من عندك فهو غير باق كما قال الله تعالى ما عندكم ينفد وما عند الله باق اراه بضم الهمزة
 الله فان خفيها من نعمه لم يسألهم لقرابة يعني يقول الشاغل سألهم واعطوه بالله ولم يسألهم لقرابة يعني
 يعني اسأل الله وجلبا منه تعظيماً لا سم الله فاذا سعه فقدر ما عظمها فاذا اعطى واحد من خلقه فضيلتان احديهما انه
 عظم سم الله تعالى والاضحية انه تصدق سر وصداقة السر لها فضيلة **قوله** فيخلف رجل باعيا نهم اي آخر واستمر من بينهم الواجبات حتى
 لا يروه ثم اعطى الفقير سر العين لها معاني كثيرة من جعلها النفس قال حين يظنون انفسه انه وهو المراهق باعيا نهم اي
قوله ما يعدل به اي مما يقابل بالنوم يعني خلقه على النوم حتى صار النوم احسانهم من كل شيء يعطونه في مقابلته النوم **قوله** يخلقني
 يتواضع اي ويشترع ويكن من خفيق **قوله** في سرته اي في حيث الحشاش المكبر الظلوم كثيرا النظام **قوله** جعلت تمدي وطقى تمدي
 يخرجك ولا يستقر فقال لها عليها الباء في بها جملان يكون معنى الكلام ثم مفعول محذوف وتقدم امر الله الملوكة يوضح الجبال على الارض
قوله الحديد وسفرة الحديد من اجل انك تكثر الخمر فيكون الحديد من اجل وسفرة النار من اجل انها تذيب الحديد وسفرة الماء من اجل انه يطفى
 النار وسفرة الرج من اجل انها تقطع الماء ويشقه ويفرقه ويكون صدق بقا دم اخذ من الرزح اما اعظم ثواب فان ثواب الصدق
 في حال السر اعظم من هذه الاشياء واما لا تملكه النفس فمره الشيطان وهذان الوصفان اعظم ايضا من هذه الاشياء واما لان
 تحصيل رضا الله تعالى وتعبه من الرضا ولا تسلك قصص ربهما الله تعالى ولا خلاصه اعظم من هذه الاشياء **باب الفصل الصدقة**
قوله خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى نظير زاوية من الخبز عن غنى وانما كان خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى لان معنى غنى عيشه
 ان يترك قوت نفسه عالة ويصدق بالفصل في الصدقة بافضل من قوته وقوت عياله افضل من ان يصدق بجميع عاله ويترك نفسه
 وعياله والجوع والسدة رواه ابو هريرة رضي الله عنه **قوله** وهو يحسنها الاحتساب طلب الثواب الله تعالى يعني اذا انفق على عياله
 نفاق وبطلان تعال الثواب يحصل له الثواب ان انفق الله بل لوجه عشق وعشق شدة مع زوجة او ولده او شقيق عليهم الله
 ولا طلب الثواب بل يصدقهم ويطلق الانفاق عليهم ظمها فلا يحصل له ثواب الله تعالى الانفاق روى عنه الحديث منصرف
 ابو سعيد خدرى انصارى رضي الله عنه **قوله** ديناراً نفقته في سبيل الله في الغزو وديناراً نفقته في رغبة اي في عشاق رغبة **قوله**
 اعظمها احوال الذي نفقته على هكذا انما كان انفق على اهل اهل الفضل لا في صدقة وصلة الرحم روى هذا الحديث ابو هريرة رضي
 الله عنه **قوله** افضل ديناراً نفقته الرجل اياه بغير انفاق على هؤلاء الثلاثة افضل من الانفاق على غيرهم روى هذا الحديث ثوبان
 ورواه ابن عباس رضي الله عنهما سلم قوله انما هي الصدقة لعلها تهب العظمى والفقير يعطى الله تعالى رسولاً مما به تهب العظمى من ثوبان
 وعلى ثيابهم في حجبوا الجحود وجمع جحود يعني الثواب تحت الصدقة الذي يرضى على ولا لهما ليلتي ولكم الاولاد اب فان قيل قد روي
 في ثوبان لا يرضى من ثوبان روى الله تعالى عنه رسولاً الله صلى الله عليه وسلم من عرقنا لم يكن على بلال طاعة رزينا
 حتى انما تهبها لكان اجاب الله صلى الله عليه وسلم باسئالهم فربما وكذا لكان لا يرضى ان افضل هذا ولا تقبل ولا تفعل
 عليهما علة ان ان يقسم عليه بان يقول بالله فما عليك اذا قسمت عليك ان تفعل كذا في يستعمل ان يطيع قوله او ليعده اسجاني امان
 اعلم سيدى في هذا خطا بل كرهوا المنة **قوله** كان اعظم له حركه وانما كان اعطاء يا اخو لهما اعظم لكون اخو لهما نوا محتاجين لخدم
 فلوا عظموا اخو لهما كان صدقة وصلة الرحم وعشاق نبي واحد هو الصدقة ولا تسلك ان خير من افضل مستغنى لحد وتعا حزين
 الجبل جمع جاري عظم جري انك ذلك الطبع نصيبا يعني لا تجعل ما قدرك تملكه ليكن مخرجك ثمر الاذلة فالكره لا تقدر على تعا هـ
 حين تملك اجعل قدر كثر اليبط نصيبا نصيب من اجري انك وان لم يكن لذيها **قوله** حيد لعل الجهد بضم الجيم الطاعة والاستطاعة
 والي الفقر يعني افضل الصدقة ما قدر عليك الفقير ان يعطيك المسكين ونو قيق بين هذا وبين قوله افضل هو الصدقة ما كان عن

ان تَعْلَمُوا

ان تصدق بشئ من مال زوجك الا القليل ولا الكثير ولا اقله الباس وفسر بعض الناس هذا الحديث بان ينفق طعاما نحو مائة
ورطب بطبخ وعنه بطبخ وغير ذلك مما يفسد لو بقى في البيت فقال هذا القليل جاز لها ان تصدق بهذه الاشياء وغير ذلك
وهذا القول ليس بشئ بل لا يجوز لها ان تصدق بشئ من مال زوجها بقدر اذنه اجاب **قوله** في هذا الحديث غير مستدل
لا يملك مسرفة وروى هذا الحديث عائشة رضي الله عنها **قوله** اذا انفق المرأة من كسرها زوجها من غير علم فله نصف حره فخطبة
هذا الحديث با اذا اخذت المرأة اكثر من نفقته من مال زوجها وتصدقت به فاذا فعلت هذا فخطبة غرم ما اخذت من نفقته
وتصدق فاذ اعلم الزوج بانها تصدقت باكثر من نفقته ورضى بذلك يكره ان يوجر شيئا نصفها لها بما تصدقت من نفقته
ونصفه بما تصدقت به اكثر من نفقته لان اكثر حق الزوج وروى هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه **قوله** الخازن المسلم انه شرط في
هذا الحديث اربعة اشياء احدها ان لا ينفق ما امر به والثاني ان لا ينفق ما امر به والثالث ان يكون قلمه حاطيا بالصدق
بما امر به فان بعض الخازنين والخدام غير راضين بما امر به من الصدق فاذا تصدقوا من رضا قلوبهم لم يحصل لهم ثواب
حتى لو صدق واحد من مال نفسه ولم يكن نفقته طيبة بما تصدق به لم يحصل له الثواب الشرط الرابع ان يعطى في السكنى للمنفقة
ام صاحب المال بالرفع اليد ولا يهبط له السكنى آخرها الاحتياط في الخازن هذه الشروط واما هذا الحديث فيمن تصدق
صاحب المال والخازن يحصل لهما الثلثين روى هذا الحديث ابو موسى الاشعري رضي الله عنه **قوله** ان امرأ اقلت نفقته
نفسا بغتة الغتلة البغية يعني مات بغتة ولم يقدر على الكفم ولو قدر لم تصدق بشئ من مالها وروى هذا الحديث
فهل يجوز ان تصدق بشئ من مال غنم افاضه النبي صلى الله عليه وسلم في ذكره وهذا صحيح ان توان الصدقة عن الصدق
التي يصير اليه **قوله** وكذا فضل ما انا فيه من الطعام افضل مما انا فيه من المال فاذا لا يجوز تصدق بشئ هو اقل قدر من الطعام بعينه
الزوج فكيف يجوز بالطعام الذي هو افضل قولها على وقيل وعاب **قوله** اطلب ما كلفته وترد عليه اهله من اهل بيته يعني
يجوز لكن ما كلفته من اموالها كنفها وابنائها وكذا وزوجها وكذا نفقته كنفها من اهل بيته والاهل والافراد والتصديق
له ان لا يلا ذلك والحديث مفسر ما اذن بالثبوت او انما ثبت او اذن واجهت بالاهداء **باب في الصدقة العشرة من العظام**
قوله جلته على من سألني اكرمت اخذ على من سألني تصدقت فممن على هذه النوى **قوله** فاضاعه لذي كان عنده ضاع النوى
نفق اضاعه احد والماء يقولوا اضاعه الذي عطشه الفرس لم يقدر على القيام بعطشه فبقى الفرس يلعف فارتدت انتم
فمناني لذي عطشه عليه لم يلم عن غناه لاني لو اشتريته كان ذلك الرجل يبيع بدينه فممن يصح ان يلهي نفسه فمما يبيع
رخصا فاكون كاذب عاذي صدقة **قوله** وروى علي بن ابي رباح قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم انما امة اربعة امة من تصدق بشئ
على خمس ثمنات ذلك القريب وثمن المصدق ذلك الشئ عن الميت من وثمة المصدق ويكره ان يشترط عليه المصدق وثمنه بعض
العامة وجعل المصدق ان تصدق بذكر الشئ غار فحينئذ لو ما تصدق به صار حقا لله تعالى فلا يصير ملكا للمصدق **قوله** وضوى
عظم جواز اخذ من يصوم الى عن الميت ما كان عليه من الصوم من قضاء ورضاء او نذرا وكفاية هذا الحديث ولم يجوز ما كان
والنفا في ابوجهة وصوم الله بل قالوا يطعم عنه وليه عن كل يوم مائة من الطعام واما الحج فممن جاز ان يخرج وجعل الميت
بالنفا في **باب الصوم** **قوله** فحلت ابوا الشها بفقره او اخل الوقت الشريف فحلت الشها وابوا بحجته من قبل الرحمة
عمر بن عظيم الوقت الشريف وليس مائة من عظم هذا الوقت بالاعمال الصالحة واجاب عن حجابها من ان يجرى في ردها
الحديث ابو هريرة رضي الله عنه **قوله** يسمي بها الهبان الهبان ضد العطشان روى هذا الحديث سهل بن سعد رضي الله عنه **قوله**
ايانا واحبا يا عني عن الايمان الاعتقاد وحجته من شبه صوم هذا الشئ لا عن خوف واستحيا ومن الى من غير اعتقاد
من غير اعتقاد وتفطيم هذا الشئ الا حبا على الله اب من الله الكريم **قوله** ومن قام بعين ليا في رمضان او يقصا من كل ليلة
التراب ويحس الطعم الطعمات روى هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه **قوله** فضا غنا حسنة بعشر مثالا فغير كل طاعة
وضمن لم يكن رياء ونفا قالوا يعطى صاحب عشر مثالا وقد نزل الى سبعائة ضعف الضعيف المثل وسئل عن رياءه وعشر
مثالا الى سبعائة اما كما لا خلاص نية المصدق واما لشدة استحقاق العقر وقد نزل الثواب عاشر سبائة ضعف كما قال

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

انه تعالى يصح لمن شاء **قوله** الا الصوم فانه في انا اخرى بان سائر التحريمات تطوع عليها الملائكة ويكفون بها الصوم فانه
واطلاعه الملائكة عليه لانه ليس بمعمل بل هو نية وترك الطعام وهذا ما لا يطوع عليه الملائكة لا يجزئ به الصيام بموجب
الملائكة لانه اذا اطلعوا به عليه بل تجزئ به باجتهاد معاً ولان الصوم استوعب النفس سائر العبادات ولانه لا يمكن الصوم
بالرباء والنفاق لان الملتزم والمنافق يظهران بين الناس عن انفسهم الصوم وبالكثرة ويشربان في الخلوة فيكون صائمين
حتى يجزيان بصومهما بخلو الصلوة وسائر العبادات فانه لا يمكن قولاً بين الناس الرباء والنفاق **قوله** يدع مشرباً ويترك
ما شربه نفسه الذات والاستمتاع التي لا يجوز للصائم **قوله** للصائم فرحان فرحة عند قطره وفرحة عند لقاء ربه وفرحة
التي يكون عند فطره يحتمل امرين احدهما فرح نفسه بالاكل والشرب فان الشرب يفرح بالاكل والشرب بعد الجوع والعطش
والثاني فرحة وجدانه التوحيدي لانه صوم ترك الصوم والفرحة الثانية ان الله تعالى يوم القيمة واعطاء جزاء الصوم
يفرح فرحاً لا يبلغ فهم احدكم **قوله** وخالق فم الصائم عند الله طيب من ريح المسك لخالق يفرح بريحه فم الصائم اطوع
هذا من راحة المسك عند احدكم يا ايها الناس ان راحته الصائم من اتوا الصوم والصوم عبادة تجزي بها الله تعالى
صالح **قوله** والصيام حبة والجنة الترس هذا يحتمل امرين احدهما ان يكون معناه الصوم يدفع الرجل عن المعاصي وانه
يكسب الحسن لنفسه كما يدفع الحبة السهم والثاني ان يكون الصوم يدفع الله عن الصائم كما ان الحبة تدفع الحبة **قوله** ولا
يؤذي صبراً في وقت اذا تكلم بكلام صحيح وصحبه بضمها اذا رفع الصوت بغيرها كان الرجل صامياً فذلك صامياً
من جهة المناجاة والطعام والشراب فقط وادانته عن رفع الصوت بهذا وانما رفع الصوت بغيرها كان الرجل صامياً فذلك صامياً
وغيرها ما فيه ضير فلا شئ منه **قوله** فان ساء احدكم من شهرته **قوله** او قاتله من امره وخافه من حريمه **قوله** فليقلل من امره
فيما شاء ان يقول لسانه اني صائم لن دفع عنه خصمه يعني اذا كنت صامياً لا يجوز ان اقاتلك بالقتل والقتل بالقتل
وقيل لا يقول ذلك لسانه بل يكثر في نفسه ليتمكن من الصيام لا يجيب خصمه وهذا الحديث اوضح في دفعه عن خصمه
قوله صدقت الشياطين وقرية بين صدقت نعم الصاد وكسر لفاء وتشديداً وتصغيراً **قوله** او ساء احدكم من شهرته
في الصيامين ويجوز على المعاصي قال صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث موضع آخر مما يقصده على الصائمين في شهر
الرمدة جميع ما روي وهو كسر لواء الصاد وكسر لواء الصاد وكسر لواء الصاد وكسر لواء الصاد وكسر لواء الصاد
طبا لاصابة فلكم تقضى ندماً ما يعمل قليل وذلك لشر في الشهر فان الوقت اذا كان شرفاً يكون نوافل الطاعة فيه شرفاً
وهذا الحديث ايضا فيه شرف **قوله** وبما باع الشر افسد الاوصال والتحرك يعني ما يشرع في المعاصي تب وارجع الى الله
عليه **قوله** والله عتقا من افان راس ويثني بالله عبادة كثير من الناس لحرمة هذا الشهر **قوله** وذكر كماله يعني هذا الدعاء
يخبر كماله من ليلتي شهر رمضان من هذا الحديث اوضح في دفعه عن خصمه **قوله** الله عز وجل لا تقصروا
حتى تروا الهلال حتى لا تقصروا في شهر رمضان حتى يثبت عندكم رؤيته لاله شهادته فذلك ان واكثر وسرقت
هذه لحدوثه في الصحيح قوله الشافعي وعند احمد وسواء في السماء سحابة او لم يكن وعند احمد حنفية ثبت اذا كان
في السماء سحابة وعند احمد لا يثبت احله وسرقت بقوله الشافعي والعبد يصح له ان لا يثبت **قوله** ولا تقصروا
حتى تروا الهلال يعني ولا تجزئ من صوم رمضان حتى يثبت عندكم رؤيته لاله شهادته فذلك ان واكثر وسرقت
عدلين ما لا يشك **قوله** فان غم عليكم امر فان اخفى عليكم بهول رمضان بعد مصر شعبة وعشرين يوماً من شعبان فانور
الرب قد ورجعوا شعبان ثلثين يوماً ثم صوم رمضان في روزه هذا الحديث ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه **قوله** صوموا
الرب تهم واخطروا الرب تهم هذا الحديث حديث المتقدم روزه هذا الحديث ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه **قوله** صوموا
الرب تهم واخطروا الرب تهم هذا الحديث حديث المتقدم روزه هذا الحديث ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه **قوله** صوموا
الرب تهم واخطروا الرب تهم هذا الحديث حديث المتقدم روزه هذا الحديث ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه **قوله** صوموا

ورتيب

بجوامع هذا يتعلق بالرب تهم فان راينا
الله عز وجل لا تقصروا حتى تروا الهلال
من انما يتقدم عليكم بعد من شهرين يوماً
وان راينا بعد من شهرين يوماً
فصوموا ولا تقصروا حتى تروا الهلال
وغيره من شهرين يوماً
شهر شعبان وعشرين يوماً

أو ترشيب بهن بل صانه قد يكون بعض الشهر تسعة وعشرين وبعضها ثلاثين من غير تعيين بل كيف ما اتفق **قوله** عكنا الشارة
 في أصابع العشرة من هذا الحديث أبو هريرة رضي الله عنه **قوله** سئل عن رجل صام رمضان ثم إن شرب بعد ذلك
 ما في بعده عيب وبالنسبة في الحديث لا كالعبد فيه وقالوا أحد من قبل معنى هذا الحديث أنه لا يكون هذا الشهر إن في سنة
 تسعاً وعشرين يكون آخر ثلاثين وقالوا سئل عن رجل صام رمضان ثم إن شرب بعد ذلك ما في بعده عيب وبالنسبة في الحديث لا كالعبد فيه وقالوا
 يوماً ما نقص ثوباً ما فعله حتى إذا كان في سنة تسعاً وعشرين روى هذا الحديث أبو بكر رضي الله عنه **قوله**
 لا تعد من أحكم رمضان في آخر الحديث يكره للرجل أن يصوم آخر شعبان يوماً أو يومين كما في هذا الحديث وعنه الكوفي أن الرجل
 ينبغي له أن يستريح من الصوم ليصوم بقوة ونشاطاً كيلا يشغل عليه دخول رمضان وقيل عليه اختلاط صوم النفل بالفرض
 فإن الرجل لو صام آخر شعبان سبباً للناس وشووا له بعد ذلك هلال رمضان حتى يصوم في وقت بعد بعض الناس على ذلك
 أنه رأى الهلال هذا الشهر إنما كان عن صوم النفل لأنه لا ضرورة فيه وما القضاة والتدبر والورد في ضرورة هذه القضاة
 فرض وتأخير الفرائض غير مضي وأما الورد فتركه أيضاً شرباً عند من ألف به لأن أفضل العبادات أو مراً روى هذا الحديث
 أبو هريرة رضي الله عنه **قوله** إذا انتصف شعبان فلا تصوموا يعني إذا مضى النصف الأول من شعبان فلا تصوموا بعد ذلك
 أه وعنه لشريح الرجل من الصوم روى هذا الحديث أبو هريرة رضي الله عنه **قوله** أحصوا هلال شعبان رمضان أحصوا
 إذا علم وعدهدا يعني طلبوا هلال شعبان وأعلموه وعدوا أيامه تحليوا دخول رمضان روى هذا الحديث أبو هريرة رضي
 الله عنه **قوله** أنشد بهن لا اله الا الله هذا يدل على أن الإسلام شرط في الشهادة وعلى أن الرجل إذا لم يعرف الله تعالى
 يقبل منه شهادة لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يجز في الأمر أنه عدل أم لا وعلى أن شهادة الواحد مقبولة في هلال رمضان **قوله** ترى
 الناس الهلال التري أن يرى بعض القوم بعضاً ولم يدر به ههنا أنه اجتمع الناس لطلب الهلال **قوله** فصل في الحج **قوله**
 سئل عن رجل أكل الطعام في وقت الحج فكيف كان عليه الصوم روى هذا الحديث أنس رضي الله عنه **قوله** فصل في
 صيامنا وصيام أهل الكتاب كما ينبغي أن كان الطعام والزكاة الجماعة مما عدا ما على من سأل ليلة صيامهم إذا كانوا ولم
 يبرأ منهم هذه الأشياء البعد والغربان أن يناموا ذلك الحكم في بدو الإسلام ثم أن الله تعالى بهذه الأشياء ما لم يطلع
 وسبب ذلك من حرمة الانصاف كان صائماً فلهما كان وقت الإفطار لم يجد شيئاً يفطر به وخرجت امرأة في طلب شيء فقبل
 الصوم على خمس فلهما جابت امرأة بالطعام كان قيس قد نام وحرم عليه الطعام فلم يأكل شيئاً فلهما كان من أقد غشم عليه
 في نصف النهار في غاية الجوع والى عمر رضي الله عنه أهلاً من جافوا وقد نامت فساله عن ذلك فبحسب علم هذا الرجل
 فنزل قوله تعالى على الله لكم ليلة الصيام الرفقة أنسأكم في قوله تعالى وكلاوا واشربوا حتى تشبعوا ثم لم يخطأ لا يفتن
 الأسود من فجر الوقت الجماعة لفظه البصر البصر الثاني من لفظ الأسود من بين الظلام الذي كان في موضع الصبح
 دور هذا الحديث أنه فصل ما بين صيامنا وعمر من العاص رضي الله عنه **قوله** لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر باللحوم
 السنن إذا احتج عروا لشمس أن يجعل الصائم الإفطار يعني ما دام الناس يحتفظون هذه السنة كانوا على خير وإن
 تركوا فآخروا خيرهم يعني من حافظ على جميع الفرائض والسنن أكثر خيراً من ترك بعض السنن وعنه إسحاق بن عمار
 اشباع التقديرات لها حضوره قوة عند أداء الصلوة روى هذا الحديث سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه **قوله**
 إذا قبل الليل من هنا وأدبر النهار من هنا وغربت الشمس فقد فطر الصائم قبل الليل من هنا إشارة إلى المشرق لأن الحكمة
 أو لا يظهر بظهر من ذلك الحان في الليل عارقه عن ظهرها والظلمة من المشرق **قوله** وأدبر النهار من هنا إشارة إلى المغرب
 لأن أدبر يوم الدارح الشمس تذهب إلى جانب المغرب عبارة عن لقاء الشمس فإذا غربت الشمس من هنا انوار وتوهم
 وغربت الشمس لا حاجة إلى هذا اللفظ لأنه إذا قال وأدبر النهار علم منه غروب الشمس إنما قال لشرح وأدبر النهار من هنا
 أو لبيان كمال لغروب كيلا يظن أحداً إذا غرب بعض الشمس جازاً لافطراً لأنه أدبر النهار **قوله** فقد فطر الصائم قبل
 دخوله وقت الفطر لأنه ما لم يأكل ولم يشرب لا يكون مفطراً وقيل فطره الحكم يعني إذا غربت الشمس كانت هي صوم الصائم

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
 Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd



ولم يكن بعد ذلك صائما في الحكم سواء أكل أو لم يأكل بدليل أن يحتاج إلى نية الصوم للمقد وأن لم يأكل ولم يشرب روى هذا الحديث
عن الخطاب رضي الله عنه **قوله** بن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوصال أنه يصل الصائم صوم يوم يومين
ويشرب يومين لا يأكل ولا يشرب شيئا في الليل وهذا منه عن علي بن عبد الله بن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال في
الصلوة صلى الله عليه وسلم يجوز الوصال من غير كراهة وعلة نهي الامة عن الوصال عدم قوتهم على ترك الطاعة **قوله**
فإن الرجل يصعب بالوصال ضعيفا فيخرج عن كثير من العبادات وكثير من الحقوق فلو أكل الصائم في الليل شيئا وشرب
فإن كان شيئا قليلا خرج عن النهي فلو أراد أحد الوصال لا يلتفت في النهي فلا يكفي لصوم يومين نية واحدة بل إن
أن ينوي لصوم اليوم الثاني ليلة وإن لم يأكل شيئا **قوله** أما بيت عند أبي يعقوب وسبقني قال الخطابي يحتمل هذا
معنيين أحدهما أن يحمل على ظاهره يقول بن زرق الله تعالى لينا في صيامه طعاما وشربا والثاني أنه يكافئه أن الله تعالى يعين
على الصوم ويعطينا القوة على الوصال فيكون إعطاء الله تعالى إياه صلواته عليه وسلم القوة بمنزلة إعطاء الشرب والشراب
قوله من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا يصام له أجمع يجمع إذا عزم على أن يشرب يومين من نية الصوم قبل الصبح لا يصح صومه في
هذا البحث فالقضاء والكفارة والندم لم يعلق فصيام هذه الأشياء ولا يصح إلا بالنية قبل الصبح فكل يوم نية جديدة وأما الصوم
رمضان إذا لم يكن قضاء والندم المعين زمانه فقد الشافعي وأحد لا يصح أيضا إلا بالنية لكل يوم قبل الفجر وعند أبي حنيفة
يجوز هذين النوعين النية بعد الصبح قبل الزوال لكل يوم نية واحدة وعند مالك يجوز جميع رمضان نية واحدة
شريطة أن يقول في ليلة من رمضان نويت أن أصوم بهذا الشهر فيكفي هذه النية لصوم جميع رمضان وأما النية
يجوز صوما بنية من الليل الزوال قبل الزوال بالاتفاق **قوله** إذا سمع النداء أحكم والأداء في يده وأراد أن يشرب منه فلا
يضعه حتى يقضى حاجته يعني إذا سمع الصائم أذان الصبح وأداء الماء في يده وأراد أن يشرب فلا يترك سماع الأذان
بل الشرب وهذا إذا علم عدم طلوع الصبح أو شك أنه لم يطلع أم لا أما إذا علم طلوعه له حتى لا الشرب وهذا لا يعلق
بالأذان بل يعلق بطلوع الصبح وعدم روى هذا الحديث أبو هريرة رضي الله عنه **قوله** قال الله تعالى حب عبادي ما لي أعجلهم
فقط يعني من هو أكثر تعبلا في الإفطار وهو واجب على الله وفعل سبب محبة الله تعالى إياه لطاعته سنة النبي صلى الله عليه وسلم
ولأنه إذا أفطر قبل الصلوة يؤدى الصلوة على حضور القلب وطهارة النفس من كان يؤدى الصلوة فهو عليه الله تعالى لم يكن
كذلك لعل هذا الحديث أبو هريرة رضي الله عنه **قوله** فليطهر على تركه تركه فان لم يجز فليطهر على تركه فان طهر فمدا
الحديث وإنشأ لا بد أن يجد علة في التمسك به حتى لا يفسد فانه يعلم حقيقة الأشياء بتعليم الله تعالى إياه ونحوه لا يعلم
وما يجوز في الظاهر أن التمسك به حتى لا يفسد فانه يعلم حقيقة الأشياء بتعليم الله تعالى إياه ونحوه لا يعلم
وإن لم يكن التمسك به بالشارع بالإفطار على الماء لأن نيل تعب العطش عند النفس بهذه الحديث سلمان بن عامر الضبي
رضي الله عنه **قوله** من فطر صائما التقطير جعل أحد معطر يؤمنه أطم صائما **قوله** وأجبر غاريا التجب بين نية سبب
المسافر يعني من أعطى غاريا السلاح والفرس ونقطة سفره إلى الغزو فله مثل أجره **قوله** ذهب الظاهر أن زوال العطش
الذكر كونه وإبطلت العرقه من زالت يومه عرقه التي حصلت من غايه العطش بأن شرب الماء وهذا تحريضا فاس
على العبادة يعني لا يقع التمسك على الإنسان ويترك له الأمر فيجعل الإنسان التمسك على نفسه بالعبادة ليحصل المغفرة
وهذا الدعاء يقرأ بعد الإفطار بالماء **قوله** اللهم بكراحتي وعلى زركا فطرت يعني لم يكن صومي رياء بل كان خالصا
كذلك أنك لنزلة في فاء الأكل زركا ولا زركا فيرك فوسفي العبادة يعني كره هذا الدعاء يقرأ أيضا بعد الإفطار وفي
هذا الحديث عبادة وضاعفة عنه **باب نية الصوم** **قوله** من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاقه في أن يدع طعامه
وشربه التمسك به بالعبادة والتخلص المذهب به ههنا يظهر الصوم من الفواحش من لم يدع أن لم يترك الزور
والعمل به والعمل به بالزور والعمل بالزور وأراد به جميع الفواحش لأن كل ما نهى الله عنه فقد فعل بها لغته
الله تعالى والحق القدر لا كذب الحكم وحصول الاتم يعني لغرض من الصيام كسر النفس بترك الطعام والغرض من كسر النفس ترك الشهوة

والغرض

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

دخلوا العدة من الطعام يكون عند الوصال غالباً وانزاله اقل العادة مكرهة وقد قال الشافعي رحمه الله في هذا الحديث عامر بن
بغية العدوى رضي الله عنه **قوله** اشكيت عيني لا تكون من الصوم غير مكره وان ظهر طهره الحلق عند الشافعي
وان خفيفه مكره **قوله** رأت النبي صلى الله عليه وسلم بالغرض ويصعب على من سافر في اسم موضع المدينة لا يكسر بالصيام
ان يصعب على سائر الناس ويصعب في الماء وان ظهر مكره في ما حله **قوله** افطر الحاجم والمحجوم قالوا احد بل صومها بغير الحديت و
وقال غيره لا يبطل صومها وقد ذكر جئت وثا ويل قول افطر الحاجم والمحجوم انها فعلا فعلا يحتاج عليها افطار الصوم اما المحجوم
الظهر وضيقه واما الحاجم فلا يصاحبه تلك التقرح القارح فانه يحتاج عليه في فصل شئ من الدم ان جوده **قوله** لم يقض عنه
صوم الدهر كله يعني لم يحد فضيلة صوم المريض بصوم السليم لانه لو صام الدهر بنية قضاء يوم من رمضان لا يسقط
عنه قضاء ذلك اليوم بل يجزيه قضاء يوم بدله من يوم كم من صيام آه يعني كل صوم لا يكون له صفة الله تعالى ولا يقا يحصل
العطش والجوع ولا يحصل له التوب والكر لو تكلم الصائم بالكذب في البيعة ويستم الناس وغير ذلك مما لا يجوز من التواكل في ثواب
صومه يأخذه من شتمه واعتابه يوم القيمة وكذا تكلم الصائم في الليل بالصلوة والجمعة والقرآن اذا كان رداً ليس له ثواب يحصل
له مثله الشهر ويوتر كل الصوم وكذا جميع العبادات واذا لم يكن خالصا **باب الصوم المسافر** **قوله** ان شئت فقصم وان شئت
فافطر افطر الصوم كل ما عاين في السفر الا حياض الرجل عند الكثرة والجمعة والعبادة والجمعة والعبادة والجمعة والعبادة
قال لا يجوز الصوم في السفر ثم اختلفوا فيكون جواز الصوم في السفر فقال احمد الفطر افضل وقال الشافعي ابو حنيفة ومالك
الصوم افضل لمن يطيقه ومن لم يطيقه ففطره فافطره **قوله** قد اطلق عليه سقط من ضعف الصوم وجعل عليه اسم
فطر ليس من البر للصوم في السفر يعني من لم يطيقه ففطره بالصوم في حقه لا يحسن حق بلغ عسفان اسم موضع قرب
من المدينة **قوله** شرب بعد العصر يعني ان النبي صلى الله عليه وسلم مجابها الى وقت العصر ففطر للصائم الناس ان افطروا في
السفر جائز **قوله** من شرب الصلوة السقط النصف يعني به القصر الجلي الخامل يجوزهم وضع والحامل لا افطرت ان
يحميها او ينجي ولا يجرى من الصوم باتفاق العلماء واما في الغدوة ضلح وقار الشافعي واحمد يطهران المسافر من كل يوم
مكأنه في الحطة او قوت من غيره ان كانت قوت غير الحطة وقال ابو حنيفة ليس عليها الغدوة وقال مالك يجزى من الحامل دون
المريض لان الحامل يمتنع من الصوم فافطره ولو لم يكن الحامل كالمريض ولا يقرن القضاء بالاتفاق ومن هذا الحديث ان
مالك الذي هو من بني عبد الله بن كعب رضي الله عنه لم يروا نيل عن هذا الحديث وانس هذا غير انس قدس هو خادم
النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** من كانت له حولة يا وحاشي فليصم رمضان حيث اذركه الحولة بفتح الهاء الموحدة يعني
كان ركبا وسفره قصر حيث يبلغ الى منزله يوم فليصم رمضان والمراد بقوله يا وحاشي شيع الوصل الى المنزل يعني اذا كانت
المسافة اقل من ستة عشر فرسخا او يجوز الا فطر وقال داود ويجوز جواز الفطر في السفر في قدر كان ويجوز ان يكون معني
هو الغدوة ان من كان ركبا ويحذر زاد ففطر به في الليل فليصم رمضان وان كان سفره طويلا لان الركبة كلها بالحقه شقة السفر
وعنه هذا الثاني ويلك انما استحب يعني الصوم اجرة السفر من الاطوار **باب القضاء** **قوله** يعني الشغل بالنسب صحت استحبوا عليه
يعني كانت مشغولة بجنته النبي صلى الله عليه وسلم لعليها يعني ان لا يصوم كماله فيوت عن النبي صلى الله عليه وسلم
استحبوا غيرها فاخرت قضاء رمضان الى شعبان فاذا جاء شعبان قضت ما عليها من الصيام وان فاتت عنها فدية النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم لا يتم لو جاوز ما خير القضاء عن شعبان فاذا اخرج قضاء رمضان عن شعبان وقضى بعد رمضان اخر فعله مع القضاء
عن كل يوم من الطعام عند الشافعي ومالك واحمد وقال ابو حنيفة رجاءه تركه لا فدية عليه لا يحمل له مرة ان الصوم وزوجها
تأخذ في حاضرة البلد والمراد بهذا الصوم صوم النافلة كماله فيوت استحبوا على ولا تأذن به الا اذا ذهبت
المرة اجتنابا في دخول البيت **قوله** جوابها كذا نأمر بقضاء الصوم ولا تأمر بقضاء الصلوة فهذا الجواب ليس جوابا للسؤال
معادة لوزن تعليم هذا الحكم وكان سأل عن علة فام تجبر على عيشة رضي الله عنه لما فيه من علة الحكم ولم يبين لها الحكم
لان جميع الناس قبول احكام الشرع سواء علموا علته او لم يعلموا او كان لو طلب حد الحكم من الاستدلال لطلب الفائدة

للا تكرر

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943 Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd



لا بد نكاحه وعتره على الشاذع فلا بأس وقبل علة هذه المسئلة ان قضاء صوم رمضان لو خرج فيكون احدى عشرة
يوما وقضاء خمسة عشر يوما في سنة غير غداية بخلاف قضاء القنوة فانها يكون احدى عشرة يوما ففناء صلوات
خمس عشر يوما من كل شهر غداية **باب صيام المتطوع** قولنا حتى مشى سبيلا يعني توفي **قوله** او لا يخرج في شكل الوالد في
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمران بن الحصين او قال رجل اخر سمعت من شعبان السريه السريه يفتح التين وكسا
لبنتك من اخراشتر يعني انه فطرت اليومين او خيرين من شعبان فاقض كما نهما يومين قبل كان عليه صوم يوم فحين
من شعبان نورا فامر النبي صلى الله عليه وسلم بقضاءها اذا فاتا على هذا الوجه فشره اصحاب الحديث سمى اليومان الاصيلين
من الشهر وهذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه **قوله** تحري صيام يوم ففضل بدل من قوله صيام يوم والقد يجرى
فضل صيام يوم على غيره والتحري طلب الثواب بالمبالغة في طلب الثواب بالمبالغة في طلب شيء يعني ما رايت بالغ في فضل صوم
يوم على يوم الا عاشورا وفضل صوم هذه الايام عام صوم غيرا اما رمضان فله ثواب وفوز واما عاشورا فله ثواب
قرينة في قول الاسلام ثم سبخت فرميتها ووجب فرميتها رمضان ولا تكثران السنة التي كانت فرميتها ثم سبخت فرميتها افضل
من سنة لم يكن فيها فقط **قوله** من صام النبي صلى الله عليه وسلم يوم عاشورا اه قصته ان النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج
من مكة ودخل المدينة راى اليهود يصومون يوما فقال لهم ما هذا اليوم قالوا هذا يوم اعظم الله تعالى موسى وبنا اسرائيل على
فرعون فخصوم هذا اليوم ونعظمه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن اولي موسى عليه السلام يعني بموافقة صام النبي
صلى الله عليه وسلم يوم عاشورا قالوا له اصحاب هذا يوم يعظمه اليهود يصومون بذكر اننا نريدوا فخرهم فقال النبي صلى
الله عليه وسلم لئن بقيت الى قابل لا صومنا الا سبع يعني اثنى عشر في الحرم الذي ياتي بعد هذا لا صومنا اليوم التاسع للحرم
وسمى ذلك اليوم تاسوعا فامر النبي صلى الله عليه وسلم الى السنة القابل بل توفي في ثلثي في عشرين من الرابع الاول
فصار اليوم التاسع من الحرم موبوء سنة وان لم يصم النبي صلى الله عليه وسلم لانه عزم على صومه وكل ما فعله النبي صلى الله
عليه وسلم عزم عليه امره ورضي به فكل ذلك سنة ان لم يكن فرميتها **قوله** لا صومنا الا سبع لم يقل صلى الله عليه وسلم
من هذا على غير ترك يوم عاشورا بخلاف اليهود بل قال هذا وعزم على صوم التاسع من الحرم يعلم اليهود انه صلى الله عليه وسلم
وسلم واصحابه لم يصوموا عاشورا ما فقدوا لم لا يصوموا ما فقدوا لم يعرفوا على صوم تاسوعا قولنا ان تاسعا تاروا في
الهماء الشك يعني في غير اصحابه ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يصم يوم عاشورا وليس يصام يوم عاشورا بل يصام
ام لا فتره فعلم انما صامه صلى الله عليه وسلم يوم عاشورا وعرفته من غير الحاجة وما حاج قالوا في قوله ما
بسنة لم يكلمه بضعوا عن الله على بركة وقالوا سمعنا من رايهم انه سنة لهم وقالوا احدا لم يصفوا اصلا فان ضعفوا
لم يصوموا قالوا عاشرة رضي الله عنهما وابت النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم من ايام العشر قطرة العشر من رايهم اعلم
ان موبوء سنة ايام من اقله من السنة للحديث المذكور ففضلها في اخر هذا الباب وقوله انما رأت رسول الله صلى الله
عليه وسلم في العشر قطرة لا ينبغي كونها سنة لانه صلى الله عليه وسلم لم يصمها ولم يفرق بينه وبين غيره فافادنا انما
والا ثباتها في ثباتها وفي ما يقول **قوله** لا صام ولا فطر يعني هذا الشخص كان لم يصم ولم يفطر لانه لم يصم ولا فطر
يصم لانه لم يامر الشارح قال لشارح وما لك هذا في حق من صام جميع ايام السنة حتى يوم العيد واما انما التشريق من صام
بذلك فانه لم يصم لانه يوم العيد واما انما التشريق في صوم من صام من لم يصم هذه الايام الخمسة او ثبات عليه صوم
غير هذه الايام دونها طمحا لا يصار الى حرمة بن عمر والاستسكان يصومون الدهر غير هذه الايام الخمسة ولم يذكرها
النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا احد يجب له يعطى هذه الايام الخمسة حتى يخرج من الشهر وهذه هي صوم الدهر صوم رقة
الرجل به ضعيفا عاجزا عن الجهاد وقضاء الحقوق **قوله** تحت من غير فطر اراده من هذه الثلثة ايام البضخ فيصيحون الرجل

اليهود

البر هو خير من ان نعلمه القدر **قوله** ما من ايام اجنالى الله تعالى ان يعبد له في ذكر هذا الحديث في باب العبد
فصل الاضحية **قوله** جعل الله بينه وبين النار خندقا كما بين السماء والارض حقيقة هذا مثل قوله الصوم حتى يصير صوم
خندقا بينه وبين النار فكما ان الرجل كان بينه وبين عدوه خندقا لا يصل اليه عدوه هكذا القليم لا يصل اليه النار في هذا الحديث
ابو امامة الباهلي **قوله** الضحية الباردة الصوم في الشتاء الغنية التي تحصل يادى سقى من كثرة مشقة ويستعملها رضى شفيق راحة
والبرد والراحة وانما سميت الراحة بالبر والبراة في البراءة في ديار العرب وما يؤهم حارة ذاب وجوارم داوما باردا يعذونه راحة يعنى
في الشتاء يحصل الثوب بلصايم ولم يمتد مشقة الجوع بقصر اليوم روى هذا الحديث علم بن مسعود رضى الله عنه **فصل من اقتطع**
فان في الايام يعنى نوبت الصوم في هذه الساعات فان لم يكن غيبى عندكم اكل نوبت الصوم هذا دليل على حوان نية صوم الناس
في انما الزمان قولها اي بعدى فلان جسد اى رسل الناس على سبيل الهدى الى الحس طعام مخلوطه الزبد والقمر **قوله** فلقد أصبحت
صائما يعنى نوبت الصوم في اول هذا اليوم فان كان عندكم طعام او افقكم في الاكل وهذا دليل على حوان نية صوم الناس
فان في صائم فحدث ان هذا دليل على ان من صام لو تلوغما جوعه ان يصوم ولا يلتزم الا فطرا واذا قرب اليه طعام وان افطر
الحديث المتقدم ولا قضاء عليه وكذلك لو خرج من صلوة الطلوع عند الشافعي واحدا وقها لا يؤخف بيلزمه القضاء وسواء افطر
او غير عذر وقال مالك لا قضاء عليه من خرج بعدد يلزمه القضاء اخرج غير عذر والسنة للمضيف اذا كان صائما ولم يطم
ان يدعو للمضيف ولو صلى ركعتين كافي حشا كما ذكرنا في اخر هذا الحديث **قوله** اذا ادعى احدكم الى الطعام وهو صائم فقل اني
صائم روى هذا الحديث والذى بعده ابو هريرة رضى الله عنه وفيه حديثان دليل على ان الصائم لا يقطر وعذابي خفة
وما لك ظاهرا وما على الشافعي واحدنا وليدنا يستحب له اتمام الصوم وليس بواجب عليه والضابط فيه عند الشافعي ان الضيف
ينظر فان كان الضيف يتأذى ترك الفطار فافضل للمضيف الفطار وان لم يتأذى فلا فضل ان لا يقبل **قوله** فليصل قبل معناه
فليدع اصحاب الطعام وقيل معناه ليصل ركعتين كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم يوم تبت ام سليم **قوله** وفي رواية الصائم المتطوع
امير نفسه ورايت عن ام اي ان النبي صلى الله عليه وسلم الصائم المتطوع امير نفسه اي هو حاكم على نفسه وفي رواية حاكم على نفسه
ان شاء فقل ان شاء صام **قوله** اقتضينا ما اخرجنا من الظل هذا القضاء على سبيل التخيير المستحب لان قضاء شئ
يكسبه حكم الاصل كان الرجل قد فطر فقلنا **قوله** ان الصائم اذا اكل عند صلت عليه الملائكة حتى يفرغوا فقل
هذا ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليهم عمارة بنت كعب فذمت عمارة بطعام لم يزل الله تعالى عليه سلم فدعا
رسول الله صلى الله عليه وسلم ياكل في ايضا فقلت ان صائم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الصائم اذا اكل عنده
الاخر هذا الحديث تفرجها بها باتمام صومها يعنى الصائم اذا رأى الطعام ورأى من ياكل الطعام عنده قيل
الى الطعام فيكون الصائم عليه شديدا فلهذا كانت فن صر على الصوم هذه المشقة صلت عليه الملائكة اي استغفر له عوا
عن هذه المشقة وام عمارة زوجة جيبين زيدا لانصارى **باب ليلة القدر** **قوله** تحروا اي طلبوا قوله في التواتر في ليلة
الوتر من العشر الاخرى والواحدة والعشرين والثلاث والعشرين الى آخرها **قوله** تدنو طلعت في السبع الاخر تواطت
تواطت بالبرقة وبثرة اصلها روى فقلت فقه الداء الى الجاء وحدث لسكونها وسكون او لم يزل **قوله** قد تواطت في السبع
تواطت اصله تواطت بالبرقة بعد الناء فقلت البرقة الفاتحة في الالف لسكونها وسكون الناء ومعناه توافقت بعضا ببعض
جماعت من الصحابة ليلة القدر في المنام بعضهم رآها في الليلة الثالثة والعشرين وبعضهم في ليلة الخامس والعشرين وكذلك
لها في المنام في السبع الاخر سميت ليلة القدر لهذا الاسم لان معنى القدر غلغلة الشان والمترلة هذه الليلة عظيمة
القدر المترلة وقبل سميت هذه الليلة بهذا الاسم لان معنى القدر الجبرم فيا من قضاء الله وقدره اكرمها بغير قسار
النبي الى **قوله** التمسوا اي طلبوا **قوله** اعتكف لعشر الايام من رمضان اي اعتكف في الايام العشرة المجدبة لا اعتكاف
ولا يصح منه عذر نية ولا يصح في المسجد سواء فيه مسجد الجامع وضريحه عند الشافعي وعند ابي حنيفة وما كذا وقيل في الاعتكاف
المرأة في بيتها ويصح الاعتكاف بغير صوم عند الشافعي ولا يصح عند ابي حنيفة وما كذا **قوله** وقيل تركها اي في قبة ليل **قوله** ثم

عند

عند احد مدليل هذا الحديث وقال ابو ضيفه ومالك يدخل المسجد قبل غروب الشمس مما البكة التي يردان يتكف في اليوم
 بعد ما ين اوان يتكف العشر الاخرين رمضان ليدخل المسجد قبل غروب الشمس من يوم العشر في
 قول احد بعد الصبح من يوم الاحد والعشر بل قولها في النوصلي لله تعالى وسلم بعد المص وهو يتكف في كل يوم ولا يخرج
 شغل عند الترحيل والوقاية والميل عن الطريق فاجاب بعضنا اذا خرج لقضاء حاجة ولا يرد مضاعفة طريقه ولا يرد عن الطريق لاجل
 العبادة للمريض فمن عاد مضاعفة طريقه على جنازة وهو مكنته فان خرج لقضاء حاجة وتوق في هذا الشغل في طريقه ولم يخرج عن الطريق لاجل
 في الطريق اكثر من قدر القليلة على المسير سبيل عكسا وان اخرج عن الطريق ودفعه الطريق اكثر من قدر الصلح على جنازة مطلق
 عند الامانة والبيعة وقال الحسن السري والنجفي يجوز للمكفف الخروج لصلوة الجمعة وعبادة المريض وصلوة الجمعة قولوا السنة على المكف
 ان لا يعود مضاعفة الطريق ولا يخرج اوجب على المكفف ان لا يخرج من المسجد لعبادة المريض وصلوة جنازة ولا يشهد ولا يجفر
 قولها ولا يتصل المرأة ولا يشرب شربة ولا يباشر ولا يجامعها فان جامع المكفف بطل عكسا وان سبها بشبهة ولا يباشر في قول
 بطل عكسا في قول لا بطل عكسا في قول ان نزل بطل وان لم ينزل لم يطل في قوله في قول الشافعي واما عندنا في خضعت انزل بطل وان لم
 لم يطل **باب فاعمال القرآن** الفضائل جمع فضيلة وهو النسي الذي يفضل به الرجل عن غيره يقال فلان فضيلة من فضلة حميدة وشرق
 وفصل على غيره من هذا الباب فضل القرآن على سائر العلوم وفصل تعليمه وتعلمه على تعليم وتعلم غيره من العلوم **قوله** ان خيركم
 من تعلم القرآن وهو يعلمه ان كان خيرا من غيره من العلوم فكذلك خير من غيره من العلوم من تعلم القرآن من غيره من العلوم
 الحديث عثمان بن عفان رضي الله عنه **قوله** انكم تحبان بعد والكل يوم الى يومنا في العقيق بطيخان والعقيق موضعان قربان
 من المدينة والعقيق الذي هو غير العقيق الذي هو ميثاق اهل الشوق قريب من ذات عرق كوكوما بين تشية كوكوما وهو الناقة
 العقيقة السام وغير سماته ولا قطع وهم بعض جندنا قبين عظيم عظيم من غير سرقه ولا عصب لا بد في قول وثلاث
 خيرة ثلث يعني وثلاث ايات خيرة ثلث من الابل اربع ايات خيرة من الابل **قوله** ومن اعادوه من الابل بدل ما عداه من
 اوبان له اربع ايات عداه من الابل وهذا يتعلق بقوله ثلثين وقوله اربع ايات خيرة من الابل وثلاث ايات واربع ايات
 خيرة من الابل من الابل لان قراءة القرآن ينفع الرجل في الدنيا والاخرة بان يحفظ بركته في الدنيا ويحفظه في الاخرة واما الابل
 فتعلق ثلثين من الدنيا والاخرة في قولنا في هذا الحديث عقيقة من عام **قوله** اني تجد فيه رة طريق الحفلات جمع حلفه وهو الناقة
 الحاملة **قوله** الماهر بالقرآن مع السرعة الكلام الرفيع الماهر الحاذق يجتهد ان يربط بجملة الحفظ والمجاهدة والترك وجها ان يربط
 به حودة الخط واخراج كل علق من حرقه السرعة جمع سافر وهو الكاتب المصلي بقا القوم فان كان من السرفهين لكثرة ريدته
 الذين يكتبون اعمال الكوفيا الصاوان كان من السرفهين ويجمع صلاحيه ريدته الملائكة الذين يتركون بامر الله تعالى
 فيما فيه مصلحة لصا وحفظهم عن الفات وقدمهم عن العاصج القاء الخيرة قلوبهم الكرام جمع كرم والبرقة جمع بار والحسن
 يعني من كان كماله وحفظ القرآن وقراءة فهو من هؤلاء الملائكة من كونه مع هؤلاء الملائكة كان رة الملائكة يكونون كالملائكة
 يحفظ الانسان من الفات بامر الله يحفظ اعمالهم من الخير والشر فيكون بين الماهر بالقرآن في هؤلاء الملائكة متباينة في حودة
قوله والذي يقرأ القرآن ويتحجب فيه وهو عليه شاة فله من ان تضع لسانه اذا اتوقف على الكلمات وعثر لسانه لا يعطيه لسانه والقرآن
 له اجر ان اتم القرآن وجره ثلثه فان قبل ذلك لم يجزعه لسانه بغيره ولم يذكر الماهر اجرين فيلزم من هذا ان يكون المتعجب
 افضل من الماهر قلت لا يلزم لان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر لكل واحد فضيلة ليخرجهم الى عالم القرآن فذكر للمتصم حصلا
 امين وذكر الماهر بكونه مع السرعة الكرام البرقة فيكون الرجل مع السرعة لا يتقص من حصون ارجونوت هذا الحديث عاقبة
 رضي الله عنه **قوله** احصوا ما علمتم من الحسد ههنا بعض لفظة لان الحسد ان يهني الرجل ردا لا النعمة من احد وهذا لا جائز
 في الشرع بغير ما ينفي المسلم من تخيل ان يكون مثل صاحب نعمة ونعمة ان يكون تلك النعمة خيرا لا انه تعالى كمله والقرآن والصدق
 بالمال وعنه من فضيلت رة هذه الحديث ابن عمر رضي الله عنهما **قوله** مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن آه ايضا اترجة طويها طويها
 طويها طويها الذي يقرأ القرآن هكذا من حيث ان الابل في قلبه ثياب طيب الملبس ومن حيث ان يقرأ القرآن ويستريح من ثوبه

ويجودون المتوابع بالاستماع اليه يعلمون القرآن مثل واجبة الاتمة يستخرج الناصب من مجتمعه والمؤمن الذي لا يقرأ القرآن
صلياً عليه وذاته بالامان ولكن لا يستخرج بقراءة القرآن وصوتك لغير طهره ولو ليس فيه راحة يستخرج الناس بها من بعد
وغل المناق الذي لا يقرأ القرآن كمثل الخطله لان باطنه حيث يكتمه الكفر ولا يحصل من طاهره من خارجا والناق الذي يحصل
منه راحة الى الناس باستماعهم القرآن منه كمثل راحة الريحان ولكن باطنه حيث يكتمه الكفر كمثل الريحان دور هذا الحديث
ابن موسى الاشعري رحمه الله تعالى عنه **قوله** ان الله تعالى رفع هذا الكتاب قواما يضع به اخرين يعني من آمن بالقران وعظم
شأنه وعلمه يدبر في الله تعالى راحة في الآخرة وبرز قسمة وفرا ومن لم يؤمن به او لم يعلم به ولم يعلم شأنه يدبر الله تعالى
في الدنيا والآخرة دورا حديث عن ابن الخطاب رضي الله عنه اذا جالت الفرس ما تحرك بعض ذوات الفرس للملكة الذين نزلوا
واستمعوا الى القرآن فمرت الملكة الفرس خوفا فسكتت فلو فسكتت يحتمل ان يكون تحرك الفرس عند الرعدة للملكة
وسكون الفرس عند سكونها عن القراءة لمرور الملكة الى الهوا حين تركت القاء من القاء فسكتت الفرس اذ بعدت الملكة
ويحتمل ان يكون تحرك الفرس عند سماع القراءة لومداؤها ذوقا وراحة من سماع القرآن فتحرك لذلك الذوق واذا سكت القرآن
يسكن الفرس لذاته كذا الذي قد كقولهم تعالى لو نزلنا هذا القرآن على رجل من بني اسرائيل لكان من بني اسرائيل فحاشا متقدما على حاشية الله **قوله** فاذا نزل
الظلمة فينا امثال المصابيح الظلمة ما في الرجل من الشمس مثل سحابة سحابة رعد سحابة رعد سحابة رعد سحابة رعد سحابة رعد
وكانت تلك المصابيح ملائكة يظهر نور كل ملكة لافاء من مثل سحابة **قوله** ولو قرأت براه يعني لو لم تسكت لما ذهبت الملكة فاذا
اصبحت ينظر الناس الى الملكة الذين جاءوا بالاستماع فراكهم يتواضعون لا يستويون البصار الى الناس الضعيفين الى ما يقول في الخطة
قوله واني جانيه حسان الحصان الفرس الذكر متطينين بفتح الطاء ارجع ليقين فغضبه سحابة رعد سحابة رعد سحابة رعد سحابة رعد سحابة رعد
سحابة رعد سحابة رعد سحابة رعد سحابة رعد سحابة رعد سحابة رعد سحابة رعد سحابة رعد سحابة رعد سحابة رعد سحابة رعد سحابة رعد
قوله لم يقل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم هذا دليل على ان اجابة النبي صلى الله عليه وسلم اذ دعا
احدكم في الضلوة لا تعطل الضلوة كما انك تعطل الرسول في الضلوة يقول سلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته ولا يجوز هذا
مع غيره صلى الله عليه وسلم **قوله** اعظم سورة سمعها لفاحة اعظم سورة لان فيها ذكر رحمة الله وذكر رحمة الله ورحمة ربه وذكر
تفرقه بالملك وذكر عبادة العباد اياه وسورة كرامتها قهرهم وذكر سؤال القادة وهذه الاشياء عظيمة عند الله تعالى ولا يفرح
شيئ من قسم لهم وذكر الكفار وليس سورة بهذه القوة الصفة غيرها **قوله** في السبع المتناهي سحابة رعد سحابة رعد سحابة رعد سحابة رعد
المتناهي لانها كرت في الضلوة في كل رحمة وكثرة وقيل المتناهي جمع المتناهي وهو جمع لثاء كالحجوة بمعنى لثاء سحابة رعد سحابة رعد
المتناهي لانها كرت في الضلوة في كل رحمة وكثرة وقيل المتناهي جمع المتناهي وهو جمع لثاء كالحجوة بمعنى لثاء سحابة رعد سحابة رعد
فانه في كل بيت لا يقرأ فيها القرآن يشبه لقاهر في عدم قراءة القرآن **قوله** ان الشيطان ينفر من البيت الذي يقرأ فيه سورة
سورة البقرة ينفر الشيطان من البيت الذي يقرأ فيه سورة البقرة بطولها وكثرة الاحكام الدينية وكثرة اسماء الله العظيمة
فيها وفي هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه **قوله** ان الزهراء زين العابدين زين العابدين زين العابدين زين العابدين زين العابدين
انفسهم سألوا عن الزهراء زين العابدين زين العابدين زين العابدين زين العابدين زين العابدين زين العابدين زين العابدين زين العابدين
لما فيها من نور بيان الاحكام والنواظير وعنده ذلك من القواعد والمبادئ خفاء التصديق والعدود ونور القلوب والكثير من الاجر
لقار **قوله** كانتا غياثان او غياثان او قرقان من طير صوفي في تخاجان عن اصحابهما الغلة للحيات القيات بيانه المنقولة
من تحتهما فيقطن ويظهر لثايب الفرق جماعة من الطير صوفى جمع صوفة ومع الجماعة التي تتفعل على نصف جماعة الطير
اصحابهم بحسب بعض الطير جمع ما يروى يستعمل الطير على الواحد ونوعا وغياثان او قرقان فيجتعلان ليك الشكر من الراوية
ويجتعلان ليك للتخفيف في شدة كآلتي الشدة بين غياثين او غياثين او قرقان فيجتعلان ليك الشكر من الراوية
من الطير صوفى فوق رأس قارلقها يوم القيمة تنطلق عن عن حن الشمس يومئذ **قوله** تخاجان عن اصحابهما فيقع
الحجيم والريانية والاعلاء عن الذين قرأوا الدنيا ورضعوا لربهم عند الله وجعل صورهم كالغياثين فيجتعلان ليك الشكر من الراوية

لها

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

لها عظمة وخوف في قلوب أعداء قارئها **قوله** ولا يستطيعها البطل جمع باطل والباطل ضد الحق والباطل الكسوف فيكون
 معناه لا يقدر الكسوف أن يعلم سورة البقرة لطولها ويحتمل أن يكون معناه أن الباطل لا يجدون التوفيق لتعلمها
 وروايتهم في هذا الحديث برودة يوتي بالقرآن يوم القيمة واليه الذين كانوا يعلمون به وهذا علام بأن قرأ القرآن ولم يعلم
 به أعني لا يحرم حرام ولا جعل حلاله ولا ينقذ عظمته وحرمة لم يكن القرآن شفيعا له يوم القيمة ويسد له خصل من تلاوته **قوله** لقد
 سورة البقرة وآل عمران يعني جعل الله للقرآن سورة تجزي يوم القيمة حيث يراه الناس وليقبل المؤمن هذا بالبيان لأنه ليس الشغل في قتل هذا سبيل **قوله** لقد
 خيرا وشرا سورة توضع في الخزان حيث يراه الناس وليقبل المؤمن هذا بالبيان لأنه ليس الشغل في قتل هذا سبيل **قوله** لقد
 سورة البقرة هذا يدل على أن اثنين السورتين اعظم من غيرها في طولها وأحكامها فيها أكثر **قوله** كانها غمامتان
 وظلمات سوداوان منها شرف الشرف بسكون الراء الضو والافتراج يعني بينهما فاصلة من الضو يحتمل بينهما ليمتد أحدهما
 السورتين من الأخرى كما فصل بين السورتين والمصحف بالشمسية قيل إنما جعلتا كالظلمتين ليكونا أخيرا وأخيرا
 تعظيما لقلب خصما شهما لأن الخوف في الظلمة أكثر من هذا الحديث نواس بن سبهان رضي الله تعالى عنه **قوله** يا أبا المذور
 أدركت يا رب من كتاب الله تعالى عظم المذكر كنهه أني بن كعب كان أبي يعلم أي آية اعظم حين سئله رسول الله صلى الله
 تعالى وسلم عن ذلك ولكن لم يجبه عليها لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وتواضعا عن نفسه فإنه أجاب أول ما سأل كان
 الظلمة والعلم ويحتمل أن يكون عن أبي سبهان وقع أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يجبهه بآية أخرى أنها اعظم وأجيب فائتية فأكبر
 انتهى صلى الله تعالى عليه وسلم يطالبه بالجواب فيريد امتحان فيعلمه ودرأ به قلما آخر صلى الله تعالى عليه وسلم قبل هذا فأجاب **قوله** اعظم
 الآيات أيتها الكرسي لأن قول بيان أن الله لا اله الا الله وبيان كونها قتيوما وإن لا تأخذ سنة ولا نوم وإن ملك السموات والارض
 له بواب قومه وعظمته بحيث لا يقدر أحد على الشفاعة الا بأمره وبيان أنه يعلم جميع الاشياء ما مضى ومستقبلا وبيان أنه يعلم
 الغيب لا يعلمه وبيان أن كبريته عظيم بحيث يكون السموات والارض هيكله في مداره وبيان أن الله تعالى يحفظ السموات
 والارض بحيث يكون السموات لا يصل اليه ثقل وتعب بيان أنه يعلم من كل شيء وهذه الاشياء ليست موجودة بحسب وجوده
 بزمه لا **قوله** فصر في صدره أي قرب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم به علم صدره من التلطف ليس من العلم أن يعلم
 العلم منها هذا عارده وأخباره عالم **قوله** يحفظ زكوة رمضان يعني جمع زكوة العلم لغيرها أن صلى الله تعالى عليه وسلم علم القرآن
 وهذا دليل على جواز جمع زكوة فله هم ثم وكلوا احد الف رقعا على الف رقعة **قوله** يحفظ زكوة رمضان يعني جمع زكوة العلم لغيرها أن صلى الله تعالى عليه وسلم علم القرآن
قوله لا رجع كثر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يعني لا ذهبن كثر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليقطع يدك فانك سار في
قوله فقلت عندئذ تركته **قوله** اما انرا او اعلم انه سجد **قوله** فرصدته أي انشغرت به **قوله** اما انرا او اعلم انه سجد **قوله** فرصدته أي انشغرت به
 يعني صدقته هذا التعليم فإنه من قرأ آية الكرسي في كل يوم لم يضره شيطان الا شرار به كثره وكذا في سائر آيات القرآن لانه
 ابلغت قلبها بصدره وصدق هذا الحديث يدل على أن تعلم العلم جائز من لم يعلم باليقول بشرط أن يعلم المتعلم كونه ما تعلم
 حسنا واما اذا لم يعلم حسنة وقبحه لا يجوز أن يتعلمه إلا من عرفه بالله وصلاحه **قوله** سمع قبيضا أي سمع رسول الله
 تعالى وسلم صوتا من قبل السماء فرفع رأسه فقال حينئذ فتح الله أبواب السماء لم يفتح هذا الباب قبل هذه الساعة
 أي أعز حديث **قوله** وهو أنهم سورة البقرة يعني من الرسول في آخر التوراة **قوله** الا اعطيت يعني أعطيت ثواب ما أتوا
 او اعطيت ما سأل الله الكثر من من حوائج الدنيا والآخرة **قوله** وغفر من شرك بالله من استر شيئا من القرآن بفعله بأن يغفر
 ويغفر له لا أن لا يشرك والتميزات جمع تمجيد وهو اسم فاعل من التمجيد إذا دخل شيئا في موضع العطف والمزاها بالتمجيد
 الذي هو بالكثير التي يدخل صله فيها النار يعني اعظم الله نبيه الشفاعة لاهل الكبار **قوله** آيات من آخر سورة البقرة من
 قرأها في ليلة كفتاه أراد بها اثنين آيتين آمن الرسول في آخر السورة كفتاه أي دفعا عذبا قرأها في ليلتين وأحسن
 وهو كثر يعني كذا إذا دفع عذاب شيئا وأغناه وروى هذا الحديث أبو سعيد رضي الله تعالى عنه **قوله** من حفظ عشر آيات من أول
 سورة الكهف عصم من الدجال يعني من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف وقرأ ما حفظ الله تعالى من قسمة الدجال من

ورفع هذا الحديث ابو الدرداء رضي الله عنه **قوله** قل الله احد يعدل ثلث القرآن يعدل ان يكون ثلث القرآن يعني من قرأه قل والله
احد فكل من قرأ ثلث القرآن فيعطيه خوارين قرأ ثلث القرآن قال المفسرون في تفسير هذه الشورى وهذا الحديث انما قال ان صل
الله تعالى عليه سلم قل هو الله احد يعدل ثلث القرآن لان القرآن يشتمل على ثلثة اشياء اهدى ما توحى الله وصفا له في
تكميل العباد من الامور النورية وغيرهما من الاحكام والثلث المواعظ والقصص التي تتعظ بها وقل هو الله احد هذه
الاقسام الثلاثة فيكون ثلث القرآن روي هذا الحديث ابو سعيد الخدري رضي الله عنه **قوله** يعني رجل علم سرية من جعل
امير الخيرة **قوله** فكان يقرأ الاصحاح يعني كان اماما لهم في الصلوة فيقرأ في جميع الصلوة قل هو الله احد **قوله** لم يزل
قط قل عود برس الغلق يعني لم يكن ايات سورة تؤول للقل ولهم شرائع غير ما بين السورتين في التوحيد قال النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم لم يزل يقرأ في كل صلاة ان غلاما من اليهود كان يخدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان له
اليهود اعطوا مشاطة محمد بن النضر التي نزلت من جبريل ورأسه بالمشط واعطوا بعض انسان مشط لشمس محمد
صلى الله تعالى عليه وسلم بها فاعطاهم الغلام ما طلبوا منه فشمس لبيد بن الاعصم من اليهود من النبي صلى الله عليه وسلم
وتغير النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك وظهر بمرض بحيث يدوب بدنه ويشعر برأسه ولا يدري سبب مرضه فزنت
حاله الى ان يظن شيئا ففعل ولم يفعل فبقى عليه هذه الاشياء ثلثة ايام فكان يوما نائما فاثابه ملك من جنس هدهد فخرطه والخر عند
رأسه ما بال الرجل قال طبيب يعني امرئ شبيخي فبني طبسحر قال ومن سحره قال لبيد بن الاعصم اليهودي دم قال فمحم عليه
قال بالمشط ومشاطة قال ان هو قال الحق طلعت تحت راعونة في برد وان في حفرة طلعت امة فشقوا طبعه فخرجت راعونة
من تحت حجر الرعونة الذي في البر فبقوا عليه الرجل فخذ الماء من البر وانما قال الملك ان هذا العلم الذي صلى الله تعالى عليه وسلم
في ذلك فعلم النبي صلى الله عليه وسلم ان عليه قيام وقليل لا ينالها الا الله صلى الله عليه وسلم كان لعاشرة رضي الله عنها
اما علمت ان الله تعالى اخبرني بذلك ثم بعث عليا والزبير وعمار بن ياسر فذهبوا معه فخرجوا من مكة الى ارضهم ما اؤا
كثافة الحياء فبقي كان في القوم في الحياء فخرجوا من مكة الى ارضهم ما اؤا كثافة الحياء فبقي كان في القوم في الحياء فخرجوا من مكة الى ارضهم ما اؤا
عشر عقدة مغرقة بالادوية فاجابوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمعونة فخرجوا الى ارضهم ما اؤا كثافة الحياء فبقي كان في القوم في الحياء فخرجوا من مكة الى ارضهم ما اؤا
الله تعالى عليه وسلم اقرأ عليهم هذه العقدة فقرأها النبي صلى الله عليه وسلم فقرأها النبي صلى الله عليه وسلم فقرأها النبي صلى الله عليه وسلم فقرأها النبي صلى الله عليه وسلم
النبي صلى الله عليه وسلم فقرأها النبي صلى الله عليه وسلم فقرأها النبي صلى الله عليه وسلم فقرأها النبي صلى الله عليه وسلم فقرأها النبي صلى الله عليه وسلم فقرأها النبي صلى الله عليه وسلم
النبي صلى الله عليه وسلم فقرأها النبي صلى الله عليه وسلم فقرأها النبي صلى الله عليه وسلم فقرأها النبي صلى الله عليه وسلم فقرأها النبي صلى الله عليه وسلم فقرأها النبي صلى الله عليه وسلم
ابن جبريل عازي الناس **قوله** ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اومأ او قرأ سورة كفيته ثم تعف فيقال هو الله احد اهل
للتعريف ظاهر الحديث يدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يقرأ في كل صلاة قل هو الله احد ورواه احمد وابو داود في مسندهما
سحون الكاشف من الروايات هذا الحديث صحيح البخاري ورواه في قوله وقرأها فيها وهذا الحديث يدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في كل صلاة قل هو الله احد
القرآن وتوحيده على اعضاء سحر لوصول بركة القرآن واسم الله الذي يشرع القارئ والمقرع عليه ومعنى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في كل صلاة قل هو الله احد
من الغم مع شئ من الرقي **قوله** يحتاج العباد بغيره من لم يعلم به ولم يعظم قدره ويعاين من علم به وعظم قدره
قوله لم يزل يقرأ في كل صلاة قل هو الله احد في قوله ان الله القرآن على سبعة احراف **قوله** يقال لصاحب القرآن اقرأ ورتل
ورتل كما كنت تتلى في الدنيا فان من تركه عند اخره تقرأ قال الخطابي قد جاء في لا ترون عدد آي القرآن على قدر درجته
فيقال للقارئ اقرأ ورتل في الدرر ج علمت كنت تقرأ من آي القرآن فمن استوفى في قراءة جميع آي القرآن استوفى على قصص
درج الجنة ومن قرأ جزء من القرآن كان رقبته الدرر ج علمت كنت تقرأ من آي القرآن فمن استوفى في قراءة جميع آي القرآن استوفى على قصص
وتل من تبارك اذا قرأ في صلاة من فاجر فاعاد الثاني والسكنوا استوفى من غلب قد راقص على بعد ربه هذا الحديث عند
بن عمر رضي الله عنه **قوله** من قرأ حرفا من كتاب الله تعالى قد برحمة يعجز عن قراءة حرفا من القرآن فقد عمل حسنة ومن عمل حسنة
فله عشر مثا لها ومن تلفظ بقوله لم يجعل بالف عشر حسنة ولا م عشر حسنة وبهم عشر حسنة فيكون مجموع

ثلثين

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

[illegible]

وكيف إذا اجتمع كل أمة بشهيد وجنا على هؤلاء شهداء يعز كل في يوم يحضره كل نبي ولو كان منهم
 بأفعلوا من قولهم ذلك النبي على السلام ورواه أياه وكذلك يفعل بك يا محمد وبما نك تذر فان أي يقطر في الدمع **قوله**
 لذي أن الله امرني أن اقرأ عليك القرآن يعني أن اقرأ حق سبحانه وتعالى وتعرف كيفية قرأته وتصحيح الحروف وتجويد اللفظ وهذا
 جمع بين القرآن بين سنة أن يقرأ الأستاذ ولا حتى يسمع التلميذ ثم يقرأ التلميذ **قوله** الله سماني تقرأ بهذا الكلام الله بهم
 الأول في حق الاستغفار والثاني في حق الله فقلبت له الآية الثانية الفاضلة بالذبح وجزا الله بغيره على أنه خذت الاستغفار
 وللعلم **قوله** فذرفت عيناه يعني بكى في من أجل أنه رأى نفسه حرق من أن يذكره رب العالمين **قوله** امرني بذلك أن اقرأ عليك القرآن
 الذي كلفني قبل بسبب تخصيص قراءة هذه السورة من بين السور أن في هذه السورة قصص أهل الكتاب في أماكن من علماء اليهود
 بعلم في حال أهل الكتاب يعلم خطا الله تعالى معهم **قوله** إن ياله العدد ويعني أن يصيب لكنا ومصطفى القرآن وتحتوه ودرجته
 أو بغيره في مكان محراب بعضهم ليس بغيره في العوي هو لا داهل الضعفة ليس لهم من الثياب لا يلبس من كان ثوبه أقل
 من ثوب صاحبه مجلس خلف صليبه حتى لا يراه أحد **قوله** فقام علينا قيام النبي صلى الله عليه وسلم فوثق رثنا بقعة يعني
 كتابا فلين عن جيبه فإذا نظرنا فإذا قام فوق رثنا **قوله** فسلم يعني النبي صلى الله عليه وسلم علينا وجعل من امتن
 امرت أن أصبر معهم يعني الحمد لله جعل من امتن زمة فقرأ مقرين عند الله تعالى من غيرة فربهم إلى الله تعالى من الله تعالى
 أن أصبر معهم أم يكون معهم وأحسنهم معهم يقولون تعا وأصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي قال المفسرون
 عنه يتخلون القرآن والأحكام نك يا محمد في قول النزل آخره يريدون وجهه يعني يفلدون رضاه الله تعالى ولا يقدرون على
 عنهم لا يجاوزون عنهم في الأغنياء نزلت بعدة الآية في فقر المهاجرين حين قال كفار قريش للنبي صلى الله عليه وسلم
 أخرج الفقراء من عندك حتى نجعلهم يقرعون بك ففعل النبي صلى الله عليه وسلم زكروهم صانعا إيمانهم فزالت هذه الآية
 ونزاه عن ذلك **قوله** ليعود بنفسه فينا يعني لنزاه جميعا فاذنوا لم يجلس سبطا ليراه بعضا دون بعض **قوله** ثم قال
 بيده هكذا يعني شاربيه أن اجلسوا على الحلقة فيها علم كون جلوس الجماعة على الحلقة سنة **قوله** وبزرت وجوههم
 لم أن ظهرت وجوههم ليصلي الله عليهم يعني جلسوا على الحلقة بحيث يراهم الله تعالى عليهم وسلم وجه كل واحد
 منهم يشترق بفتح الهمزة وكسر السين أفرجوا الصعاليك جمع صعلوك وهو الفقير **قوله** بالنور التام حفظ
 الفقراء في القيمة أكثر من حظ الأغنياء لأن الأغنياء وجدوا راحة الدنيا واشتغلوا بحصول الماد والفقراء هم
 لهم راحة في الدنيا فزيدت حظوظهم التي كانت عنهم في الدنيا مع حظوظهم في الآخرة فحصل لهم ضعف لحاصل
 الأغنياء وأما دخل الفقراء الحمد قبل الأغنياء ووقفت في حبات الصلوات سلوا من أن حصلوا المال وفي آخر شهر
 من قومه ولم يكن للفقراء مال من يوقفوا ويشتغلوا عنه ويعين رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفقراء الصغار
 الصالحين وبالأغنياء الأغنياء لتأخير المؤمنين حقوق أموالهم **قوله** زينوا القرآن بأصواتكم قال المصنف
 قد جاء عن البراء بن عازب عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث رواه ابن جرير وهذا والله صوت ولصاحبه
 أصواتكم بالقرآن وقد قرأه الرواية أهم اشتغلوا أصواتكم بالقرآن أيضا فان الأصوات وأصوات الأصوات يترنوا
 وقان قد مر زينوا القرآن بأصواتكم زينوا أصواتكم بالقرآن أيضا فان الأصوات وأصوات الأصوات يترنوا
 بالقرآن ولا يترنوا بالقرآن بالأصوات **قوله** ما من امرئ يقرأ القرآن ثم نساه إلا لقي الله يوم القيمة أجزم مقطوع
 البعد قال ابن الأثير في معناه لقي الله خالته اليمين الخير قبل معناه لقي الله مقطوعة هبة يعني لا يجتهد ولا عذر له في
 القرآن يعني ينكس رأسه عند الله تعالى من الاستحياء عن استحياء الإنسان كلامه روى هذا الحديث سعد بن عباد
 روى الله تعالى عنه **قوله** لم يفتحه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث يعني لا يفتد الرجل أن يفكر ويتدبر مع القرآن فوهم
 القرآن في ليلة أو ليلتين لا يقرأ على الجملته والملاوة بل يفتن أن لا يجتهد القرآن لأنه ثلاث ليل أو أكثر حتى يقرأ
 على ثلثي ومن طيب النفس وشا طرا ويفرغ للتدبر في معناه **قوله** الجاهل بالقرآن كما يجاهر بالصدقة والسر بالقرآن

كالمس

كالستر الصدقة يعني كما يحسن لجهدهم والستر بالصدقة جازا كذا في القرآن قال الله تعالى ان تدوا الصدقات فتعياها وان
تتحملوها وتؤتوها في الغداة فهو خير لكم مما اصل ان قراءه القرآن كصلوة اتاخذها فكما ان اخفاء الصلوة النافلة افضل فكذلك اخفاء
قراءة القرآن وهذا في غير الصلوات المفروضة فان الجهر في صلوة الصبح والركعة الاولى والناحية من المغرب العشاء او لا قضاء
برسول الله صلى الله عليه وسلم ولو قراءه جماعة لم يسجد سبعا واكثر من القرآن جهر يعلم بعضهم بعضا الحسن ونظما يستمع لهم
جماعة لئلا يشاءوا الاستماع ويرغب جماعة في تعلم القرآن ليحصل للمستمعين ذوق اصوات القارئين وذوق معاني القرآن
ونظما والذين فاذا كان بينهم بهذه الاشياء فليجروا الى كان الاذان في موضع اعلى افضل ولان النبي صلى الله عليه وسلم
قال لا يكره ان يقرأه تعالى الله تعالى عن رفع من صوتك ولا تقرأه قال صلى الله عليه وسلم زيناوا صواتكم بالقرآن **قوله** فاذا هي شغلت اي
تصف نعتا ذاك وصف مفسر اي مبنية يعني قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ على الناس في بيت يمكن عذروا
ما يقرأ فلو كان يقول الحمد لله رب العالمين ثم يقرأ ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ على الناس في بيت يمكن عذروا
ووساوي ولم يكن هذه العلة لما وقف على ركب العالمين ولا على الركن الرابع من هذه الموضعين قطع المصنف عن
الموصوفين وعن غيرهم وارجع الى هذا الموضعين الوقوف على ركب العالمين او باطلها او ما بعدا لتمام معناها
قوله انا اول اصح اي الرواية الاولى عن ام سلمة اصح من هذه الرواية **قوله** فحيث به يعني قلت ليهتاف تعال معي حتى تأتي
رسول الله صلى الله عليه وسلم ونسأل ان قراءه صحيح ام قرائك **قوله** فقرأ القارة التي سمعته الضمير الغائب سبعة
مرجع او عظام وهذا هو المفعول الاول لسمعت ومفعول الثاني محذوف تقديره سمعت قراءه في صحيح المسموعة
يقراء **قوله** انزلت هذه السورة ارازلت هذه السورة قوله على سبعة ارجاء اي على سبع قرأت وقد ذكر تحت القرأت
السبعة في باب العلم **قوله** فوفيت في وجهه الكراهية اي اكره النبي صلى الله عليه وسلم اختلافا ابن مسعود رضي الله عنه
مع ذلك الرجل لان الاختلاف في القرآن غير جائز لان كل لفظة من القرآن اذا جاز قراءه عليه وجهين واكثر
فلو انكر احد واحد من ذلك الوجهين او الوجوه فقد انكر القرآن وانكار القرآن غير جائز فاذا اختلفا ثنائيا
في لفظة ان يقرأ هكذا ام هكذا فلا يجوز اختلافا فيها في ذلك القول فيه بالآراء ولا الاختلاف لان القرآن ستة متبعة
بل يلزمها ان يسألا عن ذلك اللفظ من هو عالم بالقراءة **قوله** سقطت في نفسي ان كنت في الجاهلية يعني
وقع في خاطري من تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم في تحييده شأنها اي قرائتها تكذيبا اكثر من تكذيبه في اياه قبل الاسلام
لا وتجب من قرائتي مختلفين في علم عقل الانسان ان كل لفظ من لفظين لا يكون صحيحين بل يكون
احدهما صحيحا والاخر فاسدا ما قد عثر في ذلك في علم خاطري بالبحر **قوله** ضرب في صدره اي ضرب في صدره
بده جعل ان يكون هذا الضرب للتأويل خارج الوسوسة الشيطانية عن قلبه بركته به ويجعل ان يكون هذا الضرب للتكليف
قوله فغضبت عرقا فاض يقضي فيضا اذا جرم الماء عرقا منصوب علم التهاين وتقديره فاض عرقا فاض العرق ونصب على
التعجب يعني جرم عرق من الخوق والمستحياء من النبي صلى الله عليه وسلم لما عر في خاطري **قوله** كما انما انظر الى الله تعالى
فرايا منصوب على التعجب والفرق الموقوف يعني فكما ان المذنب اذا قدر في نفسه ينظر الى الله يحصل له خوف لا حذر فلو كان عرق
النبي صلى الله عليه وسلم خاطري حصل له خوف واستحياء شديد من الله تعالى ومن الرسول عليه السلام **قوله** ارسل الى
يعثا ورسلا الله تعالى جبرائيل اتي وامرني ان اقرأ القرآن على حرف فرددت جبرائيل الى حضرة الله تعالى وقلت قل لربك اني
عازم ان ارسلك على ما اتي بان يا مريم ان اقرأ بالكتاب قراءة واحدة فاجاب جبرائيل عليه السلام فقال يا مريم ان
تقرأ على قراءة واحدة ثم رددت مرة اخرى فقرأه في المرة الثالثة وقال يا مريم ان تقرأ على سبع قرأت
قوله وكذا بكل ردة ردتكها مسئلة يعني بكل مرة طلبت منها ان تقول على عبادي فرددتك وما احببت مسئلتك
كذلك ثم اعطيتكها ما سالتها وهذا يدل على ان من ملئت الله الكريم فلم يعط لا بد وان يعطيه ما سالتها في الدنيا
في وقت آخر واما في الآخرة وقد جاء في الحديث مقلنا وسند كبر بعد هذا كتاب الله الدعوات فقد جاء ردة

الذي صلى الله تعالى عليه وسلم ثلاث مرات وأمر الله تعالى أن يسأل الله بكم مرة مسئلة فقال اللهم اغفر لهما قريتين وآخر الثالثة
اليوم القيمة وجه الشفاعة في يوم يحتاج الى شفاعة جميع الخلق **قوله** صلى الله تعالى عليه وسلم يا جبرائيل اني بعثت الامة
اسين الى اخره يعني لو قرأ على قرأة واحدة لا يقدر ان يقرأ بها لان من الناس من يحرق المستتر على المالة ولا
يقدر ان على التفهيم ولا يقدر ان على المالة ومنهم من جرى المستتر على الادغام ومنهم من جرى المستتر
على الالفاظ وغير ذلك مما شرفنا في كتابنا علم فاريدان اقرأ على كثر من قرأة واحدة ليستبين على معنى القرأة
قوله ليس من الناس الا شافى كافي يعني كل قرأة من باب يشفي صدور القارئين وينفي من العلل والأمراض ويحصل مرادهم
ويكفيهم في الدرجات والثواب **قوله** على قاص بشديد القادى على رجل يقول القصص وقرأ القرآن ويسأل
القاسم شيئا من مال الدنيا بالقرآن **قوله** فاسترجع اي قال ان الله وانما الله راجعوك وهذا الكلام يقال عند نزول
مصيبته وهذا مصيبة لانه من علامات القيمة ولو نه بدعة وظهورا لبدعة بين المسلمين مصيبة **قوله** فاسترجع
اي قال ان الله وانما الله راجعوك وهذا الكلام يقال فيسأل الله به يعني فيسأل من الله تعالى الخلة واللقاء ويعود
به من النار وصورته ان يقرأ القرآن فاذا فرغ يدعو ويسأل من الله تعالى الخلة ويسأل ما شاء من امر الدين
او الدنيا ويحتمل ان يكون المراد منه ان يقول يا رب بحق القرآن ان تعطيني كذا كذا **قوله** ان جبرائيل وميكائيل يأتاني
اه اعلم ان هذا كان بامر الله تعالى فان جبرائيل لا يقدر على ان يرد على قرأة الى سبع قرأت الا بامر الله تعالى فان
الله تعالى قال لجبرائيل قل ل محمد ان لقرأة على قرأة فاذا استناده فترده الى سبع قرأت وقال لجبرائيل قل ل محمد
رده انما طلبت جبرائيل ان يردك على قرأة في هذا الحديث واجازة **كتاب الدعوات** بفتح العين مخرج دعوة
وكلمة فعلت اذا جئت على فعلات بفتح العين مفتوحة في الجمع ان كان اسمها فان كان صفة واسما ولكن يكون
عينا واو نحو جود او يا رب خي بيعة او مدغمه نحو سلمت فخرجها على فعلات ساكنة العين **قوله** لكل نبي دعوة
مستجابة فيعمل كل نبي دعوته اعلم ان جميع دعوات الانبياء مستجابة والمثل لهذا الحديث ان كل نبي
دعاء على امته بالاهلاك كما ان نوحا دعا على امته حتى غرق بالطوفان وصالحا دعا على امته حتى هلكوا بالصيحة
يعني عليهم جبرائيل حتى ماتوا وكذلك شعوب موسى وغيرهم عليهم صلوة والسلام واما نبينا صلى الله تعالى
عليه وسلم لم يدع على امته بالاهلاك بل قال لا يعلمون فاعطى الشفاعة يوم القيمة عوضا عما لم يدع
على امته وصبر على اذاهم ويعني بالامة فيما ذكرنا امته الدعوة لامة الاجابة **قوله** فان احدا من الانبياء لم يدع
على من اجابه من امته بل دعا على من كفر به **قوله** فان اخبات ابا سريته الاختباء للتسوية خربت دعوة
اليوم القيمة لا شفع لأمته في يوم القيمة ان شفاعتي واصلة واجدة كل من مات من قريتي غيرك قال قال صلى
الله تعالى عليه وسلم يا جبرائيل اني بعثت الامة الى اخذت عندك عهدا
اي طلبت ان تحلفني ان لا تردني فيها اي طلبت ان يحتمل ان يتوهم انه انفل انكر ان تردني فاي
دعاء الانبياء لا يرد في انما انما بشر بعدي بعدي البشر من الشتم والضرب وغير ذلك مما هو
عند الانبياء عند الغيبة في المؤمنين اذ يتوهم يعني جلده ارضيته فاجعل تلك الذية والشفعة والشفعة والشفعة
لا ازل لعمري وستجتمعه صلواتهم دعاء غيرا وركوة ان تظهر من الامم الذنوب جعل انيا في سبب لتطهير
من الذنوب بسبب تطهير قربة اليك وروا انه صلى الله تعالى عليه وسلم خرج من حجرته الى الصلاة فحلفت عايشة
رضي الله عنها ان يذبحه وطلبت منه شيئا والشيخ ذكر الطلح تخرب ذيله فقال صلى الله تعالى عليه وسلم قطع شعرة
بذك فحلفت عايشة رضي الله عنها وحلفت فخرجت بمغصه ضيقة الصدر لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم قطع شعرة
فلما رجع صلى الله تعالى عليه وسلم الى عايشة رضي الله عنها فقرأ يا صبيحة الصدر ففهم سبب ضيق صدره فقال اللهم
انما اخذت عندك عهدا الى آخر الحديث لطيف بها ما دعا لها بالخير وسنتلن دعا على احد بالنشر ان يدعوله

بالخير

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

فكذلك كل قضاء قد ركن يندفع بدعاء يندفع وكل قضاء لم يندفع لا يندفع وكذلك كل قضاء لا يندفع
الدعاء كل من قد ركن يندفع بالدعاء يندفع فكل من لم يندفع لا يندفع البتة لاق ما قدر في الازل لا يتغير روى
هذا الحديث سلمان الفارسي رضي الله عنه **قوله** الدعاء يندفع ما نزل وما لم ينزل يعني الدعاء يندفع البلاء النازل
ويندفع البلاء الذي يندفع النازل **قوله** فليعلمكم عباد الله بالدعاء عليكم كلمة الاغراء والتجسس يعني الرضا يا عباد
الله الدعاء روى هذا الحديث ابن عمر رضي الله عنه **قوله** اتاه الله تعالى ما سأل او كف عنه من الشئ مثل ما سأل
اذا سأل الله به أحد شيئا فان جرى في الازل تقديرا عطائه ما سأل اعطاه وان لم يجز القدر دفع الله عنه البلاء
عوض ما سأل روى هذا الحديث عباد بن الصامت **قوله** اسئلو الله من اتم فضله فان الله تعالى يحب ان يسأل
يعني اطلبوا قضاء حوائجكم فان الله لا يحب ان يسأل اي يطلب منه الحاجات فانه عني قادر على قضاء الحوائج وهو كرم
والكرام يحب ان يطلب منه الحوائج **قوله** وافضل العبادات الفرج انظار الفرج يعني انزل ما حذر بلاءه فلو ترك الشكيات
فاصبر وانتظر الفرج وهو بلاء البلاء والمخوف في هذا افضل العبادات لان العبرة بالبلاء والانتظار للقضاء والله تعالى
افضل العبادات وقوله صلى الله عليه وسلم افضل العبادات انتظار الفرج غريب **قوله** يحب ان يسأل مضمونه انه ادعوا
الله لاذ باب البلاء والمخوف وانتظار الفرج ولا تستعجلوا في طلب اجابة الدعاء ولا تتركوا الصلاة الدعاء شأنا جازيا دعاكم
روى هذا الحديث ابن مسعود رضي الله عنه **قوله** من لم يسأل الله يغضب الغضبين الله ارادة ايصال العقوبة اي من غضب عليه
يعني الله يغضب على من لا يطلب منه حاجته لان ترك طلبه منه تكبر واستغناء ولا يجوز العبد ترك عرض حاجته على الله بل من
حاجته على الله تعالى وليطلب منه قضاءه لئلا يهمل هذا اعني قامن العبد ليعجز فقره وبقدرة الله تعالى على قضاء الحوائج
ويكرمه وغناه روى هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه **قوله** وما سأل الله تعالى شيئا يعني اجابته من ان يسأل الله العافية
والعافيات جاء في اللغة ان معناه دفع العفا وهو الهلاك والمعنى لا يبقى بالعافية هذا ان يكون الرجل كافيا من القوت
ومحتاجا اليه واشتغاله بامر دينه وترك ما لا ضرورة فيه فيه فيه ولا غير ذلك يعني اجابته شيئا سأل الله العافية ربه ويطلب
يسأل ان ييسر له امر دينه ويعطيه العافيات والصحة ولا يسأل المال الكثير والجيش ولا تاجع والحكم وغير ذلك من النقو
روى هذا الحديث عباد بن عمر رضي الله عنه **قوله** من سأل الله من اراد ان يقبل الله تعالى دعاءه عند الشدة او في
شدة وهو الحاجة والمشتقة فليكثر الدعاء في الرجاء وهو ضد الشدة وهذا الشدة ان الرجل يسأل الله بذكر الله تعالى
وبعبارة جميع الاوقات روى هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه **قوله** ادعوا الله وانتم موقنون بالاجابة والود
في وانتم والحال يعني ليكن الداعي ربه على يقين بان الله تعالى يجيب له قرة الدعاء اما العجز اجابته او لعدم كرمه والود
او لعدم علم المرء بدعاء الداعي وهذه الاشياء مشتقة عن الله تعالى فانه جل جلاله عالم كرم قادر لا مانع له من الاجابة
فاذا علم الداعي انه لا مانع لله في اجابة الدعاء فليكن موقنا بالاجابة فان قيل قد قلتم ان الداعي ليكن موقنا بالاجابة
واليقين انما يكون اذا لم يكن الخلاف في ذلك الامر ونحن قد نرى بعض الدعاء يستجاب وبعض لا يستجاب فكيف يكون
للداعي يقين قلنا الداعي لو يلويا محرم ما عن اجابة الدعاء البتة لان يعطى ما يسأل وان لم يكن اجابة دعائه فمقدر
في الازل لا يستجاب دعائه فيما يسأل ولكن عند السؤل كما جاز في الحديث او يعطى عوض ما يسأل
يوم القيمة من الثواب الدرجات لان الدعاء عبادة ومن عمل عبادة لا يجعل محروما من الثواب روى هذا الحديث
ابو هريرة **قوله** اذا سألتم الله فاسئلوه ببطون اكفكم ولا تسئلوه بظهورها الا كفى جمع كفا العادة فيمنه طلب
من احد ان يسط بطن كفه ويمسك الله والداعي طالما قضاه حاجته من الله الكرم فليست كفه يدفعها الله متواضعا
متخشعا ولا يندفع ظهر كفه اليه لان رفع ظهر كفه شارة الى الدافع لا الى المطلب من اراد دفع بلاءه فليرفع ظهر كفه
كما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاستسقاء حين دعا بدفع الحرق والهدم ونزل العذاب روى هذا الحديث
ابن عباس رضي الله عنه **قوله** فاذا فرغتم فاستجوابوا وجوهكم يعني فاذا فرغتم من الدعاء فاستجوبوا بطون اكفكم

وجوهكم

وجوهكم يعني فاذا فرغتم من الدعاء فاستجوابوا بطريق الكفم وجوهكم وعلت ان نزلت الرحمة الى بطونكم الدعاء فيلمسح
 بها وجهه لتصل البركة والرحمة الى وجهه وهذا شئ يقبله المؤمن عن الاعتقاد تصديقاً رسولاً لله صلى الله تعالى عليه وسلم
 فيما قال ان ربكم حتى يسمي من عبده اذا رفع يديه اليه بربهم هذا الصغر يكسر القاد وسكن الفاء الخالي يعني من
 رفع يديه فقد اظهر غايته حميه واحتياجه واظهر اعتقده كرم ربه فمن فعل هذا فقد واجبه على نفسه كرها قضاء حاجته
 فان اكبرهم له برب السائل مخرج ما روى هذا الحديث انس وسلمان رضي الله تعالى عنهما **قوله** قالت عايشة رضي الله تعالى عنها كان
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستحي الجوامع من الدعاء ويدع ما سوى ذلك يدعي اي يترك والمراة بالجموع ما كان لفظ قليلا
 وعندها مجوعا فيضرب الدنيا والاخرى فيقول ربنا آتانا الدنيا حسنة والآخره حسنة وقنا عذاب النار ان اسرع
 الدعاء احبته دعوه غايته يعني اذا دعا احدنا يستجلبه عاؤه لانه بعيد عن الرباء والطمع بل يدعو غايته
 لغايتها لخالقه وما كان خالصا لله تعالى في نفسه ولا روى هذا الحديث عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما **قوله** فقال كعبه يعني فقال
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كعبه **قوله** اسير في ان لي بها الدنيا ما لي في والباءة بها للبدن يعني لو كان لي جميع الدنيا بل هذه
 الكعبة ما خرجت به بركت هذه الكعبة اشهد فرها من ان ياتي في الدنيا والكعبة التي فرح بها ع رضي الله تعالى عنه يعني ان يكون له
 صلى الله تعالى عليه وسلم لغير الخبي وحيثما ان يكون صلى الله تعالى عليه وسلم اشركناه دعا كذا فان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
 من غير رضي الله تعالى عنه ان يشركه خيل الخلوقات رغبت دعائه تعظيم لغيره ومنصبه وهذا تعظيم لانه فانه صلى الله تعالى عليه وسلم
 مع عاؤه شانه وكونه خيل الخلوقات رغبت دعاء عرفان برغبته في الدعاء ١٤ وفي البقي ثلثة لا ترد دعوتهم في اخره
 اعلم ان سر دعاء الله تعالى انما يكون لصلح الداعي ولتضرعه في الدعاء واما الضام يقبل دعائه لانه فرغ من عبادة
 محبته لله تعالى وهو الصلوة كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كعبه عن الله تعالى ان قال الصلوة لي واما الامام فلولي
 عداة افضل لعبادات لان عدل ساعة بعد عبادة سنين وسنة واما المظلوم فلهذا لما نحن في الظلم واحترقت آفواه
 وخرج منه الدعاء عن التضرع وصار مضطرا الى قبول الدعاء ودفع الظلم عنه فقبل الله تعالى دعاه كما قال الله تعالى من
 يجيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء برفعنا الله تعالى فوق الغمام الضمير يرفعها يرجع الى دعوة المظلوم والراد
 بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم يرفعها فوق الغمام انه يرفعها حتى يجاوز الغمام وهو التوسل ويجاوز السماء حتى يصل
 الى حضرة الله تعالى فيقول الله تعالى وعزتي لو نصرتك يا مظلوم ولو بعد حين يعني لا اضع حقك ولا اترك دعاءك
 ولو مضى زمان طويلا في جليم لو اعمل عقوبة العباد فليعلمهم يرجعون عن الظلم والذنوب الى رضا الحق
 والتوبة روى هذا الحديث ابو هريرة رضي الله تعالى عنه **قوله** ثلث دعوات مستجابات لا تشك فيهن دعوة الوالد
 دعوة المسافر ودعوة المظلوم بقوله دعوة الوالد والمسافر لما ذكرنا من ان يخرج الدعاء عنها عن التضرع
 لفظ الحديث وكتابا في عيسى الترمذي دعوة الوالد على ولده يعني دعاء الشر وانما يقبل بقوله هذا الدعاء اذا صدر
 عن الولد عقوقا يخالفه امر الوالد في حاجته على الولد طاعة فاذا خالف الولد يخطي مظلوما فيستجاب عاؤه كما
 ذكرنا في المظلوم ويقاس على الوالد والدة وقيل بل دعاء الوالد اسرع اجابته من دعاء الوالد لان الوالد
 لما ربه وشغفه بالولد لا تريد قبول دعائه وانما المسافر فيجوز ان يكون دعائه بخير من مظلوما ويخدمه عاؤه
 لا فيقيد دعائه وان الغالب حال المسافر ان يكون حاجته مضطرا الى طعام فاذا اطلع احد يخطي دعاء المسافر عن
 الصدق وخلوص النية فيسر اجابته ويجوز ان يكون عاؤه بشرطين يؤديه ويمنح حقه من الطعام والماء عند
 الاضطرار فيقبل دعائه لانه مضطرا فكسر القلب وروى هذا الحديث ابو هريرة رضي الله تعالى عنه **باب كراهة الله والتوبة**
 من يشرع هذا الحديث لا قوله كتاب العلم في سبق المفرد وروى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بانهم اذا ذكروا
 الله كثيرا والذكريات وكان حقيقة التفرقة في اللغة جعلوا لرجل نفسه فرادى مما نال نذكر الله تعالى واحسن ربه فرداء
 بالذكر وتذكر ذكركن سواء روى هذا الحديث ابو هريرة رضي الله تعالى عنه **قوله** الذي يذكر ربه والذي لا يذكره مثل الحق

من سمعه في الاستماع وبصر في النظر و يده في اللمس رجله في المشي قال الخطابي معناه توفيقه في الاعمال القلبية
 بهذه الاعضاء يعني تيسر عليه في سبيل ما يحب ويكره عن موافقة ما يكره من استماع الى العفو بسمعه ونظر الى
 شئ له تعالى بصره وبطشه ما لا يحل بصره وسعي في الباطل حاصل كلام الخطابي ان معناه اني وفقته حتى لا يسمع او
 اجبر ولا يبصر الا ما احب ولا يستعمل يديه ورجليه الا فيما احب وما ترددت في شئ انا فاعلمه تردد عن نفسه المؤمنين
 الرجل اذا تحير بين الفعلين لعدم علمه بالاصح فعمل هذا المصدا وهذه من صفته الخلق واما العالم في منزعه عن التردد بهذا
 المعنى وذكر في شرح السنة له وحي ان معناه اني ارسلت الى المؤمنين ما يقر به الهلاك من المرض والجوع والعطش
 والسقوط من العلوي السفلي ثم حفظته ونفيتها من الامراض ودفعته عند الجوع والعطش ففعلت به هذا مرة بعد اخرى
 ولم اهلكه حتى يبلغ اجله ومن قرين يفعل فعلة ثم تركه يقال بداله تردد هكذا كما اني ارسل الله تعالى الى المؤمنين ما يقر به الهلاك
 ثم حفظته من الهلاك كما انه قرين لم يهلكه فلهذا يشبه فعل المتروك ولكن ليس تردده حقا تعالى به عالم بما كان وما
 يجهل وما فعل وما يفعل ولا يخفى عليه شئ والوجه الثاني ان يكون تردده بعين التردد وهو جعل احد متروك وبين امرين
 هنا في هذا الوجه اي رددت ملا في الذين يقضون ارواح الناموس ويهلكونهم في شئ ترددا مثل ترددي بين ابائهم
 في قبض ارواح المؤمنين يعني اقول لهم اقبضوا وارجع فلو اني اقول لهم اخرجوه كما جاء انه تعالى يقول ملك الموت الى
 موسى عليه السلام وارجع يقض روحه فاجاءه ملك الموت وقال له احب ربك يعني اطلقني قبض روحك فطلقني
 وقفا معني فارجع ملك الموت ارجع فقال يا رب ارسلني الى من لا يريد الموت فطلقني وقفا معني فارجع الى الله العلي
 وقال له اني اذهب في موسى عليه السلام وقوله ان كنت تريد الحيوة فصنع يوك عليه من نور فاقوات يدرك من شئ فالك
 تعيش بهتة فقال موسى عليه السلام ثم بهتة في شئ يعني بعد ذلك فقال الموت يعني موت بعد ذلك فقال الا ان من قريب
 يعني فاذا كان عاقل الموت فاستمع عن قريب **ويكره الموت** وانكره ساسة المساة الاخوان والمرايا ههنا شدة
 وليس المراد بانفيل الموت لان الموت يوصل المؤمنين الى رحمة الله ولقائه فكيف يكره الموت الذي يوصل الى رحمة
 يعني يكره المؤمنين الموت وانما اكرهه ايضا شدة الموت فاحرمونه يعني لا اهلكه بما يحب ولا ما لا يحب الموت من السوء
 وعين ذلك ولا يابى في ثانيا وثالثا بل اشغيت الامراض واخطف من الهلاك حتى يجعل له ما يكره من الموت وفي بعض الروايات
 بعد قوله وانما اكرهه ساسة لان له منه بعض ويعتبر اخر نفس الموت روح هذا الحديث وهو مرة رضي الله عنه **ولم يسمع**
 اهل الذكر يعني يطلبون من يذكرون الله من تروا لهم ويذوقونهم ويستمعوا الى ذكركم تروا وامن نادى بعض
 تلك الملائكة بعضا ويقولون اهلوا الى عالوا الى حاجتكم اي اوما تطلبون من استماع الذكر فانا قد وجدنا حاجة هذا
 الذكر **ولم يسمعوا** هذا اللفظ يجوز ان يجعل في التشبيه والجمع والذكر والمؤن عليهم بفتح الميم على لفظ الواحد ويجوز ان يفرق
 كذا وهو امر حزين المذ صلاته تعظمه وسلم فيخفونهم باجتنابهم الخوف والاجتماع والاشغال حتى حول شئ الاجتهاد
 جم جاح واما للتحدث يعني يفرشون اجتنابهم حول جماعة الذكر **ولم يسمعوا** الى السماء يعني يشف بعضهم فوق بعض
 الى السماء الدنيا فاذا تفرقوا اس اذ تفرقوا الذكرون المجيد ذكر لا حول ولا قوة الا بالله وامل لغته ذكر الله تعالى العظمة
 اي يترجم هذا اللفظ من اجار يحار جارة اذا امن احد ما يحتاج الى استجابة طلبه لان **ولم يسمعوا** يعني كان فيهم
 رجل ليس من الذكر بل كان من غير يشغل مجلس بينهم يريد ذلك الملك بهذا اللفظ انه لا يستحق المغفرة لان ليس من المؤمنين
 فيقول الله تعالى ولم يغفر لهم يعني لهذا العبد ايضا يكره الذكرين فانهم قوم لا يشقونهم جلسهم ام لا يخرج جلسهم
 من القوم بل من جلس معهم يجبرونهم وفي هذا كثر غيب العباد في جبال الصلحاء لئلا يواضعوا من قريتهم وتعلمهم
 روح هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه **ولم يسمعوا** انا في حنظلة ارضارنا فنا والنا في من يظن السلام وفي قلبه شئ
 اخر **ولم يسمعوا** على سلم وماذا كان وار شئ فوكك يعني لا تسب يقول نافي حنظلة كما في وار عن ابن
 مفضل واقيم اسماء الفاعلين فالصدر يقام مقام اسم الفاعل والمفعول واحد والواحد والتشبيه والجمع كما نال ابن

الجنة والنار واهوال القبر والقيامة بالعين **قوله** فاستأجرنا الزواج والا ولادوا من الطمانهم يعني ذلك عندك
 كنت على غاية الحضور والخوف من الله تعالى وصفاء القلب انه اخرجت من عندك اكون على غير الحضور هذا الفعل كلف
 المناقبة في الضيقات **قوله** زاعني والبساتين والهم واليضا **قوله** لو نود ومن على ما تكونون عندك في الذكر لو كنتم في غيبتي
 مثل ما كنتم عند من صفاء القلب الدوام على الذكر والخوف من الله تعالى لصاغتكم الله تذكركم بآياتهم الملكوت ولعله
 صلى الله تعالى عليه وسلم اراد بانحة بصاحبه الملكوت اياهم علانية لان الملكوت يصاغتكم اهل الذكر **قوله** ساعة وساعة
 يعني بآية الرجل منا فقام بان يثبته وقت على غاية الحضور وصفاء القلب في الذكر وفي وقت لا يكون به هذه الصفة بل بالباس
 بان يكون ساعة في الذكر وساعة في الاستراحة والنوم والزراعة ومعاشره النساء والاولاد وغير ذلك من المباحات
قوله وانك يا ابي واسمها واهتمام الملك والمراد به من الله تعالى ان يلحقه عدوكم يعني من الكفار ومع الكفار
 روي هذا الحديث ابو الوراء رضي الله تعالى عنه **قوله** صلى الله تعالى عليه وسلم في حوار الا عراة طوبى لمن طال عمره
 وحسن عمله يعني خيرا لئلا يدين طال عمره وحسن عمله **قوله** ولست انك تطيبين ذكر الله تعالى اي ولست انك تحبب ذكر الله
 الله تعالى وطيب اللسان عبارة عن جريان اللسان بالسلام وحسن السكينة عن السكوت **قوله** اذ امرتكم برياض
 الحق فارتفعوا الى اخره الخلق بفتح الخاء جمع حلقه يعني اذ امرتكم بجماعة بذكر الله تعالى فاذكروا الله انتم ايضا
 حوافقهم فانهم في رياض الحق في فصله يوصل العبد الحق في روضته من رياض الجنة روي هذا الحديث ابو هريرة
 رضي الله تعالى عنه **قوله** ومن اضطلع بمصططع علم بذكر الله في كل يوم القيمة المتروكة النقصان من وتر
 يتروا اذا نقص والمراد به ههنا وفي الحديث الذي بعده السعة وفي المواخرة مجرم وحقيقة هذا ان يشكر الله
 على نعمه واجتهد المصططع والمبطل ايضا علي بن نعم الله تعالى له في مقامه على العباد لم يجعل له رخصا ولا وقال
 ايضا هو الذي جعل لكم الارض ذلولا والسموات ذلولا لعلكم تهتدون بذكر الله تعالى في كل يوم القيمة المتروكة
 والمكن الله في كل سنة من خط من مكان بان جلت في واضطجع بحيث عليه قضاء شكره على الحقيقة بان يذكر الله تعالى
 ويصلي اليه على نبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا كمن جلس دار واحدة وجعل عليه السجدة والاحرة والوجوه بالذوق والثناء
 ههنا من وجوبه شكر الله تعالى هو بمنزلة الحق لا يعرف الوجوه لذكره المعبود بآياتها وروى هذا الحديث والذين
 بعده ابو هريرة رضي الله تعالى عنه **قوله** كل كلام ان آدم عليه السلام يعني كلام ابن آدم يكون بالاعية ويؤخذ به يوم القيمة
 لانه يعني ليس يعني به نفع الا امر يعرفه وانزله عن شكل وذكر الله تعالى والمراة بذكره في التيسير والتسهيل وما
 ذكر من الكلمات فقط بل فيه رضاء الله تعالى من الكلام متلاوة القرآن والصلوة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والادعاء
 لله تعالى وما شئت ذلك وقد يتوهم ان الكلام لا عليه لانه ان الكلام ثلثة اقسام به هو شر وما هو مباح لا شر ولا غير
 كما يقول احدنا بعد تعال او تم او ما اكلت او ما صنعت وما شئت ذلك في الشرائع وفي الخير احره في المباح عفو لا اثم
 فيه لا احره في هذا الحديث ام جسيمة رضي الله تعالى عنه **قوله** فان كثرة الكلام بغير ذكر الله تعالى القسوة وسيرة
 القلب عبارة عن عدم قوله ذكر الله تعالى والخوف والرجاء وعند ذلك الحضان المحمودة بغير كثرة الكلام فيها السيرة
 القسوة يجعل الله تعالى القلب سايوا اذ اجار القلب ساي على الشرح الذي ذكرناه في قسوة القلب شيكا انه يكون بعيدا
 من ذكر الله تعالى فان الله تعالى ينظر في قلبه الحضان المرصية لله تعالى **قوله** وان الناس بعد الناس من الله تعالى القلب القاس
 هذا الكلام يحتاج الى ضمير وتقدير وتقديره ان بعد قلوب الناس من الله تعالى القلب القاس في هذا المضاف واقيم
 المضاف اليه مقامه ويجوز ان يكون تقديره وان بعد الناس من الله تعالى القلب القاس في هذا المضاف واقيم
 الله تعالى عن **قوله** افضل لسان ذكر الله تعالى افضل لسان ذكره في المبالغة فان قيل قد قالت الصباية لوعلمنا ان المبالغة
 فمتخذة فاجابهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بان افضل لسان ذكره وقليل شاكرو وزوجهم مؤمنه وبهذه الاشياء
 ليست من المبالغة فان المبالغة تعرف الناس لذهبة الفضة والعتقار والنعيم والامانة وغير ذلك من متاع الدنيا

قلنا

قلت المال يوم ما نفع ما كنه ولا شئ نفع الرجل من ذكر الله تعالى ومن شكر القلب من الزوجة المؤمنة التي تعين الرجل
على دينه بان تذكره الصلوة والصوم وغيرهما من العبادات اذا نسى او غفل ونسجه من الزنا وبهذه الاشياء وجبة
لرضا الله تعالى وجبة الجنة ولا نفع للرجل من خلوده في الجنة **باب اسماؤه** روى هذا الحديث والذين بعده ابو هريرة رضي
الله عنه تسعة وتسعين اسما لا يدل هذا الحديث على انه ليس لله اسم غير هذه التسعة والتسعين قبله ولا تكبره **باب** الصواب
ان اسماؤه الله تعالى وصفاته قديمة ازلية ابدية لا ملحق للخلق لوقاها الى معرفة اسماء الله تعالى وصفاته لا يتعرف الله تعالى
عباده ابا بالقرآن او بالفاظ النبي صلى الله عليه وسلم ولا يجوز لاحد ان يذكر الله باسم وصفته لم يكن مذكورا في القرآن
ولا في الحديث **باب** روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اسماؤه الله تعالى وترا وليس بشفع لان الله تعالى وترا ليس في الدنيا
ولا في الجنة فيكون له عود اسماء وتر **باب** من احصاها دخل الجنة قال الخطابي في ربيع احتمالات احدا ان يكون معناه العدد
والخطابي من قرأه وحفظه نظاما من اقلها الى آخرها دخل الجنة لاحتمال الثاني ان يكون معناه احصاء الطائفة يعرف من اطاق
ان يعمل ويعتقد بوجوب كل لفظ مثله اذا قال الرحمن الرحيم اعتقد ان الرحمن الرحيم مرجع رحمة ولا ينقطع من رحمة واذا قال
الغفار يغفر كل ذنبه واذا قال المزيل لم يزل في سواه فلا يخاف من عدم التزيق ولا يغتم لاجل التزيق
وكذلك جميع هذه الكلمات يتامل في معنى كل واحد يعمل بوجوب الاحتمال الثاني ان يكون معناه احصاء العقول والمعرفة يعرف من عرف
وعقل معانيها الاحتمال الرابع ان يكون معناه احصاء القراءة يعرف من قرأها في القرآن او من ختم القرآن من اوله الى آخره حتى
تلفظ بجميع هذه الاسماء في انشاء القرآن فان جميع هذه الاسماء موجودة في القرآن قال ابو عبد الله بن الترمذي طلبت
اسماء الله تعالى المذكورة فوجدتها مائة وثلاثة عشر ولكن بعضها مكرر مثل الغفار والغفور والفقار والعليل والعالم
والقدوس والقدوس فوجدتها مائة وثلاثة عشر وتسعون اسما كما جاء في الحديث فاذا عرفت هذا فالتحريم
الوجه الاول ان على الوجه الثاني فيحتاج قارئها الى معرفة معانيها ليستقدا ويعمل بوجوبها ونحن نذكر معنى كل لفظ مشكلا
هو الله تعالى معناه خالق الذي لا اله الا هو وصفه الله والرحمن اخص بعد خبره وذكرنا الى اخرها واختلف في لفظ الله تعالى
قال بعضهم هو غير مشتق وقيل يستقون الا اذا فرغ الى احد وعبد وكان اصل الله علم هذا القول ام قد دخل عليه
الالف واللام الاصلية للتعريف وذهبت الهمزة الاصلية ودعت لام التعريف في اللام الاصلية فقيل الله ومعناه المعنى
والله الذي يفرغ ويحتاج الى العباد وغلظ القوم عند تلفظهم تعظيما لهذا الاسم ولينكروا ما بينه وبين التلفظ باللفظ
الذي هو اسم صميم لان القوت عند الوقوف يصير لونه فيستبدل لفظ الله ففهم وغلظ لفظ الله تعالى للفرق وتعليقه بما يتوكل
قبل حرقه فتوح حواء الله او مفهوم نحووا رسل الله اما اذا كان قبله حرف مكسور وقع عند التلفظ نحو الله واما
يرتق هناك لان الترتيب قريب والكره في التماس والتعليل بعد اكسار فقبل الرحمن الرحيم هنا السجدة المستقاة من سورة
وفيها ما بالغة كبريا رحمة والمبالغة في الرحمة اكثر ولينكروا عند الدعاء يا رحمن الدنيا يا رحيم الآخرة يعرف رحمة خاصة
للمسلمين القدوس من الظاهر المنزه عن النكاح وعن صفات المحدثات السلام والسلامة من كل عيب آفة ونقص المؤمنين
اذكر من عباده من الظالم لا يظلمهم بل ما فعل بهم اما فضل واما عدل المهيمن الشاهد الصادق يعرف الله تعالى شانه
على عباده امر عالم بما يفعلون ويقولون العزيم الغالب على المخلوقات وهم عاجزون تحت امره وتقدرة احوار
الذين جبر الخلق امر جعلهم مستخزين تحت امره ويحييهم ان يلقون جزاا صلح حال احد ابريصلح حال البعاد بان تزيقهم
ويحفظهم من الافات **باب** الحكمة تتعالى عن ان يدرك العقول والاولام والمكنون ايضا تتفرد بالعظمة الباري بالهيبة بعد
الامر اسم فاعلم ان الله اذا خلق لمصور اذكر فظهر بظهوره الحيوانات علمهم بغير كل واحد عن المات القاصح الحكيم
بالحق عين عباده القاصص الباطن يعنى الذين يقينون بربهم على شأبه ويسيطر عليهم بشاكا يقتضيه حكمه **باب** انقص
الراجع المحقق عند الرفعة بعض من اذكر يوقع حجابا رقيقا على الخرافة يرفع المؤمن والطيبين بان يقرهم من رحمة
ويرفع درجاتهم الحكم يحكم بغير هو اذكر يحكم بين عباده العدل يحاه العادل في الحكم لا يظلم عدا احد اللطيف البين

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

بحسن اليهم ويزدقهم من حيث لا يحتسبون فيحسبوا انهم لا يحسنون الا شيئا الخليم الذي لا يعمل عقوبة المذنبين بل يوزن
عقوبتهم لعلمهم فيوتون اليه الشكور هو الذي يقبل القليل من الطاعة ويثبت على الثواب الكثير العلى العلى فوق خلقهم
بالقدرة والقوة لا بالكان والجهة الحفظ الحافظ الذي يحفظ السموات والارض وما فيهن المقيت القادر ومعطى قوة
المولوات الحسب الكاف خلقه يعنى يوصيهم ولا يحتاجون الي غيره والمسيح ايضا يعنى يحاسبها به يوم القيمة بما
فعلوا الجليل العظيم الكرم المكرم المومن على خلقه الرقيب الذي لا يغيب عن علمه شئ من المحب هو الذي يحسب المصطر او عامه
الواسع الواسع الذي وسع رزقه جميع خلقه الخليم هو الخليم لخلقهم بكم الكاف في المحكم يعنى احسن تدبير المولوات يعنى خلق
كل شئ علوجه الحكمة حذو علا الوود والذي يؤدب يحسب لطيفين الخليم الواسع العطاء الباعث الذي بعث الخلق
الى محسبهم بعد الموت التمشيد الذي لا يغيب عن علمه شئ الحق الذي تحقق ويتيقن وجوده من غير عذر وسئل الوكيل العالم
لصالح العباد الكاف لبا رزقهم القوى الشديدا القوة الذي لا ينفك العجز الميقل الناصر الميقل الذي ينصر المؤمنين التمشيد الذي
لا يستحق الحمد الا هو المحسب الذي احسن كل شئ من علم جميع الوضياء بحيث لا يغيب عن علمه شئ من المبدئ الذي خلق المولوات
والاشياء من العدم خلق وعلا المقيد الذي يبيد من الخلق الى الهيات وعن الهيات الى الخلق الهيات الخس الذي لم يزل موجودا
ولا يقرض الموت الضيوع الدائم البقاء الواجد الغنى الماحد مثل المجد الواحد المتفرق بالبقاء والذات لا يتركها الا بغير
هو المتفرق بالصفات لا يشا ركة في صفاته احد العهد الذي يمد اليه في المواجه المقتدر مثل القادر والمقدم الذي يقدم
اولياده على غيره بان يواقرهم بالطاعة حتى حصلوا قربا المؤخر الذي يؤخر بعض عباد الله بان خذلهم ولم يوفهم
حتى يشغلوا بخلوط انفسهم وتركوا الاخرة الاولى الذي ليس قبله شئ الاخر اذن ليس بعده شئ الباقى بعد
فناء خلقه الظاهر شواهد وجوده بخلق السموات والارض وما بينهما الباطن بحيث يحسب البصائر لخلق الوال المعاني
يوما لا تشاء التمشيد المحسن الى عباد الله الثواب القابل توبة العبيد مرة بعد اخرى التمشيد المبالغة في العقوبة بعض
كثير العقوبة الرزق في كثير الرحمة والشفعة على عباد الله ذوالجلال والكرام ابراهيم ايلان يحسب وليكم عباد الله بان
يطيعوه وقبل عباد الله هو الذي يحسب ويكرم عباد المؤمنين المفسط العادل في الحكم لجامع الذي يحسب الخلق يوم القيمة
المحق الذي خول عباد الله بان يبرقهم ويقضى حوائجهم بحيث لم ينقصوا الى احد سوءاته تارة المانع الذي يمنع
ويدفع من اولياده من قصدهم سوء الضار النافع الذي يرضى بشاء وينفع من شاء المور هو الذي ينور
السموات والارض وينور قلوب المؤمنين بنور الايمان البديع المبدع وهو الذي يدع الاشياء الى ايجادها
من العدم الباقى هو الذي لا ينزل عليه الزوال الوارث الذي يورث ومن علمه اي يثبت اهلها ويثبت ملكه كما قال الله
تعالى انا نحن رب الارض ومن علمها بالنا رجفون الرشيد الذي ارشد القاطن الى مقاصدهم القصور الذي لا يحل
عقوبة المؤمنين اعلم انه قد جاء في بعض الروايات عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمع
اسماء من اسماء الله تعالى عنوما ذكر وهو اقرب المان البادى الكافي الدائم المولى النصير الجليل الصادق المحيط المبين
العزيز الفاطر العالم المليك الاكرام المدير الوتر ذو المعارج ذو الطول ذو الفضل المان الذي يكثر المن على عباد الله
وهو النعمة البادى بعظم المبدى وقد ذكر المحيط الذي احاط علمه بجميع الاشياء بحيث لا يغرب عن علمه شئ من الارض
ولا في السماء المبين له معاني احدىها معنى الظاهر وقد ذكر الثاني معنى المبين هو وجود الاشياء من العدم
ومبين طريق الرشود عن الحق لعباده والقريب الى قريب بالعلم القاطن الخالق المليك المالك الاكرام المبرر بان
به انه اكرم الاكرمين والمدير هو الذي يعرف تدبير ملكه ونصره على وجه الحكمة ذوالقادر جمع معرج وموجع
الوجه وهو الصعود وهو الذي عرج اليه باعمال عباد الله وبارواهم بامر القبول الفضل في حديث انس
رضي الله عنه عن الخان ذكر الخان واما الخان فهو كذا الخان عباد الله وان كان الرحمة والشفعة
ذوالالله باسمه قبل لا اعظم هنا معنى العظيم وليس حصل الفضل لان بعض اسماء الله اعظم من بعض كل

اسم

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd



اسم اكثر تعظيما لله فهو اعظم من اسم غيره فليقله تعظيما فالرحمن اعظم من الرحمن لان اكثر ما لقته من الرحيم والحق اعظم
من المهيمن لان لا شريك له في وصفه بالحق القيد واما وصفه بالمهيمن لا شريك له من المخلوقات لان معنى المهيمن هو الشاهد الصادق
والشاهد الصادق كثره الناس مثل الانبياء والاولياء وغيرهم من الملائكة كلهم صادقون على هذا فقل اسماء الله تعالى فاذا
تأملته تعرف ان لفظه الله اعظم من لفظه الرب فانه لا شريك في تسميته بالله تعالى بالوضوح ولا بدوك الاضافة واما
اثره فانه يقال للمخلوقات بالوضوح كما يقال فلان رب البيت ورب المال قوله دعوه ذى النون اريد بدنى النون يونس
عليه السلام **قوله** اني كنت من الظالمين وقصة هذا ان الله تعالى بعث يونس الى نينوى من ارض الموصل فدعاه الى ايمان
فلم يؤمنوا فاعادى الله تعالى اليه ان العذاب يذيقهم بعد ثلثة ايام فخرج يونس من بينهم فظهر سحبا سودا
حتى دفعه لعمقه بطنهم وظهر منه دخان فلما يقفوا الله يستنزل عليهم العذاب خرجوا من ارجلهم وادعوا الله وادعوا
وخرجوا بين الاولاد والاولاد بين الانسان والادوات وفعوا اصواتهم بالتضرع والبكاء واتسوا وتابوا عن الكفر والعصيان
وقالوا يا حي حين لاحد يحيى الموتى يا حي انا الله انت فاذا هب الله عليهم العذاب فذات يونس يومان بطنهم بعد ثلثة ايام يعلم
كيف حالهم هل يقر بهم احد عما يهلكوا جميعا بالعذاب فراى من البعيد ان العذاب قد هب لم يعلم انه نزل عليهم العذاب
لهم ان العذاب نزل عليهم بعد ثلثة ايام وقد مضى ثلثة ايام ولم ينزل عليهم العذاب فذهب لم يعلم انه نزل عليهم العذاب
ودفع عنهم فسار حتى في سفينة وركبها فلما ركبا وقفت السفينة فبالغوا في احوالها فلم يجدوا في الملاحون ههنا عذابا حتى
وقفت السفينة فان عادة السفينة ان كان فيها عذاب فترعى بين اهل السفينة فيخت القرعة على يونس عليه السلام فقال
يونس عليه السلام انا الايق فالتى نفسك البحر فالتى حوت نام الله تعالى وانا قال انا الايق لانه خرج من بين قوم يغيثون الله
تعالى فصار منية العذاب الايق فلما نزلت في الحوت ان يحفظه فالتى بطنه اربعين يوما وستاربه الى النيل ثم الى بحر فارس
ثم الى دجلة ودعا يونس عليه السلام ربه فقال انا الله انت سبحا كذا في كنت من الظالمين انا من الظالمين بخروجي من بين
قوى قبل ان ياذن في الخرج من بينهم فاستجاب الله تعالى واما يونس بالقاء في ارض نصيبين وهو اسم بلدة من اشام روى
حديث دعوه ذى النون سعد بن ابي وقاص روى عنه **قوله** لا يضررك يا رب ان ياتك من اهل بيتك من اهل بيتك
سبحان الله حاز وان ياتك بالهود جاز ذلك ان ياتك الله والله اكره جاز روى هذا الحديث سمرق بن جندب
الله تعالى عنه **قوله** ما طلعت على شمس من الدنيا وما فيها من الاحوال روى هذا الحديث ابو هريرة روى عنه **قوله** حطت
خطايا من استطعت وان يات عنه خطايا من هذا الحديث وما بعده ابو هريرة روى عنه **قوله** سبح ما تسمي
له الفحشة بعشر مثالبها فاذا سبح ما تسمي الفحشة **قوله** ويحط عنه الفحشة بعشر مثالبها الله تعالى عنه **قوله** انك
وان شارب حط عنه الفحشة وذلك بحسب الله تعالى روى هذا الحديث سعد بن ابي وقاص روى عنه **قوله** ما اصطفى الله
اصطفى راضا رضى ما احتا الله تعالى انكره لملكته وامرهم بقوله وادعوا عليهم فانه فضيلة روى هذا الحديث ابو زر
رضي الله عنه **قوله** وعن جابر روى عنه صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج من عندنا فخرج من عندنا فخرج من عندنا فخرج من عندنا
يعني خرج النبي صلى الله عليه وسلم من عندنا الى المسجد حتى اراد ان يصلي فخرج من عندنا فخرج من عندنا فخرج من عندنا فخرج من عندنا
اربع مائة موضع **قوله** بعد ان اصلي الصلوة الفصحى بعد ان اذخرت من عندك **قوله** ما قلت اليوم
اربع مائة موضع من الذكر في هذا اليوم **قوله** يونس تشرق اربع غلبيات علينا ولزادت علينا من سبحان الله ومجده عدد
خلقة سبحان الله ومجده واحد واسمجد عدد خلقه منسوب علم المصدين بما عدت سبحته وتحمده عدد خلقه من بعد
كل واحد من مخلوقاته ورضاه كنه اقول التسبيح والتحميد لم يقدر ما يرضه وكما يرضاه خالصا مخلصا وزنه
عشره را سجد واحدة تغل عرشه وتمد اعرشه ومدى كنهاته المدا مثل المدا وهو زيادة واكثره قال الف المدا
جمع مد بضم الميم وهو كناية ليعر رطل وثلاث رطل والمدا بكاء الموهوبين المقدار سجد واحدة بمقدار كنهاته
والمد بكاهاته كتبه وصحفه لخرقة علم انبيائه وكلاهاته ايضا جميع امره بان يقول الشريك فيكون امره باجاء الاشياء

الحبيب

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

سنة في الدنيا من اجل ان الله تعالى يقول لا تقبلوا التوبة الا من قبل ان ياتي الموت

توبته فقد خالفنا منصوص الشرع فانه تعالى يقول وهو الذي يقبل التوبة عن عباده وان قلنا تقبل توبته فقد خالفنا ايضا
اصل الشرع فان حقوق الله تعالى لا تقبل فيها التوبة قبل الموت اذ اولى الى مسكنها واستحقاقها ودفع الشكر بان
يقبل توبة العبد وان كان عليه حقوق الاذنين ويعنى يقبل توبته ان الله تعالى لا يقبله من بابه بان يتبع طاعة وخيراته
بعد القتل المحرم وغيره من الذنوب بل لا يضيع شيئا من طاعاته وحقايقه التي عليها قبل قتل المحرم وغيره من الذنوب
ولا ما يعمل بعد ذلك بل يشبه ما عمل من الطاعات والخيرات ويعفر الذنوب التي بينه وبين الله تعالى واقاما عليه من حقوق
الاذنين فيمنه منية الله ان شاء مرضى بكرمه فضلاء وان شاء اخذه بمحقرهم **قوله** ثم قرئ كذا وكذا يعني قال لاجل
استمالة القرية فاني بها عالما فيقول ليقول توبتك تقصد تلك القرية فاذكر الموت يعني مات في الطريق قبل ان
يصل الى تلك القرية فثما يصدره اي بعد صوره واستقبل بوجهه الى القرية التي قصدت للتوبة فاختصمت فيه ملائكة
الرحمة وملائكة العذاب يعني قالت ملائكة الرحمة نحن نذهب الى الرحمة لانه تائب وجه الى هذه القرية للتوبة وقالت
ملائكة العذاب نحن نذهب الى العذاب لانه قتل مائة نفس ولم يتب بعد لانه لم يصل الى القرية التي كان قد قصد
ولم يتب بعد فادعى الله تعالى اقام الله تعالى الى هذه القرية التي قصدت الى التوبة ان تقر بين هذا الميت ليكون
المسافة بينه وبينك قل وله هذه القرية التي قتل فيها الراهب تباعدى ليكن المسافة بينه وبينك وبعد وقال
اي قال الله تعالى فاولاها بينهما اي قد رآوا وانظروا الا الى القرية التي اقرب فوجد الى هذه القرية اقرب ففكر له انه
اشارة الى القرية التي قصدت للتوبة وهذا تحريف للذين علموا التوبة ويقوم عن اليأس عن رحمة الله تعالى ولا
بل مرجع ولا ملك للطيبين والعاصين الى بارئهم ليرحم الكرم فانه لا مولى سواه ولا نصير ولا يخلص من العذاب سواه
ولا جبر ولا ظن ان الله تعالى اذا غرضنا ما عليه من حقوق الاذنين بل يرضى لهم القيمة فضاه بفعله ورحمته وروى
هذا الحديث ابو سعيد رضي الله عنه **قوله** لم تذنوا لذهب الله بكم ولما يقوم يذنون فيستغفرون الله تعالى فيغفر لهم الله
فيكم ويقوم للعدوة لا يظن يوم ان هذا الحديث تحريف للناس على الاذنان بل بسبب ويوجد الاذنان بل بسبب صدور
هذا الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم ان الصحابة كان قد غلب عليهم الخوف واستول على قلوبهم تعظيم الله تعالى
بحيث اشتغلوا بالكلية بالعبادة والتقوى حتى قال جماعة نفر نحن انفسنا وقال جماعة نفر نحن النساء وقال جماعة
لا تأكلوا من هذه الاطعمة ولا تلبسوا هذه الثياب الجديدة وقال بعضهم انا اصلي الليل ولا ارقو وقال بعضهم انا صوم النهار ولا
اقطر فزجرهم النبي صلى الله عليه وسلم عن هذه الاشياء بقوله ليس بامن خصي ولا من اخصص ويقول من رغب عن شئ
فليس مني ويقول لا تشدوا واعلى انفسكم ثم قال لهم هذا الحديث اعني لو لم تذنوا سلبا لخواطهم وازالة لشدة الخوف
عن صدورهم وبشرهم عن اليأس من رحمة الله تعالى تحريفهم على الرجاء الى رحمة الله تعالى وظهر لكم ان الله تعالى ورحمته
وتعليمهم ان الله تعالى يحب الاستغفار والتوبة وروى هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه **قوله** ان الله يسهل يده بالليل
ليتوب سيئ النهار ويسهل اليد عبارة عن الطلب بان عادة الناس اذا طلب احد شيئا من احد يسهل اليه فكذا الله تعالى
النبي صلى الله عليه وسلم يسهل له ما يريد من التوبة في الليل ما لم يسهل في النهار وما لم تطلع الشمس
من المغرب فاذا طلعت من المغرب لا يقبل التوبة روى هذا الحديث ابو مسرعة رضي الله عنه **قوله** اذا اعترف اربا اقر
بكونه مذنب وعرف ذنبه ثم تاراه ثم ندم عليها فعلم من الذنوب لماضية وعزم فيها بعد ذلك انه لا يعود الى الاذنان تاب
انه توبته وعفرت ذنبه روى هذا الحديث عمار بن ربيعة رضي الله عنه **قوله** ان الله تار قبل ان تطلع الشمس من مغربها تاب عليه روى
هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه من روى هذا الحديث وشبهه ان التوبة لا تقبل بعد طلوع الشمس من المغرب بخلاف
الجماعة في هذا الحديث فقال جماعة ان لا تقبل التوبة بعد طلوع الشمس من المغرب بل يقوم اليقظة ودليلهم من روى هذا الحديث
واشياء من الاحاديث والكثير في هذا المعنى وقال جماعة بل هذا مخصوص عن طلوع الشمس من المغرب فثبت شاهد
لا تقبل توبته كان مذنبوا ولا تقبل بان كان كافرا لان الايمان والتوبة بالحق يقبل واما الشهادة عن يقبل

فان

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

فيما يطوفون اى يوصلوا رافة والشفقة بعضهم الى بعض لتعاطفهم في كل راحة ورحمة يصلون اى لو ادس
او من جن الى جن او من حيوان الى اخر من جنس الى جنس كل ذلك نتيجة تلك النعمة التي انزلها الله تعالى بين خلقه **قوله** كل
بندى الرحمة يعنى نعم الرحمة التي انزلها في الدنيا الى التسعة والتسعين من الرحمة التي اخرجها حتى يصير الحيوان مما تدرجه في رحم جلاله
من الانبياء والصلوات وروى هذا الحديث سلمان الفارسي رضي الله عنه **قوله** ان يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما يطعمه يجاهد جاء
بهذا الحديث في بيان كثرة عقوبته ورحمته كيلا يفتي بمؤمن بجهنم فيما من من عذابه فانه لو لم ينزل عذابه بصير كما فرأى وقال بعد هذا ولو يعلم الكافر
لحمه كيلا يفتي بمؤمن من رحمة بكثرة ذنوبه ولا يخاف كافر من الايمان بعد ما من كثير كان في الكفر فانه يغفر من فعله الكفر ويؤمن
كثيرة اذا دخل الى الاسلام وليس المراد صدق من ما ذكره الكفر بقوله يخرج من النار وقت من الاوقات بل يخرج من النار ابدا
وان كان رحمة الله كثيرة واسعة بل انزال رحمة يوم القيمة الا المؤمنون روى هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه **قوله** الجنة اقرب
الى احدكم من شراك نعله والنار اشرف ذلك يعني من عمل عاصيا لها الجنة اقرب منه ومن عمل عاصيا لها النار اقرب منه روى
بهذا الحديث ابن مسعود رضي الله عنه **قوله** ان الله انصف في نعمه ثم فرقوا نصف ربه ذواين ذوا افرق النور والظلمة وروى
الارض كذا المتن قد روى الله على هذا الرجل كانه قد عاينه اعتقد ان الله تعالى ليس بقادر على ان يخلق شيئا الا شاء الحق
القليل من كل جماعته وهذا لا يرضى ولا وجه للمادة من اجزاء المخلوقة بهذا الشخص واجباته هذه الشقة قوله فغفر له وهذا يدل
على ان غفران المتدين جائز ولا يجوز القطع على تعدد ما لم يتدع من بله في شدة الله تعالى ان شاء عذبتهم وان شاء غفر لهم
وكان سبغفرة هذا الرجل خوفه من الله تعظيم الله وحقه المذنبين وتعظيم ربه وصف بحمد الله فلهذا غفر له روى هذا الحديث
عائشة بن جندب رضي الله عنه **قوله** قد حبلت بينا اى يكون بين تدين بحسب من الله من تدين بها **قوله** اذا وجدت صبيبا في السبى اخذته
فالصقت بطنها يعني من غاية رحمتها وشفقتها بولد القليلة اوجدت صبيبا اخذته وارضعت **قوله** ان تروى هذه طارحة ولدا
الطرح الاسقاط عن الطول وتعلوه ان هذه الآية يلقي ولد امة النار مع شدة شفقتها وحسنها قولهم بقدر علان لا تطلخوا لدا
في قوله تعالى يعني حال احتياجه الى التلقين في النار **قوله** ان يرضى احدكم علمه يعني ان يتخلص احدكم من النار يعلمه وان يدخل الجنة
بعده لا بفضل الله ورحمته علم ان اعتقاد هذا السبب ان الكسب ليس بسبب بل بالرزق بل الرزق من الله تعالى فربما كسب
وما ينبغي ان الكسب يحصل له الرزق المبرز فلهذا **قوله** وريثا ركا الكسب يستعمل بالعبادة وغياها فربما الله تبارك وتعالى كان
الاسرار موزونة بالكسب وانه بعضهم بعضا وليكون اسبابهم التي توفيه على مهابة من الزواجر والتهمة والنوق وغيرها
من غير ان يعتقدوا حصول الرزق من الكسب بل حصول الرزق من الله اكرمهم فكذلك الناس ثامرون بالاعمال الصالحة سعيهم
ان يعتقدوا التحصيل من الجحيم ودخول الجنة النعيم باعمالهم بل بفضل الله ورحمته فان جميع طاعات الرجل لو قبلت
ما رزق الله اتياء في الدنيا ليقصر عده عنها فاذا انقضت طاعته عن شكر قل ما رزق الله تعالى في الدنيا كيف يدخل الجنة بعلمه
قوله ان الله تعالى شهد السر يعني ان الله تعالى يثبت كس رحمة فادخل الجنة برحمة التسوية جعل السبب مستقيل
فسدوا اى جعلوا اعمالكم مستقيمة على طريق الحق القاررة طلبا لقرينة من احد والدنوعه وقاربوا ان طلبوا قرينة الله
بطاعته بقدر ما تطيقون يعني لا تشدوا على انفسكم بالمطاعة بان لا تاتوا ولا تشدوا فان احدكم ان يدخل
الجنة بعلمه فاذا لم يكن دخول الجنة بعلمه يشد على نفسه الطاعة بل يتركها قصد سفر بعيدا فانه لو عاينوا تشددوا
اتبعوا انقطع عن السفر ولم يبلغ المقصد بطريق ان يمشى اول النهار الى ارتفاع الشمس ثم يستريح الى بعد العصر يمشى
الى الليل ثم يستريح ثم يمشى الى اخر الليل فاذا قطع المسافة عن هذه الصفة يبلغ المقصد فكذلك المؤمن فليعمل الفرائض والسنن
وشأن الطلوعات ويستريح ساعة فاعمل عدا المشواة اول النهار ورجوا الامام مشواة اخر النهار وشأن الدنيا
تقويمه وليكن في شريكه من الدنيا ليقطع بعض طاعتكم في الليل الدجى بضم الدال الى الليل والمقصود بطلبوا ان الرزق
المقصود العمل حتى تلغوا الغنى في القصد والقسط والواسط لا تقرب ولا فراطة العمل يعني التقرب ولا فراطة العمل
وخيرا لا نور وساطة روى هذا الحديث جابر رضي الله عنه **قوله** او لا يجيبه روى هذا الحديث ابو هريرة

رضي الله عنه

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

بداخله الا ان ازلون الغالبين العرب لم يكن ازارون بغير ما عليهم وانما قد نقض الفرائض بداخله الا ان ازلون هذا وكشف
العورة اقل فانه لا بد من ما خلفه اذا قام مقامه بعده عليه عمل الفرائض بغير ما يدري ما وقع وحصله فرائضه بعد ما نزع
هو من الفرائض يعود اليه يعني يمكن ان يكون الفرائض اربا وقدره او شيء من الهوام المؤدية فان لم يكن يدري يعني فان
تبست رعيه النوم وان ارسلنا اوزان ودوت المصبيح وايضا قلنا من النوم فاحسن حفظي بما حفظه من الفرائض من عات
قوله باسمكم يقولون سمك ربي وضعت جسدي في اخر الدعاء **قوله** بصفة ثوب يلبس بغير ثوب بصفة طين اوزان الذي له صوم
قوله وان امسكت نفسي غير لما يعني اذا اضطلع بقوله باسمكم في اخر الدعاء الا ان يقول فان امسكت نفسي فاعرف ما يارب
فارجو بروي هذا الحديث ابو جعفر روى عن محمد بن عبد الله بن عمار قال التهم اسلمت نفسي اليك بهذا انتم ادع بهذا الدعاء الفطرة الاسلام
قوله وكفانا من فزع عشار الموذيات وحفظنا وصبا اشيا بنا واوانا بعد الهرة ارجع لنا ساكنين ساكنين وورقنا المسكن
قوله انكم من لا كلف ولا مؤوم ولا كافي والمؤوم هو ما يتكلم في خلق الله لا يكلمهم الله شرا ولا نورا بل من كرمهم حتى علمهم اعداءهم
وكم من خلق لم يجعل لهم ما يؤوم ويسكن بل كرمهم يتادون في الصلوات بالبر والحق **قوله** ما تلقى في يدك من الرجز يعني ما ترون وتحي
من مشقة دار في الرجز يد **قوله** وبلغنا من دلف فاطمة خير حصول عبد من النبي صلى الله عليه وآله تعالى سلم فانه لم يبق
لغيره بالقدرة فانها يتاد في خدمته اهدى به فانه تصاد فانه فاطمة رضاه عنها رسول الله صلى الله
عليه وسلم ذكرته ذكره لعلته رضي الله عنها يعني فاطمة لعلته اخبرني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذكرته وذكر
لغيره رضي الله عنه فاطمة رضي الله عنها فاطمة اتي حنته لاسناد رقيقا فذهبا تقوم ارجع لنا ساكنين ساكنين فاطمة اتي حنته
فقال علي كانها اى كوننا واشتا على كانها ولا تقوى ما حتى وجدت بر قدومه على بطي هذا يدل على شدة محبة اهلها انها كانت تحب في
واحد والثاني كان عربا **قوله** او انكم عارض ما سألتم ارجع لنا ساكنين ساكنين وهذا خير من الرجز عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
من الكفر والفقر والرجز وغير ذلك **قوله** ملكا للملك القادر **قوله** لا يضره اسمه شيء يعني اذا ذكر اوله اسم الله عليه طعام عن اهلها وحسن
ونيت خالته لا يضره ذلك الطعام ولو ذكر اسم الله عليه عذرا لا يضره عليه عذرا وكذلك جميع الاشياء روى هذا الحديث عثمان
رضي الله عنه **قوله** من سأل الكفر ومن سأل الكفر واتمه وشتمه **قوله** لفسحان الله انتم تهوه بها او يليق بعظمته **قوله** يارب
وقولوا ما به يعظم له وقيل صلوات الله ربي رحمتي تسعون اربطون المغرب العشاء وحسن تقصيص ان صلوة الصبح والجمعة والسموات
والارض اربطون ويحجود عند اهل السموات والارض وقيل معناه انه يحجده اهل السموات والارض وعبادته اربطون العظم
تظهر في ارجح تدخلك في وقت الظهر يعني صلوة الظهر يخرج الحق من الميت الى الانسان النطفة والدجاج من البيضة والفحل
من النواة والمؤمن من الكافر ويخرج الميت من الحيا الى النطفة من الانثى والبيضة من الدجاج والنواة من النخل والكا من النون
ويخرج الارض بعد موتها الى يخرج الى النبات منها بالمطر بعد يسيرا وكذلك يخرج حواء من كثر من النبت وكاحياء الارض بعد موتها
تخرج حواء من قبورهم يوم القيمة **قوله** او ركب ما فات به يومه ذلك يعني يحصل له ثواب ما فات منه من ربه وخير **قوله** اسر الله الاسرار
والاعلان والافشاء ويؤمن الاضداد وكل المعنيين بمجهل ههنا **قوله** انهم جرحوا هذا انما خاطبوا جرحا جارة اذا دخل احد
ما يخاف **قوله** كنت له جوار ههنا مجاز البراءة التي يكون مع الرجلية انظر في حق لا يمنع احد المور فالمراد منه به ههنا انه خلفه
يودع اسر عورن اربما من العيوب الخلل والتقصير وآمن روعا انما اخافه الروع فهو في القيمة خلفه
من بين بدى في اخر الكلمات يعني التهم اذ فزع عنه الوديات والبلاء من جوارب السعة اعتدالا **قوله** اهلكك **قوله** ينشرك يعني
تجعلك شاهدا على ان لا يوجد نبي كنه الوهيية والربوبية روى هذا الحديث انس رضي الله عنه **قوله** كان علي الله
خفا ان يرشيه يوم القيمة حقا خبر كان وان يرشيه سم كان والتقدير كان ارضاه حقا الله يوم القيمة وحقا
معناه واجبا ولا يخفى على الله شيئا انه اذا وعد بشيء واذا قاض شيئا لا يخلف عده وقوله فاكوا لاوا على اذا
عل عبد الله صلى الله عليه وآله وسلم تواب عمله تفضلا ورحمة منه كن يوردي واجبا روى هذا الحديث ثوبان بن موسى روى رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم **قوله** وعد رجل عالم اسم واحد بصدا الطول كثير المول من ارض العرب روى هذا الحديث ابو سعيد

رضي الله عنه

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

في سفرنا هذا البراءة في ما رواه الله عز وجل في هذه الكلمات التي نحن آتيونك اي راجعون من السفر بالسلامة
ونحن تائبون الى ربنا ونحن عابدون ربنا ولربنا حمدون هذه النعم **قوله** ونحو بعد انكوا ركعوا النقصان المكون في زيادة
او نعود بكم من نقصان الحال والمال بعد زيارتها وتمازيا اي من ان ينقلها لنا من السراة الى الضراء ومن الفتحة الى الموضع **قوله**
اعوذ بكلمات الله التامة اي باسمائه وصفاته لان كل واحد من اسمائه وصفاته تام لا نقص فيه لثباته قديمه والنقص
انما كان في المحدثات لا في القديم وروى هذا الحديث خولة بنت حكيم رعن الله تعالى **قوله** لما لغيت ما هربنا الى استغفاركم بعض
التعظيم او لغيت شديدة عظيمة من لدغ عقرب **قوله** ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا كان في سفر وسأ سحر يقول
سمع سامع عباد الله وحسن بلائه علينا ربنا صاحبنا وفضل علينا عايدا بالله من النار سحر اذا دخله وقت السحر قال في
كتاب المغيث معنى سمع سامع عباد الله وحسن بلائه علينا اي شهدنا ما وعد وحقيقته ليسمع السامع وليس هذا السامع
عز وجل على لمة هذا عباد الله والاهل وههنا النعمة الواو وحسن بلائه عطف على عباد الله والاهل في لسمع وليس هذا السامع
لام الامر يعني لسمع وليس هذا من سمع اصواتنا بجدته تعالى وباعتراضنا عن حد نفعه علينا وبانه هو نعم المفضل علينا
قوله ربنا صاحبنا يعني ربنا كن معنا بالحفظ والنفرة **قوله** عايدا اي تجدد وسجدة في حال كوننا عايدين بكم من النار **قوله** فقل
اي رجع على شرفه في كل موضع مرتفع آتيوه اي راجعون عن السفر الى وطننا وكذلك نقدر ما بعده **قوله** طعاما وطه
قال صاحب المغيث لما سئل في هذه اللفظ وطه بالياء المعقوفة تحسرا بنقطة وهذا تصحيح انما هو وطه بوزنه
ونقطة قال الخن ان الطعام من القمح كالجسد سمى بذلك لانه يوطى باليد يضر ويدرك وطه ههنا صفة لقوله
طعاما فقل يلى في تطلق سقط نون القمير يظهر صبعيه يضعها من في على ظهرها صبعيه تسببه والوسطى ثم يلقها **قوله**
اهل اي اهلها من اخرجهم من مظهره علينا بالامن والايان هذا الباء مجتهدان يكونا بالتسبب او اجعله سببا واما واما
واراد بالياء ههنا ثبات الايمان وادوامه ويحتمل ان يكونا بالمصاحبة والعيه اي اهلها علينا مع الامن وادوام الايمان ارجعه
مصابا لله من علينا **قوله** كما كنا في حالنا كما كنا في حالنا في حالنا وبقائه ما كان امانا كان باقية اعدنا **قوله** فقل
لفظ اللفظ الصوت يعني يكتم باقية ثم ما كان غيبة انسا او بهتنا فلا يدعنا ان فلا يدعنا ان فلا يدعنا ان فلا يدعنا ان
يد ذلك انما جل من غاية التواضع حتى ترك ذاك الرجل يد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** ستودع الله ذكرك واما نكرك
واخر غيرك استودع طبعه حفظ الوديعه من احد يعني رسا لم يمتع اذا حفظ ذكرك واما نكرك واخر غيرك حتى تختم عملك
بالخير اي حتى يموت بالايمان والعبادة الصالح **قوله** فزدوني هذا امر مخاطبة التزهد وهو اعطاء الزاد يعني بهرنا اودع في
قوله يا ارض رنة وركبنا نلعود بالله من شركه يعني اذا كان حال القوم والفكر هو الله تعالى فهو المستحق ان يلجأ اليه نعود
به من شركه لوديات عن شركه اذا به من شركه السقوط من موضع مرتفع **قوله** ومن شر فئكة من حيوان مودة بلفظه
وشر ما يتجرب به وشر ما يتجرب به من حيوان **قوله** واسود من محبة والعقرب راد بالاسود لجملة الكثرة السوداء واد بالجملة
كقوله غير الاسود راد بساكن البلد بمن البلد كل موضع في حيوان ابا قام في حيوان وان لم يكن هناك عماره واد بالولد
ابليس والاشيطان **قوله** انت عضوي ونصير لعضو القوة والعنيفة انت قوتهم وناصري بكون حول وكر اصول حول
الفرق بين شيطان والحول التردد والاصول الجملة على عدد يعني نعود بك نصرتك يا اي فرق بين الحق والباطل والظن واليقين
وا تردد واحمل على الكفا **قوله** انما تبت في محبة كذا نحو رهم الخور جمع خور وهو الصدر يعني لهم انما تبت في محبة كذا
حقه فخرج عن فانه لا حول ولا قوة لنا بل القدره والحول كذا **قوله** او نجعل لجهل نقض النعم يعني ونجعل امور الدين او مقرر
الله وحقوق الله تعالى وحقوق الناس ويفعل فعل الجاهل من الانباء واما يصل الضرر لينا **قوله** ويجعل علينا يعني ويفعل نقاس
بنا فعل الجاهل من يصل الضرر لينا **قوله** جلستها بخلقها بذكر مسامحة بالاعلى سامة **قوله** فانهم يرين ما لا ترون اربانهم
يرين الا بلبس الشياطين والهمم وانهم لا ترونهم فاذا سمعتم اصواتهم فتعودوا بالله من الشيطان الرجيم حتى
يحفظكم الله من شر ما ترون **قوله** دعوات المكون كقول الموحون اراد بالدعوات الكلمات التي يدعو بها من اصابعه غم

فلا تكلن

فلا تكلن في نفسك كل باكل اذ توفض امر الى احد يعني احفظني من الوفات والموديات واقض حوائجي ولا تتركني الى
نفس لظنة فان نفسي اشد عداوة لي من جميع الاعداء وان نفسي عاجز لا يقدر على قضاء حوائجي قوله يوم لا ينفعكم
ايهموم وديونكم اني مني اليوم جمع همومهم وديونهم وتجنبت عن كتابتي الكتاب المالا الذي كانت له السيد عبده يعني بلغ
اداء مالا الكتابه وليس لي مال فيقال له هديت اى فنادى ملك يا عبد الله فاذا ذكر تسامحت به فقد هديت اى زنت اصابته
الموت ووجدان الطريق اليه المستقيم وسيركرا مورك وكلفت اى دفع عنك فلكه ووقيتى وحفظت من شرعدائكم من الشيطان
وحدث فينبغي عنه الشيطان اى تبعه عن بلبيح يجهل ان ربه بالشيطان يناهضه لانه لو كان عليه ويقول شيطان اخر كيف كان
يعني يقول شيطان اخر للشيطان الموكل علق كل هذه الكلمات كيف تقدر على فعلها هذا الرجل فانه حفظ من شر الشيطان ببرك
الله تعالى قوله اذ اوقا الترتيبه من هذا الترتيبه وهي ان يدعو في ترويح امره بالاستعاذه بقرآن جهده البلاء الجهد بفتح الجيم يعني
المشقة في قوله ودرنا الشقاء الدرك واحد دركات جمعهم والشقاء يعني الشقاوة ويعني ونعوذ بك من موضع اهل الشقاوة
وهو جهنم ومن موضع يحصل لنا فيه شقاوة والدرك يعني الدرك ايضا ويوجدان الشئ ويبلغ شئ الى مكان فعلى
هذا معناه ونعوذ بك من ان يكتسبنا تلبسنا الشقاوة وسوء القضاء بعد استل قوله وقنا شرها قضيت قوله وتسماتة ووعدا
يعني ونعوذ بك من ان يلحقنا مصيبة في ديننا او دنيا نالنا نخرج بها اعداء نالنا وتوصلع الدين ان يقلل الدين والمغرم الغرم يعني
ديون وجوبه بخران او نقصان ماله ولزوم دين على احد الماتم الاثم وقننه النار القننه التحريق اى من يحرق في النار
القبري ومن التحريق جواب لنكر والتكبير وشرهنة الغنا القننه هذا الاستعاذه بالبلاء ومن بلاء الغناء وبلاء الفقر
اى ومن الغناء والفقر الذي يكون بلاء ومشتقة ومن ان يحصل لنا شر اذا استعجن الله تعالى ايانا بالغناء والفقر بان لا نؤدي
حقوق الماله ونكبر بسببه كمال الغنا وبان لا يصير على فقر قوله والجهنم والمهرم والنجل الجبن ضد الشجاعة ويهوان يخاف
الرجل ان يدخل على امره بالكفار ومن خاف ان يظلمه مور العنقية المرفوعة في الشرع مثل من خاف ان يحصل له العلم حتى يبيع
في ربه الفتي في وجوبه ان لا يتوكل عذ ومن قلته التفرهم والحفظ واشتغاله بحصيل القرب وغير ذلك والنجل ترك اداء
من كونه والكفارات والنذر ترك ضيافة الضياف وردة التائبين ومنع العلم اى علم الناس منه ما يحتاجون
اليه ويترهم والمزاد بالهم صيرورة الرجل خرفا من كثرة السن قوله ات نفسي تقوية اى ازرقتها الاحتراز عما يضرها و
ويركها في الاشرع وتركها من مله من افعال الافعال ولا قولان وانه خلا في الذممة قوله اللهم اني اعوذ بك من ان يظلمني
يعني من علم لا اعلم به ولا اعلم الناس به ولا يركبني الايدي الاضالي وقولاه واحلا في الذمومة اى الرضاية ويجعل
ان يتوكل مراد ليس بما يحتاج اليه الدين وليس تعليمه اذ في الشرع ومن قلبه يفتشع اى يفتشع في الله تعالى من نفسه ويشبع اى
لا يحتاج في الله تعالى ومن نفسه حرمه من علمه اى بالي والمنصب فيكون خولا عا في شكر من يستل ما لا يرضى من العافية الى
البلاء وقوله في ان يفتك النجاة الاتيان في بقية النفقة الغضب العذاب اللهم اني اعوذ بك من شرها علمت ومن شرها لم اعلم
المراد استعاذته من شرها علمه مراده من الاستعاذه من شرها لم يعلم النجاة اليه يحفظ من فعله يوم بعد ذلك اليوم
قوله واليك انبت الانابة الرجوع الى الله تعالى وبك خاضعت اى عا في شكر اياي خاصص اعداءك واحاربهم قوله ومن دعاه
لا يسعهم اى لا يستجاب له قوله وسوء البعير قال بعضهم ليم وسكونها واحد وهو سوء الكبر قد مضى بجهته وقننه العتور روي
قنناوة القلب الوسلية وس حنن له نيا وما لا يحرم على قلبه من الموطا لمذمومة قوله اللهم اني اعوذ بك من الفقر والقلته
الفقر الاحتياج والقلته اراد بالفقر هنا فقر القلب كل قلب يطلب شيئا ويحتاج الى شئ ويحرص على شئ وهو فقير وان كان
مصابه بغيره بلان حين من قلبه حرص على جمع المال وهذا مثل قوله ونفسي لا تشبع واراد بالقلة قلته اى لا يجيد ان يتوكل كفا
من الفقر فيخرج من وظائف لعبادات من المجموع وجوده العيال واراد بالذلة ان يتوكل بغيره بحيث يستغنى عن نفسه
ويجوزونه ويعيبونه والمراد بهذه الدعوة تعليمهم انه مدفوع اني اعوذ بك من الشقاق والنفاق وسوء الخلق
الشقاق المشقة هو لغة المناقاة والمجادلة بالباطل ومن هنا لغة الحق والنفاق اى الخلق من الخلق

القرم اخرج في بيتي الذي هو عصبة امري والاصمة لفظ يعني القرم اخفطد بيني عن الخطاء والزلزال والربا وعمالا يلقوا ولا
 فانه عادي امري فانه من قسده فجميع اموره وخرج خسر اصلي في دنياي التي فيها معاش يعني اخفط من الفساد
 ما احتاج اليه من الدنيا وسكو النبات الزرع والاشجار والبركة فيها ونها المواتى وينوع المأوى من الارض والسموات
 المطر والنباع انما سداة عايق اللفظ والمجيب ينسب اليه ان واحد اولاده السهبن ودفع اعدائه وغنوه وكثرة ما احيا
 ليه الدنيا واصلي في آخر القرم في ما عدا اذ رجع بعض رزقي على يقين ليكن غني
 عني طبيا في اخره واحصل حقيقة زيادة في كل خير يعني جعل حوق سيرة طاعاتي يعني جعل عري سرور فاقب
 وجشني عما كنوه واجعل الموت راحة لي من كل شر يعني جعل موت بالشهادة والاعتقاد الحسن والثبوت وكثرة وخسلة
 تجعلني يتوجه خلفي عن جميع الدنيا وحصول في راحة ما بعد الموت وقوله تعالى عليه سلم لعلي رضى الله عنه قل
 القرم اعدني وشكرني واذكر بالهدى هذا شيك والشداد سدا والسهل وسداد الاول وهو العطف على الهدى ولكن في ظاهر
 هذا شيك الطريق وشيكن واستسكانا فاستيت الى موضع يعني فاستيت الى موضع لا تعدل عينا وسيلار ابل بلو مستقيما على
 فكذلك سالك الهدى الذي لا تعدل به عن طريق الشرع الى باطل واذا استأثرت السداة القول والفعل فليكن في ظاهر كسداد
 السهم يعني فكما ان السهم يقصد الهدى مستقيما لا يعدل عينا وسيلار فكذلك سالك الهدى مستقيما لا يعدل به عن طريق الشرع
 الى باطل واذا استأثرت السداة ذكر الخطي في المعنى خرج هذا الحديث في قوله لا تغلب على عدي في اغان ربي
 عري اذا نره وغان ربي عري اذا نصر عداي عري حاربوا ومنله بها نصره ولا نصر عني فان قيل فانا كانا
 واحدا فاقا فائدت في الكلام قلنا استأثرت السداة في الدعاء فطلعت عاتة استع على الذكر والطاعة وبشر استأثرت
 النصر في طلب لشكر النصر على الاعداء فقولوا عني ولا تغلب على عدي وفحق في الذكر وشكر في عبادتك ولا تغلب على عدي
 عن عبادتك في شياطين لا تغلب عني قوله ولا نصر ولا نصر عني عني على الكفار ولا تغلب عني غني قوله
 في كبرك ولا تكبر على الكبر الحيلة والشكر في دفع العدو وعلو وجه لا يعرف العدو طريقه ومن هذا الكلام القرم اعدني في
 دفع العدو ولا تعدل عن طريق وحفي عن نصر الراهب لما يفرض ليه ليل اخذ الطواع كثير الطوع وهو الطاعة
 المخت المصنع المتواضع الى اواه الله لا يكفر قوله اوه وهذا اللفظ بقوله التامد على قول الذنوبة المقصر على الطاعة
 المنيب لاني يرجع الى الله تعالى ويلجأ اليه وانما ينيب منصوبان معطوفان على شاكرا واعني اوقد ويقدره جعلني
 اقوا ينيب اليك كونه بفتح الحاء لذلك والخطة والحب بفتح الحاء وضمه الاثم هكذا قال اهل اللفظ المخت ما يعمله من اجل
 على جميعه الدليل على قوله معنى اللهم قود ليلهم ورا في عا ثبات الدين وسداسا في سدد وقوم لشا على التكلم
 بالصدق والصواب اسلوا واخرجوا وازرع سجنه صدره من حقد صدره والبغض الموجود على المؤمنين قوله
 قام النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر ثم قال سلوا العفو والعافية ذكر حيث العافية في كتاب الدعوات وكان له كان لما
 علم يعلم الوجوه وتوقع العفة في الفتنة وغلة الشروع عليهم وحرصهم على جمع المال والحاجه وسألهم ان يلجئوا الى الله تعالى
 بان يسألوا العفو والعافية لبعضهم من الفتن فيقولوا الذين اسعد الله ايمانهم قوله ما زوت عن مما احتاج فاجله فزاعا
 في ما تحت زينة من رزق ومنعت عني مما احتجبت من المال والحاجه والادب فاجله سبب فرغني فيما تحت العبادات
 يعني اجعلني مستغلا في طاعتك ولا تجعلني مستغلا في الدنيا وروى هذا الحديث عبد الله بن الحظير في قوله كما جوا
 فزوت وتعد به من ذكر الخوف في الدنيا وبين العاص من غلب علينا حتى لا نفعي كبر غايه خوف كبرهون اسهل بذلك
 اليقين علينا ما يصيبنا من الغم والمرض والمجاعة وتلف المالك والا ولا يعني من يقين ان ما يصيبنا من المصائب في الدنيا
 يغلبه من عوصه في الآخرة الثواب لا نفعي ما اصابنا من المصائب في الدنيا بل نفع في ذكره غايه حرص على تحصيل الثواب
 نستشكر الله البقيين ونحن باسمها وبصارتنا وقوتنا فيما صرف اعضاءنا واستعملها في طاعتك حتى نكون
 لن بها نفع ما احببنا به حيوثنا واجله الوارثنا الضمير في واجله المفعول يعود الى منسبنا واولي جمع

والتصاري وان تركه مع الة عتري في وجوبه ليس كما في وكنت عاص مشاهد لليهود والنصارى في ترك الحج في كفرهم
قال صلى الله عليه وسلم هذا التشبيه للتعدي والتعديج شانه في هذه مرة في الاسلام وفي الضرورة هو الرجل
الذي ترك التكاح وسمي بالناسي سكن الجبال كما يوعدا الزمان فقال صلى الله عليه وسلم لا يجوز في الاسلام
يعني لا يجوز ان يعمل مسلم على الزمان والتفسير الثاني هو الرجل الذي لم يحج قط فقال صلى الله عليه وسلم لا ضرورة
في الاسلام يعني لا يجوز لاحد ان يترك الحج مع الاستطاعة ومن لم يحج عن نفسه لا يجوز ان يحج لغيره عند الشافعي و
احمد وعند ابي حنيفة وماكر ومن عليه حجة الاسلام لا يجوز ان يحرم بغير حجة الاسلام وقيل حجة عن حجة الاسلام
عند الشافعي وقال ابو حنيفة وماكر يقع حجة عنها نوى نذرا او نافلة او حجة الاسلام روى هذا الحديث في ضرورة
في الاسلام بن عباس رضي الله عنهما في حجة عن نوى نذرا او نافلة او حجة الاسلام روى هذا الحديث في ضرورة
تأخير الحج جاز من وقت وجوبه الى آخر العمر روى هذا الحديث تأييدا للحج والعمرة يعني حجة من فاعتمر واعتمر فانه ما ينبغي
الفقر والمثوبة يزيدان كما ينبغي الكبر حيث الحدي الكبر ما ينبغي فيه الحدي لا يتغال النار للصفة الحدي من كثرة وهو غش
لحديث غيره واعلم ان الحج واجب على من وجد الزاد والراحلة مع امن الطريق وفي العرف خلق في هذا الشافعي واجد حجة
وعند ابو حنيفة وماكر سنة روى هذا الحديث ابن مسعود رضي الله عنه قال ما الحاج ما لا يستطيعه من يعني ما صفة الذي
يجب فقال الشافعي ان التوقى شوق من عدم غسل الرأس والقل وهو الذي لا يحركه من عدم استئصال الطيب
يعني اذا احرم الرجل لا يتنظ راسه كذا يتنظ الشعر فان امشط ولم يتنظ الشعر فلا بأس ان اتنظ لزم دم ثلاث
شعرات او اكثر في شعرة مري قول ودرهم في قول وثلاث دراهم في قول ودم كامل في قول ويجوز شعرتين شاملا
في شوق ويستأهل طيب فحرم ووجوبه دم شاة في قول الحج والشج العج رفع الصوت بالتلبية والتلبية واجبة عند الاحرام
في قول ابو حنيفة واحد قول الشافعي فمن تركها لزم دم شاة وعند الآخرين سنة ويرتجى رفع الصوت بالتلبية وسائر
الاحوال في المساجد وقال لا بأس برفع الصوت في المساجد لانه المسجد محل من مسجدين واما الشج فلعنا لاراقة
دم القران والهدى ما السبل يعني ان شئ يوجب المشي الى مكة فقال صلى الله عليه وسلم الزاد والراحلة ارجو ان
والركوب لا يستطيع الحج والعمرة ولا الطعن الطعن الزهاب يعني لا يستطيع ان يفعل فعال الحج والعمرة ولا يطعن ان يريد
بقوله لا يستطيع الحج والعمرة الذي لا يلبسها ويريد بقوله ولا الطعن ركوب الدابة لانه قد جاء والطعن والافطعان
يعني ركوب الدابة في وقت لا يزال اربابا لشرق مكة من طريقي بغداد والكوفة والعقيق اسم موضع في
هذا الطريق قبل الوصول الى ذات عرق قوله وقت لا يزال اربابا لشرق مكة من طريقي بغداد والكوفة والعقيق اسم موضع في
هذا الطريق قبل الوصول الى ذات عرق فمن احرم من العقيق جاز ومن لم يحرم من العقيق وجاز ومن لم يحرم من العقيق جاز ومن لم يحرم من العقيق جاز
الى ذات عرق فاحرم من ذات عرق جاز ولا ينبغي عليه من اهل حجة او عمرة من المسجد لا تقصر الى المسجد الحرام غفر له
ما تقدم من ذنبه وما تأخر وجبت له الجنة هذا الاحرام ان كان بالحج يجب ان يكون في اخر الحج وهو غزاة وذو القعدة
وذو الحجة في يوم العيد وان كان بالعمرة يجوز في جميع السنة وفي هذا الحديث اشارة الى ان مسافة ما بين اهل موضع
الاحرام وبين مكة اذا كان بعد ثلثي النهار كثر وقد اشارة الى ان المسجد الاقصى ليس موضع احرام الناس كما كان
اهل الكتاب يفعلونه لا بد ان يكون هو موضع الحج لما امر الشارع الناس بالاحرام منه وقصد المسجد الحرام بل لا يلزم
او وجبت له الجنة هذا تكلم من الرافعي في ان النبي صلى الله عليه وسلم قال غفر له او غفر له او غفر له او غفر له او غفر له او غفر له
قول عائشة رضي الله عنها كنت اطيب سوا الله صلى الله عليه وسلم لا حرامه قبل ان يحرم يعني يجوز ان يطيب نفسه
قبل ان يحرم فاذا احرم حرم عليه استعمال الطيب بدنه وثيابه فاذا استعمل طيبا لزم شاة في قوله طيب قبل ان يطوف
بالبيت اهل التواريخ من الاحرام يعني اذا روى الحرم يوم العيد سبع حصيا بحجة العقيقة جاز ان يطيب بما شاء من الطيب
قبل ان يطوف طوافي الفرض قولها كافي انظر في وبين الطيب مقارن النبي صلى الله عليه وسلم الوضوء للمعان

يعني

يعني بغير ان التلبس الذي جعله عليه قبل الاحرام وهذا دليل على ان التلبس الذي جعله الحرام قبل الاحرام لو بغير ان التلبس
والراجح ان التلبس الذي جعله الحرام قبل الاحرام كان هذا قول الشافعي وقوله في ما ذكره ان يلبس ثوبه بعد الاحرام وفي قول ابي حنيفة
رجحوا بغير حرم التلبس بعد الاحرام لزمه شاة يركب يرفع صوته بالتلبس ملجأ بكر الباء اسم فاعل وبفتحها اسم مفعول من التلبس
وكلاهما محتمل ومنها والتلبس هو الصادق شعور الرأس بالصمغ ونحوه كما تفرق شعرا رأس وكما يدخل الغبار والرياح
بين الشعر وهذا جائز للحرم وقال ابو حنيفة رحمه الله ان يلبس ليس فيه طيب نه كنفطية ولزمه وان لم يكن فيه
طيب ليلتكره الله تعالى بغير الباء فقلت فتحة الباء الى اللزوم وحذفت الهزة ثم حذفت الواو لسكونها وسكون الباء الاولى
وادغمت الباء الاولى في الثانية ثم اضيفت اليها كالمخاطب فحذفت النون لادغامها فصار ليلتكره وتقديره البت يا رب
يخوضك الباء اوقات فحذفت كما ما بعد قيام قن كان الحد والنهية كيجوز بكسر الهزة وفتحها فمن كسرهما جعلها ابتداء كلمة
وجعل الحد غير محتمل بالتلبس اوقات الحد والنهية كجميع اللزوم في جميع الازمان وفي جميع احوالي واقفا وفي حال
ومن فتح الهزة على الحد بالتلبس وتقديره ليلتكره الحد والنهية كذا في حدسك لا جلا لك مستحق للحد في قوله الملك
لك فملكك معطوف على الحد وتقديره ان الحد والنهية والملك لك وليس لك شرك في الملك فلهذا اذا دخل رجل في العز والحد
التي يدخلها ليس رجل فيه اذ اركب سحما ركبا والعز ركبا من الحشيش يستعملها كان من الحديد ايضا فلهذا واستوت به
ناقة استوت اذا استقام والباء للقوية اي جعلته نافذة مستقيما على ظهرها او على ظهرها ركبا واستقر على ظهرها ارجح
وقع صوته بالتلبس ونحوه الحرام وهذا اشارة الى ان وقت نية الاحرام واداء التلبس اول ترك الرجل الذي يلبس الميقات
والقول المختار انه ينوي الاحرام بعد التسليم من ركعتي الاحرام لحدود ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم
كان يرمي اذا فرغ من صلواته بذي الحلقية ويصرخ بالبحر ان يوقع اصواته بالتلبس قولنا منس رديلا في كلمة ملحة وانهم لم يفرقوا
بها جميعا بالبحر والعرقة فينسى من الصحابة انهم يلبسون ويقول كل واحد احرمت بالبحر والعرقة يعني القرآن والقرآن ان ينوي
البحر والعرقة معا وفعلا فقال البحر ويدخل افعال العروة تحت افعال البحر ويحصل له البحر والعرقة معا قولنا فاما من اهل العروة قبل
يعني من اهل العروة قبل البحر افعالا فخرج من العروة اذا طاق بالكعبة وسعى بين الصفا والمروة وحلق وحمل جميع المحظورات
في الاحرام ثم اذا كان يوم عرفة احرم بالبحر منفردا وبالقرآن لم يحمل شيئا من محظورات الاحرام حتى اذا رجع من عرفة
يوم النحر سبع مشيا في حبل التلبية القام وليس الخيط والحلق وبقى تحريم سائر النساء وقيل القيد الى ان يطوف
طواف الفرض واعلم ان العلماء اختلفوا في افضل انواع الحج فكل الشافعي وما كان له فراد فضل فيه ان يحرم بالبحر ومنهم
ثم يحرم بالعرقة حديث عائشة وحدثنا جابر رضي الله عنه قال احمد بن حنبل السماع افضل لحديث ابن عمر رضي الله عنهما
عنها والتمتع ان يحرم بالعرقة ويترغ ثم يحرم بالبحر من جوف مكة وقال ابو حنيفة القرآن افضل لحديث اسر رضي الله
عنه وقد ذكر قيل هذا واعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يحج بعد وجوب الفرة واحدة وهو جنة في السنة العاشرة
وسبعت في الوداع واختلف الصحابة في ان حجة افراد او تمتع او قرآن فر بعضهم ان احرام كان بالبحر فلما فرغ
من احرام بالعرقة ورع بعضهم انه احرم بالعرقة فلما فرغ منها احرم بالبحر وفي بعضهم انه احرم بها جميعا وسبعت
حجة على هذه القصة قرأنا قال الخطابي طعن جماعة من المال والمحدثين في اصحاب الحديث وقالوا اذا اتممت ان
التي صلى الله تعالى على سلم لم يحج الا حجة الوداع فكيف كان في حجة واحدة منفردا وسمعتنا وقارنا فاجابهم الخطابي
وقال الشافعي فينا ومرتنا وبل هذا ان النبي صلى الله تعالى على سلم لم يحج بغيره نوعا واحدا اتا افراد او تمتع
او قرآن وما روي عنه من انواع الثلاثة واحدا منها فلهذا نفعنا الباء في امر القضاة لتبيين جوانب انواع الثلاثة
وبما مر من الصحابة اضيف اليه وضافة ما امر به الامر بالقرآن اقر جائز مطلقا يقال فقلنا الامم فينا وقد مر فقلنا
فنا وقد مر بغيره وروى عن النبي صلى الله تعالى على سلم ما غلب ما لك وقد مر بغيره ولم يكن هو حاضر في ذلك
انه صلى الله تعالى على سلم قطع يد سارق وقد مر بقطعه ولم يكن هو حاضر في ذلك فاذ كان كذلك لم يكن في

فهذه الروايات تناقض تجرد الحرام والغسل يعني تجرد عن التراب الخيطه وليس زارا و رداء والغسل لله حرام سنة
 وهو ان يغسل اذ لا تم حرم في كل يد راسه بالغسل ارباع الزرع رأسه بالغسل بكسر العين وهو الخيطه ثا في حرام
 فامر في ان امر في وجهاه ان يرفعوا اصواتهم بالاحرام والتلبية وقع في هذا الحديث سريوسن التا سنجين في قول
 الاحرام والتلبية ولفظ هذا الحديث في معال بالهلال وقال بالتلبية يعني شكري اكر و ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال ان يرفعوا اصواتهم بالتلبية او بالهلال وجهاها واحد و لفظ خرج السنة ان يرفعوا اصواتهم بالتلبية وبالالهلال
 وقال حتى السنة بعد هذا مرادها فاذا اشترجهم الذين يقولون يريد احدها علمنا ان لفظ المصاييح مرسومه فاصح
 الا في الذين عن عينة وشماله في ههنا معناه ما لا يخرجه بقوله شجر وجها ويدور وكل ذلك ليس بعلقه فاذا البتة
 هذه التلبية بالعلقه يتكلم في معنى لون من العلقاء وما للجمادات والخصوات غير العلقاء في كل ينقطع الارض
 من ههنا وههنا يعني في شتر الارض من جانب لشتر في الى شتر الارض من جانب المغرب يعني يوافق في التلبية على طيب
 وبالسبح جميع الارض واستغفر الله بالعبودية وهو التجاوز يعني للملأان يحلصه برحمة من النار فقه حجة الوداع
 ثم اذن امرتم نادس واعلم في الناس بين الناس با في اربع الحجج العاشرة في السنة العاشرة من الهجرة في كل
 رسل تقا الزيل المشي بالمر الشرب من العوقو والمشي يعني اسرع في ثلثة اطواق ومشي على التلبية في الارض اربعة
 الباقية من السبعة في لقاخذ وامم مقام ابراهيم مصلي يعني السنة لمن فرغ من الطواف بالبيت ان يصل في مقام
 ابراهيم ركعتين ثم خرج القضا يعني ثم خرج من الباب المقابل للقضا الى الصفا و استودا با بوا الله انه لا يراؤ
 بالصفا لان الله تعالى يذكر الصفا في قول ان الصفا المروءة من شعائر الله الشعائر جمع مشعرة وهي العلامات
 التي جعلت واظهرت للطاعات لما يورق في الحج كالوقوف والرمي والطواف والسعي رقي ان يصعد ويهبط في اربع
 الود الله فيز و عدد المروءة با و عدد في فتح ونصر عبده محمد صلى الله عليه وسلم ثم دعا بين ذلك فها فرغ من قوله
 وهو من الاحزاب وحده بها باشاء ثم قال مرة اخرى هذا الذكر ثم دعا حتى فعل ثلث مرات في كل من ثلث من الصفا
 وشي الى المروة في الارض فسورة من نصبت قد ما اسحق ووصل الى الارض منخفض سجد في بطن الوادي فاذا فعل
 هذا الى الوضع سعي سعيان في احدى اصعدت قريانه يعني اذا اخذت قريانه امر وصلت الى موضع منخفض
 فتسار على التلوي فتعل على المروة كما فعل على الصفا يعني رقي على مروة وقراء من الذكر والادعاء كما فعل
 على الصفا حقا اذا طواف على المروة يعني في الصفا والمروة سبع مرات وكان احرا السبعة بالمروة في كل
 لواني استقبلت من امرى استقبلت لم اسقى الهدى وجعلت في امرى وكان الغزم الذي ظهر في هذه الساعة
 حصل عند خروجي من المدينة الى المدينة في راجت بعهد هدي وجعلت احرام من فها المروة وفرغت
 منها ثم احرمت احراما اخر للحج ولكن اذا كان في الهدى فها قد لان اجعل ما احرمت به عمره فليكن منكم معه
 هدي و احرم بالعمرة فليخرج من احرامه بعد فراغه من افعال العمرة وقد احرم به له ما احرم عليه بسبب احرام حتى
 سببا فلهما الحج اعلم ان احراما حقيقه قال ان احرم بالعمرة وكان معه الهدى لا يجوز له ان يخرج من الاحرام بعد
 فراغه من افعال العمرة بل يلزمه ان يدخل في العمرة ويقيم الحج وان لم يكن معه هدي جاز له ان يخرج من احرامه بعد فراغه
 من افعال العمرة ثم سببا حراما للحج وذكرنا قوله صلى الله عليه وسلم لو في مستقبل من امر آه وقال الشافعي
 يجوز لمن احرم بالعمرة ان يخرج من احرامه بعد فراغه من افعال العمرة سواء كان معه هدي او لم يكن وثا وبهذا الحديث
 انه استحباب غير لازم وقد قلنا ان القضا به اختلفوا فان النبي صلى الله عليه وسلم كان منفر ما حجه او متعافا
 او قارنا او اصابته عوا الشافعي واخيه وكثير من اهل العلم انه كان متعافا فكذلك اوردته في السنة
 فيكون لو استقبلت من امرى او علمت قبل هذا ما تنسبت اليه امر ما علمت بعد وصوله الى هذا المكان في كل دخلت
 العمرة في الحج من في لا يرد به دخول العمرة في امام الحج يعني يجوز ان يحرم بالعمرة في ايام الحج ويقر منها

لا بد من

ثم حرم

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
 Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

سہل

على انفسكم رسالتكم فيها لقون في ذلك اليوم ينكسروا ويشيرون الى الناس يعجزون عنهم فاشهدوا على عبادكم فانهم انما باقى
 قد انفسهم رسالتكم قوتهم اجمع بلول فاقام قضائهم ثم اقام قضائهم علم ان الجمع بين الظن والعصر يجوز معرفة ان كان
 بينه وبين وطنه مسافة القصر فاما من كان بينه وبين وطنه قتلين مسافة القصر فلا يجوز عند الشافعي والشافعية والحنابلة
 عند مالك وكذلك البحث في الجمع بين المغرب والعشاء بمزدلفة فان صلى كل صلاة في وقتها جاز وقال ابو حنيفة لو صلى
 المغرب قبل ان يصل الى المزدلفة عليه عادة فله ولم يصل بينهما شيئا لم يصل بين الظهر والعصر شيئا من السنن والنوافل
 كذا يقطع الجمع لان المولد بين القسولين واجبة لا يجوز التفريق بينهما الا بقدر الوقت وجعل جبل المشاة بين يمينه
 وجعل المشاة اسم مواضع من الرمل رقيقة كالكتبان وانما اضافها الى المشاة لانه لا يقدر ان يصعد اليها الا ماشيا
 اي واركب فنع ان ذلك لم يسمع او لم يصل بين المغرب والعشاء شيئا من السنن والنوافل حتى اسفر من اصابها من اصاب
 الحقيقة او عارضها او اضاءه ثامة فحينئذ يظن ان الواو في تحريك قليل لا يظن محسوسا وادس محسوسا وادس محسوسا وادس محسوسا
 من عرفة وسمي محسوسا بكثر الشين لوقى التحريك الاتعاب هذا الموضع يحسب المشاككين ورواههم لسرعة من هذا الموضع
 وسبب تحريك الشين على الله تعالى وسلم نأقته في هذا الموضع استنباطه الى منى وسمي عرفة فاداء العبادات المأمورة
 بين وهذا كما جاء انه صلى الله عليه وسلم اذا رجع من عرفة ورأى المدينة حرك راسه من حبل المدينة حتى انزل
 الحصى جمع حصاة وسمى الحجر الصغير الخندق الرمي بركب من الاصابع يعني رمي بالحجارة والصغار بقدر ما يرميه الرجل
 برأسه اصابع يعني بقدر الباقلاء ونواة الترمي الموضع الذي رمي فيه في هذا الموضع اليوم ان يوم النحر ويوم النحر
 العقيقة ثم انصرف من جرة العقيقة الى المخرج وهو الموضع الذي يخرج من بين يمينه في يوم النحر والاشقية في ثلثي
 بيده يعني من النبي صلى الله عليه وسلم ثلثي اصبع بيده وانما خرج هذا القدر لان عرفة في ذلك الوقت ثلثي اصبع من
 وتخرج كل سنة اصبعه ثم اعطى عليه رضى الله عنه في ما عجز عن رمي راسه صلى الله عليه وسلم على راسه صلى الله عليه وسلم
 من ابل فحيا الى اتمام مائة وهو سبعة وثلاثون واشرحه في هديته ان واشرحه النبي صلى الله عليه وسلم على راسه صلى الله عليه وسلم
 عنه في هديته ان اعطاه بعض الهدايا ليخرج عن نفسه لانه لم يكن له هدي في تلك الحجة في بعضه ان يقطع في ما كان من لحم
 وشربا من رطل الفهمين المونة يعود الى العذر لانه لم يثبت سماعي وانما الكلام لان ما نحن عليه كان تطوعا فكل هدي او
 او اضحية يجوز ان تاكل صلابة منه اذا كان تطوعا فان كان واجبا لا يجوز عند الشافعي سواء وجب بالتمتع او بالقران
 او جزاء الصيد او النذر وغيره وقال ابو حنيفة ان وجب بالتمتع او بالقران يجوز ان ياكل منه وكانا لكان وحسب
 القيد او النذر وبالحلق لدفع القمل لا يجوز ان ياكل منه في ذوقا فاضا الى البيت ارمي منى الى المكبة الطوا والقرض
 قولنا في بني عبد المطلب يعني عباس بن عبد المطلب متعلقه يسقون على زمزم يعني زمزمون الماء من بئر زمزم ويسقون
 الناس فلو ان يعللهم الناس على سقائهم لنزعناهم عن هذا عمل صالح وارغبهم من كثرة ثوابه الا في اخاف
 لو انزع الماء بنفس من هذا البر لو اقصى خلق كثير لرغب فيه خلق كثير وان دجوا عليه حتى يخرجوا منه فله حل
 هذا لانزع فناء ولوه ارا عطوه دلوا فتر به منه فصار الشرب من بئر زمزم منه فله حفر بئر زمزم قاله الشافعي
 هذا القول في الله تعالى عليه وسلم بينا اننا بين النائم واليقظ اذا هتف ثامة ارمي بحجر من زمزم وقلت وما زمزم
 قال بئر لا ينزق ماء وما ولا ينقص قوران لا يسمى الحجج الا عظم هلال من الدهر وبئر فيه القيمه والقدم فحرف
 منبرها وقصبتها ولديها الحارث ولم يكن لي موضع ولدعبي وانيت الحرف فوجدت غرابا ينزق بين اساق ونابله
 فحدث الى ذلك الموضع وحفرته باسفل ما يكون غير الحوق مشقة فلما بدا الماء الى الماء كالتين العذرة الفوار
 كثر كثر وحدث الله تعالى عليهما انهم به على شرح مشكلات هذه القصة ينفذ في طائف ارمي دعا في لوزن ارمي
 فورا ثم ارمي عليهما باسفل الحجج الا عظم يعني بئر زمزم القافلة العظيمة التي يحجون بيت الله بئر زمزم في الارض
 وعلم ان ذلك الموضع موضع بئر زمزم اساق ونابله اسماء من كان في ذلك القرية الكثير القوارى مثل

الفوران

الفوارق قوت ومن اهل بصره واهدى دليل بل بالبحر مع العمرة يعني من احرم بالعمرة ومع الهدى فليدخل الحج والعمرة ليكن
قارنا وقد تقدم بحث هذا في الحديث المتقدم ثم لا يحل حتى يحل منها بعض لا يخرج من الاحرام ولا يحل شي من محظورات
الاحرام حتى يتم افعال العمرة والحج جميعا فلو لم يحل ما ينفعه الفارق قوت حتى يحل بغير هدي اي حتى ياتي يوم النحر فانه لا يحل
بغير الهدى قبل يوم العيد قولها فانما في رسول الله صلى الله عليه وسلم انما نقص من رأسي يعني كنت احرم بالعمرة
فحلت فلم اقدر على الطواف والسعي للعمرة فامر ان اخرج من احرام العمرة وانكر العمرة فاستباح محظورات الاحرام واحرم
بعده كد بالحج وانتم الحج فاذا خرج من الحج احرم بالعمرة وبرنا قال ابو حنيفة والشافعي رحمهم الله ليس معنى هذا الحديث انه صلى
الله تعالى عليه وسلم ما يترك العمرة بل معناه انه امرها بتركها عمال العمرة من الطواف والسعي وامرها ان يدخل الحج والعمرة ليكون
قارنا واما ما بعد الفراغ من الحج كان تطوعا للتطبير فيسرا كيلا تظن لحوق نقصا في طهرا بتركها اعمال عمرتها الاولى ويجوز
للقارئ طواف واحد وسعي واحد للعمرة والحج عند الشافعي وقال ابو حنيفة لزم ان يطوف طوافين احدا قبل الوقوف
للمعرة والثاني بعد الوقوف للحج قولنا ثم طافوا طوافا بعدا رجعوا من منى يعني طافوا بالذيل افردهم والعمرة عن المطوفين
طوافا للعمرة وطوافا للحج في يوم النحر بعد ان رجعوا من منى الى مكة واما الذين رجعوا بين الحج والعمرة طافوا طوافا
واحدا يوم الحج للحج والعمرة جميعا قوله صلى الله تعالى عليه وسلم حديث ابن عمر ثم لم يزل بالحج والعمرة من قدم العمرة وانما خرج
ثم احرم بالحج فهو متمتع ولزمه الهدى لتقديم العمرة على الحج في اشهر الحج فمن لم يجد الهدى فليصوم ثلثة ايام في الحج
قبل يوم النحر وسبعة ايام اذا رجع الى وطنه وكذلك يلزم دم عند الفارق وانما يلزم الدم عند التمتع اذا كان عمرته
في اشهر الحج واذا حج في تلك السنة واذا احرم بالحج من جوف مكة ولا يخرج للاحرام الحج الى الميقات واذ كان من غير
مسجد حرام واختلفوا في حاشية المسجد الحرام فقال ذلك هم اهل مكة وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى من كان من وطنه الميقات
او بين الميقات وبين مكة وقال الشافعي من كان بين وطنه وبين مكة اقل من مسافة القصر فهو من حاشية المسجد
الحرام قوله واستام الركن ارمح الحيا السود بيده قوله ثم حبت ثلثة اطواف ومثرا بعبادة اما سرع في ثلث مرات ومثرا
على التكون في اربع مرات وسبب سرعته في الثلثة الاول اظها الرحلة والرجولية عن نفسه وعن معه من الصحابة كيلا يتلذذ
الكفار منهم عاجز ووضعا ولينذ لم يسن الرمل الاول ما تقدم مكة فاما بعد ذلك فكل طواف في تطوفه فلا رمل فيه بل
يمشي في المرات السبع ولو ترك الرمل فلا شيء عليه الا عند من يان الثوري فانه يوجب عليه ما في حديثه من عدم متمتعها
فمن لم يكن عند الهدى لم يلحق بالحل فانه العمرة قد دخلت في الحج الى يوم القيمة ومعناه استمتاع هنا تقديم العمرة والفراغ
منها ومتباعدة محظورات الاحرام بعد الفراغ من العمرة حتى يحرم بعد ذلك بالحج قد قلنا فيما تقدم انه اختلف الروايات
في ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان متمتعا بهذا الحديث ظاهر على قوله لانه لم يكن متمتعا متمتع بان قدمت العمرة
على الحج ومن قال كان قارنا يحتاج الى تأويل قوله متمتعا ومعناه على قوله متمتع من امارته بتقديم العمرة على الحج
من الصلح فاضا في فعلهم الى نفسه ان فعل من فعل شيئا بامر كفله كما روي ان صلى الله تعالى عليه وسلم رحمه ما غار
وقدم امرجه لا رحمه هو نفسه قوله فان العمرة قد دخلت في الحج الى يوم القيمة يعني تقديم العمرة على الحج ليس مختصا بهذه السنة
بل يجوز في جميع السنين عليه قوله لا يات بغير طواف بغير طواف سم بئر عند مكة في طريق اهل المدينة يعني ان وصل ذلك
الموضع في الليل لم يدخل مكة في الليل بل يات في ذلك الموضع حتى اصبح واغتسل ثم دخل مكة فلا فضل في دخول مكة ان
نهارا ولا ليلا بل بيت من البعد وبعدها يجزي بعد هذا فلو دخل ليلا يفوت عنه هذه السنة قوله اول شيء بداء
به حين قدم ان توضع ثم طاف بالبيت ثم لم يكن عمره يعني بداء بالطواف في حين دخل مكة ثم لم يكن عمره بالعمرة بل كان
يمر بالحج فعلم من هذا ان السنة للحاج او تداء بالطواف في قل ان يصنع شيئا آه ويسمى هذا الطواف طواف القدوم
قوله ثم سجد سجدتين اي يصلي ركعتين قوله من الجحش الى الجحش من الجحش الى الجحش وسرع حتى وصل الجحش
فعله كذلك ثلاث مرات قوله وكان يسبح بين المسيل بين المسيل لم موضع بين السفا والردة يعني انزل من السفا

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

الشيء صلى الله تعالى عليه وسلم كعادة الملوك بان يفيض. ويطلب الناس من حوائله بل يمشي عنده كل من شاء من الفقير والغني
والصغير والكبير قوله ولا يلكا اليك يعني لا يقال لاحد بعدا بعدا وكذا في البيت مضطجاً بغير اضطجاع ان يجعل وسط
رءائه تحت عاتقه الذين ويخرج طريقه على عاتقه لا يسهو فعل هذا الاطهار الرحوه كما قلنا في الرمل والاضطجاع
في التلوا في والسعي سنة الوقوف مرة قوله وحما عاديان من منى الى عرفه كيف يصنعون في هذا اليوم مع النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم فقال كل رجل منا المهمل فلا ينكر عليه كبر المكبر منا فلا ينكر عليه يعني محمد بن ابوبكر الثقفي واسن بن مالك
يعني انه يوم عرفه من منى الى عرفه الموقوفين في الجحدين اي بكر الثقفي اسن بن مالك كيف صنعتم مع النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم في هذا اليوم اي يوم عرفه فقال بعضهم بل ياتي بلبى فلا يعيلجوه وبعضنا يكبر فلا يعيلجوه اعلم ان قوله
فلا يكبر منا الكبير فلا ينكر عليه هذا رخصة يعني لا اثم في التكبير بل يجوز كسائر الاكل ولكن ليس التكبير يوم
من سنة الحاج بل السنة للحاج التلبية في يوم جرة العقبة يوم النحر واما الفس الحاج في سائر البلاد والكبير يوم
سنة عتيق الصلوة من صبح يوم عرفه الى صلوة العصر من اخر ايام التشريق لما روي جابر بن عبد الله ان النبي صلى
الله تعالى عليه وسلم كان يصلي صلوة الغداة يوم عرفه ثم يستند الى القبلة فيقول الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله والله
اكبر الله اكبر لله الحمد ثم يكبر في كل صلوة الى صلوة العصر من اخر ايام التشريق وفي قول سيده بالتكبير من ظهر
النحر الى صلوة الصبح من ايام التشريق وفي قول سيده بالتكبير من مغرب ليلة العيد الى صبح ايام التشريق ويجب
التكبير عقيب صلوة الفرض والقل في هذه الايام قوله نحرنا ومن كل ما سخرنا في رءائكم ووقعت ههنا وفي
كلها موقف الموضع نحن الابل يعني لا يخص نحر الهدى بالمكان الذي نحر فيه بل يجوز النحر في اي موضع كان
من ارض الحرم فني كل من ارض الحرم فكل دم وجعل الحرم ويجمع بقر في الحرم على مساكن الحرم فان خرج خارج الحرم فاصح
القول ان لا يجوز وفي قول يجوز ولكن يجب تقريظ الحرم على مساكن الحرم وكذلك يجوز ان يوقف في موضع كان من
فلو وقفا خارج ارض عرفه لا يجوز وقوفه عند وقوف عرفه قوله والله لا بد من الضمير في انه يعود الى الله تعالى نواي
لنرى في بعض هذا السنة لا يقول بعض هذا وشباهه وبعضهم يقول معناه ونور حجة وانزول خطاب مع الملائكة ثم يباهي
بهم الملائكة ثم يباهي بهم الملائكة الضمير بهم يعود الى الحاج والمباة المفاخرة ومعنى هذا الكلام ان تفرقهم ويظهر
فضلهم وشرفهم بين الملائكة فيقول ما اراد هؤلاء ان يقولوا الله عز وجل في شئ من بين هؤلاء في الحج فان
كان ارادوا رحمتي وغفرتي فقد غفرت لهم ورحمتهم هذا الحديث يطلق وقد جاء كما قلنا في حديث اخر قوله ثبأ عده
عمر عن موثق لا ما وجد الضمير في بيا عده يعود الى الموقوف الذي وقف فيه يزيد بن شيبان يعني عمر بن عبد الله
سمعت خالي يزيد بن شيبان انه قال كنا وقفنا في موضع يعرفه قال عمر كان بين ذلك الموضع الموقوف وبين موقفي
امام الحج سافة بعيدة فجاء ابن مريع واسمه يزيد ولم يعرف ان روى عن هذا الحديث فقال اني رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم يعني رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليكم ويقول فقولوا اي شئتم من عرفه سواء كان من ارض الحرم وغير
شئ ان يلق من ارض عرفه المشاعر جمع شجر وهو المعالم وغيره موضع العبادة فانكم علم ان رث ابن بقة من ارث
ابراهيم ابن بقة افعال ابراهيم يعني توف عرفه وشان ارضه وودنا ما يشي ابراهيم الحاج في كل من وقف في
وقفة اضليار وقفة قابولت التاء الدالة ومعه موضع اجتماع الناس واليت بمنزلة العبادة في قول في واجب
فمن ذهب من منى الى مكة فليكن له دم في القول الذي يقول بالوجوب ان ذهب بعد نصف الليل في شئ عليه وقال لو
ذهب قبل الصبح لم يدم وقول كل من وقف في موضع من مواضع منى وقفه في ارض مكة فليكن له دم في قول في واجب
فما كان من منى الى مكة فليكن له دم في قول في واجب ان ياتي مكة فليكن له دم في قول في واجب ان ياتي مكة فليكن له دم
مكة في الطريق وغيره جائز ان ياتي مكة في قول في واجب ان ياتي مكة فليكن له دم في قول في واجب ان ياتي مكة فليكن له دم
هذا الكلام انه صلى الله تعالى عليه وسلم وضع يده من ظهر البعير قام على رءائكم بين ليله التماسي سمعوا كلمة من البعد والركاب تحلقه

ثبأت

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

التي يدخل الفارس رجله فيها روى هذا الحديث خالفه الذين يهوده خير الدعاة د عا يوم عرفة وخبر ما قلت والتقوى من قسار
لا والله وحده اه هذا الحديث يفسر في ان قول لا اله الا الله من الدعاء ويؤتى فكيف يتبع دعاء جوار هذا الاشكال ان من ذكر الله
تعالى فقد دعا الله باق لفظ ذكره ولا من ذكر الله بعبادته حاجته وان لم يطلب منه قضاء حاجته باللفظ لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم حكاية
عن الله انه قال من شغل ذكرى عن مسئلتى اعطيت افضل ما اعطى السائلين فاذا كان الذكر سبب قضاء الحاجات الموعود وتيسير التواب
فربو كالدعاء في كماله ما روى الشيطان يوما يوفيه صغرا ولا احر ولا احقر ولا اغيظ منه يوم عرفة القمير في منه شهر الشيطان ويوم عرفة
منسوب على الشيطان في يوم عرفة بعد ماله منه في سائر الايام ادر بالحاء المهلة اى بعد من رحمة الله تعالى ومن ماله
وه بعض النسخ ادر بالحاء المهلة لان محل السنة يشرح هذا اللفظ في شرح السنة فابعد وقال معناه ادر بعد من رحمة الله ولو كان ادر
بالحاء المهلة يفسره باذل ولم يابعد قوله ولا اغيظ اى ولا اشد غيظا يعنى بطير الشيطان يوم عرفة ذللا وحققا كثيرا لفظ لا يؤم
يروى نزول الرحمة الكثيرة على المسلمين وهو يكره نزول الرحمة الكثيرة على المسلمين ويحب نزول الغضب العذابي لى اركان الله تعالى
يعمل بالمسلمين خلا وما يحب الشيطان يقدر الشيطان حقيق قوله او باكان يوم بدر يوم الشيطان في يوم عرفة احقر منه في سائر الايام
الايوم بدر فانه كان في يوم بدر احقر منه في يوم عرفة لانه رأى نزول الملائكة لخدمة المسلمين فلما رأى نزول الملائكة وانتهزهم
المشركين وصبر رفقهم عاجزين مقتولين صار حقيق الله يلا بعز في الشركين وغلبهم على المسلمين فلم يحصل مطلوب في يوم عرفة
بفتح الزاء المهلة كان اصله يوم فسقطت الواو ومعاها يربى ويرث صغرا في الملائكة الحرب وروى هذا الحديث طبري بن عبد الله
بن كوفيه قوله ان الله نزل في السماء الدنيا فبعث في السنة لا يفسر هذا الكلام ويقول لا يعلم معناه وبعضهم يفسر باذ ينزل رحمة
وتقرب فضله وغفرانه الى العباد ان في من شغل غير اصحاب من كل في عبق الشغل جمع اشغلت وهو متفرق شغل الراس من عدم
غسل الرأس كما هو عادة المومنين الغبر جمع الغبر وهو الذي التصق الغبار باعضائه كما هو عادة المسافر في الضاحية من ضاح
وهو اسم فاعل من شغل اذا رفع الرجل صوته والى دهنه ارفع الصوت بالتبعية من كل في من طريق عبق اى بعد كان عرق الملائكة
اعنه شغلا وما بعده شغلات على الملائكة فقول الله فلو ان وفلا تهرق بفسم الباء وفتح الزاء المهلة وشهد به
الباء وفتحها اى يسيبك فعل المعاصى ويرهق بفتح الباء وسوء الزاء وفتح الهاء المعاصى ايضا اذا حصل فعل المعاصى بفتح اللام
يارب تبارك وتعالى يفعل المعاصى ويسا بها لان يغفر لها فقال الله تعالى قد غفرت لها فان لم يهدم ما كان قبلها فلو ان
بلى الواقع في واقع الزمان الذي باب مع كثرة قوله كيف كان الذي صلى الله عليه وسلم يسير يسير على سرعة او على التسوية قوله يسير
التي في فتح العين المهلة وفتح القون سيرة وسط قوة اى موضع فسيجا غالبا عن رحمة الناس ليدرسا في اى شوقا
شديدا عيزا اذا كان في الطريق ان يصام الناس يسير يسير على غير سيرة كيو يثا ذل الناس بصدقة دابة واذا وجد
الطريق موضع خاليا اسرع في قوله فان الربا فضاء لا يصح في كسر ليعز لسراع ليس من البراءة اكثرا لنا لسرع الطريق
فان يصراع في مثل هذه الحالة يوم الناس بصدقة الدواب المجل ولا خير في هذا بل في هذه الدواب على التسوية في مثل
هذه الحالة قوله كم نزل النبوة صلى الله تعالى عليه وسلم يلحى حتى ريس حجرة العقبة الموضع الذي يرمى فيه الحجج في يوم العيد
في غير هذا الموضع هذا الحديث يدل على ان التلبية من وقت الاحرام الى ريس حجرة العقبة في يوم العيد ما هو قد ذكرنا ان
التلبية سنة في قول واحب قول قوله جمع الذين صلى الله تعالى عليهم المغرب والعشاء جميع ان يزد لفة وجمع اسم زلفة
سمي به لاجتماع الناس فيها والجمع بين صلاة المغرب والعشاء كذا واحد منها باقامة اعلم انه اختلف في الاذان والاقامة
اذا جمع المغرب والعشاء بزد لفة قال الشافعي يقيم لكل واحد منهما ولا يؤذن وقال ابو حنيفة يؤذن ويقيم للمغرب يقيم
العشاء ولا يملك يؤذن ويقيم لكل واحد من المغرب والعشاء وقال سفيان الثوري يقيم للمغرب ولا يقيم للعشاء
ولا يؤذن في المغرب للعشاء يؤذنه تحت جميع بني المغرب للعشاء فاما الجمع بين الظهر والعصر فقد اجماع على ان يؤذن
ويقيم للظهر ولا يؤذن للصلاة واما في الاقامة للصلاة في يقيم للصلاة وقال ابو حنيفة لا يقيم قوله ولم يسمع منها
اي لم يصلى بها المغرب والعشاء شيئا في تسنن والنوافل على تركها واحدة منها اى لم يصلى بعد كل واحدة منها وهذا كقول ابن الزبير

تعالى

لانه

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

علیٰ

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

وقال ابو حنيفة رحمه الله عليه واوجب بتركه دم ومذلة هذا الحديث على ان الدابة والخلق وغيره مسنون قوله اقسامه
 يعني عطل كل واحد من اصحابه بعض شعور ليحفظه فيحصل بركته بشرعي قولها ويوم التمر قبل ان يطوف بالبيت اعلم اذا
 قلنا الخلق ركن يكون سبب التحلل بالخروج من الاحرام ثلثة ركن يوم العيد والخلق وعلوان الفرض فاذا فعل اثنين من هذه
 الثلثة يحصل التحلل الاول وحل جميع محرمات الاحرام سواء كانا فعل الثالث من ذلك النساء ايضا فان قلنا ان الخلق
 بركن يوجب التحلل اثنين من يوم العيد والطواف فاذا فعل واحد منهما حصل التحلل الاول واذا فعل الثاني حصل له
 التحلل الثاني ولا يترتب فعل سبب التحلل بل ان فعل منها قدم او اخر فلا بأس اذا غرت هذا القول عايشة رضي الله عنها
 ويوم التمر قبل ان يطوف بمكة اذا رمى صلتى تهدي عذو سلم جرة العقبة يوم العيد حل الطيبة فاطية قبل ان يطوف وقوله افاض يوم
 النحر ثم رمى فصول الظهر يعني ذهاب البتة صلى الله عليه وسلم يوم العيد من مكة وطواف الفرض ثم رمى في ذلك
 اليوم فصول الظهر يعني قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن ان تحلق المرأة رأسها يوم النحر لانها ان قصرت شعرها من
 تقطع قليلا قليلا من الشعر وانما نهى عن الخلق لان شعره من زينة وتلذذ لا زواج بهن وخلقها ربا يفتنهن من لاجور
 لاجراجهن فصول من الشعر قلنا ان ذبح قال اذ ذبح ولا يخرج من شعرها لم يعلم قلنا هذا الرجل ان ذبح الهوى يجب
 تقديمه على الخلق لعدم الحق على الذبح فظن انه قد اخطأ فقالا للنبي صلى الله عليه وسلم يوما سجدتم على خلق على الذبح مني اعلم
 ان اعمال يوم النحر اربعة الرمي والذبح والخلق والطواف فعند ابي حنيفة وبالكلام في الترتيب اجب لو قدم شيئا منها على شيء
 لزم دم وشاة وهذا الشافعي واجدهم الترتيب سنة طوقم شيئا منها على شيء عليه دليل هذا الحديث اما السعي فله يجوز تقديمه على
 الطواف بل يجب خضوعه عن الطواف فان سعى بعد طوافي القدم فلو يلزم له عادة بعد طوافي اخر وان لم يسح بعد طوافي القدم
 فان سعى بعد طوافي الفرض فهو المراد وان سعى قبل طوافي الفرض ثم طوافي بعده لم يجز بل يلزم له عادة بعد الطواف او الاخذ عطا
 فانه يجوز السعي قبل الطواف وقوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يستل يوم النحر يعني فيقول لا يخرج فستأله رجل فقال ربيته بعد ما
 فقال لا يخرج ارا دقوله استب من بعد الظهر لعصر اعلم ان اخر وقت من يوم النحر غروب الشمس فان من يوم النحر لزم
 دم في قول واتا قول وقت من هذا اليوم بعد نصف ليلة النحر عند الشافعي وبعد طلوع فجر يوم النحر عند ابي حنيفة وما ذكر
 واجد خطبة يوم النحر قوله الزمان قد استدار كدسيه يوم خلق السموات والارض فله الزمان الدهر استدار اربعة اوار
 كدسيه اي على الترتيب الذي خلق الله الدهر عليه اعلم ان اهل الحجاز هل كانوا يعتقدون ببحر من الدهر والشمس والحرم وهي جرد من القعدة
 وذو الحجة والحرم ولا يقابلون في هذه الا شهر الا اقيموا اذ وقع لهم حرب شديد وضروا قتال بدوا الا شهر الحرم
 في غير طوافهم واما ما روي في القبايل ان اهل الحجاز رجا في رمضان عنوا ذلك ان لا يجازوا رجب تذكر الحرب بدله
 في رمضان واخرها ذى الحجة الى الحرم والمهرم والصفر فصار ربيع الاول واخرها ذى الحجة شهر اخره الحج من ذى الحجة
 الى شهر اخره هكذا يؤخرون الحج من شهر الى شهر حتى يبلغ دورا غير ذى الحجة على صاحبهم الى ذى الحجة قال سنة الترتيب في
 النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع هي السنة التي وصل فيها الى مكة فلهذا الوقت فاحفظوا جعل الحج في هذا
 في الحج هذا الحديث وقال ان الزمان قد استدار كدسيه يعني ما ان يكون ذى الحجة وهذا الوقت فاحفظوا جعل الحج في هذا
 ولا تدلوا الشهر كعادة اهل الحجاز هلية قوله ورجل الذي بين حازر وشعبان قال الخطابي ايضا ورجل الذي بين حازر وشعبان
 تعظيم الشدة من العرب وانما قال الذي بين حازر وشعبان ان رجب الشهر الذي بين حازر وشعبان
 لما تافوا من العرب الى وقت اخر مثل ان رمضان رجب سبوا وشوال برصان يؤخرون بعض الشعوب موضع
 الى موضع اخر قوله البس البلدة اسم مكة واعلم ان ارض جميع عرض بكر البعير وسكون الرءوس والاصاف الى مخرج يذم
 الرجل بها يوم يوم الله عليكم ان يتأخر بعضكم بعضا وان شتم وذكر مسلم مساهما وستلقون وبكم استمعتمون و
 دعي تحضرون يوم القيمة فيسلككم كما فعلتم لا فلا ترجعوا بعدي ضللا ولا تضر بعضكم رقاب بعض يعني اذا فارقت
 الدنيا فانتبهوا بعدي عما اتمم عليه من الايمان والتقوى ولا تظلموا احدا ولا تتجاوزوا المعصية ولا تأخذوا اموالهم

بابا طل

Original from
UNIVERSITY OF MICHIGAN

قول عارث بن رضى عنهما عن ابي ذر دخلت مكة فقصت عمرى واتيته عرق وهذه العرة هي العرة التي خرجت بسبب جليل وقد ذكرناه
بعد قصة حجة الوداع قولها فقال في بدء فطاف بالبيت طواف الوداع قوله كان الناس يشرفون في كل وجه يعني اذا فرغوا من الحج
يذهبون الى اوطانهم ولم يطوفوا طواف الوداع فزادهم النبي صلى الله عليه وسلم عن الذي كان من يكونا اخر عدهم بالبيت حتى
يطوفوا فاشغالهم ولا يجوز لهم المكث بعد طواف الوداع فان مكث بعد طواف الوداع بركة لشغل غير مند الرحل على الرحلة
فليعد طواف الوداع واجبة اصح القولين فان تركه تركه دم قوله الا انه غف عن محايض يعجز عن المحايض ترك طواف
قوله صليته رضى الله عنه ما را في الاحاسنكم اي ما اظن نفسي الا في قد شئت الناس في المدينة حتى اظهر طواف الوداع
وانما قلت هذا لان اظن ان طواف الوداع واجب على من بين الرسول صلى الله عليه وسلم بعد هذا الاطراف يوم النحر طواف
الزبير جازيا ان يغردا فان احضرت من غير طواف الوداع قوله الصفة عمرى حلقى قال الخطابي هكذا روى علوزن فعلى بفتح الفاء مقصور
اللفظ وحققا ان يكون منوطا ليكن مصدرا وعرضا الله وطلقا حلقا وعرضا العرق الخرج وعرضا القتل وقطع عرق الرحل والحلق اصابة
وجع في الحلق وضرب منقش على الحلق وقيل بل جازي ان اللفظان علوا له صل وهو ضل عن ثابث فعلى كعطش ثابث عطشان
او اجعلنا استعراى او عاريا او لا تله وجعلنا حلقى او صاحبه وجع الحلق وعلى جميع الاحوال هذا دعاء لا يرد وقوله بعد
العرين التكلم بثلث هذا على سبيل التلطف قوله اي يوم هذا قالوا يوم الحج الاكبر قال ابن عباس رضى الله عنه يوم الحج الاكبر يوم عرفة
قوله هو اتفق بهذا الحديث لان هذه الخطبة كانت يوم الحج لا من ادرك عرفة فقد ذكره معظم الحج وسمي بالحج الاكبر لان يوم الجمعة
حج المسكين يوم الجمعة يوم الحج ولكن يوم عرفة حج اكبر من يوم الجمعة وقيل الحج الاكبر الذي حج فيه النبي صلى الله عليه وسلم لا من اجتمع
فيه الحج المسكين وعيد الوداع والنصارى المشركين ولم يجتمع قبله ولا بعده هذه الاشياء قوله فان ذكر شره في قصة حجة الوداع
الوداع قوله او لا يبيح في اخر الحديث قد ذكر شره في الحديث الذي قيل له ان لا يمان بالقدر قوله على غلبه مشبهه ان يمان على غلبه
وعلى رضى الله عنه يعبر عنه معنى المؤمنين على بن ابي طالب صلى الله عليه وسلم عنده فقه كلامه يرفع صوته ما يسمع من كلام رسول
الله صلى الله عليه وسلم لسمع الناس فان في الناس يومين كثير لا يسمع بعضهم كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم وان سار
بعضهم قائما وبعضهم قاعدا قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم اخر طوافي اتر يا رة يوم النحر في الليل طواف الزيادة وطواف الاقامة
وطواف الركن كلها واحد وانما علم ان اوله واخيره عند الشافعي بعد نصف ليلة العيد وعند الحنفية ومالك واهل الجوف
النحر يوم النحر وانما اخره ان يركب طواف جازي سواء طاف في يوم النحر او في يوم آخر او بعد طوافه اذا رمل حرمه العقبة حتى
لا يمشي في حرمه في كل طواف فافض النبي صلى الله عليه وسلم من اخر يومه طواف طواف الفرض في اخر يوم النحر قوله رضى الله عنه
انما علمه وسلم رعا الابل ليستوتة يعني رخصوا ان يتكلموا البيت حتى في ايام التشريق لانهم مشغولون في رعي الابل
قوله ان يوموا اليوم النحر حرمه العقبة ثم لم يوموا الا قوله من ايام التشريق ثم يوموا في اليوم الثاني من ايام التشريق رضى الله عنه
الفقهاء رضى الله عنه وادله فاذا اراد ان يوموا اليوم الاول من ايام التشريق رضى الله عنه في هذا اليوم ورضي اليوم الثاني حتى لا يجزوا في اليوم الثاني
في من قبله جازي ولا يجوز عند الشافعي وما كان في اليوم الثاني لم يجز عليهم اليوم الاول طواف جازي الفرض قبل وجوب
واجازه بعضهم في ان لا تلبسوا القميص الاصفر فيمنع من لبس القميص في يوم النحر في يوم النحر في يوم النحر في يوم النحر في يوم النحر
برطلوه وبلغا روى قوله وليقطعها اسفل من كعبين يعني حتى يصير مثل سداس الحريم لا يجوز لبس شئ من حيط والخيط
قوله من رعى ان ولا ورسن لورس شئ اصغر يشبه الزعفران يعني لا يجوز لبسهم استعمال الطيب اتر عفران طيب قوله ولا تلبس
المرأة الحمره الا ثيابا ستر الوجه بالثياب روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وجوه من قوله ولا تلبس القفازين الثياب شئ من ثياب
الرائق ردا صاعدا وكيفا في الكوع يجوز للمرأة ان تلبس ثيابا من غير الخيط او انها لا تلبس ثيابا من غير الخيط فاذا
ارادت ستر وجهها عن الناس سدت علوها بها ما يستر وجهها ولكن تتجافى عن وجهها الاصل في بغيره وجهها ووجهها في ثياب القفازين
في احد القولين ولا يجوز للرجل ستر رأسه بالخيط وغيره قوله ابن عباس رضى الله عنه ثيابا من غير الخيط عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الحريم
اذا لم يجدوا ثيابا ليلين ليلين ولم يذكر وليقطعها كما ذكرنا في حديث ابن عمر رضى الله عنه ولكن المراد منه لبس خفين وليقطعها ليلين

من الكعبين

من الكهين لان الحديث الطويل شرح الحديث المختصر ^{في} اي غطيت متلخ بالوقوف وهو نوع من الطيب قد
 قوبل صاطة الطيب ^{في} كما الطيب الذي يكافحه ثلث مرات واما الحية فانزعها امر بغسل الطيب الذي في بدنه وامره بلع الحية لونها
 مختصة ولا يجوز للحرم لبس الخيط ولم يامر بالفدية لانه استعمل الطيب لبس الحية وهو جاعل عرق في لبس الخيط وتطيلة آذنه ^{ثانيا}
 او جاعل بالقرم فلا شئ عليه عندنا في ذلك دم عندنا في خيفة ربه قوله ثم اصبغ في عرقك كما تصنع في تصنع في عرقك يعني به ^{الامر}
 والطواف والسوق والخلقة العرة ^{الامر} وكان كما في الحج والعمرة ما يحرم في الحج من لبس الخيط وغيره وليس المراد ان جميع افعال العمرة
 لا فعل الحج لان في الحج وقوف عرفة ووجعها والمبيت بمكة ليس شئ من هذه في العمرة قوله لا يشك الحرم ولا ينكح ولا يخطب قال الخطابي الرواية
 الصحيحة لا ينكح الحرم بكسر الحاء على الذين يعني كان اصله لا ينكح بجزم الحاء فكسرت له لكونها وسكون لام التعريف بعد لا ولا ينكح بضم الباء
 وكسر الحاء وجزم الحاء اذا تزوج لنفسه انكح اذا زوج الرجل امراة بالولاية او الوكالة خطب خطبة اذا طلق امراة انكاح ولكن ينكح بعد ذلك
 انكاحا في واحدة اجد لا يجوز للحرم ان يتزوج الرجل لا بفسخ ولا بولاية ولا ان يزوج امراة فاني عقد نكاح والزواج والزوجة والوك
 محرم بالحج هو والعرة فالنكاح ما طلعوه هم وقالوا بوضف يجوز للحرم ان يتزوج وان يزوج واما قوله ولا يخطب فبما هو من
 وان خطب حال الاحرام امراة ولم يعقد نكاحا حال الاحرام لا انما عليه قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم
 اختلعا لم يداة ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة رضي الله عنها في حال الاحرام وقول الاحرام كما يأتي بعد هذا في كسرها
 حلاله منسوبة على حاله انما كان كونه حلالا في وقت لم يكن محرما قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يغسل رأسه وهو محرم
 يجوز ان يغسل ويغسل رأسه بالخطي وغيره وكذا ان يغسل الحرم رأسه الماء كغسله يغتسل عن سائر رأسه كذا يجوز للحرم
 ان يتجشم سوطا ان لا يقطع شعر الزمعة مدونة شعرتين مذك وفي ثلث شعرات او اكثر من شاة قوله اذا اغتسل غسلك اذا نام
 وحصل له ان ين من وجع غيبه فهدا انما يغسل غيبه بالصبر بكسر الباء وهو خشي احره يغسل في العين غزلة الكحل يجوز للحرم ان يغسل غيبه
 الصبر الكحل وغيرها انما كان فيه طيب كره احمد الا كشي للحرم وقوله قولنا الشافعي قوله غظام فاقه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اي لزام فاقه واخر فاقه قوله يستوفى من خمر يشربها على رأسه النبي صلى الله عليه وسلم فغل غل حيث لم يصل التوب الى الرأس
 النبي صلى الله عليه وسلم فغل غل على رأسه من رطله لا يؤذ به حره انما يجوز للحرم ان يغسل تحت ظفر شجر او ثوبه غيرها
 قوله لو قد تحت قدرى يجعل ويستعمل تحت قدرى يطبخ طعاما والقيل يتماقت من رأسه وجبهه يشاقق القيل من رأسه
 على وجهه من الكثرة وهو امك ما ينكح رأسك من القيل المعلوم جمع هامة وهو الدابة التي تدب على تسير على البكون كالقيل
 والقيل وغيرها وقد ذكر منكره وقد بلغنا في قوله من شيطان وهامة قوله فاطلق وامك الى اخر الحديث اعلم ان كل حرم خلق
 من اعضائه من الراس الى غيبه ان كان فيه هذا ثم ولزمت الفدية وان كان بعد رطلان يؤذ به القيل ويكون على رأسه
 يخلق ما عليها وما على جوارحه من الشعر الدائم لم يثا ثم ولكن يلزم الفدية وقد بينه ان كانت شعرة مدقة قول ودعوه قبل وان
 كانت شعرتين فدان او دجانه وان كانت ثلث شعرات او اكثر فمن وجب بين الطعام ست مسكين كل مسكين نصف صاع
 وبين ان يصوم ثلثه يام وبين ان يذبح نسكته اي شاة ويفرقها بين مسكين الحرم وقيل بوضف وجهه ان اطعم من الرطعم
 ست مسكين كل مسكين نصف صاع وان اطعم من القرا والغديب اربع بطعم كل مسكين صاعا قوله معصفا مضموع بالعصر
 وهو المرتق وهو شئ يقال ايضا مسخك وانما جاز هذا لا تدليس بطيب بخله فانزعفان الخلل جمع حلة وهي داء وانما
 وقبضه سر وبل العطف قوله فاذا حازرنا مسدلت اي وصل لركبان وهو جمع راكب سحابة انا ومقابلتنا توبت لصله
 ثولبت فقلبت الياء الفا لثوبها وانفتاح ما قبلها ثم حذف الالف لكونها وسكون اتاء ومناعها رسلت احد بقلبا يا
 علود هذا حيث لم يستطع بخله بشرق الوجه كيلة زنا الركان في غير المقتة بالفاق والتائين المنقوتين من فوق بقطعين
 اي غير المطيبين ليس فيه طهر حرم استعماله في جميع البدن وان لم يكن فيه طهر حرم استعماله في الرأس والوجه دون سائر
 الاعضاء باب الحرم حيثما يصيبه يد النبي صلى الله عليه وسلم حارا وحشيا وهو باه بواء او ابولون فرد عليه فلما راي
 ما وجهه من اثر الشاذي قال تالم زده عليك الا وانا محرم اهدى رسل اليه ابواء والودان موضعان فرم عليه لم يقبل

فرضا عليه بقي ذلك في ذمته وان كان تعلقا عالم يلزمه القضاة عند الشافعي وما كان وقال مالك في حقيقته رخصا للزوم وقال ايضا دم النصار
لا يخرج الا بمكة فيصير المحصر على احراره ويوجب شاة مع احدى مكة ووجهه في حقه يخرج ذلك الحرم لمحمد بن الاحرام قول المسور ان النبي صلى
صلى الله عليه وسلم خرج قبل ان يحلق المسورين فخرجت بيوتهم اداء الكفارة فيجوز ان يكون مقدما على الحلق وليس المحظوظ وغيرها من مبررات الاحرام
وهذا الحديث من قضاة الحديث ايضا قوله ليس حبسكم الى ان يكفكم بسنة النبي صلى الله عليه وسلم قول رسول صلى الله عليه وسلم
ان حبس احدهم عن الحج طافى بالبيت وبالقضاة والردة يعني ان شاع احدهم عن قومه عرفة ولم يمنع عن الطواف والسعي فله ان يطوف ويسعى
ويخرج من الاحرام وبالحديث القضاة فعلى ما كونه في قول هذا الباب واما الفدية فيلزمه كنه فانه الحج والفدية والقوات والاحرام
فان لم يجد فعليه يوم عشرة ايام فويلها لكل واحد من الحج اتم يريد ان يخرج فقال الله ما احسن الله وجعة يعني احدى نفس ضعفا عن المرض ولا
اقد على تمام الحج لا فقل للمجاهدين واسترطون وقولهم انما خرجت من احرامهم يعني احرامهم بالحج وقوله استرطون ان اخرج من الاحرام حيث وصفت وعجزت عن اتمام
هذه الحديث يدل على ان يجوز للحرم ان يشترط الخروج من الاحرام بعد عرفة وقوله هو قول واحد قد اشد في وقال غيره ان يجوز الخروج بالشرط
قوله ان النبي صلى الله عليه وسلم اصابته ايات يتلو النبوي يخرجها عام بالحديسية في عرفة القضاة يعني امرهم عام بالحديسية في عرفة القضاة يعني امرهم عام بالحديسية في عرفة القضاة
القضاة لقضاة مكة العرة امرهم ان يخرجوا بدل ما ينوطوا في السنة المتقدمة ويستبدلهم خروجا عام بالحديسية خارج الحرم والخروج من الحرم غير جائز عند
وجائز عند في حقيقته فلما خرج عام بالحديسية خارج امرهم ان يخرجوا بدل ذلك لهدايا في السنة القضاة في الحرم فله ان يخرج او من فقل عليه
الحج من قابل يعني من حدث له بعد اتمام ما منع غير احصاء العود وخرج عن اتمام ان كان تمام الحج كالمريض وغيره يجوز ان يترك الاحرام ويخرج الى
الزمنه ليحكي في سنة اخرى بعد ما زال ذلك العذر وقضاة مكة كذا في الحج كالحج في مكة هذا قول وحينئذ وقال الشافعي وما كان واحدا يجوز الخروج من
بغير عذر ان احصاء بل يصير على الاحرام فان زاول الاحرام قبل فوات الحج فليس له ان يخرج من الاحرام بافعال
وحكمه في القضاة ما ذكرناه في الاحصاء وقوله الحج عرفة من حشر يعرفه ليلته جمع امره ليلته المفردة يعني ليلته بعد فواته وان لم يوف عرفة يوف
وباقي اركان الحج لا يفيوت فاذا ادرك عرفة فقد ادرك الحج لان مكة ان يفعل باقي اركان الحج متى شاء باب حوصه مكة قوله لا يجوز ولكن جاز
ونته يعني كانت الحجية من مكة في المدينة فرضا على كل من اسلم قبل فتح مكة لان المسلمين لم يقدروا على طوافهم فيهم يعني سكر مكة فلما فتحت مكة وقبت
البيعة لانه لم يتطوفوا بعد فخرجهم عن اطماع المسلمين فيهم وبيعتهم لغيرهم لها والبيعة القاضية في حجة الله تعالى وحجة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وبيعتهم لغيره بالبيعة عن المعاصي التي لا تنافي في حقه واذا استعظمتم فافترقا يعني اذا خرجتم الى الجهاد فافترقا جاز ان اتممتم اركانكم في الحج والافترقا جاز
حيثما كنتم قدامكم ولم يحل في الاساعة من نزل قبل هذا عطف على قولهم يحل القتال فيه لاحد قبل ان يمشاه ولم يحل القتال فيه لاحد ساقط وهو محيل
فتح مكة فانه حلال ان يقتل المشركين وهذا يدل على ان مكة فتح عنوة ام قهرا وهذا قال ابو حنيفة وقيل بل قدوم يحل الكلام مستأنف ومعناه لم يحل
في دخول مكة بغير احرام الا يوم فتح مكة وليس ضابطا في احوال القتال فيه ولهذا قال الشافعي وما كان واحدا وهو يقول في فتح مكة سطحا فانه هذا
مخالفة من قال عنوة ان لا يجوز بيعه ووجهه ولا حصار ولا تهايم وقوة لان النبي صلى الله عليه وسلم جعلها وقفاء بعد ما اخذت بالي
من الكفار ومن قال ففتحها صلحا يجوز بيعها واجازتها لكونها ملكا لا حصارا بالون النبي صلى الله عليه وسلم ثم اخذت بالي في ايديهم فمكروا به
شكوكا لا يقطع شجرهم مكة والى دهنه شجر لا يفرس الا كعبون مما لا شك ولا يؤذي الناس فان قلع شجرة يفسد اقليم او شجرة وان شكوكا يؤذي
الناس فلا شئ عليه في قطع شجرة كثيرة مما لا يفسد اقليم ولا يؤذي الناس بشوكها ثم يقره وفي شجرة صغيرة لم يفسد اقليم فمكروا به
بالعرف فمكروا بغير صيده يعني لا يجوز لزيد احد فصيد الحرام ولا يفسده ولا يواؤه فان قتل سيدا لم يفسد اقليم كان له من النعم والنعم لا يلبس بالي والافترقا
يكن مثل لزم قيمته وهو مختار بين ان يبيع شئ من النعم ويقر قبله على ساكن الحرم وبين ان يخرج بغيره طعاما ويقره عليهم وبين ان يصوم بغيره
الذي هو قيمته ذلك السيد يوما ويحسب بقتل جماعة الحرم والحاققة والقرى شاة ان يمتنع من الطعام ويصوم عن كرامة يوما وسيد يتسلم الحرم وغير الحرم
وجزاء صيد الحرم سواء قتلهم او غيرهم سواء اكلوا ولا يقطع لقطه الا من هرب من القضاة ما يجوز من ما نزل عن صاحبها فالمرء في الشافعي ان لا يخرج
لاحد ان يخذ لقطه الحرم لئلا يملكه بل يلزمه ان يخطبها او ياكلها وقوله الاخر ان يبيعها سنة فان بات صاحبها فلان يملكها بعد سنة لقطه غير الحرم
وهذا القول قال ابو حنيفة وما كان واحدا حرمهم ان يبيعها ولا يخطبها ولا ياكلها المعجزة وهو ان يفسد لغيره من ماله فله ان يقطع لقطه وهو حرام

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

لَيْسَ أَقْطَرُ

شبكة
الألوكة
www.alukah.net

من الأحوال ويقولون هذا لا دور فيه فانه خلق في كل دورية وبنات نفعاً مثل بعضنا نقله بعضنا عرض وبعضنا في غنى
وكم من انواع النفع والضرر فتقول هذا النفع خطا لانه لا ينفع على سلم بالمال والحد بالاد وفي بعض النيات ودون نفسه
واحدون بين خاصية بعض النيات والادوية فكلنا يفعلون ما لا ينفعنا على سلم حواء لادوية وجملة بالادوية وخاصة بعض النيات
والتاخرية من اشياء بالخير فلم يرد من الشارع في ذلك رخصة بل دونه والشرع والشرع في ذلك رخصة على سلم من اقرافا فانسلا
عن شئ لم يقبل صلوة اربعين ليلة ويقول من اتقى علم النجوم اتقى شعبته من الشر ويقول من اتقى النجوم اتقى شعبته من الشر ويقول من اتقى النجوم اتقى شعبته من الشر
ما لا ينفع على سلم ما لا ينفع على سلم وهذه الاحاديث من باب الحكماء في النيات والادوية وجملة بالادوية وخاصة بعض النيات
في باب الحكماء في نساء الله تعالى حكمته في تيجور نعم علم النجوم بقدر ما يعرف بالادوية والادوية في حديث النبي صلى الله عليه وسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم
مسعود الاشارة الى نفعه فاعلم ان كل واحد من هذه الاشياء لا ينفع على سلم حواء لادوية وجملة بالادوية وخاصة بعض النيات
ويأتى تحت التبراة والواشمة والمستوشمة المرات التي شتم الوشم على امرأة والمستوشمة المرأة التي تطلب ان يجعل على يدك
وشم وكذلك التبراة والواشمة والمستوشمة المرات التي شتم الوشم على امرأة والمستوشمة المرأة التي تطلب ان يجعل على يدك
مصورين المتفرقات حتى يخبر هذا الفعل ارم لا تغير خلق الله وان كان فعل النسا الفساق والفساق في كل ما لمصور الذي وضع صور
الحيوانات وكان تحت في موضع نساء الله تعالى في كل ما لمصور الذي وضع صور الحيوانات وكان تحت في موضع نساء الله تعالى في كل ما لمصور الذي وضع صور
او يجوز بيع كل شئ مذكور في الصورة المستوشمة والاشياء التي في الصورة المستوشمة انما اذا كان المقصود في ذلك الشئ ان يبيع
يجوز بيعه شئ الله ما لا يبيح في صورته حيوان والحرم انما هو تصوير صور الحيوان اما تصوير صورة غير الحيوان فلا بأس به كما رآيت
شعوب منتهى ما حكم شعوبه في باب السفن ويصلح بالجلو والبصر ليست وجب بيعها انما هي من اجل جوارم الوفاقا صلى الله عليه وسلم
عليه سلم ولا علم ان من اشترى شعوبه المذمومة الاشياء ولا يجوز البتة وان كان له دابة مذكورة في الصورة المستوشمة انما اذا كان المقصود في ذلك الشئ ان يبيع
وطولها افضل فبئس ما جابا على الوصل ابدن الذي يتركه الشبهة وفيه لا يبيح تصويره مستباح بالادوية والادوية وخاصة بعض النيات
قوله قاتل الله اليهود ان الله تعالى وهم شعوبها اهلوه ثم باعوه فكلوا ثمنه لقتل النعم وقيل هو النمل المذموم ولا يبيح بيعه
في شعوبها يبيعون وفيه المذكور هنا والمذكور في قوله تعالى ومن النعم البقر والغنم ومن شعوبها الصيغ على شعوبها
وه شعوبها في الحوت البقر والغنم والاضحية شعوبها في الحوت البقر والغنم ومن شعوبها الصيغ على شعوبها
كما في القرآن والقرآن والغنم اسم جنس ليس هو ثيابه لان في معنى جنس وهي ثيابه ومن شعوبها الصيغ على شعوبها
وان كان المذكور في الحديث هو الشعوب والشعوب هو اسم جنس ليس هو ثيابه لان في معنى جنس وهي ثيابه ومن شعوبها الصيغ على شعوبها
من الشعوب فذكر في الحديث الشعوب وذكر الشعوب ومعنى جلوه اذ يبيع يعني ان يبيع في كل دورية وبنات نفعاً مثل بعضنا نقله بعضنا عرض وبعضنا في غنى
عنه اسم الشعوب وصار اسم دكا وانما هو علم الشعوب والادوية في كل دورية وبنات نفعاً مثل بعضنا نقله بعضنا عرض وبعضنا في غنى
عليهم الشعوب ولا يبيح بيعه في كل دورية وبنات نفعاً مثل بعضنا نقله بعضنا عرض وبعضنا في غنى
الله عنهم لظلمهم في ذلك يبيعونهم وتقولون انهم يبيعونهم في كل دورية وبنات نفعاً مثل بعضنا نقله بعضنا عرض وبعضنا في غنى
لا يتفق به لان النفع المذموم ولو لم يكن له نفع في كل دورية وبنات نفعاً مثل بعضنا نقله بعضنا عرض وبعضنا في غنى
المسلم من غير النفع انما هو على شعوبه من ثمنه في كل دورية وبنات نفعاً مثل بعضنا نقله بعضنا عرض وبعضنا في غنى
وسلم من يبيعه في كل دورية وبنات نفعاً مثل بعضنا نقله بعضنا عرض وبعضنا في غنى
الناس بكثر الغادة وهو النمل ليس من شعوبها انما هو على شعوبه من ثمنه في كل دورية وبنات نفعاً مثل بعضنا نقله بعضنا عرض وبعضنا في غنى
قد وضعوا عليه ما يبيعون قالوا لا علينا كل شهر كذا من الاربعة والاربعة في كل دورية وبنات نفعاً مثل بعضنا نقله بعضنا عرض وبعضنا في غنى
من ذلك يخرج من شعوبها في كل دورية وبنات نفعاً مثل بعضنا نقله بعضنا عرض وبعضنا في غنى
الركبهم ولا دكم من كسبهم يعني حصل لهم ولا دورية وبنات نفعاً مثل بعضنا نقله بعضنا عرض وبعضنا في غنى

يعني لا يجوز بيع مال لم يربوا اذا كان من جنس واحد لا بعد ثنتين كونها متماثلتين في الكيلان كانا مائيكال وفي الوزن ان كانا مائونوك فان كان كل واحد
او احدثا بمجرى واحد ان جازوا ان يربوا وهذا بحيث اذا كانا من جنس واحد فان يكونا من جنس واحد جازان يكونا من جنس واحد
قوله لا يباع حتى يفصل يعني لا يباع في العدة حتى يتبين ما فيه من الذهب مما فيه من الفضة اذا ميزه فربما يباع بالذهب مما تلاه قوله اصابه من جنس واحد
شبهه وان خرج من المقدور عند الطبخ يعني اذا كان آخر الزمان يكون اكثر الناس بالكلية ان يربوا فان لم ياكل احد الا يربوا اصابه نصيب من الزمان يكون
شاهدا في عقد الربوا او كاتبا لقال الربوا ولا يكون شيئا اكمل الربوا او من يدرهم مع العلم بان مال الربوا في سواء سواء او يفتل في سواء
عينا يعني اي حاضر بخاضر ولو يجوز حاضر بخاضر في بيعه بغير ثمن او بغير ثمن في البيع في الجبلين في كل من شئت من اى يجوز التفاضل بين العوضين اذا اختلف
جنسا كما في التفاضل في طبقة ايسر هذا استقام بمعنى الثمن يعني يبيع الثمن بالثمن في العوضان متماثلين اذا اختلف جنسهما واذا اختلفت ان تربط بينهما
قوله بغير ثمن لانها ليست بمتماثلين فهي عن بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن
الثمن ومن غير جنس كل يجوز الثمن بغير ثمن لا يجوز بيع الثمن بغير ثمن لا يجوز بيع الثمن بغير ثمن لا يجوز بيع الثمن بغير ثمن لا يجوز بيع الثمن بغير ثمن
كان الحيوان مأكولا او غير مأكول من جنس الثمن وغيره في كل من شئت من اى يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن
وربما يربو ذلك بالمشترى يكون الحيوان اكثر من ثمنه من ذلك الثمن في كل من شئت من اى يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن
فان يقول زيد لم يشتره بغير ثمنه من ذلك الثمن في كل من شئت من اى يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن
ما في في الاخرة ولم يكن مشارا اليها لو كان احد الحيوانين حاضر والاخر في الاخرة كما يقول زيد لم يشتره بغير ثمنه من ذلك الثمن في كل من شئت من اى يجوز بيع الثمن بالثمن
الى مدة كذا او تعطى في كذا كذا وكذا العوضين بعد جازوا في البيع عند الشاخي سواء كان الحيوان من جنس واحد ومن جنسين وسواء باع وحدا
بواحد او باثنين واكثر وعند ما كان اختلف جنسا هاجازوا ان يربوا في كل من شئت من اى يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن
قوله ان يربوا حتى يربوا ان يربوا في كل من شئت من اى يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن
جاءه ويقع بعض الرجال ليس لهم مراكب لم يكن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل فيهم فامر ان يربوا حتى يربوا في كل من شئت من اى يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن
ان عنهما ان يربوا حتى يربوا في كل من شئت من اى يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن
بعد ان يحصل اهل الزكاة عند النبي صلى الله عليه وسلم القاء من جمع قلوبهم في الناقة الشاة بابل لهم من اهل الزكاة في كل من شئت من اى يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن
الزكاة في كل من شئت من اى يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن
لا ياكل ولا يوزن الا لم يكن اربط على رأس النخل اما اذا كان اربط على رأس النخل وسبعه بالثمن فربما يربوا في كل من شئت من اى يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن
ان يربوا في كل من شئت من اى يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن
على اربعة او الشعير بالمشعر القائم لا يربوا في كل من شئت من اى يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن
سكون الزاء وفيها مكسبا بالزكاة تسعة عشر رطلا وكذا البيت في الزكاة في كل من شئت من اى يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن
او شفاطين واما الخباز فيربوا في كل من شئت من اى يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن
استبد ذلك هذه العلامة على رتبة انواع اكلها ان يربوا في كل من شئت من اى يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن
والنقر والجلين واحد والتالين ان يربوا في كل من شئت من اى يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن
الارض والقرين واحد والجلين واحد ولا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن
تربة يستماثة سنتين او اكثر او يبيع سنة قبل ان يربوا في كل من شئت من اى يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن
انها بضم التاء لا مشتاء وهو ان يبيع شيئا ويستثنى منه جزءا غير شاكله مع مثله ان يقول بعت مكر هذه الدابة لا يد يا رجلها او بعت
مكر ترح هذا البستان او بعت بعضه او كذا ما وكذا صاعا فهذا البيع بطلان في المستثنى مجبول واذا كان المستثنى مجبولا بطلان في البيع
منه وهو البيع بغيره وهو ان يبيع شيئا بغيره او يبيع شيئا بغيره او يبيع شيئا بغيره او يبيع شيئا بغيره او يبيع شيئا بغيره او يبيع شيئا بغيره او يبيع شيئا بغيره
هو ان يربوا في كل من شئت من اى يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن
في العرايا العرايا جاعلة في شدة الباء وهي ان يربوا في كل من شئت من اى يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن لا يجوز بيع الثمن بالثمن

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

خانہٴ مجوز بیان

Original from
UNIVERSITY OF MICHIGAN

شبكة
الألوكة
www.alukah.net

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

عبيد ويعتقوا في سبيل الله وبعدها يعني يدفع من غلة هذا الوقت للاستلاح والزرع والتفكة في الغزاة ابن السبل را
المسافر من الاجنح اي لا اثم على من وليها اي تمام يحفظها واصلاها واخذها راس مال يعني لا يجوز ان ياخذوا زينة لنفسه
بالا يجوز غير القوت والكسوة العري ميراث لا هذا الحكم ان صورة العري ان يقول رجل اخر انك بهذه الدار وجعلت
تكره فان اقتصرت على هذا القدر ولم تهل ولو تركت بعدك فذهبت الشافعي في منتهى واجد رحيم الله انه يكون له الدار
ولو تركته من بعده وقال مالك يكون له في حوته واذا مات يرجع الى المعري المعطى ان كان حيا واذا تركته ان كان ميتا فاما
اذا قال عري كره الدار وتعتك من بعدك فاذا ذكر العقب يكون له في حوته ولو تركته من يعطى بعد موته ولا يرجع الى المعطى
بال اتفاق ولا بد من قبول العول لانه اعطاء عطاء وقت قبل الموارث يعني يصير العري ملكا لمذموم الى فاذا صار ملكا
له لم يمت له ولو تركه كسار يملك ولا يرجع الى الدافع كما لا يجوز الرجوع الى الموهوب لا تعمر واوله ترجعوا هذا
يعني لا يتصور اموالكم مئة ثم تأخذونها بلا اذنهتم شيئا زال عنكم ولا يرجع اليكم سواء كان بلفظ الهبة او العري او
المقبضي وصورة العري ذكرنا فاما الموقفي فيمن يقول انك تملك هذه الدار فان مت قبلي عادت الي وان مت قبلك
استعرت لك فذهبنا شافعي وجوز ان يشرط الرجوع فاسد بل يكون للمذموم في حوته واذا مات يعود الى الدافع
ان كان حيا واذا تركته ان كان ميتا ولو قال كسوتك هذا الثوب قد هبته يحتاج الى قبول ولو قال اخذت منك هذا الصداق
جعلتك هذا الفرائش قليل هو هبة اذا قيل بل عارته ولما كره ان يرجع فيه فان لم يرجع فيه متى مات يعود اليه وتركه ولو
للمذموم لا بعد موت الدافع استعمال وهذا القول هو الاظهر العري جائزة لاهلها يعني عري جائز لمن جعلت
له العري ونقص ملكا لكونها وكذا الرقبي فصار من العتاق من عرض عليه رجحان فلا يرد فانه خفيف لم يملك الرجوع
او اعطاهم احد شيئا خفيفا في ثوبه او في حقه فكون لنا من يقول هذا اياهم وايضا اشارة الى استعمال
الطبيب لسرنا مثل السوء يعني لا يجوز ان يربى شيئا ثم يرجع فيه فيكون مثله كمثل كذا في ثوبه او في حقه وهذا مثل السوء ولا يجوز
احد مثل السوء لنفسه اكله ولو كان تحت ثوبه قال لا قال فارجعه تحت اي اعطيت قوله فارجعه اي استرد المذموم الذي اعطيتك
ولا يكره اعطيت ولا ذكره لم يعطى لباقيين لوقوع في خواطرهم كمن يعرض وعداوة وقبوله اوله وكمن يعرض وعداوة وما هو
سبب حصول الغرض والعداوة لا يجوز وهذا مصلحتي في عله وسلم ارشاد وتبيين على ما هو اوله وقرب للسقوى اما
لو فصل احد من الغرض اعطى بعض ولده شيئا دون الباقيين تحت العطيبة ولم يكن له اثم وهذا قاله ائمة العلماء لا يجوز الرجوع
ان يربى في جميع ما له من اجنبى ما اذا صرح من الوضوء من المولد ان اياك رضى الله عنه اعطى عيشة رضى الله عنه من
وسقامين التمر دون سائر اولاده وفصل عمر رضى الله عنه عن عاصم باعطاء شئ دون سائر اولاده وقال اطروا وداود
واجده واستحب ان يربى به ويجوز فصل بعض اولاده على بعض ولو فعل لم يضره ذلك لموهوب مكره لكونه له بل عليه
استموية بينهم لان طابوا وادوا ويقولون يجب تسوية بين اولاده الذكور والاناث وقالا اهدوا حتى يعطى اولاده
تخلط الانثيين صلى الله عليه وسلم لا يشهد على جود عند من لا يجوز التفضيل بين اولاده معناه انهم لا يميزون بين
ابن من بعض ولده في بعضه او في عطاء ومن يجوز كره لا يجوز ان يربى في جميع ما له من اولاده حتى لا يجوز
وهو شيئا ان يسترد ما له الاولاد فانه يجوز ان يسترد ما له ولده لان مال ولده كمال نفسه واولاده ما له
من ولده نوع سيات وثا ويلاون فانه رجحان من الولد شيئا عن غيره فيحتاج الى ثوابه وتبليها
وهذا مستودع ما وهب من حقه في نفسه الى من اكل من مال ولده وفي معنى الرجوع او قبول كمالهم والحدود والحدود
قال الشافعي وما كره رجعتا الله تعالى وقال ابو حنيفة رجعتا الله تعالى وهب رجل ثوبا لولده ومن دعى دهم يرحم له لا يجوز الرجوع
وهو من اجنبى جاز له الرجوع اذ لم يأخذ منه عوضا وهذا عكس نهى شافعي في رواية الحديث ان من هب من ثوبه فله الرجوع
في كرات الكرات جمع كره وهي ثابته من الابل لقد جرت ان لا اقل بديهة لان قرشي يعني لقد قصدت ان لا اقل
الهدية لان قوم في طاعهم كرم لا يمنعون بما اعطوا ولا يتوقعون عوضا بل يهدون ما اعطوا منه وضاوون قاله طائفة
على نفسهم من اعطى عطاء يعني من احسن اليه احسان من مال او قول او فعل حسن فليكن عارضا فحقه على نفسه وان وجد
ماله فليحسن اليه بالمال او ليقبل ففعله وقوله الحسن خلق فان عن ماله بله بالمال والفعال فليحسن عليه فليدع له بغيره وليحسن
له ولا يجوز لكتمان نعمة فان لم يشكره الناس لم يشكروه تعالى فقد ترك كفاي فذكر كذا اداءه وهو من كثر النعمان
الذي هو نقيض لايمان من تخلى عن نعيمه بالمعطي بغير العطاء كلاس ثوبه وذكره قصته هذا ان امرأة قالت يا رسول الله ان فرقة

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

معاونة رجل من اهل قرية الموالي هنا العتيق ولم يدع اى ولم يترك جميعا اى قريبا واعلم ان العتيق اذا مات ولم يخلف صاحب فريضة
من شبيه قال كتم لعقده وان خلف صاحب فريضة فاقض بعد فرض صاحب فريضة فليعقده وانما امر النبي صلى الله عليه وسلم بدفع مال عتيقه
الى رجل من قريته تفضلوا وتبركوا عند علي بن ابي طالب عتيقه التمسوا اطلبوا قولوا وزادهم يعني وقربا له غير صاحب الفريضة
والنعصبة هذا يدل على قول من يعطي ذوى الارحام الميراث ظاهر او اما على قول من يعطى ذوى الارحام الميراث فتا وبما ان مال لا ينقل
الى بيت مال المسلمين وكان النبي صلى الله عليه وسلم حاكما يقرى مال بيت المال فيما راي في المصلحة وراى ههنا من مال بيت المارة ذوى
الارحام ثم عاينهم اعطوا المكن من خدامه الكبر بضم الكاف وسكون الهمزة يعني الكبر وعندها سجد القوم ورؤسهم امر
النبي صلى الله عليه وسلم بدفع مال الميت الى سيد القوم ومعتقدهم ثم عاينهم صلى الله عليه وسلم وتفضله له بغير الميراث
فمن النبي صلى الله عليه وسلم ان اعيان من قوم ثورون دون بن لعلات علم ان الاعيان والاخوة والاخوات من الاربعة الامم والعلات
والاخوة والارواح من الاربعة الاخوة والارواح من الاربعة اخوات من الاربعة اخوات من الاربعة الاخوة والاربعة الاخوات من الاربعة الاخوة
من الاربعة الامم دون اخيه من الاربعة ان كان له اخ من الاربعة الامم من الاربعة الاخوة من الاربعة الاخوات من الاربعة الاخوة من الاربعة الاخوات من الاربعة الاخوة
او اكثر فلا يخاف ولا خسر من الاربعة الامم والاربعة الاخوة من الاربعة الاخوات من الاربعة الاخوة من الاربعة الاخوات من الاربعة الاخوة من الاربعة الاخوات من الاربعة الاخوة
مع وجود الاربعة من الاربعة الامم من الاربعة الاخوة من الاربعة الاخوات من الاربعة الاخوة من الاربعة الاخوات من الاربعة الاخوة من الاربعة الاخوات من الاربعة الاخوة
اذ اجتمعوا فان لم يكن له اخ من الاربعة الامم من الاربعة الاخوة من الاربعة الاخوات من الاربعة الاخوة من الاربعة الاخوات من الاربعة الاخوة من الاربعة الاخوات من الاربعة الاخوة
الاخت من الاربعة الامم من الاربعة الاخوة من الاربعة الاخوات من الاربعة الاخوة من الاربعة الاخوات من الاربعة الاخوة من الاربعة الاخوات من الاربعة الاخوة
الخت من الاربعة الامم من الاربعة الاخوة من الاربعة الاخوات من الاربعة الاخوة من الاربعة الاخوات من الاربعة الاخوة من الاربعة الاخوات من الاربعة الاخوة
جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان ابنتي ماتت فاني من ميراثه قال نكحك الله وسدس ثمنها وفي دعاه وقال نكحك الله وسدس ثمنها وفي
دعاه وقال ان السدس اخر طهره كره فاني من ميراثه ما لا يستفاد من وصورة هذه المسئلة تركت شيتين وهذا السائل
اقتلته فبقي ثلث فروع النبي صلى الله عليه وسلم في الشاكن سدسا بالفرض لا بد من ذلك لم يدع الله سدسا افر كذا يظن ان فرضه
اقتلته وترك حتى وفي دعاه فقال نكحك الله وسدس ثمنها وفي دعاه وقال ان السدس له فركب فطهره اعلم ان السدس ثلثي طهره
لومعني طهره ههنا النصب يعني ذرية كره وليس بضررك وانما قال السدس ثلثي فركب فطهره اعلم ان السدس ثلثي طهره
طهره لان الفرض لا يتغير واما النصب فيغير بالزيادة والنقصان وفي عالم يورث نصيب العصبه فكلما يكن النصب شيئا يسقط انما يتا
على حاله واحدة سماه طهره وهذا زرق وزرك الله سببهم كرهه اصحاب الفرض فان ان كثرت اصحاب الفرض لم يبق لك هذا
السدس الاخير فانفذ لها ابو بكر الصديق رضي الله عنه الضمير المذكور الفا في انفذه ضمير السدس يعني اعطيه كرهه السدس
هو ذك السدس السدس عطف بيان فذكره ولقنته هو ضمير نصيبك السدس فانه اجتمعوا هذا خطاب للجد من طرف الامم والخطبة
من طرف الاربعة حلت اى تفرقت دت بالسدس يعني فان كانت واحدة منها ولم يكن الاخرى فالسدس بينهما قول ابن مسعود في هذه
مع انما اطهره رسول الله صلى الله عليه وسلم سوا مع انما يعني اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ام الميث سوسا
مع وجود الميث مع انه لا ميراث لام الميث ومنه في مسعود رضي الله عنه ان هذه غير دارته سواء كانت من قبل
الامم او من قبل الاربعة وسواء كان معا من هو اقرب منه الى الميث لم يكن فقال ابن مسعود كرهه اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم كرهه شيئا فانما اعطاه بغيره وتفضلوا على لا بطريق لحيات ان وزت امرأة اشيم الضباقي من دية زوجها يعني
ثرت نصيبا من دية زوجها كما ثرت من ماله وكذا يورث من دية زوجته كما يورث من ماله وكان علي بن ابي طالب رضي الله عنه
لا يورث الزوج من دية زوجته ولا الزوج من دية زوجته
على يد رجل من المسلمين فقال يوا ولي الناس بجهنم ومها تم ومن اسلم على يد غيره لا يصير مولى له عند ابي حنيفة
الثا فقي وما لك والمتورى وجههم لله لا يصير مولا له عند عمر بن عبد العزيز والسعيد بن المسيب الميث بن مسعود
حديث دليل الشافعي واتباعه والاولون اعني ولم يبق فله يكاد وفي حديث عيم الماري يحتمل ان كان في بدو

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

الصالح

الصالح من فاسق ولا حرة من عرو ولا سحره ان يبين جاحل القسبة لا يثبت تاجر من درجة طيبة من درجة خبيثة او سكر وقد عذر
بأنه فان ربيت المرأة وولدتها من زوجها صح النكاح وان ربيت المرأة بغيره لم يرضى الولي ودعى الولي ولم ترضى المرأة فالنكاح
باطل وان كان الولد بغيره ورضيت المرأة وبغض الولد دون يفسد النكاح بط وفي البراءة من العيوب التي هي البراءة
والخون والخبيثة في الكفاة ايضا وفي النكاح ليسا بغيره ايضا يعني لو كان الزوج فقيرا والمرأة غنية او من هم اغنياء ليس الزوج
لها وقت اعلم ان الكفاة معتبرة في الزوج يعني لا يزوج امرأة شريفة بهذه الخصال من زوج خبيث اما لو كان الزوج شريفا فخصال
والمرأة دون هذه الخصال فلا بأس حتى لو زوج الرجل من ابنة الصغير الشريفة امرأة عذرة في هذه الخصال اذ لا يجران
بغير المرأة او بغيرها من جوام اجنوب او وثق وقرن والرق والقرن عيب يكونان في الفرج لا يمكن ان يجامع تلك المرأة ولا
يجوز ان تجوز سائمة من كافر الا حرة سواء ربيت المرأة والاولاد ولم يرضوا ردى هذا الحديث اوجاهه المزي في لم يرد
غيره الحديث تزوجوا الولود والولود فانكم تتركهم الودود التي تشقدهم الزوجة ويشتركون في هذا الولد المذكر المولود
الولد الذي كثرت ولدتها لان المرأة اذا اشتدت حبسها زوجها لم يولد غيرها وتطبت فليكثر حريان الوطن ينسبها ويكثر
بشرها وذا كثر الولد كثر ما يولد عليه سلم فاني كما تتركهم وسمي الكثرة لقاهرة بغيره الا بغيره والابن الذي انجب
بكثرة امي واذول انا اكثر الانبياء امه وهذا الحديث صريح بتأكيد استحباب الزوج وفصله امه ولو دعي غيرها وفصله
اولد الرجل والمرأة وكثرة ثوابها وهذا افضل طاعة من حصوله اولد وفقد حصل مرد السر على الله وسلم وحصل مرد
النبي صلى الله عليه وسلم افضل العرب في كثرة الاولاد وكثير عباد الله ولا شك ان كثرة من يطعم الله من افضل العرب فان قيل لو كان
المرأة ثيبا عرف كونها ودودا ولودا في نكاح زوجها الاول فغيره الرجال بعد ذلك كونها ولودا ودودا فغيره وجوزها اما اذا
كانت ثيبا فغيره عرف كونها ودودا وحده تزوج الرجل قلنا يعرف كونها ولودا ودودا فغيره فانه كانت نساء اقرارها و
وليدها يعرف كونها ودودا وحده تزوج الرجل قلنا يعرف كونها ولودا ودودا فغيره فانه كانت نساء اقرارها و
وهذا الحديث على كل حال ان الفاسق سر طابع نساء الله رب بعضه لبعض وشبه بعضهم بعضا روى هذا الحديث عكر بن يسار
وهذا الحديث عليه عليكم بالوكلاء الذين اعزوا نوايا وايضا راجعوا رضى اليسير عليكم هذه كلمة الاعزاء والذين يرضون من النكاح
مستحقا عليكم انتم تزوجوا بالوكلاء الذين اعزوا نوايا وايضا راجعوا رضى اليسير عليكم هذه كلمة الاعزاء والذين يرضون من النكاح
غير مستحق في الغرض المستعمل في الغرض الفهم في الجملة انما هو هذا الكلام يحتمل من امرها ان يكون ثيبا عن طيب ظلم اليك
فانه لا شك ان البكر اكثر شيئا وملازمة الشيء الثاني ان يكون ثيبا عن طيب ظلم وعدم السوطة والمفحش في الكلام
الغالبية في استحباب البكر اكثر من الثيب اذ كان استحبابها اكثر تستحب من التكلم بالفحش من السوطة وانما راجعها
انما فعل الفضل من نكاح المرأة اذ كثرت اولادها غير راجعها اكثر قوله للظن في الحمل اما لقوة حرارة ارجلها من ليست
اولاده شتو يترق ويميل من الى الزواجر وشدة ميل الزواجر اليه وهذه الاشياء بسبب الحمل ولكلها سبب كثره اتواها
بما فانما نرى بعض الامم لا توادعوا نوى بعض النية في كثير من الزواجر باليسير يعني يكون رضا باجلة الطعام والكسوة
والاستعانة اكثر من رضا الثيب اذ قل استحياءها بطلب طمعة لذينة وكسوة ربيحة ونكاح الزوج بالصلف والفرق والارادة
بطلب النظر الى المختلطة في السوطة اذ من الانصار قال فانظر اليها فان في عينها نصرا شيئا هذا الحديث وحده من الناس
يجوز ان ينظر الرجل الى المرأة التي يربو خطبتها ولا ينظر الى ما ليس بجوارحها ولا ينظر الى ما ليس بجوارحها ولا ينظر الى ما ليس بجوارحها
الحاد في ذلك وقد كان ما لا يجوز النظر اليها اتواها نوايا والاولاد ينظر اليها قبل ان يطبلها حتى لو لم توادعوا نوى
المرأة والاولاد ينظر اليها اتواها نوايا والاولاد ينظر اليها قبل ان يطبلها حتى لو لم توادعوا نوى
نوايا ونظرها اولادها في نظرها فغيره لا يوافق في تركها في نوايا في المرأة والاولاد ينظر اليها اتواها نوايا
نوايا ونظرها اولادها في نظرها فغيره لا يوافق في تركها في نوايا في المرأة والاولاد ينظر اليها اتواها نوايا
بعد النكاح ويغيره لا ينظر اليها جوارحها ولم يوافق في تركها في نوايا في المرأة والاولاد ينظر اليها اتواها نوايا
وقد روى في الرق ينظر الفرج بحيث لا يمكن مجامعة والقرن ظهر وقطعة لحم فباطن الفرج يمنع المجامعة فان عين الانصار
شيئا يعني في عيون الانصار شيئا من العيوب مثل الكول وشمي من البياض وهذا يدل على ان الرجل اذا سال احد عن حاله

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

امرأة تريد أن تزدوج رجل تزدوج امرأة أن تزوجها جاز له أن يفرد في علمه من غير تلك المرأة أو الرجل ولم يكن ذلك غيبه
 بل هو نصيحة وإرشاد للسائل كي لا يقع في مكروه وشدة لا تبشر المرأة المرأة فتبشر المرأة كما أنه ينظر إليها مباشرة وهذا
 كله أحسن من التخييل بشرته التي بشرت صاعدة ويكنى عنه عن الجماعة والمدة والمراودة هنا النظر يعني النظر للمرأة وهذا
 لزوجها بارات منها من جنس بشرتها فيقع في قلبه دج أو أصفه عشق الموصوف ويصدق ويتصدق بتخييل من محبة وهذا انتهى
 عن أن تصف المرأة حسن امرأة عند زوجها أو رجلا خرمه يميل إليها إلى الأضغيات باسمه وامن أو صافين في هذا
 الحديث ابن مسعود رضي الله عنه لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل ولا المرأة إلى عورة المرأة ولا تقضي الرجل إلى الرجل في ثوب واحد
 ولا تقضي المرأة إلى المرأة في ثوب واحد فاض إذا وصل شيء في شيء غيره لا يجوز أن يضع الجميع رجلان تحت ثوب واحد من ثوبه فإنه
 إذا وصلت بشرته الرجل إلى الرجل يكون من عجين شهوته وظهر فاحته بينهما وكذا المرأة إذا وقعت ثوبه من ثوبها
 على بشرته الأخرى لا يؤمن عجين شهوته وظهر فاحته بينهما ومن يجامع أحدهما الآخر ويجمعهما مع أحدهما فاحته
 يخرج الأخرى وهذا إجماع إلا أنه من الصفاء بولاهن الكبار فيجب التعذر بوجوه الحديث بيان تحريم النظر في المرأة
 وأعلم أن نظر الرجل إلى عورة الرجل حرام وعورة الرجل ما بين سرة وركبته ولا كرمه من نظر المرأة إلى عورة المرأة وعورة المرأة
 في حق المرأة ما بين سرة وركبته وعورة المرأة وهو محظور كما بينا وأبهرها وعونها من رجاء إقرارها من محرم النكاح
 بينهما ما بين السرة والركبة أيضا وأما المرأة في حق الرجل الأضغيات فيجب بثوبها عورة أو دجها وكيفية يكون النظر في الرجل
 وكيفية أيضا الاعتدال كما حكى مع إقراره بتجمل شدة علمها أو أراد الرجل أن يطمئن بزوجها هذا الحديث أو سعيد بن مسعود
 أنه لا يمسك رجل عند امرأة شيئا إلا أن يكون كالحا أو أن يمسكها والمراودة بالبيتوتة ههنا النكاح لا كان أو أنها لا يمسكها
 أن يجامع رجل امرأة إلا أن يكون في الرجل زوجها ومحرماتها ولا يجوز أن يمسك الرجل المرأة إلا جنبية بكونها كانت أو شيا أو ما قد
 انتهى بالشيب لبا لعة العترة عن الشيطان خوفا لها حتم من الشيطان فلهذا في الرجل فاقرب المرأة فاقرب الرجل فاقرب
 الزانية المرأة شيئا من علامة تفرق جلا ونظر الشيطان فلهذا في الرجل فاقرب المرأة فاقرب الرجل فاقرب
 روى هذا الحديث جابون بن عوف رضي الله عنه وأياكم والدخول على النساء وقاض الرجل بالرسول الله رأيت الجوه وأحقار الجوه
 يعني أحذروا أن يدخلوا في بيت امرأة ليست هي من محارمكم ليس هناك عورة فإن الشيطان يفتنكم فيها حتم رأيت
 الجوه وأحقارها وهو أقرب لزواج قبل المولد منه ههنا الخورج المرأة فانه ليس بمحرم لها وقيل المولد منها زوجها
 فانه محرم لها ولكن منع عن الدخول عليها في الخلوة ما لا يحرم دخول من ليس بمحرم فلهذا يجوز دخول الزوج المرأة عليها
 ودخول زوج المرأة على أضيافها فانه لا محرمية بينهم صلى الله عليه وسلم الموت يعني دخول الجوه المرأة في الخلوة سبب الموت
 واشتد الموت فانه حرام والكل بالخلع سبب الموت في الدنيا والآخرة كان الموت يكون وهو انظر قولهم الأسير الموت لقاء
 الأسير ومثله سبب الموت روى هذا الحديث عقبة بن عامر رضي الله عنه صحت أنه كان أخا ياعن ربيعة أو غلاما يتكلم
 يعني لم يكن ميبيا غير محتمل أو محرم لها لم يجوز النبي صلى الله عليه وسلم أن يكتمهم سلمة رضي الله عنه بدينها للجماع فانه كان
 امرأة جوع شديدا يقول الطبيب بولاهن من المحبة أو الفصد أو بها جراحة يحتاج إلى مكيول أو غيرها جاز للجماع أن ينظر
 إليها جازحه النظر في زوجها سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن نظر النخبة قال من النظر على ما علم أن امرئ يصره يصره
 قلت إذا وقع بصره على امرأة بعد بصره فاختار قاحكه قال فامرئى ليس صلى الله عليه وسلم أن امرئ يصره يصره يصره
 النظر في ثوبه ثانيا يعني النظر الذي يحضونه إذا كان يعين اختياره وأما النظر الثاني فهو معقولة وثوبها باختياره
 قبل أن المرأة قبل في صورة شيطان وتدبر في صورة شيطان الأخرى يعني النظر إلى قبل المرأة وجبره والمراد النظر إلى جسم
 بدينها فانه يقع الرجل في الفصد والميل إليها على نظر إليها باختياره فانه وقع نظره إليها وما كان طبعها ولا يمنع نفسه
 أنها عدا وقضا وشهوة مثلا بل يقصد بهتة وليجاءع امرأة فاذاجع امرأة فليس شروته وإذا انكسر شروته يروى
 عليه في تلك المرأة سرقة موافقة النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث اعجبته امرأت حتمت محبة في قلبه إذا

أحكم

المرأة التي غاب عنها زوجها حتى لا تدخل على النساء الاحيات في موضع خالفان الشيطان معكم وانتم تعلمون وربي اني ارجو ان يشفى
 نطفه بطن ان نطفه لا يميل الى المرأة التي يدخل عليها من غيرة النوى ومن غيرة حق زوج تلك المرأة واقاربها عليه فيدخل الشيطان في نفسه
 ويعلق في نفسه كذا المرأة بقة وبوقه في الزنا ان الذي ملك الله عليه سلم ان فاطمة رضى الله عنها بعدد وجهها وعلوها طمعه فويلها ففقت
 به رأسا لم يبلغ رجلها لم يبلغ رأسها فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ما تلقى قال ان ليس عليك بأس انما هو ابوك وعلمك
 ففقت او سرت ما يلقى ما تروى من الخبر والخبيل وشقة جرح النوى الرجل الى الرأس من الرأس الى الرجل هذا الحديث مخرج لحوار نظر الرجل
 ما فود الشرة وحتت الركة خنساء محاربه ومخرج ايضا بان عبد المرأة من محاربا والله اعلم باي لولي في الكاح قولكم انتم الشيب شمس
 ولولتكم البكر حتى تساد ثوبها اذنها الشموث الوستيا وطلب المروءة سيزان طلب لادن وكلاهما في المعنى يعني لا يجوز
 للولي ان يزوجه المرأة الشيب بعد انزاع الكاح بطلانها في بل لا بد من ان تأذن وليها بالتفريق تزوجها وانما ابو البكر فان كان
 وليها غير ابها وجدا يجوز بعد البلوغ باذنها واذنها السكوت وبغير اذنها لا يجوز بالحق فان كان وليها ابها او جد
 لا يجوز ايضا غيره اذها عند حيفه رحمه الله الخريت ويجوز عند الشافعي وما لك واحد فلكا كانت له امرأة غير الله جاز تزويجها جميع
 بوليها شيئا كانت او بكر عند حيفه رحمه الله ان في زوجها ابوها او جداه لم يكن لها الخيار اذ بلغت وقبحا غير ذلك الختوب
 لها الخيار اذ بلغت وعند الشافعي ان كانت ثيبا غير بالغة لم يجز لاحد تزويجها وان كانت بكرا جاز لاب والجد تزويجها
 ولم يجز لغيرهما الا هم احق بنفسها من وليها الذي لم يزوج لها يعني يجوز للمرأة البالغة العاقلة ان تزوجه نفسها من زوج
 باذن الولي وغيره اذ لا يكونا كانت وليها وهذا قال ابو حنيفة رحمه الله وقال ابو ثور ان زوجت نفسها بطل الكاح سواء كان باذن الولي
 او غير اذنه ان ابها تزوجه وهي شابة فانت التي صلى الله عليه وسلم فركها هذا دليل على يجوز تزويج الشيب
 البالغة بغير اذنها في حوت عايشة رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوجه وحيت سبع سنين هذا دليل على انه
 يجوز ولولت تزويج بنته بغيره بالحق وان عايشة رضي الله عنها تزوجه ابوها من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذكر قول
 ابو حنيفة رحمه الله جاز تزويج القصر جميع الاولياء وقت البيعة رسلت الى بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم انما في ارسال
 المرأة الى بيت زوجها وتسليمها اليه الكاح الا بولي يعني كراهة تزويج نفسها او وكنت ضيا حتى تزوجه فان الكاح
 باطل وهذا قال الشافعي واحمد وقال ابو حنيفة رحمه الله يجوز للمرأة ان تزوجه نفسها وقال مالك ان كانت المرأة دنية غير شربة
 جاز ان تزوجه نفسها او توكلم من تزوجه وان كانت شربة اي معرفة النسب لو بد من تزوجه وليها لم يجز بغير
 اذن وليها فلكا هذا بطل وبهذا قال ابو ثور وهو يقول ان زوجت نفسها باذن وليها جاز كراهها وان كان بغير
 اذن وليها فلكا هذا بطل وقال ابو حنيفة رحمه الله يجوز كراهها سواء كان باذن وليها او غير اذنه وقال الشافعي
 واحمد بطل كراهها باذن الولي وغيره اذ لا ينعقد كاح الا ان يعقده الولي او وكيل الولي فان دخل بها
 فلها المهر يستحل من فرجها معنى استحل ههنا استمتع يعني فلها المهر باذنه ودخل بها وهذا الكاح فيه شبهة لانه
 اما ان لا يعلم بطلان هذا الكاح فهو شبهة واما ان يعلم بطلانه ولكنه نكاح اختلفت صحة العلماء وكل نكاح
 اختلفت في صحته العلماء وجب للمهر بالدخول بل في ذلك الكاح لان اختلفت في العلماء شبهة فان ولدت فالولد ولده
 ولو يبيع عليه كثر فان استجره وقال سلطان ولى من لا ولى له معنى استجره واختلفت في المرد بالانتحار فعرض الولي للمرأة
 من التزويج والعرض المنع هكذا فسر الخطا في معنى فاطمة المرأة البالغة من الولي ان يزوجه من كفو فتعز الولي تزويجها
 قال سلطان والقاضي بوجوبه لان من منع حق ذي حق فالتا ضيا هذا حق من المتع وبوصله الى المستحق وكذلك ههنا
 الولي يمنع والمرأة مستحقة الكاح فالتا ضيا تزوجهها وتزويجها ايصال حقها اليها وانما قال قال سلطان ولى من لا ولى
 لان المرأة اذا استمتع وليها من تزويجها فكانه ولى لها قاله السلطان وليها ابغيا بالحق لا يكتفي بنفسه بغيره
 ابغيا جميع بغيره وهي الزانية من البغيا بكسر الباء وهو الزنا والمرد بالينة ههنا الشاهد عند قوم والولي عند آخرين
 فعلى ثواب ولازم معناه انما الذي تزوجه انفسه بغير شهود فربما زانية فان كان حضور شاهد

صحح كتابه ونحوه قال ابو حنيفة لان المرأة عندده يجوز لها ان تزوج نفسها وانما ان تزوج نفسها بغير رضاها ولو كان
الموتى تزوج بنفسه فميت زانية وهذا قال الشافعي ان المرأة عندده لا يجوز لها ان تزوج نفسها بغير رضاها ولو كان
اليتمية تشاير في نفسها فان ضمت فهو ذنبا فان ابنته جاز عليها واذا باليتمية ههنا هذا البكر باليتمية التي مات عنها ابو عليها
وجدا قبل البلوغ فحين مات ابوها وجدا كانت يتيمة فلما بلغت خرجت عن ان تكون يتيمة لانه لا يتم بعد البلوغ ولكن تسام
بتيمة باسم ما كانت عليه قبل البلوغ يعني اذا كانت المرأة بكرا باليتمية وليس لها ان تزوج جازا بل يجوز لها ان تزوج جازا بالرضا
واذا ابنتها سكوتها وانما قلنا ان المراد بهذه اليتمية البالغة لانه شرط رضاها واستيها ربا ورضا غيرها بالغة واستيها ربا غير
بالدخاق ايا عبد تزوج بغير اذن سيده فهو عاهر العاهر الزاني لا يجوز كاح العبد يعني اذن سيده عند الشافعي واجد
لهذا الحديث ولا يصير العبد محررا وان اجاز السيد العقوب بعد النكاح وقال ابو حنيفة وما كان اجاز السيد بعد العقد
صح العقد بالعلان النكاح يعني ان الزوجين يتعاهدان ان لا ينفكا فيكونا من جنس واحد فلو كان رجل يملك غلاما فباعه فباعه فباعه
تبعه على مولاه الجبره اعلمت ورقت الزوجه في جعله حبيب ربا ان يطلق يفر من الذي وهذا دليل على حواضه رضى لا قد
النكاح واليه الترافى ويندين من قبله ابائى النكاح عرضا ليعني يصنع شيئا عا ابائى وتجن من يترجم عند من دفع
وهذا دليل على ان النكاح يشترط كلامه ليس فيه خسر وكذب جاز اذا قالت احدتهن وفيما بيني يعلم ما في غد يعني قال احدتهن
في انشاء فبالحق هذا الكلام وهو قولها وفيما بيني يعلم ما في غد يعني فيمنع الزمان المتصل فيكونها اخبر فبالحق القول
صلى الله عليه وسلم عن النكاح بهذا الكلام وقال دعى الى هذه الحكمة والقصد وقول ما كنت تقولين اى قول ذكر
المقتولين وعليه نهى صلى الله عليه وسلم كذا في النكاح يقولها وفيما رسول الله صلى الله عليه وسلم ما في غدا تزكوه يقول
احدنا صلى الله عليه وسلم يعلم الغيب مطلقا لان الغيب لا يعلم الا بتدبيره يقال يعلم النسي من الغيب اخبرته انه يعلمه ويحتمل ان يكون
كراهية ذكر الكلام ان وصف صلى الله عليه وسلم فانا من اشد في انشاء ونيته او تلك القوم المقتولين لا يلق بمصعب صلى الله عليه وسلم
عليه سلم بل هو اجل اشراف من ان يذكر بهذه العبارة في انشاء ضرب الولى ما كان معكم فهو ما التفتي وهذا لا يصح استفادته
ان يقال حذف من هذا الكلام حرف الاستفهام لولا له لكان عليه القول ما كان معكم لمرو وهذا رخصة الله عند العرس والمراد
بالقول ضرب الولى وقراءة شريفة انهم وروى ابن سيرين ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه اسمح صوتا او قال قال ما هذا فان قالوا
عمر بن الخطاب سمع يقولوا لهم ولم يهرهم عن ذلك قول عايشة رضي الله عنها تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم
في شوال اى تكهني شوال وبني اذ دخلت يتيمة وضعت يتيمة في شوال قولها اخطأ واكثر وفي نصيبها صلى الله عليه وسلم
بهذا الحديث ان العوام كانوا يقولون الخروج بين العبد ليس بمحرم وقد ذكرت عايشة رضي الله عنها هذه القصة للملكة النكاح
عليهم يعني لو لم يكن الخروج بين العبد محرم لما تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال والخروج بين العبد حرام لان
بالحج من اول شوال ومن حرم الرجل بالجنس اول شوال ومن حرم الرجل بالجنس اول شوال ومن حرم الرجل بالجنس اول شوال ومن حرم الرجل بالجنس اول شوال
لا يشهد النكاح في الا حرم هذا الحرم واما ما غيرهم فذلك ليس عليه بالخروج والزنا في العبد اخو الشيطان
ان توفوا بها استعماله بعد الخروج يعني لولا بان الشرط الحق واحدا بالاولا فشرط النكاح وشرط النكاح قسمان اما المهر
عيا كان او في الذمة واداء النفقة والكسوة والعدل بين النساء لو كان الرجل اكثر من زوجة فالاولا بهذه الأشياء واجب
بالاتفاق ومعنى الشرط هو هذه الأشياء والفقير يعني حقوق النكاح القسم الثاني ان يشترط اهل الترتبة على الزوج ان لا
يخرجها من بلد ما الى آخره من بيت اقا ربها الى بيت اجبي ومن حملته الى حملته ولكن ان لا يخرجها الى زوجة اخرى وما اشبه
ذلك فالاولا بهذه الشرط واشباهها غير واجب عند الشافعي والى خيفة رحمه الله والى رحمه الله وادعيا بن مسعود
رضي الله عنه وبه قال احمد روى هذا الحديث عقبة بن عامر رضي الله عنه لا يخطب لرجل في خطبة اخيه حتى ينيكح او يترك
يعني اذا خطب احدكم ان تزوجها فاجاب وليها حتى لا يشترط رضا الزوج بان كانت بكر او ليراها او جازها
وحث شرط رضا الزوج فغير ان يجب لها الزوجة وليها في حرم ان يزوج تلك المرأة احد حتى ينيكحها لطلبها لا دل

تزوجها وبأذن الطالبي الثاني في تزوجها فان تزوج الثاني تلك المرأة بغير إذن الاول منع النكاح ولكن تأثم روى هذا الحديث
ابن عمر رضي الله عنهما لا تسئل المرأة طلاقا خيرا الا تحتل ان يكونا اخترا من النسب تحتل ان يكونا اخترا في الاصل
يعني في شيخي المرأة ان تقول لرجل طلق زوجتي فان ذلك من الاعزاء والمخدوعة ليستخرج صحتها اي يجعل قصعتها خالية
من الطعام اي يحرما وتنقرا من النعمة والكسوة ويقوم مقامها في وجدان النفقة والكسوة وغيرها من التلذذات والنعيم هذا
يحتمل ومبرهن احدها ان يكون معناه ولا تدخل على تلك المرأة وتنتكح زوجها ولا تسئل طلاقا ليخرج جميع مال ذلك الرجل لطلالته فان الله
يوصل اليها ما قدر لها من التزويق سواء كانت شقيقة في زوجية ذلك الرجل ومع زوجة اخرى والوجه الثاني ان يكون معناه وتنتكح زوجها
انفرا وتترك ذلك الرجل فلا يلحق ضربا بزوجه روى هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه منى عن الشغار قد ذكر شرها ما بال نصيب
في قول لا جارية لا شغار في عدم يعني كان اهل الجارية يعلونه اما في الاسلام فلا يجوز روى هذا الحديث ابن عمر رضي الله
عن منعة النساء يوم خير وعني كل يوم لغير النسبة صورة المتعة ان تزول المرأة الحرة معلومة مثل ان يقول تزوجت هذه
المرأة شهرا ويقول لولي زوجه خيرا فاذ انقضت ذلك الشهر وتفسخ النكاح ولا يحتج في الطلاق بخصم البتة والله اعلم
عليه السلام المسلمين في هذا النكاح عام او طاسوع وهو عزمنا وروى صلى الله عليه وسلم اصحابه شيئا من متشبه النكاح وفاق منهم
الوقوف في وجه الفتنة فمن خص بهم ثم قال يا ايها الناس في قولك اذنت لكم في استماع من النساء فان الله تعالى قد حرم ذلك في يوم
القيمة ومعنى الاستماع هنا النكاح المتعة واجمع اهل السنة على تحريم نكاح المتعة وكذلك اهل البدعة والشيعة وكذلك كان لحم الحمار
الانسى حلاله ثم حرمه النبي صلى الله عليه وسلم قول سلمة بن الكوع رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم عام او طاسوع والمتعة ثلثا
ثم ينفى عنها يعني ثلثة ايام يعني مدة هذه الرخصة في ذلك الغزو وثلاثة ايام لا جميع مدة هذه الرخصة لان جميع مدة هذه الرخصة
كانت اكثر من ثلثة ايام لان الخطا في قال رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم في نكاح المتعة في بدو الاسلام ويستحب
في حجة الوداع علمنا النبي صلى الله عليه وسلم التثريد في الصلوة والتثريد في الحاجة راد بالتثريد في كلام فيه النساء على
الله تعالى وفي كلمة التثريد يعني من النبي صلى الله عليه وسلم ان نقرأ التثريد في الصلوة وهو التحيات الى اخرها والتثريد
عند الحاجة والنكاح يعني اذا كان لنا حاجة او شغل عدا احدنا اذا وصلنا الى ذلك لاحدنا يقول قيل ان ذكرنا حائنا لحد
ثم نجد ونستعينه في آخر ما ذكر في الحديث كل خطية ليس فيها تشريد وهي كاليد الجاهة الخطية بكسر قافه طلب التزوج يعني كل
طلب تزوج وكل عقد نكاح لم يبدأ فيه بالجدته فهو كاليد الجاهة والنفاء المقطوعة يعني كلما ان اليد المقطوعة لا منقعة فيها
ولا قوة بن قطعت يده فكذلك كل امر لم يبدأ فيه بالجدته لا يثبت له ولا يخرجه في رواية عن ابي هريرة رضي الله عنه كل كلام
لم يبدأ فيه بالجدته فهو اجزم اي فهو مقطوع لا نظام فيه اعلنوا هذا النكاح هذا اشارة الى نكاح المسلمين يعني اعلنوا
نكاحكم بان تجعلوه في المساجد وان تشربوه الدق فيه لانه لو جرح النكاح ولم يجر اعلان فلم يدرك الناس نكاح وربما اوجلا
مكتليا بامر الله فيطالبونه لا يتابعونه في المساجد ويخرجون عن اوتيان بيته النكاح ويخرجون عن اوتيان بيته النكاح في الحديث الذي بعده ان الغريقين قد وهبوا في النكاح هو
الصوت وضرب الدق ليس فرق بينهما في الحلال والحرام في النكاح سواء الصوت وضرب الدق فالتفرق يحصل بمضمون
الشهود عند النكاح ولكن ما دل على ان الغاليين يخفى عليهم بيان ولا باعد جريان نكاح في خلوة وان كان هناك شهود
فالتمس اعلان النكاح بقر الدق واصوات الحاضرين بالتثنية او ثلثة اثناء الشروع في المساجد يعني يجوز في النكاح رفع
الصوت في الشروع عند النكاح في المساجد وهذا الحديث يخص من لم يصلي الله عليه وسلم عن رفع الاصوات وانتفاء الشعر
في المساجد يعني يجوز في النكاح رفع الصوت وضرب الدق في المساجد ويجوز في غير النكاح الا ان رسلتم معيهم من
يقول اثنانكم خائنان ويحكم حاكم ايا امرأة زوجا وليان فهي بدوي متهمها بشام كان لامة اخوان خروجاها من شخصين
فان وقع بها كان معاظما باطلا وان وقع معاظمين فان علم السابق منها السابق صحيح وان لم يبق وان لم يبق
السابق منها فهو كاذب اذا وقع معاظمي بطلا معا وقال مالك لو علم التقدم والتأخر فان وطئها في الثاني لم يفرق بين الثاني

ونسرا

المات قبل
وغيره من المات يعني الماتة ولا يجوز الرجل ان يتكلم بغيره ولا خالته مادامت تلك الماتة
في كنفه فادامت تلك الماتة وطلقها جاز له ان يتكلم بغيرها ولا يجوز ان يتكلم بغيره مادامت الزوجة
في كنفه كما يحرم الرضاة ما يحرم من الولادة يعني كل امرأة يتكلم بغيرها ولا يجوز ان يتكلم بغيرها
فلو كانت تلك المرأة بغير الرضاة ولا يجوز ان يتكلم بغيرها كما لا يجوز ان يتكلم بغيرها ولا يجوز ان يتكلم بغيرها
التي رضى عنها من الرضاة وهي محرمات عليك كما هو ترك من النسب كما في العتلة وروى هذه الحديث
عائشة رضي الله عنها لا يحرم الرضاة ولا الرضاة روى هذا الحديث ام الفضل رضي الله عنها لا يحرم المصاة
لا يحرم الرضاة ولا المصاة روى هذا الحديث عبد الله بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها لا يحرم المصاة ولا المصاة
معناها المصاة والمصاة اذا مضى ويرى ويحرم المصاة والمصاة بالقاء المهرمة وهي بمعنى المصاة ايضا وفي رواية هذا الحديث
سأله عن المصاة والمصاة في المصاح لا يحرم المصاة والمصاة ويرى لا يحرم المصاة والمصاة والمصاة يعني هاتان العبادتان
جائزتا يتيقن لا يبرأ به واحدة ولا تكون براءة واحدة بل يكونان بالان المصاة والمصاة بمعنى واحدة وكيف يجوز تكرارها
واحدة ورواية واحدة واعلم انه من هذا الحديث في واحد لا يتيقن من احد انه لا يثبت حرمة الرضاة باقل من خمس رضعات ومذهب
مالك واخيه رحمهما ان يثبت الحرمة بقليل الرضاة وكثيره وقال داود وشيب ثلث رضعات وقيل لا يثبت باقل من عشر رضعات
قوله عائشة رضي الله عنها كان فيها القرآن عشر رضعات معلومات يحرم ثم نسخن بحسب معلومات يعني كانت في القرآن
اية في ان المصاة من الرضاة عشر رضعات ثم نسخت تلاوة تلك الاية ونسخت من حكمها خمس رضعات وثبتت خمس رضعات وتكلم
فيها ان الحرم عشر رضعات خمس رضعات او عشر رضعات وانما لم يرد في القرآن ان الحرم عشر رضعات ام خمس رضعات بل نسخت اية
تلاوة الرضاة مطلقا وتكلمت خمس رضعات وهذه الاية كاية التجم فان نسخت تلاوةها وتكلمت خمس رضعات وتكلمت خمس رضعات
انما نسخت على اسم وهي في القرآن الواو في رواية والهاء في رواية وهي في رواية ان الحرم عشر رضعات يعني كان الناس يترقبون
تلك الاية لو كان الناس يترقبونها حتى يروى رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الحديث لم يرد في الحديث ان الحرم عشر رضعات
الاية لو كان الناس يترقبونها حتى يروى رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الحديث لم يرد في الحديث ان الحرم عشر رضعات
عليه وسلم بل روى ان الناس كانوا يترقبون تلك الاية الى قرب وفات النبي صلى الله عليه وسلم فنسخت قبل وفاته صلى الله عليه وسلم نزل
سريع عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها وغدا رجل وكان كرهه ان يخرجه في بعض نسخ المصاة صلى الله
عليه وسلم قال لها انظري ما اخواتك هذا رجل من الناس لا يغير مستقيم في المعنى وفي الرواية اما في المعنى فلا في قوله انظر خطا
واحدة وقوله اخواتك خطا جماعة وهذا مقتضى الرواية فلا في المعنى ان يغير مستقيم في المعنى وفي الرواية اما في المعنى فلا في قوله انظر خطا
قد روى بلفظه من ثم روى بلفظه من فقط ومن روى بلفظه ما في قوله في معنى من ان من المصاة وما في معنى هذا الكلام ان ليس
من الرضاة بن الحواض المصاة بل يبرأ من كل ما يبرأ من الرضاة ان يكون الرضاة من الجماعة يعني يحل ان يكون الرضاة في وقت شبع
الرضاة الولد وذلك في المصاة ان الصغير قد يكبر بعد شبعه فيكون الرضاة وشبهه الذين ولا يحتاج الى طعام آخر فيستحب له بذلك
ويشبهه ويعظم عظمه فيصير كمن من الرضاة ولا لا كما يروى ولا في قوله ولا ما اذا كبر الولد لم يكفه اللبن ولم يشبعه بل يحتاج
الى طعام آخر فاذا لم يكفه اللبن لم يصح له الرضاة لا لم ينعولم بعظم عظمه ولم يثبت له لبنه ولا يشبهه ولا يشبهه في الرضاة
مما قد ثبت في واحد ان غايتها شتان ونهضتها شتان وبعد ما الى مدة قريبة ومذهب في حقيقة دمه ثلاثون شهرا بعد
الاعانة ثلث سنين عن عتيق بن ثوران انه تزوج بنتا له فاعان بها عن رزاقه فلم يترك هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
كيف وقد قيل ان كيف يجوز انما مسكنا في نكاحه وقيل انما مسكنا في الرضاة يعني فارقا وهذا الحكم منه عليه السلام لم يرد في الحديث
يقبل في الشرع قوله المصاة لان خطاه لانسان عام فله ان يرضع فلان لم يقبل في الرضاة فلان ولا في قوله انما مسكنا في الرضاة
وخلاته رضاة قبل شدة امرأة واحدة فالأحد قبل ولكن يختلف وقال مالك لا يقبل شدة امرأتين وقال الشافعي رضى قبل شدة
ارب نسوة او رجلين او رجل وامرأتين وقال ابو حنيفة رضى قبل شدة الرضاة وحدها ما غير الرضاة فلا يقبل عنده الا شدة

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

رجلين او رجل وامرأتين وامانوا سايابا السبايا جمع سبية وهي فعلية بمعنى مفعولة من سبي سبيته اذا غارتها الكفار واولاده فخرجوا الى قسطنطينية
 لتخرج البنات النعم الفتيان الى الجاهلية حتى وجدوا في ذلك القوم سبايا من نساء الكفار فقسموهن بينهم فكان بعضهم لبطاء من رجع
 في يفسدين السبية وبعضهم يعقد عريهم وطهرين ليعملن لهن ارجاجا من الكفار وقال كيف يجوز وطئ امرأة لزوج فقولوا لا يجوز وطئ المرأة لزوج فقولوا لا يجوز
 من النساء اولا ما ملكتم انكم المحضات هن النساء لولا انهن ازوجوا وهذا معطوف على قوله فقولوا لا يجوز وطئ المرأة لزوج فقولوا لا يجوز
 في هذه الايات محرمات عليكم والنساء اللواتي لهن ارجاج ايضا محرمات على غيرهن واما ما ملكتم ايما كنتم بعضكم بعضا فاما ما اخذتم من نساء
 الكفار فاما ما لهن محرمات لكم وان كان لهن ارجاج من الكفار فاما ما يقطع الكناح بينهما وبينه ارجاج من الكفار بعد ما اخذتموهن فقولوا لا يجوز
 الصغرى على الكبرى ولا الكبرى على الصغرى راد بالصغرى ينسخ الملة واراد بالكبرى عمها وكذا ثبتت اخذ الملة بدل الصغرى وخالفنا
 على الكبرى يعني لا يجوز ان ينكح بنت اخ الملة على الملة وان ينكح بنت اخ الملة على الملة وان ينكح بنت اخ الملة على الملة وان ينكح بنت اخ الملة على الملة
 حتى يطلق الابن في نكاح او يوت وعندهم من الجميع بين الاخيرين وبين الملة وعندها وبين الملة وحالها ان الاخيرين من الرحم وكذا لكر الملة
 وعندها وحالها من ذوات الرحم فلو جمع بينهما في النكاح لظهرت بينهما عداوة وقطيعة والرحم لا يجوز ما هو سبب قطع الرحم ~~ويحرم~~ ويحرم
 لولا ان كان ذلك لقواء علامته لكونه مستورا من جهة النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك الامر امرين افرق عقد واخذ ما لهما وبنا هذا ان ذلك
 الرجل تزوج رجلا بيه مقتدا على هذا النكاح فانه اذا اعتقد رجل شئ محرم كزنا او جوار قتل او اخذ مال او امالي تزوج احد امراته ابنة
 من هذا الرجل فلهما نكاح يحرم انهما تزوجا لم يحرم كزنا او جوار قتل او اخذ مال او امالي تزوج احد امراته ابنة
 بهذا النكاح وفارق بينهما وعثر ولكن لا يجوز قتل ولا اخذ مال وهذا اذا لم يحرم بينهما دخول فان جرى دخول فان علم تحريم فمؤان وحكم
 الثاني لا يخفى وان جعل تحريمه فهو واطر الشبهة ولا يجوز على الكفو وعليه من النكاح ونسب نسبا لولد لا يحرم من الرضاع اذ ما فوق الامعاء
 وكان قبل العظام اراد بقوله ما فوق الامعاء ان يصل اللبن الى الجوف وهذا احتراز عن ان يثقب الولد اللبن قبل الوصول الى الجوف فانه
 لا يحصل التحريم ويحتل ان يربد بفتح الامعاء ان يثرب اللبن في زمان يكون اللبن قد غدا وذلك قبل ستيقن الفتح هو الشك والامعاء جمع
 المعاء وهو موضع الطعام من البطن وكان قبل العظام يعني قبل الحولين او قبل الحولين ونصف الحول او قبل ثلث سنين على اختلاف
 القول ما يذهب اليه من هذه المواضع المربعة بفتح الهمزة الزمام وهو كرمته والحق وقيل المربعة بكسر الهمزة والفتح وفتح الهمزة
 وهو اللوم يعني اقشع فاعلم محرم حتى يقطع عن حنقا وحرمته التي تستلها على رسلها ابائ فانه لا يبي صلى الله عليه وسلم اعطى
 عبدا او امته تحريما ليرفع عن كلفه لخدمة ليوكم ما تحلت بكونه الرضاع والترقية فبسط النبي صلى الله عليه وسلم رعاؤه حتى قدت
 عليه هذا اشارة الى تعظيم ام الرضاع وعلى هذا القياس تعظيم من انبت عليه كحفا اسكرا رعا وفارق سائرهن في هذا المصير ثلثة
 ابحاث اولا ان النكاح الكفار صحيح اذا اسلموا ولا يكره من باعده النكاح اذ كان في نكاحهم من لا يجوز لجميع بيته من النساء
 كاختن او العمة وبنت اخها او الخالة وبنت اخها او كانت في نكاحهم من لا يجوز نكاحها كالخيارم وتزوجوا في العدة او بشرط الخيار
 اياها اذا بقى عند الاسلام من مدة العدة والخيار شئ والثاني ان لا يجوز التزوج الكفو من اربع نسوة والثالث ان قال اخترت فعدة
 وفعدة النكاح ثبت نكاحهن وحصلت فدية بينه وبين ما سوى اربع من غير ان يطلقهن او يتول فارقتهن صلى الله عليه وسلم
 وفارق سائرهن معناه انك سائرهن وليس لردنك وجوب بلفظ الفراق والطلاق وهذا في ما لم يزوجها من قبل
 ان يختار اربع من جملتهن سواء تزوج اربعهن ام لا واخر ذلك انك لو سامت واحدة واختارت اربع سلماتك كان لهن اربع نكاحات احديهن
 سواء كانت اختيرة تزوجها ام لا واخر ذلك انك لو سامت واحدة واختارت اربع سلماتك كان لهن اربع نكاحات احديهن
 كان لهن اربع نكاحات احديهن سواء تزوجها ام لا واخر ذلك انك لو سامت واحدة واختارت اربع سلماتك كان لهن اربع نكاحات احديهن
 وان تزوجها سلماتك فبين لم ان يختار اربع من جملتهن سواء تزوجها ام لا واخر ذلك انك لو سامت واحدة واختارت اربع سلماتك كان لهن اربع نكاحات احديهن
 او قبل انقضائه عقدتها قال قال الزوج هذا الكلام انتفع النبي صلى الله عليه وسلم بالزوجة من زوجة اخرى الى زوجة اخرى
 بل تجد نكاحا لم يكن بان النكاح بينها وبين زوجها او لم يبق ونكاح الزوج بطل والضايط في هذه المسئلة ان لا يجزوا ما اذا اذن الزوج

معا ويسلم احدهما قبل الاخر فان اسلاما معا ثبت النكاح بينهما سواء اسلم قبل الدخول وبعده وان اسلم احدهما قبل الاخر فانظر فان
اسلم الزوج اولاً فان كانت زوجته كاتبة فالنكاح باقى بحاله لا ينجو للمسلم تزوج الكاتبة وان كانت زوجة على كفر غير مسلم
فان كان اسلامه قبل الدخول انفسخ الكتاب بينهما في الحال وان كان اسلامه بعد الدخول وقف النكاح على انقضاء العدة فان سلمت
الزوجة قبل انقضاء العدة بقي النكاح وان لم يسلم حتى انقضت عدتها تبين ارتفاع النكاح بينهما من حين اسلام الزوج هذا بحث
ما اذا اسلم الزوج اولاً فانما اذا اسلمت الزوجة اولاً فان كان اسلامها قبل الدخول انفسخ النكاح في الحال سواء كان زوجها كاتباً او
كافراً غير مسلم الكتاب وان كان اسلامها بعد الدخول وقف النكاح على انقضاء العدة فان اسلم الزوج قبل انقضاء العدة بقاء النكاح
وان لم يسلم حتى انقضت عدتها تبين ارتفاع النكاح من حين اسلامها عند اجتماع المسلمين يعني بشرط ان يكون اسلامه بعد
معا ونحو اسلامه الاخر قبل انقضاء العدة بعد انقضاء الدين والدار يعني اذا اسلم قبل انقضاء العدة ثبت النكاح بينهما
كما كانا عاقلين واحداً كالمسلمين او اثنين او مجموعتين واحداً كان عاقلين والاخر عاقلين اخر وسواء كانا داراً اسلام
او كافراً في دار الحرب او كان احدهما داراً اسلام والاخر داراً الحرب بان يفرض دار الاسلام الى دار الحرب هذا هو المذهب في
واحد منهما وقال عمر بن عبد العزيز مع جماعة الفرق حصلت بينهما بنفس اسلام احدهما سواء فيه قبل الدخول وبعده وقال
ابو حنيفة لا يحصل الفرق بينهما الا باحد ثلثة اشياء انقضاء العدة او عن موافقة اسلامه على ان يخلو خرم مع انقضاء عن الاسلام
او يستقل احدهما من دار الاسلام الى دار الحرب او بالعكس سواء عنده الاسلام قبل الدخول وبعده جعله النبي صلى الله عليه وسلم
ان يسير ربيعة اشهر يعني امر النبي صلى الله عليه وسلم صفوان اربعة اشهر ان يكون بين المسلمين لتستقر في افعال المسلمين فان شاء
اسلم وان لم يشأ ويرجع الى دار الحرب من غير ان يملك احد بغير فليت بين المسلمين زماناً فز قلة تعالوا بسلام قبل ان ينقض
عدته زوجته فعرض النبي صلى الله عليه وسلم نكاحها لبلد المانعة قوله اذا اتى الرجل امراته من دبرها في قبلها يعني ينفق عليها ويؤتي
في زوجها لا في غيرها فان الوطن في الدبر مع جميع الاديان قوله تعالى اني سئلتكم يعني يجوز لكم جميعاً معه نسائكم كيف تشتم
قالوا او قاعد او مضطجعا او من القبلى او فريها او خلفها او فريها وعلى هيئة ستم بشرط ان لا تكون الا بواجب الفرج
لا في الدبر ولا في حال الخوض كما نزلوا والقرآن ينزل فبلغ ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فامم نزلنا العزل ان ينزل الرجل
منه خارج الفرج يعني لا يتحرك من الا الى الفرج خشيته الاول يعني كنا نفعل هذا الفعل في حصة النبي صلى الله عليه وسلم فامم
نزلنا النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك ولم ينزل في القرآن نهى عما فعلنا يعني لم يكن جائزاً انما نزلنا القرآن ام النبي صلى الله
عليه وسلم عن ذلك فان ما نكحوا واحداً العزل جائز عن الله واما عن زوجه الحرة فلا يجوز ان ياذن بها وعن زوجته الامه فلا يجوز
بأن يسودها وقال الشافعي يجوز العزل عن المملوكة سواء كانت نكاحاً للمملوكة مملوكة او زوجة واما عن الزوجة الحرة فغيره
قوله ان وانا اطوف عليها سبياً يراها قد رآها يعني ان قد رآها نكاحاً لم يجز سواء غزلت او لم تغزل
فان العزل لا يمنع تقديراً من العزلة بين الطرفين اي شيئاً ما من سمعة اي ما من انسان يعني كل انسان قد رآها نكاحاً لم يجز
ولا يمنع العزل ما من كل ما لم يولد يعني يجوز العزل لان العزل لا يمنع حصول الولد الذي قد رآها نكاحاً لم يجز
يعني امرأتى ترضع ولداً واذا فاق ان وطئها ولم تغزل عنها تجلت وجب بغير الولد الارضاع في حال الحمل لو كان ضار
اخرافاً وسد الرمم يعني ترضع نساء الفارس المودم ولدهن في حال الحمل فلو كان الارضاع في حال الحمل مقسراً
نكحاً ولدهن وهذا اشارة منه صلى الله عليه وسلم الى جواز وطئ النساء وترك العزل عن طريق في حال الارضاع
الولد اميت او عورت وقصود الفيلة كسائر البهيمة اسم من اغال يغيل اغالة واعتال يغتال اغتال الا انما
الملة ولداً في الحمل فهو يغيل بغيرها والفيلة بكسر الفين المعجمة اسم ذلك الفعل اي الارضاع في حال الحمل ذلك المولد
ففي المولد في الحى في القبر يعني العزل لا يقتل نفس بحيث لا يورث من ذم الفرج في الفرج فكانه
منع ان يتخلق انسان ومنع خلق الانسان كازالة الزوج من حى واقضاء حى وهذا يدل على منع جواز العزل
دليله لم يجوز العزل هذا الحديث عند من لم يجوزوا العزل محكم ودعيو علم من فعل العزل ومن جازوا قوله اما

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd



هذا الحديث نسوخوا وشرهيد البيان ان الاولي ترك العزل ان اعظم الامانة آية يعني فعال الرجل واقله عند المرأة كماله
 مودعة عندها فانما فشت شيئا ما كرهه فقد خانت في الامانة وكذا فعال المرأة واقلها عند الرجل كماله مودعة عنده فان
 افشى شيئا ما كرهته فقد خانت وكذا السر الذي يجري بين شخصين غير الزوجين ينبغي ان يحفظه احدهما سر صاحبه
 اقبل وادبر يعني يجوز ان تأتي امرأته من قبلها في فرجها ومن خلفها في فرجها ايضا كما ذكرنا راد بالهبة المجامعة في حال
 الخلق ان المولى في امرته قد برها لا ينظر الله ينظر الرحمة حتى يتوب وهذا ان فعله بجنبه حكمه التزنا وان فعله
 او بامته فهو محرّم ولكن لا يحد ولا يجرم ولكن يغزله وطئ ستمه بثبوت حقه على المرأة فهو كالحل اذا وطئ احد
 امته مشركه منه وبين غير ذلك من هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه لا تقبلوا اولادكم سرا فان العليل مدرّك الفارس
 فيومضه عنقه العليل بفتح العين المحمّ الدين الذي وضعت المرأة ولها في حال الحمل دغثا اذا سقط وضرب يعني
 اذا حملت المرأة ولها لبن يفسد لبنها في حال الحمل فاذا ارضعت الولد ذكرا لبن يضر الولد لضعفها ويقل قوته فربما ينبت
 صلبا لله عليه سلام عن رضاع في حال الحمل لانه اضغاث الولد واضغاث اولادك هلاك وهذا الاصل لا يراه
 احد فلها قولة لا تقبلوا اولادكم سرا ويحتمل ان هذا الذي يوجب للحمل يعني لا تحاملي في حال الرضاع كما يحتمل
 نسائك في حال الرضاع في حال الحمل ولادكم في حال الرضاع الحديث عن العليل لم يند عنه في حديث مقوم في هذا الباب والوجهان
 يقول هذا الذي يندبه لا يندبه في حال الرضاع في حال الحمل اسم جارية اشتراها عاتية رضي الله عنها واعقبتا وكان لها زوج مملوك
 فتا عقت خيرا النبي صلى الله عليه وسلم بين ان تفسخ الكاچ وبين ان لا تفسخ فاذا عقت امه فان كان زوجها مملوكا
 فلها الخيار بالاتفاق وان كان زوجها حرا فلها خيارها لغير النكاح وما كره احد ولها الخيار عند الرضاقة وان اعقبت
 معا فلها خيار وان اعقبت الزوج اقلها راسا كما تدرج مملوكه او حرة بطون خلفها اي يمشي خلفها من حرة او يتفرع
 عندها لتتزوج الى كاهم السكر جمع السكره ومع الدرب لو راجعت جوار لو محدودة تقدير لو راجعت لكان لك ثواب
 قولها ثامر فقرة الوضوء ما مقدرة يقربا ثم في حديث علي بن ابي طالب فان امرأته واحدة وتاركها مرام تشفع حقه
 بكونه قبول شفاعتك مستحبا وتاركها مستحبا لا يكون عاصيا عن عاتية رضي الله عنها انما اردت ان تفسق مملوكا او بعض كان
 لها بعد وانه وكان له امه زوجة بعد وادت ان تفسقها النبي صلى الله عليه وسلم انما تفسق امرأته انما تفسق امرأته التي
 صلى الله عليه وسلم بان يتراء بعتن الزوج لانه لو عقت اولاد الزوج تفسخ الكاچ ولو عقت اولاد الزوج لا تفسخ
 الكاچ ولو عقت اولاد الزوج لا تفسخ الكاچ فانه عتاق على وجه يبق الكاچ بينهما والذين ادعوا على وجه يفسخ
 الكاچ ان تركوا خيارك غير خيار الفسخ سالم بترك ان يطاكر زوجك فان سلمت للوطئ يطاكر ويترك وبذلك الحديث
 قالوا لنا فحقة قوله لها الخيار في ثلثة ايام وفي قوله فلو اخرجت الفسخ بعد ان علمت بعقبها بطرفها ربا بالصدوق
 قوله جاءت امرأة فقالت يا رسول الله اني وهبت نفسي لك في قول هذا الحديث فوايكنة احديها انه اذا قالت
 امرأة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهبت نفسي لك يصح الكاچ بشرط ان يقبل النبي صلى الله عليه وسلم والدليل على ان
 قوله صلى الله عليه وسلم انه صلى الله عليه وسلم انما سلمت عن جواب لامة قال ذلك الرجل يا رسوله الله
 وخبيل ان لم يكن كذا فاحتمل قولها صارت المرأة زوجة للنبي صلى الله عليه وسلم بعد قوله اني وهبت نفسي لك لما جاز
 ان يلتصقا الرجل والنبي صلى الله عليه وسلم من ذلك الرجل من غير طلاق فذهب لشافعي ان انعقاد النكاح
 بلفظ الهبة من خصام بين النبي صلى الله عليه وسلم من لوقا لامة لا يفسخ الكاچ في غير النبي صلى الله عليه وسلم ولا يفسخ
 الكاچ والتزويج او عتاقها في سائر اللغات وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى لا يفسخ الكاچ بلفظ الهبة والبيع وسائر
 اللفاظ في حق النبي صلى الله عليه وسلم وغيره فان يده الثانية ان يصح الكاچ للنبي صلى الله عليه وسلم بوطئ
 وفي غير النبي صلى الله عليه وسلم لم يجز ان تزوج المرأة نفسها وكلها جسيمة ان تزوج باليمين تزوجا ولها
 عند الشافعي وجوب ابو حنيفة رحمه الله ان تزوج المرأة نفسها الثانية ان الصادق يجوز ان يكون قديرا وكثيرا

ولم يكن له

ولم يكن له قدر معين بل يتعلق برضا الزوجين لقول صلى الله عليه وسلم يبل عندك من شئ يصدقها وهذا من شئ يتفق واحده
ابو حنيفة رحمه الله وما كذا مقدار الصداق بنصاب السرة وهو عشرة دراهم عند أبي حنيفة وربع دينار عند مالك وذكر الصداق في الكحل
ولم يذكر الصداق في الكحل يصح الكحل القايمة الرابعة ان التخييم خاتم الحبيب جائز لقوله فالقصد ولو خاتما من حديد فقايدة
لما سئل انه يجوز جعل تعليم الزاني صداقا وبين قدر ما يعلمها من السور لقايدة الشاوية ان القاضى يجوز توفيق المرأة
برضاها لا بد من صلى الله عليه وسلم قال لكل رجل قد زوجها فاعلمنا رجعا الى شريح الفاظ هذا الحديث تصدقها بغير رضا
اصداقا اذا سمى صداقا امرأة في وقت النكاح ما عدى الا ان يرى ليس بشئ اذا رزى هذا وقد جاء في رواية اخرى ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال ان اعطيتها ابنا ما جليست بلوا ان ارضيتها ابنة اعطيتها مهر لارزائها مؤت سهاى وفيها فمهر للمهر
لا يملك ان يجعل الزاكر صداقا لها فالتمسى فاطمة شيئا اخر قولها انك ما التمسى نصفا وثمة الا وفيه ريعون دجها
بالتغالى الصداق النساء اى لا تكثر من مهر النساء مكرمة اى مكروها ومروءة وشرفا من اعطى صداقا امرته من كفه سويقا او
تمرا فقد استحل قد ذكر في هذا الحديث انه يجوز ان يكون الصداق قليلا او كثيرا ويجوز ان لا يذكر الصداق في الكحل الا انه اذا تزوج بغير
الصداق تجبر مهر المثل عند الدخول فقد استحلها ذكرها غير رسم غالبنا سوفانهم يزوجون على الصداق وليس بعنه
انه لو لم يذكر الصداق لم يحل المرأة ولو اذنت المرأة بالفاقة لعاقلة فان تزوجها ولها مهر صحيح الكحل ستانك وشانها اى
الزوم شانك وشانها اشتغل باكرها وامر حاضرا اشتغل بالافعال لكن ينبغي ان يكون بين الزوج والزوج عن ابن مسعود
انه سئل عن رجل تزوج امرأة ولم يرض لها شيئا الا القدر الذى يرضى زوجها ولم يسم لها مهر ثم مات الزوج
قبل ان يوطئها فاحتملها ابن مسعود في هذه المسئلة شهاه ثم قال لها صداق سائرها والا الميراث وعليها العدة فان يكن صورا
فان الله تعالى وان يكن خطله فممن من يشيطان في قول ابن مسعود دليل جواز الاجرة او فان حكم في هذه المسئلة باجتهاده
حتى غير معتدل بن سنان انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم انه حكم في هذه المسئلة بمثل ما حكم به ابن مسعود فخرج ابن مسعود
بكون اجتهاده معا فالحكم التوسط صلى الله عليه وسلم وقال علي بن ابي طالب لجمع جماعة من الصحابة رض اسعزهم انه لا مهر لها
لم يدخل بها الزوج ولها الميراث وعليها العدة بل المشافى قول ابن مسعود واما في قول علي بن ابي طالب
عنه ونهضت وخسيفة واحد رجهارهم كقول ابن مسعود واما في قول علي بن ابي طالب
قبل الفرض وجب لها مهر المثل بلا خلاف ومهر المثل هو مهر نسائها قبل الفرض والدة خول فاما اذا دخل بها
كأخواتها من ابوابهم ومن ابوابهم وعينها او بنت عمها فان طلقها قبل الفرض والدة خول فله المنة وهو شئ يقدر
الحكم باجتهاده على الموضع قدره وعلى قدر الفقر قدره فقل ان يعطى ثوبا او خمارا او خاقا باب الوكيد قول راي على
ابن عبد الرحمن بن عوف ان زعفران كره صلى الله عليه وسلم ذكر الصفر منه لان استعمال الزعفران والكحل
وما كان له لون لا يجوز للرجال لانه تشبه بالنساء فقال صلى الله عليه وسلم ما بهو يعين لم يستعملت هذه الصفة فقال
عبد الرحمن تزوجت فلما قال عبد الرحمن تزوجت سكنت النبي صلى الله عليه وسلم ولم يأمر بفعل ذلك الا نورا لخطاب
ون ذلك كان قليلا فعفا عنه وقيل بل لان استعمال الزعفران عند الزوج جائز علمون نواة النواة خمسة دراهم
مخاطبة اذ لم يؤلم اذا ابتداء طعاما للثاين عند العرس ان الزفاف وعند العرس وهو السلامة والولادة وعند
الغلام وهو الختان وعند القدوم من السفر وهذا ما يجوز له نعمة وان يذبح للولد يوما لسابع من ولادته شاتين
يعني ولم على زينة كثر ما ولم على سائون نسائه حين يبنى زينة بين بناء ورق زفافا اذا وصل الرجل بيت زوجته ورسلة
الزوج الحبيبة زوجة يقال بنى على امرته اذا اجتمع معا اول مرة اعتق صفة وتزوجها وجعل عتقا صداقا ولم
عليه بحس الجسر التمر المخلوط مع الكهنة السمن اعلم ان احد قال لو اعتق ادمته على نذير وبنى عتقا صداقا

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

جاز فاذن قال السوا عتقك علان تكون في رضى ويؤ عتقك صوا فكل صوا انكاح عنده ولا يحتاج الى انقطاع خبر بصارت
 بهذا المقتضى فلهذا وجب عتقها صوا فوا وقل مالك وادب ضيفه رضى بها انكاح فلهذا لا يحتاج الى انقطاع علان انكاح
 ويؤ عتقك صوا فكل ولكن لو ادنو فبجربا يستيناف النكاح بهر جديد ولا يجوز ان يؤقمتها صوا فوا قالوا لاشافى عقب
 اذا اعتقك بهذا الشرط ولكن بجربا يستيناف النكاح فان تزوجا بقبولها ويؤ ان زوجان راضيين بذلك جاز ان لم تف
 لامة بهذا الشرط غير ان تزوج بان تزوج بلم يجر ولكن يرفع السيد عليها بقبولها وتأويل هذا الحديث عندهما كل وادب ضيفه
 والشافى رحمه الله ان لا عقاق وجعل العتق صوا فوا من خواص النبي صلى الله عليه وسلم يعني قال انس له هذا الراب الذي
 يجعل في كسب وزبيل حتى يذهب ماؤه ويصير غليظا مثل العجين ثم يتمر بجعل افطام ويجعل بابسا فليجرب ما كان
 او نحوه غير فليجرب لاداعي لادى ضياقة كان اذا لم يكن معصيته قال يحيى بن رستم اجابة الداعي الى ضياقة غير الوليمة مستحقة
 وفي اجابة الوليمة قولان في انها واجبة ومستحقة والوجوب والوجوب ما لا يكون اذا كان هناك معصية ولم يكن هناك
 من يتأذى بحضوره شر الطعام طعام جهما الوليمة انما كان طعام الوليمة شر الطعام اذا جرت لها الاغنيا ووليمة
 الفقراء جميعا فاجاز اذا دعى لها الاغنيا والفقراء جميعا لم يكن شر الطعام بل يكون مرفيا له تعالى ولا سوله صلى الله عليه
 ومن ترك الدعوة فقد عصى الله تعالى فمن ترك اجابة الدعوة يفر من دعاه صاحب الوليمة اليها ولا يجيب من غير رضى
 فقد خالفه الرسول صلى الله عليه وسلم واذا خالفه الرسول صلى الله عليه وسلم فقد خالف امر الله فمن قال اجابة الوليمة واجبة
 تسكر بظاهر هذا الحديث ومن قال هي مستحقة بالاول هذا الحديث على قول الكسبي رضى عن هذا الحديث ابو هريرة رضى عنه
 لحام بايع المحرم خامس حصة يعني يكون دونه ربعة انفس ويؤ عدد هم مع النبي صلى الله عليه وسلم حصة
 ان شئت اذ نزل وان شئت تركته هذا التفرج من صلى الله عليه وسلم على انه لا يجوز لودان يدخل دارا لرضا فوا
 غير يا تو باذنه ولا يجوز لاد دعاء المضيف ان يدعو احد غير اذن المضيف ان رجلا اضاف علي بن ابي طالب رضى
 الله عنه غير لضاقة هناك انك لرحل احدى طعاما لعل بن ابي طالب رضى الله عنه وليس معناه انه دعا عليها اليه لانه
 لم يكون ان ذكر الرجل دعا عليها وفاقطمة رضى الله عنها ولم يذكر ايضا انه اذن لعلي ان يدعو فاطمة ولم يذكر ايضا انه اذن
 لعلي وفاقطمة رضى الله عنها ان يدعو رسول الله صلى الله عليه وسلم فثبت بهذه الاية ان غير الضيفات لهما ان يضع
 طعاما وارسل ذلك الطعام الى بيت علي رضى الله عنه فلما حصل ذلك الطعام في بيت علي رضى الله عنه صار ملكا لعل بن
 وفاقطمة رضى الله عنهما فلما ان يدعو النبي صلى الله عليه وسلم قولها لودعونا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
 او كان خيرا عفا واي البار هذا تشبهه عضاده وهو عضو الكس فوا في القرام اي السر من فوا في فريضا
 قال الخطابي في ذلك القرام فريضا اي مقبلا وقيل لم يكن ذلك السر مقبلا ولكن ضرب مثل حيلة العروس من سر من الجواب
 وهذا شق فيه رعوته تشبهه فوا الجبا برة فلهذا لم يدخل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك البيت وهذا نص في
 من صلى الله عليه وسلم عليا انه لا يجب دعوة يوك فيها فكل من دخل على غير دعوة دخل سارقا وخرج مغتصب
 غير من دخل ضيفا فوا اخرون غير اذن المضيف لاد الاخوان فكل من سارق يعني فكلما ان السارق انتمو دخلي بيت
 غيره فكل من هذا الرجل فان اكل من نكاح الضيف او حمل شيئا منها فهو كالذي يغتصب ما لا يملكه مال اهل البيت
 بل لا يجوز للمضيف ان ياكل من نكاح الضيف او ياكل من نكاح الضيف فان عزم عدم رضاه فهو حرام وان شئت
 فوا انه راض به لاد لفظه التحريم وقيل اذا وضع المضيف عند الضيف طعامه صار ملكا للمضيف ان شاء اكله وان شاء
 اطعم احد وان شاء جعله في بيته وان وضع المضيف عند الضيف عليها فكل من لا يجوز للمضيف ان يأخذ منه فيجوز
 ان ياكل ويطلع احد بشرط ان يكون ذلك لاد من اهل تلك المائدة ولا يجوز لذلك احد ان يحلها اعطاه بل لم
 ان ياكل لا غير اذا اجتمع الالعيان يعني اذا دعاك انسان كل واحد منهما الى ضياقة فان دعواك فاجب

اقرب

[illegible]

فان كانت هذه المرأة كائنة فلو اشكال في هذا الحديث ان الكتابة تدخل في النكاح والكفار ولا تكون زوجة في الاخرة لانه
يقول في الجنة واما اذا كانت مسلمة فالحديث على هذا التقدير مشكل لانها تدخل النار ودخل النار فراق بينك وبين زوجك مدة يقابل
في النار الى ان يخرج من النار وتدخل الجنة وتصل الى زوجك ان تطهر اذا طهرت ليس معنى هذا الحديث انك اذا طهرت طهرها واما
لم تطهر فلا تطهر بل يجب على الزوج طعام الزوجة وكسوتها كما هو مبين في القدر سواء طهر الزوج او لم يطهر واما قال صلى الله
عليه وسلم هذا الكلام لانه كانت عادة بعض العرب انهم ياكلون ويشربون ويلبسون ويتكفون اهلهم جارية من بنيهم
ابنهم صلى الله عليه وسلم عن تلك العادة ولا تقر بزوج هذا فخرج منه صلى الله عليه وسلم على جارية ضربت عنقه على وجه الشرع بان
يفعلن فاحشة او تركن القبلية او تجاوزت الزنا ولا يجوز الضرب على الوجه لانه لو دمي ولا في عنقه ولا يفتح بشوي
الماء ولا يقول لها قول لا يحسن ولا تشتمها ولا يجرى البيت يعني يغضب عليها لانه يخرج من البيت ولا يتركها في البيت لاني فانها
ربما تخاف من البيت الخالد وربما يبعد ما رجل فاحشة وغير ذلك اذا غضبت عليها ففارقها من فراشها الى ناحية من ذلك البيت
في مسانط شتى اي بناء يعني يودى بلباسها البناء الفخس ثمها يقول عظم يقول احصاه يعني يريه ابني صلى الله عليه وسلم
يقول ثمها عظم يعني ثمها من امر ومعنى هذا عظم ولا تقر بين طعنين اي زوجتك ثمها كالمسك لا يمتنع تصغير الامة وتضربها
ثمها الله في آخرها الاماء هذه الزوجات ذوات النساء اعرجن ونسرن فاطا قبال محمد ساء كثر عليا ابني صلى الله عليه وسلم مشككين
كثرة ضرب الزوجين ولا يجوز ان يكونا ركن من ضرب زوجته ضربا لا يضرب زوجته بل الذي لا يضرب زوجته ضرب
الذي ضرب زوجته في هذا الحديث ثلثة اشياء احداها النهي عن ضرب النساء والثاني في ضربهن والثالث بيان حريمهن لا يضرب
زوجته عليا لا يضرب زوجها اعلم ان ترتيب هذه الاشياء الثلاثة انه صلى الله عليه وسلم نهى عن ضربهن اولها نهى عن النساء اذن
في ضربهن كذا ينسرن الزوجات ولا يجلبن عليهم فبق هذا الحكم اعلم ان ضربهن جائز بلا اشتراط واحد من او تركن او امر الله او فعل
شيئا من المناهي وتأويل قوله ولا يجلبن عليهم ان الصبر جهنم والعقوبة سوء او يمتنع ضربهن مع ان ضربهن
جائز وهذا في نسوة من فان النسوة من تركن الزوج والزوج لو رضى بتركه يتزوجها واما لا يجوز للزوج ان يرضى
بترك المرأة شيئا من او امر الله تعالى وفعل شيئا من المناهي من خب امرأة على زوجها القبيح لفساد والملازمة عنانها بوقع احد
عادة زوج امرأة في قلبها بان يكرسا ويعدنا ويحملها على ان تؤديه وتطلب الطلاق منه وفي العبدان يكرسا وي السيد عنده
ويحده على ان يقتصر في خدمته وان يطلب بيعه ويحده على الفراق منه من اكل المؤمنان ايمان احسنهم خلقا والطاهر ما عليه يعني
من كان خلقه احسن يكون ايمان اكل المؤمنان ايمان احسنهم خلقا والطاهر ما عليه يعني
وما كره بعد روت هذا الحديث عاصدة رضي الله عنها والذي بعده ايضا قولها وفي مروتها اي في صفة بيتنا باجتماع والطلاق وقول
ما اعبت اي ما اغضبني لكن اكره الكفر في وسوهم الكفر ههنا من كثر ان النعمة او بمعنى العصيان يعني ليس ينبغي فيه النعمة والجمعة
واكرهه في القلبية كراهته تراه مع انعامه على بالنفقة غير مضمومة تعالى وما اريد ان يصدر مني في الاسلام شي غير مضمومة تعالى
فاجله يطلقني اتردين عليه خديعة يعني تعطيني الخديعة التي اعطاكم في اظهار امر حتى يطلقكم فقال نعم فقال صلى الله
عليه وسلم لزوجها اقبل الخديعة وطلعتا على عوض الخديعة اعلم ان الخلع بها وضه بشرط فيه تراعى الزوجين ولا يجوز ان
يجبر احدهما على الخلع ويجوز خلع وتبعض الزوجان من قليل المال وتبعضه فله قال الزوج طلقك على كذا فقلت قبلت حصلت
الفرقة بينهما واختلف في ان هذه الفرقة طلاق او فسخ فذهب الشافعي الى ان طلاق باين كالموت طلاقك وتبعضه في حصة وما لا يصح
قولي الشافعي انه فسخ والفرقة بين الطلاق والفسخ انه لو لم يطلقها قبل فداها فاما انقطع النكاح بينهما فاما جدد النكاح
بعد ذلك فعودا الى كاحر ثلث تعلقات ولو كان الخلع طلاقا وقع بالخلع طلاقا وقع بالخلع طلاقا فاما جدد النكاح فاما جدد النكاح
بها بطلقين انه طلاق امرأة له وهي حايضه فيعبط اي غصب وجهه فيعطين الطلاق في الحضانة بعد ان الطلاق في الحضانة
يقول عدة المرأة لانه ينفق عدتها اذا دخلت في الحيضة الرابعة فلو طلقها في الشهر ينفق عدتها اذا دخلت في الحيضة الثالثة
لو اصابها يعني بقبل ما جهرها في النكاح في اقول عنه انم الطليقة حال الحيض فما اذا رجعا لم يحكم حتى يقضى بعد الرجعة طهران

واكثر

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

واكثر ثم ان شاء طلقا وانما يشترط ان يصح عليه بعد الرجعة طلاقا لا نه لو طلقها في الطهر الذي ياتي بعد الرجعة يكون رجعا لا حل الطلاق
 ولو لم يطلقها بعد الرجعة حتى يصح عليه طهران ان لم يكن الرجعة لاحل الطلاق لا نه لو كان لاحل الطلاق يطلقها في الطهر الذي ياتي بعد
 الرجعة فان بدله يعني فان طهره ارادة التطليق فيطلقها طاهرا قبل ان يحبسها في الطهر الذي يطلق فيه
 اشترط ان يطلقها قبل ان يجامعها في ذلك الطهر لان التطليق في طهرها معها فيه بدعة لا نه يورث النكاح لان الرجل لا يطلق على
 طهر ان المرأة لم تكن حاملا فحامل بعد الطلاق انها حاملة ثم طلاقا لا بدعة ليس لان التطليق في الحيض او في طهرها معها فيه
 فكل التي مررت بها في ان يطلقها النساء في الطهر الذي لم يجامعها فيه وهو طلاق السنة وتلك الحاجة الى الحائض التي
 امر الله تعالى الرجال ان يطلقوا النساء فيها قوله عايشة رضي الله عنها خيرنا النبي صلى الله عليه وسلم فاحترق الله ورسوله فلم يعد ذلك علينا
 شيئا سببنا ثم عايشة رضي الله عنها بهذا الكلام انه قال امين المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه ما نيت رضا الله عنها ان من قال ان رجعة
 اختارني نفسك واتاني فقلت ان رجعتا اختارني وقع طلاق رجعي وبه قال مالك وقالت عايشة مع جاحل عن الصبيانه رضي الله
 عنهم لم يقع الطلاق فقلت عايشة رضي الله عنها فان النبي صلى الله عليه وسلم خيرنا بين الطلاق وبينه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى يا ايها
 النبي قل ان زوجا كان كسفتين ترون الحيوة الدنيا الودية فاختارنا النبي صلى الله عليه وسلم فلم يعد ذلكي فلم يحكم علينا طلاقا بان
 قلنا اخترنا الله ورسوله ومذهبنا فعي وبوجيفة رجعا لله كذب عايشة رضي الله عنها واما لو قال الزوج لا امرت اختاري نفسك
 او اتاني فقلت اختارت نفسي وقع به طلاق رجعي عند الشافعي واجد وطلاق باين عند أبي حنيفة رحمه وتلت تطليقات عند
 مالك قول ابن عباس رضي الله عنهما في الحرام بكفر يعني قال لا احد لا امرت على حرام او حرمتك فان نوى بالطلاق في نوى طلاق
 وان نوى به الطلاق فله ان يزوجها وان لم ينو شيئا او نوى غير ذلك لم يكن طلاقا ولا ظاهرا ولا خفيا عليه بل يجب عليه كفارة اليمين
 بمجرد هذا التقط ولو قال انه هكذا فان نوى العتق عتقت وان لم ينو شيئا او نوى غير ذلك لم يكن طلاقا ولا ظاهرا ولا خفيا عليه بل يجب عليه كفارة اليمين
 ونحو قال الطعام هذا حرام علي او حرمت علي نفسي لم يحرم عليه ولم يجب عليه شيء وهو مذهب الشافعي وقال ابو حنيفة رحمه الله
 لفظ التحريم يمين فاذا قال لا امرت او لجا ربيته انت على حرام او حرمتك فهو كما لو قال والله لا ذو طهر لا امرت كفارة
 اليمين ونحو قال الطعام هذا حرام علي او حرمت علي فلوكلمه لم يمت كفارة اليمين وقال احمد لفظ حرام في المرأة طلاق وقال عمر
 بن الخطاب رضي الله عنه لفظ الحرام في المرأة يقع طلاق رجعي وبه قال ابو حنيفة وقال مالك يقع به ثلث تطليقات فقد كان
 يكتم في رسوله سنة الاسوة بقسم الهرة وكسرة المتابعة يعني قال ابن عباس رضي الله عنهما تلفظ رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بلفظ الحرام فاوجب عليه كفارة وعليكم متابعتها واختلفت سبب لفظ النبي صلى الله عليه وسلم بلفظ التحريم
 قيل كان له صلى الله عليه وسلم جارية اسمها مارية فوطئها فاطلعت عليه حفصة رضي الله عنها فغضبت فقال لها النبي
 صلى الله عليه وسلم لا تغضبي واسكتي فاني حرمتها على ففزلت يا ايها النبي لم تحرم قال الحسن بن علي وجبت عليها لفظ التحريم
 سفارة اليمين وقيل لا يحرم على نفسه كذا في بعد هذا عن عايشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكثر عند
 زينة تواسيتنا وحفصة واشترطنا وقرنا قوله الى اجد رجلا في الغا فيرجع معقورا وهو شيء يشبه الصبي يكون
 على شيء ولخلوة وراية نكح فاما قلنا هذا الكلام في قوله صلى الله عليه وسلم بيت زينة رضي الله عنها لا نه صلى
 الله عليه وسلم كان يتزوج من كل شيء يكون رايحة منكوبة فقال صلى الله عليه وسلم لا بأس بشرب عسله وفخا وفي رواية
 اخرى انها قالت حسنت فجلت العرفظ شجر الغا في يعني كل الخل التي منها هذا العمل بن شجر العرفظ فلهذا
 سوسك ربح الغا في بان شرب ذلك العسل لا تخبري بذلك احدا اما قال كيلة تعرق روجاته وغيره من انك شيئا
 لا رايحة كبريته انما امرأة سالت زوجها طلاقا في غيبها باس حرام عليا رايحة كبريته في غيبها باس من غير ان يكون
 الزوج باس وهذا رايحة طليمة المطلقة من غير ضرورة لا طلاق قبل 2 فلو قال رجل لا امرت قبل ان تكلم بك
 او قال لها ان دخلت العاقرت طلاقا ولم يقل فاذا كبرت فانت طالق ولم يقل ايضا اذا دخلت العاقرت طالق ولم يقل كبرتك
 لم يقع الطلاق بالاتفاق وكذا لو قال العبد قرا نيكلك اعتقك وقال ان دخلت العاقرت حرام لم يقل بعد ان ملكك لم يقع

ولو امرأة انما كبر فانت طالق او قال العبد اذا ملكك فانت حر ثم تكلم بكلمة واحدة وعلمك ذلك العبد لم يقع الطلاق ولم يقع
عند الشافعي وكذا لو قال يا امرأة اتزوجها فهو طالق او قال يا عبيدا ملكك فهو حر فهذا الكلام لغو عند الشافعي وقال ابو حنيفة
يقع الطلاق ويحصل العتق اذا اضاف حصول الطلاق بعد النكاح والعتق بعد الملك سواء عين امرأة وعبد ولم يعين بان قال يا
امرأة اتزوجها فهو طالق او قال عبيدا ملكك فهو حر وقال مالك ان عين امرأة في بلد معينة او عين وقتا بان قال امرأة اتزوجها
الى شهر شهر او الى سنة فهو طالق وقع الطلاق فان لم يعين شيئا من هذه الاشياء لم يقع الطلاق وقال احمد ان علق الطلاق شيء
من هذه الاشياء وان يجوز له تخرج تلك المرأة فان خالف وتزوج لم افرق بينهما ولا يتم بعد احتلام بعض بلوغ من الذكور
والانثى زال حكم النكاح وخرج عن كونها سبيما حتى لا يصرق الوصي في ماله فيجوز منه ما جاز عند الباقين بل صار حكمه مطلقا حكم
ولا صحت يوم او الليل يعني لا يجوز ان يسكت الرجل من اول اليوم الى الليل لانه السكوت من كلامه وانما فيه ليس بقرينة
السكوت من كلامه فيه قرينة الى الله تعالى كترتيبه احدى والوعظ واسكان الفتنة بين الناس ما اشبه ذلك وهو السكوت
من مثل هذه الاشياء وانما القرينة في السكوت من كلامه فيه اتم لان جميع الكلام لا يترتب ادم فيها ملكه يعني قال الله
تعالى في علق ان عتق هذا العبد ولم يكن ملكا لمالك العبد وقت التذرية لم يهرج هذا التذرية لو ملك ذلك العبد بعد ذلك لم يقع
عليه انه طلق اقل تسريته البتة سريته اسم امرأة البتة القطع وطلاق البتة ان يقول طلقت امرأتك البتة او قبلت
طلقت امرأتك او قبلت امرأتك انت متوعدة في جميع ذلك يتعلق ببيتة ولا يقع اكثر من نوى فان نوى عددا وقع ذلك العبد بعد
وان لم ينو عددا وقع طلقة واحدة فيكون الطلاق رجعيان كان بعد الدخول وكان بغير عوض هذا مذهب الشافعي
وقال ابو حنيفة رحمه الله نوى ثلثا يكون ثلثا وان نوى اثنين او لم ينو شيئا ونوى واحدة وقع في هذه الصور الثلثة
طلقة بائنة وقال مالك وقع الثلث سواء نوى واحدا او اكثر ولم ينو صلى الله عليه وسلم ما ردت الواحدة هذا الخلف
منه صلى الله عليه وسلم لكانت نوى في نيتي الا طلقة واحدة فردى عليه رسول صلى الله عليه وسلم يعني امره بالرجعة
بان يقول يا حنظلة اني نكحتي ثلث جدعتك الحكم كما هو في الحديث يعني نكحتي او طلق او اعق وقال كنت لا عيال وهازل
لم يشعه هذا اللفظ بل الزمة النكاح والطلاق والعتاق وكذلك البيع والهبة وجميع الموقوفات وانما خفف هذه الثلثة
بالذكور لان هذه الاشياء امرها اعظم واكد كطلاق جازم لا طلاق المعقود والمخلوب على عقله العقود على عقله العقل
المخلوب على عقله عام بين الاسكران والمختون والنديم والمرعى الذي زال عقله بالمرض والمجنون عليه يعني كمن طلق
ويقع طلاقه او لا يشوؤه وكذلك لصبي طلاق الامة تطليقتان وعدته باحضسان وبهذا الحديث قال ابو حنيفة رحمه
الطلاق يتعلق بالمرأة فان كانت امه لم يوطأ قراة اثنين سواء كان في جوارحه او بعدا وقال الشافعي وما كذا وجد الطلاق
يتعلق بالرجل فطلاق العبد اثنتان وطلاق الحر ثلث ولا ينظر الى الزوج وعدة الامة على نصف عدة الحر فيما لم يصف بعد كونه
ثلث حصص وعدة الامة حقيقتان لانه لا نصف الحصص وان كانت تعد بالاشهر فعدة الامة شرف نصف عدة الحر ثلث اشهر باب
الطلاق فوجاهت امرأة القرظي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه المراد بهذا الحديث ان المرأة اذا طلق امرأتها ثلثا او طلق
العبد طلقين لا يجوز له ان يتزوج بكلمة واحدة ولا بعد ان ينقض عدته متى تزوج بزوج اخر ويجامعها واقله بغيبه
ثم طلق الزوج الثاني وتعد منه في تحمل الزوج الاول ان يكتم قولها وما معه الا هذه النوبة الهدية طرة النوب
يعني لا بعد الزوج على الجماع لعدم نفوط ذلك حتى تدعى عسيلة وتدعى عسيلة العسيلة تصغير العمل والعسل
سماعية والمؤنت السماعية اذا حضرت بالحضرة التاء والمراد بالعسيلة التذرية يعني حتى تحدى منه لذة ويجوز منك
لذة بغير عسيلة ولا بشرط انرا المتيقن الذي صلى الله عليه وسلم الحمل والمحمل والمحمل بك التام الاول في الزوج الثاني
للطالقة تنفذ والمحمل له الزوج الاول فانه شرط وقت التحد التحليل بان قال الولي للزوج الثاني ان تزوجك اجبرا واقتضى عليك
انك او طلقا وحملها لا نكاح ينكحها منك او زوجها النكاح الاول فانه شرط هذا الشرط مقتضى بالعدو فاشكح بالطلاق
وهذه الحديث يوم ينفك عن حملها حال هذه الصورة وان شرط هذا الشرط قبل العقد ولم يشترط مقتضى بالعدو فاشكح بالطلاق

مع الزوج

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

مع الزوج الثاني بان قال الولي زوجك بنتي واخى بكرا دينارا فقال الزوج قبلت كما يصح هذا النكاح ويجوز
 ان يكون بينك هذه المرأة بعد ان يطلقها الزوج الثاني بقضى عدتها منه وان كان مكره هذا عند الشافعي والشافعية واما
 عند مالك واحمد ويجوز كلهم يقولون بوقوع المولى المولى الذي خلفان لا يطأ امرأته مدة فان كان تلك المدة اربعة اشهر
 فادونها فهو حالف وليس بمولى اعني لو وطئ قبل مضي مدة الخلع يحل عليه كفارة اليمين وان لم يطأ باحتي بقضى مدة الخلع
 فكفارة عليه لانه وفي يمينه وليس للمرأة مطالبة بشئ فاما ما اذا اطلقان لا يطأ امرأة في اكثر من اربعة اشهر وحلفان
 لا يطأ با بعد حكمه ان يهرل ذلك الرجل اربعة اشهر فان وطئ يحل عليه كفارة اليمين وان لم يطأ حاشي بمضي اربعة اشهر بوقف
 ويطأ بالوطئ او بالاطلاق هذا مذهب الشافعي ومالك واحمد رحمهم الله وقال ابو حنيفة رحمه الله اذا مضت اربعة اشهر وقع
 عليها طلاق بائنة من غير ان يطلقها الزوج ومن غير ان يطلقها بالوطئ جعل امره كظفره حتى يغزو به مضى فلهما مضى
 نصف من رضائهم وقع عليها ببلوغها هذا ظاهرا لموت والظهار والموت ان يقول الرجل لامرأته انت علي كظفر حتى اشهر او مدة معينة
 فلا يحل عليه الكفارة الا بالوطئ قبل مضي تلك المدة وان لم يطأ با حتى مضى تلك المدة ولا كفارة عليه والمرأة حرام عليه حتى تلك
 المدة فلو وطئ في تلك المدة وكفر بما قدر عليه من الكفارات المذكورة في هذا الحديث حلت له امرأته والظهار المطلق ان
 يقول انت علي كظفر حتى ولو لم يبين مدة فبها يحل عليه الكفارة بالعود والعود عند الشافعي هو ان يسكن امرأته بعد الظهار زمانا
 يمكن ان يطلقها فيه ولم يطلقها فادامى بعد الظهار هذا القدر ولم يطلقها حرمت عليه حتى يفرق وعند ابو حنيفة ومالك واحمد العود
 هو الغرم على الوطئ فاذا غرم على الوطئ بعد الظهار وجبت بعد الكفارة وحرمت عليه حتى يفرق والكفارة ان يقول رقبته مؤنة
 سليمة من العيوب بمضرة بالهمل قال الشافعي ومالك واحمد بشرط ان يكون الرقبته مؤنة وقال ابو حنيفة يجوز ان يكون كرقبة فان لم يجد
 الرقبته فليصم شهرين متتابعين فان لم يستطع فليطعم ستين مسكينا كل مسكين مرة عند الشافعي ومالك واحمد وستين صاعا
 عند ابو حنيفة مسكينا في رتبته فاستوى خربت وعلى رقبته يعني علمت يعني ان ضربها بالانتم لانه كان بلا ذنب منها فاربعة
 ان اعتقها ليردك على ذكرك وان كان قد وجبت قبل هذا اعسا ورقبة عن كفارة او فحيز وان اعتق هذه الجارية عن تلك الكفارة
 فساها رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما علم اولها علمها ثوبا مؤنة اجازها عاقرا صلى الله عليه وسلم ابن اسير ليس
 هذا الكلام منه صلى الله عليه وسلم بل هو من غيره فانه قال الله تعالى فان كان منكم من لا يؤمن بالله واليومنة فاعاقروا اولها علمها ثوبا مؤنة اجازها عاقرا صلى الله عليه وسلم ابن اسير ليس
 بهضم آية ام من المؤمنين فان كانت من المشركين يمين كبريا بان يشهدوا في صحتهم بلدا وقومها فاما اشارت الى السهام علمها ثوبا
 ليست من الذين يخذون الاصل من آية فان قيل يسجدان بها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاشارة الى السهام لانه ليس له
 مكانا قلنا انما لم يشرها الرسول صلى الله عليه وسلم عن الاشارة الى السهام لانه صلى الله عليه وسلم علم ان لا يلا بالاشارة الى
 السهام نسبة اشعاع الى اهلها لانه ثبت مكان الله تعالى باليهان قوله صلى الله عليه وسلم قد انزل فيكم وفي صاحبكم يعني قد انزل
 انتم والذين يرمون ازواجهم ولم يكن لهم شهوة الا انفسهم في آخر الايات بمعنى يرمون يقولون بالزنا يعني من ذوق
 حنيفة الزنا في خروج الزانية فان لم يكن له شهوة بهذه الصفة قلنا ان يدفع الخلع عن نفسه باللعان واللعان ان يقول اربع
 مرات اشهد بالله اني لمن الصادقين فيما رمتها به من الزنا وان كان قد نفق ولدا يجب عليه كفارة ان يقول بعد هذا وان
 هذا الولد من الزنا ليس مني ويقول بعد المرات الاربعة وعلى لعنة الله ان كنت من الكاذبين فخ بانه منته وحرمت عليه على
 الشاهد واتفق عند الولد وسقط عند الخذف وجب على المرأة هذا الزنا فان ارادت ان يدفع عن نفسها نحو فطر يطأ
 ان يلاع عن بعد لعان الزوج بان يقول اربع مرات اشهد بالله اني من الكاذبين فيما رمتني به من الزنا ويقول بعد الاربعة
 وعلى غفلة الله ان كان من الصادقين ولا فائدة لللعان الا اسقاط حد الزنا عنها هو مذهب الشافعي ومالك واحمد
 رحمه الله وقال ابو حنيفة رحمه الله لا حد على الزوج بل يتعين عليه اللعان واختلفوا في وقت وقوع الفرق بين الزوجين
 قال مالك واحمد ان لعان الزوجان كلاهما وقعت الفرقة بينهما وقال الشافعي وقعت الفرقة بمجرد لعان الزوج قال

وقال ابو حنيفة انما يقع الفرق بين الزوجين في الامام بينهما بعد نكاحها وانفقوا ان الفرق بينهما ما يؤيده لا يجوز الزوج ان ينكحها انما اذا لم
يكذب الزوج نفسه بعد اللعان فلو كذب الزوج بعد اللعان نفسه جاز للزوج ان ينكحها عند ابو حنيفة وحده ويجوز اللعان بين كل
عند الشافعي وما كذا واحد وقال ابو حنيفة لا يجوز اللعان اذا كان الزوجان وقفاين او ذمييْن او كان احدهما وقتيا او ذميا
او محدودا في القدر كذبت عليها نكاحا رسول الله صلى الله عليه وسلم انما يطلقها فلو نكحها بعد ذلك لم يكن له ان ينكحها في نكاحي ولم يطلق فقد كذبت
فيما قلت من قد فزا فطلقا ثلثا قال يحيى السنه لا حاجة الى تطلقه لان الفرق قد وقعت بينهما باللعان ان كان الرجل كان
جاهلا بوقوع الفرق باللعان فله ان يطلق وقال عثمان لا يقع الفرق بينهما باللعان بل يحتاج الى التطلق صلى الله عليه وسلم
فان جاءت به السهم او عجز العتيق عظيم لا يثنين خروج السابقين ولا سمي لا سودا وادع العتيق اي اسود العتيق خروج
السابقين اعطيتا السابقين والضمير في يعود الى الحمل وكان الرجل الذي نسب الزنا اليه بهذه الصفات فقال صلى الله عليه وسلم وكان
المولد بهذه الصفات علم ان من ذكر الزنا في احب كان حرة وحيث يقضي امر الحرة بفتح الواو والهاء الملهة وحيث جرم
يلزق على الارض كان غير الذي يزوج هذه المرأة امر فقال صلى الله عليه وسلم وكان الولد امر علم انه ليس من الرجل
الذي نسب اليه الزنا بل هو من عومي لا سبيل لك عليها يعني لا يجوز ان تكون بولا بل حمت عليها بولا فاني يعني اذا حصلت
الفرقة بين فاني ذهبا اعطيتا من المهر فاجاب النبي صلى الله عليه وسلم بان المهر في مقابلة وطعنا وطعنا ياها وان كنت كذبت
عليها فذكر بعد يعني وان كذبت في زنا زنت فابيض امرك في مقابلة وطعنا ياها كما انك لو صدقت في زنا زنت فابيض امرك
التي كذبتا اذا كذبت عليها بعد لانه اذا لم يعد المهر اليك مع انك لم تكن فلان لا يعود اليك اذا كذبت او في قد امرته عند النبي
صلى الله عليه وسلم يشرك يعني قل ان شركا وطعنا بالزنا صلى الله عليه وسلم البيعة وحدا يعني قم اربعة شهود بان زنا
زنت وانقد احد القدرين وقولنا وانقد امرنا طعن انما اذا استسلم واطاع فكلت اي توقفت ونكست اي
اي انقلبت ورجعت على عقبيه يعني سكنت بعد الكمية الرابعة حتى نطقنا انها زنت على اللعان بان قال صلى الله عليه وسلم
يعني اذا قضيت قومي جميع الدهر بان ارجع عن اللعان وان شئت على نفسي الزنا قضيت اي تمت الزنا وان تكون
الخامسة لولا ما مضى فمصلو كاي فقير واذ كان فقيرا فلا شترين منه قوله اعطيت اي فرجت ورجعت
حاملة يعني فان كنت حاملا وجبت كذا النفقة حتى تلدي قوله في مكان وحسن الوضو يكون حياء وكسرها الخالي في القلة
نظم النون اي في الانتقال من ذلك الموضوع الى موضوع اخر قوله ما الفاطمة ما استسلم يعني انك رايته على الله فانه
قريب نسبة كذب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني قوله فاطمة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا نفقة لك ولا سكتي وما
له رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا بل يجب على الفاتمة البائة النفقة والسكنى وانما امر النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك فقال من موثرا
من منزله وتعد في بيت ابن ام مكتوم لان كان خاليا يخاف فلا جله هذا امرها النبي صلى الله عليه وسلم وانما امر النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك فقال من موثرا
ولانه لا سكتي لها على الزوج وانما رعايته ومن سكتي وجوب النفقة والسكنى المعتبرة البائة حاملة كانت او جابلا وانه قال لا نفقة
ابو حنيفة رحمه الله وقال الشافعي وما كذا لها السكنى بكل حال واما النفقة ان كانت حاملا بالتحقق وانه قال لا نفقة
لها ولا سكتي الا ان يكون حاملا واما المتوفى عن زوجها فلا نفقة لها ولا جلاق ولا السكنى في قوله ما كذا واحد واضح في قوله
الشافعي في القول الثاني للشافعي هو قوله ابو حنيفة انه لا سكتي ولا جلاق في المطلقة الرجعية ان لها النفقة والسكنى
ان تجد تخلها ان انقطع غم تخلها بلي تجداي تخلك يعني لا يجوز للمعدة ان تخرج من منزل المعدة بغير عذر تنفقه
عذرها فان خرجت بالنزاع بعد جاز خروج خالته جابدا تخل عذر لانه ليس لها من يجد تخلها ولم تخرج لتنفق
تمزقا في قص لها النبي صلى الله عليه وسلم في الخروج لتحصل المال فان المال يحصل به غير لصاحبه بالقصد واخراج
الزكوة ولا يجوز ان لا ينفقها غيره وان قصد في غير محل ثم نكحها بغيرها فمؤدى كونه بقصد بمعنى
تؤدى الزكوة او نفق على غيره او يعطى صدقة تطوع فنفس بعد وفاة زوجها بليا الى ان نفقت بغيره

اذا ولدت

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

اذا ولدت المرأة ونهيتها اذا حاضت يعني كانت حاملا حين مات زوجها فولدت بعد موته بزمان يسير فاذا ان البني صلى الله
 عليه وسلم لما في النكاح يعني ولدت المرأة بعد وفاة الزوج وبعد الطلاق فقد انقضت عدتها وجاز لها التزوج بزواج آخر
 وان كانت ولادتها بعد الزمان او بعد الطلاق بالمحظة هذا ترك لنا شيخنا بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله القويم مقالنا
 افضل العليم بؤاد والصلوة على حبيب المرسلين عنده جل جلاله اما بعد فاذا تمت البتة وانقضت كرا رسل المتقدمة فقد
 كواستأن منها والحديث المشهور من هذا الحديث الذي في باب العدة وهو هذا من ام سلمة رضي الله عنها قالت
 جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابنتي توفي عنها زوجها وقد اشتكت عن المني
 ثم شرع في امرها مستعينا بالله تعالى قولها توفي اي مات واصلمه توفي اي مات الله تعالى فتوفي اي مات اجله المكتوب ولم ينقص
 شيئا اشتكت عنها اي وجعت عنها افعلها اي تحللها اي ياذن لها فتكحل فقال صلى الله عليه وسلم لا مريتين او ثلثا
 وشكها الراوي يعني قال صلى الله عليه وسلم لا يجوز لها الا تكحل قال مريتين او ثلث مرات للبالغة الظان هذا الحديث
 احمد فان لم يجز لتتوفي عنها زوجها الا تكحل بالاعتماد في حالة الرمد وفي غيره ذكره الجرجاني في مختصره وعندنا في حقه وما كره
 انه يجوز لها الا تكحل به في الرمد وعندنا في جوازها ان يكحل به ليلها ويستحبنا واذا احتاجت اليه لمرده ذكره
 الشيخ يحيى السني في معالم التنزيل قد كانت احد كبريى في الجاهلية تسمى البعرة على رأس الحول البعرة سكن العين
 والحدة البعرة والابصار وهي روت البعير الحول الستة قال في شرح الستة معنى روتها بالبعرة انها تقول كان جلوسا
 في البيت وحسبا ففسد ستة على زوجها هون عليا من روى البعرة اذ هو يسير في جنبها بجحش الزوج وكانت عدة
 المتوفى عنها زوجها حولها كما ملاءم في رابعة اشهر وعشرا وقلها رابعة اشهر والعدة بهذا الفعل المحسوس من قبلها
 او لادت اني تفرغت من العدة كما تفرغ البعير يرمي البعرة اذ اراة قضاء حاجته او لعلمنا فقال يحيى زوج اخر كان
 البعير ذارعي البعير يحتاج الى غذاء جدير لا يتحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تعد على ميت فوق ثلث ليل ان تجد
 فاعدا لا تحل تؤمن بصفة الامرأة تقدر الكلام لا تحل لامرأة مؤمنة بالله واليوم الآخر الا اذا عرفت ان الظاهر ان المراد
 ما لا حد له من البكاء والتحنن على الميت اكثر من ثلث ليل فقد جاء في خبر اخر ان ثلث ايام واما العدة فان كانت
 ستمين حوا فاما لا بد من هذا بل المراد ترك الزينة فقط كما قال يحيى ستمين معنى الاحدا وهو ان يتناع من الزينة يقال احدا
 لمرأة على زوجها فري محمد وحده ايضا وحد والله ما يجزى متناع دونها الا ثوب عصبان من المودود
 عزله ثم يصحح ثم يصح فلا بأس بلبسه الا اذا ظهر بئذه من قسطا واظلمت البتة القطة المسيرة القسط بضم القاف
 من عقاقير البحر قال يحيى السني هو عود يحمل من الهند يجعل في الادوية والاعطار طيبا سود ويجعل في الرضعة لاجد
 لها ويروى بئذه من كسبت امها انظاره راو بالكسب القسط ويدل القاف بالكاف والباء بالطاء كما يقول الكافور
 وقافور ونقارن الا زهره انه قال واحدها ظفر قولها حتى تكمل بالجلد الاجل المدة اي حتى تنقضي العدة وانما سميت
 العدة كتابا لانها فريضة من الله تعالى كما قال الله تعالى كتب عليكم اي فرض قولها اعتدت فيه الاعتداء عنها بمعنى قضاء
 العدة او قضيت عدتي بامر الله تعالى سبحانه قولها وقد جعلت عليهن البصر بكسر الباء هو الدواء المزول يسكن الال
 في ضرورة الشعر قبل يجوز كذا على السوءية ككثف وكثف ان يمشي الجوز يقول شيبت النار والحر انشبت شيا وشوا
 اذا او قد تبا بالجلد ان الشيب قال الشيخ يحيى السني اي يوقده ويلونه ويكثفه ولا يمشط بالقطب لا يمشط
 والمشط تسريح الشعر ليد بالقطب كمال اي لا يمشط في حال كون المخطط طيبا بالسدر وتغلقين به راسك تغلقين
 بفتح التاء اصله تغلقين فحذفت احدى التائين ذكره الامام شيخنا بالدين التوريشتي في شرحه قال في الصحاح يطف
 الترحل بالقلية وغلف بها حتى غلغا وقبل هو يغم التام من التغليف وهو جعل الشيء غلغا لشيء حاصل لروايتين
 ان روى التاء فعناه لا يكثر في الطبيب الى شعره حتى يصير الطبيب غلغا الشعر وتغط الشعر وتكونه كغطية الغلاف
 الخلق وان روى بضم التاء فعناه لا يمكن ان تفعل بك ذلك اي امتنع وامتنع غيرك منه لا تبصر المعصية من الثياب

وإذا المشتقة عن غير النول إذ أصبح بالعصف وهو صبيح يقال له بالفارسية خشك قالوا الفرسين المشقوق المعرة ونور مشق
مصبوغ بالمشتق هو المعرة الطين الأحمر قد تحرك العين ومعدن ظفرا ويقو لا يجوز للموت في غيرها زوجها ان تلبس ثياب
الزينة والحلي ولا يجوز لها ان يطيب بدنها ولا في ثيابها ولا ان تاكل الا طعمة التي فيها طيب حتى الطعام المتعطر ولا
ان تكتحل بالدم من غير رمد كما ذكر قبل انقضاء عدتها بل لا يستبرأ الا بستره طلب براءة الرحم من النطفة ^{من البني}
صلوا به عليه وسلم بامر الله في الحج بتقديم التحميم على الحام الملهة الحامل المقر بها الحامل التي قرئت ولادتها فانه النصف
اجت المرأة حلت واصل الاجحاح السباع اى السباع تقول لكل سبعة اذا حلت فاقرئت وعظم بظلمة قد اجتحت في الحج
قال الخطابي في معاليه وفيه بيان ان وطئ الحبال من السبايا لا يجوز حتى يضع حملهن كيف يورثه ويولد له لم كيف
ستحدهم ويولد له يورثه ذلك لئلا يكون قد بطن من زوجها المشرى فلا يحل له استلقاؤه وتورثته وقد يؤمنه باذا وطئها
بان نكحها كان في الظاهر جلا وتعلق من وطئها فلا يجوز نفيه واستناده وفي هذا دليل على ان يجوز استرقاق الولد بعد الرق
اذا كان وضع الحمل بعد مدة يبلغ اذ في مدة الحمل وهو ستة اشهر يعني اذا وضعت الحمل بعد ما مضى من حين لوطنه ستة اشهر
فما عداه لم يجز استرقاق ذلك الولد وسبايا او طاس لا تولد حاملة حتى تضع حملها ولا غيرها ذات حمل حتى تحيض حصة السبايا
جمع سبيته يعني سبيته وهي امرأة كافر اسيرة او طاس موضع لا تولد خبيثا يعني لا تنجبها سبيته حاملة حتى
تضع حملها ولو كانت ذات قره حتى تحيض حصة كاملة وان كانت لا تحيض لصرفها وكبريا فاسترقاها تحصيل شهرا واحدا وقلته
اشهر فمحوه وان احتجها الاول قال الخطابي فيمن الفقهاء السبي يقتل الملك المقدم ويسخن الكاح وفيه دليل على ان
استحداث الملك بوجوب الاستبراء والامانة ولو توطأ ثيبا لغفر له حتى يستبرأ بحضته وتدخل في ذلك الكاينة اذا عجزت فعادت
الى الملك لطلق وكذا ذكرين رجع الى ملكه باقائه بعد البيع وسواء كانت الامنة مستبرأة من رجل وامرأة وان اليوم ثاب على ذلك اجمع
وفي قوله حتى تحيض دليل على انه اذا استبرأ او حتى ما مضى فانه لا يبعد تلك الحصة حتى تستبرأ بحضته مستأنفة لا يحل له في
يؤمن بالله واليوم الآخر ان يستي ماؤه زرع غيره الى اخره يؤمن بالله صفة لا يرى وان يستفي فاعل لا يحل له يقع على امرأة ولا يجزى
يعنى لا يحل له لول يؤمن بالله والبعض بعد الموت ان يجامع حامل من السبي وحامله حتى يستبرأ كما ذكر في كون المظنم وان
يسبح شيا من الغنيمة ويربى في القسمة اما المظنم فيحلب له اكله قبل القسمة قال الخطابي في رتبة النبي صلى الله عليه وسلم لولادته اعلق
بالرحم بالزرع اذا نبت ورسم في الارض وفيه كراهة وطئ الحبال اذا كانت الحبل من غير الوطئ على اوجه كلها وقو يستدرك
من يؤمن حقا بالولد بالوطئ بالوطئ اذا كان كذلك منها في وقت يمكن ان يعلق من كل واحد منها وقالوا في سبيته النبي صلى الله
عليه وسلم الولد بالزرع اعادها بزرع الماء في الزرع كذلك في المني في الولد باب النفقات وحقوق المولود
التحريم فعمل من التحريم وعناه التحريم من ذلك فيما كان عاتقه واعادها كما قال الله تعالى واحضرت انفس النعم اى طقت
هذه كره الرقبة ففاته فحين ما يفتكرك ولداك بالمرء في ما يعرفه الشرع ويأمر به قد شرح المولى المعظم نظير الذين شرح هذا
في باب الشركة اذا اعطيت احدكم خيرا فليبدل بنفسه واهل بيته خيره بها حتى يمالا يقولوا ان ذرية احكم ما لا ولي له وبالله نفاق على نفسه وعالمه
من في نفقته من زوجته واولاده وابويه اذا كانا محتاجين اليه ثم على غيره هم المملوك طعنه وكسوته ولا تكلف من العمل الا ما يطيقه
يجب على السيد نفقة رقيقه خيرا واما قدر ما يكفيه من غالب قوت مالكيه ذلك البلد وقالوا دام وكسوته وتكفله العمل بما يطيقه
ولا يامر من العمل والنفقة لا ما يطيقه هذا الدوام اخوانكم جعلهم الله تحت ايديكم ان يقرها اليكم اخوانكم لكن جعلهم الله تحت ايديكم
لكن يجب انكم تطعموهم من خبز اناءكم فليسوهم من خبز ما تلبسونه ولا تكلفوهم من الاعمال ما يفرضهم فان كفتهم ما
يفرضهم فنبذوا ان يغيثوا عليهم رعايتهم فلو كان هذا معنى ظاهر الحديث قال ابن ابي اسرة في شرح هذا الخطاب بن العوف لا يلبس عليهم
واطعمهم مقاربه يكون الحبس يلبسون كسوة فامرهم ان يطعموا وباسوا رقيصهم بالبيوت وبما يكون فاما من خالف عاتق المصنف
والعرب فاكل يرق الطعام ويسرجا الثياب فلو ادسى رقيقه كان احسنهم احسن فان لم يفعل فليس عليه رقة الا ما هو المعروف
من نفقة ويحق بدنه وكسوتهم قال في الصحاح طعام الحبس حبس بالجمع اى غليظ ولا يكفنه من العمل ما يقبله وقال في شرح السنة

يعني

يعني لا يكلفه اذ ما يطبق يوما او يومين او ثلثة ثم يخرج وجلة ذلك ما لا يعرف سيرة الفلانيين ولعلهم ان الكل واحد من السيد
والمملوك على صاحبها حتى السيد على المملوك فهو ان يتقاد لسيدته ويتشاوره في جميع الاوقات والوقاات الصلوات الخ فانتها
حق الله تعالى وهو مقدم على حق السيد وتمام حق المملوك على السيد فهو ان يطعمه ويكسوه بالمعروف ولا يكلفه من الاعمال الا
يطبق عليه كما ذكر قبل وجعله قهرمان له ان القهرمان المملوك كان مهربا وما خوذ من القهر لان المملوك مهربا او من النسبة له
كمثل انان تحبس عن تلك القوة كفي فعل ما من وقاعله فيه مضى فصره انما اى كفى انما جازى جازى الطعام وان مع ما بعده سبناه
وكفى خبر تقدم مثل سبى رجل زيدا وخبر سبناه محذوفا وان فاعل كفى فاعله انما مضى على الحال واليتم يعني يوم لم يكن انما اذا تم
منع القوة عن المالك والعيال وناخير قوته ام كان يكفك ذلك ان كان ذلك انما عظميا اذا ضاع احدكم
خادمه طعاما الى اخره صنع اى فعل يقال صنع اليه موقفا وضع به ضيقا اى فعل ذكره في الصحاح وقد روي في
اى توفى فان كان الطعام يشفوه ما فليضع في يده منه الحقة الكلة او الحقين قال في شرح الستة يقال لشفوه
اذا كثرت على اليد وما شفهوه كثيرا بلوه واصل الحقة ما خوذ من الشفء والكلمة مفهومة الالف الشفء والكلمة بفتحها
المرأة الواحدة من الاكل يعني اذا طبخ واحد من خدامك طعاما ثم اتى به وقد قسى الحرارة والدخان فخلطكم ان يعذوه يلك
مكتم وان كان الطعام قليلا فاعطوه لقة او ثنتين ان العبد اذا انصح لسيدته واحسن عبادته الله تعالى فله اجره من توفى قال
نصحت ونصحت له وزيادة القوام للمبالغة في نصحت المنصوح ومعنى النصيحة طلب الخير يعني العبد اذا اطلع خير لسيدته او
امره واحسن طاعته ربه حتى لا يجر من قرة لطاعة ربه تعالى والاخرى لطاعة سيده نعم المملوك ان يتوفاه الله تعالى
اى قبض روحه ما في نيل نكرة غير موصوفة ولا موصوفة ونيل فعل المدح وفيه فاعله وما معنى غني نصب على المميز وان
يتوفاه فهو من المدح تقدير الكلام نعم النسيب المملوك توفاه الله تعالى يعني نعم شيئا وفاته في طاعة الله تعالى
سيده وامتنان له من ربه تعالى انما عبادي قد برئت من الذمة العبد اى العبد شرط سبناه وما لا يؤده فلكل واحد
خبره لا صفة عبد لان المضاف اليه لا يوصف ولان المبتدأ بلو خبر وما بعده جوابا لشرطه وابق ما من لفظا وسبق مجرم
يعني ان ابق الى ديار الكفار واراد قد برئت منه الذمة اى عفو الاسلام يجوز قتله وان ابق الى بلد من بلاد الاسلام
لا على غيره اى لا يجوز قتله بل قول برئت منه الذمة معناه التهديد والمبالغة في حواضره فقد كفى ايست
نعم السيد عليه لم يقبل لصلوة اى لا يقبل كالصلوة حتى يرجع الى السيد من قد وجملوه وهو بقرأة يعني اذا برئ
مملوك عما قد قد سببه جلده سيد يوم القيمة قد القدر الا اذا كان السبوا دقا في قد قد اقدر عليك منك
عليه يعني قدرة الله سبحانه عليك ثم وابلغ من قدرتك على عبدك الله مستبدا واقدرخبرك عليك متعلق باقد يتعلق
مفعول به ومنك اى ومن قدرتك متعلق ايضا باقدرة الفعل التفضيل وهو توة تعلين يتعلق به مرفا وعمل
يتدرج المقدورة بعدد من قدرتك متعلق ايضا باقدرة المصدر ويجوز ويقيجهول وانما كان من جهة التقدير
ذكره ان المقدر للمفوض للتحريك النار اى قرة النار انت ما كملوا المملوك يعني انت وما كملنا بئان لوالدك لان
طالما اصل وجودك وانت خلقت من مائة في وجودك له وانما قال ما كملوا المملوك لان والدا كان محتاجا يجب
تفقدته في ما كمل قدر ما يكفيه وكذا الاعاق فان كان عبدا ان يكون استحقاق ما في ما كمل يوما منه الايام صار المال
كأنه فيكيا عاما من يد الخالص ان اولادكم من اطيعكم كلوا من كسبه لادكم اطيعوا فعل التفضيل من اطيع وهو
فعل فعل فكم من اجل اسابكم وافضلوا كلوا كما كسبت اولادكم فانه حلال لكم وانما سمي الولد اطيع كسبا طه
لانه اصله والتسبب لظاهري لم يكن قبله احد بخلاف كل الاموال لانها لا تملك منتقلة كانت للغير وسوق ينتقل الى
الآخر والولد لم يملك احد قبله ولا يملك ابدا ولما سمي التميم القليل الكفل الذي لا ابله اى ولا يقيم في حجره لان
وصى وقسم له كل من ماله ايمكم غير شرفي ولا مبادر ولا مبادر المرفى المرفى المبادر اسابته امتثال اسم فاعل
من كان اذا اتخذ صله سالم يعني يجوز لوصي التميم ان ياكل ماله اذا اسمى فيه مقدرا لاجرة السعي ان كان محتاجا قال

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

قال الله تعالى وان كان فقيرا فليأكل مما العرفوا وقد اخرج الشعي غير سرفى اي غير مفرط في الاستفاق عوفيه من مال ولا يبادر
 الى ولا يسرع فيما كل مال محافه ان يبلغ فيزيمه تسليمه قال الله تعالى ولا تأكلوا اموالا وابدوا ولا تبتاعوا اموالا من مال
 اليهم القلوة وما ملكتم ايمانكم الصلوة نصب بفعل مقولوا وحفظوا ورا عولها وما ملكتم ايمانكم عطف عليها وقول ايمانكم
 عبارة عن الزكوة وانما اراد به الزكوة لان القرآن والحديث اذكر فيها القلوة فالقالبية ذكر بعدها الزكوة قال الله تعالى
 ويقيمون الصلوة ويؤتوا الزكوة وفي الحديث واقام الصلوة وابتاد الزكوة والجمع ويقيم الصلوة المكتوبة ويعطى الزكوة
 المتروكة ففاس هذا المصنف بالمعنى وقيل عبارة عن المالك وهو الاظهر في الابد هذا الحديث في هذا الباب دليل على انه
 اراد به المالك وذكره عقيل بن القلوة اشار الى ان حقوق المالك واجب على السادات كما ان الصلوة واجبة عليهم بحيث
 لا سعة ولا زكوة لا يدخل الزكوة سبي الملكة قال في الصحاح يقال ما في ملكه شيء وملكه شيء اي لا يملك شيئا وفيه لفظ الله
 ما في ملكه سبي بالتركيب يقال فلان حزن الملكة اذا حزن الصنع الى المالك يعني من اضع حقوق المالك ولم يراعها
 اليه ولا يدخل الجنة هذا التهديد وعيد حتى لا يتكبروا حقوق المالك ويحتفلان بدين الله لا يدخل الجنة حتى يتقوا الله ما ظلموا
 عليه والعدوقة تمنع ميتة السوء الميتة بكن الميم نوع من الموت كالجلية والركبة يعني جاله موت عليه الانسان يعني العود
 ترفع موت الفجأة فانه موت سبي لان الشخص اذا اتاه الموت بغتة لا يقدر على التوبة عا ولا يستعمل ورد المظالم وروية
 بذلك والبرزخية في الجهر بالاحسان يعني الاحسان في الخلق بزيادة العرف الزيادة بمقتضى ان يكون محسوسه عطف الله
 تعالى في الاثر ان عرف فلان كذا سنة ولو احسن زيد عليه كذا سنة كان خيرا وارضا ودا وى لشئى والافوت ويحتفلان بدين
 بالزيادة البوكة والخبرة العرف يعني بوفقه في علم ما يرضى عنه من العمل وقيل الذي ذكره في عمره بوفقه في التدبير
 في ساعة ما لا يتدارك سواة في سنة من عمره فذكر الله طيبكم يعني اذا قلنا المقرب بالاضراب حاله القرب لله فليس القرب
 عظيمة لذكر الله سبحانه من فرق بين والده وولده لا يقين التقرب بين جارية وولده بالبيع واليه قبل سبع سنين
 لا يجوز له ان يقر بقرم فافسد البيع واليه كالنقر بقرم بين جارية وحملها وبعد سبع سنين قولنا لا يظهر انما
 سر الله حقه الخفاء لولا ان يقين سر الله موته واذل عند سكواته الوفاء المودة لم ينفقوا عن احوالهم كان موافقا رضاهم فافسوا
 على الطريق اي مرة تقصوا عنه المالك من لا يحكم ملوككم لهم وافقوا على من الملائمة يعني من كان موافقا رضاهم فافسوا
 اليه ومن لم يكن موافقا لرضاهم كان مستأ ومقفل في الخدمة فيبعوه بابلوع الصغير وحسانته قيل لخصا به عبارة
 عن القيام بتربية طفل لا يستقل بامر وحفظه عما يملكه فاجازوا في كتبنا في الحائزة يعني ثبت رضى في ديوان الخزانة
 الخاتمة اي زمره الخاتمة وهم الذين يقاتلون والذرية قيل قيلعة من الذر فلا تغرب وقيل فعله اصله ذر ذرة
 بوا وتلت راءت قابت الفاء الاضوية كتنسريد سررت ثم قلبت الوا وياء واجتماع الوا والياء والوا والياء
 ساكنة ولا غنة الياء في ذرية وقيل ذرية بالهمزة من ذراذل خلق فقلب الهمزة ياء وادغمت في الياء على
 هذا ايضا فعيلة بلا غنة الياء باعني خذفت الياء اكفاء بكسر الميم تناولوا اذا اخذوا وخالفوا حتى يحالوا رضى قولنا
 وحجى له حواء حين الانسان بفتح الحاء وكسر هاء زيل الحواء اسم المكان الذي يحوى الشئ اي جمعه ذكره في شرح الستة
 بفتح كذا بالعقلى قوله برضى فرج فرج ههنا فرج عطفنا وخرعنا علقاه فرج المعقوف من النار علقا فرج الملو
 من الرق ذكر النبي صلى الله عليه وسلم حتى ههنا التحسين لان الفرج عطف بالشيء الى باقي الاعضاء قال المظاني فيجب
 عند بعض من العلم ان لا يكون العود المعقوف ههنا كذا يكونا ههنا العنقولي كعقود ههنا العود في عتق اعضا ههنا
 كذا من النار باعنا حه اياه من الرق في الدنيا وانفسا عند ههنا انفسا والاصح واكبر ما يحد في جميع الضامع قال في شرح الستة والحرق الذي يكون في يد مصغة حامل الحيد افضل
 الاعمال والقيام بالله سبحانه وتعالى والجهاد في سبيل ثم اعطاء مملوكا احب في لهله وقيمة ارفع ثم معاونته ذوى الحاجات

والضعفاء

والضعفاء ثم دفع شرك عن النافذ انك اذا دفعت شرك عنهم تصدقت به على نفسك اقتصرت الخطبة اي جئت بها قصرة و
المستلزم جئت بها عريضة يعني لفظا قصيرا ومعاني كثيرة اولسا واحدا يعني وليسوا عتاقا والسمة وكل الرقة واحدا السمة
النفس الانسان لا يعلق السمة ان نفرد بعقودا وكل الرقة ان تعين في شئ يعني ليس عتاقا للسمة وكل الرقة واحدا بل
المراد بالسمة ههنا التفرد باعتاق الرقة وكل الرقة في سائر المواضع الملتصاق وفي هذا الشرك عتاقا للرقة والمخة
الوكوف والقي على ذي الرحم الظالم انه محبت الدين كالناتية والاشاة تعطينا غيرك يتجلبا ثم يرد عليك ذكرك في الصالح
الوكوف اي عزيرة الدين ومنه وكذا ليت والدمع ذكره في شرح السنة الفري الرجوع يعني ومن جملة الاعمال المؤدية لصالح
الى الجنة اعطاء المخة الفقير لا يستحق البسطة وصوفيا وبرهامة ثم يردك على صاحبها وكذا الرجوع الى ذي الرحم الظالم
عليك بالاحسان والشفقة والصلة قبل الرواية في المخة والقي النص على انها معقول بد تدبره اعطى المخة والقي وان روي
بالرفع فيرسله ان تقدمه وعلم المخة والقي باب اعتاق العبد المشرك ومقر الميراث العتق في المرض قوله من اعتق
شركا له في عتاقه الشريك نصيب الحصص جمع حصته وهي النصيب ايضا قال في شرح السنة في الحديث دليل على ان من اعتق نصيبه
من عبد مشرك يرد به بين غيره وهو موسر بقبية نصيب الشريك يعقو كله بنفسه لا عتاق ولا يتوقف على اداء القيمة ولا على
الاستحالة الا بغيره يستعاه طلب الميراث الذي من الحاجة فيحصل مال يودي الى كفايته يسعى نفع على طلاق القياس من
الشائع لا يتوقف على العتق فتعوز هذا كما جوزه الواي الحاجة المساكين ولاؤه كله الموقوف وان كان محسرا اعتق نصيبه
الشريك رقتا وكلف عتاقه ولا يستسي العبد في كنهه وهو قولنا في الواي الحاجة المساكين ولاؤه كله الموقوف وان كان محسرا اعتق نصيبه
ولفظ ما لم يود اليه قيمته وقال في التنا في القديم وقال ابو حنيفة رحمه الله ان كان شركا لمعق موسرا فالذي لم يعق
بالجواز ان شاء اعتق نصيبه وان شاء استسعى العبد في قيمته بغيره اذ ادى عتق وكان الولد بغيره نصفين فان شاء
ضمن لمعق قيمة نصيبه ثم شريك بعد ما ضمن رجوع على العبد واستسعى فيه فاذا اذم اعتق ولاؤه كله اذ لم يعق من اعتق
شخصا في عتاقه عتق كله ثم الشخص والشخص نصيب ان لم يكن لم استسعى العبد في شقوق عليه قال الخطابي وقد
ناول بعض ان سرقا ليعني لتعاقبه ان يستسعى العبد لسيدده لا يستقدمه ولا لك قال غير شقوق عليه لا يملك فوق
ما يلزمه من الخدمة بل يقدر ما فيه من الرق ولا يطاق ان يكثر منه معنى قول الخطابي ان يستسعى العبد لسيدده اي لسيدده الذي
لم يعق ان كان المعقو معر احاصل معنى الحديث ان ما اعتق نصيبا من عتق عبد مشرك بينه وبين شريكه عتق كله ان كان موكرا
وان كان محسرا فليس كذلك ان يستقدم العبد يقدر بغيره فله ولا يكلف فوق حقه فخر اهلهم ان لا تأثم اقرع سهام فاعتق
اشين وارقا رقة وقاله فلا شديدا يقال جزأت التي تجزئ قسمته وجعلته اجزاء وارقع اذا قرع سهام فاعتق
كيفية ان يخرجه من تلك رقا عتقا وبقية فكتب في واحد من عتق وفي الاثنين الباقيين رقا وتدرج وتناق وتخرج رقة
واحدة منها باسم احد العبد فان خرج سهم العتق عتق ذلك العتق الذي خرج باسمه ورق الاخر وان خرج سهم الرق
رق العبد الذي خرج باسمه وتخرج باسم اخر رقة واحدة فان خرج سهم العتق عتق الذي خرج باسمه ورقا ثالثا وان
خرج سهم الرق رقا وعتق الثالث وقس على هذه الصورة ما ذكره في الحديث تلك رقا يقال رقا اذا جعل رقا
قال في شرح السنة في هذا الحديث دليل على ان المعق المجزئ في مرض الموت فحكم المعلق بالموت في الاعتقاد ان قلت وفي
ان لا يصح له الوصية لا يصح ايتبع معه في مرض الموت ونفقات في حكمين احدهما انه حوز له الرجوع على المعلق
المعلق بالموت لان المكلم يحصل الميراث عليه قبل الموت ولا يملك الرجوع على الميراث لخصول المكلم والثاني ان في المخة
قديم لا سبق فلا سبق وفي المعق المعلق بالموت لا يقدم ما لم يبعد بقاءه لوقا في مرض موته لثلاثة اعقوك
سالم حر وغاغم حر وزياد حر ولم يخرج من الثلث وتواحد سهم عتق الاول فان خرج اثنان من الثلث عتق ولا بيان
وفي المعق بالموت لوقا اذ امت فسلم حر وغاغم حر وزياد حر ولم يخرج الا واحد منهم من الثلث يفرغ
يسهم فان قيد بالخير وقل اذ امت فسلم حر ثم غاغم حر ثم زياد وقال سالم حر واعتقوا غاغما ولم يخرج

[illegible]

التفسير فقد اشتركت في ذلك مع الله في التفسير فلهذا لم يحلف به الا في حديث العادة كما
 يتناول الامور فلا يماسر به هذا هو الظاهر قل ان في شرح السنه وفي هذا الحديث بعض اهل العلم على
 التفسير في هذا مثل ما مر في الحديث ثم قال الربا وشركه وقد عرفت بعض اهل العلم ولا يشركه بعبادة
 ربه احد اقول ولا يراى وهذا التفسير يدل على ان قوله ثم فقد اشركه شركه وشركه كبريه لا يشركه
 الخ **قوله** ثم حلف بالامانة فليس مثالي فليس معنى اقتدر بغير ثبوت قبل استدلاله في الكفر به
 يا حلف بالامانة لان من مقتضات اهل الكتاب قال في شرح السنه وهذا ايضا ليس فيه يكون وعيد الله
 حلف بغير الله لان الامانة ليست في صفاته وانما هي مخرج امره وقد حلف في حقه فلهذا اعلم ان في ذلك
 من التسمية بينهما وبين اسماء الله تعالى وصفاته ولا يجيب به كقوله عندنا في معنى وقال اهل العلم
 اذا قال وامانة الله كان معناها لا يجيب به الكفارة **قوله** اذا حلف لا والله واستغفر الله قيل اذا حلف
 رسول الله يمين اللغو ومن قوله لا والله وبلى والله في ذلك قيل قال يقول واستغفر الله عقيدته وادراك
 لما جرى على لسانه من غير قصد ولو كان معفو عنه لما نطق به القدر ان يكون دليلا لامة على احترامه
 عنه **قوله** ثم حلف على يمين فقال ان شاء الله فلا حث عليه الحث الحلف في اليمين يعنى ثم حلف
 على فعل شيء او تركه فقال عقيدته ان شاء الله فلا ينعقد بيمينه يعنى لو فعل ذلك ان شاء الله وتركه لم يحنث
 ولا فرق بين اليمين باليمين في ذلك وبين بالله والعاقبة والطلاق لكن الحثان في الاستثناء اذا كانت
 منحصلا عما يصح امره الا قال في شرح السنه وحلف اهل العلم والاستثناء اذا كانت منحصلا عن
 اليمين فذهب اكثرهم الى انه لا يعمل الا ان يكون بين اليمين والاستثناء سكتة يسيرة كسكتة ارجل
 النذر او لفظي او لفظي وان طال الفصل او اشغل بكلام آخر في الاستثناء فلا يصح هذا في بعضها
 ان الاستثناء جائز ما دام في المجلس وقال احمد انه يشترط ما دام في ذلك لا ما دام وقال ابن بكيت
 رضي الله عنه لم يستثناه بعد حيا قال الخطابي وان كان الامر على ما ذهبوا اليه لكان في الحث
 من يمينه حث لا يلزمه كقوله في الجمل وقد ثبت عن النبي ومن قال في حلف على يمين فزاد غيره في حثها
 فليأت بالذي هو خير وليكفر عن يمينه وذكر في شرح الحديث الذي ذكره للاستدلال قبل هذا **فصل** في
 النذور والنذور جمع نذر فلهذا ورد بطاعة على شرط يعنى ان يجلب بطاعة على نذر على شرط
 كما لو قال ان شئت الله مدينته فلحق على انما في رقبته **قوله** لا تنذوروا في النذر لا ينذر في النذر
 اراد به ان النذر انما يكون الامر النذور في النذر من غير التوبة به بعد نذره ولا نذر في النذر كما في حث على
 النذور والوفاء بالنذور لانه اذا كانت من باب طاعة يكون الاستسما او اجبا والالتزام به مذهبية وترك
 العصبية واجيب وكل ما كان تركه واجبا كيف يلزم الوفاء به اذا نذر بهذا فهو جازي حديث ان النذر
 لا يبرر القضاء والسماح ولا يجلب لصاحبه نفعا ولا يدفع عنه ضررا معناه فلهذا انما تنذوروا على
 نطق انكم تستغفرون في شئ لم يقدره الله سبحانه فيكم ثم نذرتموه عن انفسكم في القضاء الا ان في النذر
 جبرك عليكم واذا نذرت فماتوا بالنذور وفان الذي نذرتوه لم يملككم الوفاء به من هذا معناه ما مر
 في الخطابي في معناه **قوله** وانما يستخرج به من النذر يستخرج به معناه يخرج من الضمير في يمينه والنذور يخرج
 يخرج المال من النذر بواحدة النذور يعنى في النذر فيه بغيره يعطى باختياره في غيره واسطة النذور ومن
 كان فيه بغيره فلا يعطى الا او جيب عليه الا عطايا بالنذور ومنه دليل على وجوب الوفاء بالنذور اذا لم
 يكن معصية فاذ امتنع عن الوفاء بالنذور الزمته الى ما كان بالوفاء **قوله** ثم نذرت ان يطيع الله فليطعه ومن
 نذرت ان يعصى الله فلا يعصه قال في شرح السنه فيه دليل على ان من نذر طاعة يلزمه الوفاء به وان لم

فانه ارشد عليهم ثم رشف البسل فانه مثل ضرب الالف في الموضعين لانه لم يجب غلظ اعداء الله تعالى مناد
كعدين الطاعة **قوله** ان من شئتم ان يجرى وارجوا من الله ان يجرى فينا الذنب **قوله** يجرى وارجوا من الله ان يجرى فينا الذنب
شكر اصحابه وجوبه يعني في جملتنا جلت توبته ان اشرك الله بالذنب او ذنبت فيها وارجوا من الله ان يجرى فينا
فدرا عزمه صلب عليه الشيطان بالذنب ومن جلت توبته ان تصدق جميع ما في شكره القبول من توبته
فقال له رسول الله وم يجزيك عنك الثلث يجزيك بكفي يعني تصدق ما لك بكفيك قبله في ذنبه ولبا ان توبته
على اقباس الغفلة علم في ذنب ذنبنا الطهارة من يستغفر قبل ان يابا به كان من بينه قرينة وجوب
ذنبه ان البتة دم حاصر سيجو من قرينة احدل وعنه من ليلة في لوم الصالح كما صار في احوالهم بين
التصغير ان ليسوا في ذنرات وارجوا من الله ان يجرى فينا الذنب وم الا ان نزلوا على حكم سعد
بن معاذ فاجابوا فقالوا او رسل اينما ابالبا به مدوا بن الحذر وكان مناصيهم لان عبادهم
في ايدىهم فبعضه اليهم فقالوا له ما ترى من نزل على حكم سعد فاجابوا فقالوا ان الذنب يعني ان نزلوا
على حكم سعد يقتلهم فم قالوا ابو الباتة فم قالت قد ماى حتى علمت ان قد خنت الله ورسوله فم قالت يا
يا ايها الذين آمنوا لا تخفوا الله والرسول ولا تخفوا انفسكم فم قالت قد خنت الله ورسوله فم قالت يا
علي سارية من سوار المسجد وقال والله لا اذوق طعنا ما ولا شرابا حتى اموت او ميتوب الله
فم قالت سبعة ايام حتى ختمت ما عليه ثم تاب الله عليه فم قالت قد تيب عليك فم قالت نعمك فقال الله
لا اخلها حتى يكون الرسول هو الذي يخلصني من النار فم قالت ان من قام من شئتم ان يجرى وارجوا من الله ان يجرى فينا الذنب
فم قالت مولا ناوسيدنا صفى الدين في تفسيره **قوله** شاكك فاشاكك نصيب على الفعول
تقديره انك اذا اجابته وجزاؤه المقدرة بها تقديره اذا فعلت الصلوة هناك فقد
جازيت شاكك فم قالت جوابه بقوله نذرت هناك فكيف تأمره ان يجرى بها فم قالت اصل ذلك
قوله انك فيه نزع من الرمن يشير الى ان الصواب ما فانه وهو ان النذر والوفاء به عبادة و
الصلوة عبادة ومكة افضل من بيت المقدس فيكون اداء العبادة فيها اكمل فلما بينه على
الاكل ولم يفعل ذلك في ثلثة وجوه وفيه نزع شديد ما بل ان الشاكك كيف اجترأ على الفقه و
كيف اذله بعد ان ثلثة فم **قوله** انما لا يطيق ذلك الضمير في انما لا يعود الى اخت عقبة
ووقوله انارة الى قول في الحج ما شئتم يعني ان يجزى بالمشي **قوله** فليركبوا ليريد بركة البعثة فانه
او يقربه بخرمكة الفاء في فليركب جواب شرط مقدر يعني اذا اجتزت عن المشي اليها فليركب ليريد
بركة الى مكة يعني اذا اطاق المشي لا يجزى لها ليركب هذا مستند ان فم قال اصحاب الراس
يجزى للمناظران يركب ويريد ما ساء اطاق المشي ولم يطق **قوله** ان الله لا يضيع بشيء
اخذتكم شيئا الشقا والشفقة والتعجب الفاء في فليركب ايضا جواب شرط مقدر تقديره اذا اجتزت
فليركب فم فم ان في حافية غير مخمرة حافية حال في الضمير في الحج وغير مخمرة حال بعد
حال في الضمير المذكور **قوله** مرمو فم فليركب ولتقسم ثلثة ايام قالوا انما امره اياها
لا اعتبارا والاشارة الى ان النذر لم ينعقد فيه لان ذلك معصية والنساء ما مورات بالافقار و
الاستشارة ما مازر يا المشي حافية فامش في حافية قد يصح فيه النذر وعلم صاحبها ان يمشي ما قدر
عليه فاذا جازى ركب واهل هديا وقد يحتمل ان يكون من اخذ عقبة كانت عاجزة عن المشي بل قد
روى في ذلك من رواية ابن عباس رضي الله عنهما واما قوله فليقسم ثلثة ايام فانه الصيام بدل من
الاهل خيرة فيه كما خيرة قاتل الصيدان يفيد به بمثله اذا كان له مثل وان شاء قدمه واخره جبه الى

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

والمعطى فانما زعم ان الله جل لا يقتل بالمرءة وفيه دليل على جواز اعتبار جرمه القتل فيقتصر في انشاؤه على
فعله وان هذا ذهب ما كان في الشافعي واحمد بن حنبل قال اصبى بالمرءة لا يقتل مثلاً بالسيوف في صلبه الخ
ان المجازة في حصة القتل مدعية عند الشافعي وما كان في احمد في القصاص سواء قتل بجرح او غيره ثم خيفت
وتجوز بيع وغير ذلك الا اذا قتل بالسيوف لا يقتل بالسيوف لان فعله السيوف جرم وكذا اذا قتل بسيف الخنزير
والدوا ط يقتل ايضا بالسيوف عند اصبى بالمرءة اذا قتل بغير جرح يقتل بالسيوف مطلقا وقال الخطابي
في هذه اللفظة اعني قوله فما عتروا الشقاق والشا ان البنية لم يقتل بالسيوف البنية والى ما جاء في الحديث او بقوله
وقد شعركي شفع بعض الناس في هذا بين وجد الكفر والى ما جاء في الحديث خاليا عن هذه اللفظة فقال كيف
يجوز ان يقتل ان يقول المدعي ويكلمه فضلا عن ايمانه براهه وانكره وان هذا الحديث وبطلوا الحكم في اعتبار
جهة المجازة وقال هذه اللفظة لولم يكن مروي في هذه القضية لم يكن ضامرا لان العلم ان الشافعي مع استيفاض
الى المشهور على ان الامة خالصهم وعاصمهم الا انه لا يستحي ومن والا مال الا بنية وقد روى كثير في الحديث
على الاختصار واعني واعلم انهم ابا معين والي طينين **بقوله** لا والله لا تكسر لاراد الله ما تضمنه
على سبيل التبعيل على سبيل الانكار فانه انما سر كانت اشرف والاشنية واحدة التثنية في الانشاء **بقوله** يا
ابنك كتاب الله القصاص قال في شرح السنة قبلي اراو بر قوله تعالى وكنتما عليهما من بنيان النفس بالنفس
والعينين بالعين واللائق باللائق والاذن بالاذن والسنة بالسنة وهذا على قول فيقول ان شرايع الانبياء
عليهم الصلوة والسلام لازمة لنا عالم بربنا والعنف في شرعنا وقيل بهذا اشارة الى قوله تعالى عاقبتهم بها قتلوا
ما علم قيتهم به والى قوله والجرح قصاص على قدرة من يقره من مواع على طريقة الابتداء وقيل كتاب الله
معناه فحوى الله الذي قدره على السانين **بقوله** ان من علم الله من نواهم على الله لا يجره ببر او اذ
صدق اليمين الى نواهم عليهم بفعل شئ اختراع الى الخ والى كان عظمي كقتل جيل لا يجره الى احدث ذلك
اشي صدقهم اكرامه وهذا اكرامات الاولياء وغيره دليل على وجوب ذلك لقوله لا يجره وفيه دليل على
توقيره عباد الله وتعليقهم ولو كانوا فقراء خاملين **بقوله** والذي خلقنا الجيت وبره السنة ما عذنا
الا في القدرة في والذي وادعهم وما عذنا جديب القسم نطق اذ اشق وبره اذ خلق السنة النفس
والروح كانه قال والذي خلق الرزق والمزوق وهذا مبا لفة في القسم وانما بالغ في الخلف في حوال
الكسالى وتوهم في تهم ان البنية ومن خص به بنية في شئ من العلوم وحلف وقال ما عذنا الا في القرآن الا انما
يعطيه رجل يعطى ما عذنا غير في القدر كذا الناس متطافون في الفهم والادراك واستنباط المعاني كما قال
ابن تيمية وانا قاسم والاد يعطى يعنى انا مبلغ للروح السماوي الى جميعهم في غير فرق كذا الله سبحانه يعطى انهم
في شيا ويزك في الحقيقة التي كانت معلقة بجبال مسيكة اما تورعا واقتباطا في عينه واما ان يكون من شئ
بسماع ذلك ان قيل ما في الحقيقة اكثر مما في الحديث لانه اذا سئل عما فيها قال لعن الله من عجز عن ان لا يجيب
لعن الله من تورع غير مواليه قبل اذ ايتت هذا يحتمل ان حديثه بجميع ما فيها من سائر الروايات غير ما في هذا الحديث
او حديثه من سائر متفردته ويحتمل ان مقتصر على ما في هذا الحديث في ذلك الوقت وقيل اراو بالاعتقاد ان هذا
الحديث انما في ما يروى في الاصل في الحديث في عدد **بقوله** وفكك الاسير فكك يفتك به والافكك التحليل
الاسير فعلى معنى ما سوره يا سوره اسرا اذ اسند بالاسار وهو القيد لانهم كانوا اسندونه بالقيد
يعنى في جملة ما في الحقيقة فكك الاسير **بقوله** فمن وال الدنيا الهوى على الله في قتل جيل مسلم يعني الدنيا
التي هي معجرات في دار البقاء وحمل تحصيل الانبياء والاولياء والارباب في عالم المكشوف وهم اقرب
الى الله بسى في قوتها بالاعين رات والما في سمعت ولا خطر على قلب بشر فلو انزلها واحد مثلاً لكانت الهوى

على الله

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

شبكة
الألوكة
www.alukah.net

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

سبا جك واخذ من باطن المملعة ربيك زيدا بالعصا فمك واخذ من باطن المملعة طه ههنا قوله مدركا جك
المدرك قبل هو شئ يشبه المسكة بطل بر الماشطة قدوة النساء ويظهر هو شبه كعين جك به البرس قوله ولا يتكلم
عدو نكاحات المملعة انما كانا اذا فسر بها يعني لا يخرج عن الجسد بخاصة اخذ من باطن المملعة
يعني به العيون قوله فليكن على انفسها ان يصيب جوارحه المملعة من باطنها يعني فليكن في انفسها ما يريد
ان يصيب جوارحه المملعة من ثم تلك النكاحات يعني ان يصيب قوله لا يصيب احدكم على اخيه بالسلاح اه قال
في الصحيح ان في القوس يد يا يعني لا ينبغي لا احدكم ان يشترط في اخيه بالسلاح لعل الشيطان يجر به المشرك الى ربه
فيخرج يده مع السلاح عليه فيقع المشرك النار والضمير في يده يعود الى الاصل الذي هو المشرك قوله بدرك ان
طالت يدك ان تترك ما في يديهم مثلا في تاب البقر بدرك الى ميرغ ويقرب وان تترك اسم يوتك ولا تترك
لان ليس بنا قصدا للعدو فيفيض الدجاج والدجاج ثم زوال الشمس الى الغروب يعني قال الامام في البرقة
رحم الله من ان طالت يدك يوتك ان تترك ما في يديهم فمك المملعة والامام في الظلمة في ايدى الناس خفايا امثال
اذا تاب البقر يوتك الناس بها ويد ويدونهم ويسعون بها ايدى يوتك المملعة لا تترك رطله ووزن الحارة
بها من الطريق فينكحوا القوم بعدون في غضب الله ويدونهم في لعنة قوله وفسا وكاسيات عاريات يعني انهن
تلبسون في ثيابا رقيقة يحكي عن بشرتهن فمن ينظر الى زنايات عن استقبال طاعة الله تعالى وما يلزم من
ثم حفظ الغموج والمملعات يعني غير هذا القول في مثل فعلهم من فقال اغضب فلانا فلانا فهو محبت او اعلم
الجنث فادخله فيه وفيه وجه اخر ما ظلت متخبرات في مشيئة المملعات يعني انكاف من اعطاف من
ذكره في الغموج قوله رؤوسهم كالمسمة البخت لا الاسمة جميع لتمام الابا البخت بعظم الجاهل انما بل
معرب جميع البخت في الدوا انما ينظرون رؤوسهم بالجملة والعصا به شبه السمة البخت قوله اذا
قال احدكم فليجئني الوجه فان الله تعالى خلق ادم عليه السلام على صورة قاتل الى حمار فيجئني امي
فليجئني زعمه من وجهه في قوله فان الله تعالى خلق ادم على صورته ومعنى اضافة الصورة الى ادم وكل احد
خلق على صورة نفسه النسبة على اختراع العظم في خلقه اذ كل مخلوق قد يقدم امثاله فيخلقون على صورة
امثالهم المتقدمة واما ادم فاختار خلقا جديدا في ملكه الروح حيوانا بجسم متفصل القامة فلم يجد على
امثاله تقدم كان قال اورجل صورته اختراى لا شيئا مستقوما ولا مما خيا خلقا آخر يشبهه بل روى
التقدم بنفسه خلق هذه الصورة ابداعا جديدا وخلقها بجسم يسبقه ما يشبهه بصورة ما وتعلم وجه الانسان
وشبه خلقه الى الغد يمتلئ امال الله اشرف جزا الان انما اكثر الخواص فيه والانه اذا عدم عدم الكمال
بخلق بقية الاعضاء فان قيل كيف المظانفة بعد التفرع على ضرب الوجه وبعد الاخبار بخلق ادم وهذا ليس
بادم حتى يتفرع على ضرب وجهه او ضرب وجه ادم فخرم بل جميع اعضاءه لما ذكره خلقه اياه فيلزم فيه ان
كانه قال وبعد الاخبار بخلق ادم وهذا ليس بادم حتى يتفرع على ضرب وجهه او ضرب وجه ادم فخرم بل جميع
اعضائه لما ذكره خلقه اياه فيلزم فيه انصار كانه قال هذا المصنوع ثم اولا ادم فاجتنبوا ضرب وجهه العوض
ان اشرف منه احسن اما لهذا الوجه الذي يشبه وجه ادم قوله الرجل جبار قال الخطا به ذهب اهل العراق ان
الراكب ذابحت وابتدأ ان تاجر جبارا من موهود راى باطلا وان نخته بيد اى ضربته فهو ضامن قالوا
وذلك ان الراكب يملك نفسه بغيره ثم قدما ولا يملكه ذلك منها فيما ورانا وقال ان فعل الراكب هو
لا فرق بينهما وهو ضامن لانه ان كان فارسا يقدور عليها ثم قدما ولا يملكه ذلك منها فيما ورانا قوله ثم كف سترا
او خلى بصره في البيت اه يعني ثم رفع ستريته فنظر الى ما هو فيه ثم عورات اهلها ثم عورة اخته فاحسب
حدا الى فقد فعل شيئا يوجب حدا يعني اذنب ذنبا صغيرا فيه يستحق الحد التنفير به الملامة لان فعل

الزنب

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

والذين هم محرم من اركلهم المحرم فقد استحق الدم والتعذيب **قوله** فقا عليه ما عيرت عليه التغيير والتبديل
المتوحيج واحد يعني في نظر المارة احد في بيته بعد ما كشف ستر بيته من غيره اذ هو منظره فقيته في ستر
بيته وخرجه في ذلك الموضع في ذلك الوقت بشئ خفيف كحذاء او مدر فليس بشئ
عقد الشئ من وعنه اذ خفيته راحة ضامن وقال بعضهم انما لا يقضي اذ اخرجوه فلم ينقض في هذا اذا كان في البيت
مغلقة والستر متعلقا في المكان الباب مفتوح والستر مرفوع ونظر احد المأمومين ذلك البيت ثم انصرف
فلا ذنب عليه فان فعل به ما ذكره منهم ضامن **قوله** ثم انهم ان يقدر السيد بين الصبي والفتى طولا والسيد
ما يقدر في الجسد يسير وجه هذا المصنف من تنزيه وانما من ان يفعل ذلك شفقة له كيلا يلحقه ضرر بذلك
قوله ثم قتل دونه وبيته فهو شبيه بغيره في قتل عندي فخطه وبيته وعنده في خطه ونفسه وبيته الصالح عنده
وعنده في خطه ماله من السارق وعنده في خطه اهلكه اهره مكن قصده فله شربيد اذ قتل عنده كل واحد
من الاربعه المذكورة في الدفيع **باب الف** قال شارح الوجيز الفاتحة في اللغة اسم اولياء
الذين يملكونهم على دفع الدم في اللغة هي الائمة ومن اقيم مقام المصدا يقال اقيم مقامه
قال متكررا يقال اكدم كدرا ما وكدم امة **قوله** فتكلم في امرها جسام يعني قبلهم قولا الكبر الكبر اي عظمهم هو
الكبر منك بان تقوض اليد الكلام قال الخطابي في قوله ارشاد الامة في تقديم ذوى السن والكبر في رواية
الكبر الكبر مضى بفعل مقدر تقديره قدم الكبر وفيه في اللغة جوارز الكال في المطالبة باخذ ووفيه جوارز
وكال في الضم وذكرا في الامام فهو عبد الرحمن بن سهل في القتيل وضو بضة وعجبة انها عجم
قوله يملكونهم خمسين خمسين يستحقون قتلهم قال الخطابي وفيه في اللغة ان الدعوى في الحق متي القوم
لشرا لا دعا في حرم ان ايميين يبدوا بينا بالمدعى في حق المدعى وفيه في اللغة على وجوب رد اليد على المدعى
نكول المدعى عليه وقد اختلف الناس فيمن يبدوا بالقتل فقال مالك واصل واصل في رحمة الله
يبدوا بالمدعى قولا بظنا بر الحديث وقال اصحاب الدال يبدوا بالمدعى عليه علم قضيت سائر الدعاوى وهذا
حكم خاص جاء به السنة لا يعم على سائر الاحكام والاشياء انما يخص كما لها ان تقرر ولها ان تحذف
بين الاحكام المتشابهة في الصور كما لها ان توفق بين ما قولا في الروايات من قوله ان اعطاه الله
قنا اهل الدولة والسماة بالف ورواها جميعا **قوله** ان علم زنا دقة فاحرقهم الزنا دقة جميع
زنا دقة وهو الذي يخفى الكفر واصل الزنا دقة زنا دقة في وقت من اياما وعوضت منها الهاء ومعنى القوم بعض
منها عدم اقليم اعوانا بالناسبة بينها بل هذه معاينة لخطية منع حفر احد هما ودفن الاخر ولو كان له وجوب منع
صفر زنا دقة كما يمنع منع زنا دقة وقيل الزنا دقة اصله الزنا كما يقال فلان قذرا في منع زنا دقة ويجوز ان يشب
كل واحد منهما في كتابه بنيد وزنا دقة ككتابهم ان لم يجدوا في زنا دقة است وادعى انه انما بدتم السماء وانه يحفظ
الملاكمة والاشترى خط الله تعالى ولما وصلت العرب ارج هذا الاكام غيرته وعريته ان الزنا دقة وانما سموا
بالشبهة بحق فلهما بالاشبهة لانهم يقولون لا بد من الزنا دقة في الزنا دقة فلهما بالاشبهة
اليسير وهو اليسير برون قنا وفسار في الحق معاني في الصفا اصطلح على تغيير العالم الاشياء لا ليس
باشترى ورواها في الخطية منه والاشياء في الامتثال في الخيرات والتمويه **قوله** حداث الاشياء سقيا
الاحكام الحداث جميع حداث الاشياء جميع سقيا والسقيا او جمع سقيا وهو الذي في خطية شقة يعني
الاشترى سقيا في عواقب الامور ومضاهي نفسه **قوله** يقولون بخير قول البيرة اذ اذ بخير قول البيرة القدر ان
البيرة البيرة البيرة الخلق والبيرة جميع **قوله** لا يجاوز رايها منهم جناحهم انما جازت جميع جيرة ورايها لمخلفهم
يعني لا يكون رايها منهم عند الله مقبول لا مدعى **قوله** خير قوله في الدين كما يحرق السهم في الرمية مبرور كما يخرج

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

بمشتكهم لانهم قطعوا ايدي الرعاة وارجلهم وفقوا عيشتهم ففعل بهم ما فعل بالرعاة فصاحبهم
صنعتهم وهذا كان قبل السهر من الخلة ثلاثة لا يجوز الخلة بحال **قوله** فانطلق الحاجة الى ذهب البنية
الى قضاء حاجته الانسانية **قوله** فذرايا جرة مصفا معها فخرها في الحرة ضرب من الطير كالصقور الغرغ
والا طير **قوله** جعلت تغرش جعلت الى طغقت تغرش اصل تغرش جذاقت احدى القاشين قال
في الصبي ج تغرش الطير بكنا حيد وبسطن كما قال في الغديين معنى تغرش الى تغرب من الارض و
تغرف بكنها حيد ما قيل في رواية تغرش بالعين الى جعل جنبا جينا ما عثرنا اليها وهو عبارة عن غفل
الحرة فخرها قبل لم يكتب ابدا وادو جعلت تغرش الى تغرش بالغش من الغرش والغرش قال التغر
التغرش ما خذو من تغرش جنبا حيد وبسطن والتغرش ان يرمي فوقها وتظلي عليها **قوله** في
جميع هذه لولد في التخيخ الابحاج يقال يخته المصيبة ومخبة مولى او جعته يعني في اذى هذا
الطائر ياخذ ولد **قوله** دوامد استجاب لا امر ياب لان الاصطلاح في خروج الطائر جازم قوله قوله
نمل الى محلهما جميع كلمة **قوله** موم بجسود القيل القيل القول قوله يقدر ان القدر لا يجوز في انفسهم
الشرع جميع ترغوة والى عظم وصل بين ترغوة النحر والعائق يعني ترغوة نكاحهم فخرها في الحرة غشيت
بجسود منها اصوات جرة ولا دخل لها في قلوبهم كدورها فاسية مظلمة لا يقبل ذلك **قوله** لا يجمعون
ابدا الى الذين كما علق الامام في حقل الكفا راجعة بشيئ يستحيل عقلا ومقال ولا يدخله الجنة
صحة بل الجاني في سمر الجناط قوله وهم بشر خلق والخلق والخلق واحد الا انه ذكره في معنى
للتاكيد وتبين اراة بالخلق في خلق وبخلق في خلق **قوله** ما سبواهم قال التحليل السبوا العلامة التحليل
خلق شعورهم اس فاء قيل التحليل ركن او واجب في خلق خلاف في الؤسسة العلم والتحقيق من المشايخ
فكيف وصف البنية واهل الاباحية بذلك قوله الى صفة موم كونه من موم او محبوا في نفسه و
الشرع اذا كان مستحقا للمذبح لا يصير من موم كما كونه سبواهم وقد ذكره استيفاء الشرح في الحديث ان الش
من اليباب **قوله** زنا بعد احصاء فامد به جرح احصت المرأة عفت من احصت بكسر الصاد وفتحها وتو
في الاحصاء ثلث صفات النكاح والحيوة والاحصاء في النكاح هي الجرم الذي بالحيوة يعني في زنا بعد
ما حصل له الاحصاء فهو يرمي من الحيوة معتدلة حتى عورت قوله فخرها في الحرة تعالى ورسوله يعني به
قاطع الطريق فقاطع الطريق اذا اخذ المال وقتل صاحبه بقتل قتلا واجبا لا كالفحص
الذي يرد فيه العصف الفصول انه يقتل ثم يصلب مريكة ثلثة ايام مكانا وعبرة واذا قتل شخص
ولم ياخذ ماله يقتل ولا يصلب واذا لم يصدر منه الا تخفيف الدنفقة وسد الطريق يستحق التعذيب
بالجس وغيرة **قوله** لا يحل لمسلم ان يرد في مسلما الترويض الحق يعني قوله في اخذ ارضه فخرها في الحرة
استقانا اجرة بجملة ما يتردد في اهل الامنة جنزلي جميع قال الخطابي معنى يخرجه من ارضه فخرها في الحرة
احديث ان المسلم اذا اشترى ارضا فخرها في الحرة فخرها في الحرة فخرها في الحرة فخرها في الحرة فخرها في الحرة
اصحاب الدار الا انهم يردوا فيها فخرها في الحرة فخرها في الحرة فخرها في الحرة فخرها في الحرة فخرها في الحرة
اهل العلم العشر عليه واجب في اخذ حصة الارض في الحرة فخرها في الحرة فخرها في الحرة فخرها في الحرة
الف فخرها في الحرة فخرها في الحرة فخرها في الحرة فخرها في الحرة فخرها في الحرة فخرها في الحرة فخرها في الحرة
ارضها لا اهلها في وضع عليها ثم يخرج فخرها في الحرة فخرها في الحرة فخرها في الحرة فخرها في الحرة فخرها في الحرة
ما عليه في الحرة فخرها في الحرة فخرها في الحرة فخرها في الحرة فخرها في الحرة فخرها في الحرة فخرها في الحرة
الف في الحرة فخرها في الحرة فخرها في الحرة فخرها في الحرة فخرها في الحرة فخرها في الحرة فخرها في الحرة

وما يتردد منكم عن هذا اجرة الارض اسماء من اقام على كفرة فعلية او ما اشترط عليه
وغير باع منهم يشترط تلك الارضين بضعه بطل لانه باع شيئا لا يملك هذا بسبيل الحق السويلا السوا عنه
اي عند انش قد يترك منقول في المعاملات والما قال وم يستقام بهجرة لانه حط منصفه بوضعه على نفسه
ص صفا را هذا الزمة بالاشترط الارض خراجية فيها طالب باخر ايج كما يطالب اهل الزمة بالخزيرة وسباق
الحديث يدل على هذا التعليق وهو قولهم وم يزرع صفا كما فرغ عنقه فحمله في عنقه فقد و ان اكل
ظهوره وجعله في عنقه فقد جعل الاسلام في جانب ظهره **قوله** بعث رسول الله وم سرية اخبرهم ما عظم
ناس منهم بالسجود فاسرع فيهم القتل بعث ارسلا السرية قطعة ثم بجيش خنجر قبيلة اعظمه اسي
تمسك واخذ بعين جماعة ثم تلك القبيلة اذ اراوا الجيش سرعوا في السجود فاجلجش فقتلهم ولم يبالوا
بسجودهم طائفتين منهم يستعينون في القتل بالسجود فاذ ابلغ ذكرا البعير وم الفرم على القاتلين نصف
دينتهم وانما يلزمهم الدية الكاملة لانهم قتلوا بخيانة انفسهم وجناية غيرهم بسبب انهم قاموا اسلمين
في دار الحرب قال في شرح السنة السلم المصنوع بالدم لم يستطع ضانه وم في المقام فيما بين الكفر
اصلا فلما يجوز ان ينقض به الضمان الا ترى ان القاتل اذ اعرفه مسلما مقيما فيما بينهم فقتله في غير ضرورة
يجب عليه القصاص او كمال الدية ولا يجعل اقامته فيما بينهم ثم اركب لقاتلهم في قتله فقتله والله
اعلم ان يكون في الدية غير واجبة بقتلهم لان مجرة الان عتصام بالسجود لا يكون اسلاما فانه يستعملون على سبيل
الاعتراض والالتزام فلا يجوز ان يقتلوا فيكون قتلهم قتلهم في غير وقت السجود وهو وقت صلواتهم في حقهم
القتل كسبيلها والشرقة فانه ظهر فيهم كانوا قد اسلموا ثم اعتصموا بالسجود وهو وقت صلواتهم فقتلهم
بعين اخطار الكفار لم يبعد هذا اسلامه فلا يترتب عليهم غير الدية وم امرهم بقتل الدية استمالة لا نفيس
اهلهم من جزاء المسلم من غير ترك القتل عند وقوع الشبهة **قوله** لا يبرأ من نار انا قال في القدر بدو ان القسم
المسلم النسبة المشرك ولا تشيبه به في هديده وشككه ولا يتخلف باخلاته من قوله كما انما ريتكم اسي ما سترها
وفرات لا يترك في نفسه هذا الحديث يقول للرجل معناه في الاخرة بعد كل واحد من اعمامه صاحبه قال
ابو عبيدة بن الجراح مفيين احد هما ان لا يجل مسلم ان يسكن بلاد المشركين فيكون سكن كل واحد منهما
قديما مسكن الاخر بحيث يترك كل واحدنا رجلا حيا ومشاغبا ان الما فيهما بالهرب الى انا
لما يقتلوا في بلادهم فاما المسلمين تدعو الله ونادوا بكفرة تدعو في الشيطان فانه فيقتلوا فلو كان
المسلم قد بارهم فاسناد الرواية انما ريجاز قال في شرح السنة جعل الرواية لتمام الارضية لها و
معناه ان تدنوا هذه في هذه كما يقال دارك نظرك في دار فلان وقيل معناه لا يستمر كالحكماء في مقتول
كيف يسكنهم في بلادهم وحكم دينهم ما يختلف قال ابن الاعراب انما ربه انما الرواية لتمام الارضية لها و
قوله الايمان قيد الذنوب لا ينعكس من الذنوب قيد الايمان قيد الذنوب لا ينعكس من الذنوب قيد الايمان قيد الذنوب لا ينعكس من
احد مقتله حتى يسال عن ايمانه كما يمنع المقيد قيد كانه كافر اينبغي ان يدعى الاسلام فانه ايج
يقتل **قوله** لا ينعكس من الذنوب قيد الايمان قيد الذنوب لا ينعكس من الذنوب قيد الايمان قيد الذنوب لا ينعكس من
يعني اذا هرب مسلم من الذنوب قيد الايمان قيد الذنوب لا ينعكس من الذنوب قيد الايمان قيد الذنوب لا ينعكس من
منها خففها رجل حتى مات في بطن البئر وم ومنها وقع في الناس وفيه الا اعتقادهم بدينهم في اي
ينفكار البنية وم خففها خففها ان عصف حلقه وانما بطل البنية وم ومنها كلفها بطلت ومنها
شتم البنية وم وصارت حربية بذلك وفيه دليل على ان الذنوب كانه كيف كانه عن الله تعالى في رسوله
ووينه من امره في مباح الدم **قوله** حد آك حرم ضرب بالسيف قال في شرح السنة اختلف اهل العلم

في قتل

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

في قولنا ان حذر من غير عزمه بن دينار انه سمع بحال القول كتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان اقله كل واحد منكم
 فقلنا وغيره من اهل العلم وهو قول مالك وعندنا في قولنا ان كان ما سجد بكفر ان لم يتب
 فان لم يتب على الكفر فلا يقتل وتعلم السجدة لا يكون كغيره الا ان يتقرب قلبه الى الله منه وذهب تقدم
 عليا ان تغفر وهو قول اصحاب الراي **كتاب الحدود** والحدود جميع حدود وهو المنع يقال حدود من اجل
 اقامت عليه الحلاله يمنع من العاودة **قوله** اتقوا بيننا اي احكم بكتاب الله العفيف لا يجردوا اي قال عسفا
 على هذا ولم يقل لهذا نظره الى جانب العفيف فان لم يعلم المتجاوز للاجرة المسماة في حد من جهة الحد والحد
 ولو قال عسفا لهذا كان نظره الى جانب المتجاوز لما يلزم له على العفيف العمل المسمى **قوله** من
 ان سالت اهل العلم ان سالت العلم في غير هذه المسئلة فيه دليل على ان الاستغناء عن الغضول مع
 وجود الفاضل جائز لان البينة لم ينكر على السائل في ذلك **قوله** اما والذي نفسي بيده لا قضيت بكتاب الله
 اما كلمة تبنيه يعني تبنيوا قال في شرح السنة قبل المداوم الكتاب الغرض يقال لا قضيت يعني لم يقرر الله
 تعالى ووجهه ان ليس بكتاب الله ذكر الرجم منصوصا كما ذكر في الحد والقطع في السنة وقد جاء الكتاب
 بمعنى الغرض قال الله تعالى كتاب عليكم الا فرضه وقيل بكتاب اي حكم الله وقوله تعالى ام عندكم الغيب
 منهم فيكتبون ان يحكمون وقيل ذكر الرجم وان لم يكن منصوصا عليه صريحا فانه مذکور في الكتاب على سبيل
 الاحتمال وهو قوله تعالى والذين ياتينها منكم فادبوها والا دبو يطلق على الرجم وغيره من العقوبات
 او صحت في الكتاب بان يجعل لهم سبيلا ثم بينه على ان الرسول ام فعوله اليك للكم ما كنتم جسد ما كنتم يفترون
 عام بيان حكم الكتاب وقد قيل حكم الرجم تسليوا فيها انزل الله تعالى فرفعتم كلاما وبقى حكمه وقيل على
 ان الحكم ان صدقوا بسماع كلام من لا ياتى الا بالحقين في شأه وقيل على جواز الاجارة لان البينة لم ينكر
قوله ان البينة كان عسفا على هذا في قوله ما غنكم وجاركم بكم فانه على كل حال مدد ودليل على ان
 الماتخو في حكم البينة الفاسد والصلح الفاسد يستحق الرد عند ملوك الله في قوله فانه الماتخو فاجربا
 دليل على ان ما قدمنا من انما نفي مرة واحدة فقام عليه الحد ولا يشترط فيه الحكم كماله اقر
 بالسنة مرة واحدة لقطع ولو اقر ما فعل مرة واحدة فنقص منه وهو مذنب ما كان وان نفي وقال
 الحد واسحق واصحاب الراي لا يجد ما لم يقر اربع مرات غير ان اصحاب الراي قالوا ينبغي ان يقر اربع مرات
 في اربعة جلسات فاذا اقر اربع مرات في مجلس واحد فهو كافرا واحدا **قوله** يا ايها الذين آمنوا
 ولا تصلوا الاسلام قوله فاعدا مرة عند ايعاد الا اوشم وقت الغداة قوله فكان مما انزل الله آية الرجم
 ايم كان وما انزل خبره فقول عمر رضي الله عنه وسكت باق الصلابة رضي الاعظم وقيل عندنا في قول علي
 شحوت الرجم بنص آية رفعت كلاما منها في القرآن قوله وكان الجبل والاعتراف الجبل بفتح الجاء والجبل
 الاعتراف لا قدر قوله خذوا حذره جعل الله لهم سبيلا في خذوا حذره هذا هو حكمه في حد الزناة قد
 جعل الله لهم سبيلا الى حد او اضحى حقا المحض وغيره وانما قال قد جعل الله لهم سبيلا ولم يقل
 لهم لان تعالى قال في حقا الزنا ضيات فامسكهن في البيوت حتى يتبينوا من الحدة او جعل الله لهم
 سبيلا يعني باصر يشترط الحد من بين فاذا امر رسول الله ولم يشترط الحد في الزناة تلفظ بما هو عبارة
 والقرآن وهو قوله لهم سبيلا **قوله** ان اليهود جاءوا الى النبي ام فذكره والله ان رجلا منهم وامرأة فزينا
 انا قال في شرح السنة في هذا الحديث دليل على ان الذي اذا احصاها بكتاب الله ان عقوقه على
 اعتقاده بغير محضنا وان نكحت المشركه يعطى لها حكم الصبي ولو لا ذلك لم يقره عليه بعد الاسلام
 ولم يجعل لهم عليهما بالزنا واذا كان لها حكم الصبي يحصل بها التحليل حتى لو طلق امرأة الكتابية ثلثنا

فليكن ذميا واحدا بها حلت له وجها المسلم بانه لا صابة في تركه المسلم اذا اصاب به فليكن ذميا
معتقده من وجبه الكتابية يصير محصنا حتى زنا بعده يجب عليه الرجوع وهو مذنب ان فعل في زنا ولو انما الخو بين
على ان البنية ذم رجيا بحكم التوراة وهذا ما يراه غير صحيح لان الله تعالى قال وان احكم بينكم بما انزل الله
ولا يجز ان يظن انه صلا الله عليه وسلم انه يترك حكم كتاب واهله الله تعالى بان يحكم به ويحكم بالسنن
وانما اجتمع عليها استنطابا بالقرينة المستظاهرة **قوله** فتعني بالحق وجبه الذي هو حق قبله قال في شرح
السنه ان قصد الجبره التي اليها وجهه وتحتل به فانه قد كثر في الشئ الخوف **قوله** اذ لقطة الجبره ان
بلغت هذه الجبره حتى فلق والجهد بالنظر الطائفة وقيل مسته الجبره بل هو ما اولق كل شئ حده اى
اصالة الجبره الجبره فيها قال في شرح السنه يجتمع بهذا الحديث في بشرط التكامل في الاقرار بالانزاع
يقام عليه الحد ويجتمع ابو حنيفة في حكمة في الجبره ان الاربعه على انه بشرط انه يقدر اربع مرات في اربعة
بما ليس ان لم يشترط التكامل قال في احوار هذه مرة بعد اخرى بشبهة دخلته في هذه ولاك سأل انك
جنتون في حين ان ليس به جنتون فقال ان زنت قال نعم فامر به فخرج منه مرة بعد اخرى للمكثف عن حاله
لان التكامل فيه بشرط قولك لعنك قبلت او فزنت او فظنرت بهذا دليل على ان ذم القديم يوجب عقوبة الله
تعالى على نفسه فيجوز لامام ان يلفظه ما سقط به عنه الحد النيك الجاع **قوله** طهر من كل طهره باقامة الحد
على **قوله** فاستنكبه قال في الصالح **قوله** واستنكبهت الدرر ففكها فاجعل ينكبه ينكبه تكلمها اذا اعدت بان
تنكبه لتعلم انما هو امر غير شرع في الفكره ربح الفكر **قوله** فكلفها رجل من انصار حتى وضعت كلفها
اى صغرها يعني صار كلفها وقا بما جعها حتى وضعت ولد با قدومه الا ان شرعها وندج ولد بالصغير
اذا اتوا به وجزوا ندج اى تتركه يعني اذا وضعت ما في بطنها فقال ام اذا توطر رجلا حتى رخصت والدا
وفيه دليل على انه اذا اوجب الحد على اهل الامام عليها ما لم تصنع النكاح لانه اذا في معاينة فقل لا يصح اهلها
ابعد بسبب الذنب سواء كانت العقوبة لله او للعباد وتوكله فيقبل حاله في الوليد حتى الله عنه بغير فرض
راسها ما في واكثر شئ المعصية فيقبل على وزنه بيا في تحريمها بنقطة بين معصاة يتبع وفي بعضها فيقبل
على وزنه فيفعل معصاة معصية او قبل القيل اقبالا فعلى هذا الحكم والروايات قال رايته خاله اقبلت
على حكمه في اثنى اقبل الثاني هو الرواية فتوكله فينتفضح الدم فينتفضح اذا تشرشش فينتفضح وتقع رشا
الدم في الجبره على وجه خاله فتوكله في نابه صاحب مكس اغفر له المكس في الجباية والمكس العشار
يعني الذي ياخذ العشور **قوله** في الجبل بالحد ولا يشترط عليها التضرع والتبعية واحدا يعني ينفذ في اتمام
عليها الحد وقصر على نه بغيرها ويتك الحد الواجب عليها وقيل اذا اقيم عليها الحد فلا يجوز ان يعيد باحد
قال في شرح السنه يجوز للسيد ان يقيم الحد على مملوك مذكور في السلطان فيه قال ما كره ان ينفذ في اتمام
قال ابو حنيفة لا يقيم المولى بنفسه بل يبره في الامام **قوله** فيلعبها ولو جليل من شعر يعني اذا عفا وت
بالله فيلعبها ولو شعر قليل قال في شرح السنه وفي الحديث دليل على ان بيع عبده الجبري بما لا يتغاي به
وتناسى جانيه وفيه دليل على ان حد الكمال لحد الجبري وفيه دليل على ان الزنا عيب في الحكم كره
يرد به البصير وكذلك خطه فيمنه فتوكله فيتموا على اركانكم الحد الا بقاء جميع رقيق الحد الجلد واحصاء
وعدم الاحصاء في رقيق سواء فتوكله فيتموا دليل على الوجوب على السادات اقامة الحد على الكمال
اذا زنا لان ظاهرا الامر للوجوب فتوكله فيتموا يشهد ان بعد فتوكله في جلي التي يفتح الام منبهت
التي في الامانة وغيره ذكره في الصالح **قوله** وتعت على جارية اكل فلان الى زنت به فتوكله فيتموا
بشك لك في خيرا الا قيل كناية عن التضرع على فعل بزال في شك ستر ما عذر لانه حصر ما عذر على الاتيان
الابنية ذم وعقده في الجبري البهيم فضيحة وهو انما با عذر اذ علم نفسه بالزنا لانه وقع على مولاة له

اسمها

اسمها فاحاطة وما فعل ذلك به الا قصا حاله **قوله** تعا فاعاد الحدود فيما بينكم فما بلغتم ثم حد فحد
وجوب يعنى الحدود التي بينكم ينبغي ان يعفوا بعضكم عن بعض قبل ان يبلغتم ذلك لان اوليها بلغتم ذلك
وجوب على اقامته عليكم بهذا الخطا بغير التام **قوله** فاقطعوا من الرضاة عشر انتم رجال يقولون اذا
عفا الرضاة جميعا بنية وهي صورة الشئ وشكله يقال فلانة حسن الرضاة العشرة جميع عشرة وهي
التركة قبل ان يذوى الرضاة اصبى بها صاحب في المروءات وقيل اهل الصلاح والورع يعنى ان
حصل منهم ذلك فاعفوا عنهم فانها نادرة والناذرة اذا كانت نادرة فمما بالنعف او هو اما الحدود
فلما يعفى عنها البنية فانه قد استغنى الحدود عن غيرها فاستغنى الحدود ووليها على ان هذا الخطا بنية
للائمة فانهم اذا بلغوا الحدود فلما يقدر وى على عفوها قال في شرح السنة وحين وليها على جواز ترك
التعذر وانما غير واجب ولو كان واجبا كما لا يستوي فيه ذوا الرضاة وغيره **قوله** ادراوا الحدود
عن المسكين ما استطعتم وادفعوا استطاع اذا اطاق ما في ما استطعتم للدوام قوله فان الامام ان
يخطى في العفو جازله فان يخطى في العفو بنية خطا او ائمة مستعد او اخطا او لم يستعد قال لان ترك
قال غيره اخطا اذا اسلك سبيل خطا اعاد او غيره عام لفظة فان علمت للحدود فان علمت وان
مفتوح لان الرضاة بنية العفو او فاعاد الحدود وما استطعتم قبل ان تفعل فان الامام اذا اسلك سبيل
الخطا في العفو فاستغنى الحدود عن غيرها ان يسلك سبيل الخطا في الحدود فان الحدود اذا وصلت
اليه وجوب عليه الانفا **قوله** استكميت امرأة على عهد رسول الله ام قدرا وعرضا الحد استكمه الى كره
على الشئ العهد بهذا الزمان يعنى وقع الحد على امرأة بالكره في زمانه او في زمانه البنية ثم يجد الرجل
ولم يامر الحد لكونها مكروه **قوله** ولم يذكر انه جعل لها مبرا حتى لا يزوج جعل للكره مبرا ولم
يذكره الدواي لان عدم ذكر الدواي انه جعل لها مبرا الا يدل على عدم وجوب المهر لانه بنية وجوب
لها اذا اجتمع بين قد عفا الله كعفا ما امر به جعل لكونها مكروه ولكنه امر بحد الذي وقع عليها
لكونه محضا **قوله** اخذ البنية لم يبرح كانه في النجاسة حتى يستقيم الحد في ناقصا الخلق سقيم مدبر **قوله**
فوجد على الله انما شتم بنية بياها في فوجدوا قضا على الله تنزيها **قوله** حد والله عفا لانه
ما تة شتم اخ فاضربوه به قال في شرح السنة العتكان والاشكال هو الفوق الذي رسم الكثرة
يقال اشكال وانكول **قوله** عتكان وعكول انقصا شتما في حد في شتم اخ قال ان من سجد
في مريض به مريض لا يبرح زواله وان كانا فابعد مريض يبرح زواله بوضعه حتى يبرح او كذا ليقام
في الحد والحد والحد لا يبرح بل يبرح في الحد والحد والحد هذا اذا كان غير محضا وقال ما ك
وامر حنفية الا مضرب بالاشتمال في ضرب واحد يحذف خمسة اشتمال في كل واحد فيسقط الحد
عنه **قوله** فاقطعوا الرضاة على والمعقول به قال في شرح السنة اختلف اهل العلم في حد الاوطى فذاب
ان في في الظاهر قوله وابدو بسف واهل ان حد الرضاة على الزنا ان كان محضا بجرم وان لم
يكف محضا بجلده مائة وعلى المعقول به عند الشافعي وعلى هذا القول جلد مائة وتغريب
عام رجلا كان او امرأة محضا كان او غير محضا لان التكمين في الدبر لا يخصها فلا يلزم منها
بحد المحضات وذهب قوم الى ان الواطى بجرم محضا كان او غير محضا وروى قال ما ك
احد القول الا خلافه في انه يقال الرضاة على والمعقول ان جاء في الحد بنية فبطلت فبطلت
بنياء على ما قيل رويها من شافعي كما فعل بمقوم لوط عليه السلام وعفا في حنفية
يعتذر ولا يحد قوله فانه بنية فاقطعوا واقطعوا معه قال ما ك واث في الظاهر قوله

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

و احمد و ابو حنيفة انه يعزرو وقال اسحق بن عمار ان نعد ذلك مع العلم بالنسب واليهيمة ان كانت ما كونه
 تغفل والافواه بها احد بها يغفل لظواهر الحديث والافواه لا تغفل للنسب من ذبح الحيوان الا لا تغفل من اقل منزل
 امر بالرجلين والرافة فصرحوا احد بهم يعني فلما نزل اليهم ومعه المنيعة مع جلد الرجلين حسا بن ثابت و
 مسطح بن اثانة و امر به جلد المرأة وهي حنة بنت جحش حد القذف لانهم كانوا اثم اصبى بالافواه **باب**
قطع السرقة قوله الا في اربع دينار فضا على العطف جلة على جلة الى ان لا يغيب على الخي في السرقة
 المقدريين اذا وقع السرقة مرة ربع دينار فيقع مرة اخرى في حال كونه زائدا على اربع اوقى هو
 نصاب القطع فيجب القطع في كلتا المراتين **قوله** فمقطع البعير ثم يدسارق في جنة ثلثة دراهم
 الجني والسر مغفل ثم جنة اذا استقر قال الشيخ في شرح السنة اختلف اهل العلم في نصاب القطع فيه يدسار
 فذهب اكثرهم الى ان نصاب السرقة ربع دينار وادسارق دراهم او متاعا يقوم بالذناير فاذا
 بلغت قيمته اربع دينار قطعت يده وادسارق لم يبلغ فلا قطع فيه قال الشافعي وقال مالك نصاب
 السرقة ثلثة دراهم فان سرق دنيها او متاعا يقوم بالذناير فان بلغت قيمته ثلثة دراهم قطعت
 يده وان لم يبلغ فلا قطع عليه وقال احمد ان سرق دنيها فبلغ ربع دينار وان سرق فضة و
 كان يبلغها ثلثة دراهم قطعت وان سرق متاعا بلغت قيمته ثلثة دراهم قطعت وان سرق متاعا بلغت
 قيمته ثلثة دراهم او ربع دينار قطع قوله لا يطير من معاقب الخطايا المذهب الاول في رد القيمة في
 ربع دينار صحيح وذلك ان اصل النقض في ذلك الزمان الذناير يجاز دراهم موزع دينار يقوم
 بها الدراهم والحمد لله في الصلوة كقدي عشرة دراهم وزن سبعة مثاقيل معروفة الدراهم بال
 بالذناير وحقت بها واما نقد في الجني بالدراهم قد يحتمل ان يكون ذلك في اجل ان الشاذ في اس
 القليل قد جرت العادة بتقويمها بالدراهم وانما يقوم الاشياء بالنفس بالذناير لانها انفس
 المنقود فليكن هذه الدراهم الثلثة التي هي ثمن الجني يبلغ قيمته اربع دينار وقال ابو حنيفة رتبة
 الله لا يقطع في اقل من دينار وعشرة دراهم وقد يروى عن عطاء بن رضى الله عنه انه قطع سارقا
 يده في اثنتي عشرة ثلثة دراهم ثم صرته اثنا عشر درهما بدنيار نزل علم ان العدة بالذهب وادسار في ثلثة
 قيمته الدراهم اليد بعد ما قومت الاثر جنة بالدراهم وقال ابو حنيفة لا يقطع في اقل من دينار وعشرة
 دراهم **قوله** لعن الله السارق يسرق البيضة فيقطع يده يسرق الجبل فيقطع يده قال لا عشرة كان
 يروى ان بعض الجبل كان يدسار منه ما يستوي دراهم في شرح السنة يروى ان
 يعتقدونه وقيل كان هذا في ابتداء الاسلام وهو القطع في شئ قليل ثم نسخ بقوله القطع في ربع دينار وقيل
 المراد بالبيضة بيضة الجاج وغيره لا البيضة الحديدية سياق الحديث يدل عليه وهو بكل ايضا و
 دنيها ابو حنيفة انما ظاهر هذا الحديث يدل عليه **قوله** يسرق الجبل يعني ان يعود نفسه في السرقة
 ولا يمانع باخره فيسرقه ثم يرد كما في السرقة ما هو نصف نصاب في القطع فيقطع يده ثم لا يقطع في
 ثم ولا يقطع في شرح السنة التمر الرطب ما دام في راس النخلة فاذا صرحت فهو الرطب واكثر مما تغفل
 وهو شجرها قبل شجر نخلة ابيض في وسط النخل يوكل وقيل القطع اوله معد يبدو وهو كل ايضا و
 دنيها ابو حنيفة رتبة انما ظاهر هذا الحديث فليوجب القطع في سرقة شئ من الفواكه الرطبة سواء كانت
 محزنة او غير محزنة وقاس عليها الخدم والالباة والاشربة ومحمزة وناو جب الاخرى القطع في
 جميعها اذا كانت محزنة وهو مذهب قول مالك وناو ان في الحديث على الثمار المتعلقة الغير المحزنة
 وقيل بخيل المدينة لا حوايط لاكثر فلا يكون محزنة **قوله** ولا في حرسة جبل فاذا اواه المراج والحيمة

فما قطع

في القطع فيما يبلغ غنى المحن واداء بحسب الجبل انما المسروقة ثم المرمية والاحتراش ان يؤخذ
او يشترى ثم المرمية يقال فلان ما كل الحرسه فاذا كان يسرق الغنم الناس فيها كل ما واداء رفق تحسب كره
في شرح السنة المراج بالضم ما سوى الابل والغنم بالليل والمجد من موضع يخفف القمر **قوله** ليس على
المنسب قطع الانتساب الاغارة يعني ليس على المعز او الغنم شيئا ولو كان نصبا بالام شرط القطع
اخراج ما هو نصيب او قيمته ثم الحزن **قوله** فربما قيل ان ياتيني به سلا الى لا يعني لم لا تركت حقلك
عليه قبل وصوله الى فالان قطع واجب ليس كذلك حتى بل هو حقا الشرع قوله لا يقطع الا بدس
في الغزو يعني لا يقطع يد السارق في الغزو او اذا كانت الجيوش في دار الحرب والمركبة الامام في حاكم
بل يكمن امير او صاحب جيش او امير الجيوش لا يقيد بالحدود في دار الحرب على مذاهب الفقهاء الا ان
يكمن الامام او يكمن الامام امير والى المملكة كصاحب العراق او الشام والمصر وغيره في البلدان
فانه يقيم الحدود في عسكره وهو قول ابي حنيفة وقال الاوزاعي لا يقطع امير العسكر حتى ينقل من
الدرج فاذا انقل قطع واما اكثر الفقهاء سواء ذكره في العالم **قوله** فأتيت به مني من قال انقلوه
فما نطقنا به وقتلنا به انما انطلق به الى اذ بهيه اجتر وجبر يعني واحد قال في شرح السنة قال ابو
سليمان قد يخرج على مذاهب بعض الفقهاء ان يباح دمه وهو ان يكون هذا من المشرك في الارض و
الامام ان يحسنه في تقديره المفسر ويبلغ به ما راى من العقوبة وان زاد على مقدار واحد وانما ان
يقول قتلوه فيقدر من هذا المالك بين ايسر يعني الى ينسب وحديث جابر ان كان شابا
فمن هو يدير بهذا المالك قوله يخرج على مذاهب الفقهاء الى يستقيم معنى هذا الحديث في لا يكون
الا لشره لا يتركه قطعوه ثم احسنه الحسم اكل ومعناه حسم العرق الى كنهه بالنار فيقطع دم
المحسوم قوله فعلقته في عنقه الى علقته يد المقطع في عنقه السارق نكالا لغيره قوله بعنه الم
بنفس النفس عشرة في درهم **باب الشفاعة في الحدود وقوله** اهتمكم شاة المرأة المخدومة التي
سرقته اتمه اجتره الامر الله يد الامر **قوله** حب رسول الله دم الى محبوبه **قوله** ان شفع في حد من
حدود الله تعالى استقرها بمبعث القربى فاحتطبت الى خطب **قوله** وايم الله لو ان فاطمة بنت محمد
ايم الله الى والله قال في شرح السنة وفيه دليل على ان ما روى ان امرأة مخدومة كانت تستعير
المتاع ويحده فامره المبعث وم يقطع يدانها امر يقطع يدانها لمرقة وذكر استعارة المتاع في
الحكم والمتعدين يعني اذا كان ذلك فعلموا ففقطعت يدانها لمرقة وحصل وفيه دليل على ان الشفاعة
في الحدود وغير جائزة قبل انما ضرب المثل بفاطمة رضي الله عنها سبها لانه كانت سمية لها وكانت
اعتر اهل عليه **قوله** ثم حالت شفاعة في حد من حدود الله تعالى فقد ضا الله تعالى يعني ثم منع
حد من حدود الله بشفاعته فقد ضا امر الله تعالى وهذا بعد ان يبلغ ذلك الامام فاما قبل يلزم
الامام فان الشفاعة فيه جائزة حفظ الله فان الستة المذنبين مندوب اليه قوله ثم قال في
مؤمن اسكنه الله درعة محن قال في الصحيح الروضة الماء والطمين والعرجل الشدي ومعتادا
في الحدود عهدة اهل النار الى الف وقيل الخيال موضع ثم جزمهم **قوله** اني بلص قد عثر في الى
بقي سارق قد اقر **قوله** ما اخاك سرقت اخاك اظنك وبهذه اللفظة مشتمل بكسر الهمزة على
خلاف القياس والقياس مفتوحة **قوله** اللهم تب علينا تلقا الى ثلث مرات **باب حد الخمر وقوله**
ضرب في حد الخمر بالجرادة السقف وجعلها جريد سميت جريدة لكونها جريدة عن الخوض

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

ذكره ثم الغد بين القدر ورق النخل **قوله** وامارة ان بكره وصدرا ثم خلافة عمر رضي الله عنه الامارة
الامارة وصدرا كل شيخ اوله قوله جلد في ثمانين يعني جلد عمر رضي الله عنه ثمانين قال في شرح نهج يوم
الان حد الخطر اربعين جلد وبق قال في شرح نهج وما زاد عمر رضي الله عنه على الاربعين كان تغدير الامارة
ان يتردد في العقوبة اذا ادى اليه اجتهاده وذهب جماعة الى ان حد الخطر ثمانون وهو قول مالك وجمهور
الراي **قوله** فان عاود في الاربعة فاقطعه ان عاود ثمانين الخطر في المرة الثانية لا شربها فاقطعه
قال في شرح نهج وصدرا من يذنب اليه احد من الهولاء العلم قديما وحد ثمانين ان شارب الخمر يقتل قال
الخطابي في تفسير الامامة بالموعد والابواب وقوى الفعل وانما يقصد به الردع والتحذير قال ابو
عيسى انما كان في اول الامر ثم نسخ بعد ذلك في سياق الحديث يدل على ما قال ابو عيسى وهو قوله قد شرب
في الاربعة فغيره فلم يقتل **قوله** شرب بالخمر في الخطا في الجفنة بالياء قبل التاء وهي اسم للجفنة
الجفنة ورودي ايضا الجفنة بالياء والمجعة قبل الياء وسميت بجفنة لانها يتخرج اليها خذ في المصير
فمقولك تاخت اصبح في الطريق الى غابرت ذكره في الغدير بين ما ذكره الخطابي وزاد عليه لغة اخر
وهي منجحة بالنون قبل التاء ثم قد قربا بنقطتين قبل الرواية قد روت بالوجه الفلانة وقال ابن
وهب الجفنة المرطبة قوله بكثرة التكرار والتعويض بمعنى واحد اختر ان الله اخذ في اذنه فغيره **قوله** فقل
يحمل في الخلق اللقا والرواية التي اطرقها الراعي يعني جليلين يحمل نصب عليا حاله في الغدير في القلبي
اذا قابل انقلبت فم الشدة عائق قوله لم يامره فيه شئ الضمير في قوله يعود الى ان شرب يعني ما امر به
لانه ما ثبت مشرب ثمة عنده بعد **باب ما لا يدعى على المحدث** **قوله** ما اكفر ما يتردد به ما لا ينبغي
يعني كما خذ بشرب الخمر **قوله** فلو ان الله ما علمت انه يجب الله ورسوله ما علمت موصولة وانما هو
وجبه سد مسد معقود علمت كونه مشتملا على المنسوب والمنسوب اليه وعلمت صلة ما والضمير في
انما يعود الى ما والموصول مع صلة حين مبتدأ محذوف في تقديره والله هو الذي علمت انه والمبتدأ
والخبر جواب القسم يعني هو الذي علمت انه يجب الله ورسوله يعني هو الذي علمت انه يجب الله ورسوله
منه هذه الفعلة وهذا دليل على انه لا يجوز لعنه بعد رمه انما ولا يشك ولا يجوز ان يحكم بكفره
او بكفره غير محمدا الله ورسوله بل يستحب ان يستغفر له ويطلب التوبة من الله تعالى قوله حتى غاب
ذلك منك فذلك منها ذلك الاول ان اشارة الى الله الجبل وذكر الثاني اشارة الى المرأة قوله كما
يفضي المردود في الحكي والرش في البصر والمردود والمجمل والمكمل انظر في الذي فيه الكمل والرش والمجمل
هما كناية عن غير غيبوبة الخشعة في الغرض **قوله** حتى مبرج جفنة حمار ثمانين جفنة الميمنة شال **قوله**
فما نكحنا من عرض اخيك انما ما في ثلثي موصول وطلق ان وجد في صلة والموصول مع صلة مبتدأ
واشترط خبره والضمير العايد الى الموصول محذوف في تقديره فمالم يهاه والعرض في الاشارة ما
الى الله والى عة يعني ما وجد في ثمانين غيبة ما عرف به هذه السعة اجمع وكشتم اكل هذه الجفنة ينقص
منها الى بخوص ويدخل بابسبب التفسير التفسير هو انما التاديب والغيب دون الحد لا يجلي عنق
عشر جلدات الا في حد من حد والله تعالى اعلم ان الذين قسم ثمانين في حد من حد وشم لم يشرب
عنه الحد اما الذي شرب فيه الحد فلا يخفى واما الذي لم يشرب فيه الحد فن انكبت في ذلك يستحق التفسير
وذلك كقصد مات الزنا كالقتل في الحدود وغيره وسرقة مال قليل لم يبلغ قدر ما يقطع به الحد وشم احد بيشة
في الحد بغير الزنا مثل ان يقول احد يا فاجرة يا خبيثة او انما يكون نية الزنا والتفسير منوط بنظر الامام
يعني اذا فعل احد ذنبا لا يوجب حدا قال امام يحيى بن محمد في تفسيره ان راى المصلحة في العقوبة فليعق عنه

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

وان راي المصلحة في توبخه بالساعة فليقبل وان راي به ان يضرب فليضرب قال احمد لا يجوز ان
يضره ضرب على ضربات بالساعة او النعل او غيره من هذا الحديث وقال غيره جاز ان يضره بشرط
ان ينقص من اقل الحد وواقل الحد وحد العبد في شرب خمر وهو عشرة ضربات ففعل هذا القول يجب
ان يكون التعزير تسعة عشر ضربة او اقل وقيل ينقص من كل جنس من اقل حد وهو ذلك الجنس مع
او اكان ما يعزر فيه من مقدمات الزنا فليقتض التعزير عن اقل حد الزنا وهو خمسة جلدات وهو
حد العبد وان كان في شتم احد فليقتض من اربعين وهو حد العبد في القذف وان كان في سرقه
شيء لا يوجب القطع بتجنه الامام في التعزير **قوله** في وقوعه على ذات محرم فاقطعه حكم الحد بطلان
هذا الحديث وقال غيره هذا زجر والاحكام حكم سائر الزنا يجره ان كان محصنا وحده ان
كان غير محصن فمؤكدة او جلد ثمانين رجلا في سبيل الله فاحترقه امتاعه واخرجه عن غل ابي
سرق شيئا من الغنيمه لا خلا في تعزيره واطاعه في احراق متاعه قال الاوزاعي واحد
واسحق بن راهويه يحرق متاعه الذي ليس هو من مال الغنيمه ويؤخذ ما هو سرق من مال
الغنيمه ويرد في الغنيمه وقال الشافعي وهو حنفية وما كان لا يجر في متاعه بل هو هذا الحد يجر
زجر له ولا يجر في الحيوانه وشيا به التمس عليه في الاتفاق **باب بيان الخمر وعيد شاربها**
قوله الخمر في ما تسمى الشجرتين الفخلة والغنمة قال الخطابي انما خصن بايتين الشجرتين لان
اكثر الخمر منهنما والباية لا يجر في الخمر كذا في غير ذلك ان شئ جعل الخمر المسكرة فلهما وجب الحد على شاربها
وكذا الحديث في شرب الخمر ما في الاية ان اكثر الخمر من هذه الخمر وليس معناه ان الخمر لا تكون من غير هذه الخمر
الا يجر ان قال الخمر ما خلا من العقل فهو خمر من الخمر وشئ من العقل معناه سعة العقل وازال **قوله** يوشها
الذي هو اوام على شاربها ولم يشر بحد الموت على كل من يشرب في الاخرة الى ان يشرب ثم ايجته وصحها او معناه
انه لا يدخل الجنة حتى يظهر من ذنبه شرب الخمر بانه يعفو الله تعالى عنه بفضل او بعد بطلان الخمر فلو
فاذا طهر من ذلك الاثم دخل الجنة وشرب ثم ايجته لا يحال ولا يمكن احد دخل الجنة ولم يشرب ثم ايجته
بل كل من دخل الجنة شرب ثم ايجته واكل من الجنة واكل من الجنة جميع اطعمتها **قوله** عسارة اهل النار ان
ما سبيل شربهم في الصلوة والدم **قوله** منهم من خلط الدم والبرص والسرقة والبسرة قال مالك والاحمد غير
شرب بغير خلط فيه شربا كالبرص والسرقة والنزيب وغيرهما فلا يجر شرب هذا الشرب وان لم
يكن مسكرا فلا يجر الا الحد يجر وهو الحد في الشافعي وقال ابو حنيفة لم يجره ان لم يكن مسكرا
وهو القول الثاني في الشافعي قوله سئل عن الخمر نتجت خلا فقال لا يجره مسكرا البتة ولم يجره الخمر
خلا بانفاسه فنهى فقال لم لا يجره وهذا قال الشافعي وما كان الاحد وجوازا ابو حنيفة رحمه الله ان
يلقى فيه شئ حتى يغير خلا وقال احمد وابن المبارك جاز ان يصيب منها فاقطع ان يغيره العنب
خمر ولا يجوز بعد ان صار خمر **قوله** في شرب الخمر لم يقبل الله له صلوة اربعين صباحا وهذا جميع ما ذكر
في امثال هذا المصنف عليه من غير والاي سقط عنه من صلوة الا اذا اياها بشرطها وكن ضارب صلوة
الفاستق كضارب صلوة الصالح بل الغنى ينفي كمال الصلوة وغيره في الطاعة **قوله** فانه تاب لم يترك الله
عليه ان فانه تاب بلسانه وقلبه عازم على ان يعود وان شرب الخمر لا يقبل توبته اما لو تاب عن الاثم كان
ولم يكن في قلبه عزم العود الى شرب الخمر وعنده من المعاصي ثم اتفق عوده الى الذنب الذي تاب عنه تاب
توبته عن ان خلاصه قبلت توبته وان اتفق ففقد توبته الف مرة **قوله** لم يقبل الله توبته مبهمة
عليه ان جبر حيا لصددها النار العرق هي مكيل بالوئبة حتى تسبح عشر رطلا لا يجوز العرق

بسكون المراء وفتحها **قوله** فلما نزلت الآية يعني فلما نزلت الآية التي هي سورة المائدة وفيها
بيان تحريم الخمر ومن تولى تعالى يا ايها الذين امنوا انما الخمر والميسر والالصاب والازلام حرام
الميسر والالصاب جميع نصب بفتح التثنية وسكون الصاد وهو الخمر الذي ينصب لمعبد والمزمنة
الصنم والازلام جميع زلم بضم الزاء وفتح اللام والازلام ثلثة اقوال كانت العرب تكتب عليها والامر في
ربك وعلى الشانين شيان ربي ولم يكتبوا على الثالث شيئا وكان احد الامم اذا اراد فعلا جعلها تحت كساء او
في كيس واخرى منها في واحد فان كان الخارج ما كتب عليه امرنا ربي فعلى ذلك وان خرج ما كتب
عليه شيان ربي لم يفعل وان خرج ما لم يكتب عليه شيئا حالها مرة اخرى او مرتين حتى يخرج ما كتب
عليه امرنا ربي او شيان ربي وفي هذه الآية والتي بعدها سبع دلائل على تحريم الخمر احد ما قوله رجس
والرجس والمرجس هو الخمر وكل نجس حرام الثاني قوله في الشيطان وما هو من على الشيطان
حرام الثالث قوله في جنته او ما امر الله باجتنابه فهو حرام الرابع قوله تعالى لعلمكم تقبلون وما علقنا
رجاء الغلج باجتنابه فالانبياء به حرام الخامس قوله انما يريد الشيطان ان يوقع بينكم العداوة
والبغضاء في الخمر والميسر وما هو سبب وقوع العداوة والبغضاء بين المسلمين في حرام الخمر
قوله ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلوة وما يصد به الشيطان المسلمين ثم ذكر الله وعن الصلوة فمنه
حرام الخمر بقوله تعالى انتم متقون قال المفسرون معناه استمعوا وما امر الله بالانتهاء عنه فالانبياء
به حرام **قوله** وركب الدنان جميع ذن وهو طهرن الخمر واخلي اذا كان كبيره الطمان **كتاب الامارة**
قوله واني الامام جنته يقابلن ورأته ويتقن به يعني الامام كثر سبب ينفي ان يكون قد اقام جيشه في الحرب
ليقاتل المسلمين الكفار بقتوته واستظماره ويتعلم الجيش شجاعة منه ولا يجوز له ان يفكر ويترك
المسلمين بين الكفار وكذلك في جميع الامور ينبغي ان يكون بطيئاً للمسلمين يقض حوائجهم ويعينهم
على امورهم ويدفع الظالمين عن المظلومين ويتقن به الى غير ذلك سبب اقوتة الظلم عن المسلمين
فان عليه وزرا منه الى ثم ذكر الظلم رتري العدل **قوله** ان امر عليكم عجل يجد بقوله كتاب الله
تعالى فاسمعوا له واطيعوا امره الى جعل امير الجند معطوع الانف والا فانه يقولون ان الامر للمسلمين
باتباع ما في القرآن فاطيعوا ولا تخفوه وكفاية صورة لانه نائب الله في روت هذا الحديث ثم اخصها
قوله وان استعاه عليكم اي وان جعل عليكم امير او حاكما كان رأسه ذبيحة في الصغر هذا ما لفته
في ترك حقارة الحاكم وان كان حقيقا بصورة روى هذا الحديث انما رضي الله عنه **قوله** السمع و
الطاعة يعني كلام الحاكم وطاعته واجبت على كل مسلم سواء امره بما يوافق طبعه او لم يوافق بشرط
ان لا ياتر به معصية وان امره بمعصية فلا يجوز طاعته ولكن لا يجوز له مخالفة الامام بل يجوز
الامام بان لا يفعل هذا لانه معصية وان تركه بغير اذى فهو المراء وان قصدا اذى فليعصه روى
هذا الحديث ابن عمر رضي الله عنهما **قوله** لا طاعة في معصية يعني لا يجوز طاعة الامام فيما لا يرضى
الله به روى هذا الحديث علي بن ابي طالب رضي الله عنه قوله المنشط والمكدر كل واحد منهما مصدر
مبني او مكان او زمان وكل واحد منهما هذه الثلثة يحتمل فيهما معنى اطعناه ونصراه فيما فيه نشاط
وكما بهية او في زمان النشاط وكما بهية او في موضع فيه نشاط وكما بهية اي فيما يوافق طبعنا او
لا يوافقنا وعلى امره علينا الا شرعنا بهية الهمة والثناء بهم ثم استأثر الشيخ اذا استبعدوا به اي
اخذه بخاتمة نفسه وقيل الشيخ بنفسه ثم غيرة اذ احد والمراد من الاشارة في الحديث انما يطيع الامير
وان كان يفعل شيئا بغير اذننا ورضانا وان كان تفعل احد علينا ثم غيرة استحقاق وان كان

ياخذ

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

ياخذ شيئا لنفسه بغير رضانا يعني لا يأخذ منه ولا يعطيه فيما يفعل وان كان متشبها لا نرضى به **قوله** و
عليه ان لا تشايع الامراء بله يعني يا بعدنا عليه ان لا تأخذ الحكم الى حكم الامير على الامير على الامير
ولا تأخذ ربه في الله ان في امر الله او في سبيل الله لعمرة الى حلافة لا يرضى ان يرضى لا تأخذ ابدا
من يرضى فيها في رضى الله تعالى الا ان تروا كذا هو احادكم في الله فيه بغيره بغيره البواع الى
والظاهر يعني لا تأخذ الامير الا ان تروا منه كذا ظاهر الا لا يرضى ان يرضى بغيره بغيره بغيره
عند الله على ربه جاز ان تغفلوه بالكفر ان لم يغفلوه منه كذا لا تغفلوه ولا تغفلوه بغيره بغيره
والظلم منه **قوله** هيته جارية يعني كانت عداوة اهل ابي هليمة ان يغفل كل واحد بوايه وكل جماعة
بوايه بوايه ولا يطيعونه امير او في الشريعة لا يجوز هذا يجب على المسلمين ان يكون لهم امام يطيعونه
كثلا يتفرق امور المسلمين فان حكم الشريعة على جميع المسلمين واحد فيجب ان يكون امامهم واحدا
ليحفظوا حكم الشريعة ومن جرحه في الشريعة وكل حكم في ناحية ثم البلاء ويجب ان يكون نائب الامام
الا عظمه ويحكم على الوجه الذي امره الامام فمن ترك طاعة الامام او طاعة نائبه فقد جرحه عن
الجماعة ومن جرحه في الجماعة فهو مخالف للرسول الله لان الامام نائب رسول الله ومن خالف
نائبه اثنى في مخالفي النبي ومن عدوا في هذا الحديث ابن عباس رضي الله عنهما **قوله** ومن جرح
في طاعة الامام في طاعة الامام ما عليه جماعة المسلمين في جماعة الامام وما ارجع عليه ائمة
المسلمين في الاعتقادات والاحكام والشرع على مفارقة الامام قبل ان يرضى في طاعة فقد
مات ميتة جاهلية روي هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه فذكره لا يرضى من مؤمنها ولا
يجتنب من المؤمنين بل يقاتل من راي وقوله من مؤمنها ما كذب وكذا لان اذا جرحه خرج على امتع علم ان
امته لا يكون الا المتمردين الا ان يريد بالامة اهنا الناس ومن يقاتل فيه اهنا الجماعة واهنا الدعوة
قامت الامم واجبة من وعظمت رايه ومن جابجوه واهنا الدعوة من وعظمتهم اهم فلم يجبه فاذ
كان المراد بالامة اهنا الناس فقول لا يرضى من مؤمنها بمن الكفار فمن جرح بسيفه على الكفار
لم يكن دخلا في هذا الحديث روي هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه **قوله** يصلون عليكم
اذا ماتم وتصلون عليهم واما نوا في الطمع والرعية ومن اراد الامة الذين عليكم بحيث
ان تغفلتم بينهم عداوة بحيث تلعنوا نكروا لم يذكروا انكم لا تصلون عليهم لان
الصلاة عليهم واجبة على كل مسلم وان كان ظالما ولا يجوز ترك الصلاة عليهم ميت وان كان
ميتا وحينئذ يصل عليه عداوة الا اذا وصل عليه واحدا واكثر فاذا وصل عليه سقط الفرض عنهم
ايضا ومن قولهم افلا نقاتلهم عني ذلك يعني افلا نقاتلهم عن الامامة فقال لهم لا لان عذر الامام
بما في الفتنة وما في الفتنة لا يجوز **قوله** تغفرون وتذكرون يعني سترتم انهم يفعلون افلا
ويقولون اقوالا تغفرونها في الشريعة وتغفلون افلا لا تغفرونها اقم الا تشكرونها اي تشكرونها
في الشريعة فمن انكر فقد برك الى فمن انكر افلا لهم واقتوا لهم بالبيعة بل انه فقد برك في الامم
ومن لم يقد ران ينكر بالاسنة وكبرها بقلبه فقد سلم الامم ويضرب وكن في رضى وتاييد جوابه
يخذون الى فقد هلكوا ومنه يعني ليس على المنكر انكاره اثم وكن الامم على رضى وتاييد
افلا لهم واقتوا لهم بالبيعة فذكره بقلبه هذا التفسير مستقيم لان الانكار يكون باللسان
والكبرية يكون بالقلب ولو كان كلاهما بالقلب لكانا تشكرونها لان لا فرق بينهما بالنسبة الى
القلب وقد جاء في الحديث في رواية اخرى في تلك الرواية من انكر باللسان فقد برك ومن كره بقلبه

اسلم قولهم مسترون بعدى اشارة وامورا تنكرونها هذا بيان قولهم اشارة الاشارة بفتح الهاء والهمزة والواو اسم
من اشارة اذا فعلوا قال شيئا يعني احداد اختيار شيئا لنفسه يعني ستره من الامور يفعلونه ويقتولونه
وشيئا واستمر بها را صنفين ويفصلونه عليكم ليس له فضيلة وانتم تكلمتم بهون تلك الاشياء **قولهم** ادوا اليهم
حقهم يعني اطيعوهم ونبايا مشرككم واعطوهم ما يطلبون منكم وان كان ما يطلبون ظلمي ولا يطلبون
حقهم فلكم منكم كما فانه لم يطلبكم حقهم فلكم فلا تاتي ربهم بل اتركوا فيهم وشكوا الله انهم على ما يطلبون منكم
قولهم عليهم ما حملوا حملوا اي شدد يد اليهم وحملوا اي خففوا اذا وضع شيئا على احد يعني اقاموا
يشاء الله تعالى على امرهم به وياشاككم اي امركم به هذا مثلي قولهم قولهم ما كسبوا ولا ما
كسبتم قولهم من خلق يد اثم طاعة خلقه اي شرع يعني من شر طاعة الامام يكف يوم القيمة ما خذوا به ولا
يكفونه له عذر لانه خالف امر الله يعني وم وليس في عقبة بيعة الى وليس مطيعا لامام المسلمين **قولهم**
تسوسهم اي يخططهم ويمل امرهم فخلقهم اي قام مقامهم فيكفرون يعني يقومون بكل ناحية شخص يطلب
الامامة في ناحية ما يعني ياقتولوا من ناهى عن طاعة الله تعالى في قوله اي اخرجوا من نواحيهم
يعني اقتولوا اثم عقبتهم الامامة اولوا واولوا واولوا كان بعد الامامة كانهما شاعرا الامام الاول فان
الله سألهم على استماعهم بسترهم اذا طلب رعايته شرع في احد يعني اذا جعل الله احد الحكماء على
قوم فقد استراحه حفظ نفوسهم واموالهم وجميع امورهم فانه ظلموا عليهم في سترهم على ظلمهم
يعني لا تنفكوا منهم بل اصبروا على ظلمهم فان الله تعالى ينقم منهم لكم قوله اي اخرجوا من نواحيهم
فما ظلموا الا شرعنا يعني اذا عقدت الامامة لشخص في فامامة الاول صحيحة فامامة الثاني باطل
لانه لا يجوز ان يكون للمسلمين امامان لانه لو كان كذلك لعقد امر المسلمين ويوقعه لعقبة بينهم فلا جمل
ان تنفك امور المسلمين لا يجوز ان يكون الامام الاول **قولهم** ليكن ههنا الههات خطا
سوء يعني سيظهر في الارض انواع الفتنة والفساد ويطلب الامارة في كل ناحية كل احد فيمكن
الامام واحد الحق اراد ان يعزل الامام الاول ويأخذ الامامة فاقولوا كما يشاء كان يعني
سوء كان في اقرابي او في اولادى او من غيرهم بشرط ان يكون الامام الاول قد رتبها الههات للامام
لا يجوز امامة غيره بعد رتبته ونعتها بالامامة في هذه الباب الخلفاء في روى هذا الحديث والذين
بعدوه عرّفوا بن شريح رضي الله عنه **قولهم** انما يكون من قصد ان يعزل امامكم الذي انفقتم على
امامته واداد ان يأخذ الامامة ولا يقتضوا عزل الامام ولكن سير يدان كيد الامام اخرنا ناحية
اخرى في قتلوه ومعنى ان يشرق عليكم ان يفرق بينكم والعصاة الجحيم والجمعية قوله فاعطاه
صفقة يده ونفقة قلبه لصفقة العقد وسر العقد صفقة لان التصديق ضرب اليد باليد
ورى حقة المتعاقدين والتمتبا يعني ان يأخذ احد ههنا الاخر فلهذا السر العقد والبيعة صفقة
يعني في بايع اماما وتب في قلبه جبروك هذا الحديث اي من عرض الله عز وجل ان اعطيتكم
يعني ان طلبت الامارة فاعطيتكم وكلت اليه اي لا يعينك الله فيركبكم حتى صحت على العمل والفساد
فلا يكون عليكم الله فلا يعينك الله فيركبكم واذا اكرمهم على الامارة يكون ملك طاعة الامام الذي اكرمهم
على العمل وطاعة الامام طاعة الله ومن يطع الله تعالى يعينه الله تعالى اي يخففه عن ان يجرك
على يده ولشأن ما فيه عليه اثم **قولهم** وتكون فامامة يوم القيمة وانما يكون الصلوة الامارة فامامة لانه
قل ما يقدر العبد على العبد بل يغلب عليه حب المال والنجاة ومراعاة جانب الاجبا فلا يعمل بهذه

الاشياء

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

الاشياء **قوله** فلم يحضرها هاشم بن مخرمة ولا جعفر بن ابى طالب يعني مشاى العلى ومن يعطيك العلى مشاى امراته
من وضعك ومشاى مغاروتك العلى بان تعزل او تموت مشاى الالهة لا تعطيك عنك الرضا ع طبعه تعذر بالعل
ولكن ستم بما يلحقك من العذاب على العلى يوم القيمة **قوله** ان استعملت الهمة لا تستغنى بها الى لا تجعلك
حاكى على قوم قولا رضى بنفسه الى احب كل حين كما احب لنفسه الحيرة وخير من ان لا تامر على اثنين الى ان
لا تصير حاكما على اثنين او اكثر فانه العدل في الحكم مشرو **قوله** امترنا بشد يد المير الى اجعلنا اميرام ولاك
الله الى ما جعلك الله حاكما عليه من الامور قولا لا يستعمل على علمنا من ارادة لا تستعمل الى لا تجعل علمنا
من طلبك العلى وحسن عليه لان حرصه على العلى دليل على انه حريص على حبه كالمصيبة جمع المال ومن كان كذلك
قل ما عدل في الحكم روى هذا الحديث ابو موسى رضى الله عنه **قوله** لهذا الامير الى الامارة فيجمع بينه وبين
الامارة فيكبره الامام على كل خير فمن يطلب الامارة والعلى روى هذا الحديث ابو بصير رضى
الله عنه **قوله** الا كل راجع وكل مستأجر رعية الراى الى الامانة ام لا روى هذا الحديث عمر بن الخطاب
رضى الله عنه **قوله** وهو غاشى الى غاشى لا يعطى حقهم وبأخذ منهم ما لم يحب عليهم روى هذا الحديث
مفضل بن سنان رضى الله عنه قولا مستعرك الله رعية الى يطلب منه ان يكون راعى جماعة الى امير جماعة فلم
يحط بها الى فلم يحط بها من حاط حاط يحوط اذا احتفظ بنفسه الى روى هذا الحديث عابد بن عمر
قوله فشق عليهم الى عسكرهم مورهم واصل المشقة اليهم ففرقوا بهم الى ففر عنهم عليهم روى مورهم
روى هذا الحديث عابد بن رضى الله عنه **قوله** ان المقطع الى ان العاديين عند الله الى لم تفر
من الله من حيث العقاب والدرجة لان حيث الحكمة فان الله تعالى منزه عن الحكمة عن عيسى المرسل قال
الخطاب اليهم من بنى العبد الى ان المشاى ضعيف بالشبهة الى العباد فلا كان الله يدين
وشماى الى كان الى ضعيف اليه قوة وضعفا والله تعالى منزه عن الضعف بل الله القدرة الكاملة فغير
تقصير بل ما جاء من تركه اليهم واليد والاصبع وغيره في صفات الله تعالى لا نقول بل نقول هو صفة
في صفات الله تعالى ولا نعلم كيف يشا قولا وما اولوا اصله وليوا على وزنه فكلوا على ما نقلت ضمة الياء الى
اللام وحذفت الياء لكونها وسكون الواو والواو وما اولوا الى بعد كونها تحت ايدىهم من اموال
اليتامى مثل الجذ قاتنه الى لطف الى الوصي فانه حاكم في التصرف في مال اليتيم والقاضي فانه حاكم في التصرف
في اموال اليتامى روى هذا الحديث عبد بن عمر رضى الله عنه **قوله** بطلانة البطانة الى خليل يفتنه الى يحضره
يعني لكل احد جليس و خليل ياشره بالخير و جليس قليل ياشره بالشر والمقصود من عصية الله تعالى يعني
لا يقدّر الرجل على طاعة الله الا بالشر والشر هو جالس قول الذي ياشر بالشر لا يتوفى الله تعالى روى هذا
الحديث ابو بصير رضى الله عنه قولا بمنزلة صاحب شرط والشرط بضم الشين جمع
شرطه وهو الذي يقال له بالفارسية سرهك يعني نقيب البنية وم قيس بن اسعد الجليلى
بالجس وبأخذ من يستحق الاخذ ويضرب من يستحق الضرب او لاشر به هذه الاشياء جماعة **قوله** بل الى علة
الى ما يشاء اجماع المسلمين في الاعتقاد والقول والفعل **قوله** والسبح الى بسم الله كلمة الحق في الامير
او المعقود او غيره مما قولا والطاعة الى بطاعة الامير قولا والابوة الى بالابوة من مكة الى المدينة قبل فتح
مكة وبالابوة من الكوفة الى الامير ومن العصية الى العقوبة فيلذ شبرا الى فلذ شبرا فعلى خلق الى منزع ربعة
الى اسلام الربعة الى الخليل الى عقد الاسلام يعني من خرج من موافقة اجماع المسلمين فقد خرج من ذمرة اهل
السنة الى وابرة اهل البصرة ومن دعا بدعوى الى الى طاعة الى ومن قال او فعل او امر بشئ لم يجز في الاسلام
منه ومن جش جشتم الى جش جميع جشوة بضم الجيم الى الى جماعة روى هذا الحديث الحارث الاشعري رضى الله عنه

٥٤

قوله ثم انما سلطاننا اى اول حاكم ثم الحكماء بان اذاه وعصاه اوله الله روى هذا الحديث ابو بكر بن رضى
القدم عنه **قوله** لا طاعة لمخلوق في معصية الله الى ان يعجز لا يجوز لاحد ان يطيع احد ايتى فيه معصية روى
هذا الحديث ابو سعيد بن مسعود **قوله** لا طاعة لمخلوق في معصية الله الى ان يعجز لا يجوز لاحد ان يطيع احد ايتى فيه معصية روى
ابن القيم ابو يعقوب الى ابو سعيد بن مسعود يوم القيمة بكل حاكم اسير محبته او امره حتى يجلس له فانه كان قد
عدل في الحكم خلصه للحكم العدل وان كان قد ظلم او ضل النار ينظر له روى هذا الحديث ابو هريرة رضى الله
عنه **قوله** وبطل المعرفاء والعرفاء جميع العربيف وهو ثم يعرف قومه عند الامير ويجعل الامير حكم قومه اليه
وهو كيد القوم الامناء جميع الامين هو الذي نصب فيه على القضاة لخصه ثم يحفظ اموالهم
وكذلك ثم جعل اميناً على خزائنه مال او يقرق في مال يتجلبون اى يتجربون ثم يلوصله صلوا بصلوا
فستطقت الاموال لو قد عوى بابين ياء وكسرة ففتحت ضمة الياء الى الامام وحذفت الياء لكسرة فتاوسكت
وروايهم ومعناه لم يصيروا حكاماً يعني لما راى الامراء والعرفاء والامناء الذين ظلموا وحقوا في
علمهم عند ابى الله يوم القيمة انهم اعلموا بعلومهم او يقولون يا ليتنا كنا في الدنيا معكم بين السما
والارض معذبين ولم نعلم ما علمنا حتى لم نكن نؤمن بعد بين في هذا اليوم روى هذا الحديث ابو هريرة
رضي الله عنه **قوله** لا طاعة الا لله وحده حق العداة مصدر معناه معناه صاروا الرعايا بين القوم اذا قام
بمصلحتهم ورأى منهم معصية سيادة القوم جاثمة وروى الامور الجاثمة في الشرع لا تشا لتعلق بمصالح
الناس وقضاة وشغالهم وكفى العرفاء في النار الذين لم يعد لهم في الحكم وهذا كثر من السيادة والركبة
لان فيها خطر الان الرسل يصير بها مقدرها منكبراً وربما يأخذ المشوق ويظلم الناس قال الخطابي
روى هذا الحديث غالب القضاة عز وجل عن ابى عبد الله عن جده **قوله** من سكتا الهادية جفا يعني ثم اتخذ الباطل
وظلمنا ظلم على نفسه اذ لم يحضر صلوة الجمعة والجماعة ولا مجلس العلم ولم يتعلم العلم ولم يتبع الصواب
عقل يعني الاصحاب والاهل والطرب يكون غافلاً لان الله هو الطرب يكون ثم قلبه ميت امامه قسماً
لا لله والطرب بل لا تشطروا وليسوا ما يصطادون ويجعل قوته جبار لان سلمه بها الكبر رضى الله عنه
وعنه ثم الصحابة رضى الله عنهم كانوا يصطادون باذنه البينة ثم ومن اى السلطة اؤتمنت يعني من
يعتد في ذلك على السلطة وصدق على ظلمه او داهنه على ظلمه او يرسى في ظلمه ولم ينصحه وقع في الغتنة
فان رضى بالظلم وامانه وذل على السلطة وامره بالعروف ونهاه عن المنكر فكانه وحوله عليه افضل الجاه وتوكله
يعتد الناس ان يأخذ عشر امواله على بين وامان اخذ عشر امواله الكفار اذا دخلوا الاسلام في نفوذ
قد سبهم منه بجلابير يد هذا القدر قارب الثواب والدرجة لا قرب الكفاة فان الله تعالى منزه عن الكفاة
روى هذا الحديث ابو سعيد رضى الله عنه **قوله** افضل الجهاد من قال كلمة الحق عند سلطان جائز
تقدير هذا الكلام افضل الجهاد وتكلم ثم قال كلمة حق عند سلطان جائز يعني ثم امر سلطاننا بمعروف
واورناه عن منكبره فهو افضل الجهاد لان الجهاد هو قتل كافر وقتل كافر نفعه اقل من ستم سلطان
عن ظلمه لان ظلم السلطان يتعلق بجميع الرعية والرعية في ملكه بما يشاء كثيرة فاذا وقع سلطانا عنه
ظلم فقد اوجس النفع الى ظلم كثير روى هذا الحديث ابو امامة **قوله** من رضى بصدق الى وزيره اصادا وقا
مصلحي ان يسير الى شدة السلطة ما هو الحق عليه الوزير وان كان السلطان عالماً بما هو الحق
اعانه الوزير بان يحرضه على اتمام الحق ويعلم ثوابه ولا يشكر ان يشكر وينتقم منه **قوله** ان الامير يوزن
اذا ارتقى المرتبة في الناس او ساء لهم ارتقى الى طلب المرتبة الى ان تامة يعني لو طلب الامير عيوب الناس
ويجب احواهم لا يهلكهم فان الانسان قتل سلم في صفة وزلة فلهذا زاهم بكل ما يقوله ويفعلون

لا تشمت

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

لا شئت عليهم ولا حولهم الا حول بل يشق ان يستعملهم عيوبهم ويعقد عنهم في نوسهم ما استقامت شهادتهم
قوله اذ اجبت عورات الناس اخذتكم العورات جميع عورة و هي القيمة في العنول والفعل ومعنى هذا
الحديث كعنه الحديث المتقدم قوله يشق ان يستعملهم عيوبهم يعني بانخذون ما مال بيت المال وما حصل
من الغنيمة ويستخلصون لانفسهم ولا يعطونه مستحقه اضع على عاتق الى احوارهم حتى يتكلموا في نصير
حتى تلقوا في معنى لا يخارجه بل اجبر على ظلمهم حتى قوت **باب ما على الدولة في التفسير قوله** بشروا
ولا تنفروا يعني بشروا الناس بالاجرة على الطاعات وعلى اعطائهم الزكوة والصدقة وغيره اما
ثم الخيرة ولا تخفوا هم بان تجعلوا هم قانطين اليهم من رحمة الله تعالى بان تعلموا ويستروا ولا
تفسروا ويعتبر سئلوا عليهم امورهم بان تاتوا منهم الزكوة على سوا دولة وتلطف ولا تظلمهم
بان تاتوا اكثر مما يجب عليهم ولا تتبعوا عوراتهم كما فيكم بشروا في الحديث المتقدم على هذا الباب
قوله وقطاعا ولا تختلفا يعني كون متفقين في الحكم ولا تختلفا فانك لو اختلفت في حكم كل واحد
منكم احكاما اختلف الناس واقتدى كل جميع منهم بما حكموا به فيقع بينكم وبين رباعكم
العداوة والمخاربة **قوله** لكل غدا رلوا يوم القيمة يعني يوم القيمة علم يوم القيمة لكل غدا
ويقال ان هذا فلانا يقتضي ذلك الغدا ربنا اهل العرشات والقاد والذليل لا يبق بالعدو والعدو
و يدخل فيه لم يفسد بغيره بان نذكر ما خلق عليه يوم لم يبق بشرط شرطه روي هذا الحديث الشئ
وابن عمر رضي الله عنهم **قوله** عند الله خلق ظهروه والارست الذير وانما ينصب علم القادر
خلق ظهرا القادر والمغضوب والمذلة لان علم الغفر تم ينصب تلقا وجه الرجل وعلم الغضوبه و
المذلة ينصب خلف الظاهر الظاهر روي هذا الحديث ابو سعيد رضي الله عنه **قوله** فارجعوه يوم
حاجتهم و خلتهم و فقمهم الخلة والفقر متى تلاء الا ان اخذ يعني كل امير اعطيت انبياء على
وجهم او اقام على باب حاجب او شرط ليضعوا المسلمين في الدخول عليهم ولم يقض حوائج
المسلمين ففعل الله به يوم القيمة مثل ما فعل بالمسلمين **باب القول في القضاء والخلف منه قوله**
لا يقض من حكم بين اثنين وهم غضبان يعني لا يقض الحكم من حكم في حال الغضب لانه لا يقدر
على الاجتهاد والفكر في مشكلة الخلف بين فرقاية غضبه وكذلك في الشد يد والبدد الشد يد
حكمه اجتهاد اخطأ وقلة اجروا احد يعني اذ او قوت اجتهاده موافقا حكم الله فله اجراء اجبر
السن في طلب الصواب وطلب الدلائل واجروا اجروا الصواب وعلى من يعمل بذلك في المستغنى و
ايضا في الحق الصاحبه ثم اخفيتها واما اذا اخطأ اجبر سعيه في طلب الدلائل والبدد اجبر
له اجبر التكلم بالصواب وايضا الحق في المستحق وعلى ما يعمل بقوله اما ليس عليه مع خطا في ربه
لانه لم يتكلم بما طلبه القصد فقد قال ابنه يوم روي عن امير اخطأ والنسب وما استكبره عليه
هذا الحديث اعني اذ احكم في حكمه و بين العاصي قوله من جعل قاضيا بين الناس فقد في بعينه
سكين يعني الذي باسكين ليس من الاجر والخشب وغيره اما يعني من جعل قاضيا فكانه في
في جاسد يد اجبت لا يبر في جاسد يعني فقد في القاضي وهو لا يعلم وانما قال ابنه في هذا
الحديث لان ضرر القضاء اكبر لانه فلما لكان القاضى بين اثنين اخصم بين لان النفس مائلة الى محبة
او من يخدمه او من له منصب يتبع جاسده او يخاصه سلطنته ورعا وسوسته نفسه على تحيزه فيقول انك لست
ممن كانت هذه صفاته فاموت حينئذ في القضاء لان الموت يدفعه عن المعاصي والقضاء والموصوف
بهذه الصفات يوصفهم هذا الترهل لا في حق قاضى كمر بعدل في الحكم اما القاضي العادل

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

اي ذهب **قوله** فليست زوجة هي الى يحل له ان ياخذها في نفسه ثم مال بيت المال فدرهم من زوجته
ونفقته ما وكسوتها وكذا ما لا بد له منه ثم غير سداد وتنق من ان اخذ اكثر مما يحتاج اليه ضرورة فنهجهم عليه
قوله عمل بغير العيون وشهد بغير اليدين جعل عاملا مخيطا بكسر الهمزة وسكون الخاء وفتح الياء الى ابرة **قوله**
لحق البنية دم العوارث والمشيعة الراشدة التي يعطيها المشقة والمشيعة التي يقبل الرشوة اعلم ان
الرشوة حرام والرشوة هي التي يدفعها الرجل الى حاكم ليحكم له حكما بالباطل فاما لو دفع احد شيئا من المال الى
احد ليوصل اليه حقه او ليعينه اخذ حقه ثم ظالم او ليعينه عنه من غير ان يفسد رشوة منبهة بل هو جائز وكذا
ذكركم الخطا في روى ابن عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما اخذ شيئا في الجنب فباعه فباعه فباعه فباعه
حتى غلب خيل سبيك **قوله** لا بعثك في وجهك الى اسسك في علي وارضعك لادم وفتح اربعه كذا بعثك في وجهك
في قطعة ثم المال بعثك اجرة سبيك نعم بالمال الصالح الياء زيادة الى من رشع المال الى الحلال
للمرجل الصالح الى لا ياسبى كبح المال الى الحلال او كان الرجل يذوق منه حقه في الله تعالى **باب في اللقطة**
والشهادات **قوله** ولكن البينة على المدعي واليمين على المدعي عليه يعني ان المدعي ما ادعى
ادعاه يوجب دعوته ولكن عليه البينة فان لم يكن له بينة يخلف المدعي عليه ان لا يشهد في دعوته المدعي
بما ادعاه فانه يثبت عليه البينة بخلاف المدعي الذي يكون الرجل فيها مستورا في هذا
لاذ لا ياسبى مسلم وهو فينا فاجرا في فينا كما ذبح روى هذا الحديث ايضا مسعود رضي الله عنهما
قوله وحرم عليه البينة يعني حرم حتى يظهر في ذلك الذنب والظلمة روى هذا الحديث ايضا بن تغلبه الحار
قوله الحسن الحنكجي الى افسح واقد على العباد في شربين كلامه بحيث اظنه صدقا في دعواه
وورد بها يكون كاذبا فاقضه على وفتح الظاهر دعواه ولم اعرف ان كاذب بينة وبينه الادعي
قوله فمنا قضيت في شئ من حق الخية فلا ياخذ منه بعينه ما كان حراما لا يحل له ان يقضي العايم بكل ما كان
حلالا لا يحرمه ان يقضي الحق حتى يتخبر به ويبرأ ان الشافعي واحد وما كان في ان ابو حنيفة رحمه الله
رحمه الله الحرام ما قضى به الحاكم في العتق والعنف حتى لو شهد بشا هذا ويزيد مال حكم القاضي
بشرا وتماما ملك المدعي فذلك ليس حلالا في بيع المدعي وان كان كافرا فينا بينة وبينه الله
تعالى روى هذا الحديث ام سلمة رضي الله عنها **قوله** لا لاد الخصر لاد بيا لفته الى ان شدي صرة لاد
الاد مضاف واخصر مضاف اليه وهو مصدر وتقدره الى كذا حتى صمد الى ان شدي روى هذا
الحديث عابشة رضي الله عنها فذكر ان البنية دم قضت بشا هذا ويدين يعني كاذب المدعي بشا هذا والاد فامر
البنية دم ان يخلف على ما يدعيه بل لا فرائض هذا الا حتى قل حلف قضت له البنية دم بما ادعاه وهو هذا
قال الشافعي وما كان حراما في ان ابو حنيفة رحمه الله لا يجوز الحكم بان هذا والاد بيا لفته لاد بيا لفته
وخلافهم في الاموال فاما ان كان الادعي في غير المال فلا يقبل مشهادته ويدين بالاتفاق **قوله** الا
ذلك اي الا يعني من قوله وهو عنه مصدر الى لا ينظر اليه بنظر الرحمة حتى لا يخذله حسنة
بتقدر ما ظلم على الظالم قوله فاذ على ما ليس له فليس منا يعني فاذ على دعوى كاذبة لياخذ مال احد
يا ليا طلي فليس منا في هذا الفعل وله انما روى هذا الحديث
قوله الا اشركم بغير الشهاد
الذي ياتي به شهادته قبل ان يسلها هذا في مشادة اخصه في حقوق الله تعالى كالمزكوة وغيره
من علم ان على رجل زكوة جائز له ان يشهد عند حامل الزكوة على وجوب الزكوة على ذلك الرجل
وكذا لو علم ان رجلا اعتق عبدا ووقف ارضه او طلق امراة جائز له ان يشهد في هذه الاشياء
وان لم يشهد احد تلك الشهادته لانه ليس له هذه الاشياء مطلقا لم يشهد بها الضامات هذه

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

الكذب **قوله** عند منبره انما خص النبي ومبغضه بتفصيله وشبهه بالالكاذب في اليمين وغيره جعلت
 المشاهدة الكاذبة متعللة بالاشراك بالله في ان الاشراك بالله تعالى موجب للعذاب فكذلك
 مشهدها وقلة الزور لان الاشراك بالله موجب للحط في النار لانه كفر وشهادة الزور غير موجب للحط ولا
 في نفيه **الكفر قوله** لا يجوز شهادته خاتين ولا خاتمة يعني لا يجوز شهادته الفاسق والخيانة ثم يملة المشق و
 الفاسق ثم فعل كسيرة او اوصاف الصغار في ان تاب تقبل شهادته ولا يخافه ثم اكتمل برهانه انما مال احد
 عتصا او سرقة وما كسبها من مال او بغيره او من غير ما كسبها من مال او بغيره او من غير ما كسبها من مال
 ربحه الله او اجله القاذف لا يقبل شهادته ابدا وان تاب واما قبل الجمل شهادته وقيل غيره القاذف ثم
 جملته الفسوق لا يتعلق باقامة الحد بل ان تاب قبلت شهادته سواء قبل او لم يقبل وان اربى لا يقبل شهادته
 سواء قبل او لم يقبل **قوله** ولا في غير علي ائمة العز الحقة على ائمة المسلمين سواء كان اخاه من النسب او كان
 اجنبيا الى لا يقبل شهادته العبد وعلو العبد وخطا لا به حنيفة رحمه الله **قوله** ولا في غير
 الظنمين المتهم يعني ثم قال لا يفتق فلان وهو كاذب فيه بحيث يشبهه الناس ثم يقول انما عتيق فلان وكذا يكون
 لا يقبل شهادته لانه فاسق لان قطع التولية عنه المعتبر والنيات والاولى ليس له بحقيقة كبيرة وحال
 وقيل على الكسيرة فاسق وكذلك الظنمين في القدرات وصورته ان يقول انما ابرأ فلان وانا اخو فلان ثم النسب
 وهو كاذب فيه بحيث يشبهه الناس وكذا يكون في ذلك الانتساب لا يقبل شهادته ولا يكون له قولة ولا ان يقبل
 مع اهل البيت القاطن السرا والمفتق الصاير با ونقوة والمرا وبيهره انما ثم كان في نفقة احد لا
 يقبل شهادته ولا يجر نفقا لشهادته ان نفسه لان ما حصل من مال المشرك ودر يعو ونفقة الشاهلا
 كما ياكل من نفقة وكذا لا يقبل شهادته ثم جرد نفقا بشهادته ان نفسه كالمال ليس له لولاه او الولد لوالده
 او العزير ثم لا يزال المسلم على احد يقبل شهادته احد الزوجين لاخره خلافا للاثنية والاولى ربحها
 الله ولا يقبل شهادته الا في الاجنة خلافا لما كذب **قوله** لا يجوز شهادته بدوي على صاحب قدرية قال الخطابي
 انما لا يقبل يقبل شهادته بدوي على صاحب قدرية على حكم الله بكلام الله بعبادة وكيفية تحلل الشهادة او اشرافا وعلوية
 النسيان عليهم فان على كبريائه شهادته او اشرافا بغيره بعبادة ونقصان وكان عدلا ثم اهل قبول
 الشهادة كانت شهادته خلافا لما كذب **قوله** حجب الله عنكم بوجهاه الكيل وانما قال القطع عليه وهو
 المدعى عليه هذا الكلام اشارة الى ان المدعى اخذ منه الحق باطلا فقال له النبي وم ان الله يلوم على
 البعير يعني انت مقصر في الاحتياط ولعل المقض عليه كان عليه وبين المدعى فاداه مرة ولم يكن له الا الاداء
 بشيء فادى مرة اخرى واخذ منه الدنيا مرة اخرى فقال المقض عليه فلا بيت الدين مرة ولكن
 لما لم يكن له بشيء فادى الا وهو لم يسمع منه وعوى الا وادى فعليه النبي وم على التقصير في الاشهاد على الا وادى
قوله فاذا انكسرك امر يعني بالبيع في الاحتياط بقدر طاعتك فاما ابا الفتح في الاحتياط ثم وقع عليه الواقعة
 بحيث لم يكن تقصير في حق الله **قوله** حبس رجلا في شاة ثم خلى عنه يعني ادعى عليه ذلك الرجل ذنب
 او دعى غنبة النبي وم لم يعلم صدق ذلك الادعى بالبينه فلما لم يكن له على بينة رفع عنه الحبس وهذا
 دليل على ان الحبس من احكام الله في حبس الجاني في سبيل الله او حبس في ارضيه
 التي ولد منها يعني ليس الجاني فمريض عيش كالايما بالله ورسوله وقام الصلوة وصوم رمضان واكرم
 فان شئ من مرضه عيشا ثم ترك من عذب يوم القيمة والجاني وصوم رمضان على الكفاية فاذا اقام برهنية
 سقط عنه الباقي **قوله** القانت بايات الله يعني العامل في القنات او القنات في القنات في صلوة روي
 هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه **قوله** انكذب لمن خرج في سبيله نذبا اذا دعا امره

لينال ثواب الشهادة روى هذا الحديث ابو هريرة قوله وما له في الارض من شئ بهذا معطوف على قوله
 ان ترجع الى الدنيا واليسا تيقن والاملاك والاقارب يعني مع انه كان في الدنيا طبيب العيش لا يمتنع ان
 يرجع الى الدنيا يعني ما يحب ان يرجع الى الدنيا ولا يمتنع من شئ الدنيا ويجوز ان يكون في الدنيا في قوله وما له
 ان لا يحب ان يرجع الى الدنيا في حال كونه ما كان كثير من امتعة الدنيا روى هذا الحديث انس رضي الله
 عنه **قوله** بل احياء اي ليسوا امواتا بل احياء عند الله يبرز قلوبهم وكيفية الرزق ما ذكره الرسول ثم ان
 ادوا حرام في اجواف طيور قوله فعلى ذلك بهم اي اطلع الله عليهم ثلث اطلاعا وثبت لهم على شئ هو
قوله بحث اي طالب ثواب الله لا طالب الدنيا والصيت قوله العقل في سبيل الله يكفر عن كل شئ الا
 الدين يعني ثم قتل في سبيل الاغفر جميع ذنوب الا حقوق الا وامين روى هذا الحديث عبد بن عبد الله
 بن عمر رضي الله عنهما قوله يقتله الله ان جليلنا اعلم ان الضحك يحصل في استحسانه فعلى او قتل او شتر
 او ضحك في الضحك ايصال الخبر ان ضحك في وجهه والمراة ثم هذا الحديث ان الله تعالى يرحم القاتل
 والمقتول وصورة ان يقتل مسلم وكان فيقتل الكافر مسلم فيجر الله المسلم لانه قتل شهيدا ثم
 يوفق ذلك الكافر لا يمانه فانه ثم يوفق للغزو ويستشهد ان يقتل شهيدا فيجر الله تعالى ايضا
 روى هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه قوله ثم قال الله تعالى الشهادة يعني ثم طلبه الله
 ان يجعله شهيدا اعني خالصة آتاه الله تعالى اجر الشهداء بصدق البينة وان مات على فدية
 روى هذا الحديث سهل بن سعد رضي الله عنه **قوله** سهر عن رب يفتح الدار وسكونها ويجوز فدية
 السهم اي سوب ويجوز ان يجعل عرابه صنعة مسلم ومعه كلمة ما سهر لاندرك رابيه قوله
 سهر المسلم كمين اي نزل رسول الله وم واصلح به اليد روي نزل الكفار قوله في الحج هذه
 كلمة يقولها القبيح في شئ والمستحسن شيئا قوله فاختار في اي اخبر بمرات ثم طرقتها
 قوله ما في غار به اي ما في غار به ثم جماعة غار به او سرية هذا شك في الله او في ان
 الرسول وم قال ما في غار به او قال ما في سرية تخفف بضم التاء وسكون الحاء وكسر القاف
 اي يخلو بده مما يطليه من اهل او الكافر الغنيمة تصاب اي يخرج او يقتل يعني ثم غزا وحصلت
 له الغنيمة يكره اقل من الذي غزا ولم يحصل له الغنيمة وجرح او قتل لان الاجر بقدر الغيب
 روى هذا الحديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قوله ولم يكفث نفسه يعني ولم يقل مع نفسه
 يا ليت كنت غاريا يعني لم يغزو ولم يمتن الغزو عند القدرة فهو منافق اوفى به المنافقين
 في عدم اراة الغزو لان المنافقين لا يمتنوه عند الغزو لانهم كانوا روى هذا الحديث ابو هريرة
 رضي الله عنه **قوله** لذكرك اي ليظهر صبيته بين الناس قوله ليس بكلمة اي ليس بكلمة من
 الجنة اي يحصل للجنة قوله طر قاتل يكون كلمة الله هي العليا كلمة اي دين الله اي نه غزا الا غزا
 الدين لا الغنيمة واظهار الشجاعة فهو غار وم غزا هي العليا كلمة اي دين الله اي نه غزا الا غزا
 ثواب الغزاة قوله جسرهم العذر ان الضعفاء الذين لم يقدروا على الغزو والضعفاء
 اولعدهم زادهم ومكرهم حصل لهم ثواب الغزو وان لم يغزو الا انهم يمتنوه الغزو ولكن لم
 يقدروا عليه قوله فخير ما يجي هو يعني اخذ منها او طلب رضاها فان خدمتها وطلب
 رضاها هو جبرها وكن جبرها دونية يعني اذا فنت مكة لافضيلة في ترك مكة والاتباع في
 المدينة لان كلهم امانه والاسلام ولكن يكون الغنيمة في الجبر ودونية الجبر واداة ما يحكم الله
 تعالى قوله واذا استغفرتم فاعفوا عنفسا والغفور لا يتقن والاعفوا والاستغفار طلب

الخروج والانتقال بغيره فقولكم جاهدوا المشركين يا موالكم يعني المشركون اعدوا لكم فاعطوا العداوة
على علمهم بانهم قد كفروا بآلهتهم في الدنيا اسباب المجاهدون ان لم يقدروا ان يقاتلوا بانفسهم وان قد تم
بني هدموا بانفسهم وجاهدوا بهم بالنسبة بان قد هدموا وتغيروا وتغيروا انفسهم وديارهم وديارهم الكفا
قولكم جاهدوا على علمهم يعني انقطعوا عن كل الاصل الى الله ثواب على لانهم لم يكن حيا حتى يعلم في كتاب الا الشريعة
بمنزل علمه ان يزداد ويرد على كل لحظة اجرة جديلا لانه قد اوفى نفسه في شئ يعطى ونفعه في كل لحظة
ان المسلمين وسواهم احياء الاموات وفي الكفا رضى المسلمين فيكم في داخل قوله ثم اقامات الانسان
انقطع علمه لان الله لا يملك الا ان يصدق جارية او علم يتفق به او ولو صاها يدعوه فيسبحه على سيرة المسلمون
بم لانه وفي الكفا رضى عنهم ولهم يد في الكفا رضى عنهم لانه قد كفروا عن المسلمين فيقتل قبل ان يبلغ ما
في نيتهم قاتل في سبيل الله فوافق نافر من حيث له الحق وقال اهل اللغة الفوق ما بين الخليفة ثم اوقفه وهذا
يحتمل ان يكون ما بين الفداء في المسألة ان النافذة تحلب في وقت الفداء ثم في وقت الفداء المسألة
او تحلب في وقت المسألة ثم ان المسألة الاخر ويحتمل ان يكون ما بين ان يحلب في وقت الفداء ثم في وقت الفداء
ثم يحلب في وقت الفداء ثم في وقت الفداء فيكون الفداء الزمان الذي فزع من ملاء طرف ثم الحلب في طرف
اخر ويحتمل ان يكون ما بين جبر الضرع اجرة مرة اخر كل ذلك محتمل والوجه الاخر اليق بالزغب في
الجهد وادراك الكمال اجرة بمعنى قاتل في سبيل الله لحظة فثبت له الجنة **قول** ومن جرح في سبيل الله او نكبت نكبة
الجرح او نكبتة كلاهما او احدهما بدليل انه يصف لانها يكون الزعفران يعني سبيل الله الامور ولو في ذلك
الدم كلمة الزعفران وركبة ربح المسك ولو في الزعفران في حال كونها باساليب لونه الدم وهذا الذي يش
مثل قوله لا يكفر احد في سبيل الله وقد ذكرنا شرحه في هذا الباب واعلم ان الفرق بين الجرح والنكبة
هنا ان الجرح ما يكون ثم فصل الكفا والنكبة الجرح التي اصابته ثم وقوعه وركبة او وقع عليه سلاح
نفسه او غيره في ذلك **قول** ومن جرح في سبيل الله فان عليه طابع الشهادة والخروج بعنه
الحيا ما يخرج في البذل في الفداء والدم ما ميل الطابع بعنه البلاء والحيا ما يخرج به على كل شئ اى يعلم
يعنه في كانه في سبيل الله فخرج فيه وملوا اصابته جرحا غير جرح الكفا بجرح يوم القيمة وعليه علامة
الشهادة ليعلم انه سبيل الله ليحطل اجرا لحي هدم في قوله ظل فسطاط نوع في الجنة يعني
افضل الصدقات اعطاء شجرة صدقة في سبيل الله يستخرج بظلمها الحي هدم في قوله وكل ذلك جميع الصدقات
ما يكفه في سبيل الله منها افضل مما يكفه في غيره سبيل الله قوله ومخة خادوم الى اعطاء عبد في سبيل الله
ليخدم الحي هدم في قوله فخل الطرقة بعنه الطاعة النافذة التي بلغت الى سنين وعلمها في الفخر والاراد
برها اعطاء مكروب في سبيل الله قوله لا يجتمع عباد في سبيل الله وخاء جنهم في مخزى مسلم بوا
يعنه في قوله الفداء مخزى في الجهاد لا يدخل خاء جنهم مخزى **قول** ولا يجتمع الشيع والايما في قلبه
ابدا يعني كانه في قلبه لا يكون في قلبه الايمان وهذا لان كل من اراد بالشيع منع الزكوة مع اعتقاد
وجوبه وجوبه او اراد به منع الصدقات لان الايمان يجتمع في قلبه مانع الزكوة مع اعتقاد وجوبه
وما منع الصدقات وتصح معنى الحديث ان يقول لا يجتمع الايمان ومنع الزكوة مع اعتقاد وجوبه وغير واجبة
لان لا يصير كافرا بانكاره في الاسلام او يقول بغيره بالايما هذا لان الايمان يعني لا يجتمع
كل الايمان ومنع الزكوة والصدقات في قلبه بجل قوله كثر سبيل الله اى يكون حارسا لسبيل
الله الحي هدم في حفظهم قوله بتشعب بكه الشيع اى بطريق فشيعة الجليلية فيه عينية تصغير
وهما عين الماء وفي بعض نسخ الصلح بعنه وهذا اسرار في الفسخ ولو لم يثبت بجرحه رواية الكفا والدم

بالنفيسة

بالغنية حيث تم الماء لان الغنية تجتمع الاشياء والنباتات واللازم في الغنية ان يكون فيها الماء يسمى
العين الغنية لا تسمى الغنية بالعين العذبة الطيبة التي هي الغنية التي لا يكون فيها الماء
في مشرع الى حسن في عينه وطابت في قلبه **قوله** على عرض على اول ثلثه يدخلون الجنة شهيد وعفيف
متعفف وعبد حسن عبادة الله تعالى ونصحه اليه العفيف الذي يسمع نفسه على لا يجوز في الشروع
المتعفف الصابر على ما في الغنة نفسه ونصحه لمواليه ارا د الجنة لسيده واقام حله مدة **قوله** اول ثلثه الثلثة
البراعة يعني هذه الثلثة اول جماعة يدخلون الجنة وفي بعض روايات اول ثلثة يدخلون مشركين متعففين
متعففين وعبد حسن عبادة الله تعالى قوله طهره القيام الى طهره القيام في الصلوة **قوله** جليل العقل
الجليل بصم الجليل الطافة والعقل العقيد يعني ما اعطاه الفقيه مع احتياجه الى ما اعطاه وهذا بشرط
ان يكون العقل العظيم قد اعطى نفقة العيال من جموع نفسه واعطى نفسه الى كل ولا يجوز ان يقطع النفقة
عن العيال ويدفعها الى السائل الا برضاء العيال الباطل قوله فاني العقل امشرف قاله ابراهيم
وعنه جوده تقدير الكلام فقلتم ابراهيم وعنه جوده وعنه جوده منه فذني المضان وهو العقل
واقير المضان اليه وهو لفظه ثم مقام العقدة العقل وقطع عقبة عقب الرجل والجد والغفران والجيد
يعني العقل في الجهاد انواع احد في ان يخرج الجهاد من يد غيره ويحرم بعد الغفران والنفقة ان يخرج في
صف السبلين بان يقع عليه نعموت والثالث ان يحل على الكفار ولو وقع نفسه بين الكفار ويحكم بينهم
حتى يعقد نفسه ويقتله فهذا الفضل العقل في الجهاد **قوله** ويرى بغير الماء متعفف في الجنة مضارع
محرم هو ان راي اذ ابصر فقله في باب افضل بعد ان منعوا ليدرك الرجل وهو اقيم مقام
الفاعل والمفعول الثاني متعففه يعني عند زهوق الروح الشهادي يرى متعففه في الجنة **قوله** ويحكم
اي يحفظ ويحكم ويحكم في القدر في الغفران الاكبر قبل الغفران الاكبر الوقت الذي يفر منه من الهوان ويحفظ
النار وقيل الوقت الذي يذبح الموت فيفسد الكفار في التخليص ثم النار وقيل الوقت الذي
اطبقت النار على الكفار فيفسد اعم الخبز مما قولكم تاج الوقار ان تاج العزة قوله ويشفع
بصم المياه وتشديد الغاء اي يقبل شفاعته قوله بغير اشرى بغير علامة للغفران عليه وتلك
العلامة اما الجراحة او التعب والتغاضي في الغفران او بدل المال في الغفران او ارادة شهادة بعبادة
الجحيم يهودي كل ذلك داخل في الاشراف في مكانة له في هذه الاشياء فقد كان عليه اشر الغفران
وم كان خارجا في هذه الاشياء لم يكن له اشر الغفران فيكون عليه مثله يوم القيمة انقصه وهذا
الحديث مثل قوله مات ولم يغفر ولم يحدث نفسه مات علم شيعته ثم وقد ذكر في
هذا الباب روى هذا الحديث اعني من صلى الله عليه بغير اشر ابو هريرة رضي الله عنه قوله ان النبي
لا يجد الم القتل الا كما يجد احدكم الم القدر صفة القدر صفة الم عض النملة الاشارة فان قيل او كان
لم القتل مثل الم القدر صفة فيا ترى في الحديث والشرع ان مثل هذا الاكبر كما لا يجوز فيه الاشارة
قلنا ليس زهوق الروح بالا كالم لا يضر الله تعالى فانه قد يزهوق الروح بغير الم بامر الله تعالى وقد
يكون الم لا يضر الله تعالى وقد يكون الم لا يضر الله تعالى فانه قد يزهوق الروح بغير الم بامر الله تعالى وقد
الله تعالى يزهوق روحه روى هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه **قوله** فاشرف من سبل الله الاشر
العلامة يعني علامة الغفران على الفارس في الجراحة او غير النظر في غيره اما اشر فربما الله علامة
الموضع بل الماء على الاعضاء وعلامة السجود وضع الجبهة والاشرف ايضا الخطوة يعني الخطوات
في الغفران وفي المشرك في الصلوة قوله لا تترك البصر الا كما جازعوا معتقرا او غار يا نبي الله هذا

يطلب ما لا يحتمل ان يريد بقوله عرض الغنيمة بل ليس له ان لا يتنازل الغنيمة ويحتمل ان يريد بالاجرة
التي ياخذ الرجل ليعرض بها قوله لا اجر لاي لا تقابل له لانه لم ينزل له قوله وانفقت الكسرة يراى
وانفق المال العذر يراى ليكس ما يحتاج اليه من الفرس والسلاح والزاوة من خاص مال ولم ياخذ
من احد غصب كما هو عادة الظالمين ويا سائر الشريك المباشرة والمساهلة والمشاركة وشركا في شقوة
والا يذبح ينعن ليكن ما يحتاج اليه من الفرس من سبله رجيا برفقة في الطريق وفي نهاية المطاف لم
يرجع بالكفا قال لم يرجع من الفرس راسا براسه بحيث لا يكون له اجر ولا يكون عليه وزر بل يرجع ووزره
اكثر من اجره لانه لم يقبل له حاجة وانفسد في الارض قوله سكا ثم انما شرة ان يقول الرجل لا خير لنا الاكثر
شك ما لا وعدوا يعني ان عزوت ليقال جيشك اكثر واشجع ثم جيش امير آخر وهذا امك وحبيك
اكثر من غيرك فليس لك ثواب بل يتنازل يوم القيمة ان هذا قد غفرنا له او ربا ولا تحتسب ان لا لا
لشوايب الا تحتاج قوله انما بعثت رجلا فلم يعين لا مولى ان يجعلوا مكانه من يضي اى يذاب بعض
اذا جعلت عليكم احد امير او امرت ذلك الامير بان لا يطغى ذلك الامير ولم يذنب اليه حيث ارسلته
فما عزله وراقبوا مكانه امير آخر وهذا الحديث معمول به ايلا اذا كان الامير لا يحفظ امر الرعية
ويظلم عليهم جاز ان يعزلوا المسكوة ويقوم مقامه اخر ان امكن العزل بغير ثارة فتنه وازالة
وما كان احتياج في عزله الا اراقة دم ودم جماعة ثم يحسنه وان كان قتل الناس ظلم في نظر فان
كان حصول القتل في عزله اقل من القتل في بقاءه على العمل جاز قتله وقيل متعصبا وان كان في عزله اكثر
من القتل في بقاءه على العمل لا يجوز عزله **باب اعداد آية الجهاد قوله** تحتاج واحدة او امانا استطعت
ثم قوله انا اتيته واليه اى للكفار ثم قوله اى فرمى اى تهوى القسوة والنبال وتعلمه الرمي
لشمره الكفار **قوله** استغنى عليكم الروم ويكنىكم الله **قوله** ان لا يعجز احدكم ان يلحقوا بالجماعة ويكنىكم
اى يدفع عنكم ان يلحقوا به ان يلحقوا بالجماعة اى ينشأ بعينه اهل الروم على الجرح بدم بالدمى وانتم تنقلون
الروم ليكنكم حجارة اهل الروم سمع عليكم الروم ويدفع الله عنكم شر اهل الروم فاذ افترجكم الروم
فلما تركوا الروم وتعلموا الروم بان قتلهم لم يكن احد يحتاج في قتاله الى الروم بل تعلموا الروم و
وامرهم على الروم فان الروم ما يحتاج اليه في القتال ايدى اروع هذا الحديث عبقرة رضى الله عنه قوله
ثم علم الروم من تركه فليس منا او قد عصى انما اكل البنية وامر استجاب علم الروم وبالف في انهم علم
نسيان الروم لان الروم كان قليلا في العرب بل اكثر حجارة العرب بالسيف والرمح في ضلالتهم ايقن
دم على تعلم الروم والعداوة عليه لان الروم انفع في دفع الاعداء ثم السيف والرمح روى في
الحديث عبقرة رضى الله عنه **قوله** ثم سلم اى ثم قبيلة وسلم بالسوق وهو امر موصى به في السلم
يعني يا بني اسلمك والهدا منه من العرب فان اياكم اى فان اسلمك فاسلمك يا بنيهم اى فكرت فيهم
والروم وكيف تروى وانت مع بني فلان يعني اذا كنت مع بني فلان لا يقدر ان يقاتلهم غيرنا انت
معهم قوله ينشأ من بيني ومن اى وقف هو بيني ومن خلفك ترس واحد تشرف اى رضى راسه
ثم خلفك ترس لينظر بيني ومن سدا بيني طلحي وهذا اخر بعض علم الروم وتعلمه فانه من طائفة حمية
الروم كان يطلع بكل روى على موقع النبل والمكان الذي يحيد يا ورضي الله عنكم ثم ينبغي ان يحيد
ويشعل كل من يقدر قوله يلقى اى القتل اى يدبره باصبحة **قوله** الاجرة والغنيمة هذا تفسيره في الخبر
يعني اذا استعمل الفرس في حجارة الكفار يحصل للرجل الاجرة والغنيمة **قوله** كان الهن ثم يكون الشكل
في الخيل وتفسير الشكل ما ذكره هنا وقيل بل الشكل ان يكون الفرس ثلث قوائم منها البيضاء او احد

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

يؤتى به الذباب يعني يذب الغرس يذنبها الذباب ثم تفسد بالمعادن جميع معرق وهو هنا شعر عرق الغرس
والدهاء بكسر الهمزة وسكون الفاء الحاررة وما يدفأ به الى يصير به حارا الى يذوق البيرة عن ظهر الغرس
بمعرفة قوله ان ربططوا الخيل الى الربطوا ويستمنوا لاجل الغزو **قوله** واصبحوا ابنا صيدا والخيلا
الغوا صبح جميع ناصيته والابحى ترجع بخبرهما الكفل اعطى عليه السلام مير يدس هذا الحرس تنظيف الخيل ثم
الغبار ومعرفة حالها ثم السمن والخبث فان الخيل ليكن سمينها ليقدر على الكفص والجم لا تهاجم الحاررة و
ليكن تنظيفة حسنة كيلا يستخفها ويستخفها الكفار ولهم هذا جوار خلية الآلات الحرب بالغصنة كيلا يستخف
الكفار المسلمون **قوله** وقلدوا الى خلفه يا علفوا يا علفوا قدام ما شئتم الابلا لاوتاروه الى جميع وستره الخنازير
عن تقليد يا العور لان العور كما نوا يعتقدون ان العور يبيع الرهين علفا به العور كيلا يستخف
الغرس به قوله كان البنيوم عبدا ما مورما اختفتا وانه الناس بشئ الا بثلث كلام ابن عباس
رضي الله عنه ان البنيوم امنا اختفتا بهذه الغلظة يا ممد الله تعالى لانه لا يفعل شيئا الا بما امر الله تعالى
قوله ان نسيغ العوضه وان لنا كل الصدقة وعلته ان ذلك الزكوة والزكوة وسية المال واكل
البنيوم اعتر وكبرته ان ياكلوا الوساخ المال **قوله** وان لا تنفري حمارا على غرس شدة البنيوم عن انزله
الحمار على الغرس لان الغرس اذا حملت ثم جسر ياكله ولد ما كوال اللحم ويكون صلي اللكف والجولان في
الجوارب وتخون الاعداء ويكون له سها في الغنمة ويكون له مثل ولو حملت الغرس في الجوارب لايكون
لولد يا شئ ثم هذه المناقح ولا شك ان نفوس هذه المناقح لا يليق بالجدوم وانزلاء الجوارب على
الغرس لما ذكره قبل بهذا في الغوا لدا وانما قال في هذا تسلية لظنهم انهم انزلاء الجوارب
على الغرس جائز لان البنيوم قد ركب البخل ومنه الله تعالى على عباده باليقول فقالوا الخيل و
الضخام البغال والحمير ليعر كيويا وزينة ولو لم يكن انزلاء الخيل الجوارب على الغرس جائز لم يكن الله
تعالى على عباده شئ غير جائز قوله كانت قبيلة سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبيلة سيف قبيلة
شعيبة السكون ومن ما بين القيس وما بعد من القطيع وهذا الحديث صريح بان ليس السلاج
وما دفع به الحرب بالغصنة جائزة كيلا يستخف الكفار المسلمون قد اقرت ظاهره بغير ما يعتد به ليس
استدراكه حقوق الاخرى قوله قد ظاهرا بين ما يعتد به ليس احديهما فرق الاخرى وهذا الحديث
صريح بان ليس السلاج وما دفع به سها من الاعداء وضررهم سنة **قوله** كانت راية بني الله صلى الله عليه وسلم
سوداء ولما اواه ايضا الراية العلم الكبير واللواء العلم الصغير يقال له البدرية قوله ثم ترقى
المنزة بركة من صفون **باب آداب السفر قوله** لو يعلم الناس ما في الوحدة ما اعلم ما سار كلب
بليل وحده يعني السيل بار فينا حينه مضرة دينية ودينية اما الدينية فمنه انه لا يكون معه من
يعينه في الجوارب واما الدينية فمنه انه لا يكون معه من يصلي معه الصلوة بالجارية فيحرم من ثواب
الجماعة روى هذا الحديث ابن عمر رضي الله عنهما قوله لا تقبى الملائكة رفقة من يركب ولا جرس
الرفقة العير وجه منهم استصحب الكلب كمن يركب ويصحبها وصل اليه في اوشية من اعضائه
المركب وتوجه من تعليمه الجرس بالدواب ما ذكره روى هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه **قوله**
او قلادة ثم شك الراوي ان البنيوم قال قلادة ثم وثرو قلادة مطلقا ولم يتر او غيره ولعل
البنيوم قال قلادة ثم وثرو على التعيين وكذا دخل الراوي شك لان المشي هو القلادة
ثم وثرو القلادة التي فيها جرس لان القلادة التي لم يكن ثم وثرو لم يكن فيها جرس لم يكن تعليقها
ببرقبة الدواب منها **قوله** اذا سافرتم في الخصب فاعطوا الابل حقها الخصب كقولهم العلف
كثرة

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

والطعام والسنة عند بعض اذ كان العلف في الطرية كثيرا فاعطوا الابل حقه من السيرة
 لا تسير والابل بقدر العادة ولا تسير على الابل كيلا يلحقها مشقة واداسا قدر تم في زمانه القليل ولم يكن في
 الطريق العلف فاسرعوا حتى يلحقوا الماء والعلف قبل ان يلحقوا جوعا وعطشا في الطرية فتضعف
 عن السير ولي هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه قوله فيها ورواهما فقها النقيب في الفقه والحق
 الطرية بغير الجبلين والمراد هنا مطلق الطرية وقدره فيها ورواه الابل في نقيضها في طرية يعني
 اذ اسافرتم في زمانه قلة العلف فاسرعوا بالابل في الطرية **قوله** اذ جاء رجل على راحلة فجعل يضرب
 يمينها وشمالها فجعل في طوقه يضرب الى يمينها ويسارها في سقطة النقيب الا كانت راحلة ضعيفة
 لم يقدر ان يركبها ويضرب راحلها بسقطة الضعف ويجعل ان يكون راحلة قوية الا انها قد قلت عليها
 زادة واقتسمة ولم يقدر ان يركبها فقل حليها فطلي البني ام لم يجتهد فضل ظله في اية زائدة على
 حاجته صاحبها فقله فليجرب الباء للتعدي لا يطرق الا من ركوب قوله ثم انه في حاجته ثم جرد اليه في السفر
 الذي قصده قال الخطابي هذا الحديث غير صحيح على الاقامة وعرك السفر والمركبة لم حاجة الى السفر لان
 في السفر فوات الجماعة والجماعات وقضاء المحقرة ونقصان الصلوة ثم الرابع ركعتي الركعتين روي
 هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه **قوله** مورد قنبر اسم فاعلم ان اذ اركب احد خلفه على دابة
 وهذا الحديث واشباهه يدل على ان الارواق سنة لان فيه تواضعا ويدل على ان اسمه استصحب
 والزوجات في السنة قوله لا يطرق الا من يركب بالايكبي في النهار في اوله واخره قبل الغروب والغاليل
 منهار الكي يبلغ خبر جبهة الازواج في جعلها على انفسهن نظافة كمن يتغبط بلباس الزوج ازاوجهم
 منهن تبرك بالتنظيف **قوله** فلا تدخل على ملك يعني في مسجد حتى يبلغ خبر جيبك الى الزوجات يجعلها
 على انفسهن نظافة حتى تستجد اي تستعمل الخدي الذي خلقه العانة المغيبة بضم الميم المرة التي في
 زوجها وقتل الشبهة الى جعل رأسها بالمشط الشبهة المتفردة شعر الرأس **قوله** خذوا
 او بقرة يعني السنة لمن قدم في السنة ان يضيف بقدر وسعة قوله جلس فيه الناس يعني في المسجد
 ليؤمروا الناس ويؤمرون ويؤمرون بعد ومرو يصل خبر جبهة الى اهل بيته وهذا السنة قوله اللهم بارك
 لامتني في بكوري في سنة في اول النهار وكان خويض هذا هذا يراعي هذه السنة وكان تاجرا
 بيعت ماله في اول النهار في السنة للبقرة فكثير ما لم يبركه مدراجه السنة لان دعاء البيت ومقبول
 لا يحل له قوله عليكم بالديار يعني الزمو الديار والديار بضم الدال وسكون اللام ثم ادب في القوم بسكون
 الدال اذ اساروا اول الليل في الوجبة ايضا اسم اذ جدد البقية الدال وتشديدك اذ اساروا آخر الليل
 والمراد بالوجه هنا السيرة آخر الليل يعني لا يحسبوا بالسيرة في اول سيرة آخر الليل ايضا فان الارض
 قطوع بالليل الى يسير السيرة الليل بحيث يظن انما مشى في الليل ان قدامه المسافة وقد سار مسافة
 كثيرة قوله والركب شيطانا يعني مشى الواحد منه منفردا مشى الاثنين فاذ فعل
 الرجل مشيا فقد اطاع الشيطان في فعله انتهى فكل من فعل فعلا على وفق امر الشيطان فكان شيطانا
 فكل من اسماه السعد لم شيطانا وانما كان مشى الواحد والاثنين مشيا لان الاثنين اذا سافرا
 رجا عتد احدهما صدق سبق واحد لم يقدر الواحد على القيام بتجديده فتم حل الجحازة والفعل
 وحقق القبر ووضع الميت في القبر ولو كانوا ثلثة ومات واحد سبق الاثنين ومقدار الاثنان على تجديده
 وقته فلهذا سفر الثلثة غير مشي وسفر الاثنين مشي قوله والثلثة ركيب جميع ركيب يعني
 اثنان جالس واثلاثة محمودة في السفر قوله فليؤمروا احدهم يعني فليجعلوا احدهم اميرهم ليعمل

الانسان

لا يطرق اهلهم وانهم قال اذا طال احدكم الغيبة فلا يطرق اهلهم لئلا يكونوا هم لا يقدم من السفر الا
شرا را سقوه الا حاد يث صرح به بان الاصول على اهلهم من السفر قبل الدليل افضل من الاصول على اهلهم
ان احسن ساعات الدليل في الاصول على اهلهم احوال الدليل يعني ان اذا خالف الاصول منها او اورد ان دخل
لئلا فاول الدليل قبل ان يطرق الدليل احسن من الاصول في وسط باب الكتاب الا ان كان في بعض
بكتابه اليه الى مع كتاب رسول الله ام اليه الى ان يقصر وان عظيم بهر الى ان امير بهر وبقصر اسم
بلد الشام ثم محمد الى هذا الكتاب جاء في محمد او مبعوثه محمد بن عبد الله هرقل بكسر الهاء و
فتح الراء وسكونه اتفاق اسم عظيم الروم الى ملك الروم في ذلك الوقت وقصر اسم يبيع ملك الروم
كما يقال في بعض البلاد فلكم فلككم انما بك وبعضهم اهلها وسلاطنتهم سلام عليهم ان يبيع الهدي الى اهلها
طريق الحق وهو الاسلام ولم يبق سلام عليكم لانه كان كافرا ولا يجوز ان يسلم اليه ولم يعلم ان كان كافرا
وكذلك لا يجوز السليبي ان يسلموا على كافر بل يقدموا السلام عليهم في اعيانهم في اعيانهم الاسلام قوله
اسلمتكم يعني اسلمكم كل من سلمكم ان تقولوا وسلمتكم في عذاب يوم القيمة يكون ذلك الاما جركم من غير ان قد ذكرناه
في اول الكتاب في قوله قلنا لهم وجرا وكان هرقل نصرانيا فلما هذا احوالهم في ذلك اجره من تبيين فان
توليت الى فاننا اعزضت عن الاسلام فعليك ان لا تسيبوا في و هو جرح اربابكم في بعض الامة و قد
الياء وهو منسوب الى الاربعين وهو الفراع والاربعين من اتباعه من الرعايا يعني فان سلم
يوافقكم رعايتكم في الكفر فيكون عليكم كغيرهم لانهم وافقوا في الكفر فقالوا تتار سواي بيننا وبينكم
بعثت تعالى النقول شيئا هو واجبه لا قرار به والكلمة بيننا وبينكم قد امركم ببيعكم عيسى وم
ذلك في ذلك في شئ هو ان لا تعبد الا الله ولا تشرك به شيئا ولا يعبد بعضنا بعضا الى ولا
يتخذ مخلوق مخلوقا لها فان قولوا الموحدين الى فان اخرجوا اهل الكتاب عن اخذ الروا وقد قولوا
ايها المسلمون اشهدوا باننا مسلمون لاننا نعبد مع الله الى اخره يستعملونها
لانكم تعبدون الله غير الله تعالى وقوله يدعاه الاسلام وقد جاء في بعض الاحاديث الصريحة انه
لما وصل كتاب الرسول ام الى هرقل قال هرقل حال البنية ام من الله جاء بكتابه فقال له محمد مرسل من
قومه او من اوساطهم او من اوصياءهم فقال ليرث اوساطهم فقال له انما انبياء فقال له انما انبياء
فقد اوم اغنياء فقال بل فقراء فقال له انما انبياء فقال له انما انبياء فقاموا بكونه انظر كلامه
له او يكتفي ببعض النطق ولم وبعضه يخص فقال يكتفي ببعض النطق وبعضه لسان فقال له انما انبياء
هكذا اقل ظنهم لم يزل كونه نبيا بما سأل من السالات فقال استجبوا وامرهم قومه ان يؤمنوا به
فارتفعت اصوات قومه وقالوا لا ندعي دينه ايا لنا خاف من هرقل لم يقدروا امره باخلاص باب قصده و
بعث مناديا وامره ان ينادي على سطح قصره ايها الناس ان هرقل بعثني بدين محمد وم يعلمكم
انكم ثابتون على دينكم اياكم ام تستم بشايتي في دينه فارجعوا الى دين اباكم فان هرقل ثابت على دينه
القديم ولم يؤمن بدين محمد وقال هرقل لمن جاء بكتابه البنية ام اني اعلم انكم نبين ولكن اتفاق من الرعايا ومن
ومن ذهاب ملكي فلما لا اظن الا لاني قد علمت ان الله قد ارسل فيكم نبي فاني قد علمت انكم ملكوك
والعظيم اليكم ان يقهر اسم ملكوك الروم منرف الى خرفة قد علم عليهم البنية ام ان يخرجوا كل عروق الخرف
شما صلا ببعث التمهيد يعني دعاه عليهم السلام الرسول وم وقال منرفه الله تمهيدنا ما ان منرفه الله
ذكر ان كسر في ذلك الوقت خسرو الذي روجته حسه شيرين فاجاب الله تعالى دعاه بنبيه فقام فقال
ابن خسرو شيرين ففحق بطحا ابيه في شيرين بوج بشير بن العقبية عشقه بها فغلبا وفي خسرو قال شيرين

نعا

فقال شيخنا بن ابي عمير لا دخل فيه ابدا وادع عنه فقلت القبر اخذت بسيفي وضعت مقبضه
 على جرح خسر ووضعت بطل على طرف السيف واعنت على السيف حتى دخل السيف في بطنها وخرت على
 خسر ميتة وكان اخذ بلاد البقيع في زمان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان ملك البقيع في ذلك الوقت يزدجهر بن
 شهر يار بن شيبه يد يد بين يدي ويزيد وهو اسم خسرو بن هرمن بن انوشروان بن قباد بن هرمن ويزيد بن امير
 المؤمنين الحسين رضي الله عنه مشاهير بن بنت يزدجهر **قوله** والي النخجوان والي النخجوان ملكو بحبش **قوله**
 او حصاه في خاصته يتقوى الله يعني في امر نفسه وفي امره معه في الجيش فاما وصية اياه في امر نفسه ان يقول
 لا اتق الله او وصية اياه في امر الجيش ان ياتر بحفظ مصالحهم وامنهم اياه بما فيه الخير **قوله** ولا تغفلوا
 اي ولا تتركوا شيئا من العتقة ولا تغفروا اي ولا تتركوا ربه الكفار قبل ان تدعوهم الى الاسلام ولا تغفلوا
 اي ولا تغفلوا المظلة وهي قطيع الاعضاء يعني من قسطنطينه فاستكره ولا تقطعوا اعضاه ولا تقتلوا اولياء
 اي ولا تقتلوا الاطفال وكنوا كذا النساء واذا وقعت هذا الخطأ مع امير الجيش او خلال هذا الشأن الذي
 في انهم قال قال ثلث خصال او ثلث خلال والخصال جميع حصلت والمخلل والخلل جميع خلل بفتح الخاء
 وهي الخصلة فاني ما اجابوك ما تنزاي اية وكن عندهم يعني فاذا فعلوا شيئا من هذه الخصال
 انتم كنهم ولا تغفلوا اي وادعوا الى الاسلام هذا هو الخصلة الاولى ثم ادعوا الى التحول ثم وادعوا الى
 دار المهاجرين يعني قلوا اسلموا انهم بالانفال ثم دار الكفار ثم دار المسلمين فلهذا هو الجواب عن
 فان انقلوا ثم وادعوا الى المسلمين يا خسرهم ان تكلهم حكم المهاجرين ثم حصول الشواب واستحقاق الفداء
 ذلك استحقاق كان في زمان النبي واما في زمانه لم يفتق على المهاجرين بما اياه الله تعالى في الفتيان او لم يفتق
 في الفتيان في الفتيان لا العرب المسلمين وعليهم ما على المهاجرين بما اياه الله تعالى في الفتيان يجب عليهم
 الخروج الى الجهاد وادعوا الى الاسلام الايمان مودع كان بازاء العدو في الكفاية او لم يكن بخلاف غير ذلك
 فانه لم يجب عليهم الخروج الى الجهاد وادعوا الى بازاء العدو في الكفاية هكذا قال الخطابي في كتابه
 دار الكفار في الجهاد بانهم يكونون كالعرب المسلمين الا عاب اهل البادية يعني فان لم ينتقلوا الى
 دار المسلمين فلهذا حكمهم حكم المهاجرين بل حكمهم حكم المسلمين الذين لا يزعموا او طاعتهم في البادية
 لا في دار الكفار بل حكمهم حكم الله في وجوب الفصول والصور والتمكة وغير باء الاحكام ويجوز
 عليهم القضاء في البادية او الكفاية او اقتلوا احدا وليس لهم في الفتيان والفتنة شيء او لم يجزوا
 بخلاف المهاجرين فان البنية يفتق عليهم في بعض المضي الفتيان او لم يكن في هذا انما حكم المهاجرين فان لم
 يقبلوا الاسلام فلهذا حكمهم حكم الجاهلية اعلم ان الجاهلية عندنا في الفتيان الا في الجاهلية واهل الكتاب
 واهل الكتاب وهم اليهود والنصارى وكانوا اهل الجاهلية او قال ما كان في الفتيان في جميع الكفار الا في المرد
 ومشرقة قريش وقال ابو حنيفة رحمه الله تعالى في اهل الكتاب واليهود في الفتيان او كان في الجهاد
 وعمر احمد رواه في كتابه في حنيفة رحمه الله تعالى في اهل الكتاب في الفتيان او كان في الجهاد
 في الجاهلية فاحسن الخصال الاسلام والتحول الى دار المسلمين وانما هذا الحكم الاسلام وحكم الجاهلية
 الجاهلية فانه اذا دكر ان جعل لهم دقة الله ودقة بنيهم فلا يجعل لهم دقة الله ودقة وكان اجعل لهم دقة
 ودقة اصحابك فانهم ان جحدوا فيكم وادعوا الى الجاهلية او ادعوا الى الجاهلية او ادعوا الى الجاهلية
 العصر يعني فان قال اهل الفتن في الكفار لا امير جيش المسلمين اجعلوا في دمة الله ودقة رسول الله ودقة
 فلا تغفلوا اي لا تتركوا دمة الله ودقة رسول الله بل قد جعلت لكم دقة او دقة ودقة اصحابك
 فانهم لو نزلوا ثم تقصوا عنكم انهم في ان يقصوا اعلم الله وعلى رسول الله وان حاصرت اهل الحصن
 فلهذا فاما دوك من تنزلهم على حكم الله فلا تنزلهم على حكم الله ولكن انزلهم على حكم فانك لا تدري

ان تصيبكم الله على اجتهادكم فيهم ثم قبلهم او ضربوا بغيره عليهم او استرقوا قلوبهم او الخ او الفاعل
منه زانيت فيه المصلح بطريق في هذه الاشياء فما حكم به وان قالوا انتم انما يحكم الله علينا او بما يرضي
على بنبيه فلا تقبل منهم هذا الشرط لانك لا تدري ان الله تعالى منزه عن العوج على بنيه فيهم او لم ينزل
العوج مع ان زمانه العوجي البين ثم زمانه العوجي لا يجوز للامام ان يشترط نزول اهل قلعة بحكم الله تعالى
كيف يحذرون بعد البين ثم اول ما يجرى ان يشترط نزول اهل قلعة بحكم الله تعالى على واحد من الاشياء المذكورة
على التبعين لان احدا لا يعرف مراد الله تعالى بالشرط الا امام مع الامام مع اهل قلعة الفخر والافتخار
اليه اجتهاده من الاشياء المذكورة التي فيها اهل قلعة الفخر والافتخار والافتخار والافتخار
انظر حتى مالت الشمس الشمس يعني في ظل الحارة وانظر حتى دخل الظلمة وانك بعض
الحركة ثم وعظ الناس وهو قسائم على القتال **قوله** واعلموا ان الجنة تحت ظلال المسبوق يعني الجنة
يحصل للرجل عند استكمال السيوف في قتال الكفار وانما ذكر السيوف في بيتنا للثلاث الالاء الحرب لان
انفس سلاح العرب سيوف في قتال الكفار وانما ذكر السيوف لان استكمال السيوف انفسه استكمال السلام
لان استكمال استكمال السيوف انما يكتمه بخارضة العدو ومقارضة العدو استخفافه فانه مباحة **قوله** اذا
غزينا فماتوا الباء بمعنى المصاحبة والمعينة يعني اذا غزونا وهو معناها جنبا لم يتزكنا ان تغزوا بل ان الغيل
حتى دخل الصباح ونسبح الاذان ويعرف بطل المسلمين ثم بلا الكفار بالاذان فيقتل ان يكون تركي
الاغارة لا جلت ان يكون الكفار في الليل عراة نالهم الرجال منهم والنساء فكلهم ان يغتصبهم
فتر كهم حتى يستيقظوا ثم يقومون ويسبوا غيا بهم ثم اغار عليهم **قوله** وان قد قتلتم منكم فماتوا
عليه السلام راكبين على جمل او احد اخر جمل النبا اي حرم جمل النبا قلعة قاصدا في عارة حكمكم ولم يعلموا
وحفوا على علمكم فكانت جميع مكمل وهو الزنبيل والحاجي جميع مسيئة وان بعد رقة قوله محمد اي هذا
محمد واجتنب اي وبتلك الاجتهاد في جمل فلي اذ اي الجي واذ واحد اذ قلعة ساحة قوم اي باجف
قوم فسا صباح النذر بربا ساء بمعنى بسى اي ينزل العذاب في الله والقتل والاغارة منا على من
انذرت ولم يؤمن بها حتى تناب الارواح وتختف الصلوة تناب اي تجب الارواح جميع ربح واصيلة
روح فقلبت الارواح بالسكونها وانك را ما قبلها واذ اذ الصلوة بها صلوة الفهم اي احتر
القتال حتى تنكسر الحارة **قوله** وينزل النضر يعني حتى يدخل وقت صلوة الظهر والعصر ويدعو المسلمون
على صلوة الصلوة بحسب شمس المسلمين فانهم اذا ادعوا بطيخ المسلمين ليعمل على صلوة عنهم **باب القتال**
في الجهاد قوله وركب بغيره يا قورية اذا اخشى شيئا في خاطره واخطى خلافة وتزيرة رسول الله
محمد الغزو وليس بان قال انما اراد غزو الموضع الغلاف وهو يد يد غيرهم لان هذا الكذب والكذب
لا يجوز بل انما كان بان الغزو يعني قتال ان يد غزو بلا ولا يقتل في اريد ذلك الموضع بل بجيش ذلك في قلعه و
يسال عن الناس بسيل بلا اخر مثل ان يد ملكه ويبال من الناس حال خبير وكيفية بسيلوا حتى يظن
الناس انه يد بخير فاذا سبها اسباب غزوة مكة قصد مكة بحيث لا يعرف اهل مكة ولم يصل اليها ثم
حتى لا يغزو اولائكم اسباب القتال وهذا اجتهاد في الغزو وتبعك اجتهاد في البيرة قبل الدوم بيننا و
بين المدينة قدر مسيرة شهر جلت الى انظر **قوله** الحرب خدعة يجوز فتح الحاء وسكنه الدال وحتم الحاء و
فتح الدال واقصى بافتح الحاء وسكنه الدال لان نقل عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله الواحد في خدع اذا
غزوكم فقولوا خلفكم في حالهم اي اقوم مقامهم في منزلهم اذا غابوا واخفى انفسهم فقولوا
نصروا خلفكم لضعفهم وقلوبهم مع الجبا يهدوا يدعون الله بالنصرة في مغلقات وخلف الصلوات روي

هذا

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

اي اعد دفاخرة طيبه اي اخذت مسبقا في الفضة بعت راسا رجل بعينه قبل ان يمسح دم الكفار
جائنه له سلبه جميع اي كالمه **قول** لما نزلت بيغتر بظلمة في اليهود في صرهم رسول الله دم فقالوا نزل
عليكم سعد بن معاذ اي رغبنا بما بينكم علينا وسعد بن معاذ من كبار الصحابة قدموا اليه ليحكم بين
اي قدموا مكانكم لحمة سعد وهذا دليل على جواز قيامه بدخول عليهما في الصحابة المشايخ والاشيخاء
والاشيخاء بينا والصلح والابوين ومنه بحق الاكرام والاحترام اي يحكم الله وانه انما سمي بقوله
بحكم الملك بكسر اللام بحكم الملك بفتح اللام قال يحيى السندي وهذا بعيد لانه اذا روي بحكم الله علم ان الصواب
سواء بحكم الملك بكسر اللام ومنه قال بحكم الملك بفتح اللام معناه باحكم الذي نزل به الملك وهو جبرائيل
يعني يا سعد حكم الله فيها مثل ما حكمت فيهم **قول** بعث رسول الله ومثلا الي جيش اودم وان تنتم
تتم علي شاكركم وان تعفتمني اشكركم واعرف نعمكم علي وان كنتم تريد المال يبعثه وان اردت المال مني
فقلكم ثم يدي حتى اعطيكم اطلقوا اهل بيوتكم واهل بيوتكم واهل بيوتكم واهل بيوتكم واهل بيوتكم
وجواز اطلاق الاسير يعني فداه اذا اراد الامام المصلحة قال له قابيل صوته قصيره اذا مال يبعث
قال له كافر من كفار مكة مله عندي بينا الحق اي دينا الباطل بل اسلمت مع محمد وم ودينه هو دين
الحق **قول** لو كان المطعم جينا بان هذا المطعم ابو جابر بن مطعم وكان اثبت علي البنية دم بكمه فحققا
فادوا البنية دم ان يجازيه لو كان حيا يهرب لهن اسره ثم كفار مكة يوم بدر فمقتل جميع مشركي
القبيلة جعلت يا محمد بما اعطيتكم فاعلم علامه للجمع كل ذي زمانه وضرر وهلك لا يبالون مكانه واحده
فاعلموا او فاعلموا او فاعلموا **قول** بسطوا الي نزلوا اي يدعون عذرة البنية دم اي يقعدون اي
ينزلوا علي عذر من فاعلموا سلبا اي اخذهم البنية دم اسرا ويقال رجل سلبا اسرا وقوم سلم
اي اسرا يستولي فيه الواحد والتثنية والجمع فاستجابوا اي ابقوا هم احياء ولم يقتلهم **قول**
من ضا ديد قريش وهو جميع صناديد وهو السيد يعني في كبر الكفار فحققا في فطر حوا في
طوى الي في بئر وكاف اي وكان البنية دم اذا ظهر اي اذا غلب علي قومه واخذ بلاء ان بلاء الكفار
اقام بعرضه ذلك البلاء ثلثة ايام ليظهر للملك العدمه ثم الكفار علي مشقة الزكاي علي طرف
البئر التي التي فيها او تلك الضا ديد يجعل اي فطفت البنية دم ينادي كل واحد من اولئك الكفار
المقتولين المقتد فبين في تلك البئر اسيركم انكم اطعمتم الله او رسوله يعني هم مقتدون ان
مكذوبوا مسلمين بعد ما وصلتم الي عذاب فانما وجدنا ما وعدنا ربنا حقا اي ما وعد ربنا ان يجعلنا
غالبين عليكم ومنه ان يقول دينا فقد جعلنا ما وعدنا حقا وصدقنا فها وجدتم ما وعد ربكم من العذاب
حقا ما تكلمتم في اجسادكم ولا ارواحكم الي ما تكلمتم بالالاستقام ويجوز ان يكون ما بعثه الذي تكلم
معهم من الاجساد اجسادا ارواحا فكيف يجيبونكم ما انتم يا سبع منهم هذا يدل علي ان الموحدين
يسمعون ما يقال لهم وكذا لا يقدر الله علي الاجابة وقد اورد الامام زين العابدين المشايخ مشايخ الملكة
والدين **قول** وقد هو اذن الوفاء الجماعه اي اذ جاءوا في عذرهم لرسالة **قصه** هذا ان البنية
دم لما اخبر علي قبيلة هوازن واخذوا اموالهم فبسي ذريتهم فاسلمهم ببق منهم وبعثوا رجلا الي
البنية دم فطلبوا اموالهم وذريتهم فقال دم ليس لكم ان تطلبوا الاموال والسبي فكلوا بالبل
اطلبوا احد بها الواحد بالاطالبين احدا من المشيئين ثم المال والسبي فاختاروا السبي فكلوا
تأبينا اي مسلمين فمن احب منهم ان يطلب ذلك انما استاذن البنية دم الصواب في رد سبيهم لان
اموالهم وسبيهم صار ملكا للجي الهين والايحور رد ما ملك الجي الهين والايحور منهم يعني ثم طاب

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

يحلن عهدا ولا يشترطه يعني لا يجوز نقض العهد ولا الزيادة على تلك المدة الا بعد ان يجزى خصمه
بذلك امره اي غايته او ينقض العهد على سواه يعني او يجزى بهما بان نقض ليكون هو وخصمه متساويان
في نقض العهد كيلا يكون ذلك منه عذرا **قوله** لا اخيبر اي لا انقض العهد ولا اعذره ولا اخيبر
البرد جميع بربره وهو الرسول فان كان في نفسك الذي في نفسك ان يعني وان في قلبك الاسلام كما
كان في قلبك الاسلام الآن فارجع يعني ارجع ثم بين الكفر بالينا ثم اسلم لان لو قبلت منك الاسلام
الآن ولم ارد ذكر اليك لغدته **قوله** او فورا جلف الجا بلية فانه لا ينزله يعني الاسلام الا منقذ
يعني ان كنتم حلفتم في الجا بلية بان بعد بعضكم بعضا ويرث بعضكم بعضا فان اسلم سلمتم
او فورا بذلك الخلف فان الاسلام يحضكم على النفاق والعهد والخلف ولا يامركم بنقض
العهد وترك النفاق والكفر لا تخدشوا الجاهل في الاسلام بان يرث بعضكم بعضا **باب**
قصة الغنائم قوله ذلك بان الله راى ضعفنا ونجونا ذلك كاشارة الى تحليل الله الغنائم لنا
قوله قوله اي تركته ما بال الناس اي حال الناس من الله اي امر الله غايت يعني النقرة
المسلمين ان يرثون يعني يرثون في ان قتلتم رجلا من المشركين جولا في محاربة مع الكفار
اي اختلط المسلمون بالكافرين في محاربة قد علا اي غلب على رجل من المسلمين والقاه قد
فضمي اي ضعفني وعصرته فارسلني اي تركته ما بال الناس اي حال الناس امر الله اي امر
الله غايب يعني النقرة للمسلمين يرثون يعني يرثون في ان قتلتم رجلا من المشركين يكون
سلبه في سلبه غداي يعني صدق ابو قتادة انه قتل كافرا وسلبه في الكافر غداي فارضه
يعني فاعطه غداي في ذلك السلب يكون في ذلك السلب في قوله لا يا الله لفظه يا بدل ثم حرف
القسم والظنة لا نفى الكفار كلام الرجل اي لا يفعل ما يقول والله اذا لا يوجد يعني لا يفصل
رسول الله وم الى اي قتادون فبما قد منته حجة وهو سلب في ذلك القول ويدفعه
اليك فابتعت اي اشتريت به اي ذلك السلب محترقا اي كلف في بين سلة اي في قبيلة بين
سلة اي في محنتهم في ان فان ذلك الحرف اول ما في ثلثة اي في ثلثة راسين
ما في اي اعطى اعطى **قوله** الا ان يجزى يا يعني الا ان يعطى انشا اقل من نصيبه كره
حرره الاجر الا عطا فلم يضرب لسان اي فلم يمشي لسانهم تمام قوله ينظره اي يروا
به يعني يرفع دوابه الى رايح ويرعاه ويرعاه على الكمة اي على موقع مرتفع
فاستغثت يومم الاستغاث وهو رقيق الصوت لينصحه احد على عذوة يا صبا صان هذا
اللفظ يقال عند اتيان جيش وغارة يعني قد غارت علينا العدو فوانصر ونا اليوم
يوم الرضخ الرضخ جمع راضخ وهو الكتم في رضخ بعضه القضا اي لتقوم يعني اليوم يوم
هلاك الرضخ يعني اليوم تهلكون ايها الكفار ما يوشى واعفوا بهم الى اجر جهنم العفة القتل
وقطع عقب الرجل وابجرا حة خلفته اي تركته يعني كنت اتيهم وهم يرثونهم بالسهم وكانوا
يعفون مني وكنت اخذهم دواب رسول الله وم حتى اخذت منهم جميع دواب رسول الله وم
قوله ثم اتبعناهم حتى القوا ثم اتبعناهم كثر الخفيف الخفيف حلقهم ليس على الله ان يفار قوله يستخفون
اي يطلبون الخفة في الفار الا جعلت عليه آرا ما يعني وضعت عليه حجر البعل في حجر خلفي
ان اخذ هذا الكفار ريشا في معدن لا عانة الارام جمع ارام وهو العلامة في حجر الرجلة
بشيدوا الجيم جمع راجل وهو خلاف القياس قوله اعطاني رسول الله وم سبعمائة

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

الرفاع جميع رقة وهي قطعة من الكبرياوس وغيره يخفف اي يتحرك بعينه ليعلم انه فل رفاعا
الغنية وغيره بالاهانت الذهب والفضة **قول** لا املك في الله شيئا قد بلغت بعينه قد بلغت
ان الغلول والسرقة والخنانة موجبة للعذاب فليقبلوا قولي فاليوم لا املك ان اذيق عذابي عذابي
الله شيئا واعلم ان البنية قد لا يشفع جميع امته في جميع ذنوبهم حتى وحلو الجنة بلا عذاب لانه لو
شفع لهم لبطل ما عليهم من الظالم بل يشفع لمن اذنه في الله في شفاعته وفي الوقت الذي اذنه
الله في شفاعته لقوله تعالى ثم ذا الذي يشفع عنده الا باذنه **قول** يحيط رجلا لرسول الله ومن ان
ياخذ الرجل في ظهر الكوكب ويضعه على الارض سهر عاير اي سهر لا يدرك رايه شيئا في الجنة
يعني وجبت له الجنة لانه قيل في خدمة البنية دم قولي كذا اي ليس الامر كما تظنون لم تفسد بالانعام
اي اخذ ما في المغنم قبل الفسدة وهي كانت مشتركة بين القاتلين فكانت اخذ ما عكس لا لا شغل
اي ترفع نار ما بعينه تلف تلك المغنمة الشعة عليه في جلاهم ويجعل نار الجحيم في نارهم
ثم اخذ شرا كان في الغنية يجعل شرا كان نار على رجله يوم القيمة **قول** على ثقل بكسر الفاء وفتح
القاف وهي متاع المسافر يعني كان هذا الرجل يحفظ متاع البنية في السفر وينقله في منزل الى
منزل فيقضي بهما ينظر في اي قريه يسير الى رجل ذكوا الرجل ونظر في رجله فوجدوا في رجله عبادة قد
غلبت ما وعبادة كس قولي في متاع الدنيا وهي جميع المغنم وهو مصدر ميم او مكانة في غزا
يعني ووضعت هذا الحد بينه وبين الجحيم لاني اذ اكلوا من مال الكفار ما داموا في بلادهم قبل
فسدة الغنية سواء عينه الجنة والهم وغيرهما **قول** فالتمسوا الى عاقبة وضيمته في نفسه فاذ
رسول الله دم تبسم الى هذا ليعلم جوار اخذ اليه هذا طعنا في الغنية قد رما بها جوار
اليه لانه لو لم يكن جوار المني البنية دم ابن المفضل قوله لا اعطيه اليوم احد اثم هذا يشاء قوله
ولم تبسم السلب يعني في السلب كله انما القاتل في غير ان ياخذ منه الخمس بخلاف الغنية فانه
ياخذ منها الخمس **قول** فقلدت ليغا علما سينا بكني يعني امر في ان احمل السلاح واكون مع
اليه يدين لا يعلم اليه ربة فاذا انا اجره اي كنت صغيرا كنت اجر السيف على الارض فمقر
قامت فامر في شئ من جرح انما البيت وهو ما يستعمل في البيت كالقد وغيره يعني امر
بوضع شئ من جرح في الغنية في فامر في بطرح بعضها يعني كان بعضها حسنا وبعضها كلفا
كلية في جرح فامر في ان اترك قدرا ما هو البقية منها واقرا ما هو الحسن منها **قول** قسمت
خيبر الى قسم نصفين ارض خيبر وقسم جميع منقولات غنائمها بينوا الجيش الذين كانوا مع البنية
دم في الحد بيته وحفظ نصف ارضها لنفسه ثوبا في غنائمها اسباب بيته واخيرا في **قول** وهذا
وامر الله بهم الخطاء يعني ثم قال ثلث ثمانية فارس وقد جاء في بعض الروايات ان البنية دم اعطى
كل فارس ثلثة اسهم سماله وسماله الغنم وبها قال اشافني وماكروا احد رحيم الله وقد
جاء في رواية اخرى انه دم اعطى كل فارس سمالا وسمالا الغنم وبها قال ابو حنيفة
فان قيل كيف قسمها على ثمانية عشر سمالا قلنا اعطى كل مائة سمالا ففعل قول من قال كان فيهم
ثلثمائة فارس واعطى كل فارس مثلي را جمل فلهذا مستقيم لان الرجال كانت اعلى هذه الرواية
الغنا وما تبسم فيكون فيهم اثنان عشر سمالا لكل مائة سمالا فيكون المجموع ثمانية عشر سمالا
وتم قال اعطى كل فارس ثلثة امثال نصيب را جمل فلهذا الا يستقيم قسمها على ثمانية عشر سمالا
لان الفرس انة اذا كان ثلثمائة يكون فيهم تسعة اسهم ونصيب الرجل انة ثمانية عشر سمالا لكل

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

مائة تسلم فيكون المجموع احدى وعشرين سبعا لا ثمانية عشر سبعا وان كان الفرس مائتين فيكون نصيبهم
ستة اسهم ويكون نصيب الدر جالة ثلثة عشر سبعا فكل مائة تسلم فيكون المجموع تسعة عشر سبعا فكل
القسمة يحتاج الى تأويل على قولنا قال الفرس كان مائتين انه كان في ذلك جيش مائة عبد و
راجل ولم يقسم لهم سبعا لانه لا سبعا للعبد بل يعطى رخصا وهو يشق اقل من نصيب راجل على ما رآه
الامام فاذا خرج من الدر جالة مائة يبقى مائتا فيكون نصيبهم اثني عشر سبعا ويكون نصيب مائة
فارس ستة اسهم فيكون المجموع ثمانية عشر سبعا فكل الفرس تحت القسمة ومن قال الفرس
ثلثمائة لا يستقيم القسمة على ثمانية عشر سبعا على قولنا انما يقول كان في الدر جالة ثلثمائة
عبد او يقول كان في الفرس مائة عبد في يصح القسمة على ثمانية عشر سبعا بعد خروج العبد
من بين الجيش **قول** ينقل المربع في البداية والثلث في الدرجة يعني اذا ارسل في الجيش جماعة
قبل الجيش الى ديار الكفار فيقتلوا فيقتلهم ويغيروا على قدرهم وحولهم فاما احصائهم في القسمة
اعطاهم ربع تلك الغنيمة وقسم ثلثة ارباعها بين جميع الجيش واذا دخل الجيش ديار الكفار
واغاروا عليهم وقا تلهم ثم خرجوا من ديار الكفار واقتلوا على ديارهم وذوهم او اغاروا بعض
منزل وارسل في الجيش جماعة الى الكفار ليقتلوا ثم اسيرهم بقي منهم ويغيروا على ما بقي من الموالهم
كانه لم يعطى او تلك الجماعة ثلث ما غنموه من رجعتهم وقسم ثلث تلك الغنيمة بين جميع الجيش
وانما اعطى في الدرجة الثلث في البداية المربع لانه انما يظفر في الرجعة اكثر لانه في الجيش في البداية
يكونون خلف اهل البداية فيعينونهم ويبرز الكفار فيكون لهم جزاء على ما قلنا اهل الدرجة
قول ينقل المربع بعد الخمس والثلث بعد الجيش اذا قفل هذا الحديث عينا الحديث المتقدم الا
انه ما بين الحديث المتقدم انه يعطى اهل البداية ربع ما غنموه بعد اخراجهم او قبله وبين
سبعا مائة انه لم يعطى ربع ما غنموه بعد اخراجهم وكذلك اهل الدرجة يعطى ثلث
ما غنموه بعد اخراجهم يعني يخرج اولهم ويصرف الخمس على اهل الجيش وما بقي من الخمس
يعطى اهل البداية ربعه واهل الدرجة ثلثه **قول** اذا قفل الى اذ ارجع عن السفر **قول** في امرأة
معاوية اي في زمانه كونه معاوية اميرا وعليها رجل الى كانه امير نافع ذلك الجيش رجلا اسمه
بن نيزير قوله لا قفل الا بعد الخمس لا عطيتك قوله قد غنما فوافقتا رسول الله ام اهل القسمة
هذا ان جعفر بن ابى طالب رضي الله عنه مع جماعة من اصحاب البصرة خرجوا من مكة الى حجة حذيفة كان
ابنه وممكة فلما باجروا بينهم ثم مكة الى المدينة وقوى دينه سمع جعفر واصحابه ان رسول الله وم
يا جراح المدينة وقوى دينه باجروا من حجة الى المدينة وكانوا جالسين في سفينة فلي وصلوا الى جبر
واقفا وهو لهم حين فتح البصرة ومجبر ففرج البصرة ثم بقدر ماله واعطاهم ثم غنمته جبر سبعا مائة
قول فتغيرت وجوه الناس لذلك اي لعدم صلوة البصرة ومفتحة متاعه الى فطيلته ثم بين متاعه البصرة
او ان عليه التفتيش مثل الخنث وهو قلب التراب يظفر البصر يظفر ما فيه قوله فاعذروا اي اظفر عذرا
في تأخير حجة بذلك الزمام وانما لم يقبل البصرة عليه ذلك الزمام منه لانه كان في جميع الغنائم فيه شركة
وقد تغفروا ولم يكن ايضا نصيب كل واحد منهم ذلك الزمام فتركه في يده ليكون ائمة عليه لانه هو
انصاب قوله ان البصرة مائة بركة وعمر رضي الله عنهما خروا متاع الفال وحربهم قاذوا حديق متاع
الفال الا الجيرة والمصحف ولا يجوز ما غل لانه مال الغنائم لا يجوز بيع متاعه بغيره وعمر بن الخطاب
ان في هذه حيلة وما كان لا يجوز شئ من متاعه بل يفر ويملك هذا الحديث على الوعيد **قول**

ن

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

شهر البنية ثم الملك المستقر لا يسقط يعني لو قال احد من المجاهدين اني اسقطت نفيسي في الغيبة
او اعرضت عنه سقط نفيسي فهذا دليل على ان ملكه في الغيبة تنقل سيفه في الغيبة يوم يدار
وهو الذي راى فيه القوي يا يوم **القول** ورب متخوفا من اي شارب متصرف في الغيبة والغيبة
والزكوة وغيره ما قوله ان البنية يوم والمخطط الجناح جيبه والمخطط الابرة يعني الجمع
الغائب حتى يقسم بين الغائبين ولا يأخذوا منها شيئا قبل القسمة شيئا ولا ينجس من دود وعليهم
يعني ما يحصل في الغيبة والغيبة في مصالحكم في السلام والمخيل وغيره ما كنهتم من شغل الى قطعها
كان في الغيبة عبد المطلب يعني ما كان في هذا الشغل نفيسي ونصيب بين عبد المطلب وحلفائه كل
وبان نصيب الغائبين في شغل منكم اما اذا بلغت ما ادى يعني اذ بلغت هذه الكفة التي ما ادى
من المضايقه فلا ارب الى فلا حاجة فيها مع هذه المضايقه **القول** صل بنا البنية يوم وغير
اي استقبل في صلوة بعد رجوعه بمنزلة الخشب المفروزة ليظهر مصلحه قوله لا تنكح فضليهم
لكما نكح الذي وضعك الله منكم يعني بنو ناسم افضل منكم اقرب اليك مثالا لان بنو ناسم
واحد وهو بنو ناسم والمطلب فقرا بنوهم وقد ايتنا منك سواد لان ابائهم اخذوا بنوهم وبنا
المطلب كانوا امتوا ففتنوا وتخلطوا في الكفر والاسلام واما غيرهم فارقا ربنا فلم يكنوا معونا
لبنو ناسم **باب الجزية** **القول** اخذنا من بني جدس هجر اخذنا من بني جدس هجر اخذنا من بني جدس هجر
المدينة اعلم انه لا ينزك كما فرغ دار الاسلام بالجزية الى اليهودي والنصراني لانهم اهل
الكتاب والمجوس لانه كان لهم كتاب فرغ من اسماء **القول** ثم كل عالم من كل حيلة وهو الذي
العدل المتكلم المعاصر موع في الغيبة يكون باليمن يعني ياخذ من كل بالغ امام دينار او قيمة دينار
من الغيبة وهذا القدر يجب على كل عاقل بالغ في كل سنة بهذا المذهب في دفعه فانه قال يجوز
ان يؤخذ من الفقه والفقير دينار من الامام ان يقضاهم في اخذ اكثر من دينار لان هذه المعاملة
معهم كما ان احد داره من احد فله ان يقضاهم بالاجرة بقدر ما يستلزم وقال ابو حنيفة رحمه
يؤخذ من كل غني اربعة دينار ومن كل متوسط دينار ومن كل فقير دينار **القول** ان اعيد دومة
هو رجل من العرب من قبيلة غسان فحقن دمه في حفظه عن القتل انما العشر على اليهود والنصارى
وليس على المسلم **عشر** قال الخطابي الذي يلزم اليهود والنصارى في العشر وهو ما هو صوابه
عليه وقت العشر فان لم يقضاه عليه فلا عشر عليهم ولا يلزم من شيء اكثر من الجزية فاما العشر
غلاة اراضيهم فلا يؤخذ منهم وهذا كله على مذهب الشافعي وقال ابو حنيفة ان اخذوا
العشر من خارج بلادهم او اذ ذهب اليهم المسلم في تجاراتهم اخذنا منهم والا فلا روي بهذا
الحديث جريه بن عبد الله عن جده رضي الله عنهم **القول** فلا يلزم من شيء اكثر من الجزية فاما العشر
عليهم ثم الخطابي قال ابو عيسى معني هذا الحديث انهم كانوا الجزية في الفقه فيهم ومن يقوم ولا
يجدون ثم الطعام ما يشرون به فقل انهم ان يبيعوا الا ان تاخذوا اكثر مما يؤخذوا
سكنا روي هذا الحديث مفردا وقد روي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه كان ياتهم بكون
هذا قال علي السنة وقد يكون من دهرهم على جماعة من اهل الامنة وقد شرط الامام عليهم
ضياقة في غيرهم فان لم يفعلوا اخذوا منهم حتى يرضوا كما قالوا ان يكون شرط عليهم فانما نزل
غير مضطر فلا يجوز اخذ مال الغيبة بغير طيبة نفس منه **باب الصلوة** **القول** بالشيئة التي يربط
عليهم منها الثلثية جميل الذي يكون عليهم الطرية يربط الى ينزل عليهم الى على قرين الى

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

اهل مكة منها اى من تلك الشبهة فيركت به راحلة اى استناخت الى اضبطت به اى بالبنين وم واهباء
 المصاحبة الى في الحال التي كانه البنية وم على ظهره على اهل البنية الى المصاحبة وم كسر اللام وتوثر بها كلمة
 يقول لها الرجل يقول الرجل اوليس خلق الله القصور اى ساء خلق هذه النافذة وم حارت حروفا لا تها
 بركت ولا يستمر قوله جبريا صاحب الفيل اى هو متعيا من السير من منع قبل اصحاب الفيل وهو
 الله تعالى معني انما منع الله هذه النافذة من السير كيلا تدخل مكة فانا لم دخلنا مكة لظهور بيتنا و
 بيتنا اهل مكة محاربة وتراى دما في الحرم وقد حرم الله تعالى اذ اقره الدماء في الحرم فبروك القصور
 اشارة الى ان لا تدخل مكة لا تسلمون خطه لخطه بغيره الى ان خصله بعض لا يطلب اهل مكة
 منه شيئا الا اعطيتهم اياه الا شيئا ليس فيه تعظيم الله تعالى ثم زجرنا اى زجرنا البنية وم تلك النافذة
 فعول عنهم اى اخبروا البنية وم عن الصبيابة وذهب امامهم حتى نزل في اخر احد بيده على عود
 القند الماء الفليل والماء اى بهما البنية يتريقه القصور الناس الى ماخذ ومن ذلك الماء قليلا قليلا
 فلم يلبث الناس بغيره الماء وكسر الباء اى فلم يجعل الناس مكث ذلك الماء الفليل في تلك البنية اى
 افنوه عن قريش نزعوه اى نزعوه وافنوه بغيره اى بالبري بغيره اى يخرج ويكثر من البري
 بالبري بالبري اى بما هو سبب ربههم والبري في الماء بمنزلة الشبغ في الطعام حتى صار راحة اى
 حتى رجعو عنه ذلك راضين او جاهد يتركه يتركه ورق الخبز اى هذا الرجل وم معد وسب سبيل
 بعثهم اهل مكة بالرسالة الى البنية وم قوله وم سبيل الامر بهذا فقال منه وكان وم اذا سمع بها
 حسنا فخرج به ونفعا اى به فخرج به اذا كان اسم الرجل سبيل سبيل سبيل امرنا هذا ما قلنا
 عليه فاضح اذا فصل بين خصميه اى ما صا في عليه البنية وم يعني صاحب الزور وم مع اهل مكة
 صود ناك اى منعناك عن زيارة الكعبة يعني اخر جناك من مكة ومنعناك لانك عن هذه العدة
 ودخل مكة لانا كذب رسالتك على ان لا ياتيك منا رجلا رجل هذا معطوف على لفظ يشع
 ليس في هذه الرواية وقد جاء في رواية وهو قول ان ياتينا من هذا العام الفيل يعني لا تخشك
 ان قد دخل مكة في هذه السنة ولكن ارجع الى المدينة على ان تات في العام القابل اى في السنة
 التي بعد هذه السنة في قضيتي اى في بين حكم كتيبه كتاب الصلح قوموا فاعزوا يعني فاعزوا اى
 منع من اقام حج او غيره بعد الاحرام فعليه ان يذبح شاة ويفرق لحمها على ما كثر الموضع
 الذي احضر فيه ثم يحمي طلق ويحلل ثم احرامه فيها هم الله تعالى ان يردوها فخلعوا في ان
 الناس اهل دخل في شطوطهم مع ان البنية وم على ان لا تسلك يا تيك منا احد وان كان على
 دينك الا ردته في قول انهم لم يدخلوا في ذلك الشوط بل امدوا في ذلك الشوط الرجال فعلى
 هذا القول الاشكال في عدم ردته في القول الثاني كذا داخلات في الشوط لان قول سبيل
 على ان لا ياتيك منا احد يتناول الرجال والنساء فعلى القول بعدم ردته ان تكون الآية ناسخة
 بشرط رد النساء امدهم ان يردوا الصداق يعني اذا جاء ازواجهم في طلبة من لا يجوز ردها
 عليهم ولكن يجب كما اعطوا بها الصداق ان كانوا قد سلموا الصداق اليهن لا يعطونه شيئا
 ثم رجع الى المدينة يعني رجح البنية وم الى المدينة فارسلوا الى فارس اهل مكة فامكنه منه اى
 فدفع السيف اليه ففرض اى ففرض ابو نصير ذلك الكافر حتى يرد اى حتى مات دفن اى دفن
 وادخله في القتل ودنوت من ان يقتل من سعد صر لوكا لا احد المسح بغيره
 وفتح العيون كغيره وهو ايقاد الحرب النار يعني هو كغيره الحرب ان كان له موطئ من حربه الى

سيف

سيف البحر السيف الذي ساطعه ونقلت في يده عصا موسى جاعلة بغيره في سارية اهر قنبر الرما
وي وجمعوا واستقبلوا عليا بالجارية تناشده الله والرحم الي اطلقوه بالله وبحق القرابة
التي بينهم وبينه وامي ارسلي الي ان يرسل علي الي نصر واتباعه او يدعهم في المدينة و
اجازوا ان يفرحوا واما عليه السلام ثم لم يلبس من لا يريده اليهم بجلية السلاج بجلية بغير
اليهم ونشد يديا جراب ادم يلقى الركب فيه سيفه ثم يعلقه في الرحلى واداد يقول بجلية السلاج
بجلية بغير اليهم ونشد يديا جراب ادم يلقى الركب فيه سيفه ثم يعلقه في الرحلى واداد
يقوله بجلية السلاج انهم لا تسلموا صيغوهم في الخيل بل يكون صيغوهم وقبيلهم مستورة **قول**
يحل قيودهم اي يمشي كشيء من هذه الاعوج ليعيد في رحليه يعني اسلموا بوجنول ملكة فاخته اهل مكة
وقدوه فانتقلت مع قيده وجاء الي النبي دم قدوه النبي دم في مكة وفاء بشروطه ثم انفلت
مرة اخرى وجاء سيف البحر وحقق ابا نصير كما ذكر قبيل هذا **قول** فقالوا يا رسول الله اي
قالت الصحابة ثم ذهبتمنا اليهم يعني ثم ذهب منا الي الكفار واختاروا دينهم فمن هو مرفق
فابعد الله ومن جانا منهم يعني ثم اسلموا اهل مكة وجانا ثم ردونا الي مكة وفاء بالعهد
فسوف يجعل الله له حجة اي سيفه سوف يخلصه الله من ايدي الكفار انتم اصطلحوا على
وضع الحرب يعني صانع اهل مكة مع النبي ادم علم ان نتركه الحرب النبي ادم وبني كز النبي ادم
حربهم عشر سنين فصالحوا على نكاح ابوب عشر سنين فلما مضى بعد هذا الصلح ثلث
سنين اعانوا اهل مكة بنو بكر على حرب جزاعة وكان جزاعة خلفاء فنقض اهل مكة
العهد الذي كان بينهم وبين النبي ادم باعائهم اعداء جزاعة ومن حارب حليف احد فكمنا
حارب ذلك الاحد **قول** وعلما ان بيننا عينة مكفوفة اي ممنوعة مشدودا اسما يعني
يحفظ العهد واشترط لا ينقضه كما يحفظ ما في العينة يشترط اسما يعني لا تذكر العداوة
التي كانت قبل هذا الا يشتم بعضنا بعضا لا اسلالم ولا اغلالم في العلانية وقيل ان اسلالم
ان غلالم الجبانة اي لا ياخذ بعضنا مال بعض لا في السر ولا في العلانية وقيل ان اسلالم
ثم سل السيف والاعلالم ليس الاربع اي لا يحارب بعضنا بعضا **قول** لان ظلم معا هذا
او انتقم اي نقص حقه او كلفه فوق طاقتة الا انتقاما نقص حقا احد قوته وكلفه
فوق طاقتة يعني ان كان ذميا لا يؤخذ الجزية اكثر مما يطيق ادائها وان كان حربيا وجبري
بيننا وبينه عهد لا يؤذيه احد ولا يجوز ان منه شيئا الا عشرة ماله ان جاء تجارة وحسب
اخذ العشرة الكفار ذكر في باب الجزية روى هذا الحديث قوله فانما جري اي خصه **قول** في
منه اي مع سنة **قول** صانحننا اي صنع يدك في يد كل واحدة متايب **اخراج اليهود**
من جزيرة العرب **قول** بيت المقدس الذي يقرء اليهود فيه التوراة تسلموا
اي تسلموا في الدنيا ومن العذاب في الاخرة ان اجلكم اي اخبركم ثم هذه الارض اي
من جزيرة العرب فمن وجد منكم بحال شيئا اي فمن وجد منكم شيئا ثم قال على الايتية لم نقله
فليبعه مثلي الارض والا شكا **قول** نعمكم على ما اقركم الله يعني كما اقركم الله النبي ادم
خير على الجزية قال هذا اللفظ يعني نشر لكم على ما تذكرون الله اي ما لم يامرنا الله باقره
عن جزيرة العرب فلما قال ادم اريد ان اجلكم لا بدوا ان يكونوا جلاؤهم بامر الله تعالى
قول وانت اجلاهم اي قال عمر رضي الله عنه رايبت المصلحة في اجلاهم اي اخراجهم من جزيرة

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

والعرب اجمع اي عزيم على ذلك اي على اجماعهم وعاملنا على اموالهم الى جعلنا عاملا على
 ارضنا جبر كيف بك يعني قال بكم يعني النبي لم يردوا اليه وكيف بك اي كيف يكون حالكم اذا
 اخرجتم من جزيرة العرب فقد جردكم اي ينسركم فلو صرتم الى جملكم هذه كانت جزية اي هذا الكلام
 منه مناجاة ولعلبوا الاقصاب بجمع قنبر وهو الرجل الجبال اجمع جبل **قوله** اخرجوا المشركين من
 جزيرة العرب او ابادوا المشركين اي اليهود والنصارى **قوله** واخرجوا الوفد بجمع ما كنت اخرجهم
 اجازوا اذ اعطيت صلوة والعرفه رسول وخرافه على جنته يعني اذا انتم رسول قدوم او جنته على جنة
 فاعطاهم من النفقة وما يحتاجونه اليه كما كنت اعطيهم **قوله** لا يكون قبلتنا في بلاد واحدة
 يعني لا يجوز ان يكون المسلم وغير المسلم في بلاد واحدة وهذا يخفف من جزيرة العرب فالتبني
 عليه باخراج المشركين من جزيرة العرب وقال لا يخرجوا اليهود والنصارى من جزيرة العرب
 حتى لا ادع الا مسلم **باب الثاني** **قوله** قد خص رسول في هذا الفقه بجمع ما يعطى احوال
 غيره الفقه ما اخذ المسلمه في مال الكفار من غير حرب مثل الجزية وما اخذ منهم من خراج وشر
 بخار وخرق من ثيابهم ولم يتركوا في ارضهم في اموالهم ترك الكفار وهو يوافقهم على ما في
 فكل ذلك في خمسة فاربعة اشياء كانت للتيه في خاصه ينفع منها على احوال ويجوز ان يجنس و
 يطعم ان ضيافه وقرجاءه لرسالة او لحاجة ويقسم منه على ثلثة اسهم سهم له ورم وسهم
 لا قدر بانه في بين ياشم وبين المطالب وسهم للشيء وسهم للسكينة وسهم لانشاء السبل في
 كانت للتيه ورم بعده فانه لا يملكه في قول بعض اهل العلم ويصرف في مصالح المسلمين في قول
 للشافعية وفي قول آخر يصرف في جنود الاسلام وقول مالك كالقول الاول للشافعية وقول ابن
 حنيفة **قوله** لم يعط احد غيره يعني لم يعط الله تعالى اربعة اشياء الفقه احوال غير رسول الله
 اي وما في حق الله رسول الله من احوال الكفار فيقول هذا احوال بين النبي وقيل جميع احوال
 الكفار التي حصلت للمسلمين من غير قتال فما اوجبت اي فما اسرعت الي الكفار بالقتال والامال
قوله فيجعل يجعل مال الله يعني يصرفه في مصالح المسلمين فلو كان عدة اي اية وجها ما اقتصرت
 للفقراء فلو كان ما جاءه شيء بداء بالجزية يعني اول ما جاءه شيء من الفقه بداء باعطائه
 نصيب المعتقلين فكان يعطيه الكفاف فلو كان مظلومية اي جبر اب صغير فلو يقسم للحر والعبيد
 يعني يقسم الفقه وبين الحر والعبد يعطى كل واحد بقدر حاجته فلو كان عمر رضي الله عنه ما انا احق
 بهذا الفقه منك وما احق منه من احد الا انا على منافرة لنا في كتاب الله عز وجل وقسم
 رسول الله والرجل وقدمه **قوله** والرجل وبلاده اي شئى فته يعني في كانه شئى فته اكثر يعطى
 من الفقه اكثر والرجل وحاجته يعني في كانت حاجته وعياله اكثر يعطى من الفقه واكثر فلو كان
 انما الصدقات للفقراء هذه الآية تبين اهل الزكوة وقوله تعالى واعلموا ان ما غنمتم من
 شئ فان الله ثلثه وللرسول من هذه الآية تبين اهل ثلثه الفينة ونصيب الله ونصيب الرسول
 واحد وذكر اسم الله للبرك وقوله تعالى وما اقر الله على رسول الله من هذه الآية
 تبين اهل الفقه **قوله** لمن غنم يعني ان جنته لا اخرج بلاء الكفار واكثر الفقه واوصى جميع
 المحتاجين احق فقام حتى اعطى الراعي وهو بئر وجر وهو اكرم موضع في بلاد اليمن اي لم
 يعرف قريبا جنته اي لم يعط اليه نصيب في غنمها والفقير المثلث يرجع الى شئ من مشرك وهو
 اموال الفقه ثلثه صفيا للفقراء صفيا لاجم صفيه وهو ما يعطى لاهل الامام اي بخار

لنفه

عليها اذ قال ذكره وانتم وسم الله وكلوا من خصلكم رسول الله شيء فقال ما خصلنا بشيء لم
يعلم به الناس القرب العفو ثم في غير اسم الله يعني ثم في غير اسم الله يقول الكفار عند الذبح
باسم الصنم ثم سرق منا الارض النار العظام التي يشترها الناس بها على الارض وهو الطريق
يعني لعن الله غضب الطريق وجعله في ملكه يعني ثم ابطال طريق الناس ثم ادى حداثاى ثم
شرك مبتدعاً في بيته اولاده وامهاته لا تعد العود عند وليست معاصي المذكي جميع مدينة
وهو السكين اما انذارى اجري يعني كل شيء له حدة يحزن الذبح به اذ امر على خلق الذبح فلو
ضرب به ولم يتركه ولم يحل الذبح بالطفر والعظم سواء العظم والطفر متفصلين عن الحيوان
حل الذبح بهما وقال ما حل الذبح بالعظم اذا قطع بامره وقال بعض اصحابنا ان ذبح حل
الذبح بعظم ما كوال اللحم اما السن فمفطمة يعني السن عظم فلا يحزن الذبح بالعظم واما
الطفر فذلك الحية يذبح بالطفر لان اهل الحية يذبحون بالطفر وهم كفار ولا يحزن ذبحه
الكفار نهيب ابل او غنم يعني اغرنا على قوم ثم الكفار فوجدنا ابل او غنم فقلنا اي ذبح الا ابل
جميع ايدة وهن التي تغر وتنفذ يعني اذا صار ابل او بقرة او غنم وحشياً فذبحه واغلى اخذه
جائز مية وقتله بالسهم كالصيد يسلم تا سكون الامام وهو رسم جبل بالمدينة موناى
رات اغر الموت في شاة فمكثت بجرا محمد اوكسين فذبحها به فامره الذبح يوم باكلها ان
الذبح لا يكتب الا سانه على كل شيء على معنى في معنى كتب الله عليكم ان تحسنوا في كل شيء في ذبح الحيوان
وفي قتل الانسان اذا وجب قتله في العاصي قتلته في غير ما القتل في حالة القتل وكيفيته يعني
لا تعذبوا خلق الله تعالى بل حدة في الشفرة وهن السكين لسه ليس بالذبح ان تصبر برأيه هذفا
ويرمى اليها لانه تعذيب الخيون عوضاى هذفا ومعنى هذا الحديث مثل الحديث الذي قبله ونظم اكرم
الوسم اكلى ليحمله الى يجعله ثم او غيره ثم الخلاوات في حنكه اى في اقرقه في يصل اليه بركة الله يوم
فدايته اى وجدة المرء المصح الذي فيه الغنم بالهرة اى في معنى حدة تطفة بقر ذبح به وشقة
العصا يعني شق عصا بنصفين وذبح به الية اخر الخلق قريب ثم المصدر لو طعت ثم فخذنا لا تفر
عنتك يعني اذا فتر ابل او بقرة او غنم او فريش ولم يقدر عليها جائز قتله بالرمي كالصيد وهن العلى وقوت في
بشر ولم يقدر عليها فاذ كان كذلك جائز ضربها بالسكين وغيره حتى يموت ثم شاة من صيد كلب الجوس
اعلم ان غير المسلم وغير اليهود والمصارى لا يحل ما ذبح ولا ما صاده بكلمة رمى ان ذبح الطعام طعما ما
اخذ منه الاخذ اى اتعذره تنفذ طبعه منه لا يتحلل بالحق والمهلة وقيل بالحق والجمعة الى لانه ذبح
في قلبك تعذره وتنفذ طبعه في الطعام فانك تعذره وتنفذ طبعه في الطعام فذبحت فيه اى ذبحت فيه
اى في التعذره النصرانية فان تعذرت الطعام في عادة النصارى يعني اذا وجدت طعاما حلالا لم تجد فيه
ما يدعي حبه بغير ذبحه في ذبح ذك الطعام او في ظرفة لا يتحزن منه تصبر بالليل اى تجعل هذفا
وترمى بالليل اى تجعل هذفا وترمى بالليل حتى يموت فاكلها حرام لان هذا القتل ليس بالذبح في الخلق و
الجنة ان رسول الله وم نهار يوم خبير عن كل ذى ناب مع السباع وعن كل ذى حلبة في الطير يعني عن
اكلهم هذين النوعين اراد بكل ذى ناب كل سبع ما يعده الى ما يحل بنابه اى بسله عن الناس كالذئب
والاسد والتمر والهدد والذئب والفرد والبسر والخنزير اراد بذى حلبة كل طير يصطاد بالتحليل كالشعر
والصقور والبارى والخنزير وان قتل الجبان جميع الجبان جميع الجبل وهن الحامل يعني اذا حصلت
جارية لرجل لا يحزن له ان يجامعها حتى تضع حملها ان كانت حاملة حتى يتفطع حوضها ان لم

يلكن

يكن حاملا فيقطع اي يقطع جلد حلقه ولا تغري الى ولا تقطع الاوداج واهي عروق الحلقه
ذكوة الجنين ذكوة امه الجنين الولد ما دام في بطن امه بعض اذني - امه مكانها ذكي هو وقال
ابو حنيفة رحمه الله لا ياكل الا ان يخرج حيا ويذبح يحجمه الى يقطع من الاسنة جميع السنام الا
جميع اليه يعني يقطع السنام والالية في حال الحيوة فتراهم اليه ثم وقال كل عضو يقطع ثم حيوان
فذلك العضو حرام لانه ميت ثم اقتنع الى ثم اذخر وحفظ في سيرة كلبها الاكلها فيه
نفع كلب المشية وهو الذي يحرس المشية والكلب الصاكي وهو الذي يصيد نقصه في حلقه
كل يوم فيرا طائر الى نقص من ثواب علمه الصاكي كل يوم فيرا طائر وسببه انه خالف رسول الله ام
فانه لم يشرع اقتناء الكلب لان الكلب نجس ولم يكن اهل الجاهلية يحترقون في الكلب وكان
فيما هو في شهره واواشيته نجس انصا لها بالكلب فعظم رسول الله ام ثم في خالف
الكلب وحفظ في بيته كيلا يتنجس شباب المسلمين واواشيته وفراشهم بالكلب لولا ان
الكلاب امه ثم الامم لم تدرت بقتلها كلبها الامة الجاهلية يعني الكلب الكلاب خلقهم خلق
الله تعالى وكل جنس من اجناس المخلوقات خلقه حكمة اما ليستغف او يفي من منه او يقتله منه
او يعلم قدرته الله تعالى على خلق الاجناس المختلفة والطباع المتفاوتة وغير ذلك ثم
الحكم فليكان في كل جنس من المخلوقات حكمة فلما جسد اقتناء جنس منها بالكلية لا يقطع
جنس الكلاب شره عن قتل كلبها وامه يقتل بعضها فاقولوا اكل اسود بهيم البهائم اسود
الذي لا يباين فيه قبل خلقه ان الكلب اسود بشره اذ اربا الناس واقل نفعه وابعدهم
الصيد والحداسة واكثر نفعه وروي عن احمد واسحق انه قال لا ياكل صيد الكلب الاسود
شاه رسول الله ام عن النعمان بن النعمان بين البهائم النعمان بن النعمان عن الكلب وغيره في الدواب
بعضها على بعض وحمل بعضها على نخل بعض او عضه كلاب في ثابته السباع
فأكله حرام ذكره حنيفة في باب الصيد رواه ابو هريرة انجنا اي اشترنا وانجنا اي اشترنا
عن موضع غير الظاهر ان اسم موضع مجنود اي مشوا باجدة اعانوا في اجرة نفعهم كهم
واتخذوه غزوة جيش الحظيرة بين الباء والورق الذي يقطع في الشجر بالعصا سمى هذا
بجيش الحظيرة لانهم كانوا ياكلون في ذلك الحظيرة الجوع فليقتلوا فليقتلوا في الانا ومن
الحاد او غيره وان كان طعنا ما جارا ولا با وسبابا يموت فيه لان ميتة ليست بنجسة
لانه ليس بنجسة لانه ليس له دم سائل القوي وما حوله بالنعمة فذو الفارة ككرونا وما
حولها ثم السم ان كان السم جامدا او ما يبق في السم فهو طاهر لان لم يضر الى الباء اشتر
الفارة ككرونا جامدا وان كان ما يباع في نجس الكلب وعلى هذا فتش جميع الطعام واشتراب
اقتلوا الحيات واقتلوا اذ الطيفيين والابتر يعني اقتلوا جميع الحيات وبالاعتدال في قتل
ذو الطيفيين وهي الحية التي على ظهرها خطا اسود او الا بتر قصير الذنب في الحية فانها
يصل الى البصر في خلفه في حية في طبعها ما ذوقه مضر بها على بصر الانسان ويستفاد
في قتل الحية الى النمل الى اذ اراهم الى مل سقط اما حية قتلها وما في حية قتلها
اشتراب النمل دواب البيوت يعني الحيات التي يكون في البيوت وهن العوامر جميع عامرة
يعني هذه الحيات ليست بحيات بل هن صنف من الجن يسكن البيوت ان هذه البيوت عوامر
يعني ان جماعة من الجن يسكن هذه البيوت على صورة الحيات فيخرجوا عليها الى خلقها ثلث

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

مرات في اوقات متفرقة فان ذهب بجيش لا يظفر مدرة اخرى فهو امداد ولا يعنى وان لم يذهب
وعاد بعد ذلك فاقبلوه فانه اما جنى كافرا واما جنة ايليسا قولها ان النبي امدام يقتل الموزغ
الموزغ دويبة مودية يقال لها سام ابرص ويقال لها بلسا الفارسى ما تورثك وكان ينبغي على
ابراهيم وم يعنى ينفي على النار التي التي تروى للعباد ابراهيم لم تشتعل النار عليه يعنى اظهر
عداوة بنى الله ابراهيم وم ومن اظهر عداوة بنى الله ابراهيم وم كان فيهم من يستوي فيه الانس و
غيرهم ثم قتل وزغ في اول ضربة كتيب له مائة حسنة يعنى ثم قتل باول ضربة فقد بالغ في ضرب
لا شق او غضبه عليه واذا بالغ في ضرب عدو ثم اعدوا انبياء الله فقد استحق اجر اكامل ومن
قتله بغير بنية لم يبالغ في ضربه فلم يكن اجره كاجر من بالغ في قتله قد صحت اي لست ولا عت
قدرة العمل مسكنها احرقته امة الى جماعة وجنات محلك في هذا الصرح بان قتل النبي غير جائز
لم جباري الجباري من في الظاهر يقال له بالفارسية جيزر من غم اكل الجمالة والبنا من الجمالة
والدابة التي ياكل البخاسة فان لم يظفر في جحرها نقتل فلا بأس باكل لحمها وان ظهر في جحرها نقتل
البخاسة حرم اكلها الا ان يجس اياما ويعلف ثم غير يا حية يطيب طبا وهو قول ابن قتي و
ابن حنيفة واحمد رحمهم الله وروى ان ابقير يعلف اربعين يوما ثم يؤكل وكان ابن عمر رضي الله
عنهما يجس الدجاج تلتشا وكان الحسن لا يرى بأسا باكل لحوم الجمالة وهو قول مالك ومالك ومالك
واسحق لا بأس باكلها بعد ان يغسل على جحره او روى نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال
عن زكوب الجمالة وانما كره زكوبها لانها اذا عرفت بنته را جحرها في ينشق لحمها ان ابنه
وم من غم على اكل الضيب قال اصبى احدث اشاد هذا الحديث ضعيف بل لا بأس به في الصحيح
قد جاءت بان النبي وم قال لعن لاكله ولا احرمه وبهذا قال ابن قتي ومالك فانما ينبغي
اكل الضيب وحرمه ابو حنيفة رحمه الله من غم على اكل اللحم واكل غمها اكل اللحم حرام بالاتفاق
واما جوارز بيها واكل غمها فيه خلاف ذكرناه في كتاب البيوع من غم على اكل لحوم الخيل و
البعال والحمير لم يبق والحي حرام بالاتفاق واما على الخيل الى الفرس فيل عندك فحق
والحمير حرام عند ابو حنيفة ومالك لا يحل اموال الكاهن ولا يحل ان اراد بالعمارة اهل
ولقد من غم على اموالهم بجزية فاذا اخطونا بجزية لا يجوز لنا شئ ثم اخذ اموالهم غير الجزية وان
اراد بالعمارة وكلفوا الدين جازاؤهم وارادوا بجزية دار الاسلام لم يجز ثم اخذ اموالهم
وبجزية فاذا اخطونا بجزية اخذ عشر ربحي منهم روى هذا الحديث خالد بن الوليد
جرحه عن الماء الى ذهب فنه الماء وبق على وجه الارض وطفاوى ظهر على وجه الماء بعد ان
مات ومذهب ابو حنيفة رحمه الله ان السمك اذا مات في البحر وطفاوى حرام اكثر جنة والله يعنى
اذا اراد الله ان يعذب في الدنيا خلقا ارسل عليهم الجراد لياكل ذرعهم واستخبرهم ويظهر عليهم
الخطيئة واكل الجراد حلال بالاتفاق وقيل ما مات منه قبل ان يؤخذ فله ذكوه اكله اذا اظهرت الحية
في السمك فقولوا لها اننا نملك بعض مدونج وبعضه سليمان بن داود عليه السلام ان لا تمزقنا
من تركهم حسية فابرفليس ثم الفاربر الانتقام عادة ان س جرت بان يقولوا لا تقبلوا
الحيات فانكم لو قتلتم حية جازي وروى جازي ويسمى كذا انتقام فمن النبي وم عن هذا القول والانتقام
وقال احدث يعنى لا تتركوا قتل الحيات فمخوف انتقام وروى ابن ابي اسلم هذا الانتقام
والقول والانتقام ما سلمناهم مذحار بنهم سلم الى صبايع يعنى ظهرت بيننا وبين الحيات

علامة

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

شبكة
الألوكة
www.alukah.net

الرجل الذي سري المسلمون ثم يكفرا كله ثم الكف ربه فيل منته وحديث ابنه لا خلف له قال ابو عبد
الله هذا اختارها في حنايس ذك الشمية المؤمن عند الطعام فيكون فيه البركة وقيل هو مثل ضرب
البنية المؤمن وزهده في الدنيا والكفا من حصره على الدنيا فالمؤمن يأكل بلغة وقوة تأخذ الى حبة
والكفا من كل شدة وحصرها طلبها المشبعة واللذة فهذا القليل وذلك لا يشبع
الكثير ضافه ضيف الى منزله برصيقه كما فرحها بها الى بيتها فلم يستعربها الى قلم اي فلم يقدر ان يشرب
لبن الشاة التي شربته على التمام بلغة الكفا **قوله** طعام الواحد يكفي الاثنين يعني لا يمتد
الاثنين ثم يجوز اذا اكل نصف الشبع بل يتبع نصف الشبع والغرض من هذا الحديث ان
الرجل ينبغي ان يتبع نصف الشبع ويعطيه ما زاد عليه يحيا جاراوي هذا الحديث ابو هريرة
رضي الله عنه **قوله** التلبينة حبة لغوا المريض يذهب ببعض الحزن التلبينة حواء ثم وقوف ولبن
وربما يجعل فيه غسل حبة الى محصلة لمرارة قلبه المريض يذهب ببعض الحزن تزيلا للحزن والضعف
قوله حبة من الحنظل تذهب من كل داء الحنظل **قوله** الكفا ثم الكفا ثم الكفا
الكفا شئ ابيض مثل شئ نبت في الارض يقال لها بلسة بعض الناس شجر الارض ويقول لها بعض الفارس
بلسة اكلوا وقالوا معنى قولهم الكفا الى الكفا ثم الكفا ثم الكفا ثم الكفا ثم الكفا ثم الكفا ثم الكفا
منه كالماء الذي انزل الله تعالى على بني اسرائيل ثم غيرت قوته وما يؤا شفا والعين قيل يغسل
ماؤه بشئ ثم اودى كل العين ثم يجعل في حنظل به الشفاء وقيل بل يجعل ماؤه في مقعد او العين
قال ابو هريرة رضي الله عنه اخذت لثثة الكفا او ثنته او سبعة فغسلت بها ما بهن في
قارورة فكلت بجرارية فبرئت وما قال ابو هريرة رضي الله عنه اجمع لان ابنه وم قال ما يؤا للعين
والمراد ان يغسل به شئ روي هذا الحديث سعد بن زيد رضي الله عنه **قوله** برة الفرس ان هو لم يمش
قرب من المدينة الكفا الغضن ثم شجر الاراك عليكم بالاسود الى اقصدوا حتى ما كان اسودم الكفا
فانه اطيب ما اكثر لذة اكنتم شجر الغنم يقرن اطيب الكفا ثم غيره اطيب ثم روي الغنم لانه يكسر
شدة تحت الا شجر فملا رعيته الغنم حتى تقرن الا طيب ثم غيره الا طيب من الكفا قال نعم
وهل من بين الارعا ما روي الغنم والحلة ثم روي الانبيا الغنم ليظهر صبرهم وتعلمهم من الغنم
مع الدواب حتما اذا اوجى اليهم يكون في انفسهم مقادير مودة فيسأل عليهم الصبر في تربيتهم مع
اختلاف طباعهم وسوادهم وقلة عقولهم **قوله** مقعبا هذا اسم فاعل في الاقفا وهو ان يجلس على
وركبه وينصب ركبته ويكون تحت قدمه على الارض قوكة الكفا في ريعا الى سريرها قوكة ان يقرن بين
القرنين قال الخطابي انما لا يجوز ان يأكل الرجل ثم شئ ثم شئ ثم شئ ثم شئ ثم شئ ثم شئ ثم شئ ثم شئ
تخط او كان الطعام قليلا والا كلفه كثيرا فاما اذا كان الطعام كثيرا فليشبع منه جميع الكفا
لم يكن بان اخذ احد منهم ثم شئ ثم شئ ثم شئ ثم شئ ثم شئ ثم شئ ثم شئ ثم شئ ثم شئ
فان كانوا قد خلطوا طعاما لم يأكلوا الا شئ ثم شئ ثم شئ ثم شئ ثم شئ ثم شئ ثم شئ ثم شئ ثم شئ
و لا يقصد الرجل منهم ان يجعل شئ ثم شئ ثم شئ ثم شئ ثم شئ ثم شئ ثم شئ ثم شئ ثم شئ
قوكة بيت لا تم فيه شيا من اهل الجاهل جميع طاهر هذا الحديث يدل على ان كل بيت لا يقرن اهل
وان كان فيه الجنة وغيره من الاطعمة وليس الامر كذلك بل مراد باليوم ثم هذا الحديث اهل المدينة و
ثم كانت عا وشاء ان يكون الغنم قوتهم وليس لهم الجنة او يكون لاهم الجنة وكذا اعتادوا ان لا يشبعوا
بالجنة دون الغنم ويحتمل ان يربوا في البيت ثم تغلبهم شاة الغنم كمالا يفتقر الناس الغنم الذي هو شئ ثم شئ ثم شئ
قوله ثم يتبع سبع ثم ات بجرة لم يهره ذلك اليوم سم ولا سمح تصبغ الى اكله في وقت الصباح قبل ان

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd



يطعم شيئا آخر البقرة نوعا من البقر فيتملى ان يكون ذلك النوع من البقر خاصية دفع السم والسحر ويجعل
 ان يكون من البقر نوعا من البقر فيتملى ان يكون ذلك النوع من البقر خاصية دفع السم والسحر ويجعل
 سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه **قوله** ان في بقرة العالقة شفاء العالقة اسم موضع قرب بين المدنية
 وازنها شربا في اول البقرة يعني اكلها في وقت الصباح فينجد كما يفيد المترابق روت هذا الحديث
 عايشة رضي الله عنها قولها ما توفى قد فية نار ايمن لا يصدر نطفة شيئا الا ان نواجا بالامعني الا
 ان يحصل لنا ثم يمتدق النار ويحلق ويما في الشربنا كل البقر يولد الجنه قوله الا واحد كما
 يعني كذا ناكل يوما جنينا او يوما برة اولنا ناكل يوم معنى متسا بعدنا جنينا وقوله وما شفعناكم الا
 الا سودا في البقرة والما يعني ما شفعناكم في الماء والتمه في الصقر في قوله ولا تم جنين الشجر معني
 هذا ان البقرة اسم شجر الدنيا والتمه في الصقر في قوله ولا تم جنين الشجر معني
 الدنيا الدينية **قوله** في الدقل الدقل متر روي قوله فليعتن لنا الى فليعتن لنا وبسبب
 فانه انما في ذلك التناهي يعني اكلكم جبرائيل وانتم لا تاكلون قوله كيلكم اطعمكم مكي يبارك لكم فيه والقرض في
 كيلكم اطعمكم معروفة مقدار ما يعرفه الرجل على عياله وما يستقرض وما يبيع وما يشتري فانه لو لم
 ياكل الطعام لكانه يسبوه ويشتره ويقرضه ويستقرضه ولا يجوز رشه في هذه الاشياء على الجبال
 وكذا لو لم ياكل ما ينفع على العيال ربما يكون ناقصا عن قدر كفايتهم فيكون انقصا ضرر عليهم
 وربما يكون زائدا على قدر كفايتهم فيكون اسرافا ويقضى ما دون حصرهم عن قربة ولو لم ياكل لم يعرف
 قدر كفايتهم ولم يعرف ما لا حصر له من السنة فهذا اكل اخر اضمر فيه ثم امر البقرة ان تاكل كيل الطعام
 فيكون في الحكم على علمه وبقائه فيما تعلمون فمن راعى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الاشياء واجرا
 عظيما في الاخرة قوله حلا كثيرا طيبا مباركا فيها غير مكث ولا مدوخل ولا مستغن مستغن عنه
 ربنا يحتمل انواعا غير مكث وما بعده وجوبا الاول ان يكون غير مكث منصوبا صفة لها وما بعده
 معطوف عليه اي حلا غير مكث المكث معقول في كنهه يعني اذا وقع شيئا الى حلا غير مكث في علمنا اي
 لا نتذكره بل لان مد ولا مدوخل يعني الدال اي لا ندوخل يعني لا نشتر ولا نفرض عنه ولا مستغن عنه
 اي ليس في ذلك احد شيئا معذرا عنه ولا مستغنى عنه بل يحتاج اليه ربنا في شئنا اليه ويحتاج اليه
 المعجز الثاني ان يكون ربنا مدوخل على الاشياء غير مكث خبره ولا مدوخل ولا مستغن عنه ربنا يحتمل
 معطوف على مكثي الوجه الثاني ان يكون غير مكث صفة حلا كما ذكره ولا مدوخل معطوف على مكثي ولا مستغن
 رسم معقول وربنا معقول في مقام الفاعل وعنه معقول فانه اي ولا مستغن ربنا عنه يعني لا يستغنى
 شئ من المخلوقات عن الرب **قوله** فليقتل بسم الله اوله واخره يعني اذا ذكر فليقتل بسم الله اوله
 واخره بمنصب اللام والراء وهما منصوبان على الظرف في اوله واخره فاذ قال ذلك فقد اركب ما مضى
 عليه من التعقيب بذلك اسم الله تعالى قوله اطعم اثم كرك الصائم الصائم بهذا تعقيب في اهل الاحتيا في كل
 واحد من ما في الاجر لا في القدر وهذا كما يقال زليكم وهو معناه زليتم منه ثم ان بعض الفضائل ومعلوم
 انها ليس مقام فليقتل بسم الله في جميع الفضائل فكذلك لا يلزم ان يكون اجرا الصائم مثلا اجرا الصائم اثم كرك
 بل اجرا الصائم اكثر قوله الحمد لله الذي اطعم رسله وسعة وجعل له خزينا ذكره ربنا اربع ثم احويا
 قوله اطعم اي رزقنا الشئ سعة والثناء لله سعة اي سهل وحلول اللقمة في الخلق فانه خلق في اربع
 الاسماء ليمضغ بها الطعام وخلق ماء في النمل ليلين بها اللقمة وخلق فيها الماء ليلين بها اللقمة وخلق
 الطعام ليمضغ بها اللقمة وجعل في النمل الذوق ليكمل النعم وسع الخلق بحيث يسرل بينه الطعام
 واشرب النعم الرابعة قوله وجعل له خزينا يعني جعل الطعام باطنا في حكمة في المعدة فاعطانا

لنفسهم

فينتفع منها فمضاه فيسبق في الجسد ما يتعلق بالروح والقوة والدم ويخرج ما هو المأثورة
 منه الاثنية ثم يخرج من الاثنية الى الرأس الذكر في وقت الحاجة وهو البول وجعل مشقدا للشخص
 بحيث اذا اراد اوراقه ليسهل لم اذا اراد امساكه في وقت الحاجة آخر يسهل له ويخرج ما هو
 النعل في الطعام الى البطن ثم يخرج من البطن في وقت الحاجة كل ذلك بفضل الله العليم
 تعدد نعمة الله لا تحصى **قوله** الوضوء قبله الوضوء بعد اراد بالوضوء على الكفين قوله
 انما امرت بالوضوء اراد بالوضوء الذي يتوضأه لا جلا الصلوة **قوله** ولا ياكل من اكل الصبي
 اي من وسط القصعة ولكن ياكل من اكلها اي من جانبها قوله ولا يطعمه عقيقه رجلا اي لا يطعم
 خلفه رجلا يعني من غايه التواضع يشترط في وسط الجميع او في آخرهم ولا يشترط ان يمسح قد اسامى قوله
 ولم نرد على ان مسحنا ايدينا يا حنانيا والخصب والنجارة الصغار يريقون لم يتوضأ ولم يشك
 ايدينا **قوله** فرفع اليد الزاوي قد رفع اليد الزاوي لياكل منها وكانت تجبه اي وكانت الزاوي
 تعجب النبي وم الى تطيب وحصل في نظره هذا الفقه ومعناه انه لم يجب الزاوي من انة لشوية
 فترس التمس اللذيق هذا هو الحيافة ومعناه انه لم ياكل منها يا ثمانية **قوله** لا تقطعهوا الا باليد
 بالسكين يعني لا تقطعهوا بالسكين عند الاكل فانه من صنع الاعاجم اي فعل اهل الفارس لانهم
 يكتفون وانهم ياكلون بالاسنان قوله ولما دوا الى الدوا جميع والية وهي عنقه والتم
 قوله من اي اكفف يعني لا تاكل قد نزل في هذا الحديث عنه قطع اللحم بالسكين وقد ذكر قبل هذا
 انه كان يقطع اللحم بالسكين ويأكله وانما قطع اللحم بالسكين ليعلم منه ان من يبيع قطع اللحم
 بالسكين فهو تنزيه لا فقه غير فانه لو شرب عن شئ ولم يقبل لكان ياكله فانه لا يورث له من شئ
 بل ياكل على انه شرب غير قوله ناقة هو اسم فاعل من نقة بفتح القاف وكسر الهمزة المرحض
 يعني يضر كاكل البسر والتم فاك قد يربو ثم المرحض اسلما بقل يقال له بالفراسه فخذ
 او فقا الى كونه احسن وانفتح كذا البسر قوله يبيع النفل اي يبيع النفل قيل لشغل بكسر
 الشاء وصحها والضم الضم وهو ما يلصق به المطبوخ باسفل النذر يقال له القذرة ويشل
 يخرج عن النفل قال هو الشرب قوله فليحس اي فليحسها في يده غير اي وسج ووسم وز هو **قوله**
 والله يدغم في قال في المعيشة اصل الحس الحظ وهو في الحديث الاقط والتم يخطا بالسم
قوله ما افقر بيت من ادم فيه حتى افقر ذاك الا ادم جمع ادم وهو بالفارس ما تارة خور شرا
 يعني لم يكن بيت بلا ادم ما ادم منه النفل قوله انك جعل مقفودا اي اصاب فوادك من مضى تطيب
 اي يعلم الطيب قبلها اي ان فليد منها ثم ليلو اي ليضغ ذلك في فلك **قوله** ياكل النقص بيطيخ بالوطيخ
 ويقول لك حمر هذا بصبر ببرد هذا او ببرد هذا بجر هذا البيطيخ والبطيخ واحد وعله ادا بيطيخ هنا
 قيل ان ينفخ ويصير حلو فانه قبل ينفخ فيا ويكفون باردا او ما جعل نضج فيا حار قوله بمر عتيق
 اي بمر قديم وقع فيه السوس من غايه قديمه والسوس دود يظهر في النمر وغيره فجعل في فطفا
 يفتش اي يشق النمر ويطلب فيه السوس وياكل النمر وهذا ليل على ان الطعام يود ويوقع
 فيه الابرار الطعام مع تلك الدودة قوله بجنية بضم الجيم والياء وتشديد النون وهو ياكل الجنية
 يدل على طهارة الانبياء لانها لو كانت نجسة لكانت الجنية نجس لان الجنية لا يحصل الا بالانجس
 عندكم حسن اي قسم الله تعالى وطقع بيمينه قوله سئل رسول الله ام عن السمع والجبن والفراء
 فقال نعم الحلال اما اصل الله في كتابه والحرام ما حرم الله في كتابه وما سكت عنه فهو حرام حتى عرف

ومعه وبكره الغاء وبالمذبح فربا بفتح الفاء وبالقصر وهو الحار والوحش الفردة يعني مثل البنية ومنه
 سميت والجبين ههنا حلالا لما جاء به بان الحلال ما احل الله في كتابه والحرام ما حرم الله في كتابه ومنه
 هذه ليست مما حرم الله تعالى قوله الحلال ما احل الله في كتابه يعني ما بين الله تحليلا من حلال وما
 بين تحريم من حرام وهذا لا يدل على ان ما ليس في كتاب الله من الحلال والحرام فيكون حلالا ولا
 حراما لان تخصيص الشئ بالذكر لا يدل على ان ما ليس في كتاب الله من الحلال والحرام فيكون حلالا ولا
 حراما بل ان ما بين الله وبين الرسول ومن تحليل من حلال وما بين تحريم من حرام وما لم يبين
 بين الله والرسوله فمختلف العلى في فقال بعضهم من حرام قوله من بيرة سدا بهر البيرة الخنطة
 اسماء خنطة في قولنا سيرة قبل الخنطة في هذه الخنطة اطلب في جنة غير ما في النواحي الخنطة ملبق
 اى ملبق في اي شئ كان هذا اى في اي نظرن كان هذا اسم في عكة حذري في حله حذرك
 وعاء صغير للسم ارفع اى ارفع هذا الخنزة في الاكل الضرب ولا شئ في حله في قوله ثم لها
 ان اضر طعام اكله البنية ثم طعام فيه يصل انما اكل البنية ثم في اخر عمره طعام ما بين الناس انه
 ليس بحرام وان سمي به عن الثوم والصل من تنزيه لانه شئ يحرم **قوله** والودوز الودوز
 قطع الا الخنطة بيدي الا ان الخنطة بمعنى السرة في كل جانب يعني حالته ودارت في جوارب
 والمقصود قوله ليس يترك في يدي وينفذ ويسر والى وينزل القعب والسمة قوله العجوة في الخنطة
 اى هذا النوع من الثمر فيه الفة وشفا في السمة والسحر كما ذكره في الخنطة لان طعام الخنطة
 هو الذي ينزل الى الارض والسمة **باب الضيافة قوله** فليكرم ضيفه جارية يوم وليله ولى مائة
 العطاء يعني فليكرم ضيفه عطاء وخففة قوله يوم وليله بالرفع اى وذلك يوم وليله فذلك مستوا
 ويوم وليله خبره يعني اكرامه بتقديم طعام حسن اليه سنة مؤكدة في اليوم الاول وليله في اليوم
 الثاني والثالث يقدم اليه ما كان حاضر اعطاه في غيره تكلف في اليوم الرابع وما بعده من غير ان يكره
 الضيف شيئا لان الضيافة ثلاثة ايام فان اعطاه في اليوم الرابع وما بعده من غير ان يكره
 ان نزلته يقوم فامره اكرامه قد ذكر شرح هذا الحديث ورواه في الحديث الاخر **باب الخبز**
 قوله في اى بياع الاضاحى شئ اى يكون عدد الجوز مع البنية ثم تحت هذا الحديث صريح بان لا
 يجوز ان يدخل احد في ضيافة قوم بلا دعوة ولا يجوز ايضا لمن دعاه المضيف ان يستحق احد غيره
 ومن المضيف قوله فاذا هو با بكره عن رضى الله عنهما اى فاذا هو حصل با بكره وظهر الى اثنى خروجه
 ثم يبيت تمام ما صدر من ضيافته ثم لها يستعذب اى يطلب لنا ما وعدنا اى حله بعد ذلك اى يعطى ولا يئنه
 ويكون وياك والمطلب اى احذر من ذبح شاة ذات حلب قوله لتسكن عن هذا الضيف يعني تسكن
 يوم القيمة على اكلهم وشئ به لان في الحلال حسابا ومن الحرام على اكلهم ضيف قوله ما اى نزل على قوم
 وهو يحتاج الى ضيافة فليكون على عاقبة الجوع حتى ياخذ له بقدر اى حتى ياخذ كل احد لوكه الضيف بقدر
 قدر الضيف القدر الضيافة ان بقدر شبعته ثم مال المضيف فما كان مضطرا الى الطعام ونزل على احد
 وجبت عليه ضيافته ذلك المضطر فحفظ روحه فانه لم يطمع كان عاصيا ويجوز ان لا يكون المضطر ان ياخذ
 قدر حاجته من مال المضيف سدا وعلاية ثم اكرامه بما فعل جاز اى امسحوا الطعام اى
 منيع الطعام منه قوله اكل طعامكم الا بدار يجوز ان يكون هذا دعاء منه ومن المضيف ويجوز ان يكون
 اختيارا عنه وهذا الوصفان موجودان في حق البنية ومن فانه ابرار ابرار واصحابه ابرار الاختيار
 واما اذا تلفظ غيره بهذه اللفظ فانه عند اكل طعام احدكم في هذه اللفظ دعاء منه ومن
 المضيف ولا يجوز لاحد ان يجبر عنه نفسه انه سب قوله مثل المؤمن ومثل الايمان كمثل الفرس في اقية

الاخيرة

الاخيرة بشهادة الله الياء ما يشهد به النفس وغيره ثم وقد واد بالاياء هنا شعب الياية
 كما صلوة والمزكوة والصدقة وغيره ما يعني كما ان النفس يبعد عن اخية ثم يعود فكذلك المؤمن قد
 يترك بعض شعب الياية ثم يتدارك ما فاتة محنة ويبدل عليها ما فعل في التفتير **قوله** لا تحكوا ايكم احد
 بان يترك شيئا من شعب الياية ولا تشركوا طعامكم طعامكم اياه بل اطعموا طعامكم المؤمنة والمعتبة
 او شرك ولا تطعموه الاخوان اولوا الصلوة واليدوا فنقلت هذه الياء الى الامام ثم اسكنت ومعناه اطعموا
 المحرو في الاخوة والعطية **قوله** لا تشركوا الاخوان الصلوة الصلوة التي في التفتير عليها الى اجتماعها
 حولها جئت رسول الله ام اي مجلس على ركبتيه فضيفا المكان ان الله جعله بعد اكم بما يعني هذه
 الجلة اقرب الى التواضع والتواضع اليها بالعبد وانما عيذ فيليب في هذه الجلة ودعوا ذروا
 اي اتركوا اعلمنا قد كره ما طعمكم ما لا تشربون فتمشوا في وقت الشرب في وقت الشرب قد صا
 اي تشرب في وقت الشرب الصبا قد صا قال ذلك وايد الجدة في ذلك صيدا والجدة في ذلك
 وشرب الذي يقولون قليل بعد عود مع هذا الشرب **قوله** واي هذا قسم عشر ضعة بين المبتدئين والمختبرين
 فان قيل لا يجوز القسم بغير اسم الله تعالى وحده فلم قسم البنية وما ياب قلنا ليس هذا القسم على وجه
 التعظيم لبيد بل هذا اللفظ جزم على لسانه كما هو عادة العرب **قوله** فاحل لكم الميتة على هذه
 الحال يعني اذا كان من طعام وشرب ولا يفسدكم جاز لهم اكل الميتة بقدر الشبع عند ما لا يجدون
 انك فتح قوله فتبيننا المحضة الى الجوع **قوله** ما لم يفسدكم او تفتنوا او تفتنوا بالقاء والمهلة
 اصله تحقير فنقلت هذه الياء الى الفاء وحذفت الياء ومعناه تفعلوه بهذا هو الرواية ويجوز
 ثم حيث الحق تحقروا العجوة ويجوز ايضا تحقيرها بالياء والمهلة وبالهيئة بعد الفاء ومعنى
 جميعها واحد يعني انما يحل لكم اكل الميتة اذا لم تجدوا شيئا تاكلونه الصبا او في المساء ولا تجدون
 بقلا تعلونه وتأكلونه في محل كل مكان الميتة فان وجدتم ما تاكلونه في الغداة او في المساء ولا تجدون
 بقلا لا يحل لكم الميتة **باب الاسرار** **قوله** كان البنية ثم يتنفس في الشرب قلنا يعني يشرب بشفة موات
 يقطع الثانية ثم في كل مرة ويقول انه اروي اي اكثر ريا وايراء اي اكثر ربا اي صحة للبدن والامر
 اي اكثر مرارة قوله ثم البنية ثم من الشرب ثم استقاء الى ثم القربة وانما البنية ثم من الشرب
 ثم استقاء اي ثم القربة كقوله في قوله مشقة مشقة يكون في القربة وهو لا يعلم وقد روي ان احدا
 شرب ثم استقاء فدخلت حية جوفه فخرج زان يكون عليه السم لاجل ان لا ينصب عليه ما في استقاء
 او لاجل ان ينصب الماء في حلقه فان جرب الماء وانصبه به في الحلق مضربا بعدة وقد امر البنية ثم من
 الماء عنده شرب ولا يقدر ان يجل على الحصى ثم من استقاء بخلاف في القدر والكمون **قوله** ثم ان يشرب
 الرجل قايما هذا شهر تاديب وتنزيه لان الرجل في قيامه وليست اعضاؤه ساكنة مطمئنة وان شرب
 في هذه الحالة يضره لان الماء يتحرك في اعضائه وربما لا يدخل في الموضع المعروف ثم المودة بل يخرق
 الى جانب آخر فيحصل منه اذى **قوله** ليست تقوى فليست في الاستقاء والنجس يعني واحد وانما امره
 بالبقاء للباقة في الزجر من الشرب قايما ولانه لا يشبع المتفتن ان يحصل طعام او شرب الى جوفهم على
 وجهه حتى لا يمر الشرب قوله انت البنية ثم يولد ثم ماء زمزم فشراب وهو قائم قال الخطابي انما شرب
 هذا قايما لان الجمل من متعذر عند زمزم الضيق المكان بازواج الناس وغيره ثم لا عذر لغيره في شرب
 هذا قايما من غير العذر واجاز الشرب قايما لغيره عذر امير المؤمنين عليه السلام الى طالب رضى الله عنه
 وجماعة ثم الصلابة رضى الله عنهم ورضي الحسن البصري الاكل ما شئتكم ثم وكما حذفت رضى الله عنه

ياكل ركبها ولا يمشي ركبها ولا يركبها ولا يمشي ركبها ولا يركبها ولا يمشي ركبها ولا يركبها
في ركبته الكوفة اي قضاة وضحة بالكوفة **قوله** وهو يحول الماء اي يجرى الماء في جنبه في الحائط
اي في البستان قوله مات في سنة اي في سنة قديمة والماء اذا كان في قربة قديمة يكون ابرد والاكبر عينا
يعني وان لم يكن عندك ماء مات في قربة قديمة كرهنا اي مشربنا ثم ان قربة وهي القربة الصغيرة الكربة
وجعل القربة في الماء عند الشرب فانطلق اي قد هب في العرش وهو خشبات يجعل تحت اعضانه
الكرم فكيف في قصبه واجن اي في شاة مستأمن قربة كرهنا اي يصوت آنية الذهب الغضة
محمدة على الرجال والنساء في جميع انواع الاستعمال فمن شرب منها فلما دخل النار في جوفه قوله
ولا صحت عنها جميع صحفة وهي القصعة فانما اي فان والصفا في الذهب والفضة للكنافة الدنيا
وهي الموضوعة في النار **قوله** وسيتب اي خلط الالبس بغيره فبعضه على انه مغسول الى قوله الالبس
ويجوز رفعه على انه مبتدأ يعني الالبس بغيره اي في ابتداء الالبس وهو الالبس قوله كما كنت
لا وشر بفضل منك لا يشار لا اختيار يعني لا اختيار احد على نفسه بفضل ما ذكر بل اختيار نفسه على غيره
قوله ثم رسول الله وم ان يتنفس في الاناء او يتنفس فيه او في اخره ان يتنفس او يتنفس في الاناء لانه
ارجح يقع في بئر شاة في الاناء ويتغير الماء ويحدث فيه فيحصل منه للفساد تغزير في ذلك فالادب ان لا
يقبل شيئا يحصل للفساد منه تغزير قوله ثم رسول الله وم عن الشرب ثم ثلثة القدح الثالثة الموضع
المكسر ثم طرف الاناء وقال الخطابي في تفسيره انهم عن الشرب ثم ثلثة القدح لانه ينصب الماء عليه
ثم الثلثة لان الشفة لا يستوي على ذلك الموضع وقد قيل ان الثلثة مقعد الشيطان قيل بسببه
ان يغسل الثلثة عند غسل القدح فلما يكون ذلك لم يصنع نظيفا وذلك من فعل الشيطان فلذلك اذا
خرج الى وصال ثم الثلثة في صاب وجبه وثوبه فانما هو من الشيطان والاداء اياه قوله ثم في
في قربة معلومة اي في قربة قد ذكر قبل هذا التمر من الشرب ثم في السقاء وذكروا سببها انهم قد
شرب ثم في السقاء ويحتمل ان يكون سبب شربهم من السقاء في السقاء بيان كونه من السقاء ثم
ثم السقاء ثم تنزيه لا يحتمل ان يكون تنزيه في السقاء ولا حتران عن تغير في السقاء بل ان
انهم وتغير في السقاء انما يكون بكثرة الشرب منه لا بالشراب جينا بعد حين قوله فقلت لا فيها
اي ان في القربة ففصلت في القربة وحفظته في بيت التبرك به لوصول في البيت ثم **قوله** يجزى
اي يكتف يعني لا يدفع الجوع والعطش معا شاة واحدا الالبس قوله يستعذب له اي جاء
بالماء العذب اي الحلو لان ما هو المذنب كان ما حيا او مرا **باب النقيع والابنية** **قوله** انقيع
شجرة الابنية جميع نقيع وهو ما يشبه في الماء ثم قمر وغيره والابنية ايضا الماء الذي يشبه فيه شاة
حلو ليحلو الماء قوله ما يشبه يطعم ثم اورد بيما او عسل في الماء ليحلو الماء يبرئ اعلا 10 اي
يستفي السقاء اي في الذي يصيب فيه الماء ولم يزل الفلا في القربة يعني قربة يشرب منها الماء
قوله فان بقي شاة سقاء حتى ابرأ فليشربه ثم لانه كان دريا هذا يدل على جواز شرب ما يشبه قمره
وغيره ما لم يكن مسكرا فانه صار مسكرا صار حراما ويدل ايضا على جواز ان يطعم سيدا محلو ما فعل
ويطعم طعما ما على **قوله** في شاة اي في طرفه قوله ثم عن الالباء وذكروا في هذا الحديث في اول الكتاب في
حديث ان وقد عبد القيس بن عتيق عن الالباء في الظرف يعني قد شربكم عن نيل المعمر وغيره في
الماء في ظرف الالباء ولا تختم والوقت والنعيم وقد اجتزت الالب ان تبذلوا في كل ظرف وقشر لواء
ثم كل ظرف ما لم يكن مسكرا قوله في اسقية الاسقية جميع سقاء والادب بفتح الواو والادب يعني الادب

وأي ديم

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

والا يدركه **قوله** يشرب ناس من امتي الخ يجوز بها يعني شربها في الحسنة في شربها في
الحسنة او الاخرى او غيرها وكل ذلك حرام لانها مسكرة ويقولون ما نشرب به ليس بخمر لان ليس في العنب
وغيره في هذا الكلام كاذب بل كل ما يشرب في حكمة الخمر في التحريم **باب تغطية الاواني وغيرها**
المنقطعة مصدر غطى يشد بلا طاء اذا ستر الاواني بجمع ابنته وهي ظرف الماء قوله اذا كان جرح
الليل الى قطعة والمراد بهن هنا اول الليل **قوله** او امسيتم هذا شك في الدواهي ان البنية وم قال
اذا كان جرح الليل او قال اذا امسيتم فلفظه الى ما منعوا الصبيان بجمع صبي يعني منعوا صبيانكم في
اول الليل من الخمر وخرج من بيوتكم فان الشيطان الى فان الخمر يشتر في اول الليل ويستر دواعي ابواب
البيوت فيحفظ الصبيان وادركهم هذا امر في طبعه اذا كان في السقاء والعرب بجمع قربة وهي
السقاء وقمر يشد بلا طاء الى استراكم في ليلة في الاواني بخاسة او وبيته مثل الفارة و
غيرها ولا يقع فيها الوفاء ولو ان تقصصوا عليه شيئا يعني ولو ان تضعوا على راسك الماء عودا
او شيئا اخر يستر بعينه يعني ان لم يكدوا ما يستر جميع ما يستر راس الاية تضعوا على راسك ما
يستر بعينه قوله اسم الله فانكم اذا اطعتم رسول الله لم يقدروا عليكم فان الله تعالى بوضع
عنكم العلماء ببيوتكم طاعتكم رسول الله وم وعرف بغيره الدراية من الماخذ وضعت في الفارة او وضع
شيئا ايضا على راس اية هذا هو الاصل ويقال يوضع عودا يستر على راس اية ايضا
قوله واظفوا الاطباء في الصبيان بمنزلة ان قاض في النار **قوله** واجتنبوا الابواب الى اغلقوا
الابواب واكتفوا صبيانكم اكفتم الصبي يعني ضموا اليه انفسكم وامنعوا بهم خروج في اول الليل
المرقا والنوم الفوسفة الفارة اجبرت الى اجبرت قوله فان الشيطان لا يحل سقاء الى لا
يفتح سقاء مسدود يعني الشيطان كما ياكل وما حله طعام لم يذكر اسم الله تعالى عليه فكذلك
يشرب ما حله ماء مشرب لم يفظ ولا يشرب ولم يذكر اسم الله تعالى عليه ولا يكشف الا ولا يفتح
ومستمر انما مستور قوله فان الفوسفة تضم على اهل البيت بيتهم هذا متعلق بقوله اظفوا
السراج احترم اذا اشتعل النار يعني قوله تطفئوا مصابيحكم لئلا تشتعل النار الفوسفة ويلقيها على
بعض فيشتعل النار ويخرج البيت **قوله** لا تدرسلوا مواشيكم الى لا تحكوا مواشيكم بل اربطوا
المواشي والمواشي واحد شاة العشاء اول ظلمة الليل فان الشيطان يترك جيشه في اول الليل
فيحفظ الصبيان والمراد بهن روي هذا الحديث جابر بن عبد الله عنه **قوله** فيها وبهاوي اهلهاك يعرفون
وباء في ليلة نزل السنة ويقع في بيوتهم ائنة سكينة الدواهي وسقاء مفتوح فتم شربهم
ذلك الطعام او اشرب بربلكم التوكاء ما يشد براس السقاء قوله في البقيع البقيع بالياء اسم
مقبرة وبالنون اسم روضة حجاز رسول الله وم بالياء بيته في هذا الحديث من النقيع بالنون
وم قال بالياء فقد صحف الى قوله في حيفا قوله ان هذا السقاء في هي عودكم يعني النار يخرج ما يصل
اليه فاذا ختم في حيفا النار كيلا يخرج شيئا لكم روي هذا الحديث ابو موسى رضى الله عنه قوله
فان من يربى مالا تنوع يعني فان من يربى الشيطان فيمنعوا من الله في الشيطان الرجيم
قوله واقلوا الخروج اذا هدات الارجل هكذا هدات الى سكنت يعني اذا دخل الليل وقد عرد الناس
في الطريق والاسواق فاقبلوا الخرج ثم يبيتكم فان الله يبيت الى يفرق في خلقه الامم الخمر والشيطان
والخمر والخمر فلا تخترجوا بيوكم كيلا يصل اليكم منهم من راى ارجع حرة قوله على الخمر الى على
الصبي **كتاب الالباس** **قوله** حبرة المخطط مبرد يعني قولها وعليها مدرط مدرط المدرط

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

قطر القطر بفتح القاف وكسر الهمزة من البرد وفيه حرة القطر موضع بين الماء وسيف البحر وسيف
الساكن القطر من الثوب المنسوب اليه تشبيهاً به الى القاذرة في الثوب على عاتقه لانه كان شبه
رداءه وقولها قد تم بغيره الشام الجزر الثوب يعني ان تاجر الثوب الى الشام قولها لو
بعثت اليه في شترية منه ثوبين الى الميرة الى الغنم جوارب لوعظون يعني لو ارسلت الى
ذلك البرد فاشترية ثوبين يعني ثوبين الى ان يحصل لك شيء من المال كانا حصة واحدة يتناول
بهذا بين الثوبين القطر تيناً وكان القطر تيناً من الصون وهذا البرد من القطر فاستحسنت عايشة
رضي الله عنها هذا البرد رسول الله صلى الله عليه وسلم دون القطر قد علمت ما تريد يعني قال ذلك البرد
لرسول الله صلى الله عليه وسلم علمت ما تريد ان تأخذ من الثوب ولا تؤذي ثمنه الى قوله قد علم يعني
علم ذلك البرد الى ان اتفقوا في ذلك وحسنه وفاء بالعهود الامانة لانه قد قرأ في التوراة
صفحة ولكن انما يقول تريد ان تذهب بجاني ثم الحسد مورد الى امر كل واحد في امره وعليه بر
احمرنا ويل هذا ان ذلك البرد لم يكن امر كل واحد بل عليه خطوطا وعلم عليه عظم يعني علم
بن ابي طالب رضي الله عنه كان قايماً في نفسه ويوصل كلام النبي صلى الله عليه وسلم الى الناس لانه في كثرة الخلق
لا يصل صوت النبي صلى الله عليه وسلم الى جميعهم فقولها لقد قرأ الى القاف وهو يحسن الاحتياط ان يحسن
او حمل على ذلك ويصيب ركبته بحيث يكون بطناً قد مده موضع عينا على الارض يعني شملة
يحمل ان يكون معناه كان جالساً على هيئة الاحتياط والحق شملة خلف ركبته واخذ بكل يد طرفاً
من تلك الشملة ليكون كالمثلي وهذا يكون عادة العبد اذا لم يشكوا على شيء اخذوا ركبته
يا يديهم والعمر اجلاً او منطقة او غيره مما خلف ركبته ويشدونه خلف ظهورهم ويحملون
يكون معناه ان كان جالساً على هيئة الاحتياط وعليه شملة قد استزبرها قد وقع يديها
على قدميه واليد حاشية الازار وهذا يدل على ان اطالة الذيل والازار سفلى في الكعبين
والجلوس جائز والمنزلة اطالة الذيل والازار سفلى في الكعبين انما كان عند المشي انما
دونه القعود القفا على اي وجه يسطر وهو الثوب الابيض المسمى احد عشر الى اقطرها احد
صدعها الى قطعتين بحيث يرد الى يجعله خماراً لا يصفها يعني كان ذلك القبط رقيقاً بحيث
ينظر منه لونه البشعة فامره النبي صلى الله عليه وسلم ان يجعل تحت مقنعة اخذك بطلا ينظر لونه شعراً وجداً و
كان ذلك مبطوناً في الكتف ولم يكن في الابرس لم يجز لونه وجبة ان تلبسه فيتم لا ليعين الى او يرى
نحارك على راسك دورة واحدة لا دوياً كعلا يشبهه في نحارك على علامة الرجال فانه لا يجوز
لنفسه تشبيهه بنفس من الرجال ولا لرجال بالفساء
ثم ذهب هذا كان قبل ختم الذهب على الرجال لا يفتن احد على بعض نفق خاتم
هذا على من يبعث القتل يعني لا يجوز لاجل ان يفتن على خاتمة مثل نفق خاتم محمد رسول الله
ليس احد رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يفتن على خاتمة محمد رسول الله بعد احدكم ان جبرته مار
بعد الى يقصد اليك قطعة خشب حرة قبل ان يفتن ناره من غير لبس الذهب للرجال بسبب
حصول نار جهنم له صاغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خاتماً من صمغ يعنى امر النبي صلى الله عليه وسلم لصنع خاتم
والتي تليها اراها السبابة ثم انما ركبوا الغنم روعه لبس الذهب الامقطع امر
بحث الغنم في الباب المتقدم الامقطع قال الخطابي يريد بالقطر الشيء اليسير من
شدة سواد انق مقطوعه بالذهب كما ياتي في حديث كلاب عليه السلام للرجال عليه خاتم

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

من شبه ما وجد منك ربح الاضام فطره ثم جاز اعلية فانه قد يدقق ما وجد اركى عليك حلية اهل
 النار فطره قال لا تخف انما قال في خاتمة الشبه اجد منك ربح الاضام لان الاضام كانت تتخذ من
 الشبه واما الحد فلا فقد قيل انما كره ذلك في اجل سوا كره ربح السوا كره الرابحة الكسرية ويقال معنى
 قوله اهل النار انه نرى بعض الكفار وهم اهل النار الشبه شيء يشبه الصخر يقال له بالخراسية
 مبرج ولا تسمه مشقالا بهذا نرى انما على الورع فان الاوجه ان يكون الخاتمة اقل من مشقالا لانه
 من السرف ابعده واما التواضع اقرب فان الله مشقالا او زادا على مشقالا جاز والمثقال هو الدنيا
 قول في السنة وقوله على سبيل بن سعد في الصداق ان النبي لم قال الرجل القليل لو خاف ما قد يد
 يعني ان نهاية من خاتمة الحد يد ليس من غير لانه لو كان من غير لما جاز ذلك الرجل ان يلقى خاتمة
 من حد يد ويجعله صداقا يعني اخذ من مكرهه في حق الرجل الى ذكر ان طبيب الرجل ربح الاوجه لانه
 وقيل في الشبه يعني خضاب الشعر لا يبيض بالسواد مكرهه لانه كتمان بعضه الشبه ويجعل الانسان
 ان شارب والبرج بالزينة الغير حليها يعني بهذا الكلام تزيين المرأة نفسها الغير زوجها
 والضرب بالكعب يعني اللعاب بالفرق والفرق جميع رقيقة الابل المعوذات اراد بها قل المعوذات
 الفلق و قل المعوذات الناس عبيد بل غلط الجميع واراد التنبيه لان الجمع عبارة عن ضم شئ الى
 شئ فاذا كان معنى الجميع ضم احد الشئ الى اخر جاز ان يعبر بل غلط الجميع عن التنبيه ويجعل ان يرد
 بالمعوذات كل اية و دعاء يقولها الرجل ليعيده الله تعالى في الشيطان الرجيم او في قنينة او في شئ
 عدوه وغيره وعقد القيام القيام جميع عتمة وهي ما يتعلق باعناق الصبية من خمرات وعظام
 لدفع العين او الدرع او غيرهما وهذا مشير لانه لا يقع الا في الاثياء الا الله ولا يطلب في المعوذات
 الا بالله واسماؤه وصفاته وعظمته الماء غير حله اللام في الغير حله يعني عن ابعاد الحية عن الفرج
 اي ازالة الحية خارج الفرج ووجه كراهة قطع النسل ويجعل ان كرهه معنى غير حله لانه لا يبعد
 محل العزل الا ما ذكره في الخبر يعني يجوز العزل عن الاما دون الخبر ويريد في الخبر ان يرد في الخبر
 في الاما ويجوز ان يرد في الخبر او غير ذلك من فساد الصبي يعني افساد الصبي من وهو ان يطهر الرجل
 المرأة من حنة فانه ربما جعل المرأة في تلك الحال فينقطع عنها ويجعل في نفسها بالانسان فيغير الصبي فينقطع
 غير حرة يعني انها من عرقها والصبي وكما لم يكرم عيسى يعني انها من عرقها لا يكره
 مع كل جرس شيطان ذكره شرح هذا في ابواب السفر جلاجل جميع جلاجل وهو بحر من الذي يعلق به رجل
 انصبا يوم الكلام به بعض الكاف بهم حرب صرب معروفة للعدو في العبد بها اللعنة فليست في
 المتصرف في كيف يشاء الرجل يعني اجعلوا الغنضة في اي انما ايجد الحلي للنساء ولا تعلق للرجال الا الخاتم والحلية
 والسيف وغيره من آلات الحرب قلته في عقوبة مثلها النار يوم القيمة فسر هذا الحديث في
 لا يؤدى ذكره تارة وضعت تلك العقوبة فدرام الزكوة وقد اختلف في القيمة في وجوب الزكوة في
 الجلي اذ البسه النساء فاحد قوله ان دفع وجوب الزكوة فيه يلبيس النعال الرج
 ليس في نعال يصنع النعال من جلود نقيب من الشعر من جلود لم يشق من الشعر وكذا في البنية ومن يلبيس النعال
 المصنوعة من جلود نقيب الشعر ان نعل البنية ومن كان لها قبالة يدخل الاصبغ الوسطى والابهام
 في قبالة الاصابع الاخرى في القبالة استمكنه واما النعل يعني مادام الرجل لا يلبس النعل يعني
 لا يلبس النعل كالكعب والى في كاله رجل وانما في ليس له نعل فليست باليهن يعني الابتداء
 باليهن مستحب في لبس النعل وغيره كما ياتي في روى هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه

لا يهين

يشبه بياض الشيب ويقال بلسان بعض الفرس سبيد خا وبلسان بعضهم جاوز غير وهذا
 الى اخصيه بخضاب سوي السواد بحسب موافقة اهل الكتاب فيما لم يؤمر به الى فيما ينزل فيه اليه
 وم حكم بعينه موافقة اهل الكتاب لو لم موافقة ما شتر بين الذين لا كتاب لهم لان اهل احمق ان
 يعلموا بما ذكر في كتابهم ولا يحتمل هذا في المشركين وكان اهل الكتاب يسدلون اشعارهم وكان
 المشركون يرفعون رؤوسهم ارادوا بسدل ههنا ارسال الشعر حوالي الرأس ثم غير ان يقع بنصفين
 و اراد بالفرق ان يقسم نصفين ويرس نصفان جنب يمينه علم الصدر ونصفان جنب يساره
 علم الصدر وورد عبد الرحمن بن عبد الله بن منزه في كتابه المسير بذكر علم الشعر ان ابن عباس رضي الله
 عنهما قال ان النبي لم يقدم المدينة فزال اليهود يسدلون اشعارهم وكانوا في الميمنة احسب
 موافقة اهل الكتاب فسل وسدل المسلمون ثم اتاه جبرائيل فيخبره بالفرق ففقد وفقد رؤوسهم
 وكان امة اليهودي يرفعون بالفرق وقد روت ام كان ان النبي لم يقدم مكة ولم اربح على ايراني
 ذوايب وكان يوم يرسل شعره وقتما غديره وقتما مقتول وقتما مقتول فاختلاف الروايات هذا وجوابه
 من عن الفرس بغير القات والمزاد المعجزة جميع قمره والى قطعة من السجبة شبيهة كل قطعة
 ثم الشعر المخلق ما حوله بقطعة سحاب ووجه كراهة القطر بوجه الصورة ولان الفرس في عادة
 الكفر احلقوا كل واحد منكم هذه القطر منه وبان اطلقا في غير ذلك والامة جازية وهذا
 قصير بان الرجل يحرق بين الخلق وشركه لعن النبي وم المختارين في الرجال خفف خفف على وزنه
 علم يعلم اذا انكر انكره ولا وقت والمختار كل رجل شبيه نفسه بالنساء في لباس وقضاب اليد
 والرجلين وفي الصوت والشكل والحركات والصفات وهذا الفعل مشبه لانه تغيير
 خلق الله تعالى وتغيير مقادير الله وامانه ليس له شدة في الرجال ولم يشبه نفسه بالنساء فهو
 عيسى وليس عليه جرح لان انتفاء المشاهدة عنه ليس يعلمه وانتفاء المشاهدة ليس بعيب معاني
 بل المشرك ان يشبه الرجل نفسه بالنساء والمكر جملات في النساء والرجل شبيه الشخص نفسه
 بل بالرجل فكما امره مشبهت نفسها بالرجال في لباس وشمال السجدة والى الجرح ودخول
 المختارين على النساء لان النبي لم دخل يوما بيته والى مختار جال عند بعض نساء فقال له لا يدخلن
 عليكم هذا الخبيث هذا خطاب للرجال الصالحين امه ان لا يشركوا المختارين انما لا يشركوا امه ان لا يشركوا
 اخبر النبي وم مختار المدينة وكذا في اخبر عمر رضي الله عنه مختار المدينة لعن الله اهل
 والمستوصلة الواصلة المرأة التي تصل شعر اجنبيا بشعر المرأة والمستوصلة المرأة التي تطلب
 هذا الفعل ووجه الترخيم ان هذا الفعل غرور وكذب لان المرأة تطلب شعرها طويلا وليس يطول
 وهذا غرور وقد رخص اهل العلم في الغرور وهو ما يقابل بالفتاوى بنو الاما مشبه الرجل تقدر
 ابرة على طول كثرها وساعد في الخبز منه الدم ويجعل منه كحلا يخبز لونه ويبقى فيه نقوش او يكت
 به السوا والمستوصلة المرأة التي تطلب ان يفعل بها الوشم المستوصلة التي تطلب ان يفعل بها الوشم
 ان تنفق المنفعة التي ترفق رشايتها وتزنيها ووجه الترخيم في هذه الاشياء تغيير خلق الله تعالى
 في صفة الذكر القاييب صفة ابن مسعود رضي الله عنه انك لعنت كيت وكيت اي
 سمعت انك لعنت الواشيات والمستوصلات والمنقضات والمتعلقات قال ابن مسعود رضي الله عنه
 كيف لا لعنت لعنة رسول الله ام اي لعن الرسول وم هو لا يقرها لقد قرأت ما يرد اللوحين اراد
 باللعن جلد اول المصحف وجلد آخره يعني قرأت جميع القرآن قرأته الباء زيادة حصلت

من شجاع كسرة الماء وكذلك في وجوبه اما قرات ما انيكم الرسول فيخذه وما نسيكم عنه فانسيهوا
 يعني في الكافة العباد ما شورى يا نبيها ما شأها هم الرسول وم قد شأها هم الرسول وم عن الاشياء المذكورة
 في هذا الحديث وعنده ثم المنهيات فكانت جميع منبهات الرسول وم منها المذكورة في القدر العيني
 حق ومن عظم الوشم يعني ذكر البنو وم ايضا كثيرة في حديثها قوله العيني حق والوشم منهن بزيادة
 العبارة او بعبارة اخرى بهذا المعنى ومعنى قوله العيني ان شأها العيني في الاشياء صدق وانما قال
 وم هذا الكلام لان الصبيات تختلف في تأشير بافعال بعضها العيني مؤثرة وقال بعضهم لا يؤثر
 العيني فيمن البنو وم ان العيني مؤثرة ويأثر في كتاب الطب والدرج لقد رايته رسول الله
 وم عليه السلام في البعيد الصاق شعره من بعض ما يجعل فيه صمغ ليدفع القمل والملا يتفرق الشعر
 وهذا التصنيع في الاحرام واداء ما يراى هذا الحديث في هذا الباب بيان جواز التلبس في غير
 الاحرام ايضا شأها بنو وم ان يترفع الرجل يعني ان يستعمل الرجل الزعفران في ثوبه وبدنه
 وعلمه الزهر ان استعمال الزعفران عادة النساء فلا يلحق بالرجال تشبيه أنفسهم بالنساء وهو
 حين اجردوا بعض الطب بوجوه اللها في هذا الحديث اشكال بيان انه قد ذكر في طب الرجال
 ما ظهر من ريح وخفق لونه وفي هذا الحديث كان طبيب البنو وم باطل لونه والعرف في الحديث
 بان يقول كل طبيب لونه وفي ذلك اللون نفسه بالنساء يكون في ذلك اللون حسنا مستطابا من ثيابي
 كالصفرة والحمرة فذلك الطبيب غير جائز للرجال وكل طبيب لونه ولم يكن في ذلك اللون حسنا مستطابا
 وتبين لي ان هذا كجائز للرجال كالمسك والعنبر وغيرهما يستعمل في ثوبه وتحت الاثواب
 العود المطبوخة التي طليت بانواع الطبيب يعني التي في البقرة عودا وغيره مطبوخة وغيره مطبوخة
 من لم يات حديثا ربه فليس هذا من هذا بل من ترك هذه السنة يعني فلسفه هو افقتنا من
 موافقتنا في هذا الفصل وليس منافع وجوانه ثواب هذه السنة ياخذ من خيطة من وضربها
 وطولها يعني تسوية شعر الخيطة وشركتها وهي ان يقص كل شعرة او طولها غير ما يستوي جميعها
 وان عليه خلقه ما فقال الكهنة ان كان كذا امرأة واصحابك الخلق في ثوبها او بدنها ولم يقص
 انت استعمال الخلق في فلاحهم عليك دون استعملت الخلق في غلبه ولا تعدي ولا تعد الى استعمال
 الخلق وتبنيته في ثوبه لا يلحق بالرجال ولا تعد من ثوبه في العود لا تقبل الله صلوة رجل
 في جسده شيء من خلقه هذا هو طهر من جرم استعمال الرجال الخلق يعني لا كمال الصلوة بجل شدة نفسه
 بالنساء خلقه في اى جعلوا الشيا من الزعفران في مشقة في يدى اللواذاة سكة والسكة مغيرة
 في انواع الطبيب وشعره في حبة الشعر في الترجيل وقد ذكر في اول هذا الباب الفناء خرقه يلحق
 على الرأس يشوي في العادة من اللين الزيات بايع الزرير وهو دهن معدون تحولها قد من بفتح الحاف
 وسكة الدال مصدرا بمعنى مرة الى قد مرة والاربع عقد اير الغدا اير بفتح غداية وهي الضيقة هو
 الدواير قولها قد فت اى شمت شعرة وم شمت في احداهما ثم جانب بمية والاخره جانب يساره
 صوحت الى قد فت قد فت اى الخط الذي يطر من شعر الرأس اذا قسم قسمين وذلك الخط هو
 بينا من بشرة الرأس الذي يكون بين الشعر الباقى من مؤثر الرأس عندها يعني كان الخط في
 ذلك الخط عندها الاخره في الاخره عند جهته مما في يالها بين عينيه قملها وارسلت ناصته
 بين عينيه الى جعلت الرأس قد فت مما في يالها بين عينيه يكون نصف شعره ناصته ثم بين ذلك
 الفروق ونصف الاخره جانب يساره في الفروق شأها رسول الله وم عن الترجيل الاغباء يعني

منه عن دوام شدة الشعر وتدبيره الاغنيا والعيب ان يفعل فعلا حسنا بعد حسنا شعنا
 الى متفرق الشعر لافاه شريخ الشعر وتدبيره والارقاء ايضا الشعر وطيب العيشة يعني من يتاخر
 كثرة الشعر لان كثرة الشعر يجعل النفس شديدة عافية ولان الرجل لو اعتاد بدوام الشعر من غير ان ينزل
 فقد رموه بغير شائق عليه ذلك الفقر لانه لم يكن معتادا به ولربما امر الله بغيره بالاحتفاء
 الى بالمشي بغير العلية لينصليب اقداهم وميتا وبالمشي بغير العلية حتى لو اتفق لهم ان يقولوا ان العلية
 لم تكن لهم المشي بغير العلية من كان له شعر فليكن به يعني فليمنه ولينطقه بالفضل والود من المؤمنين
 ولا يشكر متفرقا مني لان النظافة وحسن المنظر محبوب ان احسن ما جرت به الشيب الحناء و
 اكتم يعني الشعر الابيض بخصيب بالحناء تارة فيكون لونه احمر وبالكتم اخرى فيكون لونه اخضر و
 اكتم بغير الحناء وتختفيا هو الوسمة وهو ورق ثبت يجعل منه شغل يقال له بالحناء رسية بثل قال
 الخطابي في قوله ان احسن ما جرت به الشيب الحناء هو الكتم ان كل واحد من الحناء والكتم يشغل
 مفردا لانه لو خلط الحناء بالكتم او خصيب بالحناء ثم بالكتم يكون لونه اسود واللون الاسود مشهي
 في تغيير الشيب بخصيب من هذا السواد الى خصيب الشعر الابيض باللون الاسود وكما اصل
 الحناء جميع حوصلة وهي معدة والمراد بها حوصلة هنا صدره وليس جميع الحناء حواصلها السواد
 بل بعض الحناء لا يجدونه واجبة الحنة هذا تلويد وتشديد لان الحناء خصيب الشعر الابيض بالسواد
 الفصال السببية الى الفصال في الحنة والسببية والجلد السببي ما يقبل شعر ما حنة من سبب
 الشعر وهي حلقه والسببية ايضا المدبوع بالقرط وهو ورق الشجر يقال له السلم عليه تروا الشيب
 ولا تشبهوا باليهود ولا تشبهوا اصله لا تشبهوا واخذت ثاء الى استقبال يعني من ترك خصيب الشعر
 ولا يبيض عادة اليه او فاختصوا الشعر الابيض حتى لا يكونوا مشبهين باليهود في ترك خصيب
 لا تنقعه الشيب فانه نور في السلم كان بعض الناس يكره ابيضه شعره لانه علامة انتقال
 الشيب ودخول الشيخوخة ودخول الضعف ونقصان القوة وبعض يكره هذا كليا ينسب الى
 الضعف فتنق الشعر الابيض من راسه ويحبته كليا يظن الناس زوال الشيب بغيره البنية ومن اتمته
 على غير نقى الشيب لان في الشيب وقار او اول من شاب من بين آدم ابراهيم خليل الرحمة ومن بعده نوح
 علي راي الشيب في حجة قال ما هذا يا رب فقال الله تعالى هذا الوقار فقال ابراهيم ومن يرب زرع وقار
 فامرنا يا شيب مع الحق خليل الرحمة ومن وقار والوقار من مضى عند الله وعند الناس لانه يمنع
 من خصائص الغرور التكبر والطرب والنشاط ويبدل الى الطاعة والوقرة وينكس نفخه عن الشبه واحد
 كل ذلك هو جيب الثواب ومقرب العبد الى الله تعالى فلهذا يكون الشيب في الاسلام نورا وفضلا ومخلصا
 له من شدة القيمة قولها حقرة الحقرة ووجه الشعر الذي يكون طول من الوقرة الى
 قريب قرب من الكثرة والوقرة في شيبه الا في مكانة شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم على نوع من الطول والقصر
 وذلك لانه كان قصر شعره العمة وحلقه في الجفان شعره في هذا الوجه طول من الوقرة والقصر من الجفان
 طول جنة الى طول شعر راسه وطول شعر الراس غير معلوم وعلى البنية راي في ذلك الرجل نحو
 بطول جنة فذكر هذا الحد بشيخه على تقصير شعره واسباب ازاره الى وطول من الجفان فاختد
 شعرة الى سكتها ذواية الى شعرة لا اجترع الى لا قطعها كان البنية ومن جدد ما يخذل الى يلعب
 بها يعني قد وصلت اليها بركة يد روي الا وهم لا قطعها كليا تنزل ملك البركة ومن يزل كل جعفر ثلثا
 يعني فلما تنزل جعفر من اية طالير رضى الله عنه ترك البنية ومن كل جعفر يكون عليه ثلثة ايام هذا يدل

على

على ان البكا وعلى الميت ثم عذب منيا حتى جاز ثلثة ايام لانه وحقا بعد ثلثة ايام لا يتكبر
 على اخي بعد اليوم ولم يقل قبل مع ثلثة ايام لا يتكبر كانا افرح الا فرح جميع فرح وهو والد
 الطير كانا ضغارا وهذا الحد يبدل على حيوان خلق شعرا اس لا تشكلى ان لا تقطن موضع
 الختان قطعها ما يترك في ذلك الموضع فان ذلك ان كان ترك بعض ذلك البعض اخطى اخطى الى النجس
 لها البعل النجس حتى تغير لا كقولنا حتى تخفص كقولنا بالحناء وهذا دليل مشقة استحباب
 الخفاب بالحناء والنساء قولها اومنت وصلته وماتت بالهبة بعد الميم تخففت الهبة فهاهنا الف
 ثم حذفت الالف لسكونها وسكون التاء او معناه اشارة في غير ذلك ان من غير علمه يعني ان كانت بها
 علة فاحتاجت الى ان يكون يدنا لادارة جناز ولا يكون هذا في الوشم والشمس على وان يقع منه اشقوا
 او جلته او الف الى المرأة التي تشبه نفسها بالرجال في اللباس ثم غزا في اصله غزوة ففعلت فتحة
 البوار والذرا ووقلت البوار والغال ان سكوتها عارض في السكون العارض كما لا يتحرك فكما في متحركة
 ما قبلها مفتوحة علقته مسج كك كك معد وفي يقال لم بالفا رسيه بلاس وانما هناك السرة
 لانها خلقت ان البنية تام في من كونه متفتحة وهو وان لم يتحرك ولا وزينة حلت اصله حلت
 فقلت البوار والفا في كره انفتاح ما قبلها فحذفت الالف لسكونها وسكون التاء ومعناه جعلت
 حليا على الحق والحق من رضى الله عنهما قلبها شقية قلبه وهو سوار بلا نقش نكت الى فقلت كره
 ان يا كلها طيبا ثم يعني ان يتلذذوا او يطعموا بعشما به كل الا طعة اللذبة وليس الملبس في نفسه
 بل اختار لهم الفقر والرياسة في الدنيا قلادة من عصب القلادة شقة في الذب الغفلة بعلقة الش
 النساء رقابهن العصب قال الى فقط البوم موسى يحتمل عند ان الرواية انما هو العصب بفتح الصاد
 وهو اطناب ومما حصل الحيوانات وهو شقة مدور يحتمل انهم كانوا اظفاد عصب بعض الحيوانات
 ومقطعون ويجعلون شبه الحزاة البس متخذون هذه القلادة فاذا امكن بان يتخذ عظام
 الخفقات وعينها السوار امكن ان يكون عصب شيئا بها خضر ينظم من القلادة في ذكره بعض
 اهل اليمن ان العصب في دابة بحرية مشتمل فرس في كونه يتخذ من الحز فيكونه ايضا ويتخذ منها غير
 الحز في هذا الكلام في موسى وحقا الخط في ان في هذا الحديث شيئا حاصل اننا لا نذكر العصب
 بسكونه اصدا وغير البعد الى الحيوان وما العاج فعظم ظهر السخنة الحجرية يقال له الدبل ايضا
 ويجوز استعمله لانه ظاهر لانه حيوان بحري والعاج ايضا عظم الفيل وهو عظم الخراف وفيه قول
 ان في ان طاهر ومنه سبب في تميزه انه طاهر ولا ذلك بحيث في عظمه ما لا يؤكل في عظمه ما يؤكل
 لحم اذا مات فاما ما يؤكل لحم اذا ذبحا حل حله وطهر جلده وعظمه وشعره بلا خلل ويجلو البصر
 يعني يريد نور العين ويبست الشعر يعني يبست الهداب العين والهداب زينة الانسان
 ان فيه مائدة ويتم بها اللدود والسعوط فاه للدد وما يلقى الانسان في جود احد شق النمل للادوة
 والسعوط ما يلقى في الالف للندوى والشمس بكسر الشين وقتلها بالياء ويجوز جمع في الميم وضمها
 وكسرها وهو ما يشبه او بالكل لا يطلق البطنة والسر بال حيث خرج به الى حين يخرج به الى السماء
 ليكة العراج على ملاء الى جماعة عليك بالحي من قولها ان البنية ومن من الرجال والنف وعمر
 وحمم الى امات ثم رجس الرجال ان يخلق بالياء في جميع ما زرع وهو الا زرعوا الى لم ير فصل النساء
 في دخول الحمام لان النساء جميع اعضا من عمره وكشف العورة غير جائزة الا عند الضرورة كغسل
 الجنابة ولا ضرورة لهن في دخول الحمام لان الغسل يكون في بيتا لا تترك ان صلوة المرأة في بيتها

كخلق اي مخلوق بصور صورة تشبه صورة خلقها يعني لا يقدر ان يخلق مثل ما خلقه فان الخلق
ليس يتصور بصور صورة بخلافه من الوجود بل الخلق ان صورته وتنفذ فيها الوجود فلا يقدر ان يخلق
الوجود في الصورة الا الله ثم يحكم اي ثم تكذب بخلق الخلق بغير الخلق والوجود يعني قال رايت
رويا ولم يكن وانه فقد كذب وبعبارة يوم القيمة بهذا الكذب ويقال له ان هذا يعني شعرة بيضاء لم يقدر
ان يعقد بيضاء يعني بعد كذب بخلق ما لم يكن قادر على فعله كما انظر بعبارة روى يا لم يكن راى وهذا
فيمن انظر الى الرويا كما ذكرنا كان كاذبا عظميا مثل ان يقول رايت في المنام ان الله تعالى
امرني بان اكون نبيا او امرني بان اكون مفسدا او امرني بان اكون نبيا او امرني بان اكون مفسدا او امرني بان اكون نبيا او امرني بان اكون مفسدا
الذي تعالى بان يقول اعملوا بطريق موسى وموسى عليه السلام والانبيا والالحية او اقدروا القوربة وما تشبه
ذلك وكذا لو قال امرني رسول الله في المنام بشئ من هذه الاشياء ولو لم يكن كاذبا عظميا لم
يكون عذابا بهذا العذاب مثل ان يقول واخط امرني بان اعطى الناس فهذا كاذب وكفى وعط
الناس طاعة الله ولم يكن كاذبا بهذا الكذب مثل ان يقول امرني الله بقدرة الله القوربة لانها مشهورة
صبيته في اذنه انك وهو لا يدري يعني استراحا السمع فيما يسمع العذاب يوم القيمة لان
بريد انظر ما سرهم وهم يكذبون انظر الى
ثم لعب بالدر وغيره كما صنف يده في كل المختار ودمه في كل العروق فصار حرام لعبه بالاتفاق يعني
في كل المختار يرونه حراما واخذ في الاستقبال وفيه واكمل شئ منه الذي شئ كما في كل ذلك حرام
فكل ان هذه الاشياء حرام فكذلك اللعب بالنرد ليس حراما وقبله انما كان حراما في كل حرام
بالشرط عند ان فني مكره غير حرام وعندنا في حقيقته حرام وانما لم يكن في الشرط عندنا في حقيقته حراما
انما بشرط ان لا يكون اللعب على اقل من عشرين رطل في كل شئ فيه فمما في كل لعب اخذ بهما
فصار في الميسرة حجة لعب البصاية بالجرز والكعاب والكعاب حجة كعب وهو كعب الفهم
فيصير كهيئة الشجرة يعني اذا قطع ولم يبق صورة كصورة حيوان لم يكن فيه باس القرام ستر
ربيعا توطا اى تجلس عليها واصلا او طلي الضرب بالرجل يخرج عن حقيقته النار في يخرج
شخص النار ويقول كذا في ان او حلى هو لا الا حلق النار والعذب بهم بكل جوارحه عند
العنف المحاط به والمداوم على اكل ان الله حرم الخمر والميسرة والكوبة يعني حرم الله تعالى هذه
الاشياء اما الخمر والميسرة فمخرجها مذكور في القدر والقدر كذا في بيان الخمر واما الكوبة فمخرجها
الله تعالى على لسان النبي صلى الله عليه وسلم فقد حرم الله تعالى الكوبة بطول المختار
يتبع شيطاننا كسرها في حجة ومن لعب بها شيطاننا لان من حلى احد على معصية وشغل عن طاعة فهو
شيطان ومن بطعه فهو ايضا شيطان واللعب بالجرز والكعاب في حلال الرجل عن اوقات الصلوة كحرامها
ويقتل سرور لان اللعب لا يليق به في المرة ورجا يصعب موضعا على ما ويطلع على عورات المسلمين
واللعب بالجرز مكره
بالشفا هذا الوجود في الحديث رخصة ثلاثة للمانة في النداء في استعمال الطب يعني ما خلق الله
تعالى علة الا خلق لها دواء وهذا طائفة من الناس اليهم والى ما كان كيفية النداء في حصول الشفا
من الداء بل ان الله تعالى ان قدر فيه الشفا فيحصل الشفا وان لم يقدر لم يحصل وهذا كما
جعل الله الماء دافعا للعطش والطعام دافعا للجوع فان قدر في العطش والجوع فيحصل الاغنى
وان لم يقدر لم يحصل فانه في جايح باكل الطعام ولم يشبع ويشرب الماء ولم يروى هذا الحديث

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

وجوده بمرارة رضى الله عنه بيدها يروى بأنه قد حصل له الشفاء بإمر الله تعالى أن يقول الشفاء
 وإن لم يقدر لم يحصل روى هذا الحديث جابر رضي الله عنه الشفاء في ثلثه في شربة ماء أو شربة عمل
 أو كية ينار وإنما انتهى أمره على الشربة المشط وهو ما يفرغ على موضع الجراحة يخرج منه الدم الجريح
 والجرح في رارة الجراح التي يفسدها وقيل الموضع الذي يجرح الكلى أن يجرح اليد أو موضع على عظم معلول
 يجرح ويحبس رده ولا يخرج الدم أو ينقطع العرق الذي ينشرب منه العلة وقد جاء النهي عن الكلى
 وقد جاءت الفرقة أيضا لبيان جوازها حيث لا يقدر له الرجل على أن يداوى تلك العلة بدوا أو آخر
 أو ما ورد النهي حيث يقدر الرجل على أن يداوى العلة بدوا أو آخر لأن الكلى فيه عذوب بالنار ولا يجوز
 أن يعذب بالنار إلا ربه وهو الله تعالى ولا ينبغي أن يترك في حش ولا أن يهل إلى أهله كالموت
 قد اعتقدوا أن الشفاء يحصل في الكلى الميتة فنهاهم النبي عن الكلى الميتة معتقدا أن الشفاء منه قليل
 وإن فيهم الله تعالى روى هذا الحديث ابن عباس رضي الله عنهما على الكلى الأكلية وقيل هو
 فيفصل منه روى في الكلى أي أصابها سامة أو كلى وهو العرق المذكور في شربة ماء أو شربة عمل
 وهو فصل أيضا روى هذا الحديث والذي بعده جابر رضي الله عنه أيضا استطلق بطله
 أي استعمل بطله يعني جرح في عظمه صدق الله في قوله في العلة الميتة شفاء للناس وكذب بطله أخيرا
 يعني عدم حصول الشفاء بطله أخيرا ليس لعدم الشفاء في العلة بل بما أجده الله تعالى عنه لا يجوز
 الخلف فيه وإنما لم يحصل شفاء بطله أخيرا لأن الميتة في شربة ماء غير صادق وغير مخلص أو لأنه لم
 ينقص مدة المرض فإن الله تعالى جعل لكل شئ وقتا كما جعل للحياة أوقات مدة معلومة عند الله
 فلا يموت حيوان قبل انقضاء أجله فكذلك لم يزل مرضه قبل انقضاء مده إن أمثل ما قد روى
 الجامة والقسط البحر الأمثل الأصح والأول والقسط البحر في جرحه العروق وهو عود هذلي
 روى هذا الحديث الحسن رضي الله عنه في العود العذرة وجميع ما يخلق من الدم
 وقيل فرقة اجتماع الدم في قعر حنك بحيث يظهر انقفاخ ذلك الموضع وسادة الشاة إن يعصر
 بالاصبع ذلك الموضع فنهاهم النبي عن عصره وأمرهم بأن يداووا به بالقسط وكيفية استعمال
 روى هذا الحديث الحسن رضي الله عنه على ما قد روى أي لم تعصره أجتاك أو لا تكن في العذرة
 بل لا تعصرنها وداووا بها بالقسط والآخر العود العذرة أجتاك جميع أجتاك هذا العلاق العلاق بكسر
 والفتح والهاء يعني لم يعصره عذرة الأولاد بالشدقة وتغذيه بهم والعلاق بضم العين ما يعصره
 والعذرة ثم اصبع وغيره فعلى هذا يكون معناه لم تعصر عذرة الأولاد كما لا يصح وغيره وليكن
 بهذا العود العذرة أي الزمان المستعمل العود العذرة في عذرة الأولاد ذات الجنب أي
 العذيلة وهي قرحة قبيحة تنقبض البطن أي تغيبه روى هذا الحديث أم قيس بنت مخاض
 رضي الله عنها أجتاك جرحهم فداووا بالما ثم فحج جرحهم أي ثم فحج جرحهم وهذا شرط
 قوله دم السفر قطعة من العذاب يعني هنا أن الشئ يستعمل الحرارة الجسم الطبيعية وهذه الحرارة
 تشبه نار جهنم في كونها معذبا بالجسد ومغتالا فكأن النار تنزال بالما وكذلك حرارة الجرح تنزل
 بالما والبارد وكيفية استعمالها وما جاء في الحديث وهو ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في مرضه
 هر يقوا على ما سبغ إلى صبيته القرب جميع قدرته لم يحلل أي لم يفتح الأوكية جميع الوكا وهو ما يشد
 برأش الشئ يعني صبيته على ما سبغ قدرته لم يفتح رأسه في ذلك اليوم روى هذا الحديث عائشة

رضي

قول انما لم يجمع بينه وبين خرافات بعد بلعقها النساء بعنق اولادهن من انما ترفع العين و
المتولة خيط يقره في السحر والبرجات او قد طاس يكتب فيه شئ من السحر والبرجات لتجلب النساء
بقلوب الرجال او يجلب اليه جبال بقلوب النساء فابطل الشرع هذه الاشياء بقوله تعالى ان كانت زوجة
تعلق الدمع وهو ما خرفه العين في الوسخ عند مردوا فاضل اي ان تردده بخشخشا اي بغيره باميدده عرس
يوسوسك ليحيي الا ذلك ليس هو فلي ربح اليهودي عيشك كخفا الشيطان اي تركه ضرب عيشك بيد من غفل
ان تلكه لم يقترن اليهودي **سئل** البنيوم عن الغشقة الغشقة بضم النون رقيقة يقدر ان يعلم
احصا به مستسا الجنا كرهها غيره احد من الائمة وقالي سعيد بن المسيب لا ياوس ربنا وان كان في المرق
ما كان فيه شرك اولئك من مودة الشيطان او ما كان منها بغيره لسان العرب لا تدرى ما هو العلم
يوطئه سحر او كلفنا ما كان بالقدرة وذكر الله تعالى فانه جاز ما اباي ما اتيت اني انما شره بتمت
شرايها او تعلقت بجملة ان قلت اشعره قبل نفسه كشره في التهمة قبيل هذا وكان انما اشعره حراما
على رسول الله وم يتيه ان انشاء اشعره حرام على فلان كشره بالشرع وتعليقه القامير حراما على
هذا في حقه وم واما في حقا الامة انما لم يقرام وابتدأ اشعره حرام على من لم يكن فيه كذب او
يجهل اسلم او غيرهما في المعاصي واما التبراق يجوز بعض العلماء وشربه المداواة ومنعه بعضهم لانه
يخسر من ان التبراق اخذ من الحية والعقرب او غيرهما مما لا يحل في شربها بخس وان اخذ من شيطان
فلما ياوس بشره **قول** في الكسوى او استقرى فقد برك في التوكل الكسوى بمعنى كوى واستقرى في طلبه ان
يقدر عليه الرقبة بعض الرقبة والكل جاز ان لمن لم يكن في اهل حصو التوكل واما ما كان في اهل التوكل او
غفل شيطان المداواة بطل تركه لان التوكل عبارة عن تفويض الرجل اموره عما نزل عليه من المداواة
والا مرداض والغفر وغيره الى الله تعالى لا يشغل هو يدفعها بل فوض دفعها الى الله تعالى ورسوله
واولى وامر بالمداواة ليكن رخصة للضعفاء مع انه قدوة للانباء والاولياء وتوكل جميع اهل
التوكل بالنسبة الى موكله وم كالبيرة تدخل في البحر **قول** في تعلقه بشفاء وكل اليه في شئ من شئ
منها بالمداواة واعتقد ان الشفاء منه لانه لا يشفع الله تعالى ولا يشفع الله تعالى ولا يشفع الله تعالى
اشفع ورج لا يحصل الشفاء لان الاشياء لا يغير ولا ينفذ بغير امر الله تعالى ولا كذا كذا اعتقد حصول
الرزق او دفع المداواة او تحصل مطلقه بغير شئ بغير امر الله تعالى فهو داخل في هذا الحديث **قول** في رقية
الانم عين او زجته الجرح من معناه لا رقية انفع من رقيته بقدر ان علم ان احابته عين او زجته وليس معنى
هذا الحديث في جواز الرقية بل في جوازها في غير العين والجملة بل يجوز في جميع الامور انما كان في الرقية بالانوار
واسم الله تعالى في كل شئ تسرع اليه العين اي لا تفر فيها العين عن قريب الا تعلم في هذه هذه اشارة
ان حقيقته رقية الغلبة الغلبة قد روج تفرق وتفرق او باذنه الله تعالى كما علمت بالكتابة في الجاهل في علمه بالانوار
توكلت ثم الشفاء كسرة الباء قارا الخطا في هذا الحديث في ان تعلم الشفاء الكتابة غير مودة لان
حقيقته تعلقت الكتابة بغير الشفاء وبنت بجد الله ولم يعتد به البنيوم **قول** في حاريت كاليوم والا
جلد بجملة تغدير هذا الكلام ما رايت جلد رجل ولا جلد بجملة مثل الجلد الذي رايت اليوم يعني جلد
سبل من حنيفة لان جلد كان طيفا بجملة كسرة الحذرة ولاي التي تجلس في البيت خلف الستة
فيلط سبل الى سفل على الارض ثم تشرط على حماريه **قول** في سبل بن حنيفة الى امر كذا في شئ
سبل بن حنيفة او هو كذا فقلت مداواة في حقه **قول** في سبل بن حنيفة اي سبل بن حنيفة في حقه في حقه في حقه
اي كذا اصله علما ما سفل سفلت لان ما الاستفهام او اذ دخلت عليه حرق في الجرح انما سفل

الغبار

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

الغنى **قوله** الابركت بعين هاتك بارك الله عليك يعني في راي شيا يحسن في نظره فليقل بارك الله عليك
كيسلا يوشه عنه **قوله** فخرج مع الناس الى في صلب على سبل ذلك الماء شقي وذهب مع الناس فهدا
المجد يوشه على في اصحاب احد بعينه فاسته فيه ان يقبل هذه الاعضارة المذكورة ويصير لها
الغنى **قوله** اعطاه على الذي اصابت العين بمراد الله تعالى واختلف في واخله الا ان قيل افراد
منه الذكر وقيل افراد منه **قوله** في قال ابو عبيد الله اخبرني عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان من اغتسل من الطهر
الا يمشي **قوله** يتعوض ثم الجاني وعين الان يعني كان يقول انه قد وبه الله في الجاني وعين الان يعني
ان ينزل عليه المعوض ثمانية في انزلنا كما في بقدره اما على نفسه وعلى كل من احتاج الى رقيقته وترك قدوة
المتعوض ثم الجاني وعين الان ثمانية وما شبه ذلك **قوله** يوشه فيكم المقدمون قيل وفي المقدمون قال
الذي يشرك منهم الجاني قد جاء في الحديث ان من لم يذكر الله عند الجاني يجامع معه الجاني والشياطين
وذكر في التفسير هذا المعنى في قوله تعالى وشاركون في الاموال والاولاد وروى قوله تعالى لم يطهر من
النس قبلهم ولا جاء لقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم فيمن لم يذكر الله عند الجاني لم يطهر من
كل ما يجامعها هذا ظاهر الحديث وعلى هذا ما هو المذهب عند الناس ان بعض الناس
يعشق بها بعض الجاني ويجامعها وتظهر لها ويجامعها بغير ما فيها من قومها الى حيث نشأ **باب**
الغنى والطيرة قال الخطابي اعلم ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ان الغنى هو سماع الانسان الكلمة الحسنة
فتقال بها الى يتكررها ويحاولها على المعنى الذي هو اقرب اسمها قال الاصمعي سئل ابن عوف عن
الغنى قال ان يكون من فضله فيسمع باسمه او يكونه طالبا فيسمع يا واحد والطيرة ما هو فخر جبر
بالطيرة وان عادة العرب ان المحدث منهم اذا ذهب في حاجة فان طار طيرا وجاء صيدا بحيث
يكون بجانب ياره ذلك الطيرة او الصيد اليه بعد ذلك اسفر غنما وان كان بجانب يميني ذلك
الطيرة او الطيرة اليه بعد ذلك اسفر بماركا فنهاهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الطيرة ورضي في الغنى يعني لوراء في شخص
شيئا يظنه حسنا الى يحسنه على طلبة حاجته وانما قد تقبل ذلك فيلقب بذلك وان راى ما يعلوه غنما
ويمنعه عن الحاجة فلا يجوز قبوله ولا يرضع عن اقام شغله بل يفيض الى شغله ولا يلتفت الى
ذلك **قوله** لا طيرة يعني لا يجوز العمل بالطيرة وقد ذكر في الطيرة **قوله** وخبرنا الغنى يعني الغنى لا يجبر
في الطيرة وليس معنى هذا الكلام ان الطيرة فيها خير والغنى فيها لا خير في الطيرة اصلا وهذا
مثل قول تعالى اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا واصحاب الدنيا هم خير **قوله** الجنة خير من اصحاب
الدنيا ومعلوم ان لا خير في الدنيا اصلا **قوله** الكلمة الصالحة يسعها انكسار يعني
الغنى ان يقصد احدكم من جميع كلمة صالحة فيخرج بها وتقرض على ذلك الامر كما ذكر قبيل هذا **قوله**
لا عدوى في ربح العبد ان تشره على من شغف في شخصه كما يتدرب رجل ليس عليه جرب ثم جرب عليه
جرب فيجرب الرجل الذي ليس عليه جرب فيعتقد صالحة ان الجمل الصبي جرب يتدرب في الجمل الاجرة فقال
النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان هذا الاعتقاد باطل لاننا في شئ بغير امر الله تعالى **قوله** ولا يات منه اسم طير يقال له
بالفارسي كوف ويعرف ويتشابه في الناس وكانت العرب يذكرون ان عظام الميت اذا
بليت تصير بامة ويخرج من القبر ويتردد ويبلغ في ذلك الميت ويأتي الميت بجبر اهلها فباطل النبي صلى الله عليه وآله وسلم
هذا الاعتقاد ونفي ضرورة عظام الميت بامة او غير ذلك الحيوانات **قوله** ولا صفر كانت العرب
تترجم ان الصفر حية كمن في البطن يصيب الانسان او الحاشية الى بلاغته وقيل الصفر هو الشجر
المحروق وكانت العرب يعتقدون ان الشجر الصفر مشؤما وقيل الصفر هو ما يخرج من الجرم الى الصفر

الجارح الخفيف ما قاله ابن
الوكيل في كتابه في
الصيد

كما هو يعتقدون بحكم العقل في جيب وذي القعدة وذي الحجة والمحرم فاذا حدث لهم حرب مع قوم
في المحرم كانوا يقولون لم نجعل المحرم شهر التحريم بل انقلنا التحريم الى شهر صفر حتى ربي اعدوا وانتم نزلوا
شهر صفر فبلا من شهر المحرم فما بطل البنية في هذه الاشياء كذب ثم قال كان في البطنة حينئذ قال الصفر
مشكوكا في ان نقل التحريم من المحرم الى الصفر يجوز **قوله** وخرجه المجتهد كما تقدم في الحديث قال يحيى
السنة قبل هو رخصة لمن اراد ان يحرمه كقولهم في المطاوعة اما لم يجز رخصة من كل شخص بل لئلا
يؤخذ به في يوم فكل مع روى هذا الحديث اعني حديث الامام ابو هريرة رضي الله عنه **قوله**
حينئذ لا يول محرم اذا اوصفت شيئا في شئ واخذت شيئا في شئ يعني ان كان البعير الجرب اجرب
الا بل الصحيح ان اجرب ذلك البعير يعني كما ان الله تعالى اجرب ذلك البعير فكذلك هو الله تعالى
اجرب الا بل الصحيح روى هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه **قوله** ولا يؤخذ به في يوم فكل مع روى
وعنه في كتابه مع روى المطاوعة في ازمته السنة يسقط منها في كل سنة عشرة ليلة بخر في المحرم مع طواع
البحر وتطلى اخر مقابلته في ساعة وانقضاء هذه الثمانية والعشرين مع انقضاء السنة وكانت
المحرم في الحلية اذا سقط منها بخر وطلع اخر قاله الامام ابو ان يكون بعد ذلك مطر فستسقط تلك فثبت
عنده ذلك نسبه في البحر فيقولون عنده ذلك مطرنا فهو كذا فما بطل البنية في هذا الحكم ومنع الامم ان
ينسبوا انزال المطر وحده في بخر فانه لا يكون شئ الا بما امر الله تعالى روى هذا الحديث ابو هريرة
قوله ولا يغول القول بغير الغنى الجنب الذي سجد السجدة وجميع غلما وليس معنى الحديث نفى
الغول على الغول موجب في الغلوات والصحيح ان روى في شئ ان الغلما لا يقدر على الغلما
احد الا الهلاك ولا خطفه ولا سقته الا بما امر الله تعالى وكانت العرب تنزع عن الغلما تقضي النسي
على طرقاتهم وخطفتهم فكانت العرب تخافونهم المسافة وطلب حواجهم فنفى الشك في هذا الاعتقاد
وقد جاء في الحديث اذا غلما الغلما فبادروا بالادان يعني اذا اظهرت لكم الغلما فاذا نوا
بالادان وجوبهم فاشك فيهم في الادان انا قد بايعناك فارجع اراؤكم اني ارجع ان يأت رسول
الله وم يبايعهم فادرس اليه رسول الله ان لا تاتنا فانه لا حاجة اليه ان ياتنا فبايعناك
وهذا رخصته في البني وم لمن لم يكن له تكلم في امته في الاحتراز عن المجزوم **قوله** العياقة والطرق
والطيرة في الجنت العياقة هي الطيرة الا ان العياقة تختص بنجر الطير مثل ان يطير طائره فيعتق
الرجل ان سقته او شغلها ميا من ان طار وجا بن يمين الطائر اليه وشكوه ان كان جانيه يساره
اليه فكذلك شغلها من باصوات بعض الطير وبصوات بعضها وبصوات الطيرة وكل ما يبعده عن الرجل
مشغولا ثم روى طير او جود او غير الطير او شجر او غيره والطريق والضرب بالعتصا كما هو عا دة
الكنانة الجنت بها السجدة يعني هذه الاشياء والحجرات كالسجدة **قوله** الطيرة في شري يعني النافع والفساد
الخير والشر وهو الله تعالى اعتقد ان احد الاشياء هو الله يعني او بصر او بصر او بصر فاعتقد
وتخذ الله شريكا **قوله** وما منا الا قال يعني ان سليمان بن الحارث قال هذا ليس من كلام النبي وم
بل كلام ابن مسعود رضي الله عنه يعني ليس منا الا كان في قلبه الطيرة يعني فنعرفنا كانت كنفوسنا
اهل الجا هلية في اعتقاد الطيرة مباشرة ولكن كما نركلنا على الله وقبلنا احد يشك رسول الله وم او
اعتقدنا صدقة ذهب الله تعالى عنا اعتقاد اهل الجا هلية واقترن في تلك السنة والبيع والحق
قوله كل ثقة بالله ثقة منصوب على الحال الثقة بالاعتقاد ويعني كل من في قصته وحده والتمه فانه
توكلت على الله ان لا يصيبني الا ما قضى الله تعالى وهذا درجة من كل من كان لم يكثر زعم المجزوم فهو

يشتم كل

قوله وعليه ثياب بيض هذا الحديث تصريح بان ثياب اهل الجنة واهل الجنة
قوله فرائيت اكله ايت في وجوه البنية ادم عليه السلام وراى اكله ايت في وجوه ادم انه علم ادم ان استقر الاسلام في
 جوده ادم وبعد وفاته الى زمان عثما رضي الله عنه ثم نظر الى الجنة والافلاك في عيني الصبي ثم رضي الله عنه
 ومعنى ترجيح كل واحد من الذين وزنوا الى ثم يرجع الى الجنة هو افضل من الرجوع الى الجنة ادم افضل
 ثم ايجز رضي الله عنه بل هو اهل السما والارض ثم بعده ايجز افضل من غيره ثم رضي الله عنه عثما رضي
 الله تعالى عنه ثم ايجز رضي الله عنه ثم بعده ايجز افضل من غيره ثم رضي الله عنه عثما رضي
 مع اختراق الصبي ثم فترقتين قدوة معه وفرة مع معاوية فلما يكون خلافة مستقرة فتعظم عليها
قوله صدق ربك يا كذا هذا التفسير منه ادم ثم راي ربك يا كذا ان يعلى بها الى الجنة وان كانت
 ملكة له ثم يا كذا في طاعة مثل ان يرس احد ان يصل او يصوم او يتصدق بشيء مما له او يزرع
 صاها وما اشبه ذلك وانما امر النبي صلى الله عليه وسلم في سجود على جبرته لان السجود على جبرته
 طاعة لانه في هذا السجود تعظيما للنبي صلى الله عليه وسلم ان السجود نحو الكعبة تعظيم الكعبة وتعظيم النبي صلى الله عليه وسلم
 افضل القرب وفيه تشريف لذلك الرجل لانه نشرف وتترك بموصو الجبرته جبرته الصبي ادم
كتاب الادب والسلام باب السلام قوله خلق الله ادم على صورة قاري الحظا في العنبر
 بعد ادم يعني ذرية ادم نطفة ثم كان خلقه وهكذا صارت حالا بعد حال الى ان يخلق ولم
 يكن خلقه ادم كذا بل خلق اول ما خلق تام الصورة طوله ستة ذراعا ويحيط الى الم ادم
 هذا الكلام ان الله تعالى خلق ادم على صورة ادم بحيث لا يشبه احد الا انه لم يكن في الارض
 والسما في ذلك الوقت الا الملائكة والجن ولم يشبه ادم احد من هؤلاء انهم اجمعوا جلوسا
 جميع جالسين ثم انما يخلقك ويحيي ذريتك يعني فاحفظ ما سمعت منهم واجعل بحيتك يعني اذا
 ايتت احد افعل ما سمعت منهم وهو السلام عليكم واذا التقي بعض اولاؤك بعضا فقل
 خلعتك ايضا السلام عليك يقول الملائكة السلام عليك في جواب ادم ويلعل على جواب النجدة
 مثل النجدة يعني لو قال زيد لعمرو السلام عليك وقال عمرو لزيد السلام عليك حصل الجواب
 بنقصه الى بنقص حكمه **قوله** ويشتمه اي ويقول يرحمك الله وينصحه له الى ويريد فيه ويرشده
 الى الخير او شهد بعينه او حضر روي هذا الحديث وهو هريرة رضي الله عنه قوله ولا تتواصوا
 تحابوا بهذا نفع كمال الايمان لا نفع اهل الايمان التحاب التحاب بغير حق فقتضيه الياء والواو
 وادخلت في الياء الثانية فمعناه جبريا في الجنة بين اثنين او اكثر فشم اهل الجنة
 في سكنته في شين ونقلت ضمة الياء في شين وحذفت الياء ومعناه اظهر وهو روي هذا الحديث
 ابو هريرة رضي الله عنه **قوله** يسلم الركيب على الماشي يعني اذا التقى ركيب وراكب في الطريق
 يسلم الركيب على الراكب لان السلام معناه سلامة ثم يسلم عليه ثم شكر وكان الشكر اذا
 التقيا بالمشي في كل واحد منهما الا ضروريما يعني في احداهما فقط ويسلم غير في بني على
 الخي ينف والظاهر ان الركيب لا يخاف في الدراج بل الراكب يعني في الركيب فاذا كان في الركيب
 الركيب على الراكب ليزول الخوف من قلب الراكب فيتحمل ان يامر النبي صلى الله عليه وسلم بالركب بابتداء السلام
 على الماشي والماشي بابتداء السلام على الراكب لانه لا يملك الخوف ويحتمل ان يامرهما بابتداء السلام
 للمراضع فان يسلم الركيب على الماشي والماشي على الراكب اقل اقرب الى التواضع في العكس وما
 امره النبي صلى الله عليه وسلم بالجمع والقليل بابتداء السلام على الجميع الكثير فسيب عليه لانه ان يعظم القليل

لله فهو حسن واذا كان له ما ولا جوار المنصب فهو من **قول** في شهادته اي لا يشهد به
 كما نت عنه لما حدث في ارضه هذا اي علمه بغير احد او بغير احد بغيره **قول** ان يمسح الرجل
 يده بغيره لم يمسح به يعني اذا كانت يده ملطخة بطينا فلامسح يده بغيره او بغيره او بغيره
 غلامك او ابنتك او غيرهما من البسة ثم يرفعه كما في يده او في يده او في يده او في يده او في يده
 فيشبهون ولا يشبهون قوله لا يحل للرجل ان يفرق بين اثنين يعني اذا جلسا فثما متقاربين فليفرق
 لما حدث ان يفرقهما وجليس بينهما لانه قد يكون حجة وجها في مسحة وكلام في شمس عليهما المتفرق
باب الجلوس والوقوف والتمشي قوله بقضاء الكعبة والقفا والهمض المتسع الحياض اي لا يسلكوا حياضها
 بغيره اي لا يجلسوا عليه ولا يمشوا عليه ولا يقفوا عليه ولا يركبوا عليه ولا يركبوا عليه ولا يركبوا عليه
 علي سابقه والمراد بهذا الحديث ان الاحتياط في مسحة **قول** رايته رسول الله ايم في المسح مستلقيا واقفا
 احدى قدسية علي الاخرى الا تلتقي الا اضطجعا علي الارض بهذا الحديث يقتضي بان الاستلقاء
 ووضع احدى الرجلين علي الاخرى جائز ووضع احدى الرجلين علي الاخرى قد يكون علي فمعي
 احدهما ان يكون رجلاه محدودتين احداهما فوق الاخرى والا باس برضا فانه لا يتكسفن شئ من عورة
 برضا الهيئة والوقوف الثاني انه يمسح بكبته احدى الرجلين ويضع الرجل الاخرى علي الركبة المنصوبة
 وهذا الضلع جائز في بعض الصور ومنه في بعضها اما الذي هو جائز بان يامسح في الكعبة في العورة بان
 يكون عليه سراويل او يكون اذا راها في ذلك طول بين واما الممسح وهو في الكعبة في العورة بغير زارعه
 فله وعدم السر او بل قوله كسفت به الارض بجوار يده وراية مقام الفاعل والافق منصوبة قوله
 في تحصيل اي يتركه في تحركه وسبب تحفه بغيره وايضا يدوي اليه انفسه عيادة علم ان يرى
 الرجل نفسه في بصره وغيره **قول** رايته ايم وممسح علي وسادة والمراد بهذا الحديث ان
 الاتكاء علي الوسادة سنة ووضع الوسادة علي جانب الايسر ايضا السنة وهو قاعد العذر
 قصدا اي وهو جالس جلوس القدم قصدا والقدم قصدا مثل الاحتياط وقد ذكر قبيل هذا والمقنن
 الفتا اوضح اكدت اي حركت الحفا في الفرق وهم اخوف قوله شرب اي جلس مقربا وهو
 ان يفرق الرجل علي ركبه ويكرهه اي في الجانب يمينه وركبته اليسرى في الجانب يساره وقوله
 اي يعني في الجانب يمينه قوله حسن وهو نعمت مع ثقت مذكرا بحسن وحسنه ومنصوبة علي
 انما حال من الشمس اي حتم من وقع الشمس كالملة والمراد بهذا الحديث ان التبريع في الحلة سنة
 قوله حرس يشد برأه او انزل في الخليل لكساة والمراد بهذا الحديث انه لم يؤمن انزل قبل
 الصبح بزمانه في اضطجعا علي جنبه الايمن ووضع راسه علي وسادة او طين في المنام وان نزل
 قبل الصبح بزمانه قليل وضع راسه علي كفة كلفه في المنام فلو طم طم لانه لو نام فلو طم طم لانه لو نام
 عنه صلوة الصبح **قول** كان في راسه بين ومخو اعلم وضع في قبره وكذا المسجد عند راسه
 بياض قوله شيئا انا مضطجع ثم اسجد علي بطنه ان اسجد وجبه اليه ووجهه اليه علي البطن ان
 الاضطجعا علي البطن مطر في الطيب ووضع الوجه والوجه الصدر اللذان هما اشرق الوجه الاعضاء
 علي الارض اضلال في غير السجود في سجود قوله في باب علي ظهر بيت ليس عليه جفا فقد رايته
 منه الفضة روي اي في الجاه وبشعرها ومغناهما اي في لافا في باب الكسوة هو العقل سمع في
 جفا لانه يمنع الرجل عن الهلاك بسجود راسه السطح اي ان العقل يمنع الرجل عن الوقوع في الهلاك
 وايضا بالفجر الفاضلة سمع اي في الجاه لانه ضربه في ناحية يعني في مائة علي سطح ليس له جفا

البنية وم اوبعد و قال مالك لا يجوز في زمن البنية وم ويجوز بعده الجميع يعني كنيته البنية وم اوبعد
وقال بعض العلماء لا يجوز في الجميع يعني كنيته وم وبنينا اسمه ويجوز ان يكنى بكنيته ولا يسمى باسمه ان
يسمى باسمه ولا يكنى بكنيته سواء كان في زمن البنية وم اوبعد وكل واحد من القائلين دليله في الحديث
علم ما قاله قوله انما جعلت قاسما القسم بينكم يعني انما كنيته بالياء القاسم لانه افسه معكم فيكون الاشارة
والحكماء انهم في هذه الصفة كذا ولا لا احد بعدكم فاذ لم يكن هذه الصفة لاحد منكم ولا
ممن بعدكم فلا يجوز ان يكنى بالياء القاسم قوله ولا يسمى بغير غلامك بارا او لاريا يعني لا تسمين
غلامك باسم من هذه الاسماء لانه لو قال احد ان البنت بارا لم يكن بارا في البيت يقول في
يعني قصد ليس في البيت فقد نفيت ليس اسم الارب الذي هو الفقه وسعة الى غير بيتك
ولم يحسن هذا في النكاح كقولك ما اشتهر بهذا الاسماء وعلى هذا القياس تسمية الابناء و
البنات وينبغي ان يسمى الرجل الاولاد وعلى ما لا يضر في النكاح وجوده في البيت وعلمه مثل
زادكم و عبد الله و عبد الرحمن و جعفر وغير ذلك البنية فعيل يجوز ان يكون بمعنى الفاعل فيخرج اذا
انقضت حاجته او من الخ اذا قضت حاجته ويجوز ان يكون بمعنى مفعول بغير الجهر وفيه العوض في
البنات ايضا قوله انشاء الاسماء يعني انشاء الاسماء روى هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه
قوله اغبط رجل هذا فعلى التفضيل في الغبط روى هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه قوله في
عند برة البرة المحنة يعني الخروج من عند برة لا يجوز في النكاح قوله في النكاح وفيه الفقه
الاشارة والفتاى والاشارة والفتاى ايضا الغلام والفتاى الجارية روى هذا الحديث ابو هريرة
رضي الله عنه قوله لا تقولوا الكرم يعني لا تقولوا الشجر العنب الكرم لان العرب يقول
الشجر العنب الكرم لان العرب يعدل الشجر العنب الكرم لانه يتخذ منه خمر فيشربونها ويحللها
انجر على الجود الكرم فسموا الشجر بالكرم الذي يحصل فيه كرم شرب الخمر المتخذة من العنب فسموا
البنية وم عن تسمية العنب كرم ما تحققت الاشارة انجر كرم لفظا في النكاح لا يظن ان الكرم في
النكاح بل الكرم كرم لفظا من الذي يجتنبه شرب الخمر ولا يستحق شجر ان يوصف بالكرم
بل يسمى شجر العنب كرم لفظا في النكاح والاشارة والفتاى العنب كرم لفظا في النكاح
على قوله روى هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه قوله لا تقولوا الكرم يعني لا تقولوا
الشجر العنب الكرم وعلمه ما ذكرناه روى هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه قوله
لا تقولوا انجبة الدهر كانت العرب اذا صاحبتكم بصبته او صرخت في صوته او صرخت
يقولون يا حبيبة الدهر يا حبيبة الحرمان تقديره يا حبيبة الدهر يا حبيبة الحرمان تقديره يا حبيبة
الدهر فان الله هو الدهر الى فان الاخالق الدهر ومصرته فتن سب الدهر فقد سب خالق الدهر ومصرته
قوله فان الله هو الدهر الى فان الاخالق الدهر ومصرته فتن سب الدهر فقد سب خالق الدهر ومصرته
هذا الحديث والاشارة والفتاى العنب كرم لفظا في النكاح والاشارة والفتاى العنب كرم لفظا في النكاح
عذرا في قولهم البنية وم عن تسمية الحبيبة انما انضجهم وقال لا يقول احدكم حبيبت نفسي الى
منزلة او كمن يقول نفسي ومعنى نفسي هذا المزاج وحصل عقبا في الحدود من هذا الحديث
عائشة رضي الله عنها قوله ما احسن هذا ما للجب يعني الحكمة بين الناس حسن ولكن هذه الكنية
غير حسنة قوله ما الذي احل اسمي كنيته يعني لا فرق بين التسمية باسم والكنية بكنية
بل كلاهما جائز في هذا وجه الصحيح انه لا يجوز في الجميع يعني التسمية باسم البنية وم والكنية بكنية

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

وهذا الخديشة عندكم كغيره الجعجعي التسمية باسم البهائم والكنية بكنية مشهوره كانه ان يكن
سيد افندي اسخطتم بكم اي الغضبتم بكم لانكم قد غلطتم بما قد افندتم عليه من افندي لفرغ الله تعالى
وامره قوكم كانه رسول الله وم ببقوله كنت اجتنبها يعني كنت اقلع بقوله اسمها كونه فلما كان رسول
الله وم اياهم قوكم بانه انتم زركم يعني الا صدم ما صدفتم الصدم القطع غير مستحسن في الغافل و
الزركه ما صدفتم الزركه والزرركه معصية فليكن غير الصدم الى زركه تروى بهذا الحديث سامة ابن
الاصحاري قوكم بغير اسم الجعجعي وسبب تغيير هذا الاسم انه من العصبان وتغيير اسم العصبان لانه من اسماء الله
تعالى وبغيره القتل لانه من القتل وهو الجعجعي بالاضافه وتغيير الجعجعي بغيره الجعجعي بالاضافه
شترج وتغيير اسم وتغيير اسم من ليس بغيره لانه لا يليق بغيره ان يشترك في الاسم ولا يشترط
من الغروب والغروب غير مستحسن في الغافل والجبابرة لانه اسم شيطان والشهاب قطعه نار قوكم
في زركه ابش مطية الرجل الزركه الا دعاء المطية كونه كانت عادة جماعة من الناس انهم
اذا انكلموا بكلام سمعوه ثم غيروا ولم يعلموا صحة يقولون سمعوا ان القضية كيت وكيت او
زركه فلما انتم سمعتم كذا او كذا ما اشدت ذلك فتم ايوهم به ان يتكلم بكلام لم يعلموا صحته
سمى انكلمتم زركه المطية لان الرجل لم يتوصل بهذا الكلام الى مقصوده ثم اشدت شيئا كما ان
الرجل لم يتوصل الى بلد بواسطة المطية قوكم لا تقوله احاشا والاهاماشا فلما روى هذا الحديث
الكلام انه يلزم من هذا الكلام الاشدت كونه بين الله والاهاماشا المشبه لان الواو والهمزة
والايشتركي الفصاحة والاسم صرنا انشغنا في حجة او حال او حال او حال واسم فعل شيء فليكن
انه فعل شيئا وما فعله فليكن اليه انه فعل وما فعله وما اشدت ذلك يعني قد تزين الرجل كلامه
بما يوافق الباطنة بحيث يسموه مستحسن حقا وصداقا ولم يكن كذلك كان الساهر لغير الانشغال
مظهر نظرنا فظهر ولم يكن في الحقيقة مغيرة على الله ورسوله ووجهه والصبغة السليمة والجبر الاخر
في قلوب المسلمين واياهم الدنيا في نظرهم وما اشدت ذلك من حجة او حال او حال واسم فعل شيء فليكن
روى هذا الحديث ان من كعبه صلى الله عليه قوكم هكذا المستطوعون المستطوعون في نوع الكلام
منطقهم اسم الزركه وهو انما لا يعلم المطية العليا الا فليكن في معنى صوتهم فليكن فليكن
في فهمهم الزركه وانما هكذا المنطق ان فاته كونه افندي لانه يتكلم بيا وعجزا وانما بارغضا حجة
وقضيه على فضله على غيره وم كان هذه صفة لا يكون له اخلاص روى هذا الحديث ابن مسعود
وقد روى عن النبي صلى الله عليه قوكم الا كل شيء ما خلا الله باطل وبما جابى البيت وكل غير لا اله الا الله
قوكم كل شيء ما خلا الله باطل ما سوى الله وسواي ما يتعلق بهزجاء الله وما سوى اسماء
وصفات واهل عدو او امره ونهيه ما سوى هذه الاسماء الاشياء باطل وكل غير
لا اله الا الله كل غير لا اله الا الله لا اله الا الله روى هذا الحديث ابن
ابيرة رضي الله عنه وان كان يفرح به قوكم هيبة اصله ايه بالهنة نقليته الى ان كان
يقال هراق ووراق او اصيل لاه انقط اذا كان يكره الزركه ويكرهه وتسميته بالمعناه زركه
وان كان يفرح الزركه وتسميته بالمعناه الا كف الى المنع واشركي هذا الحديث يدل على اسنى حقا
شعره فهو حكمة وموعظة قوكم بعض المشايخ اياهم في بعض الغزوات قوكم وقود ميت الهو الى
وميت الى جرحمت فان قيل كغير البهائم انما والشعر فكيف انتم والمظهر هذا البيت فليكن
العلي وانتم لم يفرحوا الشعر ام لا فقال بعضهم كين الشعر الشعر الحق لا يقول له كين لا يقول له كين

انه

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

وانه شاعرو قال بعضهم انه لم لا يحسن الشعر وهو الاصح لقوله تعالى وما على الشعر وما ينبغي له
واما انشاؤه هذا الشعر وما اشبهه فلهذا جرت العادة ليس من الشعر في قول وفي قول الجوز
شعر ولكن قال النبي وم هلا انت الا اصبحت وميت بكهنا ثم مد بالخرج ثم نظم الشعر ولم يفصله بكلمة
وم يربطوا وشيا هذا الشعر ولكن خرج ثم غابت فصاحت على نظم الشعر ثم غلبه الشعر **قوله** ابي
المشركين اي اذ كر عليهم بهم ومنهم ومنهم وعقله عقولهم في عبادتهم والاضمار والجمع الكفا رجائز
واجب على الابهام فانه لا حسن الشعر في ابيهم **قوله** في رشف النبل ان لم رمل النبل قوله ان
روج احد القوس اي جبر النبل الى الابد اليك وميتك اي يوفقك ما نالت في ما دمت تذا
المشركين عن عباد الله ورسوله فانه يتأخروا هم وتؤكروا ويملك **قوله** فشفخ اي فشفخ المسكون واشفخ
اي رجد هو شفا وبانه ابي المشركين قوله يشفوا لانه يوم الخلق يوم الفضا قبل ايل العربة
على محاربة النبي وم وجلاو حتى نزلوا حول المدينة ليحاربوا فقبل يوم الخلق لم يبق ولم طرقتا فقام
ان تحفر حول المدينة فخذ قاطبا يقدروا ان يتجاوزوا الخندق فلا يصلون اليها فقاموا فقاموا فقاموا
نقد على فاشتمل النبي وم واصحابه بخندق الخندق حتى فات عنانهم صلوة العصر فامر الله
على الكفار ريحا شديدة وبه ريح الصبا فقلعت خيامهم وحسروا كسرت قدراهم ودمرت التراب على
اصحابهم وجدهم والحق الله تعالى في قلوبهم الخوف فهدموا وسلكوا الله تعالى بينهم والحقه حتى
في رشف الكفار **قوله** يعني اخبر بطلته اي حية صاروا في الجنا والوقوع عليه الغبار حتى سدت الغبار لونه
بشيرة لولا الله اي لولا فضل الله علينا بان هو اننا الاسلام ان لا قنينا يعني ان لا قنينا الكفار
فقيستنا على ما رتبهم ان الاو في ان يكونوا الكفار يعني ااصلهم يعني اقلعت ايها الفاء وحذفت
لكنها وسكونها ومعناه فظلموا اذا ارادوا فقتلنا ايها يعني اذا ارادوا ان يوقعونا في الكفر
والفضالة استغنا عن قبوله والحق باجرة الله بنا يلزم به بدل الكفار جبرها فلهذا لم يزل جوف رجب
قبيل يبريد ولا يبرس الا اذا شغب الفتح باطن الجرح ووسع والداد بالشعر هنا شعره ابيهم
لمسوا كلاب او غيرهما ثم كمن يات روي هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه قوله ان الله قد
انزل في الشعر ما انزل في غيره كعبه من ما لك به هذا الكلام ان الله تعالى قد انزل في الشعر
بقوله وان شعره يشبههم الفاء في قوله جبرنا ان نقول الشعر في سجع ابيهم الكفار انهم فقال
النبي وم ان المؤمن يبي هذا بسيفه ولانه يعني ابيهم المؤمن في الكفار جبرها وم كان في ربه
نفسه يشبههم الفاء في قوله جبرنا ان نقول الشعر انبل يعني اذ ابيهم في الكفار رشف عليك ابيهم
كما يشق عليهم ربيكم يا ابيهم بالنبل انفعهم الذي وتقدر هذا الكلام فكانوا يرمونهم به الى بالبر
نفسيا مثل نفع النبل اي ربي مثل رمل النبل قوله ابيهم في الكفار رشف عليك ابيهم
شعبان في النفاق اي الخيعة والاختباء في الكلام في ابيهم بالحق سكونت عما فيه انهم في
الكلام والشعر والاختلاف في الجاه والبيان والفضالة كعبه احد او مدحهم بما يليق باليسر **قوله**
احاسنكم هو جميع الاحسن المساء في جميع سوره وهذا ضد الحسن وهذا جميع نادركا ليهن جميع حسن
قوله مشركا من يعني الكثرة في الكلام ثم غير فائدة اي بيته المستند في الاستدراك بان سادس
يلو في شوقه اي جانب في راسه او بالناس المتفريق في الامسح الكلام عن غابة التكلف والبرونة
يسوس في الكلام ولا يبا ان يغير بقوله ام شعر وقيل المتقين من المتكبر وقد جاء في الصلح ان النبي
م لما حدث هذا الحديث قال في قوله في الصلح به علما ان شرنا بين والمنشدون في المتعدين فقال

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

وم هو المتكبر **قوله** كما قال البقرة يعني كما ان البقرة تاكل الحشيش ثم تاكل من ثمرها ولا يميز بين الاثنين
 والاضار فكل ذلك هو ولا يبالون بما يقولون من كلام وقد اوتوا من شعرهم من الحشيش ثم يميزون بين الاثنين
 وم هو المتكبر **قوله** انما العاصي الذي يتخلى الى باكلها بقدره يعني البقرة ومعنى هذا الحديث كونه
 الخدين المتقدم **قوله** ليلة اسرى الى ليلة العروج تقدمه الى قطع شفا الهم الشفا ويجمع شفا
 بخلاف بعض من جمع المقاصد وما يقطع به النطق والشعر وغيرهما وادركوا القوم الذين ياترون
 انما هو بالبر والصلة ومفطون خلاف ما يقولون قوله في تعلم صرف الكلام الى ثم تعلم القصاصة وانواع
 البلاغة ثم الشعر وغيره من العلوم الا الله عز وجل يعلم كل شيء انما الله عالمه ومعرفة لم يقبل
 الله منه يوم القيمة صرفا ولا عدلا وصرف الحسنة والعدل والعدل والعدل والعدل والعدل
 انما قوله وقيل العرفق التوبة والعدل **قوله** لم قصود في كلبه يعني لوقال كلاما غير مطلوب ان
 يجوز يعني ان اقتصر معنى ان اقوال كلاما قليلا لا نفاظا كثيرا ليعلم ان الحواجز التي كان الاقتصار ان
 في العلم من جهلا يعني قد يكون في العلوم ما يكون كما قيل بل لا يجزى من كونه علما منوما وان
 القول عينا لا قد يكون في اقوال الرجل ما يكون عليه من كونه في مثل هذا الحديث وواجب هذا الحديث
 قد ذكر في اول هذا الباب **باب حذو اللسان** **قوله** فليقل خير او ليسكت يعني ان تكلم فليقل
 بما له من ثواب وان لم يتكلم فليكن لان السكوت خير من كلام فيه ثم روي هذا الحديث ابو
 هريرة رضي الله عنه **قوله** ثم يهتدى ما بين الجحيم ما بين رجله اضمن له الجنة اصل الحديث سقطت
 المعنى للاضافة وهي تشبهت طينة والجنة بفتح اللام المعظم الذي ثبت عليه الاسنان ثم السفل
 والعلوم يعني ثم حفظ لسانه وقدره فقامت افضا من له بالجنة روي هذا الحديث سهل بن معاوية
 الله عنه عنهما قوله لا يلقى الى لا يبرى بها الى بتلك الكلمة بما لا يبايها هذا الله ومعناه ان يتكلم
 بكلمة الحق وخير لا يعرف قوله يعني يظن باقلها او عن الله عظيم يحصل له بها رضوان الله تعالى
 كذا في رجا يتكلم بشيء وهو لا يظن ذنبا وهم عند الله ذنب عظيم يحصل له بسخط الله يعني لا يجوز
 ان يظن ان خير من لا يبرى بكلمة خير ولا يتكلم كل خير وكذا لا يجوز ان يعدل من اجل كل شيء كذا يصدر
 منه شيء فيحصل له بسخط الله بوجه الى يسقط روي هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه قوله
 سباب المسلم او شتم المسلم قوله روي عنه ورواه عنه ورواه عنه ورواه عنه ورواه عنه
 ان اعتقد قبل المسلم حراما وان اعتقد حلالا فقد كفر روي هذا الحديث عبد الله بن مسعود رضي
 الله عنه قوله انما رجل قال لا حية انت كافر فقد باء بها احدهما يعني ان كان كافر فافق صدق
 اذا قال زيد مثلا لعنه وما كان كافرا انت كافر فقد باء الكفر احدهما يعني ان كان كافرا فافق صدق
 زيد فيما قال والا صار زيدا كافرا ان اعتقد كونه كافرا بسبب حصول ذنب منه لان المسلم لا
 يصير بالذنب كافرا ثم اعتقد حيرة لامة مسلم بدينه كذا فقد اعتقد كفره بحلال ومن اعتقد كفره
 حلالا فقد كفر روي هذا الحديث ابن عمر رضي الله عنهما قوله انما ارتدت تلك الكلمة فصار
 قائلها في اسق وان كان كذبا صار كافرا ان لم يكن المعتدل له في اسق او كافرا وتاويل هذا الحديث
 ذكره قبل هذا روي هذا الحديث ابو هريرة رضي الله عنه **قوله** مستأجر الى الاذنة شتم كل واحد منهما
 صاحبه قوله لما قال لا فعل الجاء الى يعني ثم ما لا يحصل الياء في كثر مما يحصل للظلم لان كان سببا لتلك
 المحنة لانه ثم سببا لسيئة فعله ورواه في كل واحد من غير ان ينفق ثم اوزارهم شتم قوله ما لم يجد
 المظلم يعني انما يكون وزرا لباي كذا في المظلم ورواه في كل واحد من غير ان ينفق ثم اوزارهم شتم

الباي

اللسان اى تخضع له فيقول الالمطاف والسان اتق فينا اى اتق الله في حفظ حقوقنا فاننا نكذب
 اى فاننا نتعلق بك فان كنت صا على نكذبنا حتى وان كنت ناسدا لكذبنا فاسد اى عوج خطيب يستقام
 من حسن السلام والموافاة لا يعنيه ما لا ضرورة فيه ولا ينفعه بعينه السلام والرجل يحسن ويكمل
 بانه يتحرك في الافعال والاقوال بما لا ينفعه ولا ضرورة له فيه والرجل لا يستقيم بغيره ولا ينفعه قوله
 اسعد الناس بالدين اى اكثر الناس في اموال الدنيا والدين اى طيبه وعيشه واكثرهم حكي كعبه اى يشترى
 من الله اى يترى من هذا الحديث حذيفة رضى الله عنه قوله كيف يكفر بك كيف كلفا حال بكير بعينه يكون
 حالكم اذا كثرت اموالكم وبليس كل واحد منكم ثوبين في اول اليوم وثوبا اخر في اخره في غاية
 التغير والصحة القصعة وستة يربو بكم اى ترمي بكم بالثياب المصنوعة النفيسة مثل الخلية
 وابسته في غاية التتمه ويكنى القوم المكنون اى يدفع غناهم تحصيل القوت بل يكون اربابا
 من يملكه ونشغل بالكلية بالعبادة ورسول الله ومجال لانتم اليوم خيركم كعبه بوملذ اى لميل
 كما تظنون بل لانتم اليوم خيركم لان الفقير الذي لا كفا في حيزه الغنى لان الغنى مشتغل
 بدينه ولا يمكن له في العبادات فكثرة اشتغاله بالمال قوله كلفا بعض على اى لخطب المحرق
 قبل ان يحرق نار به يعني فلما ان اخذ النار بالكلية شديدا فلكل الصبر مع اهل ذلك الزمان شديدا
 قوله وامركم بشورى بكم الشورى المشورة يعني ما دمر يشاور بعضكم بعضا في اموركم قوله
 يوشك اى يقرب ان قد اعمل عليكم حيلة تتدلى على غنيتكم تاوان استقبالي يعني يجمع اعداءكم على
 حيا ربيكم وعلينا عليكم تداعى القوم اذا قبلوا كل شئ ونداءت الحيلة اى شاففت لاكله
 جميع الاكل ولكنكم غناهم والغنا ما يكون فوق الماء مثل الخشب والتمين يعني لا يكون كقوة
 وشيعة بل تحاذى في الاعداء والله اعلم بما يجب في الصالح قول كل مال حكمة خلسة اى
 اعطيت يعني بهذا الحديث ان ما اعطاه الله تعالى عبدا من المال فهو حلال له يجوز له اكله
 وجميع التصرفات فيه الا ما نهي الله عنه فالبحر والسايبة والوصيلة والحام لسنا
 نراه لله تعالى عنه فهو حلال وما قال فيمن اكل الكفا في التخيير فهو كذاب حقا وجميع حنيف
 وهو المايل من اهل طائفة فاضلتهم قد جملوا في افعالهم معنى جمل احد على فعله يقولون انهم
 اختطبت زيد عمر اعلى كذا فلانة اى حله على خطبتها وبنينا اختنا لهم معناه حملت اياهم لخطبان
 على حمل ائمتهم اى اخبر ائمتهم وميلهم من غير الدين وحموت عليهم اى حرمت عليهم الدنيا طين
 ما احللت لهم كعبه البحر والسايبة والوصيلة وحجاء عالم انزل به سلطانا اى عالم امرهم
 به ولم انزل على منير بكتابه وذلك مثل الخنقة بعضهم الا صنام آلهتهم وبعضهم السجدة
 وبعضهم عيسى وبعضهم غير معتقهم اى بعضهم واما بعضهم لا يشركوا في اقبل على يدوم
 كعبه اى تقوم موسى ومغيره ادين موسى وقوم عيسى اى زعم بعضهم بعضهم ان عيسى وم
 الله وبعضهم من شريك الله تعالى وغير ذلك وما يقع الناس كانوا يعبدون الاصنام واثنت
 او الملائكة او الناس الا بقاء ما اهل الكتاب اى جماعة من قوم عيسى بقى على متابعتهم واما وقال
 اى وقال الله تعالى انا بعثتك بعثتك يا محمد لا يتلىك اى لا تترك حتى تصير على ما ايداه
 قومك اياك واهل تبليج رسالتك واتلى بك اى ولا تترك بسببك قومك بل يؤمنون بك اى يكفرون بك
 وانزلت عليك كتابا اى القرآن ان لا يغسل الماء يعني يسرت حفظ عليك وعلمك منك وحفظك عن
 النسيان فاذا كنتم تحفظونه فكيف يغسل الماء عن صدوركم فعدوا بنا بما وقعظنا اى تغفروا في

حال الا ضلعي او القعدو وقيل معناه يكد في صدوركم ما يما ويخطئ فيهم ويخطئ اذا انطلقوا
 في سبيل قتلهم خيرة اطلق كسر الرأس فيدعوهم الى قتلهم كونه خيرة اي مثل خيرة يعني اذا خرفت
 قدرتها يكسروا رأسه ويجعلوه كخيرة يعني جيتك قليل واهم جميع كثير لا اقدر على محاربتهم فترك
 بعض النعم الى نصرته ونفوس جيتك يعني لا تخف من محاربتهم فانما تشجع جيتك وبتلك على
 بالملامة وتصرحكم فتمة قليلة غلبت فتمة كثيرة تبعث فتمة مثله يعني تمون بالملامة اكثر
 من جيتك قولن الصفا هو اسم جبل يملكه الجحلي اس طفق بينه فخره بين عدو بطانة اي قبطانة من
 اقارب البعير ام بطون قريش يعني قبايل قريش ارايتكم اي اجبروني ارايتكم اي اجبرنا
 ارايتكم اي اجبرنا في حرا المنة ارايتكم ارايتكم ارايتكم كل ما بعث الله ان بالواوي الى
 ان جيتك بالواوي وهو هنا موضع معروف يقرب مكة ما جرتا عليكم الا صدقا يعني اجبرناكم
 وجربناكم وما ارايتكم الا صدقا كما نؤمن ونؤمن في الامور الدينية صادقا وكافا يا فيها
 اجبرنا امر الله والاشرة فان لا يذير من مفسدكم عذاب شديد اي قبل نزول عذاب
 شديد بكم يعني من لم تنو منواي نزل عليكم عذاب شديد عذابي بعثت يد اي لهيب من ملكيت
 وخسرت يد اي لهيب وبعثت اي تبته هو المراد بكتاب اليل انه لا حاصل لغيره يعني ويقول
 ثم عباد الا واثان وجميع المال وغيرهما يربوا يلهي يفسد جبالا وينظر الى حوائج قومه كيلة بايتهم
 العدو بعثت وليخبرهم بجي العدو واذا اراد العدو في الجبل الذي بان فتمت ان
 مسبقوه الخيشة اي يدان وصول العدو الى قومه قبل وصول اليهم نادى اليل بان قومه من رأس
 الجبل يا صبا هذا اللفظ مستعمل في مجي الجيش والعدو يعني اهرموا وقرقوا فان العدو قد جاءوا
 والخصم في اللفظ البعير ام بهذا الكلام ان اجبركم بقرب نزول العذاب اليكم فاهربوا منه يا
 في اي يا صبا حاه تقديره يا قوم اجزوا الا غارة في وقت الصباح وقرب الغارة في وقت الصباح
 وانما خص العرب الا غارة في وقت الصباح لان الغارة لمن اغار قوما ان يغدرهم في وقت الصباح
 قوله اعدوا اي خلصوا فان لا املك لكم في الا شيا يعني لا اقدر ان ادفع عنكم شيا من العذاب
 عذاب الله ان اراد ان يعذبكم فان لا شفيع لنا في الله تعالى ان لا شفيع لنا ما ان اراد الله
 ان يعذبكم لم يذبح في ان لا شفيع لكم غير ان لكم رجاء يعني لا اقدر ان ادفع عذاب الله عن اقرار
 اكفاري غير ان لهم قدر ما يملوا اي ساهل ملك بقدرته ببلالها اي يا شيع الذي يتوصل به الى الاقارب
 في الاحسان ودفع الظلم عنهم وغيره مما اشتروا انفسكم اصدوا بغير اشتراكم فيهم اياء
 فما كنتم الذاء ففعلت ضمة الياء وحذفت الياء سكنتها وسكنت الياء في الاخرة هذا الحد يث
 ثم التاثير كلفتم قومه امته هذه امته مرجومة ليس عليها عذاب في الاخرة هذا الحد يث
 مشكل لان مقصودهم ان لا يعذب احد من امته محمد فليتم ان لا يعذب من قتل من المسلمين اعداوا
 كثيرة وسكنوا امهم واذا اهر وقذف من فعل الكياير كلفهم يعلمون ان هذا لم يقبل به احد وقد جاء
 احاديث بتدبير الزنا والقاتل بغير الحق والقاتل في غير الزنا اي الكياير وتناول هذا الحد يث
 ان قوله امته هذه امته مرجومة اراد بتمامه ان قتله ام كما ينبغي وجبة الله وسوله فاما من فعل كبيرة
 فقد استحق العذاب ثم امره الله تعالى ان لا شفيع له في الله تعالى وعنه قوله ان هذا الامر
 اي ان هذا الامر لا دين والاسلام وما بعثت به الا نبوة ورحمة بواي ظهر ونبوة منصوبة على
 التميز او الحال يعني اول الدين التي تامة حيوة ثم لم يكن فيه باطل بل تبينه زما نزل الوحي والرحمة

ثم بعد ذلك في زمانه خلافة الخلفاء انفسا وخلفاء الخلفاء الذين خلفوا خلفاءهم زمانه خلافتهم رضى
الله عنهم كان زمانه الدرجة والشفقة والعدل ثم بعد ذلك في زمانه خلافتهم تشوش الامر وظلم بعض الظلم
بين الناس ولم يبق من الخلافة الا بالبنية وما اقتداوا بها في خلقهم العدل بالظلم كما هو معدون في حكمانية
يزيدون قتل الحسين وطلبوا حتى ج بن يوسف وغير ذلك قوله ملكا عضوضا مبالغة ثم العوض وهو
اخذ الشئ بالحق بالاسمان في ملك عضوض بضم العين وهو جميع العوض بكسر العين وهو الرجل الجنيث
اشد ير بعينه يكون مملوكا يظهر من الناس ويؤذونهم بغير حق ثم كان جبرية الى ثم يغلب الظلم
الفاد على الظلم بحيث يتعدى عدلهم ويكثر ظلمهم وفادهم قوله ان اول ما يكفى وقال الراوى
يعنى في الاسلام كما يكفى الانا ويعنى في قصة هذا الصبي ان البنية وما كان يتحدث في الخبر فقال في
اشد واحد بينه ان اول ما يكفى وكما يكفى الانا ويعنى ان الخبر التي يتحدث فيها اول شئ يكفى وكما
يكفى الانا والكفى تنكيس الانا ليصيب يافيه والراد بكفى هنا صاحب صلب في الخبر
في العلم اى شرب الخبر يعنى اول معصية تظهر وتعلن في الاسلام شرب الخبر كيف وقد بين الله
تعالى فيها ما بين يعنى كيف يشربون الخبر وقد بين الله تعالى حكمه بما سمعنا بغير اسمها
يعنى يتخذون الخبر من الذرة والعلل وغيرهما ويقولون هذا نقيض واهل الخبر المتخذ من العلل
وهذا جعه وهى ثم الشعر وهذا منور وهى ثم الذرة وغير ذلك ويعتقدون حلى هذه الاشربة
ويقولون ليست بخبر لان الخبر ما يتخذ من العنب وهذا باطل لان الخبر ما يتخذ من العنب ما خامر
العقل اى سده سواء كان من العنب وغيره **كتاب الغش** قوله تمام رسول الله ام مثا ما يعنى
خطبنا ووعظنا واخبرنا بما يظهر في الغش في ذلك الوقت اليوم **قوله** مقررنا الغش على العقب بالظلم
عمودا وعمودا مفعول الفعل مخذوف الى يشجع عمودا مفعول الى عمودا بعدد وجهه يصير يعنى كان الخبير
يجمع بجميع في عمودات واحدا واحدا كذا الغش تظهر في العقب وكلمة سوداء فاذا اجتمعت نكت كثيرة في العقب
جميع العقب ويسود بالانه يظهر في كل فتنه في العقب نكتة سوداء فاذا اجتمعت نكت كثيرة في العقب
فصار العقب مستورا بالنكت لا يعرف في الخبر الا انما نورا العقب وارجو بالغش الا لا تفتاد ان النكت
قوله اشربها هذا فعل ما صحت محمول يقال شرب زيد الماء واشرب قد زيد على السق زيد على الماء ثم يستعمل
اشرب يعنى خلط لان الماء يخلط بالاشربة قال قلب شربها الى قال قلب خلطت في الغش وخطئة الغش
نكتت فيه الاشربة فيه ونكتت فيه نكتة الى نقطة سوداء الى قال قلب العقب الى نكتت اشربها ثم قل
الغش ظهر فيه انور حتى قصير على قلبين الله القصير في قصير العقب يعنى حتى قصير العقب الى في ذلك العصر
على نوعين احدهما ابيض مثل العنب وهو الخمر الابيض شديدا لبيضا فلا يضره فتنه يعنى في حفظ الله تعالى
في ذلك الوقت من الغش يحفظ بعد ذلك ايضا من الغش الى يوم القيمة والمفعول الغش اسود مرعا و
المرابح الطمان القصير الحشون الذي صار اسودا من ثباته فيغيره وطول نكتة بكتا ثم يستعمل المرابح في كل
متغير الى اسود الذي هم على غايته اسودا يعنى الاخر قصير السود غايته السوداء لا يعرف في الخبر في الشر
ولا الحق لانما انما السور طنة فيصير خاليا عن القيمة كالمزجج من منسوب على الحال ومعناه لما يراى في العقب سود
يعنى كما ان الكوز اذا اكس لاصح بريق في ماء فكل ذلك هذا العقب لا يبق فيه خيرة الا ما اشرب منه هذه يعنى لا يعرف
هذا العقب الا ما قبل من الاعشق واث الغاشة ومن النفسانية يعنى يقبل كل شر **قوله** رايت احدهما اراو باحد هما
نمزل الامة وهى الامة ههنا واراو حذيفة الحذيفة التي في ارضها الامة وهى الامة ايضا واشتاق حذيفة
يعنى لما اشتاق الى الامة وارتاعه بل كان يسكن في عصر آخر في عصر الصبي في جذر قلوب الرجال مجذوز

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

Original from
UNIVERSITY OF MICHIGAN

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

شبه خيمة الغوط بل قد يربب في دمشق يعني ينزل جيش المسلمين ويجمعون هناك يوشك المسلمون ان
يحا صروا الى المدينة حتى يكون بعد ما حلهم جميع مسلحة - واهل كاشغور وسلاجهم وضع قوس في خيبر يعني
يفتح المسلمون في الكفار ويجمعون بين المدينة وسلاجهم **قوله** واهل كاشغور واهل كاشغور واهل كاشغور واهل كاشغور
وهم غيركم في العدد ويعني عدد هم اكثرهم ثم عددكم يخرج او يدرونة فيربا تكون واهل جميع كل وهو لموضع
الموت ترفع والاهل علم بسم الله الرحمن الرحيم واهل كاشغور واهل كاشغور واهل كاشغور واهل كاشغور
واهل كاشغور واهل كاشغور واهل كاشغور واهل كاشغور واهل كاشغور واهل كاشغور واهل كاشغور واهل كاشغور
محمد المصطفى افضل المرسلين والانبيا واهل كاشغور واهل كاشغور واهل كاشغور واهل كاشغور واهل كاشغور واهل كاشغور
الاصحفاء التماس في هذا الضعيف ان يتم شرح المصباح في الحديث لمولانا سيدنا افضل عصره و
علامة و بهر منظر الملة والدين الحسين بن محمد بن الحسين الزايداني قدس الله روحه وادام
الله قوتهم فاجبت ملتصقهم تحت لواء الاميرهم ومستمرة في تفسيرهم كما يحسن نفسهم وان شئت الله تعالى
مستغنيان ومستمدان بكم جعل جلاله ان لا يكتفي ان نفسه وجباله ويعني على تمامه ويوفق على تحقيق
ما اتمت اليه ويجعله في قدره ولو زلزالا من اضرار تحيضا وغدا فان سميع وبصير وبلا جارية تحقيق جديد
اقول وبالله التوفيق **قوله** ان شئت الله تعالى ما ترككم فانه لا يستحقه كثر الكعبة الاذ والسويقتين في الجنة
قيل هم كثر مد فنه تحت الكعبة وذو السويقتين هما تصغيرا من والساق مكنوت فذلك اذ دخل في
تصغيرها التماس وعلمته الجنة في سوقهم خروجه ودقة قال الخطابي في المعجم ان الجميع بين قوله تعالى
قال الله انتم كنتم كافرا وبين هذا الحديث ان الآية مطلقة والحديث مقيد فيجعل المطلق على القيد
ويجعل الحديث محصيا بعد الآية كما خص ذلك المحقق في حق المحقق فانما كقصة ومع ذلك اخذ منهم
الجنة في قوله ام سنوا بهم سنة اهل الكتاب بيانا انه اذا اقام بعض المسلمين يقال ان الكفار فابيهم للباقيين
شرك القتل معهم بشرط انهم كانوا في ديارهم ولم يتبعوا منهم في شئ ما ويؤيد على هذا المعنى قول ما
ترككم فان قيل الصيغة رضوان الله عليهم اجمعين والفرس والروم وقالوا هم مبتدئين في غيرهم بطعنوا
ديار الاسلام فما يخصهم تلك الجزئين يعني الجنة والشرك بالشرك قلنا الجنة ملاذهم ووقوت ذات حرة
عظيم بينهم وبين تهامة مفارقة وفاروا بها فلم يكلف المسلمين وديارهم لكثرة التبعين وعظم المشقة
واما الشرك فيما سواهم شيئا يدور ولا هم ايضا بعيدة بهم بامرهم بمقتضى وطعامهم على طاعة لا ينفق وقايق
الاجابة وبلا دهم باردة لا يخلو صيفا وشما في الشرب والعرب وهم جنود الاسلام كما نواف الملاء الى حارة
فلم يكلفهم دخول بلاد كركم في طيبتهم فليس من الشيشين حصصا او اما اذ دخلوا في بلاد المسلمين فمروا
الحياء بالديار فلا يباح لاحد البتة ترك القتال في الاحرار والعبيد لان الجهاد في هذه الحالة قد فرض عين في الامة
الا ذل وقد فرض كفاية **قوله** دعوا الى الجنة ماود طوكم معنى هذا الحديث قد كثر في الحديث المتقدم وفيه بحث
لقدس وهو انه قد قال ودعواكم على نساء الماضي وهو خلاف فيكم في العرب وهو ان لفظة يدع مال مصدر
والماضي ملغوظا وانما قال ملغوظا ليجوز التعديل في لفظة ودع مقدرة في بناء ان لم يبرز لفظا وكيف
لا يكون وقد جاء يدع ودع لان المضارع ناشئ عن الماضي والماضي المضارع كما دل الامر على وجود الماضي
كذا دل المضارع على وجود الماضي فكلام البنية ومبتدئ في التابع بل قضى العرب على آخرهم بالاضافة اليهم
باعتل وايضا العرب مختلفة منهم في ان قد فرض كفاية فيكون ام اذ يهاجم لغة اخرى مريضة او على اصل اللغة او
لغة في ان قد فرض كفاية فيكون ان العرب امانة مصدره وماضيه والبنية ام افصح قال في العلم سنن **قوله**
تسوقه ثم ثلث مرات يعني قدم صفارا لاهل عين ثم التزم بقا طوكم كنتم صارا واهلهم بين منهن مدين بحيث

انكم

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

كذلك خرجت فاذا السبع يعني فاذا السبع حاضر والايام واحدة ثم جئنا الدنيا وهر ربيع البصرة
ومعطرة ومشق وسعدس قند وشعب بوان واخلف في انهم شعوب بوان كرمنا او شعوب بوان فحينئذ
جاء في الفارس ثم في يمينه ليس للشرط ههنا بل للاستفهام المخرج في موضعها ان الطلب والسؤال كما
تقول الفقهاء يعطيان درهما والواو في وتقول هذا عطف على قوله ان يصح وهذا اشارة الى الصلوة
باب اشرط الساعة قوله الا اشرط العلمات قال الله تعالى فقل جابه اشرطها اي علاماتها
قال في القبريين يقال اشرط نفسه للشئ اذ اعلمه ويرسميت الشرط لانهم جعلوا الانفس علامتها يعرفون
بها ومنه الحديث ان قال ام ان في اشرط الساعة ان يكون كذا كذا اي في علاماتها **قوله** يكون لخمسين
امدة او مئة او احد يعني في اشرط الساعة ان يقول الرجل ان يكون في خمسين امدة او مئة او احد
فليس المراد منه ان يكون منك حادثة او القيم قائم بمصالحه فيمكن زوجهاته وامراته ووجدهاته واصواته
وعلى م وخالاته **قوله** ان بين يدي الساعة كذا بين فاحذروهم معني كذا بين ظاهر والمراد كثر الجرحيل
قوله العلم والاشياء بالعلم فمعات ثم الاحاديث وما يغتروا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في زماننا ما يرويه
القصص من القصص التي يحتمل ان يكون مراده افعاء النبوة كما كان في زمانه او بعد زمانه ويحتمل ان يكون المراد
بالكذب بين جماعة يدعون افعاء فاسدة ويسندونه اعتقادهم الباطل اليه وهم كذا كذا اي الباطل كذا كذا
ثم ذلك قوله اذ اوسد الامر لا غير اهله فانتظر الساعة يعني اذ افسدت وادى الحكم الى غير ما يستحق
فانتظر الساعة فان هذا التقدير في الامر متروك في قوله اذ اوسد الامر لا غير اهله فانتظر الساعة
تعدى بالان لفظ وسد تعدى بنفسه يقال وسدت فتوسد **قوله** حتى يعود ارض العرب مدوحا واما
قيل في زمانه قد يكون كذا ارض العرب مدوحا واما في زمانه قد يكون كذا ارض العرب مدوحا واما
والريف بالنبات والاشجار بالافتراف وذلك داب الله تعالى في البلاء والعجا وكذا ذكره عبد المسيح بن يعقوب
وجاء في كتابي الدين النوراني في العراق غايب في خلافة الصدوق ارضه الامم مع جبريل
الصحابه وقد كان في كسر كسر في شروا في بل راى شاور في الاكتاف قد خرجت قارب اربع مائة
ويضا قد ذكر في راس المسيح المروج جمع مروج وهو الدوحة قوله يبلغ المسكن الباب او نهاه بقليل الباب ونهاه
موضعا قد بينا في حنبس وقيل بينهما وبين المدينة اميال قال الامام النوراني في شرحه الدواية الصبيحة
في نهايه النور الكسورة لا يرويه بالياء الا بعض رواة صحيح مسلم وهو غير صحيح في بعض الروايات
وقيل في الخبر لا شك في صحته يكفر عن المدينة بحيث يبلغ دور باب او نهاه بقليل في نهايه النور الكسورة
باعتبار الكفاية كذا السطوان روي في بعض النسخ ان كان مراده في ذلك الباب ويبلغ دور نهاه بقليل او
كان مراده من نهاه واذ كان في حنبس في نهايه يبلغ دور باب او نهاه بقليل في نهايه بقليل
وانه في بعض النسخ في نهايه من القبريين او القنائيت كذا مشق وبغداد **قوله** يكون في اخر الزمان خليفة
من قسم المال ولا يجد ويحكم انه اذا دهم بالخليفة على المدين واليعله بغية الياء وضم العين في حيث الدوا
يعني بقسم المال في غير ذلك واحصا ويحكم ان يكون بعض الياء في الامعاء وهو جعل الشئ عدة وذخيرة الى
اي لا يذخر لغيره ولا يكون له خيرة كقوله لا تبيد يوم والستر فيه ان ذكركم لخليفة يظهر لكم انكم لا ترون او يعلم
كميما في الحاجة الى الامعاء لعدم النفاذ وقدرته على الاجابة وساعة فاسدة او يكون في كرامته ان
ينقلب الخبز او الفنى مس دهبيا كرامته كما روي في الاولياء **قوله** يوشك ان يفرات ان يحسروم كثر في ذهاب غنا
حضر قلبا فانه منه شيئا يوشك كثر في مضارعة او شكو وهو في افحال القارية الاستعدادية يعني ينبغي ان
يكون خبير بمقرونا بالان لانه للطبع والرجاء كعبه فاذا كان للطبع والرجاء فهو مستقبلا وان علم الاستقبال

فلهذا

فظهر هذا قدره بانه وقيل رطله بعينه قير وهو من ثمانية اقدمة فمعاها يقارب الفترات حسنة عن كثرته وبه
 سيطر الفترات عن نفسه كثرته انهم ذهب فمنا وصل اليه فلا يخذ منه شيئا ولا ينفذ لانه فاشبه ما بعد بعينه
 كقولك حسنة بدنه عن الثوب وانما شرا البصر ومنه الاخذ نظر الامتة ودفعها لاسره التفتة والمقابلة
 الشديدة ويحتمل ان يريد ان مال مخصص عليه كالقارون والمال المخصص عليه غنينا كثيرا كثيرا
 فكذلك يحرم الانتفاع به والحدوث الذي بعده يدل عليه وهو قولهم لا يقوم الساعة حتى يحرس الفترات
 عنه جبلته ذهبه بغيره انما ساس ببق الارض فلا فلا كبداء بالحديث قال في شرح السنة افلاذ وفلاذ
 ومن القطع المقطوعة طولها وقصرها اخرها اخرها شديدا كبداء الذي في بطن البعير لانه في اطلاب البحر نور
 وقيل يخرج ما في بطنها من معادن الذهب والفضة هذا كله في شرح السنة **قوله** مقال الاسماء والاسماء
 منصوبة على الحال فقد يره مشا برية للاسطوانة ويجوز ان يكون بدل لام افلاذ كبداء وهو يدل على
 ثم الكل **قوله** باليستم كنت مكانا صاحب هذا القبر ليس بالدين الا البلاء والدين سهرنا العبادة
 ليس منصوب في موضع الحال في الضمير في يمتنع يمتنع على راس القبر ويمنع الموت في حاله
 ليس القبر في غم عادته وانما حمل عليه البلاء **قوله** لا يقوم الساعة حتى يخرج نار في ارضها حتى يضيئ
 اعتناق الابواب بغيره بغيره البلاء بل بلاء بالاشام قيل الاعتناق جمع عنق بفتح العين والنون وهو
 الجماعة وقيل الاعتناق جمع عنق بفتح العين والنون المضموم المشدود وقيل انما يفتن الاعتناق
 كغيره وطولها وهذا الظاهر وتخصيصا بغيره في قوله في غيره في البلاد مطلقا في اسرار النبوة **قوله** اول
 اشراط الساعة نار يخرج من تحت الارض في المشرق والمغرب قيل النار معنوية وهي عبارة عن ظهور
 الكفار وجعلت لهم بحيث يخرج من النار من المشرق والمغرب بفتح يفتن بفتح الفاء وفتح النون وهو
 بعضهم بحيث يصير في المشرق والمغرب فاذ اقيمت هذا وقعت عند سنين وفتح يفتن بفتح الفاء وفتح النون وهو
 انه صورته في وقت بعد الا انه لا بد من الوقوع لان الصادق ومن خبره وقوله لا محالة صدق والعل
 بهذا هو الاصح لانه كلما يكمل في الايات والاشارة ان يخرج في الظاهر والباطن في التاويل والعدول الى
 المعنى **قوله** لا يقوم الساعة حتى يتقارب الزمان فيكون الساعة كالشهر او بعض يكون السنة سريرة
 الانقضاء كالشهر او الشهر كالجمعة والجمعة كاليوم واليوم كالساعة قيل في ذلك قصر الزمان مطلقا
 وقيل كثرة الغفلة والاشتغال بالادنيا وهذا هو الاصح لانه قصر هو الزمان فمما نظر قال في منتهى الصريح
 الضميمة السكونة والشيء في طرفه فانما قال في الغفلة بين الغفلة من النار بغيرها فقال ما بالانسان في زمانه
 انما ما شربها احد شربها بها لانه كان يحضها بالحناء والكاف للحناء وقد يكون سما وقد يكون حرقا
 فقد احتاج الى متعلق كقوله لا يكون يومه واليوم كالساعة قيل في ذلك قصر الزمان مطلقا
 الذي من الكثرة كحاجة الذي كثر لولان الصلة لا يكون الا جملة ولو كان اسما فيهم بعضه المثل فلما احتاج
 الى متعلق كقوله لا يكون يومه **قوله** بعثنا رسول الله من انفسهم على اقدامنا الحديث على
 اقدامنا حال في الضمير بعثنا اي بعثنا رجلا لا غير كالب لاك تقول بعثته رجلا وبعثته راكبا فبعثته
 ابعت كذا اني بعثته مرة راكبا ومرة راكبا والجدل بعثه اجمع بطلان المطاوعة وبطلان المشتة
 وقيل لا فرق بين **قوله** لا تكلمهم الا في صنعهم منصوب على جواب الشارة فكذا بعثه واخبرنا شروا
 عليهم اي يخبروا لانفسهم الجيد ويدفعون الروي اليهم الى الامم في تحيرونه ويعلمون ويحتمل ان يريد
 يستعملون على امته فيضعفونهم حتى يحاق عليهم فوات وينامون في هذا الدعاء تعليم لامة ان يكلموا
 اممهم وحوارهم الى الله تعالى كسبيته وتحتاج ولا يعقدون على غيره تعالى بل ينبغي ان يعقدوا

قيل الانصار وطموا له ودم ولبها جبريت واخرجه قمر شمس ثم مكته كما قال الله تعالى اذ اخذوه الذين كفروا
 فله قال كما مكته قمر شمس لرسول الله ودم قيل اراو بقدر شمس ثم آمن مناهم وخلق في التكملة ابو طلال للاح
 هم اصل وان لم يؤمن عند اهل السنة **قوله** عذبه سوطا عذبه راس السوط ٢٢٠ عبارة
 عنه ان يكون في سوطه وهم سوطه مصغر راسق بد الفرس وعذبه العائمة ما يدرك في ضمير طرا شمسها بعذبه
 السوط قيل في تسمية العذبة للاشتقاق وجربها احداهما ثم عذبه الماء اذ اطاب وسابا في الحلق وكذا
 يرمزه العذبة يطيب سيرة الفرس ويستريح راكمه ويجذب له وانما في ان يكون في العذبة اذ به يجلد
 الفرس ويجذب وكذا عذبة العائمة متعرجة للسلط. والتمشيت بمواضع يتفرق منها العائمة فيرطاب
 الملكش وكذا الرجال اى قوامها حاصل وضعت الشك بين يديك فلما ان يستعمل في المكاة الذين يقابل
 صوره ويكمن بجنايد به في نعال الزمان فيقبل ما بين ايدينا وما خلفنا والمداو به الزمان الماضي والمستقبل
 على اختلاف بين ارباب المعاني وكل ما كان قبل قيام الساعة يكون بهي يدي والادجال ما خلفه في العجز و٢٢٠
 اللبس والتمويه يقال وجلا اذ اعمد وليس حكاة ابن الانبار اى وقيل سمر جلالا لا يشرب في الارض اى
 يسير فيها وتقطع اكثر من اصبها يقال وجلا وجلا اذ اساج في الارض حكاة شعلت وقيل وجلا السوسيس
 الادجال وجلا لان سحر يقال وجلا فلما في الحقيق بدا طلاء اذ اعطاه ومم في ذلك اخذ الادجال وجلا سحره وكذا
 كذا **قوله** باوروا الايمان استا اى است ايات في في الضيق اليك في سعة ما بعد في الشك اذ
 ايهام ثم سحر كان الختم في عذبات مع الى اسرعه الايمان الصالحة قبل ظهورهم ايات السحر كذا
 لان ظهره وراجه يوجب عدم توبة القاتلين اى عدم قبولهم من اجل انهم في الايمان فلا يشاء الا المكلف
 عند الايمان على علم في اذ انقطع التوبة انقطع التكليف وامر العامة وتخصيص احدكم وامر العامة
 القيمة لانه يعلم الخلق في اخوة يفتنه تصفية خاصة ومن اذ في ذلك يخص كل واحد منكم في تصفية
 تحقير لان المورث في ضلالة في الدوا اى الاخرة في بعث واطقت وغيره في كرم شمس اذ الاخرة العظام صغيرة
 وحقيق **قوله** اى اى ايات خذ وجلا طلع الشمس في مغربها خذ وجلا نصيب علم التوبة في اول
 ايات ايات ميام وكل اسم كان في ما يكون مغربه منصرفا على التوبة اذ اى افعال من التوبة في نفسه
 التوبة لانه في ما لا يعلم يستدعي تفسيره المستدعي هم العامل عند التوبة **قوله** ثلثت اى ثلثت ايات
 في في المضاف اليه اذ اطلعت الشمس في مغربها ورايا الناس اكنوا اجمعين واذ كرجي لا ينبغي نفا
 ايمانها اجمعين تاكيد للتفسير في امنوا اى لا يقبل الايمان بعد طلوع الشمس في المغرب لانه انقطع التكليف
 بالايان اذ طلوع الشمس في المغرب في احكام الساعة في كرامة كرامة الساعة فظهر في الساعة علامة
 انقضاء التكليف **قوله** يقال لها ارجعي في حيث جئت فتظلم فتظلم في مغربها في ذلك قوله تعالى و
 الشمس تجري في مسقرها في مستقرها تحت العرش قال في السنة في شرح السنة قال الخطابي في قوله
 تعالى والشمس تجري في مسقرها ان ارجعي في التفسير في اهل المعاني قالوا في قوله تعالى قال بعضهم معناه
 ثم الشمس تجري في مسقرها اى لا جلا قدر له اى اى ان انقطاع مدة بقائه في العالم وقال بعضهم مستقرا
 غايته ما يشترى اليه في صعوده وادفعا عدا لاطول يوم في السنة واما قوله وم مستقرها تحت العرش فلما
 تنكسر ان يكون لها مستقر تحت العرش في حيث لا تدركها ولا انشاها واما جبريت عن غيب والاكتفاء
 والاكتفاء لان علمها لا يحيط به ويحتمل ان يكون المعنى ان علم ما سالت عنه من مستقرها تحت العرش
 في كتابه كنهه فيها من امور العالم وانتهى بها في الوقت الذي ينتهي اليه مدتها فينقطع دورها
 الشمس ويستقر عند ذلك فيبطل فعلها وهم الذين في الحقيق في اى يوسف في في حله ايض في الحديث

الاول اختيار اسمي الشمس تحت العرش فلما ينكروا يكون ذلك عند حيواتها العرش في مسيرها ليس
في سجودها تحت العرش ما يعرفها عن الذات في مسيرها والحق في المسيرة لها **قوله** ما بين خلق ادم
الى قيام الساعة امر كبير في الوجدان الى العظم فتنه وفتنة وليست بجنة فتنه وحق البتة على امته
منه ثم قيل يشهد بلحق الملائكة في العارفين بالله تعالى وصفاته فناء الملائكة عن الله تعالى مدونة
لا يتقوا بها الطغاة ولا يعرضون الشبهة لانه تعالى لا يشبه شيئا ولا يشبهه شيء وانه ليس كخلق شيء
وان اوصاف الخلق عند منقيد سبيته وتعالى وتبينه عن ذلك وانما انذار امته انه يكون خيرا منه في شدة
ثم من الذماني وعنه في الحال وان الناس يصيبون شدة وانهم يستولون على المواليم وهو انهم يجمعون
ان يشبههم يتبعهم اثم ما يواظبون والشمس وان عرفت انهم يجمعون انهم ان الله تعالى ليس كخلق شيء ويكون
تصديقهم اياه واتبعهم في نفسه على حساب تامل قوله تعالى لا اله الا الله وحده لا شريك له ولا يكون له
ان في تصديقهم رخصة كما جاز في غيره فكذا تصديق الله عليه لم يخل منه اليك عليه الله اكرمكم وروى عنه
وانتم لم يات في شيء من الاخبار رخصة في اتباعه فانما البتة قد صرح في عليهم **قوله** ووقى الله تعالى
فلما ازاعه الزايع الله قلوبهم قال في قصة فعله الحق انما تم فصله من قوله لا يكون اختيارهم لما
فعلوا اما من الله صرح في الله قلوبهم علم الايمان فذلك في اتباعه الى حال رغبته ورايته منه صرح في الله قلوبهم
علم الايمان به فيكفر ويكفر ان يكون في الدجال واتبعه من الناس التي شدة والله تعالى فيكم ولم يجعل فيها
رخصة وان في اتباعه لم ينفذ اليك كما جعل في الشمس ثم بعد رخصة لا يقبل بعد اليك ثم لم يكن في
ثم قيل وان ذلك في القوة والضعف وامكان العقل اورد في الشجرة الامام ابو بكر بن محمد بن ابراهيم الكلاباذي
ايضا في معنى مشكلات اخبار البتة وان الله تعالى ليس باحد منكم لم يكن احدكم ركانا صحيح
العينين لم يكن من جبره وانما اراهم ان الله وليس يكون ولا شيطان وليس له فضل قوة ولا
زيادة حال يخاف منه اكثر مما يخاف في مشكلات ظالم على جبار من الناس وان الله في شدة يشهد
يوثيد ما يؤذيهم بخلق الى ما يحتاج اليه الناس وانما ما في باقية العود لا يقدر على ازالته عن نفسه ان
سلط الله تعالى عليه فتم حقه من جميع ما يدعيه وان حرك منه عرقا ساكن او سكن منه من حركه كازالت
عنه قوة واقله حاله من هذا امر البتة ثم تشيخه على ان يسلط بايده او ركه سلطته كسلطته في خوفه منه
اكثرت خوفه من الناس عليه سلطته كذا قال الشيخ الكلاباذي في الجواب عن جملة ما حصل تفسيره في كتابه
ان الدجال منكم فملككم را ضعفت منكم لان العود هو الله تعالى عليه فليعلم منه ان لا يكون فيكم الجبر
احد من ان الاله يجب سلطته وانتم الا في الحيات والحيوب والاشياء ان لو كان الله لا زال عليه فليعلم منه
نفسه انقصه في حق عود ان كان في قيل نفسه فالاله لا ينقص او صاف وان كان في قيل غيره
كما هو حق في حق المخلوق انما نقص فليعلم ان يكون كيفية التحكم من الجبارين انما يكون في قيل ما الحكمة
في ان خلق العود في قيل لانه لو كان ما في قوله انما هو العود لم يظهر كظهور العود وان كان اماره
خطا به قول على كذبه وسجده فان قيل لو كان العود لكان العود في العود فلم يخلق العود في قيل لانه قد اراد الله
اضلال قوم به ولو كان العود لم يكن منه الضلال **قوله** ان المسيح الدجال هو عين اليماني كان
عليه ظاهريته قال القراء قال بعض الناس يقولون الدجال مسيح بك الميم وتشديد السين على وزن
فعليل فيكون قد قرأ صحاح من المسيح لعيسى بن مريم عليه السلام قال في خبره ان الله تعالى يبعث اليهم
للدجال مسيح وليس بشيء بل الاله في اللفظ واحد وقيل سمى الدجال مسيحاً بفتح الميم وتخفيف السين لانه
محو عن جميع الخيرة البكرة وقيل لانه ميت ونا جميع الضحار في البلاد الامكنة والمدن فانه خير

من وخواصها

على مصداق برة والتجلى في شدايده ومثاقه ولا يغير بيز خرفه بل يصير بالحق والابديا واذا علمتم الله من
على ذلك التنب عليه **قوله** والله خليفته على كل مسلم يعني والله سبحانه وتعالى على كل مسلم وحاشا لغيره فيمنعكم
عليه ويدفع عنكم شره وهذا دليل على ان المؤمن الحق لا يزال متفردا وان لم يكن معه غيره بنى ولا
امام **قوله** شاب قطط يقال جدد قطط اي شد بده الجعدة يعني شعره كشعر الزنجر **قوله** كان
اشبه بعبد العزى بن قطط بن عبد العزى لا يغير العين يهودى ونسبهم وهم بعبد العزى اشارة الى انه
كذاب لانهم اتسم بسمة الجدوث واقتصف بصفة النفاق ايضا والعيب لا ينبغي له هذه الاشياء وكيف
حالهم هو اضعف البشري والقصص بنيت لهم من افان باقية آفة وهو العور فالحاصل ان في دعواه
الكاذبة استحالة عظيمة بحيث يستحيل البحث فيه فنهالنا على كذبه العجيب بدريه فاذا نال حاجته
الى البقاء والبرهان فبني نعم التشبيه والنظر **قوله** انك ادركه منك فليقره عليه فواجب سورة الكهف
الغواج جمع فاخته وهو اول كل شيء يعني في ادرك زمانه فليقره او اولى سورة الكهف في انه وفي حفظ
ثم فتنه رسول الله قال في داوم على قراءة سورة الكهف في وقت فتنه الدجال لو ادرك زمانه ان
قيل لم خصصت فواتح سورة الكهف في بيان سائر القراءات قبل مثل هذا ثم التفتت الى ان لا تفعل معناه
ويعلم ان يقال لان فواتحها مشتملة على قصة اصحاب الكهف وعصمهم ثم وتمايقا قدام نوس و
جندوا فكذلك كل ما يقع في حفظه من شعر الدجال وسكره وايضا اذا قرأ فواتح الكهف فاحفظ فاطلع على
فضائل رضى بركه في كل ما اتى في كتاب الله تعالى وفي رواية يروى انهم اليه من شره قدام نوس الكرم الله
الكرامته كذا في غير السج الدجال يكره الله ويشتبه كما في عليهم وفيه تشبيه علي بن المومنين قد يتلى
بالعلمية ويصير على دية مع حفظه في الظلم فلا يدرى ابتلاه باليسر الدجال يدعته في نفسه ووجه
بقية المؤمن **قوله** انه خارج خلف بين الامم والعراق والحكمة السبل بيننا يعني يخرج الدجال من
طريق واقع بين الامم والعراق فيفسد جانب جانب بينه وجانب ياراه طاربع جواربه
ثم الملك الامم والهدية فانها محفظة في عند الله تعالى بالملك الحكيم والعصم من عند الله
تعالى كقوله ثم فاشتر اشلية لعلب ثم ابتلى بزمانه وتنجته كمن احتل بالمره ونسب على
ديته لو فعل ما فعل يدهم العقوبات الشديدة **قوله** وما لم يمتد في الارض في فتنه اشلية لعلب
ثم ابتلى بزمانه اي قوله اقدر واقدرة بكمه اجزائه على انظار زمانه سبحانه وتعالى على كل شيء قدبر
فكلم تتران الدورية اليومية منقصة على اربع وعشرين ساعة وينبغي في احدها وينقص
ثم الاخر فيمكن ان يطول سبحانه وتعالى في يوم واحد اجزاء السنة ويكون اليوم بقدر
سنة وسنوا العصور ووجه ايمانه ثم انه ينبغي ان يقدر اربع وعشرين ساعة فيمكن في كل
مقدار من هذا خمس صلوات والله اعلم واما اذا احتلناه على التاويل المعنوي فانه استطلاع الايام
الكلية والسنن والايام المحبوبة مشهورة عند العرب في نظمهم لا شترهم فيكون معناه والله
اعلم ان فتنه الدجال وشدة بلائه على المؤمن من ان يكون في اول الامر اشد واصعب وكل من يفتد
الزمانه فيضعف امره ويرتد كيد لان الحما يزد كل وقت نورا وعنه او الباطل يزد حقا
واصحى الا وايضا فان اذا اعتادوا بالبلاء والفتنة والحكمة فانه يهون عليهم الايام
بضمي امره وكيد بالكلية فلهذا معنى قوله يوم كسنة وشهر وجمعة واما سائر الامم من صلوات
تلك الايام فمعناه والله اعلم انهم اذا وقعوا في هذا البلاء العظيم رخصه لهم في ترك بعض الصلوات
كما رخص المريد في ترك بعض الاركان والتمسك في بعضها والغش عليه في ترك الجميع ويزعمه الغش

فصل

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

Digitized by

المعبود الحق الذي يسميها والوهم ككثرة ما يشاهد القاييم بغيره بشكل ونقطة كيف يقوم شئ بنفسه
فيعقل على الدلالة العقلية انه المنة واجب الوجود بذاته لزم منه الدور والتسلسل وكلها محال
في البرهان العقلي فقطع الوهم عنه اصله وان ثبت واجبه الوجود بنفسه **قوله** بعضهم ان لا وسع كلامي
والمراد بمن سمع كلامه من وصل اليه الاحاديث وان كان بعد طول زمان في سمع بالاجال فمرادنا منه
اي من سمع بخروج الاجال فليبعد منه **قوله** فوالله ان الرجل رايت وهو يحسب انه لم يسمع فيسمع مما يسمع
ثم الشبهات يعنى فان الرجل يحسب انه مؤمن بان الاجال فيسمع من اجل ما يسمع به الى غيره ثم الشبهات
يعنى السحر والحياء المحزنة وغير ذلك فاذا الكاينة لم يتبع بعض امته للاجال باليمين بالله سبحانه وتعالى
فيسمع لمن سمع خروجه ان لا هو يامس في فتنته ويبعد منه بعد المشقة حتى لا يقع في تلك الفتنه في فتنه
عظيمة بل اعظم الفتن ويرى ملكه في المعصوم ثم يحسب انه قد تولى كاضطرار السعة في النار
ان اضطرار افتعال في الضرام وهو اشتغال النار واصلة فخرام قلبه في النار والاضطرار في النار
لانها في حرق الاطباق السعة بفتح العين واحدة السعة وهو غصن النخل قال في الصريح يعنى
كسرة الشهاب النار بورق النخل السبي في جميع الساج وهو الطيلسان الاخر **قوله** فلا يبقى ذاتي ظن
والا ذاتي فخر في البهايم فان ذات النطق عبارة عن البقرة والاشاة والنطش وذوات الفرس عبارة عن السباع
قوله ارايت ان احببت ارايت الى اجبرنا معناه اعلمت او شاهدت في ذلك ان كان كذلك فما فاعله اجبرنا
عما شهدت فلما كانت الروية والعلم سببين في حصول العلم جازان يطلب منه ان يحسنه بذكر قوله في حجة البها
اي بعضا دية وعقد به قوله في سماء بسلام كلمة عمانية معناه ما كره وما شاكك واسما وما كره ما كره ومقدرة
حذف منه حرف النداء تخفيفا تقديره يا اسماء **قوله** والادان النجوى في شيا في انقذار ان يحسنه حتى يفرغ الحكمة
انا لنجوى الدقيق ونها في النجوى في انقذار ان يحسنه لاجل هم عظيم خلع النجوى وعقوبنا بذكر الاجال كيف
حال في الشك في بطلان قوله في انقذار ان يحسنه لاجل هم عظيم خلع النجوى وعقوبنا بذكر الاجال كيف
الملائكة ان علم التيسير والتقدير يعنى في بطلان قوله في انقذار ان يحسنه لاجل هم عظيم خلع النجوى وعقوبنا بذكر الاجال كيف
الاعلى السهم باب قصة ابن الصياح **قوله** قيل ابن الصياح وليس يدعي ان بل هو من ذك ولد في المدينة ويعرف
ابواه وقيل هو دجال في رسلهم اصحابه المرسل ما دونه العشرة في الدجال لا يكون فيه امره وهو امر
مفرد وضعه للجمع قوله حتى وجدوه يلعب حتى هربا حرف ابتداء يستأنف بعد الكلام ويعيد انما التوبة
ويلعب حاله في الضمير المنصوب في وجوده هو العامل فيه ما يجعل في ذلك حال وهو قوله وجدوا والاطم جيا طام
وهو المحض رصده بالصاد الغيرة المعجزة الى ضغطة وضم بعضه الى بعض ومنه بياض امره صرح قال في شرح
السنة رضى بالصاد المعجزة الى ضغطة وضم بعضه الى بعض ومنه بياض امره صرح قال في شرح
وضم بعضه قوله ما ذا اترى قال بالبين صادق وكاذب يعنى قال له رسول الله وم يا نيك ما فعلك انك قال في حديث
بشئ قد يكون صادقا وقد يكون كاذبا فقال له رسول الله وم خلط عليك الامر يعنى شيطانا يعنى يك
فيخلط عليك الكذب بالصدق ضما الضم للدخ الدخا في قال ان عر عند رواق البيت فيشع الدخان
هنا فافا لنك لن تعد وقد ذكر يعنى لن تعد على ان اخبار عن الغيب فانك لست بشئ الا الذي ياتيك ملك
بل شيطان او جنه فاذا كان كذلك فلا يحصل لك علم الغيب لا محالة قوله ان يك مهول استلط عليه
هو ضمير الدجال يعنى ان يكنى الدجال ابن الصياح صيا فلا تعد ان تغفل لان قاتله يكون عيسى
عم قال في الخطا في هذا المعنى قد اختلف الناس في امر ابن صياح واختلافنا شديد او انك امره حتى قيل
فيه كل قول وقد مر هذا فيقال كيف في رسول الله رجلا يدعى النبوة كاذبا ويتركه بالمدنية كنت

في دارة

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

في داره ويحيى وره فيها وما معنى ذلك وما جبر امتي انه ياه بما خبا به لم ايت الدخان بعد ذلك
فلن قدوة قدرتك قلت والاس عند ان هذه القصة انما جرت معه ايام سبادة رسول الله وم اليهود
وخلفا وهم ذو كذا بعد مقدمة المدينة كتب بين يدي اليهود كتابا صا لهما فيه علم ان لا يربوا جروا وان
يتركوا على امرهم وكان ابن صيا ومنهم او وخطا في جملتهم وكان يبلغ اليهم وم وما يدعيهم اكثر انه
ويتعاطاه في جملتهم وكان يبلغ في الغيب فاستجبه رسول الله لم يتركوا امره ويخبرانه فلما علم انه
مبطل وان لم جملة السجدة والكلمة او محمدا ياتيه ربه جن او يتعاطاه حشيا شيطان فيلق على لسانه
بعض ما يتكلم به فلما سمع منه قول الدخ زبده وقال احسا فلما تعد وقد ترك سيدان ذكره في طبع
عليه الشيطان فاقاه اليه فاجله على ان لا يتركه فيلجى السماوى او لم يكن له قدر لا يسياء
الذين يوحى اليهم علم الغيب والدرجة الاولى الذين يلمسون العلم ويصيبون الدين بنور قلوبهم وانما
كانت له نارات يصبغ بعضها وذلك معنى قوله يا تين صادق وكاذب فقال له عند ذلك قد خطا عليك
والجلمة ثم امره انه كان فتنه ومن امتي قوم موسى ومن فتنه بالحق فافتتن به قومه وبهكم او فتنه هذه
الله تعالى وعصم منهم هذا كله لفظ الخطا وهو محتمل معنى يريد اليه وم ان لا يستحق السمع من ابنا
الله الصبا على غفلة منه ليعلم انه علم الحق او على الباطل قال في شرح الستة ومنه محتمل الصبر
ان يؤتى حيث لا يشعر فيها له فيها ومنه رتبة الورد في شرح الستة وهو ما قال ابو شيبان
الزهرى في رتبة من رتبة بالمراد وقال معمر الزهرى رتبة الورد في رتبة الورد في رتبة الورد
هذه الالفاظ معا يترتبها رتبة الورد في رتبة الورد في رتبة الورد في رتبة الورد في رتبة الورد
الصوت يقال رتبة من رتبة صوت وقيل رتبة من رتبة صوت سميت به لصوت كان في جوار كل عند
يشبه الرتبة وقيل كان يا جبر رتبة الماء بالبحر عليه واصلا رتبة من رتبة رتبة الورد في رتبة الورد
يكون بالعينين والواجبين والشفيعين واصلا رتبة من رتبة الورد في رتبة الورد في رتبة الورد
الترديد قال رتبة من رتبة الورد في رتبة الورد في رتبة الورد في رتبة الورد في رتبة الورد
قال الامام شهاب الدين التوريشي في شرحه رتبة الورد في رتبة الورد في رتبة الورد في رتبة الورد
يعني يا صادق قنا الى السكت فترك الكلام لترك رتبة ليعني لترك رتبة الورد في رتبة الورد في رتبة الورد
نفسه وكنت اسمع ما يقول وعرفه ارس صاد قينا وكذا يا وكذا يا وكذا يا وكذا يا وكذا يا وكذا يا
شخصا بخبرنا بما هو صادق وشخصا بخبرنا بما هو كاذب وهو ابو يعقوب الشافعي ابن صيا في عدد
الصادق والكاذب على اختلافه واقترانه لانه كان مشهورا بالتاكيد الرباني والوحى السماوى والخلق
وجبره لست عليه فدعوه القليبيس المحمدي التخليط فدعوه الى انكره يعني عرضه لخطه فانه
قد خط عليه امره في لا يعمل على قوله وفعله وهذا دليل على ان في وزن قدمه عن المنهج القديم والشرائط
المستقيم وما افاق عنه نية ضلالتة وعفوية بعد ان لاحظ له البراهمة الساطعة والدلائل اللاحقة
فيمنع ان يعرفه عن رتبة بيضاء الدركمة وقد علمه الدقيق الحواري الابيض فاذا كان
كذلك فعلمه بيضاء التاكيد كما يقول ايضا لفظ وانما شبه تربة الجنة بالدرمكة لبيها بها وبالمرمكة
ليجربها فاستغنى الى صار ذانف يعني صار بدنه منسحقا ذانف في الغضب حتى ملأه السكت
ثم بدنه قد بلغها الى بلغ غير تلك القصة التي جرت بينه وبين الصبا والحققة رضي الله عنها زوج النبي
فعلمت له رتبة الاما اردت في ابن الصبا ما اردت للاستغناء بهم بحله نصيبه كونه مفعول اردت
مقدما عليه الى ان شئ اردت منه ومن مفعول ثانيا كما تقول اردت في زيد محمدا انما يخرج في غضبه

الله الصالح في معنى هذا النفس في الجسد حيث سمعت الصبي منه صوتا منكرا يحلف على
 ذلك عند البنيان لم يملكه البنيان ولم يملكه رقة ان قال جابر بن عبد الله عنه وهو ابن ابي بصير
 الدجال معناه الدجال يعني فيه صفة الدجال فان البنيان لم يملكه فيكون خلقه وجماله معناه ليطهر
 وجسمه كذا يكون فيكون البنية ويطهر الناس ويقتلهم يوم الحرة يوم شهر ربيع العري
 عيناه تنام ولا تنام قلبه يعني لا تسكن فيه بل يحطس فيطيرس وتضطرب وانما كان ذلك لان جبرئيل
 مثل ذات لهب في يمينه على القردة والفرار فذلك الاضطراب موجب لعدم الريح واما ان جبرئيل
 هو في الغيوم وتقر ركانه طائر الغر او ضرب من الغالب اما قوله دم فقامت عينه سمعت اني وعقل قلبه
 فيه سمعت عيارا في عظمي منية قلبه لم ياتد له الا المعارق والاربية والحقايق الدربانية والعقائد
 الحققة وكذا جميع قلوب الانبياء دم فانها قدسية ملكوتية بحجمه على الطهر والقدس في كيف جبرئيل
 الغيوم فيها فانه انما اسفلها ولا في قلوبهم مهابط للموتى كما كان مهابط الموتى لا يكون في خلا الغيوم
 اياه طوال الضرب ضرب الى الطوال بضم الطاء في بناء الكماله يعني كان طوله بلا غاية الطول
 مثل كبير وكبار وضرب الى عبارته كمن ضيق الخلق كان انفة منقار جبرئيل في انفة طوله بحيث يشبه منقار
 طائر من طائر ضايفه من طائر الضيقة العظيمة ذكره في الغر يعني فذبيته والربوبية والربوبية طيف
 على صفة التكملة في ذبيته وانما كان ذلك التحفيز لانه يشترط في العطف على غيره المرفوع ان يكون موكدا
 كقول تعالى اسكن انت وزوجك الجنة فاذا نعت رسول الله وانه فيهما اذ المفاجاة والنفقة يتولاها
 واذا جبر بقدوم عليه وفيها يجوز ان يكون حاله في الغر الكاين في اذ او هو ضمير النعت او في متعلقة و
 العامل في فيهما يجوز ان يكون هو الاستفرا وجوز ان يكون ثابتة فقد يره النعت ثم كانتا فيهما
 خبر المستفرا واذا اظرف ويجوز ان يكون خبرا بعد خبر ويجوز ان يكون خبر مبتدأ يعني اذ او خلقتا على
 ابويه في جنانا ما وصف لنا رسول الله في ابويه يعني وجدنا فيهما جميع الصفات التي سمعنا بها
 ثم رسول الله في فاذا هو موصوفه بخلاف في الشاهد في قول في الصالح الجندل
 اذ السقط ولم يجرى في الامانة ثم ويد الصدرة في الصدر يقال الامانة الحرة في رأس الصبي وذلك
 اذ انتم بضم ت رفعت رفعة لم ذكره في الصالح وهو انما عبارة عن كلام خفي غير مفهومة فاشفق
 في خاف فاذ ذمة امه الى اعلمته اذ ما لم ياما للاستفرا بمتد او لها خبره وان لم يكن
 هو فاست صاحب كانه فيما سمع اياه فيكم ان يكون او في ضمير ضمير المرفوع موقف المنصوب
 تاكيدا ويجوز ان يكون هو مبتدأ وخبره منصوب واما خبره فيكون المرفوع يعني ان يكون ابن الصياح
 الدجال فاست صاحب الى است قاتله انما صاحب عيسى بن مريم يعني انما قاتله عيسى واما
 يعقيد الحصر يعني لا يقدر احد على قتله الا عيسى بن مريم وان لم يكن هو اذ يعني ان لم يكن ابن
 الصياح والدجال فلا يجوز ان تقتل احد اهل البيت قال في شرح السنة فيه وليل على ان كان في اهل
 العهد ولا ذلك منع البنية ودم طهر قلمه مشقفا في خاف باب نزل عيسى عليه السلام في لم يوسد ان نزل فيكم
 ابن مريم على عدل او شك يوشك اذا اسرع واللام مبتدأ للقيم والنوع التاكيد يعني والله ليس عيسى
 وليقدر من نزل عيسى فيكم اي في اهل دينكم حاكما عاولا الحكيم بالتحديد فيكم العدل والعدل كلاهما منصوبان
 على الحال فيكم الصليب يقتل الحنزية الصليب في اصطلاح المنصار خشية من ان يكون ان عيسى بن مريم
 على خشية على تلك الصورة وقد يكون فيه صورة المسيح وقد لا يكون قال في شرح السنة يربو ابطال النص فيتم الحكم
 بشرع الاسلام ومعنى قتل الحنزية بن مريم اقنائه واكله واثباته قتلته وفيه بيان ان اعيانها بنجست لان عيسى ودم

انما يقتضيه على حكم شرعي الاسلام والاشي الطاهر المستفيع بالاباح اطلاق ويضيق الجزية معناه ان
يضعه على اهل الكفاية ويحكم على الاسلام ولا يقبل منهم غير دين الحق فقدر وكل من كان من دين غير الحق
عن الاسلام في نفسه او عيسى وم وملكه في زمانه الملك والملك على الاسلام ويرى الملك الاجال فيملك في الحق
اربعين سنة ثم يتوفى فيصلى عليه المسلمون وقد قيل معنى وضع الجزية ان المال يكثر حتى لا يوجد حاجة عن
يوضع فيه الجزية يدل قوله فيفيض المال حتى لا يقبله احد هذا كله منقول في شرح المستفيع
الماء فيضاً وفيه من كثر حتى سال عن صفة الموالين وذكره في منتهى الصفاة بالكتب المجانب
فيفيض المال الى كثر ويتبع بحيث لا يوجد في غير ذلك الزمان البنية وتخلص المعنى ان عبارة عن كثر
الا ياول وانهم في ايدي جميع الناس وسعة ارضهم بحيث لا يفيض لاجل ولا ترضى منهم بل قطعوا واحدا منهم
انظر على ايدي صاحب ذلك ففضل الله ورحمة حتى يكون في مسجد الله واحدة خير
ثم الدنيا ما فيها معنى فيشتغل الناس في ذلك الوقت بالطاعة وينتبهون في الدنيا بحيث لو وقع
لا احد منهم سجد الكائنات احب اليه ثم وجد ان جميع اموال الدنيا ان يقبل العباد في نفس الامر خير في
جميع الاوقات فلم خصت بخير في الطاعة بذلك انما قيل ان في ذلك الوقت في الطاعة اكثر الخصم
فيها اتم وابلغ فلهذا خصت بخير بها وليست كن القلاد انما نحن فلا يسي عليها الفلاحين جميع فلهذا
وهي انما في المنوق سعيها يعني على قال في الصحيح وكل من ورث شيئا على قوم فهو ساي عليهم واكثر
ما يقال في ذلك في الصلوة يقال سعيها على عليها واهم السعاه يعني الله ليرى كن عيسى ام ابل
الصلوة فلا يامر باحد ان يسعي على اخذ ما وخصيلها وانما يترك الصلوة ولا يسئل احدا انما اخذ بالعدم
ثم يقبلها هو الشخص والعداوة والفتنة بين المؤمنين والفتنة سجد على في الحسد بين المؤمنين
يعني يروى عن قلبه جميع الناس في ذلك الوقت البغضاء والعداوة والحسد وغير ذلك في الاخلاق الثلاثة
لانها نتيجة حب الدنيا كما في اذالته في الدنيا من قلوبهم فزال ما يولد منها وهو الاخلاق
الذميمة ومصدق هذا قوله في حب الدنيا اسر خطيئة واما مكم منكم يعني اما مكم في اهل دينكم
وقيل ثم قد ريس وقال في شرح السنة قال عمر بن النهرى واما مكم منكم قد ابن شهاب فانكم
فكم قال ابن ابي ذؤيب في معناه واما مكم بكتاب ربكم وسنة نبيكم يعني اما مكم في الصلوة ثم كان اهل
دينكم ولا يلو مكم عيسى بل يكون بمنزلة الخليفة ووجه قوله على ان عيسى وم لا يكون في امة بعد بل يكون
مقرر الدين وعونه على امة مكرمة الله في الدنيا فلهذا كان مقتضى ان مقتضى اهل الدين على
مقرر دل عليه منصوص في سورة محمد صلى الله عليه وسلم لا رسول الله لم جعل الله في ذلك الزمان
على ان مقتضى له واهل على مقتضى مقتضى في الجنة تامة الامة بعضها على بعضها فاجاب بان جعل الله
ذلك التامة مكرمة هذه الامة او مقتضى مطلق كما قال كرم الله وجهه هذه الامة مكرمة ثم قبله
سبحانه وتعالى ولوروى عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الفكرة مكرمة الدنيا وهذه مقتضى
مكرمة الامة صفة يعني جعل الله بعضكم على بعض الامة وامر ومكرمة الدنيا هذه الامة وبفضلهم عليهم
باب قرب الشاعة قوله وان ثم مات فقد قامت قيامته اعلم ان الحقيقة علمية انما هي القيمة الكبرى في
عبارة عنه حشر الاجساد وسوء مقامها في الحشر الجزاء والصعود والى عبارة عن موت كل واحد من الانسان
وهي ان قال ثم مات فقد قامت قيامته والى عبارة عن موت جميع الخلق بعثت انا وبعثت
كما تبين قال الامام شهاب الدين القورنيسي في شرحه الاواب الذي يعتمد عليه في طريق الرواية وهو الرابع
والنصب فيه مسانح يعني جواز ويكون الامم بمعنى مع ولم يلقا في رواية قال في شرح السنة يريد ما بين

وبها

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

وبين الساعة ثم مستقيماً الزمان بالاضافة الى ما مضى مقدار فضل الوسط على السابعة كبريتين
يعني كاسبابة الوسط في الكافي صفة مصدر محدث في القديس كبريت كبريتين الاصغر من شبه القرب
والزمان بالقرب المكنى واقسم بالعلم ما على الارض في نفس منقصة يان عليها مائة سنة منقصة
الى مودة قال في القديس بنى نفس المرأة اذا اولدت واذا ضلقت قلت نفسي بفتح السين
لاخبر ومدة الحديث قالت ام سلمة رضي الله عنها كنت معه في الغرض فحدثت فقال
انفتت اراحتت وفي الحديث ابن المسيب لا تربية لنفسك يستعمل صارا يعني الصبي
المولود وما مشيت بليس وهو جواب القسم وعلى الارض خبر مقدم وفيه في نفسه زيادة
لا استفارق ونفس اسم ومنقصة صفة للنفس وبان آفة صفة بعد صفة ويجوز تقديم خبرها
على اسمها اذا كانا ظرفاً كذا ذكره الضرب في راجح اللج والمختار ان نفس مبتدأ وعلى خبر مقدم
لان ما اذا تقدم خبره بطل ثلثه في الاشهر يعني لا يوجد احد من هؤلاء المحدثين اليوم في الناس في
وجه الارض بعد مائة سنة فان قيل بهذا الحديث ينبغي ان لا يكون الخضر والياس عليهما
السلام في الحيوة فاما دخلنا تحت علم الحديث لان الاصل ان يكون العام باقياً على علمه
ويعقوبه هذا قول يوم لو كان الخضر حياً لزار في فكر كلام الحديث يدل على عدم حيوتهم الان
الامام في السنة ذكره ودام حيوتهم في مقام التنزيل في عصر نفسه قوله تعالى ورفعنا
مكنا على اقليل اربعة ثم الانبياء في الحيوة اثنان الخضر والياس واثنان في السماء ادر ليس
وعيسى عليهما السلام فاذا كانا كذلك في الحديث مخصوص بهما لان العام يجوز تخصيصه بقرينة
عقلية او نقلية او قد استفاض في الامم كلها حيوتهم فاذا انقضى هذا فلا يكون مناقضاً للحديث
ويحتمل ان يقال هما عليهما السلام لم يدخلا في هذه الامة فيدخل تحت العموم لانها نبينا ولا يكون
شيء امة بنى آخر فكان ارا دما في نفس منقصة ثم امة الا وحق بعد انقضاء الامة يان عليها انقضاء اخبار
غير امة امة في الفريدة في هذا الاعلام تنبيه منه وم على قدرة الله تعالى في اهلاك جميع العالم والائتلاف
بغير امة قبله ثم قبله ثم كان قادراً على احياء الكل كما قدر على اهلاك الكل بعد مائة وانشاء مشيها
او ولو هو والاهرة والاركان الفايضة تعالى على يقول الظالمون علموا كبيرا فكان من ينظم
ان اصغرهم فيقول ان بعثت هذا آخره هذا اشارة الى ان اصغر الساعة جزء من اجزاء الزمان
وعبر بها عن القيمة قال هشام الساعة هي هنا الموت يعني اوقات الرجال يبرل جزاء ما فعل
فكان يبرل القيمة يعني ان يحضر هذا الصغير ما يان على بعضكم وعلى بعضكم الموت هذا تنبيه منه
على محذورات الدنيا وانها لا يفي بجميع سكانها بطنا كلهم متساو صليين فليخبر الناس متساوون في
لا بعد الاخرة بعثت في نفس رعدة فيسقط اكة النفس بالتحريك لا غيره ذكره الامام التورثي
في شرحه وهو عبارة عن قرب الساعة واما رادها يعني بعثت في قرب من اشراف السعة وحاصل
بجى زوتبيه على الاستعداد لها في زمن بعثة ابنه فيم القياما فيسقط كما بسقت هذه
هذه مع هذه الا ولا يحلها رفق لانها في عمل بسقت وهذه من الثانية يحلها نصب لانها
مفعول وتقدم الفاعل في هذه الصورة ووجب يعني مقدار ما بين وبين الساعة من الزمان مقدار
ما فضل الوسط على السابعة هذا معنى ما نقله في شرح السنة في الحديث المتقدم وهو بعثت انا
والساعة باب لا يقوم الساعة على احد يقول الله يعني لا يقوم الساعة ودام ما في وجه الارض موحدا
يذكر الله سبحانه وتعالى هذا ليدل على انه بركة العلم والصلح في فصل في في العالم المكنى

مخصوص

مأنة وقيل ثم لم جاز وجوه من جبهه مقدم وجميع الشيب منه كبعضه جميع البعضه فبالذات ضمة العا
كسرة يصح الياء يعنى يوم القيمة يصير لاطفال نسيان اسمهم ان شئ يريدوه ويحكم ان يقال
المراد به عظم السهو والقيمة الحقيقية التفسير كما تقول هذا امر شيب فيه المراد ان اذا كان عظيم في بلا
يعنى ثم ان ولدا شيبه واقعة عظيمة شيبه ان ذلك اليوم كما قال الله تعالى في معرض آخر ثم انزلنا
هذا القرآن على جليل المرآة فاشعاه منصوصا منسوخا من خشية الله فكم يقرب الله القدر على جليل ولا
تخشع ولا تشفق ومعناه لو كان الجليل يخشع ويكون له روح ويشفق في هول واقعة يشفق اذا
تولى عليه القدر و ذلك يوم يكشف عن ساقى الخطايا هذا كما توجب العقل انية شيبه فها
اجره على ظاهره ولم يكشف عنه على باطنه معناه على قدر مذهبهم في التوفيق كل ما لا يحيط العلم به
من هذا الباب امامنا قوله فقال ذلك يوم يكشف عن ردة عظيمة قال الامام الرباني في البور
الفتح الصريح قد سسر القدر في تفسيره قيل قطيع معناه امر ردة قطيع وهو اقبال الاخرة
وظهورها وذلك باب الدنيا يقال الامرة ان الردة وتقام في ظهوره والى خفاؤه ككشف عن ساقى
وهو جاز في اللغة وان لم يكن الامرة ساقى وهو كما اسع وجب الامر واستقام صدر المرادى قال
الشيخ عيسى بن يحيى كما كشفت له عن ساقىها وبدا لهم في الشر والبر وقيل معناه يرفع السر
في الدنيا والاخرة وقيل المراد بقوله تعالى يوم تبلى السرائير وعنى ساقى العرش
وقيل عن مفرع عظيم قال ابن قتيبة يقول العرب في الرجل اذا وقع في امر عظيم يحتاج فيه الى الجدة والتساسة
الشد شمره ساقى ويقال اذا اشتد الامر في الحرب كشف عن ساقى قال في شرح السنة وقال ابن
عباس رحنه الله عنهما يوم كرب وشدة وقال ابن رشد ساعة القيمة فعلى هذا القول معناه المبالغة
في التجليل والظهور ردة انما تعاد وتقدس لانه في اللغة عبارة عن الجدة في الامر لولا ان الساقى يكون
مستورا على ما فكشفه مبالغة في هذا الجواب ايضا لا ينقطع البهجة حتى ينقطع التوبة ولا ينقطع
التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها يعنى لا ينقطع البهجة في المعاصي الى الطاعة ومن الكثرة الى الان
حتى ينقطع التوبة وزمانه انقطاع التوبة اما عند ابن سبويه في الجدة وهو حينئذ رأى شخصاً ملك الموت فاداه
تأب ذلك الوقت لا يقبل توبته وكذا لو آمن لا يقبل ايما توبته وقال الله تعالى وليس التوبة للذين يعملون
السيئات حتى اذا حضر احداهم الموت قالوا اني تبت الى الله تعالى ولم نكفر واما عند
طلوع الشمس من مغربها وظهور طلوع الشمس في المغرب في شرط الصلوة الساعية كما ذكر
في باب اشراط الساعة باب النسخ في التور فقول ما بين النقيضتين اربعون قالوا يا ابا هريرة
اربعون يوم ما قال ابيات الحديث يعنى امتعت عن الجواب فان لا ادرى ما اقلت اربعون يوما او شهرا او
غير ذلك فاكتب ابني دم وابيت الكذب عليه وليس في الاشياء شئ لا يبلى الا عظمي واحدا وهو عظم الذنب
ابو العظم الذي في اسفل الصلبة وهو العشب ذكره في شرح السنة قال في الصبي في العشب منبت الذنب
فالحمد الله ان بقاءه لا يبلى اختلفا في خلاف المحسوس وجاء في حديث محمد آخره اول ما خلقه واخر ما
يبلى ومعنى الحديثين واحد والحكمة فيه انه في عدة بدنة الانسان في الارض والاساس الذي بينه عليه جرح
ان يكون اصله في الجحيم كقاعدة الجدار او اذا كان اصله في الجحيم كان اصله في الجحيم فكم له الا عظمي فها
منصوب لانه استثناء في موجب لانه قد لا يشيخ في الاشياء لا يبلى نقي النقي ونقي النقي اثبات فيكمه بقوله
كل شئ منه يبلى الا عظمي واحدا يعطى الله السموات يوم القيمة ياخذ منها بيده اليهم في الحديث اعلم انه
سبحانه وتعالى منزه عن الخدوش في صفة الاجسام وكل ما ورد في القرآن والاحاديد في صفاته مما ينبغي

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

عن الجبهة والمعرفة والاستعداد والالتفات والنزول والارتفاع في تارة بل هو متعلق بما هو متعلق به
 والافتقار على المعنى الذي اراد به الذي هو متعلق به المتعلق به على وجه طبيعي والوجه الذي يكون له
 سئل عن قولهم ان الله تعالى على العرش استوى فقال الاستواء معلوم والكيفية مجهولة وسئل عن قوله
 وهو من نيب السلف الصالح اصاب الموت كل من اهل السنة والمعتزلة فقد اواله اجمع الا في قوله في
 هذا الباب على ما يليق بذكره سبحانه وتعالى وهو لا يقع في قوله تعالى وما يعلم تأويله الا الله والذين آمنوا
 في العلم على قول في قوله العلم والفرقة الا ما هو من السلف الصالح يقع في قوله الا الله او ان الله تعالى
 في اليد واليدين والشمال والقدرة والمراد من السلف الصالح التسخير لقوله تعالى وهو كذا الان
 ايضا وكذا في القيمة انظر لانه لا ينفصل احد يدعي الملك الحي ان كان هو في الدنيا ثم يطوى بشي
 وانما قال بشي له ولم يقل بيمينه يميننا لشرف العلويات على السفليات وبلغة وحجرت والعادة جرت
 على ان الشريفي بها شرفا وفي شرفه لانه ثبت له شرفا بقوله لم يكتف يد يمينه وانما قال كذا يد يمينه
 وانما قال كذا يد يمينه لان الشمال بالاضافة الى اليمين ثانيا قصدا في القوة من انقطاعه لا يشترط على
 ذاته بشي وتعالى قال الامام المتوريشي يميل ان هذا هو غلطه في الاول او طعنه عليه ان احد يمينها
 شد مسددا لآخره الا وان كان تعدد غلطه في الاول في جميع يمينها ليدل على هذا الجذب
 ويمينه قوله كذا يد يمينه فيقول المتوطين يستلزم العلم عند الله سبحانه وتعالى ان اذ جعلنا اليد عبارة
 علم القدرة فهو مطابق لقوله كذا يد يمينه لان هذا اشارة الى تسخير يمينه الجوارح والاعضاء فانه
 لو كان جسمانيا لاستحال ان يكون كذا يمينها والفرق بين اليمين والشمال لان الاخذ بالعبارة
 عن التسخير الاول اتم واكمل في التسخير الثاني معبر عنه بالاخذ بالشمال لان السماء السابعة مثلا
 اكبر الاجسام فيكون تسخيرها اقوى في تسخيرها من تسخير السموات فاذ انشئت هذه فتسخير السموات
 اقوى في تسخير الارض فانه معلوم ان تسخيرها هو علمه في تسخيرها هو علمه والاداء علمه بالاسرار
 الا لله في الحكم النبوي يوم تبدل الارض غير الارض والسموات قال في شرح السنة التبدل تغيير
 الشئ من حاله والابدال جعل الشئ مكانا اخر قال الازهر في تبيين تبيينها وتغييرها
 وكونها مستوية لا تترك فيها عوجا ولا امتداد وتبدل السموات بتسبب بان تفتتار كوكبها وانفطارتها
 وتكون يرشها من جنس قوتها الشمس والقمر يكونان يوم القيمة يكونان في حجم طائر يوم القيمة و
 مكفه فان قال في شرح السنة يكونان في قوله تعالى اذ الشمس كورت جمعت وقتت ومنه قوله تعالى
 يكون الليل على النهار ويكون النهار على الليل الى يدخل هذا على هذا وكذا يكون يوم القيمة وقيل كونه في
 القاه قال في الصحاح يقال طعنه فلكه وادى القاه مجتمعا والشداد هو عبدة ضربها ام الدراسات النفع
 س طبع في صريحا ليدل على كونه يعني يلقى الشمس والقمر في فلكيهما قال الامام المتوريشي هذا
 منتهى حديثه الحديث لما في بعض طرقه يكونان في النار ويكونان كوكبين هما في النار ليعذب الله بهما
 النار لا سيما عباد الانوار لا يعذبان فانما يعذب عن التكليف كيف انهم اذ كيف انتم وقيل كيف افرج
 والمنع المسرة قال في شرح السنة يعني كيف يطيب بشي وقد قرب امر السادة كان خافا على امرها قد ربا وقد
 علم انما لا يكون الا على شدة ان الناس او تنبيه على حش اضحى به على الوجهية فمن بعد هم على التوبيخ لمرادهم
 قال انه جبر لقد لطفنا هم غداة الجحيم منطلي شديدا لا كسطة للصوريين فيقال هو جميع صورة من شدة
 وبشره اي ينفع الارواح في صور المعجزة وقدره الحسن يوم ينفع في الصور وكذا في الصحاح قد تنقذ اس
 ابتلعه يقال انقذت القوم اي ابتلعهم واصطنعهم اي اعمل اذ لا يقال اصغيت الاناء اذ املطته الى

كيف

كيف يكون عيش طيبا وصاحب الصور ان يطلع الصور بعين وضع الصور في هذه وتنتظر متى يولد بالبحر
 قولوا احسننا ان نعم الوكيل ان قولوا سبحان الله تعالى محسنا وكافنا ام احب الشئ ان الكفاه والدليل على ان
 حجبك بعين حجبك وقود صفة الكثرة تقول هو رجل حجبك فلو لم يكن اسم فاعمل واصفاته في تقديره لا انفصال
 لما وقع صفة الكثرة ان كان مضافا او معدومة والوكيل فيعمل بمعنى مفعول ان نعم الموكل ان ليس به في قوله تعالى
 والاله مبتدأ وحسبنا خبره مقدم ونعم فعل المدح والوكيل في عمله والمخصوص بالمدح في باب الخبر قوله
 يحشر الناس يوم القيمة على ارض بيضاء عفرها كفرة حتى انقضى قال في الصلح على ارض بيضاء عفرها ان يحشر
 انفس على ارض بيضاء وليس بشئ بل انفسه قال في الصلح الا عفرها الا لا يبصر وليس بشئ بل انفسه
 قال وشاة عفرها يعلم بها ضحاها كفرة حتى انقضى قال في شرح السنة بعين النفع الجوارى يضم الجاء
 لتفادله في الشئ وانما العلم العلامة يبريد ان تلك الارض مستوية ليس فيها جدار يبريد البصر ولا
 بناء يستمر ما وراءه يكون الارض يوم القيمة جرة واحدة يتكفأ الجبار يتكفأ بالقبلة بام كفات
 الاناء اذا قبلته بعين بقلها الله سبحانه وتعالى خبره واحسنها ما يبريد انفسه لا يبصر الجنة والنزل
 يضم النزل وكذا ما يبريد النزل وهو الضيق قال الامام النور يشي يتكفأ في رواية ابن ابي روي
 في كتاب مسلم كيف يا وهو الصواب على ما نعرفه في رواية الحنفية وهو المستقيم على اللغة العربية و
 المعنى بقلها ما يبريد في الحديث من كل جدار غير مستقيم في شئ من صنع الله تعالى ويجيب فطرته بل عدم
 التوقف الذي يكون موجبا للعلم في جرم الارض ثم الطبع الذي عليه في الطبع المطعوم والماحول
 مع ما ورد في الآثار المنقول ان هذه الارض برة با وجرة لا يعلو نار في الدنيا الثانية وينضم الى
 جنتهم فتمت الوجوه ان القول معنى قوله جرة واحدة الكثرة واحدة في معتبر كذا وكذا وهو
 مثل ما في الحديث سهل من سعد كفرة حتى انقضى وانما ضرب المثل بقفرة حتى لا يستدار بها وبها ضحاها
 على ما ذكرنا هذا كله كلام النور يشي ما ذكره السج مستقيم جدا ان قوله ثم لا يبصر الجنة في هذا النزل
 يبريد ذلك التاويل بل لا ينبغي يتكفأ في فائدة وان اردت تصحفي في الوجه انه تعالى يتكفأ بالي في وعلى قلها
 ليس كذا لا ارض في الدنيا قدرها وفضاها قوله ثم لا يبصر الجنة في خلقنا نزل لا يبصر الجنة فيقع النسبة
 في الجحيم لا في الجنة نفسها او في الجنة باب المقدار لا الهية وطولها في ذلك اليوم استغثت من الله وطلب الرزق وكفر
 هو وعينه يحشر الناس على ثلاث طرائق قال في شرح السنة بهذا الخبر انهم بعين حافة عارة
 وقيل بهذا البعد في ان الحشر بعين بقل العرصات ثلثة اصناف احصاها في راجعيات وهم الذين لا خوف عليهم
 ورايهم وهم الذين يخافون ولكنهم يحشرون في النار في النار رعد وهم المعنى بقوله وحشر يقسمهم لنار
 والنزل نطق به قال الله تعالى اذا رجعت الارض رجاء وبست الجبال بسات فكانت ساءا مشبا وكنتم ازواجا
 ثلثة الا قوله في حشر النعيم وكنتم ازواجا ثلثة حال تقديره كنتم ثلثة حال انقضاء انق مكتم الى صوابه ثلثة
 حشر احسن منه ومنه وسط بين ما شئ من ثلثة ما في الآية ثم انقضاء رجعت الارض حركت وزالت قيل
 ان الله تعالى اذا اوجى الى ما حضر اضطربت قدر ما وبست الجبال بسات الى وقت فتاكا لا يصدق الجسد في
 المعلوم الربا في ثلثة الى العنار المنقذ وما في اصحاب القيمة الجنة واصحاب الجنة لا تستقام
 واثنا بعين الله اسم حيث المعنى فثنا بغيره او فثنا به قال راجعيات وصغارا هيبين راكبين وغير راكبين
 مصقبين في الركوب المشرق بعين يركبونه ويحشرون بالقيمة فيكون النور ازيد من حجبهم ان يكون الواو واو
 الحال الى بعضهم يركب بعضهم بعين الباقين عبقا العقب جمع عقتة يقبل معهم حيث قالوا آه
 يقبل ثم القيلولة وهي النوم نصف النهار والضمير في يقبل للشارع في قالوا المشرق من الياهم الكفرة

عن وجلي وما كان استغفار ربه ابراهيم الابيه الا علم موعده وعله اياه فلي تبيين انه عدو الله تبارك منه
ما تحت رجليك ما استغفاهم مبتداه وحتت جده وحتت على ان يكون معن الذي ان انظر الى الذي تحت رجليك فاذ
هو بديع والى في ذلك الضباغ فيمخذ بقوا في القوايم جميع قايمة وحي ما يقوم به الدوايب بقاثة الارجل
ثم الانسان في حشر بقوايمه فيخلق ما النار حقويه الحقو حصرا من الازار ذكره في العصى كقدا رصيل
قال سليم لا ادرى الى الميلىين يعني مسافة القصر والميل الذي يكلي به ذكره في شرح السنة ما انتم في الناس
الا كما شعرة اسودا في جلوده ثورا بيضا او كشرة بيضا في جلوده اسودا يعني انتم قليلون بالنسبة الى
الاجم البقرة او الكفار مطلقا الربا والسبعة الى العيت والشجرة فيعود نظره طبعها واحدا
قال في الغريبين الطيق فخر انظر واحدتها طبقه يعني صار كل فقارة واحدة فلا يقدر على السجود
لا تخرج جناح بعوضه جناح الطير مفتوح الخاوية وكذا جناح البعوضه ولا يقدر لهم يوم القيمة وزنا
قال في شرح السنة قالوا عاينوا يقول العرب ما لفلان عندنا وزنا في قدر خسته وقيل معناه لا يترن لهم
سبحهم عند الله مع كثرهم يشا قال الواحد في تفسير الوسيط هو وصف الخايلة بالانزلة في طرفة بصره
فليست وقلة تشبه المعنى على هذا انهم لا يقدر سلكهم ولا يكون لهم عند الله قدر وشكره امام احد يحوت
الحديث يحوت جملة فخلية صفة الاحاد فيه معنى العموم لان الفكرة في سياق النسخ تعني في ذات محسنا كان او
سيئ كان على انه كان معقرا في طاعة الله تعالى واما هذه النامة المحسنة فلا تدريها حقيقة العموم وية
والاحاد خلاص منها واما نامة المسن فلا تدريها حقيقة العموم وية فاذا ماتوا اشبهوا فطهرت ذواتهم
فكشفتها عنك غطاء كقصركم اليوم خديد فاذم الا لا يكون انتم على المعاصي اما انهم يتقون
بوجودهم كل جرب وشكر يعني وجودهم واقية لابل انهم في جميع الاوقات في الدنيا الامر على العكس يعني
ما سوى الوجوه من الاعضاء يكون واقيا للوجه وانما كانت كذلك لان الوجه الذي اخذ الاغصان و
اشترتها لم يضعه الله في الدنيا بعد اعلى احوال الاشياء وهو التراب وعلل عن ذلك بكبروا
تعذرنا في احوالنا كما جعل الله على العكس لانه في هذه الاشياء في احوال الكثرة في الاخرة
تعال الله تعالى في حقهم يوم القيمة قال المفسرون يعني يلقى الكافر مغلفا في
النار فلا يقدر ان يدفع عن نفسه النار الا بوجوه في الاخرة في السنة من سره ان ينظر في يوم
القيمة كانه رأى احدى الحديث سره الى فرجه وان ينظر فاعلم سره الى ان يلقى بغيره في النار
صرا الى العين ومبصر ما يعني ان اراد ان ينظر في احوال يوم القيمة رأى العين فليقل في هذه السور التي في
على كذا القيمة في انتشار الكبر انقطاع السموات وغيره كذا في الايهات باب الحساب والقصاص
يدخل في امية الجنة سبعون الفا بغير حساب فيخلق الخمر في ان الدخول لازم ام متعوق فان كان
لازما فاجنة نصب على الظرف وان كان متعوقا فهو في الاصل انه لازم ويحتمل ان يرد بقوله سبعون
الفا هذا العدد في محبة ويحتمل ان يرد به الكثرة كما ذكره في مواضع والمادة الكثرة قال باجم الفقه الا في تفسير
الكتاب والقدر ليس في قوله تعالى وسبعة اذ ارجعت روى ابو عبد الله في الاخرى على العرب كذا لاجل ان كثر
كذا زاد التضعيف قال لا زهر في قوله تعالى ان تستغفروا سبعين مرة جميع السبع الذي للكثرة الا ان
انه لو زاد على سبعين لم تكسر بغيره فلي هذا الجا في الاجزاء والسبع وسبعون وسبع مائة في اذ كان كذلك
فالله اذ بالسبعين جميع السبع الذي يستعمل للكثرة لا العدد الذي فوق الستين ووزن في نامة النماين
في نون قش في الحباب يربك ونوقش جملة شطيرة ويربك جملة جنة رائنة يجر في يربك الجرم وتمرك
ان جرمه فظا هو لانه لم يستعمل وان لم يجزم فلان الشطر ماض والجذر ترتب على الشرط فاذا كان

غير مجزوم فخره بجزان يكون غير مجزوم قال في شرح السنته المناقشة الاستغناء في الجواب حتى لا يترك
شيئ يقال انتقلت منه جميع حتى ومنه نقض الشك في الرجوع وهو استحقاقها من بابها يعني في جرحه
مضايقة بالغير والتعطيل فقد هلك في السببية بينه وبينه ترجان والحق بترجبه بكلامه او انفسه بل
ومنه الترجان مثل الترغيب او يقال ترجانه لو كان تضم التاء لغيره الجيم فتقول ترجانه مثل مشروعي
ذكره في الصحيح يعني ليس به رجاء وبعين العبد معشر رجاء فينظر بعين منه فلا يرى الا ما
قدم من علمه فينظر ان من منه الخد بئس الايمان يعني اليه والاشم بعينه الشئ يعني في الحكم العلم تعالى بعد
ثم عبادا فقد تغير في ذلك الموطأ بحيث لا يهرب له فلا نصير في انظر لا يبدل به فلا يرى الا التارنق
وجهه في نقد النسخ ولم يبق في ذلك في حقه في حذر الا انما هو لو نشئ بسيرة
لا يجر نوا على المعاصي ولو كانت صفات فان المعاصي في معصية الله اخذت الا ان يتصور في بعض سيرة
ان الله يدنا اي يقرب الكنف اليك وجناح الطير كنفه من الكنف الستة وخفية في شجرة يجعل للابل
ذكره في الصحيح ان يستدعي ويحفظه يقال في كنف الامير في حفظه ومعرفته ويطير سيرة وترجم
اذا كان يوم القيمة دفع الله الخديت كان ههنا تامة معناه ان وظهر يقال دفع الله الخديت في شئ اي اعطاه
شئ فلكم الرحمن واؤفككم بغير حكمة فلكم الرحمن ما يفتككم به وفلكم الرحمن ايضا فلكم بغير حكمة فلكم
ذكره في الصحيح يعني اذ جاء يوم القيمة اعطى الله سبحانه وتعالى كل مسلم سيرة ويا او نصرانيا ليلقي في النار
وقد اؤلفه في تحقيق هذا ان كل مسلم يوم القيمة يعطى سيرة ما كان له من سيرة في الدنيا ولو اؤلفه في تحقيق
آمن بجميع الكتب والرسائل خصوصاً نبينا وم وكتابتنا ما جاءنا من نذير الله في فعله يعني مفعول
و فاعمل قد يكون بمعنى فاعمل كشيء بمعنى فاعمل وقد يكون بمعنى فاعمل كشيء بمعنى فاعمل وقد يكون بمعنى
مفعول بفتح العين حكيم بمعنى حكيم وقد يكون بمعنى مفعول والحق انما سيرة من سيرة واسط لا سيرة لم يعلموا
غلبه النصارى والافضل انفسهم هو وحق انما سيرة من سيرة والعلب ذكره في تفسير الصاب
سيرة بنفك اليوم عليك شهيد الكفر مستعمل لازما ومكتوبا متعدد في مفعول واحد او اثنين ومتن
كانه لازما في هو لفظ الحديث وشهدا نصيب على الال وعلبك مفعول شهدا يعني انتفك بنفك في حال كونه
شهدا عليك هذا خبر صورة امر مفعول ومرة يستعمل متعديا والحد في قال الشئ كلف بك واولا
تري الحمت شافيا واولا زائدة في المفعول وان ترون مفعول فاعلم وادى نصب على التمييز ومرة
يتعدى الى اثنين كما قال الله تعالى وكنى الله المؤمنين القتال والمؤمنين والقتال مفعول
في حقه علم فيه اي علم في قتال الاركان ان يجوز ان ينطق فينطق بالعلم يعني يشهد به ارجح من ثوبه فيقول
يده الصاب مثل سيرة الى الفلانة وتقول رجلك في خطوب الى المعاصي وتقول العين في نظرت الى
الحرام وتقول الاذن في سمعت الغيبة واليهما ومصدق هذا قوله تعالى اليوم ختم على افواههم وتكلمنا
ايديهم ومحمد وشهدوا رجلهم ما كانوا يكسبون وشهادة الجوارح وان كما جاء في ليست بمسبقة
لان البينة ليست بشهادتها سهل السنة قال الله تعالى انطقنا الله الذي انطق كل شئ ثم يخفى بينه
وبين الكلام يعني يخلى العبد المحرم بينه وبين كلامه فيقول الجوارح بعد الكفر وسحقا بعد استحقاق المصاير
التي وجب حذف فعلها وانما وجب حذف فعلها لان كثرة التعليل بها وجب منه معنى الدعاء والواجب كما فهم
ثم الفعل مضارع كانها بدل في اللفظ بالفعل فلم يظهر الفعل معص من حيث لا يحتمل العدل والعدل في التفسير لمحا طيب
في كنه الجوارح ففعلت كنت انا صلي قال في الصحيح في فلانة ينال صلي فلانة اؤفككم عنه بعذر واصل النار

المرفوعة

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

6

حكم القتل فيها وهم الكفار فانهم خالدون يملكون فيها قال الله تعالى ان الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين وانزلهم جهنم خالدين
فيها ابا اذا كان يوم القيمة باع الناس بعضهم ببعض باع اخلاط ومن قوله تعالى ولولا انهم بغضهم يومئذ ينجح في بعض يعق
يشغل بعضهم بعضه يوم القيمة مقبلين مدرين جبار وفي الفتوح وليس على اهل المعاصي من امر محمد عليه السلام عند ذلك
في النار فيضاد بل على قاتل الناس في النار قال الامام علي عليه السلام ابراهيم وشقوا
بني ابراهيم او تولى ابراهيم وعلى هذا السبب نزاهة ويظهر محمد امجد به لا يخفى فيكون ما جده بتلك الحما للامام ما يليق في الوع
يقال للعلامة الشافعي رحمه الله في المحامد جمع حمد الحسن جمع جمع عن عرقا سقى وجمع جمدة واحدة محمد جرمه يكون صفة للامام امين
امين في راجع امر الله وتفضل عليهم بالكرامة كرهه للتكديرا وناهم ليرى بواصفه فيسولون به الى رضى الرحمن اولادهم اذ اقر بواصفه
حال بكرته ونوره فيهم وبين غضبنا ولا يفرق بينهم نار ذنوبه يطفى كل نار من كان في قلبه مثقال ذرة اخذ ذرة من ايمان التقل
ما يؤمن به وهو التقل ذلك اسم لكل شيء فاذا اطلق فانما يناد منه السبح المبرور عن الدنيا قال والفريقين شقال ذرة اخذ ذرة
قال الشاعر وكل يوم لغيره بفعل اي يوزن قال الخطابي جنة المرد وكذا حجة التسوية على في الموفى في الوزن لان الايمان يستحسن
بخصرنا وزن والكبر وان ما يشك في العقول قد يرد في عيا الجحوس ليعلم كره في شرح السنة وتحقيقة انه اراد بشقال في ذلك ان
حايض من من الايمان بحيث ما يتقوى لانه لا صفة بعده الا كونه ليرجع فان الايمان كلما قل قرب من لكن حشره الله اليه ايذن في يوم
قال وادام الله الحديث انك امر من ذلك في شيء ياذ اننا يسكون الذال اذا اجاب واحدا فيها عليه الواو وعرق واوهم
وفي كبريائي وعظمى عطف على والقم ولا يخرج جواب لقم والكبرياء بالكسر ياد العظيمة اسمان متفرقان هما
في حقيقة الرفع عن الانقياد ولا يستحق ذلك غير الله سبحانه وتعالى ونعم بين هذا الحديث والذلة عليهم وهو قولهم اسعد الناس
شفاقا من ان الماد بالاراجع الامم الذين آمنوا على انبيائهم كنهم احد استوجوا النار وليس ذلك المخلوق فلما قال
ليس ذلك لكره والماد بالآخر من قاله الامم انهم على التسليم ويختص بقائل هذه الكلمة بالاعمال صلا وهو لا يستحق
الرحمة الالهية العامة والماد بالآخر الذين خطوا عاصيا واقر شيئا ويحقق الاول موطن آخر في القيمة مواطن في
اليه الدرع وكانت يعجب فزس من انيسة ثم قال اسعد الناس يوم القيمة الحديث الذراع يذكر وثبته الصمير في كانه وهي
اسمه يعود في الذراع ويعجب خبره نفس الحليم فمقدم الانسان يقال ليست اليه وانتهت به في ذكره في الفصحاح يعني وقع
الى النبي عليه السلام تلك الذراع فاجتبت لاسمها وحسن طبعها فزس من انيسة ثم قال اسعد الناس يوم القيمة وانما حق سيادة
بيوم القيمة لان السيادة في الدنيا يوجد لغونه مجازا وفي الاخرة حقيقة فاما من من تلك الذراع انيسة بعد ان كانت محبة
عليه السلام فقال اسعد الناس يوم القيمة اشارة الى ان نعم الاخرة باق ابد في لا ينبغي لحدان يقتلوا هو في صدد الفناء وهو
نعم الدنيا وتفيروا في حديث مذكورة حديث الشفاعة وتخلصه جمع الناس يوم القيمة في الانبياء عليهم السلام وغيرهم
يحتاجون الى شفاعك كل من عند الله فاعاد اضطر واجاؤ في طالبين لشفاعتهم يوم يقول الناس لرب العالمين
يحتاجون يكون جواب سائل ما يوم القيمة فقال عليه السلام يوم يقول الناس لرب العالمين ويحتاجون يكون بدل يوم القيمة
ما بين المبرورين من مصارع الجنة كجوابين مكة وجمرة المبرورين البان الخلقان على مفترق واحد والمبرع مفترق الفراع
وهو الالتقاء وانما سمى البان الخلق مبرورين لانهم لا يذنبون الا في الدنيا والافق وقيل حجر قرية من قرى المدينة والخلقان ما خوان من فلا لا
وقيل قرية من قرى البحرين يقول مسافة تبين البابين كسافة ما بين مكة ومكة ويروى في قوله وادع حقيقها فاق وعائتها سبب لصالح
القرطيينا وشمالا لجنبة بفتح الكل الجانب يعني شكل الامانة والرحم يوم القيمة ويقوم دعواها بجانبا لصلط والآخر حجابا لآخر
ويحتاجان من صاحبها ويشهدان عليها واما كان كذلك لتمييز الاثنين من الخائف والواصل من القاطع على رؤس الخائفين
للاثنين والواصل فضيحة الخائف والقاطع هذا عن بليغ عمر عاشرهما وكانت تام عزلا وحقيقها فاق وعائتها سبب لصالح
كثيرة ونوايد عظيمة والانصاب جمع نيب وهو حجارة كانت تنصب تبعد عن دون الله ويحجبون عليها تنزل الى اقرهم وكيف
كان وكلها نصب بدول الله واعتقد عظمته فهو الشبهة اناهم ربهم رب العالمين انا ما هم امر رب العالمين الايتان صفة الاجسام

والله سبحانه وتعالى عما يشركون
سبحانه وتعالى آية توفيقه بكنهه وآية علم عباد الله علمه هو نتيجة التوحيد وهو المعرفة والحق فالمتوحدون لهم اشتركا في
المعرفة كما كان لهم اشتركا في اصل التوحيد فكذلك يتفانون في حقها وتوهم في التوحيد فاذا كان كذلك فكل من فهم الى الله سبحانه
وتعالى بحسب مراتبهم في المعرفة والحق فيقولون نعم اي لنا آية بمعنى معرفة به سبحانه وتعالى فكيف عن سابق نفس فكيف
قد ذكره مستوفى في باب لا يقوم الشبهة الله هم سلم سلم سلم امرنا طمحين التسليم وهو جعل الشبهة سالما من الآفة ولم
تتوكلوا ولا توفيق الله جعل الحق السليم من ضرر الصلح والوقوف في المناظر فيهم المؤمنين كطرفة العين الحديث طرفي يترك
طريقا اذا طبقوا حقيقته على الاخرى قال سريع من طرفي عين او طرفة عين والتاء في الطريقة للوحدة والهاء ويجمع احياء والحياد
جمع جواد في الخلقة والحياد جمع في الكثرة والجواد يستعمل في الذكر والانثى من الخيل وهو نعت من جاء اذا السريعة في السير
والكدوش واحد والكوش ليرى السرى يقال كدش الفرس يكدر شرا اذا مشى كأنه يتقل والكدر شرا لرجل اذا جعت يده
ورجله يعني المؤمنون يتفانون في المرور على الصراط بحسب مراتبهم في المعرفة والتوهم عن الله سبحانه وتعالى في بعضهم من علم
الصراط في غاية السرعة كطرفة العين وبعضهم كالسارق في الخلقة وبعضهم كطير يطير بعضهم كسر الفرس الجواد قال الناس ايضا
المرور على الصراط على ثلث طبقات الاول نحوون سالمون وهم اهل الايمان الذين ذكرهم وهم والثاني مخدشون رسولون اي يظنون
من الغل والثالث بعدوا في عدوامة وهم العقاة من اهل الايمان ايضا والثالث مكدشون يعني مغلولون مقيدون بالسلاسل والغل
وهم كطار وروى مكدوش بالسين العجبة اي مكدوش دفع عينا ويرى مكدوش مغلول مجموع الاعضاء في الغل ما من احدكم
ناشد منا شدة في الحق ما من جوار القسم فوالذي ومن في اهدا زينة لا ستر في واحد اساميتكم صفة واحد وناشد غيره وناشد غيره
منصوب على التخيير وهو معنى المطالبة والمناظرة من نشدت القائل اعطيتا وفي الحق طرفة المناظرة وبين الحال للذين الكلام ما من احدكم
ناشد منا شدة في حاله بينكم لكم الامر الحق من المؤمنين قد يوم القية لبقاء اخوانكم الذين في النار معناه لا يكون لاحدكم كبر الجهاد او المبالغة
في طلب الحق حين ظهر لكم الحق من المؤمنين في طلب خلاصه من احوالهم لعبادة في تاريخ يوم القية فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوما
لم يعملوا قط قد دعا واحدا القصة عبارة عايشة في الحق الكف والتدبير سبحانه وتعالى منزه عن الخوارق فانه منزهة الاجسام ومثل هذا من الشبهة
قول المؤمنين في اقرب السلكة يعني يخرج الله سبحانه وتعالى من النار قوما من غير ان يكون لهم عمل صالح وقوم اخر من اجابته من
والجميع جمع حبه وهو الفهم في الحديث يخرج بلع للعباد على الطاعة لا اذا اذلف لهاداه الاية بما ذكر فكيف لطف بعباد المؤمنين مع الله
رحمة الله قريب من المحسن في افواه المؤمنين وافواه الجنه وانما ومقدمتها وطرفا يقال فوها لطريق الجمع افواه غير قائل في
شرح السنة التي بكر الحاء وتعدو الباء اسم جامع لمحبوبه ليقول يستتر اذا ماحت ثم اذا مطرت من قابل ثبت قال الكسائي حجة الراجح
الواحدة حبة واما الحنطة وغيرها فيقول لغيره والحبة من الحب يسمى حبة بالفتح وحب الحبة سمى حبة بفهم الحاء وتخفيف الباء وحمل
فعل بمعنى مفعول كما يقال لاقتول قتل قال ابو سعيد الفريسي رجل الصلح ما جاء به ما من طين او غناء فاذا اتفق فيما حبه واستقرت عن شدة
جوعه لسلطانا نسبت في يوم وليلة وهي اسرع نباتا وانما اخبر بسرعة نباتهم وفي الحديث دليل على ان اهل الحافة ولا يخلدون في النار وقية
هين موقعا في الناس في الايمان فيخرجون كاللؤلؤة رجا بهم والرقاب جمع رقة والخواتم جمع خاتمة وهي من اشارة عن علامة تظهر
من رقاوبهم وخسنت تلك العلامة بالوقية لان الوقية اعتقت من النار وهي عبارة عن شخص يخرج جوف من ذكرا لهم بشارا في ذ
بياض مشرق كاللؤلؤ فيعلق باعنا قديم الخواتم لكونوا متزينين بين الفقورين من غير واسطة العمل الصالح وبين غيرهم قائم ما رتبتم
مذمومكم من فيض الشامل فوجدهم كقولنا لئلا نشال حديده معوجة الرأس شغل بها التجم من الصدور السعدان ثبت وهو من افضل
مرعى الا بل وفي المنزلة ولا كالسعدان والمنون زائدة لا دلالة في الكلام فعلا غير حال وقفا لان المضاعف ولهذا ثبت شك
يقال له حسكر السعدان وشبه به حلة اندي يقال له سعدانة السودة ذكره في الصحاح فتمم من يوبق بعلمه وشبهه بخول قال
في شرح السنة يوبق بعلمه اي يحبس بخلا وبقة اى حبه منه قول تعالى ويوبقون بما كسبوا اي يحبس السفن فلا يخرج عقوبته وهلكها
والايقاق ادهلاكها يقال في الصبح خرجت لت الحليم قطعه مصفرا بالوال والذال جميعا قال في الغرر والحق ان يقطع

نور النسخة

كلايب

كلما لم يصطد بهوى النار قد قسبت رجبها واحة شتى ذكاهما قال في الصحاح قسبت رجبها نقشبا او اذى كان شتى رجب
عن ابي هريرة عمو قسبت قسبا شفاها شفا وفتب طعاه ايشمه فان شتى رجبها ايشمت وصار رجبها كاسم وان شتى
خلط السهم في النقي بالنظام والسهم السهم وكل مسوم قسب واصل ذلك ما بلوغ شتى شفاها وذلك النار اذا تمت اشتعالها
وذلك النار لم يهاجى في كل حال الا قبل وجهه الى النار وقرب منها يستعذبها به تعالى ويقول يارب بقدر وجهي عنها فان رجبها
قد اذى فاحرق لجهنم هل عسيت ان فعل ذلك بل كان تسال غير ذلك هل استقام بهي القدر وعسيت عامل واسمه ان تسال غيره
وان فعل شرط وفعل جده شرط والخلق الخاضع لمقدرة مدله على قوله عسيت وقيل شرط اذا توسط بهي الجراء لان له حق القدر فاذا زال
حقه في الخفاء ذكر في قوله ان فعل ذلك كذا غارة الى المسئول عنه وهو العباد عن النار راي يوجبها الحق بجميعه بالفتح والكسر
اذ اخرج بهي والجبب ستره القهر في يوجبها عابدا الى الجنة فاذا بلغ بلغها فرائ زهرتها وما فيها من المنفعة والسرور والزهرة
الباض زهرة الدنيا غضاها اي طيب غضاها يعني طيب العيش فيها وزهرة البت توره المنفعة الحق والبر في قول نصر وجهه
يشتر من حن والسرور والفرح وليك يا ابن آدم ما اعذر ولك كلمة يقال لها عند شتى من الهلاك وهو حصول صدور لا فعل
له من لفظ فان قدس من هذا انظر الى ان الله تعالى وليك اي هلكت اهلكا وان نظرت الى معناه الخاص فوليك عبارة
عن الهلاك اي هلكت هلاكا ما اعذر كذا اعذر فعل من العذر وهو ترك الوفاء وما التقي به شئ وهو مبتلاء واعذر فعل جملة
فعلية جوه فعلية هذا معنى التحية كلام الباري تعالى انك ستحيى ان تحيى من كثرة عذرك وعنايتك فليكن عليه ويجوز ان يكون ما
تلا شفاها بتعاده واعذر غيره واليه في اعذر كذا لعل اي شئ جعلك عذرا اذا اعطيت لعملي والبيان وان شال غير
ذلك فلا يزال يدعوه حتى يصير الله تعالى واليه كذا صفة لا حيلام والله تعالى منزله عن كذا ذكر غيره يعني بوازم العبد في دعائه حتى
يرضى الله سبحانه وتعالى فاذا كان كذا يكون المراد به الموعظة لان الوشا لا تله لزمه فان من رضى من شئ ويحبته منه يشكر فويل
من قسبت حتى اذا انقطع امته تكمم بخاطبه تمنت الشفاها اشتبهت وغنيت عني تمنت والامنية واحدة لا ما في وجبها يعني
الاستعانة بالطلب يعني يقول الله عز وجل لعل المظهور في شئ اطلب حتى ما توب في شئ من حضرة ما يشاء حتى في شئ ورايه
قال الله تعالى كذا وكذا اقل بذكره ربه حتى انتهت به الاماني من في من كذا البيان متعلق بيقن يعني من كذا جسد شتى
منه كذا هم منهم مقول فعلت كذا وكذا بجري مجرى كذا فنصبت بعده عن التنبؤ بقول عن كذا كذا درها لانه لا كناية بذكره في الصحاح
وهو الغنى الاول سابع يعني يقول الله تعالى تفضلت عليك تفضلا تفضل عليه من التعميم حتى اذا انتهت به الاماني اخر من يدخل
الجنة رجل يمشى مرة وكبيرة فلا في كذا بين الكبيرة الوقع يعني يمشى مرة ويقف مرة اخرى وتنفذ النار مرة شفاها اي تعلم
وتسفع من اي هلاقتها وتعلم تسفعا بالناحية اي تعلم علامة اهل النار من سواد الوجه وورقة العين فاكثرتا من
سائر الوجوه لانها في مقدم الوجه ذكره في شرح السفة قال في الصحاح وسفعت النار والسجوم اذا نهضت نهضا يسيرا فغيرت لونه
الشرقة فترفع دسيرة يقول رب يعني يارب والفرق بين اي ويا ان يا القريب والبعيد واي القريب فقط ادنى اي قريب
وهو امر بخاطبه ان يذوق اذا قرب والفاء في قوله فلا تستظل زائدا يعني ادنى منها لا تستظل بظلالها اي لا تسترح
بظلالها قال في الصحاح الظل في الحقيقة انا هو ضوء شعاع دون الشعاع فاذا لم يكن ضوء ظله وليس بظل يا ابن آدم
ما ترضى ان لم يصير الله فانه وصيرت الماء اذا احتضنت ثم قطعت وصيرت ما يشبهه صراي فصلت يقال خضعتنا الى الحاكم فصر
ما ينشأ اي قطع ما ينشأ وفصل ذكره في الصحاح يعني يقول الله تعالى يا ابن آدم با في شئ تقطع مسالكك متى واتى شئ يرضك حتى
ينقطع طلبك عند ذلك قال الشيخ التوريشي في شرح كتاب التيسار ما يرضى منك وهو غلط والصواب ما يرضى منك كذا رواه
التحسين بن اهل الرواية ويكن ان يقال ما قاله في الصحاح صواب ولكنه مقلوب ما يرضى منك اصله ما يرضى بك متى تقبل العلم به
وقد ذكر غيره ان ما هو صفة الاجسام فانه تعالى مع فاذا كان كذلك فلهذه العبارة لا محالة ما ولة فتا وبيان مجال المسبق
لسانه غيره من شدة الفرح كما خطاه من قول من ضلته راهلته بارض خلافة وعليلها طعامه وغزابه فاسر منها ثم بعد ما وديها
واخر خطاها قال من شدة الفرح التهم انت عدي وانا ربك فمخير من غاية الفرح حتى خطاه في كلامه وسبق لسانه بهذا

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

الكلام المعكوس ويجوز ان يريده انك سبحانك تجلي ان تخاطب بجناب المستورين فاعلم يفعل ذلك وانت اكرم الالهين و
يريد ان الاخرة ليست دار تكليف فلا يؤخذون بفعل هذه الاعياء ليصيبوا ما سفع من النار بذنوبها عاقوبة
العلم في يصيب جواب قسم مقدري والله يصيب اصابا يصيب صابة اذا وجدوا في قيام جمع قوم والقوم بمعنى الجماعة وبواسم
الجمع والسفع الاحراق القليل والسفع فاعل يصيب واقتوا ما مفعول المقدم ومن النار صفة السفع والباء في ذنوب السبب والباء
صفة ذنوبه وعقوبة مفعوله والفعل العمل صابوا يستوفون الجحيم يكون الجحيمون جمع جحيمي وهذا مسلوب لجهنم وحده
في الاربعة يكون بالباء لانه المفعول الثاني لقوله يستوفون لكن الرواية بالواو يخرج من النار جوابا لقوله السجود جبا الصبي
على استه جوابا اذا زحف يعني يمشي على ركبته فباينها فيجعل اليها على قال في الترميزين فيجعل اليه على تاني
ملان يعني اذا دخل الجنة فيجعل اليه الجنة خاصة باهلها فتحت حتى مدت فواحدة قبلها الاضراس وقبلها الضاحكة قبل
الانسياب وهو احسن ما قيل فيها لان في الجنة على السلام كان قد فتحك السبب ذكره في فتح السنة فيقال علمت يوم كذا
انه المشفق الخاف يعني يقال علمت في اليوم الفلاني بالاذن الفلاني وفي اليوم الفلاني بالاذن الفلاني فيفسد ذكره ويصفه
ويقول نعم وكذا وكذا اولين من يمتلها قربا في اليوم الفلاني والآخر من يمتلها نفسا يكونان مفعول علمت فيجوز على قنطرة
بين الجنة والنار القنطرة الجسر وهو عبارة عن الصراط الممدود بين الجنة والنار وقد ذكره قبل هذا فيفسد فيقص لبعضهم
من بعض مغلطة كانت بينهم في الدنيا حتى اذا كذبوا ونفوا اذن لهم في دخول الجنة فيقص مضاروع لم يستفاد من قنطرة
او قد تبعه فيقصه تبعه والمطلوب جمع بطله وهي ما تطلبه من عند الطام وهو اسم ما اخذ منك ذكره في السجود الثانية
واحد يعني قد خلص المؤمنون من النار فيجسسون على تلك القنطرة التي بين الجنة والنار فيقص بعضهم من بعض مظالم
وعرضة كانت بينهم فاذا اقصوا وادوا ما عليهم من الحقوق الى صاحبها ادبوا بعضهم الله تعالى بكونه ولطفه ما عنده
فيستحبون دخول الجنة لانهم هذبوا ونهوا عن الذنوب وفي بعض النسخ يتشتم مضارع مفعول من ادبوا قضا ص
والذي نفس بيده لا دهم اهدى بمنزلة في الجنة منه اعراف بمنزلة المجدلة في الجنة من نوقته بمنزلة الذي كان في الدنيا
معنى قسم النبي عليه السلام تاكيدا للصواب بان كل واحد من اهل الجنة استهوا به الى منزلة في الجنة منه اعراف اذا صار
اهل الجنة الى الجنة واهل النار الى النار حتى بالموت صار الى الجنة الفلاني في رجح اليه حتى اذا رجح اهل الجنة الى الجنة واهل
النار الى النار حتى بالموت علوصا به كشوفه في الجنة والنار واعلم ان الموت يوم يذبح فيه من كل صورة
المذكورة بحيث يشاهد اهل الجنة واهل النار عنيهم لان نعم الجنة صوري وكذا عذاب اهل النار صور كما نطق
به الشرع وانما يوجب ليعلموا ان نعم اهل الجنة في الجنة ابدى بلا انقطاع وعذاب اهل النار ابدى لهم استحقاق
تخلو في النار ابدى بلا انقطاع حوض من عذوب الى عمان البلاقاء قال في شرح السنة عمن بفتح العين وشديد الميم
موض التمام وقابض العين وتخفيف الميم موضع البحر قال في السجود البقاء مدينة بالشام واكواب عدد
نجوم السماء ان قال في السجود الكواب كوز لا عرولة له والجمع اكواب وقال الصنعا يصفق ابوابه يعني عليه بعد الكواب
ورودا وروسا وثيابا كلها منصوبة على التميز اشعث بعنم الشين جمع اشعث وهو الذي شعره سم شترق والاشعثات
جمع شترق وهو اسم قاعين التسم قالنا شترق قوله اول الناس ورودا مخصوصا بالقرءان المهاجرين الذين كان
تعودون فيهم شترقة وثيابهم دنسة بحيث لو خطبوا المشعثات من اوليائكم لم يجابوا ولو قوا اليك لم
يغتنج لهم هوانا ما انتم جزء من مائة الف جزء من يرد على الحوض يجوز ان يكون قوله جزء منصوبا على لغة اهل
الحجاز وهو اعمال واجراؤه مجرى ليس يجوز ان يكون مرفوعا على لغة بني تميم ويؤيد بكرة من آمن ديني
والشس ومثل هذه العبارة جارية مع من لم يسمع فيكون كمنتم يومئذكم ههنا للاستفهام ومما كان نصب عن حكاية
المقدم تقدير الكلام رجلا كنتم اكرم عدد كنتم فاني لا اخطئ هذه النطقة الموطن جمع موطن وهو الموضع
واصل معنى لوطن الشجر ومن هذا الحرب قال الله تعالى لئن لم تكن في موطن كنهة قال طرفة الى موطن يخشى الفتي

عند الرد

عند الردى وحقق الكلام هذه الثلثة الموطن بالثاء لدن واحد الموطن مذكو هو الموطن الا ان بقول براد بالوطن
البقاع وهذا التأويل شائع الاستعمال العربية جعل المذكور على الموث والبعس شعرا المؤمنين الشعاع وبكر الشين
العلامة قاله الفصح وشعار القوم والخوب علائهم لم يفر بعضهم بعضا والشعار ما يلي لجسد من الثياب وانفعا وانفع
الشيء يقال ارض كثيرة الاشجار من ينفع للقيام اه قاله الفصح القيام لما عت من التسلل واحده من لفظه والعمامة تقول
قيام بلاهجر والعصير من الرجال ما بين العزقة والاربعين يا فلان انا معك فانا الذي سيقك غربة الحديث هذا تحت يده على
الى المسلمين سببا والعباء والقبلى والفاست سعيهم ويحسبهم فاني محسبهم زين الحق سم في الدنيا وفي الاخرة الوضو بفتح الواو
الماء الذي يوضأ منه يد الانسان من يمد يده فاعمالهم تحدث قائله الفصح وود فلان يرد وود اذا حضر او وده غيره
وصد يصد وود وان ارجع الخبر بالضم العدو وقال احضر الفرس احضاروا واحضر عدا لشدة العدو وقد شاعى عدا قيل
المواد بالوود وهما الجواز على الصراط ويدل عليه ما بعده وهو قوله فاولم يكن البصر والبوق كما لم يرج اه وانما سمع الخو
وقاو ودماء مدين ولم يدخل قال الشيخ شهاب الدين التوريش في فخره عن قوله يصرون من ينصرفون عنها فان الصدرا
عدى عن اقتضى الاضمار في هذا الاتساع معناه النجاة للمناسبة التي بين الصدور والوود وهذا كله لفظ الشيخ وقيل الوود
بعز الوود واستدل بقوله فكما كية عن عرفون فاولم يردهم النار وبسروالوود وقوله فكما كية عن الاضمار وعاد بها انتم
لها وارادون لو كان هؤلاء الهامة ولا ودا قال الامام الرباني في الفوتوح المحلى قد ستره العزبة تفسيره الموسوم بالوود
في تفسير قوله تعالى نعم نبي الذين اتقوا روى عن ابي سميته قال اختلفت بالبصرة والوود فقال قوم لا يدخلها مؤمن وقال اخر دخلها
جميعا نعم النبي الذين اتقوا فاهوى باسبغها اذنيها واشار قال لا يصح اهويت بالشيء اذا اومات بدكوه في الفصح وقال صهيان
اكن سمعت رسولا لله عليه السلام الوود الدخول لا يبقى براد فاجاز الدخول فاجاز على المؤمنين بردا وسلاما كما كانت على برادهم
عليه السلام حق ان لنا وقال فيهم صحبا من برادهم نعم نبي الذين اتقوا باب صفة الجنة قسما اعدت لعبادى الصالحين
وات الحديث اعدت له هياكل لم من قوة عين اي قهاقيرهم ايضهم قاله شرح السنه يقال قرأته معناه ابراد الله دعته لدن
ومعه الفرج باردة كماء الصمغ وقال غيره بلفظ الله امتشك حتى ترش به فتكرو فتر عينك ولا تشترق في غيره موضع سوطي
خير من الدنيا وما فيها سوى كلام الله وصفاته وجميع انبياء وانما قال هذا لدن الجنة مع نصيب باقية والدنيا فانية وكل ما هو باق
لا يوازيه ما هو في موضع الفناء قال الامام التوريش في شرحه تحت الاغصان لشرط بالزكوان من غمان الزكوان اذا اراد النزول
في مغفل ان بلغ سوطه من غمان ينزل على ذلك المكان الذي يريد كذا يسبق اليه احد في معناه قوله عليه السلام في الحديث الذي يتلو
من راد به سعد خرق ولقاب قوسا حرك والقارابين المقص والسنة والكر قوسا قبان والواجل ساد في تعيين المكان موضع
قوسه كان الزكوان ياد ربه برسي سوطه وتصفيفها على رأسها خير من الدنيا وما فيها قاله الفصح النصفان قاله
النافعة سقط النصف ولم يرد اسقاطه فنانا ولته ويقتنا بالديار مسكنها سدما ان في الجنة شجرة يسير الراكف فتلها مائة
عام لا يقطعها وهذه الشجرة هي شجرة الطوبى يعني هي شجرة كبرية من الاغصان بحيث لو كان يسير الراكف فتلها بالليل والشار
مائة عام لم يقطع مسافرا واللقاب قوسا حرك في الجنة خمر طالت عليه الشمس وتوب قبان الفصح قباب قوسين وقاد قوس
وقيد قوسين وقوسا والقارابين المقص والسنة والكر قوسا قبان وقود قباب قوسين وادني اراد قباب قوس فعليه
يعني قوسا حرك خيمتها على طلوع الشمس وقبائل الشمس في يوم القيمة يعني خير من الدنيا وما فيها جميعا كما ذكر قبل
هذا الحديث وقيل قارابين السيد والمقبض ستون ميلا في كل زاوية منها للمؤمن اهل الجبل ثالث فرسخ والزاوية هي ناحية
البيت والشمير منها يعود الى الجنة وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم اذ انزلوا الكبرياء على وجهه فخره
بنيصفه الكبرياء والعظمة قوله لكر بافي السموات والارض والعظمة والمكة هو كبرياءه وعظمته لا يريد ان يراد
من خلقه حتى ياذن لهم ودخول الجنة عدن فيرونها فيها وجنة عدن اى جنة اقامته يقال عدن بالمكان ههنا عونا الى اقام
ذكوره في شرح السنة في الجنة مائة درجة ما بين درجتين ما بين السماء والارض يعلم بتسمي هذا العدد وغيره من
المهمات التي عليه السلام لقانه يكن ان يقال سر بالامانة الكثرة لا يريد بنفس الامانة نازكا للمائة تنفر بها ان درجات

الجنة مناهية لا تها مخلوقة حادثة لكنها باقية لا تنقطع وتفاوت الدرجات ان رجع الى الصورة يريد ان احدا ارفع من
 افوق طبقات السماء وان رجع الى المعنى فالحق التفاوت في القدرة على الله تعالى واداء الانعام منه وردت بها وتفاوتها
 هو الرقيع وما دونه هو الخط عنه ان اول زمرة يدخلون الجنة على صورة القمر ليلة البدر الحديث الزمرة الجماعة يعني اول
 زمرة يدخلون الجنة مصان الوجوه بحيث وجوههم كالبدن لتمام فتور وجوههم اتم واكمل من نور وجوه الذين يدخلون
 بعدهم كقورهم انبيا واولياء فهم غير محتاجين الى شفاعة شافع بل انما يحتاجون الى شفاعة لهم لانهم هم الكاملون في انفسهم
 لا يكون لغيرهم فلهذا كان نور وجوههم نور البدر الكامل في نفسه ثم الزمرة الثانية يدخلون الجنة ووجوههم مذكروا كأكبر
 درته شوية الاضاء هذا معنى قوله ثم الذين يلونهم على شذو كعب دري في السماء اضاءه قال في شرح السنة الكوكب لدرجته الشديدة
 الانارة فليس له الدرع بفضاء له هذا ما قاله الشيخ اذا كان مفهوم الدال غير مهيور وهو مراد الحديث فان من ذكره وكان له نور
 من نور وهو الدرع وانما سمى بالكونا دافعة للشياطين عن استراق السمع ووقود عظامهم الاولى ورجعهم المسكر
 والوقوف بفتح الواو ما يوقدون النار والجماع مجزى هو ما يوضع فيه حجر ويجري به العود للبخير وهذا اذا كان بفتح الميم وما
 اذا كان مكسورا لم يمحى ولا يوقدون النار قال في الصمد هو العود ينجز بدواها كهيئة خارسة معرقة قال بو عبيد ربه لقمان عا
 بفتح الالف وضمة الف والفتح الفرق يعني من شجرهم فيه راحة كراية المسكر ستون درعا في السماء على طولهم ستون درعا
 يلهمون السبع والهدى كما يلهمون النفس يعني شبعهم لله سبحانه وتعالى في طلبهم اياه كنفهم في الدنيا على ما كان لهم
 لا يتعبون في نفوسهم ولا يتفلسفون بشئ عن انفسهم فلهذا لا يتعبون في السمع والتفلسف وجميع الازكار ولا يتفلسفون
 شئ عن ذلك كالمملكة ويجوز ان يريد انه بصرفه لزمه لا يتفلسف عنها كالتفلسف بالزعمان من يدخل الجنة في يوم
 قاله انما هو شجر الجلبان من شجرها واشتد حاجته فهو يأسر في طلب الجنة وتعبها به حتى يفتن في طلبها
 انقطاع ان اهل الجنة يقولون اهل الجنة من فوقهم الحديث قال في شرح السنة تروكون نظركم ان تروا لفلان
 اذا نظرت والفرق بين عرقه وهي البست الذي فوق الدار والمرايا بالفرق هنا العصور العالمة والجنة والفايرة الا فوق
 من المشرق والمغرب والفايرة الباء هو الرواية الصحيحة ومعناه الباقي في الواقع بعدما انشروا الصبح وانما قالوا الفايير
 لان الكوكب المضي اذا كان باقيا في الافق يكون نوره اكثر ورواية الفايير بالهزة من العذر قبل تصفيا الفايير لكون معناه غير
 مستقيم في جانب المشرق اقوام افدتهم من افادة الطير فيلهم اقوام قلوبهم لينة ذات رقة وصفاء وانما شجرها
 بقلوب الطير لونها خالية عن الغل والغشوة المسوكة لقلب الطير ليكن وسعوك والخير في رويك ويجوز ان يكون عبيدة ان اصل
 التلبية او قامة بالكان وليست بالكان لغتان اذ اقلت بفتح قال قلوبا الخائنة الى السماء استقوا كما قالوا تلبسوا بها
 اصلها تلبست ذكوة في القمط فعلى هذا معناه متمك على ملاحتك واما بعدد وام من غير غاية ولا نهاية فيكون معنى
 التلبية والمبالغة ويكون منصوبا على مصور حذو فعه وجوبا وجعل نفس التلبية نايبة عن الفعل وكذا كان معنى من المصادر
 وسعوك اصل سعورك فحذو التلبية للوضاعة والسعة بمعنى التعادة او نطال منك سعادان كنية قال في شرح السنة اي ساعد
 طاعتك يا رب ساعدة وانما قال الخيرة يدك ولم يقل الخيرة والزموا ان كل ما جاز بان ما روتها القديم لانه لا ينسب اليه الشراذم
 سبحانه وحيات والخرات والشركاء من افكار الجنة قارحة القمط سبحانه فهو بالقام سبحانه كذا في قوله بالانعام والخرات
 نصير الكوفة والشركاء من افكار الجنة قارحة القمط سبحانه فهو بالقام سبحانه كذا في قوله بالانعام والخرات
 وكثرة منافعه الا من عيونهم فاذ كان كذا كان زمامها لكن الاول ان يجري هذا امثاله على ظاهره لانه لا ضرورة
 في مراد الكلام عن الظاهر يلقي من شدة جهم عن الظاهر فيصوي فيها الحديث الى لقاء الاسقاط الشفة والشفاء والغير
 تلتها واحدة يصح على سبيل الخريف السنة كظيفة فعل بمعنى يفعل اي على السبق فيقولون الزمان قال في التبرين كظيفة
 اي يتلى يقال كظيفة اذا ملا صور فهو كظيفة فيعمل بمعنى يفعل الزمان يقال ليت علما به كظيفة مع خلق الخلق
 قال في المار يد الماء النطفة وملاطها المسك اذا فو الاوطا العين الذي يجعل في ساقين البناء يملط به الحائط الزمان بالتبرك
 كل رجة من ربة يقال سكر زهر بين الزهر الضمير ملاطها يعود الى الجنة او يلى قباهم وادنى مشابهم بالي التوب يلى
 بلور اذا خلق طاهر يعني اهل الجنة لا يمشي ثيابهم مندرية بالية ولا يروى ثيابهم في الجنة بل يدوم ثيابهم بحيث لا يتغير

عليه

من كتب الشريعة والكتب التي اجمع ذكره في الصحاح المتأري الشرفه ولا يبق في ذلك المجلس رجال الاحاضره
الله تعالى محاضره الحاضره بالحاء المجهلة وبالفاء المجهلة عبارة عن جزيان الحضور والكلمة بين اثنين يعني كما الله تعالى
من غير حجاب ولا ترجان كلام لا يسمعه غيره قال الشيخ الميرزا في شرحه من روى هذين القطعين التفتين بالحاء
وبالفاء المجهلة فقد صحف فيها ما اعدت لكم من الكرامة اي ما هيئات لكم قد حفت به الملائكة يقال خفا الشيء
به اي احدث واظاف به الصبر به يعود الى السوق والسوق يذكره يكونت يعني الملائكة احدثوا واطافوا بخارجي يعني تك
السوق ما لم ينظر العيون الى مثل ما موصولة ولم ينظر صلتها والموصول والصلة يحتمل ان يكون منصوبا دونها فهي بالمنصوب
في قوله ما اعدت لكم اي ما اعدت لكم لم ينظر العيون ويحتمل ان يكون مفعولا كونه خبر مبتداء محذوف في تقديره الموعود لكم لم
ينظر العيون الى اخر المطلق فيرد على اي فيجيبه فانه يقتضي اخذ منه حقا فيجوز عليه ما هو احسن منه انقضى الشيء اي
انقطع يعني لا يقطع اخر الحديث حتى يظهر على وجهه لسان احسن من لسان صاحبه يقال تختلف الادب والادب اخبرت زهرات
تباها فيتلقانا ازواجا التلقى الاستقبال الازواج جمع زوج وهو المرأة اي استقبلنا زوجاتنا مرجا واهلا فلفظ
وان يكن لهما الفضل كما فارقنا عليهم مرجا واهلا نصب على المصدر تقديره رجب مرجا وباهلا فلفظ واللام في قوله
جواب اسم مصدر تقديره والله لقد رجت والواو في وان يكن لهما من الضمير في رجت يعني والله لقد رجت في حال كونك احسن
وانتم جالسا تاكلت عليهم عرفا فقتنا فيقولوا نالنا السنا اليوم رتبنا الجبار ولطفنا ان نقبل بغيرنا انقلنا حق الشيء حق
بالكسر اي وجبت ان نرجع اليها مرجا من ليلنا التام فاما قد رجا السنا لطف ربنا في هذا اليوم فاعطانا خلقه الجمال وحلة الكمال
بين العائنة الى صنعاء العائنة مدينة بالشام وسعها همدون فعبته باليمن ذكره في الصحاح وقيل اول بلدة هبت بمر الطوفان
طوفان نوح عليه السلام ذكر في شرح القامات للقام هو به قال عليه ليتحيا وبه قال المؤمن الضمير به في الاولى والثانية يعود
الى السنا ويعود بالسناد ولولم يوجد لفظ الاسناد في المصباح لانه شرح السنة وقال في كلا الموضعين وبالسناد فلا يبين
اي فلا يهلك بادا اذ اهلك ونقض النعائات اي لم تنقأ فلا يناسي ولا ينسى في قوله لا ينسى في قوله لا ينسى في قوله لا ينسى في قوله لا ينسى
بعدي ثم يجرى من الامور الاربعة لانها بعد دخولها في من تلك الامور الاربعة في كان واحدين اهل الجنة باب الرقبة قوله
انكم سترون ربكم عيانا سترون ربكم عيانا جارا وركبكم منصوب بكونه مفعول سترون وعيانا مصدر في موضع حال ان ربكم
وعنه لانه يكون من الضمير في سترون وعيانا جارا وركبكم منصوب بكونه مفعول سترون وعيانا مصدر في موضع حال ان ربكم
المحسوسه الباطنة كمالها جلوس جلوس جميع السائر والكلها جلوس انكم سترون ربكم كارتون هذا الموضع في قوله
قال الخطيب هو الاضمار بربكم لا تختلفون في رؤيته حتى يجهت هو النظر ينضم بغيركم الى بعض فيقول واحد هو ذاك ويقول
اخر ليس بذاك على ما رجحت به عادة التام عند النظر في الهلال او في ليلة من الشهور وزنه فاعلون واصلة تتضامنون
خوف منه احدى التائين وقيل راد بعضهم لا تضامون بضم التاء وتخفيفه لهم فيكون معناه على هذه الرواية لا يحكمكم معهم
مهم ولا شقة في رؤيته وقد قيل في بعض السامعين ان الكوفة قولهم كان ترون كما في التشبيه للمرق وانما كان التشبيه للمروي
وهو قول الراي ومعناه ترون ربكم رؤيته تبرا جسد معها الشكر وشق المنة كونه ربكم التامة الدر لا ترون وكونه
فيه فان استعظمتم ان لا تغلبوا على صلوة قبل طلوع الشمس قبل غروبها فافعلوا بعزاد قد رتبتم على ان لا تكونوا مغلوبين
في صلوة القبيح وصلوة العسر فافعلوا يعني من دام عليها من الصلواتين فكانت من بوزن والفاء الله تعالى فاذا كان كذلك
فما ومة على يائين الصلواتين كان عنوان على حسن خاتمة فان الخطأ في هذا يدور على ان الروية قد رتبتم بانيها فافعلوا على
ما بين الصلواتين وهو الاختصاص لما بين بالذكور وان كانتا كسيرا الصلوات في محل الفرضية كاختصاصها بقلب المتوسط
بين الصلواتين وان كان كل واحد منهن مستحبة لهذه المصنفة ووضع الحساب واسد اعلم وقيل انما خصصتها بالذكر
دون ما عداها مع ان الكل واحد الوجوب كونها واقعة في زمان الفعلة اما صلوة الصبح فلو ان زمانها ما سرت
النوم وصلوة العصر زمانها لا تغفل والاشغال والاكسب ففقط لانه النوم ولذا خصصها لزمانها وجعل لهذا القول الذي
للمزين احسنوا الحسن وزيادة للذين احسنوا العمل في الدنيا والآخرى هي الجنة والزيادة النظر وجه الله الكريم هذا هو

الحز

الحسن وعلمته وعطا ومقاتل والضحى والسردي ذكره في معالم التنزيل وجوه يومئذ ناضرة الى ربنا باظنة قارة شرا
السنة قوله ناضرة قاي ناعية بالنظر الى ربنا قوله يرى ربه يخلو يوم القيمة اي خاليا يعني يرى ربه يوم القيمة بحيث لا يلبس
في الرواية احدا بصفة الله ان كانت كاشفة عن الاحراق والتعذيب فانها فضلت نار جهنم اي زبدت على ليل ان الدنيا
فاذن لها بنصف من نفع الشتاء ونفس في الصيف والضمير في لها عائد الى النار يجوز النصب في استناده والرفع من حيث الارتفاع
والرفع على تقدير هو اشدا بنفسها هو اشدها واشدها ليدرد والنصب على النظر في قوله لا يلبس اي لا يلبس كالبشر كاشف
زمان لمراد ليدرد فكمادة في الصيف والبرد في الشتاء انما يكونان من ذنوبك النصفين لكشفها لا يخيان في وقتها مرة واحدة لانها
لو كانتا يخيان في وقتها مرة واحدة لاهلكتا الخ لا يوق وانما تجر كل واحد منهما في وقتها بدفعات كما هو محسوس رحمة
من الله تعالى على عباده ومن يرد الانعام عليهم ليكونوا مسلمين من ذلك كما فعله الرجل قال في الفائق للرجل كل قدر يطبخ
في حجارة او حديد او خرفي وقيل انما سمى لان اذا انصبت له اقيم على رجل وهو يفعل بغيره من فعل الخدم وهو
اللبس لثيابه وهو النعل والنعل ثوبه سماوية تصفون تعلية يؤتي بانعم اهل الدنيا من اهل يوم القيمة فيسبح في النار
صفة الباطن بانعم للخدمة وانعم افعل التفضل من الثمة وهو الطيب قطعا انما لا يلبس قط قال الكسائي
كانت قطط فلما سكن الحرف الثاني للادغام جعل الاخر متحركا الى الاعراب ذكره في الصحاح وقيل المراد بالصبغ هنا الغسل
يعودون الصبغ لا يلبس غالبا الا بالغير فيلحق بالانواع اطلاق اسم المزوم على العزم البؤس الشدة والمشفة يعني
يجه يوم القيمة من هو انعم عيشا واطيب حالا في الدنيا من اهل النار فاذا دخل النار لم يسل عما مضى عليه في الدنيا من طيب عيش
فقط لانه لم يلبس خيرا وسروا فيها فقط وهل وجدت فيها نعمة فتدرة العذاب نسيه ما مضى عليه من نعم الدنيا فيقول ما
شئنا قط من نعم ربنا ورضونا وكذا يجاء يوم القيمة من لا شره الا في سعة في الدنيا من اهل الجنة فاذا دخل الجنة بنفسه
فيقال ما كان عليهم من تعب الدنيا وشدة ما مضى من سؤل حال وضيء الحال يقول الله تعالى وما اهل
النار عذابا يوم القيمة لان ذلك مما مضى في الارض تحدث اهلون افعل التفضل من اهل النسي عليه يكونون اذا اخف
وسهل لوان كما في الارض تقديرون لو ثبتت لك ان لو يقتضي الفعل الماضي واذا وقعت ان المفتوحة لو كان خذ في
الفعل واجابون ما في من معنى التحقيق والفتحة تنزلت ذلك الفعل المجزوف والفتحة في كنت الاستفهام بمعنى التوبيخ
والافتداء العطا الغدا ونعم جواب للاستفهام والخبير تصديق لما قبله نفي كان او اثباتا يعني يقول الله سبحانه وتعالى
ازدتمن لضعف في العذاب يوم القيمة لو حصل لكم في الارض هل كنت تقدرين ان لا تتركين اي فاستعيت عن الايمان يوم
نعم يارب يقول الله تعالى وردت منك اهلون من هذا ذكرا وامر كذا سهلين هذا واخف عليك وهو انما يمان في التوبيخ
في وجع كتي ورسل و ما في الآخرة من العيب انت في صلبه من قايبت ان لا تتركين اي فاستعيت عن الايمان يوم
واخترت في الارادة ههنا بعض الامور والفرق بين الامور والارادة ما يجز في العالم لا اله الا كاي بارأه ومشيته
الامر فقد يتوهم ان لا ارادة له ومشيته من تأخذه الى جنة المحرة معقدا لا زار ضربا لكافرا مثل احد
الضرب من المشق واحد جبل المدينة ومسيره ثلث يعني ثلث ليل وكبر جنة الكافر وعلف جلد له ليشغل عليه العذاب ويشد
وقيل البيضاء اسم جبل لانه وجد في غير هذا الحديث موقو نابو وقان واحد وهما من جبال المدينة ويقويه حديث ابي
رضوان عنه انه خرج في القاح رسول الله عليه السلام وكانت تروح البيضاء فاخذت ما هناك فخر بوجها الى الغاية
وقيل ان الترمذي ذكر في كتابه بعد راي الحديث ان البيضاء جبل وفي الحديث فوار للخبير الفرس مواضع يستمن
البيضاء مثل الزبدية يريد ما بين المدينة والزبدية وهو قريب من ذات عرق وهو ثلث اهل وقيل قرية من قرى مكة
يتواطاه الناس فيمشي الناس على لسانه المندفر حتى او الفرس يخ يتصعد به سبعين خريفا اي كيف كان
ارتفاعه سبعين سنة وكذلك يكلف سقوطه من ذلك الجبل في النار مدة سبعين سنة وكيفه صعوده كذلك الجبل
لا ينقطع كما اشار اليه بقوله ويهوى بك ذلك فيه ابداع ذكر السبعين وازاد به الدوام اي كعك الزيت اي دونه

تعالى بيان

بيان

اورد في شرح السنة المجلد الرصاص المذاب والفضة وكل ما اجد يسبب هذه الاشياء فهو مل وقيل
المجلد الصديد الذي يسبب من جلود اهل النار وقيل المجلد ردي الزيت وهو في الزيت سقط مرققة وجهه
في الضميمة فيه يعود الى العكس والفرقة الجلود مرققة وجهه ليس بجلدة ويروي في فرقة وجهه اى جلدة والفرقة
من لبن النساء شربت بستره الوجه بها ذكره في شرح السنة ان الحريم ليصب على رؤسهم الحديث الحديث الحميم الحميم
الماء الحار والصابون الماء يقال صبت الماء اذا استكسبه فانكسب وينفذ ويضي يقال نفذ السهم من الرمية نفذ اذا
ونفذوا اذا مضى وخلص اليه الشئ وصل فيسلك ما في جوفه حتى يمرق من قدمه يسلك اى يمسح من سلك القصة
اذ استسحب من الطعام وسليت المرأة خضابها عن يديها اذا مسحتة والقصة عنها وسلت بالشفق انقضى جندع والمروق
مخرج من مرق السهم عن الرمية مرقا اى خرج من الجانب الآخر ومنه سميت الخوارج مارقة لمرق قهرام من مذهب
اهل السنة والصبر اذا اذ يترى يقال صبر الشئ فانما راي ذنبه فذاب فهو صبر يسقى من ما صديد وصديد يخرج ماؤه اترقى
المخلط بالدم قبل ان يغلف ذكره في القحاح تبعه اى يتجاءه ويترى له ابرة واحدة بوجعة جردت لمرته وحارته لسردق
النار رابعة وهو قال في شرح السنة السراوق كل ما احاط بشئ نحو المضرب والخباء يقال للحائط المشعل على الشئ سرادوق قال
الله تعالى احاط بهم سرادوقا الجور جمع جدار وكسف كل جدار وغلفه لوان ولوان غساق يهرق في الدنيا لاني اهل الدنيا
وهو قال لما دبر في لغته الباء هراقة منه واصله اراق يريق الراقعة وفيه لغة اخرى اهرق الماء يسكون الباء هراقة اهرق على اهل
يفعل قال سبويه قد بدا من الحزمة الباء ثم لم تزلت فصار كانه من نفس لمرق في ثم ادخلت الالف بعد الباء وتركبت اليها حرفا
من حذوهم العين لان اصل اهرق اريق والفساق المار في الملتن خفف وشددهم ذكوه في القحاح قلنا ان الوباء والفساق
بارق كرق لا يقدر على غيره من بوده كما لا يقدر على شربهم لمرته قال السدي هو ما يسيل من اعينهم من الدموع يسقونه
مع ليم يقال غشت عينه اذا سالت يغش وقال غيره هو ما يغش من جلود اهل النار يغش القديديان الدمام التوشيت في شرح
وجرت في كتاب جمع من حفاظ الحديث اهل الدنيا مقيد بالنسب وليس كذلك ذكر بصواب فان اثنين لا زعم يقال في اثنين
اذ اتوا وانما الضوايا هل بالرفع ولو كان الفعل متعديا كان العن اتم واوجه فيجوز ان الوصول اثنين بالشد يداهم يعرف بعض
الرواة الفرق بين الكلمتين فراه اثنين هذا كله منقول من شرح يعقوب وسبوا من صديد اهل النار الدنيا لم يكن له هراقة
ولا يكون من نند وكثير ما كان هذا طعامه اعاد الله تعالى نفسه بنفسه لوان قطرة من الترفيق قطرت في دار الدنيا الحديث الزقوم
سبح في حشره مرة كريمة العلم بك اهل النار على تناولهم فهم يترقون على شدة كراهية ومنه قوله تعالى ثم انزلهم انزلهم
ومشتقة ذكوه في عالم الشوق في كثير من يتوكلهم الفاء في وكيف جوار شرب مقدر كما قال اعراف ذلك وكيف يفعلين يتوكلهم
ذكر الزقوم يعنى كيف يتوكلهم من طعام الزقوم في النار ومنه في ما يكون ما قبله يفتح وجوههم النار وهو فيها كالخون يعنى
يزرق النار وجوه الذين حفروا القصور اهل الكفرة وهم في عابسون فيلتمسق منقته العليا لانهما اهل الجنة تلتصق قد فت
احسن الثاني تخفيفها كما قال الله تعالى يوم لا تكلم واصله لا تكلم ودهناه نقيص من الله العليا ثابث الوعل وسط راس سكون
الذين طاقوه بنفسيه نعت ويستخرجون يستخرجون وتدي والسفلى ثابث لا سفلى فان لم يستطعوا قنالكوا وانكسوا اظفار
الكاء عن نفس من غير ان يكسوا فكيف نفس الكاء وتباكوا على ذنوبهم فاعلوا قنالكوا الباء الفاء كركها بافتتاح ما قبلها فخذت ونقاه
السكينين ويجوز ان يقال سكنت الباء تنقل القصة فخذت ونقاه الشاكينين يعجزان لم يقدر على الكاء في نظره الكاء ههنا انفسكم
فانذرتهم الكاء وفي الحديث دليل على ان تواجد الكاء للصوفية لظهور الجوارح فانكسوا سفلى اخرجت من الحرب السفلى جمع
سفينة او غدا لسوق يقال رصيت اوبال اى شطيتا الضمير في قهرام يعود الى الدموع والفاء في فلان جواب شرط بقدر رصيت اذا عرفت
هذا فاعرف ان دموع الكفوف في النار لو جرت فيها السفلى لكانت كثر ترابا وهذا لا يستحيل لوان الكاء في النار كان سفلى سن من اسنانه
نقل احد غلظ جلده مسية نلتها بام ويقدره من النار ما بين مكة والمدنية وهو ما تم في شرحه كما ذكر قبل هذا فاذا كان كذلك
فهو غير مستبعد لانه من الكائنات والله سبحانه وتعالى قادر على ما يلحق اهل النار الجوع فيعدل ما لهم فيه من العذاب الحديث

فيعدل

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

[illegible]

الداخلين اليها في اثمهم من اتي قبل هو معاذ الله ان يكونوا من الما ووصفهم بالضعف ضد الكبر والتجبر والوسوس
استغفروا انفسهم متواضعين كطلبهم على المسكنة والاحياء في اياها فلا يلهي السقام احين وسكننا وامتنع مسكننا
قال في شرح السنة قوله انما انت رحيم رحيم رحمة لان بها يظهر رحمة الله تعالى خلقه كما قال ارحم الراحمين اشاء
والا فرحمة الله تعالى كصفته من صفاته التي جل جلاله لم يزل بها موصوفا ليس الله تعالى بصفة حادثة ولا اسم حادث فهو قديم
بجميع اسمائه وصفاته القبل قبل كل اولاد وتقدم اسماءه وتقدم جوده وقال ايضا في شرح السنة القدم والرجل المذكوران
في الحديث المتقدم من صفات الله المنزهة عن التشبيه والتكييف وكذلك كماله من هذا القبيل في الكتاب والسنة من الذي يصعب
والعيني والحيثي والانياني والنزول فاللهما بهما فوسدوا وتضاعف عن الخوض فيها واجب للمحدثين من سلك طريق
التسليم والحافضين فيها زايغوا وذكر عطل ذلك في حديثه صلى الله عليه وسلم لما يوقى الظالمون على اكبر وقيل وضع القدم
والرجل من باب الجواز والاعتراف ولم يرد بهما اعيانها بل اراد بذلك ما يوضع شذرا ويسكن سور بها يقطع مسلكها
قط بغير القاطق وسكون الطاء مضاه حسد وتورى بعضها الى بعضها في جميع بعض الناس والى بعضها من غيرة لا ملة
تصدقها القول تعالى لا ملأه من خلقهم من الجنة والناس اجمعين فلا يظلم من خلقه احد يعنى كل واحد من الناس انما يجرى
بجوده ان خير الخلق وان شرافهم في روافد خلقه على احوال الله تعالى اليوم يجرى كل نفس بما كسبت لا ظالم اليوم فان قيل
كيف يتصور الظلم في جناب عظمته من لا اعتراض في امره ولا كيفية وهو الفاعل الخالق كما نطق به القرآن العظيم بقوله
ان الله ما يشاء ويحكم ما يريد لا اله الا هو يفعل ما يشاء وهم يستولون قبله فاعلموا انهم من قبيل الغافلين على الشاهد
واما الجنة فان الله سبحانه تعالى في اياها خلقا من شئ اى يظهر ويخفى يعنى ان الله سبحانه تعالى يخلق يوم القيمة
خلقها في الجنة من يبرهم بعدما دخل فيها الانبياء والمؤمنون بقوله تعالى وكلموا احدكم بما هو اهل من غير سر
فسكنها فضل الجنة من يعنى بفضل الجنة اساع المساكين عن ساكنها كما يسكن جماعة قليلة في بلدة كبيرة فيخلقوا في الجنة
في الحديث سرية ايضا خلق في النار من الانساع ولكن يا موبيا بالانزواء ولا تفهمهم بغيرنا على الغيبيات والجنة موضع
رحمة فالانبياء ياتي في اخلاق ساكنها فيسرع الفضل بسعته ويمتليه ما يشاء فيشئ به فيسرع اليه قال الله تعالى ويخلق
ما لا تعلمون يا بدو خلق جناتك التفقه في الدين ونسألك عن اذن هذا الامر ما كان التفقه طلبا للفق وهذا الامر اى هذا
الخلق يبنى جناتك لتفقه حتى يغير فقهه وعليه في الدين ونسألك عما خلقه وقال قبل خلق السموات والارضين قال
عليه السلام في جوابهم كان الله ولم يكن شئ قبله وكان عرشه على الماء يعنى كان الله لا زوال وشئ معه فاعلم صدور
عن تعالى اختياره القدرم بحدود ما من غير مادة ولا علة ولا موه في فأتى الله سبحانه وتعالى فاعل مختار يفعل ما يشاء
ويختار في الوش والملة كما خلق خلقا من قبل السموات والارضين فالعرش له والماء عليه من الرحمة قائمة بقدره القدرم
ويذكر في الذكر كل شئ الذكر بما رآه عن القلوب المحضو يعنى اقبلت الكائنات باسرها والقوى المحضو فانطلقت الطير انطلقت
اى خلقته ولبى واهم الله اى والله لوددت اى تميت واغتربت اقام قينا رسول الله عليه السلام مقامه فاضربا عن بدو خلق
قام قينا اى خطينا مقامه اى قيا ما فاضربا عن بدو خلق اى اوضونا عن بدو خلقه تعالى ويحتمل ان يكون قينا على محموله ويحتمل ان
يكون محموله بائنه فاذا بقى على محموله ففاض الله تعالى عن احوال الله عليه السلام واحوال جميع اهلهم كقوله يعنى بين لنا ما جرى
على الله الساlette وما جرى على الله من الخير والشر وانما ان يدخل الجنة منهم الجنة واهل النار النار فيحفظ ذكر وجان من حفظه
ونسى من نسى واذا كان محموله صابا الله وهو الظاهر في هذه الآية العظيمة التي في اخباره اياها فان المؤمنين التي اخبر الله تعالى
اياهم على السلام فخصه به فاني غير مريد عن غير من الدنيا والرسول عليهم السلام ان الله كتب كتابا قبل ان يخلق الخلق
ان دجيت سقطت عن كفى شئ الله الرحمن من الله تعالى ارادة الخير لعباده والغضب من الله تعالى ارادة العقوبة لهم ومعنى سبق
رحمة الله تعالى ان لا يعجز عني بكفر والعصاة من المسلمين بل يبرز قهرهم ويغلبهم وهم يظنونهم عن الافان وهم يظنونهم
الى يوم القيمة فان لم يكن كذلك لمكان احين مخرجوا عن طاعة الله تعالى لم يملكوا السد عليهم ابواب الرحمن وقفتح عليهم ابواب

الشوايد

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943 Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd



Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

بنو اسرائيل اما برون وادرة البرص وماض يظهر في البقرة يخالفون البشر في انهم من البهائم والادرة تفرد في
نحو موسى في انهم يقولون في يا جبرئيل يا جبرئيل يا جبرئيل يا جبرئيل يا جبرئيل يا جبرئيل يا جبرئيل يا جبرئيل يا جبرئيل يا جبرئيل يا جبرئيل
اي اعطى نوب حواء انتهى الى ملا من بنو اسرائيل انتهى الى وصل الملا الى امة الاشراف الذين ليس على شرفهم نوب
واشتقا فمن ملان اي علاون القلوب جلالة ومهابة ذكره في الناس القسير والله ما موسى بن الناس
هنا العيب بان ما جبرئيل من انهم ضرب ثلثا واربعاً وخمسا البدن بالثقة فخرج الدال انهم خرج اذ لم يفتح
من بعد ذكره في الغريبين والواو والترديد والشكر والشكر ههنا من الراوى في عليه جبرئيل من ذهب فجعل يوب جبرئيل
في نوب حواء واسقط الضمير في عليه يعود الى يوب عليه السلام اي طفق احشنى تحتها اجمع شيئا في ذيله وضم حرف
الذيل الى نفع غنيته كما جعلت ذاعني بين ما يتسلسل يوب كان يسقط عليه حراد من ذهب فطفق جميع ذكره كذا
في ذيله فحاله به الاجعك غنيا بانواع النعم الكثيرة قال بلى ولكن ما لي استغنى عن بركتك وانعامك السابغ
على استب رجلين المسلمين ورجلين اليهود استب افعل من السمت ان اجري السمت بين اثنين فصاعدا او فاعل
افعل بعدد اي اكثر من واحد فقول اشتكر زيد وعمر ولا تخبر في علي موسى الى قوله فاصنع معهم التخييل
صحة بالكسر العين يصنع بفتحها صفة اذا غشي عليه يعني لا تفضلوني عليه موسى فان الناس يصرون مغشياً عليهم
يوم القيمة واكون ايضا في الغشة معهم كذا في الاحاديث فاذا موسى عليه السلام باطش بجانبه بنو اسرائيل في قوله
فلما روي انه حين شاهد الامعاء استوفى من امساك العرش لينجي من الامعاء وكان فيمن صار مغشياً عليهم
معناه فافاق قبله وكان من الذين استغنى الله تعالى في قوله ويوم يفتح في الصور فصعد من السموات ومن ثم
التي من شاد الله وكان في وحفظ من المعق العام يوم القيمة بدل من الحق الذي صابه في الطور قال الله تعالى
وخرصعتا لا تخبروا بين الانبياء وفي رواية لا تفضلوا بين انبياء الله قال في شرح التيسير معنى التخييل
ان يعتقد التسوية بينهم في درجاتهم معناه ترك التخييل على وجه الازراء بعضهم فانه يكون سبب الفساد لا عقاد في بعضهم
وذلك كفر الانبياء العيب والتخييل المعنى ان تفضل الانبياء بعضهم على بعض لا شك فيه لقوله سبحانه انكوا لرسول فقلنا
على بعض وقوله تعالى على سبيل العموم ورفع بعضهم فوق بعض درجات في حديث المراجع انه رأى بعض الانبياء في السماء
الثانية وبعضهم في الرابعة وبعضهم في السادسة والمرتفع الدرجات وحيث قال لا تفضلوني على يونس من متى
فهو منهم لغيره وتواضع لها وقوله لا تفضلوا بعض الانبياء على بعض حيث رأى ذلك مجادلة بين اصحابه ونوران
تسنة فنعهم من ذكر لجل الفساد وايضا انما نعهم من التخييل لان الخبير لا يكون عالم بدرجات التخييل وانما كفتية
التخييل في انهم معاني النبوة ومعانيها والله اعلم الكمال في نفسه وتكميل الفاضلين واصول الكمال رتبة العلم والعقد
بهذا لال والنفس فان التخاذل قسم من الشيعة قسم من الشيعة والعدالة والعدالة في هذه الاخلاق فان الوسط
محبوس بظرفين فهما رذيلون وهذه الاربعة ينشعب كل واحدة منها الى شعب كثيرة فاعلم ان السائر العلوم العقلية
والعقلية وكذا الاخلاق الباقية والتكميل في الناس لطفاً وحنفاً وحنفاً وحنفاً على تحصيل الكمال المذكورة وكل بيتي كان في الكمال
والتكميل اريد غير كان افضل منه ولما كان نبيا عليه السلام في جميع انواع المصيرين اعني الكمال والتكميل لا لغا الى حد
لم تبلغ غير من الانبياء وكان افضل الانبياء وسواهم لعل عليهم السلام فان نوحا عليه السلام لم يؤمن به من قومه
الا فقل ليل سحهم فيمنه قبل كانوا ثمانين ولما هبط من السفينة هلكوا جميعا ولم يبق الا هو واولاده وتناسلوا لهذا
سمي الثاني واما موسى عليه السلام فلم يتجاوز دعوة بنو اسرائيل الى غيرهم واما عيسى عليه السلام فحفن من قومه
كانوا نزل قليلا والباقيون في ضلالة التثليل والاولاد تعالى الله عن ذلك واتخذ عليه السلام لما جاء كان العالم كله
مشركا بكفر عبدة الاصنام والكواكب تشبيه اليهود وتثليل النصارى وهو عليه السلام دعا جميع الخلق الى الواحد
الحق بالكملة والموعظة الحسنة والجدال القوي احسن فامن بدخل كثير الباقون الذين لم يؤمنوا به اما عندا او وحدا

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

كالبرهون والنضاري وأما جهلهم بفتح دعوة السلام فنزلت فريضة لها واستعمال السيف ومع ذلك كان يولف قلوبهم
باللطف وبذل الأموال حتى ملأ العالم شرقا وغربا من القول والعمل حتى أن نصف ونظر إلى المعين فيه وفي غيره من الأنبياء
أن المعين فيهم بالنسبة إليها فيه علم أنهم في الفضيلة بالنسبة إليه كالقطرة بالنسبة إلى البحر المحيط الأعظم أن الغلام
الذي قتل المحضر طبع كافرا ولو عاش لدره في طغيانا وكفر طبع أي خلق رعدة عت ارعدة طغيانا أعشاه يعني لو عاش
الغلام المقتول لظهر منه الكفر والطغيان طبعاً لأنه كان مجبولاً على الكفر وأما اعتراض موسى عليه السلام بغيره
بقوله قتلت نفساً زكية أي طاهرة معصومة على ظاهر الأمر يعني ونفسي وإن قتل نفساً فاقتموا ضايع من حيث الظاهر بل لا
على الأنبياء أن لا يتجاءروا عن ظاهر الشرع ولم يصروا على الأشياء المنكورة وكان ظاهر الحال يحكم بعصمة فلها قال تعالى
وتعالى حكايته عن محضر مخاطباً لموسى وكيف تقرب على ما لم تحط به خبراً أي عليها بغيره بعد العذر في ترك البصر لأن فعله وتعدله
عن الظاهر يكن من حيث الحقيقة كان المحضر غير ملزم يقتله لأنه كونه من عند الله تعالى أنه سمح للمقتول وقد ظهر ذلك
بنور القليل الله تعالى وعلمه من أدبنا علماء أي علم الباطن أن قتل ما الحكمة أن المحضر طبع على الغيب لم يطلع عليه
مع أنه بنى مرسلاً بالتفاني وفي نبوة المحضر خلا في قول أن علم الغيب خلق الله تعالى وعنده مفاخر الغيب يعلمها إلا
هو فلا يطلع عليه إلا بالوفاة الله تعالى آياته عالم الغيب فلا يظهر على غيره إلا من ارتضى من رسول في طبع
المفضول على شيء من الغيبات دون الأفضل جاز لأنه لم يطلع عليه إلا بالوفاة الله تعالى آياته والأفضل لا يلزم أن
يكون له الاطلاع على سائر الغيبات لأنه من رزق يسوقه الله تعالى إلى من يشاء من عباده وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء
والله ذو الفضل العظيم على فريضة بيضاء قال الخطابي الفريضة جلدة وجرا الأرض وصارت خفراء بعد أن كانت حرجاً
ويقابل إلى إراد الرهت من بيت الأرواح خضر بعد ربه وبيضاء قبل اسم المحضر طبعاً وكان من بني إسرائيل وقيل
كان من أبناء الملوك الذين نهضوا في الدنيا فانطم موسى عين ملك الموت ففعلها الحديث العظيم الضرب على الوجه
ببأن الكف والنقمة الشق فتأت عينه أي شققها أي أعينها قبل الملكة تصورون بصور الإنسان وتلك الصورة
اليهم كالماء بصور النسبة إلى الأشياء واللقمة انشرب في العين الصورة في العين الملكية فأنما غير مشاة باللقمة
وغيرها وأما لغير موسى من حيث أن الأنبياء عليهم السلام كانوا من عباد الله سبحانه وتعالى من العباد
الشيئين أما الحياة وأما الوفاة فاقدم ملك الموت على غيره من قبل التخيير فلهذا سبقت هذه اللقمة وقيل كره
الموت كراهة شديدة بحيث لو أمكنه لطمه وفقاء عينه لفعلاً لأنه أجرام على لظاهر وهو الصورة الملكية لا يمكن وعلى صورة
الملك يوربها لا يتخبر النبي المعصوم فإن قيل ما الحكمة فإن موسى عليه السلام أعين ملك الموت ولم يهره ذنباً مع أنه
مرسل من عند الله تعالى والله سبحانه ما عت عليه بل قال أرجع إلى عبدك الحديث فلهذا العذر وإذا قتل بطيخاً أو آدم
على ذلك وتنا قال رب اني ظلمت نفسي قتل لأنه قتل البسطر قبل أن شرقتش في الوصالة والمكاملة وأما أعاء ملك الموت
بعد أن شرف بخلقه الرسالة والكرامة فلهذا ما عوتب بل عذروا لأن عينه الصورة ربه حكمها حكم لباسم كاذب وقبولها
ملا ما بقاها ليلة أسرى في عند الكتيب الأحمر وهو قائم يصلي في قبوه ليلة منصوب على نظره والعالم في حرمته وأسرى
فعل ما لم يستم فاعله والباء في في التحديته وأسرى يعني واحد والجملة يعني أسرى في محفل الجريضا فلهذا اليوم والكاتب
مجمع من الرسل من كثر في الجمع والواو في وهو قائم المحال ويصلي في موضع الحال من الضمير في قائم يعني مرة على
في الليلة التي أسرى في يعني في ليلة المعراج عند الكتيب الأحمر قائماً مصلياً وقبره وصلوة الأنبياء عليهم السلام في صورهم
عبارة عن زيادة درجات عند الموت فإن الصلوة والسجدة فريضة خاصة قرب من الله تعالى كما قال الله تعالى واستجدوا لله
وقال النبي عليه السلام ورة عيني في الصلوة وله شدة درجات التي من الله تعالى في غير مشاهة فهو المار من الصلوة
عن هاتين الأنبياء عليهم السلام فإذا موسى ضرب من الرجال الحديث لم يرض عن غير طبع الأنبياء من كل من تلك
الصورة التي كانوا عليها في الدنيا مع الأجساد وأيضا راح الأنبياء كرايح الملائكة أن لهم أن يتكلم بصور الأنبياء

فكذا

فكذا روي ان النبي صلى الله عليه وسلم من الخفيف من المطر ذكره في فتح القساح وقيل ابن القليل والامر مع ذكره
 ابو موسى القتيبي اذا في فاذا موسى المفاجأة ان مشنونة قيسية قيل في موسى شابه واحدا من رجال هذه القبيلة فاذا
 اذا المفاجأة واقرب من قوله ومن موصول وبشيها مفعول ريت والياء صفة لقوله وشبهها والهاء صلة من والموصول
 والقبيلة في موضع خبر ما فاعلة الا قريبا له وعروة خبره او اذا يعني ريت عيسى عليه السلام وكان قريبا له في الشجرة
 بن مسعود الثقفي رجلا دم طوا لاجل هذا الحديث ادم نعت من الادمية وهي السيرة والطوال الطويل لكنه وضع
 ليا لينة في الطول فتوكلنا بعد المربع لوطول ولا قصير في الربعة مثله في الشعر والياء في شعر كان يضرب لونه في الشعر
 والياء في شعر ما كان احمر قانيا ولدا ابضا قانيا بل كان لونه بني اللونين سبط الرأس من سبط شعر رأسه سبط
 فهو سبط والدالة ايات اراهن الله اياته في جميع اياته وهي العلامة وارهق صفة ايات يعني اراه الدجال ايضا
 مع ايات اخرها كما قال في خروج موعودا فلا تكن في مرتبة ولا تشك في لقائه والتقاء الوعد فلا تكن خطا في
 سمع هذا الحديث في يوم القيمة فأتيت باثني اثنين احدهما بن واخوه فيه من الحديث كان قياسا لعمامة في قوله عليه
 احدهما بن فيه كما قال فيه من كنهه عدل عن القياس لانه عليه السلام اراد كثر الذين في كثر صار كان الوداء انقلب لينا فعمله
 ليكنه كثر في خارته وكان من من يراعه فلكه اياه في قوله والظاهر ان اراد بالبنين الذين في الاربعة في كثر عند العرب غالبا
 وانما عرض عليه كلامه ليظهر له كنهه تفضيله واختاره هو القوي الما فيهما كان اختارها الهيا في الحار وما خوذ من الدنيا
 اذا لم يكن الما فيهما في عالم الكون والفساد بل في عالم الملكوت اما انك اخذت موتا منك ما كنهه تنبئ في اخرت لغير ذلك الذين افضل
 منك كافي نظرا لموسى بن لونه وشعره شيئا واضعا اصبعه اذ فيه الحديث واضعا نصب على حال واصبعه مفعوله الجوار
 الصالح يقال فلان جارا الى الله عز وجل يشرع والتبعية مصدر اذا قال ليكنه فاصول البليغ فطعت الباء الاخرة باء التثنية فصارت
 لبي تبعية فاجري مجرى وصي توصية يعني ان النبي عليه السلام في الحادي والاربعين الذي كان في مكة والمدينة حين ما كشف له من عالم الغيب
 حالات موسى عليه السلام ويون عليه السلام في الاجرام والتبعية تهاجر على هاتين الحج والغيره تكون حلية موسى ولباس موسى
 عليها السلام ووصف ناقته وذكر ان حكاهم حطام ناقته خلية اي زمانا قامة ليفتح نخل جنة من ذلك كله ما لم يلبس
 نصب على حاله بن يوسف هو بنو شين في طريق مكة ولقت ايضا موضع في طريق مكة هذا دليل على ان الاربعة بالقلوب ان
 فكشف لهم من الغيبات خفف علوا واد القرآن الحديث القرآن ههنا يعني القرآن قال في القرين القرآن يعني به جميع فيه
 والدمه الذي ولو عد ولو عديد وكل شي جمعه فقد قبله الدواب جمع وابتدع وهو التي تركت المارد بها ههنا القرين صيرج
 الدواب ذات سرخ يعني علوا واد عليه السلام قرأة الذبور يعني علوا سرخ وابتدع في قرأة لفرغ من قرأة قلن سرخ وهذا
 من جهة خبراته عليه السلام وكل ما نقل هذا وغال من اولياء امة نبينا محمد عليه السلام من اطلق العرض وغيره فكيف قطع مساقا
 بعيدة طريقه عين ويتبين يتقد ان كل امة اولياء حق وهي من تامة معجزات الانبياء عليهم السلام فتحاكا الى داود
 فغضى بدلك في الحديث النكاح ان ترافع وهو ان يرفع كل واحد من المصنفين شرح حلال الحكم فغضى حكمه اي بالبنين الكثر
 ثابنت او كبر وكذا الصغرى ثابنت الا صغرى فخرنا من عندنا وادخلنا على سليمان عليها السلام فاحضرناه بما حكم داود ذلك
 فالله سبحانه وتعالى ما كان في الرحمة الامومية والمجدة والبغضية وهو قوله اميوك اميوك بالمشكين انتقم بك فقالت
 امة التي هي الصغرى خوفا على باب ربه لا تفعل الشق يا نبي الله فانه انما في حكمه بالمقصود لوجود هذه القرينة المعنة
 له وهو الرقة والشفقة واعلم ان قضائها ومدق كونها محتملين وكل من هو مصيب مستند قضائها في هذه القضية
 نفس القرينة كان القرينة التي حكم بها سليمان عليه السلام اقوى من حيث الظاهر فقد غلب على ظنه بذلك ان الصغرى حكم
 لبا بن لابن قال بعض الشارحين ويحتمل ان قرينة الاحوال كانت شرعهم بمثابة البيعة فلهذا حكموا بها او طوقوا اليها
 على تعين امارة في رواية علمائة امره في حقنا في بقا رس الحديث السلام في لا طوف في جوابه سمع من محمد
 والله لا طوف في الطواف هناك ثابته عن المجاعة كنهه مبتدأ وثابته خبره ويجا ههنا صفة لقار من الشق نصفه اشق

وتأخيه الجبل والوح والبراد به ههنا المعنى القول شق رجل على نصف رجل يعني سليمان عليه السلام والله لا جامع بين
التيه تسعين امرأة ويوى مائة امرأة كل واحدة منهم تتركها راسا يجاهد في سبيل الله وما ذكر عقيل بن شاذ الله فجامع
النسوة التسعين امرأة كل واحدة منهن امرأة واحدة فماتت مولود نصف شاذ فقال رسول الله عليه السلام وأيم الذي
نفس محمد بنده وقدرته قال ان شاذ الله حصل مقصوده وحلت كل واحدة وانت كما ذكر كل واحدة منهم بنارس يجاهد
في سبيل الله يجاهد وليه سليمان بن فرسانا اجمعون فاجعون تأكيد للضمير في يجاهد وفرسانا نصب على الحال من الضمير
في يجاهد واذا قيل على قوله من قال عمل الشيء الفاعل غدا فينبغي ان يذكر عقيل بن شاذ الله تبركا وتنهيا وسريلا لذكر العمل
كان ذكرها بما ذكرها كونا غير منصرف في العلية واليحيى وفيه شاذ الى ان ذكر في مطلوبة ان اول القائل من يعيسى بن مريم
واله خوة الحديث قال في مستخرج الصحاح في العلات اوله والوجه من نسوة شاذ ولا عيان الا خوة بنو ام وام والاختاف
اخوة اما وهم شاذ في معنى شاذ في موضع التهمة اخلا للفقهاء من ولذا اقرت الله ولما في الدنيا يعني انما في الدنيا يعيسى
من مريم عليه السلام في الدنيا والاختاف في معنى شاذ يعني في موضع شاذ كذا في قوله وبشاذ بن مريم في مريم
اسمه خذ ثم تليق ان دين الانبياء عليهم السلام واحد وان كانت نساء منهم مختلفا كان اولاد العلات ابوهم واحد وان كان
انما لهم شاذ في الدنيا انما لهم شاذ في الدنيا انما لهم شاذ في الدنيا انما لهم شاذ في الدنيا انما لهم شاذ في الدنيا
ما يصعب الحديث في هذا الموضع الطعن العربي وهو ههنا معنى المستحق ان الخطا ههنا عن عبارة عن المشمة وهو ما في قوله
من شاذ بن سليمان بن عيسى بن العباس في جميع بني آدم من مولد الوحي عليه السلام فانه ما وصل اليه من شاذ
بونه ما طعن في المشمة بحيث ما كان شاذ بن سليمان بن عيسى بن العباس في جميع بني آدم من مولد الوحي عليه السلام
من الشيطان مقبلا لوجهها واعاد بنارهم وقد تكلموا في قوله فاعاد بنارهم في اعداها بكون الشيطان الوجه فمخا
لا يخجل اما ان يكون من الفضائل او الخصال فان كان من الفضائل فليفتنا عليه السلام او في ذلك فليفتنا عليه السلام في السموات
والارضين وان كان من الخصال فينبغي ان يفتن عليه السلام بذكره فان الخافضة لا تقدر الا بشر ان كان من الخصال
كثيرا ولم يكل من النساء الا من العرب يعني كثير اهل الكهانة الرجال وهم الانبياء والاولاد فانهم الكاملون المكملون
الكاملون في انفسهم والكاملون في احوالهم على حسب مراتبهم في علمهم وعرفتهم بالله سبحانه واما النساء فكل بشر في الارض
بنيت عمران واسميت زوجة فرعون في زمانه بالانه وردت احاديث في كمال خويجة وقاطمة وعارضة رضي الله عنهم و
مذكور في باب شاذ في واج النبي محمد صلى الله عليه وسلم في حوا ان شاذ الله تعالى فضل عارضة على النساء كفضل النور
على سائر النور سياتي في الحديث في ذلك ايضا في ما يفتن في زواج النبي عليه السلام رضي الله عنهم ان شاذ الله
كان في علماء ما تحته هواء وما فوقه هواء عن شاذ الله تعالى في القرآن قال ابو عبيدة الجراء السب في كلام الرب لا يور
كيفية ذلك الهاء وحكي غلبة الشيطان في ما فوقه هواء وما فوقه هواء في حوا في الحال وقد يور في كمال الله
ولا يور في كماله الفطن ما في ما تحته وما فوقه لطيف في ما تحته وما فوقه هواء في حوا في الحال وقد يور في كمال الله
في انور في علمه في صفة لا يور في كماله في حوا في الحال وقد يور في كمال الله في انور في علمه في صفة لا يور في كماله في حوا في الحال
كيف قاله اهل ان هذا فاعاد بنارهم وجب على السامع ان يؤمن بظهوره ويصدق في حقيقة ذلك كما لا يقع
في الشبهة التعطيل ما يستهون هذه قالوا السجدة ما الاستسقام يعني التقوى وهذا اشارة الى ان السجدة وما معها مقدم
وقوله في قوله الثاني في قوله اي شاذ في حوا في الحال وقد يور في كمال الله في انور في علمه في صفة لا يور في كماله في حوا في الحال
بالوضع وان روي بالنسبة فهو مقبول في قوله يور في حوا في الحال وقد يور في كمال الله في انور في علمه في صفة لا يور في كماله في حوا في الحال
وانما يستحق عتانا لا نذكر في السماء اي ظهر ان ما بعد ما بينها اما واحدة واما اثنتان او ثلث وسبعون سنة
في يومها بعد الى السماء والارض يعني بعد ما بين السماء والارض ما واحدة وسبعون سنة واثنتان وسبعون سنة
او ثلث وسبعون سنة وكذا السماء التي فوق السماء الدنيا الى السماء السابعة ثم فوق السماء السابعة حوا في اعلا واسفله

كابين

كما بين سماء الى سماء الصمير في اعلاه واسفل يعود الى البحر ثم فوق ذلك ثمانية اوعلى بين اظفار الهن ووركتين
 مثل ما بين سماء الى سماء الا وعلالي جمع وعل وهو العنز الوحشي والذو طفل وهو جمع طفل وهو المرق والشاء والظلف
 بمثابة الحافر للذابة والوركت ما بين الفخز وذكراشارة الى البحر يعني فوق ذلك البحر ثمانية املاك وهم الذين يحولون
 العرش المسمى في اسفله واعلاه يعود الى العرش ثم الله فوق ذلك ذكراشارة الى العرش يعني الله سبحانه وتعالى
 فوق العرش علوا الثاني لا بل كان تعالى عما يقول الظالمون جهنم لا نفس وجاع العيال ونفككت احوال
 الحديث الجهد المشقة وبالقسم الطاقة لا نفس جمع نفس النفس الروح والدم والجسد والمراد بها الجسد جامع فعل
 ما مضى من الجوع وهو ضمير الشيع العيال جمع عيال من عليل اذا اضمحل وعيال الرجل من يوته من الزوجة والاولاد والعبيد
 والاماء ونهكت من انقصت يقال نهكت الخي اذا جهتته ونقصته من قوته او نعام جمع نعم وهو الاول والبق والغنم
 والاستشفاء طلبة سقى ولا تستشفاع طلبة شفاة سبحانه الله نفس على الصدر ولا تغير نصيبه لانه من المصادر التي لا تنفد
 وسبحان الله كلمة يقال عند التحي ايمان الامر في الحال ويجري على اعلى النبي عليه السلام بشكيا من قلة المطر والرب فقال يا رسول
 اخذت النفوس في الفكر والشفرة والعيال في الجوع والعبرة وهكيت المواشي والفرع ونقصت النهار والذرع فاطلب
 من الله سبحانه وتعالى ان يتقيا لطفه بحيث يورار امحيت ونحن نطلب شفاعة بوجودك على الله سبحانه ونطلب شفاعة بالله
 سبحانه عليك يعني بعبادتك شفعها على الله تعالى ليحييت عانا وتجعله تعالى شفعنا عليك ليحصل تقصودنا بان يستسقي لنا الله
 سبحانه وتعالى النبي صلى الله عليه وسلم سبحانه الله متجبا عن قولهم اتناستشفع بآيةنا قال ايام سبحان اكررت تسبيح حتى
 عرف ذلكا للغير وجهه صلى الله عليه وسلم تكبروا التسبيح منه صلى الله عليه وسلم وتوهوا انه غيبته هذا السؤال في اخوان
 وتغيرت وجوههم خوفا من الله تعالى فاما انهم لم يزلوا فيهم الخوف والهم وقطع التسبيح وبين عظمة الرب حتى يوفاه ان يجمع احدا
 من الخلق وسبيل اليه فانه اعظم من ذلك قال ويحك شاني الله اعلى والجليل يستشفع عليا حتى قد قاتلوا في تعلم وتوهم الله
 اي ما عظم الله سبحانه وتعالى عظمته الله تعالى قال ان عرشه على سماء هكذا وقال يا صاحبه قال الخطا في هذا الكلام
 صوره على ظاهره كان فيه نوع من الكيفية عن الله تعالى وقال ان عرشه على سماء هكذا وقال يا صاحبه وضعته مستقيمة ففعل
 ان المراد منه تحقيق هذه الكيفية ولا تحديه على هذه الهيئة وانما هو كلام توبيخ يرد به بقدر عظمته الله وجلاله سبحانه وانما قصد
 به اتمام السؤال من حيث يدرك فلهذا كان عرابيا عاجلا لا علم له بمعاني ما ذكر من الكلام وما لطف بنبه من ذكره او فهم
 انه ليكن له ومضاهي البحر عن جلالة وعظمته حتى يتقيد اذا كان معلوما ان اطيها الرجل بالركب فما هو كونه القوة ما في قوة
 ويجري عذابه في رايها النوع من التمثيل عذبه يعني عظمته الله وجلاله وارتفاع عرشه ليعلم ان الموصوف بعلمه الشدة جادة
 القدر ومما لا ذكره يجعل شفعنا الى ما نفوه ونه فالعذر اسفاهة في الدرع والحمد لله عن ان يكونه مشير ما شئنا وشكها
 بعمارة خلق او مذكر كما يحول كونه شئ وهو التجميع البصر اذ لا الى ان اخوات الحديث فقال اذ لم في شئ يفعل اذنا الجملة
 جمع حائل شدة في معنى الرط يعني ما لان من يذوق في معنى موضع الرداء من الكلف وذكر وتوت ذكر في مستحق العتاج
 يعني قاتل النبي عليه السلام صرت ما ذوات من خبرته في وتقدم من ان الخبرا معنى عن كهيئة عظمته حتى ملك من الملكة الذين يحولون
 العرش فقال سبي زبا بين شئ اذ نية في كهيئة مقدار سبعاثة سنة فقدر الله لا يتقام من خلق جفته واعظم من شدة فافانه
 علوا كونه شئ يميز فانه يفتقر جبر الى عليه السلام ان يفتقر اذا تحرك اي رعد شديدا من عظمته ذلكا لسؤال الدليل الرب والحياب
 عبارة عن كمال الله سبحانه وتعالى في جلاله من حيث اذا الله تعالى قد ابدى وهو خلق في موسوم سبعة الحدود في الحجاب
 من طرف جبرائيل وتوليد جبرائيل لو توت اتملة عن بعض الاوصاف بعد الوجاء وت عن وضع الحجاب مقام العلوم الذي
 امرت ان اعلم الله سبحانه وتعالى وهو في السماء لا حرقوت وهكيت الدليل على هذا قوله تعالى كما في عن قول الملكة يا مينا
 اقول مقام معلوم فلهذا او اسئل او قد خذوا من الله سبحانه وتعالى في كهيئة دله على حقيقة روية الله تعالى في ذوال اللقاء
 فانه اذا كانت مستحيلة لا يمكن سئل النبي عليه السلام عنها منذ يوم خلقه صافا قديمه منذ هناء خرف وهو معنى في صافا

نصب على الخالق القوي المنصور وخلق هذا العالم بقوله لا اجد من خلقه الا الله تعالى
الضيق خلقه وفيه يعود الى من وهو ادم واصطفا لروح نبيه اضافة الى ان الله تعالى
هو اجد كرامته من خلقه بيدي بوصف الجلال والاكرام وهو ادم ودره كلامه من خلقه كما في قوله لا اجد من خلقه الا الله تعالى
لا يستوي البشر والمكة والكلمة والقرية الى كل كلمة البشري كمن ومنزلة اجل واعلى وقدر من جلاله ما يستدرك العقل والسمع
تفضل الانبياء على الملائكة قال يحيى السنة في معالم الفتن بل في قوله تعالى ولقد كرّمنا بني آدم ولاولى ان يقال هو من المومنين
افضل من علم الملائكة وخواص المؤمنين افضل من خواص الملائكة قال الله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات هم خير من الملائكة
سيد المرسلين افضل من جميع فضيلة وهي خلافة التقيصة بعثت من خير قرون بني ادم قونا قونا حشر من القرن
الذي كتبه منه قارى سنة الف كل طبقة مقوتين في وقت واحد قيل انتهى قرون امة بامة وعالم بعالم
وهو مصدر قريت وجعل اسماء الوقت اولاهم وحصل القرن ثمانون سنة وقيل القرن اربعون سنة وفي الحديث دليل على
تفضل النبي عليه السلام على غيره من خلقه على فضل امته على سائر الامم سالفة وبعثهم آياته عليهم السلام ان الله
اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى قريشا من كنانة حديث يعقوب ان الله سبحانه اختار كنانة من ولد اسمعيل واصطفى
العرب واصطفى قريشا من كنانة واصطفى قريشا من قريش واصطفى قريشا من قريش واصطفى قريشا من قريش واصطفى قريشا من قريش
الفضل كنانة بكر الكاف في قريش منهم قريشون قريشا قبل هي فاته عظيمة في البحر لا يقاومها قال الشاعر
وقتي تفتق الحربي سميت قريش سلطت بالعلو فحلت البحر على سائر البحور حيوسا ياكل الفت والسمين وديون
فيم لذي الحيا حين ريشا كذا في البلاغي قريش يا يكون ابلا وكذا كذا في لضم اخر زمان من كثر الكثر فيهم
قال ابن الخليل في شرح المفصل قريش على نوعين فربن البطحاء وفي بنى النضوى وقرين البطحاء الذين نزلوا
ببطحاء مكة والبطحاء واثبت الاصلح ويومسبل الحاد في حجارة صفار وقرين النضوى من خرج منهم والنازلون
البطحاء خبرهم والنازلون وسميوا بطحاء من النضوى في جميع صحابة وهي بعن القاحية يقال هذا حكمة كل شيء
ناحية البارزة في الذين نزلوا بطحاء مكة خبر من الذين نزلوا بطحاء مكة الذين نزلوا بطحاء مكة الذين نزلوا بطحاء مكة
خبر من الذين نزلوا بطحاء مكة وكانت عادة سادات قريش ان ينزلوا بطحاء مكة قبل السبق في التفضل
قريش البطحاء البطاح ورود جميع قبل نزل الحاج بوسط بطحاء مكة اليهم فيما طبعونهم بلقان مختلفه فعند احاطتهم
جميعها جنارون الانصاع من اللعان فاذا كانوا افصح الباقين جاء اختيارهم الا فضيلة القرب بالفصاحة الا ترى
انه القرب من قبلهم لشدة فصاحتهم في يوم النضوى من ساداتهم ساداتهم ان ساداتهم يوم القيمة واول
من ينشق عنها القبر حديث الشفع مفعول من شفع اذا قبل الشفاعة يوم اول من يعاد في يوم القيمة وانا اول
من ينفع للعصاة من اتي وانا اول من يقبل شفاعة في الحديث دليل على ان افضل من سائر الانبياء والمرسلين
عليهم السلام وفيه دليل ايضا على نبوت الشفاعة لقوله على السلام من الملائكة والانبياء والمومنين قوله ان اكثر المرسلين في
الانبياء شعا يوم القيمة الحديث الفرع الذي يتبعه على القين اي يتي اكثر من الانبياء يوم القيمة اكثر من اجمع
الانبياء وانا اول من يدخل الجنة في يوم القيمة واستفتح الحديث ان نفس الحكم من المستقبلين
اتايان واستفتح ايضا الحكم من الاستقناع ويطلب القية الخازن واجد التجربة ويومسلك وكل حفظ الجنة
سبح خازنا لان الجنة خزنة الله سبحانه واعدها للمومنين ويوحافظ من في من انت كل شئ من بعث النور
بذات من بغية بابك بعن امرت بان افتح لك باب الجنة اولهم لغيرك من الانبياء والمرسلين في الاخرة من اهل
الدنيا والاولون يوم القيمة المقضي لهم يوم القيمة قبل الخلق المقضي مفعول من فتوحا جنة يقضي واصلم
مفعول على وزن مفعول قلبت الواو ياء وادعت الباء في الباء فصار مفعليا الخلق في جميع خلقه وفي الخلق

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

وهم الخلق الضعيف فيهم يعود الى الاولين بعنه من الامم ومننا والاولون فضيلة وقدرا وينقض حواجبا بعنه
 حواجبا امتي من الحبا والحوال على الصراط والاول الحتم قبل فضا حواجبا الخلق من اولنا اول شفع في الجنة له يصدق
 بن من الانبياء الحديث ما شفع الشافع او اننا شافع للعظماء من امتي في دخول الجنة ما في ما صدقت المصدر او لم يصدق
 بن من الانبياء يصدق ما صدق امتي انا في الانبياء في الانبياء والتصدق بابتها وتون فمهم من صدقه كثير من الناس
 كوني على السلام ومنهم من صدقه قليل كوني على السلام ولو وطع على السلام ومنهم من صدقه اقل من القليل وهو
 واحد من ذلك النبي علمنا في الحديث **ع** وعلى مثل الانبياء كمثل فضل من نبينا الحديث القصر واحد القصر وهو
 دار رفقة الجنة الانبياء مع نباء اللثة واحدة الذين ويوميني الامم اليه طواف وطوافنا اذا ارادوا دخول النور
 النظام يجمع نظير ناظر الكتاب يجمع كاتب سدوك او صليحت الخلد جميعه على في تبليغ الخلة الى الكافة ومثل من الانبياء
 في تبليغ رسالتهم الى اممهم كمثل قص قولهم وكما ملئنا به سوى مقدار لبنة منه فانه قد بقي من بناه قدر ذلك الخبث
 انه من دخل فيه مثله ونظير اليه فقد نجبه حسه الا هذا وتلك اللبنة المستمرة فسدت تلك الفتنة واحصوا
 وذلك كناية عن يتوقف ورسالي على الكافة التي من الكافة لنبينا ان النبوة الرفعة لا اداد الرسالة **ع** ما من الانبياء
 من نبى الا قد من الانبياء الحديث من في من نبى لانه لا تزداد بعد النبي اجماعا ومن في من الانبياء ومن الانبياء
 لما مله وهم هم من ابعه المجران واحد اية وما في ما مله موصلا ومثل مبتداء ومن خبره والموصول مع صلته المفعول
 الثاني لا عطو بعنه ما كان نبى من الانبياء الا الله **ع** اعطاه شيئا من المجران مثل ما من عليه النبي فصدقوه اي
 ما يناسب في ذلك الرمان وينقاد له اهله كعلب العصاة شعبا في زمن موسى على السلام واجتاز به البضا لان
 الغلبة في زمنه الشرف فانه ما يورق الشرف في زمن موسى على السلام الطوب فانه ما يورق من الطوب كاجزاء
 الموقو وابراء الامم وفي زمن رسولنا على السلام المبررة والعصاة فجاء القرآن وابطل النكاح والافانكا بالخص
 بعنه ما كان الذي اعطيت الا وجها في الحديث اشارة الى معناه دقيق وهو العوي المنزل عليه وهو عبارة عن القرآن
 الذي هو اعظم معجزاته الذي لا ينقض بعونه بل يبقى الى يوم القيمة واذا انقهر المجران كثر اتباعه فيكثر وزخرفه
 فلا ينقطع الى منقرض العالم وغيره من العالم الانبياء انقرضت معجزاتهم بعونهم فكذلك فلا يتغير **ع** واعطيت
 خصاله بطريق احد قبل يضره بالرجب الحديث حسا اي خمس خصال الاو بالرجب والثانية وجعلت لي الارض حيا
 وظهرت والنا لثة واحلت لي المغام والرابعة واعطيت الشفاعة والخامسة وجعلت لي الشفاعة بالرجب بغير اداء
 مخوف مسبوقة شهر صاخنة شهر قال في شرح السنة نقرت بالرجب مسبوقة اشهر معناه ان العدة يخافون بيني وبينه مسبوقة
 شهر وكان ذلك من نصر الله عز وجل اياه **ع** وجعلت لي الارض مسبوقة اراد ان اهل الكتاب المحب لهم الصلوة التي
 بغيرهم وكتابتهم البيعة وهي موضع للصلوة المتعارفة والكتاب في سحر جمع فكنيسة وهي موضع للصلوة لليهودي
 واما الله تعالى لهبة الا لثة الصلوة حيث كان تخفيفا عليهم وتيسيرا لخص من فيها المبررة والمهم والمجان الخمس
 فنهو عن الصلوة فيما نكرهه لانه يخرج **ع** وظهرت ارادة التراب كما يتبين في حديث اخر وجعلت ترابا لانه
 طهورا واحلت لي الصلوة اراد ان الامم المتقدمة منهم من لم يكن له ابيهم جراد الكفار فيكون لهم مقام
 ومنهم من ابيهم الجراد ولكن لم يبيهم لهم الفناء فكانت خلفنا عنهم بوضع قباني نار منقرها وابعاء الله تعالى لربه الا لثة
 الفناء جمع عتمة وهي يؤخذ من اموال المشركين فخرها **ع** واعطيت الشفاعة فخرها الفضيلة العظمى التي لا تتركها
 فخرها اليوم القيمة وراساد والخلق كلهم حتى اناسد ولذا اومر وهو المقام المحمود الذي اعطاه الله تعالى الافراد
 اللام في قول وكان النبي قبل المحسر عند الغروب والمقر يخذ الاصولين وهي لبننا الماهية المتعلقة في الدنيا
 لا المتعبد الذين تلك الماهية عبارة عن النبوة وهي اخبار عن الكهانة وتقا على عبادة فكل من وجد في هذا
 المعنى يسمى نبيا فقول الخويلدين معناه كان الانبياء قبل وعلى قول الاصولين كان النبي يشمل جميع الانبياء على

سبيل العدل وعلى المذهبين جميعا معناه كان جميع الانبياء من قبلهم الى اقوامهم من قبلهم
 وبعث الى كافة الخلق **و** برز فضلت على الاشياء وبست اى بشت خصاله ووقى من ان يفسد على الناس
 على جميع الاشياء بشت خصاله وهو عبارة عن الخصال الخمسة المذكورة في الاسفل **و** قوله
 بعثت بيوامع الحكم الحديث بيوامع جامعة وهو الذى جعل الحكم جمع الحكمة وهما حكم
 واحدا وفعل يخص واحدا وحرق واحد قال فى العريين يريد بيوامع الحكم القرآن جمع الله بضم
 منه معانى كثيرة قال فى شرح السنة معناه ايجاز الحكم وقيل بامع من المعاني فالعلم القليل
 وانواع من الاحكام الايجاز معددا وغيره ايجاز اذا قصره على ما يصدق عليه الشبهة انما
 خزن الارض رايتى من الزمان اجتمع فيه ضمير الفاعل والمفعول وليذا من فاقته افعال القلب لانه لا
 والمفعول ضمير لقول خلتى منطلقا والمفعول الاول ينفى والثاني مطلق لان المفعول الاول ذاك ولا شك
 لك في ذاك فاذا كان كذلك لم يجمع ضمير الفاعل والمفعول في الحقيقة فخر رايتى بجمع المعاني جمع مفرد
 وهو ما ينفى به الاغواب والخزائن جمع خزائن قال فى العريين الخزانة عمل الخزان او الموضوع او الوعاء الذى
 من خزائن المال اذا وعيد قال واخرج الفلذ اى سقى البليدان الذى ضمير البليدان والمعادن فى شرح السنة
 يكون هذا اشارة الى ما فى لافته وجنوده من الخزان كسرى وضمير وحمل ان يكون المراد منه معادن الارض التى
 فيها الذهب والفضة وانواع الفلزات سقى البليدان الذى ضمير هذه المعادن والخزائن فبكون لافته قال ابوهريرة رضى
 الله تعالى عنه ذهب النبي على السلام وانتم تسلمون اى تسبحون الفلذ ما يقيه الكبر مقادير من جواهر الارض
 المعادن جمع معدن من معدنة البلاد وتوطئة وسعى معدنات الناس يقيمون فيه الصنف والاشياء **و** ان الله يبلغ
 ملكاها روى عن النبي الحديث روى ما مضى جموله معناه جمع روى اذا اتقى بالى معناه جمع واذا اتقى بعين معناه بعد قال
 فى العريين روى على الارض اى جمعت وقال غرضي الله من النبي على السلام بحيث لما روى الله عنك من الدنيا ما ينجى منك
 قال الخطيب يوم بعض الناس ان صرف هذا للتبقيض وليس ذلك على ما هو متروك وانما معناه التقبيل المجمل للمقدمة
 والتقديم لا ينافى الجمل لكن ياتى عليه ويستوفى جزءا او جزءا او الغنى المعنى ان الارض رويتم مجزئا مرة واحدة
 قبلها ثم بعد ينفى لجزء جزء حتى ياتى عليه كلها الكثرة للدق قبل ادا بالاحمر الابيض كقول كسرى من الذهب
 والفضة افاء الله على امته وقيل العرب والجمع جمع الله على دينه ودعوته ذكرها فى العريين قال الحافظ ابو نعيم
 الامر ملك الشام والابيض ملك الفارس قال النبي عليه السلام من حفر الخندق قال ابراهيم الخزازى انما قال لملك
 الكثر الابيض لياض الوارزم ولذلك قيل لهم بنوا الاحرار بغير البيض لان الغالب في كنوزهم العرقا وهو الابيض
 دائما فخر عرقى الله عنه واحد بغير المدائن ويوم موضع المسجد اليوم قال والغالب على الوان اهل الشام الحمرة ويوم
 يوم هو اهلهم الذهب ويوم السنة الخط الفاتحة جند الخاتمة من عجمها اذا ختمت سنة عامه فقط شامل لجميع الخلق
 التسلط القلبة والعري سقى بيشير مقالى فى العريين فالكبر يريد جامعهم واصولهم وقال اجتمعى بيشير الذار وسطها
 ومقطعة كالتباعدة التسلط للافطار جمع فطر وهو الجانب والناحية يسرى مضاعف من سبى سبيا اذا اسر
 بغير ساءت الله تعالى الآن يهلك اثنى بخط يشتمل بهم حيث يسرى الى جميع بلدان المسلمين واصرارهم وان
 لا يغلب عليهم الاعداء من غيرهم اى من الكفرة فبست اصلهم فاجاب الله دعاء عليهم وقال اياهم اذا فتنيت
 قضاء فانه لا يرد واني اعطيتك لامتك ان لا اهلكهم لسنة عامة **و** قوله اى خفيقت قضاء فانه لا يرد بغير اذا
 حكمت بوقوع شئ فانه غير مردود لا محالة واعلم ان الله تعالى قضى في خلقه قضاء ثانيا ومقطعا اما المطلق
 لعلق فربما فزع في الازل معلقا بفعل كما قال ان فعل الشئ الفلانى فكان كذا وكذا وان لم يفعل لا يكن
 كذا وكذا ويذا من قبيل ما ينظر في اليه المحو الاثبات كما قال الله تعالى في حكم خطابه يحول الله ما يشاء ويثبت

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

• Original from
UNIVERSITY OF MICHIGAN

في ذلك الوقت فاذا حسبوا على الموقف والادب
الكرامة اي اذا خضوا من لطف ورحمة تكسر بها الرقعة والوصوان والاشياء
هذا الامة يصلوا انواع النطق والرحمة من الله سبحانه الى اهل العرشان من الاله
المقام المجيد وغير ذلك فهو مذكور في الحديث فكان المفايح بسبب اللغز فهو بسبب
مولد فاكس حلة من حلة الجنة الخلل جمع حلة وهو ازار مررد او **مولد** فاعلم عن عين العرش
شرف تلك الحلة الابدية اقوم على عين العرش وذلك المقام مختص في **مولد** واقام الكوسيلة
الكوسيلة ما يتقرب به الى الغير والمراد به هنا ما فسر رسول الله صلى الله عليه وسلم ودرجة جلالته
في لا ينزله يعود الى الدرجة **مولد** ارجوا ان اكون انا يومئذ ارجوا من الله سبحانه ان يزقني الكوسيلة وان اكون ذلك
الرجل الذي يركب الكوسيلة له فضل واما ذكر الكلام فبما على سبيل التواضع لانه قد عرف جلالته انا مبتداء وروى
خبره والجله خبر اكون **مولد** اذا كان يوم القيمة كان في ثاقفة معناها اني اوقع **مولد** ان لكل بني ولادة من الذين الحديث
الولادة يومئذ ويومئذ الصدوق والحبيب لعل بني ابتداء وفراء فهم اولى بهم واقرب اليهم في جميع الاوقان دولي
الى يومئذ به ابراهيم عليه السلام وقد بين بقوله وخليل في باضافة الخليل الى قوله اني اقول اني يومئذ به ابراهيم لا كما ذكر
في كتاب المصاييح ويومئذ في اي هذا مع كلام الامام النور يمشي في شرفه فله هذا خليل في باضافة الخليل الى قوله
ويومئذ في اي يومئذ به ابراهيم معطوف على اي الذي مرصوح وكان قياسا ان يكون ولي الى خليل في من غوروا وليكون
عطفه لاني لان العاد يورد في التفاضل فيؤذن تكثيرا ولي وخليل في كما هو كتاب المصاييح **مولد** ان الله
يعني لغايتهم الاخلوق كما تحسن الافعال بعث اذا ارسل التمام مصدرة اذا حمل الحكارم بكرمه وهو خصلة
بكرم الشخص **مولد** اني استحق ان يكونوا الكرم ليس نفسا مستغناء وله هذا بوصف العرش والقرآن بالكرم بل الكرم
صفة محمودة عالية والاخلوق جمع الخلق والخاص جمع حسن جمع غير في كسرى يعني الله سبحانه يعني الى العالم لئلا
يوجد في مكان اخر في عباده ويكمل تحسن افعالهم **مولد** مولد عكة وهجرة بطيئة ومكلم بالشام الحديث للمولد
موضع الولادة الهجرية ترك الوطن والذهاب الى موضع اخر وطبيبة مدينة الرسول عليه السلام وهو غير
منصرف للعلمية والثانية وكذا امكة ومكلم بالشام يريد الملك ههنا النبوة والذين يومئذ به نعيمه بينه جميع البلدان
لكن الشام بقلب على شام البلد وفي شام اهلها والامن غلبته الكفا على كما قال عليه السلام عليكم بالشام وايضا
ملكهم ظهر بالجوار مع الكفا ومن في الشام الى اليوم لا يجهد في قطع الجوار بها ولهذا امر بالمسافة اليه ليعرفوا
وليرابطوا وايضا في هذه المسجدة الاقصى وقبور الكثر لاني والحداد الكثر الحمد المتزلة بعف منزلة قال في
الفتا ح المتزلة والمتزلة واحد قال دوا كرمه امتزلي متى سرك عليكم اي امتزلي متى ومي امرة الشرف
الكان العالي الرعاية جمع النزاع من رعي اذا حفظ قبل المراد برعاية النفس الذين يحفظون اوقان الصلوات
بطلوع الشمس وغروبها ودلوها وينظرون في سيرها ليعرفوا مواقيتها ويبدأ ليل على ان معرفة النجوم قد رما
بمعرفة مواقيت العتوق مطلوبة قال الشيخ في السنة في التمر المذهب معرفة دلائل القبلة فرض على الدين
اذا فرض الكفاية فيه وجها ان اصحها فرض العين يجب على كل بصير ان يتبعها في تعلمها لانها تحصل في بلان في ذات
عدو في في تعلم العلم كان فرض على الكفاية لانه لا يحصل الا بان يجد معقلم غير فيه **مولد** ينارون على انصافهم
اي يبتدون الانا على انصافهم من السنن المختار **مولد** متداد بهم بناد في جو السماء قبل الماد والمؤذنون
الجوامين السماء والارض بعف يؤذن مؤذنون وجو السماء اي في مواضع عالية مثل المنارة وغيرها
ولهم بالليل دوى كدوى الخلد بعف لهم في الليل اصوات خفية في السبيل والتسليم وقراءة القرآن كدوى الخلد
وهي هبة **مولد** **الحمد لله الذي وصفه** قول **مولد** بحسن الناس على قدوم خليل على اثرى قال في شرح السنة ان بحسن اول

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd



Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

[illegible]

وقال الخليل بن الفلان لعين العربية اذا كانت سلسا لم يكن فيها باء بعد ادا سئل اجاب والعشرون العجينة والعشرون
الصاحبة البديهة المناجاة يقال بدهته بامر اذا افاجا بذكره في شرح التسمية والناسخ اتم فاعلم ان اذ وصف
قال الحافظ ابو مكرم البغدادي وصفه الشيخ بما فيه من حسن قال الخليل ولا يقال في المذموم الا ان يتكلم في وصفه
فيقول نعمت سود فاما الوصف فيا لغيره يعني في المجهول والمذموم نكل نعمت وصفه وليس كل وصفه نعمتا
يعني كان النبي عليه السلام اصدق الناس كل ما في احسنهم صعبا وخلفا واكرمهم بحسنة فمن رآه اولا
راه كان يمتلي قلبه سعادة منه بحيث ما كان يقدر ان ينظر اليه اجمته وجمالا وعظمة ووقارا فاذا اسبط كان له
الانسياط بسبطه عليه السلام وكان احب الناس اليه فالحاصل انه صلى الله عليه وسلم كان جمع الكمالان
ومنهما في الضم والاعين **و** لم يسلط طريقا فينبغيه احد السلوك المشي والذهاب يتبع يتبع بغير ان يتبعه
اذا مشى خلفه والطريق السبيل العربي يعني العين الزاخرة يعني ما كان النبي عليه السلام يمشي في طريق الا
وقد ظهر فيه راحة طيبة من شدة حيث لو كان يمشي احد عقيب مشي يعرف انه صلى الله عليه وسلم يمشي في طريق
لشهرته بذلك وبفاما اختلط بحدوث غيره من الانبياء والمرسلين عليهم السلام **و** صلى الله عليه وسلم
السلام في ليلة خضبان فقلت السبل الحديث في ليلة خضبان اي مضية مضي ليلته خضبان واخيرا او يوم
خضبان ذكره في العربية جعلت اي طفت **و** عليه حلة حمراء حلة فيرا خطوطا كالجرح وغيره من الثياب
قال الخطابي في المعاني النبي عليه السلام الرجل من ليس له عصفور ذكر له الجرح في القلب والبس وكان منصرف
الي ما صلب من الثياب **و** الشيخ فاما ما صلب غزله فيولسج فغيره اخل في الثمن والحلما في الجرح **و** في
جرحه وصفه وخبروه **و** من الألوان وفي لا يصنع بعد التبرج ولكن يصنع القربان في غير هذه الحال
وهو العصب يعني عصبه **و** من لا يصنع شئ يصنع شئ يصنع بذكره لفظ الخطا والخطا في اشارته انما
الوان تلك الحلة التي لبسها النبي عليه السلام مما صلب غزله فيولسج **و** انا لنجد انفسا وانما لغزير يكتبر
داينة واحدها اذا علب في شرب في طافرا وانما لغزير يكتبر قبل اي عرس سرج حيث يلحقه مشقة يقال كرهت
اذا بلغ مشقة يعني كان النبي عليه السلام اذا اعادة ما قدنا ان تلحقه مشقة في المشي ولو كان في مشقة في ذلك
كان في ساق رسول الله عليه السلام حوشه وكان لا يتخلل الا تبسما الحديث الموشة بالحاء المهملة وبالشين المعجمة
الذقة يقال رجل حمش الناس ذقة ذقة يتسبحه اذا حرك شفتيه لا يتداول الضحك وظهر اذا ظهر سنة ما لفت
ذكره في تفسير اللب والضحك انما ظهر عند النبي صلى الله عليه وسلم وكحل واكفل اذا جعل الكحل ضربا بوزن كان النبي عليه السلام
طلق الوجه بشتا ما لفت لا يحصى بصله وكان عنقه كحل خلفه بعد كان اكمل العينين من حيث الخلفه لا الاكفال
وبهذا هو معنى قوله الرازي ليس يكحل ولا يحل غير متصرف لكونه وصفا ووزن فعل قال في الصحاح والاكفال الذي يعلى
جفون عينه سودا **و** ان النبي عليه السلام من الصحاح **و** قال في ولا لا صنعت ولا لا صنعت الا ان
في اصل اللفظ وحي القطر والاذن قال في الفرس يقال لكل ما يصغر منه ويشتغل ان له وفيه عش لغات اق واف
وافا واو واف واف واف كس لم يمتق وان لجهنم الممتق وسكن الغاء واف في هذا كحل الغريبين والثلاثة الاولين
منونة والثلاثة الثانية منونة والثالثة بالراء والفتحة في عل وزن فعلى والهمزة منوهة في كحل الا في الثانية ما ذكر
قال ابن الجوزي في تفسيره معناه القن والتجهر واصلا نحوك الشئ سقط عليك من شراب وراما ونحوك مكان تريد
اماطة الاذن عند قبيل كحل مستقبل ولو حرفي يستقيم به واصلا لما شو حذف عنه الا في حرفي بين ما لا ينفرام وما الزينة
اذا دخل عليه حرف الجح لانه ان شئت انقص بالحذف لانه غير حي ما كانه ليس مما الذي يجب بغيره والآخر في
ختصص معناه لولا يعني ما قال رسول الله عليه السلام فقط ما كان فيه ادنى بترع ومنك لمدة ما خدمت
لا شئ فعلية قال في لود فعله ولا شئ لود فعله وكنت مامولا بفعله لود فعله وبهذا الحديث مستند الى اهل
التحقيق الذين لا ينظرون الى افعالهم ولا الى افعال جميع الخلق في سائر احوالهم بل ينظرون الى فعل الحق تعالى
وتقدس لاهل عقيدة الجربة بل يقطعون الوسائط واللباب بالهم من الكاشفة والوجدان وهو لا يستنون

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

795, 5, 6

عند اقامة لعنة لعنني هاجته ولودعاه في شغل الاحاديث لو كان يأخذ بيده عليه السلام فيدعوه حيث شاء
ما لي كبريا وتفضلا عليه السلام اي سلك شئت السكك جمع سكر وهما بمعنى الزقاق يذكرون في شئت كان
يقول عند لعنة ماله توب جبينه المعنى مفعلة من عنت بعث اعطيت في القصة التي خرج منها النبي صلى الله عليه وآله
وعنه في الحديث يقول توب جبينه التوب تعالي دعاء له بكثرة العبادة ويحتمل ان هذه الكلمة ما مراد به توبه
من احوال الدعاء عليه له وانما بعثت رحمة انما بعثت الرحمة للمعاليق اما كونه عليه السلام رحمه الله
رحمة للكافرين فلا يخفى الله تعالى عقوبتهم في الدنيا لوجوده عليه السلام قال الله تعالى وما كان الله ليبدلهم وانت فيهم كان
التي عليه السلام اشق صلواتي الغدرة في جوفها العذرة البكر والخضر بكسر الخاء السير يعني النبي صلى الله عليه وآله اكثر حياء من الكافرين
التي من شانها الحياء قوتها ما رايت النبي صلى الله عليه وآله مستحيا ولا ضاحكا الحديث يقال استجمع السبل اجمع من كل موضع واستجمع
الفرس يجمع ما رايت النبي صلى الله عليه وآله ضاحكا كل الضحك يعني ما ضحك بالفرس فحقا في قوله ما رايت الله والفرس جمع فرس
وهي باواقني شققا في كالفه كان يتسببهم والتسببهم دون الضحك لم يكن سر الحديث كسر ك كان يحدث حديثا لولده
العاذ لوصاه وقال فلان سر الحديث سر الذي يتابعها وهذه سر الصيام سر الذي يواليه ذكره في الغريب في احسن
احياء اذا عدي يعني كان احاديثه متتابعة بعضها اثر بعض كما هو عادة الفاضل في الحديث والاحياء وكان يفضل بين الكلام
في الاخبار حتى لا يشبهه على المستمع بعض كلامه بعض يعرف كلامه بمفهوم واحد في غاية الوضوح والبيان قال في شرح
السنن ما كان رسول الله صلى الله عليه وآله يسير سرهم وكلمة يحكم كلامه منه فصل فلفظ من جلس هذا لعل على النبي صلى الله عليه وآله
وكان قبل الكلام بحيث لو اردت شخصي بعد احاديثه لغير ان يرد ما رايت الله في قوله ما رايت الله في الحديث عليه السلام
الصلوات في دعا الصالح المبركة بالفتح الموقوفة وكما ورد في الحديث انكسر بكسر الكاف او صمغ صمغ يعني كان النبي صلى الله عليه وآله
يشغل مصالح اهلها وعيالها في بيته فاذا جاء وقت الصلوة خرج الى القبلة واستمع رسول الله صلى الله عليه وآله لنفسه في حديث الحديث
نظم اذ كره وانظم اذا عاقر احد لنفسه قال في الصالح وانما كسر الميم في قوله ما لا يتخلل بين هذا انكسر كسر الله اي
حرم ما حرم الله فعله يعني ما كان النبي صلى الله عليه وآله يعاقر احد لنفسه في شئ يتعلق بنفسه بل لا اذ في هذا بيان الكبرياء
التي هي حقا في قوله ما لا يتخلل بين هذا انكسر كسر الله اي حرم ما حرم الله فعله يعني ما كان النبي صلى الله عليه وآله يعاقر احد لنفسه في شئ يتعلق بنفسه بل لا اذ في هذا بيان الكبرياء
والتي هي حقا في قوله ما لا يتخلل بين هذا انكسر كسر الله اي حرم ما حرم الله فعله يعني ما كان النبي صلى الله عليه وآله يعاقر احد لنفسه في شئ يتعلق بنفسه بل لا اذ في هذا بيان الكبرياء
والتي هي حقا في قوله ما لا يتخلل بين هذا انكسر كسر الله اي حرم ما حرم الله فعله يعني ما كان النبي صلى الله عليه وآله يعاقر احد لنفسه في شئ يتعلق بنفسه بل لا اذ في هذا بيان الكبرياء

تعليم

وفيه تعليم لا يمتد ان يكرم من يصافحهم ويحيا السهم جالوسهم كان لا يدخر شيئا القوا ذخره خراذ البقي شيئا للعبادة
واصل آخره خراذ عاى ورن اقول فقلت التمام لا للحي التلى ثم اذ غرت احديهما في الوحرى يعنى كان النبي عليه السلام يبيع شيئا
لغذ توكلوا على الله جانه واعتادوا على خراشه التي لا نفاد لها وهذا الحديث مستند في البصائر واليقين كان النبي عليه السلام
القصته الطويل نعت من طلال بطول علو وزن طرفي طرفي واقصته السكوت يعنى النبي عليه السلام كان كثير السكوت يعنى ما كان يحكم
وتلجاجة او اجاب ما يل والنظيم طال فاذا تفر هذا فالسكوت عملا يعنى من اهم الامور اخذوا رسول الله عليه السلام كان فكلما
رسول الله عليه السلام تامل وترسل التامل والتوسل للبين والوضوح كان كلام رسول الله عليه السلام واضحا مفهوما نصيحا
في غاية الفصاحة كان النبي عليه السلام اذا جلس يتحدث كثيرا ان يرفع رايه السماء يتحدث في التكلم الطرقي العرفي يعنى كان كثير
التنظر الى السماء حاله التكلم تروا يخبر كل من عنده الله سبحانه وتعالى باب المبعث وبد الوحي قوله بعث رسول
الله عليه السلام لاربعة سنين تحدث المبعث يعنى المبعث وهو مصدر من بعثت اذا ارسل الله والابتداء والوحي الرسالة
واللهام والهدى في اربعين سنة اما رسول الله عليه السلام في كافة الفلق بعد اربعين سنة قال في الصحاح لامة المتأخر
كذلك قلت خلون اى بعد ثلث ودى الضوضيع سنين ولا يرى شيئا الحديث الضوضيع اى كان في القابل الظلمة ضياها
ولا يرى شيئا يخبر ان يريده ولا يرى شيئا اخر سواه او لا يرى شيئا بعد اذ في النظر في الضوضيع فاية النبي عليه السلام فيه
وحاصل الحديث ان الملك اذا نزل على نبي كان معه ضوضيع الملكة فيمنع الطبع البشري عنه حتى يكاد يفتى عليه ولهذا كان يصيبه عنز زول
الوحي خاضه ذكره في كبره كان يفتى عليه فاستوفى سوا ولا بالضوضيع المحرمة بعد ذكره غشبه الملك هذا الحديث يجوز ان يكون الضوضيع
انشرح صدره قبل نزول الوحي فتحت له صدره ولا تكلم انشراح صدره وصل الى الاربعين والستين والصلوات
وتكلم الخ لاسعدان يكون واسطة بين الله سبحانه وبين خلقه قال المحدثين اسمعيل ثلث وستين اكثر اراو بالبحار وما صاحب
الصحيح فلو كان لا يرى شيئا الا مثل الفلق الصبح ثم حجب الله الفلق وكان يتلو الفجر الى قوله واخبرنا الجوزي والفجر
السنه فلق الصبح ضوا اذا خلق ومنه قوله تعالى فلقا عود رب الفلق قال الامام التوسل في شرحه الفلق بالتركيب وهو الصبح
بعينه قاله والروية حتى اذا انجلي عن وجهه الفلق وانما اضاف الى الصبح لاختلاف الفلقين وصنعت هذه الاما فكلوا
الفلقين المشترك بين الخلق المخلوق والباطن من الارض المخلوق فانهما يشبهان بالقوى لانا رمتها واضاءتها وصيغتها هذا كله
لفظ الامام ثم حجب الله الخ لا للتحديق التراجعي يعنى ما رى صلى الله عليه وسلم هذا الرؤيا حجبها لخلوة والعزلة عن الناس
وكان يتلو الفجر الفجر والمفارقة الكهف في الجبل خلا في شرح السنه ورجل بكه وهو مكسورة الحاء مقسومة الراء ممدودة
قال الخطيب صاحب الحديث يرمي بصره واكثرهم يفتحون الحاء ويكسرون الراء سمعت ابا عمر يقول سمعنا اسم علي بن ابي طالب
الحديث يغلطون فيه فقلت مواضع يفتحون الحاء وهي مكسورة ويكسرون الراء وهي مكسورة مدسورة واللفظ وهو مدسورة
وانشدوا في ليس في حاله ولا في لفظ الخطيب ويجوز ضم الحرف في حاله نظر الى الثاني ويجوز ضم منظر في لفظه كما في شرح السنه
يتحدث فيه يتعبد والتجرب يتعبد سمي به لانه يلقي به تحت والذنب عن نفسه يظل النبي في التقوى والتأتم لبقاء
الحوب والخوف والوفى عن نفسه في الصحاح النبوية جمع ليل واصلاحها لى كاهلها حال فزادوا في الحياء على غير قياس وهي
نص على الضروف والذوات جمع ذات متع الى ان شيئا الفدا في يرفع نزع اذا اساق يتو داذ اخذوا الذي يعنى كان يتعبد النبي
عليه السلام في غار حرا تا ما قلا بل جعل ان يستعد الشوق الى الله يعنى كان لا يتبطل عن الله بالكلية الى خلوته وكان معه في الخلوة
زاد تلك الايام فاذا نفذ رده كان يرجع عليه السلام الى خدمته ام فاطمة رضي الله عنها في اخذ الزاد بقدر ما يكفيه تلك الايام
حتى جاءه الحق وهو غار حراى جاءه الوحي هذا مستند رايان لسوكن في الخلوة والعزلة عن الناس قبل الخلوة ان يتلو
الرحل عن غيره بل عن غيره وعن نفسه بل سبحانه اذ شغل نفسك باكر اعظم جنانية واشد كناية من شغل غيرك اذا شغل
الغير قد يقطع احياها والرحل لا يفكر عن ان يسبح من نفسه حديثها او سمعها حديثه الا ان شغله عن ذلك استمرا
على الله تعالى ونجاته ربه ثم خلوة نعمة الدريعة عن رضاء الطبيعة اذ في انفسها ساحتها عن طوارق الفضول وعوايق

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

دون غيره مما قد عرفهم من ينسبون مختلفين سيبويه قال في موضع لا يجوز حذف كان وأبقا خبره قال أبو القاسم عبد الله المعقول
على تقدير كمن لم يجر الصنف كان في موضع آخر يجوز حذفه ففهم من اختلا في نصلي لا يجوز إلا مع الزمنية فتدور الكلام ما جاز يستحق
اعيش في أيام نبوتك تدعى أي قويا شابا بقوة الجوع من قبل ما نظر الشيخ قال المعنى أنه متى البقاء فلا قول لا لئلا حال يجوز كان و الجزية
في خروجي للاستفهام والنوا وحفظ وأصله من جوى فحذف الهمزة فلا مائة فصار من جوى فقلت الواو وادغمت الياء والياء
ثم أبدلت فحة الياء كسرة ليصبح الياء قصار مخزى ورفع تقديرى وعوى مضى مجزى من العادة ونشب يشب شيئا إذا
تعلق وعنده بناليت فعنى قوله لم يشب شيئا أنه في قوله لم يشب شيئا وبقه بعدما حكمت بهذا إذا ما يسيرة ثم في خبر وجد قاتى قيل
بأذا حكمت لورقه بعد موته بالسعادة أم بالسفاوة قبل السعادة ودخول الجنة للنقل والعقل أما العقل فأروى أنه عليه السلام
قال ما رأيت قس الجنة إذا كان من علماء التصاوى لونه راء في نومه قد لبس ثيابا بيضا والثياب بيضا لم يبق من حاله
وأما العقل فلا بد كان عودين الحق ولم يشب بعد لونه عليه السلام كان أول زمان إرساله ولم يدع نسيم رويان في حكمه غيره
من الصغار قبل نسيم دينهم وأما ما اعتزق بالنبيين العيسوية والمجدية وعن لقاء في نصره الذين فكانه قيام به وتصرفه
قوله ثم لما لوى انقطع أياما انقطع الوحي أياما وعدا بعد ما راجع مرة تدرى إذا سقط وشر ونهر من جبل النور والوقوف
في الشئ بقلة سالة والتخلف في المراتب في الحديث الشواهد جمع الشاهد وهو الجبل الرفيع وفي إذا وصل ذروة فكر شئ اعلاه
تدري إذا ظهر حقا مصدر يؤكد الجبل الشاكلة وهو أنك رسول الله وهو نسب بفعل ضمير أي الحق هذا الكلام حقا والجاشي القلب
ويقرى يستقر خشيت من رعبا حتى هويت إلى الأرض حسب الرجل إذا فرغ فهو محبوب أي مدحور قال في شرح السنة وروى حيث
يقال حبث الوصل وحبث وجوب رعبا نصت في الحال المعقول لفظا ومثلا رعبا من وجوب من ذلك المكان الذي جاء في مرعى كلك
الرعب هويت إلى الأرض وسقطت رمل في قوله والتم وتزل شيئا به ارتد في أصل الحديث المتدرج فقلت الشاء دالة وادغمت الالاء
في الالاء من كسرة الشاء حرة تنابع وتوالى إذا جاء مرة بعد أخرى ومعنى قوله ثم جى لوى وسابع أي عود لكما شئت نزول الوحي من عند
سجانه متابعها انقطع الوحي في قصص روى كيد يا أيها لوى فقال رسول الله عليه السلام يا أيها النبي ما جئناك بشئ عظيم
الحديث سؤال عن الحال عيانا جمع حين وهو الزمان وهو نصب على الظرف فارة شرح السنة الصلصلة صوت الحديث
الزمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسمع منكم منكم ولا يسمع منكم منكم ولا يسمع منكم منكم ولا يسمع منكم منكم ولا يسمع منكم منكم
فيما فقه ح ويحيى ولذلك قال وهو أسد عني فينضم على معاني قطع ومنه قوله تعالى لا انفصام لها ومن روى فيضم عني
وهو الوحي ففقه عني وقد وعيت أو حفظت قولها التي تفصع قال قال الزمخشري تفصدا ونصب تفصدا وانفصدا ومنه
الفاصل أي جريا الدومع وانصا بعرى على التمر المحرم بفتح الراء الذي علق في عنق البعير وقيل أصل الوحي لا إشارة الشر بعد
السرعة يقال عند الحاجة الوحا والوحا ويقال يوح يا هذا أي أسرع ومنه لوى لوى سريخ قيل الوحي أقسام قد يكون بالكلام ولا يتأق
ذلك تدب بأسطة ملك فاحش في صورة بشر كماله في صورة دحية الكلبي وقد يكون بالمرئ والوخارة والكتابة قال الله تعالى
الهم أنى سبحانه وكفى عشا قل عناه إشارة في قوله وقيل بالهم بما قال الله تعالى فاحشنا الحاقم موسى أن أرضهم وقد يكون
بفتح الهمزة على اللفظ والوحى في الفعل وقد يكون بالهمزة على اللفظ والوحى في الفعل وقد يكون بالهمزة على اللفظ والوحى في الفعل
والوحي باللفظ غير مخصص بالأنبياء بل بالمراتب النبوية ولياء والسنن في قوله تعالى قال سبحانه وتعالى يا أيها النبي ما جئناك بشئ عظيم
التمويل قال الله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب الآية فالله بهم والسنن في قوله تعالى قال سبحانه وتعالى يا أيها النبي ما جئناك بشئ عظيم
وسماع الكلام من غير واسطة موكداً عليها قوله تعالى ومن وراء حجاب على بوسطة جبرائيل عليه السلام أو من وراء حجاب على بوسطة جبرائيل عليه السلام
أو يرسل رسولا فقولنا يا أيها نبي على بوسطة العرسا إشارة إلى السماع الحاصل من وراء الحجاب وكذلك قال بوشة علق فانه يحصل
ذلك لأن أقصد ما دللوا على أو كدت لأسبب الحواسر حصل لا لاجبال بالكية على الله سبحانه وتعالى أن كان كذلك لأن الحواسر
معزولة عن طائفة المكشوت ولا يستدعى عند ذلك الصور العقلية والقولية إذا كانت من عوالم المعاني بوسطة ملك النور
ولا يتيسر كما يستدعى حال البقطة بل وقعت دفعة واحدة في نفسنا في نفسنا به وله صارت الرؤيا جزءا من النبوة

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

فإذا ثبت له هذا المقام في شق في قلبه الملكوت الكامل من انوار الملكوتية واسرار العلوم الغيبية كما يتم في شق الصور المعادية
للموت. بل يطالع الميراث وهو عبارة عن العبودية والفرق قلبه بنبي عليه السلام كان متصفا بذلك ومتمنيا بقوله انوار الملكوتية
فكان مطالعا لميراثه وقطعا لظهور الوحي القديم قال عليه السلام بنام عناني ولا بنام قولي فاذا عرفت ذلك فاعرف ان
ميراث الملكوت والملكوت وراثته لم يكن في الملكوت اذا انتفىح له عين القلب حصل له كمال الاستعداد فيكون خطا وافر من الكشف
والنفاضة في مراثيه التي هي الملكوت فطالع انوار الملكوتية وشيا عديدا وكذا الملكوتية اذا ظهر مقام ثم حصل له في مراثي التي
هي ميراث اسرار البليات والعبدية واما الميراث بقوله فكل مصلصة الجرس ان الوحي يأتي بصوت كصلصة الجرس فانه قد
قبل ان هذا الاستعداد لا يستدعي زمانا ولا ترتيبا كما لا يستدعي لا ذلك في المقام هذا الصوت الذي سمعه وهو صوتا حقيقيا
بلا شك كما روى البخاري عن اسناده عن ابي هريرة رضي الله عنه قال النبي عليه السلام ان الله خلق الله في اذن آدم في السماء ضربت الملائكة
خضعا بالقول كما نزلت اسلطة على صفوان في الجنة جمع جناح الظاهر من يديه الخضوع والخضوع والتواضع والصفوان الجني
الذي ليس يني صوت الجنة فلا شك في ان ما قضى الله سبحانه امره انواضعا لا من صوت سلسلة وقعت على الجرس لا من
عليه يوحى كبر ذلك وترو وجهه الكون العظيم الذي ياخذ بالانفس بقا كبريا نعم اذا استقر عليه ترو وجهه وادى الى القول فصار
كون الميراث وقيل يحتمل ان كان يتم بامر الوحي ههنا ما شربا بما يطالع من حقوق العبودية والصفاء من كونه تعالى وتعالى
على لمة من امته ان ينالهم غيبته الله تعالى فآخذه اليهم الذي ياخذ بالانفس حتى عرف في ذلك الوحي المأمور به فيستريح ويحتمل
ان كان يغير وجهه وشدة غيرة القاطعة للنفوس عند نزول الوحي من عظمه وعظمه وحيه وقوم تعالى وتقدس ولو كان في كسوة
المحرق فانه لثاب صبرا على عذبه سبحانه بالمرحون وامره الى ان ياتيه الميراثين عليهم السلام فاذا تقرر فكون في كسوة المحرق
من عذبه على جميع العباد فكسوا راسه كسولهم فقاموا على راسه وطأوا طرقا يعني نظروا الى ذلك الشكر
ان الله اى قطع عنه الوحي قبل ان ياتي عنه او اسرعه وقيل من عذبه وقيل اى قومي عليه وعلى هذا اى عليه يعني الوحي وقيل اى عليه كسوة
عليه فالتاء بدل من الفاء واخى عليه يعني كان النبي عليه السلام يطرأ رأسه عند الوحي فيغطها واجود القعد الوحي القوم والصفاء
رضي الله عنهم كانوا يطرأون رؤسهم مواقعة له فاذا كشف عنه رفعوا رؤسهم قال الامام الميراثي راس صوابه فاما اى
عليه من الكسوة فجعل ينادى يا بني نزل الحديث جعلها معنى طوق قال في الصحاح وخبر بوقيل بن قريش وهو خير من ما كان
نفر من كفاية وعوق من قريش رهلا من الخطاب رضي الله عنه وهو عوق بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر والظون
جمع بين وجود القبيلة ارايتهم يعني اخبرني في الخبرين ههنا يعني الغساني قاتل الله تعالى واجلب عليهم فحكياري فربا نكره الصف
ناحية الشيء يعني عليه فذا خبركم بخروج روعاء من ناحية هذا الجبل فخلا انتم تصدقوني فليام لا قالوا نعم فاننا جربناكم في ذلك فوجدناكم
صلوا قالوا فاني نؤيكم يعني يدي عذاب شديدا الذي من المذنبين يدي عذاب شديدا وقوام عذاب شديدا في الدنيا واما في الآخرة فان
ابوليب تبا لكان في هذا اجسما فنزلت نبي نبيدا اليه تبا له وخبرنا وهذا من العباد التي لا يستعمل الظاهر فعلمه كسوة
ورقيا يعني قال ابوليب لنبى عليه السلام تبا لك لا جله هذا دعونا اجعوب فانزل الله تعالى تبا الى طليح غابتا وخبرنا
عاجز شابع وهذا الملك قاطع على كمال وقيل الميراث اربعة كما يقال الميراث اربعة وبدي الدهر فعلى هذا المعنى يكون جاريا على الدعاء
وتب خباري وقد يشيخون ان يكون كسوة الميراث اى تبا الى طليح تبا ابوليب اياكم تقوم الى جود والى تبا نبي محمد
الى قريش الحديث واسم معرب يستقيم به والجورين اوبل يقع على الذكر والذكر وعق توث في اللفظ عدم عهدا اذا قصد الغرض
السر بين ما دام في الكسوة من قريش في الصحاح الى مقصود البلعة الواقعة التي هي الميراثين الميراثين الميراثين الميراثين الميراثين الميراثين
الفصل ساعة بولد ولا قتل وكذا كذا انقطع السليح لبطن فاذا خرجت السليح سلمت الناقرة وسام الولد فاذا انقطع
في طينها ملكته وهكذا الولد في قوله الى جود رخص على الحال اى واحد منكم تقوم فاحدا الى جود فلا في قوله
واقبلت سعي نصب على حال وتسميم في قوله واقبلت عليهم فانبعتا شقا على ذهب شقا فكار قريش وهذا ابو جيل
المراد به قال في شريح السنة وقال شعبة عن ابي سحر اذا جاء عقبه بن ابي معيط لم يلبس جرد وقد قوت على ظهره النبي عليه السلام

وقال

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

شبكة
الألوكة
www.alukah.net

حدثهم عن ليلة سريته ما بينا لما نائم في الحظيم الحديث ليلة مضافة في السري وليلة يجوز ان يبين على الفجر ووضا فيها الى من
 ويوم من كقول الشاعر على حين عابث المشيب على الصبي ويجوز ان يبين سريته وامر من معنى فبعد من صريح بالياء قال في شرح السنة
 الحظيم الحرس سريته عليها لما حطم من جداره فلم يسو سناء البيت حطم وكسر قبل نقوع ما تكلمه قال الحظيم ما بين المقام الى الباب عن ابن
 جريح هو ما بين الركن والمقام وزعم وعنه في حصيلته قال الحرس ما بين الركن والمقام حيث يحطم لما سار الى الدعا وان ينكس
 وقيل ان هذا البيت يحكي عن هذا المكان ويحتمل من بالاجان قارحة السور قال ابن عباس رضي الله عنهما الحظيم حور حرج الكعبة
 والحرس هو ما حول الحظيم الشفرة بالضم شفرة البضائر بين الترتوين والشفرة بالكسر بنت العانة وقيل هي شفرة العانة وقيل ان
 ان يقال ان هذا الشق الذي كان في زمان الصبي لان حرج من طلبة هذه الروم والشق المذكور في الحديث كان لان يدخل في قلبه كان
 الحطم والمعرفة واليمان كما ذكر في الحديث ثم حطم من ملأ قلبه اليمان وحكمة ثم تابت بذا دون البقل فوق الحمار الحديث هذه
 الامة صارة عن البراق وصفتها انما كانت لا تفر على شئ ولا تخطأ شئ الا وحس وكذا الوصل رحمة الى شئ الا وحس وقيل
 ان السامر قد اخذ شيئا من تراب ارضها فقام القاه في فم الحمار الذي صاعقه من الذهب فاحرقها يضع خطره هذا
 افعلوا انفسكم من قصص بقصوا ذا بعد الطرف في حق العين عين هذه الامة حتى ما يركبها النبي عليه السلام كانت يضع خطورها
 عند خاتمة نظرها ومثله لا تعد ركوب عيوض من الرسا والانباء لانه بكارة الامة لا يتجوز ونظر عليه قدم حاله اعتدلت اجولم
 فكان قلبه وقالبه وظاهره وباطنه مواءمًا لخلقها وصل الى المعراج بالجسم والروح الى ما وصل غيره من الانبياء بالروح وكان
 في هذا المقام ما التفت ظاهره وباطنه الى ما روي الله تعالى وصل الى وصله وفاز ثم رجع تعالى وتقدس وقال ما نأخ
 الصبح ما طفي جلوه لم يكن كذا لما وصل الى هذا المقام بل وصل الى بعض السموات كوصول غيره من الانبياء الى بعض السموات
 من انبياء كما ذكر في الحديث فاستفتح ثنائه في هذا المستفتح اذ اطلق العقيق ومن في هذا الله مستفتح من قبل ان يذكر في سورة
 حراسته اسماء وكثرة حراسته ما كان احدا لا يقدر ان يمر عليها ويذكر فيها الا باذن من يهوئها قبل الامتفتاح من اجل انه
 كان معه رسول الله عليه السلام ولو كان منفردا احتاج اليه وقد ارسل اليه فادعته قبل من جاء فتمتع المجيء من جاء نصب على
 المصدر من رجب المجيء فاعلم نعم والمخصوص بالمدح محدود في قدره نعم المجيء من جاء قال في قدره وتأخير قدره
 جاء فتمتع المجيء قبله من قوله ارسل اليه الروح لان بعثه نبيا محمد عليه السلام من بين عظماء الامم ومورسنا
 فكيف يجوز ان يخفى على الحكمة ظهوره ولو كان من عظماء الامم لم يستقر قدمه فيها عند الله تعالى وتقدس وربما لا يخفى على
 نظره ما كنتمهم سألوا عن الارسل فاجاب بما انعم الله تعالى عليه وقرأ استبشرا بالروح فها خلاصت فاذا قيل آدم
 فقال هذا ابوكم آدم سلم عليه خلاصت ان بلغت واست قبل ما جبرئيل عليه السلام النبي عليه السلام بالتسليم على الانبياء
 من قبل ما اعلمهم وكان قائم وهو قعود وعلم ان القادح سلم على القادح وان كان الا فضل قبل راس النبي عليه السلام وراح
 الى نبياء في السموات ونحيت المقدس مشكلة بصورهم التي كانوا عليها في الدنيا او عيسى عليه السلام فانه يحتمل انه راس
 شخصه ووجه الشكل بصورته بصورة غيره من الانبياء وهذا بنا خاتمة غير يحيى وعيسى عليه السلام كانا ابن خال
 وان عيسى بن مريم بنت عمران ويحيى بن الا شمع بنت عمران فجاوزت بكل من يريها بسوسى عليه السلام قال الخطابي ويجوز
 ان ثنائه على كل واحد من هؤلاء النبيين صفات الانبياء وانما يكن من الشفقة على امته اذ انصرف عدد من مبلغ الله عليه محمد
 صلى الله عليه وسلم قبل مجيئه من انبياء اخر زمان وعلى عقبه يقوم اساعدة فاستشف على نواحيه ويحتمل انما علم ان
 الرسول هو خير من انبياء العرش وما روي اليه الا انه لا ذكر في الرواية صريح في حصوله من غير ان يحصل وحده قبله بل روي في نفسه
 غبطة لو حصدوا ليس المراد بقوله من غدا ما بعد حقاقت تارة بل المراد كثرة نعم الله تعالى وافضاله مدة يسيرة فان
 العرب قد يطلقون الغلام انما بالقول لان لم يظهر في اضعف واذ اوريا قبل ان يولد ان الفيل في الضمير
 في اصل قبا يعود الى سورة الشترين وهم قبله جمع في كل مرة فجمع قرويا في الحديث ففترج باب صفة التبعة قالوا
 ارجع انوار نهارهم باطنان وظهرهم نهارها ظاهران هذا انما ذكر باطنان لغناء امرها وفقدان المنظر لها والشاهد

ونهارها

بأنها خفيان عن ابصار الناظرين وقد جاء في حديث آخر أن أحدهما يقال لفرار راحته وقيل المهران الآخر أنهما سميّا ظاهريين
بأنهما يقضيان على الأرض ويستقيان الأرضين والفرار بلا تعب ثم رُفِعَ إلى البيت المجهول قبل سويبت السماء السابعة جبال
الكعبة في أرض مرقية في السماء وكعبة الكعبة في الأرض ويقال لهما البيت الفراع بالصاد المحجمة المعنوية وشرح الما والفرار والفرار
مركبة في باب بدو الخلق وقيل اختار العسل لأنه منسب إلى الدنيا لسلام الدنيا ولو خضرة فلو اختار لما كان مناسباً لقوله ساهيا
الفقر وسكنت حين خضرت عريضة على غائب كوز الدنيا ابوعبوس وما أشبع يوما ولكانت مظنة لفاسد كثيرة في امتن الرهم إلى الدنيا
والكعبة عليها والمراد العظيم في تكميلها المؤدى في الرقة العظام المرقية عندها فلهذا جعلت انت عليها واستكبر في قال
جبرئيل حين اختارت الملائكة على الفطرة المذكورة التي جعلت انت واستكبر عليها وهي الاستعداد بقبول السعادات والابتداء في الدنيا والبقاء
لشرع وآخرها الوصل إلى الله سبحانه انصبت فريضة وخففت عن عباده يقال انصبت الشيء انصبته في ذلك انصبته يعني تودى
قد انقذت فريضة على عباده وخففت عنهم فريضة فريضة كل يوم والليل في التخفيف وخففت عن فريضة في التصديق كما قال
في رواية اخرى فقال هو حسن وخففت عن فريضة لا تدبيل ولا خلف لا من بعده ما قضيت عليكم من الفريضة لا تدبيل فان
الخير الحقيقي في العبد وهو الخوف غرس في التصفية قال رشيد الدين الفيروز في شرحه بعد التحقيق من الحسن في الحسن
نظرا للحسن والحق لا تدبيل بل بالحسن بعشر مثاليها فالصلوات الخمسة والعشر بغير خير من صلوة فلهذا خففت الحسن فاذا كان
سلكه فالصلوات الخمس حكما باقية في الاجرة والثواب ويريد ان يعطى في خمس صلوات من الصلوات كان يعطى على خمس ولو
فخصر الثواب خمس الله ضعفه وقيل بحسنه ان يكون الصلوات الخمس التي وجبها الله تعالى تجعل تخفيفها في الحسن في جميع نودس
يوما والليل من الفريضة والتين الموقنة وغيره لا تعدو ولا يعرف انما خفف من الفريضة وراوايتها التي كانت ما قبلها
بعد احد عشر صلوة والصبح ثلث صلوة واحدة والنظر في صلواتها وكذا بعد صلواتها والعصر قبل صلواتها
والغرب بعد صلوة واحدة والعتاء بعد صلوة واحدة والوتر صلواتها احدى صلواتها المقدمة والاثنتي عشرة في الوتر وصلواتها
ست وصلوات الضحى ست وبين المغرب والعشاء ثلث وتحت المسجد عود حول لكل فريضة خمس بين اركانها واثنتي عشرة
خمس ثلث الوتر وخمس وصلوة التسمية والاستحارة وصلوة القنوت وصلوة الحاجة اربع فجعلها خمس فخرها فخرها
تعالى في الاذان الحسين كلها ثم خفف عن عباده واقتصر على خمس رجمة لهم وصار اليها في مدوينا اليها قال الخطابي وراجعه الحسن
عليه السلام في باب الصلوة انما جاز من رسولنا محمد وموسى عليهما السلام لانها في ان الامر يقول غير واحد قطعوا فلو كان
واجبا قطع لما صدرت منها المراجعة فصدور المراجعة دليل على ان ذلك غير واجب قطعاً لان ما كان واجبا قطعاً لا يقبل
التخفيف وقيل فرض في الاذان خمس ثم رخم على عباده وتيسر بها خمس كآية الرضا عن وعده المتوفى عن رجاها وفي دليل
عليها يجوز نسخ الشيء قبل وقوعه واذا هو اعطى شرط الحسن شرط النصف وقيل المراهقة البعض كما قال عليه
السلام الطهور شرط الوضوء في بعضه وقال في صحيحهما مطلقا لا على النساء والرجال كذلك فضاء بعد اعطى في
بعض الحسن قال الامام رشيد الدين الفيرافي في شرحه ويحتمل ان المراد ان الحسن شرط للرجال وشرط للنساء
وقد يوصف الرجل بالحسن من حيث لا يوصف المرأة وكذلك توصف المرأة بالجمال لا توصف به الرجال فاعطاه شرط الحسن
كونه احسن من جميع الرجال وان لم يكن احسن من جميع الخلق رجالهم ونساءهم فلما غشيت من امر الله ما غشيتا بقيت
غشيت غشيانا اداءه الفريضة غشيتا عابدا في السدرة فلهذا خصص الشرع في السلام عند السدرة تعظيم القربات وغطيت
غشيتا سدرة انواع الوطء والبرية فافضل اليها ما لا يقدران يصقل الواضفون تشريفا لجسديهم ان يوم فلما غشيتا غير
من غير ذلك فادعى في عباده ما ادعى قبل الله الوعده ورسوله ما ادعى وقيل ادعى قبل الله النبي عليه السلام ما ادعى
الله سبحانه اليه ولا يعرفه ما ادعى اليه حجة العرش ليله المعراج فاذا ذكره القضا في الفريضة وقيدوه بانها ادعى
اليه كذا وكذا وصار امره بان يبلغ امته بعض ما ادعى اليه وان يبلغهم بعضه لتفت من هم بحسنه فلم يعلم ان كانت
له حسنة الحديث يقال عرفت بالشيء اهتم بها اذا اردته يعني ان اراد ان يعمل حسنة فلم يعملها كسبت له حسنة وان عملها

[illegible]

الصوفية والصدوق كان ينظر في القول المذكور الى تجاوز وعده وبعونه الصفات وهو عبارة عن الفرق بلسانهم
 عليه اية الرب فيهم في عليه يعود الى جبرائيل الاله الا انه بنهار جليل من المسلمين يومئذ يشهد اصلها بين
 فريد عليه ما وعوض عن المضا واليه تتقدم بين اوقات محاربتنا رجل مبتداء ومن المسلمين صفته ويستند
 خبره وعنه بعد التسوية في يومئذ بين عوضا يوم اقامت الحرب اذا سمع ضرب بالسوط اذا هربنا المقاتلة
 اقدم خبرهم الاقدام الشجاعة ويقال اقدم زجر للفرس في حيزهم وسط المصدر وما يضم اليه الحرام والخبرهم
 منظره والمخبرهم اسم فرس من خيل الملائكة ذكره في الصحاح قد خطم نفعه قال في الغريرين قال سمر الخطم الاثر على نفع
 كما خطم البعير يقال خطمت البعير اذا وسعته بالكنى بخط من الوفاء الى حد خدي من ظهره على نفع اثر ضرب بالسوط
 فاحضره كذا جمع اعاسود اشر تكلفه كلفه ذكر من مدد السماء الثالثة يعني الملائكة وانما خصص المدد بالكل
 الثالثة لانه اراد منه من اكثر السموات فنبه بالتثنية على ذلك ولعله اريد السماء الثالثة لهم هذا الثالث المخصوص
 رسول الله عليه السلام رهط الى ارفع الحديث الرهط ما دون العشرة من الرجال ولو كانوا هم امرؤ ذكوه في الصحاح
 يريد اى ارفع ابن الحقيق اليهودي وكان من اعداء رسول الله عليه السلام بعد تقصص عهده وكان يسقي اذنية
 ويهتكوه وكان له قلعة يتحصن بها فبعث رسول الله عليه السلام رهط من الخزرج وقد امر عليهم عبدالله بن
 عتيك وكان رجلا محبا لا يدخل عليه بالجملة فقلعه ناعا في ليلة فخلعت افرح الاكوب جعلت اس طفت في ليلة
 المقرة اسم فاعل من اقرت الليل اذا ضاءت فقصتها بعامة العصب شدة الشدة رجل مخرقة فكلما اشتكوا
 قط يعني فاذا وصلت النبي عليه السلام رجلى يده نصارت وحشية كما كانت من قبل وفيه دليل على ان الذم اذا نقص عهده
 يقتل فان قيل ما يجوز بين الحديثين وبين قوله عليه السلام الايمان قيد الفكر قبل تخصيص لقام كثير في القرآن والحديث
 فقوله عليه السلام الايمان قيد الفكر مخصوص كما في قوله من شر كفى اى ارفع كان يؤمن النبي عليه السلام وسائر
 الصحابة وكان يجوزهم فجار قبله خضعت كذبة شديدة عرضت اس ظهرت الكذبة الورى الصلبة وهي كاذبة وكاذب
 انما خاف ان يبلغ الكذبة فلا يمكن ان يحضر ذكره في الصحاح فاذا النبي عليه السلام المعقول ضرب فعدا كتيبا اصل المعول
 الفا من العظيمة التي تفرقها الضرة والجمع المعامل قاله في الصحاح الكتيبة التكر من الرمل والاهل والووال والرجال والنساء
 من مال افا انصب سأل يعني ضرب بالنبي عليه السلام تلك الكذبة فصارت كتيبا من الرمل نصب في سبل فانكلمات الى امر
 اتى فانصرفت اليها رايت بالنبي عليه السلام شديدا فخص بفتح الحاء وسكون الهم والنجاسة والمجاعة فاشترى بعض نجوم
 ولنا بهمة واحن والبهمة تصغير بهمة وهو ولد الانسان الذكر والوشاة واجن اذا اذ الف الف البسوت
 واستأشنت ومن العرب من يقولها بالهاء وكذلك غير الشاة ذكره في الصحاح البرمة الغدر وجهها البرام بالكسر
 على الله عليه السلام ان جارا صنع سوراس طعنا وهو فارس معرب صارت الله عليه وسلم فجهلوا بكم اس با جليل
 طلق الى الطعام الذي صنع لكم جارا جيرا لئلا تتردعوا فكم الى التري فتمت باؤه لانهما الساكنين ويايت في
 مع اهلا سها واحدا مثل خمسة عشر سهم يد الفعل ويستوى فيه الواحد والجمع والذكر والمؤنث فاذا وقفت عليه قلت
 في هذا فالالف لبيان التكرار لهما وكتابه وحسابه وان الف من خرج الهاء قاله القحاح قبل اذا وصلت قبل في
 هذا فكذا ويجوز ان يكون بالفتح فيصير فيه وبارك مستوف بصق ويزق اذا رمى بالبرق في الشئ وبارك
 هنا بعض يركب في دعائه بالبركة عوا اذا فهد صلو الله عليه وسلم واخرج من منكم يقال قدجت المرق اذا غرق
 والقدح ما شتم المر فيه مقدار عطش قوه من مرقك يعني قال النبي عليه السلام لامة جابر اغرق في من البركة ووزن
 والصبا ذكنا الفا فنهكت ذكنا قاسم جابوا به انهم لا كانوا حتى تركوه وانما خطا انهم لموا الى ما كنهم وان يوحنا
 ليعطى كما هو وان عيسى النبي كما هو ان البركة مثلثة تفور فيسمي لها غطيط والخططة شدة غلبان القدرة ان
 العجين كان باقيا كما يرى فجعل يجمع راسا من طفق رسول الله عليه السلام صحيح راسا من راسه راسا من راسه

بعث مع

دي

قوله

يوسف بن سميح لفتك الغثة الباغية اليوسر المشدة والمتقة ويريد بان سميح عمار بن ياسر سميح اسم يعني
 ابن سميح التي تصل اليه حال ان يقتلك الغثة الباغية قال عليه السلام ترجمه وشقة عليه فمولى يوسف منادى مضاع وان
 روى بالرفع فمولى يوسف مبتدأ محذوف وابن سميح منادى مضاع تقديره يصيبك يوسف وشدة يا ابن سميح اهل
 البقي يعني بهم معاوية وقومه ثم ظهر صدق قوله عليه السلام فقتله اهل البقي وكان مع علي رضي الله عنه حين اجاز يوزر
 عنه الا حزاب التي تجتمع على محاربة الانبياء ذكره في الصحاح يوزر من الزهرم الا حزاب عنه عليه السلام الا ان نفر وهم يعني
 قد اخبروا ان الظفر فوجه عليهم في هذه الساعة وينفض راسه القبار النقص ثم يكر الشئ ليزول ما عليه البصار وغيره
 يعني ابن النبي عليه السلام كان يسمى الغبار عن جبرائيل ووجهه عليه السلام اخرج اليهم في الحال يعني
 يا محمد اخرج قاصدا الى بني تميم فريضة وضما لليهود فاين اذ فاين اتصد في رفاقا بقى غنم الرقاق بضما الزاة السكة
 وهو عند اهل الحجاز مؤنث وعهد بن تميم مكي وبني غنم قبيلة من الانصار ومك جبرائيل حيث بقا الجماعة الفرسان
 موكبة كذا الجماعة الوكان ايضا والوكان هم الذين ركوا الابل فوضع النبي عليه السلام يده في الوكوة فعمل الماء فغور
 من بين يديه ما بعد كمال العيون الوكوة ملة يتوسلها ويترقب فعمل في طفق قال الحافظ ابو يوسف كل شئ جاز وعلة
 فقد فارقه فاراد من العين فان عاوى راقه فارت اقدور يغور فورا وفورا اذا جاشت كم كتم خير مقدم يعني
 رجلا كتم فخر جديا النزع او مستفاد في استيفاء ما له في البيت قوله علي شعرا الشفيع لطفى الضمير في خبره
 بعد في الحديث فمعه في يده يعني فمعه الماء الذي مضى فيه النبي عليه السلام فمعه في يده في الحديث فاروا وانفسهم
 وركابهم حتى ركبوا الركاب لابل النبي سار عليها الواحدة واحدة ولا واحد منها من لفظها ولجميع الركاب وروى البخاري
 يعني في ركابهم وركابهم يروون من رواية اقامتهم هناك فتلقا امرأة بني مراد يعني او سطيحيين من ماء جاء ابرا
 الى النبي عليه السلام اتلقى الاستقبال قبل المزاولة كما مرود وهو عاده يوضع فيه طعام السرفا لم يجعلوا المزاولة
 للماء تغرقا بين الوعاءين في اسم قاتله الغريبي قاتل ابن الاعراب في الطهارة المزاولة كانت من جلون قول احدهما
 بالآخر من فطخ عليه فاستمر لونا عن يعني في الماء يهودا المزاولة بعد انزلوا عند بعض بني اسرائيل وانزل يعني
 فخر نيا عطاشا اربعين رجلا عطاشا فمعه في شربها وارجعوا حاله الضمير في عطاشا ويجوز
 كونها الا بعد حاله واداه بكسر الهمزة المطهرة واتي الله لفراد قلع عنهما وانما ليحتمل البناء انما اشعر لولة حتى تذا
 واتي الله بقاءا وفلوع عن الامم الفلوق الكف عنه التحمل الشدة عن عز من غير تحين والماء بعينه الميم فقلت من
 يعني حلفا لروين وقالوا لفراد نكفت الجماعة عن تلك المزاولة والماء وجوا عنها وانما ليحتمل البناء انما اشعر لولة حتى تذا
 والذين يشبهون ان تلك المزاولة كانت اكثر ما من تلك المساعدة التي كان الناس يميلون بالضر فيها واو مستفاه
 حتى نزلوا وادانها اي اوسع بقاءا من ايض بين الفجر والامس فذهب النبي عليه السلام بقصر حاجته في طفق
 فاذا اشعر بنين بطاطن الواد ان اذاهما المفاحة وشعر بنين نصب بقصر مضمر تقديره واذا راى النبي عليه السلام
 شعر بنين وشاطط الوادى طرفه انقادى باذن الله انقاد من مؤنث انقاد اذا اطاع يعني قال النبي عليه السلام
 لمجاهدة من شئك الشعر بنين انقاد فانقادت له حجة له عليه السلام كالبصر المنحوس والذو جعلوا انهم انقادوا
 لينقاد به ولخشان بن بكر الخاء ما يدخل وعظم انما البعير من خشية غيره كذا يستقاد لصانع قائدة يوافقه وينقاد له
 قال في الصحيح المصاحفة المشوة وهو المثل من صانع بالمال لم يخش من طلبة الحاجة وقيل المصاحفة ان يضع لصانع
 شيئا ليضع كونه شيئا حتى اذا بلغ بالمنصف ما بينهما المنصف بفتح الميم والصاد نصف الطريق الضمير في شعر بنين
 عايد في الشعر بنين يعني حتى اذا كان النبي عليه السلام ينصف الطريق من موضع شئك الشعر بنين قال لها القها على
 الله تعالى اجتمعا فحانت مني فحان اذا اتى وقت الشئ اللغثة حلة من الاتخات غير كنت متعلقة بنفس من طر
 النظر في الغثة الحشوي فالتفت بغيره فرايت تلك الحجة افتراق الشعر بنين بعد اجتماعهما اجيب مسلمة ان اصابت

فغلب بذلك فاستمر رجال من المسلمين إلى رسول الله عليه السلام استدلوا به عند قاصدا إليه الله أكبر الله الذي عبد
 ورسوله الله أكبر كلام عند الفرح يعني فخرج النبي عليه السلام حين ما ظهر صدقه فقال الله أكبره أن الله أكبر هذا
 بالرجل الفاجر الذي يؤيد تأييدا أقوى يعني أن الله سبحانه وتعالى أقوى هذا الدين المجدي وينصره بالرجل الفاسق في
 كما يوتي زمانا صامدا ينصره بكل أهله يعني أظلموا وولوا ينقطعوا أو ارتفاع التكليف سمي رسول الله عليه السلام حتى
 أنه لم يجعل له نفعا بشيا وما فعله به ليدفعه من اليهودي فغلب عليه النسيان بحيث أنه استمر من حيث النسيان
 أنه فعل الشيء الفلاني وما فعل الشيء الفلاني وقد فعله اشعرت يا عايشة أن الله تعالى قد أوتينا في فما أكتفينا
 اشعرت أوعلت أفتاني أي بين لي فيما طلبت منه سبحانه إيمان الواقع صرح في شرح كيفية ذلك السحر من سحره وبأن
 البيان في باقي الحديث مطبوع مسجور وقيل الطب المسجور وقيل كفي عن السحر بالطب الذي هو علاج ما كفي عن اللدغ
 بالسليم تعالى من اللدغ أي السامة وكما كفي عن البداء المراد بالفازة تعلقا من الهلاك إلى النجاة والغور وقيل
 بنون الأعداء أوله يقال للعلاج الأول والطب المسجور أيضا الطب الذي لا يدرى من أشد الأول وأعطاه قبل ويحتمل
 أن العرب استعاروا في الطب ليدفعه وخفاء امره والطبيب عمار به عابوا لفظه بالشيء الحاذق له في شدة
 وجف طاعة ذكر المشاهدة السحر الذي سقط من الراس والحية عند الاستسقاء بالمشط الخفيف وعلا الطلع وهو قشره
 ويروي في جيب طلع ذكره قال أبو عمر يقال لعلا الطلع جف وجف في ريد باليد أخل الطلع كما يقال الدخول الركة من أكلها
 إلى سفلها وجف طلع ذكره على الصفة وإراد بالذكر كحل الفصل في أثر الدوران وموضع قاذوم التوريش في
 كذا تبين في ذكر الدوران قال أبو عمر وإراد بالصواب الرطبة بين أن الدوران بالمدينة أشهر من دوران على مسرة ساعة
 من المدينة وفيه من مسير الفراء فكله الامام هذا الذي أراها أي هذه الرطبة التي أراها بالأيام وكان
 ماؤها نقاعة الخلاء أي كان ماء تلك البرص متغيرا لونه كذا ما لقع فيه الخلاء فكان يغلبها رطبة الشياطين فاستخرج
 الرطبة من الشياطين وقيل إنما أضاعوا النجاسة التي لا يكون كان مدفونا فيها وإنما مشبهه برش رطبة طين ليعبر
 صوته وتكادته منظر لأن العرب إذا استيقنوا شيئا شبهوه بوجه الشيطان ورأسه ليعبر وأن لم يكونوا رادوه
 والكلام القديم منزل على سنن كلامهم قال الله تعالى طلعها كأنه رؤى من الشياطين وقيل أنها قد ذكر رؤى الشياطين
 والجمجمة بعد لغيره يقال شيطان قاذو الشيء في شرح السنة قاذو الخطيئة قاذو كرموم من أصحاب طباطبع السحر وأطلقوا
 حقيقة ودفعوا عن أهل الكلام هذا الحديث وقالوا لو جاز أن يكون تأييد رسول الله عليه السلام لم يؤمن أن يؤخر
 ذلك فيما أوتى من أهل المشرق فيلزم فيه ضلالة الأمة الجواب إن مسير ثابت وحقيقة موجودة اتفاق أكثرهم من العرب
 والفرق الهند وبعض الروم على إثباته وهو أنه أفضل سكان الأرض وأكثرهم علما وحكمة وقد قال الله تعالى يعلمون الناس
 السحر وأمر بالاستعاذة منه فقال ومن بشر الثقافات في العقدة وورد في ذلك عن رسول الله عليه السلام أخبار لا ينكرها أئمة
 من أنكر العيان والضرورة وخرج قديما فيما ذكره السحار من العقوبة وما لا أصل له لا يبلغ هذا المبلغ في الشريعة والأدلة
 فخلق السحر جليل وأردعن من نفاه لغو فاقاموا زعموا من دخول الشريعة بالثبوت فليس كذلك لأن السحر إنما
 يعالج أبادناهم وهم بشر فيجب عليهم من العمل العدل والأمر ما يجوز على غيرهم وليس تأييد السحر بأبدانهم
 بآثار من العقل وتأثير اسم وعوارض لا مقام فيهم وقد قتلوا كرويا وابنه عليه السلام وسم نبينا صلى الله
 عليه وسلم بخبر فاما المراد من فأنهم معصومون فيها بعشرهم الله تعالى وأرضهم له وهو جلد ذكره حافظ الدين
 وحارس أوجيدان بالحقه ضادا وتبدل وإنما كان خيل الله يفعل الشيء في أمر النساء خصوصا وهذا من جملة
 ما تمنه قوله تعالى يعلمون ما يفرق بين المرء وزوجه فلا ضرر فيه لحق من السحر على نبوته وشريعته والمجربة
 على ذلك والسحر من عمل الشيطان بفعله لأشنان بنفسه ونفخه وجزءه وبتولاه الساهر بعلمه ياه ومعونه فإذا
 تلقاه عنه استعمله في غيره بالقول والنفث في العقدة والكلام تأييد الطباع والنفس ولذلك صار الإنسان

موقوف عليه

اذا سمع ما كره يحوي ويغضب برأيه من قومه بكلام سمعوه ويقول لبعضهم والله لا كتاب لنا كذا
هذا الكلام الخطأ في كتابه هذا لفظ النبي قدس الله روحه فان قيل كان النبي عليه السلام يمنع من احتلال السيرة بحسب النبي
عليه السلام قبل ان يطول ذلك بل يزول سريعاً فكان ما حصل وقائدة الحلول تنسب عنوان هذا بشر منكم وعلى ان هذا السيرة تأييد
حقاً اذا اذبحوا كلف غيرهم وصار ذلك الصدور ذنب صغير فبذلك استلزم في الحال فان قيل فاجابه في بيان السيرة
مكان ان اشران غير جبريل بل قيل لانه صاحب الوحي فقط وهو ارفع درجة من هذا وهو اقسام قسمها القسم بفتح الفاق مصدر
نجاه الحفظ والنصب قبلة وحده كسر القاف في هذه الحديث لانه يختص اذا انفرد نصبت قيل هذا القسم كان في غايهم حين قبضته
اتاه ذو النور بصرة وسور رجلين بنى عليهم قال في تفسير الوسيط جوهر بن زهير وهو اصل اخوان حج ونزلت فيهم
من بلور في الصدقات الودية قد خربت وخربت ان لم تكن اعدول قيل خربت وخربت على ضربين الخطا على غير ضمين المتكلم
وانما افشا في الغيبة لخصر ان في الخطا طبعه اذا اعتقد انه لا يعدل مع ان معوث ليكرهه للعالمين قال الله تعالى وما ارسلناك
اقرهم للعالمين فقد خاب وخسر وجهم من المتكلم كان اظهر ما لما ياذن لعرض الله عنه ان يقتله لانه كان يتلفظ بكلمة
الاسلام وكان يصلي وانه عليه السلام نهى عن قتل المصلين فقال دعه فان لم اصحاب الحديث قارنه شرح السنة فان قيل كيف
منع عن قتله مع قوله لئن ادرتكم لم يقتلهم لو قتلهم قيل انما اباقتلهم اذ اكثر ما امنتوا بالشلوح واستغفروا الناس
ولم يكن هذه المعاني موجودة حيث منع من قتلهم فاقول ما ظهر في ذلك زمان على رضى الله عنه وقالت لهم حتى قتلوا كذا
وقيل انما وجوه ذلك هذا النبي عليه السلام سبع وعشرين سنة يقرأ القرآن لا تجاوز ثلث ايام الا في جميع ترقوة وهو
الخطام بين نورة النور والعتاة اولا ويجاوز ما يقرأ من القرآن عن ظاهرهم في باطنهم لا عن ظاهرهم في قلبهم ولا
يقبل طاعتهم ولا يرفع في الله سبحانه فقليل المؤمنين مقران ولست اقره وتقبلوا من المزمع من القرآن ولست اقره فان الله تعالى
كذلك نسلك في قلوبهم من لا يؤمنون يتركون من الذين كما برقة السهم من الرمية مرة اذا خرج يعني من حون من الدين
اس من طاعة الله سبحانه وطاعة الوعد كما برقة السهم من الرمية الصيد الذي يقصده فترحمه وقرق السهم من الرمية عبارة
عن خروج الجاني من عدم قرائنها بنظر في نصلة رضاء في نصبة هو قدم القدرة قال في التفسير الرضاء وهو النصيب
الذي يلو فوق الرضاء يلو ما يشد ويرعط وحل الفصل ونفس السهم ما بين الرض والفصل والعقد بالسكر السهم
قبول ان اشد ويركب نصلة وانفذ ريش استشهد الواحدة قد قال بعض لغويين المراد بالفصل القيد الذي هو مؤلف
فاذا انزلت في قلبه فلا تجوزها انما يشرع فيه من العبادات والمراد بالوضا في تقديره نزع هو وحل الا شراخ وانفاج مجاز
له واوه وتعلم شاق الكاليف فتم شرح لذلك ولم يظهر فيه من السعادة والمراد بالنظر البدن وان تحمل كالف لشرع من النصولة
والقبوم وغير ذلك فكنه لم يحصل له من ذلك فائدة والمراد اطل في التي هي بمثابة الالات لاهل الصناعات ولو فقم
لم ينل ما حصل لاهل الشهادة ولا يوجد شيء قد سبق الفرت والدم يعني نفذ في الدين نفوذ اسرع بحيث لم يأت
ولم ينفع منه كما نفذ اليهم في الرمية بحيث لم يتعلق به شيء من الفرت والدم والفرت الروث يعني بول لا يسلم في الامعاء
نصبت اليهم بذلك تعلق كانه السهم المذكور لم يتعلق بالفرت واقدام من تلك الرمية او مثل البضعة تدور البضعة
بفتح الباء قطعة لحم تدور على شوك فيخرج ويذهب يخرجون على غير قرعة عليها واصحابه رض الله عنهم نعت نصبت في
وصف غير العينين نافي الجبهة كذا الجبهة مشرق الوجهين غير اسم فاعل من غارت عينه تغور وغور دخلت
في الرأس نافي الجبهة كذا الشئ كذا في كشف النعت منه كذا لشر في المعاني الوجهة القدر ان ضئض هذا من اصل
وهذا اشارة الى ذوى القوصرة التي هي الخواارج من سلسله بوقلتهم قتل عادي يربى بقتل عادي استبصا لهم بالهلاك
لان عاد اهلكته بالصيغة مستاصلين بالهلاك ولم يقتلوا فاذا هو مجاز في المعاني فاسم فقول من اجفت الباء اذا ردت
خفف قوسى وصوتها والخشفة الحركة مكانك وكانك اسم فعل معناه اذم خشفة المعادى في تركه
ودرع المرأة قميصها وهو مذكور والله الموعداى لقاء الله سبحانه وتعالى يوم القيمة موعدا يعنى مرجعنا اليه يظهر

عنه

عنده صدق الصادق وكذا كاذب لا محالة ليثقلهم الصفاق بالاسواق والبيع والشراء قال في الغريبان قيل البيعة
 حنيفة اضرى ليد على يد عند عقد البيع يقال صفاق بيده وصحح سواد من يد بالمجردين اهل مكة وبانصار اهل المدينة يعني
 اهل مكة كان يشغلهم التجارات عن ملازمهم الرسول عليه السلام واهل المدينة كان يشغلهم علمهم في تحصيلهم الترخيص
 احوالهم عن ملازمهم الرسول عليه السلام ايضا وكنت ملازم على الرسول عليه السلام وما كان لي نفسي ليشتغلن طاعتنا
 كثيرت روايت عن علي عليه السلام ان بسط احدكم ثوبه حتى قصص فقال في هذه قيل كانت نقالة الرجل عليه السلام الدعاء
 له عصابة بالخط والفهرهم او ترجون من ذون الخالصة او لا فقال من منه وذو الخالصة سبب لغتهم وكان يسمى كعبته
 وكان فيهم من سببهم في الخالصة خمسة فاسم من اجمل من قريش في اهل القبط في شرجا الشدة لهم في دينهم لانهم
 كانوا لا يستقلون ايام من ولا يدخلون البيوت من ابوابها وغير ذلك من تشدداتهم والاحسن شجاع وعام حماد الشدي
 وقيل فيهم سبع قبائل قريش وكنانة وغزاة وثقف وجشم وبنو عامر بن ضفاعة وبنو نصر بن معاوية ان رجلا
 كان يكتب للنبي عليه السلام فارتد عن الاسلام ولحق بالمشركين فكيف اراد يارجل عبادته ان السرج يعني كان يكتب
 عليه يستقيم الروح فاما المولى قوله سبحا ولقد خلقنا الانسان سلاسل من طين الى اشره فلما وصل الى قوله تعالى خلقنا اخره من طين
 تبارك الله احسن الخالقين تعيان من تفصيل خلق الانسان طوله والحد طوله فام هار سول الله عليه السلام كذا كعبته
 في خاطره فقال عبد الله ان كان قوله وحيا فانني في حيا في فسبقه حكم الان في بكفه فارتد ولحق بالمشركين
 نحو دبا لله من ذلك وقد وجبت الشدة في حيا اذا غربت ليلة القرب فسمي صوتا فقال يهود تحذره قرا
 فسمع هذا الصوت له عليه السلام اما قد كشف له من عالم الغيب كما كشف له اشياء وكثير من الغيب مثل هذا الذي كشف
 الانبياء وروى قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سبها بالملكوت القدسي
 وخبره بل عيان عذاب حق عاجل يجيك دان يدفن في الكلب ما تار من الغبار والثرابة لول يوي كان يقر بانه يوارى
 الركبتين شدة نوران هذه الترجمة وفيه دليل على صدق نبوته وصحة الاذنة في مستقبل الزمان ما اخره في الماضي تحقيقا
 وتصديقا لما اخبر عنه حتى قدما عسفان القوم الرجوع عن الشدة وعسفان موضع قريب من المدينة وان عمالها
 لخلق ما ناس عليهم يقال الحي خلقوا في لم يبق منهم احد قبل غناه ليد في اهل الله اناس من غير احوال فلهذا ما ناس عليهم
 ما من المدينة شعرك لا تقبله عليه مكان يربان حتى يقدوا اليها الشعب بكر المسلمين الطريق في الجبل وكذلك الغيب
 والمنطق الحارس الحفظ اصابت الناس سنة اى قحطا وجوبا وما نرى في السماء قرعة القطعة من السماء
 رايث المطر يتجاوز عن ليلة نحا وراي يسا قط فيل يردان السقف قد وكثر حتى نزل الماء عليه صارت المدينة
 مثل الجوبة الجوبة بفتح الجيم الوجبة في السجاء وفي الجوبة الترس يستدارت واهل فيضار بقدره حصار المدينة مثل
 الجوبة قيل غناه وانظروا السجاء عين سمته وسالوا في قناه شهر اى سالوا في مثل القناه شهر اورو
 سال وادى قناه شهر القناه اسم لود فلما غير مصر في ولم يجدا حاد من ناحية الاحدث بالحد يعني ما جانا
 احدهم جوانب المدينة الا اخبر بالمطر الكثير يقال جددت الارض في الجبهة الجوبة التي تم على الاكام والظراب
 الاكام جمع اكمة ومع ما ارتفع من الارض والظراب جمع ظرب بكسر الراء وبوايضا ما ارتفع من الارض كان يوقد في
 الظراب مادون الاكام وقيل الاكام والثلون واحد لث الاكام ما كان اعلاه منبسطا والثلون ما كان اعلاه
 حادا فاقلعت اى قلعت السجاء اى لكشف السجاء جمع سجابة كان النبي عليه السلام اذا خطب اسند
 الى جوع فخله من سوار المسجد قال الامام التوريشي في شرحه ونسخ المصاحف اسند وليس بشيء وانما هو
 اسند لسوار جمع سارية وهي الاسطوانة اخذنا فقصم اليه يعني حتى اخل النبي عليه السلام تلك الخلعة فعلاها
 فجعلت ثان اثنين القصم الذي سكت حتى استقرت جعلت اى طفقت ثان اى تصيح التكيت جعلت لثخص عظم
 واعلم ان اثنين الخلعة وكأء يا بمبارقة النبي عليه السلام كان مسجوعا له عليه السلام والعبادة رضي الله عنهما

فحين

الباطنة المقدسية المكنونة وباسم اعلمهم الظاهرة الملكية وكان حجة لرسول عليهم السلام توغيبا للمكفرة في
في اسودهم وخرصنا عليهم بذلك فاذا كان كذلك كان مسمى عالهم باسم اعلمهم الظاهرة ان رطلوا
عند رسول الله عليه السلام بنما قال له كل يمينك اسم هذا الرجل بشرين را على بعير وقيل بسير بالسين المجهلة
وكان رجلا شجاعا وفيه دليل على ان الاكل باليمين سنة فركب النبي عليه السلام فرسا له في طاعة لواء وكان
يقطع الدابة او امسيت شيئا غريبا وتسمى هذه الدابة فطوقا وقيل بطبعا ولم يسم السبع وجونا في اسم
هذا الرجل اي واسع الجري فصارت هذه صفة له ببركة النبي عليه السلام بعد ان كان بطل السير وكان بعد ذلك
اي يقادهم في جري وفي رواية لا يجازي من يمين كان ويجازيه من يسار يجر من معه توفي اي وعليه دين توفي اي وامات
فيذكر كل غنى فاحية يدور من يدور يدور اد بسن الطعام في البعير وهو موضع يداس فيه الطعام
ويجوز فيه لغيره ولزبيب يعني جعل انواع ترك سبيورا صبرة واحدة فاما نفل الله كانهم غرق في تلك الساعة
الضمير في قوله يعود الى النبي عليه السلام يقارن في اي اولع به واسم لغيره بالفتح مودودا يعني فاعمل مثل الزمان
الرسول الله عليه السلام صلوات الله عليه وسلم كان لهم همتهم وحرصوا على التسديد واعتادوا رسول الله
عليه السلام يومئذ وان يا خذوا الاصل والحق لو ان كان في عينهم طيبو وكانوا يهودا حنوا الى الله عن الذي
امانتم من دينه لو ان كان فيكم علة دائمة قال الله تعالى وتقتولوا امانا ناكم اي باليمينم عليه وقررا بعد ان
امن بعضكم ببعض فاني الذي ائتمن امانة قديرا ناسم من الدين امانة مع انه يضمنون يمينان من له الدين عليهن
عليه الدين فسلم الله كلهما الحريز التسليم ههنا جعل احدا سالما يعني حفظ الله بلطفه جميع الابدان وجعلها
سالمة عن القتل شيئا يتما ذلك البيور الذي جعل النبي عليه السلام عليه وكان ما تنص منه مرة واحدة من كل
عليه السلام ان ام ما كانت تهدد النبي عليه السلام في علة لها سمنا قارا امام التور شتر في غير هذا الامر
في الصحايات افتتان ام ما كذا البهيرة وهي التي تروى حديث الفتنة وام ما كذا ونصا وروى النبي عليه السلام
الله عليه السلام ان يقول في كل صلوة سبحان الله عشر او الحمد لله عشر والله اكبر عشر واصحابه حبة العكة
وهي البهيرة وقد روي في ذلك في الامم او سن البهيرة ذكوة كل واحدة منها في بارها من الكفن فلا درن ابي واحدة
فاختلف فيها لا شوقي الكيفيت من ام هي الشتان في هذه الكلمة يقول في خبر صقار في خبري يقا مثل الشكوة فما يكون
في ذل من عكة بالضم والجمع والحكاك والسكوة قريبة صورة يقا لا هدية له واليه كما رسلت اليه بعد من تقديس
كانت تهدى سمنا النبي عليه السلام في عكة لها قال في ان يمينها وام يمينها حتى عصرت في فزان ذلك اسمي
والعكة كان او م يمينه البركة النبي عليه السلام حتى تقربا من الكهف سمنا تركيها اما ان قالوا اما ان يمينها
قايما لو تركت ما يمينها من السمنا وما عصرتا فان البركة نون في ميثر ولو كان فيلوطا انزلت البركة في ميثر
قليل ان في ذلك الشئ قايما في تركيها او عصرتا بالضم شماع ثم اخبرت خاوا لرا فقلت في خبر بعضهم انهم
راسلوا في وهي المنفعة لقا اجمع ثم دسسته تحت يدس ولوتنن بعضه لدرس وضفاء قال بوث العمامة
على رأسه او عصرتا على رأسه يعني اغتلت الخبر بعضه على بعض ثم اخفقه تحت يدس وعصبت على اسل طريق
الوض في يمين ام سليم ما عندك يعني حضر ما عندك فانت بذلك الخبر فامر رسول الله عليه السلام فقت
اي حفاقتا وادمنه يقا ادم يا ادم او ما واما ام جعلت ام سليم السمنا الذي في العكة او اما الذك الغبة
اي في العشرة فاذا ناسم فاكلوا حتى شبعوا الحديث قيل انما قال عليه السلام في طاعة اذن عشرة وعشرة ولم يقل
انذ الكيل مرة واحدة لان الجميع الكثير انظر الى الطعام قليل في حرمهم على افكل ويظنون ان ذلك الطعام شبعهم
ولو كثرهم فاذا كان كذلك فامر على الاكل حتى شبعوا واذا كان الامم بالوكس كان الطعام يزيد على قدر ما يلقى
او كلين فلا يبيع حرمهم على الاكل تطعم من نفوسهم فخذ ذلك في لركه متوقفين عند الله تعالى في الحكمة

قال

[illegible]

الاولى في شئى وذلك ما جعل الله سبحانه وتعالى القليل مشعبا بقدرته القدوم او يزيد في اجزاها زيادة غير محسوبة
اتلوا ملاكين لان في الخليل الا لمؤمنين للوقتين يولي في الله بها غير شك فيجب في الله فيهما المشاهدتين فيجب
منسوب على جواب قوله يولي معناه من لى الله سبحانه يعنى بالاسلام من غير تردد وشك فلو جازع الجنة البقية كان النبي
عليه السلام عرسا بترتيب رضى الله عزها وعرس يستعمل في الرجل والمرأة جميعا قارة العجا يقال رجل عرس وفي رجال عرس
وامرأة عرس في نساء عرس في القتل كاد العرس قد يكون امورا وسببا ستواء المبالغة في عرس كعبور فحدث اى
ام سليم الى قمر وسمن واقط فمضت حيا عذرت اى قصدت والحيرت تحتل بالسمين والاقط والتور نلد فيه فوجت
فاذا البيت خاضر باهله قال الحافظ ابو موسى يقال غصن الموضع بالقرم اذا امتلأ ثمرة وانا على اتمح قراعى الناضح يعبر
يستسقى عليه الله اعطى اذا عجز عن المشى وغيره فاذا زان بين يدي او لا قداما سير يعنى قدام ذلك البعير يسير قدام الابل
سير شديدا يركب الدعاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فبعته علوان في قمار ظهره الى المدينة الفقار عظام الظفر والمواد
بهذه الظفر اى ركوب فقار في ظلم يعنى بعث البعير من رسول عليه السلام علوان يكون مركوبا في الخلد لينة فلما قدم المدينة
رقى في البعير في ووجه البعير ايضا وقدر دليل على جواز استثناء بعض شفعة المبع ملة فائتينا وادى القرى على حدة وادى القرى
موضع الخديعة عبارة عن كلستان عليه حائط قارة الغريين قال ابو عبيدة الخديعة كل ما احاط به البناء يقال حديقته حديق
به بحلى على حديقها على والخر جاعلى وزن فعلى بفتح دها بارض خير انكم ستفخون مصرها من مصرى
فيها القبراط قد بده ستفخون مصر ومصر رضى سمي فيها ام مصر القبراط قال الطحاوى في مشكل القرآن ارض
مصر سمي فيها القبراط لان اهلها يستعملونها في السمك السمك المكونه فيقولون اذهب اعطك القبراط كذا والسبب
انما يسميهم على صفة تلك البلدة بخصوصها وانما يسميهم عند قتلها عن خلق اهلها او مجرة لكون هذا عن الغيب فان الهادمة
ورحما ودمه وصبر قبل الذمة المردية الاضام الذى حصل لهم من جهة ابراهيم بن النبي عليه السلام من مارية
القبيلة فانها من مصر واما الرحم فمن جهة هاجر ام اسمعيل عليه السلام فانها ايضا من مصر قبل الصهر فخص مارية
والذمة بها جاز فاذا وائتم رجلين تحتهمان في موضع لبنه الحديث قبل ظهر هذه الموصوفة في اخر خلافة عثمان
رضي الله عنه حين عتقوا عليه ولان عبد الله بن سعد ابن ابراهيم من الرضاة وكان منهم ما كان واما قال ابو
رضي الله عنه فخرج منها شقة عليه ونظر الى كيلة يضر من تلك الموصوفة التي في مادة الفتن وهذا الذي قد اخبر النبي
عليه السلام قبل وقوعه وقد وقع من جهة حجارة ايضا حتى بلغ الجبل في سم الحياط ولج يلج اذا دخل السم لتقبية الحياط
كبر الخاء ابويرة ثمانية منهم تكفيهم الدبيلة البسيلة في الوصول الى الداهية وهو مصغرة للتكثير واسم في الطاعون
وقرحة متصلة شديدة كانت تظهر في اكنافهم مثل سراج من النار تظهر في اكنافهم حتى يجمع في صدورهم
يقال لهم البيت نجم اذا خرج يعنى تلك القرحة تظهر في اكنافهم مثل سراج من النار شدة المهاو وقرحة تحتها حصى
بها الى الصدر ويحكم صاحبها من يصير التشنج تشنجا مرارا فانه يحيط عنه ما حط عن بقا سراج قبل شدة مرارهم
الميم عقبة مشمومة اى شجرة تر يقال لها المار قال الحافظ ابو موسى في المعقب موما بين مكة والمدينة من طريق المدينة قبل
لعل هذه التشية كان صعودها شاقا على الناس واصعد الناس التشية كلهم فاما الشرفوا على الراهب هبطوا
في جبالهم اشرى على اطلع عليه الراهب ازاهد من النصارى قلا سم الراهب كان بجرا كان اعلم النصارى كان
موضع بعري من بلاد الشام فسط اذا نزل حلاى فتح فعمل يتخللهم الراهب جعل يطقو تحتل في الشى واذا دخل في
وهو الوسط واما عرفه بجاهلهم النبوة اسفل من عقر فكم كنفه الغفوة ما لون من العظم وقيل غفوة وكنف
واغفره اللحم الذى بين الكفين فام يزل ينامته حتى يهرده يعنى يزل الراهب في طاب الله عليه ان تهرده
ميتا الى محله الى مكة واحفظه من العقر بعدو حتى رده الى مكة فيكون الراهب بخا ان يذهبوا به الى الرعم
ولذلك ناضدا باطية الباطية حتى رده الى مكة ملجأ بلجأ من جازى مشو ودا عليه الجاهل جازى هو ضو عليه

النوح

أي سبب عليه

السرير يعني كان مريضاً بالكوب فاستصعب عليه الكوب يعني ما قدر ان يركب فارفضه عرقاى سال منه العرقى وش
 قال جبرائيل يا صبي فخرى بها في فتوبه الدواق قال له اي اثار يا صبي فاشق ثم شذ البراق بذكر البحر يعني
 يستقي عليه يستقي عليه فلما راه البعير جرح جرحا وصوت وصاح والجرحه صوت يردد البعير في جرحه يقال جرح البعير
 فهو جرحا يقال شرب الرجل في شربا فوضع جرحه جرحا البعير فقدم عنقه في مذبحه الى منخره فانت امة بابن
 ليا به خذ اي بابن جنون ثم قال اخرج اي ثم قال عليه السلام الجنون اخرج قولها واذا في بعضك بالحق ما رايت منه سببا بعدك
 الرب الشكر ما رايت امة ما او قعنا في سكر من حاله وريته بعدك وقبل صوامد ريبا الري الذي يرى من الجح في صورة حول
 كية وغيره فتشعر وخرج من جوفه مثل الحمار الاسود سعي في الرجل اذا قام الحمار ولدا كلك غيرة من السباع
 وفيه دليل على جواز الرقية ان لم يكن فيها غير اسم الله تعالى هذه السامة قيل السامة شجرة من العضاة ورقها القزظ والقزظ ما يد في به
 الخلد فدعا رسول الله عليه السلام وهو شاطئ الوادي فاقبلت تحت الارض حتى قامت بين يديه يعني النبي عليه السلام
 كان واقفا شاطئ الوادي طرفه تحت الارض في شقها والخذ الشق بين يديه عنده اي دعوت هذا العز في هذا القطة
 العز في كسر العين الكساة والكساة من النخل ينزل في العنق ومن العنق العز في الفتح القطة فاقفي واستشقي
 ان يجلس على وركه نصيبه والارستقفي ادخال ذنبه بين التين كما يوعاده الكلاب بالله ان رايت كالنوم وفيه
 يكلمهم قال في القاي ما رايت عجيبة مثل عجيبة اليوم فخذ في الموصوف وقيم الصفه مقامه فخذ في انصاف واقم
 المضار والقيام بين الحزين اي الحزين والحرارة حجارة سود بين الجبلين كذمع النبي عليه السلام نداول من قصته
 من غدة حتى قيل اني نساوب باكل الطعام منها طول النهار فما كانت تداء من اين تداء في زيادة القصعة من الطعام
 يعني من لبن كثر الطعام فيها قال النبي عليه السلام ما كانت تداء اللحم انهم حفاة فالحلهم الحفاة جمع الحافي وهو
 الذي يمشي بلا فعل ولا مدراس يقال اجملت فلانا اي اعنته على العمل يعني اللحم اعط كل واحد منهم الكوب ليجاع
 جاع ومفتوح لهم يعني يفتح البدن الكثرة سميت شاة مصلية المصلية المشوية من صليت اللحم ذاتون
 بالصلوة وفي النار وقيل اسم هذه الماة زينب بنت الحارث وهي بنت اخي من جبابه اي من قبل المصطفية بنت جاشاة
 سميت في كنف والذراع لا عرقها انها احب النبي عليه السلام فقعا عنها رسول الله ولم يعاقبها قالا الامام
 التوريش في شرح في هذا اختلاف ولا قدر ولا النبي عليه السلام بقتلها فقتلت في حال والجبع بين الروتين ان عفا
 عنها اولا فاذا مات بشر من البراءة من الاكلين التي استلها ام تقبلها فقتلت في الحال فاطمينا السراري بلعوا بالقول في السر
 في طلعت على جبل كذا فاذا انما هو وزن على بكرة اسمهم لظعنهم ونعمهم يقال طلعت على لقوم يتسهم وطلعت الجبل
 بالكسر اي علوته وهو وزن قبيلة من قبيلة هوازن بن عكرمة بن خفصة من قبيلة بن غيلان ويقال جاني على بكرة اسمهم
 الجاعة ان جاعا ومقاوم يتخلف منهم احد وليس هناك بكرة في الحقيقة ذكره كلف الضحاح قيل الظعن جملة الرجال وال
 الذين يظهرون يعني قال الفارس كانت الجبل الغلاف ورايت قبيلة هوازن باجهم كما نواحتهم في الجحش فقامهم
 فارسكم اي هلادكم فافارسكم يريد السرين من ثلث الذي رسل النبي في شخص عن حاله محدو فتوب بالصلوة الى قصه فعمل
 النبي عليه السلام وهو يصلي بقية يلتفت الى الشعب حتى فرغ من الصلوة وفيه دليل على ان الانفات في الصلوة لا يبطلها
 فلا عليك ولا تعجل بعد امر فلان س عليك ان توتل بعد هذه الليلة من الفضائل والنواقل لان قد حصل لك فضيلة كافيته
 واما الواجب فلا يقطع عن احد مادام حيا ثم دعا فيهن بالبركة وتلا خضع فاجعلن في من وركه فيهن امره القمات المزدود
 ما يجعل فيه الزاد وكان لا يفرق حقون حتى كان يوم فدا عثان رضى عنه فان فاقى في ذلك اليوم وذلك ان الفساد
 اذا كثر وشاع في الناس ارتفعت البركة كان بانصلاح يزل البركة وبالفاسد تزدون وتقع باب الكرامات الكرامات
 بمع كرامته ومعها الجرات وتتمها اعلم ان الكرامات حق كما ان الجرات حق وكما انها من عالم القدرة الحكمة حتى يظهر ما يكون
 خارقا للعادة فكسوة ما هو ملكي لكني لغزو بينه ان المجنة مقدورة للانبيا ومثل راد وما باختيارهم ظهورا واما باقتران الامة

أي رسول الله

آياهم فكيف ما كان يسئل عليهم اظهارا وانما كان كذلك لانهم كانوا من بني النضر وسبب تسمية بني النضر
 فاولم يسئل عليهم اظهارا لما ثبت لهم الاديان فلهذا اسئل عليهم ولكن وما صعب انما الكرامات ففي جملتها في الجحيم
 فان الولد بما يقدر ان ياتي بها وربما لا يقدر فقام فيها وبين النضر سبيل واحد منها عصية فاضت عصا احدوا اليها
 عصية تصغيرا عصا وانما ظهرت اليها في عصية لان عصا مؤنت سماعي في تقدير الهاء فضوا عصاها كان كرامة لها
 ما راى الا سئلوا كان كرامة فاستوضوا بها وانما كان في اي قبل لهن وصيتي بالخير يعني عند النبي عليه السلام يعني
 اذا اكل العشا وهو طعام الليل او ما عشيتهن قالت الواحى يعني النضر في وما عشيتهن للاستقام والواو
 التعمية اعطاء العشا احوالى اذا انكر ما قبل لونهن لونهن لانه لا يرب من اسفلها ريت اي زادت فعملوه
 وعليه تصغير الخريت فان شرج السنة وفي غسله وتكفيه عود العباس والفضل بن عباس واسامة بن زيد وزيد
 وقبره على واسامة والفضل وفيه دليل على ان غسل الميت هو قديم مستحب ان مسقية من رسول الله عليه السلام
 الخيض بارض الروم يعني اصل طريقه حيث لا يهتدى اليه سبيلا اما الخريت اي بالخرت والبرلوت كنية الاسد
 بصيصه حتى قام الى جنبه البصيصه حتى قام الى جنبه البصيصه حتى قام الى جنبه البصيصه حتى قام الى جنبه البصيصه
 كلها سمع صوتا هوى اليه كلها سمع الاسد صوتا قصوه قولها فاجعلوا في مكرى الكوى جمع كوة وهي منفذ في جدران
 وغيرها اي جعلوا في مكرى النبي عليه السلام منافذ الى السماء حتى يقتضت استنساها من السمن وقيل الخيف تحت طوار
 من الروي فسمى عام الفتوى اي سمى ذلك العام عام الخيف السعة لكثرة المطر في تلك السنة وحي ان السماء اذ رأت
 قبح النبي عليه السلام بكت بحيث سأل الوادي من بكائها وهذه نكتة لرباس بقاها تعالى فان كانا عن الظاهر اما قوا
 فما كبت عليهم السماء والارض فحقق ان يكن اسماء على قدر النبي عليه السلام لا يوقى تاثير الروح الطاهرة القوية
 في دور الخلد في جنته فيها اشراق الروح الى بدن الما لوق ويجهل ان ذلك الكنف كان وسيلة الى الله تعالى او سبيلا
 وكما كان صليته في الجان كذلك اذا استسقى به وهو ميت ويجهل انه اذا الكنف شي من قدره يطلبه
 انكشاف وخبر من مجازته جد وفاته فالحق بحيث يظن بخرته صدق الرسول عليه السلام صامتا وجد دليل على
 الميت يتبع بدعاء الاحياء ويصل دعاءهم اليه لما كان يوم الحرة كان هيئاته اي وقع قبل في وثقة في الموت
 في زين بريد بن معاوية وكان لا يعرف وقت القلوة الا بهمة يسعها من قدر النبي عليه السلام الهمة ترويه القو
 في المصدر جاءهم همهمهم في صورهم ذكره في الفتح قوله صلى الله عليه وسلم على قتلى هذيل بن سمين
 المراد بالقلوة هنا الاستغفار يعني وان القلوة هي المقدوس من الله تعالى الاستغفار الجهاد عز فكان هذيل
 وداود واصحابه والقبول واعلام انهم بعد شهادتهم يزداد رجائهم بدعائهم اوفى ايدكم في الفطر بالتيك الذي
 يقدم الواردة فيهم الرقاة والدلاء وبعده الحياض ويستقو لهم وهو فعل بمعنى قاعل كفتح بمعنى تابع يقال جمل
 قوط وقدم ايها ذكره في الفتح حتى سابقكم بقدركم تلخيصا اذا قدمت كانت جميع لكم هذا الله تعالى انهم
 وانما انقلبتهم الى دار الآخرة التفتعتم حوازي فيها كما كنتم تسقون به حيا فهو شفيع الامة ومونسهم في الدنيا والآخرة
 ولكن انما خشي عليكم الدنيا ان تنافسوا فيها اي ترغبوا في الدنيا فوالله ان النبي عليه السلام هو ما يوتي في م
 وسعي وسعي السعي بالفتح والفهم الرية والخير موضع القلوة من الصدور قال ابو عبيدة هو ما يوتي في م
 من اعلى البطن قال الحافظ بوموسي قال القيس بلغني عارة عن عقل عن يوز بن جرير قال انما هو يعني شجر
 ونحوه بالسنة المنقولة والجمع الشجر المشكر بزيادة قبح النبي عليه السلام وقصته سمعها النضر او صدروا قال
 الرواية هو لا قول قولها وان الله جمع ربي وربي عندهم والجمع بين الرقيين فهوهم الحديثين وهو انما لقيت السواك
 بريقها واعطيه رسول الله عليه السلام فامره على اسنانه عليه السلام فاجتمع الرقيان ان لموت سكرات السكران جمع
 سكرة وهو الشدة والمتعة والرفيق الا على قال في شرح السنة قبل بواسم من اسماء الله تعالى انما كان الى الحق بالذوق وقال

الاهري

من مائة وقيل من كجاء وجو ورجوه مقدم وكلم الاخير عتدا كانه قالكم المبعوثون منكم الى عدد يخرج منه
هو لا بدع النار وبيع السائح قوله تعالى فذلك يوم يجد الولدان شبيبا الشيب جمع الشيب كبيض جمع البيض فابديت
خاتمة الفاء كسرة كبيض الياء يعني يوم القيمة يصير الاطفال شبيبا من احواله وشدايده ويحتمل ان يقال المراد به عظم احوال
القيمة لا حقيقة احواله غلط هذه القبايل والرفيق ههنا جماعة الانبياء وسكنون اهل علي بن اسم جاء على فعل وجعله
الجماعة ومنه قوله تعالى حسن اولئك رفيقا في تعلق بفعل محذوف وتقديره اجعلن في الرفيق او على الرفيق الانبياء
التكاتف في حاضرة القدس واجعلن في مكان الرفيق واذا بالرفيق او على نفس واذا بالمكان المقام المحمود المخصوص قوله
كان في شكواه الذي قبض فيه لشكواه ههنا الموضع بقوله من ذوات فيه عليه السلام اهذنه خيمه شديدة او سعال شديد
في البجة الغلط في الصوت يقال رجل لحي لما ثقل النبي عليه السلام جعل تبعه جعل تبعه عليه السلام طلق يفضي
وليس تبا شيا بقلار وقوله يتفاه لعمى عليه من شدة مرضه عليه السلام لفاطمة رضي الله عنها ليس عليك من بعد اليوم
قادي شرح السنة يريد ان يصيبه بعد اليوم نصبة لا وصب محذوف الما اذا قضى في دار الآخرة والسلامة الدائمة قال ابن عباس
ابراهيم الموصلي في كتابه المستعمل على تفسيره بقوله ما ذكره اصحاب الحديث في شرح معنى قوله عليه السلام لفاطمة ليس
عليك من بعد اليوم ان يكونه ومنفعة باقية علمامة بعد موته لانه عليه السلام قد قال ليس عليك من بعد
اليوم وليس كذلك لان شفقتة علمامة كانت دائمة موت حيوة ويكفي باقية بعد موته الى قيام الساعة لا زمعية في كافة
الخلق وتاخره في يوم القيمة وانما هو ما يجده من ركب لوت وكان شراييل الوصيب فيجده من الالم مثل ما يتدلى
وان اكثره ان كان صرح عليه واحدا له احد قولها يا ابتاه اصله يا اي قالتا ويدل من الياء لانها من الحروف الزائدة والالف
للمدونة في الصوت والهاء السكت قال الحافظ ابو موسى نوبة ولما دلها من احدي العلماء من يا او لان النوبة لا تظهر
التوجه ويوت من الصوت والحاء لا تفسد اخرا الفصل بينها وبين الغداء وزيادة الهاء في الوصل زيادة بيان الالف لانها خفية
وتجوز في الوصل كقولك وعمر امير المؤمنين لعنت الحيتة بحالهم لغراب جمع حربة وهي سنان كبير كاد يكون نصف السيف على
شكل خنجر كبير وما نقصنا الدنيا عن التراب حتى يكوننا قلوبنا النقص خربك الشيء ليزول ما عليه من التراب الغبار يضران العصابة
وتحذف عنهم خروا عن تصور احوالهم الذي ظهر فيهم بعد ما دفن النبي عليه السلام وذلك انهم لم يجدوا مسكلا قلوبهم الذي
كان في صوت عليه السلام بل وجدوه مقبلا كما في حفرة وكذلك غيره من الالف والتودد والرفقة فيما بينهم كانت متغيرة وما كان
الا نقطاع النوح السها وفي المقارنة عن مصيبة التي في موته السها ذك الابدية الدائمة لكن نفس يتهم لله وللرسول لما قد
من عنده كان ثابتهما هو بل هو اكل والبلغ لا يقيم ورثتي وبنار الحديث قادي شرح السنة قال سفيان بن عيينة كان
انما جاب النبي عليه السلام في معنى المقولات اذ كان لا يجوز له ان يكن ابا فوجيت النفقة واذا بالعامل في النفقة بعده وكان
النبي عليه السلام باخذ نفقة اهله من الصفايا التي كانت له من امواله في النفر وفذكر ويصرفها في مصالح المسلمين ثم قال
ابوبكر ثم عمر رضي الله عنهما فابصارا في عثمان رضي الله عنه استغنى عنها بما له فاقطعها مروان وغيره من اقراره ثم
في ايديهم حتى روي عن عبد العزيز بن باب ومناقب قريش وذكر القبايل
والشرق والقبائل جمع قبيلة - الناس جمع قريش هذا مسلمهم لمسلمهم وكافهم تبع لكافهم قايض شرح السنة
تفضل قريش على قبائل العرب وتقدموا في الامارة والامارة قوله مسلمهم تبع لمسلمهم من كان مسلما فبعهم وادخلهم
عليهم قوله وكافهم تبع لكافهم ليس على معنى لا ولا انما فبما رزقهم لم يزلوا يتسرعون في زمان الكفر اذ كان امر
البيت الذي هو شرفهم بهم ويحتمل ان يكون معناه انهم اذ كانوا حيا راسلوا الله عليهم لخيرتهم وان كانوا شرارا
الله عليهم الا انهم كما قالوا فيكم هذا كل لفظ شرح السنة قال الخطاط كانت العرب يقدم قريشا ويعظمهم وكانت دارهم
موسما والبيت الذي هم يمدونه سدنهم سكا وكانت لهم السقاية والوقاية يطعمون الحجج ويسقونهم خافا والشرقي
والرياسة عليهم اذ في هذا الامر قريش ما يتبعهم اثنان يريدون ان لا يفرقوا في هذه الامور قريش ليعادهم
احد يفرق خلافة في قريش احيى لهم في اقدم احدى ذلك لانه لما داموا انهم يحافظون الدين واهله لوزن

الاسلام

القبائل بعثت

هذا الامر في قريش ما بقي منهم اثنان يريدون هذا الامر خلافة ان هذا الامر في قريش لا يعادهم احد يعين الخلافة
قريش لا يعينهم احد في ذلك اذ الله ما داموا انهم يحافظون الدين واهله بوزان الاسلام غير ان اثنى
عشر خلافة خليفة كلهم الى ثمن عشر من قريش قيل كان ينبغي ان يحل على العاديين منهم فانهم اذا كانوا سفيان اوس
وطريقه يكونون خلفاء ولا فقه ولا يلزم ان يكونوا على الولاء وان كان المراد من ذلك على الولاء وكانوا مسلمين باعجاز
غفار غفار الله لها واسلم سالها وعصية عصية الله ورسوله ثلثتها اسماء قبائل قريش شرح السنة ثم دعا الغفار واسلم
لان دخولها في الاسلام من غير حرب وكان غفارتين سرقة الخبيث ان ينسب اليها دعاء رسول الله عليه السلام ان يترك نسبه
عنهم واما عصية فممن الذين قتلوا الترابيعونه بعثته نسي سرية فقلوبهم وكان عليه السلام يفتي عليهم في صلوة
قريش والاضار وجهنية ومنه واسلم وغفار واشجع موالي يعنى هؤلاء القائل احياء وانصار هذا اذا روى مولى
بالوضافة واما اذا روى بالتون فثغناه بعضهم لبعضهم انصار واحباء والخليفين بن اسد وغطفان سمى
الخليفين لانهم قاتلوا على التمام والتعاون اعتقها قاتلها من ولد اسماعيل فيه دليل على جواز ستر قاتل العر
التمهم اذ في قريش كالا فارق اخرهم نواله قال في الغريبين انكالا العقوبة التي تكالها الناس العقوبة عن فعلها
جزاء قبل ابد الخط والغلل النوال العطا الوداد الله في الارض اهل نعمة وحفلة في تصف كذا ومدير قبل اشارة
اليها اسماء بنت ابي بكر عبد الله بن زبير رضي الله عنهما في حديثها وادارت بالكتاب بخار بن ابي عبد الله بن معوية النخعي
ابوه من احلة الصكابة امره امير المؤمنين رضي الله عنه على جرحه واليه نسب يوم جرحه قد اشتهر يومئذ ابو عبد الله
بالتحار كان مندبا مكارا وكان يطلب الدنيا بالدين وقيل عد شعده بسيرة وكثرة مكره عليه كثير من علماء القبايل مثل
الشعبي وسويد وغيرهما وكان يفتقر على رضى الله عنه وذلك قد عرفه وكان يدعى محبة وقد افسد على قوم من الشيعة
عقائدهم بحيث كانوا ينسبون اليه عقائدهم الفاسدة ويقولون انهم اختاروه وقد كان يدعى النبوة بالكوفة وادارت
بنقه ابي بكر بالمدينه في كماله واما اخا كذا لولم ابا اخا كذا بكسر الهمزة اضم من صحيحا معناه اظنك يا به عابد الخبيث
احصوا ما قيل في كماله من احصوا ان وعدوا واصبروا الى مصور اخناه محمدا اسرا فليما قيل الخبيث عبد الله بن
سليمان بن جارية امه اسماء بنت ابي بكر الصديق رضي الله عنه ما فرمته مصوبا فاحضت فحالت بعد كسر سفيان وزوج الذين
من تدمر اخر وقت فزجرت فقد اخفت ايدهم الله درسا واضعة ثم دخلت على الحاج اما ان هذا المعلوم ان نزل فقال
الحج اخلاوا بيننا وبين جنتها فجاء سويد احب من قريش حديث قد اودعوا من التوريش في شرح نزول هذه الحديث مناسك
عبد الرحمن بن عوف عن ابي هريرة رضي الله عنه ثم ولما اخبرته ما كان يروي واعفه وهو لفظ المذكور فعرفنا هذا الموضع بالادب
هذا الكتاب من المصنوع فانه مذكور في قوله قال في ديباجه الكتاب واعضه عن ذكر ما كان منكرا ويمكن ان يقال لفظ
الكتاب اوردته المصنف في المحققات بعض المصنفين المرفوع كما ذكره او ما كان مع ضاعه ذكره من المصنفين المرفوع
في هذا الكتاب بن زيد على احاديث ثلثة واذ كان كذلك فلو اوردنا مع او عراقي بالاعراض عن ذلك كما ذكره او اوردنا به باضافه
احاديث الكتاب غير هلكت اليه القائل القائل كان قصيدة عربية لو كان فيها الضيفات فارسيه لما اخرجها عن كونها عربية
لو كان كذلك نوحسود لو كان في مائة شعرات ابيهم كما اخرجها ايضا عن كونها سودا وكذا هذا من ضمن النسخ في
شفا عني لم تنله ودية انما قال هذا لانه لم يفتيهم نزل القران في المصنفين وفضلته اذ نزلت فصاحته على فصاحتهم
وايضاهم تحلو الشعر لشريفة ونقولوا بالاعمال الامم وضبطوا حديثه فصالحه ونقولوا الدنيا مع الله ورواهم مادة الاسودم
بهم فحلت بلاد ورواهم ابوود اسمعيل عليه السلام وعبد بن عدنان اصل العرب اخي سادة قريش وكان في مكان البريرة
واما اولاد تخطان بن هود وعلم يصارع واختلف نسبوا في العرب في كل قبيلة اسم الخطانية دون العدنانية
لوان اسمعيل كان في قبيلة سريانية كل قبيلة اقليل عليها السلام فلما سكن الحجاز قام العرب لانه تزوج في قريش
وغيرهم وقيل العرب القدم العدنانية والخطانية لم يكن عربا عاربة قالا في هذا العرب بنسب العرب بل بنسب الحجاز
اسمعيل عليه السلام والتخاوب بين القرينين كثير حديثا القضاء في القضاء والحكم في الحكم وانا قالا في هذا

لقلوبهم

Generated on 2016-12-26 14:41 GMT / http://hdl.handle.net/2027/mdp.39015079127943
Domain / http://www.hathitrust.org/access_use#pd

اقلوبهم لانهم آؤوا ونصروا وبهم قام عهود الاسلام وفي بلدهم ظهر الاسلام ونبت المساجد وجمعت الجمع اجمع
 بامنا في هذا الخبر فيهم لا تسمى اصحابي قلوان احدكم انفق على احد هبما ما بلغ ما احدثهم ولا نصفه قبل النصف لميل
 نصف مد قال في شرح السنة والنصف يعني النصف لذلك يقول العشر عشر وللنصف خمس وللشعب تسع وللنصف
 ثمن واقتلوا في السبع والسدس والربع فمنهم من يقول سبع وسدس وربع قال ابو عبيدة ولم يسمي احد قول
 في الثلث شئ ثمان ذلك ومعنى الحديث ان جعل المثل منهم واليسير من النفقة مع ما كانوا فيه من شدة العيش والصلب فضل
 عند الله من الكثير الذي ينقذه من بعدهم الضيق في نصفه عايدوا احدثهم لا احدثهم احدثهم في المال والبر والتقوى المعنى والله اعلم
 ان فضيلة الصحابة انما كانت بهجته البر عليه السلام ولا يسمي ذكر كوا زمان الوحي فلو عمل احدنا الف سنة مثلاً ومثل
 اوامر سبحانه وانزجر عن معاصيه مرة عمره بكان اعبد الناس في وقته لا يوارى بها جميع عبادته ساعة من عبادة عليهما السلام
 فاذا كان كذلك فكيف يسلطهم لا يوارى بها البتة انا افته لاصحابي الائمة والامان والرحمة يقال رجل امة وامة بالفتح والضم
 اذا لم يشؤك احد فيغيره فقام من الناس الغشام الجماعة من الناس لا واحد من لفظه والامة لفظ واحد بلا هرة ذكره
 في الصحاح ثم ان بعدهم قوم ايشهدون ولا يشهدون قال الامام الثوري شئ في اكثر المصايير ثم ان بعدهم
 وليس رواية بلا رواية بعدهم ويظهر فيهم سمن قال المحدثون عروبن ابولي عن السمن ههنا جمع المال والمص على
 الدنيا ذكره في شرح السنة في السمن ههنا عبارة عن الغفلة وقلة الاعتناء بامر الدين فان الغالب على حال السمن في ذلك
 فمن سمن مجبوحه قليلهم الجماعة مجبوحه كل شئ وسيله وخياره فان الشيطان مع الغفلة مع الغفلة الذي قد يراه
 دون راي الجماعة لا يمسك النار في ورايهم رايهم دليل على فضل الصحابة على غيرهم وفضل التابعين على اتباعهم
 الله الله في اصحابي او اتقوا الله في اصحابي يعني لا تدركهم وهم لا بالتعظيم والتوقير لا تتخذوهم عظامهم
 من بعد الغرض لئلا يتجملوهم ههنا كلكم مكتم القبيح أي لا توههم بالوقار وغيرهم وغيره مما لا يجوز مثل
 اصحابي فاصحك في الطعام لا يصلح الطعام او يملك فلا الحسن البصري فقد ذهب لحنه فكيف تصلي في ذكره في شرح
 السنة وانا سلميم البصري ومن الغل والمقد حاصل هذا الحديث انه عليه السلام يتهم ان يخرج من الدنيا وقلبه لا يترك
 لم يجد على احد منهم فضله ومن الحق في طيب عاقبة الصحابة كالحق لا يفسد لوصفهم فليس من ان يفسد
 اليه شئ من مساوئهم فيخرج من الدنيا وقد جدد عليهم مغلطاً وغفلة ههنا في ذكره ان اصحابي فيهم شئ من الغفلة
 الله تعالى وتعالى وكان رؤفا باصحابه فيجتري عن السخط والهم وفيه ايضا دليل على سبب الغفلة على السبب في سبب الله
 في باب مناقب ابى بكر رضي الله عنه قوله ان من آمن من الفاضل على وصيخته وعاله ابى بكر ومن اسلمهم
 ندوا خيرا ومن مضى من عليه مثا يعني وحسان لا من من مئة لانه المدة تهديم نصيخته فلا يستحق ضا حيا المجد
 لا ليس لاحد من غير رسول الله عليه السلام بل المدة له على جميع الامة ابو بكر قيا سم ابى بكر يكون اسمان والجار
 خبره كن بروس برفع ابو وفيه وجه لا قول من زانية علمه من هبة خفش ان من الله من ثقتي ان يكون ابو بكر هو ابيه
 عن مسكوا كان قيا لمن امن الناس عليه فقال ان من امنهم ابو بكر فرجع على الحكاية ان كانت ان يكون يعني ثم حوا
 لا يعلم شئاً ولو كنت متخذاً خليلاً من امي لا تتخذت ابى بكر قاة في شرح السنة ارجعت محتضوا بالمحبة قال دعا
 فون فخلوا من خصه وكذلك قوله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلاً وقيل هو من تحمل المودة القلة بكنهه منه وقيل لخليل
 الفقير والخلة الحاجة كان لم يجعل فقره وحاجة الا اليقوان الاسم من الفقر فخله بفتح فاء ومن المجهة فيهم الخلق
 لا يتبعين في المسح فوخته الا فوخته ابى بكر قال في غيرهم قال الفيت وناس ستمون ههنا ابو بكر يلقى جميعها
 العرب فوخته مخرقة قال في الوضوء مخرقة في غيرهم او دارين نصب عليها باب في ذيل واجه فوخته بقدره وعلى انه
 احق الناس بالنبا عنه حيوة ومائة لانه قد خصها لا يشار كفيه ارايت ان شئت ولم احكر كما نرا يريد الموت ارايت
 امر اخبرني لم يجد ثمن فاني ابى بكر ليل خلقه في بكر رضي الله عنه بفتح على حبش ذات الاسلام خيرا ستمون بذان السلاسل

لا تتركهم قد ربط بعضهم بعضا بالسلم كبله من هموا لا يدخل بعد النبي عليه السلام احد بابي بكر ثم عمر ثم عثمان ثم ترك
اصحاب النبي عليه السلام لا يتفاضل بينهم قال في شرح السنة قال ابو سليمان مخطي وجوه ذلك انه اعلم انه اراد به المشي في ذي
الاسنان منهم الذين كان رسول الله عليه السلام ذا حزنه امر شأ ورهمن فيه وكان على رضي الله عنه في زمن النبي عليه السلام
حديث السن ولم يرد ابن عمر رضي الله عنهما الزيادة على ولا تأخيره عن الفضيلة بعد عثمان رضي الله عنه وفصله مشهور
لا يترك ابن عمر ولا غيره من الصحابة رضي الله عنهم وانما اختلفوا في تقديم عثمان عليه فذهب جمهور من السلف في تقديم عثمان
عليه وذهب جمهور اخر الى الكوفة في تقديم علي رضي الله عنهما وسئل سفيان ما قولك في التفضيل فقال اهل السنة من اهل
الكوفة يقولون ابو بكر وعمر وعثمان واهل السنة من اهل البصرة يقولون ابو بكر وعمر وعثمان وعلي قيل فانهما قالوا ان اهل
كوفي وقد ثبت عن سفيان انه قال اخر قوله ابو بكر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم ما وجدته نائدا وقد كان فيه ما لا يحصى
ابا بكر فان لم نعدها بكا فيه الله به قيل وادبنا بالهجرة وقد يولد لها كلها اياه عليه السلام وهو المار والروح والولد لا يشي فيقوم
فيهم ابو بكر ان يؤمهم غيره هذا دليل على فضله على جميع الصحابة فاذا ثبت خلافة ابن خزيمة المفضل مع وجود الفاضل
لا يفتح فيؤم من يستحقه عينا العتيق فيعمل بعضه يقول حكيم يعني بحكم انا اول من تشفق عند ارضي ثم ابو بكر انا احسن
اول الخلق ثم يحسن من امتي ابو بكر باب منا في رضي الله عنه قوله قد كان فيما قبلكم من الامم محدثون قال في شرح السنة الحديث
المعهم بلقي الفيل في روعه يريو قوما يصيرون اذا طموا فكانهم قد نوا بشي فقالوه فذلك منزله جليلة من منازل الاولياء
معنى كلام الشيخ ان رضي الله عنه كان صادقا لظن صافيا لصفاء قلبه الطاهر الذي هو محل الهام سبحانه فصار ركن حديث
فاخبر عنه عاينه فان ركب في امتي جودا فانه في قوله قال النبي عليه السلام علي سبيلى التردد فاذا امته افضل الامم فاذا جود
هذه الطائفة في الامم السالفة فما لا واثان يوجد في امت علي بن ابي طالب اكثر عددا وافضل مرتبة دائما قال في شرح السنة الملائكة
والتي كيد كما لو كان صديق حقيق يقول ان يكن في صديق ولان يريد من هذا الكلام اخفا صاعدا كمال الصداقة والحمية لا ينفك
انتم سبي ولا تهنئ من النبي عليه السلام قال في شرح السنة تهنئ من قولهم صبت الرجل اذا قرته وعظمته يقال في
الناس بها بوكاى وقرهم بوقرك ما تفكر الشيطان ساكنا في اقلها او سلك في غير ذلك الطريق الواسع ومنه
سبلا في اجاء طرقا واسعة وفيه دليل على صلابته وقوته في الدين وغلبته على عدوه الله سبحانه حتى عرف النبي الذي كان سديده
فاذا انا بالمفضل امة او طلعة الرضوخ وسبح جميع في المودة فان جودهم ومن ان سال فهو غرض وجعل رضى واخبر
در رضاء والتفسير رضاء وسبغت خشفه قال في شرح السنة الخشفة الحركة ومعناها عنها ما يسبح من وقع القدم الواقع
يعين صوت قرع النعل بام واهب يا رسول الله عليك اغار ابناء في ايام الله التقدير الكلام مقدس باقوا اقرنت
انت مقبدا وباب جنة بنينا انا نعيم يا شين على قلبك عليها ولو القليل بشر قبل ان يطون بذكر ويؤتى وضربا الطول وعلى
بالجارة او الاخر ثم اخذ ابن ابي خنافة فنزع بلاذونيا واذنوبين في نزع ضعف يريد بان اذ قامة ابا بكر رضي الله
رضي الله عنه ان يفتح النزال اولوا المعاني قال في شرح السنة وفي فقرته ضعف لم يرد به نسبة النقص والتقصير والصديق
في القيام بالامم وانه جدي الامم ونجل في ابناء الخلافة امر مشا قرا ما كانت الامم تخرج عن تحملها وكذا كراهية رضي الله عنه
توفي النبي عليه السلام وارتدوا لم تشرت الفاقة ونزلوا بالبحيان الراسيات لفضله ام كسرا قال عمر
في ابو بكر رضي الله عنه لقد اتبعته بعد ذلك اشارة الى ان الفتح كان في زمن عمر رضي الله عنه اكثر مما كانت في زمن الصديق
رضي الله عنه لقصر ايام ولايته فانه لم يعش في الخلافة اكثر من سنتين وشهرين وامتدت ولايته عمر رضي الله عنه عشرين سنين وقيل
الذي ان اشارة الخلافة سنتين واياما والله يعجز لضعف اضعف زمان خلافة وذلك ما حدث في زمانه من ارتداد قومه
وتابعهم سبيلى الكذابة الكارقوم الزكوة وغير ذلك من اغنا والخلافة كما ذكر والمراد بالضعف قصر مدة خلافة كما
قيل فاذا كان كذلك فالضعف في المباشرة في الزمان لا المباشرة في الصدوق لكنه نسبة اليه اطلاق اسم المخل على الخان
وذلك جاز شائع في كلام العرب ثم استحال غريا انما اقبلت الاذوب غربا والغرب لا لو العظيمة فاذا افتتحت الرواها

هنا فقد ثبت مع

السائل

Digitized by
UNIVERSITY OF MICHIGAN

[illegible]

منهم من انصار النبي كانوا في زمانه وغيرهم يكفر به من دخل في الدين فوجاه بعد فوج قد علم ان رقة الاسلام
سوف يتسح فكثر من انصار يقولون فلا بد لهم ان ينصروا ايضا بل ولدهم كفركم في دخول الاسلام فحينئذ قيل جدا
خير وراة نصارى بنوا النصارى حدث انما اراد بالدون المطون وكل بطن من امة يسكنها الناس فتلك الملة يستحق ان
من اتي بدينه شهر يدور او ما يدور على الله قد اطلع على اهل بدر فقال اهلنا ما شئتم وقد وجبت لكم الحق اعلموا
ما شئتم لم ذلك رخصة في انكم لا يعاصي بل بانكم تنصرون على انهم مغفون وقصة خاطبة مشهورة وهي ان عليا رضي الله عنه قال
بعني رسول الله عليه السلام انا والزبير المقداد فقالا نطلقوا حتى تاتوا رخصة خارجا فخرجت من ذواتها
حتى اتينا تلك الرخصة فادركنا فقلنا اليها اخرجي لكبار فقلت ما معنى ما جئت فلما رأت محمد البلع في عرقه طلع خروجه من ذواتها
فاتينا به رسول الله عليه السلام فاذا فيمن خاطب ابي بلع في اهل مكة ان النبي عليه السلام يقصدكم فخذوا حذرهم فقال عليه السلام طلقا
ما جئتكم على هذا قالوا رسول الله ما نأفقت منذ سميت ولا نذكر منذ امت ولكن جئناك في كذا في كذا فمضى بغير ريب وشيخهم
فأردت ان اتخذ منهم بديا فيحفظون قرأتهم فقلت انا الله بطبعك عليه فصدقه رسول الله عليه السلام فبذل الله عليه
يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم ولياء فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ضرب عنقه هذا المنافق فقال رسول الله عليه
السلام ان قد شددت رايه لعز الله اطلع على اهل بدر قالوا احفظوا نوموسى بن بعض الهالان فوجدت من حجة القوم وحسان
وليس كذلك لاروي بوجه رضى الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال اطلع الله على اهل بدر فوجدت من حجة القوم وحسان
ان ويدخل النار ان شهد احد شهد بدر او كسبية قال حفصة رضي الله عنها قالت يا رسول الله اليس قد قال الله وان منكم اذ اذها قال
افلم تسميهم يقولون نعم فيجوز الذين تقوا عند اهل السنة الورع يعني الدخول لان النجاة التي بعده تذل على انه يعني الدخول يعني لكل يدخلوا
فيجيئ الله المتقين بفضلهم وكراماتهم فيها جلدته تسكوا بعد ان ام عبد الله بن مسعود رضي الله عنه وهو ما بعد
اليوم ويوصيهم به ومن حجة امر اخلافة بان اول من شهد بجهنم من اجلة الصعابة واستدل بان علي عليه السلام قد قدم الصدوق في
كيفية لوبري دينا من انصاف عليه كدنيا لو كنت موافقا على غير مشهور مشورة لمرت عليهم ابن ام عبد الله امر به جعل
امر على قوم اعلم ان هذا الحديث ما تواترنا ويلاذنا اذ علي عليه السلام به تامر على جيش عبيد واستبوا في حال جود في ام خاض
فلا يجوز ان يحمل على غيره ما ذكره ليس من قرين وقال علي عليه السلام الامنة من قرين ان الحنة تشاق الى الله على وتجار سليمان
رضي الله عنه ما تشاق لهؤلاء الثلاثة لا تهم قد شغلهم على حرب الحق سبحانه والمشاهدة ولكنهم لم يرقوا ولا التفت الا اليه كذلك
مشتاق الى خولهم اليها ما اظلمت الكفر ولا اقلت الفراء الصديق بن ابي ذر يريد بالخصم اسماء والفرار والرضى
على سبيل المبالغة والتأكيد لا على انه اصديق على لوطوق لونه لا يجوز بعد قريش الى كبر على الله فصدقه صدوق الامم وخيرهم وروين
ظلمته الفراء واقلت الفراء فاذا ثبت هذا فقد عرفت الحديث عام لم يرد نقاض ما اراد اسماء الوعد فلو تسبوا حتى اسميه
اسما وكانت ائت عابثة رضي الله عنها فنفست المرح على صيغة المجهول الى ولدته دليل على ان شريف القوم اذ اولوا احد من القوم ولد
طليحة انه يستحق كمال ولد ويحتمل بغير غيره من اوسنياء الخولة تتركها ويتمنا كما سمعته رسول الله عليه السلام واسماء وحكمه اسم القاتل
وامن عرو بن العاصر انما خصصه بالايان لونه وقع اسماء في قلبه بالبحثه حين النجاشي نبوته واسماء مع تعلم صدق نبوته فاه قبل
الرسول الله بن غير ان يدعو احواله فقام من الحنة الى المدينة ساعيا قد خل وان وامره في الحال على جماعة فيهم التقديق والعاروق
رضي الله عنه ما قيل ان كان بالغيا قلا سودة في عداوة النبي صلى الله عليه وسلم ومقتدا لاهل قلا من وره حبيب واصيا اباكم فكذلك كما في الصحاح كقصة
المقتدرة حتى يامن من جهته ولا يأس من روجه الله ما كلم الله احدا قطا من وره حبيب واصيا اباكم فكذلك كما في الصحاح كقصة
كفى اذا استقبلته كفى وفي حديث ان اواك كفى انا واصيا يم انا واصيا بالقبلة وكما فقوم اذا استقبلوهم بوجههم ليس وراة من
ومن الكفاة والكفاة يقال القبة كفاها يعني كمل به منجها من غير حجاب دونه بلا واسطة ان قيل بين الله سبحانه ان السوء واصيا وقال الله
تعالى واصيا عند ربهم واصيا والحي كيف يتبع جلال الله تلكا الله النوح فجعول طير فخر فاحذركا لغير تلكا لزوج فصيح واصيا اواراد
ان ووجه كان حيا لكون لم يكن تلكا لزوج من الزينة ما يشاهد في كفاها فكساه قوة عظيمة زينة حيوة حتى حيت باللكفة اواراد

بالاصياء

أما أنتوا فإني أرى في الزينة ولا عتاد أن السامعين يعرفون في الكلام أحوالاً وهو أن تقدم به بعد حجة كانت في المدينة معاً إلهاماً
صريحاً إلهامياً عليه سلام وهو الشام يوتي خياراً للناس الذين يقصدون في الهجرة إلى الشام بعد طردوا لفتن وغلبة الكفر والفساد في أوقات
خان الشام مصون في ذلك الوقت عن الفتنة قال الخطابي الهجرة الثانية هي الهجرة إلى الشام فربما خيل الناس تلفظهم لرسولهم
اللفظ الروحي واللقاء الصميم المنصوب في حفظهم بعدوا في الشاربيون إلى أرض مصر والشام من ناحية الناحية أخرى بقدر نفس على
قدرة الشري بالكرامة والقدرة واستقدرة إذا هم كرهت نفس الله سكون الفناء ذات سبي قايرو شرح الستة تأويله أن الله يكون فيهم
إلهاماً ومقامهم ولا يوافقهم لذلك فصاروا بالزينة كالشيء تقدره نفس الإنسان فلا يقبله وهذا شأن قوله ولو لم يكن كره الله إلهاماً فيهم
فقططهم يحشرهم النار مع القدرة والناظرين ثبت معهم إذا أتوا وتقبل معهم إذا قالوا في أرضها عبارة عن الفتنة التي
جمع قرد ونخار يجمع خنزيريات بيت بتوتة إذا أقام ليلاً قال يقبل قلوباً إذا نام نصف النهار واستراح يعني تحشرهم نار الفتنة
التي تخرج فعالهم البقية وأقول لهم مع القدرة والناس لم يكونوا متعلقين بأخلاقهم فيشتغلون أن الصلوة الفتنة لو كانت في بلدانهم
فيختارون جلوداً وطانهم ويتكلمون والفتنة تكون لأربعة لهم ولا تنفك عنهم حيث يكونون سبيلهم لئلا يكونوا سبيلهم لئلا يكونوا
مجنونة جندة بالشام وجندة اليمن وجندة العراق فيكونوا في كل بلد من بلادهم في كل بلد من بلادهم في كل بلد من بلادهم
مستصيرين وقفاً ثلثاً فقرة منهم يقصد إلى الشام وفقرة أخرى إلى اليمن والثالثة تقصد إلى العراق فكانوا في كل بلد من بلادهم
أخيراً فأنما جرح الله من أرضه يعني أن الشام مختارة بمقتضى الله من أرضه يعني أن الشام مختارة بمقتضى الله من أرضه يعني أن الشام مختارة بمقتضى الله من أرضه
يختارون إلى الشام فأنما جرح الله من أرضه يعني أن الشام مختارة بمقتضى الله من أرضه يعني أن الشام مختارة بمقتضى الله من أرضه
كفعل في الشام وهذه العيون ويؤخره فقرة تقصد إلى الشام يعني أن الشام مختارة بمقتضى الله من أرضه يعني أن الشام مختارة بمقتضى الله من أرضه
الذين دون الخطاطين مع العرب والعجم يعني أن الشام مختارة بمقتضى الله من أرضه يعني أن الشام مختارة بمقتضى الله من أرضه
والمستقيم من غيركم فأنما ثبت هذا فقرة تقصد إلى الشام يعني أن الشام مختارة بمقتضى الله من أرضه يعني أن الشام مختارة بمقتضى الله من أرضه
في أصل الكتاب ومن بعض الرواة باب يوجب هذه الآية فلو أنكم في أهل من خلوس وهم ما بين صلوة العصر إلى مغرب الشمس أو قبل وقت الشفق
وأنما هذه وأما مثلكم كتمانها المحصر يعني أنكم في أهل من خلوس وهم ما بين صلوة العصر إلى مغرب الشمس أو قبل وقت الشفق
خلوا فامضوا لأمم جمع أمم وهي جاعة من الناس قال في شرح السنة ذكر
وهو مختلقة في توقيت العمل من النهار وتقدير
وإستيفاء شهرهم وإبقاؤهم الأجرة وفيه قطع القصوة وقال العبيد منهم ولم يذهب من الذنوب وهذا الحديث يخص من أتى في الزمان
منه يكون لما فيها أصاب كل واحد من الفرق من الأجر قدوس محمد بن اسمعيل هذا الحديث بأسناده عن سالم بن عبد الله عن أبيه
وقال أوتي أهل التوراة فيها أنتم نصف النهار عن وأعطوا قيراطاً ثم أوتي هؤلاء أهل الأديان لا يتقبلونها إلى صلاة العشاء
إذا أعطوا قيراطاً ثم أوتي أهل التوراة القرآن فتعلموا إلى غير ذلك من النصف لئلا يتقبلوا قيراطاً ثم أوتي هؤلاء أهل الأديان لا يتقبلونها إلى صلاة العشاء
أن يبلغ الأجرة ويعمل النهار كله قيراطاً أجرة النصارى النصف لئلا يتقبلوا قيراطاً ثم أوتي هؤلاء أهل الأديان لا يتقبلونها إلى صلاة العشاء
الأجرة أو على قدر عملهم وهو قيراط ثم أوتي أهل الإسلام قد استوفوا قيراطاً من الفرقين حاسدوهم فقالوا أكثر عملنا وقيل
أجرنا وادلوا أنهم أتوا قيراطاً ثم أوتي هؤلاء أهل الإسلام قد استوفوا قيراطاً من الفرقين حاسدوهم فقالوا أكثر عملنا وقيل
كونه معروفاً بهم وعلموا ونظروا فيه ثم رأوا يوم الدين أنهم كانوا مؤمنين بأن كان في ذلك من النصف لئلا يتقبلوا قيراطاً ثم أوتي هؤلاء أهل الأديان لا يتقبلونها إلى صلاة العشاء
من قولهم ولا من تحت الفهم ثم رأوا يوم الدين أنهم كانوا مؤمنين بأن كان في ذلك من النصف لئلا يتقبلوا قيراطاً ثم أوتي هؤلاء أهل الأديان لا يتقبلونها إلى صلاة العشاء
قائمة بالكون آيات الله استمكتها وهم قوم من موسى وعيسى محمد عليهم السلام قال الشيخ وجل بعضهم مطلقاً هذا
حديث علي القاسم بإجماع العلم ولفظ الحديث هو قائمة الذين قالوا جند جنبلان لم يكن هذه الطائفة المنصورة أصحاً

توكل

حديث

حدثت خلا ادرى من علم قبل هذه الطائفة هم الطائفة المارونية شعور الشام لا في بعض طرق هذا الحديث وبهم بالشام وفي بعض
حتى يقال اخرهم المسيح الديان وفي بعضا قيل يا رسول الله وابنهم قال ربييت المقدس قيل الامة القائية باسم الدين نعم المقيمون على رسلكم
الذين لم ينكحوا من قام الشيعي اداوم وقام الماء وقف وقوله تعالى من اهل الكتاب امة قانية يتلون آيات الله اراؤهم من انقلب من البيت
والنصرانية الى الاسلام فامس جميع الكتب واظلم عمل يجهلون القرآن وقيل ارايا بالحديث انهم قايون بنقل الحديث اياها
مثل الحق كالطريق لا يدري ولا يدرى اياها من غير ايماء بالمرحى من غير ان يسميهم في الدين نفع المظفر في الزرع لاس حيث التردد
في فضل القرن الاول لانهم افضل من القرن الثاني بل في بعضا في بل السبعون افضل من بعده لعود صلوات الله عليه وسلم خير لما سرف في
ثم الذين بلونهم بيان مشبههم بالمطربت الزرع في الاول وينمي في الثاني ولا يدري ان نفعه كثر في الاول ام في الثاني فكذلك
القرن الاول معدا قواعد الشريعة واساسها والقرن الثاني حفظها وسرورها وعملها بضمونها الى قيام الساعة فلا يدري
ايضا ان نفع القرن الاول في تهذيبهم اصل الشريعة اكثر من نفع القرن الثاني في حفظها والعمل بها بل النفع موجود في كليهما من حيث
ان اصل النفع في القرنين مشترك ويود وام توفيقهما العمل يقتضي لشرع بخلاف الامة الشافقة فان اخرهم بدوا ما كان اولهم
عليه وبرفوه قال الله تعالى يحرفون الكلم عن مواضعه فاذا كان كذلك ففضل امته ثابت على سائر الكمم كلهم لمخبرهم الحديث و
غيره من الايات والوايات الاخبار قال الله عز وجل وكذلك جعلناكم امة وسطا اي ضارا وقال تعالى انتم خير امة اخرجت للناس فاذا انز
هذا فاعرف ان فضيلة القرن الاول من امته على القرن الثاني في منهم بدو كثرة العمل بالوصية النبي عليه السلام وصياد فوا زمان الوحي
ولانه ثبت فضيلتهم على القرن الثاني بدو بل كثرة من الايات والوايات ثم يعون الله وحسن توفيقه على بدو ما فقر الورد
واحوهم بكبريا بن محمد بن اسمعيل ثم في يوم الثاني بعد صلواته الطلوع العشرون من شهر رجب والحجة في سلك سنه سبعة
عشر ومائة والقد من المبرقة المصطوية عليه فضل الحقبة واكمل الفتية واستالا لقا لفظو والعافية وصلوات الله على سيدنا
وسندنا وجيننا محمد وآله وصحبه وسلم تسليميا واحترنا معهم باطقتك يا رب العالمين

لعله بخط المؤلف



482

